۴۸۶

إِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمٰٓؤُا

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي وَفَّقَنِي لِطَبْعِ هٰذَا الْكِتَابِ الْجَامِعِ لِمُقَدَّرَاتِ نَظْمِ الْقُرْآنِ بَعْدَ اَنْ رَأَيْتُ اَهْلَ الْمَطَابِعِ قَدْ كَسِلُوا فِي صِحَّةِ كِتَابَتِهِ وَطِبَاعَتِهِ فَشَمَّرْتُ لِاَدَاءِ حُقُوقِهِ مِنْ صِحَّةِ الْكِتَابَةِ وَالطِّبَاعَةِ مَا اَلْاَمْرُ بَيِّنٌ عَلَيْهِ فَاَتَى بِعَوْنِ اللّٰهِ بِحَيْثُ يَسُرُّ النَّاظِرِيْنَ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ وَفِي ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ

تفسیر جلالین کلاں کا

۱۳۶۸ھ

صحیح ترین نسخہ

برحاشیہ تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل۔ صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ تفسیر کبیر۔ سراج منیر۔ تفسیر سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ در منثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی۔ ودیگر کتب واحادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی ہے جسمیں قرآن شریف کے تمام مسائل مواعظ ونصائح قصص۔ وعدہ۔ وعید۔ احکام۔ قصہ طلب آیات۔ شان نزول، اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا۔ اور جگہ جگہ جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ کے وجوہات اور سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا اور سابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ بین نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک درشک میں پڑکر ہر دو کی عبارات مقدرہ کی یادداشت سے بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا پس یہ بات اب نہ ہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیگا اور قرآن کریم سے متعلق بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے۔ صحت میں بنظیر ہے۔

ناشر

قدیمی کتب خانہ۔ مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

۷۸۶

اِنَّمَا یَخْشَی اللّٰہَ مِنْ عِبَادِہِ الْعُلَمٰٓؤُا

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ وَفَّقَنِیْ لِطَبْعِ ھٰذَا الْکِتَابِ الْجَامِعِ لِمُقَدَّرَاتِ نَظْمِ الْقُرْاٰنِ بَعْدَ اَنْ رَاَیْتُ اَھْلَ الْمَطَابِعِ قَدْ کَسِلُوْا فِیْ صِحَّۃِ کِتَابَتِہٖ وَطِبَاعَتِہٖ فَشَمَّرْتُ لِاَدَاءِ حُقُوْقٍ مِّنْ صِحَّۃِ الْکِتَابَۃِ وَالطِّبَاعَۃِ مَا لَا مَزِیْدَ عَلَیْہِ فَاَتٰی بِعَوْنِ اللّٰہِ بِحَیْثُ یَسُرُّ النَّاظِرِیْنَ فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرَاتِ وَفِیْ ذٰلِکَ فَلْیَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ

جلالین کلاں ۱۳۶۸ھ

تفسیر جلالین کا

صحیح ترین نسخہ

برحاشیہ تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل۔ صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ تفسیر کبیر۔ سراج منیر۔ تفسیر سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ درمنثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی۔ ودیگر کتب واحادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی ہے جسمیں قرآن شریف کے تمام مسائل مواعظ ونصائح قصص۔ وعدہ۔ وعید۔ احکام۔ قصہ طلب آیات۔ شان نزول اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جگہ جگہ جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ کے وجوہات اور سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا درسابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ بین نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک درشک میں پڑکر ہر دو کی عبارات مقدرہ کی یادداشت سے بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا پس یہ بات اب نہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیگا اور قرآن کریم سے متعلق بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے۔ صحت میں بےنظیر ہے۔

ناشر

قدیمی کتب خانہ۔ مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

جلالین کلاں کی صحت اور اُس کے حاشیہ پر تفسیر کی تکمیل

متن وحواشی کی چھوٹی و بڑی تقریباً ڈھائی ہزار سے زائد اغلاط کی درستی کے بعد یہ طبع ہو کر تیار ہوئی ہے جس کا نمونہ واصل آپ کے آگے موجود ہے۔ اُمید ہے کہ اب اہل علم کامل اطمینان کے ساتھ اس کا مطالعہ کرینگے۔ سب سے بڑا عیب سابقہ مطبوعہ نسخوں میں یہ تھا کہ دیگر اہل مطابع ان پر ایک مختصر سا حاشیہ چڑھا کر اور پھر اُس کے اُوپر کے حصّے پر ایک مختصر سی تفسیر جامع البیان چڑھا دیتے تھے اور پھر اُس پر ظلم یہ کرتے تھے کہ کفایت شعاری کے خیال سے اس حاشیہ وغیرہ کو باریک قلم خراب طرز کتابت اور حروف ایک دوسرے پر چڑھے ہوئے خلط ملط بدخط پیچ در پیچ لکھوا کر چھاپ دیتے تھے۔ جن سے اہلِ علم علمی فائدہ تو کیا حاصل کرتے البتہ قہرِ درویش برجانِ درویش اُن کو لے کر خاموش رہتے اور صرف متن جلالین و متن جامع البیان کے مِلانے میں اپنا وقت ضائع کرتے۔ بلکہ بعض تو ہمیشہ شک میں رہتے کہ کس کا بیان صحیح اور کس کا غلط ہے اور اس کشاکش میں قرآن کے علوم اور اُن کی گہرائیوں کے معلوم کرنے سے ہمیشہ محروم رہتے تھے۔ اس کے علاوہ جلالین کے جامع البیان والے نسخوں میں اہل علم کو دو مختصر تفاسیر (جلالین وجامع البیان) و کچھ مختصر حاشیہ کے وجود کے علاوہ کوئی فائدہ نہ تھا اور ہمیشہ قرآن کے باریک مضامین (قصص وعدہ وعید اور احکام قصۂ طلب آیات اور شان نزول) کے معلومات سے محروم رہتے تھے۔ اس کو پڑھ کر بھی وہ قُرآن کے مضامین سے تقریباً اُسی قدر ناواقف رہتے تھے جیساکہ اس سے قبل تھے کہ علمی لیاقت مطلق حاصل نہیں ہوتی تھی۔ اس پر مشکل یہ کہ بڑی بڑی تفاسیر کل کے کل خریدنے پر نہ تو اہلِ علم قادر تھے اور نہ اُن کے زائد غیر متعلقہ مضامین کے مطالعہ کرنے کا اُن کے پاس وقت تھا۔ پس ان وجوہات کی بنا پر ہم نے اپنی اس جلالین پر تمام تفاسیر وکتب احادیث سے مرتب شدہ نہایت صحت واہتمام کے ساتھ قرآن کے معلومات حاصل کرنیکے لئے ایک ایسی تفسیر اس کے حاشیہ پر چڑھائی جس سے یہ کل مشکلات رفع دفع ہو گئیں۔ یعنی تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ کبیر۔ سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ درمنثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ نسائی۔ مسند امام احمد۔ اور مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی و دیگر کتب احادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک ایسی جامع تفسیر بحوالہ کتب مذکورہ اس کے حاشیہ پر چڑھا دی۔ جس میں تم کو قرآن شریف کے تمام ضروری مسائل اور تمام مواعظ ونصائح وگہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ درمیان نظم قرآن کے وجوہات اور جگہ جگہ سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا۔ اور سابق زمانہ کی طرح جو جلالین کے پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ میں نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش میں اور شک در شک میں پڑ کر ہر دو کی عبارات مقدرہ کو بھی اپنے حافظہ میں محفوظ نہیں رکھ سکتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کر سکتا و بوجہ کمی حواشی (وہ بھی اکثر غیر مستند بدخط کثیر الاغلاط باریک قلم پیچ در پیچ) قرآن کے مضامین وتفسیر سے بھی عاری ناواقف بے خبر رہتے تھے۔ پس یہ بات اب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ہم نے کوشش کی اور مندرجہ بالا تفاسیر وکتب احادیث کی تمام اصل عبارتوں سے مع اُن کے حوالوں کے ایک کامل مستند تفسیر تیار کی اور پھر اس تفسیر کو جو درحقیقت تفسیر سے اصل مقصود ہے نہایت اہتمام وصحت کے ساتھ اس کے حاشیہ پر چڑھایا تاکہ یہ جلالین کی مقدر عبارات کے وجوہات معلوم کرنے کے علاوہ قرآن کے تفسیری مضامین کے معلومات کے لئے انکشاف کا کام دے اور بڑی بڑی تفاسیر سے مستغنی کر دے اور معلومات کا دائرہ زائد سے زائد بڑھے اور اُس تاریکی سے نجات ملے جو اس سے قبل اس تفسیر کے باب میں اہل علم پر طاری تھی اور امید ہے کہ اس سے دائرۂ معلومات بڑھے گا اور قرآن کریم کے متعلق بے شمار معلومات حاصل ہونگے اور یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں۔ جس سے سابقہ کل مطبوعہ نسخے خالی تھے۔ متن قرآن کی کتابت میں رسم الخط قرآن کا التزام کیا گیا ہے جو کتابتِ قرآن کی ضروریات میں سے ہے۔ نیز رکوع کے نمبر جس طرح قرآن مجیدوں میں ہوتے ہیں اُن سے اب تک کی جملہ جلالین مطبوعات سابقہ خالی تھیں ہم نے لگا دیئے ہیں تاکہ کسی آیت کی تفسیر تلاش کرنے میں اہل علم کو پریشانی نہ پیش آئے۔ جیساکہ اب تک پیش آتی رہی۔ بس اب یہ قابلِ اطمینان نعمت تیار ہوگئی جو صحت میں بے مثل ہے۔

نور محمّد

قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

قدیمی کتب خانہ نے نور محمّد۔ اصح المطابع وکارخانہ تجارتِ کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا

فهرس الاجزاء والسّور

فهرس اجزاء القرآن

فهرس سور القرآن

قدیمی کتب خانہ ـ مقابل آرام باغ ـ کراچی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمدا موافيا لنعمه مكافيا لمزيده والصلوة والسلام على سيدنا محمد واله وصحبه وجنوده

اما بعد فهذا ما اشتدت اليه حاجة الراغبين فى تكملة تفسير القران الكريم الذى الفه الامام العلامة المحقق المدقق جلال الدين محمد بن احمد المحلى الشافعى وتتميم ما فاته وهو من اول سورة البقرة الى اخر سورة الاسراء بتتمة على نمط من ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى والاعتماد على ارجح الاقوال واعراب ما يحتاج اليه وتنبيه على القراءات المختلفة المشهورة على وجه لطيف وتعبير وجيز وترك التطويل بذكر اقوال غير مرضية واعاريب محلها كتب العربية والله اسأل النفع به فى الدنيا واحسن الجزاء عليه فى العقبى بمنه وكرمه

سورة البقرة مدنية مائتان وست وسبع وثمانون اية

بسم الله الرحمن الرحيم الم الله اعلم بمراده بذلك ذلك اى هذا الكتاب الذى يقرؤه محمد صلى الله عليه وسلم لا ريب شك فيه انه من عند الله وجملة النفى خبر مبتدؤه ذلك والاشارة به للتعظيم هدى خبر ثان هاد للمتقين الصائرين الى التقوى بامتثال الاوامر واجتناب النواهى لاتقائهم بذلك النار الذين يؤمنون يصدقون بالغيب بما غاب عنهم من البعث والجنة والنار ويقيمون الصلوة اى ياتون بها بحقوقها ومما رزقنهم اعطيناهم ينفقون فى طاعة الله والذين يؤمنون بما انزل اليك اى القران وما انزل من قبلك اى التورٰة والانجيل وغيرهما وبالاخرة هم يوقنون يعلمون اولٰئك الموصوفون بما ذكر على هدى من ربهم واولٰئك هم المفلحون الفائزون بالجنة الناجون من النار ان الذين كفروا كابى جهل وابى لهب ونحوهما سواء عليهم ءانذرتهم بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه ام لم تنذرهم لا يؤمنون لعلم الله

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

منهم ذلك فلا تطمع في ايمانهم والانذار اعلام مع تخويف خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ طبع عليها واستوثق فلا يدخلها خير وَعَلٰى سَمْعِهِمْ اي مواضعه فلا ينتفعون بما يسمعونه من الحق وَعَلٰٓى اَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ غطاء فلا يبصرون الحق وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ۝ قوي دائم ونزل في المنافقين وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ اي يوم القيمة لانه اٰخر الايام وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ۝ روعي فيه معنى مَنْ وفي ضمير يقول لفظها يُخٰدِعُوْنَ اللّٰهَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا باظهار خلاف ما ابطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم احكامه الدنيوية وَمَا يَخْدَعُوْنَ اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ لان وبال خداعهم راجع اليهم فيفتضحون في الدنيا باطلاع اللّٰه نبيه على ما ابطنوه ويعاقبون في الاٰخرة وَمَا يَشْعُرُوْنَ۝ يعلمون ان خداعهم لانفسهم والمخادعة هنا من واحد كعاقبت اللص وذكر اللّٰه فيها تحسين وفي قراءة وما يخدعون فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك ونفاق فهو يمرض قلوبهم اي يضعفها فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا بما انزله من القراٰن لكفرهم به وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم بِمَا كَانُوْا يُكَذِّبُوْنَ۝ بالتشديد اي نبي اللّٰه وبالتخفيف اي في قولهم اٰمنا وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اي لهؤلاء لَا تُفْسِدُوْا فِي الْاَرْضِ بالكفر والتعويق عن الايمان قَالُوْٓا اِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُوْنَ۝ وليس ما نحن عليه بفساد قال اللّٰه تعالى ردا عليهم اَلَآ للتنبيه اِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُوْنَ وَلٰكِنْ لَّا يَشْعُرُوْنَ۝ بذلك وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا كَمَآ اٰمَنَ النَّاسُ اصحاب النبي صلى اللّٰه عليه وسلم قَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ كَمَآ اٰمَنَ السُّفَهَآءُ الجهال اي لا نفعل كفعلهم قال اللّٰه تعالى ردا عليهم اَلَآ اِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَآءُ وَلٰكِنْ لَّا يَعْلَمُوْنَ۝ ذلك وَاِذَا لَقُوْا اصله لقيوا حذفت الضمة للاستثقال ثم الياء لالتقائها ساكنة مع الواو الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَالُوْٓا اٰمَنَّا ۚ وَاِذَا خَلَوْا منهم ورجعوا اِلٰى شَيٰطِيْنِهِمْ رؤسائهم قَالُوْٓا اِنَّا مَعَكُمْ في الدين اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُوْنَ۝ بهم باظهار الايمان اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ يجازيهم باستهزائهم وَيَمُدُّهُمْ يمهلهم فِيْ طُغْيَانِهِمْ تجاوزهم الحد بالكفر يَعْمَهُوْنَ۝ يترددون تحيرا حال اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا الضَّلٰلَةَ بِالْهُدٰى استبدلوها به فَمَا رَبِحَتْ تِّجَارَتُهُمْ اي ما ربحوا فيها بل خسروا لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ۝ فيما فعلوا مَثَلُهُمْ صفتهم في نفاقهم كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ اوقد نَارًا ۚ في ظلمة فَلَمَّآ اَضَآءَتْ انارت مَا حَوْلَهٗ فابصر واستدفأ وامن مما يخافه ذَهَبَ اللّٰهُ بِنُوْرِهِمْ اطفأه وجمع الضمير مراعاة لمعنى الذي وَتَرَكَهُمْ فِيْ ظُلُمٰتٍ لَّا يُبْصِرُوْنَ۝ ما حولهم متحيرين عن الطريق خائفين فكذلك هؤلاء اٰمنوا باظهار كلمة الايمان فاذا ماتوا جاءهم الخوف والعذاب هم صُمٌّۢ عن الحق فلا يسمعونه سماع قبول بُكْمٌ خرس عن الخير فلا يقولونه عُمْيٌ عن طريق الهدى فلا يرونه فَهُمْ لَا يَرْجِعُوْنَ۝ عن الضلالة اَوْ مثلهم كَصَيِّبٍ اي كاصحاب مطر واصله صيوب من صاب يصوب اي ينزل مِّنَ السَّمَآءِ اي السحاب فِيْهِ اي السحاب ظُلُمٰتٌ متكاثفة وَّرَعْدٌ هو الملك الموكل به

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله وبرق قال هو النار التي تخرج من السحاب قال في معالم التنزيل وهو اصح الاقوال في الجمل وسوطه آلة من نار يزجر بها السحاب يزجر لغنم الجيم من باب نصر اي يسوقه كما في المختار ١٢ ـلـه قوله يزجره روى ابن جرير عن ابن عباس قال البرق سوط من نور يزجر به الملك السحاب ١٢ ك ـلـه قوله اي انا ملها اشارة

لـه انه من انواع المجاز اللغوي وهو اطلاق الكل على الجزء ونكتة التعبير عنها بالاصابع الاشارة الى ادخالها على غير المعتاد مبالغة في الفرار من شدة الصوت فكانهم جعلوا الاصابع جميعها ١٢ كرخي ـلـه قوله كذلك هؤلاء آه هذا شروع في بيان حال المشبه بعد بيان حال المشبه به وهذا التوزيع في كلامه يقتضي ان الآية من قبيل التشبيهات المفردة والاقرب ان لفظ الآية من قبيل التشبيه المركب لذلك قال البيضاوي الظاهر ان التمثيلين من جملة التمثيلات المؤلفة وهو ان تشبه كيفية منتزعة من مجموع تضامت اجزاءه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها فالغرض تمثيل حال المنافقين ١٢ جمل مختصرا ـلـه قوله موت والموت فساد بنية الحيوان ١٢ ـلـه قوله فلا يفوتونه لے فهنا استعارة تمثيلية شبه حالة تعم مع الكفار في انهم لا يفوتونه ولا محيص لهم عن عذابه بحال المحيط بالشيء في انه لا يفوته المحاط ١٢ ك ـلـه قوله تمثيل لازعاج اي فهو تمثيل لهؤلاء المنافقين بانهم كلما سمعوا من القرآن ما فيه من الحجج ازعج قلوبهم لظهورها لهم وصدقوا به ان كان مما يحبون من عصمة الدماء والاموال والغنيمة ونحوها وان كان مما يكرهون من التكاليف الشاقة عليهم كالصلوة والصوم وقفوا متحيرين ١٢ كرخي ـلـه قوله لازعاج ما في القرآن اي تحريكه قلوبهم عما كانت عليه في القاموس ازعجه اقلعه وقلعه من مكانه كازعجه ١٢ ك ـلـه

وقيل صوته وَبَرْقٌ ج لمعان سوطه الذي يزجره به يَجْعَلُونَ اي اصحاب الصيب اَصَابِعَهُمْ اي انا ملها فِيْٓ اٰذَانِهِمْ مِّنَ اجل الصَّوَاعِقِ شدة صوت الرعد لئلا يسمعوها حَذَرَ خوف الْمَوْتِ من سماعها كذلك هؤلاء اذا نزل القراٰن وفيه ذكر الكفر المشبه بالظلمات والوعيد عليه المشبه بالرعد والحجج البينة المشبهة بالبرق يسدون اذانهم لئلا يسمعوه فيميلوا الى الايمان وترك دينهم وهو عندهم موت وَاللّٰهُ مُحِيْطٌ بِالْكٰفِرِيْنَ ۝ علما وقدرة فلا يفوتونه يَكَادُ يقرب الْبَرْقُ يَخْطَفُ اَبْصَارَهُمْ يأخذها بسرعة كُلَّمَآ اَضَاۗءَ لَهُمْ مَّشَوْا فِيْهِ اي في ضوئه وَاِذَآ اَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوْا وقفوا تمثيل لازعاج ما في القراٰن من الحجج قلوبهم وتصديقهم بما سمعوا فيه مما يحبون ووقوفهم عما يكرهون وَلَوْ شَاۗءَ اللّٰهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ بمعنى اسماعهم وَاَبْصَارِهِمْ الظاهرة كما ذهب بالباطنة اِنَّ اللّٰهَ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ شاءه قَدِيْرٌ ۝ ومنه اذهاب ما ذكر يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اي اهل مكة اعْبُدُوْا وحدوا رَبَّكُمُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ انشأكم ولم تكونوا شيئا وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ بعبادته عقابه ولعل في الاصل للترجي وفي كلامه تعالى للتحقيق الَّذِيْ جَعَلَ خلق لَكُمُ الْاَرْضَ فِرَاشًا حال بساطا يفترش لا غاية لها في الصلابة او الليونة فلا يمكن الاستقرار عليها وَّالسَّمَاۗءَ بِنَاۗءً سقفا وَّاَنْزَلَ مِنَ السَّمَاۗءِ مَاۗءً فَاَخْرَجَ بِهٖ مِنْ انواع الثَّمَرٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ ج تأكلونه وتعلفونه به دوابكم فَلَا تَجْعَلُوْا لِلّٰهِ اَنْدَادًا شركاء في العبادة وَّاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انه الخالق ولا تخلقون ولا يكون الها الا من يخلق وَاِنْ كُنْتُمْ فِيْ رَيْبٍ شك مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰي عَبْدِنَا محمد من القراٰن انه من عند الله فَاْتُوْا بِسُوْرَةٍ مِّنْ مِّثْلِهٖ اي المنزل ومن للبيان اي هي مثله في البلاغة وحسن النظم والاخبار عن الغيب والسورة قطعة لها اول واخر واقلها ثلث اٰيات وَادْعُوْا شُهَدَاۗءَكُمْ الهتكم التي تعبدونها مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره لتعينكم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ في ان محمدا قاله من عند نفسه فافعلوا ذلك فانكم عربيون فصحاء مثله ولما عجزوا عن ذلك قال تعالى فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا ما ذكر لعجزكم وَلَنْ تَفْعَلُوْا ذلك ابدا لظهور اعجازه اعتراض فَاتَّقُوْا بالايمان بالله وانه ليس من كلام البشر النَّارَ الَّتِيْ وَقُوْدُهَا النَّاسُ الكفار وَالْحِجَارَةُ ج كاصنامهم منها يعني انها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا تتقد بالحطب ونحوه اُعِدَّتْ هيئت لِلْكٰفِرِيْنَ ۝ يعذبون بها جملة مستانفة او حال لازمة وَبَشِّرِ اخبر الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صدقوا بالله وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ من الفروض والنوافل اَنَّ اي بان لَهُمْ جَنّٰتٍ حدائق ذات شجر ومساكن تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا اي تحت اشجارها وقصورها الْاَنْهٰرُ اي المياه فيها والنهر الموضع الذي يجري فيه الماء لان الماء ينهره اي يحفره واسناد الجري اليه مجاز كُلَّمَا رُزِقُوْا مِنْهَا اطعموا من تلك الجنات مِنْ ثَمَرَةٍ رِّزْقًا قَالُوْا

قوله ولو شاء الله الخ مفعول شاء محذوف لدلالة الجواب عليه اي ولو شاء الله ان يذهب بسمعهم وابصارهم لذهب بها وقد تكاثر هذا الحذف في شاء واراد ١٢ مدارك ـلـه قوله بمعنى اسماعهم اشارة الى ان المفرد بمعنى الجمع بقرينة وابصارهم ١٢ ـلـه قوله شاءه قيد بذلك لاخراج الواجب هو ذاته وصفاته فانها من جملة الشيء اذ هو الموجود ولكنها ليست من متعلقات الارادة فالمراد بقوله شاءه ان من شانه ان يشاءه وذلك هو الممكن اهـ جمل وفي تفسير روح البيان فلا يشك في ان المراد من الشيء في امثال هذا ما سواه تعالى فالله تعالى مستثنى في الآية مما يتناوله لفظ الشيء بدلالة العقل فالمعنى على كل شيء سواه قدير كما يقال فلان امين على معنى امين على من سواه من الناس ولا يدخل فيه نفسه وان كان من جملتهم ١٢ ـلـه قوله اهل مكة ولا ينافي ذلك كون السورة مدنية لما ما روى الحاكم عن ابن مسعود ما كان يا ايها الناس في مكة وما كان يا ايها الذين آمنوا فبالمدينة فهو على الاكثر وليس بعام ١٢ ك ـلـه قوله وحدوا قال ابن عباس كل ما ورد في القرآن من العبادة فمعناه التوحيد قال البغوي وخرجوه على وجهين احدهما ان العبادة لا تكون الا بالتوحيد فهو سبب لها فاطلق عليها مجازا والثاني انه بمعنى اجعلوا عبادتكم لواحد ولا تعبدوا غيره ذكره الخفاجي ١٢ كما ـلـه قوله للترجي اي الطمع في المحبوب وعبر عنه قوم بالتوقع وذلك لا يكون الا مع الجهل بالعاقبة وهو محال في حقه تعالى فيجب تاويله كما اشار الى ذلك بقوله وفي كلامه تعالى للتحقيق اي لتحقيق الوقوع لان الكريم لا يطمع الا فيما يفعله اهـ من الكرخي وفيه نظر لان في اكثر المواضع من كلام الله جاء للتحقيق فكلية قوله وفي كلامه تعالى للتحقيق غير مسلم والجواب عن المحال ان الطمع بالنسبة الى المخاطبين اي حال كونكم مترجين التقوى طامعين فيها ونصه في السمين حيث قال واذا ورد لعل في كلام الله تعالى فللناس فيه ثلاثة اقوال احدها ان لعل على بابها من الترجي والاطماع ولكن بالنسبة الى المخاطبين اي لعلكم تتقون على رجائكم وطمعكم وكذا قال سيبويه في قوله تعالى لعله يتذكر اي اذهبا على رجائكما والثاني انها للتعليل اي اعبدوا ربكم لكي تتقوا وبه قال قطرب والطبري وغيرهما والثالث انها للتعرض للشيء كانه قيل افعلوا ذلك متعرضين لان تتقوا وايضا في تفسير ابي البقاء قوله لعلكم متعلق في المعنى باعبدوا اي اعبدوه ليصح منكم رجاء التقوى ١٢ ـلـه قوله للتحقيق اي لتحقيق مضمون ما بعدها ولا يطرد لورود نحو لعله يتزكى او يذكر الخ ١٢ حافظ ـلـه قوله بساطا يفترش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا وهو الذي له طول وعرض فان كرية شكلها مع عظم جرمها مصححة لافتراشها ١٢ روح ـلـه قوله فلا يمكن الاستقرار عليها تفريع على المنفي ١٢ ـلـه قوله سقفا جار التعبير به في آية اخرى فعبر عنه هنا بالبناء اشارة احكامه ١٢ جمل ـلـه قوله من السماء اي مطر ينحدر منها على السحاب منه على الارض هو رد لمن زعم انه ياخذه من البحر ١٢ روح ـلـه قوله من انواع الثمرات الظاهر انه جعل من للبيان لقوله رزقا لكم ورزقا بمعنى المرزوق مفعول وانزل ولكم صفة له ويجوز ان تكون من للتبعيض ورزقا مفعول له كانه قيل انزلنا من السماء بعض الماء فاخرجنا بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم ١٢ ك ـلـه قوله وتعلفون دوابكم اشارة الى ان المراد بالثمرات جميع ما ينتفع به مما يخرج من الارض كما قال المفسرون وعلف في الصراح خورش ستور وجزآن ١٢ ـلـه قوله فلا تجعلوا هو متعلق بالامر اي اعبدوا ربكم فلا تجعلوا لله اندادا لان اصل العبادة واساسها التوحيد وان لا يجعل له ند ولا شريك ١٢ ـلـه قوله اندادا جمع ند وهو المثل وعن ابن عباس رضي الله عنه لا تقولوا لولا فلان لاصابني كذا ولولا كلبنا لصيح على الباب لسرق متاعنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم ولو فانه من كلام المنافقين قالوا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا اهـ روح واندادا مفعول اول للفعل والثاني هو الجار والمجرور وانتم تعلمون جملة مبتدأ وخبر في موضع الحال ومفعول تعلمون محذوف اي بطلان ذلك ١٢ من تفسير ابي البقاء وغيره ـلـه قوله ولا يكون الها الا من يخلق هذا هو من تمام الدليل قال تعالى افمن يخلق كمن لا يخلق افلا تذكرون ١٢ صاوي ـلـه قوله شك جعل الشك ظرفا لهم اشارة الى انه تمكن منهم تمكن الظرف من المظروف ١٢ صاوي ـلـه قوله من مثله آه صفة سورة اي بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا ومن للتبعيض او للتبيين او زائدة عند الاخفش اي بسورة مماثلة للقرآن في البلاغة وحسن النظم ١٢ بيضاوي ـلـه قوله قطعة اي قطعة من القرآن معلوم الاول والآخر وانما سميت سورة لكونها اقوى من الآية من سور الاسد اي قوته هذا ان كانت واوها اصلية وان كانت منقلبة عن همزة فهي ماخوذ من السور الذي هو البقية من الشيء فالسورة قطعة من القرآن مفرزة من غيرها ١٢ روح ـلـه قوله الهتكم سموا شهداء لانهم يشهدون لهم بين يدي الله في القيامة بصحة عبادتهم اياهم على زعمهم الفاسد ١٢ ـلـه قوله فافعلوا ذلك هذا جواب الشرط وهو ان كنتم ١٢ ـلـه قوله وقودها الجمهور على فتح الواو وهو الحطب وقرئ بالضم من تفسير ابي البقاء وفي الصراح وقود بالفتح هيزم ووقود بالضم افروختہ شدن آتش ١٢ ـلـه قوله او حال آه اي من النار ولا يصح ان تكون حالا من الضمير في وقودها لانه مضاف اليه ولان المضاف اسم بمعنى العين كالحطب فهو جامد لا يعمل ١٢ ج ـلـه قوله لازمة آه دفع لما قيل هي معدة للكافرين اتقوا ام لم يتقوا فمن ثم قال لازمة ١٢ ـلـه قوله وبشر الذين الخ عطف على مضمون آية فان لم تفعلوا الخ ١٢ من السمين ـلـه قوله اي بان اشارة الى انه في محل نصب بنزع الخافض لان التقدير بان لهم وموضع ان وما عملت فيه نصب ببشر لان حرف الجر اذا حذف وصل الفعل بنفسه هذا مذهب سيبويه ١٢ ابو البقاء ـلـه قوله حدائق جمع حديقة وهو مرغزار يا درخت وبوستان با ديوار ١٢ في الصراح ـلـه قوله تجري الخ صفة لجنات وقوله كلما رزقوا صفة ثانية وقوله لهم صفة ثالثة وقوله وهم فيها الخ صفة رابعة واما قوله واتوا به متشابها فهو اعتراض وفي الحديث انهار الجنة تجري في غير اخدود ١٢ معالم ـلـه قوله تحت اشجارها يريد ان الكلام على حذف مضاف او على الاستخدام وانما اعتبر ذلك لان جريان الماء في وسط الجنان ادخل من جريها تحتها ١٢ كما في ـلـه قوله اليه مجاز اي الى موضع مجاز اي مجاز عقلي ويمكن ان يكون مجازا في الطرف بذكر المحل وارادة الحال او بحذف المضاف ١٢ ك ـلـه قوله

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

لے قوله هذا الذی الخ هذا مبتدأ والذی بصلته خبر فمقتضی الترکیب ان الذی احضر الیهم واراد واکله هو عین الذی اکلوه من قبل وهو لا یستقیم فلذلک جعل المفسر الکلام علی حذف مضاف فی جانب الخبر فقال ای مثل ما وما هی المذکورة بلفظ الذی ولو قال ای مثل الذی لکان اوضح وقوله لتشابه ثمارها علة لتقدیر المضاف وقوله بقرینة واتوا الخ متعلق بقوله ای قبله فی الجنة فهو تعلیل لهذا التقیید وغرضه به الرد علی من لم یقید القبلیة بالجنة بل جعلها شاملة لها وللدنیا ۱۲ من الجمل ۲ے قوله ای قبله فی الجنة کذا حکی عن الحسن ورواه ابن جریر عن یحیی بن کثیر قال الصاوی اشار بذلک الی رد ما قیل ان المراد بقوله من قبل فی الدنیا وقوله واتوا به متشابها ای یشبه ثمر الدنیا فی الصورة ۱۲ ۳ے قوله لونا آه من المعلوم ان التشابه فی اللون لامزیة فیه وانما المزیة فی تشابه الطعم الا ان یقال اختلاف الطعم مع اتفاق اللون غریب فی العادة فکان ذلک مدحا لطعام الجنة ولذا روی عن الحسن ان احدهم یؤتی بالصحفة فیاکل منها ثم یؤتی باخری فیراها مثل الاولی فیقول هذا الذی رزقنا من قبل فیقول له الملائکة اللون واحد والطعم مختلف ۱۲ ج ۴ے قوله طعما قاله ابن عباس ومجاهد والربیع ۱۲ من المعالم ۵ے قوله مطهرة اخرج الحاکم عن الخدری مرفوعا وصححه مطهرة عن الحیض والغائط والنخامة والبزاق قوله وکل قذر ای کل ما یستقذر من النساء ویذم من احوالهن ۱۲ ج ۶ے قوله ماکثون ابدا فادبه ان المراد بالخلود الدوام ههنا لما یشهد له من الآیات والاحادیث واصله ثبات طویل امدة دام اولم یدم ولذا یوصف بالابدیة ۱۲ کرخی ۷ے قوله نکرة ای کلمة ما اسم نکرة موصوفة بما بعدها فی الاتقان قد یکون ما نکرة موصوفة بمفرد نحو مثلا ما بعوضة فما فوقها وقد یکون جملة نحو نعما یعظکم والوصفیة فی ما نحن فیه باعتبار انه یفید معنی صغیرا واصغر ۱۲ کما ۸ے قوله لتاکید الخسة اراد به دفع ما یقال القرآن مصون عن الحشو والزائد حشو فدفعه ۱۲ ۹ے قوله صغار البق بق بفتح باء وتشدید قاف بمعنی پشه ۱۲ فی الغیاث ۱۰ے قوله فما فوقها عطف علی بعوضة وما موصوفة او موصولة منصوب المحل والظرف صفتها او صلتها ۱۲ کما ۱۱ے قوله ای اکبر منها یشیر الی ان المراد الزیادة فی الجثة لا فی الصغر والحقارة وقد فسر بالوجهین بل ذکر بعضهم ان الثانی هو الذی مال الیه المحققون ویمکن ان یحمل کلام المفسر علیه ۱۲ ک ۱۲ے قوله ای لا یترک بیانه آه اشار بهذا الی ان الحیاء فی حق الله تعالی بمعنی غایة لا مبدءه لاستحالته علیه وعبارة الخازن الحیاء تغیر وانکسار یعتری الانسان من خوف ما یعاب ویذم علیه والله تعالی منزه عن ذلک فاذا وصف الله تعالی به یکون معناه الترک وذلک لان لکل فعل بدایة ونهایة فبدایة الحیاء هو التغیر الذی یلحق الانسان من خوف ان ینسب الیه ذلک الفعل القبیح ونهایته ترک ذلک الفعل ۱۲ ج ۱۳ے قوله ای لا یترک بیانه اشار بهذا الی ان الحیاء فی حق الله بمعنی غایة لا مبدءه لاستحالته علیه وعبارة الخازن الحیاء تغیر وانکسار یعتری الانسان من خوف ما یعاب به ویذم علیه وقیل هو انقباض النفس عن القبائح هذا اصله فی الانسان والله تعالی منزه عن ذلک کله فاذا وصف الله تعالی به یکون معناه الترک وذلک لان لکل فعل بدایة ونهایة فبدایة الحیاء هو التغیر الذی یلحق الانسان من خوف ان ینسب الیه ذلک الفعل القبیح ونهایته ترک ذلک الفعل القبیح فاذا ورد وصف الحیاء فی حق الله تعالی فالمراد منه ترک الفعل الذی هو نهایة الحیاء فی حق الله تعالی فیکون معنی ان الله لا یستحیی ان یضرب مثلا ای لا یترک المثل بقول الکفار ۱۲ ملخصا ۱۴ے قوله الثابت الواقع موقعه والمراد بکونه واقعا موقعه انه لیس عبثا بل هو مشتمل علی الحکم والاسرار والفوائد ۱۲ ۱۵ے قوله فیقولون کان من حقه فلا یعلمون لیطابق قرینه ویقابل قسیمه لکن لما کان قولهم هذا دلیلا واضحا علی کمال جهلهم عدل الیه علی سبیل الکنایة لیکون کالبرهان علیه ۱۲ بیضاوی ۱۶ے قوله بصلته وهی اراد ۱۲ ابو البقاء ۱۷ے قوله ما عهده الیهم انما فسر المصدر باسم المفعول لان العهد الذی هو امر الله بالایمان بالنبی قد حصل فلا ینقض وانما الذی ینقض المامور به والمراد العهد الواقع علی السنة انبیائهم فی کتبهم فان الله عاهد کل نبی مع امته من آدم الی عیسی انه اذا ظهر محمد لیؤمنن به ولینصرنه قال الله تعالی واذ اخذ الله میثاق النبیین لما آتیتکم من کتاب وحکمة ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن به ولتنصرنه الآیة ومن جملة العهد اوصافه المذکورة فی کتبهم فنقضوا ذلک بتبدیلهم ایاها وعدم الایمان لها ۱۲ صاوی ۱۸ے قوله من الایمان بیان لما یعنی ما امر الله ان یوصل دین محمد صلی الله علیه وسلم بدین موسی ومن تقدمه من الانبیاء وبوصال الرحم وغیر ذلک کموالاة المؤمنین والایمان بالکتب والجماعات المفروضة ۱۲ ک ۱۹ے قوله وان بدل من ضمیره اشارة الی ان یوصل فی موضع جر بدلا من الهاء ای یوصله ۱۲ ۲۰ے قوله والتعویق تعویق مشغول داشتن ۱۲ صراح ۲۱ے قوله وقد کنتم اشاره الی ان جملة وکنتم الی قوله ثم الیه ترجعون فی محل نصب علی الحال وان قد مضمرة بعد الواو جریا علی القاعدة المقررة عند الجمهور ان الفعل الماضی اذا وقع حالا فلا بد من قد ظاهرة او مقدرة اه کرخی وعبارة ابی البقاء وکنتم قد معه مضمرة والجملة حال ۱۲ ۲۲ے قوله بنفخ الروح من المعلوم ان نفخ الروح انما هو فی الرحم والظرف متعلق بقوله فی الارحام فقط ۱۲ جمل ۲۳ے قوله والاستفهام للتعجیب ای ایقاعهم فی الامر العجیب وحمل المخاطب علی التعجب والاستغراب قوله مع قیام البرهان هذا هو منشأ التعجیب لان الکفر مع قیام برهان الوحدانیة مستغرب فیتعجب منه والمراد بالبرهان هو المذکور بقوله وکنتم امواتا الخ ۱۲ ۲۴ے قوله للتعجب ای یتعجب منه کل عاقل یطلع علیه او التعجب بمعنی الاستعظام والا فحقیقته محال علیه تعالی فانه روعة تعتری الانسان عند استعظام الشیء ۱۲ ک ۲۵ے قوله ثم یمیتکم عبر بثم لتخلل مدة العمر بین نفخ الروح والاماتة

هٰذَا الَّذِیْ ای مثل ما رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ ای قبله فی الجنة لتشابه ثمارها بقرینة وَاُتُوْا بِهٖ جیئوا بالرزق مُتَشَابِهًا یشبه بعضه بعضا لونا ویختلف طعما وَلَهُمْ فِیْهَآ اَزْوَاجٌ من الحور وغیرها مُّطَهَّرَةٌ من الحیض وکل قذر وَّهُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ ماکثون ابدا لا یفنون ولا یخرجون ونزل ردا لقول الیهود لما ضرب الله المثل بالذباب فی قوله تعالی وَاِنْ یَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَیْـًٔا والعنکبوت فی قوله تعالی كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوْتِ ما اراد الله بذکر هذه الاشیاء الخسیسة اِنَّ اللّٰهَ لَا یَسْتَحْیٖٓ اَنْ یَّضْرِبَ یجعل مَثَلًا مفعول اول مَّا نکرة موصوفة بما بعدها مفعول ثان ای ای مثل کان او زائدة لتاکید الخسة فما بعدها المفعول الثانی بَعُوْضَةً مفرد البعوض وهو صغار البق فَمَا فَوْقَهَا ای اکبر منها ای لا یترک بیانه لما فیه من الحکم فَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَیَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ ای المثل الْحَقُّ الثابت الواقع موقعه مِنْ رَّبِّهِمْ ۚ وَاَمَّا الَّذِیْنَ كَفَرُوْا فَیَقُوْلُوْنَ مَاذَآ اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا مَثَلًا ۘ تمییز ای بهذا المثل وما استفهام انکار مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره ای ای فائدة فیه قال تعالی فی جوابهم یُضِلُّ بِهٖ ای بهذا المثل كَثِیْرًا عن الحق لکفرهم به وَّیَهْدِیْ بِهٖ كَثِیْرًا ۭ من المؤمنین لتصدیقهم به وَمَا یُضِلُّ بِهٖٓ اِلَّا الْفٰسِقِیْنَ ۝ الخارجین عن طاعته الَّذِیْنَ نعت یَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ ما عهده الیهم فی الکتب من الایمان بمحمد صلی الله علیه وسلم مِنْۢ بَعْدِ مِیْثَاقِهٖ ۠ توکیده علیهم وَیَقْطَعُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖٓ اَنْ یُّوْصَلَ من الایمان بالنبی صلی الله علیه وسلم والرحم وغیر ذلک وان بدل من ضمیر به وَیُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ ۭ بالمعاصی والتعویق عن الایمان اُولٰۗىِٕكَ الموصوفون بما ذکر هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ لمصیرهم الی النار المؤبدة علیهم كَیْفَ تَكْفُرُوْنَ یا اهل مکة بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا نطفا فی الاصلاب فَاَحْیَاكُمْ ۚ فی الارحام والدنیا بنفخ الروح فیکم والاستفهام للتعجیب من کفرهم مع قیام البرهان او للتوبیخ ثُمَّ یُمِیْتُكُمْ عند انتهاء آجالکم ثُمَّ یُحْیِیْكُمْ بالبعث ثُمَّ اِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ تردون بعد البعث فیجازیکم باعمالکم وقال تعالی دلیلا علی البعث لما انکروه هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ ای الارض وما فیها جَمِیْعًا ۤ لتنتفعوا به وتعتبروا ثُمَّ اسْتَوٰٓى بعد خلق الارض ای قصد اِلَى السَّمَاۗءِ فَسَوّٰىهُنَّ الضمیر یرجع الی السماء لانها فی معنی الجمع الآئلة الیه ای صیرها کما فی آیة اخری فقضاهن سَبْعَ سَمٰوٰتٍ ۭ وَھُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِیْمٌ ۝ مجملا ومفصلا افلا تعتبرون ان القادر علی خلق ذلک ابتداء وهو اعظم منکم قادر علی اعادتکم ۝ وَاذکر یا محمد اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰۗىِٕكَةِ اِنِّىْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً ۭ یخلفنی فی تنفیذ احکامی فیها وهو آدم قَالُوْٓا اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا بالمعاصی وَیَسْفِكُ الدِّمَاۗءَ ۚ یریقها بالقتل کما فعل بنو الجان وکانوا فیها فلما افسدوا ارسل الله الیهم الملائکة فطردوهم الی الجزائر والجبال وَنَحْنُ نُسَبِّحُ متلبسین بِحَمْدِكَ ای نقول سبحان الله وبحمده وَنُقَدِّسُ لَكَ ۭ ننزهک عما لا یلیق بک فاللام زائدة والجملة حال ای فنحن احق بالاستخلاف قَالَ تعالی اِنِّىْٓ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ من المصلحة فی استخلاف آدم وان ذریته فیهم المطیع والعاصی فیظهر العدل بینهم فقالوا لن یخلق ربنا خلقا اکرم علیه منا ولا اعلم لسبقنا له ورؤیتنا ما لم یره فخلق تعالی آدم من ادیم الارض ای

۲۶ے فهو ابو البشر والخلیفة الاول باعتبار عالم الاجساد واما باعتبار عالم الارواح فهو سیدنا محمد صلی الله علیه وسلم وهو ماخوذ من ادیم الارض لخلقه من جمیع اجزائها

وقوله ثم یحییکم عبر بها لتخلل مدة البرزخ وقوله ثم الیه ترجعون عبر بها لتخلل مدة الحشر والحساب اه جمل هذا علی ما قاله الشارح واما غیره من المحققین فذهبوا الی ان المراد بقوله ثم یحییکم حیاة القبر وقال فی روح البیان ودل ثم التی للتعقیب علی سبیل التراخی علی انه لم یرد به حیاة البعث فان الحیاة یومئذ یقارنها الرجوع وعبارة التفسیر الکبیر وملخصها انه لا یجوز حمل الآیة من هذا الوجه دلیلا علی حیاة القبر کان قریبا اه لکن الشیخ ابا سلیمان نقل الآثار عن التابعین وعزاه لابن عباس وابن مسعود ومجاهد فبتقدیر صحتها یرجح قول الشارح ۱۲ ۲۷ے قوله ثم یحییکم ای للسؤال فی القبور فیحیا حتی یسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرین ویقال من ربک ومن نبیک وما دینک ۱۲ ۲۸ے قوله بعد خلق الارض ولا ینافی قوله تعالی والارض بعد ذلک دحاها فان دحوها متاخرة کذا روی عن ابن عباس وقد یدفع التعارض بان ثم بمعنی الواو ومثلها لترتیب الاخبار المجرد عنه کما فی قوله تعالی ثم کان من الذین آمنوا او انها للتفاوت ما بین الخلقین لا للتراخی فی الزمان ۱۲ کما ۲۹ے قوله ای قصد آه الاستواء حقیقة الاعتدال والاستقامة ولما استحال فی حقه تعالی حمل عند تعدیته بالی علی القصد المستوی الی الشیء من غیر تعریج الی غیره ۱۲ ک ۳۰ے قوله الآئلة الیه ای باعتبار انه یؤول الی الجمع بعد الخلق فکونها جمعا باعتبار ما یؤول الیه وقیل هو اسم جنس یقع علی الواحد والجمع وقیل جمع سماءة وقیل الضمیر مبهم یفسره سبع سموات وعلی ذلک فیکون سبع سموات تمییزا او بدلا وسوّٰهن بمعنی عدلهن وخلقهن ۱۲ ک ۳۱ے قوله ای صیرها فیکون سبع سموات مفعولا ثانیا ولکن لما کان جعل بمعنی صیر لیس بمعروف فی اللغة استشهد علیه بقوله ای صیرها الخ ۱۲ ک ۳۲ے قوله سبع سموات اسم الاول رقیع وهی من زمردة خضراء والثانیة ارفلون وهی من فضة بیضاء والثالثة قیدوم وهی من یاقوتة حمراء والرابعة ماعون وهی من فضة بیضاء والخامسة ربقاء وهی من ذهب احمر والسادسة وفناء وهی من یاقوتة صفراء والسابعة عروباء وهی من نور یتلألأ ۱۲ روح البیان ۳۳ے قوله واذکر الخ اشار به الی ان اذ فی محل نصب ان العامل فیها اذکر مقدر قال ابو البقاء فی تفسیره اذ قال هو مفعول به تقدیره اذکر اذ قال وقیل هو خبر مبتدأ محذوف تقدیره ابتداء خلقی اذ قال ربک وقیل اذ زائدة ۱۲ ۳۴ے قوله وهو آدم

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله من جميع الوانها اخرج احمد والترمذى وابوداؤد عن ابى موسى الاشعرى مرفوعًا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب ١٢ ك لـه قوله ونها
تقدم انها ستون ذوروان الله لما اراد خلق آدم اوحى الى الارض انى خالق منك خلقا من اطاعنى ادخلته الجنة ومن عصانى ادخلته النار فقالت يا ربنا اتخلق منى خلقا يدخل النار فقال نعم فبكت فانبعث العيون من بكاءها وهى
تجرى الى يوم القيامة ١٢ صاوى لـه قوله اى اسماء المسميات اشار بذلك الى ان ال عوض عن المضاف اليه والمراد من المسميات مدلولات الاسماء سواء كانت جواهرا واعراضا ومعانى او معنوية فالحاصل ان الله تعالى اطلع آدم على
المسميات جميعها وعلم اسماءها واطلع الملئكة على المسميات ولم يعلمهم اسماءها فاشترك آدم مع الملئكة فى معرفة المسميات واختص آدم بمعرفة الاسماء بجميع اللغات وتلك اللغات تفرقت فى اولاده ١٢ صاوى لـه قوله حتى القصعة
تصغير قصعة پياله قصيعة پياله خورد وقوله والفسوة ريح يخرج من الدبر فهى عبارة عن المرة من اخراج الريح والمغرفة بالفارسية كفچه ١٢ لـه قوله والفسوة هو الريح الخارج من الدبر بلا صوت فان كان شديدا سمى فسوة وان كان خفيفا سمى فسية
وان كان بصوت سمى ضراطا فالمكبر للشد يد والمصغر للخفيف ١٢ صاوى لـه قوله تغليب العقلاء اى فى تذكير الضمير وجمعه جمع من يعقل تغليب العقلاء لشرفهم على غيرهم ١٢ ك لـه قوله جواب الشرط وهو ان كنتم وقوله ودل عليه ما قبله اى
انبئونى السابق ويجوز تقدم الجواب على الشرط على مذهب سيبويه ١٢ لـه قوله تاكيد للكاف
لتقرير المسند اليه وقيل ضمير فصل يفيد تاكيد الحكم والقصر المستفاد من تعريف المسند
١٢ ك لـه قوله بالانحناء لا بوضع الجبهة على الارض اشار بذلك الى ان المراد السجود
اللغوى وهو الانحناء كسجود اخوة يوسف وابويه وهو تحية الامم الماضية واما نحن فنهى
السلام وعليه فلا اشكال وقال بعض المفسرين ان السجود شرعى بوضع الجبهة على
الارض وآدم قبلة كالكعبة فالسجود لله وانما آدم قبلة والآية محتملة للمعنيين لا نص بعين احدهما وعلى الثانى فاللام
بمعنى الى اى اسجدوا الى جهة آدم فاجعلوه قبلتكم ١٢ صاوى لـه قوله هو ابو الجن
كان بين الملائكة آه كذا فى خط الشيخ المصنف بين الملائكة وهو تابع فى ذلك للشيخ
فى سورة طه وغيرها وقضيته كلامها انه ليس من الملائكة وصرح بذلك فى الكشاف
فقال كان جنيا واحدا بين اظهر الوف من الملائكة مغمورا بينهم فغلبوا عليه فى قوله
فسجدوا لكن اكثر المفسرين كالبغوى والواحدى والقاضى على انه كان من الملائكة
والا لم يتناوله امرهم ولم يصح استثناءه منهم قالوا ولا يرد على ذلك قوله تعالى الا ابليس
كان من الجن لجواز ان يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولان الملائكة
قد يسمون جنا لاختفائهم والحاصل ان ما ذكروه مجادلة على جعل الاستثناء متصلا
وهو الاصل وما ذكره الشيخان مجادلة على انه منقطع فلا حاجة حينئذ الى التاويل الذى
بينوه لكنه خلاف الاصل ١٢ جمل لـه قوله امتنع الخ قالوا لما سجد الملائكة امتنع ابليس
ولم يتوجه الى آدم بل ولى ظهره وانتصب هكذا الى ان سجدوا وبقوا فى السجود مائة سنة وقيل
خمسمائة سنة وفى الخبر قيل له من قبل الحق اسجد لقبر آدم اقبل توبتك واغفر معصيتك
فقال ما سجدت لقالبه وجسده فكيف اسجد لقبره وميتته وفى الخبر ان الله تعالى
يخرجه على راس مائة الف سنة من النار ويخرج آدم من الجنة ويامره بالسجود لآدم
فيابى ثم رد الى النار ١٢ من روح البيان لـه قوله تكبر افاد به ان السين للمبالغة لا
للطلب وانما قدم الاباء عليه وان كان متاخرا عنه فى الترتيب لانه من افعال الظاهر
بخلاف الاستكبار فانه من افعال القلوب ١٢ من الكرخى لـه قوله فى علم الله كانه
قيل انه كان قبله عابدا طائعا فاجاب عنه الشارح بقوله فى علم الله ١٢ لـه قوله فى علم الله
تم انما اول الآية بما ذكر لانه لم يكن كافرا قبل ذلك ولم يصدر عنه ما يقتضيه فالتعبير عنه
لكان باعتبار ما سبق فى علمه سبحانه فى الازل بكفره فيما لا يزال وقيل كان بمعنى صار
١٢ ك لـه قوله لا حجر اى لا منع حجور وحجر باز داشتن ١٢ صراح لـه قوله فتكونا سبب
عن قوله ولا تقربا وتعبيره بعدم القرب منها كناية عن عدم الاكل كقوله تعالى ولا تقربوا
الزنا فالنهى عن القرب يستلزم النهى عن الفعل بالاولى ١٢ لـه قوله اذهبهما فان قلت
ابليس كان كافرا والكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو قلت دخول الجنة لازلال ليس
بلازم ونصه فى البيضاوى حيث قال ان آدم وحواء دار فى الجنة ليتمتع بها فقربا من
بابها وكان ابليس اذ ذاك واقفا خارجه فتكلم معهما بما كان نهيهما فى اخراجهما ١٢ لـه
قوله اهبطوا خطاب لآدم وحواء وجمع الضمير لانهما اصلا الجنس وكانهما الجنس كله وقال
القرطبى فى تفسيره ان الصحيح فى اهباطه وسكناه فى الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية
فى ذلك وهى نشر نسله فيها ليكلفهم ويمتحنهم ويترتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخروى اذ الجنة
والنار ليستا بدارى التكليف فكانت تلك الاكلة سبب هبوطهما من الجنة فاخرجهما لانهما
خلقا منها وليكون آدم خليفة الله فى الارض والله يفعل ما يشاء وقد قال انى جاعل
فى الارض خليفة وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة انتهى وسئل ابو مدين قدس سره
عن خروج آدم من الجنة على وجه الارض ولم تعدى فى اكل الشجرة بعد النهى فقال
لو كان ابونا يعلم انه يخرج من صلبه مثل محمد صلى الله عليه وسلم لصار يا كل عرق الشجرة
فكيف ثمرها يسارع فى الخروج على وجه الارض ليظهر الكمال المحمدى والجمال الاحمدى اه
روح قلت لعله مع علمه بهذا اكل الشجرة وايضا قال سيدى وشيخى امام الاولياء و
الاتقياء مولانا محمد ارشاد حسين قدس سره كان سبب نزوله من الجنة دخول آلاف

وجهها بان قبض منها قبضة من جميع الوانها وعجنت بالمياه المختلفة وسواه ونفخ فيه الروح فصار حيوانا حساسا بعد ان كان جمادا وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ اى اسماء المسميات كُلَّهَا حتى القصعة والقصيعة والفسوة والفسية والمغرفة بان القى فى قلبه علمها ثُمَّ عَرَضَهُمْ اى المسميات وفيه تغليب العقلاء عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ لهم تبكيتا أَنْبِئُونِي اخبرونى بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ المسميات إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فى انى لا اخلق اعلم منكم او انكم احق بالخلافة وجواب الشرط دل عليه ما قبله قَالُوا سُبْحَانَكَ تنزيها لك عن الاعتراض عليك لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اياه إِنَّكَ أَنْتَ تاكيد للكاف الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ الذى لا يخرج شئ عن علمه وحكمته قَالَ تعالى يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ اى الملئكة بِأَسْمَائِهِمْ اى المسميات فسمى كل شئ باسمه وذكر حكمته التى خلق لها فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ تعالى لهم موبخا أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ما غاب فيهما وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ تظهرون من قولكم اتجعل فيها الخ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ تسرون من قولكم لن يخلق ربنا خلقا اكرم عليه منا ولا اعلم وَ اذكر إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ هو ابو الجن كان بين الملئكة أَبَىٰ امتنع من السجود وَاسْتَكْبَرَ تكبر عنه وقال انا خير منه وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ فى علم الله تعالى وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ تاكيد للضمير المستتر ليعطف عليه وَزَوْجُكَ حواء بالمد وكان خلقها من ضلعه الايسر الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا أكلا رَغَدًا واسعا لا حجر فيه حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ بالاكل منها وهى الحنطة او الكرم او غيرهما فَتَكُونَا فتصيرا مِنَ الظَّالِمِينَ العاصين فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ ابليس اذهبهما وفى قراءة فازالهما نحاهما عَنْهَا اى الجنة بان قال لهما هل ادلكما على شجرة الخلد وقاسمهما بالله انه لهما لمن الناصحين فاكلا منها فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ من النعيم وَقُلْنَا اهْبِطُوا الى الارض اى انتما بما اشتملتما عليه من ذريتكما بَعْضُكُمْ بعض الذرية لِبَعْضٍ عَدُوٌّ من ظلم بعضهم بعضا وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ موضع قرار وَمَتَاعٌ ما تتمتعون به من نباتها إِلَىٰ حِينٍ وقت انقضاء آجالكم فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ الهمه اياها وفى قراءة بنصب آدم ورفع كلمات اى جاءته وهى ربنا ظلمنا انفسنا الآية فدعا بها فَتَابَ عَلَيْهِ قبل توبته إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ على عباده الرَّحِيمُ بهم قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا من الجنة جَمِيعًا كرره ليعطف عليه فَإِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما المزيدة يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى كتاب ورسول فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فآمن بى وعمل بطاعتى فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ فى الآخرة بان يدخلوا الجنة وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كتبنا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ماكثون ابدا لا يفنون ولا يخرجون يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اولاد يعقوب اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ اى على آبائكم من الانجاء من فرعون وفلق البحر وتظليل الغمام وغير ذلك بان تشكروها بطاعتى وَأَوْفُوا بِعَهْدِي الذى عهدته اليكم

من الامة لاجل هذا اكل الشجرة لـه قوله بعضكم لبعض عدو آه هذه جملة من مبتدأ وخبر وفيها قولان اصحهما انها فى محل نصب على الحال اى اهبطوا متعادين والثانى انها لا محل لها لانها استئناف اخبار بالعداوة وافرد لفظ عدو وان كان المراد به جمعا للاصل وجهين اما اعتبارا بلفظ بعض فانه مفرد واما لان عدوا اشبه المصادر فى الوزن كالقبول ونحوه وقد صرح ابو البقاء بان بعضهم جعل عدوا مصدرا ١٢ من الجمل لـه قوله اى اخذ منه يقال تلقيت هذه الكلمة من فلان اى اخذتها منه ١٢ ك لـه
قوله الآية منصوب بفعل محذوف هو اعنى او اقرأ او مرفوع على انه مبتدأ وخبره محذوف اى الآية مقروة الى آخرها او مجرور اى الى منقطعها وتمامها ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ١٢ ك لـه قوله كرره ليعطف عليه الخ
غرضه بهذا ان التكرير للتاكيد وعبارة المدارك وكرر الامر بالهبوط للتاكيد اولان الهبوط الاول من الجنة الى السماء والثانى من السماء الى الارض اولما نيط به من زيادة قوله فاما ياتينكم ١٢ لـه قوله فلا خوف عليهم آه اى عند الفزع الاكبر وقوله
ولا هم يحزنون فى الآخرة اى على ما فاتهم من الدنيا ١٢ لـه قوله يا بنى اسرائيل ذكر سبحانه تعالى خطاب المكلفين عموما فى اول السورة ثم شرع بعده خلق آدم وقصته مع ابليس وثلث بذكر بنى اسرائيل سواء كانوا فى زمنه صلعم او قبله وما يتعلق بهم من مبدا
الى سيقول السفهاء فعدد عليهم نعما عشرة وانتقامات عشرة وقبائح عشرة والحكمة فى ذكر بنى اسرائيل الذين تقدموا قبل رسول الله صلعم مع انهم لم يخاطبوا بالايمان برسول الله ان من كان فى زمنه صلعم يدعى انه على قدمهم وانه متبع لهم وان اصولهم كانوا
على شئ فلذلك تبعوهم فبين سبحانه النعم التى انعم بها على اصولهم وانهم قابلوها بالقبائح تخصيصهم بالخطاب ان السورة اول ما نزل بالمدينة واهل المدينة كان غالبهم يهود وهم اصحاب كتاب فاذا اسلموا وانقادوا انقاد جميع اتباعهم فلذلك توجه
الخطاب لهم ١٢ صاوى لـه قوله بنى اسرائيل اسرائيل هو يعقوب عليه السلام ومعناه فى لسانهم صفوة الله او عبد الله فاسرا هو العبد وايل هو الله بالعبرية وهو غير منصرف لوجود العلمية والعجمة ١٢ مدارك لـه قوله بان تشكروها جواب عما قيل اليهود

تعلیقات جدیدہ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

من الایمان بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم اُوْفِ بِعَهْدِكُمْ الذی عهدت الیکم من الثواب علیه بدخول الجنة وَاِيَّايَ فَارْهَبُوْنِ خافون فی ترك الوفاء به دون غیری وَاٰمِنُوْا بِمَآ اَنْزَلْتُ من القراٰن مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ من التوراة بموافقته له فی التوحید والنبوة وَلَا تَكُوْنُوْٓا اَوَّلَ كَافِرٍۢ بِهٖ من اهل الكتاب لان خلفكم تبع لكم فاثمهم علیكم وَلَا تَشْتَرُوْا تستبدلوا بِاٰيٰتِيْ التی فی كتابكم من نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ثَمَنًا قَلِيْلًا عوضا یسیرا من الدنیا ای لا تكتموها خوف فوات ما تاخذونه من سفلتكم وَّاِيَّايَ فَاتَّقُوْنِ خافون فی ذلك دون غیری وَلَا تَلْبِسُوا تخلطوا الْحَقَّ الذی انزلت علیكم بِالْبَاطِلِ الذی تفترونه وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ انه حق وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَارْكَعُوْا مَعَ الرّٰكِعِيْنَ صلوا مع المصلین محمد واصحابه صلی اللہ علیہ وسلم ونزل فی علمائهم وقد كانوا یقولون لاقربائهم المسلمین اثبتوا علی دین محمد فانه حق اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بالایمان بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم وَتَنْسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ تتركونها فلا تامرونها به وَاَنْتُمْ تَتْلُوْنَ الْكِتٰبَ التوراة وفیها الوعید علی مخالفة القول العمل اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ سوء فعلكم فترجعون فجملة النسیان محل الاستفهام الانكاری وَاسْتَعِيْنُوْا اطلبوا المعونة علی اموركم بِالصَّبْرِ الحبس للنفس علی ما تكره وَالصَّلٰوةِ افردها بالذكر تعظیما لشانها وفی الحدیث كان صلی اللہ علیہ وسلم اذا حزبه امر بادر الی الصلوة وقیل الخطاب للیهود لما عاقهم عن الایمان الشره وحب الریاسة فامروا بالصبر وهو الصوم لانه یكسر الشهوة والصلوة لانها تورث الخشوع وتنفی الكبر وَاِنَّهَا ای الصلوة لَكَبِيْرَةٌ ثقیلة اِلَّا عَلَى الْخٰشِعِيْنَ الساكنین الی الطاعة الَّذِيْنَ يَظُنُّوْنَ یوقنون اَنَّهُمْ مُّلٰقُوْا رَبِّهِمْ بالبعث وَاَنَّهُمْ اِلَيْهِ رٰجِعُوْنَ فی الاخرة فیجازیهم يٰبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْٓ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ بالشكر علیها بطاعتی وَاَنِّيْ فَضَّلْتُكُمْ ای اباءكم عَلَى الْعٰلَمِيْنَ عالمی زمانهم وَاتَّقُوْا خافوا يَوْمًا لَّا تَجْزِيْ فیه نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ شَيْـًٔا هو یوم القیمة وَّلَا يُقْبَلُ بالتاء والیاء مِنْهَا شَفَاعَةٌ ای لیس لها شفاعة فتقبل فما لنا من شافعین وَّلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فداء وَّلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ یمنعون من عذاب اللہ وَ اذكروا اِذْ نَجَّيْنٰكُمْ ای اباءكم والخطاب به وبما بعده للموجودین فی زمن نبینا صلی اللہ علیہ وسلم بما انعم علی اٰبائهم تذكیرا لهم بنعمة اللہ لیؤمنوا مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ يَسُوْمُوْنَكُمْ یذیقونكم سُوْٓءَ الْعَذَابِ اشده والجملة حال من ضمیر نجیناكم يُذَبِّحُوْنَ بیان لما قبله اَبْنَآءَكُمْ المولودین وَيَسْتَحْيُوْنَ یستبقون نِسَآءَكُمْ لقول بعض الكهنة له ان مولودا یولد فی بنی اسرائیل یكون سببا لذهاب ملكك وَفِيْ ذٰلِكُمْ العذاب او الانجاء بَلَآءٌ ابتلاء وانعام مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ واذكروا وَاِذْ فَرَقْنَا فلقنا بِكُمُ بسببكم الْبَحْرَ حتی دخلتموه هاربین من عدوكم فَاَنْجَيْنٰكُمْ من الغرق وَاَغْرَقْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ قومه معه وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ الی انطباق البحر علیهم وَاِذْ وٰعَدْنَا بالف ودونها مُوْسٰٓى اَرْبَعِيْنَ لَيْلَةً نعطیه عند انقضائها التوراة لتعملوا بها ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الذی صاغه لكم السامری الها مِنْۢ بَعْدِهٖ ای بعد ذهابه الی میعادنا وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ باتخاذه لوضعكم العبادة فی غیر محلها ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ محونا ذنوبكم مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ الاتخاذ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ نعمتنا علیكم وَاِذْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة وَالْفُرْقَانَ عطف تفسیر ای الفارق بین الحق والباطل والحلال والحرام لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

لہ قولہ الی بارئکم قال فی التفسیر الکبیر التوبۃ لا یکون الا للباری فما معنی فتوبوا الی بارئکم والجواب المراد منہ النہی عن الریاء فی التوبۃ ۱۲ کہ قولہ یقتل البری الخ وروی انہم امروا جمیعا بالاحتباء فصار الواحد منہم یقتل اخاہ اوابنہ فشق علیہم ذلک فشکوا الی موسی فتضرع موسی لربہ فارسل علیہم سحابۃ السوداء مظلمۃ کما قال المفسر ۱۲ ستہ قولہ ذلکم القتل اشارۃ الی المصدر المفہوم من فاقتلوا ۱۲ ک لہ قولہ لفعل ذلک ای القتل یشیر بذلک الکلام الی ان الفاء فی قولہ فتاب علیکم فصیحۃ وہی الفاء التی تدل علی ان ما بعدہا متعلق بمحذوف ہو سبب لما بعدہا کما قالہ الطیبی ۱۲ ک ھہ قولہ سوداء روی ان الرجل کان یبصر ولدہ ووالدہ فلم یمکنہ المضی لامر اللہ فارسل سحابۃ لا یتباصرون تحتہا وامروا ان یحتبوا بافنیۃ بیوتہم ویاخذوا الذین لم یعبدوا العجل سیوفہم وقیل لہم اصبروا فلعن اللہ من حد طرفہ او حل حبوتہ او اتقی بید او رجل فیقولون آمین فقتلوہم الی المساء ۱۲ ک لہ قولہ نحو سبعین الفا حتی دعا موسی وہارون فقال یا رب ہلکت بنو اسرائیل البقیۃ البقیۃ فانکشفت السحابۃ ونزلت التوبۃ ۱۲ ک کہ قولہ فتاب علیکم ای لما تضرع موسی وہارون وبکیا فارسل اللہ جبرئیل یامرہم بالکف عن الباقی واخبرہم ان اللہ قبل توبۃ من قتل ومن لم یقتل وقولہ فتاب علیکم الفاء سببیۃ مرتب علی محذوف قدرہ المفسر بقولہ فوفقکم لفعل ذلک الخ وقولہ حتی قتل منکم نحو سبعین الفا ای فی یوم واحد ۱۲ صاوی شہ قولہ وقد خرجتم الخ بیان للسبب وحاصل ذلک انہ بعد قبول توبتہم اوحی اللہ الی موسی ان خذ من قومک سبعین رجلا من لم یعبدوا العجل وامرہم بطہارۃ الثیاب والابدان الخ

۴۴ وحاصلہ انہ وصف بہا باعتبار کونہ نوعا واحدا لانہما طعام اہل التلذذ ۱۲ من البیضاوی وقال عبد الرحمن بن زید بن اسلم کانوا یعجنون المن بالسلوی فیصیران صدا ۴

بہ من الضلال وَاِذْ قَالَ مُوْسٰی لِقَوْمِهٖ الذین عبدوا العجل یٰقَوْمِ اِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ الٰهًا فَتُوْبُوْٓا اِلٰى بَارِىِٕكُمْ خالقکم من عبادتہ فَاقْتُلُوْٓا اَنْفُسَكُمْ ای لیقتل البریء منکم المجرم ذٰلِكُمْ القتل خَیْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِىِٕكُمْ فوفقکم لفعل ذلک وارسل علیکم سحابۃ سوداء لئلا یبصر بعضکم بعضا فیرحمہ حتی قتل منکم نحو سبعین الفا فَتَابَ عَلَیْكُمْ قبل توبتکم اِنَّهٗ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ ۝ وَاِذْ قُلْتُمْ وقد خرجتم مع موسی لتعتذروا الی اللہ من عبادۃ العجل وسمعتم کلامہ یٰمُوْسٰى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى نَرَى اللّٰهَ جَهْرَةً عیانا فَاَخَذَتْكُمُ الصّٰعِقَةُ الصیحۃ فمتم وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝ ما حل بکم ثُمَّ بَعَثْنٰكُمْ احییناکم مِّنْۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ نعمتنا بذلک وَظَلَّلْنَا عَلَیْكُمُ الْغَمَامَ سترناکم بالسحاب الرقیق من حر الشمس فی التیہ وَاَنْزَلْنَا عَلَیْكُمُ فیہ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰى ہما الترنجبین والطیر السمانی بتخفیف المیم والقصر وقلنا كُلُوْا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ ولا تدخروا فکفروا النعمۃ وادخروا فقطع عنہم وَمَا ظَلَمُوْنَا بذلک وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُوْنَ ۝ لان وبالہ علیہم وَاِذْ قُلْنَا لہم بعد خروجہم من التیہ ادْخُلُوْا هٰذِهِ الْقَرْیَةَ بیت المقدس او اریحا فَكُلُوْا مِنْهَا حَیْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا واسعا لا حجر فیہ وَّادْخُلُوا الْبَابَ ای بابہا سُجَّدًا منحنین وَّقُوْلُوْا مسألتنا حِطَّةٌ ای ان تحط عنا خطایانا نَّغْفِرْ وفی قراءۃ بالیاء والتاء مبنیا للمفعول فیہما لَكُمْ خَطٰیٰكُمْ وَسَنَزِیْدُ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ بالطاعۃ ثوابا فَبَدَّلَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا منہم قَوْلًا غَیْرَ الَّذِیْ قِیْلَ لَهُمْ فقالوا حبۃ فی شعرۃ ودخلوا یزحفون علی استاہہم فَاَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا فیہ وضع الظاہر موضع المضمر مبالغۃ فی تقبیح شانہم رِجْزًا عذابا طاعونا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا یَفْسُقُوْنَ ۝ بسبب فسقہم ای خروجہم عن الطاعۃ فہلک منہم فی ساعۃ سبعون الفا او اقل وَاذکر اِذِ اسْتَسْقٰى مُوْسٰى ای طلب السقیا لِقَوْمِهٖ وقد عطشوا فی التیہ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ وہو الذی فر بثوبہ خفیف مربع کراس رجل رخام او کذان فضربہ فَانْفَجَرَتْ انشقت وسالت مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَیْنًا بعدد الاسباط قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ سبط منہم مَّشْرَبَهُمْ موضع شربہم فلا یشرکہم فیہ غیرہم وقلنا لہم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا مِنْ رِّزْقِ اللّٰهِ وَلَا تَعْثَوْا فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ ۝ حال مؤکدۃ لعاملہا من عثی بکسر المثلثۃ افسد وَاِذْ قُلْتُمْ یٰمُوْسٰى لَنْ نَّصْبِرَ عَلٰى طَعَامٍ ای نوع منہ وَّاحِدٍ وہو المن والسلوی فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ یُخْرِجْ لَنَا شیئا مِمَّا تُنْۢبِتُ الْاَرْضُ مِنْۢ للبیان بَقْلِهَا وَقِثَّآىِٕهَا وَفُوْمِهَا حنطتہا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا ۖ قَالَ لہم موسی اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰى اخس بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ اشرف ای اتاخذونہ بدلہ والہمزۃ للانکار فابوا ان یرجعوا فدعا اللہ فقال تعالی اِهْبِطُوْا انزلوا مِصْرًا من الامصار فَاِنَّ لَكُمْ فیہ مَّا سَاَلْتُمْ من النبات وَضُرِبَتْ جعلت عَلَیْهِمُ الذِّلَّةُ الذل والہوان

یقال ہبط الوادی اذا نزل بہ وہبط منہ اذا خرج منہ ۱۲ ک

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

وَالْمَسْکَنَةُ ای اثر الفقر من السکون والخزی فهی لازمة لهم وان کانوا اغنیاء لزوم الدرهم المضروب لسکته وَبَآءُوْا رجعوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ ذٰلِکَ ای الضرب والغضب بِاَنَّهُمْ ای بسبب انهم کَانُوْا یَکْفُرُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ وَیَقْتُلُوْنَ النَّبِیّٖنَ کزکریا ویحیی بِغَیْرِ الْحَقِّ ای ظلما ذٰلِکَ بِمَا عَصَوْا وَّکَانُوْا یَعْتَدُوْنَ یتجاوزون الحد فی المعاصی وکرره للتاکید اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بالانبیاء من قبل وَالَّذِیْنَ هَادُوْا هم الیهود وَالنَّصٰرٰی وَالصّٰبِئِیْنَ طائفة من الیهود او النصاری مَنْ اٰمَنَ منهم بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ فی زمن نبینا وَعَمِلَ صَالِحًا بشریعته فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ ای ثواب اعمالهم عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ روعی فی ضمیر اٰمن وعمل لفظ من وفیما بعده معناها وَ اذکروا اِذْ اَخَذْنَا مِیْثَاقَکُمْ عهدکم بالعمل بما فی التوراة وَ قد رَفَعْنَا فَوْقَکُمُ الطُّوْرَ الجبل اقتلعناه من اصله علیکم لما ابیتم قبولها وقلنا خُذُوْا مَآ اٰتَیْنٰکُمْ بِقُوَّةٍ بجد واجتهاد وَّاذْکُرُوْا مَا فِیْهِ بالعمل به لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ النار والمعاصی ثُمَّ تَوَلَّیْتُمْ اعرضتم مِّنْ بَعْدِ ذٰلِکَ المیثاق عن الطاعة فَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَتُهٗ لکم بالتوبة او تاخیر العذاب لَکُنْتُمْ مِّنَ الْخٰسِرِیْنَ الهالکین وَلَقَدْ لام قسم عَلِمْتُمُ عرفتم الَّذِیْنَ اعْتَدَوْا تجاوزوا الحد مِنْکُمْ فِی السَّبْتِ بصید السمک وقد نهیناهم عنه وهم اهل ایلة فَقُلْنَا لَهُمْ کُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِئِیْنَ مبعدین فکانوها وهلکوا بعد ثلثة ایام فَجَعَلْنٰهَا ای تلک العقوبة نَکَالًا عبرة مانعة من ارتکاب مثل ما عملوا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهَا وَمَا خَلْفَهَا ای للامم التی فی زمانها وبعدها وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِیْنَ الله وخصوا بالذکر لانهم المنتفعون بها بخلاف غیرهم وَ اذکر اِذْ قَالَ مُوْسٰی لِقَوْمِهٖ وقد قتل لهم قتیل لا یدری قاتله وسألوه ان یدعو الله ان یبینه لهم فدعاه اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقَرَةً قَالُوْا اَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا مهزوا بنا حیث تجیبنا بمثل ذلک قَالَ اَعُوْذُ امتنع بِاللّٰهِ مِنْ اَنْ اَکُوْنَ مِنَ الْجٰهِلِیْنَ المستهزئین فلما علموا انه عزم قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّکَ یُبَیِّنْ لَّنَا مَا هِیَ ای ما سنها قَالَ موسی اِنَّهٗ ای الله یَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ مسنة وَّلَا بِکْرٌ صغیرة عَوَانٌ نصف بَیْنَ ذٰلِکَ المذکور من السنین فَافْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ به من ذبحها قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّکَ یُبَیِّنْ لَّنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ اِنَّهٗ یَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ فَاقِعٌ لَّوْنُهَا شدید الصفرة تَسُرُّ النّٰظِرِیْنَ الیها بحسنها ای تعجبهم قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّکَ یُبَیِّنْ لَّنَا مَا هِیَ اسائمة ام عاملة اِنَّ الْبَقَرَ ای جنسه المنعوت بما ذکر تَشٰبَهَ عَلَیْنَا لکثرته فلم نهتد الی المقصودة وَاِنَّآ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ لَمُهْتَدُوْنَ الیها فی الحدیث لو لم یستثنوا لما بینت لهم آخر الابد قَالَ اِنَّهٗ یَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُوْلٌ غیر مذللة بالعمل تُثِیْرُ الْاَرْضَ تقلبها للزراعة والجملة صفة ذلول داخلة فی النفی وَلَا تَسْقِی الْحَرْثَ الارض المهیئة للزرع مُسَلَّمَةٌ من العیوب وآثار العمل لَّا شِیَةَ لون فِیْهَا غیر لونها قَالُوا الْئٰنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ نطقت بالبیان التام فطلبوها فوجدوها عند الفتی البار بامه فاشتروها بملء مسکها

ا قوله اثر الفقر ای الفقر القلبی ولو کثرت امواله ۱۲ صاوی ۲ قوله فهی ای المسکنة ولما کانت متحدة مع الذلة فی المعنی افرد الضمیر والمراد کل منهما والتی ذکر ۱۲ ک ۳ قوله لزوم الدرهم المضروب لسکته آه هذه العبارة مقلوبة وحقها ان یقول لزوم السکة للدرهم المضروب فالکلام علی حذف المضاف ای لزوم اثر السکة واثرها هو النقش الحاصل من طبعها علی الدرهم وفی المصباح والسکة بالکسر حدیدة منقوشة تطبع بها الدراهم والدنانیر والجمع سکک مثل سدرة وسدر ۱۲ ج ۴ قوله ویقتلون النبیین آه وروی ان الیهود قتلت سبعین نبیا فی اول النهار ولم یبالوا ولم یغتموا حتی قاموا فی آخر النهار یتسوقون مصالحهم وقتلوا زکریا ویحیی وشعیاء وغیرهم من الانبیاء ۱۲ ج ۵ قوله بغیر الحق فان قلت قتل الانبیاء لا یکون الا بغیر الحق فما فائدة ذکره قلت معناه انهم قتلوهم بغیر حق عندهم لانهم لم یقتلوا ولا افسدوا فی الارض فیقتلوا وانما نصحوهم ودعوهم الی ما ینفعهم فقتلوهم فلو سئلوا وانصفوا من انفسهم لم یذکروا وجها یستحقون به القتل عندهم ۱۲ کشاف ۶ قوله وکرره ای کرر اسم الاشارة وهو لفظ ذلک ۱۲ ۷ قوله من قبل لما لم یمکن ان یستقیم قوله من آمن بالله بعد قوله ان الذین آمنوا فان ذلک یقتضی المغایرة اختلفوا فی تاویله فقال المفسر الذین آمنوا بالانبیاء السابقین علی موسی او مطلقا فیکون ذکر الیهود والنصاری تخصیصا بعد تعمیم وقال الزمخشری الذین آمنوا بالسنتهم من غیر مواطاة القلب وهم المنافقون وقال البغوی انهم هم الذین آمنوا قبل البعث وهم طلاب الدین مثل حبیب النجار وزید بن عمرو بن نفیل ویمکن ان یرجع کلام المفسر الی ذلک ای الذین آمنوا بالانبیاء من قبل نبوتهم ۱۲ کما ۸ قوله طائفة واقتصر الشیخ المحلی فی سورة الحج علی انهم من الیهود وقال المفسر انما زوتا والنصاری وعن قتادة قوم یعبدون الملائکة فیقرؤن الزبور ویصلون الی الکعبة وقیل عبدة الکواکب ۱۲ کما ۹ قوله والنصاری جمع نصران یقال رجل نصران وامرأة نصرانة والیاء فی النصرانی للمبالغة سموا بذلک لانهم نصروا المسیح اه والصابئین جمع صابئ وهو من صبأ اذا خرج من الدین وهم قوم عدلوا عن دین الیهود والنصرانیة وعبدوا الملائکة اه کشاف والیهود اما عربی من هاد اذا تاب سموا بذلک لما تابوا عن عبادة العجل واما معرب یهوذا والذال ابدل بالدال المهملة کعادة التعریب به کانهم سموا باسم اکبر اولاد یعقوب علیه السلام ۱۲ بیضاوی ۱۰ قوله من آمن الخ من موضع مبتدأ والخبر آمن والجواب فلهم اجرهم والجملة خبر ان الذین والعائد محذوف تقدیره من آمن منهم ۱۲ ابو البقاء ۱۱ قوله فی زمن نبینا جواب عما یقال کیف قال فی اول الآیة ان الذین آمنوا وقال فی آخرها من آمن بالله فما وجه التعمیم ثم التخصیص وحاصل الجواب انه اراد ان الذین آمنوا علی التحقیق فی زمن الفترة مثل حبیب النجار وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل وبحیرا الراهب وفدا النجاشی وسلمان الفارسی وغیرهم فمنهم من ادرک صلی الله علیه وسلم وتابعه ومنهم من لم یدرکه فکانه قال ان الذین آمنوا قبل بعثة محمد والذین کانوا علی الدین الباطل من الیهود والنصاری والصابئین من آمن منهم بالله والیوم الآخر ومحمد فی زمنه ایضا فلهم اجرهم ۱۲ ۱۲ قوله وقد رفعنا اشار به ان الجملة فی محل نصب علی الحالیة اه کرخی والطور یطلق علی ای جبل کان کما فی القاموس وفی روح البیان الطور هو الجبل بالسریانیة ۱۳ قوله الجبل اللام للعهد ای الطور المعروف وقیل الجبل من الجبال فاللام للعهد الذهنی ۱۲ ک ۱۴ قوله اقتلعناه اقتلاع برکندن از جای فامر الله تعالی جبرئیل علیه السلام فقلعه من اصله ورفعه فظله فوقهم ۱۲ مدارک ۱۵ قوله قبولها ای قبول التوراة وکان الجبل علی قدر عسکرهم فرسخا فی فرسخ فرفع فوق رؤسهم قدر قامة الرجل اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس ان موسی جاءهم بالالواح فرؤا ما فیها من الامور الشاقة فکبرت علیهم وابوا قبولها فامر جبرئیل بقلع الطور من اصله ورفعه فظلله فوقهم وقال لهم ان قبلتم والا القی علیکم حتی قبلوا لا یقال انه الجاء فیمنع التکلیف لانا نقول انه اکراه وهو معدم للرضاء لا للاختیار واما قوله لا اکراه فی الدین فقد کان قبل الامر بالقتال وقیل کان یکفی فی الامم السابقة مثل هذا الایمان ۱۲ ک ۱۶ قوله وقلنا خذوا الخ اشار به الی ان خذوا فی محل نصب بالقول المضمر والقول المضمر فی محل نصب علی الحال من فاعل رفعنا والتقدیر ورفعنا الطور قائلین وما آتیناکم مفعول خذوا وقوله بقوة حال مقدرة والمعنی خذوا الذی آتیناکموه حال کونکم عازمین علی الجد بالعمل ۱۲ کرخی ۱۷ قوله وهم اهل ایلة حاصله ان سبعین الفا من قوم داود کانوا بقریة ایلة عند العقبة فی ارغد عیش فامتحنهم الله بان حرم علیهم الاصطیاد والسمک یوم السبت واحل لهم باقی الجمعة فاذا کان یوم السبت وجدوا السمک بکثرة علی وجه الماء وفی باقیها لم یجدوا شیئا ثم ان ابلیس علمهم حیلة یصطادون بها فقال لهم اصنعوا جداول حول البحر فاذا جاء السمک ونزل فی الجداول فسدوا علیه واخذوه فی غیر یوم السبت فافترقوا ثلث فرق فاثنا عشر الفا فعلوا ذلک واصطادوا واکلوا فمسخوا قردة ومکثوا ثلاثة ایام ثم ماتوا وفرقة نهوهم وجعلوا بینهم سدا وفرقة انکروا بقلوبهم ولم یتعرضوا لهم فمن نهی نجا وکذا من لم ینه علی المعتمد ۱۲ ۱۸ قوله نکالا هو فی الاصل قید الحمار الحلق وارید لازمه وهو المنع لان المقید ممنوع فکذلک العقوبة مانعة ۱۲ صاوی ۱۹ قوله قتیل کان فی بنی اسرائیل شیخ موسر فقتله بنو اخیه وفی روایة بنو عمه طمعا فی میراثه وطرحوه علی باب المدینة ثم جاؤا یطالبون بدمه ۱۲ کما ۲۰ قوله مهزوا بنا اشار بذلک الی انه مصدر بمعنی اسم المفعول ویصح ان یبقی علی مصدریته مبالغة او علی حذف مضاف ای ذوی هزء علی حد ما قیل فی زید عدل والهزء هو الکلام الساقط الذی لا معنی له ۱۲ ۲۱ قوله بمثل ذلک ای لان سؤالنا عن امر القتیل وانت تامرنا بذبح بقرة ۱۲ ۲۲ قوله المستهزئین لان الهزء فی اثناء تبلیغ امر الله جهل وسفه ۱۲ روح ۲۳ قوله ما سنها ای حالتها وصفتها وفیه اشارة الی ان ما یسئل بها الجنس والحقیقة غالبا والمراد ههنا السؤال عن صفة البقرة لا عن حقیقتها لان حقیقة البقرة معروفة اه وعبارة المدارک قوله ما هی سؤال عن حالها وصفتها لانهم کانوا عالمین بماهیتها لان ما وان کانت سؤالا عن الجنس وکیف عن الوصف ولکن قد تقع ما موقع کیف ۱۲ ۲۴ قوله فارض من الفرض وهو القطع کانها فرضت سنها ای قطعتها وبلغت آخرها ۱۲ کما ۲۵ قوله المذکور من الفارض والبکر ولذا اضیف الیه البین فانه لا یضاف الا الی متعدد ۱۲ کما ۲۶ قوله ما تؤمرون به اشارة الی ان ما موصولة والعائد محذوف وان حذف الجار قد شاع فی هذا الفعل ۱۲ من الخفاجی ۲۷ قوله لو لم یستثنوا ای بقولهم ان شاء الله والمراد بالاستثناء التعلیق بالمشیة وسمی التعلیق بها استثناء لصرفه الکلام عن الجزم وعن الثبوت فی الحال من حیث التعلیق بما لا یعلمه الا الله تعالی ۱۲ کرخی ۲۸ قوله آخر الابد بالنصب هو علی سبیل المبالغة والا فالابد لا آخر له آه کرخی والمراد منه آخر حیاة الدنیا والابد الدهر ای آخر الدهر والدهر اسم الزمان الطویل وهذه الحیاة الدنیا کما فی النهایة ۱۲ ۲۹ قوله تقلبها قلب تقلیب برگردانیدن ۱۲ من الصراح ۳۰ قوله والجملة صفة ذلول وعبارة ابی البقاء تثیر فی موضع نصب حالا من الضمیر فی ذلول تقدیره لا تذل فی حال آثارها ولا تسقی الحرث یجوز ان یکون صفة ایضا فان یکون خبرا ابتداء محذوف وکذلک اه وقوله داخلة فی النفی ای فالنفی مسلط علی الموصوف وصفته ۱۲ ۳۱ قوله لا شیة ای لا لمعة فی نقبتها من لون اخری سوی الصفرة ۱۲ کشاف ۳۲ قوله لون ای لا لون فیها یخالف لون جلدها فهی صفراء کلها حتی قرنها وظلفها ۱۲ روح البیان ۳۳ قوله فطلبوها اشارة الی ان قوله فذبحوها مرتب علی هذا المقدر ۱۲ من الجمل +

ذبحوها فذبحوها وما كادوا يفعلون لغلاء ثمنها وفي الحديث لو ذبحوا اي بقرة كانت لاجزأتهم ولكن شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم واذ قتلتم نفسا فادّارءتم فيه ادغام التاء في الاصل في الدال اي تخاصمتم وتدافعتم فيها والله مخرج مظهر ما كنتم تكتمون من امرها وهذا اعتراض وهو اول القصة فقلنا اضربوه اي القتيل ببعضها فضرب بلسانها او عجب ذنبها فحيي وقال قتلني فلان وفلان لابني عمه ومات فحرما الميراث وقتلا قال تعالى كذلك الاحياء يحيي الله الموتى ويريكم اٰيته دلائل قدرته لعلكم تعقلون تتدبرون فتعلمون ان القادر على احياء نفس واحدة قادر على احياء نفوس كثيرة فتؤمنون ثم قست قلوبكم ايها اليهود صلبت عن قبول الحق من بعد ذلك المذكور من احياء القتيل وما قبله من الاٰيات فهي كالحجارة في القسوة او اشد قسوة منها وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهر وان منها لما يشقق فيه ادغام التاء في الاصل في الشين فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط ينزل من علو الى سفل من خشية الله وقلوبكم لا تتأثر ولا تلين ولا تخشع وما الله بغافل عما تعملون وانما يؤخركم لوقتكم وفي قراءة بالتحتانية وفيه التفات عن الخطاب افتطمعون ايها المؤمنون ان يؤمنوا اي اليهود لكم وقد كان فريق طائفة منهم احبارهم يسمعون كلام الله في التورىة ثم يحرفونه يغيرونه من بعد ما عقلوه فهموه وهم يعلمون انهم مفترون والهمزة للانكار اي لا تطمعوا فلهم سابقة في الكفر واذا لقوا اي منافقو اليهود الذين اٰمنوا قالوا اٰمنا بان محمدا نبي وهو المبشر به في كتابنا واذا خلا رجع بعضهم الى بعض قالوا اي رؤساؤهم الذين لم ينافقوا لمن نافق اتحدثونهم اي المؤمنين بما فتح الله عليكم اي عرفكم في التورىة من نعت محمد صلعم ليحاجوكم ليخاصموكم واللام للصيرورة به عند ربكم في الاٰخرة ويقيموا عليكم الحجة في ترك اتباعه مع علمكم بصدقه افلا تعقلون انهم يحاجونكم اذا حدثتموهم فتنتهوا قال تعالى اولا يعلمون الاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ما يخفون وما يظهرون من ذلك وغيره فيرعووا عن ذلك ومنهم اي اليهود اميون عوام لا يعلمون الكتب التورىة الا لكن اماني اكاذيب تلقوها من رؤسائهم فاعتمدوها وان ما هم في جحد نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وغيره مما يختلقونه الا يظنون ظنا ولا علم لهم فويل شدة عذاب للذين يكتبون الكتب بايديهم اي مختلقا من عندهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا من الدنيا وهم اليهود غيروا صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التورىة واٰية الرجم وغيرها وكتبوها على خلاف ما انزل فويل لهم مما

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

[۱] قوله ذبحوها آه وكانت قيمة البقرة غير هذه في ذلك الوقت ثلاثة دنانير كذا في البيضاوي وفي المصباح والمسك لجلد الجع مسوك ۱۲ ج [۲] قوله وما كادوا يفعلون آه لتطويلهم وكثرة مراجعتهم او لخوف الفضيحة في ظهور القاتل او لغلاء ثمنها ۱۲ بيضاوي [۳] قوله فادّارءتم آه عبارة السمين اصل ادارأتم تدارأتم على وزن تفاعلتم من الدرء وهو الدفع فاجتمعت التاء مع الدال وهما متقاربان في المخرج فاريد الادغام فقلبت التاء دالا واسكنت لاجل الادغام ولا يمكن الابتداء بالساكن فاجتلبت همزة الوصل ليبتدأ بها فبقي ادارأتم فادغم ۱۲ جمل [۴] قوله تخاصمتم وتدافعتم لان المتخاصمين يدرء بعضهم بعضا اي يدفعه ونحوه ۱۲ كشاف [۵] قوله هذا اي قوله والله مخرج اعتراض اي بين العاطف والمعطوف عليه وهما فادارأتم فقلنا اضربوه وقوله وهو اي قوله واذ قتلتم نفسا اه كرخي لكن في صنيعه تساهل لان هذا الضمير اي قوله وهو اول القصة لم يتقدم مرجع في كلامه اه جمل اقول في توجيهه ان مرجع الضمير هو المضمون السابق فكانه قال هذا اي مضمون القريب اعتراض وهو اي المضمون السابق اول القصة فالمضمون مذكور سابقا وهو واذ قتلتم فادارأتم فيها وتقديمه في كلامه ليس بضروري اه وعبارة معالم التنزيل هذا اول القصة وان كان مؤخرا في التلاوة ۱۲ [۶] قوله وهو اول القصة يعني واذ قتلتم نفسا وان كانت متأخرة في التلاوة والقصة كما اورده آدم بن ابي اياس في تفسيره عن ابي العالية انه كان في بني اسرائيل رجل غني ولم يكن له ولد وكان له قريب وارث فقتله ليرثه والقاه الى مجمع الطرق ثم جاء الى موسى وقال قتل قريبي ولا ادري من قتله فاوحى الله الى موسى بذبح البقرة ۱۲ ك [۷] قوله عجب ذنبها العجب بفتح العين المهملة وسكون الجيم والباء الموحدة اصل الذنب آه ضرب بفخذها او بعظم من عظامها او ببعض اعضائها روايات قال ابن كثير لم يات من طريق صحيح بيان العضو الذي ضربوه به وكذا لم ينقل لكثرة ثمنها الا من نقل بني اسرائيل ۱۲ ك [۸] قوله وعجب عجب بالفتح وسكون جيم دم اه صراح فعلى هذا ان قال عجبها موضع عجب ذنبها لكان اولى اللهم الا ان يقال العجب هو العظم بين الاليتين كما قاله الآخر فتكون المغايرة بينهما من وجه فتامل ۱۲ [۹] قوله كذلك يحيي الله الموتى كذلك في محل النصب لانه نعت لمصدر محذوف تقديره يحيي الله الموتى احياء مثل ذلك الاحياء فيتعلق بمحذوف اي احياء كائنا كذلك الاحياء ۱۲ سمين [۱۰] قوله ثم قست قلوبكم الخ ثم موضوعة للتراخي في الزمان ولا تراخي ههنا اذ قسوة قلوبهم في الحال لا بعد زمان فهي محمولة على الاستبعاد مجازا اي يبعد من العاقل القسوة بعد تلك الاٰيات وقوله من بعد ذلك مؤكد للاستبعاد واشد تاكيدا ۱۲ ج [۱۱] قوله منها والمعنى انها في القساوة مثل الحجارة او زائد عليها وقد يفسر بانها مثلها او مثل ما هو اشد منها قسوة فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فان قيل الشك محال عليه تعالى قلنا المعنى ان من عرف حالهم امكنه ان يشبههم بالحجارة او بما هو اقسى منها وقد يجعل او بمعنى بل او التنويع او بمعنى الواو ۱۲ ك [۱۲] قوله منها اشارة الى ان قسوة منصوب على التمييز لان الابهام حصل في نسبة التفضيل اليها والمفضل عليه محذوف للدلالة عليه اه من الكرخي وانما لم يقل اقسى مع انه اخصر لان اشد ابلغ من اقسى لدلالته على الزيادة بالمادة والهيئة ۱۲ بيضاوي [۱۳] قوله لما يتفجر ما بمعنى الذي في موضع نصب اسم ان واللام للتوكيد ۱۲ ابو البقاء [۱۴] قوله افتطمعون الهمزة للاستفهام وتدخل على ثلثة من حروف العطف الفاء كما ههنا والواو كقوله الآتي اولا يعلمون وثم كقوله اثم اذا ما وقع اٰمنتم به واختلف في مثل هذه التراكيب فذهب الجمهور الى ان الهمزة مقدمة من تاخير لان لها الصدر ولا حذف في الكلام والتقدير فاتطمعون والا يعلمون وثم اذا ما وقع وذهب الزمخشري الى انها داخلة على محذوف دل عليه سياق الكلام والتقدير ههنا اتسمعون اخبارهم وتعلمون احوالهم فتطمعون ۱۲ من ابي السعود [۱۵] قوله افتطمعون الجملة معطوفة على قست قلوبكم او على مقدر اي اتحسبون قلوبهم صالحة للايمان فتطمعون ۱۲ ك [۱۶] قوله ايها المؤمنون يشير الى ان الخطاب له صلعم والمؤمنين كذا روي عن ابن عباس وقيل هو لرسول الله صلعم خاصة خوطب بلفظ الجمع تعظيما ۱۲ ك [۱۷] قوله ان يؤمنوا لكم اي ان يصدقوكم واللام زائدة او يقرروا لكم او يحدثوا الايمان لاجل دعوتكم ۱۲ ك [۱۸] قوله فلهم سابقة اي اسلافهم فعلوا ذلك فكيف يطمع ايمانهم يقال له سابقة في هذا الامر اذا سبق الناس اليه ۱۲ ك [۱۹] قوله واذا لقوا الخ شروع في ذكر الفرقة الثانية وهم المنافقون ورئيسهم عبد الله بن سلول قوله واذا خلا شروع في الفرقة الثالثة وهم الموبخون للمنافقين ۱۲ [۲۰] قوله اي عرفكم وفي تفسير العباسي وغيره بين الله لكم ۱۲ [۲۱] قوله للصيرورة اي للعاقبة كقوله لدوا للموت ۱۲ ك [۲۲] قوله في الآخرة متعلق بيحاجوكم ولما ورد على هذا التفسير ان الاخفاء لا يدفع المحاجة يوم القيمة عند علام الغيوب اشار الى دفعه بقوله ويقيموا الخ ۱۲ ك [۲۳] قوله بصدقه اي واقراركم بذلك يعني ان المحاجة تقع بانكم بلغتم وخالفتم وقال البيضاوي ليحاجوكم عليكم بما انزل ربكم في كتابه جعلوا محاجتهم لكتاب الله وحكمه محاجة عنده كما يقال عند الله كذا اي انه في كتابه وحكمه انتهى وعلى هذا فهو قوله عند ربكم بدلا من ضمير به ۱۲ ك [۲۴] قوله اذا حدثتموهم يشير الى ان المفعول محذوف وهو من كلام اللائمين ۱۲ ك [۲۵] قوله الاستفهام للتقرير وهو حمل المخاطب على الاقرار والاعتراف بامر قد استقر عنده اي مع التوبيخ ۱۲ كرخي [۲۶] قوله للعطف اي لعطف الجملة على الكلام المقدر تقديره الا يتاملون ولا يعلمون او المراد ان الواو في الحقيقة هي الداخلة على همزة الاستفهام وانما اخرت لصدارة الاستفهام ۱۲ كمالين [۲۷] قوله ومنهم شروع في ذكر الفرقة الرابعة ۱۲ صاوي [۲۸] قوله لكن آه الاستثناء في قوله تعالى الا اماني منقطع كما اشار بتفسيره بلكن على عادته في انه يشير للمنقطع بتفسير الا بلكن لان الاماني ليست من جنس الكتاب ولا مندرجة تحت مدلوله ۱۲ جمل [۲۹] قوله اكاذيب الخ وهي المفتريات من تغيير صفة محمد صلى الله عليه وسلم وانهم لا يعذبون في النار الا اياما معدودة وان اٰباءهم الانبياء يشفعون لهم وان الله لا يؤاخذ بخطاياهم ويرحمهم ولا حجة بهم في صحة ذلك ۱۲ روح [۳۰] قوله يختلقونه اي يخترعونه اختلاق دروغ بر بافتن ۱۲ صراح [۳۱] قوله شدة عذاب او هلاك عظيم وما في الحديث انه واد في جهنم فمعناه ان فيها موضعا يتبوأ فيها من جعل له الويل وهو في الاصل مصدر لا فعل له وانما ساغ الابتداء به نكرة لانه دعاء ۱۲ ك [۳۲] قوله غيروا صفة النبي في التورىة وكانت هي في التورىة حسن الوجه جعد الشعر اكحل العينين ربعة اي متوسط القامة فغيروها وكتبوا مكانه طوال ازرق سبط الشعر وهو خلاف الجعد فاذا سالهم سفلتهم عن ذلك قرأوا عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالفا لصفته عليه السلام فيكذبونه ۱۲ روح البيان [۳۳] قوله واٰية الرجم في الصحيحين انهم جعلوا بدلها الجلد والتحميم اي تسويد الوجه ۱۲ ك

كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ من المختلق وَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا يَكْسِبُونَ ۝ من الرشا وَقَالُوا لما وعدهم النبي النار لَن تَمَسَّنَا تصيبنا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً قليلة اربعين يوما مدة عبادة اٰبائهم العجل ثم تزول قُلْ لهم يا محمد أَتَّخَذْتُمْ حذف منه همزة الوصل استغناء بهمزة الاستفهام عِندَ اللَّهِ عَهْدًا ميثاقا منه بذلك فَلَن يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ به لا أَمْ بل تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ بَلَىٰ تمسكم وتخلدون فيها مَن كَسَبَ سَيِّئَةً شركا وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ بالافراد والجمع اي استولت عليه واحدقت به من كل جانب بان مات مشركا فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ روعي فيه معنى من وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ع واذكر وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ في التوراة وقلنا لَا تَعْبُدُونَ بالتاء والياء إِلَّا اللَّهَ خبر بمعنى النهي وقرئ لا تعبدوا وَ احسنوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا برا وَذِي الْقُرْبَىٰ القرابة عطف على الوالدين وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ قولا حُسْنًا من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في شان محمد صلعم والرفق بهم وفي قراءة بضم الحاء وسكون السين مصدر وصف به مبالغة وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فقبلتم ذلك ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم عن الوفاء به فيه التفات عن الغيبة والمراد اٰباؤهم إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ وَأَنتُم مُّعْرِضُونَ ۝ عنه كاٰبائكم وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ و قلنا لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ تريقونها بقتل بعضكم بعضا وَلَا تُخْرِجُونَ أَنفُسَكُم مِّن دِيَارِكُمْ لا يخرج بعضكم بعضا من داره ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ قبلتم ذلك الميثاق وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ على انفسكم ثُمَّ أَنتُمْ يا هَٰؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ يقتل بعضكم بعضا وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ فيه ادغام التاء في الاصل في الظاء وفي قراءة بالتخفيف على حذفها تتعاونون عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ بالمعصية وَالْعُدْوَانِ الظلم وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَارَىٰ وفي قراءة اسرى تُفَادُوهُمْ وفي قراءة تفدوهم تنقذوهم من الاسر بالمال او غيره وهو مما عهد اليهم وَهُوَ اي الشان مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ متصل بقوله وتخرجون والجملة بينهما اعتراض اي كما حرم ترك الفداء وكانت قريظة حالفوا الاوس والنضير الخزرج فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه ويخرب ديارهم ويخرجهم فاذا اسروا فدوهم وكانوا اذا سئلوا لم تقاتلونهم وتفدونهم قالوا امرنا بالفداء فيقال فلم تقاتلونهم فيقولون حياء ان يستذل حلفاؤنا قال تعالى أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وهو الفداء وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ وهو ترك القتل والاخراج والمظاهرة فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْيٌ هوان وذل فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وقد خزوا بقتل قريظة ونفي النضير الى الشام وضرب الجزية وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ ۗ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ بالياء والتاء أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ بان اٰثروها عليها فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ع يمنعون منه وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التوراة وَقَفَّيْنَا مِن بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ اي اتبعناهم رسولا

قوله كتبت ايديهم آه تاكيد لقوله فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ومع ذلك فيه نوع مغايرة لان قوله مما كتبت ايديهم وقع تعليلا فهو مقصود وقوله فيما سلف يكتبون الكتاب بايديهم وقع صلة فهو غير مقصود وقوله ويل لهم مما يكسبون الكلام فيه كالذي قبله ... قوله لن ... قوله الا ايام ... قوله فلن يخلف الله جواب شرط مقدر اي ان كنتم اتخذتم عند الله عهدا ... قوله ام بل اشار به الى ان ام منقطعة وهي التي بمعنى بل والاستفهام ... قوله بلى ... قوله شركا تفسير السيئة بالشرك عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما رضي الله عنهم ... قوله واحدقت ... قوله خبر بمعنى النهي وهو ابلغ من صريح النهي ... ابو السعود ... قوله وقرئ لا تعبدوا وهذه القراءة شاذة ... قوله احسنوا اشار به الى ان احسانا صفة لمصدر محذوف ... ابو البقاء ... قوله فقبلتم ذلك اي الميثاق المذكور ... قوله فيه التفات ... قوله الا قليلا منكم اي من اسلم منهم كعبد الله بن سلام ... قوله واذ اخذنا الخ ... قوله ميثاقكم خطاب لليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد اسلافهم ... قوله دماءكم ... قوله ثم اقررتم ... قوله ثم انتم يا هؤلاء ... قوله تظاهرون ... قوله تفدوهم ... قوله وهو ... قوله وكانت قريظة حالفوا الاوس والنضير الخزرج ... قوله بقتل قريظة اي حين دخل النبي صلعم المدينة ... قوله ولقد آتينا موسى الكتاب ... قوله اتبعناهم رسولا قد قيل ان عدد الانبياء بين موسى وعيسى سبعون الفا وقيل اربعة آلاف وكانوا جميعا على شريعة موسى فكانوا مامورين بالتوراة وتبليغها الى امتهم ۱۲ جمل

فی اثر رسول وَاٰتَیْنَا عِیْسَی ابْنَ مَرْیَمَ الْبَیِّنٰتِ المعجزات کاحیاء الموتی وابراء الاکمہ والابرص وَاَیَّدْنٰہُ قویناہ بِرُوْحِ الْقُدُسِ من اضافۃ الموصوف الی الصفۃ ای الروح المقدسۃ جبرئیل لطہارتہ یسیر معہ حیث سار فلم تستقیموا اَفَکُلَّمَا جَآءَکُمْ رَسُوْلٌۢ بِمَا لَا تَهْوٰۤی تحب اَنْفُسُکُمُ من الحق اسْتَکْبَرْتُمْ تکبرتم عن اتباعہ جواب کلما وھو محل الاستفہام والمراد بہ التوبیخ فَفَرِیْقًا منہم کَذَّبْتُمْ کعیسی وَفَرِیْقًا تَقْتُلُوْنَ۝ المضارع لحکایۃ الحال الماضیۃ ای قتلتم کزکریا ویحیی وَقَالُوْا للنبی استہزاء قُلُوْبُنَا غُلْفٌ جمع اغلف ای مغشاۃ باغطیۃ فلا تعی ما تقول قال تعالی بَلْ للاضراب لَّعَنَهُمُ اللّٰهُ ابعدہم عن رحمتہ وخذلہم عن القبول بِکُفْرِهِمْ ولیس عدم قبولہم لخلل فی قلوبہم فَقَلِیْلًا مَّا یُؤْمِنُوْنَ۝ ما زائدۃ لتاکید القلۃ ای ایمانہم قلیل جدا وَلَمَّا جَآءَهُمْ کِتٰبٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ من التوراۃ ھو القراٰن وَکَانُوْا مِنْ قَبْلُ قبل مجیئہ یَسْتَفْتِحُوْنَ یستنصرون عَلَی الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یقولون اللّٰہم انصرنا علیہم بالنبی المبعوث اٰخر الزمان فَلَمَّا جَآءَهُمْ مَّا عَرَفُوْا من الحق وھو بعثۃ النبی صلعم کَفَرُوْا بِهٖ حسدا وخوفا علی الریاسۃ وجواب لما الاولی دل علیہ جواب الثانیۃ فَلَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَی الْکٰفِرِیْنَ۝ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا باعوا بِهٖۤ اَنْفُسَهُمْ ای حظہا من الثواب وما نکرۃ بمعنی شیئا تمییز لفاعل بئس والمخصوص بالذم اَنْ یَّکْفُرُوْا ای کفرہم بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ من القراٰن بَغْیًا مفعول لہ لیکفروا ای حسدا علی اَنْ یُّنَزِّلَ اللّٰهُ بالتخفیف والتشدید مِنْ فَضْلِهٖ الوحی عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ للرسالۃ مِنْ عِبَادِهٖ فَبَآءُوْ رجعوا بِغَضَبٍ من اللّٰہ بکفرہم بما انزل والتنکیر للتعظیم عَلٰی غَضَبٍ استحقوہ من قبل بتضییع التوراۃ والکفر بعیسی وَلِلْکٰفِرِیْنَ عَذَابٌ مُّهِیْنٌ۝ ذو اہانۃ وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ القراٰن وغیرہ قَالُوْا نُؤْمِنُ بِمَاۤ اُنْزِلَ عَلَیْنَا ای التوراۃ قال تعالی وَیَکْفُرُوْنَ الواو للحال بِمَا وَرَآءَهٗ سواہ او بعدہ من القراٰن وَهُوَ الْحَقُّ حال مُصَدِّقًا حال ثانیۃ مؤکدۃ لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ لہم فَلِمَ تَقْتُلُوْنَ ای قتلتم اَنْۢبِیَآءَ اللّٰهِ مِنْ قَبْلُ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ۝ بالتوراۃ وقد نہیتم فیہا عن قتلہم والخطاب للموجودین فی زمن نبینا صلی اللّٰہ علیہ وسلم بما فعل اٰباؤہم لرضاہم بہ وَلَقَدْ جَآءَکُمْ مُّوْسٰی بِالْبَیِّنٰتِ المعجزات کالعصا والید وفلق البحر ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الٰہا مِنْۢ بَعْدِهٖ ای بعد ذہابہ الی المیقات وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ۝ باتخاذہ وَاِذْ اَخَذْنَا مِیْثَاقَکُمْ علی العمل بما فی التوراۃ وَ قد رَفَعْنَا فَوْقَکُمُ الطُّوْرَ الجبل حین امتنعتم من قبولہا لیسقط علیکم وقلنا خُذُوْا مَاۤ اٰتَیْنٰکُمْ بِقُوَّةٍ بجد واجتہاد وَّاسْمَعُوْا ما تؤمرون بہ سماع قبول قَالُوْا سَمِعْنَا قولک وَعَصَیْنَا امرک وَاُشْرِبُوْا فِیْ قُلُوْبِهِمُ الْعِجْلَ ای خالط حبہ قلوبہم کما یخالط الشراب بِکُفْرِهِمْ قُلْ لہم بِئْسَمَا شیئا یَاْمُرُکُمْ بِهٖۤ اِیْمَانُکُمْ بالتوراۃ عبادۃ العجل اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ۝ بہا کما زعمتم المعنی لستم بمؤمنین لان الایمان لا یأمر بعبادۃ العجل والمراد اٰباؤہم ای فکذلک انتم لستم بمؤمنین بالتوراۃ وقد کذبتم محمدا صلی اللّٰہ علیہ وسلم والایمان بہا لا یأمر بتکذیبہ قُلْ لہم اِنْ کَانَتْ لَکُمُ

ـلـه قولہ فی اثر رسول اثر بی وفی المصباح جئت فی اثرہ بفتحتین وفی اثرہ بکسر الہمزۃ وسکون المثلثۃ ای تبعتہ عن قرب اھ وکون بعضہم فی اثر بعض لیس من لفظ الآیۃ وانما اخذہ الجلال من السیاق والمقام وہذا یفید عدم اجتماع رسولین فی زمن واحد فان کان المراد بالرسل خصوص من امروا بالتبلیغ اکمنت صحتہ وان کان المراد بہم مطلق الانبیاء بعُدَ کل البعد لان من المعلوم انہم قتلوا سبعین نبیا فی یوم واحد فانظر اجتماع ہذا العدد فی وقت واحد ۱۲ جمل ـلـه قولہ عیسی بن مریم عیسی بالسریانیۃ یسوع ومعناہ المبارک ومریم بمعنی الخادم ۱۲ کشاف ـلـه قولہ بروح سمی روحا لانہ کان یاتی الانبیاء بما فیہ حیاۃ القلوب ۱۲ روح ـلـه قولہ الی الصفۃ للمبالغۃ فی الاختصاص وفی الصفۃ القدس منسوب الیہا وفی الاضافۃ بالعکس نحو مال زید افادہ الطیبی ۱۲ ک ـلـه قولہ جبرئیل وجہ تسمیۃ روحا ان الروح جسم نورانی بہ حیاۃ الابدان وجبرئیل جسم نورانی بہ حیاۃ القلوب ۱۲ صاوی ـلـه قولہ لطہارتہ ای من المعاصی والمخالفات والاقذار وقد مدحہ اللّٰہ بقولہ انہ لقول رسول کریم الآیۃ ۱۲ صاوی ـلـه قولہ یسیر معہ الخ ای من صباہ الی کبرہ ولم یکن ذلک لغیرہ ولانہ حفظہ حتی لم یدن منہ الشیطان ولانہ رفعہ الی السماء حین اراد الیہود قتلہ ۱۲ ک ـلـه قولہ فلم تستقیموا آہ ہذا ہو المقصود بسیاق الکلام من قولہ ولقد آتینا موسی الکتاب الخ وہذا کنایۃ عن التکذیب والقتل وغیر ذلک من القبائح وایضا اشار بہ الی ان قولہ افکلما جاءکم رسول الخ معطوف علی ہذا المقدر فکانہ قیل فلم تستقیموا فاستکبرتم کلما جاءکم رسول الخ وتوسیط الہمزۃ بین المعطوف والمعطوف علیہ لاجل توبیخہم علی تعقیبہم النعم التی عددت علیہم باستکبارہم المذکور ۱۲ ج ـلـه قولہ فلم تستقیموا اشار بہ الی ان قولہ افکلما جاءکم رسول الخ معطوف علی ہذا المقدر فکانہ قیل فلم تستقیموا فاستکبرتم کلما جاءکم رسول اللّٰہ الخ ۱۲ ـلـه قولہ من الحق بیان لما واشار بہ الی ان ما موصولۃ وعائدہا محذوف کما تقدم اہ من الجمل ۱۲ ـلـه قولہ تکبرتم ای فالسین زائدۃ للمبالغۃ ۱۲ ـلـه قولہ وہو محل الاستفہام ای فالتقدیر استکبرتم کلما جاءکم رسول اللّٰہ الخ ومعنی کونہ محل الاستفہام انہ ہو المستفہم عنہ والموبخ عنہ والمعیر بہ ۱۲ ـلـه قولہ ففریقا کذبتم الفاء عاطفۃ جملۃ کذبتم عطف علی استکبرتم وفریقا مفعول مقدم قدم لتنسق رؤس الآی وکذا وفریقا تقتلون وفی الکلام حذف ای فریقا منہم کذبتم اہ ابو البقاء والیہ اشار الشارح بقولہ منہم ۱۲ ـلـه قولہ لحکایۃ الحال الماضیۃ آہ وصورتہا ان یقدر ویفرض الواقع فی الماضی واقعا وقت التکلم ویخبر عنہ بالمضارع الدال علی الحال ۱۲ ج ـلـه قولہ وقالوا للنبی استہزاء اشار بہ الی ان ہذا القول صدر من فریق آخر وذلک الفریق ہم المعاصرون للنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۱۲ ـلـه قولہ فلا تعی من الوعی بمعنی یاد کردن ۱۲ صراح ـلـه قولہ ولیس عدم قبولہم لخلل فی قلوبہم ای کما ادعوا من انہا مغطاۃ فہذا ہو الخلل ۱۲ جمل ـلـه قولہ فقلیلا قلیل منصوب علی انہ نعت لمصدر محذوف وہو ایمانا ای ایمانا قلیلا ویستفاد ہذا من قول الشارح ایضا ۱۲ ـلـه قولہ ای ایمانہم الخ ای ایمانہم قلیل جدا آہ قلتہ باعتبار قلۃ المؤمن بہ وہو الظاہر او باعتبار قلۃ الافراد المؤمنین منہم کذا افادہ الشیخ وقلیلا منصوب علی انہ نعت لمصدر محذوف ای فیؤمنون ایمانا قلیلا ہذا ہو المتبادر من صنیع الجلال وقیل انہ صفۃ لزمان محذوف ای فزمانا قلیلا یؤمنون فہو علی حد قولہ آمنوا بالذی انزل علی الذین آمنوا وجہ النہار واکفروا آخرہ سمین ۱۲ ج ـلـه قولہ ولما جاءہم کتاب ہذہ الجملۃ من متعلقات الجملۃ التی قبلہا وکل منہما حکایۃ عن الیہود الذین کانوا فی زمنہ صلعم ۱۲ ص ـلـه قولہ قبل مجیئہ اشار بہ الی ان قبل بنیت ہہنا لقطعہا عن الاضافۃ والتقدیر من قبل مجیئہ ومن قبل ذلک ۱۲ تفسیر ابی البقاء ـلـه قولہ یستنصرون ای یطلبون الفتح والنصرۃ فالسین بحرف علی الحقیقۃ والفتح یتضمن معنی النصر بواسطۃ علی ۱۲ کما ـلـه قولہ وجواب لما الاولی دل علیہ جواب الثانیۃ یعنی جواب لما الاولی محذوف دل علیہ جواب لما الثانیۃ وہو کفروا بہ لان مقتضاہما واحد ۱۲ ـلـه قولہ باعوا ای اشتری من الاضداد وہو ہہنا بمعنی باع لانہم بذلوا انفسہم بالکفر ولم یعکسوا حتی یصح معنی الشراء المعروف ۱۲ کما ـلـه قولہ لفاعل بئس آہ ای المستکن علی معنی بئس الشیئ شیئا واشتروا بہ انفسہم صفۃ ما ۱۲ ج ـلـه قولہ ای کفرہم اشارۃ الی ان قولہ ان یکفروا فی تاویل مصدر کما اقتضاہ السیاق لظہور ان ما باعوا بہ انفسہم فی الماضی لیس ہو ان یکفروا فی المستقبل وانما عبر عنہم بالمضارع حکایۃ للحال الماضیۃ واستحضارا لفعلہم الشنیع اہ کرخی ۱۲ ـلـه قولہ ان ینزل اللّٰہ مفعول من اجلہ ای بغوا لان انزل اللّٰہ وقیل التقدیر بغیا علی ما انزل اللّٰہ ای حسدا علی ما خص اللّٰہ بہ نبیہ من الوحی آہ ابو البقاء وعبارۃ المدارک ینزل اللّٰہ ای لان ینزل او علی ان ینزل ای حسدوہ علی ان ینزل اللّٰہ ۱۲ ـلـه قولہ من فضلہ من للابتداء صفۃ لموصوف محذوف ای شیئا کائنا من فضلہ وہو الوحی وہو مفعول ان ینزل ۱۲ ک ـلـه قولہ بما وراءہ قال البیضاوی وراء فی الاصل مصدر جعل ظرفا ویضاف الی الفاعل فیراد بہ ما یتواری بہ وہو خلفہ والی المفعول فیراد بہ ما یواریہ وہو قدامہ ولذلک عد من الاضداد ۱۲ ـلـه قولہ مصدقا حال ثانیۃ مؤکدۃ والعامل فیہا ما فی الحق من معنی الفعل اذا المعنی وہو الثابت مصدقا وصاحب الحال الضمیر المستتر فی الحق ۱۲ ابو البقاء ـلـه قولہ حال ثانیۃ الخ جئ لتقریر مضمون الجملۃ لتضمن رد مقالہم فانہم لما کفروا بما یوافق التوراۃ فقد کفروا بہا ۱۲ ک ـلـه قولہ ای قتلتم اشار بذلک ان المضارع بمعنی الماضی وانما عبر بالمضارع لحکایۃ الحال الماضیۃ ۱۲ ـلـه قولہ الی المیقات ای لیاتی بالتوراۃ ۱۲ ـلـه قولہ باتخاذہ یشیر الی ان الجملۃ حال وقد یجعل اعتراضا بمعنی انکم قوم من عادتکم الظلم ۱۲ ک ـلـه قولہ لیسقط علیکم لقولہ رفعنا ای رفعناہ لاجل السقوط علیکم ان لم تمتثلوا ۱۲ ـلـه قولہ واشربوا فی قلوبہم العجل الجملۃ حالیۃ علی حذف مضافین ای حب عبادۃ العجل وفی الکلام استعارۃ بالکنایۃ وتقریرہا ان تقول شبہ حب عبادۃ العجل بمشروب لذیذ سائغ بجامع الالتذاذ فی کل وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیئ من لوازمہ وہو الاشراب فاثباتہ تخییل ولم یعبر بالاکل لانہ لیس فیہ شدۃ مخالطۃ ۱۲ صاوی ـلـه قولہ حبہ یرید ان المضاف محذوف لان العجل لا یشرب فحذف الحب واقیم العجل مقامہ للمبالغۃ ۱۲ کما ـلـه قولہ کما یخالط الشراب ای خلال القلوب والابدان فمفعول یخالط محذوف ۱۲ صاوی ـلـه قولہ ایمانکم بالتوراۃ لانہ لیس فی التوراۃ عبادۃ العجل واضافۃ الامر الی ایمانہم تہکم وکذا اضافۃ الایمان الیہم ۱۲ ک ـلـه قولہ المعنی الخ اشارۃ الی قیاس حملی من الشکل الاول وتقریرہ ان تقول اعتقادکم یامرکم بعبادۃ العجل وکل اعتقاد کذلک فہو کفر ینتج اعتقادکم کفر ۱۲

الدَّارُ الْاٰخِرَةُ اى الجنة عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً خاصة مِّنْ دُوْنِ النَّاسِ كما زعمتم فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ تعلق بتمنيه الشرطان على ان الاول قيد فى الثانى اى ان صدقتم فى زعمكم انها لكم ومن كانت له يؤثرها والموصل اليها الموت فتمنوه وَلَنْ يَّتَمَنَّوْهُ اَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ من كفرهم بالنبى صلى الله عليه وسلم المستلزم لكذبهم وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين فيجازيهم وَلَتَجِدَنَّهُمْ لام قسم اَحْرَصَ النَّاسِ عَلٰى حَيٰوةٍ وَّ واحرص مِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا المنكرين للبعث عليها لعلمهم بان مصيرهم النار دون المشركين لانكارهم له يَوَدُّ يتمنى اَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ اَلْفَ سَنَةٍ لو مصدرية بمعنى ان وهى بصلتها فى تاويل مصدر مفعول يود وَمَا هُوَ اى احدهم بِمُزَحْزِحِهٖ مبعده مِنَ الْعَذَابِ النار اَنْ يُّعَمَّرَ فاعل مزحزحه اى تعميره وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ۝ بالياء والتاء فيجازيهم وسأل ابن صوريا النبى صلى الله عليه وسلم او عمر رضى الله عنه عمن ياتى بالوحى من الملئكة فقال جبريل فقال هو عدونا ياتى بالعذاب ولو كان ميكائيل لامنا لانه ياتى بالخصب والسلم فنزل قُلْ لهم مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيْلَ فليمت غيظا فَاِنَّهٗ نَزَّلَهٗ اى القران عَلٰى قَلْبِكَ بِاِذْنِ بامر اللّٰهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله من الكتب وَهُدًى من الضلالة وَّبُشْرٰى بالجنة لِلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَرُسُلِهٖ وَجِبْرِيْلَ بكسر الجيم وفتحها بلا همز وبه بياء ودونها وَمِيْكٰىلَ عطف على الملئكة من عطف الخاص على العام وفى قراءة ميكائيل بهمز وياء وفى اخرى بلا ياء فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِّلْكٰفِرِيْنَ ۝ اوقع موقع لهم بيانا لحالهم وَلَقَدْ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ يا محمد اٰيٰتٍۢ بَيِّنٰتٍ واضحات حال رد لقول ابن صوريا للنبى صلى الله عليه وسلم ما جئتنا بشىء وَمَا يَكْفُرُ بِهَآ اِلَّا الْفٰسِقُوْنَ ۝ كفروا بها اَوَ كُلَّمَا عٰهَدُوْا اللّٰهَ عَهْدًا على الايمان بالنبى ان خرج او النبى ان لا يعاونوا عليه المشركين نَّبَذَهٗ طرحه فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ بنقضه جواب كلما وهو محل الاستفهام الانكارى بَلْ للانتقال اَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ وَلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ محمد صلى الله عليه وسلم مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيْقٌ مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ ۙ كِتٰبَ اللّٰهِ اى التورٰىة وَرَآءَ ظُهُوْرِهِمْ اى لم يعملوا بما فيها من الايمان بالرسول وغيره كَاَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ما فيها من انه نبى حق او انها كتاب الله وَاتَّبَعُوْا عطف على نبذ مَا تَتْلُوا اى تلت الشَّيٰطِيْنُ عَلٰى عهد مُلْكِ سُلَيْمٰنَ من السحر وكانت دفنته تحت كرسيه لما نزع ملكه او كانت تسترق السمع وتضم اليه اكاذيب وتلقيه الى الكهنة فيدونونه وفشا ذلك وشاع ان الجن تعلم الغيب فجمع سليمن الكتب ودفنها فلما مات دلت الشياطين عليها الناس فاستخرجوها فوجدوا فيها السحر فقالوا انما ملككم بهذا فتعلموه ورفضوا كتب انبيائهم قال تعالى تبرئة لسليمن وردا على اليهود فى قولهم انظروا الى محمد يذكر سليمن فى الانبياء وما كان الا ساحرا وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٰنُ اى لم يعمل السحر لانه كفر وَلٰكِنَّ بالتشديد والتخفيف الشَّيٰطِيْنَ كَفَرُوْا

ل قوله خالصة حال من الدار على راى من يجوز الحال من اسم كان ومن لم يجوزه فهو حال من الضمير المستتر فى الجر العائد الى الدار ١٢ ٢ قوله تعلق بتمنيه الخ الاظهر تعلق تمنيه بالشرطين وقوله على ان الاول الخ غير ظاهر لان الاول هو تمام معنى الثانى فلا يتحقق معنى الثانى بدونه وشان القيد الانفكاك فى استقلال المقيد بدونه ١٢ جمل ٣ قوله قيد فى الثانى حاصله انه اذا اجتمع شرطان وتوسط بينهما جواب كان الاول قيدا فى الثانى بمعنى انه من تمام معناه ويكون الجواب لذلك الثانى فتقدير الآية ان كنتم صادقين فى زعمكم ان الدار الآخرة لكم خاصة فتمنوا الموت وقيل ان الجواب للاول وجواب الثانى محذوف دل عليه جواب الاول ١٢ صاوى ٤ قوله ولن يتمنوه ابدا هذا المعنى اشارة الى استثناء نقيض التالى وقوله المستلزم لكذبهم اشارة الى النتيجة التى هى نقيض المقدم ١٢ ٥ قوله واحرص من الذين اشركوا اشار به الى ان قوله من الذين اشركوا معطوفة على الناس فى المعنى والتقدير احرص من الناس الذين فى زمانهم واحرص من الذين اشركوا اه من تفسير ابى البقاء ودخل الذين اشركوا تحت الناس لكنهم افردوا بالذكر للمبالغة فان حرصهم شديد كما ان جبريل وميكائيل خص بالذكر وان دخلا تحت الملائكة اه من المدارك وغيره ١٢

٥ قوله واحرص الخ من عطف الخاص على العام زيادة فى التقبيح عليهم ودفعا لتوهم ان المشركين احرص منهم ١٢ صادى ٦ قوله عليها متعلق باحرص المقدرة فى كلام الشارح والضمير للحياة ١٢ جمل ٧ قوله لعلمهم الخ بيان لنكتة عطف هذا الخاص على العام وقوله بان مصيرهم الخ اى فيحبون الحياة فرارا من هذا المصير وقوله له اى لهذا المصير ١٢ ٨ قوله بمعنى ان اى التى هى الناصبة للفعل ولكن لا تنصب لكن جئ بلو حكاية لوداديتهم اه ابو البقاء وغيره ١٢ ٩ قوله ان يعمر فاعل مزحزحه اى فى موضع رفع بمزحزحه اى وما الرجل بمزحزحه تعميره ١٢ ١٠ قوله ابن صوريا اسمه عبد الله وكان من احبار فدك قال العراقى لم اقف له على سند وانما اورده الثعلبى والبغوى بلا سند ١٢ ك ١١ قوله او عمر اشار بذلك الى تنويع الخلاف فان عمر كان له ارض بالعوالى وكان يمر على مدراسهم ليختبر صفات محمد من كتبهم فقالوا يا عمر لقد احببناك فقال والله ما احبكم وانما ادخل عليكم لازداد بصيرة فى امر محمد فسأله ابن صوريا عمن ياتى بالوحى لمحمد فقال جبريل فقال هو عدونا الخ فاخبر النبى بذلك فنزلت الآية ١٢ صاوى ١٢ قوله او عمر وقصته ان عمر رض دخل مدراس اليهود يوما فسألهم عن جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمدا على اسرارنا وانه صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل صاحب الخصب والسلام فقال وما منزلتهما من الله تعالى قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة فقال لان كانا كما تقولون فليسا بعدوين ولانتم اكفر من الحمير ومن كان عدوا لاحدهما فهو عدو الله ثم رجع عمر رض فوجد جبريل عليه السلام قد سبقه بالوحى فقال عليه السلام لقد وافقك ربك يا عمر اه من البيضاوى واخرجه ابن ابى شيبة فى مسنده وابن جرير وابن ابى حاتم من طرق عن الشعبى وله طرق اخرى فهو اقوى من الاول فخفاجى فهذا رد على من عبر الثانى بقيل ١٢ ١٣ قوله بالخصب الخ خصب بالكسر فراخى سال ١٢ صراح ١٤ قوله للمؤمنين اى ونذيرا للكافرين بالنار وهذا رد اول لكلام ابن صوريا حاصله ان جبريل لا اختيار له فى انزال العذاب ولا فى انزال القرآن ١٢ صاوى ١٥ قوله بكسر الجيم كقنديل وقوله وفتحها كشمويل وقوله بلا همز راجع لهما وقوله وبه الخ راجع للمفتوح فقط فالقراءة اربعة واحدة فى مكسور الجيم وثلاثة فى مفتوحها وكلها سبعية والثالثة بوزن سلسبيل والرابع جحمرش ١٢ جمل ١٦ قوله من عطف الخاص على العام وفائدة هذا العطف التنبيه على فضلهما على غيرهما من الملائكة كانهما من جنس آخر اذ التغاير فى الوصف ينزل منزلة التغاير فى الذات ١٢ من المدارك وغيره ١٧ قوله بيانا لحالهم فيه اشارة الى ان فائدة الوقوع الدلالة على انهم كافرون بهذه العداوة لان الجزاء مترتب على كل واحد من المذكورين فى الشرط لا على المجموع اه من الكرخى وعبارة المدارك فجاء بالظاهر ليدل على ان الله انما عاداهم بكفرهم وان عداوة الملائكة كفر كعداوة الانبياء ومن عاداهم عاداه الله ١٢ ١٨ قوله ولقد الخ عطف على قوله من كان عطف القصة على القصة ١٢ كما ١٩ قوله كفروا اى اكفروا بها اشار بذلك الى ان الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف وهو احد احتمالين تقدما ١٢ صاوى ٢٠ قوله عاهدوا الله قدره ليفيد ان عهدا منصوب على المفعول به وعاهدوا ضمن معنى اعطوا ويكون المفعول الاول محذوفا يعنى ان المفعول الاول لاعطوا عهدا والثانى هو الله محذوف فى الكلام تقديره عاهدوا الله اشار به الشارح اه كما صرح به ابو البقاء فى تفسيره ١٢ ٢١ قوله على الايمان بالنبى الخ يعنى اليهود عاهدوا لئن خرج محمد لنؤمنن به فلما خرج عليهم ونهد اليهم فى المحمد كفروا به وقال عطاء هى العهود التى كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين اليهود ان لا يعاونوا المشركين على قتاله فنقضوها ١٢ من المعالم ٢٢ قوله او النبى اشارة الى تفسير ثان فقد كانوا ياتون النبى ويقولون له ان كنت نبيا فات لنا بكذا فيقيم عليهم الحجة فيعاهدونه ان لا يعاونوا عليه المشركين ثم ينقضونه ١٢ ٢٣ قوله وهو محل الاستفهام الانكارى والمعنى على انكار اللياقة يعنى ما كان ينبغى لهم نبذ العهد كلما عقدوه ١٢ ٢٤ قوله لم يعملوا الخ اشار بذلك الى ان قوله وراء ظهورهم ليس على حقيقته بل هو كناية عن عدم العمل بما فى التوراة والا فهم يعظمونها الى الآن ١٢ صاوى ٢٥ قوله اى تلت اشار به الى ان تتلو حكاية حال ماضية ١٢ ٢٦ قوله تحت كرسيه اخرج ابن جرير عن ابن عباس كان سليمان اذا اراد ان يدخل الخلاء او ياتى شيئا من شانه اعطى الجرادة وهى امراته خاتمه فلما اراد الله ان يبتلى سليمان بالذى ابتلاه به اعطى الجرادة ذات يوم خاتمه فجاء الشيطان فى صورة سليمان فقال لها هاتى خاتمى فاخذه فلبسه فلما لبسه دانت له الشياطين والجن والانس فجاء ها سليمان فقال هاتى خاتمى فقالت كذبت لست سليمان فعرف انه بلاء ابتلى به فانطلقت الشياطين فكتبت من تلك الايام كتبا فيها سحر وكفر ثم دفنوها تحت كرسى سليمان ثم اخرجوها فقراؤها على الناس وقالوا انما كان سليمان يغلب الناس بهذه الكتب فبرئ الناس من سليمان واكفروه حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وانزل عليه وما كفر سليمان آه ١٢ ك ٢٧ قوله السحر كونه سحرا على الوجه الثانى مشكل فانها لم تكن فيها الا اخبار الغيب ولعلها كانت توثر اثر السحر فان السحر ما يستعان فى تحصيله بالتقرب الى الشياطين ١٢ كما ٢٨ قوله لانه كفر اى من غير تفصيل بين الاستحلال وعدمه فالاول كفر دون الثانى اه وفى البيضاوى والمراد بالسحر ما يستعان فى تحصيله بالتقرب الى الشياطين مما لا يستقل به الانسان اه وقال الشيخ ابو المنصور القول بان السحر كفر على الاطلاق خطا بل يجب البحث عن حقيقته فان كان فى ذلك رد ما لزم من شرط الايمان فهو كفر والا فلا اه مدارك وفى شرح فقه الاكبر ثم لا كفر فى تعلم السحر بل فى اعتقاد ترتب الاثر عليه بمعنى جعله مستندا اليه فى العمل به كذا فى شرح العقائد وقال فى الروضة ويحرم فعل السحر بالاجماع واما تعليمه وتعلمه ففيه ثلثة اقوال الاول الصحيح الذى قطع به الجمهور انهما حرامان والثانى انهما مكروهان والثالث انهما مباحان انتهى واما ما ذكره التفتازانى فى شرح الكشاف من انه لا يروى خلاف فى كون العمل به كفرا فينافيه هذا الخلاف مع انه مبين.

يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ الجملة حال من ضمير كفروا و يعلمونهم مَآ أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ اى الهماه من السحر وقُرئ بكسر اللام الكائنين بِبَابِلَ بلد فى سواد العراق هَارُوتَ وَمَارُوتَ بدل او عطف بيان للملكين قال ابن عباس هما ساحران كانا يعلمان السحر وقيل ملكان انزلا لتعليمه ابتلاء من الله للناس وَمَا يُعَلِّمَانِ من زائدة أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا له نصحا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ بلية من الله للناس ليمتحنهم بتعليمه فمن تعلمه كفر ومن تركه فهو مؤمن فَلَا تَكْفُرْ بتعلمه فان ابى الا التعلم علماه فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ بان يبغض كلا الى الآخر وَمَا هُم اى السحرة بِضَارِّينَ بِهِ بالسحر مِنْ زائدة أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ بارادته وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ فى الآخرة وَلَا يَنفَعُهُمْ وهو السحر وَلَقَدْ لام قسم عَلِمُوا اى اليهود لَمَنِ لام ابتداء معلقة لما قبلها من العمل ومن موصولة اشْتَرَاهُ اختاره او استبدله بكتاب الله مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ نصيب فى الجنة وَلَبِئْسَ مَا شيئا شَرَوْا باعوا بِهِ أَنفُسَهُمْ اى الشارين اى حظها من الآخرة ان تعلموه حيث اوجب لهم النار لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ حقيقة ما يصيرون اليه من العذاب ما تعلموه وَلَوْ أَنَّهُمْ اى اليهود آمَنُوا بالنبى والقرآن وَاتَّقَوْا عقاب الله بترك معاصيه كالسحر وجواب لو محذوف اى لاثيبوا دل عليه لَمَثُوبَةٌ ثواب وهو مبتدأ واللام فيه للقسم مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ خبره مما شروا به انفسهم لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ انه خير لما آثروه عليه يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا للنبى رَاعِنَا امر من المراعاة وكانوا يقولون له ذلك وهى بلغة اليهود سب من الرعونة فسروا بذلك وخاطبوا بها النبى فنهى المؤمنون عنها وَقُولُوا بدلها انظُرْنَا اى انظر الينا وَاسْمَعُوا ما تؤمرون به سماع قبول وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ مؤلم هو النار مَّا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ من العرب عطف على اهل الكتاب ومن للبيان أَن يُنَزَّلَ عَلَيْكُم مِّنْ زائدة خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ حسدا لكم وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ نبوته مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ولما طعن الكفار فى النسخ وقالوا ان محمدا يأمر اصحابه اليوم بامر وينهى عنه غدا نزل مَا شرطية نَنسَخْ مِنْ آيَةٍ اى نزل حكمها اما مع لفظها او لا وفى قراءة بضم النون من انسخ اى نأمرك او جبريل بنسخها أَوْ نُنسِهَا نؤخرها فلا نزل حكمها ونرفع تلاوتها او نؤخرها فى اللوح المحفوظ وفى قراءة بلا همز من النسيان اى ننسكها او نمحها من قلبك وجواب الشرط نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا انفع للعباد فى السهولة او كثرة الاجر أَوْ مِثْلِهَا فى التكليف والثواب أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ومنه النسخ والتبديل والاستفهام للتقرير أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يفعل فيهما ما يشاء وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ اى غيره مِن زائدة وَلِيٍّ يحفظكم وَلَا نَصِيرٍ يمنع عذابه عنكم اذا اتاكم ونزل لما سأله اهل مكة ان يوسعها ويجعل الصفا ذهبا أَمْ بل تُرِيدُونَ أَن

تَسْئَلُوْا رَسُوْلَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوْسٰى اي ساله قومه مِنْ قَبْلُ من قولهم ارنا الله جهرة وغير ذلك وَمَنْ يَّتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ اي ياخذه بدله بترك النظر في الآيات البينات واقتراح غيرها فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ اخطأ طريق الحق والسواء في الاصل الوسط وَدَّ كَثِيْرٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَوْ مصدرية يَرُدُّوْنَكُمْ مِّنْ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مفعول له كائنا مِّنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ اي حملتهم عليه انفسهم الخبيثة مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ في التوراة الْحَقُّ في شان النبي فَاعْفُوْا عنهم اي اتركوهم وَاصْفَحُوْا اعرضوا فلا تجازوهم حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ فيهم من القتال اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَمَا تُقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ طاعة كصلوة وصدقة تَجِدُوْهُ اي ثوابه عِنْدَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ فيجازيكم به وَقَالُوْا لَنْ يَّدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوْدًا جمع هائد اَوْ نَصٰرٰى قال ذلك يهود المدينة ونصارى نجران لما تناظروا بين يدي النبي صلعم اي قال اليهود لن يدخلها الا اليهود وقال النصارى لن يدخلها الا النصارى تِلْكَ المقولة اَمَانِيُّهُمْ شهواتهم الباطلة قُلْ لهم هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ حجتكم على ذلك اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فيه بَلٰى يدخل الجنة غيرهم مَنْ اَسْلَمَ وَجْهَهٗ لِلّٰهِ اي انقاد لامره وخص الوجه لانه اشرف الاعضاء فغيره اولى وَهُوَ مُحْسِنٌ موحد فَلَهٗۤ اَجْرُهٗ عِنْدَ رَبِّهٖ اي ثواب عمله الجنة وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ في الآخرة وَقَالَتِ الْيَهُوْدُ لَيْسَتِ النَّصٰرٰى عَلٰى شَيْءٍ معتد به وكفرت بعيسى وَّقَالَتِ النَّصٰرٰى لَيْسَتِ الْيَهُوْدُ عَلٰى شَيْءٍ معتد به وكفرت بموسى وَّهُمْ اي الفريقان يَتْلُوْنَ الْكِتٰبَ المنزل عليهم وفي كتاب اليهود تصديق عيسى وفي كتاب النصارى تصديق موسى والجملة حال كَذٰلِكَ كما قال هؤلاء قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اي المشركون من العرب وغيرهم مِثْلَ قَوْلِهِمْ بيان لمعنى ذلك اي قالوا لكل ذي دين ليسوا على شيء فَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امر الدين فيدخل المحق الجنة والمبطل النار وَمَنْ اَظْلَمُ اي لا احد اظلم مِمَّنْ مَّنَعَ مَسٰجِدَ اللّٰهِ اَنْ يُّذْكَرَ فِيْهَا اسْمُهٗ بالصلوة والتسبيح وَسَعٰى فِيْ خَرَابِهَا بالهدم او التعطيل نزلت اخبارا عن الروم الذين خربوا بيت المقدس او في المشركين لما صدوا النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت اُولٰٓئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ اَنْ يَّدْخُلُوْهَاۤ اِلَّا خَآئِفِيْنَ ۝ خبر بمعنى الامر اي اخيفوهم بالجهاد فلا يدخلها احد آمنا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ هوان بالقتل والسبي والجزية وَّلَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ هو النار

۱ قولہ لما طعن الیہود فی نسخ القبلۃ ای التی ہی بیت المقدس فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین قدم المدینۃ امر بالصلوۃ لجہۃ بیت المقدس تالیفا للیہود فاشاعوا ان محمدا تابع لہم فی دینہم وشریعتہم ثم بعد مدۃ امرہ اللہ بالانتقال الی الکعبۃ فقالوا ان محمدا یفعل علی مقتضی ہواہ ولیس امورا بشرع فنزلت الآیۃ ۱۲ صاوی ۲ قولہ او فی الصلوۃ النافلۃ ای نزلت فی شان اعتراض الیہود علی النبی حین شرعت صلوۃ النافلۃ علی الدابۃ فی السفر حیثما توجہت ۱۲ صاوی ۳ قولہ ای الارض کلہا جواب عن سوال مقدر کانہ قیل ما وجہ الاقتصار علی المشرق والمغرب ویحتمل ان فیہ حذف الواو مع ما عطفت ای وما بینہما ۱۲ ۴ قولہ فاینما تولوا این ہنا اسم شرط بمعنی ان وما مزیدۃ علیہا وتولوا مجزوم بہا وزیادۃ ما لیست لازمۃ لہا وقولہ فثم خبر مقدم ووجہ اللہ مبتدأ مؤخر وہذہ الجملۃ جواب الشرط ومعنی الآیۃ ففی ای مکان فعلتم التولیۃ یعنی تولیۃ وجوہکم شطر القبلۃ فثم وجہ اللہ ای جہتہ التی امر بہا اہ مدارک قولہ وجوہکم الخ اشار بہ الی تقدیر مفعول تولوا ۱۲ ۵ قولہ وجوہکم یشیر الی تقدیر مفعول تولوا ای صرفوا وجوہکم فی الصلوۃ بامرہ وانما ظرف لہ ای فی ای مکان صرفتم وجوہکم فی الصلوۃ بامرہ وقبلتہ التی رضی بہا فالمراد بالوجہ الجہۃ او فثم ذاتہ لان الوجہ عبارۃ عن الذات ۱۲ کما ۶ قولہ قبلتہ التی رضیہا ای جہتہ التی امر بہا اہ ہذا المعنی علی طریق صنیع الشارح وعبارۃ غیرہ انکم اذا منعتم ان تصلوا فی المسجد الحرام او فی بیت المقدس فقد جعلت لکم الارض مسجدا فصلوا فی ای بقعۃ شئتم من بقاعہا وافعلوا التولیۃ فیہا فان التولیۃ ممکنۃ فی کل مکان اہ کما فی المدارک وغیرہ ۱۲ ۷ قولہ یسع فضلہ کل شیء ای فصحۃ

سنین ویکرہ الترک الی وقت البلوغ وتوقف ابو حنیفۃ رح فی وقتہ واستحب العلماء فی الرجل الکبیر الذی یسلم ان یختن وان بلغ ثمانین وعن الحسن

وَنزل لما طعن الیہود فی نسخ القبلۃ او فی صلوۃ النافلۃ علی الراحلۃ فی سفر حیثما توجہت وَلِلّٰہِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ای الارض کلہا لانہما ناحیتاہا فَاَیْنَمَا تُوَلُّوْا وجوہکم فی الصلوۃ بامرہ فَثَمَّ ہناک وَجْہُ اللّٰہِ قبلتہ التی رضیہا اِنَّ اللّٰہَ وَاسِعٌ یسع فضلہ کل شیء عَلِیْمٌ بتدبیر خلقہ وَقَالُوْا بواو ودونہا ای الیہود والنصاری ومن زعم ان الملئکۃ بنات اللہ اتَّخَذَ اللّٰہُ وَلَدًا قال تعالی سُبْحٰنَہٗ تنزیہا لہ عنہ بَلْ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملکا وخلقا وعبیدا والملکیۃ تنافی الولادۃ وعبر بما تغلیبا لما لا یعقل کُلٌّ لَّہٗ قٰنِتُوْنَ مطیعون کل بما یراد منہ وفیہ تغلیب العاقل بَدِیْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ موجدہما لا علی مثال سبق وَاِذَا قَضٰۤی اراد اَمْرًا ای ایجادہ فَاِنَّمَا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ ای فہو یکون وفی قراءۃ بالنصب جوابا للامر وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ ای کفار مکۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لَوْلَا ہلا یُکَلِّمُنَا اللّٰہُ انک رسولہ اَوْ تَاْتِیْنَاۤ اٰیَۃٌ مما اقترحنا علی صدقک کَذٰلِکَ کما قال ہؤلاء قَالَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ من کفار الامم الماضیۃ لانبیائہم مِّثْلَ قَوْلِہِمْ من التعنت وطلب الآیات تَشَابَہَتْ قُلُوْبُہُمْ فی الکفر والعناد فیہ تسلیۃ للنبی قَدْ بَیَّنَّا الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یُّوْقِنُوْنَ یعلمون انہا آیات فیؤمنون بہا فاقتراح آیۃ معہا تعنت اِنَّاۤ اَرْسَلْنٰکَ یا محمد بِالْحَقِّ بالہدی بَشِیْرًا من اجاب الیہ بالجنۃ وَّنَذِیْرًا من لم یجب الیہ بالنار وَّلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحٰبِ الْجَحِیْمِ النار ای الکفار ما لہم لم یؤمنوا انما علیک البلاغ وفی قراءۃ بجزم تُسْئَلْ نہیا وَلَنْ تَرْضٰی عَنْکَ الْیَہُوْدُ وَلَا النَّصٰرٰی حَتّٰی تَتَّبِعَ مِلَّتَہُمْ دینہم قُلْ اِنَّ ہُدَی اللّٰہِ ای الاسلام ہُوَ الْہُدٰی وما عداہ ضلال وَلَئِنْ لام قسم اتَّبَعْتَ اَہْوَآءَہُمْ التی یدعونک الیہا فرضا بَعْدَ الَّذِیْ جَآءَکَ مِنَ الْعِلْمِ الوحی من اللہ مَا لَکَ مِنَ اللّٰہِ مِنْ وَّلِیٍّ یحفظک وَّلَا نَصِیْرٍ یمنعک منہ اَلَّذِیْنَ اٰتَیْنٰہُمُ الْکِتٰبَ مبتدأ یَتْلُوْنَہٗ حَقَّ تِلَاوَتِہٖ ای یقرؤونہ کما انزل والجملۃ حال وحق نصب علی المصدر والخبر اُولٰٓئِکَ یُؤْمِنُوْنَ بِہٖ نزلت فی جماعۃ قدموا من الحبشۃ واسلموا وَمَنْ یَّکْفُرْ بِہٖ ای بالکتاب المؤتی بان یحرفہ فَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الْخٰسِرُوْنَ لمصیرہم الی النار المؤبدۃ علیہم یٰبَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ اذْکُرُوْا نِعْمَتِیَ الَّتِیْۤ اَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ وَاَنِّیْ فَضَّلْتُکُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ تقدم مثلہ وَاتَّقُوْا خافوا یَوْمًا لَّا تَجْزِیْ تغنی نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ فیہ شَیْئًا وَّلَا یُقْبَلُ مِنْہَا عَدْلٌ فداء وَّلَا تَنْفَعُہَا شَفَاعَۃٌ وَّلَا ہُمْ یُنْصَرُوْنَ یمنعون من عذاب اللہ وَاذکر اِذِ ابْتَلٰۤی اختبر اِبْرٰہٖمَ وفی قراءۃ ابراہام رَبُّہٗ بِکَلِمٰتٍ باوامر ونواہ کلفہ بہا قیل ہی مناسک الحج وقیل المضمضۃ والاستنشاق والسواک وقص الشارب وفرق الراس وقلم الاظفار ونتف الابط وحلق العانۃ والختان والاستنجاء فَاَتَمَّہُنَّ اداہن تامات قَالَ تعالی اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا

قریش قبلتہا بلکہ آن اصل الارض الخ ... البلوغ ... ۱۵۲۲

۸ قولہ وقالوا ہذا من جملۃ قبائح الیہود والنصاری ومشرکی العرب حیث قالت الیہود عزیر ابن اللہ وقالت النصاری المسیح ابن اللہ وقال مشرکوا العرب الملائکۃ بنات اللہ ۱۲ صاوی ۹ قولہ کل الخ التنوین فیہ عوض عن المضاف الیہ ای کل ما فی السموات والارض او کل من جعلوہ ولدا للہ ۱۲ ۱۰ قولہ مطیعون ای مقرون بالربوبیۃ کل بما یراد منہ وفیہ ای فی جمعہا جمع المذکر العاقل ۱۲ ک ۱۱ قولہ کل بما یراد منہ ای کل فرد من افراد المخلوقات مطلوب لما یراد منہ فالباء بمعنی اللام ۱۲ جمل ۱۲ قولہ اراد فیہ اشارۃ الی بیان المراد بالقضاء ہنا فان القضاء لہ معان کثیرۃ فیکون بمعنی خلق وامر وقصد واراد وقولہ ای ایجادہ یشیر الی ان المضاف محذوف ۱۲ ۱۳ قولہ ایجادہ یشیر الی ان المضاف محذوف والقضاء بمعنی الارادۃ کما بین و قولہ فانما یقول لہ کن فیکون لیس المراد انہ اذا تعلقت ارادتہ بایجاد امر اتی بالکاف والنون بل ذلک کنایۃ عن سرعۃ الایجاد فمرادہ نافذ ولا یتخلف ۱۲ ۱۴ قولہ فیکون الخ الجمہور علی الرفع عطفا علی یقول وعلی الاستیناف ای فہو یکون وقری بالنصب علی جواب لفظ الامر وہو ضعیف لان کن لیس بامر علی الحقیقۃ اذ لیس ہناک مخاطب وانما المعنی ہناک سرعۃ التکون یدل علی ذلک ان الخطاب بالتکون لا یرد علی الموجود لان الموجود متکون ولا یرد علی المعدوم لانہ لیس بشیء لا یبقی الا لفظ الامر ولفظ الامر یرد ولا یراد بہ حقیقۃ الامر کقولہ اسمع بہم وابصر من تفسیر ابی البقاء ۱۲ ۱۵ قولہ ای کفار مکۃ تقدم الاشکال بان السورۃ مدنیۃ وان السائل لہ یہود المدینۃ والجواب انہ لا مانع ان کفار مکۃ ارسلوا ذلک السوال لہ وہو بالمدینۃ ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ ہلا اشار الی ان لولا ہہنا حرف تحضیض کہلا وما نقل عن الخلیل ان لولا الواقعۃ فی جمیع القرآن بمعنی ہلا الا فلولا کان من المسبحین نعناہ لولم یکن متعقبا بآیات منہا لولا ان رای برہان ربہ فانہا امتناعیۃ وجوابہ بہا ۱۲ ج ۱۷ قولہ من التعنت الخ ہذا ہو وجہ المماثلۃ لان ما وقع من الامم الماضیۃ لیس عین ما وقع من کفار مکۃ ۱۲ ۱۸ قولہ ولا تسئل عن اصحاب الجحیم معنا ہا بالفارسیۃ وپوشیدہ نخواہی شد از آنہا کہ اہل جحیم اند روزے بزبان حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم جاری شد کہ اگر خدا تعالی بر یہود بے باز درہائے عذاب بکشاید واثر غضب خود بدیشاں نماید غالب آنست کہ از بیم عذاب الیم بمنہاج مستقیم باز آیند حق سبحانہ این آیت فرستاد کہ ایشاں اصحاب الجحیم اند و ما ترا نخواہیم پرسید کہ چرا ایشاں ایمان نیاوردند بر تو ادائے وحی و رسالت ست بر اصحاب اہل ضلالت ۱۲ تفسیر حسینی ۱۹ قولہ ما لہم لم یؤمنوا آہ ہذا صورۃ السوال المنفی ای لا یقال لک فی القیامۃ ہذا القول وقولہ انما علیک البلاغ تعلیل للنفی المذکور ۱۲ ج ۲۰ قولہ بجزم مع فتح التاء ای لا تسئل یا محمد عن صفاتہم الشنیعۃ او لا تسال الشفاعۃ لہم ۱۲ ۲۱ قولہ بجزم تسئل ای علی صیغۃ الفاعل وقولہ نہیا ای نہیا من اللہ سبحانہ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ای لا تسئل عن حالہم التی تکون لہم فی القیامۃ فانہا شنیعۃ اہ جمل وفی المدارک معناہ تعظیم ما وقع فیہ الکفار من العذاب کما تقول کیف فلان سائل عن الواقع فی بلیۃ فیقال لک لا تسئل عنہ ۱۲ ۲۲ قولہ ولن ترضی عنک الیہود ولا النصاری ہذہ مقالۃ قالہا اللہ لہ حین قالت الیہود لا نرضی عنک حتی تتبع ما نحن علیہ وکذلک قالت النصاری ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ فرضا ای علی فرض وقوعہ او ذلک تخویف لامتہ علی حد ما قیل لئن اشرکت لیحبطن عملک ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ الوحی من اللہ وعبارۃ غیرہ بان دین اللہ ہو الاسلام اذ من الدین المعلوم صحتہ بالبراہین الواضحۃ والحجج اللائحۃ ۱۲ ۲۵ قولہ مالک من اللہ من ولی الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف دل علیہ ہذا المذکور تقدیرہ فما لک من اللہ الخ وذلک لان القاعدۃ انہ اذا اجتمع شرط وقسم یحذف الجواب لمتاخر منہما ۱۲ جمل ۲۶ قولہ وحق نصب علی المصدر لانہا صفۃ للتلاوۃ فی الاصل لان التقدیر تلاوۃ حقا واذا قدم وصف المصدر واضیف الیہ انتصب نصب المصدر ویجوز ان یکون وصفا لمصدر محذوف ۱۲ ابو البقاء ۲۷ قولہ والخبر اولئک وقیل یتلونہ واولئک جملۃ مستانفۃ ۱۲ ک ۲۸ قولہ نزلت فی جماعۃ ای اربعین اثنان وثلثون من الحبشۃ وثمانیۃ من رہبان الشام منہم بحیرا الراہب مقدمہم جعفر بن ابی طالب ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ۲۹ قولہ لا تجزی نفس ای مؤمنۃ عن نفس ای کافرۃ وقولہ ولا یقبل منہا ای النفس الکافرۃ وکذا البقیۃ الضمائر اہ والجملۃ صفۃ لیوما والرابط محذوف قدرہ بقولہ فیہ وقولہ شیئا ای شیئا من الاغناء او شیئا من الجزاء ۱۲ جمل ۳۰ قولہ بکلمات الکلمات قد تطلق علی المعانی لشدۃ الاتصال بینہما ۱۲ ک ۳۱ قولہ کلفہ والمراد التکلیف علی سبیل الوجوب فقد کانت ہذہ العشرۃ واجبۃ علیہ وانما فی حقنا بعضہا سنۃ وبعضہا واجب ۳۲ قولہ قیل الخ رواہ ابن المنذر من طریق التیمی عن ابن عباس رض ۱۲ ک ۳۳ قولہ وقیل الخ اخرج الحاکم من طریق طاؤس عن ابن عباس انہ قال عشر ما علمہن ابو کم ابراہیم خمس فی الراس وخمس فی الجسد اما التی فی الراس فالمضمضۃ الخ ۱۲ ک واما التی فی الجسد فقلم الاظفار الخ وعن ابن عباس کانت تلک الخصال لہ فرضا ولنا سنۃ ۱۲ ک ۳۴ قولہ قص الشارب ای والسنۃ تقصیر الشارب فحلقہ بدعۃ کحلق اللحیۃ وفی الحدیث جزوا الشوارب واعفوا اللحی الجز والقص القطع بمعنی روح وفی الدر المختار نقلا عن المجتبی حلق الشارب بدعۃ وقیل سنۃ اہ وفی رد المحتار علی قولہ وقیل سنۃ مشی علیہ فی الملتقی وعبارۃ المجتبی بعد ما رمز للطحاوی حلقہ سنۃ ونسبہ الی ابی حنیفۃ وصاحبیہ والقص منہ حتی یوازی الحرف الاعلی من الشفۃ العلیا سنۃ بالاجماع اہ وفی فتاوی عالمگیری ویاخذ من شاربہ حتی یصیر مثل الحاجب کذا فی الفتاوی الغیاثیۃ اہ وفی شرح سفر السعادت ولیکن بودن مذہب حنفی افضلیت حلق شارب محل تردد است بآنکہ ظاہر از کتب ایشاں آنست کہ سنت قص او ست وساختن او مثل حاجب گفتہ اند وبہ ناخذ وعلیہ الفتوی اہ ونیز از سراجیہ نقل کردہ کہ سنت قص شارب است تا ظاہر گردد بر گرد لب حلق شارب بدعت والظاہر ترجیحہ ولذا عبر ہنا عن التفصیل بقیل ۱۲

قُدْوَة فی الدین قَالَ وَمِنْ ذُرِّیَّتِیْ اولادی اجعل ائمۃ قَالَ لَا یَنَالُ عَهْدِی بالامامۃ الظّٰلِمِیْنَ الکافرین
منهم دل علی انه ینال غیر الظالم وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَیْتَ الکعبۃ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ مرجعًا یثوبون الیه من کل جانب
وَاَمْنًا مأمنا لهم من الظلم والاغارات الواقعۃ فی غیره کان الرجل یلقی قاتل ابیه فیه فلا یهیجه وَاتَّخِذُوْا ایها
النَّاسَ مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ هو الحجر الذی قام علیه عند بناء البیت مُصَلًّی مکان صلوۃ بان تصلوا خلفه رکعتی
الطواف وفی قراءة بفتح الخاء خبر وَعَهِدْنَا اِلٰٓی اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِیْلَ امرناهما اَنْ ای بان طَهِّرَا بَیْتِیَ من الاوثان
لِلطَّآئِفِیْنَ وَالْعٰکِفِیْنَ المقیمین فیه وَالرُّکَّعِ السُّجُوْدِ ۝ جمع راکع وساجد المصلین وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا
المکان بَلَدًا اٰمِنًا ذا امن وقد اجاب الله دعاءه فجعله حرما لا یسفک فیه دم انسان ولا یظلم فیه احد ولا یصاد
صیده ولا یختلی خلاه وَّارْزُقْ اَهْلَهٗ مِنَ الثَّمَرٰتِ وقد فعل بنقل الطائف من الشام وکان اقفر لا زرع به ولا ماء
مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ بدل من اهله وخصهم بالدعاء لهم موافقۃ لقوله لا ینال عهدی الظلمین
قَالَ تعالی وَ ارزق مَنْ کَفَرَ فَاُمَتِّعُهٗ بالتشدید والتخفیف فی الدنیا بالرزق قَلِیْلًا مدة حیاته ثُمَّ اَضْطَرُّهٗۤ الجئه
فی الاخرة اِلٰی عَذَابِ النَّارِ فلا یجد عنها محیصا وَبِئْسَ الْمَصِیْرُ ۝ المرجع هی وَ اذکر اِذْ یَرْفَعُ اِبْرٰهٖمُ
الْقَوَاعِدَ الاسس او الجدر مِنَ الْبَیْتِ یبنیه متعلق بیرفع وَاِسْمٰعِیْلُ عطف علی ابراهیم یقولان رَبَّنَا تَقَبَّلْ
مِنَّا بناءنا اِنَّکَ اَنْتَ السَّمِیْعُ للقول الْعَلِیْمُ ۝ بالفعل رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَیْنِ منقادین لَکَ وَ اجعل
مِنْ ذُرِّیَّتِنَآ اولادنا اُمَّةً جماعۃ مُّسْلِمَةً لَّکَ ومن للتبعیض واتی به لتقدم قوله لا ینال عهدی الظلمین وَاَرِنَا
علمنا مَنَاسِکَنَا شرائع عبادتنا او حجنا وَتُبْ عَلَیْنَا اِنَّکَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ ۝ سالاه التوبۃ مع عصمتهما تواضعا
وتعلیما لذریتهما رَبَّنَا وَابْعَثْ فِیْهِمْ ای اهل البیت رَسُوْلًا مِّنْهُمْ من انفسهم وقد اجاب الله دعاءه بمحمد صلعم یَتْلُوْا
عَلَیْهِمْ اٰیٰتِکَ القراٰن وَیُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰبَ القراٰن وَالْحِکْمَةَ ما فیه من الاحکام وَیُزَکِّیْهِمْ یطهرهم من الشرک اِنَّکَ اَنْتَ
الْعَزِیْزُ الغالب الْحَکِیْمُ ۝ فی صنعه وَمَنْ ای لا یَّرْغَبُ عَنْ مِّلَّةِ اِبْرٰهٖمَ فیترکها اِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهٗ جهل انها
مخلوقۃ لله یجب علیها عبادته او استخف بها وامتهنها وَلَقَدِ اصْطَفَیْنٰهُ اخترناه فِی الدُّنْیَا بالرسالۃ والخلۃ
وَاِنَّهٗ فِی الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝ الذین لهم الدرجات العلی وَ اذکر اِذْ قَالَ لَهٗ رَبُّهٗۤ اَسْلِمْ انقد لله واخلص له دینک
قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ وَوَصّٰی وفی قراءة اوصی بِهَآ بالملۃ اِبْرٰهٖمُ بَنِیْهِ وَیَعْقُوْبُ بنیه قَالَ یٰبَنِیَّ اِنَّ اللّٰهَ
اصْطَفٰی لَکُمُ الدِّیْنَ دین الاسلام فَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝ نهی عن ترک الاسلام وامر بالثبات علیه
الی مصادفۃ الموت ولما قال الیهود للنبی الست تعلم ان یعقوب یوم مات اوصی بنیه بالیهودیۃ نزل اَمْ کُنْتُمْ شُهَدَآءَ

ع ٨ / ١٥

ـلـه قوله ومن ذریتی هذا کعطف التلقین کما یقال سامرک فتقول وزیدا ومن للتبعیض وتخصیص البعض بذلک لبداهۃ استحالۃ امامۃ الکل وان کانوا علی الحق ۱۲ صاوی ـ۵۲ـ قوله اجعل ائمۃ اشارة الی حذف المفعول عن قوله من ذریتی اه وعبارة ابی البقاء المفعول الثانی محذوف والتقدیر اجعل فریقا من ذریتی اماما ۱۲ ـ۵۳ـ قوله الظالمین اه ای لا تصیب الامامۃ اهل الظلم من ولدک ای اهل الکفر اخبر ان امامۃ المسلمین لا یثبت لاهل الکفر من اولاد المسلمین الکائنین قال الله تعالی وبارکنا علیه وعلی اسحق ومن ذریتهما محسن وظالم لنفسه مبین والمحسن المومن والظالم الکافر قالت المعتزلۃ هذا دلیل علی ان الفاسق لا یصلح للامامۃ وقالوا وکیف یجوز نصب الظالم للامامۃ والامام انما هو لکف الظلمۃ فاذا نصب من کان ظالما فی نفسه فقد جاء المثل السائر من استرعی الذئب ظلم ولکنا نقول المراد بالظالم الکافر ههنا اذ هو الظالم المطلق وقیل انه سأل ان یکون ولده نبیا کما کان هو فاخبر ان الظالم لا یکون نبیا ۱۲ مدارک ـ۵۴ـ قوله یثوبون ای یرجعون توب گرد آمدن مردم ۱۲ صراح ـ۵۵ـ قوله فلا یهیجه ای لا یحرکه قتله اباه علی قتل قاتله لحرمۃ الحرم وقیل المعنی لا یواخذ الجانی الملتجی بل یخرج وعلی هذا فهو دلیل لنا فی ان الجانی الملتجی الی الحرم لا یواخذ به ویعضد الاول قوله تعالی اولم یروا انا جعلنا حرما آمنا ویتخطف الناس من حولهم ۱۲ ک ـ۵۶ـ قوله واتخذوا بزنۃ الامر لاکثر القراء عطف علی جعلنا بتقدیر القول ای وقلنا اتخذوا ایها الناس ۱۲ ک ـ۵۷ـ قوله عند بناء البیت وکان فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر رض ملصقا بالبیت ثم اخره عمر رواه عبدالرزاق بسند صحیح ای حوله الی موضعه الیوم ولابن مردویه عن المجاهد انه صلی الله علیه وسلم هو الذی حوله قال الحافظ والاول اصح وقیل هو الحجر الذی فیه اثر قدمیه والاول هو قول الجمهور ۱۲ ک ـ۵۸ـ قوله رکعتی الطواف وقیل صلوا هناک مطلقا ویشهد للاول ما روی عن جابر انه صلی الله علیه وسلم لما فرغ من طوافه عمد الی مقام ابراهیم فصلی فیه رکعتین وقرأ واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی وهی واجبۃ عندنا وعند المالکیۃ وسنۃ مؤکدة عند الحنابلۃ والشافعیۃ علی اصح القولین ۱۲ ک ـ۵۹ـ قوله وفی قراءة بفتح الخاء یعنی قوله اتخذوا قرأ نافع وابن عامر اتخذوا فعلا ماضیا علی لفظ الخبر والباقون علی لفظ الامر اه وفی تفسیر ابی البقاء واتخذوا یقرأ علی لفظ الخبر والمعطوف علیه محذوف تقدیره فثابوا واتخذوا ویقرأ علی لفظ الامر فیکون علی هذا مستانفا ۱۲ ـ۶۰ـ قوله امرناهما العهد الموثق واذا عدی بالی کان معناه التوصیۃ کذا فی التاج ولما کان هذه التوصیۃ بطریق الامر فسره بالامر ۱۲ ک ـ۶۱ـ قوله ای بان طهرا یشیر الی انه مجرور بتقدیر حرف الجر وان مصدریۃ ۱۲ ک ـ۶۲ـ قوله هذا المکان لعله انما فسره بالمکان دون البلد اشارة الی ان الدعاء قبل صیرورته بلدا والمسئول البلدیۃ مع الامن ولکن یخالفه ما فی سورة ابراهیم رب اجعل هذا البلد آمنا اللهم الا ان یجعل الاشارة فیه الی امر مقصود فی الذهن ۱۲ ک ـ۶۳ـ قوله ذا امن اشار به الی ان الامن صفۃ الاهل لا البلد فعلی هذا اسناد آمنا الی الحرم علی سبیل المجاز ۱۲ ـ۶۴ـ قوله لا یسفک فیه دم انسان ای ولو قصاصا علی مذهب ابی حنیفۃ رح فلا یقتص منه فیه عنده بل یضیق علیه بمنع الاکل والشرب حتی یخرج منه ویقتص منه خارجه وعند الشافعی رح یقتص منه فیه والخلاف بینهما فیما اذا قتل خارج الحرم ثم دخله ملتجأ الیه اما اذا قتل فیه فانه یقتص منه فیه اتفاقا اه وقوله لا یختلی خلاه ای لا یقطع ولا یوخذ حشیشه الرطب ۱۲ ـ۶۵ـ قوله بنقل الطائف لما دعا ابراهیم هذا الدعاء امر الله جبرئیل ع بنقل قریۃ من قری فلسطین کثیر الثمار فاتی فقلعها وجاء بها وطاف حول البیت سبعا ثم وضعها علی ثلث مراحل من مکۃ وهی الطائف ولذلک سمیت به اه روح وفی معالم التنزیل ان الطائف کان من بلاد الشام باردن ۱۲ ـ۶۶ـ قوله وارزق الظاهر انه بزنۃ المتکلم عطف علی مقدر ای ارزق من آمن وارزق من کفر ویمکن ان یقرأ بزنۃ الامر بان یجعل من کفر معطوفا علی من آمن عطفا تلقینیا فیصیر التقدیر قل یا ابراهیم وارزق من کفر ۱۲ کما ـ۶۷ـ قوله مدة حیاته یشیر الی ان قلیلا ظرف ای زمانا قلیلا الی تمام زمان اجله ۱۲ ک ـ۶۸ـ قوله الجئه اشارة الی ان فیه معنی الاستعارة حیث شبه حالۃ الکافر المذکور بحالۃ من لا یملک لامتناع مما اضطر الیه فاستعمل فی المشبه ما استعمل فی المشبه به ۱۲ جمل ـ۶۹ـ قوله الاسس اس جمع اساس بمعنی بنیاد ۱۲ صراح ـ۷۰ـ قوله یقولان قدره المفسر لیصح جعل الجملۃ حالا من ابراهیم واسماعیل لان الجملۃ الانشائیۃ لا تقع حالا الا بتقدیر وعبر بالمضارع فی یرفع استحضارا للحال الماضیۃ لعظم شانه کانه حاصل الآن وهو یحدث عنه ۱۲ ـ۷۱ـ قوله بناءنا اشار به الی ان مفعول تقبل محذوف وترک مفعول تقبل مع ذکره فی قوله تعالی ربنا وتقبل دعاء لیعم الدعاء وغیره من القرب والطاعات التی من جملتها ما هما بصدده من البناء ۱۲ ابو السعود ـ۷۲ـ قوله امۃ جماعۃ افاد ان الامۃ هنا الجماعۃ وتکون واحدا اذا کان یقتدی به قال الله تعالی ان ابراهیم کان امۃ قانتا لله وقد یطلق الامۃ علی غیر هذا المعنی ۱۲ من الکرخی ـ۷۳ـ قوله علمنا هذا مجاز من رؤیۃ العلم قال الله تعالی الم تر الی ربک کیف مد الظل الم تر کیف فعل ربک باصحاب الفیل اه من تفسیر الکبیر وعبارة ابی السعود وارنا من الرؤیۃ بمعنی الابصار او بمعنی التعریف ای بصرنا وعرفنا ۱۲ ـ۷۴ـ قوله او حجنا لف خاصۃ والمناسک جمع منسک بفتح السین وکسرها وهو المتعبد ای موضع العبادة والمراد منها الشرائع بحذف المضاف او تسمیۃ للحال باسم المحل وشاع فی الحج والنسک مثلثۃ او بضمتین العبادة کل حق لله عز وجل والذبح للتقرب ۱۲ ک ـ۷۵ـ قوله ای اهل البیت افاد به ان الضمیر عائد الی الذریۃ بمعنی الامۃ اذ لو اعاده الی لفظها یقال فیها ۱۲ کرخی ـ۷۶ـ قوله بمحمد صلی الله علیه وسلم اذ لم یبعث من ذریتهما غیر نبینا صلی الله علیه وسلم والیه یشیر ما لاحمد مرفوعا انا دعوة ابی ابراهیم ۱۲ ک ـ۷۷ـ قوله یتلوا علیهم فی موضع نصب صفۃ لرسول ویجوز ان یکون حالا من الضمیر فی منهم والعامل فیه الاستقرار ۱۲ ابو البقاء ـ۷۸ـ قوله من الاحکام اختلف عبارات المفسرین فی تفسیر الحکمۃ قال قتادة هی السنۃ وقال مجاهد فهم القرآن وقال مالک هی الفقه فی الدین وقیل کل صواب من القول وقیل هی القرآن وکرره تاکیدا وقیل وضع الاشیاء مواضعها ۱۲ ک ـ۷۹ـ قوله ومن یرغب الخ سبب نزولها ان عبدالله بن سلام اسلم وکان له ابنا اخ اسمهما مهاجر والثانی اسمه سلمۃ فدعاهما الی الاسلام وقال لهما قد علمتما ان الله قال فی التوراة انی باعث من ولد اسمعیل نبیا اسمه احمد من آمن به فقد اهتدی ومن لم یومن به فهو ملعون فاسلم سلمۃ وابی مهاجر فنزلت الآیۃ والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ صاوی ـ۸۰ـ قوله ای لا یرغب اشارة الی ان من استفهام بمعنی الانکار فهو نفی فی المعنی ولذلک جاءت الا بعدها وهی فی موضع رفع بالابتداء ویرغب الخبر وفیه ضمیر یرجع الی من ۱۲ من ابی البقاء ـ۸۱ـ قوله جهل انها الخ یشیر الی انه وضع سفه موضع جهل تعدی تعدیته او سفه فی نفسه فحذف الجار واوصل الفعل ۱۲ ـ۸۲ـ قوله او استخف بها الخ ای لان اصل السفه الخفۃ فمن رغب عما لا یرغب فیه فقد بالغ فی اذلال نفسه واهانتها اه جمل وقوله امتهنها ای جعلها مهانا وذلیلا فی الصراح امتهان خوار و ضعیف داشتن ۱۲ ـ۸۳ـ قوله فلا تموتن الا وانتم مسلمون نهی عن الموت فی الظاهر وفی الحقیقۃ عن ترک الاسلام لان الموت لیس فی ایدیهم آه کشاف واجاب به الرازی بان المراد بعثهم علی الاسلام وذلک لان الرجل اذا لم یامن الموت فی کل طرفۃ عین ثم انه امر بان یاتی بالشیء قبل الموت صار مأمورا به فی کل حال لانه یخشی ان لم یبادر الیه ان تعاجله المنیۃ فیفوته الظفر بالنجاة ویخاف الهلاک فیصیر مدخلا نفسه فی الخطر والغرور ۱۲

حضورا اذ حضر يعقوب الموت اذ بدل من اذ قبله قال لبنيه ما تعبدون من بعدي بعد موتي قالوا نعبد الٰهك واله اٰبآئك ابرٰهم واسمٰعيل واسحٰق عد اسمعيل من الآباء تغليب ولان العم بمنزلة الاب الٰها واحدا بدل من الٰهك ونحن له مسلمون ○ وام بمعنى همزة الانكار اى لم تحضروه وقت موته فكيف تنسبون اليه ما لا يليق به تلك مبتدأ والاشارة الى ابراهيم ويعقوب وبنيهما وانث لتانيث خبره امة قد خلت سلفت لها ما كسبت من العمل اى جزاؤه استئناف ولكم الخطاب لليهود ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون ○ كما لا يسئلون عن عملكم والجملة تاكيد لما قبلها وقالوا كونوا هودا او نصٰرٰى تهتدوا او للتفصيل وقائل الاول يهود المدينة والثاني نصارى نجران قل لهم بل نتبع ملة ابرٰهم حنيفا حال من ابراهيم مائلا عن الاديان كلها الى الدين القيم وما كان من المشركين ○ قولوا خطاب للمؤمنين اٰمنا بالله وما انزل الينا من القراٰن وما انزل الى ابرٰهم من الصحف العشر واسمٰعيل واسحٰق ويعقوب والاسباط اولاده وما اوتي موسٰى من التوراة وعيسٰى من الانجيل وما اوتي النبيون من ربهم من الكتب والآيات لا نفرق بين احد منهم فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كاليهود والنصارى ونحن له مسلمون ○ فان اٰمنوا اى اليهود والنصارى بمثل مثل زائدة ما اٰمنتم به فقد اهتدوا وان تولوا عن الايمان به فانما هم في شقاق خلاف معكم فسيكفيكهم الله يا محمد شقاقهم وهو السميع لاقوالهم العليم ○ باحوالهم وقد كفاه اياهم بقتل قريظة ونفي النضير وضرب الجزية عليهم صبغة الله مصدر مؤكد لاٰمنا ونصب بفعل مقدر اى صبغنا الله والمراد بها دينه الذي فطر الناس عليه لظهور اثره على صاحبه كالصبغ في الثوب ومن اى لا احد احسن من الله صبغة تمييز ونحن له عٰبدون ○ قال اليهود للمسلمين نحن اهل الكتاب الاول وقبلتنا اقدم ولم يكن الانبياء من العرب ولو كان محمد نبيا لكان منا فنزل قل لهم اتحآجوننا تخاصموننا في الله ان اصطفى نبيا من العرب وهو ربنا وربكم فله ان يصطفي من عباده من يشاء ولنآ اعمالنا نجازى بها ولكم اعمالكم تجازون بها فلا يبعد ان يكون في اعمالنا ما نستحق به الاكرام ونحن له مخلصون ○ الدين والعمل دونكم فنحن اولى بالاصطفاء والهمزة للانكار والجمل الثلاث احوال ام بل اتقولون بالياء والتاء ان ابرٰهم واسمٰعيل واسحٰق ويعقوب والاسباط كانوا هودا او نصٰرٰى قل لهم ءانتم اعلم ام الله اى الله اعلم وقد برأ منهما ابراهيم بقوله ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا والمذكورون معه تبع له ومن اظلم ممن كتم اخفى من الناس شهادة عنده كائنة من الله اى لا احد اظلم منه وهم اليهود كتموا شهادة الله في التوراة لابراهيم بالحنيفية وما الله بغافل عما تعملون ○ تهديد لهم تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون

ك قوله واله اٰبائك آه اعيد ذكر الاله لئلا يعطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ١٢ مد ٥٢ قوله بدل من الٰهك كقوله بالناصية وهذا اولى من قولهم بدل من اله آبائك وام بمعنى همزة الانكار والمعنى ما كنتم حاضرين عند حضور موت يعقوب ووصيته لبنيه فلم تدعون اليهودية عليه يعني ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة ثم ان ظاهر اللفظ ههنا انها لمجرد الانكار لكن المقرر عندهم كما ذكر المفسر نفسه في الاتقان انها لا يفارق الاضراب ثم تارة يكون له مجردا وتارة يتضمن مع ذلك استفهاما انكاريا انتهى ومعنى بل ههنا الاضراب عن الكلام الاول وهو بيان لوصية ابراهيم الى توبيخ اليهود على ادعائهم اليهودية على يعقوب في ابنائه فيفيد الانتقال من جملة الى اخرى اهم من الاولى وجوز الزمخشري الواحدي كون ام متصلة والتقدير اتدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اما والتقدير ابلغكم ما تنسبون الى يعقوب من الصابئة باليهودية ام كنتم شهداء ١٢ كما ٥٣ قوله ونحن له مسلمون آه حال من فاعل نعبد او جملة معطوفة على نعبد او جملة اعتراضية مؤكدة ١٢ مد ٥٤ قوله وام بمعنى همزة الانكار اى وحدها وهذا احد وجوه ثلاثة فانه يجوز في ام ان تقدر بالهمزة وحدها او ببل وحدها وبهما معا والغالب في كلامه ان يقدرها بهما معا ١٢ جمل ٥٥ قوله وانث لتانيث خبره فانه اذا اختلف المرجع والخبر فرعاية الخبر اولى ١٢ كما ٥٦ قوله قد خلت نهار دعلى اليهود من حيث افتخارهم بآبائهم ١٢ ٥٧ قوله لها ما كسبت على حذف مضاف كما قدره بقوله اى جزاؤه ١٢ ٥٨ قوله استئناف اى جملة مستأنفة او صفة اخرى لازمة او حال من الضمير في خلت وما موصولة او موصوفة والعائد اليها محذوف اى لها ما كسبته من الاعمال الصالحة ١٢ من ابي السعود ٥٩ قوله وقالوا الخ والمعنى قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى ١٢ ٦٠ قوله نتبع قدره اشارة الى ان ملة معمول لمحذوف والجملة مقول القول في محل نصب ١٢ ٦١ قوله حال الخ ويجوز مجيء الحال من المضاف اليه عند صحة اقامته مقام المضاف كما ههنا فانه يصح ١٢ ٦٢ قوله حال من ابراهيم كما في رأيت وجه هند يستلزم رؤيتها فالحال هنا تبين هيئة المفعول ١٢ ٦٣ قوله من الصحف العشر وهي وان نزلت الى ابراهيم لكن من بعده حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت احكامها جعلت منزلة اليهم كما جعل القرآن منزلا الينا ١٢ ابو السعود ٦٤ قوله الاسباط جمع سبط وهو في الاصل شجرة لها اغصان كثيرة والمراد ههنا الاولاد وقال في الكشاف السبط الحافد اي ولد ولده ١٢ ٦٥ قوله وما اوتي الخ قال هنا موسى ولم يقل وما انزل الى موسى كما قيل وما انزل الى ابراهيم للاحتراز عن كثرة التكرار ١٢ كرخي ٦٦ قوله مثل زائدة دفع لما يرد على ظاهر الآية من انه لا مثل لما آمن به المسلمون وهو ذاته تعالى والكتب المنزلة والمعنى فان آمنوا بما آمنتم به ويشهد له قراءة ابن مسعود بما آمنتم به وما موصولة وقيل الباء مزيدة للتاكيد وما مصدرية والمعنى فان آمنوا بالله ايمانا مثل ايمانكم ١٢ كما ٦٧ قوله خلاف يسمى الخلاف شقاقا لان كل واحد من المتخالفين في شق غير شق الآخر ١٢ كما ٦٨ قوله صبغة الله اى دين الله هو مصدر مؤكد منتصب على قوله آمنا بالله وهي فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لان الايمان يطهر النفوس والاصل ان النصارى كانوا يغمسون اولادهم في ماء اصفر يسمونه ماء معمودية ويقولون هو تطهير لهم اذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا فامر المسلمون ان يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالايمان صبغة ولم نصبغ صبغتكم وجيء بلفظ الصبغة للمشاكلة كقولك لمن يغرس الاشجار اغرس كما يغرس فلان وانت تريد رجلا يصطنع الكرام ١٢ ٦٩ قوله مصدر اى عطف على آمنا وبعضهم نصبها على الاغراء او البدل بتقدير قولوا عطفا على قولوا آمنا او اتبعوا ملة ابراهيم ١٢ كما ٧٠ قوله لظهور اثره الخ اشار به الى ان للتجوز بصبغة الله عن الفطرة علاقة وهي ظهور الاثر فالجامع بينهما التاثير والظهور ١٢ ٧١ قوله كالصبغ اشار بذلك الى ان في الكلام استعارة تصريحية اصلية حيث شبه آثار الايمان القائم بالشخص بالصبغ القائم بالثوب بجامع الملك والظهور في كل واستعير اسم المشبه به للمشبه وفي هذه الآية بشرى للمؤمنين عظيمة وهي ان الايمان في القلب كالصبغ المتقن في الثوب فلما لا يزول الصبغ من الثوب كذلك الايمان لا يزول من القلب لان صبغة الله لاحسن منها ١٢ م ٧٢ قوله دونكم اى لم تخلصوا له بل جعلتم له شركاء ففي الآية اضمار ١٢ كرخي ٧٣ قوله والهمزة للانكار اي في قوله اتحاجوننا وقوله احوال اى من الواو في اتحاجوننا والعامل فيها اتحاجوننا ١٢ ٧٤ قوله ام اى بل ايقولون الهمزة للانكار ايضا اى لا ينبغي لهم ان يقولوا ما ذكر لان اليهودية والنصرانية انما هي من وقت موسى وعيسى وابراهيم ومن ذكر معه قبلهما فكيف يقال فيهم انهم كانوا هودا او نصارى ١٢ من الجمل ٧٥ قوله ام بل ايقولون يعني ان قرئ ام يقولون بياء الغيبة لا تكون الا منقطعة للاضراب عن الخطاب الى الغيبة فان المتصلة لا يختلف فيها الخطاب اهـ وفي الكشاف ومن قرأ بالياء اي يقولون لا تكون اى ام الا منقطعة اهـ وعبارة المدارك ام تقولون بالتاء شامي وكوفي غير ابي بكر وام على هذا معادلة للهمزة في اتحاجوننا يعني اي الامرين تأتون المحاجة في حكم الله ام ادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء او منقطعة اي بل اتقولون وغيرهم بالياء وعلى هذا لا تكون الهمزة الا منقطعا ١٢ ٧٦ قوله ام الله مبتدأ والخبر محذوف اى ام الله اعلم وام ههنا المتصلة اى ايكم اعلم وهو استفهام بمعنى الانكار ١٢ ابو البقاء ٧٧ قوله اى الله اعلم اشار به الى بيان جواب الاستفهام ١٢ ٧٨ قوله اخفى من الناس اشار به الى ان كتم يتعدى الى مفعولين وقد حذف الاول منهما هنا تقديره اخفى الناس شهادة ١٢ من تفسير ابي البقاء ٧٩ قوله كائنة قدره ليفيد انه صفة لشهادة بعد صفة لان عنده صفة اولى لشهادة ١٢ كرخي ٨٠ قوله من الله اى كتم شهادة الله التي عنده انه شهد بها وهي شهادة الله لابراهيم بالحنيفية والمعنى ان اهل الكتاب لا احد اظلم منهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها او انا لو كتمنا هذه الشهادة لم يكن احد اظلم منا فلا نكتمها وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة في كتبهم وسائر شهاداته ١٢ مدارك ٨١ قوله وهم اليهود قال المفسر هذا الذي اتفق عليه اهل التفسير اخرجه ابن جرير عن مجاهد والحسن والربيع وقتادة وابن زيد لكن ما عدا الاخيرين قالوا انهم كتموا شهادة الله في التوراة لابراهيم بالحنيفية وقال الاخيران انه من كتمهم نعت النبي صلى الله عليه وسلم والشهادة له بالنبوة ١٢ كما ٨٢ قوله تلك امة آه كررت للتاكيد اولان المراد بالاول الانبياء وبالثاني اسلاف اليهود والنصارى ١٢ مدارك

ف قوله سيقول السفهاء سيأتي للمفسران الآية من الاخبار بالغيب وحاصل ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يستقبل الكعبة في صلاته وهو بمكة فلما هاجر الى المدينة امر باستقبال بيت المقدس فانزل الله هذه الآية ليعلمه بانه سيحوله للكعبة فيعترض عليه وليكون معجزة له من حيث اخباره بالمغيبات ثم نزلت آية تحويل القبلة فمقتضى هذا ان هذه الآية متقدمة في النزول والتلاوة وقوله سيقول السفهاء اتى بالسين مع معنى القول المذكور لاستمرارهم عليه بناء على ان الآية متقدمة في نظم القرآن متاخرة في النزول عن آية قد نرى تقلب وجهك في السماء كما ذكره ابن عباس وغيره فمعنى سيقول السفهاء انهم يستمرون على هذا القول وان كانوا قد قالوه اه جمل وعبارة المدارك وفائدة الاخبار بقولهم قبل وقوعه توطين النفس اذ المفاجاة بالمكروه اشد والعلم به قبل الحاجة اليه اقطع للخصم ١٢ ف قوله من الناس في موضع نصب على الحال والعامل فيه يقول اه ابو البقاء ١٢ ف قوله اي شيء الخ اشار به الى ان ما استفهامية والجملة بعدها خبرها ١٢ ف قوله خيارا الخ قيل الخيار وسط لان الاطراف يتسارع اليها الخلل والاوساط محمية او عدولا لان الوسط عدل بين الاطراف ليس الى بعضها اقرب من بعض اي كما جعلنا قبلتكم متوسطة بين المشرق و المغرب جعلناكم امة وسطا بين الغلو والتقصير فانكم لم تغلوا غلو النصارى حيث وصفوا المسيح بالالوهية ولم تقصروا تقصير اليهود حيث وصفوا مريم بالزنا وعيسى بابن ولد الزنى ١٢ من المدارك ف قوله ان رسلهم الخ روى البخاري مرفوعا يدعى نوح يوم القيمة فيقول لبيك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول يشهد لي محمد وامته فيشهدون له انه قد بلغ زاد النسائي فقال وما علمكم فيقولون اخبرنا نبينا ان الرسل قد بلغوا فصدقناه ويكون الرسول عليكم شهيدا فذلك قوله وكذلك جعلناكم امة وسطا ١٢ ك ف قوله اولا بمكة وفيه اشارة الى حذف الموصوف من الموصول وهو مفعول ثان لجعل المتعدي الى مفعولين الاول القبلة ١٢ كما ف قوله فصلى الخ رواه ابن جرير عن ابن عباس فصلى اليها ستة او سبعة عشر شهرا كذا جاء في البخاري ومسلم ثم حول الى الكعبة وقد يفسر الموصول بصخرة بيت المقدس والمعنى على ذلك ان اصل امرك ان تستقبل القبلة وما جعلنا قبلتك في سابق الزمان بيت المقدس الا لكنا فالمخبر به على الاول الجعل الناسخ وعلى الثاني المنسوخ واختاره ابن جرير لان الاول يستلزم وقوع النسخ مرتين ١٢ ك ف قوله ثم حول اي امر بالتحول الى الكعبة ١٢ ف قوله الا لنعلم من يتبع الرسول الى آخره اي وما جعلنا القبلة التي تحب ان تستقبلها الجهة التي كنت عليها اولا بمكة الا امتحانا للناس وابتلاء لنعلم الثابت على الاسلام الصادق فيه ممن هو على حرف ينكص على عقبيه فيرتد عن الاسلام عند تحويل القبلة ١٢ مد ف قوله علم ظهور جواب عما يفهم من الآية من حدوث العلم فاجاب بان المراد الا ليظهر علمنا من يتبع الخ فالذي يتجدد ويحدث ظهور العلم لا نفسه هذا مراد الشارح وفي الحقيقة الذي يحدث متعلق العلم وهو ايمان لبعض وكفر لبعض اه جمل ف قوله اي يرجع الى الكفر اشارة الى انه مجاز فلا يرد كيف يتصور حقيقة انقلاب الانسان على عقبيه اه كرخي ١٢ ف قوله اي صلوتكم الخ اشارة الى اندفاع ما يتوهم من انه لم فسر الايمان بالصلوة وعدل عن الحقيقة وتفصيله ان حيي بن اخطب واصحابه من اليهود قالوا للمسلمين اخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولتم عنه وان كانت على ضلالة فقد اضلكم الله بها مدة ومن مات عليها فقد مات على ضلالة فقال المسلمون انما الهدى فيما امر الله به والضلالة فيما نهى الله عنه قالوا فما شهادتكم على هذا فاستفسروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله قد صرفك الله الى ملة ابراهيم فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم يعني صلاتكم الى بيت المقدس اه كما في المعالم وفي المدارك سمي الصلاة ايمانا لان وجوبها على اهل الايمان وقبولها من اهل الايمان واداؤها في الجماعة دليل الايمان ١٢ ف قوله لان سبب نزولها الخ وسبب ذلك شبهة القاها حيي بن اخطب للمسلمين وهي ان استقبالكم بيت المقدس لا يخلو اما ان يكون هدى فقد انتقلتم الآن الى ضلال واما ان يكون ضلالا فلم اقركم عليه وايضا من مات قبل التحويل مات على الضلال وضاعت اعماله فشق ذلك على اقارب من مات قبل التحويل فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية وتحويل القبلة اول نسخ ورد في الشرع ١٢ ص ف قوله والرافة الخ المناسبة المعنية فيه ان الرافة مبالغة في رحمة خاصة وهو دفع الضرر والرحمة اعم منه ومن الافضال ولما كان الاول اهم قدم الرؤف على الرحيم في كل القرآن ١٢ ك ف قوله وقدم الابلغ اي مع ان العادة العكس فيكون للابلغ بعد غيره فائدة فيقال عالم نحرير ولا يقال نحرير عالم اه وقوله للفاصلة لانها على الميم والفاصلة هي الكلمة آخر الآية كقافية الشعر وهي هنا قوله سابقا على صراط مستقيم وهنا رؤف رحيم اه من الكرخي ١٢ ف قوله للتحقيق وانما لم يحمله على التقليل لان من رفع بصره الى السماء مرة واحدة لا يقال له تقلب بصره الى السماء ١٢ ف قوله تصرف وجهك في الصحيحين من حديث البراء وكان يعجبه ان يكون قبلته قبلة البيت وللنسائي كان يحب ان يصلي نحو الكعبة وكان يرفع راسه الى السماء ولابن جرير عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يحب قبلة ابراهيم فكان يدعو اليه وينظر الى السماء ١٢ ك ف قوله متطلعا تطلع پیوستہ درچیزے نگریستن ١٢ صراح ف قوله شطر المسجد الخ الشطر يكون بمعنى النصف من الشيء والجزء منه ويكون بمعنى الجهة والنحو ١٢ جمل ف قوله اي الكعبة تسمية للمحل باسم المحيط وقال الزمخشري ذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على ان الواجب على البعيد مراعاة الجهة دون العين وهو مذهب ابي حنيفة واحمد ووجه الشافعية وقد رجحه في الاحياء واما القريب فيجب عليه اصابة العين

عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ۝ تقدم مثله سَيَقُوْلُ السُّفَهَآءُ الجهال مِنَ النَّاسِ اي اليهود والمشركين مَا وَلّٰهُمْ اي شيء صرف النبي والمؤمنين عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِيْ كَانُوْا عَلَيْهَا ؕ على استقبالها في الصلوة وهي بيت المقدس والاتيان بالسين الدالة على الاستقبال من الاخبار بالغيب قُلْ لِّلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ؕ اي الجهات كلها فيامر بالتوجه الى اي جهة شاء لا اعتراض عليه يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ هدايته اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ۝ دين الاسلام اي ومنهم انتم دل على هذا وَكَذٰلِكَ كما هديناكم اليه جَعَلْنٰكُمْ يا امة محمد اُمَّةً وَّسَطًا خيارا عدولا لِّتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ يوم القيمة ان رسلهم بلغتهم وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيْدًا ؕ انه بلغكم وَمَا جَعَلْنَا صيرنا الْقِبْلَةَ لك الآن الجهة الَّتِيْ كُنْتَ عَلَيْهَآ اولا وهي الكعبة وكان صلى الله عليه وسلم يصلي اليها فلما هاجر امر باستقبال بيت المقدس تالفا لليهود فصلى اليه ستة او سبعة عشر شهرا ثم حول اِلَّا لِنَعْلَمَ علم ظهور مَنْ يَّتَّبِعُ الرَّسُوْلَ فيصدقه مِمَّنْ يَّنْقَلِبُ عَلٰى عَقِبَيْهِ ؕ اي يرجع الى الكفر شكا في الدين وظنا ان النبي في حيرة من امره وقد ارتد لذلك جماعة وَاِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي وانها كَانَتْ اي التولية اليها لَكَبِيْرَةً شاقة على الناس اِلَّا عَلَى الَّذِيْنَ هَدَى اللّٰهُ ؕ منهم وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِيْعَ اِيْمَانَكُمْ ؕ اي صلاتكم الى بيت المقدس بل يثيبكم عليه لان سبب نزولها السؤال عمن مات قبل التحويل اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ المؤمنين لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ۝ في عدم اضاعة اعمالهم والرافة شدة الرحمة وقدم الابلغ للفاصلة قَدْ للتحقيق نَرٰى تَقَلُّبَ تصرف وَجْهِكَ فِي جهة السَّمَآءِ ۚ متطلعا الى الوحي ومتشوقا للامر باستقبال الكعبة وكان يود ذلك لانها قبلة ابراهيم ولانه ادعى الى اسلام العرب فَلَنُوَلِّيَنَّكَ نحولنك قِبْلَةً تَرْضٰىهَا ۪ تحبها فَوَلِّ وَجْهَكَ استقبل في الصلوة شَطْرَ نحو الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ؕ اي الكعبة وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ خطاب للامة فَوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ في الصلوة شَطْرَهٗ ؕ وَاِنَّ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ لَيَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ اي التولي الى الكعبة الْحَقُّ الثابت مِنْ رَّبِّهِمْ ؕ لما في كتبهم من نعت النبي صلى الله عليه وسلم من انه يتحول اليها وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ۝ بالتاء ايها المؤمنون من امتثال امره وبالياء اي اليهود من انكار امر القبلة وَلَئِنْ لام قسم اَتَيْتَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ بِكُلِّ اٰيَةٍ على صدقك في امر القبلة مَّا تَبِعُوْا اي لا يتبعون قِبْلَتَكَ ۚ عنادا وَمَآ اَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ ۚ قطع لطمعه في اسلامهم وطمعهم في عوده اليها وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ ؕ اي اليهود قبلة النصارى وبالعكس وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ اَهْوَآءَهُمْ التي يدعونك اليها مِّنْ بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الوحي اِنَّكَ اِذًا ان اتبعتهم فرضا لَّمِنَ الظّٰلِمِيْنَ۝ اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يَعْرِفُوْنَهٗ اي محمدا كَمَا يَعْرِفُوْنَ اَبْنَآءَهُمْ ؕ بنعته في كتبهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رايته كما اعرف ابني ومعرفتي لمحمد اشد رواه البخاري وَاِنَّ فَرِيْقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُوْنَ الْحَقَّ نعته وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ۝ هذا الذي انت عليه اَلْحَقُّ كائنا من

(Interlinear glosses: مصدر اي الحق ١٢؛ بما يأتي من شهادة الرسول ١٢؛ من الارض واردتم الصلوة ١٢؛ مبتدا ١٢؛ وقيل الضمير يعود الى القرآن ١٢ ك)

(Margin: ع ۱۲ ۱۶ — نصف الربع — ع ۱۶)

م وا التقدير كمعرفتهم ابناءهم ١٢ جمل

وفي شرح السنة انهم اختلفوا في المراد من المسجد الحرام فعن ابن عباس البيت قبلة لاهل المسجد والمسجد قبلة لاهل الحرم والحرم قبلة لاهل المشرق والمغرب وقال آخرون القبلة هي الكعبة بحديث الصحيحين انه صلعم صلى ركعتين في قبل الكعبة وقال هذه القبلة وقيل المسجد الحرام كله وقيل الحرم كله ١٢ ف قوله ايها المؤمنون وفيه تسلية للنبي عليه السلام ووعد حسن وبشرى ١٢ ف قوله ولئن اتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية الخ معناها بالفارسية وبخدا اگر بیاری برائے آنانکہ دادہ شدہ اند کتاب را بہر معجزے ونشانی ہرگز پیروی نکنند ایشاں قبلہ را اھ وہذا في حق قوم معين في علم الله انهم لا يؤمنون فان منهم من آمن وتبع القبلة ١٢ ف قوله في امر القبلة اي في ان تحولك الى الكعبة بامر من الله ١٢ ف قوله قطع لطمعه الخ يعني ان هذا على التوزيع فقوله قطع لطمعه راجع الى ما تبعوا قبلتك وقوله وطمعهم الخ راجع الى قوله وما انت بتابع قبلتهم فهو لف ونشر مرتب ١٢ ف قوله ولئن اتبعت اهواءهم بعد وضوح البرهان والاحاطة بان القبلة هي الكعبة وان الدين هو الاسلام ١٢ ف قوله من الظالمين اي لمن المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين وتهييج للثبات على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وقيل الخطاب في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد امته ١٢ مدارك التنزيل ف قوله كما يعرفون ابناءهم اي يعرفون انهم منهم وانهم من نسلهم والكاف في محل نصب اما على كونها نعتا لمصدر محذوف اي معرفة كائنة مثل معرفة ابناءهم او في موضع نصب على الحال من ضمير ذلك المصدر المعرفة المحذوف والتقدير يعرفونه المعرفة مماثلة لمعرفتهم ابناءهم وهذا مذهب سيبويه وما مصدرية لانه ينسبك منها وما بعدها مصدر ١٢

رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ الشاكين فيه اي من هذا النوع فهو ابلغ من لا تمتر وَلِكُلٍّ من الامم وِّجْهَةٌ قبلة هُوَ مُوَلِّيهَا وجهه في صلاته وفي قراءة مولاها فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ بادروا الى الطاعات وقبولها أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا يجمعكم يوم القيامة فيجازيكم باعمالكم إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ لسفر فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ بالتاء والياء تقدم مثله وكرره لبيان تساوي حكم السفر وغيره وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ كرره للتاكيد لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ اليهود او المشركين عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ اي مجادلة في التولي الى غيرها اي لينتفي مجادلتهم لكم من قول اليهود يجحد ديننا ويتبع قبلتنا وقول المشركين يدعي ملة ابراهيم ويخالف قبلته إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ بالعناد فانهم يقولون ما تحول اليها الا ميلا الى دين ابائه والاستثناء متصل والمعنى لا يكون لاحد عليكم كلام الا كلام هؤلاء فَلَا تَخْشَوْهُمْ تخافوا جدالهم في التولي اليها وَاخْشَوْنِي بامتثال امري وَلِأُتِمَّ عطف على لئلا يكون نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ بالهداية الى معالم دينكم وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ الى الحق كَمَا أَرْسَلْنَا متعلق باتم اي اتماما كاتمامها بارسالنا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ محمدا صلى الله عليه وسلم يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا القران وَيُزَكِّيكُمْ يطهركم من الشرك وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ القران وَالْحِكْمَةَ ما فيه من الاحكام وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ فَاذْكُرُونِي بالصلوة والتسبيح ونحوه أَذْكُرْكُمْ قيل معناه اجازيكم وفي الحديث عن الله من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير من ملئه وَاشْكُرُوا لِي نعمتي بالطاعة وَلَا تَكْفُرُونِ بالمعصية يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا على الاخرة بِالصَّبْرِ على الطاعة والبلاء وَالصَّلَاةِ خصها بالذكر لتكررها وعظمها إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ بالعون وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هم أَمْوَاتٌ بَلْ هم أَحْيَاءٌ ارواحهم في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت لحديث بذلك وَلَٰكِن لَّا تَشْعُرُونَ تعلمون ما هم فيه وَلَنَبْلُوَنَّكُم بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ للعدو وَالْجُوعِ القحط وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ بالهلاك وَالْأَنفُسِ بالقتل والموت والامراض وَالثَّمَرَاتِ بالجوائح اي لنختبرنكم فننظر اتصبرون ام لا وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ على البلاء بالجنة هم الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ بلاء قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ ملكا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ في الاخرة فيجازينا وفي الحديث من استرجع عند المصيبة اجره الله فيها واخلف عليه خيرا وفيه ان مصباح النبي صلى الله عليه وسلم طفئ فاسترجع فقالت عائشة انما هذا مصباح فقال كل ما ساء المؤمن فهو مصيبة رواه ابو داود في مراسيله أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مغفرة مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ نعمة وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ الى الصواب

اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ جبلان بمكة مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ اعلام دينه جمع شعيرة فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوِ اعْتَمَرَ اى تلبس بالحج او العمرة واصلهما القصد والزيارة فَلَا جُنَاحَ اثم عَلَيْهِ اَنْ يَّطَّوَّفَ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء بِهِمَا بان يسعى بينهما سبعا نزلت لما كره المسلمون ذلك لان اهل الجاهلية كانوا يطوفون بهما وعليهما صنمان يمسحونهما وعن ابن عباس ان السعى غير فرض لما افاده رفع الاثم من التخيير وقال الشافعى وغيره ركن وبين صلى الله عليه وسلم وجوبه بقوله ان الله كتب عليكم السعى رواه البيهقى وغيره وقال ابدءوا بما بدأ الله به يعنى الصفا رواه مسلم وَمَنْ تَطَوَّعَ وفى قراءة بالتحتانية وتشديد الطاء مجزوما وفيه ادغام التاء فيها خَيْرًا اى بخير اى فعل ما لم يجب عليه من طواف وغيره فَاِنَّ اللّٰهَ شَاكِرٌ لعمله بالاثابة عليه عَلِيْمٌ ۝ به ونزل فى اليهود اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ النَّاسَ مَآ اَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنٰتِ وَالْهُدٰى كاية الرجم ونعت محمد مِنْۢ بَعْدِ مَا بَيَّنّٰهُ لِلنَّاسِ فِى الْكِتٰبِ التوراة اُولٰٓئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ يبعدهم من رحمته وَيَلْعَنُهُمُ اللّٰعِنُوْنَ ۝ الملائكة والمؤمنون او كل شىء بالدعاء عليهم باللعنة اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا رجعوا عن ذلك وَاَصْلَحُوْا عملهم وَبَيَّنُوْا ما كتموا فَاُولٰٓئِكَ اَتُوْبُ عَلَيْهِمْ اقبل توبتهم وَاَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ۝ بالمؤمنين اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَاتُوْا وَهُمْ كُفَّارٌ حال اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝ اى هم مستحقوا ذلك فى الدنيا والاخرة والناس قيل عام وقيل المؤمنون خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اى اللعنة او النار المدلول بها عليها لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ طرفة عين وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۝ يمهلون لتوبة او معذرة ونزل لما قالوا صف لنا ربك وَاِلٰهُكُمْ اى المستحق للعبادة منكم اِلٰهٌ وَّاحِدٌ لا نظير له فى ذاته ولا فى صفاته لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ هو الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۝ وطلبوا اية على ذلك فنزل اِنَّ فِىْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وما فيهما من العجائب وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ بالذهاب والمجئ والزيادة والنقصان وَالْفُلْكِ السفن الَّتِىْ تَجْرِىْ فِى الْبَحْرِ ولا ترسب موقرة بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ من التجارات والحمل وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ مَّآءٍ مطر فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا يبسها وَبَثَّ فرق ونشر به فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ لانهم ينمون بالخصب الكائن عنه وَّتَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ تقليبها جنوبا وشمالا حارة وباردة وَّالسَّحَابِ الغيم الْمُسَخَّرِ المذلل بامر الله يسير الى حيث شاء الله بَيْنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ بلا علاقة لَاٰيٰتٍ دالات على وحدانيته تعالى لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝ يتدبرون وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره اَنْدَادًا اصناما يُّحِبُّوْنَهُمْ بالتعظيم والخضوع كَحُبِّ اللّٰهِ اى كحبهم له وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَشَدُّ حُبًّا لِّلّٰهِ من حبهم للانداد لانهم لا يعدلون عنه بحال ما والكفار يعدلون فى الشدة الى الله وَلَوْ يَرَى تبصر يا محمد الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا باتخاذ الانداد اِذْ يَرَوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول يبصرون الْعَذَابَ لرأيت امرا عظيما واذ

(حواشی بین السطور: ذوی العلامة ۱۲ک — اى على الصفا والمروة ۱۲ — وهو رواية عن احمد ۱۲ک — المستفاد من قوله فلا جناح عليه ۱۲ک — كما قاله احمد فى رواية ۱۲ک — والكسائى يطوع ۱۲ک — من الجرح الانس كما يدل عليه التعبير بصيغة ... العقلاء ۱۲ک — اى جملة حالية ۱۲ — حال من هم فى عليهم ۱۲مد — من الانظار بمعنى الامهال ۱۲ک — اما السموات باعتبار الوجوه والجهات ۱۲ک — من التفرق ۱۲ک — من النشر ۱۲ک بكسر الخ، ضد القحط ۱۲ک اى من الماء المنزل ۱۲ک — بيان لم اضع بينهما ۱۲ — بيان نحو الساب ۱۲ک — من اندادهم ۱۲ — ظرف ۱۲ک — للاكثر ۱۲ک — لابن عامر ۱۲ک — تميز عن اليه ۱۲)

ا قوله ان الصفا والمروة الخ وسمى الصفا لانه جلس عليه آدم صفى الله وسمى المروة لانه جلست عليه امرأة آدم حوا عليهما السلام اهـ روح قيل وجه ارتباط الآية بما قبله هو الجمع بين الحج والجهاد لان فيهما شق الانفس وانفاق الاموال ۱۲

۲ قوله اعلام دينه اشار به الى تقدير مضاف فى الآية اى من شعائر دين الله والمراد بالشعائر المواضع التى يقام فيها الدين ۱۲ جمل **۳** قوله جمع شعيرة وهى العلامة اهـ بيضاوى وفى الصراح شعيرة انچه بروى نشانى باشد از جهت حج وعبادت اهـ ۱۲ **۴** قوله واصلهما الى معناهما الاصلى اى اللغوى وفى كلامه لف ونشر مرتب اهـ من الجمل وفى الصراح عمرة بالضم يكے از اركان حج واصلها من الزيارة اهـ ۱۲ **۵** قوله فلا جناح عليه آه الظاهر ان عليه خبر لا واجازوا بعد ذلك اوجها ضعيفة منها ان يكون الكلام قد تم عند قوله فلا جناح على ان يكون خبرا محذوفا وقدره ابو البقاء فلا جناح فى الحج ومبتدء لقوله عليه ان يطوف فيكون عليه خبرا مقدما وان يطوف فى تاويل مصدر مرفوع بالابتداء فان الطواف واجب والجيد ان يكون عليه فى هذا الوجه خبرا وان يطوف مبتدء ۱۲ كرخى **۶** قوله يمسحونهما اى اساف ونائلة فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية فرفع عنهم الجناح بقوله فلا جناح وهو دليل على انه ليس بركن كما قال مالك والشافعى وكذا قوله ومن تطوع خيرا اى الطواف بهما مشعر بانه ليس بركن ۱۲ مد **۷** قوله وعن ابن عباس آه اعلم ان الاجماع على ان السعى بين الصفا والمروة مشروع فى الحج والعمرة وانما الخلاف فى وجوبه فعن احمد انه سنة وبه قال انس وابن عباس لقوله تعالى فلا جناح عليه فانه يفهم منه التخيير قال البيضاوى وهو ضعيف لان نفى الجناح يدل على الجواز الداخل فى معنى الوجوب فلا يدفعه وعن ابى حنيفة انه واجب يجبر بدم وعن مالك والشافعى انه ركن لقوله صلى الله عليه وسلم اسعوا فان الله تعالى كتب عليكم السعى رواه البيهقى وغيره وقال صلى الله عليه وسلم ابدءوا بما بدء الله به يعنى الصفا رواه مسلم كذا فى السراج المنير ۱۲ **۸** قوله وغيره اى احمد والشافعى وقال امامنا ابو حنيفة رح انه واجب يجبر بالدم للحديث المذكور ولكنه لكونه خبر آحاد لا يثبت به الركن ۱۲ كما **۹** قوله بخير اشار بذلك الى ان خيرا منصوب بنزع الخافض ويؤيده قراءة ابن عباس ۱۲ **۱۰** قوله بالاثابة عليه اشارة الى ان معنى الشاكر فى حق الله تعالى المجازى على الطاعة بالثواب ففى التعبير به مبالغة فى الاحسان الى العباد ومعلوم ان الشاكر فى اللغة هو المظهر للانعام عليه وذلك فى حق الله محال وقعت له علم به اى باحواله فلا ينقص من اجره شيئا وهنا علة لجواب الشرط قائم مقامه فكانه قال ومن تطوع خيرا جازاه واثابه فان الله شاكر عليم وفيه اشارة الى الوثوق بوعده كرخى ۱۲ **۱۱** قوله الناس قدره المفسر اشارة الى انه مفعول يكتمون الثانى والمعنى يكتمون الحق على الناس بحيث يظهرون الباطل ويخفون الحق من نعت محمد وغيره ۱۲ **۱۲** قوله كاية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم آه اشار الى ان المراد بالكتم هنا ازالة ما انزل الله ووضع غيره فى موضعه فانهم محوا آية الرجم ونعته صلى الله عليه وسلم وكتبوا مكان ذلك ما يخالفه ومعلوم ان الكتم والكتمان ترك اظهار الشئ قصدا مع مسيس الحاجة اليه وتحقق الداعى الى اظهاره لانه متى لم يكن كذلك لا يعد من الكتمان وذلك قد يكون بمجرد ستره واخفائه وقد يكون بازالته ووضع شئ آخر فى موضعه وهو الذى فعله هؤلاء كما مرت الاشارة اليه وهذه الآية تدل على ان من امكنه بيان اصول الدين بالدلائل العقلية لمن كان محتاجا اليها ثم تركها او كتم شيئا من احكام الشرع مع الحاجة اليه لحقه هذا الوعيد ۱۲ ج **۱۳** قوله الا الذين الخ استثناء متصل افاد به ان اللعنة معلقة ۱۲ **۱۴** قوله اى هم مستحقوا ذلك الخ اشار به الى دفع التكرار فالمراد باللعن فيما سبق حصوله بالفعل والمراد به هنا استحقاقه اهـ جمل وعبارة ابى السعود وهذا بيان لدوامها الثبوتى بعد بيان دوامها التجددى وقيل الاول لعنتهم احياء وهذا لعنتهم امواتا اهـ ۱۲ **۱۵** قوله والناس قيل عام لان الكفار يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا وقيل المؤمنون لانهم هم الناس فى الحقيقة لانتفاعهم بالانسانية واما الكفار فهم كالانعام واضل سبيلا فلا اعتداد بهم عند الله وهذا القول ما اختاره صاحب الكشاف وغيره ۱۲ **۱۶** قوله عليها اى باللعنة على النار فان استقرار الطرد عن الرحمة يستلزم دخول النار ۱۲ ک **۱۷** قوله ونزل اى بمكة لان هذه الآية وما بعدها مكية وان كانت السورة مدنية ۱۲ **۱۸** قوله لما قالوا اى مشركوا العرب وكانوا اذ ذاك يعبدون ثلاثمائة وستين صنما حول الكعبة ونزلت سورة الاخلاص ايضا ردا عليهم ۱۲ **۱۹** قوله المستحق للعبادة منكم اشارة الى توجيه الحكم بالوحدة مع تعدد الالهة ۱۲ **۲۰** قوله اله واحد اله خبر المبتدأ وواحد صفة له وقوله الا هو المستثنى فى موضع رفع بدلا من موضع لا اله لان موضع لا وما عملت فيه رفع بالابتداء وقوله الرحمن بدل من هو او خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح ۱۲ **۲۱** قوله ان فى خلق السموات والارض وجمع السموات لما هو المشهور من انها طبقات متخالفة الحقائق دون الارض اهـ ابو السعود او لان الارض تبصر واحدة وهى الارض الفوقى فقط لا غيرها بخلاف السموات ۱۲ **۲۲** قوله ولا ترسب بضم السين اى بالا تهبط الى اسفل حال كونها موقرة بالقاف اى مثقلة بالمتاع مع ان الثقل يقتضى الرسوب اى النزول الى اسفل ۱۲ ک **۲۳** قوله من التجارات يشير الى ان ما موصولة والباء للملابسة وقيل ما مصدرية ۱۲ ک **۲۴** قوله ونشر به اشار بقوله به الى ان قوله وبث معطوف على احيا فتكون على تقدير العائد ۱۲ **۲۵** قوله بالخصب حصب بالكسر فراخى سال اهـ ۱۲ صراح **۲۶** قوله بلا علاقة متعلق بالمسخر وهى بكسر العين فى المحسوسات كما هنا كعلاقة السيف والسوط ونحوهما وبالفتح فى المعانى كعلاقة الحب والخصومة ونحوهما اهـ من المختار وفى الصراح علاقة بالكسر علاقه كمان وتازيانه ومثل آں وعلاقه بالفتح آويزش خصومت ودوستى وانچه بداں روزگذرانند از قوت اهـ ۱۲ **۲۷** قوله يتدبرون اى ويستدلون بهذه الاشياء على قدرة موجدها وحكمة مبدعها ووحدانية منشيها وفى الحديث ويل لمن قرء هذه الآية فمج بها اى لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها ۱۲ مد **۲۸** قوله ومن الناس الخ هذه الآية وردت لاستعظام ما وقع من بعض بنى آدم من الكفر بعد ثبوت البراهين القطعية مع ثبوت الادلة على وحدانيته تعالى ۱۲ **۲۹** قوله اى كحبهم اى يحبون الاصنام كما يحبون الله يعنى يسوون بينهم وبينه فى محبتهم لانهم كانوا يقرون بالله ويتقربون اليه وقيل يحبونهم كحب المؤمنين الله ۱۲ مد **۳۰** قوله تبصر يشير الى ان ترى من الرؤية البصرية كما هو قراءة عامر ونافع ۱۲ ک **۳۱** قوله اذ يرون اذ بمعنى اذا لان اذ وضعها ليدل على الماضى فحمل ههنا على المستقبل الذى وضع له اذا لان اخباره تعالى على المستقبل باعتبار تحقق وقوعه كالماضى ۱۲ كمالين **۳۲** قوله لرأيت امرا عظيما هذا جواب لو فى قوله تعالى ولو ترى بالتاء الفوقانية نافع وشامى على ان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم اولكل مخاطب اى ولو ترى ذلك لرأيت امرا عظيما اهـ كما فى المدارك وابى السعود ۱۲

بمعنى اذا أنّ اى لانّ الْقُوَّةَ القدرة والغلبة لِلّٰهِ جَمِيعًا حال وَّاَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعَذَابِ ۝ وفى قراءة يرى بالتحتانية والفاعل فيه قيل ضمير السامع وقيل الذين ظلموا فهى بمعنى يعلم وان وما بعدها سدت مسد المفعولين وجواب لو محذوف والمعنى لو علموا فى الدنيا شدة عذاب الله وان القدرة لله وحده وقت معاينتهم له وهو يوم القيمة لما اتخذوا من دونه اندادا اِذْ بدل من اذ قبله تَبَرَّاَ الَّذِيْنَ اتُّبِعُوْا اى الرؤساء مِنَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْا اى انكروا اضلالهم وَ قد رَاَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ عطف على تبرأ بِهِمْ عنهم الْاَسْبَابُ ۝ الوصل التى كانت بينهم فى الدنيا من الارحام والمودة وَقَالَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْا لَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً رجعة الى الدنيا فَنَتَبَرَّاَ مِنْهُمْ اى المتبوعين كَمَا تَبَرَّءُوْا مِنَّا اليوم ولو للتمنى ونتبرأ جوابه كَذٰلِكَ كما اراهم شدة عذابه وتبرى بعضهم من بعض يُرِيْهِمُ اللّٰهُ اَعْمَالَهُمُ السيئة حَسَرٰتٍ حال ندامات عَلَيْهِمْ ۭ وَمَا هُمْ بِخٰرِجِيْنَ مِنَ النَّارِ ۝ بعد دخولها

ونزل فيمن حرم السوائب ونحوها يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ كُلُوْا مِمَّا فِى الْاَرْضِ حَلٰلًا حال طَيِّبًا صفة مؤكدة او مستلذا وَّلَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ طرق الشَّيْطٰنِ ۭ اى تزيينه اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ بين العداوة اِنَّمَا يَاْمُرُكُمْ بِالسُّوْۗءِ الاثم وَالْفَحْشَاۗءِ القبيح شرعا وَاَنْ تَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ من تحريم مالم يحرم وغيره وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ اى الكفار اتَّبِعُوْا مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ من التوحيد وتحليل الطيبات قَالُوْا بَلْ نَتَّبِعُ مَآ اَلْفَيْنَا وجدنا عَلَيْهِ اٰبَاۗءَنَا ۭ من عبادة الاصنام وتحريم السوائب والبحائر قال تعالى اَيتبعونهم وَلَوْ كَانَ اٰبَاۗؤُھُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ شَـيْــــًٔـا من امر الدين وَّلَا يَهْتَدُوْنَ ۝ الى الحق والهمزة للانكار وَمَثَلُ صفة الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ومن يدعوهم الى الهدى كَمَثَلِ الَّذِيْ يَنْعِقُ يصوت بِمَا لَا يَسْمَعُ اِلَّا دُعَاۗءً وَّنِدَاۗءً ۭ اى صوتا لا يفهم معناه اى هم فى سماع الموعظة وعدم تدبرها كالبهائم تسمع صوت راعيها ولا تفهمه هم صُمٌّۢ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ الموعظة يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُلُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ حلالات مَا رَزَقْنٰكُمْ وَاشْكُرُوْا لِلّٰهِ على ما احل لكم اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ۝ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ اى اكلها اذ الكلام فيه وكذا ما بعدها وهى مالم تذك شرعا والحق بها بالسنة ما ابين من حى وخص منها السمك والجراد وَالدَّمَ اى المسفوح كما فى الانعام وَلَحْمَ الْخِنْزِيْرِ خص اللحم لانه معظم المقصود وغيره تبع له وَمَآ اُهِلَّ بِهٖ لِغَيْرِ اللّٰهِ ۚ اى ذبح على اسم غيره تعالى والاهلال رفع الصوت وكانوا يرفعونه عند الذبح لالهتهم فَمَنِ اضْطُرَّ اى الجأته الضرورة الى اكل شىء مما ذكر فاكله غَيْرَ بَاغٍ خارج على المسلمين وَّلَا عَادٍ متعد عليهم بقطع الطريق فَلَآ اِثْمَ عَلَيْهِ ۭ فى اكله اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لاوليائه رَّحِيْمٌ ۝ باهل طاعته حيث وسع لهم فى ذلك وخرج الباغى والعادى ويلحق بهما كل عاص بسفره كالابق والمكاس فلا يحل لهم اكل شىء

---

۱ قوله لان تعليل الجواب المحذوف الذى قدره بقوله لرايت امرا عظيما ۱۲ جمل ۲ قوله حال اى من الضمير المستكن فى الجار والمجرور الواقع خبرا لان تقديره ان القوة كائنة لله جميعا اه من الكرخى ۱۲ ۳ قوله لما اتخذوا من دونه اندادا قدر الجواب على قراءة الياء التحتانية موخرا عن قوله ان القوة الخ وقدره على قراءة الفوقانية مقدما عليه والمناسبة ظاهرة لانه على قراءة الياء التحتانية معمول ليرى فهو من تمامه فالمناسب تقدير الجواب بعده وعلى قراءة التاء الفوقانية تعليل للجواب المحذوف فالمناسب تقديره قبله تامل ۱۲ ۴ قوله من اذ قبله يعنى اذ يرون العذاب هو ظرف كما اشرنا اليه ولو جعل بدلا من المفعول لا يصح الابدال عنه لانه لم يعهد الابدال من البدل كذا قيل وفيه خلاف وكلام المصنف فى مواضع يدل على جوازه وانما ساغ الفصل بين المبدل منه والبدل بالجواب ومتعلقه لطول البدل ۱۲ كما ۵ قوله اى انكروا اضلالهم تفسير لقوله اذ تبرأ الذين الخ لانهم قالوا ما اضللناكم قال تعالى قالت اخراهم لاولاهم الآية اه ومعنى الآية بالفارسية دراں حالت كہ بيزار شوند آنانكہ پيشوا كفر شده بودند از آنانكہ تابعان ايشاں بودند و بينند عذاب را و بريده شود بسبب ايشاں اسباب ۱۲ ۶ قوله وقد راوا الضمير فيه للفريقين التابعين والمتبوعين ونصه فى تفسير العباسى وغيره وفى تقدير قد اشارة الى ان وراوا العذاب حال من الذين والعامل تبرا اى تبرأوا فى حال رؤيتهم بمعنى رائين له وهو حال من الاتباع والمتبوعين لا معطوفة ۱۲ ۷ قوله عنهم يشير الى ان الباء بمعنى عن وقيل للسببية اى انقطعت بسبب كفرهم اسباب النجاة او للملابسة اى تقطعت الاسباب موصولة بهم او للتعدية اى قطعتهم الاسباب ۱۲ كما ۸ قوله الوصل وصل بضم الواو وفتح الصاد جمع وصلة بمعنى پيوستگى واتصال كذا فى الصراح ۱۲ ۹ قوله رجعة الى الدنيا فى الصراح كر با لفتح باز گشتن وفى ابى البقاء كرة مصدر كر يكر اذا رجع ۱۲ ۱۰ قوله جوابه اى جواب التمنى والمعنى ليت لنا كرة فنتبرأ منهم ۱۲ كما ۱۱ قوله كما الخ ما فيه مصدرية يريد ان قوله كذلك وقع موقع المفعول المطلق من يريهم والمشار اليه الاراءة ۱۲ ك ۱۲ قوله حال اى من اعمالهم لانه من رؤية البصر وان اريد به رؤية القلب فهى ثالث مفاعيل يرى يعنى ان الرؤية هنا تحتمل وجهين احدهما ان تكون بصرية فتعدى لاثنين والثانى ان تكون قلبية فتعدى لثلاثة ثالثها حسرات ۱۲ ۱۳ قوله ندامات اى ندامات شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهى تالم القلب ۱۲ ابو السعود ۱۴ قوله السوائب الخ جمع سائبة وهى ناقة كانت تسيب فى الجاهلية لنذر للصنم فلا يشرب لبنها ولا يؤكل لحمها قوله ونحوها كالبحائر والوصائل والحوامى قال ابن عباس نزلت الآية فى الذين حرموا السوائب والوصائل والبحائر وهم قوم بنى ثقيف وبنى عامر بن صعصعة وخزاعة وبنى مدلج ۱۲ كبير ۱۵ قوله يايها الناس هذا خطاب لاهل مكة ولا ينافيه كون السورة مدنية فان ذلك من حيث النزول ۱۲ ۱۶ قوله حال اى عن ما فى الارض وقد يجعل حلالا مفعولا به وقوله مما فى الارض حال من حلالا قدم عليه لتنكيره ۱۲ ك ۱۷ قوله مؤكدة اى لقوله حلالا ان فسر بما يستطيبه الشرع او عرف العرب ۱۲ ۱۸ قوله او مستلذا بناء المفعول اى ما يستلذه الناس فعلى هذا يكون صفة مقيدة او حالا ۱۲ ك ۱۹ قوله تزيينه كانه اشارة الى تقدير مضاف اى طرق تزيينه وتزيينه وسواسه ۱۲ ۲۰ قوله بين العداوة يعنى انه من ابان اللازم لا المتعدى وقد جاء بالمعنيين لانه المناسب بمقام التعليل للنهى عن الاتباع ۱۲ ك ۲۱ قوله لهم اى للمشركين بدلالة قوله من عبادة الاصنام وتحريم السوائب والبحائر ۱۲ ك ۲۲ قوله والبحائر جمع بحيرة وهى التى يمنع لبنها للاصنام وسميت بها لانهم يبحرون اذنها اى يشقونها وسياتى تفسيرها فى المائدة ۱۲ كما ۲۳ قوله ايتبعونهم يشير بتقدير الفعل الى ان قوله ولو كان حال من مفعوله اى ايتبعونهم فى حال فرضهم غير عاقلين ولا مهتدين والهمزة للانكار اى الرد والتعجب ۱۲ ك ۲۴ قوله والهمزة للانكار اى لا ينبغى ولا يليق ان يتبعوهم وهم جهلة لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ۱۲ ۲۵ قوله ومن يدعوهم لما لم يصح تمثيل الكافرين بالذى ينعق وانما هو مثل داعيه قدر الاجل ذلك المضاف فى المشبه او المشبه به اى مثل داعى الذين كفروا كمثل الذى ينعق او مثل الكفرة كمثل بهائم الذى ينعق وقدر المفسر المعطوف على المشبه ۱۲ كما ۲۶ قوله اى الهدى وهو محمد صلى الله عليه وسلم فاشار الشارح الى ان المشبه فيه محذوف تقديره ومثل من يدعوا الذين كفروا اى الهدى كمثل الذى ينعق فصار الناعق الذى هو الراعى بمنزلة الداعى الى الهدى وهو الرسول عليه الصلوة والسلام وسائر الدعاة الى الهدى وصار الكفار بمنزلة الغنم المنعوق بها اه كما فى تفسير الكبير مستندا الى الاخفش والزجاج وابن قتيبة ۱۲ ۲۷ قوله يايها الذين آمنوا اجرت عادة الله فى كتابه غالبا مناداة اهل مكة بيا ايها الناس ومناداة اهل المدينة بيا ايها الذين آمنوا ۱۲ ۲۸ قوله انما الخ المقصود من هذا الحصر الرد على من حرم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وعلى من احل بعض المحرمات فالحصر اضافى ۱۲ ۲۹ قوله اكلها انما قدر المضاف لان الحرمة لا تتعلق بالاعيان لان الاحكام من صفات فعل المكلف خلافا لفخر الاسلام وقد بسط فى محله وكذا ما بعدها يقدر فيه الاكل ۱۲ ك ۳۰ قوله بها اى بالميتة بحديث رواه الحاكم عن ابى سعيد الخدرى وصححه على شرطهما ۱۲ ك ۳۱ قوله ما ابين بضم الهمزة وكسر الموحدة العضو الذى قطع من حى وانفصل منه فهو ميت ۱۲ ك ۳۲ قوله وخص منها السمك والجراد اى اخرج بما رواه ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر مرفوعا احلت لنا ميتتان السمك والجراد ودمان الكبد والطحال وبه اخذ الائمة الاربعة والجمهور والحديث من قبيل المشهور ولهذا اجازت الزيادة به على الكتاب عند علمائنا بخلاف قوله صلى الله عليه وسلم ذكوة الجنين ذكوة امه فانه من الآحاد كذا قالوا وفيه ان العام بعد تخصيصه بالمشهور يجوز تخصيصه بالآحاد فتامل ۱۲ كما ۳۳ قوله وما اهل به لغير الله يعنى ما ذبح للاصنام وهو قول مجاهد والضحاك وقتادة وقال الربيع بن انس وابن زيد يعنى ما ذكر عليه غير اسم الله وهذا القول اولى لانه اشد مطابقة للفظ قال العلماء لو ان مسلما ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب الى غير الله صار مرتدا وذبيحته ذبيحة مرتد وهذا الحكم فى غير ذبائح اهل الكتاب اما ذبائح اهل الكتاب فتحل لنا لقوله تعالى وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم ۱۲ كبير ۳۴ قوله فاكله يشير الى ان الجملة المعطوفة المترتبة على قوله اضطر محذوف بدلالة السياق ۱۲ ك ۳۵ قوله على المسلمين كذا اخرج سعيد بن منصور عن مجاهد فى تفسير هذه الآية غير باغ على المسلمين ولا متعد عليهم ۱۲ كمالين ۳۶ قوله والمكاس بتشديد الكاف اى آخذ العشر من التجار على وجه الظلم وعليه الشافعى حيث قال سفر المعصية يمنع الرخصة وهو قول احمد وقال ابو حنيفة والجمهور المعصية العارضة لا تمنع الرخصة والبغى هو طلب ان يوثر نفسه على مضطر آخر بان يتفرد بتناوله فيهلك الآخر والعدو هو التعدى والتجاوز عن قدر الحاجة وهو سد الرمق ۱۲ كمالين ۳۷ قوله والاهلال رفع الصوت الخ اى فقد سمى الشىء باسم ما صاحبه ولذلك يقال استهل المولود بمعنى صاح عند الولادة وسمى الهلال بذلك لرفع الصوت عند رؤيته ۱۲ صاوى ۳۸ قوله حيث وسع لهم فى ذلك اى فاباح لهم اكلها والشبع منها حيث كانت المخمصة دائمة واجمعت الامة على ذلك واختلفوا اذا لم تدم المخمصة فاباح مالك الشبع والتزود وذكر غيره قولين وعلى كل فاذا استغنى عنها طرحها ويقدم الميتة وما اهل به لغير الله فى الاكل على لحم الخنزير ۱۲ صاوى

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

من ذٰلك مالم یتوبوا وعلیه الشافعی اِنَّ الَّذِیْنَ یَکْتُمُوْنَ مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْکِتٰبِ المشتمل علی نعت محمد صلی الله علیه وسلم وهم الیهود وَیَشْتَرُوْنَ بِهٖ ثَمَنًا قَلِیْلًا من الدنیا یاخذونه بدله من سفلتهم فلا یظهرونه خوف فوت ما یأخذونه

اُولٰٓئِكَ مَا یَاْکُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِهِمْ اِلَّا النَّارَ لانها مآلهم وَلَا یُکَلِّمُهُمُ اللّٰهُ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ غضبا علیهم وَلَا یُزَکِّیْهِمْ یطهرهم من دنس الذنوب وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ مؤلم هو النار اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ اشْتَرَوُا الضَّلٰلَةَ بِالْهُدٰی اخذوها بدله فی الدنیا وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ المعدة لهم فی الآخرة لو لم یکتموا فَمَآ اَصْبَرَهُمْ عَلَی النَّارِ ای ما اشد صبرهم وهو تعجیب للمؤمنین من ارتکابهم موجباتها من غیر مبالاة والا فای صبر لهم ذٰلِكَ الذی ذکر من اکلهم النار وما بعده بِاَنَّ بسبب ان اللّٰهَ نَزَّلَ الْکِتٰبَ بِالْحَقِّ متعلق بنزل فاختلفوا فیه حیث آمنوا ببعضه وکفروا ببعضه بکتمه وَاِنَّ الَّذِیْنَ اخْتَلَفُوْا فِی الْکِتٰبِ بذلك وهم الیهود وقیل المشرکون فی القرآن حیث قال بعضهم شعر وبعضهم سحر وبعضهم کهانة لَفِیْ شِقَاقٍ خلاف بَعِیْدٍ عن الحق

لَیْسَ الْبِرَّ اَنْ تُوَلُّوْا وُجُوْهَکُمْ فی الصلوة قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نزل ردا علی الیهود والنصاری حیث زعموا ذلك وَلٰکِنَّ الْبِرَّ ای ذا البر وقرئ البار مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَالْمَلٰٓئِکَةِ وَالْکِتٰبِ ای الکتب وَالنَّبِیّٖنَ وَاٰتَی الْمَالَ عَلٰی مع حُبِّهٖ له ذَوِی الْقُرْبٰی القرابة وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنَ وَابْنَ السَّبِیْلِ المسافر وَالسَّآئِلِیْنَ الطالبین وَفِی فك الرِّقَابِ المکاتبین والاسری وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاٰتَی الزَّکٰوةَ المفروضة وما قبله فی التطوع وَالْمُوْفُوْنَ بِعَهْدِهِمْ اِذَا عٰهَدُوْا الله او الناس وَالصّٰبِرِیْنَ نصب علی المدح فِی الْبَاْسَآءِ شدة الفقر وَالضَّرَّآءِ المرض وَحِیْنَ الْبَاْسِ وقت شدة القتال فی سبیل الله اُولٰٓئِكَ الموصوفون بما ذکر الَّذِیْنَ صَدَقُوْا فی ایمانهم او ادعاء البر وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ ۝ الله

یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُتِبَ فرض عَلَیْکُمُ الْقِصَاصُ المماثلة فِی الْقَتْلٰی وصفا وفعلا اَلْحُرُّ یقتل بِالْحُرِّ ولا یقتل بالعبد وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْاُنْثٰی بِالْاُنْثٰی وبینت السنة ان الذکر یقتل بها وانه تعتبر المماثلة فی الدین فلا یقتل مسلم ولو عبدا بکافر ولو حرا فَمَنْ عُفِیَ لَهٗ من القاتلین مِنْ دم اَخِیْهِ المقتول شَیْءٌ بان ترك القصاص منه وتنکیر شیء یفید سقوط القصاص بالعفو عن بعضه ومن بعض الورثة وفی ذکر اخیه تعطف داع الی العفو وایذان بان القتل لا یقطع اخوة الایمان ومن مبتدأ شرطیة او موصولة والخبر فَاتِّبَاعٌ ای فعلی العافی اتباع القاتل بِالْمَعْرُوْفِ بان یطالبه بالدیة بلا عنف وترتیب الاتباع علی العفو یفید ان الواجب احدهما وهو احد قولی الشافعی والثانی الواجب القصاص والدیة بدل

ل قوله ان الذین یکتمون الخ نزلت فی رؤساء الیهود وعلمائهم وذلك انهم کانوا یاخذون من سفلتهم الهدایا والمآکل وکانوا یرجون ان النبی آخر الزمان یکون منهم فلما بعث محمد صلی الله علیه وسلم من غیرهم خافوا علی ذهاب مآکلهم وزوال ریاستهم بسبب ظهوره فغیروا صفته وصفة اصحابه وبلده حرصا علی الریاسة وعلی ما کانوا یاخذونه من سفلتهم فانزل الله تعالی ان الذین یکتمون ما انزل الله من الکتاب الخ ای فی الکتاب من صفة النبی صلی الله علیه وسلم ونعته ووقت نبوته هذا قول المفسرین ۱۲ خازن ٢ قوله مآلهم ای مرجعهم یرجعون الیه سمی ما یاخذونه من العوض الحقیر نارا لانه السبب الموصل الیها یوم القیامة ۱۲ ک ٣ قوله غضبا علیهم اشار الی انه استعارة عن الغضب لان عادة الملوك انهم یعرضون عن المغضوب علیهم ۱۲ ٤ قوله ولهم عذاب الیم هذا بیان حالهم فی الآخرة وهو عدم کلام الله لهم المترتب علی کتمانهم وعدم طهارة الله لهم المترتب علی اشترائهم ثمنا قلیلا والعذاب الالیم المترتب علی اکلهم بسبب النار وقوله اولئك الذین اشتروا الخ بیان لحالهم فی الدنیا ۱۲ ٥ قوله فما اصبرهم فعل تعجب وضع لانشاء التعجب واصله کما ذکره البیضاوی ان ما تامة مرفوعة بالابتداء وتخصیصها للتعظیم کما قیل فی شر اهر ذا ناب او استفهامیة وما بعدها الخبر او موصولة وما بعدها صلة والخبر محذوف ای شیء عظیم ۱۲ ک ٦ قوله للمؤمنین بان التعجب ههنا راجع الی العباد وان حالهم جدیر بالتعجب منها لان التعجب نشأ من الجهل بالسبب فلا یجوز علیه تعالی ۱۲ کمالین ٧ قوله بذلك ای بالایمان بالبعض والکفر بالبعض والمراد بالکتاب التوراة ۱۲ ٨ قوله لیس البر ان تولوا وجوهکم قبل المشرق والمغرب ای لیس البر ان تصلوا ولا تعملوا بعد ذلك شیئا کما هو فی اول الاسلام فهذا حین نزول الفرائض او قبلة الیهود المغرب وقبلة النصاری المشرق فانزل الله ولما تحولت القبلة شق ذلك علی اهل الکتاب وبعض المؤمنین فهذه الآیة بیان حکمته وهو ان المراد امتثال اوامر الله وهو البر ولیس فی لزوم التوجه من مشرق او مغرب بر ان لم یکن عن امر الله ۱۲ جامع البیان قال الصاوی هذا ابتداء نصف السورة الثانی وهو متعلق بتبیین غالب احکام الدین واما النصف الاول فهو متعلق باصول الدین وقبائح الیهود ۱۲ ٩ قوله حیث زعموا ذلك فقد زعم النصاری ان البر فی استقبال جهة طلوع الشمس وزعم الیهود ان البر فی استقبال بیت المقدس ۱۲ ١٠ قوله ای الکتب یشیر الی ان اللام فی الکتاب للجنس ۱۲ ک ١١ قوله له ای للمال وقیل الضمیر لله او الایتاء ۱۲ ک ١٢ قوله وما قبله فی التطوع قدم علی الفریضة مبالغة فی الحث علیها ه من ابی السعود ۱۲ ١٣ قوله والموفون عطف علی من آمن وتغییر الاسلوب للدلالة علی ملازمة الایفاء وداوم علیه ۱۲ ک ١٤ قوله نصب علی المدح معناه تقدیر ما یدل علی المدح مثل امدح واخص الصابرین لمزیة الصبر وحینئذ یکون عطف الجملة علی الجملة وحذف هذا المقدر واجب ومن ههنا یعلم النصب علی المدح فی المعطوف کهو فی الصفات المقطوعة ۱۲ ک ١٥ قوله فرض علیکم واصل الکتابة الخط کنی به عن الالزام بقرینة علی ۱۲ ک وسبب نزول الآیة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما دخل المدینة وجد الاوس والخزرج یتفاخرون علی بعضهم فصاروا یقتلون الاثنین بالواحد والحر بالعبد منهم فنزلت هذه الآیة فآمنوا واسلموا ۱۲ ١٦ قوله القصاص ماخوذ من قص الاثر فکان القاتل سلك طریقا فی القتل یقتص اثره فیها ای یتبع ویمشی علی سبیله فی ذلك ومنه سمی قصة لان القصة الحکایة یساوی المحکی ولتضمنه معنی المماثلة عدی بفی وفی للسببیة ای بسبب قتل ای القتلی جمع قتیل ۱۲ ک ١٧ قوله وصفا وفعلا اما المماثلة فی الوصف فبان لا یکون متفاوتا الی زیادة کالحر بالعبد واما فی الفعل فبان یفعل به مثل ما فعل من الاغراق والرض بین الحجرین فان مات والا یحز رقبته وهذا کله قول الشافعی ومالك واحمد واما عند ابی حنیفة فلا قود الا بالسیف وهو روایة عن احمد ۱۲ ک ١٨ قوله ولا یقتل العبد بدلیل المفهوم المخالف وانه لم یعتبر فی قوله العبد بالعبد لان المفهوم الموافق او القیاس یدل علی وجوب القصاص فی العبد بالحر وهو انه لما قتل العبد بالعبد فلان یقتل بالحر اولی والقیاس مقدم علی المفهوم المخالف عندهم وکذا لم یعتبر فی قوله الانثی بالانثی للاجماع علی انه یقتل الانثی بالذکر قال البیضاوی لا دلالة فی الآیة علی ان لا یقتل الحر بالعبد کما لا یدل علی عکسه لان المفهوم انما یعتبر حیث لم یظهر للتخصیص غرض سوی اختصاص الحکم وقد بینا ما کان الغرض وهو ان نزول هذه الآیة فی حیین من احیاء العرب بینهما دماء وکان لاحدهما طول علی الآخر بعضهم من بعض حتی اسلموا فاقسموا لیقتلن الحر منکم بالعبد والذکر بالانثی فنزلت الآیة ردا لما قالوه ولم یرد ان یتبارزوا ای یترکا قودا وقال وانما منع مالك والشافعی قتل الحر بالعبد لحدیث لا یقتل حر بعبد رواه الدارقطنی وبالقیاس علی الاطراف وعندنا یجری القیاس بین الحر والعبد لقوله تعالی ان النفس بالنفس کما بین الذکر والانثی ولقوله علیه السلام المسلمون تتکافأ دماؤهم ۱۲ ک ١٩ قوله وبینت السنة یرید بها ما فی الصحیحین انه صلعم قتل یهودیا بامرأة ۱۲ ک ٢٠ قوله فلا یقتل مسلم ولو عبدا بکافر الخ هذا عند الشافعیة وعندنا یقتل المسلم بالذمی وله قوله علیه السلام لا یقتل مومن بکافر ولنا ما روی ان النبی علیه السلام قتل مسلما بذمی والمراد بما روی الشافعی رح الحربی لسیاق الحدیث ولا ذو عهد فی عهده والعطف للمغایرة کما فی الهدایة اه ولا یقتل المسلم بالمستامن لانه غیر محقون الدم علی التابید ۱۲ ٢١ قوله دم اخیه اشار بذلك الی ان الکلام علی حذف مضاف ۱۲ ٢٢ قوله للمقتول یعنی ان المراد بالاخ المقتول والمضاف محذوف وهذا هو الذی اختاره الواحدی وقال الزمخشری المراد بالاخ ولی الدم ۱۲ ک ٢٣ قوله بان ترك القصاص یشیر الی ان عفی بمعنی ترك وشیء مفعول به فی شمس العلوم یقال

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله اى القول الثانى لان النصوص صريحة فى ايجاب القصاص على التعيين ثم تجويز العفو ١٢ ك ك قوله بلا مطل ولا بخس المطل التاخير فى الدفع والوعد به مرة بعد اخرى والبخس النقص اه وفى الصراح بخس قليل وكم كردن حق كسے ١٢ ك قوله ولم يحتم اى لم يلزم واحدا منهما اى من القصاص والدية ١٢ ك ك قوله الدية فقط دون القصاص وقيل فرض عليهم العفو او الارش دون القصاص اى العفو واخذ الدية ١٢ ك ه قوله بالقتل وفى حديث ابى داؤد ولا اعافى احدا قتل بعد اخذ الدية ١٢ ك ك قوله ولكم فى القصاص اه فى ابى السعود ولكم فى القصاص حيوة بيان لمحاسن الحكم على وجه بديع لا تنال غايته حيث جعل الشئ وهو القصاص محلا لضده وهو الحيوة ونكر الحيوة ليدل على ان فى هذا الجنس نوعا من الحيوة عظيما لا يبلغه الوصف وذلك لانهم كانوا يقتلون الجماعة بالواحد فتنتشر الفتنة بينهم ففى شرع القصاص سلامة من هذا كله وعبارة الخازن وهذا الحكم غير مختص بالقصاص الذى هو القتل بل يدخل فيه جميع الجروح والشجاج وغير ذلك لان الجارح اذا علم انه اذا جرح جرح لم يجرح فيصير سببا لبقاء الجارح والمجروح وربما افضت الجراحة الى الموت فيقتص من الجارح ١٢ جمل ك قوله فاحيا نفسه ومن اراد قتله اى اذا ارتدع عن قتل غيره سلم غيره من القتل وسلم هو من القود وكان القصاص سبب حيوة نفسين فلاجل هذا شرع لكم اه من الكشاف والمدارك ١٢ ك قوله ومن اراد اى واحيى من اراد قتله اه ١٢ ك قوله فشرع اشارة الى ان المراد فى مشروعية القصاص والى ان قوله لعلكم الخ متعلق بهذه المقدر ١٢ ك قوله اذا حضر احدكم الموت اى ظهرت عليه اماراته كالمرض المخوف فالكلام على حذف مضاف كما اشار اليه الشارح اه جمل ١٢ ك قوله مالا اى قليلا او كثيرا واليه ذهب الزهرى وهو الشائع فى استعمال القرآن فى قوله ما تنفقوا من خير ما انفقتم من خير وانه لحب الخير لشديد وقيل مالا كثيرا لما روى ابن ابى شيبة عن على ان مولى له اراد ان يوصى وله سبعمائة درهم فمنعه وقد قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال الكثير وعن عائشة فيمن ترك عيالا كثيرا وترك ثلاثة آلاف ليس هذا المال كثيرا فظهر انه تختلف بالاشخاص والاحوال ١٢ ك ك قوله ومتعلق باذا اى العامل فيها وقوله ان كانت ظرفية اى محضة غير متضمنة معنى الشرط اى كتب عليكم ان يوصى احدكم وقت حضور الموت له وقوله ان كانت شرطية اى ظرفية متضمنة معنى الشرط فيكون قد اجتمع شرطان وجواب كل محذوف دل عليه لفظ الوصية وتقدير المحذوف فيهما مضارع مقرون بلام الامر فقول فليوص بيان لكل من جواب اذا وجواب ان فقد اخبر الشارح عن الوصية بامور ثلثة الرفع بكتب وعملها فى اذا ان لم تكن شرطية ودلالتها على جوابها ان كانت شرطية وعلى جواب ان اه جمل ك قوله وجواب ان بالجر اى ودال على جواب ان ١٢ ك قوله فليوص مجموع الشرطين معترضة بين كتب وفاعله لبيان كيفية الايصاء ١٢ ك ك قوله بالعدل بيان للحاصل فان معنى المعروف المعلوم عادة وهو العدل ١٢ ك ك قوله الغنى اى على الفقير ولا القريب الغير الوارث على الاقرب ١٢ ك قوله لمضمون الجملة قبله وهى كتب عليكم فانه لا يحتمل لغيره اى حق ذلك حقا كذا قال ابو حيان هذا ياباه النحو لان على المتقين متعلق بحق او صفة له فلا يكون مؤكدا الا ان المصدر المؤكد لا يعمل وايضا يتخصص بالمعمول او الصفة فلا يكون مؤكدا واجيب بانه يتعلق بمقدر غير صفة ١٢ ك ك قوله هذا منسوخ اى الحكم لا التلاوة فحكمها حكم القرآن وقوله باية الميراث اى قوله تعالى يوصيكم الله فى اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين الآية ١٢ ك قوله باية الميراث يعنى يوصيكم الله فى اولادكم يفيده ما للبخارى عن ابن عباس قال كان المال للولد والوصية للوالدين فنسخ الله من ذلك ما احب وجعل عز وجل للذكر مثل حظ الانثيين وهكذا روى الدارمى عن الحسن وعكرمة وقتادة ان آية الوصية منسوخة باية الميراث وتعقب بان الآية لا يعارضه لان مفاد الآية ان للورثة من التركة منها ما مقدرة بعد الوصية وهو لا ينفى الحقوق الثابتة بالوصية ثم وقد يوجه النسخ بانه تعالى فوض الوصية الى العباد اولا باية الوصية ثم تولى بنفسه فى آية الميراث وقصره على سهام معلومة فانتهى حكم تلك الوصية لكن وكل غيره باعتاق عبده ثم تولى بنفسه ينتهى به حكم الوكالة ١٢ ك ك قوله رواه الترمذى وقال حسن وابو داؤد وعن ابى امامة قال سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فى خطبة حجة الوداع وفى الباب عن عمرو بن خارجة عند الترمذى والنسائى وعن انس عند ابن ماجة وعن جابر وعمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عند الدارقطنى قال الشافعى ان هذا المتن متواتر وعن صاحب الكشف انه فى قوة المتواتر من حيث ظهور العمل ١٢ ك قوله جنفا الجنف فى اللغة الميل مطلقا اريد به ههنا الميل خطأ بقرينة مقابله فانه انما يكون بالقصد ١٢ ك ك قوله او تخصيص غنى الخ بان اوصى للاغنياء فقط وكانوا يوصون باموالهم للاغنياء وللاجانب بالرياء والسمعة ويحرمون الوالدين والاقربين ١٢ احمدى ك قوله مثلا يشير الى ان الميل لا ينحصر فى النوعين المذكورين بل يكون بغير ذلك كتفضيل القريب الغير الوارث على الاقرب ١٢ ك ك قوله بالامر متعلق باصلح اى يامر الموصى بالعدل فى الايصاء بان لا يزيد على الثلث ١٢ ك ك قوله من الامم بيان لمن قبلكم والمعنى صومكم كصومهم فى عدد الايام روى ابن ابى حاتم عن ابن عمر مرفوعا صيام رمضان كتبه الله على الامم من قبلكم او المراد مطلق الصيام دون وقته وقدره فالتشبيه واقع على نفس الصوم فكتب على آدم ايام البيض وعلى قوم موسى عاشوراء ١٢ ك قال الصاوى وحكمة ذكر التشبيه التاكيد فى الامر والتسلى بمن قبلنا لان

عنه فلو عفا ولم يسمها فلا شئ ورجح وَعَلَى القاتل اَدَاءٌ للدية اِلَيْهِ الى العافى وهو الوارث بِاِحْسَانٍ بلا مطل ولا بخس ذٰلِكَ الحكم المذكور من جواز القصاص والعفو عنه على الدية تَخْفِيْفٌ تسهيل مِّنْ رَّبِّكُمْ عليكم وَرَحْمَةٌ بكم حيث وسع فى ذلك ولم يحتم واحدا منهما كما حتم على اليهود القصاص وعلى النصارى الدية فَمَنِ اعْتَدٰى ظلم القاتل بان قتله بَعْدَ ذٰلِكَ اى العفو فَلَهٗ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم فى الاخرة بالنار او الدنيا بالقتل وَلَكُمْ فِى الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ اى بقاء عظيم يّٰۤاُولِى الْاَلْبَابِ ذوى العقول لان القاتل اذا علم انه يقتل ارتدع فاحيى نفسه ومن اراد قتله فشرع لكم لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ القتل مخافة القود كُتِبَ فرض عَلَيْكُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ اى اسبابه اِنْ تَرَكَ خَيْرًا مالا اِلْوَصِيَّةُ مرفوع بكتب ومتعلق باذا ان كانت ظرفية ودال على جوابها ان كانت شرطية وجواب ان محذوف اى فليوص لِلْوَالِدَيْنِ وَالْاَقْرَبِيْنَ بِالْمَعْرُوْفِ بالعدل بان لا يزيد على الثلث ولا يفضل الغنى حَقًّا مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله عَلَى الْمُتَّقِيْنَ الله وهذا منسوخ باية الميراث وبحديث لا وصية لوارث رواه الترمذى فَمَنْۢ بَدَّلَهٗ اى الايصاء من شاهد ووصى بَعْدَ مَا سَمِعَهٗ علمه فَاِنَّمَاۤ اِثْمُهٗ اى الايصاء المبدل عَلَى الَّذِيْنَ يُبَدِّلُوْنَهٗ فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لقول الموصى عَلِيْمٌ بفعل الوصى فمجاز عليه فَمَنْ خَافَ مِنْ مُّوْصٍ مخففا ومثقلا جَنَفًا ميلا عن الحق خطأ اَوْ اِثْمًا بان تعمد ذلك بالزيادة على الثلث او تخصيص غنى مثلا فَاَصْلَحَ بَيْنَهُمْ بين الموصى والموصى له بالامر بالعدل فَلَاۤ اِثْمَ عَلَيْهِ فى ذلك اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُتِبَ فرض عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ من الامم لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ المعاصى فانه يكسر الشهوة التى هى مبدؤها اَيَّامًا نصب بالصيام او بصوموا مقدرا مَّعْدُوْدٰتٍ اى قلائل اى موقتات بعدد معلوم وهى رمضان كما سياتى وقلله تسهيلا على المكلفين فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ حين شهوده مَّرِيْضًا اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اى مسافرا سفر القصر واجهده الصوم فى الحالين فافطر فَعِدَّةٌ فعليه عدة ما افطر مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ يصومها بدله وَعَلَى الَّذِيْنَ لَا يُطِيْقُوْنَهٗ لكبر او مرض لا يرجى برؤه فِدْيَةٌ هى طَعَامُ مِسْكِيْنٍ اى قدر ما ياكله فى يوم وهو مد من غالب قوت البلد لكل يوم وفى قراءة باضافة فدية وهى للبيان وقيل لا غير مقدرة كانوا مخيرين فى صدر الاسلام بين الصوم والفدية ثم نسخ بتعيين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه قال ابن عباس الا الحامل والمرضع اذا افطرتا خوفا على الولد فانها باقية بلا نسخ فى حقهما فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا بالزيادة على القدر المذكور فى الفدية فَهُوَ اى التطوع خَيْرٌ لَّهٗ وَاَنْ تَصُوْمُوْا مبتدأ خبره خَيْرٌ لَّكُمْ من

فى الصوم نوع صعوبة ١٢ ك قوله فى الحالين اى حال المرض وحال السفر وفيه نظر بالنسبة للسفر او لا اشتراط فيه المشقة فهو مبيح مطلق اه جمل وفى تفسير الاحمدى وانما رخص له الافطار بسبب كثرة مشقة قطع المسافة ولكن حكم الرخصة باق لكل مسافر سواء وجد فيه العلة اولا ١٢ ك قوله وعلى الذين لا يطيقونه واعلم ان عند اكثر المفسرين فيه قولان احدهما ان المراد بالذين يطيقونه الاصحاء المقيمون خيرهم فى ابتداء الاسلام بين الامرين بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفدوا لئلا يشق عليهم لانهم كانوا لم يتعودوا ثم نسخ التخيير ونزلت العزيمة بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه وثانيهما ان يكون لا محذوفا وهو واقع فى كثير من استعمال الفصحاء كما فى قوله تعالى يبين الله لكم ان تضلوا وكان المعنى وعلى الذين لا يطيقونه فدية طعام مسكين وقد قرأ به حفص ايضا فكان الآية فى حق الشيخ الفانى وفى حق الحامل والمرضع ايضا عند الشافعى على ما هو مذهبه ١٢ ك قوله يطيقونه قال فى تفسير الشيخ يطيق من اطاق فلان اذا زالت طاقته والهمزة للسلب اى لا يقدرون على الصوم وهم الذين قدروا عليه فى حال الشباب ثم عجزوا فى حال الكبر اه روح ويؤيده ما فى تفسير الاحمدى ناقلا عن شمس الائمة ان قوله تعالى يطيقونه من الاطاقة وماضيه اطاق والهمزة فيه للسلب اى الذين ازالهم الطاقة ١٢ ك قوله وقيل لا غير مقدرة اى لفظ لا غير مقدرة واليه ذهب الزمخشرى وغيره ١٢ ك قوله ثم نسخ الخ روى البخارى عن ابن عمر وسلمة بن الاكوع انها منسوخة وهو قول الجمهور ١٢ ك قوله فليصمه اى فليصم فيه والمراد بالشاهد العاقل البالغ الصحيح

الافطار والفدية إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ انه خير لكم فافعلوه تلك الايام شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِيٓ أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْاٰنُ من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا فى ليلة القدر هُدًى حال هاديا من الضلالة لِّلنَّاسِ وَبَيِّنٰتٍ ايات واضحات مِّنَ الْهُدٰى مما يهدى الى الحق من الاحكام وَمن الْفُرْقَانِ مما يفرق بين الحق والباطل فَمَنْ شَهِدَ حضر مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا اَوْ عَلٰى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ تقدم مثله وكرره لئلا يتوهم نسخه بتعميم من شهد يُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ولذا اباح لكم الفطر فى المرض والسفر ولكون ذلك فى معنى العلة ايضا للامر بالصوم عطف عليه وَلِتُكْمِلُوا بالتخفيف والتشديد الْعِدَّةَ اى عدة صوم رمضان وَلِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عند اكمالها عَلٰى مَا هَدٰىكُمْ ارشدكم لمعالم دينه وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ الله على ذلك وسال جماعة النبى صلى الله عليه وسلم اقريب ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه فنزل وَاِذَا سَاَلَكَ عِبَادِيْ عَنِّيْ فَاِنِّيْ قَرِيْبٌ منهم بعلمى فاخبرهم بذلك اُجِيْبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَانِ بانالته ما سال فَلْيَسْتَجِيْبُوْا لِيْ دعائى بالطاعة وَلْيُؤْمِنُوْا يديموا على الايمان بِيْ لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُوْنَ ۝ يهتدون اُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ بمعنى الافضاء اِلٰى نِسَآئِكُمْ بالجماع نزل نسخا لما كان فى صدر الاسلام من تحريمه وتحريم الاكل والشرب بعد العشاء هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَاَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ كناية عن تعانقهما او احتياج كل منهما الى صاحبه عَلِمَ اللّٰهُ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُوْنَ تخونون اَنْفُسَكُمْ بالجماع ليلة الصيام وقع ذلك لعمر وغيره واعتذروا الى النبى صلى الله عليه وسلم فَتَابَ عَلَيْكُمْ قبل توبتكم وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْئٰنَ اذ احل لكم بَاشِرُوْهُنَّ جامعوهن وَابْتَغُوْا اطلبوا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ اى اباحه من الجماع او قدره من الولد وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا الليل كله حَتّٰى يَتَبَيَّنَ يظهر لَكُمُ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ اى الصادق بيان للخيط الابيض وبيان الاسود محذوف اى من الليل شبه ما يبدو من البياض وما يمتد معه من الغبش بخيطين ابيض واسود فى الامتداد ثُمَّ اَتِمُّوا الصِّيَامَ مِنَ الْفَجْرِ اِلَى الَّيْلِ اى الى دخوله بغروب الشمس وَلَا تُبَاشِرُوْهُنَّ اى نساءكم وَاَنْتُمْ عٰكِفُوْنَ مقيمون بنية الاعتكاف فِى الْمَسٰجِدِ متعلق بعاكفون نهى لمن كان يخرج وهو معتكف فيجامع امرأته ويعود تِلْكَ الاحكام المذكورة حُدُوْدُ اللّٰهِ حدها العباده ليقفوا عندها فَلَا تَقْرَبُوْهَا ابلغ من لا تعتدوها المعبر به فى اٰية اخرى كَذٰلِكَ كما بين لكم ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ اٰيٰتِهٖ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ۝ محارمه وَلَا تَاْكُلُوْٓا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ اى لا ياكل بعضكم مال بعض بِالْبَاطِلِ الحرام شرعا كالسرقة والغصب

له قوله من اللوح المحفوظ الخ ثم نزل نجما نجما آية آية سورة سورة الى الارض بحسب الحوائج ١٢ احمدى ٢ه قوله فى ليلة القدر منه اى فقد حوى رمضان مرتبتين نزول القرآن فيه ووجود ليلة القدر به. وليلة القدر هى المعنية بقوله تعالى انا انزلناه فى ليلة مباركة والى حصل ان جبرئيل تلقاه من اللوح المحفوظ ونزل به الى السماء الدنيا فاملاه للسفرة وكتبته فى الصحف على هذا الترتيب ومقرها بيت العزة فى سماء الدنيا ثم نزل به على النبى فى ثلاث وعشرين سنة مفرقا على حسب الوقائع ١٢ صاوى ٣ه قوله هدى للناس وبينات حالان من القرآن ابو السعود وقوله من الهدى والفرقان الجار والمجرور صفة لقوله هدى وبينات محلها النصب بمحذوف اى ان كان القرآن هدى وبينات هو من جملة هدى الله وبيناته ١٢ من الجمل ٤ه قوله من شهد بتعميم اى للمقيم والمسافر والمريض والصحيح ولكون ذلك اى لكون قوله يريد الله بكم اليسر فى معنى العلة للامر بالصوم كما انه علة للترخص ١٢ ك ٥ه قوله يريد الله آه هذا فى المعنى تعليل لامرين مقدرين دل عليهما قوله ومن كان مريضا الخ وهما جواز الافطار بهما والتوسعة فى القضاء حيث لم يوجب فيه خصوص تتابع او تفريق او مبادرة او تراخ فان قوله فعدة من ايام اخر صادق بهذا كله وهذا مستفاد من تقرير كلام الشارح فاشار للاول بقوله ولذا اباح الخ وللثاني بقوله ولكون ذلك الخ ١٢ ج ٦ه قوله ولتكملوا يعنى امر الشاهد بالصوم اراده لليسر ولاكمال العدة الخ ولتكملوا العدة من صوم رمضان من الهلال الى الهلال كاملة اذا كان خطابا لكل من عليه الصوم او لتكملوا عدة قضائه اذا كان خطابا للمسافر والمريض خاصة ١٢ احمدى ٧ه قوله عند اكمالها ان كان المراد اكمالها بالقضاء كان المراد بالتكبير الثناء على الله وكان قوله ولتكبروا الله علة ثالثة للامر بالقضاء وان كان المراد اكمالها حال الاداء كان المراد بالتكبير تكبير العيد وكان هذا علة لقوله فمن شهد الخ تأمل ١٢ جمل وعدى التكبير بعلى لتضمنه معنى الحمد كانه قيل لتكبروا الله اى لتعظموه حامدين على ما هداكم اليه ١٢ مدارك ٨ه قوله بعلمى اشار به الى انه ليس المراد من هذا القرب القرب بالجهة والمكان بل المراد من القرب العلم والحفظ وعليه جمهور المفسرين وللصوفية الكرام فى هذا المقام مسلك آخر غير هذا التحقيق فيقولون ان قرب الله تعالى مع عباده حق وليس بمكانى وفى شرح فقه الاكبر فالتحقيق فى مقام التوفيق ان مختار الامام ان قرب الحق من الخلق وقرب الخلق من الحق حقيقة بلا كيف وثبتت بلا كشف اه فيعتقد ان مراده حق ولا يشتغل ببيانه وكيفيته وللتفصيل موضع آخر ١٢ ٩ه قوله فاخبرهم اى فقل لهم انى قريب ولا بد من تقدير ذلك فانه لا يترتب عليه الاخبار بكونه قريبا ١٢ كما ١٠ه قوله بانالته ما سال فان قلت انا نرى الداعى قد يبالغ فى الدعوات والتضرع فلا يجاب قلت ان هذه الآية مطلقة والمطلق يحمل على المقيد وهو قوله تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء فالمعنى اجيب دعوة الداع اذا دعانى ان شئت او اذا وافق القضاء او كانت الاجابة خيرا له ايضا للعطار [illegible] ولان استجابة الدعاء قد يكون بحصول ذلك الدعاء بعينه وقد يكون برد بلية كانت عليه فى الدنيا عوضه وقد يكون برفع الدرجة فى الآخرة عوضه كما جاء فى الخبر الصحيح ١٢ ١١ه قوله دعائى بالطاعة اى امرى لهم بالطاعة اى فليمتثلوا امرى اه جمل وتقديمها على الايمان يدل على ان العبد لا يصل الى نور الايمان وقوته الا بتقديم الطاعات والعبادات ١٢ روح ١٢ه قوله على الايمان اشارة الى الجواب عما يتوهم كيف جمع بين الاستجابة والايمان واحدهما مغن عن الآخر فانه لا يكون مستجيبا له تعالى من لا يكون مومنا ولا مومنا من لا يكون مستجيبا وقد يقال انه من قبيل ذكر الخاص بعد العام للتنبيه على فضله وشرفه ١٢ ك ١٣ه قوله الرفث ضمنه معنى الافضاء فعداه بالى والا فهو يتعدى بالباء وبفى وهو فى الاصل الكلام الذى يستقبح ذكره الواقع عند الجماع فاطلق واريد منه الجماع على سبيل الكناية لاستقباح ذكره ١٤ه قوله بمعنى الافضاء هو فى الاصل ان لا يكون بينك وبين الشىء حائل وليس مرادا هنا بل المراد بهنا افضاء خاص بالجماع ولذا قال المفسر بمعنى الافضاء الى نسائكم ١٥ه قوله بعد العشاء روى ابو داؤد عن ابن عباس كانوا على عهده صلى الله عليه وسلم اذا صلوا العشاء حرم عليهم الطعام والشراب والنساء. وفى البخارى عن البراء رض كون المنع مقيدا بالنوم قال الحافظ يحتمل ان يكون التقييد بالحقيقة انما هو بالنوم وذكر صلوة العشاء لكون ما بعدها مظنة النوم غالبا ١٢ ك ١٦ه قوله هن لباس لكم الخ قدم هذه على الاخرى لان ملابسة الزوج وتعانقه مع الزوجة اسبق واكثر ١٢ ١٧ه قوله كناية عن تعانقهما آه يعنى انه جعل كل واحد من الزوجين لاشتماله على صاحبه فى العناق والضم باللباس المشتمل على لابسه كالفراش واللحاف وحاصله انه تمثيل لصعوبة اجتنابهن وشدة ملابستهن ١٢ جمل عن الكرخى ١٨ه قوله او احتياج كل منهما آه اى فى منعه من الفجور كما يحتاج الى اللباس وفى الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال لا خير فى النساء ولا صبر عنهن يغلبن كريما ويغلبهن لئيم فاحب ان اكون كريما مغلوبا ولا احب ان اكون لئيما غالبا ١٢ ج ١٩ه قوله وقع ذلك لعمر رض وحاصله انه بعد ان صلى العشاء وجد باهله رائحة طيبة فواقع اهله حينئذ ثم لما اصبح جاء رسول الله واخبره الخبر فقال يا رسول الله انى اعتذر الى الله واليك فقام منى فقام جماعة فقالوا مثل ما قال عمر فنزلت الآية نسخا للتحريم الواقع بالسنة ٢٠ه قوله فالآن الآن حقيقة الوقت الذى انت فيه وقد يقع على الماضى القريب منك وعلى المستقبل القريب تنزيلا للقريب منزلة الحاضر وهو المراد هنا ١٢ جمل ٢١ه قوله باشروهن والمباشرة الصاق البشرة بالبشرة كنى به عن الجماع ١٢ بيضاوى ٢٢ه قوله من الولد والمعنى ان المباشر ينبغى ان يكون غرضه الولد فانه الحكمة من خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء الوطر ١٢ ك ٢٣ه قوله وكلوا واشربوا نزلت فى صرمة بن قيس وكان عاملا فى ارض له وهو صائم فحين جاء المساء رجع لاهله فلم يجد طعاما فغلبته عيناه من التعب فلما حضر الطعام استيقظ فكره ان ياكل خوفا من المخالفات طاويا فما انتصف النهار حتى غشى عليه فلما افاق اخبر النبى بذلك فنزلت الآية ١٢ ٢٤ه قوله من البياض والكلام تشبيه لا استعارة لذكر طرفى التشبيه فيه قالوا وفى تجويز المباشرة الى الصبح دليل على جواز تاخير الغسل الى الفجر وعلى ان الجنابة لا تنافى الصوم وفى قوله ثم اتموا الصيام الى الليل دليل على نفى الوصال وعلى جواز نية النهار ١٢ ك ٢٥ه قوله من الغبش بفتح الغين المعجمة والموحدة وشين معجمة

لے قوله الاولا في الاصل القاء الدلو في البير للاستقاء استعير للتوصل بالشئ الى الشئ فيجعل الباء صلة له وصار تجوزا عن الالقاء ١٢ ك ٢ قوله اي بحكومتها فالآية على حذف مضاف والالقاء الاسراع اي لا تسرعوا بالخصومة في الاموال الى الحكام ليعينوكم على ابطال حق او تحقيق باطل فاما الاسراع بها لتحقيق الحق فليس بمذموم ١٢ ٣ قوله متلبسين فيه اشارة الى ان الجار والمجرور حال من فاعل تاكلوا ١٢ ك ٤ قوله جمع هلال وسمي به لرفع الناس اصواتهم عند رويته كما في المدارك لما سال معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم فقالا ما بال الهلال يبدأ رقيقا كالخيط ثم يزيد حتى يستوي ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ فنزلت هذه الآية كما في ابي السعود وغيره ١٢ ٥ قوله لم تبدو اي لاي غرض ولاي حكمة تظهر دقيقة الى آخرها ذكره اخرج ابن جرير عن ابي العالية بلغنا انهم قالوا يا رسول الله لم خلقت الاهلة فنزلت قال هذا صريح في انهم سالوا عن حكمة ذلك لا عن كيفيته ١٢ ك ٦ قوله قل هي مواقيت قال السكاكي كان اللائق ان يسئلوا عن حكمتها فلهذا اجاب الله تعالى من امر المناسب كما نقله في المختصر المعاني اه لكن الذي قرره ابو السعود وغيره ان الجواب مطابق للسوال ونص بانه قد سالوه عليه الصلوة والسلام عن الحكمة في اختلاف حال القمر وتبدل امره فامره الله العزيز الحكيم ان يجيبهم بان الحكمة الظاهرة في ذلك ان تكون معالم للناس في عبادتهم لا سيما الحج ١٢ ٧ قوله جمع ميقات من الوقت وهو الزمان المفروض لامر الخ والزمان مدة مقسومة الى الماضي والحال والمستقبل والمدة امتداد حركة الفلك من مبدءها الى منتهاها ١٢

وَلَا تُدْلُوْا تلقوا بِهَآ اي بحكومتها او بالاموال رشوة اِلَى الْحُكَّامِ لِتَاْكُلُوْا بالتحاكم فَرِيْقًا طائفة مِّنْ اَمْوَالِ النَّاسِ متلبسين بِالْاِثْمِ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انكم مبطلون يَسْئَلُوْنَكَ يا محمد عَنِ الْاَهِلَّةِ جمع هلال لم تبدو دقيقة ثم تزيد حتى تمتلئ نورا ثم تعود كما بدت ولا تكون على حالة واحدة كالشمس قُلْ لهم هِيَ مَوَاقِيْتُ جمع ميقات لِلنَّاسِ يعلمون بها اوقات زرعهم ومتاجرهم وعدة نسائهم وصيامهم وافطارهم وَالْحَجِّ عطف على الناس اي يعلم بها وقته فلو استمرت على حالة واحدة لم يعرف ذلك وَلَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَاْتُوا الْبُيُوْتَ مِنْ ظُهُوْرِهَا في الاحرام بان تنقبوا فيها نقبا تدخلون منه وتخرجون وتتركوا الباب وكانوا يفعلون ذلك ويزعمونه برا وَلٰكِنَّ الْبِرَّ اي ذا البر مَنِ اتَّقٰى الله بترك مخالفته وَاْتُوا الْبُيُوْتَ مِنْ اَبْوَابِهَا في الاحرام كغيره وَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون ولما صد صلى الله عليه وسلم عن البيت عام الحديبية وصالح الكفار على ان يعود العام القابل ويخلوا له مكة ثلثة ايام وتجهز لعمرة القضاء وخافوا ان لا تفي قريش ويقاتلوهم وكره المسلمون قتالهم في الحرم والاحرام والشهر الحرام نزل وَقَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اي لاعلاء دينه الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَكُمْ من الكفار وَلَا تَعْتَدُوْا عليهم بالابتداء بالقتال اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ ۝ المتجاوزين ما حد لهم وهذا منسوخ باية براءة او بقوله وَاقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوْهُمْ وجدتموهم وَاَخْرِجُوْهُمْ مِّنْ حَيْثُ اَخْرَجُوْكُمْ اي من مكة وقد فعل بهم ذلك عام الفتح وَالْفِتْنَةُ الشرك منهم اَشَدُّ اعظم مِنَ الْقَتْلِ لهم في الحرم والاحرام الذي استعظمتموه وَلَا تُقٰتِلُوْهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اي في الحرم حَتّٰى يُقٰتِلُوْكُمْ فِيْهِ فَاِنْ قٰتَلُوْكُمْ فيه فَاقْتُلُوْهُمْ فيه وفي قراءة بلا الف في الافعال الثلثة كَذٰلِكَ القتل والاخراج جَزَآءُ الْكٰفِرِيْنَ ۝ فَاِنِ انْتَهَوْا عن الكفر واسلموا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ۝ بهم وَقٰتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ توجد فِتْنَةٌ شرك وَّيَكُوْنَ الدِّيْنُ العبادة لِلّٰهِ وحده لا يعبد سواه فَاِنِ انْتَهَوْا عن الشرك فلا تعتدوا عليهم دل على هذا فَلَا عُدْوَانَ اعتداء بقتل او غيره اِلَّا عَلَى الظّٰلِمِيْنَ ۝ ومن انتهى فليس بظالم فلا عدوان عليه اَلشَّهْرُ الْحَرَامُ المحرم مقابل بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ فكما قاتلوكم فيه فاقتلوهم في مثله رد لاستعظام المسلمين ذلك وَالْحُرُمٰتُ جمع حرمة ما يجب احترامه قِصَاصٌ اي يقتص بمثلها اذا انتهكت فَمَنِ اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ بالقتال في الحرم او الاحرام او الشهر الحرام فَاعْتَدُوْا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ سمى مقابلته اعتداء لشبهها بالمقابل به في الصورة وَاتَّقُوا اللّٰهَ في الانتصار وترك الاعتداء وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ بالعون والنصر وَاَنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ طاعته الجهاد وغيره وَلَا تُلْقُوْا بِاَيْدِيْكُمْ اي

---

٨ قوله ومتاجرهم جمع متجر مصدر لا ظرف زمان فانه معطوف على زرعهم كقوله وعدة نسائهم اي اوقات تجارتهم وعدة نسائهم بكسر العين جمع عدة ١٢ ك ٩ قوله وليس البر الحكمة في ذكر هذه الآية بعدما تقدم انهم سالوا عن ذلك ايضا وصورة سوالهم هل من البر اتيان البيوت من ظهورها فاجابهم الله بانه ليس من البر ويتعين سقوط البر ههنا لان ما بعد الباء يتعين جعله خبر الليس فان الباء انما تدخل على الخبر لا على الاسم ١٢ ١٠ قوله نقبا نقب سوراخ كردن در ديوار كذا في الصراح ١٢ ١١ قوله وكانوا يفعلون ذلك روى البخاري عن البراء كانت الانصار اذا حجوا وجاءوا لم يدخلوا من قبل ابواب بيوتهم لكن من ظهورها وجاء رجل فدخل من قبل بابه فكانه عير بذلك فنزلت ولكن البر الخ ١٢ ك ١٢ قوله ولكن البر من اتقى فان قلت ما وجه اتصاله بما قبله قلت كانه قيل لهم عند سوالهم عن الاهلة وعن الحكمة في نقصانها وتمامها معلوم ان كل ما يفعله الله تعالى لا يكون الا حكمة بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السوال عنه وانظروا في واحدة تفعلونها انتم مما ليس من البر في شئ وانتم تحسبونها برا ١٢ كشاف ١٣ قوله عام الحديبية وهو موضع قريب من مكة ووقع هذا الامر في السنة السادسة اذ خرج النبي صلى الله عليه وسلم مع اصحابه للعمرة وقوله ان يعود اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله للعام القابل اي السنة الآتية ١٢ ١٤ قوله ويخلوا من الاخلاء او التخلية منصوب معطوف على يعود اي يفرغوا له صلعم مكة في العام القابل ١٢ ك ١٥ قوله تجهز لعمرة القضاء اي تهيا واستعد للخروج لها والمراد بعمرة القضاء العمرة التي وقع عليها القضاء اي المقاضاة والصلح وكانت في السابعة اه جمل وعبارة الكمالين وسميت بها لانه وقع قضاء لعمرة الحديبية اولانه وقع عليه الصلح والقضاء بمعنى الصلح انتهى ١٢ ١٦ قوله وخافوا ان لا تفي قريش اي خاف المسلمون ان لا يفوا قسم قريش بمقتضى العهد والصلح ويقاتلوهم في الحرم في الشهر الحرام اي في ذي القعدة ١٢ ١٧ قوله وقاتلوا في سبيل الله في البخاري مرفوعا المقاتل في سبيل الله من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ١٢ كما ١٨ قوله باية براءة وهي فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ١٢ ك ١٩ قوله ذلك اي المذكور من القتل والاخراج عام الفتح ثامن الهجرة في رمضان فاخرج بعضهم وقتل بعضهم ١٢ كما ٢٠ قوله الشرك منهم سمي الشرك فتنة لانه فساد في الارض يؤدي الى الظلم وانما جعل اشد اي اعظم من القتل لانه يؤدي الى الخلود في النار والقتل ليس كذلك ١٢ خازن ٢١ قوله فيه وعموم الامكنة في قوله واقتلوهم حيث ثقفتموهم خص منه الحرم الا عند البداية منهم بهذه الآية كذا في المدارك وعن قتادة انه يحل ابتداءهم بالقتال ولو في الحرم والآية منسوخة بقوله واقتلوهم حيث وجدتموهم ١٢ كمالين ٢٢ قوله في الافعال الثلثة اي ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فان قتلوكم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم ١٢ كمالين ٢٣ قوله فان انتهوا متعلق الانتهاء محذوف قدره الشارح بقوله عن الكفر ١٢ ٢٤ قوله وحده لا يعبد سواه هذا الاختصاص علم من اللام في لله ولهذا فسر الفتنة بالشرك لانه وقع مقابلا له ١٢ ٢٥ قوله الشهر الحرام الخ هذا نزل ايضا زيادة طمانينة للمسلمين لانه كان يشق عليهم القتال فيها تعظيما لها وقيل انها نزلت ردا على الكفار والمنافقين المعترضين في قولهم ان الاشهر الحرم والحرم معظمة قديما ويزعم محمد انه يحكم بالعدل وهو ينتهك حرمة الشهر الحرام والحرم فرد الله عليهم بقوله الشهر الحرام اي الذي نقاتلكم فيه في مقابلة الشهر الحرام اي الذي صددتمونا فيه عن العمرة والدخول وقاتلتمونا فيها وكم ولا يسمى انتهاكا ولا عدم تعظيم للحرم لانه لما كان بامر الله اندفع ذلك كله ١٢ صاوي ٢٦ قوله انتهكت اي انقضت الحرمة في الصراح انتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل ١٢ ٢٧ قوله سمي مقابلته اعتداء الخ لما كان هنا مظنة ان يقال ان جزاء الاعتداء لا يكون اعتداء فكيف يصح قوله فاعتدوا بل ينبغي ان يقال فقابلوه وجازوه فدفع بان تسمية المقابلة بالاعتداء للمشاكلة والمشابهة الصورية ١٢ محمد عبد الرحمن رح ٢٨ قوله وترك الاعتداء اي ترك في الانتصار ما لم يرخص لكم فيه كمالين ٢٩ قوله ولا تلقوا بايديكم هذا مرتبط بقوله واقتلوهم حيث ثقفتموهم وبقوله وانفقوا في سبيل الله ١٢ ٢٩ قوله ولا تلقوا بايديكم الخ عبر بالايدي عن الانفس اكتفاء بالجزء الاهم من النفس كقوله في آية اخرى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم اي انفسكم ١٢ صاوي ٣٠ قوله فان انتهوا الخ اي رجعوا عن الكفر واسلموا قوله فلا عدوان الخ هذا خبر في صورة الامر مبالغة اي فلا تلتعموا ولا تقتلوا الا الظالمين والمعنى لا يجازي على عدوانه الا الظالمون لان العدوان وقع من الكفار بكفرهم وقتالهم للمسلمين لا من المسلمين بقتالهم لهم ١٢ صاوي ٣١ قوله والحرمات قصاص اي متى حصل انتهاك من احد لحرمة آخر سقطت حرمته فيقتص له منه ١٢ صاوي ٣٢ قوله وانفقوا في سبيل الله اي ابذلوا انفسكم واموالكم في طاعته ومراضيه سواء الجهاد وغيره كصلة الرحم ومراعاة الضعفاء والفقراء من عباد الله ١٢ صاوي

ان الحج فرض والعمرة سنة فكيف يستقيم

انفسكم والباء زائدة الى التهلكة الهلاك بالامساك عن النفقة فى الجهاد وتركه لانه يقوى العدو عليكم و احسنوا بالنفقة وغيرها ان الله يحب المحسنين اى يثيبهم واتموا الحج والعمرة لله ادوهما بحقوقهما فان احصرتم منعتم عن اتمامهما بعدو ونحوه فما استيسر تيسر من الهدى عليكم وهو شاة ولا تحلقوا رءوسكم اى لا تتحللوا حتى يبلغ الهدى المذكور محله حيث يحل ذبحه وهو مكان الاحصار عند الشافعى فيذبح فيه بنية التحلل ويفرق على مساكينه ويحلق وبه يحصل التحلل فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه كقمل وصداع فحلق فى الاحرام ففدية عليه من صيام لثلثة ايام او صدقة بثلثة اصع من غالب قوت البلد على ستة مساكين او نسك اى ذبح شاة واو للتخيير والحق به من حلق بغير عذر لانه اولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الحلق كالطيب واللبس والدهن لعذر او غيره فاذا امنتم العدو بان ذهب او لم يكن فمن تمتع استمتع بالعمرة اى بسبب فراغه منها والتحلل عنها بمحظورات الاحرام الى الحج اى الى الاحرام به بان يكون احرم بها فى اشهره فما استيسر تيسر من الهدى عليه وهو شاة يذبحها بعد الاحرام به والافضل يوم النحر فمن لم يجد الهدى لفقده او فقد ثمنه فصيام اى فعليه صيام ثلثة ايام فى الحج اى فى حال احرامه به فيجب حينئذ ان يحرم قبل السابع من ذى الحجة والافضل قبل السادس لكراهة صوم يوم عرفة للحاج ولا يجوز صومها ايام التشريق على اصح قولى الشافعى وسبعة اذا رجعتم الى وطنكم مكة او غيرها وقيل اذا فرغتم من اعمال الحج وفيه التفات عن الغيبة تلك عشرة كاملة جملة تاكيد لما قبلها ذلك الحكم المذكور من وجوب الهدى او الصيام على من تمتع لمن لم يكن اهله حاضرى المسجد الحرام بان لم يكونوا على مرحلتين من الحرم عند الشافعى فان كان فلا دم عليه ولا صيام وان تمتع وفى ذكر الاهل اشعار باشتراط الاستيطان فلو اقام قبل اشهر الحج ولم يستوطن وتمتع فعليه ذلك وهو احد الوجهين عندنا والثانى لا والاهل كناية عن النفس والحق بالمتمتع فيما ذكر بالسنة القارن وهو من يحرم بالعمرة والحج معا او يدخل الحج عليها قبل الطواف واتقوا الله فيما يامركم به وينهاكم عنه واعلموا ان الله شديد العقاب لمن خالفه الحج وقته اشهر معلومت شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذى الحجة وقيل كله فمن فرض على نفسه فيهن الحج بالاحرام به فلا رفث جماع فيه ولا فسوق معاصى ولا جدال خصام فى الحج وفى قراءة بفتح الاولين والمراد فى الثلثة النهى وما تفعلوا من خير كصدقة يعلمه الله فيجازيكم به ونزل فى اهل اليمن وكانوا يحجون بلا زاد فيكونون كلا على الناس وتزودوا ما يبلغكم لسفركم فان خير الزاد التقوى ما يتقى به سؤال الناس وغيره واتقون

ــه قوله اى انفسكم اى المراد بالايدى الانفس بذكر الجزء وارادة الكل لمزيد اختصاص لها باليد بناء على ان اكثر ظهور افعال الناس بها ١٢ ك ــه قوله والباء زائدة اى فى المفعول به لان القى يتعدى بنفسه قال تعالى فالقى موسى عصاه وقيل غير زائدة والمفعول محذوف اى ولا تلقوا انفسكم بايديكم يقال اهلك فلان نفسه اذا تسبب لهلاكها ١٢ ك ــه قوله التهلكة قال المازرى لا اعلم فى كلام العرب مصدرا على تفعلة بضم العين الا هذا قال ابو على قد حكى سيبويه التنضرة والتسترة ١٢ كبير ــه قوله لانه يقوى العدو ويسلطهم على اهلاككم وقيل نهى عن الاسراف فى النفقة حتى يفتقر نفسه ويضيع عياله او عن تضييع وجه المعاش ويؤيده ما فى الكتاب ما رواه البخارى عن حذيفة نزلت فى النفقة فى سبيل الله ١٢ ــه قوله اى يثيبهم فسر المحبة فى حق الله بالاثابة لان حقيقتها وهى ميل القلب للمحبوب مستحيلة فى حق الله تعالى والاثابة لازمة لذلك والقاعدة ان كل ما استحال على الله باعتبار مبدئه ورد يطلق ويراد لازمه وغايته ١٢ ص ــه قوله واتموا الحج والعمرة لله اعلم ان الحج فرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيارة وواجبه وقوف المزدلفة والسعى بين الصفا والمروة ورمى الجمار وطواف الرجوع للآفاقى والحلق وغير ها سنن وآداب والعمرة ركنها الطواف والسعى وشرطها الاحرام والحلق وهذا باب طويل مذكور فى الفقه فان قيل اليس عندكم قوله تعالى واتموا انه اذا كان للوجوب فينبغى ان يكون العمرة كالحج واجبة واذا كان للندب ينبغى ان يكون الحج كالعمرة وهو خلاف المذاهب قلت يمكن ان يجاب عنه انه للندب على ان الحج والعمرة كانا مندوبين فى بدء الاسلام ثم ثبت فرضيته بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت الآية وبقيت العمرة على حالها كما هو المذكور فى الزاهدى قوله ادوهما بحقوقهما فيه اشارة الى رد قول المخالف لا دلالة فى الآية على وجوبهما لان الامر بالاتمام لا يدل على الامر باصل الفعل الذى امر باتمامه اه كرخى وقال الشيخ سليمان الجمل وظاهره وجوبهما لانه امر باتمامهما مطلقا بلا تقييد بالشروع فيكون واجبا لان مقدمة الواجب واجبة على انه قرئ واقيموا الحج والعمرة فانها صريحة فى ذلك المعنى ادوهما تامين كاملين باركانهما وشرطهما انتهى قلت لا يلزم من الامر بالاتمام الوجوب فى الاصل كالصلوة النافلة وغيرها من النوافل لا تلزم الا بالشروع فاتمامها واجب بعد الشروع دون اصل النوافل وقوله بلا تقييد بالشروع ليس بجيد لان التقييد بالشروع وان لم يكن مذكورا فى الآية صراحة لكن هو مفهوم من دلالة النص وهو قوله تعالى واتموا فان الاتمام مغاير لاصل الفعل فى الحكم فى بعض المواضع وليس متحدان كلية ومعالم يثبت اذا ثبت الاتحاد بينهما فى كل المواضع وفى المدارك ولا تمسك للشافعى رحمه الله بالآية على لزوم العمرة لانه امر باتمامها وقد يومر بالاتمام للوجوب التطوع انتهى وفى ابى السعود قوله تعالى واتموا الحج الخ بيان لوجوب اتمام افعالهما عند التصدى لادائهما من غير تعرض لحالهما فى انفسهما من الوجوب وعدمه كما فى قوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل فانه بيان لوجوب مد الصيام الى الليل من غير تعرض لوجوب اصله وانما هو بقوله تعالى كتب عليكم الصيام الآية وادعاء ان الامر باتمامهما امر بانشائهما تامين كاملين حسبما تقتضيه قراءة واقيموا الحج والعمرة مما لا سداد له ضرورة ان ليس لبيان مقصورا على افعال الحج المفروض حتى يتصور ذلك على ان هذه القراءة شاذة جارية مجرى خبر الواحد وفى تفسير الاحمدى ويمكن الجواب ايضا بان المراد الامر باداء الحج والعمرة بمراعات الشروط المفروضة والاحكام المكتوبة فيهما لان نفس العمرة سنة والاحكام فيها مفروضة كما ان القراءة مفروضة فى صلوة التطوع اه وهذا كله اذا قرأ العمرة بالنصب كما هو المعروف وقد صرح فى الكشاف بانه قرأ على وابن مسعود والشعبى والعمرة بالرفع كانهم قصدوا بذلك اخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب اه قلت وان كانت هذه القراءة ايضا شاذة كما صرح به الرازى لكن تكفى فى المقابلة للقراءة الشاذة التى ذكرها صاحب الجمل ١٢ ــه قوله بعدو هذا عند الشافعى وهو قول مالك اختص بخوف العدو واما عندنا فالاحصار اعم من ان يكون بسبب مرض او خوف عدو ونحو ذلك لقوله عليه السلام من كسر او عرج فقد حل فعليه الحج من قابل كما فى تفسير الاحمدى ١٢ ــه قوله تيسر اشار به الى ان استيسر بمعنى تيسر والسين ليست للاستدعاء هنا كما صرح به ابو البقاء ١٢ ــه قوله لا تحللوا اشار الى ان حلق الراس كناية عن التحلل والحلق به يحصل التحلل لا بالذبح واما عند ابى حنيفة لا يجب الحلق والتقصير للمحصر بل يحصل التحلل بمجرد الذبح ١٢ كمالين ــه قوله وهو مكان الاحصار حلا كان او حرما فان استعمال بلوغ الشئ فى محله فى وصوله الى ما يقصد به شائع والمعنى عند ابى حنيفة لا تحلوا حتى تعلموا ان الهدى الذى بعثتموه الى الحرم بلغ محله اى مكانه الذى يجب ان ينحر فيه وهو الحرم واحتج الاول بانه صلى الله عليه وسلم نحر بالحديبية وهو من الحل واجيب بان الحديبية بعضه من الحرم ١٢ كمالين ــه قوله عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رح فيبعث به الى الحرم ويجعل للمبعوث على يده يوم ذبحه علامة فاذا جاء اليوم وظن انه ذبح تحلل كما فى روح البيان ١٢ ــه قوله وصداع بالضم درد سر كذا فى الصراح ١٢ ــه قوله ففدية مبتدأ خبره محذوف قدره الشارح بقوله عليه وقوله وقوت البلد اى مكة ١٢ ــه قوله على ستة مساكين اى لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير فصارت ثلثة اصوع ١٢ ــه قوله اى بسبب فراغه يشير الى ان الباء فى قوله بالعمرة للسببية ومتعلق التمتع محذوف اعنى بمحظورات الاحرام وقيل المعنى لمن استمتع وانتفع بالتقرب بها الى الله بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه بالحج فى اشهره وعلى هذا فالباء صلة التمتع ١٢ ك ــه قوله وهو شاة الخ والحاصل ان من ادى الحج والعمرة حال كونه امنا يجب عليه ما استيسر من الهدى من ابل او بقر او شاة اداء الحق شكرا التمتع والتوفيق باجتماع الحج والعمرة وهذا الهدى دم نسك يوكل منه ويذبح يوم النحر كالاضحية ولم تنب الاضحية عنه ١٢ ــه قوله فيجب الخ اى كى يقع الصيام فى خلال الحج والافضل ان يحرم بالحج قبل اليوم السادس كما يشرع فى الصيام من السادس ويتمها الى الثامن ١٢ ك ــه قوله لكراهة صوم يوم عرفة اى بعرفة فروى ابو داود انه صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة وهذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة فالنهى محمول على من يضعفه الصوم عن الوقوف وغيره ١٢ ك ــه قوله ولا يجوز صومها لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام ايام التشريق وهو قول اماما ابى حنيفة رح وروى الدارقطنى عن ابن عمر رخص النبى صلى الله عليه وسلم للمتمتع اذا لم يجد هديا ان يصوم ايام التشريق وبه اخذ مالك والشافعى فى القديم واحمد واسحق ورجحه النووى فى الروضة وكذا ابن حجر لعموم الآية قالوا وتخصيص الآحاد بالمتواتر اولى من عكسه قلنا لا نسلم كون ايام التشريق من ايام الحج ١٢ ك ــه قوله وقيل اذا فرغتم اختلف فى تفسير الرجوع الى وطنه ومصره وهو الصحيح من قولى الشافعى وهو المأثور عن ابن عباس ثم اختلف على ذلك فقال الجمهور ان المراد الفراغ لكن الرجوع بالوصول الى الاهل فلا يجوز صومها فى الطريق وقيل يجوز لان ابتداء السير اولى الرجوع وهو قول اسحق وقيل المعنى اذا فرغتم من اعمال الحج بالرجوع الى منى وهو مذهب ابى حنيفة وقول الشافعى فيصوم بعد حجته ان شاء بمكة او فى الطريق ١٢ ك ــه قوله الحكم جعل المشار اليه الحكم وهو قول الشافعى فلا دم على المتمتع المكى وجعل ابو حنيفة ومالك الاشارة الى التمتع فلا متعة ولا قران عندهما للمكى ومن فعل ذلك منهم فعليه دم جناية قال ابو حنيفة لو كانت الاشارة راجعة

ــه قوله عن النفس اى لنفس المحرم فعلى هذا يكون معنى الآية ذلك لمن اى لمحرم لم يكن اهله اى نفسه حاضر المسجد الحرام وهذا معنى سخيف فالاولى ان يقال المراد بالاهل الزوجة والاولاد الذين تحت حجره دون الآباء والاخوة ١٢ جمل تغيير

یٰاُولِی الْاَلْبَابِ ○ ذوی العقول لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ فِیْ اَنْ تَبْتَغُوْا تطلبوا فَضْلًا رزقا مِّنْ رَّبِّکُمْ بالتجارة فی الحج نزل ردا لکراھتھم ذلک فَاِذَآ اَفَضْتُمْ دفعتم مِّنْ عَرَفٰتٍ بعد الوقوف بھا فَاذْکُرُوا اللّٰهَ بعد المبیت بمزدلفة بالتلبیة والتھلیل والدعاء عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ هو جبل فی اٰخر المزدلفة یقال له قزح وفی الحدیث انه صلی اللّٰه علیه وسلم وقف به یذکر اللّٰه ویدعو حتی اسفر جدا رواه مسلم وَاذْکُرُوْهُ کَمَا هَدٰىکُمْ لمعالم دینه ومناسک حجه والکاف للتعلیل وَاِنْ مخففة کُنْتُمْ مِّنْ قَبْلِهٖ قبل هداه لَمِنَ الضَّآلِّیْنَ ○ ثُمَّ اَفِیْضُوْا یا قریش مِنْ حَیْثُ اَفَاضَ النَّاسُ ای من عرفة بان تقفوا بها معهم وکانوا یقفون بالمزدلفة ترفعا عن الوقوف معهم وثم للترتیب فی الذکر وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ من ذنوبکم اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ للمؤمنین رَّحِیْمٌ ○ بهم فَاِذَا قَضَیْتُمْ ادیتم مَّنَاسِکَکُمْ عبادات حجکم بان رمیتم جمرة العقبة وحلقتم وطفتم واستقررتم بمنی فَاذْکُرُوا اللّٰهَ بالتکبیر والثناء کَذِکْرِکُمْ اٰبَآءَکُمْ کما کنتم تذکرونهم عند فراغ حجکم بالمفاخر اَوْ اَشَدَّ ذِکْرًا ط من ذکرکم ایاهم ونصب اشد علی الحال من ذکرا المنصوب باذکروا اذ لو تاخر عنه لکان صفة له فَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَّقُوْلُ رَبَّنَآ اٰتِنَا نصیبنا فِی الدُّنْیَا فیؤتاه فیها وَمَا لَهٗ فِی الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ○ نصیب وَمِنْهُمْ مَّنْ یَّقُوْلُ رَبَّنَآ اٰتِنَا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً نعمة وَّفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً هی الجنة وَّقِنَا عَذَابَ النَّارِ ○ بعدم دخولها وهذا بیان لما کان علیه المشرکون ولحال المؤمنین والقصد به الحث علی طلب خیر الدارین کما وعد بالثواب علیه بقوله اُولٰٓئِکَ لَهُمْ نَصِیْبٌ ثواب مِّنْ اجل مَّا کَسَبُوْا ط عملوا من الحج والدعاء وَاللّٰهُ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ○ یحاسب الخلق کلهم فی قدر نصف نهار من ایام الدنیا لحدیث بذلک وَاذْکُرُوا اللّٰهَ بالتکبیر عند رمی الجمرات فِیْٓ اَیَّامٍ مَّعْدُوْدٰتٍ ط ای ایام التشریق الثلاثة فَمَنْ تَعَجَّلَ ای استعجل بالنفر من منی فِیْ یَوْمَیْنِ ای فی ثانی ایام التشریق بعد رمی جماره فَلَآ اِثْمَ عَلَیْهِ بالتعجیل وَمَنْ تَاَخَّرَ بها حتی بات لیلة الثالث ورمی جماره فَلَآ اِثْمَ عَلَیْهِ بذلک ای هم مخیرون فی ذلک ونفی الاثم لِمَنِ اتَّقٰی اللّٰه فی حجه لانه الحاج علی الحقیقة وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْآ اَنَّکُمْ اِلَیْهِ تُحْشَرُوْنَ ○ فی الاٰخرة فیجازیکم باعمالکم وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یُّعْجِبُکَ قَوْلُهٗ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا ولا یعجبک فی الاٰخرة لمخالفته لاعتقاده وَیُشْهِدُ اللّٰهَ عَلٰی مَا فِیْ قَلْبِهٖ انه موافق لقوله وَهُوَ اَلَدُّ الْخِصَامِ ○ شدید الخصومة لک ولاتباعک لعداوته لک وهو الاخنس بن شریق کان منافقا حلو الکلام للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم یحلف انه مؤمن ومحب له فیدنی مجلسه فاکذبه اللّٰه تعالٰی فی ذلک ومر بزرع وحمر لبعض المسلمین فاحرقه وعقرها لیلا کما قال تعالٰی وَاِذَا تَوَلّٰی انصرف عنک سَعٰی مشی فِی الْاَرْضِ لِیُفْسِدَ فِیْهَا وَیُهْلِکَ الْحَرْثَ

فیها من عطف الخاص علی العام فان الفساد اعم من ذلک فیشمل سفک الدماء ونهب الاموال وغیر ذلک ۱۲

قوله فی ان تبتغوا اشارة الی انه ظرف بحذف حرف الجر قیاسا فی ان وان متعلق بجناح ۱۲ ک قوله بالتجارة فی الحج آه اتفقوا علی ان التجارة ان اوقعت نقصا فی الطاعة لم تکن مباحة وان لم توقع نقصا فیها کانت مباحة وترکها اولی لقوله تعالی وما امروا الا لیعبدوا اللّٰه مخلصین له الدین والاخلاص ان لا یکون لہ حامل علی الفعل سوی کونه عبادة والحاصل ان الاذن فی هذه التجارة جار مجری الرخص کذا فی الکرخی ... قوله حتی اسفر جدا ای ظهر بیاض النهار فی الصراح اسفار روشن شدن صبح ۱۲ ... قوله والکاف للتعلیل ای وما مصدریة ای واذکروه لاجل هدایة ایاکم ولا یخفی حسن موقعه من ...

قال التفتازانی ۱۲ ک قوله ومن الناس من یقول معطوف علی قوله فمن الناس من یقول ربنا الآیة فقد قسم اللّٰه الناس علی اربعة اقسام الاول من یطلب الدنیا لا غیر ومنهم من یطلب الدنیا والآخرة ومنهم من یظهر انه من اهل الآخرة مع انه فی الواقع من اهل النار ومنهم من هو مؤمن ظاهرا وباطنا وذکرهم علی هذا الترتیب ۱۲ ص قوله فی الحیوة الدنیا یتعلق بالقول ای یعجبک ما یقوله فی معنی الدنیا ... قوله انه موافق بدل من ما فی قلبه ... قوله شدید الخصومة ... قوله الاخنس بن شریق ...

له قوله من جملة الفساد خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا من جملة الفساد ۱۲ ٢ه قوله الانفة اى الاستكبار اشار به الى ان العزة وهى خلاف الذل مجاز عن سببه الذى هو الانفة و قوله الحمية بالتشديد ننگ و عار داشتن از چیزے کذا فی الصراح ۱۲ ٣ه قوله بالاثم الباء للملابسة والاتيان بقوله بالاثم ليسبب عنه علم البديع تتميما لانه ربما يتوهم ان المراد عزة ممدوحة ۱۲ ٤ه قوله بالقائه يشير الى انه ماخوذ من قولهم اخذته بكذا اذا حملته عليه الزمته اياه ۱۲ ک ٥ه قوله هى اشارة به الى ان المخصوص بالذم محذوف وهو هى ۱۲ ٦ه قوله يبيع يعنى الشراء بمعنى البيع مجاز عن البذل فى الجهاد وغيره ۱۲ ٧ه قوله وترك لهم الخ اخرجه عكرمة وورد من طرق اخر انها نزلت حين هاجروا وتركوه فافتدى منهم قالوا وعلى هذا فيشرى بمعنى يشترى لا بمعنى يبيع ۱۲ ک ٨ه قوله ونزل فى عبد الله بن سلام اى نزل القول الآتى كما رواه ابن جرير عن عكرمة ۱۲ ک ٩ه قوله واصحابه ثعلبة بن يامين واسد واسيد وسعيد بن عمرو وقيس من اليهود ۱۲ ک ١٠ه قوله لما عظموا السبت فقالوا يا رسول الله دعنا نعظمه فانما نسبت وان التوراة كتاب الله فدعنا فلنقم بها بالليل ۱۲ ک ١١ه قوله يا ايها الذين آمنوا الخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا بنبيهم وكتابهم او للمنافقين لانهم آمنوا بالسنتهم ۱۲ مدارک ١٢ه قوله فى السلم والسلم فى الاصل الاستسلام اطلق على الاسلام هاهنا لما فيه من الانقياد ۱۲ ک ١٣ه قوله حال من السلم وهى تونث كالحرب و فيه اشارة الى انه لا يختص بمن يعقل كما قاله ابن هشام وتعقب على الزمخشرى فى جعله حالا من السلم ۱۲ کما ١٤ه قوله اى تزيينه ليس مراده تفسير الطرق بالتزيين بل المراد ان الكلام على حذف مضاف والتقدير طرق تزيين الشيطان وتزيينه وسوسة وطرقها آثارها كتحريم الابل وتعظيم السبت ۱۲ جمل ١٥ه قوله بل ينتظرون استفهام فى معنى النفى ولذلك جاز بعده الا ۱۲ بيضاوی ١٦ه قوله اى امره يعنى ان الاسناد مجازى كما يفسره قوله تعالى هل ينظرون الا ان تاتيهم الملائكة او ياتى امر ربك ۱۲ ک ١٧ه قوله فى ظلل ظرف للاتيان المذكور والمعنى ان الله يرسل عليهم العذاب فى صورة الرحمة وذلك لان شان السحاب الرقيق ان تاتى بالامطار التى تكون فيها منافع لهم وذلك كرعظيم من الله بهم ۱۲ ١٨ه قوله جمع ظلة قطعة وظلل وهى ما اظلك من السحاب وانما ياتيهم العذاب كان الامر افزع واهول ۱۲ ک ١٩ه قوله تم امر اهلاكهم فالقضاء بمعنى الاتمام واللام فى الامر للعهد ۱۲ ک ٢٠ه قوله بالبناء للمفعول يعنى من الرجع وهو الرد وقوله والفاعل يعنى من الرجوع فرجع يستعمل لازما و متعديا فالمبنى للمفعول من المتعدى ومصدره الرجع كالضرب والمبنى للفاعل من اللازم ومصدره الرجوع وقوله فى الآخرة متعلق بترجع على كل من القراءتين او من الجمل ۱۲ ٢١ه قوله فيجازى اے عليها واشار بذلك الى جواب سوال تقريره ان من المعلوم ان كل امر لا يرجع الا الى الله فا وجه هذا التنبيه وتحصيل الجواب ان المراد من هذا اعلام الخلق انه المجازى على الاعمال بالثواب و العقاب ۱۲ من الخازن ٢٢ه قوله سل اصله اسئل نقلت فتحة الهمزة الى السين بعد حذفها واستغنى عن همزة الوصل فصار سل وهو امر للرسول او لكل واحد وهو سوال التقريع كما تسئل الكفرة يوم القيامة ۱۲ مدارک ٢٣ه قوله تبكيتا اے تقريعا وتوبيخا لا استفهام منهم وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم اے فلا غرابة فى عدم ايمانهم بك فانا آتيناهم آيات بينات على يد موسى فلم يوسنوا ولم ينقادوا ۱۲ ٢٤ه قوله معلقة وذلك لان السوال وان لم يكن من افعال القلوب لكنه لما كان سببا للعلم الذى هو منها اعطى حكمه من نصب المفعولين وصحة التعليق ومعنى معلقة انها مانعة عن العمل فى اللفظ مع بقاء العمل فى المحل فهذا حقيقة التعليق وجملة كم آتيناهم فى محل نصب بسل سادة مسد المفعول الثانى وقوله وهى ثانى الخ التقدير آتيناهم اى عددا كثيرا ۱۲ جمل ٢٥ه قوله من المفعول الثانى فالجملتين فى موضع مفعو الثانى او فى موضع المصدر اے سوال تبكيت عن السوال والحال اى سلهم قائلا كم آتيناهم ۱۲ کما ٢٦ه قوله ومميزها الخ واذا فصل بين كم ومميزها حسن ان يوتى بمن للفصل بين المفعول و التمييز سواء كانت خبرية او استفهامية وانكار الرضى زيادة من فى الاستفهامية انما هو عند عدم الفصل ۱۲ کما ٢٧ه قوله فبدلوها اے بدلوا موجبها وهو الايمان بها والباء مفعول اول وكفرا مفعول ثان اى اخذوا بدلها الكفر ۱۲ ٢٨ه قوله لانها سبب الهداية انما كانت الآيات نعمة لانها سبب الهداية التى هى اجل النعم ۱۲ ک ٢٩ه قوله كفرا هذا هو المفعول الثانى للتبديل ۱۲ ٣٠ه قوله قدره الشارح ليكون خبرا من وعبارة ابى البقاء ومن مبتدأ يبدل فى موضع رفع بالابتداء والعائد الضمير فى يبدل وقيل العائد محذوف تقديره شديد العقاب له ۱۲ ٣١ه قوله زين المزين هو الشيطان زين لهم الدنيا وحسنها فى اعينهم بوساوسه فلا يريدون غيرها او الله زين بخلق الشهوات فيهم لان جميع الكائنات منه ۱۲ ک ٣٢ه قوله بالتمويه الباء سببية اى بسبب التمويه اے الزخرفة والبهجة و فى الصراح تمويه سيم و زر اندود كردن چيزے را و آب نمودن چيزے را و تلبيس كردن ۱۲ ٣٣ه قوله وهم يشير بتقدير المبتدأ الى ان الجملة حال ۱۲ ک ٣٤ه قوله وهم لم يقل لانهم عمارا وغيره فوقهم لانهم فى عليين وهم فى اسفل السافلين ۱۲ ک ٣٥ه قوله كان الناس امة واحدة الخ اے جماعة واحدة متفقين على الايمان من وقت آدم الى مبعث نوح عليهما السلام وكان بينهما عشرة قرون كل قرن ثمانون سنة كما عند الاكثر ۱۲ روح ٣٦ه قوله على الايمان بعد الطوفان اذ فيما بين آدم وادريس موحدين متمسكين بدينه الا جمع كقابيل من قابيل ومتابعيه اے زمن ادريس ۱۲ ک ٣٧ه قوله فاختلفوا انما حذف لدلالة قوله فيما اختلفوا فيه عليه و

وَالنَّسْلَ ط من جملة الفساد وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ ○ اى لا يرضى به وَاِذَا قِيْلَ لَهُ اتَّقِ اللّٰهَ فى فعلك اَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ حملته الانفة والحمية على العمل بِالْاِثْمِ الذى امر باتقائه فَحَسْبُهُ كافيه جَهَنَّمُ ط وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ○ الفراش هى وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْرِيْ يبيع نَفْسَهُ اى يبذلها فى طاعة الله تعالى ابْتِغَآءَ طلب مَرْضَاتِ اللّٰهِ ط رضاه وهو صهيب لما آذاه المشركون هاجر الى المدينة وترك لهم ماله وَاللّٰهُ رَءُوْفٌ بِالْعِبَادِ ○ حيث ارشدهم لما فيه رضاه ونزل فى عبد الله بن سلام واصحابه لما عظموا السبت وكرهوا الابل والبانها بعد الاسلام يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ادْخُلُوْا فِى السِّلْمِ بفتح السين وكسرها الاسلام كَآفَّةً حال من السلم اى فى جميع شرائعه وَلَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ طرق الشَّيْطٰنِ ط اى تزيينه بالتفريق اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ بين العداوة فَاِنْ زَلَلْتُمْ ملتم عن الدخول فى جميعه مِّنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْكُمُ الْبَيِّنٰتُ الحجج الظاهرة على انه حق فَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه شئ عن انتقامه منكم حَكِيْمٌ ○ فى صنعه هَلْ ما يَنْظُرُوْنَ ينتظر التاركون الدخول فيه اِلَّآ اَنْ يَّاْتِيَهُمُ اللّٰهُ اى امره كقوله اَوْ يَاْتِىَ اَمْرُ رَبِّكَ اى عذابه فِىْ ظُلَلٍ جمع ظلة مِّنَ الْغَمَامِ السحاب وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَقُضِىَ الْاَمْرُ ط تم امر هلاكهم وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ○ بالبناء للمفعول والفاعل فى الآخرة فيجازى سَلْ يا محمد بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ تبكيتا كَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كم استفهامية معلقة لسل عن المفعول الثانى وهى ثانى مفعولى آتينا ومميزها مِّنْ اٰيَةٍۢ بَيِّنَةٍ ط ظاهرة كفلق البحر وانزال المن والسلوى فبدلوها كفرا وَمَنْ يُّبَدِّلْ نِعْمَةَ اللّٰهِ اى ما انعم به عليه من الآيات لانها سبب الهداية مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُ كفرا فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ له زُيِّنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا من اهل مكة الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا بالتمويه فاحبوها وَ هم يَسْخَرُوْنَ مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لفقرهم كعمار وبلال وصهيب اى يستهزءون بهم ويتعالون عليهم بالمال وَالَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك وهم هؤلاء فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ط وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ○ اى رزقا واسعا فى الآخرة او الدنيا بان يملك المسخور منهم اموال الساخرين ورقابهم كَانَ النَّاسُ اُمَّةً وَّاحِدَةً على الايمان فاختلفوا بان آمن بعض وكفر بعض فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيّٖنَ اليهم مُبَشِّرِيْنَ من آمن بالجنة وَمُنْذِرِيْنَ من كفر بالنار وَاَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰبَ بمعنى الكتب بِالْحَقِّ متعلق بانزل لِيَحْكُمَ به بَيْنَ النَّاسِ فِيْمَا اخْتَلَفُوْا فِيْهِ ط من الدين وَمَا اخْتَلَفَ فِيْهِ اى الدين اِلَّا الَّذِيْنَ اُوْتُوْهُ اى الكتاب فآمن بعض وكفر بعض مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنٰتُ الحجج الظاهرة على التوحيد ومن متعلقة باختلف وهى وما بعدها مقدم على الاستثناء فى المعنى بَغْيًۢا من الكافرين بَيْنَهُمْ ج فَهَدَى اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لِمَا اخْتَلَفُوْا فِيْهِ مِنَ الْحَقِّ للبيان بِاِذْنِهٖ ط بارادته وَاللّٰهُ يَهْدِىْ مَنْ يَّشَآءُ هدايته اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ طريق الحق ونزل فى جهد اصاب المسلمين

ع ٢٥ ۹ ١٤

عه قوله بمعنى الكتب اشارة به الى ان الالف واللام للجنس ومفرد فى موضع الجمع ۱۲

قراءة ابن مسعود كان الناس امة واحدة فاختلفوا فبعث الله النبيين رواه الحاكم وصححه وقيل كان الناس امة واحدة كفارا فبعث الله النبيين فاختلفوا والاول اوجه قال الزمخشرى ويويد الاول ما فى قراءة ابن مسعود من تقديم الاختلاف على البعث وعدم ثبوت اتفاق الناس على الكفر فى زمان من الازمنة ۱۲ ک ٣٨ه قوله بانزل يشير الى انه ظرف لغو وقد جعل حالا من الكتاب اى متلبسا بالحق اے الدين ۱۲ ک ٣٩ه قوله وهى اى مع مدخولها وقوله وما بعدها هو قوله بغيا بينهم وهو منصوب على المفعول من اجله او على الحال وقوله مقدم على الاستثناء وانما احتيج لذلك لان الاستثناء المفرغ لا يتعدد ولولا دعوى التقدم لكان متعددا فالتقدير وما اختلف فيه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم الا الذين اوتوه ۱۲ ٤٠ه قوله باذنه حال من الذين آمنوا اے ماذونا لهم ويجوز ان يكون مفعولا لهدى اے هداهم بامره اهـ ابو البقاء وزاد فى السمين فى وجه الثانى ان يكون متعلق بهدى مفعولا به اى هداهم بامره ۱۲ ٤١ه قوله ونزل فى جهد الخ قيل كان ذلك فى غزوة احزاب حين حاصر الكفار المدينة واحاطوا بها وقطعوا عنها الوارد ولم يمكن بينهم وبين دخولها الا الخندق وكانوا اذ ذاك عشرة آلاف مقاتل فاشتد الكرب والخوف على المسلمين سيما مع وجود ثمانمائة منافق بين اظهرهم فنزلت وقيل فى يوم احد وقيل تسلية للمهاجرين حين تركوا ديارهم واموالهم بايدى المشركين وقيل تسلية للمسلمين حين عذبهم المشركون بمكة وشكوا ذلك الى النبى صلى الله عليه وسلم ولهذا الاختلاف لم يعين المفسر الجهد ۱۲ كما لين

لہ قولہ ام بل حسبتم اشار بہ الی ان ام منقطعۃ وانہا مقدرۃ ببل ۱۲ ک ولما یاتکم الواو للحال ولما بمعنے لم ای والحال انہ لم یاتکم شبہم بعد ولم تبتلوا بما ابتلوا بہ من الاحوال الہائلۃ التی ہی مثل فی الفظاعۃ والشدۃ وہو متوقع منتظر ۱۲ ابو السعود سلہ قولہ مثل الذین خلوا فیہ حذف بین مثل والذین یدل علیہ سیاق الکلام وقد قدرہ الجلال بقولہ شبہ ما اتی الذین فشبہ تفسیر لمثل وما اتی ہو المقدر وقول الجلال من المومنین بیان للذین وقولہ من المحنۃ بیان لما اتی الذین قدرہ وقولہ فتصبروا معطوف علی مدخول لما فہو مجزوم بحذف النون فہو فی حیز النفی ای لم یاتکم مثل ما اتاہم ولم تصبروا ۱۲ من الجمل کلہ قولہ من المحن جمع محنۃ بیان للمثل وکان یوخذ الرجل منہم فیحضر لہ فی الارض ثم یوتی بالمنشار فیجعل نصفین ویمشط بامشاط الحدید ما دون لحمہ وعظمہ رواہ البخاری ۱۲ ک ھہ قولہ جملۃ مستانفۃ اے کانہ قیل ما مثل الذین خلوا وما حالہم فقیل مستہم الخ وقولہ مبینۃ لما قبلہا وہو مثل الذین وفیہ مسامحۃ علے صنیعہ اولا حیث قدر بعد مثل ما اتی الخ ہذا فی المعنے بیان لما اتی الذین خلوا المثلہ اذ مثلہ ہو ما اصاب المومنین والمذکور فی الآیۃ ہو ما اصاب الذین خلوا ۱۲ جمل کہ قولہ ازعجوا ازعاج ازجائے برانگیختن ۱۲ تاج کہ قولہ حتی یقول اعلم ان ما بعد حتی ان کان حالا رفع نحو مرض فلان حتی لا یرجونہ وان کان مستقبلا نصب نحو سرت حتی ادخل البلد وانت لم تدخل وان کان ماضیا کما ہہنا فان نظرا لے کون القول المذکور مستقبلا بالنظر الی ما قبلہ نصب ان نظر الی انہ حکایۃ حال ماض رفع ۱۲ ک

الخازن انہم سالوا بالقصۃ قالوا یا رسول اللہ بل توجر علی سفرنا ہذا ونطمع ان یکون لنا غزوا ۱۲ جمل

اَمْ بل اَحَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لم يَاْتِكُمْ مَّثَلُ شبہ ما اتی الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ من المؤمنين من المحن فتصبروا كما صبروا مَسَّتْهُمْ جملة مستانفة مبينة لما قبلها الْبَاْسَآءُ شدة الفقر وَالضَّرَّآءُ المرض وَزُلْزِلُوْا ازعجوا بانواع البلاء حَتّٰى يَقُوْلَ بالنصب والرفع اى قال الرَّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ استبطاء للنصر لتناهى الشدة عليهم مَتٰى يأتى نَصْرُ اللّٰهِ الذى وعدناه فاجيبوا من قبل الله تعالى اَلَاۤ اِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ اتيانه ۝ يَسْئَلُوْنَكَ يا محمد مَاذَا اى الذى يُنْفِقُوْنَ والسائل عمرو بن الجموح وكان شيخا ذا مال فسأل النبى صلعم عما ينفق وعلى من ينفق قُلْ لهم مَاۤ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ خَيْرٍ بيان لما شامل للقليل والكثير فيه بيان المنفق الذى هو احد شقى السؤال واجاب عن المصرف الذى هو الشق الاخر بقوله فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْاَقْرَبِيْنَ وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنِ وَابْنِ السَّبِيْلِ اى هم اولى به وَمَا تَفْعَلُوْا مِنْ خَيْرٍ انفاق وغيره فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِيْمٌ ۝ فمجاز عليه كُتِبَ فرض عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ للكفار وَهُوَ كُرْهٌ مكروه لَّكُمْ طبعا لمشقته وَعَسٰۤى اَنْ تَكْرَهُوْا شَيْئًا وَّهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسٰۤى اَنْ تُحِبُّوْا شَيْئًا وَّهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ لميل النفس الى الشهوات الموجبة لهلاكها ونفورها عن التكليفات الموجبة لسعادتها فلعل لكم فى القتال وان كرهتموه خيرا لان فيه اما الظفر والغنيمة او الشهادة والاجر وفى تركه وان احببتموه شرا لان فيه الذل والفقر وحرمان الاجر وَاللّٰهُ يَعْلَمُ ما هو خير لكم وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك فبادروا الى ما يأمركم به وارسل النبى صلى الله عليه وسلم اول سراياه وامّر عليها عبد الله بن جحش فقاتلوا المشركين وقتلوا ابن الحضرمى فى اخر يوم من جمادى الاخرة والتبس عليهم برجب فعيرهم الكفار باستحلاله فنزل يَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ المحرم قِتَالٍ فِيْهِ بدل اشتمال قُلْ لهم قِتَالٌ فِيْهِ كَبِيْرٌ عظيم وزرا مبتدأ وخبر وَصَدٌّ مبتدأ منع للناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه وَكُفْرٌۢ بِهٖ بالله وَصد عن الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اى مكة وَاِخْرَاجُ اَهْلِهٖ مِنْهُ وهم النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنون وخبر المبتدأ اَكْبَرُ اعظم وزرا عِنْدَ اللّٰهِ من القتال فيه وَالْفِتْنَةُ الشرك منكم اَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ لكم فيه وَلَا يَزَالُوْنَ اى الكفار يُقَاتِلُوْنَكُمْ ايها المؤمنون حَتّٰى كى يَرُدُّوْكُمْ عَنْ دِيْنِكُمْ الى الكفر اِنِ اسْتَطَاعُوْا وَمَنْ يَّرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِيْنِهٖ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَاُولٰٓئِكَ حَبِطَتْ بطلت اَعْمَالُهُمْ الصالحة فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ فلا اعتداد بها ولا ثواب عليها والتقييد بالموت عليه يفيد انه لو رجع الى الاسلام لم يبطل عمله فيثاب عليه ولا يعيده كالحج مثلا وعليه الشافعى وَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ ولما ظن السرية انهم ان اسلموا من الاثم فلا يحصل لهم اجر نزل اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فارقوا

وہم عبد اللہ بن جحش ومن معہ ۱۲

ستقبلا بالنظر الی ما قبلہ نصب ان نظر الی انہ حکایۃ حال ماض رفع ۱۲ ک ھہ قولہ بالنصب علی ان حتی بمعنے الی وان مضمرۃ اے الی ان یقول فہی غایۃ لما تقدم من المس والزلزال ۱۲ ج ۹ہ قولہ ای قال قال ابو البقاء والفعل ہنا مستقبل حکیت بہ حالہم والمعنے علے المضی والتقدیر الی ان قال الرسول ہذا علی تقدیر نصب یقول وبقراءۃ الرفع یکون التقدیر وزلزلوا فقال الرسول فالزلزلۃ سبب القول وکلا الفعلین ماض فلم تعمل فیہ حتی ۱۲ نلہ قولہ متی نصر اللہ متی منصوب علی الظرف وہو فی موضع رفع خبر مقدم ونصر مبتدأ موخر ومتی ظرف زمان لا یتصرف الا بجرہ بحرف آہ سمین والجلال جری علے ان نصر اللہ فاعل فعل محذوف ۱۲ جمل للہ قولہ اے الذی ینفقونہ اشار بہ الی ان ذا اسم موصول بمعنے الذی والعائد محذوف وان ما علے اصلہا من الاستفہام ولذلک لم یعمل فیہا یسالونک وہی مبتدأ وذا خبرہ والجملۃ محلہا نصب بیسالون والتقدیر یسالونک ای الشیء الذی ینفقونہ آہ کرخی ۱۲ جمل ۱۲لہ قولہ وعلی من ینفق یعلم من ہذا ان فی الآیۃ حذفا لبعض المسئول عنہ وان السوال عن امرین عن المنفق من المال وعن مصرفہ وبہذا الاعتبار تحصل المطابقۃ بین الجواب والسوال وقولہ قل ما انفقتم من خیر جواب عن السوال المصرح بہ فی الآیۃ اذ محصل ہذا الجواب تجویز الانفاق والتصدق بسائر انواع الاموال قلیلہا وکثیرہا وقولہ فللوالدین الخ جواب عن المحذوف من السوال وہو السوال عن المصرف فقول الشارح الذی ہو الشق الاخر المراد بہ الشق الاخر المقدر فی السوال کما اشار لتقدیرہ ۱۲ جمل ۱۳لہ قولہ وفیہ الخ لما لم یطابق الجواب السوال اجابوا عنہ بوجہین احدہما ما ذکرہ المفسر وملخصہ انہم سالوا عنہما وقالوا ما ننفق وعلی من ننفق لکن حذف فی حکایۃ السوال احدہما ایجازا فاجاب عن احد جزئیہ الاہم صریحا وعن الآخر بالاشارۃ فی وصف المنفق بالخیر کانہ قیل المنفق ہو الخیر المتناول للقلیل والکثیر والمنفق علیہم ہم ہولاء وثانیہما ما ذکرہ غیرہ وہو انہ سال عن المنفق فاجیب ببیان المصرف لانہ اہم فان اعتداد النفقۃ باعتبارہ ۱۲ ک ۱۴لہ قولہ شیئا وہو جمیع ما کلفوا من الامور الشاقۃ التی من جملتہا القتال وقولہ عسی ان تحبوا شیئا وہو جمیع ما نہوا عنہ من الامور المستلذۃ من جملتہا القعود عن الغزو ۱۲ ۱۵لہ قولہ ما ہو یعنی ان المفعول مراد فی المعنے محذوف فی اللفظ ایجازا لا متروک منزل فعلہ منزلۃ اللازم ۱۲ ک ۱۶لہ قولہ وارسل النبی ہذا بیان لسبب نزول ہذہ الآیات من ہنا الی آخر الربع ۱۲ ۱۷لہ قولہ اول سرایاہ اخرجہ ابن جریر السرایا جمع سریۃ بفتح السین المہملۃ قطعۃ من الجیش تخرج وترجع وشاع فی اصطلاح اہل السیر علی جماعۃ ارسلہا النبی صلے اللہ علیہ وسلم ولم یخرج معہم فان خرج ہو بنفسہ تسمی غزوۃ قولہ سرایا جمع سریۃ وہی خمسۃ انفس الی ثلثمائۃ وقیل الی اربعمائۃ کما فی القاموس ۱۲ ۱۸لہ قولہ وامّر بتشدید المیم ای جعل امیرا علے السریۃ ۱۲ ک ۱۹لہ قولہ الحضرمی منسوب الی حضرموت واسمہ عمرو واسم ابیہ عبد اللہ بن عباد کذا فی حاشیۃ الجمل ۱۲ عبد ۲۰لہ قولہ والتبس اے اشتبہ علیہم الہلال برجب وقال الزمخشری انہ کان ذلک غرۃ رجب وہم یظنونہ من جمادی الآخرۃ وفی سیرۃ ابن سید الناس کما نقلہ الخفاجی انہ فی رجب وانہ لم یرسلہم لقتال وانہ بعثہم لیعلم انہ قریش وانہم لقوا ہولاء فی آخر یوم من رجب وقالوا الان ترکناہم لقد دخلوا الحرم وان قاتلناہم ہتکنا حرمۃ الشہر ثم عزموا علے القتل لہم ففعلوا ما فعلوا انتہی ۱۲ ک ۲۱لہ قولہ فعیرہم اے عیر المسلمین الذین کانوا بمکۃ کفار قریش بمکۃ وقالوا انہم قد استحللتم القتل فی الاشہر الحرم وقولہ فنزل الخ لے فعظم ذلک علی اہل السریۃ واخر النبی صلے اللہ علیہ وسلم قسمۃ الغنیمۃ الی نزول الوحی فنزلت الآیۃ ۱۲ ۲۲لہ قولہ المحرم اے رجب سمی بہ لتحریم القتال فیہ ۱۲ روح ۲۳لہ قولہ بدل اشتمال ای عن الشہر الحرام لما ان الاول غیر واف بالمقصود منسوب الی الثانی ملابس لہ غیر الکلیۃ والجزئیۃ ولما کانت النکرۃ موصوفۃ صح ابدالہ من المعرفۃ علے ان وجوب التوصیف انما ہو فی بدل الکل نص علیہ الرضی ۱۲ ک ۲۴لہ قولہ فیہ الجار والمجرور متعلق بقتال ویجوز کونہ ظرف مستقر صفۃ لہ وقولہ کبیر اے ان کان عمدا فان خطأ کفعل السریۃ فلا اثم علیہ وبعد ذلک فہذہ الآیۃ منسوخۃ بقولہ تعالی اقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم اے فی الاشہر الحرم وغیرہا ۱۲ ۲۵لہ قولہ مبتدأ اے قتال مبتدأ وکبیر خبرہ وجاز الابتداء بالنکرۃ لانہا وصفت بفیہ ۱۲

۲۶لہ قولہ وصد عن المسجد الحرام تبع الزمخشری فی جعلہ معطوفا علی سبیل اللہ اے وصد عن سبیل اللہ وعن المسجد الحرام وما اورد علیہ ان عطف قولہ وکفر بہ علے وصد مانع منہ اذ لا یقدم العطف علی الموصول علی العطف علی الصلۃ بناء علے ان المعطوف علی الصلۃ من تتمۃ الموصول ولا یجوز العطف علی الشیء قبل الفراغ منہ فاجاب عنہ الزمخشری فی الحاشیۃ بان کفرا باللہ متحد مع الصد فکاتحادہما مسوغ ذلک کانہ لا فصل بان موضع وکفر بہ عقب قولہ المسجد الحرام الا انہ لفرط العنایۃ قدم علیہ وفی نسخۃ وصد المسجد الحرام من غیر لفظۃ عن وہی تطابق ما ذکرہ البیضاوی وانہ من باب حذف المضاف وابقاء المضاف الیہ بحالہ وقال الفراء انہ معطوف علی الہاء فی بہ اے کفر بہ وبالمسجد الحرام واجاز الکوفیون والاخفش ویونس وابو یعلی العطف علی الضمیر المجرور من غیر اعادۃ الجار وسیاتی فی النساء ۱۲ ک ۲۷لہ قولہ من القتال فیہ اے اذا کان عمدا کما مر ۱۲ ۲۸لہ قولہ اکبر من القتل اے افظع من قتل الحضرمی فی الشہر الحرام کذا فی روح البیان ۱۲ ۲۹لہ قولہ ان استطاعوا متعلق بیردوکم کما یقتضیہ حتی ابی السعود وجواب الشرط محذوف تقدیرہ فردوکم ۱۲ ۳۰لہ قولہ لم یبطل عملہ وقال ابو حنیفۃ رح ان مجرد الارتداد محبط للعمل عملا لقولہ تعالی ومن یکفر بالایمان فقد حبط عملہ وانما لم یحمل المطلق علی المقید مع کونہما فی حادثۃ واحدۃ لکونہما فی السبب دون الحکم واجاب عنہ فی الدر المختار انہ افادت الآیۃ عملین وجزائین الاحباط والخلود فالاول بالردۃ والثانی بالموت علیہا ومن ثمرات الخلاف انہ من صلے ثم ارتد ثم اسلم والوقت باق یلزمہ عند ابی حنیفۃ قضاء الصلوۃ خلافا للشافعی ۱۲ ک ۳۱لہ قولہ کالحج شلا الخ

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

اوطانهم وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ لاعلاء دينه أُولٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللّٰهِ ثوابه وَاللّٰهُ غَفُورٌ للمؤمنين رَحِيمٌ بهم ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ القمار ما حكمهما قُلْ لهم فِيهِمَا اى فى تعاطيهما إِثْمٌ كَبِيرٌ عظيم وفى قراءة بالمثلثة لما يحصل بسببهما من المخاصمة والمشاتمة وقول الفحش وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ باللذة والفرح فى الخمر واصابة المال بلا كد فى الميسر وَإِثْمُهُمَا اى ما ينشأ عنهما من المفاسد أَكْبَرُ اعظم مِنْ نَفْعِهِمَا ولما نزلت شربها قوم وامتنع آخرون الى ان حرمتهما آية المائدة وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ اى ما قدره قُلِ انفقوا الْعَفْوَ اى الفاضل عن الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون اليه وتضيعوا انفسكم وفى قراءة بالرفع بتقدير هو كَذٰلِكَ كما بين لكم ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۝ فِي امر الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فتأخذون بالاصلح لكم فيهما وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامٰى وما يلقونه من الحرج فى شأنهم فان واكلوهم يأثموا وان عزلوا مالهم من اموالهم وصنعوا لهم طعاما وحدهم فحرج قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ فى اموالهم بتنميتها ومداخلتكم خَيْرٌ من ترك ذلك وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ اى تخلطوا نفقتهم بنفقتكم فَإِخْوَانُكُمْ اى فهم اخوانكم فى الدين ومن شأن الاخ ان يخالط اخاه اى فلكم ذلك وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ لاموالهم بمخالطته مِنَ الْمُصْلِحِ لها فيجازى كلا منهما وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَأَعْنَتَكُمْ لضيق عليكم بتحريم المخالطة إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ غالب على امره حَكِيمٌ ۝ فى صنعه وَلَا تَنْكِحُوا تتزوجوا ايها المسلمون الْمُشْرِكَاتِ اى الكافرات حَتّٰى يُؤْمِنَّ وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ حرة لان سبب نزولها العيب على من تزوج امة مؤمنة والترغيب فى نكاح حرة مشركة وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ بجمالها ومالها وهذا مخصوص بغير الكتابيات باية وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَلَا تُنْكِحُوا تزوجوا الْمُشْرِكِينَ اى الكفار المؤمنات حَتّٰى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ لماله وجماله أُولٰئِكَ اى اهل الشرك يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ بدعائهم الى العمل الموجب لها فلا تليق مناكحتهم وَاللّٰهُ يَدْعُو على لسان رسله إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ اى العمل الموجب لهما بِإِذْنِهِ بارادته فيجب اجابته بتزويج اوليائه وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يتعظون وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ اى الحيض او مكانه ماذا يفعل بالنساء فيه قُلْ هُوَ أَذًى قذر او محله فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ اتركوا وطيهن فِي الْمَحِيضِ اى وقته او مكانه وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ بالجماع حَتّٰى يَطْهُرْنَ بسكون الطاء وتشديدها والهاء وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء اى يغتسلن بعد انقطاعه فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ بالجماع مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللّٰهُ بتجنبه فى الحيض وهو القبل ولا تعدوه الى غيره إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ يثيب ويكرم التَّوَّابِينَ من الذنوب وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ۝ من الاقذار نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ اى محل زرعكم للولد فَأْتُوا حَرْثَكُمْ اى محله وهو القبل أَنّٰى

م واخرج ابن عمر وغيره انها بمعنى حيث وتمام الكلام فى هذا المقام يطلب من فتح البارى ۱۲ كمالين

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

ملہ قوله جاء الولد احول ذهاب حدقتها قبل مؤخر بالكذا فی القاموس ۱۲ ےہ قوله كالتسمیة بشیر بزیادة الكاف الی ان من تقیید بالتسمیة كما رواه ابن جریر عن ابن عباس فاراد علی سبیل المثال لا علی الانحصار ۱۲ ک ملہ قوله ولا تجعلوا الله عرضة لایمانكم سبب نزول هذه الآیة ان عبد الله بن رواحة كان بینه وبین ختنه ای نسیبه وهو النعمان بن بشیر شیٔ فحلف انه لا یواصله ابدا فنزلت وقیل نزلت فی حق الصدیق حین حلف علی سطح لما تكلم فی الافك ان لا یصله والعرضة فعلة بمعنی مفعول كالقبضة وهی اسم ما تعرضه دون الشیٔ ۱۲ ک ملہ قوله نصبا النصب بسكون الصاد وفتحها العلم المنصوب كذا فی القاموس فالحاصل تجعل اسم الله كالعلم المنصوب من حیث الاعتماد علیه فی التوصل الی مطلوبه ۱۲ من الجمل ش قوله بان تكثروا هذا التفسیر آخر للآیة فكان المناسب للمصنف ان یاتی باو ۱۲ ملہ قوله ان لا تبروا ای لا تفعلوا البر كالتصدق وصلة الرحم وتتقوا وتصلحوا ای ان لا تتقوا ولا تصلحوا فالمراد بالبر هنا الامر المستحسن شرعا ۱۲ من الجمل واكثر المفسرین علی انه لا فی قوله ان تبروا لیس بمقدر وهذا اجود واحسن من تقدیر لا ولا نه نترك للاختصار فی اصل المعنے لا تجعلوا اسم الله معرضا لایمانكم بكثرة القسم ارادة ان تبروا وتتقوا وتصلحوا ومعنے الآیة بالفارسیة وگر دانید نام خدا را نشانہ مر سوگند ان خود را از آنکہ نیکوئی کنید با قرباوا حبا وازانکہ پرہیز ید از مروت وازانکہ اصلاح کنید درمیان مردمان وسبب نزولها ان عبد الله بن رواحة قد حدثت العداوة بین اخته وبین زوج اخته بشیر بن نعمان فقسم بالله الاعظم ان لا یتكلم معه ولا یصلح بینه وبین خصمائه فنزلت هذه الآیة ۱۲ ک ملہ

كیف شِئْتُمْ من قیام وقعود واضطجاع واقبال وادبار نزل ردا لقول الیهود من اتی امرأته فی قبلها من جهة دبرها جاء الولد احول وَقَدِّمُوا لِاَنْفُسِكُمْ العمل الصالح كالتسمیة عند الجماع وَاتَّقُوا اللّٰهَ فی امره ونهیه وَاعْلَمُوْا اَنَّكُمْ مُّلٰقُوْهُ بالبعث فیجازیكم باعمالكم وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ۝ الذین اتقوه بالجنة وَلَا تَجْعَلُوا اللّٰهَ ای الحلف به عُرْضَةً لِّاَيْمَانِكُمْ ای نصبا لها بان تكثروا الحلف به اَنْ لا تَبَرُّوْا وَتَتَّقُوْا وَتُصْلِحُوْا بَيْنَ النَّاسِ فتكره الیمین علی ذلك ویسن فیه الحنث ویكفر بخلافها علی فعل البر ونحوه فهی طاعة المعنی لا تمتنعوا من فعل ما ذكر من البر ونحوه اذا حلفتم علیه بل ائتوه وكفروا لان سبب نزولها الامتناع من ذلك وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لاقوالكم عَلِيْمٌ باحوالكم لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ الكائن فِيْٓ اَيْمَانِكُمْ وهو ما یسبق الیه اللسان من غیر قصد الحلف نحو لا والله وبلی والله فلا اثم فیه ولا كفارة وَلٰكِنْ يُّؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوْبُكُمْ ای قصدته من الایمان اذا حنثتم وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لما كان من اللغو حَلِيْمٌ۝ بتاخیر العقوبة عن مستحقها لِلَّذِيْنَ يُؤْلُوْنَ مِنْ نِّسَآئِهِمْ ای یحلفون ان لا یجامعوهن تَرَبُّصُ انتظار اَرْبَعَةِ اَشْهُرٍ فَاِنْ فَآءُوْ رجعوا فیها او بعدها عن الیمین الی الوطی فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم ما اتوه من ضرر المرأة بالحلف رَّحِيْمٌ۝ بهم وَاِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ ای علیه بان لم یفیئوا فلیوقعوه فَاِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لقولهم عَلِيْمٌ۝ بعزمهم المعنی لیس لهم بعد تربص ما ذكر الا الفیئة او الطلاق وَالْمُطَلَّقٰتُ يَتَرَبَّصْنَ ای لینتظرن بِاَنْفُسِهِنَّ عن النكاح ثَلٰثَةَ قُرُوْٓءٍ تمضی من حین الطلاق جمع قرء بفتح القاف وهو الطهر او الحیض قولان وهذا فی المدخول بهن اما غیرهن فلا عدة لهن لقوله تعالی فما لكم علیهن من عدة تعتدونها وفی غیر الآیسة والصغیرة فعدتهن ثلثة اشهر والحوامل فعدتهن ان یضعن حملهن كما فی سورة الطلاق والاماء فعدتهن قرآن بالسنة وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ اَنْ يَّكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللّٰهُ فِيْٓ اَرْحَامِهِنَّ من الولد والحیض اِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَبُعُوْلَتُهُنَّ ازواجهن اَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ ای بمراجعتهن ولو ابین فِيْ ذٰلِكَ ای فی زمن التربص اِنْ اَرَادُوْٓا اِصْلَاحًا بینهما لا اضرار المرأة وهو تحریض علی قصده لا شرط لجواز الرجعة وهذا فی الطلاق الرجعی واحق لا تفضیل فیه اذ لا حق لغیرهم فی نكاحهن فی العدة وَلَهُنَّ علی الازواج مِثْلُ الَّذِيْ لهم عَلَيْهِنَّ من الحقوق بِالْمَعْرُوْفِ شرعا من حسن العشرة وترك الضرار ونحو ذلك وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ فضیلة فی الحق من وجوب طاعتهن لهم لما ساقوه من المهر والانفاق وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ فی ملكه حَكِيْمٌ۝ فیما دبره لخلقه اَلطَّلَاقُ ای التطلیق الذی یراجع بعده مَرَّتٰنِ ای اثنتان فَاِمْسَاكٌ ای فعلیكم امساكهن بعده بان تراجعوهن بِمَعْرُوْفٍ من غیر ضرار اَوْ تَسْرِيْحٌ ارسال لهن بِاِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ ایها الازواج اَنْ تَاْخُذُوْا

ع ۲۸ / ۷ ۱۲

قوله علی ذلك ای المذكور من الامور المشهودة فی تفسیر الآیة ان العرضة اسم لما یعرض دون الشیٔ والمعنی لا تجعلوا الله حاجزا للامور المحلوف علیها التی هی البر والتقوی والاصلاح فالمراد بالایمان الامور المحلوفة وان مع صلتها عطف بیان لها والذی رواه ابن جریر انها نزلت فی ابی بكر الصدیق لما حلف ان لا ینفق علی مسطح لقذفه عائشة ینطبق علی الوجهین ۱۲ ک ش قوله فیه الحنث لحدیث مسلم اذا حلفت علی یمین ورایت غیرها خیرا منها فائت الذی هو خیر وكفر عن یمینك ۱۲ كمالین ۹ قوله وهو ما یسبق الیه الخ هذا عند الشافعی رح واما عند ابی حنیفة رح فالمراد من اللغو ان یحلف علی امر ماض وهو یظن انه حق وفی الواقع خلافه اه كما فی القدوری وغیره وذا فی الدر المختار زمان الحال ایضا وصرح بخروج الاستقبال فی رد المحتار ۱۲ ملہ قوله ای قصدته من الایمان فیجب الكفارة عند الشافعی فی الیمین الغموس فان المواخذة فی هذه الآیة مبنیة بالكفارة فی آیة المائدة وقالت الثلاثة الباقیة لا كفارة فی الغموس ولیس فیه الا التوبة والاستغفار وحكی الحافظ ابن حجر عن ابن عبد البر وغیره ان الصحابة اتفقوا علی ذلك وروی احمد باسناد جید عن ابی هریرة مرفوعا خمس لیس لهن كفارة وعد منها الغموس قالوا المواخذة ههنا مطلقة وهی فی دار الجزاء والمواخذة فی آیة المائدة مقیدة بدار الابتلاء فلا یصلح حمل بعضها علی بعض ۱۲ ک ملہ قوله یؤلون الایلاء فی اللغة عبارة عن الیمین وفی الشریعة عبارة عن منع النفس عن قربان المنكوحة اربعة اشهر فصاعدا منعا مؤكدا بالیمین كما فی العنایة ۱۲ ملہ قوله ای یحلفون اشارة الی ان الایلاء هو الحلف الا ان مدة الایلاء اربعة اشهر ان كانت المنكوحة حرة وان كانت امة فتبین بمضی شهرین ولو حلف علی ان لا یطأ اقل من اربعة اشهر لا یكون مولیا بل هو حالف ۱۲ روح ملہ قوله ان لا یجامعوهن ای مطلقا او اربعة اشهر او مدة تزید علی اربعة اشهر كما هو مفاد روح البیان ۱۲ ملہ قوله عن الیمین والیمین بالله او باسم من اسمائه او صفة بصفاته ومن حلف بغیر الله مثل ان قال والكعبة وبیت الله ونبی الله او حلف بابیه ونحوه فلا یكون یمینا ولا تجب بها الكفارة اذا حالف وهی یمین مكروهة قال الشافعی رح واخشی ان تكون معصیة وفی الحدیث من حلف بغیر الله فقد اشرك بالله معناه من حلف بغیر الله وهو معتقد التعظیم ذلك الغیر قد اشرك المحلوف به مع الله فی التعظیم المختص به لو لم یكن علی قصد التعظیم ولا اعتقاد به فلا باس به كقوله لا وابی ونحو ذلك كما جرت به العادة قال علی الرازی اخاف الكفر علی من قال بحیاتی وحیاتك وما اشبه ولولا ان العامة یقولونه ولا یعلمونه لقلت انه شرك ۱۲ روح ۵ ملہ قوله فلیوقعوه ای النطق بالطلاق هذا كله علی مذهب الشافعی ومالك واحمد حیث قالوا لا یقع الطلاق بعد مضی الاشهر حتی یحبس فاما ان یطلق او یفئ عملا لفا التعقیب فی فان فاءوا فانه یقتضی جواز الفئ بعد المدة ولان قوله سمیع علیم یشعر بمسموع وهو النطق بالطلاق ومضی المدة لیس بمسموع وعند ابی حنیفة رح لا یكون الفئ الا فی المدة لا بعده بل یقع الطلاق من غیر احتیاج الی التطلیق والفاء للتعقیب الذكری الذی یدخل الجمل لتفصیل مجمل ما قبلها والمعنے فان رجعوا عما استمروا علیه فی المدة فانه غفور لقراءة ابن مسعود فان فاءوا فیهن والمعنی سمیع لایلائهم علیم بقصدهم الاضرار ۱۲ ک ملہ قوله لینتظرن اشار به الی ان هذا الخبر فی معنے الامر جیٔ به للمبالغة فی الائتمار علی ما عرف فی علم المعانی ۱۲ احمدی ملہ قوله ثلثة قروء وجاء الممیز یعنے القروء علی جمع الكثرة دون القلة التی هی الاقراء لاتساعها فی الجمعیة ولعل القروء كانت اكثر استعمالا فی جمع قرء من الاقراء فاوثر القروء علی الاقراء تنزیلا لقلیل الاستعمال منزلة المهمل یعنی لما كان استعمال الاقراء جمع قرء قلیل الاستعمال فجعل بمنزلة المهمل كما فی المدارك وانتصاب ثلاثة علی المفعولیة بتقدیر مضاف ای یتربصن مضی ثلاثة قروء او علی الظرفیة ای یتربصن مدة ثلاثة قروء كما فی ابو السعود ۱۲ ملہ قوله وهو الطهر قول مالك والشافعی والحیض وهو قول ابی حنیفة واحمد فی الاصح والادلة من الطرفین ذكرناها فی الموطا ۱۲ كما ملہ قوله وفی غیر الآیسة الخ عطف علی قوله المدخول بهن وقوله والصغیرة عطف علی الآیسة وقوله فعدتهن مرجع الضمیر الآیسة والصغیرة فی معناه وهذا فی المدخول بهن وفی غیر الآیسة وغیر الصغیرة وغیر الحوامل وغیر الاماء الآیسة والصغیرة فعدتهن ثلثة اشهر قوله والحوامل فعدتهن الخ وتفصیله كما فی الكبیر ان المرأة التی كان الحیض فی حقها غیر ممكن فان امتنع الحیض فی حقها اما للصغر المفرط او للكبر المفرط كانت عدتها بالاشهر لا بالاقراء واما اذا كان الحیض فی حقها ممكنا فاما ان تكون امة واما ان تكون حرة فان كانت امة كانت عدتها بقرئین لا بثلاثة واما اذا كانت المرأة حرة وكانت غیر حامل وكانت من ذوات الحیض وكانت مطلقة بعد الدخول فكانت عدتها بالاقراء ۱۲ ملہ قوله بالسنة وهو قوله صلی الله علیه وسلم طلاق الامة تطلیقتان وعدتها حیضتان رواه ابو داود وهذا مما یستدل به علماؤنا علی ان القرء الحیض ۱۲ ک ملہ قوله من الولد والحیض ای من الولد ان كانت حاملا او من الحیض ان كانت حائضا اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عمر فی الآیة لا یحل لها ان تكتم حملها ان كانت حاملا ولا یحل لها ان كانت حائضا ان تكتم حیضها ۱۲ كما ملہ قوله وبعولتهن فالضمیر للمطلقات طلاقا رجعیا فهو راجع الی بعض افراد المطلقات وقرینته هذا التقیید قوله الآتی الطلاق مرتان الخ ۱۲ جمل ملہ قوله ولو ابین ای النساء عن الرجعة وهذا فی الرجعی للآیة التی تلوها فالضمیر اخص من المرجوع الیه ولا امتناع فیه كما لو كرر الظاهر وخصصه كذا فی الاتقان ۱۲ ک ملہ قوله واحق الخ لیس هو من باب اشتراك بدون الصیغة اذ لا حق لغیرهن فی نكاحهن فی العدة بل یحرم ذلك بالنص والاجماع وقال الزمخشری المعنی ان الرجل اذا اراد الرجعة وابتها المرأة وجب ایثار قوله علی قولها وكان هو احق منها لا ان لها حقا فی الرجعة ۱۲ ک ملہ قوله الطلاق مرتان سبب نزولها انه كان فی صدر الاسلام اذا طلق الرجل امرأته طلاقا رجعیا وراجعها فی العدة كان له ذلك ولو طلق الف مرة فطلق رجل امرأته طلقة رجعیة ثم راجعها قبل انقضاء عدتها بشیٔ یسیر فقال والله لا آویك ولا اخلیك لغیری ابدا فنزلت الآیة فاستانف الناس الطلاق والغوا ما مضی ۱۲ صاوی

مما آتيتموهن من المهور شيئا إذا طلقتموهن إلا أن يخافا أي الزوجان أن لا يقيما حدود الله أي لا يأتيا بما حده لهما من الحقوق وفي قراءة يخافا بالبناء للمفعول فأن لا يقيما بدل اشتمال من الضمير فيه وقرئ بالفوقانية في الفعلين فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به نفسها من المال ليطلقها أي لا حرج على الزوج في أخذه ولا الزوجة في بذله تلك الأحكام المذكورة حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون ۝ فإن طلقها الزوج بعد الثنتين فلا تحل له من بعد بعد الطلقة الثالثة حتى تنكح تتزوج زوجا غيره ويطأها كما في الحديث رواه الشيخان فإن طلقها أي الزوج الثاني فلا جناح عليهما أي الزوجة والزوج الأول أن يتراجعا إلى النكاح بعد انقضاء العدة إن ظنا أن يقيما حدود الله وتلك المذكورات حدود الله يبينها لقوم يعلمون ۝ يتدبرون وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن قاربن انقضاء عدتهن فأمسكوهن بأن تراجعوهن بمعروف من غير ضرار أو سرحوهن بمعروف اتركوهن حتى تنقضي عدتهن ولا تمسكوهن بالرجعة ضرارا مفعول له لتعتدوا عليهن بالإلجاء إلى الافتداء والتطليق وتطويل الحبس ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه بتعريضها إلى عذاب الله تعالى ولا تتخذوا آيات الله هزوا مهزوءا بها بمخالفتها واذكروا نعمت الله عليكم بالإسلام وما أنزل عليكم من الكتاب القرآن والحكمة ما فيه من الأحكام يعظكم به بأن تشكروها بالعمل به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم ۝ لا يخفى عليه شيء وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن انقضت عدتهن فلا تعضلوهن خطاب للأولياء أي لا تمنعوهن من أن ينكحن أزواجهن المطلقين لهن لأن سبب نزولها أن أخت معقل بن يسار طلقها زوجها فأراد أن يراجعها فمنعها معقل كما رواه الحاكم إذا تراضوا أي الأزواج والنساء بينهم بالمعروف شرعا ذلك النهي عن العضل يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر لأنه المنتفع به ذلكم أي ترك العضل أزكى لكم وأطهر لكم ولهم لما يخشى على الزوجين من الريبة بسبب العلاقة بينهما والله يعلم ما فيه من المصلحة وأنتم لا تعلمون ۝ ذلك فاتبعوا أمره والوالدات يرضعن أي ليرضعن أولادهن حولين عامين كاملين صفة مؤكدة ذلك لمن أراد أن يتم الرضاعة ولا زيادة عليه وعلى المولود له أي الأب رزقهن إطعام الوالدات وكسوتهن على الإرضاع إذا كن مطلقات بالمعروف بقدر طاقته لا تكلف نفس إلا وسعها طاقتها لا تضار والدة بولدها بسببه بأن تكره على إرضاعه إذا امتنعت ولا يضار مولود له بولده أي بسببه بأن يكلف فوق طاقته وإضافة الولد إلى كل منهما في الموضعين

---

١ قوله إلا أن يخافا فمعنى الآية لا يحل لكم أن تأخذوا وتقصدوا ما أعطيتموهن شيئا أي مما أعطيتموه من المهر إلا أن يخافا أي في وقت من الأوقات إلا وقت المخافة عدم إقامة حدود الله وهو عدم الموافقة بينهما بأن يحدث من المرأة النشوز وسوء الخلق وترك الأدب للزوج ومن الزوج الضرب والشتم بغير حق وغير ذلك فلا جناح عليهما في مال فدت المرأة بذلك المال للزوج وتخلصت به نفسها منه ويسمى هذا خلعا كذا في الأحمدي ١٢ ٢ قوله أن لا يقيما حدود الله الخ سبب نزولها أن امرأة اسمها جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فشكت للنبي صلعم حيث قالت يا رسول الله إني لا أعيبه في دين ولا في خلق غير أني وجدته مقبلا في جماعة فرأيته أشدهم سوادا وقصرا وأقبحهم وجها لا يجمع رأسي ورأسه شيء وإني لأكره الكفر في الإسلام فلما نزلت هذه الآية أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقدر فأخذ ما كان أعطاه لها وطلقها وكان قد أمهرها حديقة ١٢ صاوي ٣ قوله فإن خفتم الظاهر من صنع المفسر حيث أهمله بيانا لكون المخاطبين أهل المخاطبين في تلك القول هم المخاطبون فيما قبلها يعني الأزواج واختار الزمخشري أن الخطاب ههنا للحكام قطعا ولو كان الخطاب فيما قبله للأزواج جاز أن يكون أوله للأزواج وآخره لغيرهم ونحو ذلك كثير في القرآن وغيره ١٢ كما ٤ قوله ومن يتعد حدود الله ذكر هذا الوعيد بعد النهي عن تعديها للمبالغة في التهديد وقوله الظالمون أي لأنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعقابه ١٢

٥ قوله فإن طلقها أي طلقة ثالثة سواء وقع الاثنتان في مرة أو مرتين والمعنى فإن ثبت طلاقها ثلاثا في مرة أو مرات فلا تحل الخ كما إذا قال لها أنت طالق ثلاثا أو البتة وهذا هو المجمع عليه وأما القول بأن الطلاق الثلاث في مرة واحدة لا يقع إلا طلقة فلم يعرف إلا لابن تيمية من الحنابلة وقد رد عليه أئمة مذهبه حتى قال العلماء إنه الضال المضل ونسبتها إلى الإمام أشهب من أئمة المالكية باطلة ١٢ صاوي ٦ قوله ويطأها عند الأئمة الأربعة والجمهور خلافا لابن المسيب وابن جبير فلا يعبأ به بل لا بد من الإصابة ١٢ ك ٧ قوله كما في الحديث عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظي واسمها تميمة وقيل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك القرظي وكانت تحت ابن عمها رفاعة بن وهب بن عتيك القرظي فطلقها فجاءت للنبي صلى الله عليه وسلم وقالت إني كنت عند رفاعة فطلقني فبت طلاقي وتزوجت بعده عبد الرحمن ابن الزبير بفتح الزاء وإنما معه مثل هدبة الثوب فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وقال أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوقي عسيلته كذا في الخازن والعسيلة مجاز عن قليل الجماع إذ يكفي قليل الانتشار شبهت تلك اللذة بالعسل وصغرت بالتاء لأن الغالب على العسل التأنيث كذا في أبي السعود ١٢ ج ٨ قوله رواه الشيخان والآية مطلقة مقيدة بها السنة المشهورة قال النيشافوري مذهب الجمهور أن النكاح ههنا بمعنى الوطي لأن زوجا يدل على العقد وإسناد الوطي إلى الزوجة باعتبار تمكينها ههنا ١٢ كما ٩ قوله قاربن الخ يشير إلى أن المراد بالبلوغ ههنا هو الدنو من الوصول على الاتساع ليصح أن يترتب عليه فأمسكوهن إذ لا إمساك بعد انقضاء الأجل ١٢ ك ١٠ قوله ضرارا كان المطلق يترك المعتدة حتى إذا شارفت انقضاء الأجل ثم يراجعها لا رغبة فيها بل ليطول عليها العدة فنهى عنه بعد ما أمر بضده ١٢ أبو السعود ١١ قوله بمخالفتها متعلق بتتخذوا أي بسبب مخالفتها وعبارة البيضاوي ولا تتخذوا آيات الله هزوا بالإعراض عنها والتهاون بالعمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الأمر إنما أنت هازئ كأنه نهى عن الهزؤ وأراد به الأمر بضده انتهت ١٢ ج ١٢ قوله انقضت عدتهن أشار به إلى أن بلوغ الأجل على الحقيقة محمول على انتهاء الغاية لا على المجاز كما في الآية السابقة لأن الإمساك بعد مضي الأجل لا وجه له فيحمل على المجاز بخلاف ههنا لأن النهي عن العضل إنما يكون بعد انقضاء العدة لأن التمكن من النكاح إنما يكون حينئذ ١٢ كرخي ١٣ قوله خطاب للأولياء أي وأما الخطاب في طلقتم فهو خطاب للأزواج ويصح أن يكون خطابا للأولياء أيضا والمعنى إذا رفعن أمرهن إليكم أيها الأولياء وتسببتم في طلاقهن من الأزواج ثم زال ما في النفوس وأرادوا العقد على أزواجهم فلا يكن منكم عضل لهن من ذلك ١٢ صاوي ١٤ قوله لأن سبب نزولها الخ علة لكونها خطابا للأولياء قال الحافظ اتفق أهل التفسير على أن المخاطب بها الأولياء ذكره ابن جرير وغيره وروى ابن المنذر عن ابن عباس هي الرجل يطلق امرأته فتنقضي عدتها فيبدو له أن يراجعها وتريد المرأة ذلك فمنعها أولياؤها ١٢ ك ١٥ قوله لكم ولهم أي للأولياء والأزواج كليهما ١٢ ١٦ قوله والوالدات الخ أي ولو مطلقات فإن الإرضاع من خصائص الزوجية ولهذا ورد في الحديث أنها أحق بها ما لم تتزوج ١٢ ج ١٧ قوله يرضعن الخ أي فالآية خبر بمعنى الأمر وهذا الأمر للندب وللوجوب فالأول عند استجماع ثلاثة شروط قدرة الأب على الاستيجار ووجود غير الأم وقبول الولد لبن الغير وللوجوب عند فقد واحد منها ١٢ ج ١٨ قوله صفة مؤكدة أي لأنه مما يتسامح فيه فإنك تقول أقمت عند فلان حولين ولم تستكملهما ١٢ ك ١٩ قوله ولا زيادة عليه يعني أن أقصى مدة الإرضاع حولان ولا عبرة به بعدهما وأنه يجوز أن ينقص عنه وهو قول الشافعي وأحمد وأبو يوسف ومحمد والجمهور وقال أبو حنيفة مدة الرضاع ثلثون شهرا قال ولا يقتضي الآية أن انتهاء مدة الرضاع مطلقا بحولين بل مدة استحقاق الأجرة بالإرضاع بناء على أن المراد بالوالدات المطلقات بقرينة وعلى المولود له رزقهن فإن الفائدة على جعل نفقتها للإرضاع أولى منها من اعتباره إيجاب نفقة الزوجية لأن ذلك معلوم من الضرورة قبل البعث ولأن نفقتها لا يختص بكونها والدة مرضعة لزوجية واللام في لمن أراد على هذا متعلق بيرضعن أي يرضعن للآباء الذين أرادوا إتمام الرضاعة وعليهم رزقهن وكسوتهن أجرة لهن في الحولين وإذا كان الواو في وعلى المولود له للحال من فاعل يتم كان أظهر في تقييد الأجرة المستحقة على الآباء بحولين ١٢ كما ٢٠ قوله وعلى المولود له إنما قيل المولود له دون الوالد ليعلم أن الوالدات إنما ولدن لهم إذ الأولاد للآباء كما في المدارك ١٢ ٢١ قوله إذا كن الخ أما إذا كانت المرضعة زوجة أو معتدة فلا يجب لها الأجر بل لا يجوز الاستيجار عند أبي حنيفة رح وإنما تجب لها النفقة لأجل الزوجية قال الصاوي قوله إذا كن مطلقات أي بائنات أما الرجعيات واللاتي في العصمة فلا يلزمه أجرة على الرضاع عند الشافعي وكذا عند مالك في غير من شأنها عدم الإرضاع بنفسها كنساء الملوك وأما هي فلها أن تأخذ الأجرة على ذلك ١٢ ج هذا حمل المفسر على غير الزوجة وبعضهم حمله على ما يعم الزوجة بمعنى أن الزوجة تأخذ الأجرة على الرضاع ولو ناشزا ولا يجري على حكم نفقة الزوجية ١٢ ٢٢ قوله بأن تكره على إرضاعه أي بغير أجرة أو بأجرة دون أجرة المثل حيث طلبتها ١٢

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

للاستعطاف وَعَلَى الْوَارِثِ اى وارث الاب وهو الصبى اى على وليه فى ماله مِثْلُ ذٰلِكَ الذى على الاب للوالدة من الرزق والكسوة فَاِنْ اَرَادَا اى الوالدان فِصَالًا فطاما له قبل الحولين صادرا عَنْ تَرَاضٍ اتفاق مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ بينهما ليظهر مصلحة الصبى فيه فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فى ذلك وَاِنْ اَرَدْتُّمْ خطاب للآباء اَنْ تَسْتَرْضِعُوْٓا اَوْلَادَكُمْ مراضع غير الوالدات فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فيه اِذَا سَلَّمْتُمْ اليهن مَّآ اٰتَيْتُمْ اى اردتم ايتاءه لهن من الاجرة بِالْمَعْرُوْفِ بالجميل كطيب النفس وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ لا يخفى عليه شىء منه وَالَّذِيْنَ يُتَوَفَّوْنَ يموتون مِنْكُمْ وَيَذَرُوْنَ يتركون اَزْوَاجًا يَّتَرَبَّصْنَ اى ليتربصن بِاَنْفُسِهِنَّ بعدهم عن النكاح اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَّعَشْرًا من الليالى وهذا فى غير الحوامل اما الحوامل فعدتهن ان يضعن حملهن باية الطلاق والامة على النصف من ذلك بالسنة فَاِذَا بَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ انقضت مدة تربصهن فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ايها الاولياء فِيْمَا فَعَلْنَ فِيْٓ اَنْفُسِهِنَّ من التزين والتعرض للخطاب بِالْمَعْرُوْفِ شرعا وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ عالم بباطنه كظاهره وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا عَرَّضْتُمْ لوحتم بِهٖ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَآءِ المتوفى عنهن ازواجهن فى العدة كقول الانسان مثلا انك لجميلة ومن يجد مثلك ورب راغب فيك اَوْ اَكْنَنْتُمْ اضمرتم فِيْٓ اَنْفُسِكُمْ من قصد نكاحهن عَلِمَ اللّٰهُ اَنَّكُمْ سَتَذْكُرُوْنَهُنَّ بالخطبة ولا تصبرون عنهن فاباح لكم التعريض وَلٰكِنْ لَّا تُوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا اى نكاحا اِلَّآ لكن اَنْ تَقُوْلُوْا قَوْلًا مَّعْرُوْفًا اى ما عرف شرعا من التعريض فلكم ذلك وَلَا تَعْزِمُوْا عُقْدَةَ النِّكَاحِ اى على عقده حَتّٰى يَبْلُغَ الْكِتٰبُ اى المكتوب من العدة اَجَلَهٗ بان ينتهى وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِيْٓ اَنْفُسِكُمْ من العزم وغيره فَاحْذَرُوْهُ ان يعاقبكم اذا عزمتم وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لمن يحذره حَلِيْمٌ بتاخير العقوبة عن مستحقها لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ مَا لَمْ تَمَسُّوْهُنَّ وفى قراءة تماسوهن اى تجامعوهن اَوْ لم تَفْرِضُوْا لَهُنَّ فَرِيْضَةً مهرا وما مصدرية ظرفية اى لا تبعة عليكم فى الطلاق زمن عدم المسيس والفرض باثم ولا مهر فطلقوهن وَّمَتِّعُوْهُنَّ اى اعطوهن ما يتمتعن به عَلَى الْمُوْسِعِ الغنى منكم قَدَرُهٗ وَعَلَى الْمُقْتِرِ الضيق الرزق قَدَرُهٗ يفيد انه لا نظر الى قدر الزوجة مَتَاعًا تمتيعا بِالْمَعْرُوْفِ شرعا صفة متاعا حَقًّا صفة ثانية او مصدر مؤكد عَلَى الْمُحْسِنِيْنَ المطيعين وَاِنْ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمَسُّوْهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيْضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ يجب لهن ويرجع لكم النصف اِلَّآ لكن اَنْ يَّعْفُوْنَ اى الزوجات فيتركنه اَوْ يَعْفُوَا الَّذِيْ بِيَدِهٖ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وهو الزوج فيترك لها الكل وعن ابن عباس الولى اذا كانت محجورة فلا حرج فى ذلك وَاَنْ تَعْفُوْٓا مبتدا خبره اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى وَلَا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ اى ان يتفضل بعضكم على بعض اِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ فيجازيكم به حٰفِظُوْا عَلَى الصَّلَوٰتِ الخمس بادائها فى اوقاتها وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰى هى

ا قوله وعلى الوارث عطف على قوله وعلى المولود له وما بينهما اعتراض تفسير للمعروف اى على وارث الاب هو الصبى اى على وليه اقامات الاب مثل ذلك الذى على الاب من الرزق والكسوة والحاصل انه يعطى الام الاجرة من مال الصبى اذا كان له مال بهذا فسر الضحاك اختاره ابن جرير وهو قول مالك والشافعى فان لم يكن له مال فعلى الام ولا نفقة عندهما فيما عدا الولاد وقيل المراد به الباقى من الوالدين وقيل وارث الصبى من كان من الرجال والنساء بقدر الارث ولو لم يرث الصبى منه واليه ذهب ابن ابى ليلى واحمد واسحٰق وعندنا من كان ذا رحم محرم منه لقراءة ابن مسعود وعلى الوارث ذى الرحم المحرم مثل ذلك ١٢ ٢ قوله على وليه فى ماله اى ولى الصبى ان كان له مال والا اجبرت الام على ارضاعه عنه مجانا هذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رضى الله عنه فالمراد به وارث الصبى ممن كان ذا رحم محرم منه لا كل الوارث سواء كان ذا رحم محرم منه او لم يكن مثل ابن العم والمولى ١٢ ابو السعود وغيره ٣ قوله فطاما له فطام بالكسر از شير باز كردن عورت ١٢ صراح ٤ قوله مراضع مفعول اول لتسترضعوا موخرا واولادكم مفعول ثان مقدم على حذف الجار اى ان اردتم ان تطلبوا مراضع لاولادكم لان الفعل اذا كان متعديا الى مفعول واحد وزيدت فيه السين للطلب او النسبة تصير متعديا الى مفعولين كما قال الزمخشرى والجمهور على بانه انما يتعدى للثانى بحرف الجر وتقديره هنا لاولادكم كذا فى الجمل ١٢ محمد عبد الرحمن تغمده الله بالغفران ٥ قوله اذا سلمتم ليس شرطا لصحة الاجارة بل هو بيان للاكمل لان التعجيل اطيب لنفوسهن ١٢

٦ قوله بالمعروف متعلق بسلمتم اى بالوجه المتعارف المستحسن شرعا وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه وليست التسليم بشرط للصحة والجواز بل هو ندب الى ما هو الاليق والاولى فان المراضع اذا اعطين ما قدر لهن ناجزا يدا بيد كان ذلك امكن فى استصلاح شئون الاطفال ١٢ ارشاد ٧ قوله يموتون بلمناسب لتفضل روا جهم لمناسبة الفعل المبنى للمفعول ١٢ ٨ قوله منكم فى محل نصب على الحال من مرفوع يتوفون العامل فيه محذوف تقديره حال كونهم منكم ومن تحتمل التبعيض وبيان الجنس ١٢ جمل ٩ قوله باية الطلاق وهى قوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن فهى مطلقة مخصصة للمتوفى عنها زوجها وغيرها كما يعلم من الهداية فالآية التى فى سورة الطلاق ناسخة قوله على النصف من ذلك اى فعدتها شهران وخمس ليال واعلم ان ذلك تعبد امرنا به الشارع ولم نعقل له معنے ولذا امرت بتلك العدة الصغيرة وزوجة الصغير وما قيل انه معلل بوجود حركة الحمل بعد الاربعة اشهر فغير مطرد فى الامة والصغيرة وزوجة الصغير ١٢ صاوى ١٠ قوله لوحتم به الظاهر ان المراد بالتعريض فى الآية خلاف التصريح وهو مرادف التلويح والتعريض فى اصطلاح اهل البيان ان تذكر شيئا مقصودا فى الجملة بلفظ الحقيقى او المجازى او الكنائى ليدل بذلك على شىء آخر لم يذكر فى الكلام وبينه وبين الكناية عموم من وجه والتلويح التعريض وقول السكاكى التلويح اسم للكناية البعيدة لكثرة الوسائل مثل كثير الرماد اصطلاح جديد كذا نقله الخفاجى عن التفتازانى ١٢ ك ١١ قوله من خطبة النساء بيان لما والخطبة بكسر الخاء كالقعدة والجلسة ما يفعله الخاطب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل فقيل هى ماخوذة من الخطب اى الشان الذى له خطر لما انها شان من الشئون ونوع من الخطوب وقيل من الخطاب لانها نوع مخاطبة تجرى بين جانب الرجل وجانب المرأة ١٢ ابو السعود ١٢ قوله ولكن لا تواعدوهن استدراك على محذوف دل عليه ستذكرونهن اى فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن سرا ١٢ جمل ١٣ قوله سرا هو فى الاصل ضد الجهر اطلق واريد منه الوطى لانه لا يكون الا كذلك ثم اطلق واريد منه العقد لانه سببه فهو مجاز على مجاز ١٢ ١٤ قوله الا ان تقولوا وهذا يقتضى حمل الشارح الاستثناء على الانقطاع حيث فسر الا بلكن وهذا هو شان المنقطع يفسر بلكن ووجه الانقطاع ان القول المعروف هو التعريض كما قال الشارح والمستثنى منه المراد به التصريح اه جمل وفى تفسير الاحمدى ولا يجوز ان يكون استثناء منقطعا من قوله تعالى سرا لانه يودى الى قوله تعالى لا تواعدوهن الا التعريض والتعريض غير موعود بل واقع وعلى كل حال فالقول المعروف هو التعريض ١٢ ١٥ قوله لا جناح عليكم الآية سبب نزولها ان رجلا من الانصار تزوج امرأة تفويضا ثم طلقها قبل الدخول فرفعته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم امتعها ولو بقلنسوتك ١٦ قوله او لم يغير بتقدير لم الى انه مجزوم للعطف على تمسوهن وما مصدرية ظرفية اى فى مدة عدم المس ١٢ ك ١٧ قوله لا تبعة اى لا حق والمعنى انه لا تبعة على المطلق من مطالبة المهر اذا كانت المطلقة غير ممسوسة وقيل لا وزر لانه لا بدعة فى الطلاق قبل المسيس اه من البيضاوى وفى الاحمدى معنے لا جناح عليكم لا تبعة عليكم من ايجاب مهر ويؤيده مقابلة قوله تعالى فنصف ما فرضتم يعنى لا وجوب مهر ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن حتى تفرضوا لهن مهرا الا ان تفرضوا او لم تفرضوا اى لا يجب المهر ان كانت المطلقة غير ممسوسة ولم يسم لها مهرا اذ لو كانت ممسوسة فعليه المسمى او مهر المثل او عشرة دراهم ولو كانت ممسوسة وقد سمى لها مهر فلها نصف المسمى كما فى كتب الفقه اه وظاهر عبارة الآية يقتضى عدم وجوب المهر عند عدم المساس وعدم التقدير ويلزم منه وجوبه عند وجود المساس وهٰهنا اعتراض دل على من طلقت امرأته بعد المسيس جناح حتے ينفى عنه قبله فجوابه ان فى الطلاق قطع الوصلة وفى الحديث ابغض الحلال الى الله الطلاق فنفى الله عنه الجناح اذا كان الطلاق اروح من الامساك وقيل فى الجواب المراد من الآية لا جناح عليكم فى تطليقهن قبل المسيس فى اى وقت شئتم حائضا كانت المرأة او طاهرة لانها لا سنة فى طلاقها قبل الدخول ولا بدعة كذا قرره فى الخازن واجيب ايضا بان المراد من الجناح تبعة وجوب المهر والجناح بالضم الاثم واطلق فى الآية على المهر تشبيها له بالاثم فى كونه حملا وثقيلا على الزوج كالاثم ١٢ تكملة وقوله والفرض عطف على المسيس وقوله باثم متعلق بلا تبعة وقوله ولا مهر عطف على لا تبعة ١٨ قوله اعطوهن ما يتمتعن به وهو المتعة اى اذا طلقها قبل الدخول بها ولم يسم لها مهرا فلها المتعة وتقديرها مفوض الى راى الحاكم هذا عند الشافعى وعند نا هى درع وخمار وملحفة البتة لكن يعتبر فى قيمتها من الجودة والرداءة حال الرجل من كونه موسعا او مقترا فى الصحيح واليها يرشد قوله تعالى على الموسع قدره وعلى المقتر قدره ١٢ كما فى الاحمدى والبيضاوى ١٩ قوله وعلى المقتر من الاقتار الضيق فيفيد ان لا نظر الى قدر الزوجة فى اليسار والاعسار بل الى قدره فقط ففيه حجة على من اعتبر حالها واليه يشير قول القدورى من كسوة مثلها ٢٠ قوله تمتيعا اى فاسم المصدر بمعنے المصدر واسم المصدر يجرى مجراه اه ابو البقاء وقوله صفة متاعا اى الجار والمجرور صفة متاعا ١٢ ٢١ قوله او مصدر موكد اى لمضمون الجملة قبله فعامله محذوف وجوبا تقديره حق ذلك حقا ١٢ ٢٢ قوله وقد فرضتم لهن فريضة اى سميتم فى العقد مهرا وهذا فى غير المفوضة وما فى المفوضة فالمراد بها الفرض التقدير الحاصل بعد العقد وقوله فنصف ما فرضتم اى وفيجب لهن لاجل قول الشارح ويرجع لكم النصف او المراد الاعم من ذلك ان يكون المراد بالرجوع رجوع الاستحقاق ١٢ جمل ٢٣ قوله لكن اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان عفوهن عن النصف وسقوطه ليس من جنس استحقاقهن له ١٢ ٢٤ قوله وهو الزوج كذا فسره على وابن عباس وسعيد بن المسيب وابن جبير وروى الطبرانى باسناد حسن من طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الذى بيده عقدة النكاح الزوج وهو قول ابى حنيفة والشافعى فى الجديد واحمد وهذا لان الطلاق بيده فكان ابقاء العقدة بيده وقال ابن عباس فى رواية والحسن وعلقمة وطاوس والشعبى والنخعى والزهرى هو الولى وبه اخذ مالك والشافعى فى القديم والمعنى على هذا الا ان يعفو المرأة بترك نصيبها الى الزوج ان كانت ثيبا او يعفو وليها ان كانت بكرا ١٢ ك ٢٥ قوله ولا تنسوا الفضل ليس المراد منه النهى عن النسيان لان ذلك ليس فى الوسع بل المراد منه ترك ١٢

لہ قولہ ہی العصر روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الاحزاب حبسونا عن الصلوٰۃ الوسطی صلوٰۃ العصر حتی غابت الشمس رواہ الشیخان عن علیؓ وبہ قال ابو حنیفۃ واحمد وصححہ الاکثر ۱۲ ک ۲ قولہ او الصبح رواہ مالک فی موطاہ عن علی وابن عباس وہو مذہب مالک ونص علیہ الشافعی محتجا بقولہ وقوموا للہ قانتین والقنوت عندہ فی الصبح ۱۲ ک ۳ قولہ او الظہر رواہ مالک والترمذی عن زید بن ثابت وعائشۃ واختارہ الشیخ المفسر وقد بسط فی حاشیۃ البیضاوی ۱۲ ۴ قولہ وافردہا ای الوسطی بالذکر مع اشتراک سائر الصلوات لہا فی الافتراض قولہ لفضلہا ای لانہا مجتمع ملائکۃ اللیل والنہار او وقت الاشتغال بالاعمال اشار بذلک لنکتۃ عطفہا علی الصلوات لان عطف الخاص علی العام یحتاج لنکتۃ ۱۲ ۵ قولہ فی الصلوٰۃ اشار بہ الی ان للہ متعلق بقوموا وان المراد بہ قیام الصلاۃ لا انہ متعلق بقانتین والا لقال قوموا فی الصلاۃ قانتین للہ وانما لم یجعل متعلقا بہ لان الاصل تقدم العامل علی المعمول ۱۲ کرخی ۶ قولہ قیل ساکتین وہو قول ابن مسعود وزید بن ارقم قال ابن ارقم کنا نتکلم فی الصلوٰۃ فیسلم الرجل فیردون علیہ ویسالہم کم صلیتم کفعل اہل الکتاب فنزل قولہ تعالی وقوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام ۱۲ کبیر

العصر کما فی الحدیث رواہ الشیخان والصبح والظہر وغیرہا اقوال وافردہا بالذکر لفضلہا وقوموا للہ فی الصلوٰۃ
قٰنتین ۝ قیل مطیعین لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم کل قنوت فی القراٰن فہو طاعۃ رواہ احمد وغیرہ وقیل ساکتین لحدیث زید بن
ارقم کنا نتکلم فی الصلوٰۃ حتی نزلت فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام رواہ الشیخان فان خفتم من عدو او سیل او
سبع فرجالا جمع راجل ای مشاۃ صلوا او رکبانا جمع راکب ای کیف امکن مستقبلی القبلۃ وغیرہا ویومی بالرکوع و
السجود فاذا امنتم من الخوف فاذکروا اللہ ای صلوا کما علمکم ما لم تکونوا تعلمون ۝ قبل تعلیمہ من فرائضہا وحقوقہا
والکاف بمعنی مثل وما موصولۃ او مصدریۃ والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا فلیوصوا وصیۃ وفی قراءۃ
بالرفع ای علیہم وصیۃ لازواجہم ویعطوہن متاعا ما یتمتعن بہ من النفقۃ والکسوۃ الی تمام الحول من موتہم الواجب
علیہن تربصہ غیر اخراج حال ای غیر مخرجات من مسکنہن فان خرجن بانفسہن فلا جناح علیکم یا
اولیاء المیت فیما فعلن فی انفسہن من معروف شرعا کالتزین وترک الاحداد وقطع النفقۃ عنہا واللہ
عزیز فی ملکہ حکیم ۝ فی صنعہ والوصیۃ المذکورۃ منسوخۃ باٰیۃ المیراث وتربص الحول باٰیۃ اربعۃ اشہر وعشرا السابقۃ
المتاخرۃ فی النزول والسکنی ثابتۃ لہا عند الشافعی وللمطلقٰت متاع یعطینہ بالمعروف بقدر الامکان
حقا نصب بفعلہ المقدر علی المتقین ۝ اللہ کررہ لیعم الممسوسۃ ایضا اذ الاٰیۃ السابقۃ فی غیرہا کذلک کما بین لکم
ما ذکر یبین اللہ لکم اٰیتہ لعلکم تعقلون ۝ تتدبرون الم تر استفہام تعجیب وتشویق الی استماع ما بعدہ ای
لم ینتہ علمک الی الذین خرجوا من دیارہم وہم الوف اربعۃ او ثمانیۃ او عشرۃ او ثلاثون او اربعون او سبعون الفا
حذر الموت مفعول لہ وہم قوم من بنی اسرائیل وقع الطاعون ببلادہم ففروا فقال لہم اللہ موتوا فماتوا ثم احیاہم
بعد ثمانیۃ ایام او اکثر بدعاء نبیہم حزقیل بکسر المہملۃ والقاف وسکون الزای فعاشوا دہرا علیہم اثر الموت لا یلبسون ثوبا الا
عاد کالکفن واستمرت فی اسباطہم ان اللہ لذو فضل علی الناس ومنہ احیاء ہٰؤلاء ولکن اکثر الناس وہم الکفار لا
یشکرون ۝ والقصد من ذکر خبر ہٰؤلاء تشجیع المؤمنین علی القتال ولذا عطف علیہ وقاتلوا فی سبیل اللہ ای لاعلاء دینہ
واعلموا ان اللہ سمیع لاقوالکم علیم ۝ باحوالکم فمجازیکم من ذا الذی یقرض اللہ بانفاق مالہ فی سبیل اللہ قرضا حسنا
بان ینفقہ للہ تعالی عن طیب قلب فیضعفہ وفی قراءۃ فیضعفہ بالتشدید لہ اضعافا کثیرۃ من عشر الی اکثر من سبعمائۃ
کما سیاتی واللہ یقبض یمسک الرزق عمن یشاء ابتلاء ویبصط یوسعہ لمن یشاء امتحانا والیہ ترجعون ۝ فی الاٰخرۃ
بالبعث فیجازیکم باعمالکم الم تر الی الملا الجماعۃ من بنی اسرائیل من بعد موسی ای بعد موتہ ای قصتہم وخبرہم اذ قالوا
لنبی لہم ہو شمویل ابعث اقم لنا ملکا نقاتل معہ فی سبیل اللہ تنتظم بہ کلمتنا ونرجع الیہ قال النبی لہم ہل عسیتم

۷ قولہ فرجالا حال من الواو فی صلوا الذی قدرہ الشارح مرجزا عنہا کما صرح بہ ابو البقاء ۱۲ ۸ قولہ ای مشاۃ صلوا وعبر عن الصلوٰۃ بالذکر لاشتمالہا علیہ ۱۲ جمل وفی ابی السعود عبر عنہا بالذکر لانہ معظم ارکانہا ۱۲ ۹ قولہ او رکبانا جمع راکب قال القاضی وفیہ دلیل لوجوب الصلوٰۃ حال المسایفۃ والیہ ذہب الشافعی وقال ابو حنیفۃ لا یصلی حال المشی والمسایفۃ ما لم یمکن الوقوف واستدل ابو حنیفۃ بانہ صلی اللہ علیہ وسلم ترکہا فی الاحزاب ولو جاز مع القتال لما جاز ترکہا وفیہ نظر لان صلوۃ الخوف انما شرعت فی الصحیح بعد الخندق وہو قول ابن اسحاق ۱۲ ک ۱۰ قولہ کما علمکم المراد تشبیہ ان تکون الصلوٰۃ المؤداۃ موافقۃ لما علمہ اللہ وابرازہا بذلک العنوان لتذکیر النعمۃ ۱۲ ۱۱ قولہ والکاف بمعنی مثل فی موضع النصب صفۃ لمصدر محذوف وما موصولۃ او مصدریۃ ای اذکروا ذکرا کالذی علمکم او کتعلیمکم ۱۲ ۱۲ قولہ والذین یتوفون ای یموتون وسمی المشارف الی الوفات متوفیا تسمیۃ للشیء باسم ما یؤل الیہ وقرینۃ المجاز امتناع الوصیۃ بعد الوفات ۱۲ روح ۱۳ قولہ ویذرون ازواجا ای یترکون زوجات ۱۲ ۱۴ قولہ فلیوصوا وصیۃ ای تجب علیہم ان یوصوا الزوجات بثلاثۃ اشیاء النفقۃ والکسوۃ والسکنی ۱۲ ۱۵ قولہ ای علیہم حاصلہ انہ کان فی صدر الاسلام یجب علی الرجل اذا حضرتہ الوفاۃ ان یوصی بالنفقۃ والکسوۃ والسکنی لزوجتہ لانہا عدتہا ولا ینقطع عنہا ذلک الا بخروجہا من نفسہا ثم نسخ ذلک ۱۲ ۱۶ قولہ تربصہ ای تربص الحول وقولہ الواجب مجرور علی انہ صفۃ الحول ای متاعا منتہیا الی الحول فالی الحول صفۃ متاعا ۱۲ ک ۱۷ قولہ بانفسہن یشیر الی انہن مخیرات بین الملازمۃ واخذ النفقۃ وبین الخروج وترکہا وہو قول الشافعی وقال ابو حنیفۃ تجب علیہا السکون فی المنزل الذی ہی فیہ الی الموت والطلاق من غیر تخییر ومعنی الاٰیۃ فان خرجن بعد الحول فلا جناح فیما فعلن فی انفسہن من التزین والتعرض للخطاب ۱۲ ک ۱۸ قولہ وترک الاحداد والاحداد امتناع عن الزینۃ فی الصراح احدت المراۃ ای امتنعت من الزینۃ والخضاب بعد وفات زوجہا ۱۲ ۱۹ قولہ السابقۃ ای فی التلاوۃ وترتیب المصحف ہذا جواب عن ایراد حاصلہ ان یقال شرط الناسخ ان یکون متاخرا عن المنسوخ واما ہنا فبالعکس وحاصل الجواب ان الناسخ متاخر فی النزول وان کان مقدما فی التلاوۃ ووضع المصحف ومدار صحۃ کونہ ناسخا علی تاخرہ فی النزول لا فی التلاوۃ ۲۰ جمل قولہ علی المتقین انما قال ہنا ذلک وقال فیما تقدم علی المحسنین لان بعض الاعراب حین نزلت الاٰیۃ الاولی طلق زوجتہ ولم یمتعہا وقال ان اردت احسنت وان اردت لم احسن فنزلت حقا علی المتقین ۱۲ ۲۱ قولہ کررہ ای کرر قولہ وللمطلقات ۲۲ قولہ فی غیرہا ای فی غیر الممسوسۃ وقال البیضاوی وافراد بعض العام بالحکم لا یخصصہ الا اذا جوزنا تخصیص المنطوق بالمفہوم فیجب عند الشافعی لکل مطلقۃ الا المدخولۃ المفروض لہا وقال مالک تستحب لکل الا ہذہ وقال ابو حنیفۃ واحمد فی روایۃ یستحب لمدخولۃ مطلقا ویجب لغیر المدخولۃ التی لم یسم لہا فاذا سمی لم یشرع فی حقہا وفسر صاحب المدارک المتاع بنفقۃ العدۃ فلا تکرار ۱۲ ک ۲۳ قولہ استفہام تعجیب ای ایقاع المخاطب فی امر عجیب غریب ای فی التعجب منہ فعلی ہذا یستفاد من الاٰیۃ ان المخاطب لم یسبق لہ علم بتلک القصۃ قبل نزول الاٰیۃ وقیل استفہام تقریر فعلیہ یکون المخاطب عالما بالقصۃ والمقصود تقریرہ بہا ۱۲ جمل ۲۴ قولہ ای لم ینتہ ای لم یصل علمک فیہ اشارۃ الی ان الرؤیۃ علمیۃ وضمن معنی الانتہاء ولذا عدیتہ بالی کما صرح بہ ابو البقاء ۲۵ قولہ ثم احیاہم عطف علی مقدر یستدعیہ المقام ای فماتوا کما افادہ وانما حذف للاستغناء عن ذکرہ لاستحالۃ تخلف مرادہ تعالی عن ارادتہ ۱۲ ۲۶ قولہ حزقیل ویقال لہ ذو الکفل لانہ تکفل سبعین نبیا ونجاہم من القتل وہو بعد کالب وہو بعد یوشع وفی القصۃ لما اصابہم ای حزقیل فقال یا رب بقیت وحیدا فاوحی الیہ انی جعلت حیوتہم الیک فقال احیوا باذن اللہ ۱۲ ک ۲۷ قولہ علیہم اثر الموت ای فی وجوہہم وجلودہم وہو الصفرۃ ۱۲ ۲۸ قولہ کالکفن ای فی التمیم ای کتغییر اکفان الموتی ۱۲ ۲۹ قولہ واستمرت ای الصفرۃ فی اسباطہم ای فی قبائلہم کما ہو مشاہد الآن فی بعض الیہود ۱۲ من الجمل ۳۰ قولہ قرضا مفعول مطلق کما یشیر الیہ قول الشارح فی تفسیرہ بان ینفقہ الخ ۳۱ قولہ کما سیاتی ای فی قولہ تعالی مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ الی ان قال واللہ یضاعف لمن یشاء الخ ۱۲

ملخصا ۳۲ قولہ واللہ یقبض ہذا کالدلیل لما قبلہ ای ان الانفاق لا یقبض الرزق وعدمہ لا یبسط بل القابض والباسط ہو اللہ ۱۲ جمل ۳۳ قولہ ابتلاء ای اختبار اہل یصبر ام لا وقولہ امتحانا ای ہل یشکر ام لا ۳۴ قولہ الملا ہو جماعۃ یجتمعون للتشاور وقیل الملا الاشراف لانہم یملئون القلوب جلالۃ والعیون مہابۃ وہو اسم جمع لا واحد من لفظہ ویجمع علی املاء ۱۲ مختصرا ک ۳۵ قولہ ہو شمویل بفتح الشین المعجمۃ فی نسخۃ بزیادۃ الہمزۃ فی اولہ ومعناہ اسماعیل وایل اللہ یعنے اسمع یا اللہ دعائی وہو من بنی اسرائیل ولم یکن بینہ وبین یوشع نبی کذا فی المعارف وقیل کان من بعد حزقیل والیاس والیسع کما لین ۳۶ قولہ قال ہل عسیتم ان کتب الخ بالفارسیۃ گفت پیغمبر ایا نزدیک ہستید اگر واجب کردہ شود برشما جنگ اذ انکہ جنگ نکنید ۱۲ ک

بالفتح والكسر اِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ اَلَّا تُقَاتِلُوْا خبر عسى والاستفهام لتقرير التوقع بها قَالُوْا وَمَا لَنَا اَلَّا نُقَاتِلَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَقَدْ اُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَاَبْنَآئِنَا بسبيهم وقتلهم وقد فعل بهم ذلك قوم جالوت اي لا مانع لنا منه مع وجود مقتضيه قال تعالى فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا عنه وجبنوا اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ وهم الذين عبروا النهر مع طالوت كما سياتي وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِالظّٰلِمِيْنَ ۞ فيجازيهم وسال النبي ربه ارسال ملك فاجابه الى ارسال طالوت وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوْتَ مَلِكًا قَالُوْٓا اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ اَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ لانه ليس من سبط المملكة ولا النبوة وكان دباغا او راعيا وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ يستعين بها على اقامة الملك قَالَ النبي لهم اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰىهُ اختاره للملك عَلَيْكُمْ وَزَادَهٗ بَسْطَةً سعة فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وكان اعلم بني اسرائيل يومئذ واجملهم واتمهم خلقا وَاللّٰهُ يُؤْتِيْ مُلْكَهٗ مَنْ يَّشَآءُ ايتاءه لا اعتراض عليه وَاللّٰهُ وَاسِعٌ فضله عَلِيْمٌ ۞ بمن هو اهل له وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ لما طلبوا منه اية على ملكه اِنَّ اٰيَةَ مُلْكِهٖٓ اَنْ يَّاْتِيَكُمُ التَّابُوْتُ الصندوق كان فيه صور الانبياء انزله الله تعالى على ادم واستمر اليهم فغلبتهم العمالقة عليه واخذوه وكانوا يستفتحون به على عدوهم ويقدمونه في القتال ويسكنون اليه كما قال تعالى فِيْهِ سَكِيْنَةٌ طمانينة لقلوبكم مِّنْ رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ اٰلُ مُوْسٰى وَاٰلُ هٰرُوْنَ اي تركاه وهو نعلا موسى وعصاه وعمامة هرون وقفيز من المن الذي كان ينزل عليهم ورضاض الالواح تَحْمِلُهُ الْمَلٰٓئِكَةُ حال من فاعل ياتيكم اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لَّكُمْ على ملكه اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۞ فحملته الملائكة بين السماء والارض وهم ينظرون اليه حتى وضعته عند طالوت فاقروا بملكه وتسارعوا الى الجهاد فاختار من شبابهم سبعين الفا فَلَمَّا فَصَلَ خرج طَالُوْتُ بِالْجُنُوْدِ من بيت المقدس وكان حرا شديدا وطلبوا منه الماء قَالَ اِنَّ اللّٰهَ مُبْتَلِيْكُمْ مختبركم بِنَهَرٍ ليظهر المطيع منكم والعاصي وهو بين الاردن وفلسطين فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ اي من مائه فَلَيْسَ مِنِّيْ اي من اتباعي وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ يذقه فَاِنَّهٗ مِنِّيْٓ اِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بالفتح والضم بِيَدِهٖ فاكتفى بها ولم يزد عليها فانه مني فَشَرِبُوْا مِنْهُ لما وافوه بكثرة اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ فاقتصروا على الغرفة روي انها كفتهم لشربهم ودوابهم وكانوا ثلثمائة وبضعة عشر فَلَمَّا جَاوَزَهٗ هُوَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ وهم الذين اقتصروا على الغرفة قَالُوْا اي الذين شربوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوْتَ وَجُنُوْدِهٖ اي بقتالهم وجبنوا ولم يجاوزوه قَالَ الَّذِيْنَ يَظُنُّوْنَ يوقنون اَنَّهُمْ مُّلٰقُوا اللّٰهِ بالبعث وهم الذين جاوزوه كَمْ خبرية بمعنى كثير مِّنْ فِئَةٍ جماعة قَلِيْلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيْرَةًۢ بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ ۞ بالنصر والعون وَلَمَّا بَرَزُوْا لِجَالُوْتَ وَجُنُوْدِهٖ اي ظهروا لقتالهم وتصافوا قَالُوْا

---

١ قوله لتقرير التوقع بها المراد بالتقرير ههنا التحقيق والتثبيت والتوقع مستفاد من عسى والمعنى ان توقع عدم قتالكم محقق عندي ١٢ ك ٢ قوله وقد اخرجنا الواو للحال وذلك ان قوم جالوت كانوا يسكنون بين مصر وفلسطين فاسروا من ابناء ملوكهم اربع مائة واربعين يعنون اذا بلغ الامر منا هذا المبلغ فلابد من الجهاد ١٢ مدارك ٣ قوله بسبيهم اضافة المصدر فيها الى المفعول ويشير بذلك الى كيفية الاخراج من الابناء ١٢ ك ٤ قوله ذلك اي ما ذكر من اخراجهم عن اوطانهم وسبي بلادهم ١٢ ك ٥ قوله جالوت وهو راس العمالقة وملكهم وهو جبار من اولاد عمليق بن عاد كان هو ومن معه من العمالقة يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين كما في ابي السعود ٦ قوله فلما كتب عليهم القتال مرتب على محذوف تقديره فدعا شمويل ربه بذلك فبعث لهم ملكا وكتب عليهم القتال فلما كتب عليهم القتال الى آخره ١٢ ك ٧ قوله عبروا النهر مع طالوت واكتفوا على الغرفة وهم ثلثمائة وثلثة عشر بعدد واهل بدر ١٢ ك ٨ قوله فيجازيهم هو وعيد على ظلمهم بترك الجهاد ١٢ ك ٩ قوله الى ارسال طالوت روي انه لما دعا الله ان يملكهم اتى بعصا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت ١٢ ١٠ قوله كيف اي من اين وهو انكار لتملكه عليهم استبعاد له ١٢ ك ١١ قوله لانه ليس من سبط المملكة اي لكونه لم يكن من ذرية يهودا بن يعقوب وقوله ولا النبوة اي لكونه لم يكن من ذرية لاوي بن يعقوب بل هو من ذرية بنيامين اصغر اولاد يعقوب وكانت ذريته لا نبوة فيهم ولا مملكة بل اقيموا في الحرف الدنية من اجل معاصيهم ١٢ صاوي ١٢ قوله ولا النبوة وكان سبط النبوة هلكوا كلهم الا حبلى فولدت غلاما فسمته بالشمويل وتعلم التوراة بعد كبره من شيخ ثم بعثه الله نبيا فلبثوا اربعين سنة باحسن حال ثم قال له قومه ابعث لنا ملكا ١٢ ك ١٣ قوله دباغا دباغ في الصراح پیراستن پوست ١٢ ك ١٤ قوله وكان اعلم بني اسرائيل اي فكان يحفظ التوراة وقيل ورد انه لما دعا شمويل ربه ان يبعث لهم ملكا اعطاه الله قرنا فيه طيب يسمى طيب القدس وعصا واوحي اليه اذا دخل عليك رجل اسمه طالوت فانظر في القرن فاذا فار فادهن راسه به وقسه بالعصا فاذا جاء طولها فهو الملك فلما دخل عليه فعل به كما امر فاذا هو طولها ثم دهن راسه بذلك الدهن وقال له ان الله جعلك ملكا على بني اسرائيل وقال له الله يؤتي ملكه من يشاء ١٢ ك ١٥ قوله فضله اي فيوسع على الفقير ويغنيه ١٢ ك ١٦ قوله الصندوق بضم الصاد يريد به صندوق التوراة وكان من عود الشمشاد مموها بالذهب نحوا من ثلثة اذرع في عشرة اذرع ١٢ كما ١٧ قوله صور الانبياء وفيه بيوت بعدد الرسل وآخر البيوت بيت محمد صلى الله عليه وسلم من ياقوت انزل على آدم فاستمر اليهم اي فاستمر من آدم الى ان بلغ الى ابراهيم ثم الى موسى ثم الى شمويل فغلبت العمالقة عليه وهم اولاد عمليق بن عاد ابن شداد ١٢ كما ١٨ قوله يستفتحون به اي ينصرون على عدوهم اذا كان معهم وقوله يسكنون اليه اي يطمئنون بسببه ويجتمعون اليه ١٢ جمل ١٩ قوله طمانينة آه وعلى هذا التفسير فمعنى كون السكينة فيه انها مرتبطة به اي مسببة عن حضوره ووجوده عندهم وعبارة البيضاوي فيه سكينة من ربكم الضمير للاتيان اي في اتيانه سكون لكم وطمانينة او للتابوت اي مودع ما تسكنون اليه وهو التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فتسكن نفوس بني اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من زبرجد او ياقوت لها راس وذنب كراس الهرة وذنبها وجناحان فتئن ويسير التابوت بسرعة نحو العدو وهم يتبعونه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وقيل صور الانبياء الى محمد عليه السلام انتهت ١٢ جمل ٢٠ قوله رضاض الالواح رضاض بالضم اي قطع الواح التوراة ١٢ ك ٢١ قوله خرج قال القاضي اصله فصل نفسه عنه لكن لما كثر حذف مفعوله صار كاللازم ١٢ ك ٢٢ قوله قال ان الله مبتليكم اي قال طالوت باخبار النبي شمويل ١٢ ٢٣ قوله مختبركم اي يعاملكم معاملة المختبر خرج الى ما بين الاردن وفلسطين ١٢ ك ٢٤ قوله وهو بين الاردن وفلسطين هما موضعان قريب من بيت المقدس ١٢ ٢٥ قوله يذقه من طعم الشيء اذا ذاقه ماكولا ومشروبا ١٢ ك ٢٦ قوله غرفة بالفتح لابن عامر والكوفيين وبالضم لابي عمرو وابن كثير ونافع وهو بالفتح مصدر وبالضم يكمشت آب ١٢ ك ٢٧ قوله فانه مني اشار به الى ان الاستثناء من قوله فمن شرب منه فليس مني ١٢ ٢٨ قوله لما وافوه اي وصلوا اليه وقوله بكثرة متعلق بقوله تعالى فشربوا ١٢ ٢٩ قوله الا قليلا منهم وهو المذكور في الاستثناء السابق في قوله تولوا الا قليلا منهم ١٢ ٣٠ قوله وبضعة عشر المشهور ان البضعة تقال للثلاثة الى التسعة لكن المراد ههنا ثلثة عشر كما في اكثر التفاسير ١٢ ٣١ قوله وجنوده قيل عددهم مائة الف شاكي السلاح وقيل اكثر وكان طول جالوت ميلا وخودته التي على راسه ثلثمائة رطل ١٢ ٣٢ قوله ولم يجاوزوه اي لم يجاوزوا النهر وانما جبنوا قبل المجاوزة ١٢ روح البيان ٣٣ قوله قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله يستشكل بان من شرب كثيرا مؤمنون ايضا واجيب بانه سلب ايمانهم بكثرة شربهم ١٢ ٣٤ قوله يوقنون آه اي قالوا ذلك ردا على المخلفين فان قلت المومنون كلهم يتيقنون انهم ملاقوا الله لان تيقن الآخرة واجب داخل في الايمان فلا وجه لتخصيصه بالبعض من المؤمنين المذكورين قلت لعل هذا على تقدير ان يكون المراد الذين يتيقنوا انهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله كما صرح به القاضي ١٢ جمل ٣٥ قوله كم خبرية ويحتمل كونها استفهامية كما قاله القاضي لمنع دخول من في تمييز الاستفهامية عند عدم الفصل ١٢ ك ٣٦ قوله جماعة قال القاضي الفئة الفرقة من الناس من فادت راسه اذا شققته … فارادرجع فوزنها فعة او فلعة ١٢ كمالين ٣٧ قوله ولما برزوا اي ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين ١٢ ٣٨ قوله اي ظهروا لقتالهم اي للمحاربة بينهم … خرجوا الى البراز الذي هو صحراء الارض ١٢ صاوي ٣٩ قوله الاردن بفتح الهمزة وسكون الراء وضم الدال وتشديد النون موضع قريب من بيت المقدس وقوله وفلسطين بفتح الفاء وكسرها وفتح اللام لا غير قال بعضهم انه عدة قرى قرب بيت المقدس ١٢ صاوي ٤٠ قوله الا قليلا منهم استثناء من قوله فشربوا منه المقيد بالكثرة فالمعنى الا قليلا شربوا منه بقلة فيؤخذ منه ان الجميع شربوا لكن اكثرهم شرب بكثرة واقلهم شرب منه بقلة ١٢ صاوي

۱ قوله وكان اى كان ايشا ابو داؤد فى عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داؤد سابعهم وهو صغير يرعى الغنم فاوحى الى نبيهم ان داؤد هو الذى يقتل جالوت فطلبه من ابيه فجاء داؤد وقد كلمه فى الطريق ثلثة احجار وقالت له انك تقتل بنا جالوت فحملها فى مخلاته ورمى بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بنته ثم حسده واراد قتله ثم مات تائبا ۱۲ ک ۲ قوله جالوت وكان جبارا عظيما كبير الجسد وكان طوله ميلا وعلى راسه بيضة حديد قدر ثلثمائة رطل ۱۲ ۳ قوله كصنعة الدروع اى آخره اى من الحديد وكان يلين فى يده ونسجه كنسج الغزل وقوله ومنطق الطير اى فهم منطق الطير اى نطقه اى فهم اصواته وكذا الهامها ۱۲ ج ۴ قوله ولكن الله ذو فضل على العلمين يعنى ان دفع الفساد على هذا الوجه بطريق انعام الله وتفضله فعم الناس كلهم ومن المعلوم ان لولا حرف امتناع لوجود فالمعنى امتنع فساد الارض لاجل وجود دفع الناس بعضهم عن بعض وهذه الآية كالدليل لما ذكر فى القصة من شرعية القتال ونصر داؤد على جالوت ۱۲ ۵ قوله تتلوها حال من آيات الله والعامل فيه معنى الاشارة او آيات بدل من تلك وتتلوها الخبر ۱۲ مد ۶ قوله بالحق آه يجوز فيه ان يكون حالا من مفعول نتلوها اى متلبسة بالحق او من فاعله اى نتلوها متلبسين بالحق او من مجرور عليك اى متلبسا انت بالحق ۱۲ سمين ۷ قوله تلك مبتدأ الرسل صفة والخبر اى خبر المبتدأ فضلنا بعضهم على بعض اه كبير وتلك اشارة الى جماعة الرسل التى ذكرت قصصها فى هذه السورة من ادم الى داؤد والتى ثبت علمها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فى المدارك ۱۲ ۸ قوله بمنقبة آه المنقبة بفتح الميم المفخرة اى الوصف الذى يفتخر به ۱۲ ج ۹ قوله من كلم الله اى كلمه الله حذف العائد من الصلة يعنى منهم من فضله الله بان كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام ۱۲ مد ۱۰ قوله درجات اى بدرجات او الى درجات يعنى ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم فى الفضل فهم بدرجات كثيرة وهو محمد صلى الله عليه وسلم ۱۲ مدارك ۱۱ قوله بعموم الدعوة اى الى الجن والانس وكان النبى قبله يبعث الى قومه خاصة والخصائص العديدة من ايتاء الشفاعة العظمى وجوامع الكلم واحلال الغنائم وجعل الارض له مسجدا وطهورا والى غير ذلك من فضائل الدارين وقد ذكر ابو سعيد النيشا فورى فى شرف المصطفى ان عدد الذى خص صلى الله عليه وسلم ستون خصلة ۱۲ ک ۱۲ قوله جبريل والذى يدل على ان روح القدس جبريل عليه السلام قوله تعالى قل نزله روح القدس ۱۲ كبير ۱۳ قوله هدى الناس جميعا الخ اشار به الى انه مفعول المشية محذوف وفيه انه ليس بذلك اللازم فالاولى ان يقال فى تقديره فلو شاء الله عدم اقتتالهم ما اقتتلوا بان جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق كما صرح فى ابى السعود ۱۲ ۱۴ قوله لاختلافهم متعلق باقتتل وقد يفسر اقتتل باختلف لانه سببه ۱۲ كمالين ۱۵ قوله توكيد يعنى تكرير الآية توكيد اى لو شئت ان لا يقتتلوا لم يقتتلوا اذ لا يجرى فى ملكى الا ما يوافق مشيتى وهذا يبطل قول المعتزلة لانه اخبر انه لو شاء ان لا يقتتلوا لم يقتتلوا وهم يقولون شاء ان لا يقتتلوا فاقتتلوا ۱۲ مدارك ۱۶ قوله زكاته اشار به الى ان المراد به الانفاق الواجب بدلالة ما بعده من الوعيد ۱۲ ۱۷ قوله فداء انما سمى الفداء بيعا لان الفداء شراء النفس من الهلاك والمعنى لا تجارة فيه فيكتسب الانسان ما يفتدى به نفسه من العذاب ۱۲ خازن ۱۸ قوله صداقة تنفع لان الخلة لا تنفع يوم القيامة بين الاخلاء الا بين المتقين لقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ۱۲ ۱۹ قوله بغير اذنه آه هو جواب سوال كيف يصح نفى الشفاعة على سبيل الاستغراق وقد ثبتت شفاعة الانبياء يوم القيمة بالاحاديث كحديث انس سالت النبى صلى الله عليه وسلم ان يشفع لى يوم القيمة فقال انا فاعل حسنه الترمذى وايضاحه ان الآية مقيدة بآية الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا والنبى ماذون له او يستاذن فيوذن له آه كرخى ۱۲ ج ۲۰ قوله بالله او بما فرض عليهم اشارة الى صحة ان يراد الكفر الحقيقى وذلك على الاول وان يراد المجازى وذلك على الثانى فيكون المراد بالكافر تارك الزكات كما عبر به ابو السعود والتعبير عنه بالكفر للتغليظ والتهديد واشارة الى ان تركها من صفات الكفار ۱۲ ۲۱ قوله الله لا اله الا هو هذه الآية تسمى آية الكرسى وهى افضل آى القرآن لان التوحيد الذى استفيد منها لم يستفد من آية سواها لان الشئ يشرف بشرف موضوعه ۱۲ ۲۲ قوله هو الحى القيوم قال فى التاويلات النجمية انما اشير فى معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما الحى والقيوم ۱۲ ۲۳ قوله نعاس من الفصل السنة ثقل فى الراس والنعاس فى العين والنوم فى القلب وهو تاكيد للقيوم لان من جاز عليه ذلك استحال ان يكون قيوما وقد اوحى الى موسى قل لهؤلاء انى امسك السموات والارض بقدرتى فلو اخذنى نوم او نعاس لزالتا ۱۲ مد ۲۴ قوله له ما فى السموات الخ فى ذلك رد على الكفار حيث اثبتوا له شريكا فكان الله يقول لهم ما اشركتموه لا يخرج عن السموات والارض وشان الشريك ان يكون مستقلا خارجا عن مملكة الشريك الآخر ۱۲ ۲۵ قوله ملكا بضم الميم وهو احسن من كسرها لئلا يتكرر مع قوله عبيدا ۱۲ جمل ۲۶ قوله اى لا احد اشارة الى ان من وان كان لفظها استفهاما فمعناه النفى ولذا دخلت الا فى قوله الا باذنه ۱۲ ۲۷ قوله اى لا يعلمون شيئا من معلوماته اشارة الى ان العلم هنا بمعنى المعلوم لان علمه تعالى الذى هو صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبعض ومن ثم صح دخول التبعيض والاستثناء عليه ومعلوم ان المفعول يسمى باسم المصدر كثيرا ۱۲ كرخى ۲۸ قوله قيل احاط علمه بهما اشارة الى ان كرسيه مجاز عن علمه او ملكه بان يذكر الكرسى ويراد به العلم للمناسبة بينه وبين العلم فى الاحاطة او من قبيل ذكر المحل وارادة الحال فان الكرسى محل العالم والملك الذى هو محل العلم والملك ۱۲ فائده قال عليه الصلوة والسلام ان اعظم آية فى القرآن آية الكرسى من قراها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سياته الى الغد من تلك الساعة وقال عليه الصلوة والسلام ما قرأت هذه الآية فى دار الا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا على علمها ولدك واهلك وجيرانك فما نزلت آية اعظم منها وقال عليه السلام من قرأ آية الكرسى فى دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ومن قرأها اذا اخذ مضجعه امنه الله تعالى على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله كذا فى ابى السعود وروح البيان ۱۲ ۲۹ قوله فى ترس ترس بالضم سپر كذا فى الصراح ۱۲ ۳۰ قوله يثقله يقال آدنى هذا الامر ثقلنى والاود والايد القوة ۱۲ ک ۳۱ قوله الكبير اى لا اجبار على الدين الحق هو الاسلام وقيل هو اخبار فى معنى النهى وروى انه كان لانصارى ابنان تنصرا فلزمهما ابوهما وقال والله لا ادعكما حتى تسلما فابيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصارى يا رسول الله ايدخل بعضى النار وانا انظر اليه فنزل فخلاهما قال ابن مسعود وجماعة كان هذا فى الابتداء ثم نسخ بالامر بالقتال ۱۲ مدارك ۲۱

رَبَّنَآ اَفۡرِغۡ اصبب عَلَيۡنَا صَبۡرًا وَّثَبِّتۡ اَقۡدَامَنَا بتقوية قلوبنا على الجهاد وَانۡصُرۡنَا عَلَى الۡقَوۡمِ الۡكٰفِرِيۡنَ ۝
فَهَزَمُوۡهُمۡ كسروهم بِاِذۡنِ اللّٰهِ بارادته وَقَتَلَ دَاوٗدُ وكان فى عسكر طالوت جَالُوۡتَ وَاٰتٰىهُ اى داؤد اللّٰهُ
الۡمُلۡكَ فى بنى اسرائيل وَالۡحِكۡمَةَ النبوة بعد موت شمويل وطالوت لم يجتمعا لاحد قبله وَعَلَّمَهٗ مِمَّا
يَشَآءُ كصنعة الدروع ومنطق الطير وَلَوۡلَا دَفۡعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعۡضَهُمۡ بدل بعض من الناس بِبَعۡضٍ
لَّفَسَدَتِ الۡاَرۡضُ بغلبة المشركين وقتل المسلمين وتخريب المساجد وَلٰـكِنَّ اللّٰهَ ذُوۡ فَضۡلٍ عَلَى الۡعٰلَمِيۡنَ ۝
فدفع بعضهم ببعض تِلۡكَ هذه الآيات اٰيٰتُ اللّٰهِ نَتۡلُوۡهَا نقصها عَلَيۡكَ يا محمد بِالۡحَـقِّ بالصدق وَاِنَّكَ
لَمِنَ الۡمُرۡسَلِيۡنَ ۝ التاكيد بان وغيرها رد لقول الكفار له لست مرسلا تِلۡكَ مبتدأ الرُّسُلُ صفة والخبر
فَضَّلۡنَا بَعۡضَهُمۡ عَلٰى بَعۡضٍ بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره مِنۡهُمۡ مَّنۡ كَلَّمَ اللّٰهُ كموسى وَرَفَعَ بَعۡضَهُمۡ
اى محمدا صلى الله عليه وسلم دَرَجٰتٍ على غيره بعموم الدعوة وختم النبوة به وتفضيل امته على سائر الامم و
المعجزات المتكاثرة والخصائص العديدة وَاٰتَيۡنَا عِيۡسَى ابۡنَ مَرۡيَمَ الۡبَيِّنٰتِ وَاَيَّدۡنٰهُ قويناه بِرُوۡحِ الۡقُدُسِ
جبريل يسير معه حيث سار وَلَوۡ شَآءَ اللّٰهُ هدى الناس جميعا مَا اقۡتَتَلَ الَّذِيۡنَ مِنۡۢ بَعۡدِهِمۡ بعد الرسل
اى اممهم مِّنۡۢ بَعۡدِ مَا جَآءَتۡهُمُ الۡبَيِّنٰتُ لاختلافهم وتضليل بعضهم بعضا وَلٰـكِنِ اخۡتَلَفُوۡا بمشية ذلك
فَمِنۡهُمۡ مَّنۡ اٰمَنَ ثبت على ايمانه وَمِنۡهُمۡ مَّنۡ كَفَرَ كالنصارى بعد المسيح وَلَوۡ شَآءَ اللّٰهُ مَا اقۡتَتَلُوۡا تاكيد و
لٰـكِنَّ اللّٰهَ يَفۡعَلُ مَا يُرِيۡدُ ۝ من توفيق من شاء وخذلان من شاء يٰۤـاَيُّهَا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡۤا اَنۡفِقُوۡا مِمَّا رَزَقۡنٰكُمۡ
زكوته مِّنۡ قَبۡلِ اَنۡ يَّاۡتِىَ يَوۡمٌ لَّا بَيۡعٌ فداء فِيۡهِ وَلَا خُلَّةٌ صداقة تنفع وَّلَا شَفَاعَةٌ بغير اذنه وهو يوم القيمة وفى
قراءة برفع الثلاثة وَالۡكٰفِرُوۡنَ بالله او بما فرض عليهم هُمُ الظّٰلِمُوۡنَ ۝ لوضعهم امر الله تعالى فى غير محله
اَللّٰهُ لَاۤ اِلٰهَ اى لا معبود بحق فى الوجود اِلَّا هُوَۚ اَلۡحَـىُّ الدائم البقاء الۡقَيُّوۡمُ المبالغ فى القيام بتدبير خلقه
لَا تَاۡخُذُهٗ سِنَةٌ نعاس وَّلَا نَوۡمٌ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الۡاَرۡضِ ملكا وخلقا وعبيدا مَنۡ ذَا الَّذِىۡ اى
لا احد يَشۡفَعُ عِنۡدَهٗۤ اِلَّا بِاِذۡنِهٖ له فيها يَعۡلَمُ مَا بَيۡنَ اَيۡدِيۡهِمۡ اى الخلق وَمَا خَلۡفَهُمۡ اى امر الدنيا والآخرة
وَلَا يُحِيۡطُوۡنَ بِشَىۡءٍ مِّنۡ عِلۡمِهٖۤ اى لا يعلمون شيئا من معلوماته اِلَّا بِمَا شَآءَ ان يعلمهم به منها باخبار
الرسل وَسِعَ كُرۡسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضَ قيل احاط علمه بهما وقيل ملكه وقيل الكرسى بعينه مشتمل
عليهما لعظمته لحديث ما السموات السبع فى الكرسى الا كدراهم سبعة القيت فى ترس وَلَا يَـــُٔوۡدُهٗ يثقله
حِفۡظُهُمَا اى السموات والارض وَهُوَ الۡعَلِىُّ فوق خلقه بالقهر الۡعَظِيۡمُ ۝ الكبير لَاۤ اِكۡرَاهَ فِى الدِّيۡنِ

ف۱ قوله فيمن كان له من الانصار اولاد اى وهو ابو الحصين كان له ابنان تنصرا قبل بعثة النبى صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة بتجارة زيت فلقيهما ابوهما واحب ان يكرههما على الاسلام فارتفع معهما الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ابوهما يا رسول الله ايدخل بعضى النار وانا انظر اليه فنزلت هذه الآية وقيل انها منسوخة بآيات القتال او محكمة وتحمل على من ضرب عليهم الجزية ۱۲ ف۲ قوله بالطاغوت فعلوت من الطغيان قلبت عينه ولامه قلبا مكانيا ۱۲ ك ف۳ قوله وهو يطلق الخ ولهذا وقع خبر الاولياء فى قوله اولياءهم الطاغوت ۱۲ ك ف۴ قوله تمسك يريد ان السين ليس للطلب بل الاستفعال بمعنى التفعل وقيل طلب الامساك من نفسه ۱۲ ك ف۵ قوله بالعروة الوثقى فيه استعارة تصريحية اصلية حيث شبه دين الاسلام بالعروة الوثقى وهى موضع المسك من الحبل بجامع ان كلا لا يخشى منه الخلل واستعير اسم المشبه به وهو العروة الوثقى للمشبه وهو دين الاسلام والاستمساك وعدم الانفصام ترشيحان لانه من ملائمات المشبه به ۱۲ ف۶ قوله الكفر قال الواقدى كل ما فى القرآن من الظلمت والنور فالمراد بالكفر والايمان الا فى سورة الانعام فالمراد به ظلمة الليل ونور النهار وقيل المراد بالذين آمنوا من اراد ايمانه او ارادوا ان يؤمنوا لان المخرج من الكفر الى الايمان لا يكون مؤمنا حالة الاخراج وتركه الشيخ المفسر على ظاهره فان الظاهر انه لا حاجة الى ذلك على تقدير كون الجملة مستأنفة او خبرا بعد خبر نعم لا بد من تلك التاويل لو جعلت حالا ۱۲ ف۷ قوله ذكر الاخراج الى آخره جواب سؤال مقدر حاصله ان الكفار لم يكونوا فى نور فاخرجوا منه الى الظلمت كيف ذلك اجاب المفسر بجوابين الاول انه مشاكلة لما قبله والمراد منعهم من اصل النور والثانى انه اخراج حقيقى وهو فى كل من آمن بالنبى قبل بعثه ثم ارتد بعد ذلك وفى هذه الآية وعد من الله بالامن للمؤمنين من المخاوف دنيا واخرى ۱۲ ف۸ قوله الم تر الى الذى حاج ابراهيم فى ربه ان آتاه الله الملك قال المفسر فى الاكليل هذه الآية اصل فى علوم الجدل والمناظرة قال العلماء ولما وصف ابراهيم ربه بما هو صفة له من الاحياء والاماتة لكنه امر له حقيقة ومجاز وقصد تحليل الحقيقة فزع نمروذ الى المجاز تمويها على قومه حيث قتل نفسا واطلق نفسا فسلم له ابراهيم تسليم الجدل فانتقل معه فى المثال وجاءه بامر لا مجاز فيه فبهت وانقطع ولم يمكنه ان يقول انا الآتى بها من المشرق لان ذوى الاسنان يكذبونه وقال الكيا الهراسى فى الآية جواز المحاجة فى الدين وتسمية الكافر ملكا انتهى ۱۲ ف۹ قوله وهو نمروذ اى ابن كنعان وكان ابن زنا وهو اول من وضع التاج على راسه وتجبر فى الارض وادعى الربوبية وملك الارض كلها وجملة من ملكها كلها اربعة اثنان مؤمنان واثنان كافران فالمؤمنان سليمان وذو القرنين والكافران نمروذ وبخت نصر ۱۲ خازن ۱۲ جمل ف۱۰ قوله بدل من حاج يريد بيان الظرف مع متعلقه وهو قال انا احى واميت بدل من حاج ۱۲ ك ف۱۱ قوله من ربك روى انه عليه السلام لما كسر الاصنام سجنه ثم اخرجه فقال من ربك الذى تدعونا اليه قال ربى الذى يحيى ويميت ۱۲ ابو السعود ف۱۲ قوله فبهت الذى كفر هذا الفعل من جملة الافعال التى جاءت على صورة المبنى للمفعول والمعنى فيها على البناء للفاعل فلذلك فسر الشارح بقوله تحير ودهش فالذى كفر فاعل لا نائب فاعل ۱۲ جمل ف۱۳ قوله محجة الاحتجاج المحجة بفتح الميم والحاء المشددة الطريق الواسع فالمراد به ههنا الى طريق الاستدلال ۱۲ ك ف۱۴ قوله او رايت يشير الى انه معطوف بتقدير الفعل على جملة الم تر فهو من عطف الجملة على الجملة وانما قدر ارايت لان معنى الم تر ارايت لانه لم يجعل المضارع بمعنى الماضى وانما لم يجعله عطفا على الذى حاج حتى يستغنى عن التقدير لامتناع دخول الى على الكاف ۱۲ ك ف۱۵ قوله معه سلة السلة بالفتح وعاء يحمل فيه الفاكهة كذا فى المصباح وقوله تين يعنى انجير كذا فى الصراح وقوله عصير فشاره انگور من الصراح وقوله عزير وهو ابن شرخيا كذا فى ابى السعود ۱۲ ف۱۶ قوله وهو عزير او ارميا من سبط هارون او هو الخضر او حزقيل ۱۲ ك ف۱۷ قوله بان سقط السقف اولا ثم سقط الجدران عليه لما خربها بخت نصر عند قتلهم شعيا وكان ذلك قبل مولد عيسى ويحيى بازيد من اربعمائة سنة ۱۲ ك ف۱۸ قوله والبثه قدر ذلك لان الاماتة لا يصح بان يكون مقدارا بالساعات فضلا عن الاعوام لانها اخراج الروح وهو يقع فى ادنى زمان ۱۲ ك ف۱۹ قوله كم لبثت منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف تقديره كم يوما او وقتا والناصب له لبثت والجملة فى محل نصب بالقول ۱۲ ف۲۰ قوله يوما او بعض يوم وفى التفسير ان اماتته كانت فى اول النهار فقال يوما ثم لما نظر الى ضوء الشمس باقيا على رؤس الجدران فقال او بعض يوم ۱۲ كبير ف۲۱ قوله والهاء قيل هى اصل اى الهاء فى لم يتسنه ان كانت اصلية فهو من السنة التى اصلها سنة بدليل انه يقال فى تصغيرها سنيهة ويقال سانهت النخلة بمعنى ادمت وان كانت هاء سكت فهو من السنة التى اصلها سنوة واستعمال لم يتسنه فى معنى لم يتغير من قبيل استعمال اللفظ فى لازم معناه لان المعنى الاصلى لقولنا تسنه او تسنى مرت عليه السنون والاعوام ويلزمه التغير اه روح وانما افرد الضمير لان الطعام والشراب كالجنس الواحد ۱۲ من البيضاوى ف۲۲ قوله تلوح اى تلمع مع طول الزمان عليها ۱۲ ف۲۳ قوله ولنجعلك آية للناس معطوف على محذوف قدره الشارح بقوله لتعلم كيفية احياء الاموات او لتعلم تمام قدرتنا على احياء الموتى وغيره وهذا المعطوف عليه المحذوف متعلق بفعل آخر محذوف دل عليه السياق وهو ما ذكره المفسر بقوله فعلنا ذلك ۱۲ جمل ف۲۴ قوله كيف ننشزها اى كيف نحييها يعنى اريد بالانشاز احياء اللازم له او يراد به حقيقة اى نحركها ونرفعها وفى قراءة كيف ننشرها اى بالراء من انشر الله الموتى اى احياه وهو قراءة ابن كثير ونافع وابى عمرو ويعقوب ۱۲ ف۲۵ قوله نحييها هذا التفسير لا يتم مع قوله ثم نكسوها لحما فان الاحياء بعده لا قبله ولكن ان يراد بالاحياء جمعها وضم بعضها الى بعض الذى هو معنى قراءة الزاى المعجمة ۱۲ جمل ف۲۶ قوله من انشر ونشر لغتان بمعنى واحد وهو الارتفاع يقال نشره وانشزه اى رفعه فارتفع اه كبير وفى بعض النسخ من انشر ونشر وهما ايضا بمعنى واحد وهو الاحياء يقال انشر الله الميت ونشره قال تعالى ثم اذا شاء انشره كما فى الكبير ۱۲ ف۲۷ قوله اى نرفع بعضها الى بعض الذى هو معنى قراءة الزاى المعجمة ۱۲ جمل ف۲۸ قوله ثم نكسوها اى نسترها به كما يستر الجسد باللباس ۱۲ ابو السعود ف۲۹ قوله فنظر اليها قال السدى تفرقت عظام حماره حوله يمينا وشمالا فنظر اليها وهى تلوح من بياضها فبعث الله ريحا فجمعت ثم ركبت كل عظم فى موضعه حتى صار قائما من عظام لا لحم عليها ثم كساها الله لحما وعصبا وعروقا وجلدا او بعث ملكا فنفخ فى منخريه فنهق باذن الله تعالى ۱۲ خ

على الدخول فيه قَدْ تَّبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ اى ظهر بالآيات البينات ان الايمان رشد والكفر غى نزلت فيمن كان له من الانصار اولاد اراد ان يكرههم على الاسلام فَمَنْ يَّكْفُرْ بِالطَّاغُوْتِ الشيطان او الاصنام وهو يطلق على المفرد والجمع وَيُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ تمسك بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى بالعقد المحكم لَا انْفِصَامَ انقطاع لَهَا وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لما يقال عَلِيْمٌ بما يفعل اَللّٰهُ وَلِيُّ ناصر الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ الايمان وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَوْلِيٰٓـُٔهُمُ الطَّاغُوْتُ يُخْرِجُوْنَهُمْ مِّنَ النُّوْرِ اِلَى الظُّلُمٰتِ ذكر الاخراج اما فى مقابلة قوله يخرجهم من الظلمات او فى كل من آمن بالنبى صلى الله عليه وسلم قبل بعثته من اليهود ثم كفر به اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْ حَآجَّ جادل اِبْرٰهٖمَ فِيْ رَبِّهٖٓ اَنْ اٰتٰىهُ اللّٰهُ الْمُلْكَ اى حمله بطره بنعمة الله على ذلك البطر وهو نمروذ اِذْ بدل من حاج قَالَ اِبْرٰهٖمُ لما قال له من ربك الذى تدعونا اليه رَبِّيَ الَّذِيْ يُحْيٖ وَيُمِيْتُ اى يخلق الحياة والموت فى الاجساد قَالَ هو اَنَا اُحْيٖ وَاُمِيْتُ بالقتل والعفو عنه ودعى برجلين فقتل احدهما وترك الآخر فلما رآه غبيا قَالَ اِبْرٰهٖمُ منتقلا الى حجة اوضح منها فَاِنَّ اللّٰهَ يَاْتِيْ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَاْتِ بِهَا انت مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِيْ كَفَرَ تحير ودهش وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ بالكفر الى محجة الاحتجاج او رايت كَالَّذِيْ الكاف زائدة مَرَّ عَلٰى قَرْيَةٍ هى بيت المقدس راكبا على حمار ومعه سلة تين وقدح عصير وهو عزير وَّهِيَ خَاوِيَةٌ ساقطة عَلٰى عُرُوْشِهَا سقوفها لما خربها بخت نصر قَالَ اَنّٰى كيف يُحْيٖ هٰذِهِ اللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهَا استعظاما لقدرة الله تعالى فَاَمَاتَهُ اللّٰهُ والبثه مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهٗ احياه ليريه كيفية ذلك قَالَ تعالى له كَمْ لَبِثْتَ مكثت هنا قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لانه نام اول النهار فقبض واحيى عند الغروب فظن انه يوم النوم قَالَ بَلْ لَّبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ اِلٰى طَعَامِكَ التين وَشَرَابِكَ العصير لَمْ يَتَسَنَّهْ يتغير مع طول الزمان والهاء قيل اصل من سانهت وقيل للسكت من سانيت وفى قراءة بحذفها وَانْظُرْ اِلٰى حِمَارِكَ كيف هو فرآه ميتا وعظامه بيض تلوح فعلنا ذلك لتعلم وَلِنَجْعَلَكَ اٰيَةً على البعث لِّلنَّاسِ وَانْظُرْ اِلَى الْعِظَامِ من حمارك كَيْفَ نُنْشِزُهَا نحييها بضم النون وقرئ بفتحها من انشر ونشر لغتان وفى قراءة بضمها والزاى نحركها ونرفعها ثُمَّ نَكْسُوْهَا لَحْمًا فنظر اليها وقد تركبت

وكسيت لحما ونفخ فيه الروح ونهق فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهٗ ذلك بالمشاهدة قَالَ اَعْلَمُ علم مشاهدة اَنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ○ وفى قراءة اِعْلَمْ امر من الله له وَاذكر اِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّ اَرِنِیْ كَیْفَ تُحْیِ الْمَوْتٰى قال تعالى له اَوَلَمْ تُؤْمِنْ بقدرتى على الاحياء سأله مع علمه بايمانه بذلك ليجيب بما قال له فيعلم السامعون غرضه قَالَ بَلٰى امنت وَلٰكِنْ سألتك لِّیَطْمَىٕنَّ یسکن قَلْبِیْ بالمعاينة المضمومة الى الاستدلال قَالَ فَخُذْ اَرْبَعَةً مِّنَ الطَّیْرِ فَصُرْهُنَّ اِلَیْكَ بكسر الصاد وضمها املهن اليك وقطعهن واخلط لحمهن وريشهن ثُمَّ اجْعَلْ عَلٰى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْ جبال ارضك مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ اليك یَاْتِیْنَكَ سَعْیًا سريعا وَاعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌ لا يعجزه شئ حَكِیْمٌ ○ فى صنعه فأخذ طاؤسا ونسرا وغرابا وديكا وفعل بهن ما ذكر وامسك رءوسهن عنده ودعاهن فتطايرت الاجزاء الى بعضها حتى تكاملت ثم اقبلت الى رءوسها مَثَلُ صفة نفقات الَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اى طاعته كَمَثَلِ حَبَّةٍ اَنْۢبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِیْ كُلِّ سُنْۢبُلَةٍ مِّائَةُ حَبَّةٍ فكذلك نفقاتهم تتضاعف بسبع مائة ضعف وَاللّٰهُ یُضٰعِفُ اكثر من ذلك لِمَنْ یَّشَآءُ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ فضله عَلِیْمٌ ○ بمن يستحق المضاعفة اَلَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ثُمَّ لَا یُتْبِعُوْنَ مَاۤ اَنْفَقُوْا مَنًّا على المنفق عليه بقولهم مثلا قد احسنت اليه وجبرت حاله وَّلَاۤ اَذًى له بذكر ذلك الى من لا يحب وقوفه عليه ونحو ذلك لَّهُمْ اَجْرُهُمْ ثواب انفاقهم عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ○ فى الاخرة قَوْلٌ مَّعْرُوْفٌ كلام حسن ورد على السائل جميل وَّمَغْفِرَةٌ له فى الحاحه خَیْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ یَّتْبَعُهَاۤ اَذًى بالمن وتعيير له بالسؤال وَاللّٰهُ غَنِیٌّ عن صدقة العباد حَلِیْمٌ ○ بتاخير العقوبة عن المان والمؤذى یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُبْطِلُوْا صَدَقٰتِكُمْ اى اجورها بِالْمَنِّ وَالْاَذٰى ابطالا كَالَّذِیْ اى كابطال نفقة الذى یُنْفِقُ مَالَهٗ رِئَآءَ النَّاسِ مرائيا لهم وَلَا یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وهو المنافق

ا قوله نهق اى صوت نهاق الحمار صوته كذا فى المختار وروى انه سمع صوتا من السماء ايتها العظام البالية المتفرقة ان الله يامرك ان ينضم بعضك الى بعض كما كان وتكسى لحما وجلدا فتحقق كل عظم بآخر على وجه الذى كان عليه اولا وارتبط بعضها ببعض باعصاب وعروق ثم انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم ينهق كما فى روح البيان ١٢ ٢ قوله فلما تبين له الفاء عاطفة على مقدر يستدعيه المقام كانه قيل فانشرها الله تعالى وكساها لحما فنظر اليها فتبين له كيفية الاحياء فلما تبين له ذلك اى اتضح اتضاحا تاما ١٢ من ابى السعود ٣ قوله قال اعلم الخ روى ان العزير لما احيى وراسه ولحيته اذ ذاك سوداوان وهو ابن اربعين سنة ركب حماره واتى محلته فانكره الناس وانكرهم فانطلق على وهم منه حتى اتى منزله فاذا هو بعجوز عمياء مقعدة قد ادركت زمن عزير فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم واين ذكرى عزير قد فقدناه منذ كذا وكذا فبكت بكاء شديدا قال فانى عزير قالت سبحان الله انى يكون ذلك قال قد اماتنى الله مائة عام ثم بعثنى قالت ان عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لى ان يرد على بصرى حتى اراك فدعا ربه ومسح بيده عينيها فصحتا فاخذ بيدها فقال لها قومى باذن الله فقامت صحيحة كانها نشطت من عقال فنظرت اليه فقالت اشهد انك عزير فانطلقت الى محلة بنى اسرائيل وهم فى انديتهم وكان فى المجلس ابن لعزير قد بلغ مائة وثمانى عشرة سنة وبنو بنيه شيوخ فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فانى بدعائه رجعت الى هذه الحالة فنهض الناس فاقبلوا اليه فقال ابنه كان لابى شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاذا هو كذلك وقد كان قتل بخت نصر ببيت المقدس من قراء التوراة اربعين الف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا احد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير ان يخل منها بحرف فقال رجل من اولاد المسبيين ممن ورد بيت المقدس بعد مهلك بخت نصر حدثنى ابى عن جدى انه دفن التوراة يوم سبينا فى خابية فى كرم فان اريتمونى كرم جدى اخرجتها لكم فذهبوا الى كرم جده ففتشوا فوجدوها فعارضوها بما املى عليهم عزير من ظهر القلب فما اختلفا فى حرف واحد فعند ذلك قالوا هو ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ١٢ ابو السعود ٤ قوله آمنت قدره اشارة الى ان قوله ولكن ليطمئن قلبى مرتب عليه هناك محذوف آخر تقديره وليس سوالى لعدم ايمانى ولكن الى آخره ١٢ ٥ قوله ليطمئن قال مجاهد والنخعى اى لازداد ايمانا مع ايمانى وادرد هذه الصورة فى باب التحقيق ١٢ اكليل ٦ قوله المضمومة اى ليطمئن قلبى عيانا كما اطمأن برهانا فبالمشاهدة يحصل اطمينان لا يكون مع العلم اليقينى لما فيه من الاحساس الذى قلما يقع فيه شك ١٢ كرخى ٧ قوله قال ونا هيك بالقصة دليلا على فضل الخليل وحسن الادب فى السوال حيث اراه ما سأل فى الحال وارى العزير ما اراه بعد اماتة مائة عام ١٢ ابو السعود ٨ قوله فخذ الفاء جواب شرط محذوف اى ان اردت ذلك فخذ ١٢ كرخى ٩ قوله اربعة من الطير اى طاؤسا وديكا وغرابا وحمامة وقيل نسرا كما سياتى من الشارح ايضا وفيه ايماء الى ان احياء النفس بالحيوة الابدية انما يتاتى باماتة حب الشهوات والزخرفات التى هى صفة الطاؤس والصولة المشهورة بها الديك وخسة النفس وبعد الامل المتصف بهما الغراب والترفع والمسارعة الى الهوى الموسوم بها الحمام وانما خص الطير لانه اقرب الى الانسان واجمع لخواص الحيوان ١٢ بيضاوى ١٠ قوله سريعا مصدر فى موضع الحال اى ساعيات مسرعات فى طيرانهن او فى مشيهن على ارجلهن وانما امره بضمها الى نفسه بعد اخذها ليتأملها ويعرف اشكالها وهيأتها وحلاها لئلا تلتبس عليه بعد الاحياء ولا يتوهم انها غير ذلك وروى انه امر بان يذبحها وينتف ريشها ويقطعها ويفرق اجزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها وان يمسك رؤسها ثم امر ان يجعل اجزاءها على الجبال على كل جبل ربعا من كل طائر ثم يصيح بها تعالين باذن الله تعالى فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم اقبلن فانضممن الى رؤسهن كل جثة الى رأسها ١٢ مدارك ١١ قوله فاخذ طاؤسا الخ الحكمة فى اختيار هذه الطيور الاربعة شبهها بالانسان فان فى الطاؤس الخيلاء والعجب وفى النسر شهوة الاكل والشرب وفى الغراب الحرص وفى الديك شهوة النكاح وذلك كله فى الانسان وفى الاقتصار عليها اشارة الى ان الانسان اذا ترك هذه الشهوات الذميمة لحق باعلى الدرجات ١٢ ١٢ قوله مثل الخ لما برهن على قدرته على الاحياء حث على الانفاق فى سبيل الله فلمنفقه اجر عظيم وهو قادر عليه فقال مثل الذين الخ ١٢ مدارك ١٣ قوله صفة نفقات اى قدر فى الكلام حذف لان الذين ينفقون لا يشبهون الحبة لانه لا يشبه الحيوان بالجماد بل نفقاتهم تشبه الحبة ١٢ روح ١٤ قوله انبتت المنبت هو الله ولكن الحبة لما كانت سببا اسند اليها الانبات كما يسند الى الارض والى الماء ومعنى انباتها سبع سنابل ان تخرج ساقا يتشعب منها سبع شعب لكل واحدة سنبلة وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كانها ماثلة بين عينى الناظر ان التمثيل صحيح وان لم يوجد على سبيل الفرض والتقدير ووضع سنابل موضع سنبلات كوضع قروء موضع اقراء ١٢ مد ١٥ قوله لمن يشاء اى لا لكل منفق لتفاوت احوال المنفقين او يزيد على سبع مائة لمن يشاء ١٢ مدارك ١٦ قوله الذين ينفقون نزلت هذه الآية فى حق عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف فى غزوة تبوك حيث جهز عثمان الف بعير والى عبد الرحمن الف دينار ١٢ ١٧ قوله ثم ومعنى ثم اظهار التفاوت بين الانفاق وترك المن والاذى وان تركهما خير من نفس الانفاق كما جعل الاستقامة على الايمان خيرا من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا ١٢ مد ١٨ قوله وجبرت حاله جبر فى الصراح نيكوئى كردن مال كسى را ١٢ ١٩ قوله لهم اجرهم وانما قال هنا لهم اجرهم وفيما بعد فلهم اجرهم لان الموصول هنا لم يتضمن معنى الشرط وضمنه ثمه ١٢ مد ٢٠ قوله ومغفرة له اى تستر لما وقع من السائل من الالحاح فى المسئلة وغيره مما يثقل على المسئول وصفح عنه ١٢ ابو السعود وقوله فى الحاحه يقال الح فى السوال اى بالغ ١٢ ٢١ قوله وتعيير له تعيير سرزنش كردن كذا فى الصراح ١٢ ٢٢ قوله بتاخير العقوبة وهذا وعيد لهم ثم اكد ذلك بقوله يا ايها الذين آه ١٢ مد ٢٣ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى الخ قال النووى فى شرح المهذب يحرم المن بالصدقة فلو من بطل بها ثوابه للآية واستشكل ذلك ابن عطية بان العقيدة ان السيئات لا تبطل الحسنات وقال غيره تمسك المعتزلة بهذه الآية فى اصلهم ان السيئة تبطل الحسنة واستنبط العلم العراقى من هذه الآية دليلا لقاعدة ان المانع الطارى كالمقارن لانه تعالى جعل طريان المن والاذى بعد الصدقة كمقارنة الرياء فى الابتداء قال ثم ان الله ضرب مثالين احدهما للمقارن المبطل فى الابتداء بقوله فمثله كمثل صفوان عليه تراب الآية فهذا فيه ان الوابل الذى نزل قارن الصفوان وهو الحجر الصلد وعليه تراب اليسير فاذهبه الوابل فلم يبق محل يقبل النبات ولا ينتفع بهذا الوابل فكذلك الرياء وعدم الايمان اذا قارن انفاق المال والثانى الطارى فى الدوام وانه يفسد الشئ من اصله بقوله ايود احدكم الآية فمعناها ان هذه الجنة كما تعطل النفع بها بالاحتراق عند كبر صاحبها وضعفه وضعف ذريته وهو احوج ما يكون اليها فكذلك طريان المن والاذى يحبطان اجر المتصدق احوج ما يكون اليه يوم فقره وفاقته انتهى ١٢ اكليل للمفسر رحمه الله تعالى

فَمَثَلُهٗ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ حجر املس عَلَيْهِ تُرَابٌ فَاَصَابَهٗ وَابِلٌ مطر شديد فَتَرَكَهٗ صَلْدًا صلبا املس لا شئ عليه لَا يَقْدِرُوْنَ استيناف لبيان مثل المنافق المنفق رياء وجمع الضمير باعتبار معنى الذى عَلٰى شَیْءٍ مِّمَّا كَسَبُوْا عملوا اى لا يجدون له ثوابا فى الاخرة كما لا يوجد على الصفوان شئ من التراب الذى كان عليه لاذهاب المطر له وَاللّٰهُ لَا يَهْدِی الْقَوْمَ الْكٰفِرِیْنَ ○ وَمَثَلُ نفقات الَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمُ ابْتِغَآءَ طلب مَرْضَاتِ اللّٰهِ وَتَثْبِیْتًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ اى تحقيقا للثواب عليه بخلاف المنافقين الذين لا يرجونه لانكارهم له ومن ابتدائية كَمَثَلِ جَنَّةٍ بستان بِرَبْوَةٍ بضم الراء وفتحها مكان مرتفع مستو اَصَابَهَا وَابِلٌ فَاٰتَتْ اعطت اُكُلَهَا بضم الكاف وسكونها ثمرها ضِعْفَیْنِ مثلى ما يثمر غيرها فَاِنْ لَّمْ یُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها المعنى تثمر وتزكو كثر المطر ام قل فكذلك نفقات من ذكر تزكو عند اللّٰه كثرت ام قلت وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ ○ فيجازيكم به اَیَوَدُّ ایحب اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهٗ جَنَّةٌ بستان مِّنْ نَّخِیْلٍ وَّاَعْنَابٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ لَهٗ فِیْهَا ثمر مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ وَ قد اَصَابَهُ الْكِبَرُ فضعف عن الكسب وَلَهٗ ذُرِّیَّةٌ ضُعَفَآءُ اولاد صغار لا يقدرون عليه فَاَصَابَهَاۤ اِعْصَارٌ ريح شديدة فِیْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ففقدها احوج ما كان اليها وبقى هو واولاده عجزة متحيرين لا حيلة لهم وهذا تمثيل لنفقة المرائى والمان فى ذهابها وعدم نفعها احوج ما يكون اليها فى الاخرة والاستفهام بمعنى النفى وعن ابن عباس هو لرجل عمل بالطاعات ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصى حتى اغرق اعماله كَذٰلِكَ كما بين ما ذكر یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰیٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ ○ فتعتبرون یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اَنْفِقُوْا زكوا مِنْ طَیِّبٰتِ جياد مَا كَسَبْتُمْ من المال وَمِمَّاۤ ومن طيبات ما اَخْرَجْنَا لَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ من الحبوب والثمار وَلَا تَیَمَّمُوا تقصدوا الْخَبِیْثَ الردى مِنْهُ اى من المذكور تُنْفِقُوْنَ فى الزكوة حال من ضمير تيمموا وَلَسْتُمْ بِاٰخِذِیْهِ اى الخبيث لو اعطيتموه فى حقوقكم اِلَّاۤ اَنْ تُغْمِضُوْا فِیْهِ بالتساهل وغض البصر فكيف تؤدون منه حق اللّٰه وَاعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ عن نفقاتكم حَمِیْدٌ ○ محمود على كل حال اَلشَّیْطٰنُ یَعِدُكُمُ الْفَقْرَ يخوفكم به ان تصدقتم فتمسكوا وَیَاْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَآءِ البخل ومنع الزكوة وَاللّٰهُ یَعِدُكُمْ على الانفاق مَّغْفِرَةً مِّنْهُ لذنوبكم وَفَضْلًا رزقا خلفا منه وَاللّٰهُ وَاسِعٌ فضله عَلِیْمٌ ○ بالمنفق یُّؤْتِی الْحِكْمَةَ العلم النافع المؤدى الى العمل مَنْ یَّشَآءُ وَمَنْ یُّؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ اُوْتِیَ خَیْرًا كَثِیْرًا لمصيره الى السعادة الابدية وَمَا یَذَّكَّرُ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الذال يتعظ اِلَّاۤ اُولُوا الْاَلْبَابِ ○ اصحاب العقول وَمَاۤ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ نَّفَقَةٍ اديتم من زكوة او صدقة اَوْ نَذَرْتُمْ مِّنْ نَّذْرٍ فوفيتم به فَاِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُهٗ فيجازيكم عليه وَمَا لِلظّٰلِمِیْنَ بمنع الزكوة والنذر او بوضع الانفاق فى غير محله مِنْ

مَعاصي اللهِ مِنْ اَنْصَارٍ ○ مانعين لهم من عذابه اِنْ تُبْدُوا تظهروا الصَّدَقٰتِ اي النوافل فَنِعِمَّا هِيَ ج اي نعم شيء ابداؤها وَاِنْ تُخْفُوْهَا تسرّوها وَتُؤْتُوْهَا الْفُقَرَآءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ من ابدائها وايتائها الاغنياء اما صدقة الفرض فالافضل اظهارها ليقتدى به ولئلا يتهم وايتاؤها الفقراء متعين وَيُكَفِّرُ بالياء وبالنون مجزوما بالعطف على محل فهو ومرفوعا على الاستيناف عَنْكُمْ مِّنْ بعض سَيِّاٰتِكُمْ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ○ عالم بباطنه كظاهره لا يخفى عليه شيء منه ولما منع صلى الله عليه وسلم من التصدق على المشركين ليسلموا نزل لَيْسَ عَلَيْكَ هُدٰهُمْ اي الناس الى الدخول في الاسلام انما عليك البلاغ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ هدايته الى الدخول فيه وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ مال فَلِاَنْفُسِكُمْ لان ثوابه لها وَمَا تُنْفِقُوْنَ اِلَّا ابْتِغَآءَ وَجْهِ اللّٰهِ اي ثوابه لا غيره من اغراض الدنيا خبر بمعنى النهي وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ يُّوَفَّ اِلَيْكُمْ جزاؤه وَاَنْتُمْ لَا تُظْلَمُوْنَ ○ تنقصون منه شيئا والجملتان تاكيد للاولى لِلْفُقَرَآءِ خبر مبتدا محذوف اي الصدقات الَّذِيْنَ اُحْصِرُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اي حبسوا انفسهم على الجهاد ونزلت في اهل الصفة وهم اربعمائة من المهاجرين ارصدوا لتعلم القران والخروج مع السرايا لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ضَرْبًا سفرا فِي الْاَرْضِ للتجارة والمعاش لشغلهم عنه بالجهاد يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ بحالهم اَغْنِيَآءَ مِنَ التَّعَفُّفِ اي لتعففهم عن السؤال وتركه تَعْرِفُهُمْ يا مخاطبا بِسِيْمٰهُمْ علامتهم من التواضع واثر الجهد لَا يَسْـَٔلُوْنَ النَّاسَ شيئا فيلحفون اِلْحَافًا ط اي لا سؤال لهم اصلا فلا يقع منهم الحاف وهو الالحاح وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِيْمٌ ○ فيجازيكم عليه اَلَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ○ اَلَّذِيْنَ يَاْكُلُوْنَ الرِّبٰوا اي ياخذونه وهو الزيادة في المعاملة بالنقود والمطعومات في القدر او الاجل لَا يَقُوْمُوْنَ من قبورهم اِلَّا قياما كَمَا يَقُوْمُ الَّذِيْ يَتَخَبَّطُهُ يصرعه الشَّيْطٰنُ مِنَ الْمَسِّ الجنون بهم متعلق بيقومون ذٰلِكَ الذي نزل بهم بِاَنَّهُمْ بسبب انهم قَالُوْا اِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبٰوا في الجواز وهذا من عكس التشبيه مبالغة فقال تعالى ردا عليهم وَاَحَلَّ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبٰوا فَمَنْ جَآءَهٗ بلغه مَوْعِظَةٌ وعظ مِّنْ رَّبِّهٖ فَانْتَهٰى عن اكله فَلَهٗ مَا سَلَفَ ط قبل النهي اي لا يسترد منه وَاَمْرُهٗ في العفو عنه اِلَى اللّٰهِ ط وَمَنْ عَادَ الى اكله مشبها له بالبيع في الحل فَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ يَمْحَقُ اللّٰهُ الرِّبٰوا ينقصه ويذهب بركته وَيُرْبِي الصَّدَقٰتِ ط يزيدها وينميها ويضاعف ثوابها وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ بتحليل الربوا اَثِيْمٍ ○ فاجر باكله اي يعاقبه اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ لَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَذَرُوْا اتركوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبٰوٓا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ صادقين في ايمانكم فان من شان المؤمنين امتثال امر الله نزلت لما طالب بعض الصحابة

قوله ان تبدوا الصدقات لما تقدم فضل الصدقة كان قائلا يقول هل هذا الفضل مخصوص بمن اسرها او بمن اعلنها فاجاب بذلك وحذف من هنا شيئا اثبت نظيره في الآخر تقديره ان تبدوا الصدقات وتعطوها الاغنياء فنعما هي ١٢ صاوی ٢ قوله اي النوافل اقول اكثر المفسرين على ان هذه الآية في صدقات الفرض والآية الثانية وهي قوله وان تخفوها وتؤتوها الفقراء الخ في النفل لكن يمكن تاويل قول الشارح ايضا بان قوله فالافضل الخ اعتذار عن حمل الآية على النفل فقط اذ لو كان المراد العموم لم يصح بالنسبة الى الفرض ان يقال وان تخفوها الخ كما في الجمل ١٢ ٣ قوله ابداؤها يعني ان هي هو المخصوص بالمدح لكن على حذف المضاف ليحسن ارتباط الجزاء بالشرط ويدل على هذا تذكير الضمير في فهو خير لكم اي اخفاؤها ١٢ ك ٤ قوله واما صدقة الفرض فالافضل اظهارها اقول هذا اذا كان المزكي ممن يعرف باليسار واما اذا كان المزكي ممن لا يعرف باليسار كان اخفاؤها افضل كما صرح به صاحب روح البيان والبيضاوي وغيره وروي عن ابن عباس رضي الله عنه صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا كما في روح البيان وابي السعود وغيره قوله بالعطف على محل فهو اي ما بعد الفاء مع بقية الجملة وهو الجزء الذي هو خبر ومحلها الجزم لانه جواب الشرط ١٢ ٥ قوله بعض سيئاتكم اشار بذلك الى ان من للتبعيض لان الصدقات لا تكفر جميع السيئات بخلاف التوبة فتكفر جميعها ١٢ ٦ قوله لا يخفى عليه شيء منه اي من العمل سرا وجهرا فاسرار العمل لا يدل على الاخلاص واظهاره لا يدل على الرياء ١٢ صاوی ٧ قوله على المشركين روى ابن ابي شيبة عن سعيد بن جبير مرسلا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا الا على اهل دينكم فانزل الله ليس عليك هداهم الى قوله وما تفعلوا من خير يوف اليكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدقوا على اهل الاديان كلها ١٢ كمالين ٨ قوله ليسلموا متعلق بقوله منع اي منع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التصدق على المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الاسلام لحرصه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم ١٢ ٩ قوله من خير اي ولو على كافر ولكن هذا في غير صدقة الفرض ١٢ كرخي ١٠ قوله خبر بمعنى النهي اي لا تنفقوا الا ابتغاء وجه الله وح يحتاج الى عطف على ما سبقه الى تاويل لئلا يلزم عطف الانشاء على الاخبار بان يجعل المعطوف عليه ايضا في معنى الطلب اي انفقوا ما ينفع لانفسكم ١٢ ك ١١ قوله والجملتان اي قوله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وقوله وانتم لا تظلمون وقوله للاولى اي للشرطية الاولى وهي وما تنفقوا من خير فلانفسكم ١٢ جمل ١٢ قوله خبر مبتدا آه اي الجملة جواب سوال نشأ مما سبق كانهم لما امروا بالصدقات قالوا فلمن هي فاجيبوا بانها لهؤلاء وفيه فائدة بيان مصرف الصدقات وهذا اختيار ابن الانباري ١٢ ج ١٣ قوله الصفة رواه ابن المنذر عن ابن عباس وهي السقيفة كانوا يسكنون في السقيفة مقابل سقيفة المسجد الى الجهة الشمالي منه وكانت القبلة قبل ذلك هنالك ١٢ ك وقال الصاوي الصفة هي محل في مؤخر المسجد النبوي والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد كل من كان متصفا باوصافهم فالصدقات تعطى له ١٢ ١٤ قوله اربعمائة وذلك اكثر عدد وردفيهم وكانوا يقلون من ذلك احيانا ١٢ ك ١٥ قوله مع السرايا السرية اسم طائفة بعثهم النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد ١٢ ك ١٦ قوله اي لتعففهم اشار به الى ان من متعلقة بيحسب وهي للتعليل لا باغنياء لعدم المعنى لانهم متى ظنهم ظان قد استغنوا من تعففهم علم انهم فقراء من المال فلا يكون جاهلا بحالهم وجره بحرف التعليل هنا واجب لفقد شرط من شروط النصب وهو اتحاد الفاعل وذلك ان فاعل الحسبان الجاهل وفاعل التعفف هم الفقراء ١٢ كرخي تعفف پرسائی نمودن بتکلف كذا في الصراح والمراد هنا ترك الشيء والاعراض عنه مع القدرة على تعاطيه ١٢ ١٧ قوله لا سوال لهم اصلا جواب عن سوال وهو ان هذا يفهم انهم كانوا يسئلون برفق مع انه قال يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف وايضا ان المراد نفي المقيد والقيد جميعا على طريقة قوله على لاحب لا يهتدى بمناره اي لا منار ولا اهتداء كما في ابو السعود ١٢ ١٨ قوله الذين ينفقون اموالهم الخ قيل نزلت في ابي بكر حين تصدق باربعين الف دينار عشرة آلاف بالليل ومثلها بالنهار ومثلها سرا ومثلها علانية وقيل في علي كانت معه اربعة دراهم لم يملك غيرها فتصدق بدرهم ليلا وبآخر نهارا وبآخر سرا وبآخر علانية ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد بيان اجر المنفق على هذا الوجه فلا خصوصية لابي بكر بذلك ولا لعلي ١٢ صاوی ١٩ قوله اي ياخذونه يعني اكلوا ام لا وانما ذكر الاكل لانه اعظم منافع المال ولان الربوا شائع في المطعومات ١٢ ك ٢٠ قوله المطعوم ولو غير المكيل كالفواكه وعند ابي حنيفة المكيل ولو لم يطعم كالجص ١٢ كما ٢١ قوله في القدر والاجل بدل من قوله في المعاملة وعند ابي حنيفة الربا فضل في الكيل والوزن ويجري في الاشياء الستة الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والملح وغيرها ١٢ ٢٢ قوله من قبورهم وعن ابن عباس ان ذلك حين يبعث من قبره رواه الطبري ١٢ كما ٢٣ قوله كما يقوم اي كقيام الذي يتخبطه الشيطان ١٢ كما ٢٤ قوله يصرعه او يذهب عقله ويدهشه ١٢ ٢٥ قوله الجنون قال الفراء المس الجنون والممسوس المجنون واصل اللمس باليد وسمي به لان الشيطان يمسه ١٢ كما ٢٦ قوله متعلق بيقومون اي قوله تعالى من المس متعلق بيقومون فيكون معناه الذين ياكلون الربا لا يقومون يوم القيمة من الجنون الا كما يقوم الرجل الذي يتخبطه الشيطان او متعلق بقوله فيكون معناه حينئذ لا يقومون يوم القيمة الا كما يقوم الرجل المصروع من الجنون او متعلق بقوله تعالى يتخبط فيكون المعنى الا كما يقوم الرجل الذي يتخبطه الشيطان من الجنون كما في تفسير الاحمدي ٢٧ قوله من عكس التشبيه اي لانهم جعلوا الربا اصلا والبيع فرعا حتى شبهوه به ٢٨ قوله مبالغة اشار به الى جواب سوال كيف قالوا ذلك مع ان مقصودهم تشبيه الربا بالبيع المتفق على حله وايضاحه انه جار ذلك على طريق المبالغة لانه ابلغ من قولهم ان الربا حلال كالبيع ١٢ جمل ٢٩ قوله وعظ اشارة الى توجيه تذكير الفعل المسند الى الموعظة وقد يوجه بان التانيث غير حقيقي ١٢ ك ٣٠ قوله ما سلف اي ما مضى من اكل الربا وليس عليه رد ما سلف كبيره وصحه وقال في الجمل اي اذا كان اخذ بعقد الربا زيادة قبل تحريمه لا تسترد منه ١٢ ٣١ قوله في العفو عنه اي عن اكله والمعنى فامره في الثواب لامتثال امر الله موكول لله يعني ان من سمع النهي من رسول الله عنه وتاب فقد فاز بما اكله قبل النهي وثوابه موكول لله فهذه الآية محمولة على الصحابة الذين سبق منهم الربا قبل تحريمه ١٢ صاوی ٣٢ قوله مشبها له بالبيع في الحل اي مستحلا له بقرينة السياق يشير الى الدفع عن تمسك المعتزلة بالآية على خلود آخذ الربوا في النار ١٢ ك ٣٣ قوله ويربي الصدقات اي لما في الحديث اذا تصدق العبد بصدقة فان الله يربيها له كما يربي احدكم فلوه حتى تكون في ميزانه كاحد ١٢ ٣٤ قوله وينميها اي فيحتمل ان يكون المراد في الدنيا وان يكون في الآخرة وكل منهما سند بالاحاديث فلينظر في الكتب المطولات كالكبير ١٢ ٣٥ قوله لما طالب بعض الصحابة قيل هو عثمان بن عفان والعباس كانا اسلفا رجلا في قدر من التمر فلما حل الاجل طالباه فقال لهما ان اعطيتكما الآن نصفه والنصف الآخر اخرا عني به وازيدكما مثله فرضيا معه على ذلك قبل التحريم ثم حل الاجل فطالباه فنزلت الآية ١٢

بعد النہی عنہ بربوا کان لہ قبل فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا ما امرتم بہ فَاْذَنُوْا اعلموا بِحَرْبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ لکم فیہ تہدید شدید لہم ولما نزلت قالوا لا یدی لنا بحربہ وَاِنْ تُبْتُمْ رجعتم عنہ فَلَكُمْ رُءُوْسُ اصول اَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُوْنَ بزیادۃ وَلَا تُظْلَمُوْنَ ۝ بنقص وَاِنْ كَانَ وقع غریم ذُوْ عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ لہ ای علیکم تاخیرہ اِلٰى مَيْسَرَةٍ بفتح السین وضمہا ای وقت یسر وَاَنْ تَصَدَّقُوْا بالتشدید علی ادغام التاء فی الاصل فی الصاد وبالتخفیف علی حذفہا ای تتصدقوا علی المعسر بالابراء خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انہ خیر فافعلوہ فی الحدیث من انظر معسرا او وضع عنہ اظلہ اللہ فی ظلہ یوم لا ظل الا ظلہ رواہ مسلم وَاتَّقُوْا يَوْمًا تُرْجَعُوْنَ بالبناء للمفعول تردون وللفاعل تصیرون فِيْهِ اِلَى اللّٰهِ هو یوم القیٰمۃ ثُمَّ تُوَفّٰى فیہ كُلُّ نَفْسٍ جزاء مَّا كَسَبَتْ عملت من خیر وشر وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ بنقص حسنۃ او زیادۃ سیئۃ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا تَدَايَنْتُمْ تعاملتم بِدَيْنٍ کسلم وقرض اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى معلوم فَاكْتُبُوْهُ استیثاقا ودفعا للنزاع وَلْيَكْتُبْ کتاب الدین بَّيْنَكُمْ كَاتِبٌۢ بِالْعَدْلِ بالحق فی کتابتہ لا یزید فی المال والاجل ولا ینقص وَلَا يَاْبَ یمتنع كَاتِبٌ مِن اَنْ يَّكْتُبَ اذا دعی الیہا كَمَا عَلَّمَهُ اللّٰهُ ای فضلہ بالکتابۃ فلا یبخل بہا والکاف متعلقۃ بیأب فَلْيَكْتُبْ تاکید وَلْيُمْلِلِ عَلَى الکاتب الَّذِيْ عَلَيْهِ الْحَقُّ الدین لانہ المشہود علیہ فیقر لیعلم ما علیہ وَلْيَتَّقِ اللّٰهَ رَبَّهٗ فی املائہ وَلَا يَبْخَسْ ینقص مِنْهُ ای الحق شَيْـًٔا فَاِنْ كَانَ الَّذِيْ عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيْهًا مبذرا اَوْ ضَعِيْفًا عن الاملاء لصغر او کبر اَوْ لَا يَسْتَطِيْعُ اَنْ يُّمِلَّ هُوَ لخرس او جہل باللغۃ او نحو ذلک فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهٗ متولی امرہ من والد ووصی وقیم ومترجم بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوْا اشہدوا علی الدین شَهِيْدَيْنِ شاہدین مِنْ رِّجَالِكُمْ ای بالغی المسلمین الاحرار فَاِنْ لَّمْ يَكُوْنَا ای الشاہدان رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَّامْرَاَتٰنِ یشہدون مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَآءِ لدینہ وعدالتہ وتعدد النساء لاجل اَنْ تَضِلَّ تنسی اِحْدٰىهُمَا الشہادۃ لنقص عقلہن وضبطہن فَتُذَكِّرَ بالتخفیف والتشدید اِحْدٰىهُمَا الذاکرۃ الْاُخْرٰى الناسیۃ وجملۃ الاذکار محل العلۃ ای لتذکر ان ضلت ودخلت علی الضلال لانہ سببہ وفی قراءۃ بکسر ان شرطیۃ ورفع تذکر استیناف جوابہ وَلَا يَاْبَ الشُّهَدَآءُ اِذَا ما زائدۃ دُعُوْا الی تحمل الشہادۃ واداہا وَلَا تَسْـَٔمُوْۤا تملوا مِن اَنْ تَكْتُبُوْهُ ای ما شہدتم علیہ من الحق لکثرۃ وقوع ذلک صَغِيْرًا كان اَوْ كَبِيْرًا قلیلا او کثیرا اِلٰۤى اَجَلِهٖ وقت حلولہ حال من الہاء فی تکتبوہ ذٰلِكُمْ ای الکتب اَقْسَطُ اعدل عِنْدَ اللّٰهِ وَاَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ ای اعون علی اقامتہا لانہ یذکرہا وَاَدْنٰۤى اقرب اِلَّا تَرْتَابُوْۤا تشکوا فی قدر الحق والاجل اِلَّاۤ اَنْ تَكُوْنَ تقع تِجَارَةً حَاضِرَةً وفی قراءۃ بالنصب فتکون ناقصۃ واسمہا ضمیر التجارۃ تُدِيْرُوْنَهَا بَيْنَكُمْ ای

(بین السطور:) فتکون تامۃ واسمہ او تجارۃ بالرفع علی قراءۃ الجمہور

سلہ قولہ فاذنوا بالمد والقصر قراءتان سبعیتان فعلی القصر معناہا ایقنوا وعلی المد معناہا اعلموا غیرکم بذلک وکلام المفسر یحتملہا ۱۲ سلہ قولہ لا یدی لنا ہکذا بالتثنیۃ وکان مقتضی الفصیح لا یدین الا ان یقال حذفت النون تخفیفا او یلاحظ اضافتہ للضمیر واللام مقحمۃ ومعناہا لا طاقۃ ولا قدرۃ لنا علی محاربتہ وہذا کنایۃ عن کونہم امتثلوا امرا بہ لورود ہذا الوعید العظیم فیہ ۱۲ ص سلہ قولہ فنظرۃ الفاء جواب الشرط ونظرۃ مبتدأ خبرہ محذوف ای فعلیکم نظرۃ والنظرۃ بمعنی التاخیر کما اشار بہ الشارح ۱۲ سلہ قولہ الی میسرۃ ای الی الیسر لا کما کان اہل الجاہلیۃ یقول احدہم لمدیونہ اذا حل علیہ الدین اما ان تقضی واما ان تربی قولہ فنظرۃ مبتدأ حذف خبرہ وقد یجعل خبرا حذف مبتدءہ ای فالحکم نظرۃ والفاء جواب الشرط ۱۲ ک سلہ قولہ خیر لکم ای اکثر ثوابا من الانظار وقد یفسر التصدق بالانظار وردہ الامام بانہ قد علم مما قبلہ فلا بد من حملہ علی فائدۃ جدیدۃ ۱۲ ک سلہ قولہ فافعلوہ اشارۃ الی ان جواب ان محذوف ۱۲ سلہ قولہ فی ظلہ ای ظل عرشہ کما صرح بہ فی روایۃ اخری ۱۲ جمل شہ قولہ واتقوا یوما ہذہ الآیۃ آخر القرآن نزولا کما قال ابن عباس وامر جبریل رسول اللہ بوضعہا علی راس مائتین وثمانین آیۃ وتقدم لنا ان البقرۃ مائتان وست وثمانون آیۃ فیکون بعدہا خمس آیات اولہا آیۃ الدین وثانیہا وان کنتم علی سفر الی قولہ علیہم وثالثہا للہ ما فی السموات وما فی الارض الی قدیر ورابعہا آمن الرسول وخامسہا لا یکلف اللہ ونزلت قبل وفاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بثلاث ساعات وقیل بسبعۃ ایام ۱۲ سلہ قولہ بالبناء علی المفعول ای من الرجع وقولہ للفاعل ای من الرجوع کما فی ابی السعود وعبارۃ البیضاوی وقرأ ابو عمرو ویعقوب بفتح التاء وکسر الجیم ۱۲ سلہ قولہ وہم لا یظلمون جملۃ حالیۃ من کل نفس وجمع باعتبار المعنی واعاد الضمیر علیہا اولا فی کسبت اعتبارا باللفظ وقدم اعتبار اللفظ لانہ الاصل ولان اعتبار المعنی وقع راس فاصلۃ فکان تاخیرہ احسن ۱۲ سمین سلہ قولہ یا ایہا الذین آمنوا اذا تداینتم ہذہ الآیۃ من ہنا الی علیم اطول آی القرآن وقد اشتملت علی بیان ارشاد العباد لمصالح دنیاہم وذلک لان الدنیا مزرعۃ الآخرۃ والدین المعاملۃ فحینئذ لا یتم اصلاح الآخرۃ الا باصلاح الدنیا فبین ہنا ما بہ اصلاح الدنیا ۱۲ سلہ قولہ وقرض اخرج الحاکم عن ابن عباس اشہد ان السلف المضمون الی اجل مسمی قد احلہ اللہ فی الکتاب وقرأ ہذہ الآیۃ قال النیشاپوری وہو الشافعی بیع العین بالدین وعکسہ وہو المسمی بالسلم کلاہما داخلان تحت الآیۃ واما القرض فلا یدخل فیہ لانہ غیر الدین فان الدین یجوز الاجل فیہ والقرض لا یجوز الاجل انتہی وذلک ہو مذہب ابی حنیفۃ والشافعی کما یظہر من معتبرات الفریقین ولعل المفسر اختار مذہب مالک حیث اجاز التاجیل فی القرض مستدلا بعموم آیۃ المداینۃ ویدل علیہ ما علقہ البخاری انہ قال ابن عمر وعطاء اذا اجل فی القرض جاز ویشہد لہ من المرفوع ما اخرجہ البزار وابو یعلی عن ابی رافع کما فی الاتقان قال اضاف النبی صلی اللہ علیہ وسلم ضیف فارسلنی الی رجل من الیہود ان یستقرض دقیقا الی ہلال رجب فقال لا الا برہن فاتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرتہ فقال اما واللہ انی لامین فی السماء وامین فی الارض فلم اخرج من عندہ حتی نزلت ہذہ الآیۃ لا تمدن عینیک الی ما متعنا بہ ازواجا منہم ۱۲ ک سلہ قولہ فاکتبوہ امر ارشاد ای تعلیم ترجع فائدتہ الی منافع الخلق فی دنیاہم فلا یثاب علیہ المکلف الا ان قصد الامتثال ۱۲ جمل سلہ قولہ استیثاقا استیثاق وثیقہ گرفتن از کسے کذا فی الصراح ۱۲ سلہ قولہ متعلقۃ بیأب ای لا یأب ان ینفع الناس بکتابتہ کما نفعہ اللہ بتعلیمہا کقولہ احسن کما احسن اللہ الیک وما موصولۃ ۱۲ ک سلہ قولہ ولیملل ای یسمع ویظہر الالفاظ التی یلقیہا علی الکاتب من علیہ الحق وہو البائع والاملاء والاملال لغتان معناہما واحد ۱۲ سلہ قولہ لخرس خرس بالتحریک گنگی وگنگ شدن ۱۲ صراح سلہ قولہ متولی امرہ یعنی کارگذار امری وقولہ من والد ای ان کان من علیہ الحق صبیا او سفیہا ووصی ان کان کبیرا وقیم ان کان اخرس ومترجم ان کان جاہلا وعبارۃ البیضاوی وقیم ان کان صبیا او مختل عقل ووکیل او مترجم ان کان غیر مستطیع ۱۲ سلہ قولہ ای بالغی المسلمین البلوغ مستفاد من لفظ الرجال والاسلام من الاضافۃ الی کاف الخطاب والحریۃ ایضا مستفاد من لفظ الرجال لانہ ظاہر فی الکاملین لان الارقاء بمنزلۃ البہائم وایضا الکلام فی معاملتہم فان خطابات الشرع لا تنتظم العبید بطریق العبارۃ کما بین فی موضعہ اہ واما اذا کانت المداینۃ بین الکفرۃ او کان من علیہ الحق کافرا فیجوز استشہاد الکافر عندنا ۱۲ روح سلہ قولہ المسلمین فیشترط اسلام الشہود عند الجمہور وعندنا یسمع شہادۃ الکفار بعضہم علی بعض لا غیر ۱۲ ک سلہ قولہ ممن ترضون متعلق بمحذوف وقع صفۃ لرجل وامرأتان ای کائنون مرضیین عندکم وتخصیصہم بالوصف المذکور مع تحقق اعتبارہ فی کل شہید لقلۃ اتصاف النساء بہ اہ روح وفی الاحمدی ممن ترضون من الشہداء اذ المرضی المطلق ہو العدل فکانہ قیل ممن تعرفون عدالتہم وتعتمدون علی صلاحہم فینبغی ان یکون عادلا وبہ تمسک صاحب الہدایۃ فی باب الشہادۃ ولکن قد صرح فی باب القضاء انہ لا ینبغی ان یقبل القاضی شہادۃ الفاسق ولو قبل جاز عندنا وعند الشافعی لا یجوز شہادۃ الفاسق اصلا ولعلہ لہذا المعنی قال صاحب المدارک وفیہ دلیل علی ان غیر المرضی شاہد لان مفہوم آیۃ استشہدوا شہیدین من الشہداء الذین ترضون منہم فعلم ان من الشہداء من لا ترضون منہم لعلمکم بعدم عدالتہم فیکون الشاہد اعم من ان یکون عادلا ۱۲ سلہ قولہ ان تضل علی حذف الجار وہو لام التعلیل وہذا الجار متعلق بمحذوف ایضا وقد قدرہا الشارح بقولہ وتعدد النساء لاجل ان تضل الخ ۱۲ جمل سلہ قولہ الشہادۃ اشار بہ الی ان مفعول تضل محذوف ۱۲ سلہ قولہ محل العلۃ ای محل لام العلۃ ای محل دخولہا لان الاذکار ہو العلۃ فی الحقیقۃ وقولہ ودخلت ای العلۃ ای لامہا علی الضلال ای علی فعلہ ۱۲ من الجمل سلہ قولہ ای لتذکر ان ضلت فاعل تذکر ضمیر مستتر فیہ یعود الی الاحدی الذاکرۃ ومفعولہ محذوف ای لتذکرہا ای الذاکرۃ الاخری ان ضلت ہی ای الاخری فالضمیر المستکن فی ضلت عائد الی الاخری التی ہی المفعول المحذوف ۱۲ سلہ قولہ لانہ سببہ ای لان الضلال سبب الاذکار والاذکار مسبب عنہ فنزل منزلتہ لانہم ینزلون کلا من السبب والمسبب منزلۃ الآخر لتلازمہما ۱۲ جمل سلہ قولہ استیناف مرادہ بالاستیناف ان اداۃ الشرط لم تعمل فی لفظ والا فالفعل خبر مبتدأ محذوف ومجموعہما فی محل جزم جواب الشرط والمبتدأ المحذوف یقدر ضمیر القصۃ والشان تقدیرہ فہی ای القصۃ تذکر احداہما وہی الذاکرۃ الاخری وہی الضالۃ ۱۲ جمل سلہ قولہ کان قدر کان اشارۃ الی ان صغیرا او کبیرا خبران لکان المحذوفۃ ۱۲ صاوی سلہ قولہ او کبیرا وفیہ دلالۃ علی جواز السلم فی الثیاب لان ما یکال او یوزن لا یقال فیہ الصغیر والکبیر وانما یقال فی المزروع ۱۲ مدارک سلہ قولہ حال من الہاء فی تکتبوہ ای مستقرا فی ذمۃ المدین الی وقت حلولہ الذی اقر بہ المدین ای فاکتبوہ بصفۃ اجلہ وقولوا ثبت کذا مؤجلا بکذا ولا تہملوا الاجل فی الکتابۃ ولا یجوز تعلقہ بتکتبوہ لعدم استمرار الکتابۃ الی اجلہ ۱۲ جمل سلہ قولہ اعدل ہی افعل تفضیل من اقسط علی مذہب سیبویہ لا من قسط قسوطا فانہ بمعنی جار ۱۲ ک قال ابو حیان حکی ابن السکیت فی کتاب الاضداد عن ابی عبیدۃ قسط جار وعدل واقسط بالالف عدل لا غیر وقد جوز ان یکون تفضیلا من القاسط بمعنی ذی القسط ای العدل علی طریقۃ النسب کلابن وتامر فیکون افعل لا فعل لہ کاحنک الشاتین وکذلک الکلام فی اقوم ۱۲ کما لین

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

۵ قوله امر ندب ای ارشاد لمصالح الدنیا لقطع النزاع وہذا التقیید للاستثناء ای ان الاشہاد المذکور یکون فی المقالات والامور التی تبقی واما الاستثناء نحو الامور التی لا تبقی ۱۲ صاوی ۶ قوله صاحب الحق بالنصب یشیر الی انه ہو ما عطف علیه مفعول لقوله لا یضار وفاعله کاتب وما بعده والصیغة علی ہذا اصله لا یضار بکسر الراء مبنیا للفاعل ۱۲ ک ۷ قوله حال مقدرة ای من ضمیر فاتقوا فیه ان الفعل مضارع مثبت مقترن بالواو وحالیته ممتنعة فیحتاج الی التاویل فالاستیناف اظہر ۱۲ جمل ۸ قوله او مستانف الاولی الاقتصار علیه لان جعله حالا خلاف القاعدة النحویة فان القاعدة ان الجملة المضارعیة المثبتة اذا وقعت حالا فان الضمیر یلزمها وتخلو من الواو ولا یصح ایضا عطفها علی جملة واتقوا الله لانه یلزم علیه عطف الخبر علی الانشاء وفیه خلاف وقوله یعلمکم الله ای العلم النافع لان العلم نور والنور لا یہدی لغیر المتقی ۹ قوله والله بکل شیء علیم کرر لفظ الله فی الجمل الثلث لاستقلالها فان الاولی حث علی التقوی والثانیة وعد بانعامه والثالثة تعظیم لشانه ولانه ادخل فی التعظیم من الکنایة ۱۲ انوار ۱۰ قوله تستوثقون بها یشیر الی تقدیر الخبر ویجوز ان یکون التقدیر فالذی یستوثق به او فعلیکم او فلیوخذ او فالمشروع رہان مقبوضة ۱۲ ک ۱۱ قوله وبینت السنة جواب عن سوال مقدر وہو ان مفہوم الآیة ان الرہن فی الحضر لا یسوغ اخذه اجاب بان السنة بینت الجواز فی الحضر کما روی انه صلی الله علیه وسلم رہن درعه فی المدینة من یہودی بعشرین صاعا من شعیر ۱۲ صاوی ۱۲ قوله لان التوثق فیه اشد ای لان الغالب فی السفر عدم وجود الکاتب ونسیان الدین والتعرض للموت ۱۲ صاوی ۱۳ قوله فان امن بعضکم بعضا ای رضی بعضکم وہو صاحب الدین بامانة بعض وہو المدین ۱۲ صاوی ۱۴ قوله دینه انما سمی الدین امانة لائتمانه علیه بترک الارتہان ۱۲ ابو السعود ۱۵ قوله لانه محل الشہادة ای محل کتمانها ۱۶ قوله تبعه غیره ای فی الاثم لانه سلطان الاعضاء اذا صلح صلح الجسد کله واذا فسد فسد الجسد کله ۱۲ صاوی ۱۷ قوله وان تبدوا الخ صریح فی التکلیف والمواخذة بالخواطر التی لا یقدر الانسان علی دفعها ولذلک سیاتی من الشارح ما یقتضی انها منسوخة بما سیاتی ہذا وفی قول الشارح ہہنا من السوء والعزم علیه ایماء الی عدم النسخ وذلک لانه اذا حمل ما فی الانفس علی خصوص العزم لم یکن نسخ لانه مواخذ به وقد نظم بعضهم مراتب القصد بقوله شعر مراتب القصد خمس ہاجس ذکروا + وخاطر فحدیث النفس فاستمعا + یلیه ہم فعزم کلها رفعت + سوی الاخیر ففیه الاخذ قد وقعا ۱۲ جمل ۱۸ قوله والعزم علیه عطف تفسیر وہذا ہو محل المواخذة وہو اشارة لجواب عن الآیة حیث عمم فی المواخذة مع انه لا یواخذ الا بالفعل او العزم علیه ولکن ینافیه ما یاتی من ان عموم الآیة نسخ بآیة لا یکلف الله نفسا الا وسعها الا ان یقال انه اشارة لجواب آخر وما یاتی علی ہذا بیان للمراد منها والحاصل انه ان ابقیت الآیة علی عمومها کانت منسوخة بما بعدها وان حملت علی العزم فلا نسخ وما یاتی توضیح لما اجمل ہہنا ۱۲ صاوی ۱۹ قوله یخبرکم جواب عن سوال وہو انه کیف قال فی الاخفاء یحاسبکم به الله مع ان حدیث النفس لا اثم فیه ما لم یفعل للحدیث المشہور فیه ولانه لا یمکن الاحتراز عنه فاجاب بان المراد بالمحاسبة مجرد الاخبار به لا المعاقبة علیه فہو تعالی یخبر العباد بما اخفوا واظہروا لیعلموا احاطة علمه ثم یغفر ویعذب فضلا وعدلا وعلی المواخذة یکون ذلک منسوخا بقوله تعالی لا یکلف الله نفسا الا وسعها آه وقال الرازی فی تفسیر ہذا اللفظ ای یحاسبکم وروی عن ابن عباس رضی الله عنه انه قال ان الله تعالی اذا جمع الخلائق یخبرہم بما کان فی نفوسهم فالمومن یخبره ثم یعفو عنه وعلی المواخذة یکون ذلک منسوخا بقوله تعالی لا یکلف الله نفسا الا وسعها ۱۲ ۲۰ قوله آمن الرسول بما انزل الیه قال الزجاج لما ذکر الله فی ہذه السورة فرض الصلوة والزکوة والصوم والحج والطلاق والایلاء والحیض والجهاد وقصص الانبیاء وما ذکر من کلام الحکماء ختم السورة بذکر تصدیق نبیه صلی الله علیه وسلم والمومنین بجمیع ذلک ۱۲ خازن ۲۱ قوله تنوینه عوض عن المضاف الیه ای فیکون الضمیر الذی ناب عن التنوین فی کل راجعا الی الرسول والمومنین ای کلهم آمن ۱۲ من الکرخی ۲۲ قوله واطعنا ای ما فیه من الاوامر والنواہی ۱۲ روح ۲۳ قوله فنزل ای ناسخا لما قبلها کما صح به فی روایة البخاری وقد یتاتی النسخ فی الاخبار اذا تضمن حکما علی انه قد جوز جماعة النسخ فی الخبر المستقبل لجواز المحو فیما یقدره الله تعالی وعلی ہذا البیضاوی ۱۲ ک وقال البیہقی النسخ ہہنا بمعنی التخصیص والتبیین فان الآیة الاولی وردت مورد العموم فبینت التی بعدها ان مما یخفی شیء لا یواخذ به وہو حدیث النفس الذی لا یستطاع دفعه ۱۲ کمال ۲۴ قوله لها ما کسبت من الخیر الخ تخصیص الکسب بالخیر والاکتساب بالشر لان الاکتساب فیه اعتمال والشر تشتهیه النفس وتنجذب الیه فکانت اجد فی تحصیله واعمل بخلاف الخیر ۱۲ انوار ۲۵ قوله ولا بما لم یکسبه مما وسوست الخ ای ما لم یفعل وذنب لا یواخذ بمجرد الوسوسة به ۱۲ ۲۶ قوله وقد رفع الله الخ ای المواخذة بالخطایا والنسیان وہذا اشارة الی ایراد حاصله انه اذا کان مرفوعا عنا بمقتضی الحدیث الشریف فیکون طلب رفعه طلبا لتحصیل الحاصل وقد اجاب عنه بقوله فسواله اعتراف بنعمة الله ای فالقصد من سوال ہذا الرفع وطلبه الاقرار والاعتراف بهذه النعمة ای اظهارا من اجل ۲۷ قوله کما ورد فی الحدیث ہو قوله صلی الله علیه وسلم رفع عن امتی الخطاء والنسیان وما استکرہوا علیه رواه الطبرانی وغیره ۲۸ قوله فسواله اعتراف بنعمة الله جواب عما یقال حیث رفعه الله فما وجه سوال الرفع فاجاب بما ذکر ۱۲ ۲۹ قوله وقرض موضع النجاسة ای وایضا عدم التطهیر بغیر الماء وخمسین صلوة فی یوم ولیلة وعدم جواز صلوتهم فی غیر المسجد وحرمة اکل الصائم بعد النوم ومنع بعض الطیبات عنهم بالذنوب وکتابة ذنب اللیل علی الباب بالصبح ۱۲ روح ۳۰ قوله فان من شان المولی ان ینصر موالیه ای عبیده اشار بهذا الی تقریر السببیة المستفادة من الفاء ای طلب النصرة بسبب ان نصاه بکونه مولانا ۱۲ سورة آل عمران بسم الله الرحمن الرحیم ۳۱ قوله وفی الحدیث الخ عن ابی ہریرة رضی الله عنه قال لما انزلت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم لله ما فی السموات وما فی الارض وان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوه یحاسبکم به الله فیغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء والله علی کل شیء قدیر قال فاشتد ذلک علی اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فاتوا رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم برکوا علی الرکب فقالوا ای رسول الله کلفنا من الاعمال ما نطیق الصلوة والصیام والجهاد والصدقة وقد انزلت علیک ہذه الآیة ولا نطیقها قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اتریدون ان تقولوا کما قال اہل الکتابین من قبلکم سمعنا وعصینا بل قولوا سمعنا واطعنا غفرانک ربنا والیک المصیر فلما اقرأها القوم ذلت بها السنتهم انزل الله تعالی فی اثرہا آمن الرسول بما انزل الیه من ربه والمومنون کل آمن بالله وملئکته وکتبه ورسله لا نفرق بین احد من رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفرانک ربنا والیک المصیر فلما فعلوا ذلک نسخها الله عز وجل فانزل الله لا یکلف الله نفسا الا وسعها لها ما کسبت وعلیها ما اکتسبت ربنا لا تواخذنا ان نسینا او اخطانا قال نعم ربنا ولا تحمل علینا اصرا کما حملته علی الذین من قبلنا قال نعم ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولنا فانصرنا علی القوم الکافرین قال نعم رواه مسلم ۱۲

تقبضونها ولا اجل فیها فلیس علیکم جناح فی ان لا تکتبوها والمراد بها المتجر فیه واشہدوا اذا تبایعتم علیه فانه ادفع للاختلاف وہذا وما قبله امر ندب ولا یضار کاتب ولا شہید صاحب الحق ومن علیه بتحریف او امتناع من الشہادة او الکتابة او لا یضرهما صاحب الحق بتکلیفهما ما لا یلیق فی الکتابة والشہادة وان تفعلوا ما نهیتم عنه فانه فسوق خروج عن الطاعة لاحق بکم واتقوا الله فی امره ونهیه ویعلمکم الله مصالح امورکم حال مقدرة او مستانف والله بکل شیء علیم ۰ وان کنتم علی سفر ای مسافرین وتداینتم ولم تجدوا کاتبا فرہن وفی قراءة فرہن مقبوضة تستوثقون بها وبینت السنة جواز الرہن فی الحضر ووجود الکاتب فالتقیید بما ذکر لان التوثق فیه اشد وافاد قوله مقبوضة اشتراط القبض فی الرہن والاکتفاء به من المرتهن ووکیله فان امن بعضکم بعضا ای الدائن المدین علی حقه فلم یرتهن فلیؤد الذی اؤتمن ای المدین امانته دینه ولیتق الله ربه فی ادائه ولا تکتموا الشہادة اذا دعیتم لاقامتها ومن یکتمها فانه اثم قلبه خص بالذکر لانه محل الشہادة ولانه اذا اثم تبعه غیره فیعاقب معاقبة الآثمین والله بما تعملون علیم ۰ لا یخفی علیه شیء منه لله ما فی السموات وما فی الارض وان تبدوا تظهروا ما فی انفسکم من السوء والعزم علیه او تخفوه تسروه یحاسبکم یخبرکم به الله یوم القیمة فیغفر لمن یشاء المغفرة له ویعذب من یشاء تعذیبه والفعلان بالجزم عطفا علی جواب الشرط والرفع ای فهو والله علی کل شیء قدیر ۰ ومنه محاسبتکم وجزاؤکم آمن صدق الرسول محمد بما انزل الیه من ربه من القرآن والمومنون عطف علیه کل تنوینه عوض عن المضاف الیه آمن بالله وملئکته وکتبه بالجمع والافراد ورسله یقولون لا نفرق بین احد من رسله فنؤمن ببعض ونکفر ببعض کما فعل الیہود والنصاری وقالوا سمعنا ما امرنا به سماع قبول واطعنا نسالک غفرانک ربنا والیک المصیر ۰ المرجع بالبعث ولما نزلت الآیة التی قبلها شکا المومنون من الوسوسة وشق علیهم المحاسبة بها فنزل لا یکلف الله نفسا الا وسعها ای ما تسع قدرتها لها ما کسبت من الخیر ای ثوابه وعلیها ما اکتسبت من الشر ای وزره ولا یواخذ احد بذنب احد ولا بما لم یکسبه مما وسوست به نفسه قولوا ربنا لا تواخذنا بالعقاب ان نسینا او اخطانا ترکنا الصواب لا عن عمد کما اخذ به من قبلنا وقد رفع الله ذلک عن ہذه الامة کما ورد فی الحدیث فسواله اعتراف بنعمة الله ربنا ولا تحمل علینا اصرا امرا یثقل علینا حمله کما حملته علی الذین من قبلنا ای بنی اسرائیل من قتل النفس فی التوبة واخراج ربع المال فی الزکوة وقرض موضع النجاسة ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة قوة لنا به من التکالیف والبلاء واعف عنا امح ذنوبنا واغفر لنا وارحمنا فی الرحمة زیادة علی المغفرة انت مولنا سیدنا ومتولی امورنا فانصرنا علی القوم الکفرین ۰ باقامة الحجة والغلبة فی قتالهم فان من شان المولی ان ینصر موالیه علی الاعداء وفی الحدیث

تعلیقات جدیدہ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

سُوْرَةُ آلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مِائَتَا آيَةٍ

لما نزلت هذه الآية فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له عقب كل كلمة قد فعلت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ الٓمّٓ ۚ الله اعلم بمراده بذلك اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ ؕ نَزَّلَ عَلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ القرآن متلبسا بِالْحَقِّ بالصدق في اخباره مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله من الكتب وَاَنْزَلَ التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ مِنْ قَبْلُ اي قبل تنزيله هُدًى حال بمعنى هاديين من الضلالة لِّلنَّاسِ ممن تبعهما وعبر فيهما بانزل وفي القرآن بنزل المقتضي للتكرير لانهما انزلا دفعة واحدة بخلافه وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ بمعنى الكتب الفارقة بين الحق و الباطل وذكر بعد ذكر الثلاثة ليعم ما عداها اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن وغيره لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ؕ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ غالب على امره فلا يمنعه شيء من انجاز وعده ووعيده ذُو انْتِقَامٍ ؕ عقوبة شديدة ممن عصاه لا يقدر على مثلها احد اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰى عَلَيْهِ شَيْءٌ كائن فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَآءِ ؕ لعلمه بما يقع في العالم من كلي وجزئي وخصهما بالذكر لان الحس لا يتجاوزهما هُوَ الَّذِيْ يُصَوِّرُكُمْ فِي الْاَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآءُ ؕ من ذكورة وانوثة وبياض وسواد وغير ذلك لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِيْزُ في ملكه الْحَكِيْمُ في صنعه هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰيٰتٌ مُّحْكَمٰتٌ واضحات الدلالة هُنَّ اُمُّ الْكِتٰبِ اصله المعتمد عليه في الاحكام وَاُخَرُ مُتَشٰبِهٰتٌ ؕ لا تفهم معانيها كاوائل السور وجعله كله محكما في قوله تعالى اُحْكِمَتْ اٰيٰتُهٗ بمعنى انه ليس فيه عيب ومتشابها في قوله كِتٰبًا مُّتَشَابِهًا بمعنى انه يشبه بعضه بعضا في الحسن و الصدق فَاَمَّا الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ زَيْغٌ ميل عن الحق فَيَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَآءَ طلب الْفِتْنَةِ لجهالهم بوقوعهم في الشبهات واللبس وَابْتِغَآءَ تَاْوِيْلِهٖ ۚ تفسيره وَمَا يَعْلَمُ تَاْوِيْلَهٗٓ اِلَّا اللّٰهُ ۘ وحده وَالرّٰسِخُوْنَ الثابتون المتمكنون فِي الْعِلْمِ مبتدأ خبره يَقُوْلُوْنَ اٰمَنَّا بِهٖ ۙ اي بالمتشابه انه من عند الله ولا نعلم معناه كُلٌّ من المحكم والمتشابه مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ بادغام التاء في الاصل في الذال اي يتعظ اِلَّآ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول ويقولون ايضا اذا رأوا من يتبعه رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوْبَنَا تملها عن الحق بابتغاء تاويله الذي لا يليق بنا كما ازغت قلوبهم بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا ارشدتنا اليه وَهَبْ لَنَا مِنْ لَّدُنْكَ من عندك رَحْمَةً ۚ تثبيتا اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ يا رَبَّنَآ اِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ تجمعهم لِيَوْمٍ اي في يوم لَّا رَيْبَ شك فِيْهِ ؕ هو يوم القيامة فتجازيهم باعمالهم كما وعدت بذلك اِنَّ اللّٰهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَادَ ۝ موعده بالبعث فيه التفات عن الخطاب ويحتمل ان يكون من كلامه تعالى و الغرض من الدعاء بذلك بيان ان همهم امر الآخرة ولذلك سألوا الثبات على الهداية لينالوا ثوابها روى الشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰيٰتٌ مُّحْكَمٰتٌ الى آخرها وقال فاذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين سمى الله تعالى

فاحذروهم وروى الطبراني في الكبير عن ابي مالك الاشعري انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما اخاف على امتي الا ثلث خلال وذكر منها ان يفتح لهم الكتب فياخذه المؤمن يبتغي تاويله وليس يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم يقولون امنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب الحديث ان الذين كفروا لن تغني تدفع عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله اي عذابه شيئا واولئك هم وقود النار بفتح الواو ما يوقد به كداب كعادة ال فرعون والذين من قبلهم من الامم كعاد وثمود كذبوا باياتنا فاخذهم الله اهلكهم بذنوبهم والجملة مفسرة لما قبلها والله شديد العقاب ونزل لما امر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود بالاسلام في مرجعه من بدر فقالوا له لا يغرنك ان قتلت نفرا من قريش اغمارا لا يعرفون القتال قل يا محمد للذين كفروا من اليهود ستغلبون بالتاء والياء في الدنيا بالقتل والاسر وضرب الجزية وقد وقع ذلك وتحشرون بالوجهين في الاخرة الى جهنم فتدخلونها وبئس المهاد الفراش هي قد كان لكم اية عبرة وذكر الفعل للفصل في فئتين فرقتين التقتا يوم بدر للقتال فئة تقاتل في سبيل الله اي طاعته وهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا معهم فرسان وست ادرع وثمانية سيوف واكثرهم رجالة واخرى كافرة يرونهم بالياء والتاء اي الكفار مثليهم اي المسلمين اي اكثر منهم كانوا نحو الف رأي العين اي رؤية ظاهرة معاينة وقد نصرهم الله تعالى مع قلتهم والله يؤيد يقوي بنصره من يشاء نصره ان في ذلك المذكور لعبرة لاولي الابصار لذوي البصائر افلا تعتبرون بذلك فتؤمنون زين للناس حب الشهوات ما تشتهيه النفس وتدعو اليه زينها الله تعالى ابتلاء او الشيطان من النساء والبنين والقناطير الاموال الكثيرة المقنطرة المجمعة من الذهب والفضة والخيل المسومة الحسان والانعام اي الابل والبقر والغنم والحرث الزرع ذلك المذكور متاع الحيوة الدنيا يتمتع به فيها ثم يفنى والله عنده حسن الماب المرجع وهو الجنة فينبغي الرغبة فيه دون غيره قل يا محمد لقومك اؤنبئكم اخبركم بخير من ذلكم المذكور من الشهوات استفهام تقرير للذين اتقوا الشرك عند ربهم خبر مبتدؤه جنت تجري من تحتها الانهر خلدين اي مقدرين الخلود فيها اذا دخلوها وازواج مطهرة من الحيض وغيره مما يستقذر ورضوان بكسر اوله وضمه لغتان اي رضى كثير من الله والله بصير عالم بالعباد فيجازي كلا منهم بعمله الذين نعت او بدل من الذين قبله يقولون يا ربنا اننا امنا صدقنا بك وبرسولك فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصبرين على الطاعة وعن المعصية نعت والصدقين في الايمان والقنتين المطيعين لله والمنفقين المتصدقين والمستغفرين الله بان يقولوا اللهم اغفر لنا بالاسحار اواخر الليل خصت

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله ثلاث خلال اي خصال وفي نسخة خصال موضع خلال ۱۲ سـه قوله ان الذين كفروا المراد بهم عامة الكفرة وقيل المراد بهم وفد نجران او اليهود او مشركوا العرب قال الصاوي وعلى كل تقدير فالعبرة بعموم اللفظ ۱۲ سراج المنير سـه قوله اموالهم ولا اولادهم قدم الاموال لان الشان ان الشخص اول ما يفتدي بالاموال ثم بالاولاد والمعنى ان زينتهم وعزهم لا يدفع عنهم شيئا من عذاب الله ابدا لا قليلا ولا كثيرا ۱۲ صاوي سـه قوله اي عذابه اشار به الى ان من الله في موضع نصب وشيئا لعله بذاتي موضع المصدر او مفعول مطلق اي شيئا من الاغناء ومن للابتداء او الغاية مجازا امن الكرخي وفي ابي البقاء من الله في موضع نصب لان التقدير من عذاب الله والمعنى لن تدفع الاموال عنهم عذاب الله ۱۲ ۵ قوله واولئك هم وقود النار اي حطبها وذلك كمال العذاب لان كماله ان يزول عنه ما ينتفع به ثم يجتمع عليه الاسباب المولمة فالاول هو المراد بقوله تعالى لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم فان المرء عند الشدة يفزع الى المال والولد لانهما اقرب الامور التي يفزع اليها في دفع النوائب فبين الله تعالى ان صفة ذلك اليوم مخالفة لصفة الدنيا واذا تعذر عليه الانتفاع بالمال والولد وهما اقرب الطرق فما عداهما بالتعذر اولى ونظيره يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم واما الثاني من اسباب كمال العذاب فهو اجتماع الاسباب المولمة المراد بقوله تعالى واولئك هم وقود النار وهذا هو النهاية في العذاب فانه لا عذاب اعظم من ان تشتعل النار فيهم كاشتعالها في الحطب اليابس ۱۲ سراج المنير ۶ قوله مفسرة يعني تفسير لدابهم بما فعلوا وفعل بهم فهو جواب سوال مقدر بتفسير حالهم ولذا ترك العطف بينهما ۱۲ ک ۷ قوله ونزل لما امر النبي صلى الله عليه وسلم حاصل ذلك انه لما رجع من غزوة بدر الى المدينة جمع يهودها وهم قريظة وبنو النضير ودعاهم للاسلام وتوعدهم ان لم يسلموا او يؤدوا الجزية فاتاهم فقالوا له ما ذكره المفسر ۱۲ صاوي ۸ قوله في مرجعه اي وقت رجوعه من بدر فلما رجع منها جمعهم في سوق قينقاع فحذرهم ان ينزل بهم ما نزل بقريش فقالوا له لا يغرنك الى اخرها قال الشارح ثم قالوا لان قاتلتنا لعلمت انا نحن الناس ۱۲ ابو السعود ۹ قوله اغمارا جمع غمر بضم الغين وسكون الميم وهو الجاهل الغافل الذي لا يدري امور القتال فقوله لا يعرفون القتال تفسير ۱۲ جمل ۱۰ قوله وقد وقع ذلك اي بقتل بني قريظة واجلاء بني النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم ۱۲ سراج المنير ۱۱ قوله هي اي جهنم قال القاضي انه من تمام ما يقال لهم او استئناف ۱۲ ک ۱۲ قوله لكم الخطاب لقريش او لليهود او للمؤمنين ۱۲ كمالين ۱۳ قوله وذكر الفعل اي حيث لم يقل قد كانت وقوله للفصل اي بين كان واسمها بالجار وعبارة ابو السعود ولتوسطها بينها وبين اسمها ترك التانيث ۱۲ ۱۴ قوله ثلثمائة الخ كما رواه البخاري ثلثمائة وثلث عشر رجلا سبعة وسبعون من المهاجرين ومائتان وستة وثلثون من الانصار معهم فرسان فرس لمقداد بن عمرو وفرس لمرثد بن ابي مرثد وستة ادرع وثمانية سيوف واكثرهم رجالة ۱۲ كما ۱۵ قوله ادرع جمع درع بالكسر بمعنى زره كذا في الصراح وقوله واكثرهم رجالة اي اكثرهم مشاة ۱۲ ۱۶ قوله يرونهم هكذا بالياء للسبعة ما عدا نافعا فقرا بالتاء وراي بصرية والواو فاعل عائد على المؤمنين والهاء مفعول عائد على الكفار ومثليهم حال والهاء اما عائدة على المؤمنين والمعنى يشاهد المؤمنون الكفار قدر انفسهم مرتين او الكفار والمعنى يرى المؤمنون الكفار قدر الكفار مرتين محنة للمؤمنين ويحتمل ان الواو عائدة على الكفار والهاء عائدة على المؤمنين والهاء في مثليهم اما عائدة على الكفار والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدرهم مرتين فترتب على ذلك هزيمتهم او عائدة على المؤمنين والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدر المؤمنين مرتين ففي هذه القراءة احتمالات اربع قد علمتها ومثلها على قراءة التاء ۱۲ صاوي ۱۷ قوله مثليهم اي مثلي عدد المشركين ۱۸ قوله اي اكثر منهم يريد ان المقصود من ذكر المثلين بيان الاكثرية لا التحديد بالضعف فلا يرد انه كيف قال مثليهم وهم كانوا ثلثة امثالهم ۱۲ كما ۱۹ قوله زين للناس هذه الاية مسوقة لبيان حقارة الدنيا وتزهيد المسلمين فيها ففي الحديث ظاهرها غرة وباطنها عبرة ۱۲ ۲۰ قوله ابتلاء اولانه يكون وسيلة الى السعادة الاخروية اذا كان على وجه يرتضيه الله تعالى ولانه من اسباب التعيش وبقاء النوع قوله او الشيطان فان الاية في معرض الذم وفرق الجبائي بين المباح والمحرم ۱۲ ک ۲۱ قوله والبنين قدمهم على الاموال لانهم فرع النساء واكبر فتنة من الاموال لان الانسان يفدي بنيه بالمال ولم يقل والبنات لان الشان ان الفخر في الذكور دون الاناث ۱۲ ۲۲ قوله الحسان اي الحسنة المطهرة لان المسوم على هذا ماخوذ من السيما وهي الحسن فمعنى مسومة ذات حسن ۱۲ جمل وفسر اكثر المفسرين قوله المسومة بالمعلمة من السومة وهي العلامة ۱۲ ۲۳ قوله مقدرين الخلود اي اذا دخلوها يريد انه حال مقدرة والا فلا خلود لهم حين دخولهم ۱۲ ۲۴ قوله ما يستقذر كالبزاق ومعنى استقذار في الصراح پليدي ۱۲ ۲۵ قوله ورضوان من الله قرأه شعبة بضم الراء والباقون بكسرها وهما لغتان الكسر لغة الحجاز والضم لغة تميم وقيل بالكسر اسم وبالضم مصدر وعلى كل التقادير فمعناه ما مر عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول هل رضيتم فيقولون ما لنا لا نرضى يا رب وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون يا ربنا واي شيء افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدا تنبيه قد نبه سبحانه وتعالى في هذه الاية على مراتب نعمائه فادناها متاع الحيوة الدنيا واعلاها رضوان الله لقوله تعالى ورضوان من الله اكبر واوسطها الجنة ونعيمها ۱۲ سراج المنير ۲۶ قوله والصابرين فان قيل كيف دخلت الواو على هذه الصفات مع ان الموصوف بها واحد اجيب بجوابين احدهما ان الصفات اذا تكررت جاز ان يعطف بعضها على بعض بالواو وان كان الموصوف بها واحدا ثانيهما لا نسلم ان الموصوف بها واحد بل متعدد والصفات موزعة عليه فبعضهم صابر وبعضهم صادق ففيها اشارة الى ان بعضها كاف في المدح ۱۲ صاوي ۲۷ قوله المقنطرة قيل وزنها مفعللة فالنون زائدة ويترتب على ذلك النون في قنطار بل هي اصلية فوزنه فعلال او زائدة فوزنه فنعال واقل القناطير المقنطرة تسعة لان المراد تعدد جمع القناطير عنده ثلاثة مضعفة ۱۲ صاوي

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ قوله شهد الله الخ قد ورد فى فضل هذه الآية انه عليه الصلاة والسلام قال يجاء بصاحبها يوم القيمة فيقول الله عز وجل ان لعبدى هذا عندى عهدا وانا احق من وفى بالعهد ادخلوا عبدى الجنة وهو دليل على فضل علم اصول الدين وشرف اهله وروى عن سعيد بن جبير انه كان فى الكعبة ثلثمائة وستون صنما فلما نزلت هذه الآية بالمدينة خرت الاصنام التى فى الكعبة سجدا وقيل نزلت فى نصارى نجران وقال الكلبى قدم على النبى حبران اى عالمان من احبار الشام فقالا له انت محمد قال نعم قالا فانا نسألك عن شئ فان اخبرتنا به آمنا بك وصدقناك فقال عليه السلام سلا فقالا اخبرنا عن اعظم شهادة فى كتاب الله فانزل الله هذه الآية فاسلم الرجلان ۱۲ ابو السعود وفى المدارك من قرأ عند منامه وقال بعدها اشهد بما شهد الله و استودع الله هذه الشهادة وهى عنده وديعة يقول الله يوم القيامة ان لعبدى الخ ۱۲ شهاب ۲ قوله وشهد بذلك الملائكة اشار به الى ان الملائكة مرفوع على الفاعلية على اضمار فعل كما قدره كما هو الظاهر من جعله معطوفا على الجلالة لانه كما اشار اليه من ان شهادة الله مغائر لشهادة الملائكة واولى العلم لا يجوز اعمال المشترك فى معنييه فاحتاج الى اضمار فعل يوافق هذا المنطوق لفظا ويخالفه معنى ۱۲ كرخى ۳ قوله ونصبه على الحال اى من الضمير المنفصل الواقع بعد الا فتكون الحال ايضا فى حيز الشهادة فيكون المشهود به امرين الوحدانية والقيام بالقسط وهذا احسن من جعله حالا من الاسم الجليل لفاعل لشهد لانه عليه يكون المشهود به الوحدانية فقط والحال ليست فى حيز الشهادة ۱۲ جمل

بالذكر لا سيما وقت الغفلة ولذة النوم شَهِدَ اللّٰهُ بيّن لخلقه بالدلائل والآيات اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اى لا معبود بحق فى الوجود الا هو وَ شهد بذلك الْمَلٰٓئِكَةُ بالاقرار وَاُولُوا الْعِلْمِ من الانبياء والمؤمنين بالاعتقاد واللفظ قَآئِمًا بتدبير مصنوعاته ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الجملة اى تفرد بِالْقِسْطِ بالعدل لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ كرره تاكيدا الْعَزِيْزُ فى ملكه الْحَكِيْمُ فى صنعه اِنَّ الدِّيْنَ المرضى عِنْدَ اللّٰهِ هو الْاِسْلَامُ اى الشرع المبعوث به الرسل المبنى على التوحيد وفى قراءة بفتح ان بدل من انه الخ بدل اشتمال وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اليهود والنصارى فى الدين بان وحد بعض وكفر بعض اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ بالتوحيد بَغْيًا من الكافرين بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَّكْفُرْ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ فَاِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ اى المجازاة له فَاِنْ حَآجُّوْكَ خاصمك الكفار يا محمد فى الدين فَقُلْ لهم اَسْلَمْتُ وَجْهِىَ لِلّٰهِ انقدت له انا وَمَنِ اتَّبَعَنِ وخص الوجه بالذكر لشرفه فغيره اولى وَقُلْ لِّلَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اليهود والنصارى وَالْاُمِّيّٖنَ مشركى العرب ءَاَسْلَمْتُمْ اى اسلموا فَاِنْ اَسْلَمُوْا فَقَدِ اهْتَدَوْا من الضلال وَاِنْ تَوَلَّوْا عن الاسلام فَاِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلٰغُ التبليغ للرسالة وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ فيجازيهم باعمالهم وهذا قبل الامر بالقتال اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ وفى قراءة يقاتلون النَّبِيّٖنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَّيَقْتُلُوْنَ الَّذِيْنَ يَاْمُرُوْنَ بِالْقِسْطِ بالعدل مِنَ النَّاسِ وهم اليهود روى انهم قتلوا ثلثة واربعين نبيا فنهاهم مائة وسبعون من عبادهم فقتلوهم فى يومهم فَبَشِّرْهُمْ اعلمهم بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ مؤلم وذكر البشارة تهكم بهم ودخلت الفاء فى خبر ان لشبه اسمها الموصول بالشرط اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ حَبِطَتْ بطلت اَعْمَالُهُمْ ما عملوا من خير كصدقة وصلة رحم فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ فلا اعتداد بها لعدم شرطها وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ مانعين لهم من العذاب اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوْا نَصِيْبًا حظا مِّنَ الْكِتٰبِ التورٰة يُدْعَوْنَ حال اِلٰى كِتٰبِ اللّٰهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلّٰى فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ عن قبول حكمه نزل فى اليهود زنى منهم اثنان فتحاكموا الى النبى صلى الله عليه وسلم فحكم عليهما بالرجم فابوا فجئ بالتورٰة فوجد فيها فرجما فغضبوا ذٰلِكَ التولى والاعراض بِاَنَّهُمْ قَالُوْا اى بسبب قولهم لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّآ اَيَّامًا مَّعْدُوْدٰتٍ اربعين يوما مدة عبادة ابائهم العجل ثم تزول عنهم وَغَرَّهُمْ فِىْ دِيْنِهِمْ متعلق بقوله مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ من قولهم ذلك فَكَيْفَ حالهم اِذَا جَمَعْنٰهُمْ لِيَوْمٍ اى فى يوم لَّا رَيْبَ شك فِيْهِ هو يوم القيمة وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ من اهل الكتاب وغيرهم جزاء مَّا كَسَبَتْ عملت من خير وشر وَهُمْ اى الناس لَا يُظْلَمُوْنَ بنقص حسنة او زيادة سيئة ونزل لما وعد صلى الله عليه وسلم امته ملك فارس والروم فقال المنافقون هيهات قُلِ اللّٰهُمَّ يا الله مٰلِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِى تعطى الْمُلْكَ مَنْ تَشَآءُ من خلقك وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَآءُ بايتائه اياه وَتُذِلُّ مَنْ تَشَآءُ بنزعه منه بِيَدِكَ بقدرتك الْخَيْرُ اى والشر اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ

۴ قوله والعامل فيها معنى الجملة اى جملة لا اله الا هو وقوله اى تفرد بيان لمعنى الجملة ۱۲ ۵ قوله العزيز رفع على الاستيناف اى هو العزيز وليس بوصف لهو لان الضمير لا يوصف او على البدل من الضمير او الصفة لفاعل شهد ۱۲ احمد ۶ قوله ان الدين عند الله الاسلام نزلت لما ادعت اليهود انه لا دين افضل من دين اليهودية وادعت النصارى انه لا دين افضل من دين النصرانية واصل الدين فى اللغة الجزاء ثم الطاعة تسمى دينا لانها سبب الجزاء والاسلام فى اللغة عبارة عن الدخول فى الانقياد او عن الدخول فى السلامة او عن اخلاص الدين والعقيدة لله تعالى اما فى عرف الشرع فالاسلام هو الايمان والدليل عليه وجهان الاول هذه الآية فان قوله ان الدين عند الله الاسلام يقتضى ان يكون الدين المقبول عند الله ليس الا الاسلام فلو كان الايمان غير الاسلام وجب ان لا يكون الايمان دينا مقبولا عند الله ولا شك فى انه باطل الثانى قوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه فلو كان الايمان غير الاسلام لوجب ان لا يكون الايمان دينا مقبولا عند الله تعالى كذا فى الكبير وقال المفسر فى الاكليل استدل به من قال ان الاسلام والايمان مترادفان واخرج ابن ابى حاتم عن الضحاك فى الآية قال لم يبعث رسولا الا بالاسلام فيستدل به لمن قال ان الاسلام ليس اسما خاصا لدين هذه الامة ۱۲ ۷ قوله المرضى يشير الى ان اللام فى الدين للعهد وهو الاسلام وقوله هو يشير بزيادة ضمير الفصل الى قصر المسند على المسند اليه ۱۲ كما ۸ قوله بدل من انه الخ اى لا اله الا هو والتقدير شهد الله انه لا اله الا هو وشهد ان الدين وقوله بدل اشتمال اى بناء على ما فسره من ان المراد به الشريعة واما اذا فسر بالايمان فهو بدل كل من انه لا اله الا هو ۱۲ من الكرخى ۹ قوله بدل اشتمال اى لما انه ملابس لغير الكلية والجزئية ولو فسر الاسلام بالايمان او بما تضمنه فبدل الكل ۱۲ ك ۱۰ قوله وما اختلف الذين اوتوا الكتاب جواب عن سوال نشأ من قوله ان الدين عند الله الاسلام كانه قيل حيث كان الدين واحدا من آدم الى الآن فما اختلاف اهل الكتاب ۱۲ صاوى ۱۱ قوله بغيا بينهم مفعول من اجله والعامل فيها اختلف والاستثناء مفرغ والتقدير وما اختلف الا للبغى لا لغيره ويجوز ان يكون مصدرا فى موضع الحال كما فى ابى البقاء ۱۲ ۱۲ قوله انا ومن اتبعن اشار به الى ان محل من الرفع عطفا على التاء فى اسلمت وجاز ذلك لوجود الفصل بالمفعول ۱۲ من الجمل ۱۳ قوله اى اسلموا يعنى ان الاستفهام ههنا بمعنى الامر كما فى قوله تعالى فهل انتم منتهون اى انتهوا ۱۲ كما ۱۴ قوله فقد اهتدوا اى انتفعوا وحصل لهم الرضا والقبول وتم لهم السعد والوصول وبهذا اندفع ما يقال ان فعل الشرط متحد مع جوابه كانه قال فان اسلموا فقد اسلموا ۱۲ ۱۵ قوله عليك البلاغ اى لم يضروك فانك رسول منبه ما عليك الا ان تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الهدى ۱۲ ۱۶ قوله وهذا قبل الامر بالقتال اى هذه الآية نزلت قبل الامر به فان رسول الله امر بالامساك والاعراض عنهم فى نحو نيف وسبعين آية ثم امر بقتالهم ۱۲ ۱۷ قوله بغير حق حال مؤكدة اذ ان قتل الانبياء لا يكون حقا وقوله ويقتلون يدل على جواز الامر بالمعروف مع خوف القتل ۱۲ مد والاكليل ۱۸ قوله اعلمهم اشار بذلك الى ان فى الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاعلام بالعذاب بالبشارة واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من البشارة بشرهم بمعنى اعلمهم بالعذاب والجامع الانتقال من حال لاخرى فى كل منهما ۱۹ قوله ودخلت الخ هذا جواب لسوال مقدر تقديره لم ادخل الفاء فى خبر ان مع انه لا يقال ان زيدا فقائم فاجاب بقوله ودخلت الفاء فى خبر ان لشبه اسمها الموصول بالشرط يعنى الموصول تضمن معنى الشرط فكانه قيل الذين يكفرون فبشرهم بمعنى من يكفر فبشرهم ۱۲ سراج المنير ۲۰ قوله يدعون حال اى من الذين اوتوا ۱۲ ۲۱ قوله كتاب الله اى التورٰة بدليل ما ذكر فى القصة ۱۲ من ابى السعود ۲۲ قوله قبول حكمه يشير الى ان الجملة حال وقد يفسر بانهم قوم عادتهم الاعراض فهى معترضة على راى الزمخشرى وتذييل على راى الاكثر ۱۲ ك ۲۳ قوله يفترون اى يفترونه فى دينهم والافتراء هو قولهم نحن ابناء الله واحباؤه فلا يعذبنا بذنوبنا الا مدة يسيرة ۱۲ ك و مد ۲۴ قوله فكيف اذا جمعناهم ليوم الخ روى ان اول راية ترفع يوم القيمة من رايات الكفرة راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم الى النار كما فى روح البيان ۲۵ قوله وهم اى الناس فيها اشارة الى انه ذكر ضميرهم وجمعه باعتبار معنى كل نفس ۱۲ ك ۲۶ قوله ونزل لما وعد صلى الله عليه وسلم اى لما فتح النبى صلى الله عليه وسلم مكة ووعد امته ملك فارس والروم قال المنافقون هيهات هيهات من اين لمحمد ملك فارس والروم هكذا فى سراج المنير ۲۷ قوله قل اللهم مالك الملك الخ لما بين ضلال اهل الكتاب وحال مآلهم بعد الموت اشار الى مآلهم فى الدنيا بان لهم الذل وانتزاع ديارهم وملكهم منهم وعز المسلمين وانتقال ملك اهل الضلال اليهم فقال قل اللهم مالك الملك الآية ۱۲ خازن ۲۸ قوله الملك قيل المراد بالملك ملك العافية او ملك القناعة قال عليه السلام ملوك الجنة من امتى القانعون بالقوت يوما فيوما او ملك قيام الليل وعن الشبلى الاستغناء بالمكون عن الكونين تعز بالمعرفة او بالاستغناء بالمكون او بالقناعة وتذل باضدادها ۱۲ مد ۲۹ قوله اى والشر يشير الى انه اكتفى بذكر احد الضدين عن الآخر لمراعاة الادب فى الخطاب وقيل لانه المرغب فيه او لان الكلام فى الملك والنبوة وهما خير ولانه مقتضى بالذات والشر مقتضى بالعرض اذ لا يوجد شر جزئى ما لم يتضمن خيرا كليا ۱۲ ۳۰ قوله او المراد اخلصت نفسى وجعلتها لله وحده ۱۲ مد

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل اصل فى علم الهيئة والمواقيت اخرج ابن ابى حاتم عن ابن مسعود فى الآية قال يأخذ الصيف من الشتاء ويأخذ الشتاء من الصيف واخرج عن ابن عباس قال ما ينقص من النهار يجعل فى الليل وما ينقص من الليل يجعله فى النهار وعن السدى قال يولج الليل فى النهار حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع ساعات ويولج النهار فى الليل حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات واخرج ابن المنذر عن الحسن فى الآية قال الليل ثمنى عشرة ساعة و النهار كذلك فاذا اولج الليل فى النهار اخذ النهار من ساعات الليل فطال النهار وقصر الليل ۱۲ اكليل ...

يُولِجُ تدخل اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ تدخله فِي اللَّيْلِ فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان والطائر من النطفة والبيضة وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ كالنطفة والبيضة مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ اى رزقا واسعا لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكٰفِرِينَ أَوْلِيَاءَ يوالونهم مِنْ دُونِ اى غير الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ اى يواليهم فَلَيْسَ مِنَ دين اللّٰهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقٰىةً مصدر تقيته اى تخافوا مخافة فلكم موالاتهم باللسان دون القلب وهذا قبل عزة الاسلام ويجرى فى من فى بلد ليس قويا فيها وَيُحَذِّرُكُمُ يخوفكم اللّٰهُ نَفْسَهُ اى ان يغضب عليكم ان واليتموهم وَإِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ ۝ المرجع فيجازيكم قُلْ لهم إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ قلوبكم من موالاتهم أَوْ تُبْدُوهُ تظهروه يَعْلَمْهُ اللّٰهُ وَهُو يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ومنه تعذيب من والاهم واذكر يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ مبتدأ خبره تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا غاية فى نهاية البعد فلا يصل اليها وَيُحَذِّرُكُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ كرره للتاكيد وَاللّٰهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝ ونزل لما قالوا ما نعبد الاصنام الا حبا لله ليقربونا اليه قُلْ لهم يا محمد إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ بمعنى انه يثيبكم وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُورٌ لمن اتبعنى ما سلف منه قبل ذلك رَحِيمٌ ۝ به قُلْ لهم أَطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُولَ فيما يأمركم به من التوحيد فَإِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن الطاعة فَإِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِينَ ۝ فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اى لا يحبهم بمعنى انه يعاقبهم إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰى اختار آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرٰهِيمَ وَآلَ عِمْرٰنَ بمعنى انفسهما عَلَى الْعٰلَمِينَ ۝ بجعل الانبياء من نسلهم ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ ولد بَعْضٍ منهم وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ اذكر إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرٰنَ حنة لما اسنت واشتاقت للولد فدعت الله واحست بالحمل يٰا رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ ان اجعل لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا عتيقا خالصا من شواغل الدنيا لخدمة بيتك المقدس فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ للدعاء الْعَلِيمُ ۝ بالنيات وهلك عمران وهى حامل فَلَمَّا وَضَعَتْهَا ولدتها جارية وكانت ترجو ان يكون غلاما اذ لم يكن يحرر الا الغلمان قَالَتْ معتذرة يٰا رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثٰى وَاللّٰهُ أَعْلَمُ اى عالم بِمَا وَضَعَتْ جملة اعتراض من كلامه تعالى وفى قراءة بضم التاء وَلَيْسَ الذَّكَرُ الذى طلبت كَالْأُنْثٰى التى وهبت لانه يقصد للخدمة وهى لا تصلح لها لضعفها وعورتها وما يعتريها من الحيض ونحوه وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا اولادها مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيمِ ۝ المطرود فى الحديث ما من مولود

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله الا مسه الشيطان اى نخسه فى جنبه وظاهره حتى الانبياء وهو كذلك ان قلت ان الانبياء معصومون من الشيطان فلا سبيل له عليهم اجيب بانهم معصومون من وسوسته اغوائه لا من نخسه فى اجسامهم فان ذلك لا يقدح فى عصمتهم منه ان قلت ان موضوع الآية ان دعوة مريم كانت بعد وضعها وتسميتها فلم تتنع مريم من نخس الشيطان وانما انفعت ولدها فقط فلم تحصل مطابقة بين الآية والحديث الا ان يقال ان حفظها من نخس الشيطان كان واقعا وان لم تدع به فدعوتها طابقت ما اراد الله بها ومع ذلك فالمناسب للمفسر ان لا يأتى بالحديث تفسير الآية وقد ورد ان الشيطان نخسهما ايضا الا انه صادف الغشاء ١٢ ٢ قوله فيستهل صارخا الاستهلال رفع الصوت وهو الصارخ ١٢ ٣ قوله خالتها وهى اشاع بنت فاقود ١٢ ٤ قوله فلم زكريا وفى القصة انهم القوا اقلامهم ثلث مرات فى كل مرة كان يرتفع قلم زكريا على خلاف جرى الماء الى اعلاه وجرت اقلامهم مع جرى الماء الى اسفل فاخذها زكريا وبنى لها غرفة فى المسجد ١٢ ك ٥ قوله غرفة الغرفة بالضم العلية قوله بسلم اى بمرقاة لا يصعد اليها غيره وكان اذا خرج غلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن انس ١٢ ك ٦ قوله ممدودا والمد قرء بالمد اظهر النصب ومن قرء بالقصر كان فى محل النصب ١٢ ك ٧ قوله الغرفة وقيل المسجد وكانت مساجدهم تسمى محاريب وقيل هو مقام الامام من المسجد سمى به لتحارب الناس عليه وتنافسهم فيه ١٢ ك ٨ قوله بلا تبعة اى حق عليه فليس اعطاؤه الرزق كحق العباد وعليه بل هو من محض فضله وجوده ١٢ صاوى ٩ قوله هنالك دعا اى فى ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم فى المحراب او فى ذلك الوقت فقد يستعار هنا وحيث وثم للزمان لما راى حال مريم فى كرامتها على الله ومنزلتها رغب ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد اختها حنة فى الكرامة على الله وان كانت عاقرا عجوزا فقد كانت امها كذلك وقيل لما راى الفاكهة فى غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر ١٢ ك ١٠ قوله لما راى من زكريا ذلك اى ما تقدم من قصة حنة حيث دعت الله ان يرزقها الولد مع يأسها وكبر سنها فاجاب بها الله مع كونها لم تكن نبية واعطاها مريم وجعلها افضل من الذكور وصار ياتيها رزقها من الجنة واكرمها اكراما عظيما فكان ذلك الامر العجيب باعثا له على طلب الولد ١٢ صاوى ١١ قوله وكان اهل بيته انقرضوا اى وكان اقارب زكريا عليه السلام ماتوا وانقطعوا وفى الصراح قرض فلان اى مات ١٢ ١٢ قوله ذرية الذرية تطلق على المفرد والجمع فلذا قال المفسر ولدا صالحا ١٢ صاوى ١٣ قوله بتقدير القول اى حال كون الملائكة قائلين له ان الله يبشرك الخ ١٢ ١٤ قوله مثقلا اى والفعل حينئذ بضم اوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه المثقل وقوله ومخففا اى وهو بفتح اوله وسكون ثانيه وضم ثالثه ١٢ ١٥ قوله مصدقا عن ابن عباس ان يحيى كان اكبر سنا من عيسى بستة اشهر كان يحيى اول من آمن وصدق بانه كلمة الله السدى فى تفسيره عن ابن مسعود ان اخت مريم قالت يا مريم اشعرت انى حبلى قالت فانا حبلى قالت فانى ارى ما فى بطنى تسجد لما فى بطنك ١٢ ك ١٦ قوله بكلمة كن وقيل لان الكلمة التى قالها لها الله وهى كذلك الله يخلق ما يشاء وقيل لانه الكلمة التى قالها الله لجبريل حيث امره بالنفخ فى جيبها ١٢ صاوى ١٧ قوله متبوعا السيد فيعل من ساد يسود وهو الرئيس الذى يتبع ١٢ ك ١٨ قوله منوعا اى كثير المنع لنفسه ١٢ ١٩ قوله انى يكون لى غلام هذا الاستبعاد والاستعظام من حيث العادة والقدرة لا من حيث الشك ١٢ مدارك ٢٠ قوله عاقر والعاقر من لا يولد له رجلا كان او امرأة مشتق من العقر وهو القطع لقطعه النسل فى الصراح عاقر زن نازاينده ومرد كه اورا فرزند نشود ١٢ ٢١ قوله الامر يريد انه خبر مبتدأ محذوف وقوله الله يفعل ما يشاء بيان له من خلق غلام منكما مع كونكما كبيرين ١٢ ك ٢٢ قوله الملهمه السؤال وهو قوله انى يكون لى غلام الخ وقوله ليجاب بها اى باظهارها ١٢ من الجمل ٢٣ قوله ليجاب علة للالهام ان قلت ما الحكمة فى قوله فى قصة زكريا الله يفعل ما يشاء وفى قصة مريم يخلق ما يشاء قلت الحكمة ان خرق العادة فى عيسى اعظم من يحيى فان عيسى لم يكن له اب مع كون امه عذراء واما يحيى فابواه موجودان وان كان هناك مانع من الحمل فعبر فى جانب عيسى بالخلق الذى هو انشاء واختراع دون الفعل ١٢ ٢٤ قوله ولما تاقت اى اشتاقت من التوق بمعنى آرزو مند شدن كذا فى الصراح ٢٥ قوله تمتنع اى تمتنع بالنهى عنه وانت صحيح سوى كما فى سورة مريم ان لا تكلم الناس ثلث ليال سويا لا انه حبس لسانه عن الكلام كذا قاله الشيخ البغوى وظاهر كلام القاضى انه لا يقدر على التكلم من الناس ١٢ ك ٢٦ قوله بلياليها ومن ذلك اختار بعض اكابر الصوفية ان الخلوة مع الرياضة لبلوغ المراد ثلاثة ايام ولياليها تجعل ذكر الله فيها شعاره ودثاره ولا يتكلم فيها ١٢ ٢٧ قوله واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار اى فى ايام عجزك عن تكلم الناس وهى من الآيات الباهرة والادلة الظاهرة وانما حبس لسانه عن كلام الناس ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره كانه لما طلب الآية من اجل الشكر قيل له آيتك ان تحبس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ما كان مشتقا من السؤال والعشى من حين الزوال الى الغروب والابكار من طلوع الفجر الى وقت الضحى تنبيه علم من هذه الآية انه لم يكن فى شريعتهم الا صلاتان صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها كما رواه النسائى من المدارك والكمالين ١٢ ٢٨ قوله صل يؤيد هذا التفسير تعيين الوقت اذ التسبيح لا وقت له مخصوص بخلاف الصلاة ١٢ ٢٩ قوله بالعشى وهو من حين زوال الشمس الى ان تغيب والابكار وهو من طلوع الفجر الى وقت الضحى ١٢ سراج المنير ٣٠ قوله واذ قالت الملائكة عطف على قوله اذ قالت امرأة عمران والمناسبة بينهما ظاهرة فان تلك قصة الام وهذه قصة البنت واما قصة زكريا فذكرت بينهما لان رؤية العجائب فى الاولى هى الحاملة لزكريا على طلب الولد ١٢ صاوى ٣١ قوله اى جبريل اشار بذلك الى انه من باب تسمية الخاص باسم العام تعظيما له ١٢ صاوى ٣٢ قوله من مسيس الرجال اما التطهير عن الحيض فلم يثبت بل قيل انها حاضت قبل الحمل بحيضة واحدة

الا مسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا الا مريم وابنها رواه الشيخان فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا اى قبل مريم من امها بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَّاَنْۢبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا انشأها بخلق حسن فكانت تنبت فى اليوم كما ينبت المولود فى العام واتت بها امها الاحبار سدنة بيت المقدس فقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها بنت امامهم فقال زكريا انا احق بها لان خالتها عندى فقالوا لا حتى نقترع فانطلقوا وهم تسعة وعشرون الى نهر الاردن والقوا اقلامهم على ان من ثبت قلمه فى الماء وصعد فهو اولى بها فثبت قلم زكريا فاخذها وبنى لها غرفة فى المسجد بسلم لا يصعد اليها غيره وكان ياتيها باكلها وشربها ودهنها فيجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف وفاكهة الصيف فى الشتاء كما قال الله تعالى وَّكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ضمها اليه وفى قراءة بالتشديد ونصب زكريا ممدودا ومقصورا والفاعل الله كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ الغرفة وهى اشرف المجالس وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يٰمَرْيَمُ اَنّٰى من اين لَكِ هٰذَا قَالَتْ وهى صغيرة هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ياتينى به من الجنة اِنَّ اللّٰهَ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَاۤءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ رزقا واسعا بلا تبعة هُنَالِكَ اى لما راى زكريا ذلك وعلم ان القادر على الاتيان بالشئ فى غير حينه قادر على الاتيان بالولد على الكبر وكان اهل بيته انقرضوا دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهٗ لما دخل المحراب للصلوة جوف الليل قَالَ رَبِّ هَبْ لِىْ مِنْ لَّدُنْكَ من عندك ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ولدا صالحا اِنَّكَ سَمِيْعُ مجيب الدُّعَاۤءِ فَنَادَتْهُ الْمَلٰۤئِكَةُ اى جبرئيل وَهُوَ قَاۤئِمٌ يُّصَلِّىْ فِى الْمِحْرَابِ اى المسجد اَنَّ اى بان وفى قراءة بالكسر بتقدير القول اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ مثقلا ومخففا بِيَحْيٰى مُصَدِّقًۢا بِكَلِمَةٍ كائنة مِّنَ اللّٰهِ اى بعيسى انه روح الله وسمى كلمة لانه خلق بكلمة كن وَسَيِّدًا متبوعا وَّحَصُوْرًا ممنوعا عن النساء وَّنَبِيًّا مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ روى انه لم يعمل خطيئة ولم يهم بها قَالَ رَبِّ اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لِىْ غُلٰمٌ ولد وَّقَدْ بَلَغَنِىَ الْكِبَرُ اى بلغت نهاية السن مائة وعشرين سنة وَامْرَاَتِىْ عَاقِرٌ بلغت ثمانى وتسعين قَالَ الامر كَذٰلِكَ من خلق الله غلاما منكما اللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاۤءُ لا يعجزه عنه شئ ولاظهار هذه القدرة العظيمة الهمه الله السؤال ليجاب بها ولما تاقت نفسه الى سرعة المبشر به قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّىْۤ اٰيَةً اى علامة على حمل امرأتى قَالَ اٰيَتُكَ عليه اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى ثَلٰثَةَ اَيَّامٍ اى بلياليها اِلَّا رَمْزًا اشارة وَاذْكُرْ رَّبَّكَ كَثِيْرًا وَّسَبِّحْ صل بِالْعَشِىِّ وَالْاِبْكَارِ اواخر النهار واوائله وَاذْكر اِذْ قَالَتِ الْمَلٰۤئِكَةُ اى جبرئيل يٰمَرْيَمُ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰكِ اختارك وَطَهَّرَكِ من مسيس

الرجال ١٢ كمالين ٣٣ قوله فتقبلها اى رضى بها خادمة لبيت المقدس وخلصها من ونس الاطفال والنساء قوله بقبول يحتمل ان الباء زائدة اى قبولا ويكون منصوبا على المصدر المحذوف الزوائد والا لقيل تقبلا وتقبيلا ويحتمل انها اصلية والمراد بالقبول اسم لما يقبل به الشئ كالوجور والسعوط ١٢ ص ٣٤ قوله واتت بها امها الخ معطوف على قوله فتقبلها ربها وما قوله وانبتها نباتا حسنا فمؤخر فى الواقع عن اتيان امها بها فانه بيان لما لها فى مدة تربيتها ١٢ جمل ٣٥ قوله امامهم وهو عمران ابن ماثان وكان بنو ماثان رؤس بنى اسرائيل وملوكهم فهذا وجه كونه امامهم وان لم يكن نبيا فالمراد بالامام الرئيس ١٢ جمل للمعه ٣٦ قوله والقوا اقلامهم الخ قيل هو سهام النشاب وقيل الاقلام التى يكتبون بها التوراة وكانت من نحاس وقوله على ان من ثبت قلمه فى الماء اى وقف عن الجرى مع الماء وهذا على القول بانها كانت سهام النشاب وقوله وصعد اى لم يغص فى الماء بل استمر صاعدا اى واقفا على وجه الماء من غير غوص فيه وهذا على القول بانها كانت من نحاس فلو قال الشارح او صعد لكان اوضح ليكون الكلام موزعا على الخلاف فى الاقلام ١٢ جمل

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

لہ قولہ واصطفٰک علی نساء العالمین ای بان وہب لک عیسٰی من غیر اب ولم یکن ذلک لاحد من النساء ہذا وان کان من خصائص مریم علیہا السلام لکنہ لا یلزم من ہذہ الفضیلۃ افضلیتہا مطلقۃ علی فاطمۃ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم وعائشۃ زوجۃ النبی علیہ السلام رضی اللہ عنہما لان ہذہ الفضیلۃ المخصوصۃ وان لم یکن فیہما لکن فضائلہما کثیرۃ واردۃ فی الاحادیث لا یوجد منہا شیٔ فی مریم علیہا السلام ففاطمۃ وعائشۃ رضی اللہ عنہما افضل نساء العالمین من الاولین والآخرین کما ہو المذہب المحقق عند العلماء ۱۲ ک قولہ یا مریم الحکمۃ فی ان اللہ لم یذکر فی القرآن امرأۃ باسمہا الا ہی الاشارۃ بطرف خفی الی رد ما قالہ الکفار من انہا زوجتہ فان العظیم علی الہمۃ یانف من ذکر اسم زوجتہ بین الناس فکان اللہ یقول لو کانت زوجۃ لی لما صرحت باسمہا ۱۲ قولہ واسجدی قدم السجود لشرفہ والواو لا تقتضی ترتیباً... ان کانت صلاتہم کصلاتنا من تقدیم الرکوع علی السجود وان کانت بالعکس فالامر ظاہر ۱۲ صاوی کے قولہ مع الراکعین لم یقل مع الراکعات اما لدخول جمع المؤنث فی المذکر بالتغلیب او المعنی صلی کصلوۃ الرجال من حیث الخشیۃ وعلو الہمۃ لا کصلوۃ النساء من حیث التفریط وعدم الخشیۃ ۱۲ صاوی ۵ قولہ ای صلی الخ تفسیر لاسجدی وارکعی فاطلق الجزء وارید الکل وتقدیم السجود اما لکون الترتیب فی شریعتہم کذلک واما لکونہ افضل الارکان

الرجال وَاصْطَفٰكِ عَلٰى نِسَآءِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ ای اہل زمانک يٰمَرْيَمُ اقْنُتِىْ لِرَبِّكِ اطیعیہ وَاسْجُدِىْ وَارْكَعِىْ مَعَ الرّٰكِعِيْنَ ۝ ای صلی مع المصلین ذٰلِكَ المذکور من امر زکریا ومریم مِنْ اَنْۢبَآءِ الْغَيْبِ اخبار ما غاب عنک نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ یا محمد وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يُلْقُوْنَ اَقْلَامَهُمْ فی الماء یقترعون لیظہر لہم اَيُّهُمْ يَكْفُلُ يربی مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يَخْتَصِمُوْنَ ۝ فی کفالتہا فتعرف ذلک فتخبر بہ وانما عرفتہ من جہۃ الوحی اذکر اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ ای جبرئیل يٰمَرْيَمُ اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ ای ولد اسْمُهُ الْمَسِيْحُ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ خاطبہا بنسبتہ الیہا تنبیہا علی انہا تلدہ بلا اب اذ عادۃ الرجال نسبتہم الی آبائہم وَجِيْهًا ذا جاہ فِى الدُّنْيَا بالنبوۃ وَالْاٰخِرَةِ بالشفاعۃ والدرجات العلی وَمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ عند اللہ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِى الْمَهْدِ ای طفلا قبل وقت الکلام وَكَهْلًا وَّمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ قَالَتْ رَبِّ اَنّٰى کیف يَكُوْنُ لِىْ وَلَدٌ وَّلَمْ يَمْسَسْنِىْ بَشَرٌ بتزوج ولا غیرہ قَالَ الامر كَذٰلِكِ من خلق ولد منک بلا اب اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ اِذَا قَضٰٓى اَمْرًا اراد خلقہ فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝ ای فہو یکون وَيُعَلِّمُهُ بالنون والیاء الْكِتٰبَ الخط وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَيجعلہ رَسُوْلًا اِلٰى بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ فی الصبا او بعد البلوغ فنفخ جبرئیل فی جیب درعہا فحملت وکان من امرہا ما ذکر فی سورۃ مریم فلما بعثہ اللہ تعالیٰ الی بنی اسرائیل قال لہم انی رسول اللہ الیکم اَنِّىْ ای بانی قَدْ جِئْتُكُمْ بِاٰيَةٍ علامۃ علی صدقی مِّنْ رَّبِّكُمْ ہی اَنِّىْٓ وفی قراءۃ بالکسر استینافا اَخْلُقُ اصور لَكُمْ مِّنَ الطِّيْنِ كَهَيْـَٔةِ الطَّيْرِ مثل صورتہ والکاف اسم مفعول فَاَنْفُخُ فِيْهِ الضمیر للکاف فَيَكُوْنُ طَيْرًا وفی قراءۃ طائرا بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادتہ فخلق لہم الخفاش لانہ اکمل الطیر خلقا فکان یطیر وہم ینظرونہ فاذا غاب عن اعینہم سقط میتا وَاُبْرِئُ اشفی الْاَكْمَهَ الذی ولد اعمی وَالْاَبْرَصَ وخصا لانہما داءا اعیا الاطباء وکان بعثہ فی زمن الطب فابرأ فی یوم خمسین الفا بالدعاء بشرط الایمان وَاُحْىِ الْمَوْتٰى بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادتہ کررہ لنفی توہم الالوہیۃ فیہ فاحیا عازر صدیقا لہ وابن العجوز وابنۃ العاشر فعاشوا وولد لہم وسام بن نوح ومات فی الحال وَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَاْكُلُوْنَ وَمَا تَدَّخِرُوْنَ تخبئون فِىْ بُيُوْتِكُمْ مما لم اعاینہ فکان یخبر الشخص بما اکل وما یاکل بعد اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ المذکور لَاٰيَةً لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَجئتکم مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَىَّ قبلی مِنَ التَّوْرٰىةِ وَلِاُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِىْ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ فیہا فاحل لہم من السمک والطیر ما لا صیصیۃ لہ وقیل احل الجمیع فبعض بمعنی کل وَجِئْتُكُمْ بِاٰيَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ کررہ تاکیدا ولیبنی علیہ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ۝ فیما امرکم بہ من توحید اللہ وطاعتہ اِنَّ اللّٰهَ رَبِّىْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ

یشترط علی کل من ابرأ ہ ان یؤمن بہ ۱۲ جمل ۲۹ قولہ واحی الموتی باذن اللہ کان علیہ السلام یحیی الموتی بیا حی یا قیوم کذا فی الکبیر فسألوا جالینوس عنہ فقال یحیی الموتی فاحیا اربعۃ انفس کذا فی روح البیان ۳۰ قولہ فاحیا عازرا ای ارسلت اختہ الی عیسی ان اخاک عازرا یموت وکان بینہ وبین عازر ثلثۃ ایام ...

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

الذی امرکم به صراطٌ طریق مستقیمٌ○ فکذبوه ولم یؤمنوا به فلما احس علم عیسی منهم الکفر واراد واقتله قال من انصاری اعوانی ذاهبا الی الله لانصر دینه قال الحواریون نحن انصار الله اعوان دینه وهم اصفیاء عیسی اول من امن به وکانوا اثنی عشر رجلا من الحور وهو البیاض الخالص وقیل کانوا قصارین یحورون الثیاب ای یبیضونها امنا صدقنا بالله واشهد یا عیسی بانا مسلمون○ ربنا امنا بما انزلت من الانجیل واتبعنا الرسول عیسی فاکتبنا مع الشهدین○ لك بالوحدانیة ولرسولك بالصدق قال تعالی ومکروا ای کفار بنی اسرائیل بعیسی اذ وکلوا به من یقتله غیلة ومکر الله بهم بان القی شبه عیسی علی من قصد قتله فقتلوه ورفع عیسی والله خیر المکرین○ اعلمهم به اذکر اذ قال الله یعیسی انی متوفیك قابضك ورافعك الی من الدنیا من غیر موت ومطهرك مبعدك من الذین کفروا وجاعل الذین اتبعوك صدقوا نبوتك من المسلمین والنصاری فوق الذین کفروا بك وهم الیهود یعلونهم بالحجة والسیف الی یوم القیمة ثم الی مرجعکم فاحکم بینکم فیما کنتم فیه تختلفون○ من امر الدین فاما الذین کفروا فاعذبهم عذابا شدیدا فی الدنیا بالقتل والسبی والجزیة والاخرة بالنار وما لهم من نصرین○ مانعین منه واما الذین امنوا وعملوا الصلحت فیوفیهم بالیاء والنون اجورهم والله لا یحب الظلمین○ ای یعاقبهم روی ان الله ارسل الیه سحابة فرفعته فتعلقت به امه وبکت فقال لها ان القیمة تجمعنا وکان ذلك لیلة القدر ببیت المقدس وله ثلث وثلثون سنة وعاشت امه بعده ست سنین وروی الشیخان حدیث انه ینزل قرب الساعة ویحکم بشریعة نبینا صلی الله علیه وسلم ویقتل الدجال والخنزیر ویکسر الصلیب ویضع الجزیة وفی حدیث مسلم انه یمکث سبع سنین وفی حدیث ابی داود الطیالسی اربعین سنة ویتوفی ویصلی علیه فیحتمل ان المراد مجموع لبثه فی الارض قبل الرفع وبعده ذلك المذکور من امر عیسی نتلوه نقصه علیك یا محمد من الایت حال من الهاء فی نتلوه وعامله ما فی ذلك من معنی الاشارة والذکر الحکیم○ المحکم ای القران ان مثل عیسی شانه الغریب عند الله کمثل ادم کشانه فی خلقه من غیر اب وهو من تشبیه الغریب بالاغرب لیکون اقطع للخصم واوقع فی النفس خلقه ای ادم ای قالبه من تراب ثم قال له کن بشرا فیکون○ ای فکان وکذلك عیسی قال له کن من غیر اب فکان الحق من ربك خبر مبتدا محذوف ای امر عیسی فلا تکن من الممترین○ الشاکین فیه

من خروج الدجال ودابة الارض ویاجوج وماجوج ونزول عیسی من السماء وطلوع الشمس من مغربها فهو حق لانها امور ممکنة اخبر بها الصادق انتهی وفی فقه الاکبر وشرحه ونزول عیسی من السماء کما قال الله تعالی انه ای عیسی لعلم الساعة ای علامة القیامة وقال الله تعالی وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته ای قبل موت عیسی بعد نزوله عند قیام الساعة فیصیر الملل واحدة فالحاصل ان نزول عیسی وحیاته ثابت باحادیث الصحاح وغیرها فمنکرها من اهل البدعة ولا اعتبار فیه قول البعض فعلینا اتباع جمهور المفسرین والعقائد الاسلامیة والاحادیث ولقد اطنبنا الکلام فیه لانه کان لبعض الناس فی زمن من الازمنة ینکر لحیاة عیسی ونزوله من السماء ویدعو لنفسه انه عیسی وغرضه من هذا اغوار العوام فهو ضال مبتدع کذاب ومن اتبع به فهو ایضا فی هذا الحکم ۱۲ قوله وجاعل الذین اتبعوك ای اجبوك واتبعوك فان صدقوا بمحمد ایضا واجره اوما تواقبل بعثته فقد تم لهم العز فی الدنیا والاخری وان لم یصدقوا بمحمد ولم یجبوه فقد جاءهم عز الدنیا وما لهم فی الآخرة من خلاق فالنصاری لهم عز فی الدنیا وسلطنة علی الیهود الی یوم القیامة ۱۲ ص قوله یعلونهم قال النیشاپوری فلا تری ملك یهودی فی الدنیا وقال القاضی والی الآن لم یسمع غلبة الیهود علیهم ۱۲ ك قوله یعلونهم ای یعلو المتبعون الیهود فی غالب الامر ومتبعوه من امن بنبوته من المسلمین والنصاری والی الان لم یسمع غلبة الیهود علیهم ۱۲ بیضاوی قوله والسبی بی بردہ کردن ۱۲ صراح قوله وله ثلاث وثلثون سنة عبارة المواهب مع شرحها للزرقانی وانما یکون الوصف بالنبوة بعد بلوغ الموصوف بها اربعین سنة اذ هو سن الکمال وبها تبعث الرسل ومفاد هذا الحصر الشامل لجمیع الانبیاء حتی یحیی وعیسی هو الصحیح ففی زاد المعاد ما یذکر ان عیسی رفع وهو ابن ثلث وثلاثین سنة لا یعرف به اثر متصل یجب المصیر الیه قال الشامی وهو کما قال فان ذلك انما یروی عن النصاری والمصرح به فی الاحادیث النبویة انه انما رفع وهو ابن مائة وعشرین سنة ثم قال ای الزرقانی (رحمه) وقع للحافظ جلال الدین السیوطی فی تکملة تفسیر المحلی وشرح النقایة وغیرهما من کتبه الجزم بان عیسی رفع وهو ابن ثلاث وثلثین سنة ویمکث بعد نزوله سبع سنین وما زلت انتجب مع مزید حفظه واتقانه وجمعه للمعقول والمنقول حتی رایته فی مرقاة الصعود رجع عن ذلك انتهی ۱۲ جمل قوله ویحکم بشریعة نبینا ان قلت ان وضع الجزیة لیس من شرع نبینا اجیب بانه منه غیر ان اخذها مغیا بنزول عیسی کما اخبر بذلك نبینا فوضعها ایضا من شرعنا ۱۲ صاوی

فمن حاجك جادلك من النصارٰی فیه من بعد ما جاءك من العلم بامره فقل لهم تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم فنجمعهم ثم نبتهل نتضرع فی الدعاء فنجعل لعنت الله علی الکٰذبین۝ بان نقول اللهم العن الکاذب فی شان عیسٰی وقد دعا صلی الله علیه وسلم وفد نجران لذلك لما حاجوه فیه فقالوا حتی ننظر فی امرنا ثم ناتیك فقال ذو رایهم لقد عرفتم نبوته وانه ما باهل قوم نبیا الا هلکوا فوادعوا الرجل وانصرفوا فاتوه وقد خرج ومعه الحسن والحسین وفاطمة وعلی رضی الله عنهم وقال لهم اذا دعوت فامنوا فابوا ان یلاعنوا وصالحوه علی الجزیة رواه ابو نعیم وروی ابو داؤد انهم صالحوه علی الفی حلة النصف فی صفر والبقیة فی رجب وثلٰثین درعا وثلٰثین فرسا وثلٰثین بعیرا وثلٰثین من کل صنف من اصناف السلاح وروی احمد فی مسنده عن ابن عباس رضی الله تعالٰی عنهما قال لو خرج الذین یباهلون لرجعوا لا یجدون مالا ولا اهلا وروی الطبرانی مرفوعا لو خرجوا لاحترقوا ان هٰذا المذکور لهو القصص الخبر الحق الذی لا شك فیه وما من زائدة اله الا الله وان الله لهو العزیز فی ملکه الحکیم۝ فی صنعه فان تولوا اعرضوا عن الایمان فان الله علیم بالمفسدین۝ فیجازیهم وفیه وضع الظاهر موضع المضمر قل یٰاهل الکتٰب الیهود والنصٰری تعالوا الٰی کلمة سواء مصدر بمعنی مستو امرها بیننا وبینکم هی الا نعبد الا الله ولا نشرك به شیئا ولا یتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله کما اتخذتم الاحبار والرهبان فان تولوا اعرضوا عن التوحید فقولوا انتم لهم اشهدوا بانا مسلمون۝ موحدون ونزل لما قالت الیهود ابراهیم یهودی ونحن علی دینه وقالت النصارٰی کذلك یٰاهل الکتٰب لم تحاجون تخاصمون فی ابراهیم بزعمکم انه علی دینکم وما انزلت التورٰىة والانجیل الا من بعده بزمن طویل وبعد نزولهما حدثت الیهودیة والنصرانیة افلا تعقلون۝ بطلان قولکم ها للتنبیه انتم مبتدا یا هٰؤلاء والخبر حاججتم فیما لکم به علم من امر موسٰی وعیسٰی وزعمتم انکم علی دینهما فلم تحاجون فیما لیس لکم به علم من شان ابراهیم والله یعلم شانه وانتم لا تعلمون۝ قال تعالٰی تبریة لابراهیم ما کان ابراهیم یهودیا ولا نصرانیا ولٰکن کان حنیفا مائلا عن الادیان کلها الی الدین القیم مسلما موحدا وما کان من المشرکین۝ ان اولی الناس

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

له قوله بامره ای بامر عیسٰی بانه یعنی عبد الله ورسوله ۱۲ ےه قوله تعالوا فعل امر مبنی علی حذف النون والواو فاعل واصله تعالیوا فقلبت الیاء الفا لتحرکها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لالتقائها ساکنة مع الواو ۱۲ جمل سه قوله ثم نبتهل قال الراغب بهل الشیء والبعیر اهماله ثم استعمل فی الاسیر یسال فی الدعاء سواء کان لعنا اولا وفی الکشاف اصل البهلة اللعنة والدعاء ثم شاع فی مطلق الدعاء ۱۲ تنبیه وقع البحث عند شیخنا العلامة الدوانی قدس الله سره فی جواز المباهلة بعد النبی صلی الله علیه وسلم فکتب رسالة فی شروطها المستنبط من الکتاب والسنة والآثار وکلام الائمة وحاصل کلامه فیها انها لا تجوز الا فی امر مهم شرعا وقع فیه اشتباه وعناد ولا یتیسر دفعه الا بالمباهلة فیشترط کونها بعد اقامة الحجة والسعی فی ازالة الشبهة وتقدیم النصح والانذار وعدم نفع ذلك ومساس الضرورة الیها آه من تفسیر الکازرونی ۱۲ جمل سه قوله نجران بفتح النون بلد بالیمن سمی بنجران بن زید بن سبا وکانوا نصاری وکانوا ستین راکبا ۱۲ کرخی ه قوله عرفتم نبوته وفی روایة انه قد اعترف بمن الاسلام وقال اعلم انه نبی ولکن ملوك الروم شرفونا وامدونا باموالهم فنحن علی دینهم ۱۲ ك له قوله فوادعوا الرجل ای صالحوه توادع تصالح کذا فی الصراح والرجل محمد صلی الله علیه وسلم ۱۲ ےه قوله فابوا ان یلاعنوا وذلك لانهم لما راوا النبی ومن معه قال اسقف نجران یا معشر النصارٰی انی لاری وجوها لو سالوا الله ان یزیل جبلا من مکانه لازاله بها فلا تباهلوا فتهلکوا ولا یبقی علی وجه الارض نصرانی فقالوا یا ابا القاسم راینا ان لا نباهلك فصالحهم علی الفی حلة کل سنة فقال علیه السلام والذی نفسی بیده ان الهلاك قد تدلی علی اهل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازیر وانما ضم الابناء والنساء وان کان المباهلة مختص به وبمن یکاذبه لان ذلك دل فی الدلالة علی ثقته بحاله واستیقانه بصدقه حیث استجرا علی تعریض اعزته وافلاذ کبده لذلك ولم یقتصر علی تعریض نفسه له وعلی ثقته بکذب خصمه حتی یهلك خصمه مع احبته واعزته ان تمت المباهلة وخص الابناء والنساء لانهم اعز الاهل والصقهم بالقلوب وقدمهم فی الذکر علی الانفس لینبه علی قرب مکانهم ومنزلتهم وفیه دلیل واضح علی صحة نبوة النبی صلی الله علیه وسلم لانه لم یر واحد من موافق ومخالف انهم اجابوا الی ذلك ۱۲ مد ه قوله عن ابن عباس الخ ای وورد انه صلی الله علیه وسلم قال والذی نفسی بیده ان الهلاك قد تولی علی اهل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازیر ولاضطرم علیهم الوادی نارا ولم یبق نصرانی علی وجه الارض الی یوم القیمة ۱۲ صاوی ه قوله ان هٰذا لهو القصص الحق هذا نتیجة ما قبله واسم الاشارة عائد علی ما ذکر من امر عیسٰی وانه لیس ابن الله واکد الجملة بان واللام وکونها معرفة الطرفین لشدة انکارهم ۱۲ صاوی نله قوله وما من اله الا الله یجوز فیه وجهان احدهما ان من مبتدا ومن مزیدة فیه والا الله خبره وتقدیره ما اله الا الله وزیدت من للاستغراق والعموم والثانی ان یکون الخبر مضمرا تقدیره وما من اله لنا الا الله والا الله بدل من موضع من اله لان موضعه رفع بالابتداء ۱۲ سمین لله قوله من زائدة ای للاستغراق تاکید الرد علی النصاری فی تثلیثهم ۱۲ کمالین ۲له قوله وفیه وضع الظاهر ای المفسدین لیدل علی ان التولی والاعراض عن التوحید افساد الدین ۱۲ کما سله قوله تعالوا الی کلمة یعنی تعالوا الیها حتی لا نقول عزیز ابن الله ولا المسیح ابن الله لان کل احد منهما بعضنا وبشر مثلنا ولا نطیع احبارنا فیما احدثوا من التحریم والتحلیل من غیر رجوع الی ما شرع الله وعن عدی بن حاتم ما کنا نعبدهم یا رسول الله قال الیس کانوا یحلون لکم ویحرمون فتاخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك ۱۲ مد ٤له قوله مستو امرها ای لا یختلف فیه الرسل والکتب کذا فی الخطیب ۱۲ ه له قوله کما اتخذتم الاحبار روی الترمذی لما نزل قوله تعالی اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال عدی بن حاتم ما کنا نعبدهم قال الیس یحلون لکم ویحرمون فتاخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك ای اخذکم بقولهم ۱۲ خطیب ٦له قوله اشهدوا ای لزمتکم الحجة فوجب علیکم ان تعترفوا وتسلموا بانا مسلمون دونکم کما یقول الغالب للمغلوب فی جدال او صراع اعترف بانی انا الغالب وسلم الی الغلبة ۱۲ مد تنبیه انظر الی ما راعی فی هذه القصة من المبالغة فی الارشاد وحسن التدرج فی الحجاج بین اولا احوال عیسٰی وما تعاور علیه من الاطوار المنافیة للالٰهیة ثم ذکر ما یحل عقدهم ویزیح شبهتهم فلما رای عنادهم ولجاجهم دعاهم الی المباهلة بنوع من الاعجاز ثم اعرضوا عنها وانقادوا بعض الانقیاد عاد علیهم بالارشاد وسلك طریقا اسهل والزم بان دعاهم الی ما وافق علیه عیسٰی والانجیل وسائر الانبیاء والکتب ثم لما لم یجد ذلك ایضا علیهم وعلم ان الآیات والنذر لا تغنی عنهم اعرض عن ذلك وقال اشهدوا بانا مسلمون ۱۲ انوار التنزیل ےله قوله بزمن طویل اذ کان بین ابراهیم وموسٰی الف سنة وبین موسٰی وعیسٰی الفا سنة فکیف یکون ابراهیم علی دین لم یحدث الا بعده بازمنة متطاولة ۱۲ وروح خطر ببالی وقت هذا التحریر لقائل ان یقول لم لا یجوز ان تقول الیهود ان ابراهیم کان یهودیا بمعنی انه کان علی الدین الذی علیه الیهود وتقول النصارٰی ان ابراهیم کان نصرانیا بمعنی انه کان علی الدین الذی علیه النصارٰی فکون التورٰىة والانجیل نازلین بعد ابراهیم لا ینافی کونه یهودیا او نصرانیا بهذا التفسیر کما ان تقولوا ان ابراهیم کان علی دین الاسلام والاسلام انما انزل بعده بزمان طویل فرایت جوابه فی تفسیر الکبیر ان القرآن اخبر ان ابراهیم کان حنیفا مسلما ولیس فی التورٰىة والانجیل ان ابراهیم کان یهودیا او نصرانیا فظهر الفرق ۱۲ شله قوله وبعد نزولهما بهذا التقدیر تمت الحجة علیهم فالمعنی ان المانع من کونهم علی دین ابراهیم تغییرهم وتبدیلهم والا فلا تمسکوا بالتورٰىة والانجیل حقیقة لما اختلفوا ولکانوا علی دین ابراهیم ۱۲ صاوی ۱۹له قوله افلا تعقلون الهمزة داخلة علی مقدر هو المعطوف علیه بهذا العاطف المذکور ای لا تتفکرون فلا تعقلون بطلان قولکم او اتقولون ذلك فلا تعقلون بطلانه ۱۲ ابو السعود ۲۰له قوله یا هٰؤلاء جملة النداء معترضة بین المبتدا او الخبر ویحتمل ان یکون هٰؤلاء خبر انتم وحاججتم جملة اخری مبینة للاولی ای انتم هٰؤلاء الحمقی وبیان حماقتکم انکم جادلتم فیما لکم به علم مما وجدتموه فی التورٰىة والانجیل عنادا او تدعون وروده فلم تجادلون فیما لا علم لکم به ولا ذکر له فی کتابکم من دین ابراهیم کذا قال القاضی البیضاوی ۱۲ ۲۱له قوله یا هٰؤلاء حذف حرف النداء مع اسم الاشارة مذهب کوفی کما فی الخلاصة ۲۲له قوله فیما لکم به علم فما بمعنی الذی او نکرة موصوفة وعلم مبتدا ولکم خبره وبه فی موضع نصب علی الحال صفة لعلم فی الاصل قدمت علیه کما فی ابی البقاء ۱۲ ۲۳له قوله من شان ابراهیم ای فیما لا ذکر له فی کتابکم ولا علم لکم من دین ابراهیم اولا ذکر لدینه علیه السلام فی احد الکتابین قطعا ۲۴له قوله موحدا اشار به الی انه کان علی ملة التوحید لا علی ملة الاسلام الحادثة والا لاشترك الالزام ای لانهم یقولون ملة الاسلام حدثت بنزول القرآن علی محمد صلی الله علیه وسلم وکان ۱۲

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

۱؎ قوله بابراهیم متعلق باولی واولی افعل تفضیل من الولی وهو القرب المعنی ان اقرب الناس به واخصهم ۱۲ ج ۲؎ قوله للذین اتبعوه اللام زائدة للتوکید وهی لام الابتداء کذا فی الجمل ۱۲ ۳؎ قوله لموافقته له فی اکثر شرعه فعقائد محمد التی هو علیها لا تخالف ما تعبد الله فی کتابه عن ابراهیم اذا علمت ذلک فالمناسب للمفسران یقول موافقته له فی الاصول ویقال المواففة فی الفروع من حیث السهولة فان شریعة محمد سهلة کشریعة ابراهیم ۱۲ صاوی ۴؎ قوله فهم ای الذین اتبعوا ابراهیم فی زمانه ومحمد والمؤمنون ۱۲ جمل ۵؎ قوله ودت طائفة ای احبت ولو مصدریة والمعنی احبت جماعة من الیهود والنصاری اضلالکم ای رجوعکم عن دین الاسلام الی الکفر وکانوا یتودون الیهم بالهدایا ۱۲ صاوی ۶؎ قوله لان اثم اضلالهم ای اضلال المؤمنین والا فاضلال المؤمنین لم یقع حتی یا ثوابه ۱۲ جمل ۷؎ قوله بذلک ای باختصاص وبال اضلالهم بهم ۱۲ ۸؎ قوله تعلمون انه حق فسر الشهادة بالعلم لانها الخبر القاطع فیلزمها العلم ۱۲ جمل ۹؎ قوله الحق بالباطل المراد بالحق ایمان بموسی وعیسی وبالباطل کفر بمحمد علیه السلام فالمعنی یا اهل الکتاب لم تخلطون الایمان بالکفر بالتحریف والتزویر وذلک ان احبار الیهود کانوا یکتمون نعت محمد صلی الله علیه وسلم عن الناس فاذا خلا بعضهم ببعض اظهروا وذلک فیما بینهم وشهدوا انه حق کذا فی الجمل مع تغییر ۱۲ ۱۰؎ قوله بالتحریف ای التغییر والتبدیل وفی الصراح تحریف گردانیدن سخن از موضع خود وقوله التزویر ای تزیین الکذب وتحسینه ۱۲ ۱۱؎ قوله وجه النهار اوله ای فی اوله لان اول النهار ما ظهر منه کما ان الوجه اول ما یظهر من اعضاء الانسان عند الملاقاة اه روح وفی الخطیب لانه اول ما یری بعد اللیل بین الفعل ومفعوله وقوله ان یؤتی علی حذف الجار کما قدره الشارح ۱۲؎ قوله اوله یعنی اظهروا الایمان بما انزل علی المسلمین فی اول النهار ۱۲ مد ۱۳؎ قوله تصدقوا اشارة الی احد وجهین فی تقریر الآیة وبنی علیه قوله اللام زائدة واشار الی الوجه الثانی بقوله المعنی لا تقروا الخ وبنی علی هذا الوجه ان اللام غیر زائدة ولذا قال فی التقریر الا لمن تبع دینکم فاشار به الی ان اللام غیر زائدة اه جمل ومعنی الآیة فی تفسیر الحسینی وتصدیق نکنید مگر آنکس را که پیروی کند دین شما را که یهودیت است بگو ایشان را بدرستیکه دین حق دین خداست یعنی دین اسلام این جمله معترضه بوده درمیان سخن یهود وقول ایشان را پس باز تتمه کلام ایشان را بیان میکند که میگفتند تصدیق نکنید جز همدینان خود را باور مدارید آنکه داده باشند هیچ کس را مانند آنچیز که شما را داده اند از علم وفضل وحکمت واین را نیز باور مکنید که مسلمانان با شما مخاصمت کنند نزدیک پروردگار شما زیرا که دین شما درست تر است ۱۲ ۱۴؎ قوله والجملة اعتراض ای بین الفعل ومفعوله ۱۲ ۱۵؎ قوله المعنی لا تقروا المناسب للمفسران یقول والمعنی لا تصدقوا الخ وحاصل هذا المعنی الذی اشار له المفسر انه ضمن تؤمنوا معنی تقروا لتکون اللام اصلیة والمستثنی منه محذوف تقدیره لاحد والمعنی لا تقروا وتعترفوا لاحد بانه یؤتی احد مثل الذی اوتیتموه من الفضائل والکمالات الا لشخص تبع دینکم کلام کنایة عن نفی النبوة عن محمد صلی الله علیه وسلم وهذا المعنی صحیح من جهة العربیة والمعنی والمفسر من شدة اختصاره خلط هذا التقریر بالتقریر المقدم وقد علمتها ۱۲ صاوی ۱۶؎ قوله او یحاجوکم عطف علی ان یؤتی والضمیر فی یحاجوکم لاحد لانه فی معنی الجمع والاستثناء راجع له ایضا والتقدیر ولا تؤمنوا ای لا تعترفوا ولا تقروا بان المسلمین یحاجوکم عند ربکم ویغلبونکم الا لمن تبع دینکم وهذا علی تقدیر عدم زیادة اللام ۱۲ من الجمل ۱۷؎ قوله لانکم اصح دینا تعلیل للنفی المتسلط علی یحاجوکم ای لا یغلبونکم بالحجة لانکم اصح دینا ۱۲ ۱۸؎ قوله وفی قراءة الخ وعلی هذه القراءة فهذا کلام مستانف والکلام الاول قد تم عند قوله هدی الله وقوله همزة التوبیخ ای همزة الاستفهام الذی للتوبیخ یعنی مع الانکار وقوله ای ایتاء احد الخ اشارة الی ان ان مصدریة وهی مدخولها فی تاویل مبتدأ والخبر محذوف وقد قدره الشارح بقوله تقرون به ای لا ینبغی منکم هذا الاقرار عند غیر اشیاعکم واهل دینکم ۱۲ ۱۹؎ قوله همزة التوبیخ ای الاستفهام التوبیخی والکلام قد تم قبل الاستفهام والمستثنی منه محذوف علی کلا التقدیرین المتقدمین والمعنی لا تصدقوا لاحد فی دعواه النبوة والفضائل الا من تبع دینکم ۱۲ صاوی ۲۰؎ قوله ومن اهل الکتب الخ شروع فی بیان خیاناتهم فی الاموال بعد بیان خیانتهم فی الدین ۱۲ ابو السعود ۲۱؎ قوله اوقیة اوقیه بوزن چهل درم باشد ۱۲ تحقیق الاوزان ۲۲؎ قوله من ان تامنه من مبتدأ ومن اهل الکتاب خبره والشرط وجوابه صفة لمن لانها نکرة اه من ابی البقاء ۱۲ ۲۳؎ قوله بدینار وهو بوزن عشرون قیراطا والقیراط خمسة شعیرات کما فی تحقیق الاوزان والمراد بالدینار ههنا العدد القلیل ۱۲ روح ۲۴؎ قوله لخیانته هو فنحاص بن عازوراء استودعه رجل من قریش دینارا فجحده وخانه وقیل المامون علی الکثیر النصاری لغلبة الامانة علیهم والخائنون فی القلیل الیهود لغلبة الخیانة علیهم ۱۲ مد ۲۵؎ قوله مادمت ما مصدریة حینیة یعنی الامة دوامک علیه یا صاحب الحق علی راسه ملازما له ۱۲ مد ۲۶؎ قوله بسبب قولهم الخ فیه اشارة الی جواب عن سوال لم خص اهل الکتاب بذلک مع ان غیرهم منهم الامینین والخائن وایضاحه انه انما خصهم باعتبار واقعة الحال اذ سبب نزول الآیة ما ذکره ۱۲ من الکرخی ۲۷؎ قوله ای العرب وغیرهم ممن لیس من اهل کتابهم ۱۲ صاوی ۲۸؎ قوله اثم لیس غرضه تفسیر السبیل بالاثم فانه لیس معناه الحقیقی ولا المجازی بل بیان للمعنی المراد من الکلام فانه اذا لم یکن لاحد علیهم طریق فی شان الامیین فقد ارتفع عنهم الاثم واللوم فهو کنایة ۱۲ ۲۹؎ قوله ونسبوه الیه تعالی ای نسبوا القول المذکور الی الله تعالی ای قالوا ان الله احل لنا ظلم من لیس علی دیننا وادعوا ان ذلک فی التوراة ۱۲ جمل ۳۰؎ قوله فی نسبة ذلک الیه یعنی بادعائهم ان ذلک فی کتابهم ۱۲ مد ۳۱؎ قوله بلی علیهم کلمة بلی اثبات لما نفوه قال الزجاج وعندی وقف تام علی بلی وما بعده استیناف مقررة للجملة التی سدت بلی مسدها ۱۲ ک ۳۲؎ قوله من اوفی مستانفة مقررة للجملة التی سدت بلی مسدها والضمیر فی بعهده یرجع الی الله تعالی ای کل من اوفی بعهد الله واتقاه ۱۲ م ۳۳؎ قوله الذی عاهد الله علیه من الایمان بالرسول المصدق لما معهم ۱۲ م ۳۴؎ قوله فیه وضع الظاهر موضع المضمر وعموم المتقین قام مقام الضمیر الراجع من الجزاء الی من ویدخل فی ذلک الایمان وغیره من الصالحات والاجتناب من الکفر والاعمال السوء قیل نزلت فی عبد الله بن سلام ونحوه من مسلمی اهل الکتاب ویجوز ان یرجع الضمیر الی من اوفی ای کل من اوفی بما عاهد علیه واتقی الله فی ترک الخیانة والغدر فان الله یحبه ۱۲ مدارک

احقهم بِاِبْرٰهِيْمَ لَلَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُ فی زمانه وَهٰذَا النَّبِيُّ محمد لموافقته له فی اکثر شرعه وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا من امته فهم الذین ینبغی ان یقولوا نحن علی دینه لا انتم وَاللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ ناصرهم وحافظهم ونزل لما دعا الیهود معاذا وحذیفة وعمارا الی دینهم وَدَّتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَوْ يُضِلُّوْنَكُمْ ۭ وَمَا يُضِلُّوْنَ اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ لان اثم اضلالهم علیهم والمؤمنون لا یطیعونهم فیه وَمَا يَشْعُرُوْنَ ○ بذلک يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القران المشتمل علی نعت محمد صلی الله علیه وسلم وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ ○ تعلمون انه حق يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَلْبِسُوْنَ تخلطون الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ بالتحریف والتزویر وَتَكْتُمُوْنَ الْحَقَّ ای نعت النبی صلی الله علیه وسلم وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ انه حق وَقَالَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ الیهود لبعضهم اٰمِنُوْا بِالَّذِيْٓ اُنْزِلَ عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ای القران وَجْهَ النَّهَارِ اوله وَاكْفُرُوْٓا اٰخِرَهٗ لَعَلَّهُمْ ای المؤمنین يَرْجِعُوْنَ ○ عن دینهم اذ یقولون ما رجع هؤلاء عنه بعد دخولهم فیه وهم اولو علم الا لعلمهم بطلانه وقالوا ایضا وَلَا تُؤْمِنُوْٓا تصدقوا اِلَّا لِمَنْ اللام زائدة تَبِعَ وافق دِيْنَكُمْ ۭ قال تعالی قُلْ لهم یا محمد اِنَّ الْهُدٰى هُدَى اللّٰهِ ۙ الذی هو الاسلام وما عداه ضلال والجملة اعتراض اَنْ ای بان يُّؤْتٰٓى اَحَدٌ مِّثْلَ مَآ اُوْتِيْتُمْ من الکتب والحکمة والفضائل وان مفعول تؤمنوا والمستثنی منه احد قدم علیه المستثنی المعنی لا تقروا بان احدا یؤتی ذلک الا من تبع دینکم اَوْ بان يُحَآجُّوْكُمْ ای المؤمنون یغلبوکم عِنْدَ رَبِّكُمْ ۭ یوم القیمة لانکم اصح دینا وفی قراءة ءَاَن بهمزة التوبیخ ای ایتاء احد مثله تقرون به قال تعالی قُلْ اِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ ۚ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ ۭ فمن این لکم انه لا یؤتی احد مثل ما اوتیتم وَاللّٰهُ وَاسِعٌ کثیر الفضل عَلِيْمٌ ○ بمن هو اهله يَّخْتَصُّ بِرَحْمَتِهٖ مَنْ يَّشَآءُ ۭ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ○ وَمِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ مَنْ اِنْ تَاْمَنْهُ بِقِنْطَارٍ ای بمال کثیر يُّؤَدِّهٖٓ اِلَيْكَ ۚ لامانته کعبد الله بن سلام اودعه رجل الفا ومائتی اوقیة ذهبا فاداها الیه وَمِنْهُمْ مَّنْ اِنْ تَاْمَنْهُ بِدِيْنَارٍ لَّا يُؤَدِّهٖٓ اِلَيْكَ لخیانته اِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَآئِمًا ۭ لا تفارقه فمتی فارقته انکره ککعب بن الاشرف استودعه قرشی دینارا فجحده ذٰلِكَ ای ترک الاداء بِاَنَّهُمْ قَالُوْا بسبب قولهم لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْاُمِّيّٖنَ ای العرب سَبِيْلٌ ۚ ای اثم لاستحلالهم ظلم من خالف دینهم ونسبوه الیه تعالی قال تعالی وَيَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ فی نسبة ذلک الیه وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ○ انهم کاذبون بَلٰى علیهم فیهم سبیل مَنْ اَوْفٰى بِعَهْدِهٖ الذی عاهد الله علیه او بعهد الله الیه من اداء الامانة وغیره وَاتَّقٰى الله بترک المعاصی وعمل الطاعات فَاِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ○ فیه وضع الظاهر موضع المضمر ای یحبهم بمعنی یثیبهم ونزل فی الیهود لما بدلوا نعت النبی صلی الله علیه وسلم وعهد الله الیهم

تعلیقات جدیدہ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

لے قولہ فی دعوی ای کانت بین رجلین فی بیر احدہما اشعث بن قیس فاختصما الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال شاہدک او یمینہ فقال اشعث ابن قیس اذا یحلف کاذبا ولا یبالی وقولہ او بیع سلعۃ ای فیمن اراد بیعہا وحلف لقد اعطی بہا کذا کاذبا ۱۲ صاوی ۲ے قولہ ولا یکلمہم اللہ ان قلت ان قولہ تعالی فی سورۃ المومنون قال اخسئوا فیہا ولا تکلمون الآیۃ یقتضی ان اللہ یقع منہ کلام بہم فکیف الجمع بین الآیتین اجیب بان قولہ تعالی ولا یکلمہم اللہ ای کلام رضا فلا ینافی انہ یکلمہم کلام غضب او لا یکلمہم اصلا وآیات الکلام علی لسان الملئکۃ ویشہد لذلک قولہ تعالی ونادوا یا مالک لیقض علینا ربک ۱۲ صاوی ۳ے قولہ ولا یکلمہم اللہ ای بما یسرہم او بشئ اصلا وانما یقع ما یقع من السوال والتوبیخ فی اثناء الحساب من الملائکۃ فلا یخالف النصوص الدالۃ علی انہم یُسئلون کقولہ فوربک لنسئلنہم اجمعین فبالجملۃ انہ لا یقع التکلم من الملائکۃ لا من اللہ ۱۲ جمل ۴ے قولہ ککعب بن الاشرف ومالک بن ضیف وحیی بن اخطب وغیرہم ۱۲ م ۵ے قولہ یلوون السنتہم آہ فکان اذا قرأ فی التوراۃ ووصل الی کلمۃ الحق یحرف لسانہ بقراءۃ الکتاب واعرض عن الکلمۃ الحق ونطق بکلمۃ اخری غیر حق فہو یلوی ای یعطف لسانہ وجملۃ قولہ یلوون صفۃ لفریقا فہی فی محل نصب وجمع الضمیر اعتبارا بالمعنی لانہ اسم جمع کالرہط والقوم ۱۲ ج ۶ے قولہ یعطفونہا عطف میل کردن وخم دادن . صراح وفی المغرب استعطف ناقتہ ای عطفہا بان جذب زمامہا یمیل راسہا والمراد بہ الایہام فی الکلام ای کانوا یوہمون المسلمین ان ذلک من نفس الکتاب ۱۲ ج ۷ے قولہ وما ہو من الکتاب ای لا فی الواقع ولا فی اعتقادہم ایضا والجملۃ حالیۃ ۱۲ ج ۸ے قولہ ونزل لما قال نصاری نجران الی آخرہ وعلی ہذا السبب فالمراد بالبشر عیسی علیہ السلام وبالکتاب الانجیل وعلی الثانی فالمراد بہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وبالکتاب القرآن وہذا الاحتمال الثانی اقرب لان قولہ فی آخر الآیۃ بعد اذ انتم مسلمون قرینۃ واضحۃ علی ذلک ۱۲ الخص من الجمل ۹ے قولہ نصاری نجران ای حین قدموا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فالمراد بالبشر علی ہذا ہو عیسی وبالکتاب الانجیل وقولہ او لما طلب بعض المسلمین الخ او للتنویع الخلاف فالمراد بالبشر علی ذلک ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم وبالکتاب القرآن وآخر الآیۃ یؤید ہذا السبب ۱۲ صاوی ۱۰ے قولہ السجود حیث قال رجل یا رسول اللہ نسلم علیک کما یسلم بعضنا علی بعض افلا نسجد لک قال لا ینبغی ان یسجد لاحد من دون اللہ ولکن اکرموا نبیکم واعرفوا الحق لاہلہ ۱۲ مدارک ۱۱ے قولہ ما کان الخ ہذہ الصیغۃ یؤتی بہا للنفی العام الذی لا یجوز عقلا ثبوتہ وہو المراد ہنا وکذلک قولہ ما کان لکم ان تنبتوا شجرہا ای لا یمکن ولا یتصور عقلا صدور دعوی الالوہیۃ من نبی قط ویؤتی بہا للنفی الخاص کقول ابی بکر ما کان لابن ابی قحافۃ ان یتقدم فی الصلوۃ بین یدی رسول اللہ ای ما ینبغی لہ ذلک فقول المفسر ینبغی ای یمکن وقد فسرہ المحلی فی سورۃ یس فی قولہ تعالی لا الشمس ینبغی لہا ان تدرک القمر بذلک ۱۲ صاوی ۱۲ے قولہ ینبغی اما تفسیر لکان او بیان لمتعلق الجار والمجرور الواقع خبر الکان ۱۲ ج ۱۳ے قولہ ولکن کونوا ربانیین ای ولکن یقول کونوا ربانیین فلا بد من اضمار یقول والربانیون جمع ربانی وفیہ قولان احدہما انہ منسوب الی الرب والالف والنون فیہ زائدتان فی النسب دلالۃ علی المبالغۃ کرقبانی ولحیانی وشعرانی لغلیظ الرقبۃ وطویل اللحیۃ وکثیر الشعر ولا تفرد ہذہ الزیادۃ عن النسب اما اذا نسبوا الی الرقبۃ واللحیۃ والشعر من غیر مبالغۃ قالوا رقبی ولحی وشعری والثانی انہ منسوب الی ربان والربان ہو معلم الخیر ومن یسوس الناس ویعرفہم امر دینہم فالالف والنون دالان علی زیادۃ الوصف کہی فی عطشان وریان وتکون النسبۃ علی ہذا للمبالغۃ فی الوصف نحو احمری ۱۲ ج ۱۴ے قولہ منسوب الی الرب بمعنی کونہ عالما بہ مواظبا علی طاعتہ وزیادۃ الالف والنون فیہ للدلالۃ علی کمال ہذہ الصفۃ کما قالوا شعرانی ولحیانی فاذا انسبوا الی الشعر قالوا شعری والی اللحیۃ لحی اہ من الکبیر وقولہ تفخیما ای تعظیما للمنسوب ۱۲ ۱۵ے قولہ بالتخفیف لابن کثیر والی عمرو ونافع وتعلمون بمعنی عالمین ۱۲ ک ۱۶ے قولہ والتشدید من التعلیم للباقین وعلی قراءۃ التشدید فالمفعول الثانی محذوف ای بتم تعلمون الناس الکتاب ۱۲ ک ۱۷ے قولہ بسبب ذلک ای بسبب المذکور من کونکم معلمین او دارسین ۱۲ ک ۱۸ے قولہ فان فائدتہ ای فائدۃ التعلیم والتعلم العمل ۱۲ کما ۱۹ے قولہ بالرفع لابی عمرو وابن کثیر ونافع استینافا فابتداء الکلام وتنصرہ قراءۃ ابن مسعود ایامرکم بہمزۃ الاستفہام ۱۲ کمالین ۲۰ے قولہ والنصب ای لا یامرکم اللہ وقیل الضمیر فیہ للبشر بمحل الحال ۱۲ کمالین ۲۱ے قولہ اربابا ای بل تحبہم وتعتقدوا انہم عبید مکرمون لا یعصون اللہ ما امرہم ویفعلون ما یؤمرون ولا یضرون ولا ینفعون فنتوسل بہم الی اللہ لذلک لا لکونہم اربابا ۱۲ صاوی ۲۲ے قولہ الصابئۃ ہم فرقۃ من الیہود صبوا بمعنی مالوا عن دین موسی الی عبادۃ الملائکۃ وقالوا انہم بنات اللہ ۱۲ صاوی ۲۳ے قولہ لا ینبغی لہ ہذا اشارۃ الی انہ استفہام معناہ الانکار وہو خطاب للمومنین علی طریق التعجب من حال غیرہم ۱۲ من الکرخی ۲۴ے قولہ میثاق الخ ہو علی ظاہرہ من اخذ المیثاق علی النبیین بذلک او المراد میثاق اولاد النبیین وہم بنو اسرائیل علی حذف المضاف ۱۲ م

فی التورٰىة او فیمن حلف کاذبا فی دعوی او فی بیع سلعة اِنَّ الَّذِیۡنَ یَشۡتَرُوۡنَ یستبدلون بِعَہۡدِ اللّٰہِ الیھم فی الایمان بالنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم واداء الامانة وَ اَیۡمَانِہِمۡ حلفھم بہ تعالٰی کاذبا ثَمَنًا قَلِیۡلًا من الدنیا اُولٰٓئِکَ لَا خَلَاقَ نصیب لَہُمۡ فِی الۡاٰخِرَۃِ وَ لَا یُکَلِّمُہُمُ اللّٰہُ غضبا علیھم وَ لَا یَنۡظُرُ اِلَیۡہِمۡ یرحمھم یَوۡمَ الۡقِیٰمَۃِ وَ لَا یُزَکِّیۡہِمۡ یطھرھم وَ لَہُمۡ عَذَابٌ اَلِیۡمٌ ۞ مؤلم وَ اِنَّ مِنۡہُمۡ ای اھل الکتٰب لَفَرِیۡقًا طائفة ککعب بن الاشرف یَّلۡوٗنَ اَلۡسِنَتَہُمۡ بِالۡکِتٰبِ ای یعطفونھا بقراءتہ عن المنزل الی ما حرفوہ من نعت النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ونحوہ لِتَحۡسَبُوۡہُ ای المحرف مِنَ الۡکِتٰبِ الذی انزل اللّٰہ تعالٰی وَ مَا ہُوَ مِنَ الۡکِتٰبِ ۚ وَ یَقُوۡلُوۡنَ ہُوَ مِنۡ عِنۡدِ اللّٰہِ وَ مَا ہُوَ مِنۡ عِنۡدِ اللّٰہِ ۚ وَ یَقُوۡلُوۡنَ عَلَی اللّٰہِ الۡکَذِبَ وَ ہُمۡ یَعۡلَمُوۡنَ ۞ انھم کاذبون ونزل لما قال نصارٰی نجران ان عیسٰی امرھم ان یتخذوہ ربا او لما طلب بعض المسلمین السجود لہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم مَا کَانَ ینبغی لِبَشَرٍ اَنۡ یُّؤۡتِیَہُ اللّٰہُ الۡکِتٰبَ وَ الۡحُکۡمَ ای الفھم للشریعة وَ النُّبُوَّۃَ ثُمَّ یَقُوۡلَ لِلنَّاسِ کُوۡنُوۡا عِبَادًا لِّیۡ مِنۡ دُوۡنِ اللّٰہِ وَ لٰکِنۡ یقول کُوۡنُوۡا رَبّٰنِیّٖنَ علماء عاملین منسوب الی الرب بزیادة الف ونون تفخیما بِمَا کُنۡتُمۡ تَعۡلَمُوۡنَ بالتخفیف والتشدید الۡکِتٰبَ وَ بِمَا کُنۡتُمۡ تَدۡرُسُوۡنَ ۞ ای بسبب ذلک فان فائدتہ ان تعملوا وَ لَا یَاۡمُرَکُمۡ بالرفع استیناف ای اللّٰہ والنصب عطفا علی یقول ای البشر اَنۡ تَتَّخِذُوا الۡمَلٰٓئِکَۃَ وَ النَّبِیّٖنَ اَرۡبَابًا ؕ کما اتخذت الصابئة الملٰئکة والیھود عزیرا والنصارٰی عیسٰی اَیَاۡمُرُکُمۡ بِالۡکُفۡرِ بَعۡدَ اِذۡ اَنۡتُمۡ مُّسۡلِمُوۡنَ ۞ لا ینبغی لہ ھذا واذکر اِذۡ حین اَخَذَ اللّٰہُ مِیۡثَاقَ النَّبِیّٖنَ عھدھم لَمَاۤ بفتح اللام للابتداء وتوکید معنی القسم الذی فی اخذ المیثاق وکسرھا متعلقة باخذ وما موصولة علی الوجھین ای للذی اٰتَیۡتُکُمۡ ایاہ وفی قراءة اٰتَیۡنٰکُمۡ مِّنۡ کِتٰبٍ وَّ حِکۡمَۃٍ ثُمَّ جَآءَکُمۡ رَسُوۡلٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَکُمۡ من الکتاب والحکمة وھو محمد صلی اللّٰہ علیہ وسلم لَتُؤۡمِنُنَّ بِہٖ وَ لَتَنۡصُرُنَّہٗ ؕ جواب القسم ان ادرکتموہ وامھم تبع لھم فی ذلک قَالَ تعالٰی لھم ءَاَقۡرَرۡتُمۡ بذلک وَ اَخَذۡتُمۡ قبلتم عَلٰی ذٰلِکُمۡ اِصۡرِیۡ ؕ عھدی قَالُوۡۤا اَقۡرَرۡنَا ؕ قَالَ فَاشۡہَدُوۡا علی انفسکم واتباعکم بذلک وَ اَنَا مَعَکُمۡ مِّنَ الشّٰہِدِیۡنَ ۞ علیکم وعلیھم فَمَنۡ تَوَلّٰی اعرض بَعۡدَ ذٰلِکَ المیثاق فَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الۡفٰسِقُوۡنَ ۞ اَفَغَیۡرَ دِیۡنِ اللّٰہِ یَبۡغُوۡنَ بالیاء ای المتولون والتاء وَ لَہٗۤ اَسۡلَمَ انقاد مَنۡ فِی السَّمٰوٰتِ وَ الۡاَرۡضِ طَوۡعًا بلا اباء وَّ کَرۡہًا بالسیف ومعاینة ما یلجئ الیہ وَّ اِلَیۡہِ یُرۡجَعُوۡنَ ۞ بالتاء والیاء والھمزة للانکار قُلۡ لھم یا محمد اٰمَنَّا بِاللّٰہِ وَ مَاۤ اُنۡزِلَ عَلَیۡنَا وَ مَاۤ اُنۡزِلَ عَلٰۤی اِبۡرٰہِیۡمَ وَ اِسۡمٰعِیۡلَ وَ اِسۡحٰقَ وَ یَعۡقُوۡبَ وَ الۡاَسۡبَاطِ اولادہ وَ مَاۤ اُوۡتِیَ مُوۡسٰی وَ عِیۡسٰی وَ النَّبِیُّوۡنَ مِنۡ رَّبِّہِمۡ

۲۴ے قولہ لفتح اللام للابتداء وتوکید معنی القسم الذی فی اخذ المیثاق لانہ بمعنی الاستحلاف ۱۲ کما ۲۵ے قولہ ما موصولۃ ویجوز ان یکون متضمنۃ لمعنی الشرط ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط جمیعا ۱۲ کما ۲۶ے قولہ ای للذی ای للذی آتیتکموہ ولتؤمنن بہ ۱۲ خطیب ۲۷ے قولہ ایاہ یشیر الی ان العائد الی الموصول محذوف ۱۲ ک ۲۸ے قولہ من الکتاب یشیر الی ان ہہنا اقامۃ المظہر مقام المضمر الذی ہی العائد الی الموصول فی الجملۃ المعطوفۃ علی الصفۃ وہی جائزۃ عند الاخفش وقد یجعل العائد محذوفا والتقدیر ثم جاءکم بہ رسول ۱۲ ک ۲۹ے قولہ جواب القسم ای الذی فی ضمن اخذ المیثاق ۱۲ ۳۰ے قولہ ان ادرکتموہ ای محمدا صلی اللہ علیہ وسلم وامہم تبع لہم فی ذلک فاذا کان ہذا حکم الانبیاء کان الامم اولی ۱۲ ک ۳۱ے قولہ عہدی سمی العہد اصرا لانہ یوصر ای یشد فی القاموس الاصر العہد والذنب والثقل ویضم ویفتح ۱۲ ک ۳۲ے قولہ اقررنا جواب عن سوال مقدر تقدیرہ ماذا قالوا حینئذ وثمرۃ المعاہدۃ علی محمد مع علم اللہ انہ لا یاتی فی زمن نبی من الانبیاء الثواب علی العزم بالاتباع والعقاب علی العزم بعدم الایمان فجمیع الانبیاء یثابون علی الایمان بمحمد ومن عزم علی عدم الایمان بہ لو ظہر عوقب ۱۲ صاوی ۳۳ے قولہ طوعا وکرہا انتصب طوعا وکرہا علی الحال ای طائعین ومکرہین ۱۲ مدارک ۳۴ے قولہ ومعاینۃ ما یلجئ الیہ ای الی الاسلام کنتق الجبل وادراک غرق فرعون الجاء بمعنی الاضطرار یلجئ الیہ ای ما یضطر الیہ ۱۲ ۳۵ے قولہ والہمزۃ للانکار ای فی قولہ افغیر دین اللہ الخ وموضع الہمزۃ ہو لفظۃ یبغون تقدیرہ ایبغون غیر دین اللہ لان الاستفہام انما یکون عن الافعال والحوادث الا انہ تعالی قدم المفعول الذی ہو غیر دین اللہ علی فعلہ لانہ اہم من حیث ان الانکار الذی ہو معنی الہمزۃ متوجہ الی المعبود الباطل ۱۲ کبیر ۳۶ے قولہ م

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

ك قوله الوفیہ ثلاثۃ ۱۲ وجہ احدہا ان الدین مفعول یبتغ وغیر الاسلام حال لانہا فی الاصل صفۃ لہ فلما قدمت نصبت حالا الثانی ان یکون تمییز الغیر لابہامہا فمیزت کما میز مثل وشبہ واخواتہا والثالث ان یکون بدلا من غیر ۱۲ جمل ك قوله من الخاسرین من الحرمان وہو العقاب وحرمان الثواب ۱۲ ج ك قوله کیف یہدی اللہ نزلت فی شان الذین ارتدوا ولحقوا بمکۃ ۱۲ جمل ك قوله الا آخرہ اشارۃ الی ان الاستفہام ہنا للانکار ویجوز ان یکون للتعجب والتعظیم لکفرہم بعد الایمان او للاستبعاد والتوبیخ فان الحائد عن الحق بعد ما وضح لہ منہمک فی الضلال بعید عن الرشاد ۱۲ جمل ك قوله ای وشہادتہم اشار بہذا الی ان الفعل انحل بقولہ شہدوا معطوف علی الاسم الذی ہو الایمان وان ہذا الفعل المعطوف فی تاویل الاسم ۱۲ ج ك قوله وقد جاءہم البینات الواو للحال کما اشار الیہ بتقدیر قد ۱۲ ك قوله اولئک ای المرتدون فقولہ واللہ لا یہدی القوم الظالمین اعتراض واولئک مبتدأ وجزاءہم مبتدأ ثان وقولہ ان علیہم خبر المبتدأ الثانی والمبتدأ الثانی مع خبرہ خبر المبتدأ الاول ۱۲ جمل ك قوله المدلول بہا ای باللعنۃ علیہا ای النار ۱۲ ك قوله الا الذین تابوا ای کالحرث بن سوید فانہ لما ارتد ذہب بمکۃ مع الکفار وارادوا اللہ لا یہدی بعث الی اہلہ بالمدینۃ وکان مسلما یقول لہ اخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی اتوب ہل اقبل فاخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک فنزلت الآیۃ فبعثہا الیہ بمکۃ فاتی طائعا واسلم وحسن اسلامہ ۱۲ صاوی ك قوله رحیم بہم ای یتفضل

لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ بالتصدیق والتکذیب وَنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ ۝ مخلصون فی العبادة ونزل فیمن ارتد ولحق بالکفار وَمَنْ يَّبْتَغِ غَيْرَ الْاِسْلَامِ دِيْنًا فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْهُ ۚ وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ لمصیرہ الی النار المؤبدة علیه كَيْفَ ای لا يَهْدِي اللّٰهُ قَوْمًا كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوْٓا ای وشہادتہم اَنَّ الرَّسُوْلَ حَقٌّ وَّقَدْ جَآءَهُمُ الْبَيِّنٰتُ الحجج الظاهرات علی صدق النبی صلی اللہ علیه وسلم وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ الکافرین اُولٰٓئِكَ جَزَآؤُهُمْ اَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ای اللعنة او النار المدلول بها علیها لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۝ یمهلون اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا عملهم فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ۝ بهم ونزل فی الیهود اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بعیسٰی بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ بموسٰی ثُمَّ ازْدَادُوْا كُفْرًا بمحمد لَّنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ اذا غرغروا او ماتوا کفارا وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الضَّآلُّوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَاتُوْا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّلْءُ الْاَرْضِ مقدار ما یملؤها ذَهَبًا وَّلَوِ افْتَدٰى بِهٖ ادخل الفاء فی خبر ان لشبه الذین بالشرط وایذانا بتسبب عدم القبول عن الموت علی الکفر اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم وَّمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ۝ مانعین منه لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ ای ثوابه وهو الجنة حَتّٰى تُنْفِقُوْا تصدقوا مِمَّا تُحِبُّوْنَ ۣ۬ من اموالکم وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ شَيْءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِيْمٌ ۝ فیجازی علیه ونزل لما قال الیهود انك تزعم انك علی ملة ابراهیم وکان لا یاکل لحوم الابل والبانها كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلًّا حلالا لِّبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرَآءِيْلُ یعقوب عَلٰى نَفْسِهٖ وهو الابل لما حصل له عرق النسا بالفتح والقصر فنذر ان شفی لا یاکلها فحرم علیه مِنْ قَبْلِ اَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰىةُ ۭ وذلك بعد ابراهیم ولم تکن علی عهده حراما کما زعموا قُلْ لهم فَاْتُوْا بِالتَّوْرٰىةِ فَاتْلُوْهَآ لیتبین صدق قولکم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فیه فبهتوا ولم یاتوا بها قال تعالی فَمَنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ای ظهور الحجة بان التحریم انما کان من جهة یعقوب لا علی عهد ابراهیم فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ المتجاوزون الحق الی الباطل قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ فی هذا کجمیع ما اخبر به فَاتَّبِعُوْا مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ التی انا علیها حَنِيْفًا مائلا عن کل دین الی دین الاسلام وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ ونزل لما قالوا قبلتنا قبل قبلتکم اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُّضِعَ متعبدا لِلنَّاسِ فی الارض لَلَّذِيْ بِبَكَّةَ بالباء لغة فی مکة سمیت بذلك لانها تبك اعناق الجبابرة ای تدقها بناه الملائکة قبل خلق آدم ووضع بعده الاقصی وبینهما اربعون سنة کما فی حدیث الصحیحین وفی حدیث انه اول ما ظهر علی وجه الماء عند خلق السموات والارض زبدة بیضاء فدحیت الارض من تحته مُبٰرَكًا حال من الذی ای ذا برکة وَّهُدًى لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝ لانه قبلتهم فِيْهِ اٰيٰتٌۢ

علیہم وذلک ان الحرث بن سوید لما ارتد ولحق بالکفار ندم فارسل الی قومہ ان سلوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہل لی توبۃ فارسل الیہ اخوہ الجلاس بالآیۃ فاقبل الی المدینۃ فتاب وقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توبتہ ۱۲ خطیب ك قوله اذا غرغروا اشار بذلک الی ان الآیۃ مقیدۃ بذلک وہذا فی الکافر واما العاصی فتقبل منہ عند الغرغرۃ ۱۲ صاوی ك قوله او ماتوا کفارا جلب عما یقال ان توبۃ الکافر مقبولۃ کما ہو مقرر فی الفروع ودلت علیہ الآیۃ السابقۃ الا الذین تابوا الخ وحاصل الجواب ان توبتہم انما تقبل اذا کانت صحیحۃ ومن شروط صحتہا ان لا یصل الی حد الغرغرۃ فان لم تصح فہی غیر مقبولۃ کما ہنا ۱۲ جمل وفی تفسیر الکبیر قال الحسن وقتادۃ وعطاء الخراسانی السبب انہم لا یتوبون الا عند حضور الموت واللہ تعالٰی یقول ولیست التوبۃ للذین یعملون السیئات حتی اذا حضر احدہم الموت قال انی تبت الآن وایضا قال فی کتب العقائد توبۃ الیاس مقبولۃ دون ایمان الکافر فالآیۃ السابقۃ للکافر الذی تاب قبل حضور الموت الغرغرۃ وہذہ الآیۃ للکافر الذی یتوب عند حضور الموت فارتفع التناقض بین الآیتین لکن قال علی القاری بعد نقل روایۃ الخلاصۃ ایمان الیاس غیر مقبول وتوبۃ الیاس المختار انہا مقبولۃ اہ لا یخفی ان ہذہ الروایۃ مخالفۃ لظاہر الدرایۃ حیث ورد قولہ علیہ الصلوۃ والسلام ان اللہ یقبل التوبۃ ما لم یغرغر فیستفاد منہ عموم توبۃ المومن والکافر ونقل فی رد المحتار بعد بیان الاختلاف والحاصل ان المسئلۃ ظنیۃ فاما ایمان الیاس فلا یقبل اتفاقا انتہی ولنعم ما فصلہ الامام الزاہد حیث اورد ہنا کلاما طویلا حاصلہ ان ایمان الیاس یکون غیر مقبول بالاجماع وتوبۃ الیاس فی مشیۃ اللہ ان شاء قبل لعرف ایمانہ وکان فضلا منہ وان شاء لم یقبل لتقصیرہ وتاخیرہ وکان عدلا منہ وغرغرۃ آمد شد کردن آواز در گلو وجان در حلق وفی رد المحتار کانہا ماخوذۃ من غرغر الماء اذا ادارہ فی حلقہ فکانہ یدیر روحہ فی حلقہ ۱۲ ك قوله لشبہ الذین الخ فیہ حکایۃ بالمعنی اذ المذکور فی الآیۃ الذین لکن حکمہا واحد ۱۲ جمل ك قوله وایذانا بتسبب عدم القبول الخ لان الکفر فی حد ذاتہ لیس سببا فی عدم قبول التوبۃ بل السبب مجموعہ ہو والموت اہ وایذانا آگاہانیدن کذا فی الصراح ۱۲ ك قوله لن تنالوا من نالہ نیلا اذا اصابہ اہ روح وفی الصراح نیل یافتن ۱۲ ك قوله لن تنالوا البر لما ذکر ان صدقۃ الکافر لا تنفعہ ذکر ہنا ان صدقۃ المسلم وجمیع طاعتہ تنفعہ ۱۲ صاوی ك قوله مما تحبون ولو فردوا ونحوہا وعن الحسن کل من تصدق ابتغاء وجہ اللہ مما یحب ولو تمرۃ فہو داخل فی ہذہ الآیۃ قال الواسطی الوصول الی البر بانفاق بعض المحاب والی الرب بالتخلی عن الکونین وقال ابو بکر الوراق لن تنالوا برہ بکم الا ببرکم باخوانکم والحاصل انہ لا وصول الی المطلوب الا باخراج المحبوب وعن عمر بن عبد العزیز انہ کان یشتری اعدال السکر ویتصدق بہا فقیل لہ لم لا تتصدق بثمنہا قال لان السکر احب الی فاردت ان انفق بما احب ۱۲ مدارک ك قوله من اموالکم من فیہ للتبعیض لقراءۃ بعض ما تحبون ولان انفاق الکل لا یجوز ۱۲ ك ك قوله کل الطعام ای من الاطعمۃ التی کانت تدعی الیہود حرمتہا علی ابراہیم اللام فیہ للعہد فلا یرد انہ لم تثبت اباحۃ المیتۃ والخنزیر ۱۲ ك ك قوله الا ما حرم اسرائیل معناہ بالعربیۃ عبد اللہ ہو اسمہ ویعقوب لقبہ ۱۲ صاوی ك قوله عرق النسا بفتح النون والقصر کعصا ہو عرق فی الورک الی الکعب وتثنیۃ نسوان ونسی کرضی نسیا فہو نسی ہو نسیا اشتکی نساہ قاموس وانکر قوم اضافۃ العرق الیہ جزء آخرون لانہ من اضافۃ العام الی الخاص مع اختلاف لفظہما وقیل لنسا الفخذ ثم ہو عبارۃ عن عرق یمتد من الورک من خلف وینزل الی الرکبۃ وبہا یبلغ الی الکعب ۱۲ ك ك قوله فحرم علیہ کذا اخرجہ الحاکم عن ابن عباس رضی اللہ تعالٰی عنہ واخرج الترمذی فی تفسیر سورۃ الرعد قال الیہودی للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبرنا بما حرم اسرائیل علی نفسہ فقال اشتکی عرق النسا فلم یجد شیئا یلائمہ الا لحوم الابل والبانہا فلذا حرمہا فقالوا صدق ۱۲ ك ك قوله فیہ ای فی قولکم وقولہ فبہتوا ای تحیروا فی القاموس ابہت الحیرۃ وقولہ ولم یاتوا بہا

ای لانہم یعلمون ان تحریم الابل فیہا انما کان علی عہد یعقوب لا عہد ابراہیم فہی شاہدۃ علیہم فلذلک لم یاتوا بہا ۱۲ ك قوله فی مکۃ فان الباء والمیم متقاربان فی المخرج فیقام کل مقام الآخر کراتب وراتم ولازب ولازم سمیت بذلک لانہا تبک الخ ۱۲ ك قوله لانہا تبک یعنی الای یدیہا جبار بسوء الا اندقت عنقہ والاکثرون علی ان مکۃ اسم المسجد والمطاف وبکۃ اسم للبلد لقولہ للذی ببکۃ فانہ یدل علی ان البیت حاصل ببکۃ وقیل بعکسہ ۱۲ ك ك قوله تبک اعناق الجبابرۃ کنایۃ عن اہلاکہم واذلالہم ای لم یقصدہا الجبابرۃ الا یہلک ویذل اہ روح وفی الصراح بک عنقہ ای دقہا ۱۲ ك قوله بناہ ای بنی المسجد الحرام قبل خلق آدم بالفی عام ووضع بعدہ الاقصی وبین بناء الملائکۃ المسجد الحرام وبین بناء الملائکۃ الاقصی اربعون سنۃ وروی انہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن اول بیت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بیت المقدس وسئل کم بینہما فقال اربعون سنۃ واما الکعبۃ التی بناہا ابراہیم علیہ السلام وبین بناء المسجد الاقصی الذی بناہ سلیمان علیہ السلام فبینہما علی الف سنۃ ۱۲ ك قوله کما فی حدیث الخ ای انہ سئل عن اول بیت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بیت المقدس وسئل کم بینہما فقال اربعون سنۃ ولما استشکل بانہ بنی الکعبۃ ابراہیم وبنی بیت المقدس سلیمان علیہ السلام وبینہما اکثر من الف سنۃ اشار الی دفعہ بان تفاوت اربعین سنۃ انما ہو بین بناء الملائکۃ للکعبۃ وبین بناہم للاقصی ۱۲ ك قوله زبدۃ کغرفۃ ۱۲ ك قوله زبدۃ بیضاء زبد بالتحریک کف آب وزبدۃ بالضم خاص منہ وقولہ فدحیت ای بسطت کذا فی الصراح ۱۲ ك قوله ذا برکۃ لما یحصل للحاج والمعتمرین من الثواب وتکفیر السیئات ۱۲ مدارک

بَیِّنٰتٌ مَّقَامُ اِبْرٰهِیْمَ ۚ۬ ای الحجر الذی قام علیہ عند بناء البیت فاثر قدماہ فیہ وبقی الی الاٰن مع تطاول الزمان و تداول الایدی علیہ ومنہا تضعیف الحسنات فیہ وان الطیر لایعلوہ وَمَنْ دَخَلَهٗ كَانَ اٰمِنًا ؕ لایتعرض لہ بقتل او ظلم او غیر ذٰلک وَلِلّٰهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ واجب بکسر الحاء وفتحہا لغتان فی مصدر حج بمعنی قصد ویبدل من الناس مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَیْهِ سَبِیْلًا ؕ طریقا فسرہ صلی اللہ علیہ وسلم بالزاد والراحلۃ رواہ الحاکم وغیرہ وَمَنْ كَفَرَ باللہ او بما فرضہ من الحج فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعٰلَمِیْنَ ۝ الانس والجن والملٰئکۃ وعن عبادتہم قُلْ یٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَكْفُرُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ ۖ القراٰن وَاللّٰهُ شَهِیْدٌ عَلٰی مَا تَعْمَلُوْنَ ۝ فیجازیکم علیہ قُلْ یٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَصُدُّوْنَ تصرفون عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ای دینہ مَنْ اٰمَنَ بتکذیبکم النبی وکتم نعتہ تَبْغُوْنَهَا ای تطلبون السبیل عِوَجًا مصدر بمعنی معوجۃ ای مائلۃ عن الحق وَّاَنْتُمْ شُهَدَآءُ ؕ عالمون بان الدین المرضی هو القیم دین الاسلام کما فی کتابکم وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ من الکفر والتکذیب وانما یؤخرکم الی وقتکم فیجازیکم ونزل لما مر بعض الیهود علی الاوس والخزرج فغاظہ تألفہم فذکرہم بما کان بینہم فی الجاهلیۃ من الفتن فتشاجروا وکادوا یقتتلون یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اِنْ تُطِیْعُوْا فَرِیْقًا مِّنَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ یَرُدُّوْكُمْ بَعْدَ اِیْمَانِكُمْ كٰفِرِیْنَ ۝ وَكَیْفَ تَكْفُرُوْنَ استفہام تعجیب وتوبیخ وَاَنْتُمْ تُتْلٰی عَلَیْكُمْ اٰیٰتُ اللّٰهِ وَفِیْكُمْ رَسُوْلُهٗ ؕ وَمَنْ یَّعْتَصِمْ یتمسک بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِیَ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰتِهٖ بان یطاع فلا یعصی ویشکر فلا یکفر ویذکر فلا ینسی فقالوا یا رسول اللہ من یقوی علی هذا فنسخ بقولہ فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝ موحدون وَاعْتَصِمُوْا تمسکوا بِحَبْلِ اللّٰهِ ای دینہ جَمِیْعًا وَّلَا تَفَرَّقُوْا بعد الاسلام وَاذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ انعامہ عَلَیْكُمْ یا معشر الاوس والخزرج اِذْ كُنْتُمْ قبل الاسلام اَعْدَآءً فَاَلَّفَ جمع بَیْنَ قُلُوْبِكُمْ بالاسلام فَاَصْبَحْتُمْ فصرتم بِنِعْمَتِهٖۤ اِخْوَانًا ۚ فی الدین والولایۃ وَكُنْتُمْ عَلٰی شَفَا طرف حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ لیس بینکم وبین الوقوع فیہا الا ان تموتوا کفارا فَاَنْقَذَكُمْ مِّنْهَا ؕ بالایمان كَذٰلِكَ کما بین لکم ما ذکر یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰیٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ وَلْتَكُنْ مِّنْكُمْ اُمَّةٌ یَّدْعُوْنَ اِلَی الْخَیْرِ الاسلام وَیَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَیَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ؕ وَاُولٰٓئِكَ الداعون الاٰمرون الناهون هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ الفائزون ومن للتبعیض لان ما ذکر فرض کفایۃ لا یلزم کل الامۃ ولا یلیق بکل احد کالجاهل وقیل زائدۃ ای لتکونوا امۃ وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِیْنَ تَفَرَّقُوْا عن دینہم وَاخْتَلَفُوْا فیہ مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْبَیِّنٰتُ ؕ وهم الیهود والنصاری وَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝ یَّوْمَ تَبْیَضُّ وُجُوْهٌ وَّتَسْوَدُّ وُجُوْهٌ ۚ ای یوم القیٰمۃ فَاَمَّا الَّذِیْنَ اسْوَدَّتْ وُجُوْهُهُمْ ۫ وهم الکافرون فیلقون فی النار ویقال لهم توبیخا اَكَفَرْتُمْ بَعْدَ اِیْمَانِكُمْ یوم اخذ المیثاق فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِیْنَ

ابيضت وجوههم وهم المؤمنون ففي رحمة الله اى جنته هم فيها خلدون ○ تلك اى هذه
الآيات آيت الله نتلوها عليك يا محمد بالحق وما الله يريد ظلما للعلمين ○ بان ياخذهم بغير جرم
ولله ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقا وعبيدا والى الله ترجع تصير الامور ○ كنتم يا امة
محمد في علم الله تعالى خير امة اخرجت اظهرت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر و
تؤمنون بالله ولو امن اهل الكتب بالله لكان الايمان خيرا لهم منهم المؤمنون كعبد الله بن
سلام واصحابه واكثرهم الفسقون ○ الكافرون لن يضروكم اى اليهود يا معشر المسلمين بشيء الا اذى
باللسان من سب ووعيد وان يقاتلوكم يولوكم الادبار منهزمين ثم لا ينصرون عليكم بل لكم النصر عليهم
ضربت عليهم الذلة اينما ثقفوا حيثما وجدوا فلا عز لهم ولا اعتصام الا كائنين بحبل من الله وحبل
من الناس المؤمنين وهو عهدهم اليهم بالامان على اداء الجزية اى لا عصمة لهم غير ذلك وباءو رجعوا
بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم اى بسبب انهم كانوا يكفرون بايت الله و
يقتلون الانبياء بغير حق ذلك تاكيد بما عصوا امر الله وكانوا يعتدون ○ يتجاوزون الحلال الى
الحرام ليسوا اى اهل الكتب سواء مستوين من اهل الكتب امة قائمة مستقيمة ثابتة على الحق
كعبد الله بن سلام واصحابه يتلون ايت الله اناء اليل اى في ساعاته وهم يسجدون ○ يصلون حال
يؤمنون بالله واليوم الاخر ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرت واولئك
الموصوفون بما ذكر من الصلحين ○ ومنهم من ليسوا كذلك وليسوا من الصلحين وما تفعلوا بالتاء ايتها
الامة وبالياء اى الامة القائمة من خير فلن تكفروه بالوجهين اى تعدموا ثوابه بل تجازون عليه
والله عليم بالمتقين ○ ان الذين كفروا لن تغني تدفع عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله اى
عذابه شيئا وخصهما بالذكر لان الانسان يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد
واولئك اصحب النار هم فيها خلدون ○ مثل صفة ما ينفقون اى الكفار في هذه الحيوة الدنيا
في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم اوصدقة ونحوها كمثل ريح فيها صر حر او برد شديد اصابت حرث
زرع قوم ظلموا انفسهم بالكفر والمعصية فاهلكته فلم ينتفعوا به فكذلك نفقاتهم ذاهبة لا
ينتفعون بها وما ظلمهم الله بضياع نفقاتهم ولكن انفسهم يظلمون ○ بالكفر الموجب لضياعها
يايها الذين امنوا لا تتخذوا بطانة اصفياء تطلعونهم على سركم من دونكم اى غيركم من اليهود
دوست درونی ۱۲

---

۱ قوله اى جنته التعبير عنها بالرحمة فيه اشارة الى ان دخولها برحمة الله لا بالطاعة والعمل ۱۲ جمل ۲ قوله جنته اى ففيها اطلاق الحال وارادة المحل فالجنة محل هبوط الرحمة والرحمة ناشئة عن ذات الله وفيه تنبيه على ان المؤمن وان استغرق عمره في الطاعة لا يدخل الجنة الا برحمته ۱۲ كما ۳ قوله تلك آيات الله اى آيات الله المشتملة على نعيم الابرار وتعذيب الكفار وتلك مبتدأ وآيات الله خبره ونتلوها حال ۱۲ ج ۴ قوله وما الله يريد ظلما للعلمين اى فحيث انتفت ارادة الظلم فالظلم منفي بالاولى لان تعلق الارادة في التعقل سابق على الفعل ۱۲ صاوى ۵ قوله ملكا الخ قيل الاول اشارة الى ان اللام للملك واختصاصها به من جهة كونها مخلوقة اذ لا شريك له في خلقه ۱۲ ك ۶ قوله يا امة محمد يشير الى ان الخطاب يعم الصحابة وغيرهم وصححه ابن كثير ويشهد له حديث على عند احمد باسناد صحيح حسن وجعلت امتي خير الامم وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي عن عمر انه قال هي للاصحاب خاصة لقوله كنتم ولو قال انه تعم كلنا ولاحمد عن ابن عباس هم الذين هاجروا معه صلى الله عليه وسلم ۱۲ ك ۷ قوله في علم الله وقال الزمخشري كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الابهام وليس فيه دليل عدم سابق ولا انقطاع طارى ۱۲ كما ۸ قوله للناس انما عبر باللام دون من اشارة الى ان هذه الامة نفع ورحمة لنفسها وللخلق عموما في الدنيا بالدعاء لجميع الامم ۱۲ ص ۹ قوله تامرون بالمعروف اختيرت صيغة الخطاب تشريفا لهم واشارة الى رفع الحجب عنهم حيث خاطبهم ولم يخبر عنهم وانهم مقربون من حضرة الله ۱۲ صاوى ۱۰ قوله ولو آمن اهل الكتاب اى اليهود والنصارى اى ايمانا كاملا كايمانكم لكان خيرا لهم من الرياسة التي هم عليها وقيل من الكفر الذي هم عليه وفيه ضرب تهكم ۱۲ ج ۱۱ قوله بشيء الا اذى اشار به الى ان الاستثناء متصل ام من الكرخي وقوله من سب في الصراح سب دشنام دادن ۱۲ ۱۲ قوله ثم فيه للتراخي في الاخبار بتسليط الخذلان عليهم اعظم من الاخبار بتوليتهم عليه ۱۲ كما ۱۳ قوله ثم لا ينصرون ليس معطوفا على جواب الشرط والا لاوهم انهم قد ينصرون من غير قتال بل هو مستانف ليفيد سلب النصرة عنهم في جميع الاحوال ۱۲ صاوى ۱۴ قوله ولا اعتصام اعتصام جنگ زدن كذا في الصراح ۱۲ ۱۵ قوله الا بحبل من الله استثناء من اعم الاحوال اى ضربت عليهم الذلة في جميع الاحوال الا حال كونهم معتصمين بذمة الله وذمة المسلمين واستعير الحبل للعهد لانه سبب النجاة والفوز بالمراد قال الامام في توجيه الامان الحاصل للذمي قسمان احدهما الذي نص الله عليه وهو الامان الحاصل باعطاء الجزية عن يد وقبولها والثاني الامان الذي فوض الى راى الامام وجهادا وفيعطيهم الامان مجانا تارة ويبدله زائدا ونافصا اخرى على حسب اجتهاده فالاول هو المسمى بحبل الله والثاني هو المسمى بحبل المؤمنين فالامان واقعان بمباشرة المسلمين الا انهما متغايران بالاعتبار ۱۲ روح ۱۶ قوله ضربت عليهم المسكنة الخ فان قيل هذه الذلة والمسكنة انما التصقت باليهود بعد ظهور دولة الاسلام والذين قتلوا الانبياء بغير حق هم الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم باعصار فعلى هذا الموضع الذي حصلت فيه العلة وهو قتل الانبياء لم يحصل فيه المعلول الذي هو الذلة والمسكنة والموضع الذي فيه هذا المعلول لم تحصل فيه العلة فكان الاشكال لازما والجواب عنه ان هؤلاء المتاخرين وان كان لم يصدر عنهم قتل الانبياء عليهم السلام لكنهم كانوا راضين لفعل اسلافهم فنسب ذلك الفعل اليهم من حيث كان ذلك الفعل القبيح فعلا لآبائهم ۱۲ كبير ۱۷ قوله تاكيد اى لذلك الذي قبله فان قيل لا يجوز ان يكون تاكيدا لان التاكيد يجب ان يكون بشيء اقوى من المؤكد والعصيان اقل حالا من الكفر فلم يجز تاكيد الكفر بالعصيان والجواب عنه ان علة الذلة والغضب والمسكنة هي الكفر وقتل الانبياء وعلة الكفر هي المعصية فقوله ذلك بما عصوا اشارة الى علة العلة هكذا في الكبير ۱۲ ۱۸ قوله بما عصوا اى بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله ۱۲ ابو السعود ۱۹ قوله واصحابه كثعلبة بن سعيد واسيد بن عبيد واضرابهم من اليهود الذين اسلموا وقيل هم اربعون رجلا من نصارى نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثلاثون من الروم كانوا على دين عيسى وصدقوا محمدا صلى الله عليه وسلم وكان من الانصار فيهم عدة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم منهم اسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة وابو قيس صرمة بن انس رضي الله عنهم كانوا موحدين يغتسلون من الجنابة ويقومون بما يعرفون من شرائع الحنيفية حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فصدقوه ونصروه اهـ ابو السعود ۱۲ جمل ۲۰ قوله آناء الليل اى في تهجدهم وقيل في صلوة العشاء وخصت لان اهل الكتاب كانوا لا يصلونها ۱۲ كمالين ۲۱ قوله يصلون لان التلاوة لا تكون في السجود اهـ خطيب وقوله حال اى من فاعل يتلون ۱۲ ۲۲ قوله ان الذين كفروا قيل نزلت في قريظة وبني النضير وقيل في مشركي العرب وقيل فيما هو اعم وهو الاقرب ۱۲ صاوى ۲۳ قوله فيها صر الجملة من المبتدأ والخبر في محل جر نعت الريح ويجوز ان يكون فيها وحده هو الصفة وصر فاعل له وجاز ذلك لاعتماد الجار على الموصوف وهذا احسن لان الاصل في الاوصاف هو الافراد وهذا قريب منه ۱۲ ۲۴ قوله صر بالكسر سرما كشت ونبات را بسوزد ونيز بمعنى گريا آمده ۱۲ كذا في الصراح ۲۵ قوله او برد فسره بالحر والبرد وان كان الشائع اطلاقه للريح الباردة لما روى عن ابن عباس في تفسير الآية انه قال ريح فيها نار يعني الصر هو السموم الحارة ۱۲ كما ۲۶ قوله يا ايها الذين الخ نزلت في قوم من المؤمنين كان لهم اقارب من المنافقين والكفار وكانوا يواصلونهم ۱۲ صاوى ۲۷ قوله اصفياء اشار بذلك الى ان في الكلام استعارة حيث شبه الاصفياء ببطانة الثوب الملتصقة به واستعير اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية والجامع شدة الالتصاق على حد الناس دثار والانصار شعار ۱۲ صاوى ۲۸ قوله ويسارعون اى يبادرون بامتثال امر الله ان قلت ان العجلة مذمومة في الحديث العجلة من الشيطان الا في امور اجيب بان معنى المسارعة انه اذا تعارض حق الله وحظ النفسه بادر بحق الله وترك حظه واما العجلة فهي المبادرة للشيء مطلقا كان يبادر للصلوة قبل وقتها او في الصلوة بان لا يتقن ركوعها ولا سجودها فان ذلك مذموم الا في امور فهي مسارعة لا عجلة كالتوبة وتقديم الطعام للضيف وتجهيز الميت وزواج البكر والصلاة في اول وقتها ۱۲ صاوى ۲۹ قوله ما ينفقون الخ يحتمل ان ما اسم موصول وينفقون صلتها والعائد محذوف ويحتمل انها مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر تقدير الاول مثل المال الذي ينفقونه وتقدير الثاني مثل انفاقهم ۱۲ صاوى

والمنافقين لَا يَأْلُوْنَكُمْ خَبَالًا نصب بنزع الخافض اى لايقصرون لكم جهدهم فى الفساد وَدُّوْا تمنوا مَا عَنِتُّمْ اى عنتكم وهو شدة الضرر قَدْ بَدَتِ ظهرت الْبَغْضَآءُ العداوة لكم مِنْ اَفْوَاهِهِمْ بالوقيعة فيكم واطلاع المشركين على سركم وَمَا تُخْفِىْ صُدُوْرُهُمْ من العداوة اَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْاٰيٰتِ على عداوتهم اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ ذلك فلا توالوهم هَا للتنبيه اَنْتُمْ يا اُولَآءِ المؤمنين تُحِبُّوْنَهُمْ لقرابتهم منكم وصداقتهم وَلَا يُحِبُّوْنَكُمْ لمخالفتهم لكم فى الدين وَتُؤْمِنُوْنَ بِالْكِتٰبِ كُلِّهٖ اى بالكتب كلها ولا يؤمنون بكتابكم وَاِذَا لَقُوْكُمْ قَالُوْٓا اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَوْا عَضُّوْا عَلَيْكُمُ الْاَنَامِلَ اطراف الاصابع مِنَ الْغَيْظِ شدة الغضب لما يرون من ائتلافكم ويعبر عن شدة الغضب بعض الانامل مجازا وان لم يكن ثم عض قُلْ مُوْتُوْا بِغَيْظِكُمْ اى ابقوا عليه الى الموت فلن تروا ما يسركم اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فى القلوب ومنه ما يضمره هؤلاء اِنْ تَمْسَسْكُمْ تصبكم حَسَنَةٌ نعمة كنصر وغنيمة تَسُؤْهُمْ تحزنهم وَاِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ كهزيمة وجدب يَّفْرَحُوْا بِهَا وجملة الشرطية متصلة بالشرط قبل وما بينهما اعتراض والمعنى انهم متناهون فى عداوتكم فلم توالونهم فاجتنبوهم وَاِنْ تَصْبِرُوْا على اذاهم وَتَتَّقُوا اللّٰهَ فى موالاتهم وغيرها لَا يَضُرُّكُمْ بكسر الضاد وسكون الراء وضمها وتشديدها كَيْدُهُمْ شَيْئًا اِنَّ اللّٰهَ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بالياء والتاء مُحِيْطٌ ۝ عالم فيجازيهم به وَاِذْ اذكر يا محمد اِذْ غَدَوْتَ مِنْ اَهْلِكَ من المدينة تُبَوِّئُ تنزل الْمُؤْمِنِيْنَ مَقَاعِدَ مراكز يقفون فيها لِلْقِتَالِ وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لاقوالكم عَلِيْمٌ ۝ باحوالكم وهو يوم احد خرج صلى اللّٰه عليه وسلم بالف او الا خمسين رجلا والمشركون ثلاثة آلاف ونزل بالشعب يوم السبت سابع شوال سنة ثلاث من الهجرة وجعل ظهره وعسكره الى احد وسوى صفوفهم واجلس جيشا من الرماة وامر عليهم عبد اللّٰه بن جبير بسفح الجبل وقال انضحوا عنا بالنبل لا ياتونا من ورائنا ولا تبرحوا غلبنا او نصرنا اِذْ بدل من اذ قبله هَمَّتْ طَّآئِفَتٰنِ مِنْكُمْ بنو سلمة وبنو حارثة جناحا العسكر اَنْ تَفْشَلَا تجبنا عن القتال وترجعا لما رجع عبد اللّٰه بن ابى المنافق واصحابه وقال علام نقتل انفسنا واولادنا وقال لابى جابر السلمى القائل له انشدكم اللّٰه فى نبيكم وانفسكم لو نعلم قتالا لاتبعناكم فثبتهما اللّٰه تعالى ولم ينصرفا وَاللّٰهُ وَلِيُّهُمَا ناصرهما وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ ليثقوا به دون غيره ونزل لما هزموا تذكيرا لهم بنعمة اللّٰه وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بِبَدْرٍ موضع بين مكة والمدينة وَّاَنْتُمْ اَذِلَّةٌ بقلة العدد والسلاح فَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ نعمه اِذْ ظرف لنصركم تَقُوْلُ لِلْمُؤْمِنِيْنَ توعدهم تطمينا لقلوبهم اَلَنْ يَّكْفِيَكُمْ اَنْ يُّمِدَّكُمْ

---

۱ قوله لا يألونكم خبالا بالفارسية تقصيرى كنند بنسبت شما در فتنه انگيزى ۱۲ ۲ قوله نصب بنزع الخافض وهو اللام وفى يعنى كل من كاف الخطاب ومن خبالا منصوب بنزع الخافض الاول باللام والثانى بفى وتحتاج الى هذا لان المادة لازمة فلا يتعدى الفعل منها الا بواسطة تضمينه المنع ۱۲ من الجمل ۳ قوله اى عنتكم الخ يشير الى ان ما مصدرية والجملة مستانفة على التعليل للنهى عن اتخاذهم بطانة وكذا الجملتان بعدها ۱۲ ك ۴ قوله الوقيعة الغيبة والوقيعة ايضا القتال والجمع وقائع كما فى المختار وفى الصراح وقيعة فتنة ۱۲ ۵ قوله يا اولاء يشير الى ان اولاء منادى حذف حرف النداء منه وقعت بين المبتدأ والخبر وقد يجعل اولاء اى انتم اولاء الخاطئون فى موالاة منافقى اهل الكتاب وتحبونهم بيان لخطائهم فى موالاتهم او خبر لاولاء والجملة خبر لانتم او حال والعامل فيه معنى الاشارة اى اشير اليكم فى مثل هذه الحالة واولاء موصول صلته تحبونهم وتؤمنون حال ۱۲ ك ۶ قوله ان تمسسكم اصل المس الجس باليد ثم يطلق على كل ما يصل الى الشئ على سبيل التشبيه كما يقال مسه نصب وتعب ۱۲ ج ۷ قوله حسنة المراد بالحسنة ههنا منافع الدنيا كما اشار اليه الشارح ۱۲ ج ۸ قوله وجدب جدب تنگ سالى ۱۲ صراح ۹ قوله وجملة الشرطية وهى قوله ان تمسسكم الخ متصلة بالشرط وهو قوله واذا لقوكم الخ وما بينهما اعتراض وهو قوله قل موتوا بغيظكم ان اللّٰه عليم بذات الصدور ۱۲ جمل ۱۰ قوله وغيرها اى من كل ما حرم عليكم ۱۲ من الكرخى ۱۱ قوله وسكون الراء اى لابى عمرو وابن كثير ونافع من ضاره يضيره اى ضره ۱۲ ك ۱۲ قوله وتشديدها اى تشديد الراء للباقين و ضمة الراء فيه لاتباع ضمة الضاد كضمة مد الا كان الاصل فيه فتحة الراء كقراءة مفضل عن عاصم لانه مجزوم على جواب الشرط ۱۲ ك ۱۳ قوله كيدهم الكيد احتيالك لتوقع غيرك فى مكروه وقوله شيئا نصب على المصدرية اى لا يضركم شيئا من ضرر بفضل اللّٰه تعالى وحفظه ۱۲ ج ۱۴ قوله بالياء وهذه القراءة المتفق عليها العشرة وقراءة التاء شاذة وهى للحسن البصرى فكان على الشارح ان يبين شذوذها كان يقول وقرئ بالتاء كما هو عادته اذا نبه على القراءة الشاذة يقول وقرئ ۱۲ ج ۱۵ قوله اذكر اذ غدوت جمهور المفسرين على ان هذه الآية متعلقة بغزوة احد وقيل بغزوة بدر وقيل بغزوة الاحزاب والصحيح الاول ولذا مشى المفسر عليه ۱۲ صاوى ۱۶ قوله من اهلك اى من بيت اهلك وهى زوجته عائشة وكان قدوم جيش الكفار يوم الاربعاء رابع شوال واميرهم اذ ذاك ابو سفيان فجمع صلى اللّٰه عليه وسلم الانصار والمهاجرين وشاورهم فى الخروج لهم او المكث فى المدينة ينتظرونهم فاشار عبد اللّٰه بن ابى ابن سلول رئيس المنافقين هو وجماعة من الانصار بعدم الخروج فان اتوا قاتلهم الرجال والنساء واشار جماعة بالخروج فدخل صلى اللّٰه عليه وسلم منزله لبس لامته وخرج فقال هلموا الى الخروج فقالوا يا رسول اللّٰه ما لنا راى معك فقال ما من نبى يلبس لامته ويرجع حتى يحكم اللّٰه له بين عدوه فخرج صلى اللّٰه عليه وسلم واصحابه بعد صلوة الجمعة ۱۲ صاوى ۱۷ قوله مراكز اى اماكن وعبر عنها بالمقاعد اشارة الى طلب ثبوتهم فيها وان كانوا وقوفا كثبوت القاعد فى مكانه ۱۲ جمل ۱۸ قوله سميع الخ ان كان سميع وعليم من صيغ المبالغة الملحقة باسم الفاعل فهذا بيان لتقدير معموله واللام للتقوية كما صرح به فى قوله ان ربى لسميع الدعاء وان كان صفة مشبهة فلا عمل لها فى المفعول ۱۲ ۱۹ قوله وهو يوم احد الضمير راجع لاذ اى هذا الزمان الذى امر بتذكره هو يوم احد وقد كان المشركون اقاموا باحد يوم الاربعاء والخميس فخرج رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم يوم الجمعة بعد ما صلى الجمعة فاصبح بالشعب من احد يوم السبت ۱۲ ۲۰ قوله سابع شوال هذا ما ذهب اليه الشارح واما غيره من المفسرين فقالوا ان هذا اليوم كان للنصف من الشوال كما رايت فى روح البيان وابى السعود والخطيب والكبير وغيره وقوله امر عليهم اى جعله اميرا وقوله بسفح الجبل اى عرض الجبل المضطجع او اصله واسفله كما فى القاموس وفى الصراح سفح الجبل روى كوه وقوله انضحوا عنا اى ادفعوا ومعنوا فى الصراح نضح عن نفسه اى دفع عنها وقوله بالنبل نبل بمعنى تير كما فى الصراح وقوله لا تبرحوا اى لا تفارقوا مكانكم ۱۲ ۲۱ قوله اذ همت طائفتان اى ارادت ولما كان الهم بالمعصية لا يكتب مدحهم اللّٰه بقوله واللّٰه وليهما واما بالطاعة فيكتب واما العزم فيكتب خيرا او شرا وما دون ذلك من مراتب القصد لا يكتب اصلا لا خيرا ولا شرا ۱۲ صاوى ۲۲ قوله بنو سلمة وهو من الخزرج وقوله بنو حارثة وهو من الاوس اه روح وقوله جناحا العسكر اى جانباه يمينا وشمالا ۱۲ ۲۳ قوله ان تفشلا متعلق بهمت لانه يتعدى بالباء والاصل بان تفشلا فيجرى فى محل ان الوجهان المشهوران والفشل الجبن والخور وقال بعضهم الفشل فى الراى العجز وفى البدن الاعياء وعدم النهوض وفى الحرب الجبن والخور والفعل منه فشل بكسر العين من باب تعب وتفاشل الماء اذا سال آه سمين ۱۲ ج ۲۴ قوله واصحابه وكانوا ثلثمائة وقوله علام اى لاى شئ وقوله لابى جابر مقول هذا القول لو نعلم الخ وفى بعض النسخ لابى حاتم موضع لابى جابر اى قال عبد اللّٰه بن ابى المنافق لابى جابر السلمى وقوله القائل بالجر صفة لابى جابر ومرجع الضمير فى له هو عبد اللّٰه بن ابى المنافق وقوله انشدكم اى اسالكم وهذا قول لابى جابر السلمى واللّٰه منصوب بنزع الخافض اى باللّٰه وقوله فى نبيكم وانفسكم اى فى حفظها ووقايتها فانكم لو رجعتم فاتتكم نصرة نبيكم فلم تحفظوه وفاتتكم وقاية انفسكم من العذاب المرتب على تخلفكم عن نبيكم وقوله فثبتهما اى الطائفتين ۱۲ ۲۵ قوله علام نقتل يعنى ليس ما تدعون اليه من جنس القتال انما هو من جنس التهلكة ولو نعلم قتالا لاتبعناكم ۱۲ ۲۶ قوله ولم ينصرفا اى لم يرجعا من العسكر الى المدينة ۱۲ ك ۲۷ قوله لما هزموا اى فى احد بسبب اقبالهم الى الغنيمة ومخالفة امر النبى صلى اللّٰه عليه وسلم بالثبات بالمركز ۱۲ ۲۸ قوله ولقد نصركم اللّٰه ببدر هذا الكلام تسلية للنبى واصحابه فيما وقع لهم فى غزوة احد اى سبق لكم النصر فلا تحزنوا ابتلاكم لشدة وحكمتها تمييز المنافق من المومن ۱۲ صاوى ۲۹ قوله ببدر اى فيها وكانت وقعتها فى السابع عشر من رمضان فى السنة الثانية وبدر بئر ماء بين مكة والمدينة حفرها رجل اسمه بدر فسمى به كذا فى روح البيان وفى معالم التنزيل هذا هو اسم موضع بين مكة والمدينة وعليه الاكثرون ۱۲ ۳۰ قوله وانتم اذلة وانما قال اذلة بجمع القلة ولم يقل ذلائل بجمع الكثرة ليدل على انهم على ذلتهم كانوا قليلين ۱۲ كشاف ۳۱ قوله بقلة العدد الخ انما فسر الذل بقلة العدد والسلاح لئلا ينافى مدلول هذه الآية وللّٰه العزة ولرسوله وللمؤمنين ونقيضه العز والقوة والغلبة وروى ان المسلمين كانوا ثلثمائة وثلثة عشر رجلا ستة وسبعون من المهاجرين والباقيهم من الانصار وما كان فيهم الا فرس واحد والكفار قريب من الف مقاتل ومنهم مائة فرس مع الاسلحة الكثيرة ۱۲ كبير ۳۲ قوله اذ ظرف لنصركم اى فهذا القول فى وقعة بدر وقدم عليه الامر بالتقوى لاظهار كمال العناية ۱۲ ابو السعود ۳۳ قوله توعدهم روى ابن ابى حاتم بسند صحيح الى الشعبى ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر يمد المشركين فشق عليهم فانزل اللّٰه الن يكفيكم ۱۲ ك

يمددكم ربكم بثلثة الاف من الملئكة منزلين ○ بالتخفيف والتشديد بلى يكفيكم ذلك وفي الانفال بالف لانه امدهم اولا بها ثم صارت ثلثة ثم صارت خمسة كما قال تعالى ان تصبروا على لقاء العدو وتتقوا الله في المخالفة ويأتوكم اي المشركون من فورهم وقتهم هذا يمددكم ربكم بخمسة الاف من الملئكة مسومين ○ بكسر الواو وفتحها اي معلمين وقد صبروا وانجز الله وعده بان قاتلت معهم الملئكة على خيل بلق عليهم عمائم صفر او بيض ارسلوها بين اكتافهم وما جعله الله اي الامداد الا بشرى لكم بالنصر ولتطمئن تسكن قلوبكم به فلا تجزع من كثرة العدو وقلتكم وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم ○ يؤتيه من يشاء وليس بكثرة الجند ليقطع متعلق بنصركم اي ليهلك طرفا من الذين كفروا بالقتل والاسر او يكبتهم يذلهم بالهزيمة فينقلبوا يرجعوا خائبين ○ لم ينالوا ما راموه ونزل لما كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم وشج وجهه يوم احد وقال كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم ليس لك من الامر شيء بل الامر لله فاصبر او بمعنى الى ان يتوب عليهم بالاسلام او يعذبهم فانهم ظلمون ○ بالكفر ولله ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقا وعبيدا يغفر لمن يشاء المغفرة له ويعذب من يشاء تعذيبه والله غفور لاوليائه رحيم ○ باهل طاعته يايها الذين امنوا لا تاكلوا الربوا اضعافا مضعفة بالف ودونها بان تزيدوا في المال عند حلول الاجل وتؤخروا الطلب واتقوا الله بتركه لعلكم تفلحون ○ تفوزون واتقوا النار التي اعدت للكفرين ○ ان تعذبوا بها واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون ○ وسارعوا بواو ودونها الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموت والارض اي كعرضهما لو وصلت احداهما بالاخرى والعرض السعة اعدت للمتقين ○ الله بعمل الطاعات وترك المعاصي الذين ينفقون في طاعة الله في السراء والضراء اليسر والعسر والكظمين الغيظ الكافين عن امضائه مع القدرة والعافين عن الناس ممن ظلمهم اي التاركين عقوبته والله يحب المحسنين ○ بهذه الافعال اي يثيبهم والذين اذا فعلوا فاحشة ذنبا قبيحا كالزنا او ظلموا انفسهم بما دونه كالقبلة ذكروا الله اي وعيده فاستغفروا لذنوبهم ومن اي لا يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا يديموا على ما فعلوا بل اقلعوا عنه وهم يعلمون ○ ان الذي اتوه معصية اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الانهر خلدين فيها حال مقدرة اي مقدرين الخلود فيها اذا دخلوها ونعم اجر العملين ○ بالطاعة هذا الاجر ونزل في هزيمة احد قد خلت مضت من قبلكم سنن طرائق في الكفار بامهالهم ثم اخذهم فسيروا ايها المؤمنون في الارض فانظروا

ل قوله لو قتهم اي وقت ہلاکہم الذي سبق علي ہلاکہم فيه ۱۲ ۲ قوله ولا تحزنوا اي على ما فاتكم من الغنيمة او على من قتل منكم وجرح وہذا تسلية من الله لرسوله وللمؤمنين عما اصابهم يوم احد وتقوية لقلوبهم ۱۲ مدارك ۳ قوله وانتم الاعلون اي لانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم يوم احد او وانتم الاعلون بالنصر والظفر في العاقبة وہي بشارة لهم بالعلو والغلبة وان جندنا لهم الغالبون او وانتم الاعلون شانا لان قتالكم لله ولاعلاء كلمته وقتالهم للشيطان ولاعلاء كلمة الكفر ولان قتلاكم في الجنة وقتلاهم في النار ۱۲ مد ۴ قوله ان كنتم مؤمنين متعلق بالنهي اي ولا تهنوا ان صح ايمانكم يعني ان صحة الايمان توجب قوة القلب والثقة بوعد الله وقلة المبالاة باعدائه او متعلق بالاعلون اي وانتم الاعلون ان كنتم مصدقين بما يعدكم الله ويبشركم به من الغلبة ۱۲ مدارك ۵ قوله مجموع ما قبله وهو قوله فاصبروا ولا تهنوا ولا تحزنوا ۱۲ ۶ قوله قرح بالفتح والضم ريش كردن وخسته كردن اه صراح وقوله جهد بالضم بمعنى مشقة كذا في القاموس ۱۲ ۷ قوله جهد لحمزة والكسائي وابي بكر وهما لغتان كالضعف والضعف او المفتوح الجرح والمضموم الم ۱۲ ک ۸ قوله فقد مس القوم اي تبين مس القرح للقوم ولا بد من التاويل فان المس لا يكون الا في المستقبل والمعنى فاصبروا ولا تهنوا ولا تحزنوا فقد مس القوم فاقيم علة الجزاء مقامه ۱۲ ک ۹ قوله ليتعظوا اقدره ليعطف عليه وليعلم الى اخر المعطوفات للاربع ۱۲ ۱۰ قوله علم ظهور اي علم وجود اي علما متعلقا بالوجود الخارجي وعبارة الكرخي قوله علم ظهور وهو الذي يتعلق به الثواب والعقاب كما علمه غيبا وله نظائر كثيرة في القرآن ۱۲ ۱۱ قوله يكرمهم بالشهادة اي في سبيل الله وهم شهداء احد اه روح وليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الامم يوم القيمة بما وجد منهم من الثبات والصبر على الشدائد كما قال تعالى لتكونوا شهداء على الناس ۱۲ خطيب ۱۲ قوله اي يعاقبهم اشار الى ان نفي المحبة كناية عن البغض وفي ايقاعه على الظالمين تعريض بمحبته تعالى لمقابليهم اه كرخي وقوله استدراج اي تدريج لهم في مراتب العذاب استدراج مهلت دادن ۱۲ ۱۳ قوله ليطهرهم الخ هذا التفسير مراد والا فاصل المحض في اللغة التنقية والخلوص في الصراح محض خالص كردن تمحيص آزمودن ۱۲ ۱۴ قوله بل ليشير اي ان ام منقطعة ومعنى الهمزة فيه للانكار اي لا تحسبوا ۱۲ ک ۱۵ قوله لم اه الفرق بين لما ولم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل فدل على نفي الجهاد فيما مضى وتوقعه فيما يستقبل قاله الزمخشري وتعقبه ابو حيان بان ما قاله لا اعلم احدا ذكره بل ذكروا انك اذا قلت لما يخرج زيد دل ذلك على انتفاء الخروج فيما مضى متصلا نفيه الى وقت الخروج ۱۲ من الكمالين حاشية الجلالين ۱۶ قوله علم ظهور هذا المعنى ولم يجاهدوا لان العلم متعلق بالمعلوم فنزل نفي العلم منزلة نفي متعلق لانه منتف بانتفائه تقول ما علم الله في فلان خيرا يريد ما فيه خير حتى يعلمه ۱۲ ک ۱۷ قوله فقد رايتموه اي الموت ولكونه لا يرى اشار الشارح الى حذف المضاف بقوله اي سببه وقوله الحرب بيان لذلك السبب ۱۲ ۱۸ قوله اي سببه اي رايتم سبب الموت الذي هو الحرب والا فهم لم يروا انفس الموت ۱۲ ک ۱۹ قوله بصراء بضم الموحدة جمع بصير بشير اي ان قوله تنظرون نزل منزلة اللازم لا يقدر له مفعول ۱۲ ک ۲۰ قوله انهزمتم ہزم شكستن لشكر انهزام لازم منه كذا في الصراح ومراد شارح در ينجا گريختن لشكر ست ۱۲ ۲۱ قوله لما اشيع اي لما رمى ابن قمئة رسول الله عليه السلام بحجر فكسر رباعيته اقبل يريد قتله فذب عنه عليه السلام مصعب بن عمير وهو صاحب الراية حتى قتله ابن قمئة وهو يرى انه رسول الله عليه السلام فقال قتلت محمدا وصرخ صارخ قيل هو الشيطان الا ان محمدا قد قتل ففشا في الناس خبر قتله فانكفؤا وجعل رسول الله عليه السلام يدعو الى عباد الله حتى انحاز اليه طائفة من اصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله فديناك بآبائنا وامهاتنا آتانا خبر قتلك فولينا مدبرين ۱۲ مد ۲۲ قوله وما محمد الا رسول اي لا رب معبود فالقصر قصر قلب والمقصود من ذلك الرد على المنافقين حيث قالوا لضعفاء المسلمين ان كان محمد قتل فارجعوا الى دينكم ودين آبائكم فافاد ان محمدا عبد مرسل يجوز عليه الموت لا رب معبود حتى تترك عبادة الله من اجل موته لان المقصود من وجوده تبليغ رسالة ربه ولذلك نزل قرب وفاته اليوم اكملت لكم الى آخره ۱۲ صاوي ۲۳ قوله قد خلت اي فيخلو كما خلوا وكما ان اتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوهم فعليكم ان تتمسكوا بدينه بعد خلوه لان المقصود من بعثة الرسول تبليغ الرسالة والزام الحجة لا وجوده بين اظهر قومه ۱۲ مد ۲۴ قوله رجعتم الى الكفر اشار بذلك الى ان قوله انقلبتم على اعقابكم كناية عن الرجوع للكفر لا حقيقة الانقلاب الذي هو السقوط على خلف وهذه الآية قالها ابو بكر الصديق يوم وفاته صلى الله عليه وسلم حين طاشت عقول الصحابة وارتد من ارتد حتى قال عمر كل من قال ان محمدا قد مات ارميت عنقه بسيفي فبلغ ابا بكر الخبر فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وكشف اللثام عن وجهه وقبل بين عينيه فقال طبت يا حبيبي حيا وميتا كنت اودلوا فديك بنفسي ومالي ولكن قال الله انك ميت وانهم ميتون ۱۲ صاوي ۲۵ قوله والجملة الاخيرة وهي انقلبتم محل الاستفهام الانكاري اي انكار لارتدادهم وانقلابهم عن الدين ۱۲ ابو السعود ۲۶ قوله محل الاستفهام الانكاري اي فالهمزة داخلة عليها في المعنى والتقدير اانقلبتم على اعقابكم ان مات او قتل اي لا ينبغي منكم الانقلاب والارتداد حينئذ لان محمدا صلى الله عليه وسلم مبلغ لا معبود وقد بلغكم ان المعبود باق فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق لو مات مبلغكم ۱۲ جمل ۲۷ قوله اي ما كان معبودا اي ما كان محمد معبودا ۱۲ ۲۸ قوله ومن ينقلب على عقبيه الانقلاب على العقبين مجاز عن الارتداد او عن الانهزام ۱۲ مدارك ۲۹ قوله فلم انهزمتم اي فالغرض من هذا السياق توبيخ المنهزمين يوم احد ۱۲ جمل ۳۰ قوله ومن يرد ثواب الدنيا فيه تعريض لمن شغلتهم الغنائم يوم احد ۱۲ روح ۳۱ قوله ثواب الآخرة اي اعلاء كلمة الله والدرجة في الآخرة ۱۲ مدارك ۳۲ قوله وكاين من نبي قتل هذا من جملة التسلية لاهل احد وفيه توبيخ لمن انهزم منهم وتحريض على القتال واصل كاين اي الاستفهامية دخلت عليها كاف التشبيه فاكتسبها معنى كم الخبرية فلذا فسرها ۱۲ صاوي ۳۳ قوله قتل فعل ماض ونائب الفاعل مستتر فيه يعود على المبتدأ وهو كائن والجملة خبر المبتدأ وكذلك على قراءة المبني للفاعل فقوله والفاعل ضميره اراد بالفاعل الفاعل حقيقة او حكما فيشمل نائب الفاعل على القراءة الاولى وقوله خبر مبتدأه الخ والجملة في محل نصب على الحال من الضمير المستتر في قتل على القراءتين اه وهذا احد الوجهين في الاعراب والوجه الآخر ان نائب الفاعل على القراءة الاولى والفاعل على الثانية هو ربيون ۱۲ من الجمل ۳۴ قوله معه اي حال كون الربيين معه في القتال ۱۲ ۳۵ قوله ربيون واحده ربي في الصراح ربيين وهم الوف من الناس قال الله تعالى وكاين من نبي قتل معه ربيون كثير انتهى ايذانا ايذان آگاهيدن اه صراح وقوله وهنا هضم شكستن ۱۲ صراح ۳۶ قوله وما استكانوا واصله استكن من السكون لان الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريده والالف من اشباع الفتحة او استكون من الكون لانه يطلب من نفسه ان تكون لمن يخضع له ۱۲ ک

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ الرسل اي آخر امرهم من الهلاك فلا تحزنوا لغلبتهم فانا امهلهم لوقتهم هٰذَا القرآن بَيَانٌ لِّلنَّاسِ كلهم وَهُدًى من الضلالة وَّمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِيْنَ منهم وَلَا تَهِنُوْا تضعفوا عن قتال الكفار وَلَا تَحْزَنُوْا على ما اصابكم باحد وَاَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ بالغلبة عليهم اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ حقا وجوابه دل عليه مجموع ما قبله اِنْ يَّمْسَسْكُمْ يصبكم باحد قَرْحٌ بفتح القاف وضمها جهد من جرح ونحوه فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ الكفار قَرْحٌ مِّثْلُهٗ ببدر وَتِلْكَ الْاَيَّامُ نُدَاوِلُهَا نصرفها بَيْنَ النَّاسِ يوما لفرقة ويوما لاخرى ليتعظوا وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اخلصوا في ايمانهم من غيرهم وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَآءَ يكرمهم بالشهادة وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين اي يعاقبهم وما ينعم به عليهم استدراج وَلِيُمَحِّصَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يطهرهم من الذنوب بما يصيبهم وَيَمْحَقَ يهلك الْكٰفِرِيْنَ ○ اَمْ بل حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لم يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جٰهَدُوْا مِنْكُمْ علم ظهور وَيَعْلَمَ الصّٰبِرِيْنَ ○ في الشدائد وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ فيه حذف احدى التائين في الاصل الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلْقَوْهُ حيث قلتم ليت لنا يوما كيوم بدر لننال ما نال شهداؤه فَقَدْ رَاَيْتُمُوْهُ اي سببه وهو الحرب وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ○ اي بصراء تتاملون الحال كيف هي فلم انهزمتم ونزل في هزيمتهم لما اشيع ان النبي صلى الله عليه وسلم قتل وقال لهم المنافقون ان كان قتل فارجعوا الى دينكم وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ ۚ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ؕ اَفَاۡئِنْ مَّاتَ اَوْ قُتِلَ كغيره انْقَلَبْتُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ رجعتم الى الكفر والجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكاري اي ما كان معبودا فترجعوا وَمَنْ يَّنْقَلِبْ عَلٰى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَّضُرَّ اللّٰهَ شَيْـًٔا وانما يضر نفسه وَسَيَجْزِي اللّٰهُ الشّٰكِرِيْنَ ○ نعمه بالثبات وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوْتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ بقضائه كِتٰبًا مصدر اي كتب الله ذلك مُّؤَجَّلًا ؕ موقتا لا يتقدم ولا يتاخر فلم انهزمتم والهزيمة لا تدفع الموت والثبات لا يقطع الحيوة وَمَنْ يُّرِدْ بعمله ثَوَابَ الدُّنْيَا اي جزاءه منها نُؤْتِهٖ مِنْهَا ما قسم له ولا حظ له في الآخرة وَمَنْ يُّرِدْ ثَوَابَ الْاٰخِرَةِ نُؤْتِهٖ مِنْهَا اي من ثوابها وَسَنَجْزِي الشّٰكِرِيْنَ ○ وَكَاَيِّنْ كم مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ وفي قراءة قاتل والفاعل ضميره مَعَهٗ خبر مبتدأه رِبِّيُّوْنَ كَثِيْرٌ جموع كثيرة فَمَا وَهَنُوْا جبنوا لِمَآ اَصَابَهُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ من الجراح وقتل انبيائهم واصحابهم وَمَا ضَعُفُوْا عن الجهاد وَمَا اسْتَكَانُوْا خضعوا لعدوهم كما فعلتم حين قيل قتل النبي صلى الله عليه وسلم وَاللّٰهُ يُحِبُّ الصّٰبِرِيْنَ ○ على البلاء اي يثيبهم

وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ عند قتل نبيهم مع ثباتهم وصبرهم اِلَّآ اَنْ قَالُوْا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَاِسْرَافَنَا تجاوزنا الحد فِيْٓ اَمْرِنَا ايذانا بان ما اصابهم لسوء فعلهم وهضما لانفسهم وَثَبِّتْ اَقْدَامَنَا بالقوة على الجهاد وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ○ فَاٰتٰىهُمُ اللّٰهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا النصر والغنيمة وَحُسْنَ ثَوَابِ الْاٰخِرَةِ اى الجنة وحسنه التفضل فوق الاستحقاق وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ تُطِيْعُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فيما يامرونكم به يَرُدُّوْكُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ الى الكفر فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِيْنَ ○ بَلِ اللّٰهُ مَوْلٰىكُمْ ناصركم وَهُوَ خَيْرُ النّٰصِرِيْنَ ○ فاطيعوه دونهم سَنُلْقِيْ فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بسكون العين وضمها الخوف وقد عزموا بعد ارتحالهم من احد على العود واستيصال المسلمين فرعبوا ولم يرجعوا بِمَآ اَشْرَكُوْا بسبب اشراكهم بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ سُلْطٰنًا حجة على عبادته وهو الاصنام وَمَاْوٰىهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى ماوى الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين هي وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهٗٓ اياكم بالنصر اِذْ تَحُسُّوْنَهُمْ تقتلونهم بِاِذْنِهٖ بارادته حَتّٰٓى اِذَا فَشِلْتُمْ جبنتم عن القتال وَتَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِي الْاَمْرِ اى امر النبي بالمقام في سفح الجبل للرمي فقال بعضكم نذهب فقد نصر اصحابنا وبعضكم لا نخالف امر النبي صلى الله عليه وسلم وَعَصَيْتُمْ امره فتركتم المركز لطلب الغنيمة مِّنْۢ بَعْدِ مَآ اَرٰىكُمْ مَّا تُحِبُّوْنَ من النصر وجواب اذا دل عليه ما قبله اى منعكم نصره مِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الدُّنْيَا فترك المركز للغنيمة وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الْاٰخِرَةَ فثبت به حتى قتل كعبد الله بن جبير واصحابه ثُمَّ صَرَفَكُمْ عطف على جواب اذا المقدر ردكم بالهزيمة عَنْهُمْ اى الكفار لِيَبْتَلِيَكُمْ ليمتحنكم فيظهر المخلص من غيره وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ما ارتكبتموه وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ ○ بالعفو اذكروا اِذْ تُصْعِدُوْنَ تبعدون فى الارض هاربين وَلَا تَلْوٗنَ تعرجون عَلٰٓى اَحَدٍ وَّالرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ فِيْٓ اُخْرٰىكُمْ اى من ورائكم يقول الىّ عباد الله الىّ عباد الله فَاَثَابَكُمْ فجازاكم غَمًّا بالهزيمة بِغَمٍّ بسبب غمكم الرسول بالمخالفة وقيل الباء بمعنى على اى مضاعفا على غم فوت الغنيمة لِّكَيْلَا متعلق بعفا او باثابكم فلا زائدة تَحْزَنُوْا عَلٰى مَا فَاتَكُمْ من الغنيمة وَلَا مَآ اَصَابَكُمْ من القتل والهزيمة وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ○ ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْۢ بَعْدِ الْغَمِّ اَمَنَةً امنا نُّعَاسًا بدل يَّغْشٰى بالياء والتاء طَآئِفَةً مِّنْكُمْ وهم المؤمنون فكانوا يميدون تحت الحجف وتسقط السيوف منهم وَطَآئِفَةٌ قَدْ اَهَمَّتْهُمْ اَنْفُسُهُمْ اى حملتهم على الهم فلا رغبة لهم الا نجاتها دون النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فلم يناموا وهم المنافقون يَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ ظنا غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ اى كظن الْجَاهِلِيَّةِ حيث اعتقدوا ان النبي قتل او

ك قوله وما كان قولهم اى الربيون هذا بيان لمحاسن اقوالهم بعد بيان محاسن افعالهم ١٢ صاوى ك قوله يا ايها الذين آمنوا نزلت فى اهل احد حين تفرقوا وصار عبد الله بن ابى بن سلول يقول لضعفاءهم اضعفوا بنا الى ابى سفيان لناخذ لكم منه عهدا الم اقل لكم انه ليس بنبى ١٢ صاوى ك قوله فتنقلبوا خاسرين اى فى الدنيا وفى الآخرة اما خسران الدنيا فلان اشق الاشياء على العقلاء فى الدنيا الانقياد الى العدو واظهار الحاجة اليه واما خسران الآخرة فالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع فى العقاب المخلد ١٢ سراج منير ك قوله وضمها على الاصل لابن عامر والكسائى فى كل القرآن وقد عزموا اى كفار قريش ابو سفيان واصحابه ١٢ ك ٥ قوله بعد ارتحال ارتحال كوچ كردن ١٢ صراح وقوله واستيصال استيصال المسلمين استيصال از بيخ بركندن ١٢ صراح ك قوله فرعبوا ولم يرجعوا يعنى ان الكفار لما ذهبوا متوجهين الى مكة فلما كانوا فى بعض الطريق ندموا وقالوا ما صنعنا شيئا قتلنا اكثرهم ولم يبق منهم الا الشريد تركناهم ارجعوا حتى نستاصلهم بالكلية فلما عزموا على ذلك القى الله الرعب فى قلوبهم ١٢ خطيب ك قوله بسبب اشراكهم يشير الى ان الباء للسببية وما مصدرية وقوله ما لم ينزل مفعول اشركوا ١٢ ك قوله وما واهم النار هذا بيان لحالهم فى الآخرة بعد ان بين حالهم فى الدنيا وكل ذلك بسبب عن الاشراك بالله فهم فى الدنيا مرعوبون وفى الآخرة معذبون ١٢ صاوى ك قوله هى اى النار وهذا اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف ١٢

ك قوله ولقد صدقكم الله وعده آه قال محمد بن كعب القرظى لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه الى المدينة من احد وقد اصابهم ما اصابهم قال ناس من اصحابه من اين اصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فانزل الله تعالى هذه الآية لان النصر كان للمسلمين فى الابتداء ١٢ سراج ك قوله تقتلونهم اشارة الى ان الحس ههنا بمعنى القتل لان الحس مشترك بين الحيلة والقتل والاستيصال فى القاموس الحس الحيلة والقتل والاستيصال ١٢ ك قوله جبنتم جبن بددلى وترسندگى كذا فى الصراح ١٢ ك قوله فتركتم المركز مركز مقام فى الصراح مركز جاى باش مرد ١٢ ك قوله من النصر اى فى ابتداء الامر ولما خالفوا امر النبى صلى الله عليه وسلم تغير الحال عليهم ١٢ ك قوله ما قبله وهو قوله ولقد صدقكم الله وعده ١٢ ك قوله اى منعكم نصره اذا نهزمتم او بان لكم امركم او انقسمتم قسمين ١٢ ك قوله بالهزيمة اى بسبب ردكم بالهزيمة عنهم وقال الزمخشرى كف معونته عنكم فغلبوكم ١٢ ك قوله اذكروا بزنة الجمع وهذا احسن من تقدير اذكر بالافراد فانه لا يستقيم الا بتكلف فقوله اذ تصعدون ظرف لمقدر وقد يجعل متعلقا بصرفكم او ليبتليكم ١٢ ك قوله اذ تصعدون الاصعاد الذهاب فى الارض والابعاد فيه يقال صعد فى الجبل واصعد فى الارض يقال اصعدنا من مكة الى مدينة قال الزمخشرى فى القاموس اصعد فى الارض مضى ١٢ ك قوله تعرجون اى تقيمون من التعريج وهو الاقامة والمعنى ولا تلتفتوا الى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد ١٢ جمل ك قوله اى من ورائكم هذا يقتضى ان فى بمعنى من واخرى بمعنى آخر ١٢ ك قوله الى عباد الله الخ وتمامه انا رسول الله من يكر فله الجنة ١٢ روح ك قوله فاثابكم عطف على صرفكم ولفظ الثواب لا يستعمل فى الاغلب الا فى الخير وقد يجوز استعماله فى الشر لانه ماخوذ من قولهم ثاب اليه عقله اى رجع اليه واصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان خيرا او شرا من الخير وغيره ١٢ ك قوله فجازاكم اشار بذلك الى ان المراد بالثواب مطلق المجازاة والا فالثواب هو ما يكون فى نظير الاعمال الصالحة وانما سماه ثوابا لان عاقبته محمودة ١٢ صاوى ك قوله متعلق بعفا او باثابكم فلا زائدة وقد يجعل لا غير مزيدة والمعنى لتتمرنوا على تجرع الغموم فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنفعة ١٢ ك قوله امنا نصب على المفعول وقوله نعاسا بدل منها قال ابو البقاء والاصل انزل عليكم نعاسا ذا امنة لان النعاس ليس هو الامن هو الذى حصل الامن وهو المفعول وامنة حال منه متقدمة او مفعول له او حال من المخاطبين بمعنى ذوى امنة او على انه جمع آمن كبار وبررة والمعنى انزل الله عليهم الامن وازال الخوف حتى نعسوا وغلبهم النوم ١٢ ك قوله نعاس انزل الله عليكم الامن حتى اخذكم النعاس وعن ابى طلحة غشينا النعاس فى المصاف حتى كان السيف يسقط من يد احدنا فياخذه ١٢ بيضاوى ك قوله يميدون اى يميلون من النعاس والحجف بفتحتين جمع حجفة اسم للترس فى الصراح حجفه سپر ١٢ ك قوله الحجف بتقديم الحاء المهملة المضمومة على الجيم كذلك جمع حجفة وهى الترس روى البخارى عن ابى طلحة كنت فيمن تغشاه النعاس يوم احد حتى سقط سيفى من يدى مرارا يسقط وآخذه ثم يسقط وآخذه ١٢ ك قوله وطائفة قد اهمتهم انفسهم الى آخره وذلك لان اصحاب محمد عليه السلام الذين كانوا معه يوم احد فريقان احدهما الجازمون بصدقه ونبوته فهؤلاء كانوا قاطعين بان الله ينصر هذا الدين وان هذه الواقعة لا تؤدى الى الاستيصال فلا جرم كانوا آمنين وبلغ ذلك الامن الى ان غشيهم النعاس فان النوم لا يجيئ مع الخوف والفريق الثانى هم المنافقون الذين كانوا شاكين فى نبوته عليه السلام وما حضروا الا لطلب الغنيمة فهؤلاء اشتد جزعهم وعظم خوفهم تنبيه قال ابن مسعود النعاس فى القتال امنة والنعاس فى الصلوة من الشيطان وذلك لانه لا يكون النعاس فى القتال الا من هذا الوثوق بالله والفراغ من الدنيا ولا يكون فى الصلوة الا من غاية البعد ١٢ مختصر من سراج منير ك قوله ظنا غير الظن الحق اشار بذلك الى ان قوله غير الحق صفة لموصوف محذوف مفعول ليظن وقوله الحق صفة لمصدر محذوف مضاف لغير وقوله ظن الجاهلية صفة ثانية هو منصوب بنزع الخافض والمعنى ان هذه الطائفة حملتهم انفسهم على الهزيمة لنجاتها ومن اوصافهم انهم يظنون فى ربهم ظنا باطلا مثل ظن الجاهلية يعنى اهل الجهل والكفر حيث ظنوا ان النبى قتل وان دينه قد بطل قال الله تعالى وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ارداكم فاصبحتم من الخاسرين وقال تعالى ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون فحسن الظن بالله من علامات الايمان قال تعالى فى الحديث القدسى انا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء وبالجملة من اراد ان يعلم عاقبة امره فلينظر الى ظنه بربه ١٢ صاوى ك قوله اى كظن الجاهلية اشار به الى انه مصدر منصوب بنزع الخافض ١٢

له قوله يقولون اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ك قوله هل لنا لفظه استفهام ومعناه جحد اى مالنا ١٢ سراج ك قوله كله بالنصب توكيدا اى توكيد الامر فان لفظة كل للتاكيد فكانت كلفظة اجمع وقيل ان الامر راجع لم يكن الا النصب فكذا اذا قال كله ١٢ كبير ك قوله بيان لما قبله كانه قيل اى شئ يخفون فقيل يحدثون انفسهم او يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية لو كان لنا الخ ١٢ روح ك قوله قل لو كنتم فى بيوتكم اى ولم تخرجوا الى احد وقعدتم بالمدينة كما تقولون لبرز الذين كتب عليهم القتل فى اللوح المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز الى مضاجعهم الى مصارعهم التى قدر الله تعالى قتلهم فيها وقتلوا هنالك البتة ولم تنفع العزيمة على الاقامة بالمدينة قطعا فان قضاء الله لا يرد وحكمه لا يعقب وفيه مبالغة فى رد مقالتهم الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل كما فى قوله تعالى اينما تكونوا يدرككم الموت بل عين مكانه ولاريب فى تعين زمانه ايضا لقوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون ١٢ ح ك قوله اى مصارعهم اى الاماكن التى قتلوا فيها عند احد وقوله فيقتلوا فى نسخة فيقتلون وهى اظهر لعدم مقتضى حذف النون ١٢ جمل ك قوله وفعل ما فعل اى ما فعله بالمؤمنين فى احد فهذه العلة اى قوله ليبتلى معطوفة فى الحقيقة على علة مقدرة كانه قيل فعل ما فعل لمصالح جمة وليبتلى الخ وجعلها علة لبرز باه الذوق فان مقتضى المقام بيان حكمة ما وقع يوم احد من الشدة والهول لا بيان حكمة البروز المفروض ١٢ ك قوله وليبتلى فهو علة فعل محذوف او عطف على محذوف اى ليبرز لنفاذ القضاء او لمصالح جمة وللابتلاء ١٢ ك قوله وليمحص اى يخلصه من الوساوس والتمحيص فى الاصل التخليص من الشئ المعيب وقوله الا اثنى عشر رجلا ابو بكر وعمر وعلى وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن مالك وابو عبيدة من المهاجرين والحباب بن المنذر وابو دجانة والحارث بن الصمة وسعد بن معاذ وسهل بن حنيف من الانصار قيل وسعد بن عبادة وعاصم بن ثابت ١٢ ك قوله الا اثنى عشر رجلا اى اتاموا مع النبى صلى الله عليه وسلم ولم ينهزموا وعبارة الخبير واما الذين ثبتوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم فكانوا اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين وسبعة من الانصار فمن المهاجرين ابو بكر وعلى وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله وابو عبيدة بن الجراح والزبير بن العوام ومن الانصار الحباب بن المنذر وابو دجانة وعاصم بن ثابت والحرث بن صمة وسهل بن حنيف واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وعبارة الخطيب لم يبق مع النبى صلى الله عليه وسلم الا ثلاثة عشر رجلا ١٢ ك قوله ازلهم يشير الى ان السين فيه ليس للطلب بل للتعدية كافعل اوداعاهم الى الزلة وحملهم عليها ١٢ ك قوله وهو مخالفة امر النبى صلى الله عليه وسلم بترك المركز الذى امرهم النبى صلى الله عليه وسلم بالثبات عليه ١٢ ك قوله لا تكونوا كالذين كفروا اى لا تشبهوا بهم فى قولهم فى شان من مات وقتل لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فهم يعتقدون ان الفرار نافع من قضاء الله ١٢ صاوى ك قوله اذا ضربوا اذا هنا لمجرد الزمان واتى باذا اشارة الى ان هذا الامر محقق منهم ١٢ صاوى ك قوله لما ماتوا اخذه من قوله ما ماتوا وقوله فقتلوا اخذه من قوله وما قتلوا ١٢ جمل ك قوله ليجعل الله اللام يتعلق بلا تكونوا اى لا تكونوا كهؤلاء فى النطق بالقول واعتقاده ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم او لقالوا اى قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرة فى قلوبهم والحسرة الندامة على فوت المحبوب ١٢ ك قوله فى عاقبة امرهم يشير الى ان اللام للعاقبة شبهها فى قوله ليكون لهم عدوا وحزنا ١٢ ك قوله والله يحيى ويميت رد لقولهم ان القتال يقطع الآجال اى الامر بيده قد يحيى المسافر والمقاتل ويميت المقيم والقاعد ١٢ مد ك قوله مات يموت اى على قراءة الضم من باب نصر ينصر وقوله يمات على قراءة الكسر من باب خاف يخاف وقوله فيه اى فى سبيل الله ١٢ ك قوله لمغفرة جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط وكذلك لالى الله تحشرون كذب الكافرين اولا فى زعمهم ان من سافر من اخوانهم او غزا لو كان بالمدينة لما مات ونهى المسلمين عن ذلك لانه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولئن تم عليكم ما تخافون من الهلاك بالموت او القتل فى سبيل الله فان ما تنالون من المغفرة والرحمة بالموت فى سبيل الله خير مما تجمعون من الدنيا فان الدنيا زاد المعاد فاذا وصل العبد الى المراد لم يحتج الى زاد ١٢ مدارك ك قوله على ذلك اى على ما ذكر من الموت والقتل وعلى بمعنى لام التعليل وقوله واللام اى لام الابتداء ومدخولها هو مجموع المبتدأ والخبر وقوله وهو فى موضع الفعل الضمير عائد على مدخول اللام الذى هو مجموع المبتدأ والخبر ١٢ ك قوله جواب القسم وجواب الشرط محذوف وهو فى موضع الفعل مبتدأ خبره خير مما يجمعون ١٢ ك قوله خير الخ والمعنى والله اياما لونه من المغفرة بالموت خير مما يجمعون من الدنيا ١٢ ك قوله لالى الله تحشرون قال بعضهم فى الآية تنبيه الى مقامات العبودية الثلاثة الاول من يعبد الله خوفا من ناره والاشارة بقوله لمغفرة الثانى من يعبد الله شوقا الى جنته والاشارة بقوله ورحمة الثالث من يعبد الله لذاته لا طمعا ولا خوفا والاشارة بقوله لالى الله تحشرون وفى الحقيقة قد جاء جميعها لكن من غير قصد منه لان مشاهدة الله تعالى لا تكون الا فى الجنة لا بد من ذلك ١٢ صاوى ك قوله فبما الفاء عاطفة على مضاف

لاينصر يَقُولُونَ هَلْ مَالَنَا مِنَ الْأَمْرِ اى النصر الذى وعدناه مِنْ زائدة شَيْءٍ ۚ قُلْ لهم إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ بالنصب توكيدا والرفع مبتدأ خبره لِلّٰهِ ۗ اى القضاء له يفعل مايشاء يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَّا لَا يُبْدُونَ يظهرون لَكَ ۖ يَقُولُونَ بيان لما قبله لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا اى لو كان الاختيار الينا لم نخرج فلم نقتل لكن اخرجنا كرها قُلْ لهم لَّوْ كُنتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ وفيكم من كتب الله عليه القتل لَبَرَزَ خرج الَّذِينَ كُتِبَ قضى عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ منكم إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ ۖ مصارعهم فيقتلوا ولم ينجهم قعودهم لان قضاءه تعالى كائن لا محالة وفعل ما فعل باحد لِيَبْتَلِيَ يختبر اللّٰهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ قلوبكم من الاخلاص والنفاق وَلِيُمَحِّصَ يميز مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۗ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾ بما فى القلوب لا يخفى عليه شئ وانما يبتلى ليظهر للناس إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ عن القتال يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ جمع المسلمين وجمع الكافرين باحد وهم المسلمون الا اثنى عشر رجلا إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ ازلهم الشَّيْطَانُ بوسوسته بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا من الذنوب وهو مخالفة امر النبى صلى الله عليه وسلم وَلَقَدْ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ ۗ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ للمؤمنين حَلِيمٌ ﴿١٥٥﴾ لا يعجل على العصاة يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا اى المنافقين وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ اى فى شانهم إِذَا ضَرَبُوا سافروا فِي الْأَرْضِ فماتوا أَوْ كَانُوا غُزًّى جمع غاز فقتلوا لَّوْ كَانُوا عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا اى لا تقولوا كقولهم لِيَجْعَلَ اللّٰهُ ذَٰلِكَ القول فى عاقبة امرهم حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ۗ وَاللّٰهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۗ فلا يمنع عن الموت قعود وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بالتاء والياء بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾ فيجازيكم به وَلَئِن لام قسم قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اى الجهاد أَوْ مُتُّمْ بضم الميم وكسرها من مات يموت ويمات اى اتاكم الموت فيه لَمَغْفِرَةٌ كائنة مِّنَ اللّٰهِ لذنوبكم وَرَحْمَةٌ منه لكم على ذلك واللام ومدخولها جواب القسم وهو فى موضع الفعل مبتدأ خبره خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ من الدنيا بالتاء والياء وَلَئِن لام قسم مُّتُّمْ بالوجهين أَوْ قُتِلْتُمْ فى الجهاد او غيره لَإِلَى اللّٰهِ لا الى غيره تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾ فى الآخرة فيجازيكم فَبِمَا مازائدة رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لِنتَ يا محمد لَهُمْ ۖ اى سهلت اخلاقك اذ خالفوك وَلَوْ كُنتَ فَظًّا سيئ الخلق غَلِيظَ الْقَلْبِ جافيا فاغلظت لهم لَانفَضُّوا تفرقوا مِنْ حَوْلِكَ ۖ فَاعْفُ تجاوز عَنْهُمْ ما اتوه وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذنوبهم حتى اغفر لهم وَشَاوِرْهُمْ استخرج آراءهم فِي الْأَمْرِ ۖ اى شانك من الحرب وغيره تطييبا لقلوبهم وليستن بك وكان صلى الله عليه وسلم كثير المشاورة لهم فَإِذَا عَزَمْتَ على امضاء ما تريد بعد المشاورة فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ۚ ثق به لا بالمشاورة

ع ١٦ / ٧

اى خالفوا امرك فلنت لهم برحمة من الله ١٢ ك قوله مازائدة للتوكيد والدلالة على ان لينه عليه السلام لهم ما كان الا برحمة من الله ١٢ مدارك ك قوله فظا فظ درشت خو صراح وفى الجمل الفظاظة الجفوة فى المعاشرة قولا وفعلا والغلظة التكبر ثم تجوز به عن عدم الشفقة وكثرة القسوة فى القلب ١٢ ك قوله جافيا اے ظالما جافيا بالمد بدى وستم كذا فى الصراح ١٢ ك قوله تفرقوا اى حتى لا يبقى حولك احد منهم ١٢ مد ك قوله فاعف عنهم شرع فى ذكر ترتيب فقدم العفو عنهم ثم الاستغفار لهم ليطهرهم ربهم من الذنوب فاذا طهروا صاروا اصفياء خلفاء فشاورهم فى الامر ١٢ صاوى ك قوله تجاوز تجاوز درگذشتن گناه ١٢ صراح ك قوله ذنوبهم فيما يختص بحق الله اتماما للشفقة عليهم ١٢ مد ك قوله استخرج آراءهم وهو جميع رأى بمعنى العقل والفهم ١٢ ك قوله تطييبا لقلوبهم ورفعا لاقدارهم فى الحديث ما تشاور قوم قط الا هدوا لارشد امرهم وعن ابى هريرة ما رأيت احدا اكثر مشاورة من اصحاب رسول الله عليه السلام ومعنى شاورت فلانا اظهرت ما عندى وما عنده من الرأى وشرت الدابة استخرجت جريها وشرت العسل اخذته من ماخذه وفيه دلالة جواز الاجتهاد وبيان ان القياس حجة ١٢ مدارك ك قوله فاذا عزمت اى بعد المشاورة اشار به الى ان التوكل ليس بوا اهمال التدبير بالكلية والا لكان الامر بالمشاورة منافيا للامر بالتوكل بل مراعاة الاسباب الظاهرة مع تفويض الامر الى الله تعالى والاعتماد عليه بالقلب ١٢ ج

ل قوله المتوكلين التوكل الاعتماد على الله وتفويض الامر اليه وقال ذو النون خلع الارباب وقطع الاسباب ۱۲ مد ٢ قوله فلا غالب لكم اى فلا احد يغلبكم وانما يدرك نصر الله من اعتمد على حوله وقوته واعتصم بربه وقدرته ۱۲ مدارك ٣ قوله وان يخذلكم الخذلان ترك النصرة والذلة فى الصراح خذلان فروگذاشتن ۱۲ ٤ قوله ليثق اى وليخص المؤمنون ربهم بالتوكل عليه والتفويض اليه لعلمهم انه لا ناصر سواه ولان ايمانهم يقتضى ذلك ۱۲ مد ٥ قوله فقال بعض الناس قيل وهم المنافقون اوظن به الرماة يوم احد حين تركوا المركز للغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا فهو له ولا يقسم الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر ۱۲ بيضاوى ٦ قوله ان يغل يقال غل شيئا من المغنم غلولا واغل اغلالا اذا اخذه فى خفية ويقال اغله اذا وجده غالا والمعنى وما صح له ذلك يعنى ان النبوة تنافى الغلول وكذا من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع الى هذا لان معناه وما صح له ان يوجد غالا ولا يوجد غالا الا اذا كان غالا ۱۲ مد ٧ قوله اى ينسب الى الغلول كقولهم اكذبته اى نسبته الى الكذب ۱۲ من ابى البقاء ٨ قوله يأت بما غل اى يأت بالشئ الذى غله بعينه حاملا على ظهره كما جاء فى الحديث اويات بما احتمل من وباله واثمه ۱۲ مد ٩ قوله افمن اتبع الهمزة للانكار والفاء للعطف مدخولها على محذوف اى استوى الامران ونحوه لا يريد ان الاستفهام فى قوله افمن اتبع انكارى بمعنى النفى فالمراد انكار استوائهم ۱۲ من الجمل ١٠ قوله لا اشار به ان الاستفهام ... كما ١١ قوله رضوان الله اى رضاء الله قيل هم المهاجرون والانصار ۱۲

اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ ۝ عليه اِنْ يَّنْصُرْكُمُ اللّٰهُ يعنكم على عدوكم كيوم بدر فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَاِنْ يَّخْذُلْكُمْ يترك نصركم كيوم احد فَمَنْ ذَا الَّذِيْ يَنْصُرُكُمْ مِّنْ بَعْدِهٖ اى بعد خذلانه اى لا ناصر لكم وَعَلَى اللّٰهِ لا غيره فَلْيَتَوَكَّلِ ليثق الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ ونزل لما فقدت قطيفة حمراء يوم بدر فقال بعض الناس لعل النبى صلى الله عليه وسلم اخذها وَمَا كَانَ يَنْبَغِيْ لِنَبِيٍّ اَنْ يَّغُلَّ يخون فى الغنيمة فلا تظنوا به ذلك وفى قراءة بالبناء للمفعول اى ينسب الى الغلول وَمَنْ يَّغْلُلْ يَاْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ حاملا له على عنقه ثُمَّ تُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ الغال وغيره جزاء مَّا كَسَبَتْ عملت وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ شيئا اَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللّٰهِ فاطاع ولم يغل كَمَنْۢ بَآءَ رجع بِسَخَطٍ مِّنَ اللّٰهِ بمعصيته وغلوله وَمَاْوٰىهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ المرجع هى لا هُمْ دَرَجٰتٌ اى اصحاب درجات عِنْدَ اللّٰهِ اى مختلفو المنازل فلمن اتبع رضوانه الثواب ولمن باء بسخطه العقاب وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيهم به لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ اى عربيا مثلهم ليفهموا عنه ويشرفوا به لا ملكا ولا عجميا يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِهٖ القران وَيُزَكِّيْهِمْ يطهرهم من الذنوب وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القران وَالْحِكْمَةَ السنة وَاِنْ مخففة اى انهم كَانُوْا مِنْ قَبْلُ اى قبل بعثه لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ بين اَوَلَمَّآ اَصَابَتْكُمْ مُّصِيْبَةٌ باحد بقتل سبعين منكم قَدْ اَصَبْتُمْ مِّثْلَيْهَا ببدر بقتل سبعين واسر سبعين منهم قُلْتُمْ متعجبين اَنّٰى من اين لنا هٰذَا الخذلان ونحن مسلمون ورسول الله فينا والجملة الاخيرة فى محل الاستفهام الانكارى قُلْ لهم هُوَ مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِكُمْ لانكم تركتم المركز فخذلتم اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه النصر ومنعه وقد جازاكم بخلافكم وَمَآ اَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰنِ باحد فَبِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور الْمُؤْمِنِيْنَ حقا وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ نَافَقُوْا وَ الذين قِيْلَ لَهُمْ لما انصرفوا عن القتال وهم عبد الله بن ابى واصحابه تَعَالَوْا قَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اعداءه اَوِ ادْفَعُوْا عنا القوم بتكثير سوادكم ان لم تقاتلوا قَالُوْا لَوْ نَعْلَمُ نحسن قِتَالًا لَّاتَّبَعْنٰكُمْ قال تعالى تكذيبا لهم هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ اَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْاِيْمَانِ بما اظهروا من خذلانهم للمؤمنين وكانوا قبل اقرب الى الايمان من حيث الظاهر يَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِهِمْ مَّا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ ولو علموا قتالا لم يتبعوكم وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُوْنَ ۝ من النفاق اَلَّذِيْنَ بدل من الذين قبله اونعت قَالُوْا لِاِخْوَانِهِمْ فى الدين وَقَعَدُوْا عن الجهاد لَوْ اَطَاعُوْنَا اى شهداء احد واخواننا فى القعود مَا قُتِلُوْا قُلْ لهم فَادْرَءُوْا ادفعوا عَنْ اَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فى ان القعود ينجى منه ونزل فى الشهداء وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ قُتِلُوْا بالتخفيف والتشديد

والمعنى هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات او المعنى تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين او التفاوت بين الثواب والعقاب ۱۲ مد ١٢ قوله اى اصحاب درجات ... ۱۲ من الجمل ١٣ قوله لقد من الله على المؤمنين هذا ترق فى تعظيمه صلى الله عليه وسلم فنزهه اولا عن الغلول ثم بين ان وجوده بينهم نعمة عظيمة انعم بها عليهم وفى الحقيقة هو نعمة حتى على الكفار وانما خص المؤمنين لانهم منتفعون بها وتدوم عليهم واما الكفار وان امنوا به من الخسف والمسخ وكل بلاء عام ورزقوا به الا ان عاقبتها الخلود فى دار البوار وتبرا منهم ولا يشفع لهم فى النجاة من العذاب ۱۲ صاوى ١٤ قوله اى عربيا او من ولد اسمعيل كما انهم من ولده والمنة فى ذلك من حيث انه اذا كان منهم كان اللسان واحدا فيسهل اخذ ما يجب عليهم اخذه عنه وكانوا واقفين على احواله فى الصدق والامانة وكان ذلك اقرب لهم الى تصديقه وكان لهم شرف بكونه منهم وفى قراءة رسولا من انفسهم اى من اشرفهم ۱۲ مد ١٥ قوله ولا عجميا لعدم فهمهم عنه ما ارسل به ومن نعم الله ايضا كون القرآن عربيا ۱۲ صاوى ١٦ قوله السنة اى الشريعة المعروفة بوحى غير متلو لمقابلة الكتاب ۱۲ كما ١٧ قوله وان مخففة واللام هى الفارقة بينه وبين النافية اى انهم جعل اسم ان الضمير المقدر الراجع اليهم و صاحب الكشاف جعل اسمها ضمير الشان قال ابو حيان ولم يقل به نحوى وانها اذا دخلت على الفعلية كما ههنا وجب اهمالها والاكثر كون مدخولها ماضيا ناسخا لكان ۱۲ كمالين ١٨ قوله اولما اصابتكم الهمزة للاستفهام الانكارى واختلف فى التقدير على قوله قلتم انى هذا والتقدير اقلتم ما ذكر لما اصابتكم اى حين اصابتكم اى ما ينبغى لكم ان يصدر عنكم القول المذكور ولفظة لما هذه هى الرابطة للشرط بالجواب وهى غير جازمة واختلف فى انها حرف او ظرف وشرطها ما بعدها وجوابها قلتم انى هذا والواو التى بعد الهمزة للاستيناف كما قاله ابو السعود ۱۲ جمل ١٩ قوله قد اصبتم اى نلتم مثليها محله رفع صفة لمصيبة ۱۲ كرخى ومثله فى ابى البقاء ٢٠ قوله واسر سبعين والاسير فى حكم المقتول لان الاسير يقتل اسيره ان اراد جواب ما قلتم ۱۲ كرخى ٢١ قوله المركز اى المامور بثباتكم فيه او لاختياركم الخروج من المدينة او الفداء يوم بدر ۱۲ ك ٢٢ قوله وما اصابكم ما بمعنى الذى وهو مبتدأ والخبر فباذن الله اى واقع باذن الله ۱۲ ابو البقاء ودخلت الفاء فى الخبر لشبه المبتدأ بالشرط نحو الذى ياتينى فله درهم ۱۲ خطيب ٢٣ قوله يوم التقى الجمعان شروع فى بيان الحكم التى ترتبت على هزيمة المؤمنين باحد ۱۲ صاوى ٢٤ قوله وليعلم وفى هذا اللام قولان احدهما انها معطوفة على معنى قوله فباذن الله عطف سبب على سبب فتعلق لما تعلق به الباء والثانى انها متعلقة بمحذوف اى وفعل ذلك اى ما اصابكم ليعلم ۱۲ ٢٥ قوله حقا اشار به الى ان التمييز محذوف وفى الجمل ولما ضمن يعلم معنى يظهر تعدى لمفعول واحد فقط ۱۲ ٢٦ قوله بتكثير سوادكم اى عددكم واشخاصكم فى الصراح سواد عدد كثير وقال وسوادك من سواده اى شخصك من شخصه ۱۲ ٢٧ قوله لو نعلم اى لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم يعنون ما انتم فيه لخطأ آرائكم ليس بشئ ولا يقال لمثله قتال انما هو القاء النفس فى التهلكة ۱۲ ك ٢٨ قوله هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان بالفارسية اين گروه بسوے کفر آن روز نزدیک تر بودند بہ نسبت ایشان بجانب ایمان اه وفى روح البيان ومعنى كون قربهم الى الكفر ازيد يومئذ من قربهم الى الايمان انهم كانوا قبل ذلك الوقت كاتمين للنفاق فكانوا فى الظاهر ابعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتمون صاروا اقرب للكفر اه وفى ابى السعود الضمير مبتدأ واقرب خبره واللام فى للكفر وللايمان متعلقة به وكذا يومئذ ومنهم ويجوز تعلق الحرفين متحدين لفظا ومعنى بافعل التفضيل ۱۲ ٢٩ قوله بما اظهروا اى انهم كانوا يتظاهرون بالايمان قبل ذلك ما ظهرت منهم امارة تؤذن بكفرهم فلما انخزلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الايمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر او هم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم لاهل الايمان لان تقليلهم سواد المسلمين بالانخزال تقوية للمشركين ۱۲ ٣٠ قوله الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا القاب الاعراب ثلاثة الرفع والنصب والجر فالرفع من ثلاثة اوجه احدها ان يكون مرفوعا على خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين الثانى انه بدل من واو يكتمون الثالث انه مبتدأ والخبر قوله قل فادرؤا او لا بد حينئذ من حذف عائد فى جانب الخبر تقديره قل لهم فادرؤا والنصب ايضا من ثلاثة اوجه احدها النصب على الذم اى اذم الذين قالوا الثانى انه بدل من الذين نافقوا الثالث انه صفة لهم والجر من وجهين احدهما انه بدل من الضمير فى قلوبهم قوله لاخوانهم اى لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم احد واخوانهم فى النسب وفى سكنى الدار او فى عداوة النبى عليه السلام وقوله وقعدوا حال مقدرة بقد اى قالوا قاعدين عن القتال ۱۲ سراج المنير ٣١ قوله بدل من الذين قبله اى قوله الذين نافقوا وقوله اونعت اى الذين نافقوا قوله لاخوانهم اى فى شانهم ۱۲ ٣٢ قوله وقد قعدوا اشار به الى ان الجملة حال من ضمير قالوا كما صرح به ابو البقاء ۱۲ ٣٣ قوله فادرؤا عن انفسكم الموت ورد انه نزل بهم الموت وهم فى دورهم فمات منهم سبعون من غير قتال فى يوم واحد ۱۲ صاوى ٣٤ قوله ينجى منه او معناه قل ان كنتم صدقين فى انكم وجدتم الى دفع القتال سبيلا وهو القعود عن القتال فجدوا الى دفع الموت سبيلا ۱۲ كمالين ٣٥ قوله ونزل فى الشهداء قيل شهداء بدر وقيل شهداء احد وهو الراجح وفى روح البيان المراد بهم شهداء احد وكانوا سبعين رجلا اربعة من المهاجرين والباقى من الانصار ... فنزلت فيهم آية البقرة ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله

فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اى لاجل دينه أَمْوَاتًا ۚ بَلْ هُمْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ ارواحهم فى حواصل طيور خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت كما ورد فى حديث يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ ياكلون من ثمار الجنة فَرِحِينَ حال من ضمير يرزقون بِمَا آتَاهُمُ اللّٰهُ مِن فَضْلِهِ وهم يَسْتَبْشِرُونَ يفرحون بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ من اخوانهم المؤمنين ويبدل من الذين أَنْ اى بان أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ اى الذين لم يلحقوا بهم وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾ فى الاخرة المعنى يفرحون بامنهم وفرحهم يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ ثواب مِّنَ اللّٰهِ وَفَضْلٍ زيادة عليه وَأَنَّ بالفتح عطفا على نعمة والكسر استينافا اللّٰهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧١﴾ بل ياجرهم الَّذِينَ مبتدأ اسْتَجَابُوا لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ دعاءه بالخروج للقتال لما اراد ابو سفيان واصحابه العود وتواعدوا مع النبى صلى الله عليه وسلم سوق بدر العام المقبل من يوم احد مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ باحد وخبر المبتدأ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ بطاعته وَاتَّقَوْا مخالفته أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٢﴾ هو الجنة الَّذِينَ بدل من الذين قبله او نعت قَالَ لَهُمُ النَّاسُ اى نعيم بن مسعود الاشجعى إِنَّ النَّاسَ ابا سفيان واصحابه قَدْ جَمَعُوا لَكُمُ الجموع ليستاصلوكم فَاخْشَوْهُمْ ولا تاتوهم فَزَادَهُمْ ذلك القول إِيمَانًا تصديقا بالله ويقينا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ كافينا امرهم وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾ المفوض اليه الامر هو وخرجوا مع النبى صلى الله عليه وسلم فوافوا سوق بدر والقى الله الرعب فى قلب ابى سفيان واصحابه فلم ياتوا وكان معهم تجارات فباعوا وربحوا قال تعالى فَانقَلَبُوا رجعوا من بدر بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ وَفَضْلٍ بسلامة وربح لَّمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ من قتل او جرح وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللّٰهِ بطاعته ورسوله فى الخروج وَاللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٤﴾ على اهل طاعته إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ القائل لكم ان الناس الخ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ كم أَوْلِيَاءَهُ الكفار فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ فى ترك امرى إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾ حقا وَلَا يَحْزُنكَ بضم الياء وكسر الزاى وبفتحها وضم الزاى من حزنه لغة فى احزنه الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ يقعون فيه سريعا بنصرته وهم اهل مكة او المنافقون اى لا تهتم لكفرهم إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللّٰهَ شَيْئًا ۗ بفعلهم وانما يضرون انفسهم يُرِيدُ اللّٰهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا نصيبا فِي الْآخِرَةِ اى الجنة فلذلك خذلهم وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾ فى النار إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ اى اخذوه بدله لَن يَضُرُّوا اللّٰهَ بكفرهم

ع ۱۷ / ۱۶ — ۸ — نصف

---

۱ قوله احياء الخ وهذه الحياة ليست كحياة الدنيا بل هى اعلى واجل منها لانهم يسرحون حيث شاءت ارواحهم ۱۲ صاوى ۲ قوله عند ربهم صفة لاحياء ويرزقون ايضا صفة لاحياء ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى احياء اى يحيين مرزوقين وقوله فرحين حال من الضمير فى يرزقون وقوله من فضله حال من العائد المحذوف فى الظرف تقديره آتاهموه كائنا من فضله وقوله ويستبشرون معطوف على فرحين ويجوز ان يكون التقدير وهم يستبشرون فتكون الجملة حالا من الضمير فى فرحين او من الضمير فى آتاهم وقوله من خلفهم متعلق بيلحقوا ويجوز ان يكون حالا تقديره متخلفين عنهم ۱۲ من ابى البقاء ۳ قوله ويبدل من الذين الا خوف الخ اشار به الى ان ان وما فى حيزها فى محل خبر بدل من الذين لم يلحقوا بهم بدل اشتمال مبين لكون استبشارهم بحال اخوانهم لا بذواتهم لان الذوات لا يستبشر بها والمراد بيان دوام انتفاء الخوف والحزن لا بيان انتفاء دوامهما لما يوهمه كون الخبر فى الجملة الثانية مضارعا فان النفى وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام والخوف غم يلحق الانسان بما يتوقعه من السوء والحزن غم يلحقه من فوات نافع او حصول ضار فمن كانت اعماله مشكورة فلا يخاف العاقبة ومن كان متقلبا فى نعمة من الله وفضل فلا يحزن ابدا ۱۲ جمل ۴ قوله بل ياجرهم فى المصباح اجره الله اجرا من باب ضرب وقتل واجره بالمد لغة ثالثة اذا اثابه ۱۲ ۵ قوله دعاءه بالخروج للقتال وكان هذا الدعاء فى يوم الاحد التالى ليوم احد الذى هو يوم السبت وهذا اشارة الى غزوة حمراء الاسد وقوله وتواعدوا مع النبى الخ اشارة الى غزوة بدر الصغرى الثالثة وكانت فى شعبان من السنة الرابعة واحد كانت فى شوال من السنة الثالثة فقوله الذين استجابوا لله والرسول الخ اشارة الى غزوة حمراء الاسد وتقدم انها كانت فى اليوم التالى ليوم احد وقوله الذين قال لهم الناس الخ اشارة الى غزوة بدر الثالثة فكلام الشارح فيه تخليط فقوله بالخروج للقتال كان فى اليوم التالى ليوم احد وقوله وتواعدوا مع النبى صلى الله عليه وسلم وذلك التواعد كان فى احد حين شرع ابو سفيان فى الانصراف منها فهذه صارت غزوات ثلاثة احدها غزوة احد وثانيها غزوة حمراء الاسد كانت متصلة بغزوة احد وثالثها غزوة بدر الصغرى وقعت بعدها بسنة والغزوة اى الخروج للقتال ان لم يقع قتال ۱۲ من روح البيان وا لجمل ۶ قوله وتواعدوا مع النبى الخ معطوف على لما اراد فالضمير عائد الى ابى سفيان واصحابه وقوله من يوم احد ظرف لتواعدوا فالتواعد كان فى يومها كما تقدم روى ان ابا سفيان نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج ابو سفيان فى اهل مكة حتى نزل مر الظهران فالقى الله الرعب فى قلبه فبدا له ان يرجع فلقى نعيم بن مسعود الاشجعى وقد قدم معتمرا فقال يا نعيم انى واعدت محمدا ان نلتقى بموسم بدر وان هذا عام جدب ولا يصلح لنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدا لى ان اخرج اليه واكره ان يخرج محمد ولا اخرج انا فيزيدهم ذلك جراءة ولان يكون الخلف من قبلهم احب الى من ان يكون من قبلى فالحق بالمدينة فثبطهم واعلمهم انى فى جمع كثير ولا طاقة لهم بنا ولك عندى عشرة من الابل اضعها فى يد سهيل بن عمرو ويضمنها فجاء سهيل فقال له نعيم يا ابا يزيد تضمن لى ذلك وانطلق الى محمد واثبطه فقال نعم فخرج نعيم حتى اتى المدينة فوجد الناس يتجهزون لميعاد ابى سفيان فقال اين تريدون فقالوا واعدنا ابو سفيان بموسم بدر الصغرى ان نقتتل بها فقال بئس الرأى لانهم اتوكم فى دياركم وقراركم فلم يلتفت منكم احد الا شريدا فتريدون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم والله لا يلتفت منكم احد فكره بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لاخرجن ولو وحدى اى ولو لم تخرج معى احد فخرج فى سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل ولم يلتفتوا الى ذلك القول حتى بلغوا بدر الصغرى وكانت موضع سوق للعرب يجتمعون فيها كل ايام ثمانية ايام فاقام النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه بها تلك المدة وصادفوا الموسم وباعوا ما كان معهم من التجارة فربحوا ۱۲ خطيب ۷ قوله من يوم احد قال البغوى قال مجاهد وعكرمة نزلت هذه الآية فى غزوة بدر الصغرى ۱۲ ۸ قوله منهم من للتبيين مثلها فى قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لان الذين استجابوا لله والرسول قد احسنوا كلهم واتقوا لا بعضهم ۱۲ ۹ قوله اجر عظيم هو مبتدأ والجار والمجرور قبله خبره والجملة خبر الذين استجابوا ۱۲ كمالين ۱۰ قوله قال لهم الناس الخ ان قيل المثبط هو نعيم الاشجعى فكيف قال الناس اجيب بانه من جنس الناس كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد او لانه انضم اليه ناس من المدينة واذاعوا كلامه ۱۲ بيضاوى ۱۱ قوله اى نعيم بن مسعود وهذا كان قبل اسلامه لانه هاجر يوم الخندق واطلق عليه الناس لانه من جنسه كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد او عليه ومن انضم اليه من اهل المدينة واذاعوا كلامه روى ان ابا سفيان نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا يوم موسم بدر القابل ان شئت فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج فى اهل مكة حتى نزل مر الظهران فانزل الله الرعب فى قلبه وبدا له ان يرجع فلقى نعيم بن مسعود قد قدم معتمرا فساله ذلك والتزم له عشرا من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال ان الناس قد جمعوا لكم ۱۲ ک ۱۲ قوله ذلك القول اى المقول الذى هو ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم او القول او نعيم ۱۲ مد ۱۳ قوله تصديقا وقال عليه السلام والله لاخرجن ولو لم يخرج معى احد فخرج فى سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل ۱۲ مد ۱۴ قوله كافينا يعنى ان حسب بمعنى المحسب من احسبه اذا كفاه قال الزمخشرى ويدل على ذلك انه لا يفيد بالاضافة تعريفا فى قولك هذا رجل حسبك ۱۲ ۱۵ قوله فانقلبوا معطوف على مقدر دل عليه السياق وهو قول الشارح وخرجوا مع النبى عليه السلام ۱۲ ۱۶ قوله لم يمسسهم وهو حال من الضمير فى انقلبوا وكذا بنعمة والتقدير فرجعوا من بدر منعمين بريئين من سوء ۱۲ ۱۷ قوله واتبعوا رضوان الله يجوز فى هذه الجملة وجهان احدهما انها معطوف على انقلبوا والثانى انها حال من فاعل انقلبوا ويقدر حينئذ قد اى قد اتبعوا ۱۲ ج ۱۸ قوله يخوف جملة مستانفة بيان لشيطنته والشيطان صفة لاسم الاشارة ويخوف الخبر ۱۲ مد ۱۹ قوله كم يشير الى ان قوله اولياءه مفعول ثان والاول محذوف وقيل المراد باولياءه المنافقون فهو مفعول اول ۱۲ ک ۲۰ قوله ان كنتم مؤمنين لان الايمان يقتضى ان يؤثر العبد خوف الله على خوف غيره ۱۲ مد ۲۱ قوله ولا يحزنك نزلت تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ۱۲ صاوى ۲۲ قوله يقعون فيه اشار بذلك ان يسارعون مضمن معنى يقعون فعداه بفى اشارة الى انهم تلبسوا بالكفر وليسوا بخارجين عنه ۱۲ صاوى ۲۳ قوله انفسهم والمراد بانهم لن يضروا الله اى اولياء الله يعنى لا يضرون بمسارعتهم فى الكفر الا انفسهم ووباله ذلك عائدا على غيرهم ثم بين كيفية عود الوبال عليهم بقوله يريد الله الخ ۱۲ مد ۲۴ قوله يريد الله الخ هذه الآية تدل على ارادة الكفر والمعاصى لان ارادة ان لا يكون لهم ثواب فى الآخرة لا تكون بدون ارادة كفرهم ومعاصيهم ۱۲ مدارک ۲۵ قوله اخذوه بدله اى كفروا ولم يؤمنوا وهذا تعميم للكفرة بعد تخصيص المنافقين او تكرير للتاكيد لان هذه الآية مساوية لما قبلها لفظا فى لن يضروا الله شيئا ومعنى فى الباقى اذ معنى يسارعون فى الكفر مساو لمعنى اشتروا الكفر بالايمان ۱۲ جمل۔

شَيْئًا ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ مولم وَلَا يَحْسَبَنَّ بالياء والتاء الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي أي املاءنا لَهُمْ بتطويل الاعمار وتاخيرهم خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ ۚ وأنّ ومعمولها سدّت مسد المفعولين في قراءة التحتانية ومسد الثاني في الاخرى إِنَّمَا نُمْلِي نمهل لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا ۚ بكثرة المعاصي وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ ذو اهانة في الاخرة مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ ليترك الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ ايها الناس عَلَيْهِ من اختلاط المخلص بغيره حَتَّىٰ يَمِيزَ بالتخفيف والتشديد يفصل الْخَبِيثَ المنافق مِنَ الطَّيِّبِ المؤمن بالتكاليف الشاقة المبينة لذلك ففعل ذلك يوم احد وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ فتعرفوا المنافق من غيره قبل التمييز وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي يختار مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ۖ فيطلعه على غيبه كما اطلع النبي صلى الله عليه وسلم على حال المنافقين فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا النفاق فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ وَلَا يَحْسَبَنَّ بالتاء والياء الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ اي بزكاته هُوَ اي بخلهم خَيْرًا لَهُمْ ۖ مفعول ثان والضمير للفصل والاول بخلهم مقدرا قبل الموصول على الفوقانية وقبل الضمير على التحتانية بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ ۖ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ اي بزكاته من المال يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ بان يجعل حية في عنقه تنهشه كما ورد في الحديث وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ يرثهما بعد فناء اهلهما وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بالتاء والياء خَبِيرٌ ۝ فيجازيكم به لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ۘ وهم اليهود قالوه لما نزل مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وقالوا لو كان غنيا ما استقرضنا سَنَكْتُبُ نامر بكتب مَا قَالُوا في صحائف اعمالهم ليجازوا عليه وفي قراءة بالياء مبنيا للمفعول وَقَتْلَهُمُ بالنصب والرفع الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ بالنون والياء اي الله لهم في الاخرة على لسان الملئكة ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ النار ويقال لهم اذا القوا فيها ذَٰلِكَ العذاب بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ عبر بها عن الانسان لان اكثر الافعال تزاول بهما وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اي بذي ظلم لِلْعَبِيدِ ۝ فيعذبهم بغير ذنب الَّذِينَ نعت للذين قبله قَالُوا لمحمد إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا في التوراة أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ نصدقه حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ ۗ فلا نؤمن لك حتى تأتينا به وهو ما يتقرب به الى الله تعالى من نعم وغيرها فان قبل جاءت نار بيضاء من السماء فاحرقته والا بقي مكانه وعهد الى بني اسرائيل ذلك الا في المسيح ومحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى قُلْ لهم توبيخا قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ بالمعجزات وَبِالَّذِي قُلْتُمْ كزكريا ويحيى فقتلتموهم والخطاب لمن في زمن نبينا وان كان الفعل لاجدادهم لرضاهم به فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

ع ١٨ ۹ — وقف لازم

ف قوله شيئا هو نصب على المصدر اي شيئا من الضرر الآية الاولى فيمن نافق من المتخلفين او ارتد عن الاسلام والثانية في جميع الكفار او على العكس ١٢ مد ف٢ قوله ولهم عذاب اليم انما وصف العذاب هنا بكونه اليما لان من اشترى سلعة وخسر فيها تألم منها ووصفه فيما تقدم بالعظيم لان المسارعة للشئ تقتضي عظمه ١٢ صاوي ف٣ قوله بالياء والتاء اي فيها قراءتان سبعيتان فعلى التاء الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله الذين كفروا مفعول اول لتحسبن وقوله انما نملي لهم في محل المفعول الثاني وهو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تظنن ان اهمال الكافر بطول عمره واكله من رزق الله ومقاتلته في اولياء الله خيرله وانما اهماله ليزدادوا اثما وجرما ١٢ صاوي ف٤ قوله الذين كفروا فيمن قرأ بالياء رفع اي لا يحسبن الكافرون وان مع اسمه وخبره في قوله تعالى انما نملي لهم خير لانفسهم في موضع المفعولين ليحسبن والتقدير ولا يحسبن الذين كفروا املاء تاخيرا لانفسهم وما مصدرية وكان حقها في قياس علم الخط ان تكتب مفصولة ولكنها وقعت في الامام متصلة فلا يخالف وفيمن قرأ بالتاء نصب اي ولا تحسبن الكافرين انما نملي لهم خير الانفسهم بدل من الكافرين اي ولا تحسبن انما نملي للكفرين خيرلهم وان مع ما في حيزه ينوب عن المفعولين والاملاء لهم امهالهم واطالة عمرهم ١٢ مدارك ف٥ قوله اي املاءنا يشير الى ما مصدرية وكان حقها ان تفصل في الخط لكنها وقعت متصلة في الامام والاملاء الامهال واطالة العمر ١٢ ك ف٦ قوله سدت مسد المفعولين اي لقوله لا يحسبن والفاعل هو الذين كفروا وقوله ومسد الثاني الخ اي معمول ان قائم مقام المفعول الثاني لقوله ولا تحسبن والمفعول الاول هو الذين كفروا والفاعل ضمير المخاطب وهو النبي صلى الله عليه وسلم وعبارة ابي البقاء ولا يحسبن الخ يقرأ بالياء وفاعله الذين كفروا واما المفعولان فالقائم مقامها قوله انما نملي لهم الخ فان وما عملت فيه تسد مسد المفعولين عند سيبويه اه وقوله في الاخرى اي في قراءة اخرى وهي ان تقرأ لا تحسبن بالفوقانية ١٢ ف٧ قوله انما نملي لهم في هذه الجملة وجهان احدهما انها مستانفة تعليل للجملة قبلها كانه قيل ما بالهم يحسبون الاملاء خيرا لهم فقيل انما نملي لهم ليزدادوا اثما وان هذه مكفوفة بما ولذلك كتبت متصلة على الاصل ولا يجوز ان تكون موصولة اسمية او حرفية لان لام كي لا يصح وقوعها خبر المبتدأ ولا النواسخ والوجه الثاني ان هذه الجملة تكرير للاولى ١٢ ج ف٨ قوله بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يذعن لها الا المخلصون من بذل الاموال والانفس ١٢ ف٩ قوله بزكاته اشارة الى تقدير مضاف ١٢ ف١٠ قوله والاول اي المفعول الاول بخلهم مقدر فتقديره ولا تحسبن بخل الذين يبخلون وفي الجمل وفي تقدير مجموع المضاف والمضاف اليه على الفوقانية مسامحة اذ المقدر عليها لفظ بخل فقط فيقدر مضافا للذين ولا يقدر معه ضمير لئلا يلزم اضافة الشئ مرتين واما على قراءة التحتانية فيقدر مجموع المضاف والمضاف اليه ١٢ ف١١ قوله وقبل الضمير على التحتانية فيكون تقديره ولا يحسبن الذين يبخلون بخلهم هو خيرا لهم ١٢ ف١٢ قوله سيطوقون تفسير لقوله بل هو شر لهم اي سيجعل مالهم الذي منعوه عن الحق طوقا في اعناقهم لما جاء في الحديث من منع زكوة ماله يصير حية ذكرا اقرع له نابان فيطوق في عنقه فتنهشه يدفعه الى النار ١٢ كمالين ف١٣ قوله ولله ميراث السموات الخ قال الاكثرون ان معناه انه يفنى اهل السموات والارض ويفنى الاملاك ولا مالك الا الله فجرى هذا مجرى الوراثة قال ابن الانباري ويقال ورث فلان علم فلان اذا انفرد به بعد ان كان مشاركا فيه وقال تعالى وورث سليمان داود لانه انفرد بذلك بعد ان كان داود مشاركا فيه اه اقول صورة الميراث ومجازه قبل فناء الخلق يثبت ويطلق فيما بيننا ايضا واما بعد فناء الخلق فيرتفع صورة الميراث ومجازه ايضا عنا ويختص الميراث لله سبحانه تعالى حقيقة وصورة والله سبحانه اعلم ١٢ ف١٤ قوله لقد سمع الله اللام موطئة لقسم محذوف اي والله لقد سمع الخ وسبب ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما امرهم بالدخول في الاسلام واقام الصلوة وايتاء الزكوة وان يقرضوا الله قرضا حسنا قال كبراء اليهود حيي بن اخطب وكعب بن اشرف وفنحاص بن عاذوراء لابي بكر الصديق حين امرهم بما ذكر على لسان رسول ان الله فقير ونحن اغنياء ولو كان غنيا ما استقرضنا ومعنى سمعه علمه واحصاؤه والمجازاة عليه ١٢ صاوي ف١٥ قوله وهم اليهود اي فرقة منهم وهم فنحاص وكعب بن اشرف وحيي بن اخطب وغيره ١٢ ف١٦ قوله بالنصب اي على قراءة النون والرفع على قراءة الياء اه جمل اي يقرأ قتلهم بالرفع عطفا على الموصول ويقول بياء الغيبة وقتلهم بالنصب عطفا على ما التي هي منصوبة المحل ونقول بالنون اه وفي ابي البقاء سنكتب ما قالوا يقرأ بالنون وما قالوا منصوب به وقتلهم معطوف عليه ويقرأ بالياء وقتلهم بالرفع وهو ظاهر اه اي لانه معطوف على محل الرفع وهو ما قالوا على تقدير سيكتب بالياء ونحوها وفي معالم التنزيل قرأ حمزة سيكتب بضم الياء وقتلهم برفع اللام ويقول بالياء ١٢ ف١٧ قوله اي الله تفسير للفاعل على قراءة الياء واما على قراءة النون فالمناسب في تفسيره ان يقول اي نحن ويصح ان يكون تفسيرا على القراءتين نظرا للمعنى ١٢ جمل ف١٨ قوله عبر بها عن الانسان يعني ففي الكلام مجاز مرسل من اطلاق اسم الجزء وارادة الكل ويشترط في هذا المجاز ان يكون لهذا الجزء خصوصية من بين سائر الاجزاء في مدخلية الفعل المنسوب وفي فعل الكسب خصوصية خاصة للايدي من بين سائر اجزاء بدن الانسان فاذا اطلق اليد واريد بها الانسان حصل المجاز المرسل ١٢ ملخص من الجمل ف١٩ قوله عبر بها عن الانسان وكان الاحسن ان يقول عبر بها عن النفس كما عبر بها اكثر المفسرين وقوله تزاول بها مزاولة رسيدن بكارے وتزاولوا اي تعالجوا ١٢ صراح ف٢٠ قوله لان اكثر الافعال اولانه يقال الآمر بالشئ فاعله فذكر الايدي للتحقيق يعني انه فعل بنفسه لا غيره بامره ١٢ كمالين ف٢١ قوله ليس بظلام للعبيد فان قيل ظلام للمبالغة المقتضية للتكثير فهو اخص من ظالم ولا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم فاجاب القاضي عنه بان العذاب الذي توعد بان يفعله بهم لو كان ظلما لكان عظيما فنفاه على حد عظمه لو كان ثابتا اه من الكبير وبانه لما قوبل بالعبيد وهم كثيرون ناسب ان يقابل الكثير بالكثير وبان الظلام من معاني النسب فيكون ظلام بمعنى ذي ظلم كما في عطار وبزاز اه خطيب وقد يورد لمجرد معنى اسم الفاعل بدون لحاظ المبالغة كالطباخ والحداد وصباغ وحمال ١٢ ف٢٢ قوله نعت الخ او بدل من الذين قالوا ونصب باضمار اعني او رفع باضمار هم ١٢ ك ف٢٣ قوله جاءت نار بيضاء الخ كما كان عليه امر انبياء بني اسرائيل حيث كان يقرب بالقربان فيقوم النبي فيدعوا فتنزل نار من السماء فتأكل اي تحيله الى طبعها بالاحراق ١٢ ابو السعود ف٢٤ قوله الا في المسيح ومحمد صلى الله عليه وسلم قال السدي ان هذا الشرط جاء في التوراة ولكنه مع شرط وذلك انه تعالى قال في التوراة من جاءكم يزعم انه نبي فلا تصدقوه حتى ياتيكم بقربان تاكله النار الا المسيح ومحمدا عليهما السلام فانهما اذا اتيا فامنوا بهما فانهما ياتيان بغير قربان تاكله النار ١٢ كبير ف٢٥ قوله وبالذي قلتم وهو الاتيان بالقربان ١٢ ف٢٦ قوله والخطاب لمن في زمن نبينا اي بقوله جاءكم وبقوله قلتم وبقوله قتلتموهم وبقوله ان كنتم ١٢ ج ف٢٧ قوله ان كان الفعل لاجدادهم اي فعل القتل للانبياء ١٢ ج

فی انکم تؤمنون عند الاتیان بہ ﴿فَاِنْ كَذَّبُوْكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَآءُوْ بِالْبَيِّنٰتِ﴾ المعجزات ﴿وَالزُّبُرِ﴾ کصحف ابراھیم ﴿وَالْكِتٰبِ﴾ وفی قراءۃ باثبات الباء فیہما ﴿الْمُنِيْرِ﴾ الواضح ھو التوراۃ والانجیل فاصبر کما صبروا ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ؕ وَاِنَّمَا تُوَفَّوْنَ اُجُوْرَكُمْ﴾ جزاء اعمالکم ﴿يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ فَمَنْ زُحْزِحَ﴾ بعد ﴿عَنِ النَّارِ وَاُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ نال غایۃ مطلوبہ ﴿وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ﴾ ای العیش فیہا ﴿اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُوْرِ﴾ الباطل یتمتع بہ قلیلا ثم یفنی ﴿لَتُبْلَوُنَّ﴾ حذف منہ نون الرفع لتوالی النونات والواو ضمیر الجمع لالتقاء الساکنین لتختبرن ﴿فِیْۤ اَمْوَالِكُمْ﴾ بالفرائض فیہا والجوائح ﴿وَاَنْفُسِكُمْ﴾ بالعبادات والبلاء ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ الیہود والنصاری ﴿وَمِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْۤا﴾ من العرب ﴿اَذًى كَثِيْرًا ؕ﴾ من السب والطعن والتشبیب بنسائکم ﴿وَاِنْ تَصْبِرُوْا﴾ علی ذلک ﴿وَتَتَّقُوْا﴾ اللہ ﴿فَاِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ﴾ ای من معزوماتہا التی یعزم علیہا لوجوبہا ﴿وَ﴾ اذکر ﴿اِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ﴾ ای العہد علیہم فی التوراۃ ﴿لَتُبَيِّنُنَّهٗ﴾ ای الکتاب ﴿لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُوْنَهٗ﴾ بالتاء والیاء فی الفعلین ﴿فَنَبَذُوْهُ﴾ طرحوا المیثاق ﴿وَرَآءَ ظُهُوْرِهِمْ﴾ فلم یعملوا بہ ﴿وَاشْتَرَوْا بِهٖ﴾ اخذوا بدلہ ﴿ثَمَنًا قَلِيْلًا ؕ﴾ من الدنیا من سفلتہم برئاستہم فی العلم فکتموہ خوف فوتہ علیہم ﴿فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُوْنَ﴾ شراؤھم ھذا ﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾ بالتاء والیاء ﴿الَّذِيْنَ يَفْرَحُوْنَ بِمَاۤ اَتَوْا﴾ فعلوا من اضلال الناس ﴿وَّيُحِبُّوْنَ اَنْ يُّحْمَدُوْا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوْا﴾ من التمسک بالحق وھم علی ضلال ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ﴾ بالوجہین تاکید ﴿بِمَفَازَةٍ﴾ بمکان ینجون فیہ ﴿مِّنَ الْعَذَابِ﴾ فی الآخرۃ بل ھم فی مکان یعذبون فیہ وھو جہنم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ﴾ مؤلم فیہا ومفعولا یحسب الاولی دل علیہما مفعولا الثانیۃ علی قراءۃ التحتانیۃ وعلی الفوقانیۃ حذف الثانی فقط ﴿وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ﴾ خزائن المطر والرزق والنبات وغیرھا ﴿وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِيْرٌ﴾ ومنہ تعذیب الکافرین وانجاء المؤمنین ﴿اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾ وما فیہما من العجائب ﴿وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ بالمجیء والذھاب والزیادۃ والنقصان ﴿لَاٰيٰتٍ﴾ دلالات علی قدرتہ تعالی ﴿لِّاُولِی الْاَلْبَابِ﴾ لذوی العقول ﴿الَّذِيْنَ﴾ نعت لما قبلہ او بدل ﴿يَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ قِيٰمًا وَّقُعُوْدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِهِمْ﴾ مضطجعین ای فی کل حال وعن ابن عباس یصلون کذلک حسب الطاقۃ ﴿وَيَتَفَكَّرُوْنَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ﴾ لیستدلوا بہ علی قدرۃ صانعہما یقولون ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا﴾ الخلق الذی نراہ ﴿بَاطِلًا ۚ﴾ حال عبثا بل دلیلا علی کمال قدرتک ﴿سُبْحٰنَكَ﴾ تنزیہا لک عن العبث ﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ ﴿رَبَّنَاۤ اِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ﴾ للخلود فیہا ﴿فَقَدْ اَخْزَيْتَهٗ ؕ﴾ اھنتہ ﴿وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ﴾ الکافرین فیہ

۱۹ ع ۹ ۱۰ ﴿بهما﴾

فاز للتہ والفضحتہ وابلغت فی اخزائہ ۱۲

---

۵۱ قولہ فان کذبوک ای داموا علی تکذیبک وجواب الشرط محذوف قدرہ المفسر بقولہ فاصبر کما صبروا والمناسب ذکرہ بلصقہ واما فقد کذب الرسل دلیل الجواب ولا یصح ان یکون جوابا لانہ ماض بالنسبۃ للشرط وھذا تسلیۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ باثبات الباء فیہما ای فی الزبر والکتاب ھذا ما نقلہ صاحب الجمل واما غیرہ فقال ای فی البینات والزبر فیقرأ بالبینات وبالزبر والزبر الکتب واحدہا زبور وکل کتاب فیہ الحکمۃ زبور واصلہ من الزبر وھو الزجر لانہ یزجر عن الباطل ۱۲ ۵۳ قولہ کل نفس خبر وجاز الابتداء بالنکرۃ لما فیہ من العموم والمعنی لا یحزنک تکذیبہم ایاک فمرجع الخلق الی فاجازیہم علی الصبر وذلک قولہ وانما الخ ۱۲ مد ۵۴ قولہ کل نفس ذائقۃ الموت یدل ان النفوس لا تموت بموت البدن لانہ جعل النفس ذائقۃ الموت والذائق لابد ان یکون باقیا حال حصول الذوق والمعنی ان کل نفس ذائقۃ موت البدن ۱۲ کبیر ۵۵ قولہ وانما توفون اجورکم لان بعد ھذہ الدار دارا یتمیز فیہا الکافر والمومن والعاصی والمطیع ویجازی کل بما یستحقہ ۱۲ ۵۶ قولہ جزاء اعمالکم ای تعطون ثواب اعمالکم علی الکمال یوم القیمۃ فان الدنیا لیست بدار الجزاء ۱۲ مد ۵۷ قولہ بعد فی القاموس زحزحہ نحاہ عن موضعہ ودفعہ وجذبہ فی محلہ وزحزح عنہ باعدہ بالفرائض بتکلیف الانفاق ۱۲ ک ۵۸ قولہ متاع الغرور شبہ الدنیا بالمتاع الذی یدلس بہ علی المبتاع ویغر حتی یشتریہ ثم یتبین لہ فسادہ ورداءتہ والشیطان ھو المدلس الغرور وعن سعید بن جبیر انما ھذا لمن آثرہا علی الآخرۃ فاما من طلب الآخرۃ بہا فانہا متاع بلاغ وعن الحسن کخضرۃ النبات ولعب البنات لا حاصل لہ ۱۲ ک

۵۹ قولہ لتبلون آہ شروع فی تسلیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن معہ من المؤمنین عما سیلقونہ من جہۃ الکفرۃ من المکارہ لیوطنوا انفسہم علی احتمالہ ۱۲ ج ۶۰ قولہ حذف منہ نون الرفع لتوالی النونات اصلہ لتبلوون زیدت نون التاکید فحذف نون الاولی للرفع وھی نون الاعرابی ۱۲ ۶۱ قولہ والجوائح جمع جائحۃ بالجیم والحاء المہملۃ فی آخرہ وھی الآفۃ التی تصل الی الثمر کالغرق والحرق ۱۲ ک ۶۲ قولہ والبلاء وما یرد علیہا من انواع المخاوف والمصائب وھذہ الآیۃ دلیل علی ان النفس ھی الجسم المعاین دون ما فیہ من المعنی الباطل کما قال بعض اہل الکلام والفلاسفۃ کذا فی شرح التاویلات ۱۲ مد ۶۳ قولہ والتشبیب ھو ذکر اوصاف الجمال وکان یفعل ذلک کعب بن الاشرف بنساء المؤمنین ۱۲ جمل ۶۴ قولہ وان تصبروا خوطب المؤمنون بذلک لیوطنوا انفسہم علی احتمال ما سیلقون من الشدائد والصبر علیہا حتی اذا لقوہا وھم مستعدون لا یرہقہم ما یرہق من تصیبہ الشدۃ بغتۃ فینکرہا وتشمئز منہا نفسہ ۱۲ ک ۶۵ قولہ ای من معزوماتہا الخ اشارۃ الی جعل المصدر بمعنی اسم المفعول ای المعزوم علیہ وجمعہ لاضافتہ الی الامور واصلہ ثبات الرای علی الشیء الی امضائہ ۱۲ من الجمل ۶۶ قولہ فی الفعلین وھما لتبیننہ ولا یکتمونہ اشارۃ الی القراءتین ۱۲ من الکرخی ۶۷ قولہ فلم یعملوا وھو دلیل علی انہ یجب علی العلماء ان یبینوا الحق للناس وما علموہ وان لا یکتموا منہ شیئا لغرض فاسد من تسہیل علی الظلمۃ وتطییب لنفوسہم اولجر منفعۃ او دفع اذیۃ او لبخل بالعلم وفی الحدیث من کتم علما عن اہلہ الجم بلجام من نار ۱۲ مد ۶۸ قولہ شراؤھم فاعل بئس وقولہ ھذا ھو المخصوص بالذم ۱۲ ۶۹ قولہ فعلوا اشارۃ الی ان المراد من اتی فعل لانہ یاتی بمعنی اعطی وغیرہ ۱۲ کرخی ۷۰ قولہ بالوجہین ای بالفوقیۃ والتحتیۃ وحذف مفعولا تحسب الاولی دل علیہما مفعول الثانیۃ علی القراءۃ التحتانیۃ کانہ قیل ولا یحسبن الذین یفرحون انفسہم بمفازۃ وعلی الفوقانیۃ حذف الثانی فقط ای بمفازۃ والمفعول الاول الذین یفرحون والخطاب فیہ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ک ۷۱ قولہ ومفعولا یحسب الاولی الخ ای مفعولان یحسبن الاولی محذوفان یدل علیہما مفعولا موکدہ وھو یحسبن الثانیۃ فالفاعل یحسبن الاولی قولہ الذین والمفعولان انفسہم بمفازۃ ۱۲ ۷۲ قولہ وعلی الفوقانیۃ حذف الثانی فقط فالفاعل لا تحسبن الضمیر المخاطب والذین مفعول اول والثانی مقدر تقدیرہ بمفازۃ من العذاب ۱۲ ۷۳ قولہ ان فی خلق السموات والارض سبب نزولہا ان کفار مکۃ قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ائتنا بآیۃ تدل علی ان اللہ واحد فقال اللہ تعالی ردا علیہم ان فی خلق السموات الی آخرہ ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ لذوی العقول آہ ای الذین یفتحون بصائرہم للنظر والاستدلال والاعتبار ولا ینظرون الیہا نظر البہائم غافلین عما فیہا من عجائب الفطر وفی النصائح املأ عینیک من زینۃ ھذہ الکواکب واجلہا فی جملۃ ھذہ العجائب متفکرا فی قدرۃ مقدرہا متدبرا حکمۃ مدبرہا قبل ان یسافر بک القدر ویحال بینک وبین النظر ۱۲ س ۷۵ قولہ ای فی کل حال اشارۃ الی ان المراد من الآیۃ العموم وانما ذکرت ھذہ الثلاثۃ لانہا الاغلب اھ وفی تفسیر محی الدین بن العربی الذین یذکرون اللہ فی جمیع الاحوال وعلی جمیع الہیئات ۷۶ قولہ وعن ابن عباس ای فی معنی یذکرون فمعناہ عندہ یصلون وقولہ کذلک ای قیاما وقعودا وعلی جنوبہم وقولہ حسب الطاقۃ اشارۃ الی الترتیب وانہ یجب تقدم القیام ثم القعود ثم الاضطجاع فلا تصح صلاۃ الفرض من القعود مع القدرۃ علی القیام ولا من الاضطجاع مع القدرۃ علی القعود اہ جمل واعلم ان الآیۃ تدل علی جواز ذکر اللہ تعالی قائما ولہذا قال المشائخ ولا باس ان یقوموا ویتردوا کما نقلوہم ولا یتحرکوا فی ذلک ولا یستظہروا بحال لیس عندہم منہ حقیقۃ والحاصل ان التوحید اذا قرن بالآداب فلیس لہ وضع مخصوص یجوز قائما وقاعدا ومضطجعا ولکن ورد فی الاحادیث ما یدل علی استحباب الاخفاء فی ذکر اللہ وذکر الشارح الکشاف ان ھذا بحسب المقام والشیخ المرشد یامر المبتدی برفع الصوت لتنقلع عن قلبہ الخواطر الراسخۃ فیہ کذا فی شرح المشارق ویوافقہ ما ذکر فی المظہر حیث قال الذکر برفع الصوت جائز بل مستحب اذا لم یکن عن ریاء لیغتنم الناس باظہار الدین ووصول برکۃ الذکر علی السامعین فی الدور والبیوت والحوانیت ویوافقہ الذاکر من سمع صوتہ ویشہد لہ یوم القیامۃ کل رطب ویابس سمع صوتہ کذا فی روح البیان والیضا فیہ واذا کانوا مجتمعین علی الذکر فالاولی فی حقہم رفع الصوت بالذکر والقوۃ فانہ اکثر تاثیرا فی رفع الحجب ومن حیث الثواب فلکل واحد ثواب ذکر نفسہ وسماع ذکر رفقائہ اھ وفی رد المحتار اقول اضطرب کلام صاحب البزازیۃ فی ذلک فتارۃ قال انہ حرام وتارۃ قال انہ جائز وفی الفتاوی الخیریۃ من الکراہیۃ والاستحسان جاء فی الحدیث ما اقتضی طلب الجہر بہ نحو ان ذکرنی فی ملأ ذکرتہ فی ملأ خیر منہم رواہ الشیخان وھناک احادیث اقتضت طلب الاسرار والجمع بینہما بان ذلک یختلف باختلاف الاشخاص والاحوال کما جمع بذلک بین احادیث الجہر والاخفاء بالقراءۃ ولا یعارض ذلک حدیث خیر الذکر الخفی لانہ حیث خیف الریاء او تاذی المصلین او النیام فان خلا مما ذکر فقال بعض اہل العلم ان الجہر افضل لانہ اکثر عملا ولتعدی فائدتہ الی السامعین ویوقظ قلب الذاکر فیجمع ہمہ الی الفکر ویصرف سمعہ الیہ ویطرد النوم ویزید النشاط ۱۲ ۷۷ قولہ حسب الطاقۃ لحدیث عمران بن حصین عند البخاری صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلی جنب ۱۲ ک ۷۸ قولہ یقولون یشیر الی ان قولہ ربنا آہ بتقدیر القول ۱۲ ک ۷۹ قولہ حال ای من المفعول بہ وھو ھذا تقدیرہ ما خلقت ھذا خالیا عن حکمۃ ۱۲ ۸۰ قولہ فقنا والفاء دخلت بمعنی الجزاء تقدیرہ اذا نزہناک فقنا ۱۲ مد ۸۱ قولہ للخلود فیہا للخلود جواب عن سوال مقدر تقدیرہ ان قولہ تعالی یوم لا یخزی اللہ النبی الی آخرہ یقتضی ان جمیع المؤمنین غیر مخزیین مع ان بعض العصاۃ منہم یدخل النار تطہیرا لما اقترفوہ وھذہ الآیۃ تدل علی ان من دخل النار مخزی وان کان مومنا فاجاب المفسر بحمل الآیۃ علی الکفار وارتفع استمساک المعتزلۃ علی ان صاحب الکبیرۃ غیر مومن ۱۲ صاوی وغیرہ۔

۵۱ قوله اليه اي يشير الى ان اللام بمعنى الى كقوله الحمد لله الذي هدانا لهذا ۱۲ كبير فان قيل اي فائدة الجمع بين مناديا وينادي اجيب بانه ذكر النداء مطلقا ثم مقيدا بالايمان تفخيما لشان المنادي لانه لا منادي اعظم من مناد ينادي للايمان ۱۲ خطيب ۵۲ قوله وهو محمد اي فاسناد النداء اليه حقيقي قوله والقرآن اي فاسناد النداء اليه مجازي والمعنى منادي به ۱۲ ك ۵۳ قوله بان اشار الى ان ان مصدرية في موضع نصب على حذف حرف الجر ويصح كونها تفسيرية فيكون اي آمنوا ۱۲ ابو السعود ۵۴ قوله فاغفر لنا ذنوبنا اي كبائرنا وقوله كفر عنا سيئاتنا اي صغائرنا فانها مكفرة عن مجتنب الكبائر ۱۲ روح ۵۵ قوله في جملة الابرار اي معدودين ومحسوبين في جملة الابرار اي منهم وانما احتيج الى هذا التقدير لعدم امكان التوفي معهم اذ بعضهم تقدم وبعضهم لم يوجد والمراد في سلكهم على سبيل الكناية فانه اذا كان منخرطا في سلكهم لا يكون مع غيرهم ۱۲ من الكرخي وفي تفسير محي الدين بن عربي رح وتوفنا عن ذواتنا في صحبة الابرار من الابدال الذين توفاهم بذاتك عن ذواتهم لا الابرار الباقين على حالهم في مقام تجلي الصفات غير المتوفين بالكلية ۱۲ ۵۶ قوله على السنة رسلك اي فادان الكلام على حذف مضاف كقوله تعالى واسال القرية ۱۲ من الكرخي ۵۷ قوله ان يجعلهم من مستحقيه وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا الخ اي لان المدار على العاقبة وهي مجهولة او المقصود في الامتثال كما جرت عادة العلماء بالتثبيت او للمبالغة في التعبد والخشوع ۱۲ روح ۵۸ قوله مستحقيه آه وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا آه اي لان المدار على العاقبة وهي مجهولة آه شيخنا ۱۲ ج ۵۹ قوله لانهم الخ او لان معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم اسباب انجاز الميعاد او المراد ثبتنا على ما يوصلنا الى عدتك يؤيده قوله ولا تخزنا آه ۱۲ مد ۶۰ قوله وتكرير ربنا جواب عن سوال مقدر حاصله انه لم كرر لفظ ربنا خمس مرات فاجاب بانه مبالغة في التضرع اي الخضوع والتذلل ولما ورد انه الاسم الاعظم ۱۲ ۶۱ قوله مبالغة في التضرع عن جعفر الصادق رضي الله عنه من حزبه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف واعطاه ما اراد وقرأ الآيات ۱۲ مد ۶۲ قوله الوعد اشارة به الى ان الميعاد اسم مصدر بمعنى الوعد لا بمعنى الموضع ۱۲ كرخي ۶۳ قوله اي باني بهذا قراءة ابي رضي الله عنه والباء سببية وفي السمين اي لا اضيع عمل عامل الجمهور على فتح ان والاصل باني ۱۲ ملخصا من الجمل ۶۴ قوله فالذين هاجروا مبتدأ وهو تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم كانه قال فالذين عملوا هذه الاعمال السنية الفائقة وهي المهاجرة عن اوطانهم فارين الى الله بدينهم الى حيث يامنون عليه فالهجرة كائنة في آخر الزمان كما كانت في اول الاسلام ۱۲ مد ۶۵ قوله واخرجوا من ديارهم يشير بذلك الى ان الاخراج قهري لانه وان كان في الظاهر طائع الا انه في الباطن مكره ۱۲ ۶۶ قوله من ديارهم التي ولدوا فيها ونشأوا ۱۲ مدارك ۶۷ قوله بتقديمه اي بتقديم قتلوا على قاتلوا لان الواو لا يوجب ترتيبا ولان المراد لما قتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا ۱۲ ك ۶۸ قوله استرها اشارة به الى ان الكفر ههنا بمعنى اللغوي والستر ۱۲ ۶۹ قوله لاكفرن اي لاثيبنهم بالتكفير اثابة وضع ثوابا موضع الاثابة والا فهو في الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء وقيل انه حال من جنات اي موصوفا او من ضمير المفعول اي مثابين وقيل بدل من جنات فيه التفات من التكلم الى الغيبة ۱۲ ك ۷۰ قوله فيما نرى من الخير الخ اي كانوا يتجرون ويتنعمون فقال بعض المؤمنين هذه الكلمة فنزلت ۱۲ كبير ۷۱ قوله لا يغرنك الخطاب لكل احد او للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لانه قدوة القوم ومقدمهم فخاطب لشيء فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعا فكانه قيل لا يغرنكم ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غير مغرور بحالهم فاكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا تكونن من المشركين وهذا في النهي نظير قوله في الامر كقوله اهدنا الصراط المستقيم يا ايها الذين آمنوا آمنوا ۱۲ مد ۷۲ قوله هو يشير الى انه مبتدأ محذوف اي تقلبهم في البلاد متاع قليل ۱۲ مد ۷۳ قوله لكن الخ لكن للاستدراك يريد وهو لا استدراك اي لا بقاء لتمتعهم لكن ذلك للذين اتقوا ونزل في ابن سلام وغيره من مسلمة اهل الكتاب او في اربعين من اهل نجران واثنين وثلاثين من اهل الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فاسلموا ۱۲ مد ۷۴ قوله خالدين حال مقدرة من الضمير والعامل فيه ما في الظرف من معنى الاستقرار ۱۲ كذا في ابي السعود ۷۵ قوله ونصبه على الحال من جنات لتخصيصها بالوصف وقوله معنى الظرف وهو الاستقرار ۱۲ ابو السعود ۷۶ قوله من متاع الدنيا اشارة به الى ان خيرها للتفضيل وهو ظاهر ۱۲ كرخي ۷۷ قوله وان من اهل الكتاب قال ابن عباس وجابر وانس وقتادة نزلت في النجاشي ملك الحبشة واسمه اصحمة وهو بالعربية عطية وذلك انه لما مات النجاشي نعاه جبريل عليه السلام في اليوم الذي مات فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فصلوا على اخ لكم مات بغير ارضكم النجاشي فخرج الى البقيع وكشف له الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشي وصلى عليه واربع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على علج حبشي نصراني لم يره قط وليس على دينه فانزل الله هذه الآية ۱۲ معالم ۷۸ قوله لمن يؤمن بالله دخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما ۱۲ مد ۷۹ قوله والنجاشي وهو ملك الحبشة كان من النصارى اسمه اصحمة ومعناه بالعربية عطية الله ۱۲ من الخازن ۸۰ قوله مراعى فيه اي الحال لمذكور وهو الى خشعين ۱۲ ۸۱ قوله مرتين اي لايمانهم بكتابهم وبالقرآن وقوله كما في القصص اي في سورة القصص فيها يؤتون اجرهم مرتين ويؤتكم كفلين من رحمته ۱۲ من ابي السعود ۸۲ قوله سريع الحساب لكونه عالما بجميع المعلومات فيعلم مالكل واحد من الثواب والعقاب ۱۲ ۸۳ قوله اصبروا وقال جنيد رضي الله عنه الصبر حبس النفس على المكروه بنفي الجزع ۱۲ مد ۸۴ قوله وصابروا اي وغالبوا اعداء الله في الصبر ۱۲ خطيب ۸۵ قوله ورابطوا اصل المرابطة ان يربطوا هؤلاء خيولهم في الثغور ويربط اولئك خيولهم ايضا بحيث يكون كل واحد من الخصمين مستعد القتال اخر ۱۲ كبير

وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بتخصيص الخزي بهم من زائدة انصار اعوان يمنعهم من عذاب
الله ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي يدعو الناس للايمان اي اليه وهو محمد والقرآن ان اي بان آمنوا
بربكم فآمنا به ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر غط عنا سيئاتنا فلا تظهرها بالعقاب عليها وتوفنا اقبض
ارواحنا مع في جملة الابرار الانبياء والصالحين ربنا وآتنا اعطنا ما وعدتنا به على السنة رسلك من
الرحمة والفضل وسؤالهم ذلك وان كان وعده تعالى لا يخلف سؤال ان يجعلهم من مستحقيه لانهم لم يتيقنوا
استحقاقهم له وتكرير ربنا مبالغة في التضرع ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد الوعد
بالبعث والجزاء فاستجاب لهم ربهم دعاءهم اني اي باني لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او
انثى بعضكم كائن من بعض اي الذكور من الاناث وبالعكس والجملة مؤكدة لما قبلها اي هم سواء في
المجازاة بالاعمال وترك تضييعها نزلت لما قالت ام سلمة يا رسول الله لا اسمع الله ذكر النساء في
الهجرة بشيء فالذين هاجروا من مكة الى المدينة واخرجوا من ديارهم واوذوا في سبيلي ديني و
قاتلوا الكفار وقتلوا بالتخفيف والتشديد وفي قراءة بتقديمه لاكفرن عنهم سيئاتهم استرها بالمغفرة
ولادخلنهم جنت تجري من تحتها الانهار ثوابا مصدر من معنى لاكفرن مؤكد له من عند الله فيه
التفات عن التكلم والله عنده حسن الثواب الجزاء ونزل لما قال المسلمون اعداء الله فيما نرى من
الخير ونحن في الجهد لا يغرنك تقلب الذين كفروا تصرفهم في البلاد بالتجارة والكسب هو متاع
قليل يتمتعون به في الدنيا يسيرا ويفنى ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد الفراش هي لكن الذين
اتقوا ربهم لهم جنت تجري من تحتها الانهار خلدين فيها اي مقدرين الخلود فيها نزلا هو ما يعد للضيف ونصبه
على الحال من جنت والعامل فيها معنى الظرف من عند الله وما عند الله من الثواب خير للابرار من متاع
الدنيا وان من اهل الكتب لمن يؤمن بالله كعبد الله بن سلام واصحابه والنجاشي وما انزل اليكم اي القرآن و
ما انزل اليهم اي التوراة والانجيل خشعين حال من ضمير يؤمن مراعى فيه معنى من اي متواضعين لله
لا يشترون بايت الله التي عندهم في التوراة والانجيل من نعت النبي صلى الله عليه وسلم ثمنا قليلا من الدنيا بان يكتموها
خوفا على الرياسة كفعل غيرهم من اليهود اولئك لهم اجرهم ثواب اعمالهم عند ربهم يؤتونه مرتين كما في
القصص ان الله سريع الحساب يحاسب الخلق في قدر نصف نهار من ايام الدنيا يايها الذين امنوا
اصبروا على الطاعات والمصائب وعن المعاصي وصابروا الكفار فلا يكونوا اشد صبرا منكم ورابطوا اقيموا

على الجهاد وَاتَّقُوا اللّٰهَ في جميع احوالكم لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون بالجنة وتنجون من النار سورة النساء مدنية مائة وخمس او ست او سبع وسبعون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اي اهل مكة اتَّقُوْا رَبَّكُمُ اي عقابه بان تطيعوه الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَّاحِدَةٍ ادم وَّخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا حواء بالمد من ضلع من اضلاعه اليسرى وَبَثَّ فرق ونشر مِنْهُمَا من ادم وحواء رِجَالًا كَثِيْرًا وَّنِسَآءً كثيرة وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْ تَسَآءَلُوْنَ فيه ادغام التاء في الاصل في السين وفي قراءة بالتخفيف بحذفها اي تساءلون به فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض اسألك بالله وانشدك بالله وَاتقوا الْاَرْحَامَ ان تقطعوها وفي قراءة بالجر عطفا على الضمير في به وكانوا يتناشدون بالرحم اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيْبًا ۝ حافظا لاعمالكم فيجازيكم بها اي لم يزل متصفا بذلك ونزل في يتيم طلب من وليه ماله فمنعه وَاٰتُوا الْيَتٰمٰٓى الصغار الذين لا اب لهم اَمْوَالَهُمْ اذا بلغوا وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيْثَ الحرام بِالطَّيِّبِ الحلال اي تأخذوه بدله كما تفعلون من اخذ الجيد من مال اليتيم وجعل الردئ من مالكم مكانه وَلَا تَاْكُلُوْٓا اَمْوَالَهُمْ مضمومة اِلٰٓى اَمْوَالِكُمْ اِنَّهٗ اي اكلها كَانَ حُوْبًا ذنبا كَبِيْرًا ۝ عظيما ولما نزلت تحرجوا من ولاية اليتامى وكان فيهم من تحته العشر او الثمان من الازواج فلا يعدل بينهن فنزلت وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تُقْسِطُوْا تعدلوا فِي الْيَتٰمٰى فتحرجتم من امرهم فخافوا ايضا الا تعدلوا بين النساء اذا نكحتموهن فَانْكِحُوْا تزوجوا مَا بمعنى من طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ مَثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ اي اثنين اثنين وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا ولا تزيدوا على ذلك فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فيهن بالنفقة والقسم فَوَاحِدَةً انكحوها اَوْ اقتصروا على مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من الاماء اذ ليس لهن من الحقوق ما للزوجات ذٰلِكَ اي نكاح الاربعة فقط او الواحدة او التسري اَدْنٰٓى اقرب الى اَلَّا تَعُوْلُوْا ۝ تجوروا وَاٰتُوا اعطوا النِّسَآءَ صَدُقٰتِهِنَّ جمع صدقة مهورهن نِحْلَةً مصدر عطية عن طيب نفس فَاِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا تمييز محول عن الفاعل اي طابت انفسهن لكم عن شئ من الصداق فوهبنه لكم فَكُلُوْهُ هَنِيْٓـًٔا طيبا مَّرِيْٓـًٔا ۝ محمود العاقبة لا ضرر فيه عليكم في الاخرة نزل ردا على من كره ذلك وَلَا تُؤْتُوا ايها الاولياء السُّفَهَآءَ المبذرين من الرجال والنساء والصبيان اَمْوَالَكُمُ اي اموالهم التي في ايديكم الَّتِيْ جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِيٰمًا مصدر قام اي تقوم بمعاشكم وصلاح اولادكم فيضيعوها في غير وجهها وفي قراءة قِيَمًا جمع قيمة ما تقوم به الامتعة وَّارْزُقُوْهُمْ فِيْهَا اطعموهم منها وَاكْسُوْهُمْ

لے قوله مدنية اي كلها وان خوطب مطلعها اهل مكة لان القاعدة انه متى قيل في القرآن يايها الناس كان خطابا لاهل مكة ومتى قيل يايها الذين آمنوا كان خطابا لاهل المدينة ١٢ صاوي ٢ـه قوله حواء وانما سميت حواء لانها خلقت من شئ حي وخلقها لم يكن بتوليد كخلق الاولاد من الآباء فلا يلزم منه ثبوت حكم البنتية والاختية فيها فلا يرد ان يقال لو كانت مخلوقة من آدم ونحن مخلوقون منه ايضا تكون نسبتها اليه نسبة الولد فتكون اختا لنا لا اما والى هذا اشار المصنف في التقرير آه كرخي واختلف في اي وقت خلقت حواء فقال كعب الاحبار ووهب وابن اسحاق خلقت قبل دخول الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس انها خلقت في الجنة بعد دخوله اياها آه خازن ١٢ جمل ٣ـه قوله من ضلع من اضلاعه اي بعد ان اخذه النوم ولم يشعر بذلك ولم يتالم فلما استيقظ من النوم وجدها فمال اليها واراد ان يمد يده اليها فقالت له الملائكة مه يا آدم حتى تؤدي مهرها قال فما مهرها قالوا حتى تصلي على النبي محمد صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثلث صلوات وفي رواية سبعة عشر وفي ذلك اشارة الى انه عليه الصلوة والسلام الواسطة لكل موجود حتى لابيه آدم ١٢ صاوي ٤ـه قوله نساء كثيرة اشار بذلك الى ان في الآية اكتفاء وروي ان حواء حملت من آدم عشرين بطنا او اربعين بطنا في كل بطن ذكر وانثى وكان يتزوج ذكر هذه البطن لانثى البطن الاخرى فنزلت اختلاف البطون منزلة اختلاف الآباء والامهات ١٢ صاوي ٥ـه قوله الارحام يشير الى انه منصوب عطفا على الله قوله ان تقطعوها بدل من الارحام بدل الاشتمال اي اتقوا قطعها ١٢ ك ٥ـه قوله والارحام على حذف المضاف كما اشار به الشارح بقوله ان تقطعوها اي اتقوا قطع مودة الارحام ١٢ ٦ـه قوله يتناشدون بالرحم فيقول البعض منهم للآخر انشدك بالله والرحم والرحم القرابة وانما استعير اسم الرحم للقرابة لان الاقارب يتراحمون ويعطف بعضهم على بعض وفي الآية دليل على تعظيم حق الرحم والنهي عن قطعها ويدل على ذلك ايضا الاحاديث الواردة في ذلك روى الشيخان عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله آه خازن وفي رد المحتار نقل القرطبي في تفسيره اتفاق الامة على وجوب صلتها وحرمة قطعها للادلة القطعية من الكتاب والسنة على ذلك قال في تبيين المحارم واختلفوا في الرحم التي يجب صلتها قال قوم هي قرابة كل ذي رحم محرم وقال آخرون كل قريب محرما كان او غيره اه والثاني ظاهر اطلاق المتن قال النووي في شرح مسلم وهو الصواب استدل عليه بالاحاديث وايضا فيه وان كان غائبا يصلهم بالمكتوب اليهم آه وفي الدر المختار وصلة الرحم واجبة ولو كانت بسلام وتحية وهدية ومعاونة ومجالسة ومكالمة وتلطف واحسان ويزورهم غبا ليزيد حبا بل يزور اقرباءه كل جمعة او شهر آه ثم اعلم انه ليس المراد بصلة الرحم ان تصلهم ان وصلوك لان هذا مكافاة بل ان تصلهم وان قطعوك فقد روى البخاري وغيره ليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل الذي اذا قطعت رحمه وصلها انتهى ١٢ ك ٧ـه قوله لم يزل متصفا جواب عن سوال مقدر تقديره ان لفظ كان يفيد الانقطاع فيفيد ان الله اتصف بالحفظ فيما مضى وانقطع فاجاب بان كان ههنا للاستمرار اي هو متصف بذلك ازلا وابدا ١٢ صاوي ٨ـه قوله الذين بزنة العلى اسم موصول جمع مذكر لا اسم اشارة وهو مع صلته اعني قوله بلا اب صفة للصغار والصلة انما اتى بهذا اللفظ دون الذي او اللاتي اذ لا تخصيص لليتمى بالتذكير ولا بالتانيث ١٢ ك ٩ـه قوله الخبيث الحرام آه الخبيث هو مال اليتيم وان كان جيدا فهو خبيث لكونه حراما وقوله بالطيب هو مال الولي فهو طيب لكونه حلالا وان كان رديا فالباء داخلة على المتروك قال سعيد بن المسيب والنخعي والزهري والسدي كان اولياء اليتامى ياخذون الجيد من مال اليتيم ويجعلون مكانه الردي فربما كان احدهم ياخذ الشاة السمينة ويجعل مكانه الهزيلة وياخذ الدرهم الجيد ويجعل مكانه الزيف ويقول شاة بشاة ودرهم بدرهم فذلك تبدلهم الذي نهوا عنه آه خازن ١٢ ج ١٠ـه قوله اي تاخذوه قال الزمخشري والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزيز ومنه التعجل بمعنى الاستعجال والتاخر بمعنى الاستيخار ١٢ ك ١١ـه قوله مضمومة يشير الى انه متعلقة بمحذوف يتعدى بالى وهو في موضع الحال ١٢ ك ١٢ـه قوله ذنبا الحوب الذنب العظيم فكانه قال ذنبا كبيرا ١٢ ك ١٣ـه قوله تحرجوا من ولاية اليتامى اي امتنعوا وطلبوا الخروج من الحرج اي الاثم فتفعل ياتي للسلب تقول تحرج وتاثم وتحوب اي طلب الخروج من الحرج والاثم كما ان الهمزة تاتي للسلب فيقال اقسط اذا ازال القسط اي الجور والظلم آه من الجمل قوله فخافوا ايضا هذا جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اي كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر ١٢ جمل ١٤ـه قوله تقسطوا من اقسط بمعنى عدل والهمزة للسلب اي ازال القسط وهو الجور وقرئ تقسطوا بفتح التاء من قسط اي جار وعلى هذا لا زائدة وعن الزجاج ان اقسط يستعمل استعمال القسط ١٢ ك ١٥ـه قوله فخافوا ايضا آه هذا هو جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اي كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر انتهى شيخنا وفي السمين قوله وان خفتم شرط وجوابه فانكحوا ما طاب لكم وذلك انهم كانوا يتزوجون الثمان والعشر ولا يقومون بحقوقهن فلما نزلت ولا تاكلوا اموالهم اخذوا يتحرجون من ولاية اليتامى فقيل لهم ان خفتم من الجور في حقوق اليتامى فخافوا ايضا من حقوق النساء فانكحوا هذا العدد لان الكثرة تفضي الى الجور ولا تنفع التوبة من ذنب مع ارتكاب مثله ١٢ جمل ١٦ـه قوله بمعنى من انما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة فكانه قيل الطيبات من النساء او اجراء لهن مجرى غير العقلاء كقوله او ما ملكت ايمانكم وقيل قد يقع ويراد بها من يعقل نحو لما خلقت بيدي ١٢ ك قال ابو حيان وهذا قول ابي عبيدة وابن درستويه وابن خروف وعلي بن ابي طالب وينسبه ابن خروف الى سيبويه ومن ادلتهم سبحان ما سبح الرعد ولا انتم عابدون ما اعبد والسماء وما بناها ١٢ ك ١٧ـه قوله اي اثنين اثنين الخ اشارة الى ان هذه الواو في قوله مثنى وثلاث ورباع ليست للعطف كما اوضح بذلك في الكشاف والى انها معدولة عن اعداد مكررة وانما منعت عن الصرف لما فيها من العدلين عدلها عن صيغتها وعن تكرارها ١٢ ١٨ـه قوله ذلك على الاربع واجمعوا على ذلك لان الزيادة على اربع من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ١٩ـه قوله الا تعولوا معناه ان لا تجوروا ولا تميلوا وهذا هو المختار عند اكثر المفسرين ١٢ كبير ٢٠ـه قوله نحلة بمعنى عطية قال في الكبير ففي انتصابها وجهان احدهما انه نصب على المصدر وذلك لان النحلة والايتاء بمعنى الاعطاء فكانه قيل وانحلوا النساء صدقاتهن نحلة اي اعطوهن مهورهن عن طيب انفسكم والثاني انها نصب على الحال ١٢ ٢١ـه قوله مصدر اي من غير لفظ الفعل بل من معناه لان معنى آتوهن انحلوهن فهو نحو جلست قعودا وقوله عن طيب نفس من تمام معنى النحلة ١٢ جمل ٢٢ـه قوله تمييز محول عن الفاعل اي نفسا في الاصل فاعل اي ان طابت انفسهن لكم كما اشار اليه الشارح لكن وقع تمييزا هنا اه تحويل برگشتن وبرگردانيدن ١٢ صراح ٢٣ـه قوله اموالكم الاضافة لادنى ملابسة كما اشار الشارح لبيان المراد بقوله التي في ايديكم وقوله التي جعل الله اي جعلها الله ١٢ ٢٤ـه قوله وصلاح اولادكم وفي نسخة اموركم وفي بعض النسخ اودكم وفي الصراح اود بالتحريك كژي ١٢ ٢٥ـه قوله وارزقوهم فيها حكمة التعبير بفي انه ينبغي للولي ان يعطي مال اليتيم لرجل يتجر فيه ويكون مصرفه من الربح لا من اصل المال ١٢ صاوي ٢٦ـه قوله اطعموهم منها اشارة الى ان في بمعنى من ولم يقل منها لئلا يكون ذلك مرادا ان يجعلوا بعض اموالهم رزقا لهم بل امرهم ان يجعلوا اموالهم مكانا لرزقهم بان يتجروا فيها ويثمروا فيجعلوا ارزاقهم من الارباح لا من اصول الاموال ١٢ روح البيان

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا عِدُوهُمْ عدة جميلة باعطائهم اموالهم اذا رشدوا وَابْتَلُوا اختبروا الْيَتٰمٰى قبل البلوغ في دينهم وتصرفهم في احوالهم حَتّٰٓى اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ اي صاروا اهلا له بالاحتلام او السن وهو استكمال خمس عشرة سنة عند الشافعي فَاِنْ اٰنَسْتُمْ ابصرتم مِّنْهُمْ رُشْدًا صلاحا في دينهم ومالهم فَادْفَعُوْٓا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَاْكُلُوْهَآ ايها الاولياء اِسْرَافًا بغير حق حال وَّبِدَارًا اي مبادرين الى انفاقها مخافة اَنْ يَّكْبَرُوْا رشداء فيلزمكم تسليمها اليهم وَمَنْ كَانَ من الاولياء غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ اي يعف عن مال اليتيم ويمتنع من اكله وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاْكُلْ منه بِالْمَعْرُوْفِ بقدر اجرة عمله فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اي الى اليتامى اَمْوَالَهُمْ فَاَشْهِدُوْا عَلَيْهِمْ انهم تسلموها وبرئتم لئلا يقع اختلاف فترجعوا الى البينة وهذا امر ارشاد وَكَفٰى بِاللّٰهِ الباء زائدة حَسِيْبًا ۝ حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم ونزل ردا لما كان عليه الجاهلية من عدم توريث النساء والصغار لِلرِّجَالِ الاولاد والاقارب نَصِيْبٌ حظ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ المتوفون وَلِلنِّسَآءِ نَصِيْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ اي المال اَوْ كَثُرَ جعله الله نَصِيْبًا مَّفْرُوْضًا ۝ مقطوعا بتسليمه اليهم وَاِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ للميراث اُولُوا الْقُرْبٰى ذو القرابة ممن لا يرث وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنُ فَارْزُقُوْهُمْ مِّنْهُ شيئا قبل القسمة وَقُوْلُوْا ايها الاولياء لَهُمْ اذا كان الورثة صغارا قَوْلًا مَّعْرُوْفًا جميلا بان تعتذروا اليهم انكم لا تملكونه وانه لصغار وهذا قيل منسوخ وقيل لا ولكن تهاون الناس في تركه وعليه فهو ندب وعن ابن عباس واجب وَلْيَخْشَ اي ليخف على اليتامى الَّذِيْنَ لَوْ تَرَكُوْا اي قاربوا ان يتركوا مِنْ خَلْفِهِمْ اي بعد موتهم ذُرِّيَّةً ضِعٰفًا اولادا صغارا خَافُوْا عَلَيْهِمْ الضياع فَلْيَتَّقُوا اللّٰهَ في امر اليتامى وليأتوا اليهم ما يحبون ان يفعل بذريتهم من بعد موتهم وَلْيَقُوْلُوْا للميت قَوْلًا سَدِيْدًا ۝ صوابا بان يامروه ان يتصدق بدون ثلثه ويدع الباقي لورثته ولا يتركهم عالة اِنَّ الَّذِيْنَ يَاْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْيَتٰمٰى ظُلْمًا بغير حق اِنَّمَا يَاْكُلُوْنَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ اي ملأها نَارًا لانه يؤول اليها وَسَيَصْلَوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول يدخلون سَعِيْرًا ۝ نارا شديدة يحترقون فيها يُوْصِيْكُمُ يامركم اللّٰهُ فِيْٓ شان اَوْلَادِكُمْ بما يذكر لِلذَّكَرِ منهم مِثْلُ حَظِّ نصيب الْاُنْثَيَيْنِ اذا اجتمعتا معه فله نصف المال ولهما النصف فان كان معه واحدة فلها الثلث وله الثلثان وان انفرد حاز المال فَاِنْ كُنَّ اي الاولاد نِسَآءً فقط فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ الميت وكذا الاثنتان لانه للاختين بقوله فلهما الثلثان مما ترك فهما اولى ولان البنت تستحق الثلث مع الذكر فمع الانثى اولى وفوق قيل صلة وقيل لدفع توهم زيادة النصيب بزيادة العدد لما فهم استحقاق الاثنتين الثلثين من جعل الثلث

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله ولابويه خبر مقدم والسدس مبتدأ ولكل واحد بدل من قوله لابويه بتكرير العامل يعني ان كان له ولد سواء كان ذكرا او انثى فلكل واحد من الابوين السدس مما ترك المورث اه احمدي وفائدة هذه البدل انه لو قيل ولابويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه فان قيل فهلا قيل لكل واحد من ابويه السدس قلنا لان في الابدال والتفصيل بعد الاجمال تاكيدا وتشديدا فان قيل لاشك ان حق الوالدين على الانسان اعظم من حق ولده عليه وقد بلغ حق الوالدين الى ان قرن الله طاعته بطاعتهما وقال وبالوالدين احسانا فما السبب في انه تعالى جعل نصيب الاولاد اكثر ونصيب الوالدين اقل والجواب عن هذا في نهاية الحسن والحكمة وذلك لان الوالدين ما بقي من عمرهما الا القليل فكان احتياجهما الى المال قليلا اما الاولاد فهم في زمن الصبا فكان احتياجهم الى المال كثيرا فظهر الفرق ۱۲ كبير ٢ه قوله افاد ذلك انهما الخ اي انه لو قيل لابويه السدس لكان الظاهر اشتراكهما فيه ولو قيل ولابويه السدسان لاوهم قسمة السدس عليهما على السوية وعلى خلافها ولو قال ولكل منهما السدس فات التفصيل بعد الاجمال والتاكيد ۱۲ ك ٣ه قوله او مع زوج ذكرا او انثى فان الزوج يطلق عليهما بل الزوجة غير فصيح ۱۲ ك ٤ه قوله فرارا علة لقوله وبكسرها فالكسرة للاتباع وقوله في الموضعين اي هذا والذي بعده وهو قوله فلامه السدس ۱۲ جمل ٥ه قوله في الموضعين اي قرأبها في الموضعين في قوله فلامه الثلث وفي قوله فلامه السدس اي ثلث المال ان ورثاه فقط وما يبقى بعد الزوج اي بعد اخراج نصيبه ان ورثاه مع الزوج ذكرا كان او انثى وذلك قول الجمهور وعند ابن عباس ثلث كل المال في الوجهين والباقي للاب بالفرض والتعصيب فيكون المال بينهما اثلاثا ۱۲ ك ٦ه قوله اي ثلث المال اي فيما اذا لم يكن هناك احد الزوجين وقوله او ما يبقى اي او ثلث ما يبقى وذلك فيما اذا كان هناك احد الزوجين وقوله والباقي للاب اي في كل من المسئلتين فالمراد بالباقي الباقي بعد اخراج ثلث المال او بعد اخراج نصيب احد الزوجين وثلث الباقي للام اه جمل وانما لم يذكر حصة الاب لانه لما فرض ان الوارث ابواه فقط وعين نصيب الام علم ان الباقي للاب وكانه قال فلهما ما ترك اثلاثا ۱۲ كذا في البيضاوي ٧ه قوله فان كان له اي اذا كان للميت اثنان من الاخوة والاخوات فصاعدا فلامه السدس والاخ الواحد لا يحجب والاعيان والعلات والاخياف في حجب الام سواء ۱۲ مدارك ٨ه قوله اي اثنان فان الاثنان له حكم الجماعة لقوله عليه الصلوة والسلام اثنان فما فوقهما جماعة ۱۲ ٩ه قوله والباقي وهو الثلثان للاب ولا شئ للاخوة فهم يحجبون الام من الثلث الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الاب وعليه الجمهور وعن ابن عباس انهم ياخذون السدس الذي حجبوا عنه الام ۱۲ ك ١٠ه قوله وارث من ذكر يشير الى تقدير مبتدأ لقوله من بعد آه ۱۲ ك ١١ه قوله من بعد وصية الخ متعلق بسائر ما سبق من بيان الوراثة يعني ان وراثتكم بهذه الدرجة انما هي بعد ما يبقى من اداء وصية المورث او دينه ۱۲ احمدي ١٢ه قوله يوصى بفتح الصاد لابن كثير وابن عامر وابي بكر عن عاصم واما حفص فقراءته بالكسر ههنا كالاكثر وبالفتح في الموضع الآتي ۱۲ ك ١٣ه قوله او دين آه او ههنا للاباحة الشيئين قال ابو البقاء ولا يدل على ترتيب ولا فرق بين قولك جاءني زيد او عمرو وبين قولك جاءني عمرو او زيد لان او لاحد الشيئين والواحد لا ترتيب فيه وبهذا يفسد قول من قال التقدير من بعد دين او وصية وانما يقع الترتيب فيما اذا اجتمعا فيقدم الدين على الوصية قال الزمخشري فان قلت فما معنى او قلت معناها الاباحة وانه ان كان احدهما او كلاهما قدمه على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن او ابن سيرين فان قلت لم قدمت الوصية على الدين والدين مقدم عليها في الشريعة قلت لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها ماخوذة من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة الى ادائه فلذلك قدمت على الدين على وجوبها والمسارعة الى اخراجها مع الدين ولذلك جئ بكلمة او تسوية بينهما في الوجوب انتهى سمين ۱۲ جمل ١٤ه قوله للاهتمام بها لان الوصية مال يوخذ بغير عوض فكان اخراجها شاقا على الورثة فكان اداؤها مظنة للتفريط ۱۲ كبير ١٥ه قوله اباؤكم وابناؤكم مبتدأ وقوله لا تدرون وما في حيزه في محل رفع خبر له وايهم مبتدأ واقرب خبره ۱۲ ١٦ه قوله وانما العالم الخ اي فلاجل ذلك لم يكلها الى اجتهادكم لعجزكم عن معرفة المقادير وهذه الجملة اعتراضية لا موضع لها من الاعراب ۱۲ ١٧ه قوله ففرض يريد ان قوله فريضة نصب على انه مصدر مؤكد لقوله يوصيكم فهو من قبيل له علي الف درهم اعترافا ۱۲ ك ١٨ه قوله اي لم يزل متصفا بذلك اشار به الى ان الخبر عن الله بهذا اللفظ كالخبر بالحال والاستقبال بمعنى لم يزل كذلك او كان زائدة او كان كذلك وهو الان كما كان لانه منزه عن الدخول تحت الزمان ۱۲ من الكرخي ١٩ه قوله ولكم نصف ما ترك ازواجكم هذا ايضا من جملة التفصيل لما اجمل في قوله وللرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون ۱۲ ٢٠ه قوله منهن ومن غيرهن المناسب تقديمه عند قوله ان لم يكن لكم ولد ليكون على منوال ما تقدم له في نظيره ۱۲ صاوي ٢١ه قوله وولد الابن اي ذكرا كان ذلك الولد او انثى فان كبنت الابن كابن الابن واما اولاد البنات ذكورا او اناثا فلا يحجب الزوج بهم عن نصفه وكلام المفسر في غاية الحسن حيث قال وولد الابن ولم يقل كالخازن وولد الولد لانه يشمل اولاد البنات وهو غير صحيح ۱۲ صاوي ٢٢ه قوله اي لا والد له آه هذا احسن ما قيل في تفسير الكلالة ويدل على صحة اشتقاق الكلالة من كلت الرحم بين فلان وفلان اذا تباعدت القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلالة من هذا الوجه ۱۲ خازن ٢٣ه قوله او امرأة معطوف على اسم كان وحذفت الصفة والخبر فلذلك قال الشارح تورث كلالة اي كانت المرأة المورثة كلالة اي خالية من الوالد والولد ۱۲ جمل ٢٤ه قوله اي للموروث اي الصادق بالرجل والمرأة فكل منهما يقال له مورث وهو اسم مفعول من ورثه فهو موروث فالميت يقال له موروث بصيغة المفعول على قاعدته في مجيئه من الثلاثي ويقال مورث اسم الفاعل من المضاعف ۱۲ جمل ٢٥ه قوله وقرأ به ابن مسعود وغيره وهو سعد بن ابي وقاص وابي بن كعب اي قرأ وله اخ او اخت من الام ۱۲ ٢٦ه قوله شركاء الخ لانهم يستحقون بقرابة الام وهي لا ترث اكثر من الثلث ولهذا لا يفضل الذكر منهم على الانثى ۱۲ ك ٢٧ه قوله يوصى على قراءة البناء للمفعول من الموصي لانه لما قيل يوصى بها علم ان ثم موصيا ۱۲ ك ٢٨ه قوله بان يوصي باكثر من الثلث هذا صورة الضرر يعني الايصاء باكثر من الثلث داخل في الضرر ۱۲ ٢٩ه قوله مصدر الى يوصيكم بذلك وصية ارادوا بالمؤكد المؤكد لنفسه نحو هذا ابني حقا وهو الواقع بعد جملة لا احتمال لها غيره وخصصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل وهو قوله صلى الله عليه وسلم القاتل لا يرث رواه الترمذي او اختلاف دين لقوله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم من الكافر والكافر من المسلم اخرجه الشيخان او رق ۱۲ ك ٣٠ه قوله ليعملوا بها الخ فيه اشارة الى ان حدود الله تعالى نوعان منها ما لا يفعل كالزنا ونحوه ومنها ما لا يتعدى كالمذكورات ونحوها كتزويج الاربع ۱۲ كرخي

للواحدة مع الذكر وَإِنْ كَانَتْ المولودة وَاحِدَةً وفي قراءة بالرفع فكان تامة فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ اي الميت ويبدل منهما لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ ذكرا او انثى ونكتة البدل افادة انهما لا يشتركان فيه والحق بالولد ولد الابن وبالاب الجد فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهُ وَلَدٌ وَّوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فقط او مع زوج فَلِأُمِّهِ بضم الهمزة وبكسرها فرارا من الانتقال من ضمة الى كسرة لثقله في الموضعين الثُّلُثُ اي ثلث المال او ما يبقى بعد الزوج والباقي للاب فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ اي اثنان فصاعدا ذكورا واناثا فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ والباقي للاب ولا شئ للاخوة وارث من ذكر ما ذكر مِنْ بَعْدِ تنفيذ وَصِيَّةٍ يُّوْصِي بالبناء للفاعل والمفعول بِهَا أَوْ قضاء دَيْنٍ عليه وتقديم الوصية على الدين وان كانت مؤخرة عنه في الوفاء للاهتمام بها آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ مبتدأ خبره لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا في الدنيا والآخرة فظان ان ابنه انفع له فيعطيه الميراث فيكون الاب انفع وبالعكس وانما العالم بذلك الله ففرض لكم الميراث فَرِيضَةً مِّنَ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيمًا بخلقه حَكِيمًا ۝ فيما دبره لهم اي لم يزل متصفا بذلك وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهُنَّ وَلَدٌ منكم او من غيركم فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوْصِيْنَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ والحق بالولد في ذلك ولد الابن بالاجماع وَلَهُنَّ اي الزوجات تعددن او لا الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ منهن او من غيرهن فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِّنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوْصُوْنَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وولد الابن كالولد في ذلك اجماعا وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُّوْرَثُ صفة والخبر كَلَالَةً اي لا والد له ولا ولد أَوِ امْرَأَةٌ تورث كلالة وَّلَهُ اي للموروث الكلالة أَخٌ أَوْ أُخْتٌ اي من ام وقرأ به ابن مسعود وغيره فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مما ترك فَإِنْ كَانُوْا اي الاخوة والاخوات من الام أَكْثَرَ مِنْ ذٰلِكَ اي من واحد فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ يستوي فيه ذكورهم واناثهم مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوْصٰى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ حال من ضمير يوصى اي غير مدخل الضرر على الورثة بان يوصي باكثر من الثلث وَصِيَّةً مصدر مؤكد ليوصيكم مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بما دبره لخلقه من الفرائض حَلِيمٌ بتاخير العقوبة عمن خالفه وخصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل او اختلاف دين او رق تِلْكَ الاحكام المذكورة من امر اليتامى وما بعده حُدُوْدُ اللّٰهِ شرائعه التي حدها لعباده ليعملوا بها ولا يعتدوها وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فيما حكم به يُدْخِلْهُ بالياء والنون التفاتا

جنت تجري من تحتها الانهر خلدين فيها وذلك الفوز العظيم ○ ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله بالوجهين نارا خالدا فيها وله فيها عذاب مهين ○ ذو اهانة وروعي في الضمائر في الآيتين لفظ من وفي خلدين معناها والتي يأتين الفاحشة الزنا من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم اي من رجال المسلمين فان شهدوا عليهن بها فامسكوهن احبسوهن في البيوت وامنعوهن من مخالطة الناس حتى يتوفهن الموت اي ملئكته او الى ان يجعل الله لهن سبيلا ○ طريقا الى الخروج منها امروا بذلك اول الاسلام ثم جعل لهن سبيلا بجلد البكر مائة وتغريبها عاما ورجم المحصنة وفي الحديث لما بين الحد قال صلى الله عليه وسلم خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا رواه مسلم واللذن بتخفيف النون وتشديدها يأتينها اي الفاحشة الزنا واللواطة منكم اي من الرجال فاذوهما بالسب والضرب بالنعال فان تابا منها واصلحا العمل فاعرضوا عنهما ولا تؤذوهما ان الله كان توابا على من تاب رحيما ○ به وهذا منسوخ بالحد ان اريد به الزنا وكذا ان اريد بها اللواطة عند الشافعي لكن المفعول به لا يرجم عنده وان كان محصنا بل يجلد ويغرب وارادة اللواطة اظهر بدليل تثنية الضمير والاول قال اراد الزاني والزانية ويرده تبيينهما بمن المتصلة بضمير الرجال واشتراكهما في الاذى والتوبة والاعراض وهو مخصوص بالرجال لما تقدم في النساء من الحبس انما التوبة على الله اي التي كتب على نفسه قبولها بفضله للذين يعملون السوء المعصية بجهالة حال اي جاهلين اذ عصوا ربهم ثم يتوبون من زمن قريب قبل ان يغرغروا فاولئك يتوب الله عليهم يقبل توبتهم وكان الله عليما بخلقه حكيما ○ في صنعه بهم وليست التوبة للذين يعملون السيات الذنوب حتى اذا حضر احدهم الموت واخذ في النزع قال عند مشاهدة ما هو فيه اني تبت الئن فلا ينفعه ذلك ولا يقبل منه ولا الذين يموتون وهم كفار اذا تابوا في الآخرة عند معاينة العذاب لا تقبل منهم اولئك اعتدنا اعددنا لهم عذابا اليما ○ مؤلما يايها الذين امنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء اي ذاتهن كرها بالفتح والضم لغتان اي مكرهيهن على ذلك كانوا في الجاهلية يرثون نساء اقربائهم فان شاءوا تزوجوها بلا صداق او زوجوها واخذوا صداقها او عضلوها حتى تفتدي بما ورثته او تموت فيرثوها فنهوا عن ذلك ولا ان تعضلوهن اي تمنعوا ازواجكم عن نكاح غيركم بامساكهن ولا رغبة لكم فيهن ضرارا لتذهبوا ببعض ما اتيتموهن من المهر الا ان يأتين بفاحشة مبينة بفتح الياء وكسرها اي بينت او هي

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله خالدين فيها المراد بالخلود طول المكث ان مات مسلما وعلى حقيقته ان مات كافرا وحكمة الافراد في جانب العذاب انه كما يعذب بالنار يعذب بالغربة وحكمة الجمع في جانب النعيم انه كما ينعم بالجنة ينعم باجتماع احبابه ويزورهم ويزورونه ١٢ صاوي ٢ له قوله خالدا فيها لعل ايثار الافراد ههنا نظرا الى ظاهر اللفظ واختيار الجمع هناك نظرا الى المعنى للايذان بان الخلود في دار الثواب بصفة الاجتماع اجلب للانس كما ان الخلود في دار العذاب بصفة الانفراد اشد في استجلاب الوحشة ١٢ ابو السعود ٣ له قوله الزنا اي المراد بالفاحشة الزنا لزيادة قبحها وشناعتها فالآية على هذا منسوخة بآية الجلد في سورة النور وقيل المراد بها السحق والآية محكمة فيجب التعزير بالحبس في السحق وتعقب بانه لو اريد السحق لاتى بصيغة التثنية كما مر في الثانية ١٢ ك ٤ له قوله اي ملائكته اشار به الى ان الكلام على حذف المضاف وانما احتيج اليه لان التوفي هو الموت فيصير المعنى حتى يميتهن الموت وهذا غير مستقيم لان فيه اسناد الشئ الى نفسه ١٢ ٥ له قوله اول الاسلام آه قال بعضهم الآية منسوخة بآية الحد التي في سورة النور وقال ابو سليمان الخطابي ليست منسوخة لان قوله فامسكوهن في البيوت آه يدل على ان امساكهن في البيوت ممتد الى غاية ان يجعل الله لهن سبيلا وذلك السبيل كان مجملا فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم خذوا عني صار الحديث بيانا لتلك الآية لا نسخا ١٢ خازن ٦ له قوله الزنا هو قول الجمهور او اللواطة نقل عن مجاهد وبه قال ابو مسلم ١٢ ك ٧ له قوله وهذا منسوخ آه اي كون الحد للزاني والاذى بالضرب واللسان وسقوط ما ذكر عنه بالتوبة منسوخ وقوله بالحد اي بآية الحد التي في سورة النور ١٢ جمل ٨ له قوله بل يجلد وعن مالك واحمد يرجم الاعلى والاسفل محصنين اولا ١٢ ك ٩ له قوله والاول اي القائل الاول الذي قال ان المراد بها الزنا وقوله اراد اي الله تعالى وقوله بضمير الرجال اي حيث قال منكم فقط ولم يقل منكم ومنهن وقوله واشتراكهما اي الفاعلين وهذا دليل آخر وقوله وهو مخصوص اي المذكور من الامور الثلاثة وهو الاذى والتوبة والاعراض اي فتعين حمل اللذان على الرجلين لان حد النساء كما سبق بالحبس في البيوت لا بالاذى ولا يسقط بالتوبة وهذا كله بحسب ما كان في صدر الاسلام والا فقد علمت ان الكل منسوخ ١٢ جمل ١٠ له قوله وهو مخصوص آه اي المذكور من الامور الثلاثة وهو الاذى والتوبة والاعراض اي فتعين حمل اللذان على الرجلين لان حد النساء كما سبق بالحبس في البيوت لا بالاذى ولا يسقط بالتوبة وهذا كله بحسب ما كان في صدر الاسلام والا فقد علمت ان الكل منسوخ ١٢ جمل ١١ له قوله في النساء اي في سورة النساء وعن الحسن ان الثانية متقدمة في النزول امروا بايذاء الزانيين اولا ثم امروا بامساك النساء ١٢ ك ١٢ له قوله انما التوبة على الله هذا حسن ترتيب حيث ذكر الذنب ثم اردفه بذكر التوبة وقوله على الله اي التزمها تفضلا منه واحسانا لان وعد الكريم لا يتخلف على حد كتب ربكم على نفسه الرحمة ولا وجوب على الله كما زعمه المعتزلة اذ وجوبها انما هو على العبد وكلمة على الدالة على تحقيق الثبوت البتة بحكم جري العادة ١٢ كرخي ١٣ له قوله انما التوبة على الله معناه قبول التوبة وكلمة على في قوله تعالى على الله ليس للايجاب اذ لا يجب على الله شئ ولكنها تاكيد للوعد اهـ احمدي وعلى هذا اشار اليه الشارح بقوله قبولها بفضله ١٢ ١٤ له قوله بجهالة اجمع الصحابة على ان من عصى الله عمدا او خطأ فهو بجهالة ١٢ ك ١٥ له قوله اي جاهلين اي يعملون متلبسين بها اي جاهلين سفهاء فان ارتكاب الذنب مما يدعو اليه الجهل ولذلك قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينتزع من جهالته وفي التفسير ليست هذه الجهالة عدم العلم بانه ذنب لان ذلك عذر لكنها التغافل والتجاهل وترك التفكر في العاقبة كفعل من يجهله ولا يعلمه ١٢ روح ١٦ له قوله قبل ان يغرغر فسر القرب بذلك لحديث ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر رواه الترمذي وسماه قريبا لان مدة الحيوة قريب لقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل ١٢ ك ١٧ له قوله فلا ينفعه لانه حال مشاهدة ملك الموت والعذاب فهي حالة اضطرار لا اختيار والمشهور ان توبة الياس مقبولة وان لم يكن ايمانه مقبولا كذا في الخلاصة وغيرها لكن وقع في جامع المضمرات خلافه وهو الصحيح والوارد في الاحاديث الصحيحة ووجه الاول كما قيل ان الياس كالاكراه فلا ينافي الاختيار فيجب ان يقبل التوبة في تلك الحين وانما لا يقبل الايمان ح لانا مامورون بالغيب ولم يوجد ح ١٢ ك ١٨ له قوله ولا يقبل منه اي لا يقبل من كافر ايمان ولا من عاص توبة كذا في الخطيب وفي التفسير الكبير قال المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع من قبول التوبة مشاهدة الاحوال التي عندها يحصل العلم بالله على سبيل الاضطرار اهـ وقد اختلف في قبول ايمان الياس عن الكافر وتوبة الياس عن العاصي ولنعم ما فصله الامام الزاهد حيث اورد ههنا كلاما طويلا حاصله ان ايمان الياس يكون غير مقبول بالاجماع وتوبة الياس في مشية الله تعالى ان شاء قبل لشرف ايمانه وكان فضلا منه وان شاء لم يقبل لتقصيره وتاخيره وكان عدلا منه اهـ قلت ومن الحكمة الربانية عدم قبول التوبة من بعض عصاة المومنين لاظهار اكرام الانبياء والاولياء واعزازهم في الآخرة حيث يغفر بشفاعتهم يوم القيامة والله سبحانه اعلم ١٢ ١٩ له قوله ولا الذين يموتون عطف على الموصول الذي قبله اي ليست التوبة للذين ماتوا وهم كفار مصرون على كفرهم اذا تابوا عند قرب الموت او عند معاينة العذاب في الآخرة ١٢ روح ٢٠ له قوله لا تقبل منهم اي لرفع التكليف فسوى سبحانه وتعالى بين الذين سوفوا توبتهم الى حضور الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في نفي التوبة للمبالغة في عدم الاعتداد بها في تلك الحالة ١٢ من الخطيب والبيضاوي ٢١ له قوله يا ايها الذين آمنوا سبب نزولها انه كان في الجاهلية وصدر الاسلام اذا مات الرجل وترك امرأة جاء ابنه من غيرها او قريبه فرمى عليها ثوبه فيخير فيها بعد ذلك فاما ان يتزوجها بلا مهر او يزوجها لغيره ويأخذ مهرها او يعضلها حتى تفتدي منه او تموت ويأخذ ميراثها فلما توفي ابو قيس وترك امرأته كبشة بنت معن الانصارية قام ابن له يقال له قيس فطرح عليها ثوبه ثم تركها ولم يقربها ولم ينفق عليها فاتت كبشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابا قيس توفي واخذ في ابنه فلم ينفق علي ولم يخل سبيلي فقال امكثي في بيتك حتى يأتي امر الله فيك فنزلت هذه الآية كذا روي عن ابن عباس في البخاري ١٢ صاوي ٢٢ له قوله اي ذواتهن اي فليس المراد النهي عن ارث مالهن كما هو المتبادر والمعتاد بل النهي عن ارث نفس المرأة كما كانوا يفعلون ذلك كانوا يجعلون ذات المرأة كالمال فيرثونها من قريبهم كما يرثون ماله ١٢ جمل ٢٣ له قوله كرها يشير الى انه مصدر في موضع النصب على الحال من ضمير ترثوا وجعله صاحب الكشاف حالا عن النساء اي كارهات ١٢ ك ٢٤ له قوله اي مكرهيهن جمع مكره اسم فاعل اشار به الى ان كرها مصدر بمعنى اسم الفاعل وهو حال من الواو في ضمير ترثوا ١٢ ٢٥ له قوله ولا تعضلوهن عطف على قوله ان ترثوا كما اشار اليه الشارح واعيدت لا لتوكيد وهذا خطاب للازواج فكان الرجل يكره امرأته ولها عليه مهر فيسيء عشرتها لتفتدي منه وترد اليه ما ساق لها من المهر ١٢ خازن والعضل بسكون باز داشتن بيوه را از شوهر كردن كذا في الصراح ٢٦ له قوله اي تمنعوا ازواجكم اشار بذلك الى ان الضمير عائد على النساء لا بمعنى الاول فان المراد فيما تقدم نساء غيركم وفيما هنا نساءكم ففي الكلام استخدام ١٢ صاوي ٢٧ له قوله من المهر يشير الى انه خطاب للازواج مع انه اختار في الآية خطاب الورثة واورد عليه في المطول انه لا يصح ان يخاطب في كلام شخصين من غير النداء فلا يقال قم واقعد لزيد وعمرو بل قم يا زيد واقعد يا عمرو اللهم الا ان يجعل المسلمين في حكم مخاطب واحد او قيل الخطاب في تلك الآية ايضا للورثة اي لا تمنعوهن التزوج فتاخذوا واصل العضل الحبس والتضييق ومنه عضلت المرأة بولدها اذا اعتضلت رحمها به فخرج بعضها وبقي بعضها ١٢ ك ٢٨ له قوله الا ان يأتين استثناء من اعم الاحوال والاوقات ومن اعم العلل اي لا يحل لكم عضلهن في حال

بينة اي زنا او نشوز فلكم ان تضاروهن حتى يفتدين منكم ويختلعن وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
اي بالاجمال في القول والنفقة والمبيت فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فاصبروا فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَ
يَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ○ ولعله يجعل فيهن ذلك بان يرزقكم منهن ولدا صالحا وَإِنْ
أَرَدْتُمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ اي اخذها بدلها بان طلقتموها وَقد آتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ
اي الزوجات قِنْطَارًا مالا كثيرا صداقا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا
ظلما وَإِثْمًا مُبِينًا ○ بينا ونصبهما على الحال والاستفهام للتوبيخ وللانكار في وَكَيْفَ
تَأْخُذُونَهُ اي باي وجه وَقَدْ أَفْضَى وصل بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ بالجماع المقرر
للمهر وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا عهدا غَلِيظًا ○ شديدا وهو ما امر الله به من امساكهن
بمعروف او تسريحهن باحسان وَلَا تَنْكِحُوا ما بمعنى من نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا
لكن مَا قَدْ سَلَفَ من فعلكم فانه معفو عنه إِنَّهُ اي نكاحهن كَانَ فَاحِشَةً
قبيحا وَمَقْتًا سببا للمقت من الله وهو اشد البغض وَسَاءَ بئس سَبِيلًا ○
طريقا ذلك حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ان تنكحوهن وشملت الجدات من قبل الاب
او الام وَبَنَاتُكُمْ وشملت بنات الاولاد وان سفلن وَأَخَوَاتُكُمْ من جهة الاب او
الام وَعَمَّاتُكُمْ اي اخوات آبائكم واجدادكم وَخَالَاتُكُمْ اي اخوات امهاتكم وجداتكم وَ
بَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وتدخل فيهن بنات اولادهن وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ
قبل استكمال الحولين خمس رضعات كما بينه الحديث وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ ويلحق
بذلك بالسنة البنات منها وهن من ارضعتهن موطوءته والعمات والخالات وبنات الاخ و
بنات الاخت منها لحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب رواه البخاري ومسلم وَ
أُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ جمع ربيبة وهي بنت الزوجة من غيره اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ تربونها
صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ اي جامعتموهن
فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ في نكاح بناتهن اذا فارقتموهن وَ
حَلَائِلُ ازواج أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ بخلاف من تبنيتموهم فلكم نكاح
حلائلهم وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ من نسب او رضاع بالنكاح ويلحق بهن

٣ ع ٨ ١٤

قوله بالاجمال بالجيم اي اتيان الجميل في القول والنفقة ١٢ قوله فاصبروا اي عليهن ولا تفارقوهن بشير بتقدير الجزاء اي ان فوّ عسى علة الجزاء فاقيم مقامه ١٢ ك قوله فعسى ان تكرهوا والمعنى فان كرهتموهن فلا تفارقوهن بكراهة الانفس وحدها فربما كرهت النفس ما هو اصلح في الدين وادنى الى الخير واحبت ما هو بضد ذلك ولكن النظر في اسباب الصلاح وانما صح قوله فعسى ان تكرهوا جزاء للشرط لان المعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيما تكرهونه خيرا كثيرا ليس فيما تحبونه وكان الرجل اذا راى امرأة فاعجبته بهت التي تحته ورماها بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما اعطاها فقيل وان اردتم آه ١٢ قوله مالا كثيرا اي مالا عظيما كما مر في آل عمران وقال عمر على المنبر لا تغالوا بصدقات النساء فقالت امرأة اتتبع قولك ام قول الله وآتيتم احداهن قنطارا فقال عمر كل احد اعلم من عمر تزوجوا على ما شئتم ١٢ مدارك قوله منه اي ذلك القنطار وقوله شيئا اي قليلا فضلا عن الكثير ١٢ قوله ظلما اشار به الى ان المراد بالبهتان هنا الظلم تجوزا كما قال ابن عباس وغيره فلا يرد السؤال وهو كيف قال ذلك مع ان البهتان الكذب مكابرة واخذ مهر المرأة قهرا ظلم لا بهتان ١٢ كرخي قوله وصل اي خلا بلا حائل ومنه الفضاء والآية حجة لنا في الخلوة الصحيحة انها تؤكد المهر حيث انكر الاخذ وعلل بذلك واخذن آه ١٢ مدارك قوله بالجماع كذا فسره به الشافعي وقال مالك بالخلوة التي ياتي فيها الوطي ١٢ صاوي قوله واخذن اي النساء والآخذ في الحقيقة هو الله وانما اسند للنساء مجازا عقليا من الاسناد للسبب ١٢ صاوي قوله ولا تنكحوا آه شروع في بيان من يحرم نكاحها من النساء ومن لا يحرم وانما خص هذا النكاح بالنهي ولم ينظم في سلك نكاح المحرمات الآتية مبالغة في الزجر عنه حيث كانوا مصرين على تعاطيه قال ابن عباس رضي الله عنه وجمهور المفسرين كان اهل الجاهلية يتزوجون بازواج آبائهم فنهوا عن ذلك ١٢ ابو السعود قوله ما بمعنى من فان ما يعم ذوي العقول كما قاله التفتازاني ومن منعه اوله بانه اريد به الصفة او بان المرأة لنقصان عقلها في حكم غير ذوي العقول ١٢ قوله الا لكن ما قد سلف اشار به الى ان الاستثناء منقطع وعادته اذا كان منقطعا يفسره بلكن ووجه الانقطاع ان الماضي لا يستثنى من المستقبل ١٢ قوله ما قد سلف في هذا الاستثناء قولان احدهما انه منقطع اذ الماضي لا يجامع الاستقبال والمعنى انه لما حرم عليهم نكاح ما نكح آباؤهم تطرق الوهم الى ان ما مضى في الجاهلية ما حكمه فقيل الا ما قد سلف اي لكن ما سلف لا اثم فيه والثاني انه استثناء متصل وفيه معنيان احدهما ان يحمل النكاح على الوطي والمعنى انه نهى ان يطأ الرجل المرأة وطئها ابوه الا ما قد سلف من الاب في الجاهلية من الزنا بامرأة فانه يجوز للابن تزوجها نقل هذا المعنى عن ابن زيد والمعنى الثاني ولا تنكحوا مثل نكاح آبائكم في الجاهلية الا ما تقدم منكم من تلك العقود الفاسدة فمباح لكم الاقامة عليها في الاسلام اذا كان مما يقرر الاسلام عليه ١٢ جمل قوله ساء بئس آه اشار به الى ان ساء اجري مجرى بئس وفي ساء ضمير يفسره ما بعده وسبيلا تمييز له والمخصوص بالذم محذوف تقديره ذلك اي سبيل هذا النكاح وقيل ان الضمير في ساء عائد الى ما عاد اليه الضمير قبل ذلك وسبيلا تمييز منقول من الفاعل والتقدير ساء سبيله ١٢ كرخي قوله ان تنكحوهن اشار به الى ان اسناد التحريم الى العين لا يصح فيراد من حرمة كل شيء ما هو الغرض المقصود منه فيفهم من تحريم النساء تحريم نكاحهن كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ١٢ روح قوله واخواتكم من جهة الاب والام او من قبيل احدهما فيتضمن الاخوات من الجهات الثلث كما في روح البيان وذكر الشارح الاخوات العلاتي والاخيافي وترك الاعيانية فينبغي له ان يقول من جهة الاب او الام او منهما ولعله ترك لظهوره ١٢ قوله قبل استكمال الحولين فما بعده فلا عبرة به عند الائمة الاربعة والجمهور لحديث انما الرضاعة من المجاعة وعن عائشة خلافه ١٢ ك قوله خمس رضعات هذا عند الشافعي رح واما عند ابي حنيفة رح فتثبت الرضاعة ولو بمصة واحدة كما هو مسطور في الكتب الحنفية قال في القدوري قليل الرضاع وكثيره سواء اذا حصل في مدة الرضاع يتعلق به التحريم اه وفي شرح الوقاية ويثبت بمصة في حولين ونصف لا بعده انتهى لاطلاق قوله امهاتكم اللاتي ارضعنكم من غير فصل بين القليل والكثير ولقوله عليه الصلوة والسلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من غير فصل كما في الهداية ١٢ قوله كما بينه الحديث وهو ما رواه مسلم لا تحرم المصة والمصتان وما رواه مالك عن عائشة كان فيما انزل من القرآن عشر رضعات معلومات ثم نسخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ من القرآن قلنا انه منسوخ وتمة الكلام ويلحق آه ١٢ ك قوله واخواتكم من الرضاعة اي وسواء كانت تلك الاخت بنتا لمن ارضعه اولا كما اذا ارضعت امرأة ابن عمرو وبنت زيد فانها تصير اختا له من الرضاعة ١٢ صاوي قوله ويلحق بذلك اي بما ذكر من امهات واخوات الرضاع وحاصل الملحق خمسة اصناف وقوله من ارضعتهن موطوءته اي الشخص وكان اللبن له وقوله والعمات الخ معطوف على البنات فقوله ويلحق بذلك بالسنة مسلط على المعطوفات وقوله لحديث الخ متعلق بقوله ويلحق او مبين للسنة في قوله بالسنة ١٢ جمل قوله في حجوركم حجور جمع حجر بمعنى كنار كذا في الصراح والمراد منه التربية ١٢ قوله صفة موافقة للغالب فهي تحرم ولو لم تكن في حجره وهو قول الائمة الاربعة وخالفهم داود ١٢ ك قوله اي جامعتموهن كذا روى ابن المنذر عن ابن عباس انه فسر الدخول بالجماع واصله ادخلتموهن في الستر والباء للتعدية وهو كناية عن الجماع وعند ابي حنيفة رح اللمس ونحوه في معنى الدخول ١٢ ك قوله ازواج اي زوجات ابنائكم ١٢ قوله الذين من اصلابكم نزلت رد القول بعض المنافقين حين تزوج النبي صلى الله عليه وسلم حليلة زيد وكان متبنى له ان محمدا تزوج حليلة ابنه ١٢ صاوي قوله من اصلابكم احتراز عن المتبنى لا عن ابناء الولد ١٢ كمالين قوله وان تجمعوا بين الاختين في محل رفع عطفا على مرفوع حرمت اي وحرم عليكم الجمع بين الاختين وهو مطلق اعم من ان يكون نكاحا او بملك يمين ولهذا قال صاحب الهداية ولا تجمع بين الاختين نكاحا ولا بملك يمين وطيا لقوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين ولقوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجمعن ماءه في رحم اختين اه وقد ذكر فخر الاسلام وصاحب التوضيح في بيان حجية العام ان قوله تعالى وما ملكت ايمانكم عام في الامة الواحدة والامتين الاختين في النكاح او ملك اليمين فتعارض بينهما في حق الجمع بين الاختين وطيا فغلب التحريم فصح ان التمسك بالعام ماثور عن السلف وفي التلويح ههنا كلام نافع حاصله انه قيل دلالة قوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين على حرمة الجمع بينهما بالوطي ملكا بطريق الدلالة لانه لما حرم الجمع بينهما نكاحا وهو مفض الى الوطي فلان يحرم وطيا اولى دلالة قوله تعالى او ما ملكت ايمانكم على جوازه بطريق العبارة فلا يعارض الاول ١٢ ع

١٥/١

بالسنة الجمع بينها وبين عمتها وخالتها ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملكهما معا ويطأ واحدة اِلَّا لكن مَا قَدْ سَلَفَ فى الجاهلية مِن نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا لما سلف منكم قبل النهى رَّحِيْمًا ۝ بكم فى ذلك وَّحرمت عليكم الْمُحْصَنٰتُ اى ذوات الازواج مِنَ النِّسَآءِ ان تنكحوهن قبل مفارقة ازواجهن حرائر مسلمات كن اولا اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من الاماء بالسبى فلكم وطؤهن وان كان لهن ازواج فى دار الحرب بعد الاستبراء كِتٰبَ اللّٰهِ نصب على المصدر اى كتب ذٰلِك عَلَيْكُمْ وَاُحِلَّ بالبناء للفاعل والمفعول لَكُمْ مَّا وَرَآءَ ذٰلِكُمْ اى سوى ما حرم عليكم من النساء اَنْ تَبْتَغُوْا تطلبوا النساء بِاَمْوَالِكُمْ بصداق او ثمن مُّحْصِنِيْنَ متزوجين غَيْرَ مُسٰفِحِيْنَ زانين فَمَا فمن اسْتَمْتَعْتُمْ تمتعتم بِهٖ مِنْهُنَّ ممن تزوجتم بالوطى فَاٰتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ مهورهن التى فرضتم لهن فَرِيْضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا تَرٰضَيْتُمْ انتم وهن بِهٖ مِنْۢ بَعْدِ الْفَرِيْضَةِ من حطها او بعضها او زيادة عليها اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ فى ما دبره لهم وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا غنى ل اَنْ يَّنْكِحَ الْمُحْصَنٰتِ الحرائر الْمُؤْمِنٰتِ هو جرى على الغالب فلا مفهوم له فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ينكح مِّنْ فَتَيٰتِكُمُ الْمُؤْمِنٰتِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِكُمْ فاكتفوا بظاهره وكلوا السرائر اليه فانه العالم بتفاصيلها ورب امة تفضل الحرة فيه وهذا تانيس بنكاح الاماء بَعْضُكُمْ مِّنْۢ بَعْضٍ اى انتم وهن سواء فى الدين فلا تستنكفوا من نكاحهن فَانْكِحُوْهُنَّ بِاِذْنِ اَهْلِهِنَّ مواليهن وَاٰتُوْهُنَّ اعطوهن اُجُوْرَهُنَّ مهورهن بِالْمَعْرُوْفِ من غير مطل ونقص مُحْصَنٰتٍ عفائف حال غَيْرَ مُسٰفِحٰتٍ زانيات جهرا وَّلَا مُتَّخِذٰتِ اَخْدَانٍ اخلاء يزنون بها سرا فَاِذَاۤ اُحْصِنَّ زوجن وفى قراءة بالبناء للفاعل تزوجن فَاِنْ اَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ زنا فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنٰتِ الحرائر الابكار اذا زنين مِنَ الْعَذَابِ الحد فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ولم يجعل الاحصان شرطا لوجوب الحد بل لافادة انه لا رجم عليهن اصلا ذٰلِكَ اى نكاح المملوكات عند عدم الطول لِمَنْ خَشِىَ خاف الْعَنَتَ الزنا واصله المشقة سمى به الزنا لانه سببها بالحد فى الدنيا والعقوبة فى الاخرة مِنْكُمْ بخلاف من لا يخافه من الاحرار فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه الشافعى وخرج بقوله مِنْ فَتَيٰتِكُمُ الْمُؤْمِنٰتِ الكافرات فلا يحل له نكاحها ولو عدم وخاف وَاَنْ تَصْبِرُوْا عن نكاح المملوكات خَيْرٌ لَّكُمْ لئلا يصير الولد رقيقا وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ بالتوسعة فى ذلك

ع ٣ | ١

قوله بالسنة وهى ما اخرجه الشيخان عن ابى هريرة لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها ولابى داؤد نهى النبى صلى الله عليه وسلم ان تنكح المرأة على عمتها او العمة على بنت اخيها والمرأة على خالتها والخالة على بنت اختها لا تنكح الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى ١٢ ك قوله والمحصنت الخ سميت محصنات لانهن احصنهن التزويج او الازواج ان تنكحوهن مرفوع على البدلية من المحصنات اى حرم نكاحهن واعلم ان الاحصان يطلق على التزوج كما فى هذه الآية وعلى الحرية كما فى قوله ومن لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما فى قوله فاذا احصن وعلى العفة كما فى قوله محصنات غير مسافحات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وهى معطوفة على المحرمات السابقة اى حرمت عليكم ذوات الازواج والمعنى وحرم عليكم ذوات الازواج ما دامت ذوات الازواج وفى الاحمدى المراد من المحصنات ههنا ذوات الازواج لانهن احصن فروجهن بالتزويج لا ما هو شرط فى حد الرجم من الحرية والتكليف والاسلام مع الوطى او فى حد القذف منها مع العفة عن الزنا ١٢ قوله حرائر مسلمات كن اولا اشار به الى ان المراد بالاحصان ههنا ذات زوج لا الحرية والاسلام والعفة فقط لانه لا تاثير لها فى الحرمة فوجب ان يكون المراد منه الزوجية لان كون المرأة ذات زوج له تاثير فى كونها محرمة على الغير ١٢ هكذا فى الكبير قوله من الاماء بالسبى لان سبب نزولها ان اباسعيد الخدرى قال اصبنا ذات يوم السبايا الكثيرة فكان لهن ازواج فكرهنا الجماع منهن فسألنا النبى صلى الله عليه وسلم فنزل قوله الا ما ملكت ايمانكم ١٢ قوله وان كان لهن ازواج فى دار الحرب لان بالسبى يرتفع النكاح ويقع الفرقة بينهما كما فى المعالم وغيره وقوله بعد الاستبراء هذا ثابت بنص آخر ١٢ قوله بعد الاستبراء هذا بيان للواقع فانه ذكر اهل السير انه لم يكن معهن ازواجهن والا فلا يتقيد حل ازواج الكفار بكونهم فى دار الحرب عند الشافعى بل النكاح يرتفع عنده بالسبى ولو كانا مسبيين خلافا لابى حنيفة رح وانما تاتى الفرقة عنده باختلاف الدارين فلزم تخصيص الآية عنده بالمسبيات وحدهن روى مسلم عن ابى سعيد اصبنا سبايا يوم اوطاس ولهن ازواج فكرهنا ان نقع عليهن فسألنا النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت ثم ان ذلك مؤول على انهن اسلمن وانقضى استبراؤهن والا فلا يحل وطى المشركة بملك اليمين ١٢ ك قوله ما وراء ذلكم آه هذا عام مخصوص فقد دلت السنة على تحريم اصناف اخر سوى ما ذكر من انه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ومن ذلك نكاح المعتدة وغيرها ١٢ ج قوله ان تبتغوا بدل اشتمال واليه يشير المفسر حيث لم يقدر ههنا اللام فما يدل على كونه مفعولا له ١٢ ك قوله تبتغوا مفعوله محذوف كما قدره الشارح وقوله محصنين حال من فاعل تبتغوا وقوله غير مسافحين حال ثانية منه ١٢ قوله تطلبوا النساء قدر المفسر المفعول بناء على جعله بدلا والا فلا احتياج الى تقديره عند جعل قوله ان تبتغوا مفعولا له ١٢ ك قوله بصداق صداق بالفتح والكسر كابين زن كذا فى الصراح ١٢ قوله متزوجين اى او متملكين بدليل قوله او ثمن وقوله غير مسافحين حال اخرى وسمى الزنا سفاحا لان الزانيين لا يقصدان الا صب الماء ولا يقصدان نسلا لان السفح فى الاصل الصب ١٢ صاوى قوله فرضتم لهن يشير بذلك الى رد ما قيل انها نزلت فى المتعة يروى الحاكم عن ابن عباس انه كان يقرأها فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى ويقول هكذا نزلت واخرج ابن المنذر ان ابيا قرأها كذلك وكان يفسر اجورهن بما سمى لهن عند المتعة واجمع الائمة الاربعة وغيرهم على حرمتها ونسخها باخبار كثيرة فى ذلك عن على رض وغيره من الصحابة فى الصحاح الستة وغيرها من السنن والمسانيد وقد روى البيهقى عن الامام جعفر الصادق وخلاف الامامية لا يعبأ به ونسبته الى مالك كما فى الهداية غلط فاحش وقد صح رجوع ابن عباس عن القول باباحتها واخرج ابن ابى حاتم من طرق عن ابن عباس فى قوله فما استمتعتم به قال هو النكاح اذا تزوج الرجل المرأة ثم وطيها مرة واحدة فقد وجب صداقها كاملا ١٢ ك قوله من حطها بيان لما والحط الوضع كما فى القاموس والمراد منه الهبة اى ان وهبت مهرها لزوجها كلها او بعضها فلا باس ١٢ قوله فلا مفهوم له لان من شرط المفهوم المخالف عند قائله ان لا يكون الوصف جاريا مجرى الغالب فان الحرائر الكتابيات كذلك ١٢ كما وخطيب قوله من فتياتكم المؤمنات فتيات جمع فتاة وهى الشابة من النساء ويدل تقييد نكاح الامة بما اذا كانت مؤمنة فلا يجوز التزوج بالامة الكتابية سواء كان الزوج حرا او عبدا وهذا قول الشافعى رح واما عندنا فيجوز التزوج بالامة الكتابية لان الوصف بمنزلة الشرط فكما لا يلزم من نفى الشرط نفى المشروط عندنا فكذلك لا يلزم من نفى الصفة نفى الموصوف وتفصيله مسطور فى كتب الاصول وفى المدارك ونكاح الامة الكتابية يجوز عندنا والتقييد فى النص للاستحباب بدليل ان الايمان ليس بشرط فى الحرائر اتفاقا مع التقييد به فكذا ههنا ١٢ قوله وكلوا بكسر الكاف من وكل يكل اى فوضوا السرائر الى الله ١٢ ك قوله فلا تستنكفوا الاستنكاف هو العار ١٢ قاموس قوله اعطوهن آه ومن ضرورة ايتائهن ان يكون باذن الولى فيكون ذكر الايتاء لهن لبيان جواز الدفع لهن لا لكون المهر لهن وقيل اصله وآتوا مواليهن فحذف المضاف واوصل الفعل الى المضاف اليه كذا فى ابى السعود ١٢ ج قوله غير مطل المطل التسويف كما فى القاموس ١٢ قوله حال اى من المفعول فى قوله فانكحوهن اى حال كونهن عفائف عن الزنا وهذا الشرط على سبيل الندب بناء على المشهور من جواز نكاح الزوانى ولو كن اماء اه خطيب وفى الاحمدى وان كان حالا من الضمير فى فانكحوهن فلذلك ايضا مستقيم بناء على اشتراط الكفوء فى الديانة تامل ١٢ قوله فاذا احصن زوجن ومعناه فاذا احصن بالتزويج يعنى اذا صارت الاماء محصنات اى ذوات زوج ثم اتين بفاحشة اى زنا فحدهن نصف ما يجب على المحصنات والمراد من هذه المحصنات الحرائر بلا تزويج فحد الاماء المنكوحة خمسون جلدة عندنا وعند الشافعى رح نفى نصف عام ايضا كما به فى الحسينى ١٢ قوله ويغربن تغريب از شهر بيرون كردن اه صراح فان قيل ما فائدة وجوب تنصيف الحد عليهن بتقييده بتزوجهن او تنصيف العذاب لازم للامة تزوجت ام لا اجيب بان فائدة ذلك بيان ان لا رجم عليهن اصلا وبانه انما ذكر لبيان جواب سوال اذ الصحابة رضى الله عنهم عرفوا مقدار حد الامة قبل التزوج دون مقداره بعده فسألوا عنه النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ١٢ كذا فى الخطيب قوله ولم يجعل الاحصان الخ انما احتاج للسوال والجواب لانه فسر الاحصان بالتزوج والا لو فسره بالاسلام كما فعل غيره لما احتاج لذلك كله ١٢ صاوى قوله بل لافادة انه لا رجم الخ وذلك انه لما حكم بالتنصيف علم ان حدهن ليس رجما لانه لا يتنصف واذا كان الحد مع الاحصان ليس رجما فمع عدمه اولى فتعرض لحالة الاحصان لانها التى يتوهم فيها ان حدهن كالحرائر ١٢ جمل قوله من لا يخافه اى الزنا وقوله من الحرائر حال من لا يخاف وقوله وعليه الشافعى واما عند ابى حنيفة رح فيحل له نكاحها ما لم يكن عنده امرأة حرة ١٢ روح قوله وعليه الشافعى آه وكذا مالك واحمد وقال ابو حنيفة بجواز نكاح الامة لمن ليس عنده حرة بالفعل ولو كان قادرا على مهرها وفسر الطول المنفى فى الآية بفراش الحرة فالمعنى ومن لم يكن مستفرشا للحرة فله نكاح الامة والخلاف بين ابى حنيفة والشافعى رحمهما الله مبنى على قاعدة مقررة فى الاصول وهى ان الحكم اذا اسند الى شىء موصوف بوصف خاص او علق بشرط كان دليلا على نفيه اى الحكم عند عدم الوصف او الشرط عند الشافعى رحمه الله وعند ابى حنيفة لا ويتفرع على هذا الخلاف فى عدم جواز نكاح الامة ونكاح الكتابية عند طول الحرة وهذه القاعدة مشروحة فى كتب الاصول مع تفريع الخلاف فليراجع اليها ١٢ قوله فلا يحل له نكاحها آه وعند ابى حنيفة يجوز تزوج الامة مسلمة كانت او كتابية وقيد الايمان لبيان الافضلية ١٢

يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ شرائع دينكم ومصالح امركم وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ طرائق الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ من الانبياء فی التحليل والتحريم فتتبعوهم وَيَتُوْبَ عَلَيْكُمْ يرجع بكم عن معصيته التی كنتم عليها الی طاعته وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بكم حَكِيْمٌ ○ فيما دبره لكم وَاللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يَّتُوْبَ عَلَيْكُمْ كرره ليبنی عليه وَيُرِيْدُ الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الشَّهَوٰتِ اليهود والنصارى والمجوس والزناة اَنْ تَمِيْلُوْا مَيْلًا عَظِيْمًا ○ تعدلوا عن الحق بارتكاب ما حرم عليكم فتكونوا مثلهم يُرِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُّخَفِّفَ عَنْكُمْ فيسهل عليكم احكام الشرع وَخُلِقَ الْاِنْسَانُ ضَعِيْفًا ○ لا يصبر عن النساء والشهوات يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوْۤا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بالحرام فی الشرع كالربوا والغصب اِلَّا لكن اَنْ تَكُوْنَ تقع تِجَارَةً وفی قراءة بالنصب ان تكون الاموال اموال تجارة صادرة عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وطيب نفس فلكم ان تاكلوها وَلَا تَقْتُلُوْۤا اَنْفُسَكُمْ بارتكاب ما يؤدی الی هلاكها اياً كان فی الدنيا والاخرة بقرينة اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا ○ فی منعه لكم من ذلك وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ ای ما نهی عنه عُدْوَانًا تجاوزا للحلال حال وَّظُلْمًا تاكيد فَسَوْفَ نُصْلِيْهِ ندخله نَارًا يحترق فيها وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ○ هينا اِنْ تَجْتَنِبُوْا كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ وهی ما ورد عليها وعيد كالقتل والزنا والسرقة وعن ابن عباس رضی هی الی السبعمائة اقرب نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ الصغائر بالطاعات وَنُدْخِلْكُمْ مُّدْخَلًا بضم الميم وفتحها ای ادخالا او موضعا كَرِيْمًا ○ هو الجنة وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهٖ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ من جهة الدنيا او الدين لئلا يؤدی الی التحاسد والتباغض لِلرِّجَالِ نَصِيْبٌ ثواب مِّمَّا اكْتَسَبُوْا بسبب ما عملوا من الجهاد وغيره وَلِلنِّسَآءِ نَصِيْبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ من طاعة ازواجهن وحفظ فروجهن نزلت لما قالت ام سلمة ليتنا كنا رجالا فجاهدنا وكان لنا مثل اجر الرجال وَسْئَلُوا بهمزة ودونها اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهٖ ما احتجتم اليه يعطيكم اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِيْمًا ○ ومنه محل الفضل وسؤالكم وَلِكُلٍّ من الرجال والنساء جَعَلْنَا مَوَالِیَ ای عصبة يعطون مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ لهم من المال وَالَّذِيْنَ عَاقَدَتْ بالف ودونها اَيْمَانُكُمْ جمع يمين بمعنی القسم او اليد ای الحلفاء الذين عاهدتموهم فی الجاهلية علی النصرة والارث فَاٰتُوْهُمْ الان نَصِيْبَهُمْ حظهم من الميراث وهو السدس اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ شَهِيْدًا ○ مطلعا ومنه حالكم وهو منسوخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض اَلرِّجَالُ قَوّٰمُوْنَ مسلطون عَلَى النِّسَآءِ يؤدبونهن ويأخذون علی ايديهن بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ ای بتفضيله

ع ٨ ٥ ٢

قوله يرجع بكم عن معصية فيه ان الاحكام قبل البعثة لم تثبت فاين المعصية ويجاب بان المراد ولو صورة او المراد بقوله التی كنتم عليها المعاصی التی حصلت قبل التوبة ۱۲ قوله عن معصيته ای اللغوية والا فقبل التشريع لم تكن معصية ۱۲ صاوی قوله والله يريد ان يتوب عليكم ای يحب ذلك ويرضاه وليست الارادة علی حقيقتها لانه يقتضی ان ارادة الله متعلقة بتوبة كل عاص مع انه ليس كذلك فالمعنی الله يحب توبة العبد فيتوب عليه ومن هنا قيل ان قبول التوبة قطعی ۱۲ صاوی قوله اليهود والنصاری فانهم كانوا يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت ۱۲ ک قوله يا ايها الذين آه شروع فی بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثر بيان المحرمات المتعلقة بالابضاع ۱۲ ابو السعود قوله لا تاكلوا آه انما خص الاكل بالذكر لان معظم المقصود من الاموال الاكل فالمراد النهی عن مطلق الاخذ وقيل يدخل فيه اكل مال نفسه واكل مال غيره فاكل مال نفسه بالباطل انفاقه فی المعاصی ۱۲ خازن قوله لكن الخ اشار به الی ان الاستثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الاموال الماكولة بالباطل ولان الاستثناء وقع علی الكون والكون معنی من المعانی ليس مالا من الاموال وخص التجارة بالذكر دون غيرها كالهبة والصدقة والوصية لان غالب التصرف فی الاموال بها ولان اسباب الرزق متعلقة بها غالبا ولانها ارفق بذوی المراتب بخلاف الاتهاب وطلب الصدقات ۱۲ كرخی قوله تقع يشير الی ان كان تامة وتجارة مرفوع ۱۲ ک قوله وفی قراءة بالنصب علی كون كان ناقصة واضمار الاسم ۱۲ ک قوله صادرة يشير الی ان قوله عن تراض صفة لتجارة قال صاحب المدارک والاية تدل علی جواز البيع بالتعاطی وعلی جواز البيع الموقوف اذا وجد الاجازة وعلی نفی خيار المجلس لان فيها اباحة الاكل بالتجارة من غير تقييد بالتفرق فالتقييد به زيادة علی النص ۱۲ ک قوله اياً كان ای ای هلاک كان يعنی فی الدنيا او الاخرة ففيه تعميم فی الهلاک ۱۲ قوله بالطاعات لا باجتناب الكبائر كما ذهب اليه المعتزلة تمسكا بظاهر الاية بدليل الاخبار الواردة فی ذلک فالمعنی عند اهل السنة ان تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم سائر السيآت بالطاعة والا فالصغائر فقط وقالت طائفة ان اجتنبت الكبائر كانت الحسنات مكفرة لما عداها من الذنوب والالم تكفر شيئا كذا فی الفتح ۱۲ ک قوله بضم الميم وفتحها فهو مصدر ميمی علی صورة اسم المفعول وكثيرا ما يرد المصدر كذلک نحو بسم الله مجراها ومرسها فلهذا فسره الشارح بالمصدر ای ادخالا وقوله وفتحها وحينئذ فهو اسم مكان ۱۲ قوله هو الجنة هذا يناسب كونه اسم مكان واما علی كونه مصدرا فالمراد ان قرارا لادخال الكريم الجنة ومعنی كونه كريما انه لا نكد فيه ولا تعب بل فيه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر ۱۲ صاوی قوله ولا تتمنوا اسياتی فی المفسر سبب نزولها وهو تمنی ام سلمة كونها من الرجال وذلک لان الله فضل الرجال باموره منها الجهاد والجمعة والزيادة فی الميراث وغير ذلک والتمنی هو التعلق بحصول امر فی المستقبل ۱۲ صاوی قوله ولا تتمنوا ما فضل الله ای لا تتمنوا ما للناس واسئلوا الله من خزائنه التی لا تنفد ۱۲ بيضاوی قوله بسبب ما عملوا اشار به الی ان من سببية تعليلية وكذا فی قوله مما اكتسبن ای من اجل ما اكتسبن ای عملن وقوله من طاعة ازواجهن الخ ای وغير ذلک كسائر عباداتهن ۱۲ جمل قوله من طاعة ازواجهن ای لما فی الحديث لو امرت لاحد ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها ۱۲ صاوی قوله من فضله وفی الحديث من لم يسأل الله من فضله غضب عليه وفيه ان الله تعالی ليمسک الخير الكثير من عبده ويقول لا اعطی عبدی حتی يسئلنی ۱۲ مدارک قوله ترک الوالدان ای تركوه لعصبة فعلی هذا الوالدان والاقربون هم الاموات وقيل المعنی ولكل شخص جعلنا ورثة ممن تركهم الميت وهم ای الورثة والده واقرباءه والاول اصح فانه روی عن ابن عباس من المال بيان لما ۱۲ ک قوله والذين عاقدت مبتدأ وقوله فاتوهم خبره وقوله بالف ودونها ای قرأ الكوفيون عقدت والباقون عاقدت بالف ومعنی الاية بالفارسية وكسانيكه مربوط ساخته است عهد شما پس بدهيد ايشان را بهره ايشان ونسبة العقد الی الايمان مجاز سواء اريد بالايمان الجارحة او القسم وقد كانوا اذا تحالفوا اخذ كل واحد بيد صاحبه وتحالفوا علی الوفاء بالعهد والتمسک بذلک العقد فيقول احدهم للاخر دمک دمی وحربک حربی وارثک وترثنی فيكون لكل واحد من تركة صاحبه السدس وهذا كان فی الجاهلية ۱۲ كذا فی الحسينی والخازن قوله ودونها للكوفيين والعائد الی الموصول محذوف والمعنی علی الاول عاقدتهم ايديكم او اقسامكم وعلی الثانی عقدت عهودهم ايمانكم ۱۲ قوله وهو السدس وهذا منسوخ روی ابن جرير من طريق قتادة عن ابن عباس كان الرجل يعاقد الرجل فی الجاهلية فيقول هدمی هدمک وحربی حربک وسلمی سلمک وترثنی وارثک فلما جاء الاسلام امروا ان يؤتوهم نصيبهم قال الحافظ ابن حجر هذا هو المعتمد وقد جاء عن ابن عباس فی البخاری علی غير ذلک وقال ابو حنيفة رح الاية ثابتة فان المراد بها عقد الموالاة وهی مشروعة والوارثة بها ثابتة عند عامة الصحابة وتفسيره انه اذا اسلم رجل وامرأة لا وارث له ويتعاقدان علی ان يتعاقلا ويتوارثا وفيه انه يرث عند ابی حنيفة رح كل المال عند عدم ذوی الرحم المستفاد من الاية ان لهم سهما مقدرا وهو السدس كان له وارث آخر اولا ۱۲ ک قوله مسلطون يقومون عليهن آمرين ناهين كما يقوم الولاة علی الرعايا وسموا قواما لذلک ۱۲ مد قوله يؤدبونهن بيان لكيفية التسليط روی ابن ابی حاتم عن الحسن وابن مردويه عن علی ان سعد بن الربيع نشزت عليه امرأة جبيبة فشكا ابوها الی النبی صلی الله عليه وسلم فقال النبی صلی الله عليه وسلم لتقتص منه فنزلت ۱۲ قوله ويأخذون علی ايديهن ای يقبضون عليها ويمسكونها عند ارادتها من كردها كالخروج من المنزل وهذا كناية عن منعهن من المكروه ان كان بالقول ۱۲ قوله بعضهم الخ الضمير لجعلهم الرجال والنساء يعنی انما كانوا مسيطرين عليهن لسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال علی بعض وهم النساء بالعقل والعزم والحزم والرأی والقوة والغزو وكمال الصوم والصلوة والنبوة والخلافة والامامة والاذان والخطبة والجمعة وتكبير التشريق عند ابی حنيفة رح والشهادة فی الحدود والقصاص وتضعيف الميراث والتعصيب فيه وملک النكاح والطلاق واليهم الانتساب وهم اصحاب اللحی والعمائم ۱۲ مدارک ●

لهم عليهن بالعلم والعقل والولاية وغير ذلك وَّبِمَآ اَنْفَقُوْا عليهن مِنْ اَمْوَالِهِمْ فَالصّٰلِحٰتُ منهن قٰنِتٰتٌ مطيعات لأزواجهن حٰفِظٰتٌ لِّلْغَيْبِ اى لفروجهن وغيرها فى غيبة ازواجهن بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ لهن حيث اوصى عليهن الازواج وَالّٰتِىْ تَخَافُوْنَ نُشُوْزَهُنَّ عصيانهن لكم بان ظهرت اماراته فَعِظُوْهُنَّ فخوفوهن من الله وَاهْجُرُوْهُنَّ فِى الْمَضَاجِعِ اعتزلوا الى فراش آخر ان اظهرن النشوز وَاضْرِبُوْهُنَّ ضربا غير مبرح ان لم يرجعن بالهجران فَاِنْ اَطَعْنَكُمْ فيما يراد منهن فَلَا تَبْغُوْا تطلبوا عَلَيْهِنَّ سَبِيْلًا طريقا الى ضربهن ظلما اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيْرًا ○ فاحذروه ان يعاقبكم ان ظلمتموهن وَاِنْ خِفْتُمْ علمتم شِقَاقَ خلاف بَيْنِهِمَا بين الزوجين والاضافة للاتساع اى شقاقا بينهما فَابْعَثُوْا اليهما برضاهما حَكَمًا رجلا عدلا مِّنْ اَهْلِهٖ اقاربه وَحَكَمًا مِّنْ اَهْلِهَا ويوكل الزوج حكمه فى طلاق وقبول عوض عليه وتوكل هى حكمها فى الاختلاع فيجتهدان ويامران الظالم بالرجوع او يفرقان ان رأياه قال تعالى اِنْ يُّرِيْدَآ اى الحكمان اِصْلَاحًا يُّوَفِّقِ اللّٰهُ بَيْنَهُمَا بين الزوجين اى يقدرهما على ما هو الطاعة من اصلاح او فراق اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بكل شىء خَبِيْرًا ○ بالبواطن كالظواهر وَاعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوه وَلَا تُشْرِكُوْا بِهٖ شَيْـًٔا وَّ احسنوا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا برا ولين جانب وَّبِذِى الْقُرْبٰى القرابة وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنِ وَالْجَارِ ذِى الْقُرْبٰى القريب منك فى الجوار او النسب وَالْجَارِ الْجُنُبِ البعيد عنك فى الجوار او النسب وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْۢبِ الرفيق فى سفر او صناعة وقيل الزوجة وَابْنِ السَّبِيْلِ المنقطع فى سفره وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من الارقاء اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا متكبرا فَخُوْرَا ○ على الناس بما اوتى اِۨلَّذِيْنَ مبتدا يَبْخَلُوْنَ بما يجب عليهم وَيَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ بِهٖ وَيَكْتُمُوْنَ مَآ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ من العلم والمال وهم اليهود وخبر المبتدا لهم وعيد شديد وَاَعْتَدْنَا لِلْكٰفِرِيْنَ بذلك وبغيره عَذَابًا مُّهِيْنًا ○ ذا اهانة وَالَّذِيْنَ عطف على الذين قبله يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ رِئَآءَ النَّاسِ مرائين لهم وَلَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ كالمنافقين واهل مكة وَمَنْ يَّكُنِ الشَّيْطٰنُ لَهٗ قَرِيْنًا صاحبا يعمل بامره كهؤلاء فَسَآءَ بئس قَرِيْنًا ○ هو وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَاَنْفَقُوْا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللّٰهُ اى اى ضرر عليهم فى ذلك والاستفهام للانكار ولو مصدرية اى لا ضرر فيه وانما الضرر فيما هم عليه وَكَانَ اللّٰهُ بِهِمْ عَلِيْمًا ○ فيجازيهم بما عملوا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ احدا مِثْقَالَ وزن ذَرَّةٍ اصغر نملة بان ينقصها من حسناته او يزيدها فى سيئاته وَاِنْ تَكُ الذرة حَسَنَةً من مؤمن وفى قراءة بالرفع فكان تامة يُّضٰعِفْهَا من عشر الى اكثر من سبعمائة وفى قراءة يضعفها بالتشديد وَيُؤْتِ مِنْ لَّدُنْهُ من عنده مع المضاعفة اَجْرًا عَظِيْمًا ○ لا يقدره احد فَكَيْفَ حال الكفار

---

٥١ قوله بالعلم الخ اشار المفسر لبعض الامور التى فضلت الرجال بها على النساء ومنها زيادة العقل والدين والولاية والشهادة والجهاد والجمعة والجماعات والاذان والخطبة وتكبير التشريق عند ابى حنيفة والشهادة فى الحدود والقصاص وعدم التزوج باكثر من زوج واحد وغير ذلك من النبوة والخلافة والقضاء ١٢ صاوى بتغير ما ٥٢ قوله والولاية تم النبوة والخلافة والقضاء وغير ذلك كالجمعة والجماعة والاذان والخطبة وتكبير التشريق عند ابى حنيفة والشهادة فى الحدود والقصاص وعدم التزوج باكثر من زوج واحد ١٢ ك ٥٣ قوله من اموالهم من المهر والنفقة تم قسمهن على نوعين ١٢ ك ٥٤ قوله وغير ها روى ابن جرير عن ابى هريرة مرفوعا خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك فى مالها ونفسها وتلا الآية ١٢ ك ٥٥ قوله بما حفظ الله اى بالسبب الذى احفظهن الله به ١٢ ك ٥٦ قوله نشوزهن اصل النشوز الارتفاع ونشوز المرأة هو بغضها الزوجها ورفع نفسها عن طاعته والتكبر عليه ١٢ ك ٥٧ قوله ظهرت امارته بان رفعت صوتها عليه ولم تجبه اذا دعاها ولم تتبادر الى امره اذا امرها ١٢ ك ٥٨ قوله فخوفوهن من الله اى تجوّل عليك حق فاتقى الله فيه واحذرى عقوبته ١٢ كرخى ٥٩ قوله الى فراش آخر او يرقد معها ولكن يوليها ظهره ولا يجامعها روايتان عن ابن عباس ١٢ ك ٦٠ قوله النشوز نشوز جمع نشز ناشاز دارى كردن زن باشوى ١٢ صراح ٦١ قوله مبرح بتشديد الراء وبالحاء المهملتين بان لا يجرحها ولا يكسر لها عظما ويجتنب الوجه ١٢ ك ٦٢ قوله ان لم يرجعن يشير به وبما قبله الى ان الامور الثلاثة مترتبة ينبغى ان يدرج فيها ١٢ ك ٦٣ قوله وان خفتم الخطاب لولاة الامور ولاشراف البلدة التى هما بها وفسره بعلمتم لان من معنى الخوف العلم فى القاموس ١٢ صاوى بتغير ما ٦٤ قوله شقاق بينهما اى بينهما شقاق لان كل المخالفين يفعل ما يشق على الآخر ويميل الى شق غير شق صاحبه ١٢ ك ٦٥ قوله بين الزوجين اضمر لهما وان لم يجر لهما ذكر لجريه مايدل عليها ١٢ ك ٦٦ قوله والاضافة يعنى اضافة الشقاق الى الظرف على الاتساع كقوله يا سارق الليلة ومكر النهار واصله مكر فى النهار ١٢ ك ٦٧ قوله اى شقاقا بينهما اشار به الى ان الشقاق مصدر مضاف الى بين ومعناها الظرفية والاصل شقاقا بينهما ولكن اتسع فيه فاضيف المصدر الى ظرفه وظرفيته باقية نحو بل مكر الليل والنهار ١٢ كرخى ٦٨ قوله برضاهما وليس لحكم الزوج ان يطلق الا باذنه ولا لحكم المرأة ان يختلع الا باذنها وهو قول ابى حنيفة واحمد والشافعى فى قول وقال مالك يجوز لهما ذلك من غير رضاهما ١٢ ك ٦٩ قوله حكما من اهله وحكما من اهلها لانهما اعرف بحالهما من الاجانب واشد طلبا للاصلاح قال الشافعى رح ويستحب ذلك فان كانا اجنبيين جاز ١٢ ك ٧٠ قوله ان رأياه اى ان رأيا الفراق مصلحة ١٢ ٧١ قوله بين الزوجين جعل الضمير الاول للحكمين والثانى للزوجين وجوز الامام عكسه وقيل كلاهما للحكمين وقيل كلاهما للزوجين ١٢ ك ٧٢ قوله ما هو الطاعة بحسن سعيهما وعلى ما هو الطاعة من اصلاح او فراق تفسير للتوفيق ١٢ ك ٧٣ قوله وحدوه حيث فسر العبادة بالتوحيد كان قوله بعد ذلك ولا تشركوا تاكيدا ولكن الاولى التعميم كما قدمناه ولا تشركوا تاسيسا وهذا نظير قوله تعالى فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا ١٢ صاوى ٧٤ قوله ولين جانب اى بان يقوم بخدمتهما ولا يرفع صوته عليهما ولا يخش عليهما ويسعى فى تحصيل مطالبهما والانفاق عليهما بقدر القدرة ١٢ روح ٧٥ قوله القريب منك فى الجوار الخ قال فى روح البيان اتدرون ما حق الجار ان افتقر اغنيته وان استقرض اقرضته وان اصابه خير هنأته وان لحقه المرض عدته وان مات تبعت جنازته اه وحد الجوار اربعون دارا هذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رح فهو من يلاصق داره داره ولهذا اختص باستحقاق الشفعة من بين الجيران وقالا هم الملاصقون وغيرهم ممن يسكن محلة ويجمعهم مسجد من المحلة ونص به صاحب الهداية فى كتاب الوصايا وفى الاحمدى قوله عليه الصلوة والسلام الجيران ثلثة جار له ثلث حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد حق الجوار كالمشرك من اهل الكتاب ١٢ ٧٦ قوله والجار الجنب قال فى الصراح اما الجار الجنب فهو جارك من قوم آخرين والصاحب بالجنب صاحبك فى السفر ١٢ ٧٧ قوله من الارقاء اى الاماء والعبيد ١٢ ابو السعود ٧٨ قوله متكبرا اى يانف عن اقاربه وجيرانه واصحابه ولا يلتفت اليهم ١٢ ابو السعود ٧٩ قوله بالبخل اى بما يجب عليهم وهم اليهود رفاعة بن زيد وحيى بن اخطب وكردم بن زيد وغيرهم كانوا يقولون للانصار لا تنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يكون وخبر المبتدأ محذوف اى قوله لهم وعيد شديد او انهم احقاء بكل ملامة ١٢ ك ٨٠ قوله واعتدنا للكافرين آه اى لهم فوضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بان من هذا شانه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمة فله عذاب يهينه كما اهان النعمة بالبخل والاخفاء وفى الحديث كما رواه احمد فى مسنده اذا انعم الله على عبده نعمة احب ان يظهر اثرها عليه انتهى كرخى فتلخص ان الكافرين بمعنى الجاحدين وان اسم الاشارة راجع لما فى قوله ما آتاهم الله من فضله وعبارة الخازن يعنى جاحدين نعمة الله عليهم ١٢ جمل ٨١ قوله عطف على الذين قبله او مبتدأ خبره محذوف دل عليه ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا ١٢ ك ٨٢ قوله مرائين يعنى انه مصدر مضاف الى المفعول بمعنى اسم الفاعل منصوب على الحال وقد يجعل مفعولا له اى للمفاخرة ليقال ما اجودهم لا على ابتغاء وجه الله ١٢ ك ٨٣ قوله ان الله لا يظلم آه مناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة لانه تعالى لما امر بعبادة الله وبالاحسان للوالدين ومن ذكر معهم ثم اعقب ذلك بذم البخل والاوصاف المذكورة معه ثم وبخ من لم يؤمن ولم ينفق فى طاعة الله فكان هذا كله توطئة لذكر الجزاء على الحسنات والسيئات فاخبر تعالى بصفة عدله وانه تعالى لا يظلم احدا مثقال ذرة ١٢ جمل ٨٤ قوله اصغر نملة او الصغير من اجزاء التراب او ما يظهر من اجزاء الهباء فى الكوة من ضوء الشمس وهو الانسب بمقام المبالغة وهذا نفى للظلم مطلقا لانه اذا نفى القليل نفى الكثير ١٢ روح وينتصب مثقال على انه نعت لمصدر محذوف اى ظلما وزن ذرة ١٢ ٨٥ قوله وان تك حسنة اى وان تك مثقال الذرة حسنة وانث الضمير لتانيث الخبر وهو الحسنة او لاضافة المثقال الى مؤنث هذا هو قول اكثر المفسرين وقال بعضهم الضمير المذكور راجع الى ذرة ومنهم الشارح وفى الخطيب وقيل ان الضمير راجع الى ذرة وهى مؤنثة لا الى مثقال اه فتامل وحذف النون اى من قوله تك من غير قياس تشبيها بحذف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال ١٢ بيضاوى ٨٦ قوله فكان تامة اى برفع حسنة على كان التامة ١٢ ك ٨٧ قوله يضاعفها اى يضاعف ثوابها لان تضاعف نفس الحسنة بان تجعل الصلوة الواحدة صلوتين مما لا يعقل ١٢ روح ٨٨ قوله لا يقدره احد قال فى التيسير وما وصفه الله بالعظم فمن يعرف مقداره مع انه سمى الدنيا وما فيها قليلا وسمى هذا الفضل عظيما ١٢ ٨٩ قوله فكيف كانه فا فصيحة اى اذا عرفت حال صاحب الحسنة فكيف حال الكفار يشير بتقدير المبتدأ الى ان كيف مرفوع على الخبرية وقد يجعل فى محل النصب بفعل محذوف اى فكيف يكونون او يصنعون ويجرى فيه الوجهان النصب على التشبيه بالحال كما هو مذهب سيبويه او على التشبيه بالظرف كما هو مذهب الاخفش وهو الحال فى اذا ايضا على الوجه الاول مضمون المبتدأ ١٢

اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِيْدٍ يشهد عليها بعملها وهو نبيها وَّجِئْنَا بِكَ يا محمد عَلٰى هٰٓؤُلَآءِ شَهِيْدًا ○ يَوْمَئِذٍ يوم المجئ يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَعَصَوُا الرَّسُوْلَ لَوْ اي ان تُسَوّٰى بالبناء للمفعول والفاعل مع حذف احدى التائين في الاصل ومع ادغامها في السين اي تتسوى بِهِمُ الْاَرْضُ بان يكونوا ترابا مثلها لعظم هوله كما في اية اخرى وَيَقُوْلُ الْكٰفِرُ يٰلَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرٰبًا ○ وَلَا يَكْتُمُوْنَ اللّٰهَ حَدِيْثًا ○ عما عملوه وفي وقت اخر يكتمون واللّٰه ربنا ما كنا مشركين ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْرَبُوا الصَّلٰوةَ اي لا تصلوا وَاَنْتُمْ سُكٰرٰى من الشراب لان سبب نزولها صلوٰة جماعة في حال السكر حَتّٰى تَعْلَمُوْا مَا تَقُوْلُوْنَ بان تصحوا وَلَا جُنُبًا بايلاج او انزال ونصبه على الحال وهو يطلق على المفرد وغيره اِلَّا عَابِرِيْ مجتازي سَبِيْلٍ طريق اي مسافرين حَتّٰى تَغْتَسِلُوْا فلكم ان تصلوا واستثني المسافر لان له حكما اخر سياتي وقيل المراد النهي عن قربان مواضع الصلوٰة اي المساجد الا عبورها من غير مكث وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰٓى مرضا يضره الماء اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اي مسافرين وانتم جنب او محدثون اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ هو المكان المعد لقضاء الحاجة اي احدث اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَآءَ وفي قراءة بلا الف وكلاهما بمعنى من اللمس وهو الجس باليد قاله ابن عمر رضي اللّٰه عنه وعليه الشافعي والحق به الجس بباقي البشرة وعن ابن عباس هو الجماع فَلَمْ تَجِدُوْا مَآءً تطهرون به للصلوٰة بعد الطلب والتفتيش وهو راجع الى ما عدا المرضى فَتَيَمَّمُوْا اقصدوا بعد دخول الوقت صَعِيْدًا طَيِّبًا ترابا طاهرا فاضربوا به ضربتين فَامْسَحُوْا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيْكُمْ مع المرفقين منه ومسح يتعدى بنفسه وبالحرف اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُوْرًا ○ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوْا نَصِيْبًا حظا مِّنَ الْكِتٰبِ وهم اليهود يَشْتَرُوْنَ الضَّلٰلَةَ بالهدى وَيُرِيْدُوْنَ اَنْ تَضِلُّوا السَّبِيْلَ ○ تخطؤا طريق الحق لتكونوا امثالهم وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَعْدَآئِكُمْ منكم فيخبركم بهم لتجتنبوهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَلِيًّا حافظا لكم وَّكَفٰى بِاللّٰهِ نَصِيْرًا ○ مانعا لكم من كيدهم مِنَ الَّذِيْنَ هَادُوْا قوم يُحَرِّفُوْنَ يغيرون الْكَلِمَ الذي انزل اللّٰه في التوراة من نعت محمد صلى اللّٰه عليه وسلم عَنْ مَّوَاضِعِهٖ التي وضع عليها وَيَقُوْلُوْنَ للنبي صلى اللّٰه عليه وسلم اذا امرهم بشيء سَمِعْنَا قولك وَعَصَيْنَا امرك وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ حال بمعنى الدعاء اي لا سمعت وَيَقُوْلُوْنَ لَهٗ رَاعِنَا

من تتمة كلامهم للنبي صلعم ١٢ ك — وقال الواحدي كانوا يقولون له صلعم اسمع ويقولون في انفسهم لا سمعت

٢ غير مسمع كلاما مكروها كانوا يخاطبون به النبي صلى اللّٰه عليه وسلم استهزاء به مظهرين له عليه السلام المعنى الاخير وهم مضمرون في انفسهم المعنى الاول

---

۵۱ قوله هو نبيها اي الشهيد نبي تلك الامة عليه السلام ١٢ ك ۵۲ قوله يوم المجئ يشير الى ان تنوين اذ بدل من الجملة المضاف اليها وهي اذا جئنا ١٢ ك ۵۳ قوله اي ان اشارة الى ان لو مصدرية فهي وما بعده في محل مفعول يود ولا جواب لها حينئذ ١٢ كرخي ۵۴ قوله وفي وقت آخر يكتمون فلا منافاة والله ربنا ما كنا مشركين حال بتقدير القول اي يكتمون قائلين روى عبد الرزاق عن ابن عباس انهم لما رأوا يوم القيمة ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يغفر شركا جحده المشركون فقالوا والله ما كنا مشركين فختم الله على افواههم وتكلمت ايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون فعند ذلك لا يكتمون الله حديثا ١٢ ك ۵۵ قوله من الشراب عليه الاكثر وقال الضحاك من النوم و الصحيح الاول ١٢ ك ۵۶ قوله لان سبب نزولها اختصر المفسر السبب وحاصله انه روي عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال صنع لنا ابن عوف طعاما فاكلنا واسقانا خمرا قبل ان تحرم الخمر فاخذت منا وحضرت الصلوة اي صلوة المغرب فقدموني فقرأت قل يا ايها الكفرون اعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون فنزلت الآية فحرمت في اوقات الصلوة حتى نزلت آية المائدة فحرمت مطلقا ١٢ صاوي ۵۷ قوله في حال السكر روي ان عبد الرحمن ابن عوف صنع طعاما وشرابا فدعا نفرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان الخمر مباحا فاكلوا وشربوا فلما سكروا وجاء وقت صلوة المغرب فقدموا احدهم ليصلي بهم فقرأ قل يا ايها الكافرون اعبد ما تعبدون بحذف لا هكذا الى آخر السورة فنزلت فكانوا لا يشربونها في اوقات الصلوة فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يصبحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ثم نزل تحريمها ١٢ خطيب ۵۸ قوله بان تصحوا من الصحو ضد السكر وقوله هو يطلق على المفرد وغيره لانه يجري مجرى المصدر المقصود بيان صحة عطفه على الجمع ١٢ ك ۵۹ قوله بايلاج اي بادخال في الصراح اولجه ادخله والمراد به ادخال الحشفة في القبل والدبر الآدمي ١٢ ۶۰ قوله الا عابري استثناء من اعم الاحوال اي لا تصلوا جنبا في عامة الاحوال لا في السفر اذا لم تجدوا ماء ١٢ ك ۶۱ قوله مواضع الصلوة اي المساجد للجنب فالمراد بالصلوة محلها كقوله تعالى وبيع وصلوات اي المساجد ١٢ ك ۶۲ قوله الا عبورها قاله الشافعي رح واما عند ابي حنيفة رض فلا يجوز له المرور الا اذا كان فيه الماء او الطريق الى الماء ١٢ خطيب ۶۳ قوله من غير مكث روى ابن ابي حاتم من طريق عطاء عن ابن عباس في قوله لا تقربوا الصلوة قال المساجد وفي قوله ولا جنبا الا عابري سبيل قال تمر به مرورا ولا تجلس قال البغوي وهذا قول ابن مسعود وابن المسيب والضحاك والحسن وعكرمة والنخعي والزهري وذلك ان قوما من الانصار كانت ابوابهم الى المسجد فيصيبهم الجنابة ولا ماء عندهم ولا ممر لهم الا في المسجد فرخص لهم في العبور واختلفوا فيه فبعضهم اباح المرور فيه على الاطلاق وهو قول الحسن وبه قال مالك والشافعي وقال بعضهم يتيمم للمرور فيه واما المكث فلا يجوز عند اكثر اهل العلم لما روينا عن عائشة مرفوعا وجهوا هذه البيوت عن المسجد فاني لا احل المسجد لحائض ولا جنب وجوز احمد المكث فيه وضعف الحديث لانه رواية مجهول وبه قال المزني انتهى واستدل احمد بما رواه سعيد عن منصور عن عطاء بن ابي يسار قال رايت رجالا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يجلسون في المسجد وهم مجنبون اذا توضؤا وضوء الصلوة وقال الامام ابو حنيفة لا يحل للجنب المرور والمكث ويدل على ذلك ما رواه الترمذي عن ابي سعيد مرفوعا يا علي لا يحل لاحد ان يجنب في المسجد غيري وغيرك وتعقب تحسين الترمذي بان في اسناده سالم بن ابي حفصة وعطية وهما ضعيفان لكن قال ابن حجر رواه البزار عن سعد بن ابي وقاص والطبراني عن ام سلمة واخرج القاضي اسمعيل عن عبد الله بن حنطب قال انه صلى الله عليه وسلم لم يكن اذن لاحد ان يمر في المسجد ولا يجلس فيه الا لعلي قال ابن حجر هو مرسل قوي ١٢ ۶۴ قوله وهو الجس الجس المس باليد ١٢ قاموس ۶۵ قوله قاله ابن عمر رض رواه عنه مالك في الموطا وهو قول ابن مسعود وعليه الشافعي ومالك ١٢ ك ۶۶ قوله وعن ابن عباس رواه عنه ابن المنذر وروى ابن ابي حاتم عن علي وابي بن كعب ومجاهد والشعبي وابن جبير وطاؤس وقتادة مثله وعليه ابو حنيفة رح ١٢ ۶۷ قوله وهو راجع الى ما عدا المرضى اي اما المرضى فيتيممون مع وجود الماء اذا تضرروا به لان وجوده بالنسبة اليهم كالعدم كما في الخطيب ۶۸ قوله المرضى آه اي اما المرضى فيتيممون مع وجود الماء اذا تضرروا به وهذا اذا اريد عدم الوجدان الحسي ويصح ان يراد به الاعم من الحسي والشرعي ويكون راجعا حتى للمرضى فيكون قوله فلم تجدوا ماء كناية عن عدم التمكن من استعماله وان وجد حسا اذ الممنوع منه كالمفقود فيكون هذا في الكل ١٢ كرخي ۶۹ قوله ترابا طاهرا آه قال الشافعي فان الطيب المنبت وغير التراب لا ينبت وقال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا او غيره وان كان صخرا لا تراب عليه وبه قال ابو حنيفة ١٢ ك ۷۰ قوله فاضربوا به يمسح بهما وجهه ويديه الى المرفقين كذا جاء في حديث رواه ابو داؤد والحاكم وعليه ابو حنيفة والشافعي وقال احمد والمحدثون ضربة واحدة للوجه واليدين الى الرسغين لحديث عمار عند البخاري وقال مالك الاول فريضة واحدة وتمامه في شرح الموطا ١٢ ك ۷۱ قوله منه اي من التراب آه وقال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا او غيره وان كان صخرا لا تراب عليه ١٢ روح ۷۲ قوله الم تر الى الذين كلام مستانف سيق لتعجيب النبي والمؤمنين من سوء حالهم قوله الى الذين ابهمهم لفظاعة حالهم وشناعته ١٢ صاوي ۷۳ قوله نصيبا من الكتاب انما قال نصيبا من الكتاب ولم يقل انهم اوتوا علم الكتاب لانهم عرفوا من التوراة نبوة موسى عليه السلام ولم يعرفوا منها نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فاما الذين اسلموا كعبد الله بن سلام وغيره وعرفوا الامرين فوصفهم الله بان معهم علم الكتاب ١٢ كبير ۷۴ قوله ويريدون ان تضلوا السبيل هذا ترق في التعجيب والمعنى انهم اختاروا الضلالة لانفسهم مع ذلك يحبونها لغيرهم قال الله تعالى ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء وروي عن ابن عباس ان هذه الآية في حبرين من احبار اليهود كانا ياتيان راس المنافقين عبد الله بن ابي ورهطه يثبطانهم عن الاسلام وعنه ايضا نزلت في رفاعة بن زيد ومالك بن دخشم كانا اذا تكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم لويا لسانهما وعاباه ١٢ صاوي ۷۵ قوله عن مواضعه لقائل ان يقول الكلم جمع فكان ينبغي ان يقال يحرفون الكلم عن مواضعها والجواب قال الواحدي هذا جمع حروفه اقل من حروف واحده وكل جمع يكون كذلك فانه يجوز تذكيره ١٢ كبير ۷۶ قوله للنبي وكانوا يقولون للنبي كلا اللفظين مشافهة كفروا وعنادا وقيل كانوا يقولون في الظاهر سمعنا وفي انفسهم عصينا ١٢ ك ۷۷ قوله واسمع غير مسمع بالفارسية بشنو درحاليكه غير شنونده شده باشي عطف على سمعنا و عصينا داخل تحت القول اي ويقولون ذلك في اثناء مخاطبته صلى الله عليه وسلم خاصة واعلم ان هذه الكلمة ذو وجهين تحتمل المدح والتعظيم وتحتمل الاهانة والشتم اما انه يحتمل المدح فهو ان يكون المراد اسمع غير مسمع مكروها واما انه يحتمل للشتم والذم فذلك من وجوه الاول انهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم اسمع ويقولون في انفسهم لا سمعت فقوله غير مسمع معناه غير سامع والثاني اسمع غير مسمع كلاما ترضاه ١٢ من الكبير ۷۸ قوله غير مسمع هو كلام ذو وجهين محتمل للشر بان يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاما اصلا بصمم او موت اي ندعو عليك بلا سمعت او غيره سمع كلاما ترضاه فحينئذ يجوز ان يكون نصبه للمفعولية وللخير بان يحمل على معنى اسمع منا

وقد نهی عن خطابه بها وهی كلمة سب بلغتهم لَيًّا تحريفا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا قدحا فِي الدِّينِ الاسلام وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا بدل وعصينا وَاسْمَعْ فقط وَانْظُرْنَا انظر الينا بدل راعنا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ مما قالوه وَأَقْوَمَ اعدل منه وَلٰكِن لَّعَنَهُمُ اللّٰهُ ابعدهم عن رحمته بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا منهم كعبد الله بن سلام واصحابه يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ اٰمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا من القرآن مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُم من التوراة مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا نمحو ما فيها من العين والانف والحاجب فَنَرُدَّهَا عَلٰٓى أَدْبَارِهَا فنجعلها كالاقفاء لوحا واحدا أَوْ نَلْعَنَهُمْ نمسخهم قردة كَمَا لَعَنَّا مسخنا أَصْحٰبَ السَّبْتِ منهم وَكَانَ أَمْرُ اللّٰهِ قضاؤه مَفْعُولًا ولما نزلت اسلم عبد الله بن سلام فقيل كان وعيدا بشرط فلما اسلم بعضهم رفع وقيل يكون طمس ومسخ قبل قيام الساعة إِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ اى الاشراك بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ سوى ذٰلِكَ من الذنوب لِمَن يَشَآءُ المغفرة له بان يدخله الجنة بلا عذاب ومن شاء عذبه من المؤمنين بذنوبه ثم يدخله الجنة وَمَن يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدِ افْتَرٰٓى إِثْمًا ذنبا عَظِيمًا كبيرا أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُمْ وهم اليهود حيث قالوا نحن ابناء الله واحباؤه اى ليس الامر بتزكيتهم انفسهم بَلِ اللّٰهُ يُزَكِّي يطهر مَن يَشَآءُ بالايمان وَلَا يُظْلَمُونَ ينقصون من اعمالهم فَتِيلًا قدر قشرة النواة انظُرْ متعجبا كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ بذلك وَكَفٰى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا بينا ونزل فی كعب بن الاشرف ونحوه من علماء اليهود لما قدموا مكة وشاهدوا قتلى بدر وحرضوا المشركين على الاخذ بثارهم ومحاربة النبی صلى الله عليه وسلم أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ صنمان لقريش وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ابی سفيان واصحابه حين قالوا لهم انحن اهدى سبيلا ونحن ولاة البيت نسقی الحاج ونقری الضيف ونفك العانی ونفعل ام محمد وقد خالف دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم هٰٓؤُلَآءِ اى انتم أَهْدٰى مِنَ الَّذِينَ اٰمَنُوا سَبِيلًا اقوم طريقا أُولٰٓئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ وَمَن يَلْعَنِ اللّٰهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا مانعا من عذابه أَمْ بل لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ اى ليس لهم شیء منه ولو كان فَإِذًا لَّا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا اى شيئا تافها قدر النقرة فی ظهر النواة لفرط بخلهم أَمْ بل يَحْسُدُونَ النَّاسَ اى النبی صلى الله عليه وسلم عَلٰى مَآ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ مِن فَضْلِهِ من النبوة وكثرة النساء اى يتمنون زواله عنه ويقولون لو كان نبيا لاشتغل عن النساء فَقَدْ اٰتَيْنَآ اٰلَ إِبْرٰهِيمَ

---

[۱] قوله وقد نهی عن خطابه بها وہی کلمة سب بلغتهم اما لانها من الرعونة او لاشباعهم الكسرة يعنون راعينا تحقير اله لانه بمنزلة خدمهم ورعاتهم ۱۲ ک [۲] قوله وہی کلمة سب لانها ذات جهتين محتملة للخير بحملها علی معنی ارقبنا وانتظرنا وللشر بحملها علی السب بالرعونة ای الحمق او باجرائها مجری شبهها من كلمة عبرانية او سريانية كانوا يتسابون بها ۱۲ روح [۳] قوله ليا بالسنتهم ای صرفا عن ظاہره واصله لويا اجتمعت الواو والياء وسبقت احدٰہما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت فی الياء وہو فی الاصل فتل الحبل فشبه به الكلام الذی تقصد منه غير ظاہره وطوی ذكر مشبه به وہو الحبل المفتول ورمز له بشیء من لوازمه وہو اللی فاثباته تخييل ۱۲ صاوی [۴] قوله قليلا اورد عليه اتفاق القراءة علی النصب المرجوح وہو وان جوزه ابن الحاجب بعيد ولہذا قال التفتازانی ہو مستثنی من قوله لعنہم اللہ وقيل لا يؤمنون نزل منزلة يكفرون وقد يفسر بانہم لا يؤمنون الا قليلا لا يعبأ به وہو الايمان ببعض الآيات ۱۲ ک [۵] قوله ان نطمس طمس ناپيد كردن وتبديل كردن ۱۲ صراح [۶] قوله نمحو ما فيها اشارة الی تقدير مضاف ای صور وجوه ۱۲ [۷] قوله لوحا واحدا ای مطموسة مثلها لا عين والف وحاجب والمعنی نردها علی ہيأة ادبارها ہو الماثور عن عكرمة وروی عن ابن عباس نحوها عن الوجه ونجعلها مثل الاقفية ۱۲ ک [۸] قوله عبد اللہ بن سلام وقد سمع الآية فاقبل من الشام فاتی النبی صلعم مسلما قبل ان ياتی اہله وقال ما كنت اری ان اصل الی اہلی قبل ان يطمس اللہ وجہی وہذا جواب عما يقال انه تعالٰی قد واعدہم بالطمس والمسخ ولم يقع واحد منہما ۱۲ ک [۹] قوله بشرط ای بشرط عدم ايمانہم فلما اسلم بعضہم رفع ۱۲ ک [۱۰] قوله قبل قيام الساعة وقيل يكون لہم ہذا يوم القيامة وقيل الموعود احد الشيئين الطمس او اللعنة وقد حصل اللعن فانہم ملعونون بكل لسان الاول ہو قول مجاہد رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس وہو قول مالك الثانی رواہ ابن جرير عن ابن عباس والثالث عن الحسن ۱۲ ک [۱۱] قوله ان اللہ لا يغفر ان يشرك به الآية كلام مستانف سوق لتقرير ما قبله من الوعيد وتاكيد وجوب الامتثال بالامر بالايمان ببيان استحالة المغفرة بدونه فانہم كانوا يفعلون ما يفعلون من التحريف ويطمعون فی المغفرة كما فی قوله تعالٰی فخلف من بعدہم خلف ورثوا الكتاب ياخذون عرض ہذا الادنی ای علی التحريف ويقولون سيغفر لنا والمراد بالشرك مطلق الكفر المنتظم لكفر اليہود انتظاما اوليا فان الشرع قد نص علی اشراك اہل الكتاب قاطبة وقضی بخلود اصناف الكفرة فی النار ۱۲ ابو السعود [۱۲] قوله سوی ذلك ای ما دون الشرك وان كان كبيرة مع عدم التوبة فالحاصل ان الشرك مغفور عنه بالتوبة وان وعد غفران ما دونه لمن لم يتب ای لا يغفر لمن يشرك وہو مشرك ويغفر لمن يذنب وہو مذنب قال عليه السلام من لقی اللہ تعالٰی لا يشرك به شيئا دخل الجنة ولم يضره خطيئته وتقييده بقوله لمن يشاء لا يخرجه عن عمومه كقوله اللہ لطيف بعباده يرزق من يشاء قال علی رض ما فی القرآن آية احب الی من ہذه الآية وحمل المعتزلة علی التائب باطل لان الكفر مغفور عنه بالتوبة لقوله تعالٰی قل للذين كفروا ان ينتہوا يغفر لہم ما قد سلف فما دونه اولی ان يغفر بالتوبة والآية سيقت لبيان التفرقة بينہما وذا فيما ذكرنا ۲ مد [۱۳] قوله ای ليس الامر آه اشارة الی ان الاستفہام انكاری كذا قال الكرخی وفيه انه لو كان انكاريا مع كونه داخلا علی اداة النفی لكان المعنی علی الاثبات مع ان الشارح فسره بالنفی ففی صنيعه تساہل والاولی انه استفہام تعجيب ای ايقاع المخاطب حمله علی التعجب كما ذكره ابو السعود ونصه الم تر الی الذين يزكون انفسہم تعجيب من حالہم المنافية لما ہم عليه من الكفر والطغيان والمراد بہم اليہود الذين يقولون نحن ابناء اللہ واحباؤه ای انظر اليہم فتعجب من ادعائہم انہم ازكياء عند اللہ تعالٰی مع ما ہم عليه من الكفر والاثم العظيم او من ادعائہم التكفير مع استحالة ان يغفر للكافر شیء من كفره او معاصيه وفيه تحذير من اعجاب المرء بنفسه وعمله ۱۲ ج [۱۴] قوله ای ليس الامر آه ای انہا لا تعتبر ولا تفيد واشار بہذا الی ان قوله بل اللہ يزكی من يشاء اضراب عن مقدر ۱۲ جمل [۱۵] قوله قدر قشرة النواة اشارة الی تقدير مضاف وتفسير الفتيل بما ذكر سبق قلم فان ہذا ہو القطمير واما الفتيل فہو الذی فی شق النواة طولا فی السمين والفتيل خيط رقيق فی شق النواة يضرب به المثل فی القلة اه من الجمل وفی الصراح فتيل رشته دانه خرما ۱۲ [۱۶] قوله ونزل فی كعب بن اشرف حاصل ما ذكر الخازن انه بعد وقعة بدر ضاق صدر كعب بن الاشرف فركب مع سبعين راكبا من اليہود حتی قدموا مكة فنزلوا علی ابی سفيان واصحابه فاحسنوا مثواہم فقال لہم ابو سفيان واصحابه ما ذا تريدون فقالوا نريد حرب محمد ونقض عہده فقال ابو سفيان واصحابه لا نامن ان يكون ہذا مكرا منكم فان كان ما تقولون حقا فاسجدوا لہذين الصنمين ففعلوا ثم قال كعب ليات منكم ثلاثون رجلا ومنا ثلاثون فنلزق اكبادنا بالكعبة فنعاہد رب البيت لنجتہدن فی قتال محمد ففعلوا ثم قال ابو سفيان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب ونحن اميون فاينا اہدی سبيلا نحن ام محمد فقال كعب اعرض علی دينكم فقال ابو سفيان نحن ننحر للحجيج ونسقيہم الماء ونقری الضيف ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن من اہل الحرم ومحمد فارق دين آبائه والحرم وقطع الرحم وديننا القديم ودينه حادث فقال كعب انتم واللہ اہدی سبيلا مما عليه محمد فنزلت ہذه الآية ۱۲ صاوی [۱۷] قوله بثارہم الثار طلب الدم فی القاموس الثار الدم والطلب به كمنع طلب دمه ۱۲ [۱۸] قوله صنمان لقريش وقيل الجبت اسم لكل صنم يعبد والطاغوت الشيطان الذی يلبس الصنم ويكلم الناس فلكل صنم شيطان يغر الناس ۱۲ صاوی [۱۹] قوله ولاة البيت ولاة جمع وال ای نتولی امره بالخدمة ونقری الضيف بوزن نرمی ای نحسن اليه كما فی المختار ای نكرمه ونقدم له القری والعانی الاسير ۱۲ جمل [۲۰] قوله ونفعل ای نفعل غير ما ذكر من الامور الجميلة المستحسنة وفی بعض النسخ ونفك عقل فی الصراح پناه وديت وادن كشته را واز جہت كسی ديت وتاوان پذيرفتن آه وكل ذلك مناسب لہذا المقام وقوله ام محمد الخ معادل لقوله ونحن اہدی ۱۲ [۲۱] قوله ای انتم ای فالقول بالمشافہة والاظہر انه حكاية بالمعنی ای لاجلہم وفی شانہم وہؤلاء اشارة اليہم ۱۲ جمل [۲۲] قوله ومن يلعن اللہ فی تقدير الشارح ہذا الضمير المنصوب تغير للفظ القرآن فان آخر الفعل فی القرآن محرك بالكسر لالتقاء الساكنين وساكن علی تقدير الشارح وفی بعض النسخ عدم تقدير الضمير وہو ظاہر ۱۲ جمل [۲۳] قوله مانعا اشارة الی ان نصيرا بمعنی ناصر فی الآية وعد للمؤمنين بانہم المنصورون عليہم فان المؤمنين بضد ہؤلاء فہم الذين قربہم اللہ ومن يقربه اللہ فلن تجد له خاذلا ۱۲ [۲۴] قوله ام منقطعة مقدرة ببل والہمزة للانكار ۱۲ [۲۵] قوله ای ليس لہم شیء اشارة الی ان الاستفہام انكاری ردا عليہم فی قولہم نحن اولی منه بالنبوة والملك ۱۲ جمل [۲۶] قوله ولو كان يشير الی ان الفاء فی فاذا جزائية لا عاطفة والمعنی لو كان لہم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون ولو ہہنا بمعنی ان فلا يرد ان الفاء لا يقع فی جواب لو سيما مع اذا والمضارع ۱۲ ک [۲۷] قوله ای شيئا تافہا ای شيئا حقيرا كذا فسره صاحب الہداية ۱۲ [۲۸] قوله قدر النقرة نقره فی الصراح مغاكچه وفی الجمل ہی التی تنبت منہا النخلة ای قدر ما يملؤہا ۱۲ [۲۹] قوله ای النبی صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس والحسن ومجاہد المراد بالناس النبی صلى الله عليه وسلم وحده حسدوه علی ما احل اللہ له

جده كهو وداؤد وسليمان الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ النبوة وَاٰتَيْنٰهُمْ مُّلْكًا عَظِيْمًا ۝ فكان لداؤد تسع وتسعون امرأة ولسليمن الف ما بين حرة وسرية فَمِنْهُمْ مَّنْ اٰمَنَ بِهٖ بمحمد وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ اعرض عَنْهُ ط فلم يؤمن وَكَفٰى بِجَهَنَّمَ سَعِيْرًا ۝ عذابا لمن لا يؤمن اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِنَا سَوْفَ نُصْلِيْهِمْ ندخلهم نَارًا ط يحترقون فيها كُلَّمَا نَضِجَتْ احترقت جُلُوْدُهُمْ بَدَّلْنٰهُمْ جُلُوْدًا غَيْرَهَا بان تعاد الى حالها الاول غير محترقة لِيَذُوْقُوا الْعَذَابَ ط ليقاسوا شدته اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَزِيْزًا لا يعجزه شيء حَكِيْمًا ۝ في خلقه وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ط لَهُمْ فِيْهَآ اَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ من الحيض وكل قذر وَّنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيْلًا ۝ دائما لا تنسخه شمس هو ظل الجنة اِنَّ اللّٰهَ يَاْمُرُكُمْ اَنْ تُؤَدُّوا الْاَمٰنٰتِ ما اؤتمن عليه من الحقوق اِلٰٓى اَهْلِهَا ط نزلت لما اخذ علي مفتاح الكعبة من عثمان بن طلحة الحجبي سادنها قهرا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح ومنعه وقال لو علمت انه رسول الله لم امنعه فامره رسول الله صلى الله عليه وسلم برده اليه وقال هاك خالدة تالدة فعجب من ذلك فقرأ له علي الآية فاسلم واعطاه عند موته لاخيه شيبة فبقي في ولده والآية وان وردت على سبب خاص فعمومها معتبر بقرينة الجمع وَاِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ يامركم اَنْ تَحْكُمُوْا بِالْعَدْلِ ط اِنَّ اللّٰهَ نِعِمَّا فيه ادغام ميم نعم في ما النكرة الموصوفة اي نعم شيئا يَعِظُكُمْ بِهٖ ط تادية الامانة والحكم بالعدل اِنَّ اللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا لما يقال بَصِيْرًا ۝ بما يفعل يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولِي الْاَمْرِ اي الولاة مِنْكُمْ ج اذا امروكم بطاعة الله ورسوله فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِيْ شَيْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلَى اللّٰهِ اي كتابه وَالرَّسُوْلِ مدة حياته وبعده الى سنته اي اكشفوا عليه منهما اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ ط ذٰلِكَ اي الرد اليهما خَيْرٌ لكم من التنازع والقول بالراي وَّاَحْسَنُ تَاْوِيْلًا ۝ مآلا ونزل لما اختصم يهودي ومنافق فدعا المنافق الى كعب بن الاشرف ليحكم بينهما ودعا اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم فاتياه فقضى لليهودي فلم يرض المنافق واتيا عمر فذكر له اليهودي ذلك فقال للمنافق اكذلك قال نعم فقتله اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ اٰمَنُوْا بِمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّتَحَاكَمُوْٓا اِلَى الطَّاغُوْتِ الكثير الطغيان وهو كعب بن الاشرف وَقَدْ اُمِرُوْٓا اَنْ يَّكْفُرُوْا بِهٖ ط ولا يوالوه وَيُرِيْدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُّضِلَّهُمْ ضَلٰلًا بَعِيْدًا ۝ عن الحق وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا اِلٰى مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ في القرآن من الحكم وَاِلَى الرَّسُوْلِ ليحكم

ع ٩ ٥

---

١ قوله جده اي جد النبي صلى الله عليه وسلم وقوله كهو اي داؤد والخ اي من آل ابراهيم كموسى وداؤد وسليمان ١٢ ٢ قوله تسع وتسعون امرأة اي غير امرأة وزيره فقد اخذها بعد موته فكمل له مائة ١٢ صاوی ٣ قوله ليقاسوا شدته اي ليدركوا شدته ١٢ ٤ قوله والذين آمنوا ذكر للمقابل بورد لقوله فمنهم من آمن به كما ان قوله ان الذين كفروا راجع لقوله ومنهم من صد عنه على عادته سبحانه اذا ذكر الوعيد اعقبه بالوعد ١٢ صاوی ٥ قوله لا تنسخه شمس اي لا تزيله في الصراح نسخ زائل كردن يقال نسخت الشمس الظل اي ازالته ١٢ ٦ قوله الامانات وتنقسم الامانات الى ثلاثة اقسام القسم الاول رعاية الامانة في عبادة الله عز وجل وهو فعل المامورات وترك المنهيات قال ابن مسعود الامانة لازمة في كل شيء حتى الوضوء والغسل من الجنابة والصلوة والزكوة والصوم وسائر انواع العبادات القسم الثاني رعاية الامانة مع نفسه وهو ما انعم الله عليه من سائر اعضائه فامانة اللسان حفظه من الكذب والغيبة والنميمة ونحو ذلك وامانة العين غضها عن المحارم وقس على هذا سائر الاعضاء القسم الثالث هو رعاية الامانة مع سائر عباد الله فيجب رد الودائع والعواري الى اربابها الذين ائتمنوه عليها ولا يخونهم فيها عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اد الامانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك ويدخل في ذلك وفاء الكيل والميزان ويدخل في ذلك عدل الملوك في الرعية ونصح العلماء للعامة فكل هذه الاشياء من الامانات التي امرنا الله تعالى باداءها الى اهلها روى البغوي عن انس قال ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قال لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له ١٢ ج ٧ قوله ما اوتمن عليه من الحقوق اي حصل ووقع الائتمان عليه فعليه نائب الفاعل فقوله من الحقوق بيان لما اي سواء كانت الحقوق لله او للآدمي فعلية او قولية او اعتقادية وسواء كانت حقوق الله واجبة او مندوبة وسواء كانت حقوق الآدمي مضمونة كالعارية او غير مضمونة كالوديعة ١٢ ٨ قوله ومنعه اي منع عثمان النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ٩ قوله فامر رسول الله الخ معطوف على اخذ وهذا الامر مسبوق بسؤال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم ان يعطيه المفتاح ليكون خادما لها فيجمع بين الوظيفتين السدانة والسقاية ١٢ ج ١٠ قوله هاك اي خذ هذه الخدمة اه جمل وفي بعض النسخ هذا في موضع هاك وقوله خالدة اي مستمرة الى آخر الزمان وقوله تالدة اي قديمة متاصلة فيكم وفي الصراح تالد مال كهنه ١٢ ١١ قوله فعجب اي قال لعلي رضي الله تعالى عنه اكرهت واذيت ثم جئت ترفق فقال علي لقد انزل الله في شانك قرآنا فقرأ عليه الآية فاسلم فكان المفتاح معه الى ان مات فدفعه الى اخيه شيبة فهي في اولادهم الى يوم القيمة ١٢ صاوی ١٢ قوله فاسلم كذا قال البغوي والزمخشري والصواب ان عثمان هذا اسلم في مدة الصلح بعد الحديبية مع عمرو بن العاص كذا في جامع الاصول وغيره من كتب اسماء الرجال نسبة الى الحجبة جمع الحاجب ١٢ ك ١٣ قوله فبقي في ولده اي الى الآن روى ابن عائذ من مرسل عبد الرحمن بن سابط انه صلى الله عليه وسلم دفع مفتاح الكعبة الى عثمان بن طلحة فقال خذها خالدة مخلدة اني لم ادفعها اليكم ولكن الله دفعها اليكم ولا ينزعها منكم الا ظالم ومن طريق ابن جريج ان عليا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اجمع لنا الحجابة والسقاية فنزلت الآية فقال خذوها يا بني شيبة خالدة مؤكدة لا ينزعها منكم الا ظالم وروى عبد الرزاق من مرسل الزهري انه صلى الله عليه وسلم قال لعثمان يوم الفتح ائتني بمفتاح الكعبة فابطا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظره حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق ويقول ما يحبسه فسعى اليه رجل وجعلت المرأة التي عندها المفتاح وهي ام عثمان واسمها سلافة بنت سعيد تقول ان اخذه منكم لا يعطيكموه ابدا فلم يزل بها حتى اعطته المفتاح فجاء به ففتح ثم دخل البيت ثم خرج فجلس عند السقاية فقال علي انا اعطينا النبوة والسقاية والحجابة ما قوم باعظم منا نصيبا فكره النبي صلى الله عليه وسلم مقالته ثم دعا عثمان ابن طلحة فدفع المفتاح اليه ١٢ ك ١٤ قوله فعمومها معتبر اشار بذلك لما قيل العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومحل ذلك ان لم توجد قرينة الخصوص فيكون معتبرا كالنهي عن قتل النساء فان سببه ان رسول الله راى امرأة حربية مقتولة فذلك يدل على اختصاصه بالحربيات فلا يدخل فيه المرتدة ولا الزانية المحصنة ١٢ صاوی ١٥ قوله اي نعم شيئا فما موصوفة منصوبة على التمييز من المستكن في نعم الذي هو فاعله والمخصوص بالمدح محذوف وهو قوله تادية امانة والحكم بالعدل وقد يجعل ما موصولة على انها فاعل نعم لانه في معنى المعروف باللام وما بعده صلة وقيل تامة ويعظكم صفة محذوف وهو المخصوص بالمدح واستبعد ١٢ ك ١٦ قوله تادية الامانة الخ هذا مخصوص بالمدح لنعم ١٢ ابو البقاء ١٧ قوله يا ايها الذين آمنوا هذا خطاب لسائر الناس بعد ان خاطب ولاة الامور بالحكم بالعدل وفي هذه الآية اشارة للادلة الفقهية الاربعة فقوله اطيعوا الله اشارة للكتاب وقوله اطيعوا الرسول اشارة للسنة وقوله اولي الامر اشارة للاجماع وقوله فان تنازعتم الخ اشارة للقياس ١٢ صاوی ١٨ قوله واولي الامر اي امراء المسلمين اخرجه ابن جرير والطبراني باسناد صحيح عن ابي هريرة ويشهد له قول ابن عباس انها نزلت في عبد الله بن حذيفة اذ بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية رواه البخاري ورجحه الشافعي بان قريشا لا يعرفون الامارة ولا ينقادون الامير فامروا بالطاعة لهم وقيل علماء الشرع روى ابن جرير وابن المنذر والحاكم عن ابن عباس قال هم اهل الفقه في الدين واهل طاعة الله الذين يعلمون الناس معاني دينهم ويامرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر وعن ابي العالية هم اهل العلم الا ترى انه يقول ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه كذا في الدر المنثور ١٢ ك ١٩ قوله اي الولاة وهم امراء الحق وولاة العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدي بهم من المهتدين واما امراء الجور فمعزل من استحقاق العطف على الله والرسول في وجوب الطاعة فانهم اللصوص المتغلبة فاخذهم اموال الناس بالقهر والغلبة ١٢ روح ٢٠ قوله فردوه الى ان الايمان يوجب الطاعة دون العصيان ودلت الآية على ان طاعة الامراء واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم لقوله عليه السلام لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وحكي ان مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال لابي حازم الستم امرتم بطاعتنا بقوله واولي الامر منكم فقال ابو حازم اليس قد نزعت عنكم اذا خالفتم الحق بقوله فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله اي القرآن والرسول في حياته والى احاديثه بعد وفاته ١٢ مدارك ٢١ قوله اكشفوا عليه منهما اي الرد الى الكتاب والسنة واجب ان وجد فيهما فان لم يوجد فسبيله الاجتهاد آه خطيب وفي روح البيان ولكن الآية في الحقيقة دليل على حجية القياس كيف لا ورد المختلف فيه الى المنصوص عليه انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس آه وفي تفسير الكبير اعلم ان قوله فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول يدل عندنا على ان القياس حجة واثبته بدليل مفصل تركته خوفا للاطناب ١٢

يكن من المؤمنين بل كان منافقا ۱۲

بينهم رَاَيْتَ الْمُنٰفِقِيْنَ يَصُدُّوْنَ يعرضون عَنْكَ الى غيرك صُدُوْدًا ○ فَكَيْفَ يصنعون اِذَآ اَصَابَتْهُمْ
مُّصِيْبَةٌ عقوبة بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ من الكفر والمعاصي اي ايقدرون على الاعراض والفرار منها لا ثُمَّ
جَآءُوْكَ معطوف على يصدون يَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ اِنْ مَا اَرَدْنَآ بالمحاكمة الى غيرك اِلَّآ اِحْسَانًا صلحا وَّتَوْفِيْقًا ○
تاليفا بين الخصمين بالتقريب في الحكم دون الحمل على مُرّ الحق اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يَعْلَمُ اللّٰهُ مَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ
من النفاق وكذبهم في عذرهم فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ بالصفح وَعِظْهُمْ خوفهم الله وَقُلْ لَّهُمْ فِيْٓ شان اَنْفُسِهِمْ
قَوْلًاۢ بَلِيْغًا ○ مؤثرا فيهم اي ازجرهم ليرجعوا عن كفرهم وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا لِيُطَاعَ فيما يامر به و
يحكم بِاِذْنِ اللّٰهِ بامره لا ليعصى ويخالف وَلَوْ اَنَّهُمْ اِذْ ظَّلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بتحاكمهم الى الطاغوت جَآءُوْكَ تائبين
فَاسْتَغْفَرُوا اللّٰهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُوْلُ فيه التفات عن الخطاب تفخيما لشانه لَوَجَدُوا اللّٰهَ تَوَّابًا عليهم رَّحِيْمًا ○
بهم فَلَا وَرَبِّكَ لا زائدة لَا يُؤْمِنُوْنَ حَتّٰى يُحَكِّمُوْكَ فِيْمَا شَجَرَ اختلط بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوْا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا ضيقا
او شكا مِّمَّا قَضَيْتَ به وَيُسَلِّمُوْا ينقادوا لحكمك تَسْلِيْمًا ○ من غير معارضة وَلَوْ اَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ اَنِ مفسرة
اقْتُلُوْٓا اَنْفُسَكُمْ اَوِ اخْرُجُوْا مِنْ دِيَارِكُمْ كما كتبنا على بني اسرائيل مَّا فَعَلُوْهُ اي المكتوب عليهم اِلَّا قَلِيْلٌ بالرفع
على البدل والنصب على الاستثناء مِّنْهُمْ وَلَوْ اَنَّهُمْ فَعَلُوْا مَا يُوْعَظُوْنَ بِهٖ من طاعة الرسول لَكَانَ خَيْرًا
لَّهُمْ وَاَشَدَّ تَثْبِيْتًا تحقيقا لايمانهم وَّاِذًا اي لو ثبتوا لَّاٰتَيْنٰهُمْ مِّنْ لَّدُنَّآ من عندنا اَجْرًا عَظِيْمًا ○ هو الجنة
وَّلَهَدَيْنٰهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيْمًا ○ قال بعض الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم كيف نراك في الجنة وانت
في الدرجات العلى ونحن اسفل منك فنزل وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ فيما امر به فَاُولٰٓئِكَ مَعَ
الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيّٖنَ وَالصِّدِّيْقِيْنَ افاضل اصحاب الانبياء لمبالغتهم في الصدق
والتصديق وَالشُّهَدَآءِ القتلى في سبيل الله وَالصّٰلِحِيْنَ ۚ غير من ذكر وَحَسُنَ اُولٰٓئِكَ
رَفِيْقًا ○ رفقاء في الجنة بان يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم
في درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ذٰلِكَ اي كونهم مع من ذكر مبتدأ خبره الْفَضْلُ مِنَ اللّٰهِ ۭ
تفضل به عليهم لا انهم نالوه بطاعتهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ عَلِيْمًا ○ بثواب الاخرة فثقوا بما اخبركم به و
لا ينبئك مثل خبير يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا خُذُوْا حِذْرَكُمْ من عدوكم اي احترزوا منه وتيقظوا له
فَانْفِرُوْا انهضوا الى قتاله ثُبَاتٍ متفرقين سرية بعد اخرى اَوِ انْفِرُوْا جَمِيْعًا ○ مجتمعين وَاِنَّ مِنْكُمْ
لَمَنْ لَّيُبَطِّئَنَّ ليتاخرن عن القتال كعبد الله بن ابي المنافق واصحابه وجعله منهم من حيث

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله واللام في الفعل للقسم والقسم بجوابه صلة من واللام الاولى للابتداء دخلت على اسم ان للفصل بالخبر والتقدير وان منكم لمن اقسم بالله ليبطئن والجملة عطف على خذوا حذركم عطف قصة على قصة او معترضة الى قوله فليقاتل ١٢ ك ٢ـه قوله فاصاب اى فيصيبني ما اصابهم ١٢ ٣ـه قوله لام قسم اے موطئة لجزاء الشرط بجواب القسم ١٢ ك ٤ـه قوله والتاء اى الفوقية لابن كثير وحفص بن عاصم لتانيث لفظ المودة ١٢ ك ٥ـه قوله هذا آه اى وقوله كان لم يكن الخ راجع الى قوله قد انعم الله علي يعني انه من متعلقات الجملة الاولى في المعنى واصل النظم قال قد انعم الله علي كان لم يكن الخ ثم اخرت هذه الجملة واعترض بها بين القول ومقوله فلا يحسن الوقف على مودة ١٢ ٦ـه قوله وهو اى المقول ياليتني ١٢ ك ٧ـه قوله للتنبيه اى لا للنداء لدخولها على الحرف ١٢ جمل ٨ـه قوله فليقاتل في سبيل الله فالفاء جواب شرط مقدر اى ان ابطأ وتأخر هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون انفسهم في طلب الآخرة ١٢ روح ٩ـه قوله فيقتل آه تفريع على فعل الشرط والجواب هو قوله فسوف نؤتيه آه وذكر هذين الامرين للاشارة الى ان حق المجاهد ان يوطن نفسه على احدهما ولا يخطر بباله القسم الثالث وهو مجرد اخذ المال ١٢ ابو السعود ١٠ـه قوله وفي تخليص المستضعفين سبب نزولها انه كان قبل الهجرة لم يشرع الجهاد فلما هاجر عليه الصلوة والسلام امر بالجهاد فتكاسل بعض ضعفاء المؤمنين وجميع المنافقين فنزلت الآية توبيخا لهم على ترك القتال لاعلاء كلمة الله وتخليص المستضعفين ١٢ صاوي ١١ـه قوله الظالم اهلها صفة للقرية

الظاهر واللام في الفعل للقسم وَاِنْ اَصَابَتْكُمْ مُّصِيْبَةٌ كقتل وهزيمة قَالَ قَدْ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيَّ اِذْ لَمْ اَكُنْ مَّعَهُمْ شَهِيْدًا ۝ حاضرا فاصاب وَلَئِنْ لام قسم اَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللّٰهِ كفتح وغنيمة لَيَقُوْلَنَّ نادما كَاَنْ مخففة واسمها محذوف اى كانه لَّمْ تَكُنْ بالياء والتاء بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهٗ مَوَدَّةٌ معرفة وصداقة وهذا راجع الى قوله قد انعم الله علي اعترض به بين القول ومقوله وهو يٰلَيْتَنِيْ للتنبيه يٰلَيْتَنِيْ كُنْتُ مَعَهُمْ فَاَفُوْزَ فَوْزًا عَظِيْمًا ۝ آخذ حظا وافرا من الغنيمة قال تعالى فَلْيُقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لاعلاء دينه الَّذِيْنَ يَشْرُوْنَ يبيعون الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْاٰخِرَةِ وَمَنْ يُّقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَيُقْتَلْ يستشهد اَوْ يَغْلِبْ يظفر بعدوه فَسَوْفَ نُؤْتِيْهِ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ ثوابا جزيلا وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُوْنَ استفهام توبيخ اى لا مانع لكم من القتال فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَ في تخليص الْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ وَالْوِلْدَانِ الذين حبسهم الكفار عن الهجرة واذوهم قال ابن عباس رضي كنت انا وامي منهم الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ داعين يَا رَبَّنَآ اَخْرِجْنَا مِنْ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ مكة الظَّالِمِ اَهْلُهَا بالكفر وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ من عندك وَلِيًّا يتولى امورنا وَّاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ نَصِيْرًا ۝ يمنعنا منهم وقد استجاب الله دعاءهم فيسر لبعضهم الخروج وبقي بعضهم الى ان فتحت مكة وولى صلى الله عليه وسلم عليهم عتاب بن اسيد فانصف مظلومهم من ظالمهم اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ الطَّاغُوْتِ الشيطان فَقَاتِلُوْا اَوْلِيَآءَ الشَّيْطٰنِ انصار دينه تغلبوهم لقوتكم بالله اِنَّ كَيْدَ الشَّيْطٰنِ بالمؤمنين كَانَ ضَعِيْفًا ۝ واهيا لا يقاوم كيد الله بالكافرين اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ قِيْلَ لَهُمْ كُفُّوْا اَيْدِيَكُمْ عن قتال الكفار لما طلبوه بمكة لاذى الكفار لهم وهم جماعة من الصحابة وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ فَلَمَّا كُتِبَ فرض عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ يخافون النَّاسَ الكفار اى عذابهم بالقتل كَخَشْيَتِهِمْ عذاب اللّٰهِ اَوْ اَشَدَّ خَشْيَةً من خشيتهم له ونصب اشد على الحال وجواب لما دل عليه اذا وما بعدها اى فاجأتهم الخشية وَقَالُوْا جزعا من الموت رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَآ هلا اَخَّرْتَنَآ اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ قُلْ لهم مَتَاعُ الدُّنْيَا ما يتمتع به فيها او الاستمتاع بها قَلِيْلٌ آيل الى الفناء وَالْاٰخِرَةُ اى الجنة خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقٰى عذاب الله بترك معصيته وَلَا تُظْلَمُوْنَ بالتاء والياء تنقصون من اعمالكم فَتِيْلًا ۝ قدر قشرة النواة فجاهدوا اَيْنَمَا تَكُوْنُوْا يُدْرِكْكُّمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِيْ بُرُوْجٍ حصون مُّشَيَّدَةٍ مرتفعة فلا تخشوا القتال خوف الموت وَاِنْ تُصِبْهُمْ اى اليهود حَسَنَةٌ خصب وسعة

ع ١٠ / ٧

مرفوع به على الفاعلية وال في الظالم موصولة بمعنى التي اى التي ظلم اهلها ١٢ جمل وتذكير الظالم لتذكير ما اسند اليه فان اسم الفاعل والمفعول اذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر ويؤنث ١٢ بيضاوي ١٢ـه قوله لبعضهم كسلمة بن هشام وعياش ابن ابي ربيعة والوليد ١٢ ك ١٣ـه قوله وولى اى جعل عليهم متوليا عند رجوعه صلى الله عليه وسلم الى المدينة ١٢ ك ١٤ـه قوله اسيد بفتح الهمزة ابن ابي العيص وكان ممن اسلم يوم الفتح وكان عمره ... قال اولئه يا بن عتاب فشهد له في الجنة ١٢ ك ١٥ـه قوله كان ضعيفا اى بالنسبة الى كيد الله تعالى واما عظم كيد النساء في آية يوسف فبالنسبة الى الرجال فضعف كيد الشيطان لمقابلته بكيد الله وعظم كيد النساء لمقابلته بكيد الرجال والا فاصل كيد النساء من الشيطان وفي الحديث النساء حبائل الشيطان ١٢ صاوي ١٦ـه قوله لا يقاوم الخ اى لا يقابل كيد الشيطان كيد الله يعني لا يقاوم فعل كيد الشيطان فاعله وكيد الله مفعوله ١٢ ١٧ـه قوله الم تر الى الذين الخ كان المسلمون مكفوفين عن القتال مع الكفار ما داموا بمكة وكانوا يتمنون ان يؤذن لهم فيه فنزل ١٢ مد ١٨ـه قوله وهم جماعة من الصحابة منهم عبد الرحمن بن عوف الزهري والمقداد بن الاسود الكندي وقدامة بن مظعون الجمحي وسعد بن ابي وقاص الزهري رضي الله عنهم كانوا يلقون من مشركي مكة قبل الهجرة اذى شديدا فيشكون ذلك الى النبي عليه الصلوة والسلام ويقول لهم النبي عليه الصلوة والسلام كفوا ايديكم فنزلت هذه الآية اى الم تر الى الذين الخ ١٢ ابو السعود ١٩ـه قوله من الصحابة منهم عبد الرحمن ابن عوف روى الحاكم عن ابن عباس ان عبد الرحمن بن عوف وصحابة له اتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فقالوا يا نبي الله كنا في عز ونحن مشركون فلما آمنا صرنا اذلة قال اني امرت بالعفو فلا تقاتلوا فكفوا فانزل الله تعالى الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقيموا الصلوة ١٢ ك ٢٠ـه قوله واقيموا الصلوة الخ اى فاشتغلوا بما امرتم به فاني لم اومر بقتالهم وكانوا في مدة اقامتهم بمكة مستمرين على تلك الحالة فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة امروا بالقتال في وقت بدر كرهه بعضهم وشق ذلك عليه لكن لا شكا في الدين ولا رغبة عنه بل نفورا من الاخطار بالارواح وخوفا من الموت بموجب الجبلة البشرية وذلك قوله تعالى فلما كتب عليهم الخ ابو السعود وفي التفسير الكبير والاولى حمل الآية على المنافقين لانه تعالى ذكر بعد هذه الآية قوله وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ولا شك ان هذه من كلام المنافقين فاذا كانت هذه الآية معطوفة على الآية التي نحن في تفسيرها ثم المعطوف في المنافقين وجب ان يكون المعطوف عليهم فيهم ايضا ١٢ ٢١ـه قوله اذا فريق منهم اذا للمفاجات وفريق مبتدأ ومنهم متعلق بمحذوف وهو كائن وقع صفة ويخشون الناس خبره والجملة جواب لما اى فاجأ فريق منهم ان يخشوا الكفار ان يقتلوهم ١٢ روح ٢٢ـه قوله كخشية الله مصدر مضاف الى مفعول محله النصب على انه حال من فاعل يخشون اى يخشون هم متشبهين باهل خشية الله او اشد خشية عطف عليها او اشد خشية من اهل خشية الله وكلمة او للتنويع على معنى ان خشية بعضهم كخشية الله وخشية بعضهم اشد منها ١٢ ٢٣ـه قوله او اشد خشية هو معطوف على الحال اى او اشد خشية من اهل خشية الله والتخيير اى ان قلت خشيتهم الناس كخشية الله فانت مصيب وان قلت انها اشد فانت مصيب لانه حصل لهم مثلها وزيادة ١٢ مد ٢٤ـه قوله ونصب اشد على الحال اى من خشية فانه لو اخر عنه لكان صفة والمعنى يخشونهم خشية كخشية الله او خشية اشد من خشيتهم له ومثل ذلك عن المفسر في قوله او اشد ذكرا فتذكر ١٢ ك ٢٥ـه قوله اذا هذه للمفاجاة وهي اسم زمان او اسم مكان والعامل فيه عند الزمخشري معنى المفاجاة اى فاجأهم الخشية في تلك الوقت قال ابن هشام لا يعرف ذلك لغيره وانما يعرف ناصبها عندهم الخبر وقال ابن هريرة هو حرف ١٢ ك ٢٦ـه قوله قل لهم اى تزهيدا لهم فيما يا ملونه بالقعود من المتاع الفاني وترغيبا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي ١٢ ٢٧ـه قوله ما يتمتع بها او الاستمتاع بها اى فالمتاع اسم اقيم مقام المصدر ويطلق على العين وعلى الانتفاع بها وقد يقولون مصدر واسم مصدر في الشيئين المتغايرين لفظا احدهما للفعل والآخر للآلة التي يستعمل بها الفعل كالطهور والطهور والاكل والاكل فالطهور المصدر والطهور اسم لما يتطهر به والاكل المصدر والاكل ما يؤكل قاله ابن الحاجب في اماليه ١٢ كرخي ٢٨ـه قوله آئل الى الفناء وليس المراد تفسيره للقليل وآئل بمعنى راجع ١٢ صراح ٢٩ـه قوله بالتاء والياء آه اى قرأ حمزة والكسائي وابن كثير بالغيبة اسنادا واللغائبين المتاذين في الهاء ومناسبة لسابقه اى الم تر الى الذين قيل لهم وباقي السبعة بتاء الخطاب اسنادا اليهم على الالتفات ١٢ كرخي ٣٠ـه قوله قدر قشرة النواة تقدم انه غير مناسب المناسب تفسيره بالخيط الذي يكون في باطن النواة ١٢ صاوي ٣١ـه قوله ولو كنتم الخ جواب لو محذوف اعتمادا على دلالة ما قبله عليه اے ولو كنتم في بروج مشيدة يدرككم الموت ١٢ ابو السعود ٣٢ـه قوله بروج بروج في كلام العرب الحصون والقلاع كما في الخازن وفي ابي السعود ولو كنتم في بروج مشيدة اے في حصون رفيعة او قصور محصنة ١٢ جمل ٣٣ـه قوله مشيدة آه يقال شاد البناء واشاده وشيده اى رفعه وشيد القصر رفعه وطلاه بالشيد وهو الجص وجواب لو محذوف اعتمادا على دلالة ما قبله عليه اى ولو كنتم في بروج مشيدة يدرككم الموت والجملة معطوفة على اخرى مثلها اى لو لم تكونوا في بروج مشيدة ولو كنتم الى آخره وقد اطرد حذفها لدلالة المذكورة عليها دلالة واضحة ١٢ جمل

١١

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

لے قولہ قدوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم روی انہ کان قد بسط علیہم الرزق فلما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ فدعاہم الی الایمان فکفروا امسک عنہم بعض الامساک فقالوا ما زلنا نعرف النقص فی ثمارنا ومزارعنا منذ قدم ہذا الرجل واصحابہ ۱۲ ابو السعود ۲ے قولہ النبی آہ ای قدم الی الایمان فکفروا وحصل لہم الجدب فقالوا ہذا شومہ وشوم اصحابہ والشوم ضد الیمن ای البرکۃ وفی المصباح الشوم الشر ورجل مشوم غیر مبارک وتشاءم القوم بہ مثل تطیروا بہ ۱۲ ج ۳ے قولہ کل من عند اللہ آہ ای کل واحدۃ من النعمۃ والبلیۃ من جہۃ اللہ تعالٰی خلقا وایجادا ۱۲ ج ۴ے قولہ فمال ہؤلاء ما ہذہ الا تعجبیۃ وہذا کلام معترض بین المبین وبیانہ مسوق من جہتہ تعالٰی لتعییرہم بالجہل وتقبیح حالہم والتعجب من کمال غباوتہم وقولہ لا یکادون یفقہون حدیثا حال من ہؤلاء والعامل فیہا ما فی معنی الظرف من معنی الاستقرار ۱۲ ۵ے قولہ یا ایہا الانسان یعنی انہ خطاب لکل من یتأتی منہ الخطاب ۱۲ ک ۶ے قولہ فمن نفسک فان قلت کیف یجمع بین قولہ قل کل من عند اللہ وبین قولہ وما اصابک من سیئۃ فمن نفسک فاضاف السیئۃ الی فعل العبد فی ہذہ الآیۃ قلت اما اضافۃ الاشیاء کلہا الی اللہ تعالٰی فی قولہ قل کل من عند اللہ فعلی الحقیقۃ لان اللہ تعالٰی ہو خالقہا وموجدہا واما اضافۃ السیئۃ الی فعل العبد فی قولہ وما اصابک من سیئۃ فمن نفسک فعلی سبیل المجاز تقدیرہ وما اصابک من سیئۃ فمن اللہ بسبب نفسک عقوبۃ فتخلص ان اضافۃ السیئۃ الی العبد من حیث ارتکابہ الذنوب التی ہی سبب وقوعہا واضافتہا الی اللہ تعالٰی من حیث ان خلقہا منہ فلا منافاۃ ۱۲ ک

روح البیان

یَقُوْلُوْا هٰذِهٖ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ۚ وَ اِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَةٌ جدب وبلاء کما حصل لہم عند قدوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ یَّقُوْلُوْا هٰذِهٖ مِنْ عِنْدِكَ ؕ یا محمد ای بشومک قُلْ لہم كُلٌّ من الحسنۃ والسیئۃ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ ؕ من قبلہ فَمَالِ هٰۤؤُلَآءِ الْقَوْمِ لَا یَكَادُوْنَ یَفْقَهُوْنَ ای لا یقاربون ان یفہموا حَدِیْثًا ۝ یلقی الیہم وما استفہام تعجب من فرط جہلہم ونفی مقاربۃ الفعل اشد من نفیہ مَاۤ اَصَابَكَ ایہا الانسان مِنْ حَسَنَةٍ خیر فَمِنَ اللّٰهِ ۫ اتتک فضلا منہ وَ مَاۤ اَصَابَكَ مِنْ سَیِّئَةٍ بلیۃ فَمِنْ نَّفْسِكَ ؕ اتتک حیث ارتکبت ما یستوجبہا من الذنوب وَ اَرْسَلْنٰكَ یا محمد لِلنَّاسِ رَسُوْلًا ؕ حال مؤکدۃ وَ كَفٰی بِاللّٰهِ شَهِیْدًا ۝ علی رسالتک مَنْ یُّطِعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ ۚ وَ مَنْ تَوَلّٰی اعرض عن طاعتہ فلا یہمنک فَمَاۤ اَرْسَلْنٰكَ عَلَیْهِمْ حَفِیْظًا ۝ حافظا لاعمالہم بل نذیرا والینا امرہم فنجازیہم وہذا قبل الامر بالقتال وَ یَقُوْلُوْنَ ای المنافقون اذا جاؤک امرنا طَاعَةٌ ۫ لک فَاِذَا بَرَزُوْا خرجوا مِنْ عِنْدِكَ بَیَّتَ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ بادغام التاء فی الطاء وترکہ ای اضمرت غَیْرَ الَّذِیْ تَقُوْلُ ؕ لک فی حضورک من الطاعۃ ای عصیانک وَ اللّٰهُ یَكْتُبُ یامر بکتب مَا یُبَیِّتُوْنَ ۚ فی صحائفہم لیجازوا علیہ فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ بالصفح وَ تَوَكَّلْ عَلَی اللّٰهِ ؕ ثق بہ فانہ کافیک وَ كَفٰی بِاللّٰهِ وَكِیْلًا ۝ مفوضا الیہ اَفَلَا یَتَدَبَّرُوْنَ یتاملون الْقُرْاٰنَ ؕ وما فیہ من المعانی البدیعۃ وَ لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوْا فِیْهِ اخْتِلَافًا كَثِیْرًا ۝ تناقضا فی معانیہ وتباینا فی نظمہ وَ اِذَا جَآءَهُمْ اَمْرٌ عن سرایا النبی صلی اللہ علیہ وسلم مما حصل لہم مِّنَ الْاَمْنِ بالنصر اَوِ الْخَوْفِ بالہزیمۃ اَذَاعُوْا بِهٖ ؕ افشوہ نزل فی جماعۃ من المنافقین او ضعفاء المؤمنین کانوا یفعلون ذلک فتضعف قلوب المؤمنین ویتاذی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَ لَوْ رَدُّوْهُ ای الخبر اِلَی الرَّسُوْلِ وَ اِلٰۤی اُولِی الْاَمْرِ مِنْهُمْ ای ذوی الرای من اکابر الصحابۃ ای لو سکتوا عنہ حتی یخبروا بہ لَعَلِمَهُ ہل ہو مما ینبغی ان یذاع اولا الَّذِیْنَ یَسْتَنْۢبِطُوْنَهٗ یتبعونہ ویطلبون علمہ وہم المذیعون مِنْهُمْ ؕ من الرسول واولی الامر وَ لَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ بالاسلام وَ رَحْمَتُهٗ لکم بالقرآن لَاتَّبَعْتُمُ الشَّیْطٰنَ فیما یامرکم بہ من الفواحش اِلَّا قَلِیْلًا ۝ فَقَاتِلْ یا محمد فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ۚ لَا تُكَلَّفُ اِلَّا نَفْسَكَ فلا تہتم بتخلفہم عنک المعنی قاتل ولو وحدک فانک موعود بالنصر وَ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِیْنَ ۚ حثہم علی القتال ورغبہم فیہ عَسَی اللّٰهُ اَنْ یَّكُفَّ بَاْسَ حرب الَّذِیْنَ كَفَرُوْا ؕ وَ اللّٰهُ اَشَدُّ بَاْسًا منہم وَّ اَشَدُّ تَنْكِیْلًا ۝ تعذیبا منہم فقال صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لاخرجن ولو وحدی فخرج بسبعین راکبا الی بدر الصغری فکف اللہ باس الکفار بالقاء الرعب فی قلوبہم ومنع ابی سفیان عن الخروج کما تقدم فی آل عمران مَنْ یَّشْفَعْ بین الناس شَفَاعَةً

[illegible]

لے قولہ حتی یخبروا بہ بالبناء للمفعول ای حتی یخبرہم النبی او کبار الصحابۃ او بالبناء للفاعل ای حتی یخبروا النبی وکبار الصحابۃ بہ ۱۲ جمل ۲ے قولہ ہل ہو مما ینبغی ان یذاع اولا ۳ے قولہ الضمیر یعود الی الامر او الی الامن او الخوف لان او تقتضی احدہما ۱۲ مدارک قولہ یستنبطونہ ای یستخرجون تدبیرہم بفطنتہم وتجاربہم ومعرفتہم بامور الحرب ومکائدہا وقیل کانوا یقفون من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واولی الامر علی امن ووثوق بالظہور علی بعض الاعداء او علی خوف واستشعار فیذیعونہ فینتشر فیبلغ الاعداء فیعود اذاعتہم مفسدۃ ولو ردوہ الی الرسول والی اولی الامر وفوضوہ الیہم وکانوا کان لم یسمعوا لعلم الذین یستنبطونہ تدبیرہ کیف یدبرونہ وما یاتون ویذرون فیہ والنبط الماء الذی یخرج من البئر اول ما تحفر واستنباطہ استخراجہ فاستعیر لما یستخرجہ الرجل بفضل ذہنہ من المعانی والتدابیر فیما یعضل ویہم ۱۲ ک قولہ من الرسول واولی الامر ابتدائیۃ والظرف لغو متعلق بیستنبطون والحاصل انہم لو سکتوا لحصل لہم العلم من الرسول واولی الامر منہ فیہ ویقع فیہ ظہور الاسرار وذلک لا یوافق المصلحۃ الدینیۃ فقد یتصل الخبر الی الکفار فاستعدوا للقتال وتحصنوا کذا ذکر النیشاپوری ۱۲ ک قولہ الا قلیلا منہم قوم اہتدوا بعقل قبل مجئی ہذا الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ونزول القرآن مثل زید بن عمرو بن نفیل وورقۃ بن نوفل وغیرہما وعلی ہذا فالاستثناء من قولہ لاتبعتم الشیطان ۱۲ ک قولہ قلیلا ای انہم لم یتبعوہ ولکن آمنوا بالعقل کزید بن عمرو بن نفیل وقس بن ساعدۃ ونظیرہما ولما ذکر فی الآیۃ التی قبلہا تثبیطہم عن القتال واظہارہم خلافہا قال فقاتل الخ ۱۲ مدارک قولہ فقاتل الفاء جزائیۃ والجملۃ جواب لشرط مقدر ای ان تثبط المنافقون وقصر الآخرون وترکوک وحدک فقاتل انت یا محمد وحدک ۱۲ روح قولہ لا تکلف الا نفسک الجملۃ فی محل نصب علی الحال من فاعل فقاتل ای فقاتل حال کونک غیر مکلف الا نفسک وحدہا ۱۲ قولہ عسی کلمۃ عسی مطمعۃ غیر ان اطماع الکریم انفع من انجاز اللئیم ۱۲ کمالین قولہ الی بدر الصغری روی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واعد ابا سفیان بعد حرب احد موسم بدر ۱۲ م

[illegible]

قولہ حیث ارتکبت آہ فیہ اشارۃ الی الجمع بین قولہ وما اصابک من حسنۃ فمن اللہ وبین قولہ قل کل من عند اللہ الواقع رد القول المشرکین ۱۲ قولہ ما یستوجبہا من الذنوب ای وان کانت من حیث الایجاد منتسبۃ الیہ تعالٰی نازلۃ من عندہ عقوبۃ کقولہ تعالٰی وما اصابکم من مصیبۃ فبما کسبت ایدیکم ویعفو عن کثیر وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا ما من مسلم یصیبہ وصب ولا نصب حتی الشوکۃ یشاکہا وحتی انقطاع شسع نعلہ الا بذنب وما یعفو اللہ عنہ اکثر ۱۲ ابو السعود قولہ فلا یہمنک ای لا یحزنک روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من احبنی فقد احب اللہ تعالٰی فقال المنافقون لقد قارف الشرک وہو ینہی عنہ ما یرید الا ان نتخذہ ربا کما اتخذت النصاری عیسی فنزلت فمن تولی الخ ۱۲ بیضاوی قولہ بل نذیرا اقتصر علیہ لانہ فی سیاق من اعرض ولا ینا سبہ الا الانذار والا فالرسول صلی اللہ علیہ وسلم بعث بشیرا ونذیرا ۱۲ صاوی قولہ امرنا طاعۃ اشار الی ان طاعۃ خبر مبتدأ محذوف ولا یجوز اظہارہ ہذا المبتدأ لان الخبر مصدر بدل من اللفظ بفعلہ ای بفعل المصدر والمراد انہم تلفظوا بالمصدر عوضا عن تلفظہم بالفعل والقاعدۃ انہ لا یجمع بین العوض والمعوض ویجوزان یکون طاعۃ مبتدأ والخبر محذوف ای منا طاعۃ ۱۲ کرخی قولہ بیت طائفۃ منہم ای من القائلین المذکورین وہم رؤساؤہم وتذکیر الفعل لان تانیث الطائفۃ غیر حقیقی ۱۲ ابو السعود قولہ اضمرت ای اخفت فی انفسہا غیر الذی تقول وہذا التفسیر باعتبار ما اضمرتہ فی انفسہا من العصیان لا یترتب علی خروجہم من عندہ بل ہو ثابت لہم ولو کانوا فی مجلسہ علی ما تقدم من قولہم سمعنا وعصینا ولذا التبییت بتدبیر الامر لیلا کما صح غیرہ لکان اوضح ۱۲ من الجمل قولہ تقول لک یحتمل ان یکون للخطاب والعدول الی المضارع لقصد الاستمرار والاستحضار وان یکون للغیبۃ مسندا الی ضمیر طائفۃ فیکون المعنی علی تقدیر الثانی تقول طائفۃ لک وہو مختار الشارح واکثر المفسرین اختاروا الاول قولہ من الطاعۃ بیان للذی تقول ای تقول لک من القبول وضمان الطاعۃ ۱۲ بیضاوی وقولہ ای عصیانک بالنصب تفسیر ۱۲ قولہ ای عصیانک تفسیر للغیر قال القاضی التبییت من البیتوتۃ لان الامور تدبر باللیل او من بیت الشعر او من البیت المبنی لانہ یسوی ویدبر ۱۲ قولہ ما یبیتون ای ما یسرون من النفاق او ما یدبرون الامر فی اللیل ۱۲ قولہ تناقضا فی معانیہ بان یکون بعض اخبارہ غیر مطابق لبعض وقولہ تباینا فی نظمہ ای بان یکون بعضہ فصیحا بلیغا وبعضہ لیس کذلک فلما کان جمیعہ متوالیا واحدا لیس بعضہ متناقضا لبعض بل اخبارہ کلہا متوافقۃ وہو فصیح بلیغ لیس فیہ ایما الی ذلک ثبت انہ من عند اللہ لان ہذا الامر لا یقدر علیہ غیرہ ولو ثبت فرضا انہ من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا ۱۲ فان قلت ان قولہ کثیرا یوہم ان فیہ اختلافا قلیلا اجیب بان التقیید بالکثرۃ للمبالغۃ والمعنی ان القرآن لیس فیہ اختلاف اصلا فلو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا فضلا عن القلیل فہو من عند اللہ فلم یکن فیہ اختلاف اصلا لا الکثیر ولا القلیل ۱۲ صاوی قولہ واذا جاءہم امر الخ سبب نزولہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یبعث البعوث والسرایا فاذا غلبوا الکفار او غلبہم ہا در المنافقون للاستخبار عن حالہم فیتحدثون بذلک ویشیعونہ قبل ان یسمعوہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکبار اصحابہ وقصدہم بذلک افتتان ضعفاء المؤمنین ۱۲ صاوی قولہ افشوہ ویقال اذاع السر واذاع بہ وقیل الباء مزیدۃ لتضمن الافاضۃ التحدث ۱۲ ک قولہ قلوب المؤمنین آہ ہذا ظاہر فی اشاعۃ الخبر بالہزیمۃ واما اشاعۃ الخبر بالنصر والظفر فلا یظہر فیہ الضعف وانما یتاتی منہ فرح المؤمنین وقد اشار ابو السعود الی توجیہہ بما حاصلہ انہم اذا اشاعوا الخبر بالنصر والظفر بالغ ذلک الاعداء فیہم وعلموا علی التعقب واعادۃ الکرۃ فکان مفسدۃ بہذا الاعتبار ۱۲

[illegible]

حَسَنَةً موافقة للشرع يَّكُنْ لَّهٗ نَصِيْبٌ من الاجر مِّنْهَا بسببها وَمَنْ يَّشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً مخالفة له يَّكُنْ لَّهٗ كِفْلٌ نصيب من الوزر مِّنْهَا بسببها وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيْتًا۝ مقتدرا فيجازى كل احد بما عمل وَاِذَا حُيِّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ كان قيل لكم سلام عليكم فَحَيُّوْا المحيى بِاَحْسَنَ مِنْهَآ بان تقولوا له وعليك السلام ورحمة الله وبركاته اَوْ رُدُّوْهَا بان تقولوا كما قال اى الواجب احدهما والاول افضل اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا۝ محاسبا فيجازى عليه ومنه رد السلام وخصت السنة الكافر والمبتدع والفاسق والمسلم على قاضى الحاجة ومن فى الحمام والآكل فلا يجب الرد عليهم بل يكره فى غير الاخير ويقال للكافر وعليك اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ واللّٰه لَيَجْمَعَنَّكُمْ من قبوركم اِلٰى فى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ شك فِيْهِ وَمَنْ اى لا احد اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ حَدِيْثًا۝ قولا ولما رجع ناس من احد اختلف الناس فيهم فقال فريق اقتلهم وقال فريق لا فنزل فَمَا لَكُمْ اى ما شانكم صرتم فِى الْمُنٰفِقِيْنَ فِئَتَيْنِ فرقتين وَاللّٰهُ اَرْكَسَهُمْ ردهم بِمَا كَسَبُوْا من الكفر والمعاصى اَتُرِيْدُوْنَ اَنْ تَهْدُوْا مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ اى تعدوهم من جملة المهتدين والاستفهام فى الموضعين للانكار وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهٗ سَبِيْلًا۝ طريقا الى الهدى وَدُّوْا تمنوا لَوْ تَكْفُرُوْنَ كَمَا كَفَرُوْا فَتَكُوْنُوْنَ انتم وهم سَوَآءً فى الكفر فَلَا تَتَّخِذُوْا مِنْهُمْ اَوْلِيَآءَ توالونهم وان اظهروا الايمان حَتّٰى يُهَاجِرُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ هجرة صحيحة تحقق ايمانهم فَاِنْ تَوَلَّوْا واقاموا على ما هم عليه فَخُذُوْهُمْ بالاسر وَاقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُّمُوْهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوْا مِنْهُمْ وَلِيًّا توالونه وَّلَا نَصِيْرًا۝ تنتصرون به على عدوكم اِلَّا الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ يلجأون اِلٰى قَوْمٍۢ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيْثَاقٌ عهد بالامان لهم ولمن وصل اليهم كما عاهد النبى صلى الله عليه وسلم هلال ابن عويمر الاسلمى اَوِ الذين جَآءُوْكُمْ وقد حَصِرَتْ ضاقت صُدُوْرُهُمْ عن اَنْ يُّقَاتِلُوْكُمْ مع قومهم اَوْ يُقَاتِلُوْا قَوْمَهُمْ معكم اى ممسكين عن قتالكم وقتالهم فلا تتعرضوا اليهم باخذ ولا قتل وهذا وما بعده منسوخ باية السيف وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ تسليطهم عليكم لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ بان يقوى قلوبهم فَلَقٰتَلُوْكُمْ ولكنه لم يشأه فالقى فى قلوبهم الرعب فَاِنِ اعْتَزَلُوْكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ وَاَلْقَوْا اِلَيْكُمُ السَّلَمَ الصلح اى انقادوا فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا۝ طريقا بالاخذ او القتل سَتَجِدُوْنَ اٰخَرِيْنَ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّاْمَنُوْكُمْ باظهار الايمان عندكم وَيَاْمَنُوْا قَوْمَهُمْ بالكفر اذا رجعوا اليهم وهم اسد وغطفان كُلَّمَا رُدُّوْٓا اِلَى الْفِتْنَةِ دعوا الى الشرك اُرْكِسُوْا فِيْهَا وقعوا اشد وقوع فَاِنْ لَّمْ يَعْتَزِلُوْكُمْ بترك قتالكم وَلم يُلْقُوْٓا اِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَلم يَكُفُّوْٓا اَيْدِيَهُمْ عنكم فَخُذُوْهُمْ بالاسر وَاقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوْهُمْ وجدتموهم وَاُولٰٓئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا مُّبِيْنًا۝ برهانا بينا ظاهرا على قتلهم وسبيهم لغدرهم

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَّقْتُلَ مُؤْمِنًا اى ما ينبغى له ان يصدر منه قتل له اِلَّا خَطَئًا مخطئا فى قتله من غير قصد وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَئًا بان قصد رمى غيره كصيد وشجرة فاصابه او ضربه بما لا يقتل غالبا فَتَحْرِيْرُ عتق رَقَبَةٍ نسمة مُّؤْمِنَةٍ عليه وَّدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ مؤداة اِلٰى اَهْلِهٖ اى ورثة المقتول اِلَّا اَنْ يَّصَّدَّقُوْا يتصدقوا عليه بها بان يعفوا عنها وبينت السنة انها مائة من الابل عشرون بنت مخاض وكذا بنات لبون وبنو لبون وحقاق وجذاع وانها على عاقلة القاتل وهم عصبة الاصل والفرع موزعة عليهم على ثلث سنين على الغنى منهم نصف دينار والمتوسط ربع كل سنة فان لم يفوا فمن بيت المال فان تعذر فعلى الجانى فَاِنْ كَانَ المقتول مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ حرب لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ على قاتله كفارة ولا دية تسلم الى اهله لحرابتهم وَاِنْ كَانَ المقتول مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيْثَاقٌ عهد كاهل الذمة فَدِيَةٌ له مُّسَلَّمَةٌ اِلٰى اَهْلِهٖ وهى ثلث دية المؤمن ان كان يهوديا او نصرانيا وثلثا عشرها ان كان مجوسيا وَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ على قاتله فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ الرقبة بان فقدها وما يحصلها به فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ عليه كفارة ولم يذكر تعالى الانتقال الى الطعام كالظهار وبه اخذ الشافعى فى اصح قوليه تَوْبَةً مِّنَ اللّٰهِ مصدر منصوب بفعله المقدر وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ فيما دبره لهم وَمَنْ يَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا بان يقصد قتله بما يقتل غالبا عالما بايمانه فَجَزَآؤُهٗ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيْهَا وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهٗ ابعده من رحمته وَاَعَدَّ لَهٗ عَذَابًا عَظِيْمًا ۝ فى النار وهذا مؤول بمن يستحله او بان هذا جزاؤه ان جوزى ولا بدع فى خلف الوعيد لقوله تعالى وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ وعن ابن عباس رضى انها على ظاهرها وانها ناسخة لغيرها من آيات المغفرة وبينت آية البقرة ان قاتل العمد يقتل به وان عليه الدية ان عفى عنه وسبق قدرها وبينت السنة ان بين العمد والخطأ قتلا يسمى شبه العمد وهو ان يقتله بما لا يقتل غالبا فلا قصاص فيه بل دية كالعمد فى الصفة والخطأ فى التأجيل والحمل على العاقلة وهو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ ونزل لما مر نفر من الصحابة رضى برجل من بنى سليم وهو يسوق غنما فسلم عليهم فقالوا ما سلم علينا الا تقية فقتلوه واستاقوا غنمه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا ضَرَبْتُمْ سافرتم للجهاد فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَتَبَيَّنُوْا وفى قراءة بالمثلثة فى الموضعين وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَنْ اَلْقٰٓى اِلَيْكُمُ السَّلٰمَ بالف ودونها اى التحية او الانقياد بقول كلمة الشهادة التى هى امارة على اسلامه لَسْتَ مُؤْمِنًا وانما قلت هذا تقية لنفسك ومالك فتقتلوه تَبْتَغُوْنَ تطلبون بذلك عَرَضَ الْحَيٰوةِ

الدُّنْيَا متاعها من الغنيمة فَعِنْدَ اللّٰهِ مَغَانِمُ كَثِيْرَةٌ تغنيكم عن قتل مثله لماله كَذٰلِكَ كُنْتُمْ مِّنْ قَبْلُ تعصم دماؤكم واموالكم بمجرد قولكم الشهادة فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ بالاشتهار بالايمان والاستقامة فَتَبَيَّنُوْا ان تقتلوا مؤمنا وافعلوا بالداخل فى الاسلام كما فعل بكم اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا۝ فيجازيكم به لَا يَسْتَوِى الْقٰعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ عن الجهاد غَيْرُ اُولِى الضَّرَرِ بالرفع صفة والنصب استثناء من زمانة او عمى ونحوه وَالْمُجٰهِدُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجٰهِدِيْنَ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقٰعِدِيْنَ لضرر دَرَجَةً فضيلة لاستوائهما فى النية وزيادة المجاهد بالمباشرة وَكُلًّا من الفريقين وَّعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنٰى الجنة وَفَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجٰهِدِيْنَ عَلَى الْقٰعِدِيْنَ لغير ضرر اَجْرًا عَظِيْمًا۝ ويبدل منه دَرَجٰتٍ مِّنْهُ منازل بعضها فوق بعض من الكرامة وَمَغْفِرَةً وَّرَحْمَةً منصوبان بفعلهما المقدر وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا لاوليائه رَّحِيْمًا۝ باهل طاعته ونزل فى جماعة اسلموا ولم يهاجروا فقتلوا يوم بدر مع الكفار اِنَّ الَّذِيْنَ تَوَفّٰهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِىْٓ اَنْفُسِهِمْ بالمقام مع الكفار وترك الهجرة قَالُوْا لهم موبخين فِيْمَ كُنْتُمْ اى فى اى شئ كنتم من امر دينكم قَالُوْا معتذرين كُنَّا مُسْتَضْعَفِيْنَ عاجزين عن اقامة الدين فِى الْاَرْضِ ارض مكة قَالُوْٓا لهم توبيخا اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللّٰهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوْا فِيْهَا من ارض الكفر الى بلد اٰخر كما فعل غيركم قال تعالى فَاُولٰٓئِكَ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ وَسَآءَتْ مَصِيْرًا۝ هى اِلَّا الْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ حِيْلَةً لا قوة لهم على الهجرة ولا نفقة وَّلَا يَهْتَدُوْنَ سَبِيْلًا طريقا الى ارض الهجرة فَاُولٰٓئِكَ عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوْرًا۝ وَمَنْ يُّهَاجِرْ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ يَجِدْ فِى الْاَرْضِ مُرٰغَمًا مهاجرا كَثِيْرًا وَّسَعَةً فى الرزق وَمَنْ يَّخْرُجْ مِنْۢ بَيْتِهٖ مُهَاجِرًا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فى الطريق كما وقع لجندع بن ضمرة الليثى فَقَدْ وَقَعَ ثبت اَجْرُهٗ عَلَى اللّٰهِ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا۝ وَاِذَا ضَرَبْتُمْ سافرتم فِى الْاَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِىْٓ اَنْ تَقْصُرُوْا مِنَ الصَّلٰوةِ بان تردوها من اربع الى اثنتين اِنْ خِفْتُمْ اَنْ يَّفْتِنَكُمُ اى ينالكم بمكروه الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بيان للواقع اذ ذاك فلا مفهوم له وبينت السنة ان المراد بالسفر الطويل المباح وهو اربعة برد وهى مرحلتان ويؤخذ من قوله فليس عليكم جناح انه رخصة لا واجب وعليه الشافعى اِنَّ الْكٰفِرِيْنَ كَانُوْا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِيْنًا۝ بين العداوة وَاِذَا كُنْتَ يا محمد حاضرا فِيْهِمْ وانتم تخافون العدو فَاَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلٰوةَ وهذا جرى على عادة القرآن فى الخطاب فلا مفهوم له فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ مَّعَكَ وتتاخر طائفة وَلْيَاْخُذُوْٓا اى الطائفة التى قامت معك اَسْلِحَتَهُمْ معهم فَاِذَا سَجَدُوْا اى صلوا فَلْيَكُوْنُوْا اى الطائفة الاخرى مِنْ وَّرَآئِكُمْ يحرسون الى ان تقضوا

ع ٥ / ع ١٤

سلہ قولہ فمن الله عليكم اى قبل منكم النطق بالشهادتين ولم يامر بالبحث عن سرائركم ١٢ صاوى سلہ قولہ عن الجهاد آه اى فى بدر كما رواه البخارى ١٢ سلہ قولہ بالرفع صفة اى برفع لفظ غير صفة للقاعدون ١٢ ك سلہ قولہ من زمانة زمانة بالفتح برجائے ماندگی ١٢ صراح سلہ قولہ بضرر كما نص عليه الزجاج واختاره المصنف والاكثر على ان المراد من القاعدين غير اولى الضرر والجملة بيان لنفى الاستواء ١٢ ك سلہ قولہ فضيلة اى فى الآخرة والمعنى ان من تقاعد عن القتال لمرض ونحوه فهو ناقص عن المباشرين للجهاد بعد لانهم استووا فى الجهاد بالنية وامتاز المجاهدون بالمباشرة وكل من القسمين وعده الله بالحسنة ١٢ سلہ قولہ وكلا مفعول اول لما يعقبه قدم عليه لافادة القصر تاكيدا للوعد اى كل واحد وقوله الحسنى مفعول ثان والجملة اعتراض جئ بها تداركا لما عسى يوهمه تفضيل احد الفريقين على الآخر من حرمان المفضول ١٢ كرخى سلہ قولہ ويبدل منه اى من اجرا بدل الكل يبين لكمية التفضيل ١٢ روح سلہ قولہ منازل الخ فهذه لمن قعد بغير عذر والتى قبله لمن قعد بعذر والاكثر على ان الجملتين كليهما فيمن قعد بغير عذر وانما كرر واوجب فى الاول درجة وفى الثانى درجات لان المراد بالدرجة الظفر والغنيمة والذكر الجميل فى الدنيا وبالدرجات ثواب الآخرة ووجه بالافراد فى الاول والجمع فى الثانى لان ثواب الدنيا فى جنب ثواب الآخرة يسير ١٢ ك سلہ قولہ بفعلهما المقدر اى وغفر الله لهم مغفرة ورحمهم رحمة لم يجعلهما المفسر عطفا على درجات كما جعله غيره لان فى كونهما بدلا من الاجر تعسفا ١٢ ك سلہ قولہ عاجزين عن اقامة الدين فى الاحمدى وفى هذا الزمان ان لم يتمكن من اقامة دينه بسبب ايدى الظلمة او الكفرة يفرض عليه الهجرة وهو الحق ١٢ سلہ قولہ لا يستطيعون حيلة الخ صفة للمستضعفين اذ لا توقيت فيه فيكون فى حكم المنكر ١٢ روح وفى البيضاوى واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما يتوقف عليه واهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه او بدليل ١٢ سلہ قولہ مراغما بفتح الغين اسم ظرف معناه مهاجرا بفتح الجيم اى موضع هجرة من راغمت قومى اے هاجرتهم وقيل سميت المهاجرة مراغمة لان من يهاجر يراغم قومه ١٢ ك سلہ قولہ مهاجرا اى مكانا يهاجر اليه وعبر عنه بالمراغم للاشعار بان المهاجر يرغم انف قومه اى يذلهم والرغم الذل والهوان واصله لصوق الانف بالرغام بفتح الراء وهو التراب ١٢ ابو السعود سلہ قولہ ومن يخرج اى من المقام الذى هو فيه سواء كان مقرا استعمار او مالذى حل عليه او منزلا من منازل النفس او مقاما من مقامات القلب مهاجرا الى الله بالتوجه الى توحيد الذات ورسوله بالتوجه الى طلب الاستقامة فى توحيد الصفات ثم يدركه الانقطاع قبل الوصول فقد وقع اجره على الله بحسب ما توجه اليه فان المتوجه الى السلوك له اجر المنزل الذى وصل اليه اى المرتبة من الكمال الذى حصل له ان كان واجد المقام الذى وقع نظره عليه وقصده فان ذلك الكمال وان لم يحصل له بحسب المذاق العدم لكنه اشتاق اليه بحسب القصد والنظر فعسى الله يؤيد التوفيق بعد ارتفاع الحجب لوصول اليه ١٢ من تفسير الشيخ محى الدين ابن عربى ١٢ سلہ قولہ الى الله ورسوله اى الى طاعة الله وطاعة رسوله ١٢ روح سلہ قولہ كما وقع لجندع بن ضمرة واكثر المفسرين على ان اسمه جندب ابن ضمرة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المتقدمة الى مسلمى مكة قال جندب بن ضمرة من بنى الليث لبنيه وكان شيخا كبيرا احملونى فانى لست من المستضعفين وانى لاهتدى الطريق والله لا ابيت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم اشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما بايعك رسولك فمات حميدا فبلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو توفى بالمدينة لكان اتم اجرا فنزلت قالوا كل هجرة فى غرض دينى من طلب علم او حج او جهاد او نحو ذلك فهى هجرة الى الله عز وجل والى رسوله عليه الصلوة والسلام ١٢ ابو السعود سلہ قولہ لجندع بن ضمرة الليثى وذلك انه لما نزل قوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة الآيات بعث بها صلى الله عليه وسلم الى مكة فتليت على المسلمين الذين كانوا فيها اذ ذاك فسمعها رجل من بنى ليث شيخ مريض كبير يقال له جندع بن ضمرة فقال والله ما انا ممن استثنى الله فانى لاجد حيلة ولى من المال ما يبلغنى الى المدينة وابعد منها والله لا ابيت بمكة اخرجونى فخرجوا به على سرير حتى اتوا به التنعيم فادركه الموت فصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما بايعك رسولك ثم مات فبلغ خبره اصحاب رسول الله فقالوا لو وافى المدينة لكان اتم واوفى اجرا وضحك منه المشركون وقالوا ما ادرك ما طلب فنزلت الآية ١٢ سلہ قولہ ضمرة الليثى بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم هذا هو الصحيح كما فى الاستيعاب فقد روى الطبرى من طريق سعيد بن جبير وغيرها انها نزلت فى رجل كان بمكة فلما سمع بها قوله تعالى الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها قال لاهله وهو مريض اخرجونى الى المدينة فاخرجوه فمات فى الطريق فنزلت واسمه ضمرة على الصحيح كذا ذكر فى فتح البارى قال ابن اسحاق فى سيره لما هاجر النبى صلى الله عليه وسلم كان جندع بن ضمرة بن ابى العاص الجندى الضمرى رجلا مسلما فاستبطا فقال فيه اخرجونى من مكة فخرج مهاجرا فمات فى الطريق فنزلت الآية وفى الاصابة فى اسمه عشرة اقوال منها ضمرة بن العيص كان اعمى ورجال وسعه وكان شيخا ١٢ ك سلہ قولہ بيان للواقع اذ ذاك اى وهو ان غالب اسفار نبينا صلى الله عليه وسلم واصحابه لم تخل من خوف العدو لكثرة المشركين ١٢ جمل سلہ قولہ فلا مفهوم له اى فلا يشترط الخوف بل للمسافر السفر مع الامن قال المولى ابو السعود فى تفسيره بل نقول ان الآية الكريمة مجملة فى حق مقدار القصر وكيفيته وفى حق ما يتعلق به من الصلوات وفى مقدار مدة الضرب الذى ينوط به القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر فى حال الامن وتخصيصه بالرباعيات على وجه التنصيف وبالضرب فى المدة المعينة بيان للاجمال الكتاب انتهى وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة لا يخاف فصلى ركعتين آه روح قلت هذا الحديث مروى فى الصحيحين ١٢ سلہ قولہ وهو اربعة برد الخ وبرد جمع بريد وكل بريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال باميال هاشم جد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذى قدر اميال البادية كل ميل اثنا عشر الف قدم وهى اربعة آلاف خطوة ١٢ روح سلہ قولہ برد بضمتين جمع بريد وهو اثنا عشر ميلا والميل اثنا عشر الف قدم وكانوا يبنون ربطا فى الطريق يسمونها السكك بين كل سكتين اثنا عشر ميلا وثمة بغال وسيمون كلا منها بريدا معرب بريده دم اے مقطوع الذنب ثم سمى الراكب به والمسافات ١٢ ك سلہ قولہ وعليه الشافعى اى وهذا المقدار المذكور عند الشافعى ١٢ واما عند ابى حنيفة فادنى مدة السفر الذى يجوز فيه القصر مسيرة ثلثة ايام ولياليهن سيرا وسطا وهو سير الابل ومشى الاقدام على القصد فى البر واعتدال الريح فى البحر وما يليق فى الجبل ولا اعتبار بابطاء الضارب واسراعه فلو سار مسيرة ثلثة ايام ولياليهن فى يوم قصر ولو سار مسيرة يوم فى ثلثة ايام لم يقصر ١٢ ه ثم تلك المسيرة ستة برد وهكذا فى الاحمدى وغيره ١٢ سلہ قولہ وتتاخر طائفة لے بازاء العدو ١٢ صاوى

الصلوة وتذهب هذه الطائفة تحرس وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرٰى لَمْ يُصَلُّوْا فَلْيُصَلُّوْا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوْا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ معهم الى ان يقضوا الصلوة وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم كذلك ببطن نخل رواه الشيخان وَدَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْ تَغْفُلُوْنَ اذا قمتم الى الصلوة عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيْلُوْنَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَّاحِدَةً بان يحملوا عليكم فيأخذوكم وهذا علة الامر باخذ السلاح وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّنْ مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَّرْضٰى أَنْ تَضَعُوْا أَسْلِحَتَكُمْ فلا تحملوها وهذا يفيد ايجاب حملها عند عدم العذر وهو احد قولي الشافعي والثاني انه سنة ورجح وَخُذُوْا حِذْرَكُمْ من العدو اي احترزوا منه ما استطعتم إِنَّ اللّٰهَ أَعَدَّ لِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابًا مُّهِيْنًا ذا اهانة فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلٰوةَ فرغتم منها فَاذْكُرُوا اللّٰهَ بالتهليل والتسبيح قِيَامًا وَّقُعُوْدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِكُمْ مضطجعين اي في كل حال فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ أمنتم فَأَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ ادوها بحقوقها إِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتٰبًا مكتوبا اي مفروضا مَّوْقُوْتًا مقدرا وقتها فلا تؤخر عنه ونزل لما بعث صلى الله عليه وسلم طائفة في طلب ابي سفيان واصحابه لما رجعوا من احد فشكوا الجراحات وَلَا تَهِنُوْا تضعفوا فِي ابْتِغَاءِ طلب الْقَوْمِ الكفار لتقاتلوهم إِنْ تَكُوْنُوْا تَأْلَمُوْنَ تجدون الم الجراح فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُوْنَ كَمَا تَأْلَمُوْنَ اي مثلكم ولا يجبنون عن قتالكم وَتَرْجُوْنَ انتم مِنَ اللّٰهِ من النصر والثواب عليه مَا لَا يَرْجُوْنَ هم فانتم تزيدون عليهم بذلك فينبغي ان تكونوا ارغب منهم فيه وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بكل شيء حَكِيْمًا في صنعه وسرق طعمة بن ابيرق درعا وخبأها عند يهودي فوجدت عنده فرماه طعمة بها وحلف انه ما سرقها فسأل قومه النبي صلى الله عليه وسلم ان يجادل عنه ويبرئه فنزل إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتٰبَ القران بِالْحَقِّ متعلق بانزلنا لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرٰكَ علمك اللّٰهُ فيه وَلَا تَكُنْ لِّلْخَائِنِيْنَ كطعمة خَصِيْمًا مخاصما عنهم وَّاسْتَغْفِرِ اللّٰهَ مما هممت به إِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِيْنَ يَخْتَانُوْنَ أَنْفُسَهُمْ يخونونها بالمعاصي لان وبال خيانتهم عليهم إِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا كثير الخيانة أَثِيْمًا اي يعاقبه يَّسْتَخْفُوْنَ اي طعمة وقومه حياء مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُوْنَ مِنَ اللّٰهِ وَهُوَ مَعَهُمْ بعلمه إِذْ يُبَيِّتُوْنَ يضمرون مَا لَا يَرْضٰى مِنَ الْقَوْلِ من عزمهم على الحلف على نفي السرقة ورمي اليهودي بها وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطًا علما هٰأَنْتُمْ يا هٰؤُلَاءِ خطاب لقوم طعمة جَادَلْتُمْ خاصمتم عَنْهُمْ اي عن طعمة وذويه وقرئ عنه فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُّجَادِلُ اللّٰهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اذا عذبهم أَمْ مَّنْ يَّكُوْنُ عَلَيْهِمْ وَكِيْلًا يتولى امرهم ويذب عنهم اي لا احد يفعل ذلك وَمَنْ يَّعْمَلْ سُوْءًا ذنبا يسوء به غيره كرمي طعمة اليهودي أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ بعمل ذنب قاصر عليه ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللّٰهَ منه اي يتب يَجِدِ اللّٰهَ غَفُوْرًا له رَّحِيْمًا به وَمَنْ يَّكْسِبْ إِثْمًا ذنبا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهٗ عَلٰى نَفْسِهٖ لان وباله عليها ولا يضر غيره وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا في صنعه وَمَنْ يَّكْسِبْ خَطِيْئَةً ذنبا صغيرا أَوْ إِثْمًا ذنبا كبيرا ثُمَّ يَرْمِ بِهٖ بَرِيْئًا منه

(حاشیہ داخل المتن:) اخی وہی الواقفۃ تجاہ العدو ؛ ای فی الحرب ؛ ای یدفع ؛ ای عن طعمۃ ؛ کما رمی طعمۃ زیدا ۱۲ مد

ع ١٥ / ١٢

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله والثاني انه سنة ورجح اي رجحه الشيخان وفي الاحمدي ثم خص عن اخذ الاسلحة حين المرض والمطر بقوله تعالى ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم وقرر الحذر على كل حال ولم يرخص بتركه اصلا حيث قال وخذوا حذركم فعلم ان الحذر واجب الخ ۱۲ سلـه قوله ان الله اعد الخ عبارة ابي السعود ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا تعليل للامر باخذ الحذر اي اعد لهم عذابا مهينا بان يخذلهم وينصركم عليهم فاهتموا باموركم ولا تهملوا في مباشرة الاسباب كي يحل بهم عذابه بايديكم ۱۲ ج سلـه قوله فرغتم هذا تفسير على مذهب ابي حنيفة رح وقيل المعنى اذا اردتم الصلوة واشتد الخوف صلوا كيفما امكن قياما مسايفين وقعودا مرامين وعلى جنوبكم مثخنين اي مجروحين على مذهب الشافعي من انه يجب الصلوة حال المحاربة وقال ابو حنيفة لا يصلي المحارب حتى يطمئن ۱۲ ك لـه قوله بحقوقها آه اي من الاركان والشروط والسنن ۱۲ هـ قوله موقوتا آه اي فرضا موقتا قال وقته الله عليهم فلا بد من ادائه في حالة الخوف ايضا على الوجه المشروع وقيل مفروضا مقدرا في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين فلا بد ان تؤدى في كل وقت حسبما قدر كذا في ابي السعود ۱۲ ج سلـه قوله لما رجعوا من احد اي فرغوا من وقعتها والضمير عائد على الصحابة فحينئذ هم ابو سفيان وتشاور مع اصحابه في العود الى المدينة ليستاصلوا المسلمين فبلغ ذلك رسول الله فنادى في اليوم الثاني من وقعة احد ليخرج من كان معنا بالامس ولا يخرج معنا غيرهم فخرجوا حتى بلغوا الى حمراء الاسد وتقدم ذلك في آل عمران ۱۲ ك قوله والثواب عليه اي على الجهاد فانكم تقاتلون في سبيل الله وهم يقاتلون في سبيل الطاغوت فانتم احق بالشجاعة والقدوم عليهم ۱۲ ش قوله فانتم تزيدون الخ اي ليس ما تجدون من الالم بالجرح والقتل مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم يصيبهم كما يصيبكم ثم انهم يصبرون عليه فما لكم لا تصبرون مثل صبرهم مع انكم احق منهم بالصبر لانكم ترجون من الله ما لا يرجون من اظهار دينكم على سائر الاديان ومن الثواب العظيم في الآخرة ۱۲ مد ٩ قوله وسرق طعمة بضم الطاء كما في القاموس وجامع الاصول وبفتحها وكسرها قوله ابيرق بضم الهمزة وفتح الموحدة مفصله روي ان طعمة بن ابيرق احد بني ظفر سرق درعا من جار له اسمه قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين رجل من اليهود فالتمست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما اخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا اثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها فقال دفعها الي طعمة وشهد له ناس من اليهود فقال بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه ان يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك صاحبنا وافتضح وبرئ اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفعل فنزل ۱۲ مد نـلـه قوله فسأل آه اي فانطلقوا واتوه فسألوه ان يجادل عن المسلم لان الحال شاهدة له ان السرقة في يد اليهودي يتهمون في الزور وعداوة الانصار ۱۲ ك لـلـه قوله علمك اي اوحى اليك وانما يسمى العلم اليقيني رؤية لانه جرى مجرى الرؤية في قوة الظهور قال ابن عباس اياكم والرأي فان الله نبيه ليحكم بين الناس بما اراك الله ولم يقل بما رأيت اخرجه ابن ابي حاتم وقال غيره يحمل قوله بما اراك الله على الوحي والاجتهاد معا قال الشيخ ابو منصور بما الهمك الله بالنظر في الاصول منزلة وفيه دلالة جواز الاجتهاد ۱۲ ك سلـه قوله مما هممت به اي من القضاء على اليهودي فانه ذنب صورة على وعصى آدم ربه فغوى فهو من باب حسنات الابرار سيئات المقربين ۱۲ سلـه قوله الذين يختانون والمراد به طعمة ومن عاونه من قومه وهم يعلمون انه سارق او ذكر بلفظ الجمع ليتناول طعمة وكل من خان خيانة ۱۲ مد سلـه قوله بالمعاصي جعلت معصية العصاة خيانة منهم لانفسهم لان وبال خيانتهم عليهم واي يعاقبه تفسير لقوله لا يحب ۱۲ ك هلـه قوله خوانا وانما قيل بلفظ المبالغة لانه تعالى عالم من طعمة انه مفرط في الخيانة وركوب الاثم وروي ان طعمة هرب الى مكة وارتد ونقب حائطا بمكة ليسرق متاع اهله فسقط الحائط عليه فقتله وقيل اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم ان لها اخوات وعن عمر رض انه امر بقطع يد سارق فجاءت امه تبكي وتقول هذه اول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يؤاخذ عبده في اول مرة ۱۲ مد لـلـه قوله بعلمه اي لا يخفى عليه خاف من سرهم وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم انهم في حضرته لا سترة ولا غيبة ۱۲ مدارك لـلـه قوله يضمرون هذا هو المراد لكن التبييت ههنا والا فهو في الاصل تدبير الامر ليلا ۱۲ هلـه قوله ها انتم الخ انتم مبتدأ وهؤلاء خبره وها في اول كل منهما للتنبيه ۱۲ روح ٩لـه قوله يا هؤلاء يشير الى ان انتم مبتدأ وجادلتم خبر والمنادى معترضة بينهما ۱۲ ك نـلـه قوله اي عن طعمة وذويه اي عن جانب الطعمة وقومه ۱۲ اسلـه قوله ام من يكون قال العلامة التفتازاني في هذا الموضع يعني اذا وقع بعده اسم استفهام يكون بمعنى بل لا منصلة ولا منقطعة وقال صاحب المغني معنى ام المنقطعة الاضراب ثم يكون تارة للاضراب مجردا وتارة يتضمن مع ذلك استفهاما انكاريا او طلبيا فمن الاول قوله تعالى ام هل تستوي الظلمت والنور ۱۲ ك سلـه قوله ويذب عنهم اي يدفع عنهم ذب دفع كردن ۱۲ صراح سلـه قوله اي لا احد اشار به الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي في الموضعين ۱۲ سلـه قوله اي يتب اه اي يصدق في التوبة فليس المراد مجرد اللسان كذا افاد شيخنا وقيد بالتوبة لانه لا ينفع الاستغفار مع الاصرار وهذه الآية دلت على ان التوبة مقبولة من جميع الذنوب سواء كانت كفرا او قتلا عمدا او غصبا للاموال لان السوء وظلم النفس يعم الكل ۱۲ كرخي ٢٥ قوله اي يتب اشارة الى انه ليس المراد القول بمجرد اللسان ما لم يقل تبت واسأت ولا اعود اليه ابدا فاغفر لي يا رب ۱۲ روح البيان ٢٦ قوله ذنبا كبيرا او ما كان من عمد والاثم من الوثم وهو الكسر كانه يكسر الاعمال بالاحباط ۱۲ ك ٢٧ قوله ثم يرم به بريئا مفعول به اي شخصا بريئا منه كاليهودي في واقعة طعمة ۱۲ ابو السعود ح قوله ان تكونوا تالمون الخ تعليل للنهي وتشجيع لهم المعنى ليس الالم مختصا بكم بل هم كذلك قوله والثواب عليه اي على الجهاد فانكم تقاتلون في سبيل الله وهم يقاتلون في سبيل الطاغوت فانتم احق بالشجاعة والقدوم عليهم ۱۲ صاوي ح قوله خوانا اثيما صيغة مبالغة بمعنى كثير الخيانة لانه وقعت منهم خيانات كثيرة اولا السرقة ثم اتهام اليهودي ثم الحلف كاذبا ثم الشهادة زورا آن قلت ان مقتضى الآية ان الله يحب من كان عنده اصل مع انه ليس كذلك اجيب بان ذلك بالنظر لمن نزلت فيهم وهو طعمة وقومه فالواقع ان عندهم خيانات كثيرة ۱۲ صاوي

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله ولولا فضل الله الخ جوابها قوله لهمت واستشكل بان الهم قد وقع منهم والماخوذ من لولا انه لم يقع لوجود فضل الله ورحمته واجيب بان المراد هم يحصل معه الاضلال فالمعنى انتفى اضلالك الذى هموا به لوجود فضل الله ورحمته ١٢ صاوى ٢ قوله زائدة اى شئ من الضرر فهو فى موضع النصب على المصدر ١٢ ك ٣ قوله بذلك اى بانزال الكتاب والحكمة وتعليمه ما لم تكن تعلم وقوله وغيره اى كالفضائل التى اختص بها مما لا يعلم كنهها الا الله تعالى ١٢ ك ٤ قوله من نجواهم هذه الآية عامة فى حق جميع الناس غير مختصة بقوم طعمة وان نزلت فى تناجى قوم السارق لتخليصه آه روح واليه اشار الشارح بقوله اى الناس ١٢ ٥ قوله الا نجوى من امر الخ قدره ليفيد ان الاستثناء متصل على ان النجوى مصدر وفى الكلام حذف مضاف كما اختاره القاضى كالكشاف وقيل الاستثناء منقطع لان من للاشخاص وليست من جنس التناجى فيكون بمعنى لكن من امر بصدقة ففى نجواه الخير ١٢ كرخى ٦ قوله او معروف المراد به كل طاعة الله فيدخل فيها جميع اعمال البر فهو من عطف العام على الخاص وقوله او اصلاح بين الناس معطوف على قوله او معروف من عطف الخاص على العام اعتناء بشانه واهتماما به وانما خصت الثلاثة لان الامر المرضى لله اما ايصال نفع وهو اما جسمانى او روحانى فالاول كالصدقات والثانى كالامر بالمعروف او دفع شر كالاصلاح بين الناس لان المفاسد مترتبة على التشاحن وبالاصلاح يحصل الخير والبركة ودفع الشرور ولذا حث صلى الله عليه وسلم بقوله امش ميلا عد مريضا امش ميلين اصلح بين اثنين وبالجملة فكثرة الكلام لا خير فيها قال بعضهم من كثر لغطه كثر سقطه وفى الحديث وهل يكب الناس فى النار على وجوههم الا حصائد السنتهم ١٢ صاوى

فَقَدِ احْتَمَلَ تحمل بُهْتَانًا برميه وَّاِثْمًا مُّبِيْنًا۝ بينا بكسبه وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ يا محمد وَرَحْمَتُهٗ بالعصمة لَهَمَّتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ من قوم طعمة اَنْ يُّضِلُّوْكَ عن القضاء بالحق بتلبيسهم عليك وَمَا يُضِلُّوْنَ اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّوْنَكَ مِنْ زائدة شَيْءٍ لان وبال اضلالهم عليهم وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ القرآن وَالْحِكْمَةَ ما فيه من الاحكام وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ من الاحكام والغيب وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ بذلك وغيره عَظِيْمًا۝ لَا خَيْرَ فِيْ كَثِيْرٍ مِّنْ نَّجْوٰىهُمْ اى الناس اى ما يتناجون فيه ويتحدثون اِلَّا نجوى مَنْ اَمَرَ بِصَدَقَةٍ اَوْ مَعْرُوْفٍ عمل بر اَوْ اِصْلَاحٍۭ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ المذكور ابْتِغَآءَ طلب مَرْضَاتِ اللّٰهِ لا غيره من امور الدنيا فَسَوْفَ نُؤْتِيْهِ بالنون والياء اى الله اَجْرًا عَظِيْمًا۝ وَمَنْ يُّشَاقِقِ يخالف الرَّسُوْلَ فيما جاء به من الحق مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰى ظهر له الحق بالمعجزات وَيَتَّبِعْ طريقا غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُؤْمِنِيْنَ اى طريقهم الذى هم عليه من الدين بان يكفر نُوَلِّهٖ مَا تَوَلّٰى نجعله واليا لما تولاه من الضلال بان نخلى بينه وبينه فى الدنيا وَنُصْلِهٖ ندخله فى الآخرة جَهَنَّمَ يحترق فيها وَسَآءَتْ مَصِيْرًا۝ مرجعا هى اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُّشْرَكَ بِهٖ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًاۢ بَعِيْدًا۝ عن الحق اِنْ ما يَّدْعُوْنَ يعبد المشركون مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اى غيره اِلَّآ اِنٰثًا اصناما مؤنثة كاللات والعزى ومناة وَاِنْ ما يَّدْعُوْنَ يعبدون بعبادتها اِلَّا شَيْطٰنًا مَّرِيْدًا خارجا عن الطاعة لطاعتهم له فيها وهو ابليس لَّعَنَهُ اللّٰهُ ابعده عن رحمته وَقَالَ اى الشيطان لَاَتَّخِذَنَّ لاجعلن لى مِنْ عِبَادِكَ نَصِيْبًا حظا مَّفْرُوْضًا مقطوعا ادعوهم الى طاعتى وَّلَاُضِلَّنَّهُمْ عن الحق بالوسوسة وَلَاُمَنِّيَنَّهُمْ القى فى قلوبهم طول الحيوة وان لا بعث ولا حساب وَلَاٰمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ يقطعن اٰذَانَ الْاَنْعَامِ وقد فعل ذلك بالبحائر وَلَاٰمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللّٰهِ دينه بالكفر واحلال ما حرم وتحريم ما احل وَمَنْ يَّتَّخِذِ الشَّيْطٰنَ وَلِيًّا يتولاه ويطيعه مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِيْنًا۝ بينا لمصيره الى النار المؤبدة عليه يَعِدُهُمْ طول العمر وَيُمَنِّيْهِمْ نيل الآمال فى الدنيا وان لا بعث ولا جزاء وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰنُ بذلك اِلَّا غُرُوْرًا۝ باطلا اُولٰٓئِكَ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُوْنَ عَنْهَا مَحِيْصًا۝ معدلا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا اى وعدهم الله ذلك وحقه حقا وَمَنْ اى لا احد اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيْلًا۝ قولا ونزل لما افتخر المسلمون واهل الكتاب لَيْسَ الامر منوطا بِاَمَانِيِّكُمْ وَلَآ اَمَانِيِّ اَهْلِ الْكِتٰبِ بل بالعمل الصالح مَنْ يَّعْمَلْ سُوْٓءًا يُّجْزَ بِهٖ اما فى الآخرة او فى الدنيا بالبلاء والمحن كما ورد

٧ قوله ومن يشاقق الرسول لما ذكر سبحانه تعالى الطيعين وما اعد لهم فى الآخرة ذكر وعيد الكفار وعاقبة امرهم عقبه سبحانه فى كتابه ١٢ صاوى ٨ قوله ومن يشاقق الرسول اعلم ان تعلق هذه الآية بما قبلها هو ما روى ان طعمة بن ابيرق لما راى ان الله تعالى عزوجل هتك ستره وبرأ اليهودى عن تهمة السرقة ارتد وذهب الى مكة ونقب جدارا لاجل السرقة فهدم الجدار عليه ومات فنزلت هذه الآية ١٢ كبير فان قيل ما الحكمة فى فك الادغام فى قوله تعالى ومن يشاقق الرسول والادغام فى سورة الحشر فى قوله تعالى ومن يشاق الله اجيب بان ال فى لفظ الجلالة لازم بخلافه فى الرسول واللزوم يقتضى الثقل فخفف بالادغام فما صحبته الجلالة بخلاف ما صحبه لفظ الرسول ١٢ خطيب ٩ قوله غير سبيل المؤمنين اى سبيل الذين هم عليه من الدين الحنيف وهو دليل على ان الاجماع حجة لا تجوز مخالفتها كما لا تجوز مخالفة الكتاب والسنة لان الله تعالى جمع بين اتباع غير سبيل المؤمنين وبين مشاقة الرسول فى الشرط وجعل جزاءه الوعيد الشديد فكان اتباعهم واجبا كموالاة الرسول ١٢ مدارك ١٠ قوله نجعله واليا اى متوليا اى مباشرا لما هو فيه من الضلال وقوله لما تولاه اى اختاره ١٢ جمل ١١ قوله بان نخلى بينه الخ اى بين المتولى وبين ما اختاره ١٢ ١٢ قوله ويغفر ما دون ذلك الخ روى ان شيخا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى شيخ منهمك فى الذنوب الا انى لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع المعاصى جرأة وما توهمت طرفة عين انى اعجز الله هربا وانى لنادم تائب مستغفر فما ترى حالى فنزلت هذه الآية ١٢ خطيب والشرك غير مغفور الا بالتوبة عنه وما سواه مغفور سواء حصلت التوبة او لم تحصل لا لكل احد بل لمن يشاء الله مغفرته ١٢ روح البيان ١٣ قوله بعيدا عن الحق آه فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة كما انه افتراء واثم عظيم ولذلك جعل الجزاء فى هذه الشرطية فقد ضل الخ وفيما سبق فقد افترى اثما عظيما حسبما يقتضيه سياق النظم الكريم وسباقه آه ابو السعود وروح ١٤ قوله الا اناثا الخ اناث جمع انثى والمراد الاوثان وسميت اصنامهم اناثا لانهم كانوا يصورونها بصورة الاناث ويلبسونها انواع الحلل التى تتزين بها النساء ويسمونها غالبا باسماء المؤنثات نحو اللات والعزى ومناة ١٢ روح ١٥ قوله كاللات والعزى اللات تانيث الله والعزى تانيث العزيز ١٢ كبير ١٦ قوله ابليس وقال ابن عباس كما ذكره البغوى كان فى كل واحدة منهن شيطانة تتراءى للسدنة والكهنة يكلمهم ولذلك قال ان يدعون من دونه الا شيطانا ١٢ ك ١٧ قوله ولاضلنهم مفعوله محذوف كما قدره وكذا ولامنينهم وكذا ولامرنهم وحذف لدلالة ما بعده عليه وقوله ولامنينهم معناه بالفارسية اميد ها خواهم داد ١٢ ١٨ قوله بالبحائر جمع بحيرة وهى ان تلد الناقة اربعة بطون وتاتى فى الخامس بانثى فكانوا يتركونها فلا يحلبون عليها ولا ياخذون نتاجها ويجعلون لبنها للطواغيت ويشقون اذنها علامة على ذلك كذا فى الجمل وفى الصراح البحيرة ناقه گوش كفانيده وفى المصباح البحيرة بمعنى اسم مفعول هى مشقوقة الاذن ١٢ ١٩ قوله دينه فسره خلقه بالدين على ما يشير اليه قوله تعالى ولا تبديل لخلق الله اى لدين الله اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس خلق الله اى دين الله واستدل به على احد القولين ان الايمان مخلوق وعنه ان تغيير دين الله هو تحليل الحرام وعكسه تحريم الحلال وقيل تغيير الفطرة والمشهور تفسير تغيير الخلق بتغيير صورة الحيوان بفقاء عين الحامى وخصاء بنى آدم والوشم والوشر والوسطة والسحق وتغيير الشيب بالسواد والوصل والنمص ومن ههنا كره انس خصاء الغنم وجوزه الجمهور لان فيه غرضا ظاهرا ١٢ ك ٢٠ قوله يعدهم ويمنيهم اشار الشارح الى ان مفعوليهما محذوفان والضمير ان لمن والجمع باعتبار معناها ١٢ الكرخى ٢١ قوله عنها محيصا عنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محيصا اى كائنا عنها ولا يجوز ان يتعلق بيجدون لانه لا يتعدى بعن ولا بقوله محيصا لانه اما اسم مكان وهو لا يعمل مطلقا واما مصدر ومعمول المصدر لا يتقدم عليه ١٢ روح ٢٢ قوله محيصا من حاص يحيص اذا عدل يشير الى انه مصدر وقوله عنها صلة مقدم عليه واجاز الرضى عمله فى الظرف المتقدم واختاره المتاخرون وقد يجعل حالا منه ١٢ ك ٢٣ قوله والذين امنوا بيان لوعد المؤمنين اثر بيان وعيد الكفار ١٢ صاوى ٢٤ قوله اى وعدهم الله ذلك وحقه حقا اشار الى ان وعد الله منصوب على المصدر المؤكد لان مضمون الجملة الاسمية التى قبلها وعد وحقا منصوب بفعل محذوف ويصح نصبه على الحال ١٢ كرخى ٢٥ قوله وحقه حقا فالاول مصدر مؤكد بنفسه لان مضمون الجملة التى قبله والثانى مؤكد لغيره ١٢ ك ٢٦ قوله قيلا اى قولا نبه به على ان القيل مصدر كالقول والقال وقال ابن السكيت القايل والقيل اسمان لا مصدران ونصبه على التمييز ١٢ كرخى ٢٧ قوله واهل الكتاب فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن اولى بالله منكم وقال المسلمون نحن اولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب المتقدمة رواه ابن جرير عن مسروق مرسلا ١٢ ك ٢٨ قوله ليس الامر المراد بالامر الثواب الذى وعد الله به اى ليس ما وعد الله من الثواب يحصل بامانيكم ايها المسلمون ولا باماني اهل الكتاب وانما يحصل بالايمان والعمل الصالح واما امانى المسلمين ان يغفر لهم جميع ذنوبهم من الصغائر والكبائر ولا يؤاخذوا بالسوء بعد الايمان وامانى اهل الكتاب ان لا يعذبهم الله ولا يدخلهم النار الا اياما معدودة وعن الحسن ليس الايمان بالتمنى ولكن ما وقر فى القلب وصدقه العمل وان قوما الهتهم امانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا لو احسنوا الظن بالله لاحسنوا العمل قال بعضهم الرجاء ما قارنه عمل والا فهو امنية والامنية هى الموت اذ هى موجبة لتعطيل فوائد الحيوة ١٢ روح ٢٩ قوله ولا امانى اهل الكتاب اى ولا على شهوات اليهود والنصارى حيث قالوا نحن ابناء الله واحباؤه لن تمسنا النار الا اياما معدودة ١٢ مدارك ٣٠ قوله كما ورد فى الحديث عن ابى هريرة رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية بكينا وحزنا وقلنا يا رسول الله ما ابقت هذه الآية لنا شيئا فقال عليه الصلوة والسلام ابشروا فانه لا يصيب احدا منكم مصيبة فى الدنيا الا جعلها الله له كفارة حتى الشوكة التى تقع فى قدمه ١٢ كبير

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

فی الحدیث وَلَا یَجِدْ لَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیرہ وَلِیًّا یحفظه وَّلَا نَصِیْرًا۝ یمنعه منه وَمَنْ یَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ شیئا مِنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ یَدْخُلُوْنَ بالبناء للمفعول والفاعل الْجَنَّةَ وَلَا یُظْلَمُوْنَ نَقِیْرًا۝ قدر نقرۃ النواۃ وَمَنْ ای لا احد اَحْسَنُ دِیْنًا مِّمَّنْ اَسْلَمَ وَجْهَهٗ ای انقاد اخلص عمله لِلّٰهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ موحد وَّاتَّبَعَ مِلَّةَ اِبْرٰهِیْمَ الموافقة لملة الاسلام حَنِیْفًا حال ای مائلا عن الادیان کلها الی الدین القیم وَاتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰهِیْمَ خَلِیْلًا۝ صفیا خالص المحبة له وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ملکا وخلقا وعبیدا وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَیْءٍ مُّحِیْطًا۝ علما وقدرۃ ای لم یزل متصفا بذلك وَیَسْتَفْتُوْنَكَ یطلبون منك الفتوی فِی شان النِّسَآءِ ومیراثهن قُلِ لهم اللّٰهُ یُفْتِیْكُمْ فِیْهِنَّ وَمَا یُتْلٰی عَلَیْكُمْ فِی الْكِتٰبِ القراٰن من اٰیة المیراث یفتیکم ایضا فِیْ یَتٰمَی النِّسَآءِ الّٰتِیْ لَا تُؤْتُوْنَهُنَّ مَا كُتِبَ فرض لَهُنَّ من المیراث وَتَرْغَبُوْنَ ایها الاولیاء عن اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ لدمامتهن وتعضلوهن ان یتزوجن طمعا فی میراثهن ای یفتیکم ان لا تفعلوا ذلك وَفی الْمُسْتَضْعَفِیْنَ الصغار مِنَ الْوِلْدَانِ ان تعطوهم حقوقهم وَیامرکم اَنْ تَقُوْمُوْا لِلْیَتٰمٰی بِالْقِسْطِ بالعدل فی المیراث والمهر وَمَا تَفْعَلُوْا مِنْ خَیْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِهٖ عَلِیْمًا۝ فیجازیکم علیه وَاِنِ امْرَاَةٌ مرفوع بفعل یفسرہ خَافَتْ توقعت مِنْۢ بَعْلِهَا زوجها نُشُوْزًا ترفعا علیها بترك مضاجعتها والتقصیر فی نفقتها لبغضها وطموح عینه الی اجمل منها اَوْ اِعْرَاضًا عنها بوجهه فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِمَآ اَنْ یَّصَّالَحَا فیه ادغام التاء فی الاصل فی الصاد وفی قراءۃ یُصْلِحَا من اصلح بَیْنَهُمَا صُلْحًا فی القسم والنفقة بان تترك له شیئا طلبا لبقاء الصحبة فان رضیت بذلك والا فعلی الزوج ان یوفیها حقها او یفارقها وَالصُّلْحُ خَیْرٌ من الفرقة والنشوز والاعراض قال تعالی فی بیان ما جبل علیه الانسان وَاُحْضِرَتِ الْاَنْفُسُ الشُّحَّ شدۃ البخل ای جبلت علیه فکانه حاضرته لا تغیب عنه المعنی ان المرأۃ لا تکاد تسمح بنصیبها من زوجها والرجل لا یکاد یسمح علیها بنفسه اذا حب غیرها وَاِنْ تُحْسِنُوْا عشرۃ النساء وَتَتَّقُوْا الجور علیهن فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرًا۝ فیجازیکم به وَلَنْ تَسْتَطِیْعُوْٓا اَنْ تَعْدِلُوْا تسووا بَیْنَ النِّسَآءِ فی المحبة وَلَوْ حَرَصْتُمْ علی ذلك فَلَا تَمِیْلُوْا كُلَّ الْمَیْلِ الی التی تحبونها فی القسم والنفقة فَتَذَرُوْهَا ای تترکوا الممال علیها كَالْمُعَلَّقَةِ التی لا هی ایم ولا ذات بعل وَاِنْ تُصْلِحُوْا بالعدل فی القسم وَتَتَّقُوْا الجور فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا لما فی قلوبکم من المیل رَّحِیْمًا۝ بکم فی ذلك وَاِنْ یَّتَفَرَّقَا ای الزوجان بالطلاق یُغْنِ اللّٰهُ كُلًّا عن صاحبه

مِّنْ سَعَتِهٖ ای فضله بان یرزقها زوجا غیره و یرزقه غیرها وَكَانَ اللّٰهُ وَاسِعًا لخلقه فی الفضل حَكِيْمًا ○ فیما دبره لهم وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ؕ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ بمعنی الکتب مِنْ قَبْلِكُمْ ای الیهود والنصاری وَاِيَّاكُمْ یا اهل القران اَنِ ای بان اتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطیعوه وَ قلنا لهم ولکم وَاِنْ تَكْفُرُوْا بما وصیتم به فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ خلقا وملکا و عبید افلا یضره کفرکم وَكَانَ اللّٰهُ غَنِيًّا عن خلقه وعن عبادتهم حَمِيْدًا ○ محمودا فی صنعه بهم وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ؕ کرره تاکید التقریر موجب التقوی وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ○ شهیدا بان ما فیهما له اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ اَيُّهَا النَّاسُ وَيَاْتِ بِاٰخَرِيْنَ ؕ بدلکم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى ذٰلِكَ قَدِيْرًا ○ مَنْ كَانَ يُرِيْدُ بعمله ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ؕ لمن اراده لا عند غیره فلم یطلب احدهما الاخس وهلا طلب الاعلی باخلاصه له حیث کان مطلبه لا یوجد الا عنده وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا ○ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ قائمین بِالْقِسْطِ بالعدل شُهَدَآءَ بالحق لِلّٰهِ وَلَوْ كانت الشهادة عَلٰۤى اَنْفُسِكُمْ فاشهدوا علیها بان تقروا بالحق ولا تکتموه اَوِ علی الْوَالِدَيْنِ وَالْاَقْرَبِيْنَ ۚ اِنْ يَّكُنِ المشهود علیه غَنِيًّا اَوْ فَقِيْرًا فَاللّٰهُ اَوْلٰى بِهِمَا منکم واعلم بمصالحهما فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوٰۤى فی شهادتکم بان تحابوا الغنی لرضاه او الفقیر رحمة له لِ اَنْ تَعْدِلُوْا ۚ تمیلوا عن الحق وَاِنْ تَلْوٗۤا تحرفوا الشهادة وفی قراءة بحذف الواو الاولی تخفیفا اَوْ تُعْرِضُوْا عن ادائها فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ○ فیجازیکم به يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اٰمِنُوْا داوموا علی الایمان بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَالْكِتٰبِ الَّذِیْ نَزَّلَ عَلٰى رَسُوْلِهٖ محمد وهو القران وَالْكِتٰبِ الَّذِیْۤ اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ؕ علی الرسل بمعنی الکتب وفی قراءة بالبناء للفاعل فی الفعلین وَمَنْ يَّكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًاۢ بَعِيْدًا ○ عن الحق اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بموسی وهم الیهود ثُمَّ كَفَرُوْا بعبادة العجل ثُمَّ اٰمَنُوْا بعده ثُمَّ كَفَرُوْا بعیسی ثُمَّ ازْدَادُوْا كُفْرًا بمحمد لَّمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ ما اقاموا علیه وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيْلًا ○ طریقا الی الحق بَشِّرِ اخبر یا محمد الْمُنٰفِقِيْنَ بِاَنَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ○ مؤلما هو عذاب النار الَّذِيْنَ بدل او نعت للمنافقین يَتَّخِذُوْنَ الْكٰفِرِيْنَ اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ ؕ لما یتوهمون فیهم من القوة اَيَبْتَغُوْنَ یطلبون عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ استفهام انکار ای لا یجدونها عندهم فَاِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيْعًا ؕ فی الدنیا والاخرة ولا ینالها الا اولیاؤه وَقَدْ نَزَّلَ بالبناء للفاعل والمفعول عَلَيْكُمْ فِی الْكِتٰبِ القران فی سورة الانعام اَنْ مخففة واسمها محذوف ای انه اِذَا

ل۵ قوله بان یرزقها آه فهذا الغنا بالبدل وکذا یغنی کلا منهما عن صاحبه بالسلوان کان لاحدهما تعلق بالآخر وعشق لکنا اغناء شیئا ۱۲ جمل ۵۲ قوله ولقد وصینا آه بیان لعموم الامر بالتقوی المامور بها فی فان تحسنوا وتتقوا وان تصلحوا الخ ای فاذا کانت مامورا بها فی کل شرع سهلت علیکم ۱۲ ۵۳ قوله بمعنی الکتب ای واللام فیه للجنس ۱۲ ک ۵۴ قوله ای بان فان مصدریة ویجوز ان یکون مفسرة لان التوصیة فی معنی القول ۱۲ ک ۵۵ قوله وان تکفروا اشار الشارح الی انه معمول لمحذوف معطوف علی وصینا ای لقد قلنا لهم الخ ویصح ان یکون جملة مستانفة ۱۲ جمل ۵۶ قوله محمودا آه ای فی ذاته حمدوه او لم یحمدوه او مستحقا للحمد وان کفر بمزوه وفی کلامه اشارة الی ان الحمید فی صفاته تعالی بمعنی المحمود علی کل حال ۱۲ کرخی ۵۷ قوله فلم یطلب فاعله ضمیر مستکن یعود علی من وقوله احدهما مفعول به والاخس نعت له ۱۲ جمل ۵۸ قوله وکان الله سمیعا آه ای للاقوال بصیرا بالاعمال فیجازی علیها وهذا تذییل بمعنی التوبیخ یعنی کیف یرائی المرائی والحال ان الله تعالی متصف بما ذکر ۱۲ کرخی ۵۹ قوله یا ایها الذین آمنوا قیل سبب نزولها ان غنیا وفقیرا اختصما الی النبی صلی الله علیه وسلم وکان النبی یری ان الفقیر لا یظلم الغنی فنزلت الآیة فالخطاب للنبی وامته ۱۲ ۵۱۰ قوله قوامین آه قال السدی ان غنیا وفقیرا اختصما الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان النبی صلعم یری ان الفقیر لا یظلم الغنی فانزل الله هذه الآیة وامر بالقیام بالقسط مع الغنی والفقیر وقیل ان هذه الآیة متعلقة بقصة طعمة ابن ابیرق خطابا لقومه الذین جادلوا عنه وشهدوا له بالباطل فامرهم الله تعالی ان یکونوا قائمین بالقسط شهداء لله علی کل حال ولو علی انفسهم واقاربهم ۱۲ خازن ۵۱۱ قوله ولو کانت الشهادة علی انفسکم ای ففی الآیة حذف کان واسمها واشار بهذا الی ان لو علی بابها وجوابها محذوف کما قدره وان معنی شهادة الشخص علی نفسه ان یقر بالتزام الحق ولا یکتمه ۱۲ کرخی ۵۱۲ قوله بان تقروا بالحق لان الشهادة علی النفس اقرار علی ان الشهادة عبارة عن الاخبار بحق الغیر سواء کان ذلک علیه او علی ثالث ۱۲ روح ۵۱۳ قوله او الوالدین والاقربین ای ولو کانت علی والدیکم و اقاربکم بان تقروا وتقولوا مثلا اشهد ان لفلان علی والدی کذا او علی اقاربی کذا هذا بیان ان شهادة الابن علی الوالدین لا تکون عقوقا ولا یحل للابن الامتناع عن الشهادة علی ابویه لان فی الشهادة علیهما بالحق منعا لهما من الظلم واما شهادتهما بالعکس فلا تقبل ۱۲ روح ۵۱۴ قوله فالله اولی بهما استشکل تثنیة الضمیر مع کون العطف باو واجیب بان الضمیر لیس عائدا علی الغنی والفقیر المتقدمین بل هو عائد علی جنسیهما المدلول علیه بالمذکورین ویدل علی ذلک قراءة ابی فالله اولی بهم واجیب ایضا بان او للتقسیم للمشهود له والمشهود علیه لانهما اما ان یکونا غنیین او فقیرین او المشهود له غنیا والمشهود علیه فقیرا او بالعکس فالضمیر فی الحقیقة عائد علی المشهود له والمشهود علیه وقد یجاب بان او بمعنی الواو ۱۲ ۵۱۵ قوله بان تحابوا الغنی تصویر للمنفی لا للنفی ۱۲ جمل ۵۱۶ قوله ان لا تعدلوا من العدول بمعنی المیل جعله المفسر للنهی وقال الزمخشری لان تعدلوا من الحق او کراهیة ان تعدلوا من الحق فجعله علة للمنهی ۱۲ ک ۵۱۷ قوله وان تلووا اصله تلویون نقلت ضمة الیاء الی ما قبلها وهو الواو بعد سلب حرکتها فسکنت ثم حذفت الیاء لالتقاء الساکنین وحذفت نون الرفع للجازم هذا هو قراءة الجمهور وفی القراءة الثانیة ان تلوا من الولایة والتصدی ای وان ولیتم اقامة الشهادة ۱۲ ابو السعود وفی الکبیر ولایة الشیء اقباله علیه واشتغاله به والمعنی ان تقبلوا علیه فتتموه او تعرضوا عنه فان الله کان بما تعملون خبیرا ۱۲ ۵۱۸ قوله تلووا من لی اللسان کانه لواها من الحق الی الباطل ۱۲ ۵۱۹ قوله تخفیفا وکان اصله تلو وقال البغوی نقلت ضمة الواو الی ما قبلها ثم حذفت لالتقاء الساکنین وجعله الزمخشری من الولایة یعنی ان ولیتم اقامة الشهادة ۱۲ ک ۵۲۰ قوله او تعرضوا عن ادائها اشارة الی ان المراد من اللی ههنا اداء الشهادة علی غیر وجهها الذی یستحق الشهادة ان تکون علیه ومن الاعراض ان لا یقوم بها اصلا بوجه والحاصل ان اللفظین یختلفان باختلاف المتعلق وقیل ان اللی مثل الاعراض فی المعنی قال تعالی لووا رءوسهم ای اعرضوا واجاب ابو علی فی الحجة بانه لا ینکر تکریر اللفظین بمعنی واحد کقوله تعالی فسجد الملئکة کلهم اجمعون ۱۲ کرخی ۵۲۱ قوله فان الله دلیل الجواب والجواب محذوف تقدیره یعاقبکم علی ذلک لان الله کان بما تعملون خبیرا ۱۲ ۵۲۲ قوله آمنوا ای اثبتوا علی الایمان وداوموا علیه او آمنوا به بقلوبکم کما آمنتم بلسانکم او آمنوا ایمانا عاما یعم الکتب والرسل فان الایمان بالبعض کلا ایمان وقیل خطاب للمسلمین او للمنافقین او لمؤمنی اهل الکتاب اذ روی ان ابن سلام واصحابه قالوا یا رسول الله انا نؤمن بک وبکتابک وبموسی والتوراة وعزیر ونکفر بما سواه فنزلت آمنوا ۱۲ ق ۵۲۳ قوله داوموا علی الایمان جواب عما یقال ان فیه تحصیل الحاصل وهو محال فاجاب بان داوموا واثبتوا علی ما انتم علیه من الایمان ۱۲ کبیر ۵۲۴ قوله فی الفعلین ای نزل وانزل بفتح النون والهمزة والزای وقراءة الباقین بضم الهمزة والنون کسر الزای وهو المثبت فی متن التفسیر ۱۲ ک ۵۲۵ قوله وهم الیهود وقیل هذا فی قوم مرتدین آمنوا ثم ارتدوا ثم آمنوا ثم ارتدوا ومثل هذا هل تقبل توبته حکی عن علی انه لا یقبل توبته بل یقتل لقوله تعالی لم یکن الله لیغفر لهم واکثر اهل العلم علی قبول توبته وقال مجاهد ثم ازدادوا کفرا ای ماتوا علیه ۱۲ معالم ۵۲۶ قوله لم یکن الله لیغفر لهم ولا لیهدیهم سبیلا ما انه یستبعد منهم ان یتوبوا من الکفر ویثبتوا علی الایمان فان قلوبهم قد ضربت بالکفر وتمرنت علی الردة وکان الایمان عندهم اهون شیء وادونه لا انهم لو اخلصوا الایمان لم یقبل منهم ولم یغفر لهم وخبر کان محذوف ای مریدا لیغفر لهم ۱۲ ۵۲۷ قوله لیغفر لهم فان قیل ما معنی قوله لم یکن الله لیغفر لهم ومعلوم انه لا یغفر الشرک وان کان اول مرة قیل معناه ان کان الکافر اذا اسلم اول مرة ودام علیه یغفر له کفره السابق فان اسلم ثم کفر لا یغفر له کفره السابق الذی کان یغفر له لو دام علی الاسلام ۱۲ معالم ۵۲۸ قوله اخبر ای فاستعملت البشارة فی مطلق الاخبار بل فی الانذار تهکما لان البشارة الخبر السار سمی بشارة لان الخبر السار یظهر سروره فی البشرة ای ظاهر الجلد والانذار الخبر الشاق علی النفس ففی الکلام استعارة تهکمیة تبعیة ۱۲ جمل ۵۲۹ قوله للمنافقین والفصل بین الصفة والموصوف جائز وقیل انه فی محل النصب او الرفع علی الذم بتقدیر الفعل او المبتدا ۱۲ کمالین ۵۳۰ قوله من دون المؤمنین حال من فاعل یتخذون ای یتخذون الکفرة انصارا متجاوزین فی اتخاذهم اتخاذ المؤمنین ۱۲ ابو السعود ۵۳۱ قوله وقد نزل علیکم خطاب للمنافقین بطریق الالتفات والجملة حال من فاعل یتخذون قال المفسرون ان مشرکی مکة کانوا یخوضون فی القرآن ویستهزءون به فی مجالسهم فانزل الله تعالی فی سورة الانعام وهی مکیة واذا رایت الذین یخوضون فی آیاتنا فاعرض عنهم حتی یخوضوا فی حدیث غیره ثم احبار الیهود بالمدینة کانوا یفعلون ما فعل المشرکون بمکة وکان المنافقون یقعدون معهم ویوافقونهم علی ذلک الکلام الباطل فقال تعالی مخاطبا لهم وقد نزل علیکم ای والحال انه تعالی قد نزل علیکم قبل هذا بمکة وفیه دلالة علی ان المنزل علی النبی علیه السلام وان خوطب به خاصة لکن منزل علی العامة ۱۲ روح ۵۳۲ قوله والمفعول والنائب مناب فاعله ان اذا سمعتم ۱۲ ک ۵۳۳ قوله سورة الانعام ای فی قوله تعالی واذا رایت الذین یخوضون فی آیاتنا الآیة ۱۲ ک

قوله القرآن اشاربه الى ان ال للعهد الخارجى ۱۲ جمل قوله يكفر بها حال من آيات الله وبها فى محل رفع لقيام مقام الفاعل وكذلك قوله ويستهزئ بها والاصل يكفر بها احد فلما حذف الفاعل قام الجار والمجرور مقامه ولذلك روعى هذا الفاعل المحذوف فعاد عليه الضمير من قوله معهم حتى يخوضوا كانه قيل اذا سمعتم آيات الله يكفر بها المشركون ويستهزئ بها المنافقون فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره اى غير حديث الكفر والاستهزاء وانما افرد الضمير وان كان المراد به شيئين لان الكفر والاستهزاء شئ واحد فى المعنى ۱۲ من الجمل وفى روح البيان فى حديث غيره اى غير القرآن وحتى للغاية للنهى ۱۲ قوله فى الاثم اى ولم يرد به التشبيه من كل وجه فان خوض الكافرين فيها كفر وقعودكم معهم معصية ۱۲ ك قوله بدل من الذين اى وصفة للمنافقين او نصب على الذم ۱۲ ك قوله الدوائر جمع دائرة اى الامور التى تدور وتحدث من النوائب والحوادث ۱۲ قوله الم نستحوذ عليكم اى الم نغلب عليكم ونتمكن من قتلكم واسركم آه شيخنا ونستحوذ واستحوذ مما شذ قياسا وفصح استعمالا لان من حقه نقل حركة حرف علته الى الساكن قبلها وقلبها الفا كاستقام واستبان وبابه والاستحواذ التغلب على الشئ والاستيلاء عليه ومنه استحوذ عليهم الشيطان يقال حاذ واحاذ بمعنى والمصدر الحوز ۱۲ سمين قوله فابقينا عليكم اى رقبنا لكم ورحمنا لكم فى المخاد والبقى ...

سَمِعْتُمْ اٰيٰتِ اللّٰهِ القراٰن يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَاُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوْا مَعَهُمْ اى الكفرين والمستهزئين حَتّٰى يَخُوْضُوْا فِىْ حَدِيْثٍ غَيْرِهٖٓ ۖ اِنَّكُمْ اِذًا ان قعدتم معهم مِّثْلُهُمْ ۭ فى الاثم اِنَّ اللّٰهَ جَامِعُ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْكٰفِرِيْنَ فِىْ جَهَنَّمَ جَمِيْعَا ۙ كما اجتمعوا فى الدنيا على الكفر والاستهزاء اِۨلَّذِيْنَ بدل من الذين قبله يَتَرَبَّصُوْنَ ينتظرون بِكُمْ الدوائر فَاِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ ظفر وغنيمة مِّنَ اللّٰهِ قَالُوْٓا لكم اَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ ڮ فى الدين والجهاد فاعطونا من الغنيمة وَاِنْ كَانَ لِلْكٰفِرِيْنَ نَصِيْبٌ من الظفر عليكم قَالُوْٓا لهم اَلَمْ نَسْتَحْوِذْ نستول عَلَيْكُمْ ونقدر على اخذكم وقتلكم فابقينا عليكم وَنَمْنَعْكُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۭ ان يظفروا بكم بتخذيلهم ومراسلتكم باخبارهم فلنا عليكم المنة قال تعالى فَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وبينهم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۭ بان يدخلكم الجنة ويدخلهم النار وَلَنْ يَّجْعَلَ اللّٰهُ لِلْكٰفِرِيْنَ عَلَي الْمُؤْمِنِيْنَ سَبِيْلًا ۝ۧ طريقا بالاستيصال اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ يُخٰدِعُوْنَ اللّٰهَ باظهارهم خلاف ما ابطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم احكامه الدنيوية وَهُوَ خَادِعُهُمْ ۚ مجازيهم على خداعهم فيفتضحون فى الدنيا باطلاع الله نبيه على ما ابطنوه ويعاقبون فى الاخرة وَاِذَا قَامُوْٓا اِلَى الصَّلٰوةِ مع المؤمنين قَامُوْا كُسَالٰى ۙ متثاقلين يُرَاۗءُوْنَ النَّاسَ بصلاتهم وَلَا يَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ يصلون اِلَّا قَلِيْلًا ۝ۙ رياء مُّذَبْذَبِيْنَ مترددين بَيْنَ ذٰلِكَ الكفر والايمان ڰ لَآ منسوبين اِلٰى هٰٓؤُلَاۗءِ اى الكفار وَلَآ اِلٰى هٰٓؤُلَاۗءِ ۭ اى المؤمنين وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهٗ سَبِيْلًا ۝ الى الهدى يٰٓاَيُّھَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الْكٰفِرِيْنَ اَوْلِيَاۗءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ ۭ اَتُرِيْدُوْنَ اَنْ تَجْعَلُوْا لِلّٰهِ عَلَيْكُمْ بموالاتهم سُلْطٰنًا مُّبِيْنًا ۝ برهانا بينا على نفاقكم اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ فِي الدَّرْكِ المكان الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ۚ وهو قعرها وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيْرًا ۝ۙ مانعا من العذاب اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا من النفاق وَاَصْلَحُوْا عملهم وَاعْتَصَمُوْا وثقوا بِاللّٰهِ وَاَخْلَصُوْا دِيْنَهُمْ لِلّٰهِ من الرياء فَاُولٰۗىِٕكَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۭ فيما يؤتونه وَسَوْفَ يُؤْتِ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ فى الاخرة هو الجنة مَا يَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذَابِكُمْ اِنْ شَكَرْتُمْ نعمه وَاٰمَنْتُمْ ۭ به والاستفهام بمعنى النفى اى لا يعذبكم وَكَانَ اللّٰهُ شَاكِرًا للاعمال المؤمنين بالاثابة عَلِيْمًا ۝ بخلقه لَا يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَــهْرَ بِالسُّوْۗءِ مِنَ الْقَوْلِ من احد اى يعاقب عليه اِلَّا مَنْ ظُلِمَ ۭ فلا يؤاخذه بالجهر به بان يخبر عن ظلم ظالمه ويدعو عليه وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا لما يقال عَلِــيْمًا ۝ بما يفعل اِنْ تُبْدُوْا تظهروا خَيْرًا من اعمال البر اَوْ تُخْفُوْهُ تعملوه سرا اَوْ تَعْفُوْا عَنْ سُوْۗءٍ ظلم فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيْرًا ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ وَيُرِيْدُوْنَ اَنْ يُّفَرِّقُوْا بَيْنَ اللّٰهِ وَرُسُلِهٖ بان يؤمنوا به دونهم وَيَقُوْلُوْنَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ من الرسل وَّنَكْفُرُ بِبَعْضٍ ۙ منهم وَّيُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّتَّخِذُوْا بَيْنَ ذٰلِكَ الكفر والايمان سَبِيْلًا ۝ۙ طريقا يذهبون اليه اُولٰۗىِٕكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ حَقًّا ۚ مصدر مؤكد لمضمون

الجملة قبله واعتدنا للكفرين عذابا مهينا ○ ذا اهانة هو عذاب النار والذين امنوا بالله ورسله كلهم ولم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف نؤتيهم بالنون والياء اجورهم ثواب اعمالهم وكان الله غفورا لاوليائه رحيما ○ باهل طاعته يسئلك يا محمد اهل الكتب اليهود ان تنزل عليهم كتبا من السماء جملة كما انزل على موسى تعنتا فان استكبرت ذلك فقد سالوا اى اباؤهم موسى اكبر اعظم من ذلك فقالوا ارنا الله جهرة عيانا فاخذتهم الصعقة الموت عقابا لهم بظلمهم حيث تعنتوا فى السؤال ثم اتخذوا العجل الها من بعد ما جاءتهم البينت المعجزات على وحدانية الله تعالى فعفونا عن ذلك ولم نستاصلهم و اتينا موسى سلطنا مبينا ○ تسلطا بينا ظاهرا عليهم حيث امرهم بقتل انفسهم توبة فاطاعوه ورفعنا فوقهم الطور الجبل بميثاقهم بسبب اخذ الميثاق عليهم ليخافوا فيقبلوه وقلنا لهم وهو مظل عليهم ادخلوا الباب باب القرية سجدا سجود انحناء وقلنا لهم لا تعدوا وفى قراءة بفتح العين وتشديد الدال وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الدال اى لا تعتدوا فى السبت باصطياد الحيتان فيه و اخذنا منهم ميثاقا غليظا ○ على ذلك فنقضوه فبما نقضهم ما زائدة والباء للسببية متعلقة بمحذوف اى لعناهم بسبب نقضهم ميثاقهم وكفرهم بايت الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم للنبى قلوبنا غلف لا تعى كلامك بل طبع ختم الله عليها بكفرهم فلا تعى وعظا فلا يؤمنون الا قليلا ○ منهم كعبد الله بن سلام واصحابه وبكفرهم ثانيا بعيسى وكرر الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه وقولهم على مريم بهتانا عظيما ○ حيث رموها بالزنا وقولهم مفتخرين انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله فى زعمهم اى بمجموع ذلك عذبناهم قال تعالى تكذيبا لهم فى قتله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم المقتول والمصلوب وهو صاحبهم بعيسى اى القى الله عليه شبهه فظنوه اياه وان الذين اختلفوا فيه اى فى عيسى لفى شك منه من قتله حيث قال بعضهم لما راوا المقتول الوجه وجه عيسى والجسد ليس بجسده فليس به وقال اخرون بل هو هو ما لهم به بقتله من علم الا اتباع الظن استثناء منقطع اى لكن يتبعون فيه الظن الذى تخيلوه وما قتلوه يقينا ○ حال مؤكدة لنفى القتل بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا فى ملكه حكيما ○ فى صنعه وان ما من اهل الكتب احد الا ليؤمنن به بعيسى قبل موته اى الكتابى حين يعاين ملئكة الموت فلا ينفعه ايمانه او قبل موت عيسى لما ينزل قرب الساعة كما ورد فى حديث ويوم القيمة يكون

رواه البخارى عن ابى هريرة ۱۲ ک

---

۵۱ قوله ولم يفرقوا بين احد منهم الخ اى بان يؤمنوا ببعضهم ويكفروا بآخرين ۱۲ روح ۵۲ قوله بين احد وانما جاز دخول بين على احد لانه عام فى الواحد المذكر والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما ۱۲ مد ۵۳ قوله غفورا والآية تدل على بطلان قول المعتزلة فى تخليد مرتكب الكبيرة لانه اخبر ان من آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم يؤتيه اجره ومرتكب الكبيرة ممن آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم فيدخل تحت الوعد وعلى بطلان قول من لا يقول بقدم صفات الفعل من المغفرة والرحمة لانه قال وكان الله غفورا رحيما وهم يقولون ما كان الله غفورا رحيما فى الازل ثم صار غفورا رحيما ۱۲ مد ۵۴ قوله يسئلك اى سوال تعنت وعناد وطلب المعجزات الله مرادهم ولو كان سوالهم لطلب الاسترشاد لاجيبوا ۱۲ صاوى ۵۵ قوله اهل الكتاب الخ نزلت فى احبار اليهود حين قالوا لرسول الله عليه السلام ان كنت نبيا صادقا فائتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى عليه السلام ۱۲ ۵۶ قوله جملة وانما اقترحوا ذلك على سبيل التعنت وقال الحسن لو سالوه مسترشدين لاعطاهم لان انزال القرآن جملة ممكن ۱۲ مد ۵۷ قوله تعنتا عنت فى الصراح در کارے دشوار افتادن آه والتعنت طالب الزلة كذا فى المختار ۱۲ ۵۸ قوله فان استكبرت ذلك وقدره اشارة الى ان قوله فقد سالوا موسى جواب شرط محذوف والمعنى ان استعظمت سوالهم اى ان عد سوالهم ذلك كبيرا فقد وقع من اصولهم ما هو اعظم من ذلك ۱۲ صاوى ۵۹ قوله فقد سالوا جواب شرط مقدر معناه ان استكبرت ما سالوه منك فقد سالوا موسى اكبر من ذلك وانما اسند السوال اليهم وان وجد من آبائهم فى ايام موسى عليه السلام وهم النقباء السبعون لانهم كانوا على مذهبهم وراضين بسوالهم ۱۲ مد ۶۰ قوله الصعقة هى نار جاءت من السماء فاهلكتهم اه من الخطيب وهم النقباء السبعون الذين كانوا مع موسى عليه السلام عند الجبل حين كلم الله تعالى سالوه ان يروا ربهم رؤية يدركونها بابصارهم فى الدنيا ۱۲ روح ۶۱ قوله حيث تعنتوا اى لا بسوالهم الرؤية لانها ممكنة كانزال القرآن جملة ولو كان ذلك بسبب سوال الرؤية لكان موسى بذلك احق حال رب ارنى انظر اليك وما اخذته الصاعقة بل الطمع وقيده بالممكن ولا يعلق بالممكن الا ما هو ممكن الثبوت ۱۲ مد ۶۲ قوله تسلطا تسلط فى الصراح برگماشته شدن سلطان قهرمان سلاطة قهر ۶۳ قوله فاطاعوه اى فقتل منهم سبعون الفا فى يوم واحد ۱۲ ۶۴ قوله وهو مظل عليهم اى مرتفع فوق رؤسهم ومحاذيهم كالظلة وهذا التقييد سبق قلم لان قصة فتح القرية كانت بعد خروجهم من التيه وقصة رفع الجبل فوق رؤسهم كانت عقب نزول التوراة قبل دخولهم التيه ۱۲ جمل ۶۵ قوله باب القرية وهى اريحا او بيت المقدس ۱۲ ۶۶ قوله غلف جمع اغلف اى هى مغشاة باغشية جبلية لا تفقه ما تقول او جمع غلاف اى هى اوعية للعلوم سكن للتخفيف ۱۲ ۶۷ قوله لا تعى اى تفهم اى عار در وعا نهادن چیزے را وعی بالفتح نگاه داشتن و یاد گرفتن ۱۲ صراح ۶۸ قوله بل الخ هو رد وانكار لقولهم قلوبنا غلف ۱۲ مد ۶۹ قوله وبكفرهم معطوف على فبما نقضهم او على ما يليه من قوله بكفرهم ولما تكرر منهم الكفر لانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم السلام عطف بعض كفرهم على بعض ۱۲ مد ۷۰ قوله ثانيا بعيسى اى والاول بموسى والتوراة ۱۲ ۷۱ قوله وكرر الباء اى فى قوله وبكفرهم للفصل اى باجنبى وهو قوله بل طبع الله الخ ۱۲ كرخى ۷۲ قوله المسيح سمے مسيحا لان جبرئيل مسحه بالبركة فهو ممسوح او لانه كان يمسح المريض والاكمه والابرص فيبرأ فسمى مسيحا بمعنى الماسح ۱۲ مد ۷۳ قوله رسول الله فان قيل كانوا كافرين برسالة عيسى ويسمونه الساحر فكيف قالوا انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله اجيب بانهم قالوه بزعم عيسى عندهم او انهم قالوه على وجه الاستهزاء ۱۲ من الخطيب ۷۴ قوله فى زعمهم متعلق بقوله قتلنا ۱۲ ۷۵ قوله فى زعمهم لما كان القائلون اليهود وهم لا يقرون برسالة عيسى عليه السلام اوله بان تسميته رسولا بناء على قول عيسى واتباعه ويحتمل انهم قالوه استهزاء ويحتمل ان الله وصفه وان لم يقولوا ذلك ۱۲ ک ۷۶ قوله اى بمجموع ذلك عذبناهم اشار بهذا الى ان المجرورات المتقدمة تتعلق جميعها بعامل واحد ولا يحتاج كل واحد منها الى افراده بعامل والى ان ما قدره اولا بقوله لعناهم لا يتعين بخصوصه بل يصح تقدير كل ما يدل على هوانهم وحقارتهم فلذلك قدره بعضهم لعناهم وبعضهم فعلنا بهم وبعضهم عذبناهم وهذا الاخير اولى لانه منطبق على جميع التقديرات والحاصل انه اشار الى خصوص المتعلق اولا واشار ثانيا الى ان تعميمه اولى ۱۲ من الجمل ۷۷ قوله ولكن شبه لهم روى ان رهطا من اليهود سبوه وسبوا امه فدعا عليهم اللهم انت ربى وبكلمتك خلقتنى اللهم العن من سبنى وسب والدتى فمسخ الله من سبهما قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفعه الى السماء ويطهره من صحبة اليهود فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم انا فالقى عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجلا ينافق عيسى فلما ارادوا قتله قال انا ادلكم عليه فدخل بيت عيسى ورفع عيسى والقى شبهه على المنافق فدخلوا عليه وقتلوه وهم يظنون انه عيسى وجاز هذا على قوم متعنتين حكم الله بانهم لا يؤمنون وشبه مسند الى الجار والمجرور وهو لهم كقولك خيل اليه كانه قيل ولكن وقع لهم التشبيه او مسند الى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا عليه كانه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه ۱۲ مد ۷۸ قوله المقتول والمصلوب المدلول عليه بقوله انا قتلنا اى شبه وقيل اسند الفعل الى الجار والمجرور اى وقع لهم التشبيه بين عيسى ومن قتلوه ۱۲ ک ۷۹ قوله وهو صاحبهم اسمه ططيانوس كما فى المعالم وغيره قوله بعيسى متعلق بشبه وقوله عليه اى على الصاحب وقوله شبهه اى شبه عيسى ۱۲ ۸۰ قوله حيث قال الخ اولانهم كانوا يقولون ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا وان كان هذا صاحبنا فاين عيسى ۱۲ مد ۸۱ قوله استثناء منقطع لان الظن المتبع ليس من العلم الا ان يفسر العلم بما يعم ۱۲ ک ۸۲ قوله وان ما من اشار الى ان ان هنا نافية والمخبر عنه محذوف قامت صفته مقامه اى وما احد من اهل الكتاب وحذف احد لانه ملحوظ فى كل نفى يدخله الاستثناء نحو ما قام الا زيد اى ما قام احد الا زيد ۱۲ كرخى ۸۳ قوله الا ليؤمنن به الخ جملة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف تقديره وان من اهل الكتاب احد الا ليؤمنن به ونحوه قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم والمعنى وما من اليهود والنصارى احد الا ليؤمنن قبل موته بعيسى عليه السلام وبانه عبد الله ورسوله يعنى اذا عاين قبل ان تزهق روحه حين لا ينفعه ايمانه لانقطاع وقت التكليف او الضمير ان لعيسى عليه السلام يعنى وان منهم احد الا ليؤمنن بعيسى عليه السلام قبل موت عيسى وهم اهل الكتاب الذين يكونون فى زمان نزوله روى انه ينزل من السماء فى آخر الزمان فلا يبقى احد من اهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام او الضمير فى به يرجع الى الله او الى محمد والثانى الى الكتابى ۱۲ مدارک

عيسى عليهم شهيدًا ۝ بما فعلوه لما بعث اليهم فبظلم اى بسبب ظلم من الذين هادوا هم اليهود حرّمنا عليهم طيّبٰت احلّت لهم هى التى فى قوله حرّمنا كل ذى ظفر الاٰية وبصدّهم الناس عن سبيل الله دينه صدًّا كثيرًا ۝ واخذهم الرّبٰوا وقد نهوا عنه فى التورٰية واكلهم اموال النّاس بالباطل بالرشى فى الحكم واعتدنا للكفرين منهم عذابًا اليمًا ۝ مؤلمًا لٰكن الرّاسخون الثابتون فى العلم منهم كعبد الله بن سلام والمؤمنون المهاجرون والانصار يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك من الكتب والمقيمين الصّلٰوة نصب على المدح وقرئ بالرفع والمؤتون الزّكٰوة والمؤمنون بالله واليوم الاٰخر اولٰئك سنؤتيهم بالنون والياء اجرًا عظيمًا ۝ هو الجنة انّا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنّبيّن من بعده وكما اوحينا الى ابرٰهيم واسمٰعيل واسحٰق ابنيه ويعقوب ابن اسحٰق والاسباط اولاده وعيسى وايّوب ويونس وهٰرون وسليمٰن واٰتينا اباه داود زبورًا ۝ بالفتح اسم للكتاب المؤتى والضم مصدر بمعنى مزبورًا اى مكتوبًا وارسلنا رسلًا قد قصصنٰهم عليك من قبل ورسلًا لم نقصصهم عليك روى انه تعالى بعث ثمانية الاف نبى اربعة الاف من بنى اسرائيل واربعة الاف من سائر الناس قاله الشيخ فى سورة غافر وكلّم الله موسى بلا واسطة تكليمًا ۝ رسلًا بدل من رسلا قبله مبشّرين بالثواب من اٰمن ومنذرين بالعقاب من كفر ارسلناهم لئلّا يكون للنّاس على الله حجّة تقال بعد ارسال الرّسل اليهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتّبع اٰيٰتك ونكون من المؤمنين فبعثناهم لقطع عذرهم وكان الله عزيزًا فى ملكه حكيمًا ۝ فى صنعه ونزل لما سئل اليهود عن نبوته صلى الله عليه وسلم فانكروه لٰكن الله يشهد يبين نبوتك بما انزل اليك من القراٰن المعجز انزله متلبسًا بعلمه اى عالمًا به او وفيه علمه والملٰئكة يشهدون لك ايضًا وكفٰى بالله شهيدًا ۝ على ذلك انّ الّذين كفروا بالله وصدّوا النّاس عن سبيل الله دين الاسلام بكتمهم نعت محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود قد ضلّوا ضلٰلًا بعيدًا ۝ عن الحق انّ الّذين كفروا بالله وظلموا نبيه بكتمان نعته لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقًا ۝ من الطرق الّا طريق جهنّم اى الطريق المؤدى اليها خٰلدين مقدرين الخلود فيها اذا دخلوها ابدًا ۝ وكان ذٰلك على الله يسيرًا ۝ هيّنا يٰايّها النّاس اى اهل مكة قد جاءكم الرّسول محمد بالحقّ من رّبّكم فاٰمنوا به واقصدوا خيرًا لّكم مما انتم فيه وان تكفروا به فانّ لله ما فى السّمٰوٰت والارض

٢٢ ع ١٠ ٢

ك قوله شهيدا اى يشهد على اليهود بانهم كذبوه ويشهد على النصارى بانهم زعموه ابن الله ١٢ مد ٥٢ قوله هم اليهود سموا بذلك لانهم هادوا بمعنى تابوا ورجعوا عن عبادة العجل ١٢ صاوى ٥٣ قوله بالرشى فى المصباح الرشوة بالكسر ما يعطيه الشخص للحاكم وغيره ليحكم به او يحمله على ما يريد وجمعها رشا ١٢ ٥٤ قوله لكن الراسخون استدراك على قوله واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما والمعنى من كان من اليهود وفعل تلك الافعال المتقدمة واصر على الكفر ومات عليها اعتدنا لهم عذابا اليما واما من كان من اليهود وغيرهم رسخ فى العلم وآمن وعمل صالحا فاولٰئك سنؤتيهم اجرا عظيما والراسخون مبتدأ وفى العلم متعلق به وقوله منهم متعلق بمحذوف حال من الراسخون وقوله اولٰئك مبتدأ وسنؤتيهم خبره والجملة خبر الراسخون ١٢ صاوى ٥٥ قوله يؤمنون الخ خبر المبتدأ وهو الراسخون وما عطف عليه ١٢ ٥٦ قوله نصب على المدح بتقدير وامدح المقيمين او خفض عطفا على ما انزل اليك والمراد بهم الانبياء اى يؤمنون بالكتب والانبياء ١٢ ك ٥٧ قوله وقرئ بالرفع عطفا على الراسخون او الضمير فى يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر اولٰئك سنؤتيهم ١٢ بيضاوى ٥٨ قوله بالرفع وهو الثابت فى مصحف عبد الله عطفا على الراسخون او ضمير يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر اولٰئك ١٢ ك ٥٩ قوله انا اوحينا اليك قيل سبب نزولها ان مسكينا وعدى بن زيد قالا يا محمد ما نعلم ان الله انزل على بشر من شئ من بعد موسى وقيل هو جواب لقولهم لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا من السماء جملة واحدة فالمعنى انكم تقرون بنبوة نوح وجميع الانبياء المذكورين فى الآية ولم ينزل على احد منهم كتابا جملة مثل ما انزل على موسى فعدم انزال الكتاب جملة ليس قادحا فى نبوتهم فكذلك محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٦٠ قوله كما اوحينا الى نوح وانما بدأ الله عز وجل بنوح لانه اول نذير على الشرك او لانه اول من عذبت امته لردهم دعوته ١٢ من المعالم ٦١ قوله وآتينا داود زبورا والجملة عطف على اوحينا داخلة فى حكمه والزبور هو الكتاب ماخوذ من الزبر وهو الكتابة وكان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل فيها مواعظ وتسبيح وتقديس وتحميد ١٢ من المعالم والخازن وغيره ٦٢ قوله بالفتح للاكثر كان فيها مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هى مواعظ ١٢ ك ٦٣ قوله والضم مصدر الخ قراءتان سبعيتان الضم لحمزة والفتح لغيره وقوله مصدر اى فهو اسم مفرد على فعول كالدخول والجلوس والقعود قاله ابو البقاء وغيره وفيه نظر من حيث ان الفعول بالضم يكون مصدر اللازم ولا يكون للمتعدى الا فى الفاظ محفوظة نحو اللزوم والنهوك وزبر كما ترى متعد فيضعف جعل الفعول مصدرا له آه سمين فالاولى انه جمع زبر بالفتح مصدر لزبر من باب ضرب ونصر بمعنى كتب وذلك مثل فلس وفلوس او جمع زبر بالكسر مثل حمل وحمول وقدر وقدور كما فى الشهاب وفى المعالم قرأ الاعمش وحمزة زبورا والزبور بضم الزاى حيث كان بمعنى جمع زبر اى آتينا داود كتبا وصحفا مزبورة اى مكتوبة وقرأ الآخرون بفتح الزاى وهو اسم الكتاب الخ وفى المختار الزبر بالكسر الكتاب والجمع زبور كقدر وقدور ومنه وفى الصراح زبر بالكسر نبشته زبور جمع وبالفتح نبشته وهو فعول بمعنى مفعول ١٢ ٦٤ قوله مصدر آه اى فهو اسم مفرد على فعول كالدخول والجلوس والقعود قاله ابو البقاء وغيره ١٢ ٦٥ قوله قاله الشيخ اى الجلال المحلى فى سورة الغافر ونقل المفسر فى الجامع وفى التفسير الكبير انه رواه الحاكم وتعقبه ورواه ابو يعلى بلفظ كان من خلا من اخوانى من الانبياء ثمانية آلاف نبى ثم كان ابن مريم ثم كنت انا ورواه ابن سعيد عن انس بلفظ بعثت على اثر ثمانية آلاف من الانبياء منهم اربعة آلاف من بنى اسرائيل ١٢ ك ٦٦ قوله فى سورة غافر آه ودلت الآية على ان معرفة الرسل باعيانهم ليس بشرط لصحة الايمان بل من شرطه ان يؤمن بهم اذ لو كان معرفة كل واحد منهم شرطا لقص علينا كل ذلك ١٢ مد ٦٧ قوله وكلم الله موسى الخ عطف على اوحينا اليك عطف القصة على القصة وتاكيد كلم بالمصدر يدل على انه عليه السلام سمع كلام الله حقيقة لا كما يقوله القدرية من ان الله تعالى خلق كلاما فى محل فسمع موسى ذلك الكلام ١٢ روح ٦٨ قوله ارسلناهم اشارة الى ان لام لئلا متعلق به ١٢ ٦٩ قوله لئلا يكون متعلق بارسلنا او بتعلق مبشرين ومنذرين والمعنى ان ارسالهم ازاحة للعلة وتتميم لالزام الحجة لئلا يقولوا لولا ارسلت الينا رسولا فيوقظنا من سنة الغفلة وينبهنا بما وجب الانتباه ويعلمنا ما سبيل معرفته السمع كالعبادات والشرائع اعنى فى حق مقاديرها واوقاتها وكيفياتها دون اصولها فانها مما يعرف بالعقل ١٢ مد ٧٠ قوله يشهد ومعنى شهادة الله بما انزل اليه عليه السلام اثباته لصحته باظهار المعجزات كما تثبت الدعاوى بالبينات اذ الحكيم لا يؤيد الكاذب بالمعجزة ١٢ مدارك ٧١ قوله اى عالما اى وهو عالم بانك اهل لانزاله اليك وانك مبلغه او انزله بما علم من مصالح العباد وفيه نفى قول المعتزلة فى انكار الصفات فانه اثبت لنفسه العلم ١٢ مدارك ٧٢ قوله او وفيه علمه اى معلومه مما يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور على الاول حال من الفاعل وعلى الثانى من المفعول والجملة فى موضع التفسير لما قبلها آه كرخى والمعنى على الثانى انزله حال كونه معلوما لله ومعنى كونها فيه دلالته عليها وفهمها منه ١٢ ٧٣ قوله مقدرين الخلود اشار به الى ان خالدين حال مقدرة اى من مفعول يهديهم لان المراد بالهداية هدايتهم فى الدنيا الى طريق جهنم اى الى ما يؤدى الى الدخول فيها فهم فى هذه الحالة غير خالدين فيها ١٢ كرخى ٧٤ قوله هينا اى وكان تخليدهم فى جهنم سهلا عليه والتقدير يعاقبهم خالدين فهو حال مقدرة والآيتان فى قوم علم الله انهم لا يؤمنون ويموتون على الكفر ١٢ مدارك ٧٥ قوله يا ايها الناس آه لما حكى الله تعالى لرسوله تعلل اليهود بالاباطيل ورد عليهم ذلك ببيان ان شانه فى امر الوحى والارسال كشان من يعترفون بنبوتهم واكد ذلك بشهادته وشهادة الملائكة امر المكلفين كافة بالايمان امرا مشفوعا بالوعد بالاجابة والوعيد على الرد وتنبيها على ان الحجة قد لزمت ولم يبق لاحد بعد ذلك عذر فى عدم القبول كذا فى ابى السعود ١٢ جمل ٧٦ قوله بالحق اى بالاسلام او هو حال اى محقا ١٢ مد ٧٧ قوله واقصدوا اشارة الى ان قوله تعالى خيرا منصوب بفعل مضمر وهو اقصدوا ١٢ ٧٨ قوله خيرا لكم قيل تقديره لكن الايمان خيرا لكم ومنعه البصريون لان كان لا يحذف مع اسمها الا فيما لا بد منه ولانه يؤدى الى حذف الشرط وجزائه ١٢ ك

ملكا وخلقا وعبيدا فلا يضره كفركم وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيمًا بخلقه حَكِيمًا ۝ في صنعه بهم يَاأَهْلَ الْكِتٰبِ الانجيل لَا تَغْلُوا تتجاوزوا الحد فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ إِلَّا القول الْحَقَّ من تنزيهه عن الشريك والولد إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقٰهَا اوصلها إِلٰى مَرْيَمَ وَرُوحٌ اي ذو روح مِنْهُ اضيف اليه تعالى تشريفا له وليس كما زعمتم ابن الله او الٰها معه او ثالث ثلثة لان ذا الروح مركب والاله منزه عن التركيب وعن نسبة المركب اليه فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا الالهة ثَلٰثَةٌ الله وعيسى وامه انْتَهُوا عن ذلك واتوا خَيْرًا لَكُمْ منه وهو التوحيد إِنَّمَا اللّٰهُ إِلٰهٌ وَاحِدٌ سُبْحٰنَهُ تنزيها له عن أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خلقا وملكا والملكية تنافي البنوة وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيلًا ۝ شهيدا على ذلك لَنْ يَسْتَنْكِفَ يتكبر ويانف الْمَسِيحُ الذي زعمتم انه اله عن أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلّٰهِ وَلَا الْمَلٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ عند الله لا يستنكفون ان يكونوا عبيدا وهذا من احسن الاستطراد ذكر للرد على من زعم انها الهة او بنات الله كما رد بما قبله على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطابهم وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا في الآخرة فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ ثواب اعمالهم وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا عن عبادته فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا مؤلما هو عذاب النار وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اي غيره وَلِيًّا يدفعه عنهم وَلَا نَصِيرًا ۝ يمنعهم منه يٰأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ حجة مِنْ رَبِّكُمْ عليكم وهو النبي صلى الله عليه وسلم وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ۝ بينا وهو القرآن فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا طريقا مُسْتَقِيمًا ۝ هو دين الاسلام يَسْتَفْتُونَكَ في الكلالة قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلٰلَةِ إِنِ امْرُؤٌ مرفوع بفعل يفسره هَلَكَ مات لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ اي ولا والد وهو الكلالة وَلَهُ أُخْتٌ من ابوين او اب فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ اي الاخ كذلك يَرِثُهَا جميع ما تركت إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فان كان لها ولد ذكر فلا شيء له او انثى فله ما فضل عن نصيبها ولو كانت الاخت او الاخ من ام ففرضه السدس كما تقدم اول السورة فَإِنْ كَانَتَا اي الاختان اثْنَتَيْنِ اي فصاعدا لانها نزلت في جابر وقد مات عن اخوات فَلَهُمَا الثُّلُثٰنِ مِمَّا تَرَكَ الاخ وَإِنْ كَانُوا اي الورثة إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ منهم مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ شرائع دينكم لِ أَنْ لا تَضِلُّوا وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ومنه الميراث روى الشيخان عن البراء انها آخر آية نزلت من الفرائض

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

[١] قوله فلا يضره كفركم اشاره الى ان الجواب محذوف وجملة فان لله الخ تعليل له ١٢ [٢] قوله كفركم اي لانه غني عنكم ونبه على غناه بقوله فان لله ما في السموات والارض وهو يعم ما اشتملتا عليه وتركبتا منه ١٢ حاج [٣] قوله الانجيل آه اي فالكتاب عام المراد به خاص وكذا اهل الكتاب المراد بهم حينئذ النصارى فكل منهما عام المراد به خاص وذو الكسلان ما بعده بدل لذلك وقيل المراد بهم الفريقان فغلو اليهود بتنقيص عيسى حيث قالوا انه ابن زانية وغلو النصارى بالمبالغة في تعظيمه ١٢ جمل [٤] قوله انما المسيح عيسى بن مريم المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه او عطف بيان وابن مريم صفته ورسول الله خبر المبتدأ وكلمته عطف عليه آه والمسيح لقب من الالقاب المشرفة كالصديق والفاروق واصله بالعبرانية مشيحا ومعناه المبارك ١٢ من روح البيان وغيره [٥] قوله وكلمته اي انه تكون بكلمته وامره الذي هو كن من غير واسطة اب ولا نطفة فان تكوين الخلق كله وان كان بكلمة كن ولكن بالوسائط ١٢ روح [٦] قوله كلمته عطف على رسول الله وقيل له هذا لانه يهتدى به كما يهتدى بالكلام ١٢ مدارك [٧] قوله روح معطوف على الخبر ايضا وقيل له روح لانه كان يحيى الموتى كما سمي القرآن روحا بقوله وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ولما انه يحيى القلوب ١٢ مدارك [٨] قوله منه اي نشأت وخلقت فمن ابتدائية لا تبعيضية كما زعمت النصارى حكي ان طبيبا حاذقا نصرانيا جاء للرشيد فناظر علي بن الحسين الواقدي ذات يوم فقال له ان في كتابكم ما يدل على ان عيسى جزء من الله وتلا هذه الآية فقرأ الواقدي له وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فقال اذن يلزم ان تكون جميع الاشياء جزءا منه سبحانه فبهت النصراني واسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا واعطى الواقدي صلة فاخرة ١٢ صاوي [٩] قوله اضيف اليه تعالى تشريفا له كما يقال بيت الله وناقة الله ١٢ وعبارة الخطيب وسمي عيسى كلمة الله وروحا منه لانه ذو روح وجد من غير جزء من ذي روح كالنطفة المنفصلة من الاب الحي ١٢ وفي الكبير والروح هو النفخ في كلام العرب فان الروح والريح متقاربان فالروح عبارة عن نفخة جبرئيل ١٢ وقوله منه يعني ان ذلك النفخ من جبرئيل كان بامر الله واذنه منه وهذا كقوله فنفخنا فيه من روحنا ١٢ [١٠] قوله وليس كما زعمتم ابن الله اشار بذلك الى انهم فرق ثلاثة فرقة تقول انه ابن الله وفرقة تقول انهما الٰهان الله وعيسى وفرقة تقول الآلهة ثلاثة الله وعيسى وامه ١٢ ع [١١] قوله لان ذا الروح الخ يشير بهذا الى قياس من الشكل الاول بان يقال عيسى ذو روح وكل ذي روح مركب ينتج عيسى مركب فتجعل هذه النتيجة صغرى لقياس آخر من الشكل الثاني بان يقال عيسى مركب والاله لا يكون مركبا ولا ينسب اليه التركيب ينتج عيسى ليس باله اي لا مستقلا ولا واحدا من ثلاثة ولا ابن الله ١٢ [١٢] قوله ثلاثة خبر مبتدأ مضمر والية اشار الشارح بقوله الآلهة ١٢ [١٣] قوله عن ذلك اي ما ادعيتموه من كون عيسى ابن الله او ثالث ثلاثة وقوله واتوا خيرا اي اعتقدوا خيرا لكم منه اي مما ادعيتموه وقوله وهو التوحيد تفسير لخيرا ١٢ [١٤] قوله سبحانه اي سبحه تسبيحا من ان يكون له ولد ١٢ بيضاوي [١٥] قوله شهيدا اي حافظا ومدبرا لهما ولما فيهما ومن عجز عن كفاية امر محتاج الى ولد يعينه ولما قال وفد نجران لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا عيسى قال واي شيء اقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار ان يكون عبد الله ورسوله قالوا بلى فنزل لن يستنكف الخ ١٢ مدارك [١٦] قوله ويانف الانف والانفة ننگ داشتن ١٢ صراح [١٧] قوله ولا الملائكة الخ المعنى ولا الملائكة المقربون ان يكونوا عبادا لله فحذف ذلك لدلالة عبد الله عليه ايجازا وتشبثت المعتزلة والقائلون بتفضيل الملك على البشر بهذه الآية وقالوا الارتقاء انما يكون الى الاعلى يقال فلان لا يستنكف عن خدمتي ولا ابوه ولو قال ولا عبده لم يحسن وكان معنى قوله ولا الملائكة المقربون ولا من هو اعلى منه قدرا واعظم منه خطرا ويدل عليه تخصيص المقربين والجواب انا نسلم تفضيل الثاني على الاول ولكن هذا ليس مما تنازعنا فيه لان الآية تدل على ان الملائكة المقربين باجمعهم افضل من عيسى ونحن نسلم بان جميع الملائكة المقربين افضل من رسول واحد من البشر الى هذا ذهب بعض اهل السنة ولان المراد ان الملائكة مع ما لهم من القدرة الفائقة قدر البشر والعلوم اللوحية وتجردهم عن التولد الازدواجي راسا لا يستنكفون عن عبادته فكيف بمن تولد من آخر ولا يقدر على ما يقدرون ولا يعلم ما يعلمون الى آخر ما قال في المدارك ١٢ [١٨] قوله وهذا الخ اي قوله ولا الملائكة المقربون لان الاستطراد ذكر الشيء في غير محله لمناسبة والمناسبة هنا الرد على النصارى في عيسى فناسب ان يرد على المشركين في قولهم الملائكة بنات الله ١٢ صاوي [١٩] قوله ومن يستنكف عن عبادته الخ وكذا من لا يستنكف ولا يستكبر فلا بد من ملاحظة هذا المقدر كما يدل عليه عموم الجواب وهو قوله فسيحشرهم الخ اذ الحشر عام للمؤمنين والكافرين وكما يدل عليه التفصيل بقوله فاما الذين آمنوا الى ان قال واما الذين استنكفوا فقد حذف من الاجمال ما اثبت في التفصيل ١٢ [٢٠] قوله ويستكبر الاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق ١٢ روح البيان [٢١] قوله ما لا عين رات آه مفعول يزيد اي ان ذلك من مواهب الجنة وهي موصوفة بهذه الصفات الثلاث والمراد انها لم تخطر على قلب بشر على وجه التفصيل واحاطة العلم بها والا فسائر نعيم الجنان يخطر على قلوبنا ونسمعه من السنة لكن على وجه الاجمال ١٢ جمل [٢٢] قوله وهو النبي صلى الله عليه وسلم وانما سماه برهانا لان حرفته اقامة البرهان على تحقيق الحق وابطال الباطل كما في الكبير ١٢ [٢٣] قوله وهو القرآن وسماه نورا لانه سبب لوقوع نور الايمان في القلب ولانه تبين به الاحكام كما تتبين بالنور الاعيان هكذا في روح البيان والكبير اقول ولانه يظهر به سبيل الحق كما يظهر بالنور الاشياء ١٢ [٢٤] قوله في الكلالة حذف لدلالة الثاني عليه ١٢ ك [٢٥] قوله ليس له ولد صفة امرأ واستدل به من ليس عنده من شرط الكلالة انتفاء الوالدين بل يكفي انتفاء الولد وهو رواية عن ابن جرير باسناد صحيح لكن الذي عليه جمهور الصحابة والتابعين انه من لا ولد له ولا والد وهو قول ابي بكر اخرجه عن ابي شيبة ولهذا زاد المفسر ١٢ [٢٦] قوله اي ولا والد وانما اكتفى الله بذكر نفي الولد فقط في الموضعين مع ان الوالد ايضا كذلك لانه يستدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد اقرب الى الميت من الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الاقرب يرث عند انتفاء الابعد بالطريق الاولى وعند ابن عباس رضي الله عنهما الكلالة من لا ولد له فقط فلا اشتباه في الآية حينئذ ١٢ كذا في الاحمدي [٢٧] قوله وهو الكلالة وقد يطلق على من لم يرث من غير والده ولده ايضا ١٢ ك [٢٨] قوله من ابوين او اب في الخطيب المراد بالاخت الاخت من الابوين او الاب لانه جعل اخوها عصبة والذي لام لا يكون عصبة فتخرج من هذا الحكم بخلاف ما سبق من الآية فان المراد بالاخ والاخت ثمه الاخ او الاخت لام فقط فانه اوجب ثمه السدس وهو بناسب اولاد الام ١٢ [٢٩] قوله في جابر روى البخاري عنه انه كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كلالة فكيف اصنع في مالي فنزلت ١٢ ك [٣٠] قوله وقد مات اي كان قرب موته عن اخوات والاظاهره غير مراد فانه لم يمت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بل بعده بزمن طويل حتى قيل انه آخر من مات من الصحابة بالمدينة وقوله ان لا تضلوا كذا فسره الكسائي قالوا وحذف لا سائغة وقيل كراهة ان تضلوا ١٢ ك [٣١] قوله لئلا تضلوا يشير به الى انه مفعول من اجله على حذف لا ١٢ [٣٢] قوله عن البراء اي ابن عازب رضي الله عنهما وقوله انها اي آية يستفتونك في الكلالة الخ آخر آية ١٢ [٣٣] قوله من الفرائض اي فلا يعارض ما رواه البخاري عن ابن عباس انه قال آخر آية نزلت آية الربوا ثم سورة النساء ١٢ كمالين

سُورَةُ الْمَائِدَةِ مَدَنِيَّةٌ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ آيَةً أَوِ اثْنَتَانِ أَوْ ثَلٰثٌ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ العهود المؤكدة التي بينكم وبين الله والناس اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيْمَةُ الْاَنْعَامِ الابل والبقر والغنم اكلا بعد الذبح اِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ تحريمه في حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ الآية فالاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه غَيْرَ مُحِلِّى الصَّيْدِ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ اي محرمون ونصب غير على الحال من ضمير لكم اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيْدُ ۝ من التحليل وغيره لا اعتراض عليه يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحِلُّوْا شَعَآئِرَ اللّٰهِ جمع شعيرة اي معالم دينه بالصيد في الاحرام وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ بالقتال فيه وَلَا الْهَدْيَ ما اهدي الى الحرم من النعم بالتعرض له وَلَا الْقَلَآئِدَ جمع قلادة وهي ما كان يتقلد به من شجر الحرم ليأمن اي فلا تتعرضوا لها ولا لاصحابها وَلَآ تحلوا آٰمِّيْنَ قاصدين الْبَيْتَ الْحَرَامَ بان تقاتلوهم يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا رزقا مِّنْ رَّبِّهِمْ بالتجارة وَرِضْوَانًا منه بقصده بزعمهم الفاسد وهذا منسوخ بآية براءة وَاِذَا حَلَلْتُمْ من الاحرام فَاصْطَادُوْا امر اباحة وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ يكسبنكم شَنَاٰنُ بفتح النون وسكونها بغض قَوْمٍ لاجل اَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَعْتَدُوْا عليهم بالقتل وغيره وَتَعَاوَنُوْا عَلَى الْبِرِّ فعل ما امرتم به وَالتَّقْوٰى بترك ما نهيتم عنه وَلَا تَعَاوَنُوْا فيه حذف احدى التائين في الاصل عَلَى الْاِثْمِ المعاصي وَالْعُدْوَانِ التعدي في حدود الله وَاتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطيعوه اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ لمن خالفه حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ اي اكلها وَالدَّمُ اي المسفوح كما في الانعام وَلَحْمُ الْخِنْزِيْرِ وَمَاۤ اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ بان ذبح على اسم غيره وَالْمُنْخَنِقَةُ الميتة خنقا وَالْمَوْقُوْذَةُ المقتولة ضربا وَالْمُتَرَدِّيَةُ الساقطة من علو الى سفل فماتت وَالنَّطِيْحَةُ المقتولة بنطح اخرى لها وَمَاۤ اَكَلَ السَّبُعُ منه اِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ اي ادركتم فيه الروح من هذه الاشياء فذبحتموه وَمَا ذُبِحَ عَلَى اسم النُّصُبِ جمع نصاب وهي الاصنام وَاَنْ تَسْتَقْسِمُوْا تطلبوا القسم والحكم بِالْاَزْلَامِ جمع زلم بفتح الزاي وضمها مع فتح اللام قدح بكسر القاف سهم صغير لا ريش له ولا نصل وكانت سبعة عند سادن الكعبة عليها اعلام وكانوا يحكمونها فان امرتهم ائتمروا وان نهتهم انتهوا ذٰلِكُمْ فِسْقٌ خروج عن الطاعة ونزل بعرفة عام حجة الوداع اَلْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ دِيْنِكُمْ ان ترتدوا عنه بعد طمعهم في ذلك لما رأوا من قوته فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ احكامه وفرائضه فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ باكماله وقيل بدخول مكة آمنين

ربع

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ قوله سورة المائدة وجه المناسبة بينها وبين ما قبلها انه حيث وعدنا الله بالبيان كراهة وقوع الضلال منا تم ذلك لو عدنا بذكر هذه السورة فان فيها احكاما لم تكن في غيرها ۱۲ صاوي ۲ قوله مدنية اي نزلت بعد الهجرة وان بعضها في مكة كما سياتي وهكذا هو الراجح في تفسير المدني ۱۲ جمل ۳ قوله اوفوا بالعقود والوفاء القيام بموجب العقد وكذا الايفاء والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالعقود ما يعم جميع ما الزمه الله تعالى عباده وعقده عليهم من التكاليف والاحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن دينا بان يحمل الامر على معنى يعم الوجوب والندب امر بذلك اولا ۱۲ ابو السعود وفي اللمعات على حديث الترمذي اذا وعد الرجل اخاه ومن نيته ان يفي له فلم يف ولم يجئ للميعاد فلا اثم عليه انتهى فيه دليل على ان الوفاء بالوعد ليس بواجب شرعي بل هو من مكارم الاخلاق بعد ان كان من نيته الوفاء انتهت ۱۲ ۴ قوله المؤكدة اخذه من لفظ العقود فان العقد في الاصل يشعر بالتاكيد والقوة ۱۲ جمل ۵ قوله بهيمة الانعام البهيمة كل ذات اربع قوائم واضافتها للبيان كثوب الخز ۱۲ ابو السعود وفي الكبير كل حي لا عقل له فهو بهيمة ثم اختص هذا الاسم بكل ذات اربع في البر والبحر والانعام هي الابل والبقر والغنم فان قيل لم افرد البهيمة وجمع الانعام اجيب بارادة الجنس كما في الخطيب اي احل لكم اكل البهيمة من الانعام وهي الازواج الثمانية المعدودة في سورة الانعام والحق بها الظباء والبقر الوحشي ونحوهما ۱۲ ۶ قوله الا ما يتلى عليكم وذلك عشرة اشياء اولها الميتة وآخرها وما ذبح على النصب فقول الشارح الآية اي الى قوله وما ذبح على النصب ۱۲ ۷ قوله تحريمه يشير به الى ان الاصل آية تحريمه ثم حذف المضاف الذي هو آية واقيم المضاف اليه وهو تحريمه مقامه ثم حذف المضاف اليه ثانيا ۱۲ ۸ قوله فالاستثناء منقطع وجه ذلك ان ما يتلى لفظ اذ التلاوة ذكر اللفظ واللفظ ليس من جنس البهيمة ۱۲ زكريا على البيضاوي ۹ قوله ويجوز ان يكون متصلا اي فيكون المستثنى منه حلال والمستثنى حرام ۱۲ ۱۰ قوله ونحوه اي من العوارض كالموت بالخنق والوقذ والنطح ۱۲ ك ۱۱ قوله حرم جمع حرام صفة مشبهة بمعنى اسم الفاعل كما اشار اليه الشارح بقوله اي محرمون اي داخلون في الاحرام بالحج والعمرة كما في الكبير والجملة حال من الضمير المستكن في محلي الصيد ۱۲ ۱۲ قوله من ضمير لكم اي احلت لكم هذه الاشياء لا محلين الصيد وانتم محرمون والمعنى كما قال العلامة الزمخشري احللنا لكم بعض الانعام في حال امتناعكم من الصيد وانتم محرمون لئلا يحرج عليكم النبي يعني ان المقصود من سوق الآية امتنانه سبحانه على عباده بتحليل الانعام في حال الامتناع من الصيد حال الاحرام وزيادة لفظ البعض باعتبار الصيد الوحشي من الانعام مجازا او تغليبا او دلالة وترك مع وضوحه قد زلت فيه اقدام الاعلام وعن الاخفش انه حال من اوفوا وقيل استثناء ۱۲ ك ۱۳ قوله ان الله يحكم ما يريد كالعلة لما قبله اي فالاحكام صادرة من الله على حسب ارادته فلا اعتراض عليه ولا معقب لحكمه وهذا مما يرد على المعتزلة القائلين بوجوب الصلاح والاصلح ۱۲ ۱۴ قوله لا تحلوا شعائر الله المراد لا تحلوا ما حرم الله عليكم حال احرامكم من الصيد ۱۲ كبير ۱۵ قوله جمع شعيرة وهي اسم ما اشعر اي جعل شعارا وهي المنسك من مواقف الحج ومرامي الجمار والمطاف والمسعى والافعال التي هي علامات الحاج يعرف بها من الاحرام او الطواف ونحوها ۱۲ ك ۱۶ قوله يبتغون حال من الضمير في آمين اي حال كون الآمين مبتغين فضلا وقوله بزعمهم صفة لرضوانا اي رضوانا كائنا بحسب زعمهم الفاسد لان الكافرين ليس لهم نصيب من الرضوان ۱۲ ۱۷ قوله بقصده اي بسبب قصد البيت للحج والعمرة ۱۲ ك ۱۸ قوله بزعمهم متعلق بقوله يبتغون رضوانا وانما قال ذلك لانهم كانوا مشركين يظنون في انفسهم ان الحج يقربهم الى الله ۱۲ ك ۱۹ قوله وهذا منسوخ الخ الاشارة الى قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام والاربعة منسوخة وقوله بآية براءة اي بجنس آية براءة اذ الناسخ منها كما هنا آيات متعددة ۱۲ جمل وفي الكبير اختلف الناس فقال بعضهم هذه الآية منسوخة لان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضي حرمة القتال في الشهر الحرام وذلك منسوخ بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله ولا آمين البيت الحرام يقتضي حرمة منع المشركين عن المسجد الحرام وذلك منسوخ بقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهذا قول كثير من المفسرين كابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وقال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية وقال قوم آخرون من المفسرين هذه الآية غير منسوخة انتهى واختلف ايضا في شان نزولها فقال بعضهم نزلت في المسلمين وقال بعضهم نزلت في المشركين وقال بعضهم نزلت في المسلمين والمشركين جميعا لكن قول جمهور المفسرين هو الثاني وتفصيله في التفسير الزاهدي وغيره ۱۲ ۲۰ قوله امر اباحة بقرينة كون الاصطياد لنا فلا ينقلب علينا بالوجوب ولا يلزم منه كون الامر بعد الحظر مطلقا للاباحة الا ترى ان الامر في قوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين بعد الحظر مع انه للوجوب ۱۲ ك ۲۱ قوله ولا يجرمنكم هذه الآية نزلت عام الفتح حين تمكن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من مكة واهلها فنهاهم الله تعالى عن التعريض للكفار بالقتال والايذاء والمعنى لا تعاملوهم بمثل ما كانوا يعاملونكم به ۱۲ ۲۲ قوله بفتح النون وسكونها الاكمال في الكبير والفتح اجود لكثرة نظائرها في المصادر كالضربان والسيلان والغليان والغشيان ۱۲ ۲۳ قوله لاجل الخ اي عام الحديبية عن العمرة واللام متعلق بشنآن ۱۲ كمالين ۲۴ قوله حرمت عليكم الميتة الخ شروع في بيان المحرمات التي اشير اليها بقوله تعالى الا ما يتلى عليكم والميتة ما فارقه الروح بغير ذبح ۱۲ ابو السعود ۲۵ قوله وما اهل لغير الله به قال ابن عادل وقدم لفظ الجلالة في قوله لغير الله به واخرت في البقرة لانها هناك فاصلة او تشبه الفاصلة بخلافها هنا لان بعدها معطوفات ۱۲ خطيب ۲۶ قوله خنقا خنق بكسر النون خبه كردن ۱۲ صراح ۲۷ قوله بنطح في القاموس نطح كمنع وضرب اصابه بقرنه ۱۲ ۲۸ قوله سادن الكعبة اي خادمها وموضوعة في جوف الكعبة عند هبل اعظم اصنامهم ۱۲ ك ۲۹ قوله عليها اعلام فعلى الواحد امرني ربي وعلى الآخر نهاني ربي وعلى آخر واحد منكم وعلى آخر من غيركم وعلى آخر ملصق وعلى الآخر العقل والدية وغير ذلك من الامور التي يكثر وقوعها والسابع غفل اي ليس عليه شيء ۱۲ ك ۳۰ قوله يحكمونها بضم التحتية وكسر الجيم اي يديرونها فان امرتهم ائتمروا ۱۲ ك ۳۱ قوله وان نهتهم الخ وقال الشيخ ابن حجر العسقلاني والذي يحصل من كلامهم ان الازلام كانت على ثلثة انحاء احدها لكل احد وهي ثلثة مكتوب عليها الامر والنهي وغفل كان الرجل منهم يحملها في وعاء له فاذا اراد سفرا او زواجا والامر المهم ادخل يده فان خرج الامر فعل او النهي لم يفعل او الغفل اعاد وثانيها للاحكام وكانت عند الكعبة عند كل كاهن وحاكم وكانت سبعة مكتوب عليها واحد منكم وآخر من غيركم وآخر ملصق وآخر فيه العقول والديات وغيرها وثالثها قداح الميسر وهي سبعة مخططة وثلثة غفل وكانوا يضربون بها مقامرة ۱۲ ك ۳۲ قوله حلال ولا حرام الخ وان انزل بعدها الوحي فاخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير آخر ما نزل من القرآن واتقوا ..... يوما ترجعون فيه الى الله وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزوله تسع ليال ثم مات يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الاول واخرج مثله ابن جرير ۱۲

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لہ قوله ورضيت هذه الجملة مستانفة لبيان الحال وليست معطوفة على اكملت لانه يقتضي انه لم يرض الاسلام دينا الا اليوم ولم يرضه قبل ذلك وليس كذلك لان الاسلام لم يزل مرضيا لله وللنبي واصحابه منذ ارسله ١٢ صاوى ٢ه قوله فمن اضطر مفرع على حرمت عليكم الميتة فقوله اليوم يئس الذين كفروا من دينكم الى قوله دينا معترض بينهما لبيان ان الاسلام حنيفية سمحاء لا صعوبة فيه كالاديان المتقدمة ١٢ صاوى ٣ه قوله كقاطع الطريق وهذا المعنى عند الشافعي واما عندنا فمعناه انه غير مائل الى الاثم بان لا يتجاوز عن سد الرمق ١٢ ك ۴ه قوله يسئلونك الخ هذه الآية مرتبة على قوله حرمت عليكم الميتة الخ فلما بين المحرمات سألوا عن الحلال وصورة السؤال ماذا احل الله لنا وقد روى في سبب نزولها ان جبريل اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستاذن عليه فاذن له فلم يدخل فقال له النبي قد اذنا لك يا رسول الله قال اجل ولكنا لا ندخل بيتا فيه كلب فامر صلى الله عليه وسلم ابا رافع بقتل كل كلب في المدينة ففعل حتى انتهى الى امرأة عندها كلب ينبح عليها فتركه رحمة لها ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فامره بقتله فرجع الى الكلب فقتله فجاؤا الى رسول الله فقالوا ما يحل لنا من الامة التي امرت بقتلها قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل يسئلونك ماذا احل لهم الآية فعند ذلك اذن رسول الله في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهى عن امساك ما لا نفع فيه منها ١٢ صاوى ۵ه قوله ماذا احل لهم وانما اتى بقوله لهم بلفظ الغيبة لتقدم ضمير الغيبة في قوله تعالى يسئلونك ولو قيل في الكلام ماذا احل لنا لكان جائزا الا ان ضمير المتكلم يقتضي حكاية ما قالوه ١٢ خطيب ٦ه قوله المستلذات اي ما يستلذه الطبع السليم ولا يستخبثه ولا ينفر عنه وهذا على قول الشافعي فان ما يستخبثه العرب حرام عنده وتفسير الطيب عندنا ما لم يات تحريمه في كتاب او سنة او اجماع ١٢ ك ٧ه قوله المستلذات اي عند اصحاب الطباع السليمة وهذا مقيد بما لم يرد نص بتحريمه من كتاب وسنة او اجماع ولا قياس كذلك ١٢ الاحمدي ٨ه قوله وما علمتم من الجوارح معطوف على الطيبات اي احل لكم الطيبات وصيد ما علمتم فحذف المضاف للعلم به واليه اشار الشارح بقوله وصيد ما علمتم وصيد بمعنى مصيد لانه هو الذي احل لهم والا فالجوارح لا تحل وان كانت معلمة ١٢ ش ٩ه قوله الكواسب سميت جوارح لانها كواسب من جرح واجترح اذا اكتسب قال تعالى والذين اجترحوا السيئات اي اكتسبوا وقال تعالى ويعلم ما جرحتم بالنهار اي ما كسبتم اه كبير وفي الاحمدي والمراد من الجوارح كواسب الصيد من سباع البهائم والطير كالكلب والفهد والعقاب والصقر والبازي والشاهين وغير ذلك من ذي ناب او مخلب وهذا هو قول الشافعي رح وهو رواية عن ابي يوسف رح وهو المذكور في البيضاوي والكشاف وقال في المدارك وقيل الجوارح من الجراحة فيكون الجرح شرطا للحل وهو مذهب ابي حنيفة رح صرح بذلك في الهداية ١٢ ١٠ه قوله مكلبين معناه معلمين وانما ذكر بهذا اللفظ دونه لان السبع يسمى كلبا بقوله عليه الصلوة والسلام اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فاكله الاسد كذا في المدارك وهو حال من ضمير علمتم ١٢ ١١ه قوله من كلبت اي ماخوذ من كلبت الكلب الخ وهذا الاشتقاق ربما يوهم اختصاص هذا الحكم بالكلب مع انه ليس كذلك لما سبق فوجه هذا الاشتقاق ان الصيد بالكلب هو الغالب اولان السبع يسمى كلبا ١٢ من الخطيب وغيره ١٢ه قوله ارسلته الخ هكذا فسر التكليب بالارسال وغيره من المفسرين فسره بالتعليم والتاديب قال الخطيب في تفسير قوله مكلبين اي حال كونكم معلمين هذا الكواسب للصيد والمكلب المؤدب الجوارح ١٢ ١٣ه قوله تعلمونهن حال ثانية او مستانف والمقصود منه المبالغة اه كبير فان قيل ما فائدة هذه الحال وقد استغنى عنها بعلمتم اجيب بان فائدتها ان يكون من يعلم الجوارح فقيها عالما بالشرائط المعتبرة في الشرع لحل الصيد ١٢ الخطيب ١٤ه قوله وان قتلته بان لم ياكلن منه اي واما ما اكلن منه فهو مما امسكنه على انفسهن لقوله عليه الصلوة والسلام لعدي بن حاتم وان اكل منه فلا تاكل انما امسك على نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء اه كذا في ابي السعود وفي الاحمدي اي فكلوا مما ابقى هذه الجوارح عليكم بحيث لم ياكلوا منها شيئا فانهم اذا اكلوا منها شيئا لم يوجد الامساك علينا وعندنا يشترط في الكلب ولا يشترط في سباع الطيور لان تاديبها الى هذا الحد متعذر لانه انما يكون بالضرب وبدن البازي ما لا يحمله بخلاف بدن الكلب صرح بذلك في الهداية ١٢ ١٥ه قوله بخلاف غير المعلمة محترز قوله علمتم مجمل ١٦ه قوله وعلامتها اي علامة المعلمة اي صفتها اي شرط تعليمها ان تسترسل الخ ١٧ه قوله ثلث مرات اي عند الشافعي وابي حنيفة وعند احمد فلا يحل اكله كما في حديث الصحيحين عن عدي بن حاتم انه صلى الله عليه وسلم قال كل ما امسك عليك وان اكل منه فلا تاكل فانما امسك على نفسه وبه قال الشافعي وقال امامنا ابو حنيفة لا يشترط ذلك في سباع الطير لان تاديبها الى ذلك الحد متعذر وقال مالك لا يشترط مطلقا لحديث ابي ثعلبة عند ابي داود فكل وان اكل وحمل حديث عدي على التنزيه ١٢ ك ١٨ه قوله كما في حديث الصحيحين وهو قوله عليه الصلوة والسلام لعدي بن حاتم كما مر انفا وقوله وفيه اي الحديث وقوله عليه الضمير عائد لما علمتم من الجوارح اي سموا عليه عند ارساله ١٢ كبير ١٩ه قوله من الجوارح لفظ الحديث اذا رميت بسهمك فاذكر اسم الله فان غاب عنك يوما فلم تجد فيه غير اثر سهمك فكل ان شئت ١٢ ك ٢٠ه قوله عند ارساله يشير الى ان ضمير عليه يرجع الى الجوارح ١٢ ك ٢١ه قوله اي ذبائح اليهود والنصارى اي بخلاف الذين تمسكوا بغير التوراة والانجيل كصحف ابراهيم فلا تحل ذبائحهم والحاصل ان حل الذبيحة تابع لحل المناكحة على التفصيل المقرر في الفروع هذا ما نقله في الجمل لكن قال في فتاوى عالمگیری وكل من يعتقد دينا سماويا وله كتاب منزل كصحف ابراهيم عليه السلام وشيث ء وزبور داود عليه السلام فهو من اهل الكتاب فيجوز مناكحتهم واكل ذبائحهم كذا في التبيين ١٢ ٢٢ه قوله وطعامكم يعني ذبائحكم لهم حلال فلا باس عليكم ان تطعموهم وتبيعوا منهم ولو حرم عليهم لم يجز لهم الطعام وهذا يدل على انهم مخاطبون بشرائعنا وقال الزجاج معناه ويحل لكم ان تطعموهم فجعل الخطاب للمؤمنين ١٢ ك ٢٣ه قوله .... حل لهم فلا عليكم ان تطعموهم وتبيعوه منهم ولو حرم عليهم لم يحرم ذلك اه بيضاوي فالفائدة في ذكر ذلك ان اباحة المناكحة غير حاصلة في الجانبين واباحة الذبائح كانت حاصلة في الجانبين لا جرم ذكر الله تعالى ذلك تنبيها على التمييز بين النوعين ١٢ الكبير ٢٤ه قوله الحرائر فلا يجوز نكاح الاماء من اهل الكتاب عند الشافعي وفسر في الهداية المحصنات بالعفائف فانه يجوز عندنا نكاح امائهم وفسره عبد الله بن عمر بالمسلمات ولذلك منع من تزويج الكتابية لاندراجها في المشركة ولعله لهذا الاختلاف صح بتفسير المحصنات ههنا دون الاولى فان المراد ههنا العفائف اتفاقا والتقييد للاستحباب ١٢ ك ٢٥ه قوله وانتم محدثون لما كان ظاهر الآية وجوب الوضوء لكل صلوة كما قال به داود الظاهري وروى عن علي وعكرمة وابن سيرين اجاب جمهور عنه بوجوه فقيل اذا قمتم من النوم وقيل الامر فيه للندب وقيل كان الوضوء واجبا لكل صلوة اولا ثم نسخ وجه بوجي ويدل على ذلك ما رواه احمد وابو داود وابن خزيمة عن عبد الله بن حنظلة انه صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة فشق ذلك عليهم فرفع عنهم الوضوء الا من حدث وما روى المائدة من آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها قال العراقي لم اجده مرفوعا بل آخر ما نزل براءة ولو صح فذلك باعتبار الاكثر ١٢ كمال ٢٦ه قوله بالنصب قال المصنف في الاكليل قراءة النصب للغسل والجر لمسح الخف لان تعدد القراءات بمنزلة تعدد الآيات وفيه نظر والصواب ان يقال القراءتان فالرجوع الى السنة يوجب الغسل فقد اشتهرت الاخبار بل تواترت انه صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا يغسلون وحديث ويل للاعقاب من النار قد رواه جمع من الصحابة حتى بلغ مبلغ الشهرة ١٢ ٢٧ه قوله عند مفصل الساق و....

وَرَضِيْتُ اخترت لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِيْنًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِيْ مَخْمَصَةٍ مجاعة الى اكل شئ مما حرم عليه فاكل غَيْرَ مُتَجَانِفٍ مائل لِّاِثْمٍ معصية فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ له ما اكل رَّحِيْمٌ ۝ به في اباحته له بخلاف المائل لاثم اي المتلبس به كقاطع الطريق والباغي مثلا فلا يحل له الاكل يَسْئَلُوْنَكَ يا محمد مَاذَآ اُحِلَّ لَهُمْ من الطعام قُلْ اُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰتُ المستلذات وَصيد مَا عَلَّمْتُمْ مِّنَ الْجَوَارِحِ الكواسب من الكلاب والسباع والطير مُكَلِّبِيْنَ حال من كلبت الكلب بالتشديد ارسلته على الصيد تُعَلِّمُوْنَهُنَّ حال من ضمير مكلبين اي تؤدبونهن مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ من اداب الصيد فَكُلُوْا مِمَّآ اَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وان قتلته بان لم ياكلن منه بخلاف غير المعلمة فلا يحل صيدها وعلامتها ان تسترسل اذا ارسلت وتنزجر اذا زجرت وتمسك الصيد ولا تاكل منه واقل ما يعرف به ذلك ثلث مرات فان اكلت منه فليس مما امسكن على صاحبها فلا يحل اكله كما في حديث الصحيحين وفيه ان صيد السهم اذا ارسل وذكر اسم الله عليه كصيد المعلم من الجوارح وَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ عند ارساله وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝ اَلْيَوْمَ اُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰتُ المستلذات وَطَعَامُ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اي ذبائح اليهود والنصارى حِلٌّ حلال لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ اياهم حِلٌّ لَّهُمْ وَالْمُحْصَنٰتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰتِ وَالْمُحْصَنٰتُ الحرائر مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ حل لكم ان تنكحوهن اِذَآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ مهورهن مُحْصِنِيْنَ متزوجين غَيْرَ مُسٰفِحِيْنَ معلنين بالزنا بهن وَلَا مُتَّخِذِيْٓ اَخْدَانٍ اخلاء منهن تسرون بالزنا بهن وَمَنْ يَّكْفُرْ بِالْاِيْمَانِ اي يرتد فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهٗ الصالح قبل ذلك فلا يعتد به ولا يثاب عليه وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ اذا مات عليه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا قُمْتُمْ اي اردتم القيام اِلَى الصَّلٰوةِ وانتم محدثون فَاغْسِلُوْا وُجُوْهَكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ اي معها كما بينته السنة وَامْسَحُوْا بِرُءُوْسِكُمْ الباء للالصاق اي الصقوا المسح بها من غير اسالة ماء وهو اسم جنس فيكفي اقل ما يصدق عليه وهو مسح بعض شعرة وعليه الشافعي وَاَرْجُلَكُمْ بالنصب عطفا على ايديكم والجر على الجوار اِلَى الْكَعْبَيْنِ اي معهما كما بينته السنة وهما العظمان الناتيان في كل رجل عند مفصل الساق والقدم والفصل بين الايدي والارجل المغسولة بالراس الممسوح يفيد وجوب الترتيب في طهارة هذه الاعضاء وعليه الشافعي ويؤخذ من السنة وجوب النية فيه كغيره من العبادات وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوْا فاغتسلوا وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰٓى مرضا يضره الماء اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اي مسافرين اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ اي احدث اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَآءَ سبق مثله في اية النساء فَلَمْ تَجِدُوْا

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله وبينت السنة آه اشارة الى جواب يقال اذا كانت الباء للالصاق لم يجب استيعاب العضوين بالمسح بالتراب ١٢ مله قوله السنة الخ جواب عن الشافعية والحنفية عن التعارض الواقع بين آية الوضوء وآية التيمم ١٢ صاوی مله قوله بالمسح آه اعلم ان آية الوضوء والتيمم قد اشتملت على سبعة امور كلها مثنى طهارتان اصل وبدل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وان آلتهما مائع وجامد وموجبهما حدث اصغر واكبر وان المبيح للعدول الى البدل مرض او سفر وان الموعود عليهما تطهير الذنوب واتمام النعمة كذا في البيضاوي ٤ كه قوله من الاحداث والذنوب اى فاذا تطهر الانسان فقد خلص من الحدث والذنوب لانه نور وان الذنوب تتساقط مع غسل الاعضاء ١٢ صاوی شه قوله بايعتموه اى ليلة العقبة وتحت الشجرة عن استماعه والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره ١٢ خطيب مله قوله بما في القلوب اى من الاخلاص وغيره فذات الصدور صفة لموصوف محذوف تقديره بالامور الخفية صاحبة الصدور التى لا يطلع عليها الا الله ١٢ صاوی شه قوله يا ايها الذين آمنوا الخ شروع في بيان الحقوق الواجبة على العباد وهى قسمان متعلق بالخالق وهو قوله قوامين لله ومتعلق بالمخلوق وهو قوله شهداء بالقسط وقد تقدمت هذه الآية في النساء وكررها اعتناء بشانها فان مقام القيام بحق الله وحق عباده عظيم وهو حقيقة التوفيق فليس كل من آمن قام بالحقين وقوله قوامين خبر لكونوا وشهداء خبر ثان ١٢ صاوی ٤ قوله يحملنكم آه ضمن يجرمنكم معنى يحملنكم ومن ثم عداه بعلى او يكسبنكم وبهما متقاربان ومن ثم عبر الشيخ المصنف فيما تقدم انتهى ١٢ كرخی ٩ه قوله اى الكفار اشار به الى انها مختصة بهم فانها نزلت في قريش لما صدوا المسلمين عن المسجد الحرام وعليه جرى القاضي كالكشاف وجرى غيرهما على ان الخطاب عام لان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ١٢ كرخی نله قوله فتنالوا منهم اى مقصودكم من القتل واخذ المال وهذا جواب منصوب في جواب النفي ١٢ كرخی له قوله وهو اى العدل اشار به الى ان الضمير يعود على المصدر المفهوم من قوله اعدلوا ١٢ كرخی مله قوله يا ايها الذين الخ سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج هو واصحابه لعسفان في غزوة ذي انمار وهى غزوة ذات الرقاع قاموا الى الظهر جميعا فلما صلوا ندم المشركون على عدم المكر بهم في الصلاة فقالوا ان لهم بعدها صلاة وهى احب اليهم من آبائهم وابنائهم يعنون بها صلاة العصر وهموا ان يقعوا بهم اذا قاموا اليها فرد الله كيدهم بنزول آية صلاة الخوف ١٢ صاوی مله قوله ليفتكوا بكم يقال فتك به اذا قتله على غفلة ١٢ مدارك مله قوله ولقد اخذ الله آه كلام مستانف مشتمل على ذكر بعض ما صدر من بني اسرائيل فسوق لتحريض المؤمنين على ذكر نعمة الله ومراعاة حق الميثاق وتحذيرهم من نقضه ١٢ ها قوله اقمنا يريد ان البعث بمعنى الاقامة لا بمعنى الارسال ١٢ ک ١٦ه قوله من كل سبط الخ وذلك ان بنى اسرائيل اثنا عشر سبطا بعدد اولاد يعقوب والنقيب هو الذي ينقب عن احوال القوم ويفتش عنها كذا في البيضاوی ١٧ه قوله نقيب هو الذي ينقب عن احوال القوم ويفتش عنها ١٢ ک ١٨ه قوله توثقة عليهم اى تاكيدا عليهم ١٢ صاوی ١٩ه قوله لهم اى للنقباء وعهد النقباء هو عهد بني اسرائيل او الضمير عائد على بني اسرائيل عموما وسبب ذلك ان بنى اسرائيل لما رجعوا الى مصر بعد هلاك فرعون امرهم الله تعالى بالسير الى اريحا بارض الشام وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال لهم انى كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرجوا من فيها وانى ناصركم وامر موسى ان ياخذ من كل سبط نقيبا امينا كفيلا على قومه بالوفاء بما امروا به فاختار النقباء واخذ الميثاق على بني اسرائيل وسار بهم فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء اليهم يتجسسون احوالهم فرأوا اخلاقا اجسامهم عظيمة ولهم قوة وشوكة فهابوهم فرجعوا وكان موسى قد نهاهم ان يتحدثوا بما يرون من احوال الكنعانيين فنكثوا الميثاق وتحدثوا الا اثنين منهم قيل لما توجه النقباء لتجسس احوال الجبارين لقيهم عوج ابن عنق وعنق امه احدى بنات آدم لصلبه وكان عمره ثلثة آلاف سنة وطوله ثلثة آلاف وثلثمائة وثلاثين ذراعا وكان على راسه حزمة حطب فاخذ النقباء وجعلهم في الحزمة وانطلق بهم الى امرأته نطرحهم بين يديها وقال انظرى الى هؤلاء الذين يريدون قتالنا فقالت لا بل خلهم حتى يخبروا قومهم بما راوا فجعلوا يتعرفون احوالهم وكان من احوالهم ان عنقود العنب لا يحمله الا خمسة رجال منهم وان قشرة الرمانة تسع خمسة منهم فلما خرج النقباء من ارضهم قال بعضهم لبعض ان اخبرتم بنى اسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبى الله ولكن اكتموه الا من موسى وهارون ثم انصرفوا الى موسى وكان معهم حبة من عنبهم فنكثوا عهدهم وجعل كل واحد منهم ينهى سبطه عن القتال ويخبره بما راى الا كالب ويوشع ١٢ صاوی مختصرا ٢٠ه قوله لام قسم اشار به الى ان لام لئن هى اللام الموطئة للقسم المحذوف تقديره والله لئن وقوله لاكفرن جواب القسم فقط وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه ١٢ كرخی ٢١ه قوله نصرتموهم بان تردوا عنهم عداهم والعزر في اللغة الرد يقال عزرت فلانا رددته يعنى فعلت به ما يرده عن القبيح ١٢ ک ٢٢ه قوله تركوا اشار به الى بيان المراد هنا بالنسيان لانه وقع في القرآن لمعان ١٢ كرخی ٢٣ه قوله على خائنة آه في خائنة ثلاثة اوجه احدها انها اسم فاعل والهاء للمبالغة كراوية ونسابة اى على شخص خائن والثانى ان التاء للتانيث او انث على معنى طائفة او نفس او فعلة خائنة الثالث انها مصدر كالعافية والعاقبة ويؤيد هذا الوجه قراءة الاعمش على خيانة واصل خائنة خاونة فاعل اعلال قائمة ومنهم صفة لخائنة ١٢ سمين ٢٤ه قوله بآية السيف اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم او مقيد بالتوبة والايمان او التزام الجزية ١٢ ک ٢٥ه قوله ومن الذين قالوا الخ شروع في بيان قبائح النصارى اثر بيان قبائح اليهود والحكمة في قوله قالوا ولم يقل ومن النصارى ان هذه التسمية واقعة منهم لانفسهم ولم يسمهم الله تعالى بذلك والجار والمجرور متعلق باخذنا والاصل واخذنا من الذين قالوا انا نصارى ميثاقهم وهو الاحسن ولذلك مشى عليه المفسر ١٢ صاوی مختصرا ٢٦ه قوله وآمنتم برسلى الخ اخره عن الصلوة والزكوة مع انهما من الفروع لان اليهود كانوا يفعلونهما مع كونهم يكذبون بعض الرسل فافاد الله تعالى ان عدم الايمان لا ينفع مع فعل الطاعات ١٢ صاوی ٢٧ه قوله بالانفاق في سبيله الخ شبه الانفاق في سبيل الله لوجه الله بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا اعطى المستحق ماله لوجه الله تعالى فكانه اقرضه اياه وكلام او بالزكوة الواجبة وبالقرض هنا الصدقة المندوبة وخصها بالذكر تنبيها على شرفها وحينئذ فلا يرد ان قوله تعالى واقرضتم الله قرضا حسنا داخل ١٢

ماءً بعد طلب فَتَيَمَّمُوا اقصدوا صَعِيْدًا طَيِّبًا ترابا طاهرا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيْكُمْ مع المرافق مِّنْهُ بضربتين والباء للالصاق وبيّنت السنة ان المراد استيعاب العضوين بالمسح مَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم وَّلٰكِنْ يُّرِيْدُ لِيُطَهِّرَكُمْ من الاحداث والذنوب وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهٗ عَلَيْكُمْ ببيان شرائع الدين لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ نعمه وَاذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ بالاسلام وَمِيْثَاقَهُ عهده الَّذِيْ وَاثَقَكُمْ بِهٖ عاهدكم عليه اِذْ قُلْتُمْ للنبى صلى الله عليه وسلم حين بايعتموه سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا في كل ما تامر به وتنهى مما نحب ونكره وَاتَّقُوا اللّٰهَ في ميثاقه ان تنقضوه اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ بما في القلوب فبغيره اولى يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ قائمين لِلّٰهِ بحقوقه شُهَدَآءَ بِالْقِسْطِ بالعدل وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ يحملنكم شَنَاٰنُ بغض قَوْمٍ اى الكفار عَلٰۤى اَلَّا تَعْدِلُوْا فتنالوا منهم لعداوتهم اِعْدِلُوْا في العدو والولى هُوَ اى العدل اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم به وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وعدا حسنا لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝ هو الجنة وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَاۤ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ هَمَّ قَوْمٌ هم قريش اَنْ يَّبْسُطُوْۤا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ ليفتكوا بكم فَكَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وعصمكم مما ارادوا بكم وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ وَلَقَدْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ بَنِيْۤ اِسْرَآءِيْلَ بما يذكر بعد وَبَعَثْنَا فيه التفات عن الغيبة اقمنا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيْبًا من كل سبط نقيب يكون كفيلا على قومه بالوفاء بالعهد توثقة عليهم وَقَالَ لهم اللّٰهُ اِنِّيْ مَعَكُمْ بالعون والنصر لَئِنْ لام قسم اَقَمْتُمُ الصَّلٰوةَ وَاٰتَيْتُمُ الزَّكٰوةَ وَاٰمَنْتُمْ بِرُسُلِيْ وَعَزَّرْتُمُوْهُمْ نصرتموهم وَاَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا بالانفاق في سبيله لَّاُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَلَاُدْخِلَنَّكُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ الميثاق مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ ۝ اخطأ طريق الحق والسواء في الاصل الوسط فنقضوا الميثاق قال تعالى فَبِمَا نَقْضِهِمْ ما زائدة مِّيْثَاقَهُمْ لَعَنّٰهُمْ ابعدناهم من رحمتنا وَجَعَلْنَا قُلُوْبَهُمْ قٰسِيَةً ۚ لا تلين لقبول الايمان يُحَرِّفُوْنَ الْكَلِمَ الذى في التوراة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وغيره عَنْ مَّوَاضِعِهٖ التى وضعه الله عليها اى يبدلونه وَنَسُوْا تركوا حَظًّا نصيبا مِّمَّا ذُكِّرُوْا امروا بِهٖ في التوراة من اتباع محمد وَلَا تَزَالُ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم تَطَّلِعُ تظهر عَلٰى خَآئِنَةٍ اى خيانة مِّنْهُمْ بنقض العهد وغيره اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ ممن اسلم فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ هذا منسوخ بآية السيف وَمِنَ الَّذِيْنَ قَالُوْۤا

اِنَّا نَصٰرٰۤی متعلق بقولہٖ اَخَذْنَا مِیْثَاقَهُمْ کما اخذنا علی بنی اسرائیل الیھود فَنَسُوْا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوْا بِهٖ فی الانجیل من الایمان وغیرہ ونقضوا المیثاق فَاَغْرَیْنَا اوقعنا بَیْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ اِلٰى یَوْمِ الْقِیٰمَةِ بتفرقهم واختلاف اھوائھم فکل فرقۃ تکفر الاخری وَسَوْفَ یُنَبِّئُهُمُ اللّٰهُ فی الاخرۃ بِمَا كَانُوْا یَصْنَعُوْنَ ○ فیجازیھم علیہ یٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ الیھود والنصاری قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا محمد یُبَیِّنُ لَكُمْ كَثِیْرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُوْنَ تکتمون مِنَ الْكِتٰبِ التوراۃ والانجیل کآیۃ الرجم وصفتہ وَیَعْفُوْا عَنْ كَثِیْرٍ ؕ من ذلک فلا یبینہ اذا لم یکن فیہ مصلحۃ الا افتضاحکم قَدْ جَآءَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ نُوْرٌ ھو النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَّكِتٰبٌ قرآن مُّبِیْنٌ ۙ بین ظاھر یَّهْدِیْ بِهِ ای بالکتاب اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهٗ بان امن سُبُلَ السَّلٰمِ طرق السلامۃ وَیُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ الکفر اِلَى النُّوْرِ الایمان بِاِذْنِهٖ بارادتہ وَیَهْدِیْهِمْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ○ دین الاسلام لَقَدْ كَفَرَ الَّذِیْنَ قَالُوْۤا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیْحُ ابْنُ مَرْیَمَ ؕ حیث جعلوہ الٰھا وھم الیعقوبیۃ فرقۃ من النصاری قُلْ فَمَنْ یَّمْلِكُ ای یدفع مِنْ عذاب اللّٰهِ شَیْئًا اِنْ اَرَادَ اَنْ یُّهْلِكَ الْمَسِیْحَ ابْنَ مَرْیَمَ وَاُمَّهٗ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا ؕ ای لا احد یملک ذلک فلو کان المسیح الٰھا لقدر علیہ وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا ؕ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ؕ شاءہ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ○ وَقَالَتِ الْیَهُوْدُ وَالنَّصٰرٰى ای کل منھما نَحْنُ اَبْنٰٓؤُا اللّٰهِ ای کابنائہ فی القرب والمنزلۃ وھو کابینا فی الشفقۃ والرحمۃ وَاَحِبَّآؤُهٗ ؕ قُلْ لھم یا محمد فَلِمَ یُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوْبِكُمْ ؕ ان صدقتم فی ذلک ولا یعذب الاب ولدہ ولا الحبیب حبیبہ وقد عذبکم فانتم کاذبون بَلْ اَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ جملۃ من خَلَقَ ؕ من البشر لکم ما لھم وعلیکم ما علیھم یَغْفِرُ لِمَنْ یَّشَآءُ المغفرۃ لہ وَیُعَذِّبُ مَنْ یَّشَآءُ ؕ تعذیبہ لا اعتراض علیہ وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا ؗ وَاِلَیْهِ الْمَصِیْرُ ○ المرجع یٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا محمد یُبَیِّنُ لَكُمْ شرائع الدین عَلٰى فَتْرَةٍ انقطاع مِّنَ الرُّسُلِ اذ لم یکن بینہ وبین عیسی رسول ومدۃ ذلک خمسمائۃ وتسع وستون سنۃ اَنْ لا تَقُوْلُوْا اذا عذبتم مَا جَآءَنَا مِنْ زائدۃ بَشِیْرٍ وَّلَا نَذِیْرٍ ؗ فَقَدْ جَآءَكُمْ بَشِیْرٌ وَّنَذِیْرٌ ؕ فلا عذر لکم اذا وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ○ ومنہ تعذیبکم ان لم تتبعوہ واذکر اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهٖ یٰقَوْمِ اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِیْكُمْ ای منکم اَنْۢبِیَآءَ وَجَعَلَكُمْ مُّلُوْكًا ۖ اصحاب خدم وحشم وَّاٰتٰىكُمْ مَّا لَمْ یُؤْتِ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِیْنَ ○ من المن والسلوی وفلق البحر وغیر ذلک یٰقَوْمِ ادْخُلُوا الْاَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ المطھرۃ الَّتِیْ كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ امرکم بدخولھا وھی الشام وَلَا تَرْتَدُّوْا عَلٰۤى اَدْبَارِكُمْ تنھزموا خوف العدو فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِیْنَ ○ فی سعیکم قَالُوْا یٰمُوْسٰۤى اِنَّ فِیْهَا قَوْمًا جَبَّارِیْنَ ۖ من بقایا عاد طوالا ذوی قوۃ وَّاِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَا حَتّٰى یَخْرُجُوْا مِنْهَا ۚ فَاِنْ یَّخْرُجُوْا مِنْهَا فَاِنَّا دٰخِلُوْنَ ○ لھا قَالَ رَجُلٰنِ مِنَ الَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ مخالفۃ امر اللّٰہ وھما یوشع وکالب من النقباء الذین بعثھم موسی فی کشف احوال الجبابرۃ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا بالعصمۃ فکتما ما اطلعا علیہ من حالھم الا عن موسی بخلاف بقیۃ النقباء فافشوہ فجبنوا ادْخُلُوْا عَلَیْهِمُ الْبَابَ

٣ ع ٨

ل قولہ انا نصرٰی شروع فی بیان قبائح النصاری اثر بیان قبائح الیھود والحکمۃ فی قولہ قالوا ولم یقل ومن النصاری ان ھذہ التسمیۃ واقعۃ منھم لانفسھم ولم یسمھم اللہ تعالی بذلک والجار والمجرور متعلق باخذنا والاصل واخذنا من الذین قالوا انا نصاری میثاقھم وھو الاحسن ولذا مشی علیہ المفسر وقدم الجار والمجرور علی قولہ میثاقھم ھروبا من عود الضمیر علی متاخر لفظا ورتبۃ وھو غیر جائز الا فی مواضع لیس ھذا منھا ونصاری نسبۃ لنصر لانھم یزعمون انھم انصار اللہ ومفردہ نصران ونصرانۃ ولکن یاء النسب لا تفارقہ وقیل نسبۃ لقریۃ اسمھا نصرۃ فیکون مفردہ نصری ثم اطلق علی کل من تعبد بھذا الدین ۱۲ صاوی ع قولہ فنسوا حظا آہ قال قتادۃ لما ترکوا العمل بکتاب اللہ وعصوا رسلہ وضیعوا فرائضہ وعطلوا حدودہ القی اللہ العداوۃ والبغضاء بینھم وقیل العداوۃ والبغضاء ھی الاھواء المختلفۃ والضمیر فی بینھم فولان احدھما ان المراد بھم الیھود والنصاری فان البغضاء حاصلۃ بینھم الی یوم القیمۃ والقول الثانی ان المراد بھم فرق النصاری فان کل فرقۃ منھم تکفر الاخری ۱۲ خازن ع قولہ ونقضوا المیثاق ای بتکذیب الانبیاء وتحریف ما فی الانجیل وھذا مرتب علی قولہ فنسوا حظا وکذا قولہ فاغرینا وھو من غری بالشئ اذا لصق بہ یقال غروت الجلد الصقتہ بالغراء وھو کنایۃ عن ایقاع العداوۃ بینھم والتعبیر بالاغراء ابلغ کان العداوۃ لاصقۃ بھم کالاغراء اللاصق بالجلد ۱۲ صاوی ع قولہ بتفرقھم ای الی الفرق الثلاثۃ فضمیر بینھم للنصاری خاصۃ وقیل لھم ولیھود فالفرق اثنان یھود ونصاری ای اغرینا العداوۃ بین الیھود والنصاری وعلی الاول فالفرق الثلاثۃ ھم النسطوریۃ والملکانیۃ والیعقوبیۃ ۱۲ جمل ع قولہ فکل فرقۃ وھم نسطوریۃ ویعقوبیۃ وملکانیۃ ۱۲ ک ع قولہ کآیۃ الرجم ھذا بالنسبۃ لکتم الیھود واما بالنسبۃ لکتم النصاری فلم یمثل لہ الشارح ومثل لہ ابو السعود والخطیب ببشارۃ عیسی باحمد علیھما السلام فی الانجیل ۱۲ ع قولہ ویعفوا عن کثیر ای لا یظھر کثیرا مما تخفونہ او عن کثیر منکم فلا یواخذ بجرمہ کذا فی البیضاوی ۱۲ ع قولہ قد جاءکم آہ جملۃ مستانفۃ مسوقۃ لبیان ان فائدۃ مجیء الرسل لیست منحصرۃ فیما ذکر من بیان ما کانوا یخفونہ بل لہ منافع لا تحصی ابو السعود وقولہ سبل السلام قیل السلام ھو اللہ عز وجل وسبیلہ دینہ الذی شرع لعبادہ وبعث بہ رسلہ وقیل السلام ھو السلامۃ کاللذاذۃ واللذاذ بمعنی واحد والمراد بہ طرق السلامۃ ۱۲ معالم ع قولہ وھم الیعقوبیۃ آہ ای القائلون بالاتحاد وھو لانصاری نجران استدلوا بصفات عیسی من الاحیاء والانباء بالغیب علی الالوھیۃ فھو مثل قولک الکریم زید ای حقیقۃ الکرم فی زید وعلی ھذا قالوا ان اللہ ھو عیسی بن مریم ومعناہ بث القول علی ان حقیقۃ اللہ ھو وذلک ان الخبر اذا عرف بالالف واللام افاد القصر سواء کان التعریف فیہ عھدیا او جنسیا فاذا ضم معہ ضمیر الفصل ضاعف تاکید معنی القصر فاذا صدرت الجملۃ بان بلغ الکمال فی التحقیق ۱۲ ع قولہ شاءہ ای تعلقت بہ ارادتہ وھی الممکنات خرج بذلک ذاتہ وصفاتہ والمستحیلات فلا تتعلق القدرۃ والارادۃ بشئ من ذلک ۱۲ صاوی ع قولہ کابنائہ وقال ابراھیم النخعی ان الیھود وجدوا فی التوراۃ یا ابناء احباری فبدلوا یا ابنائی ابکاری فمن ذلک قالوا نحن ابناء اللہ وقیل معناہ ابناء رسل اللہ ۱۲ مدارک ع قولہ علی فترۃ فترۃ زمان میان دو پیغامبر ۱۲ صراح وفی الخطیب الفترۃ من فتر الشئ یفتر فتورا اذا سکنت حرکتہ وصار اقل مما کان علیہ وسمیت المدۃ بین الانبیاء فترۃ لفتور الدواعی فی العمل بترک الشرائع ۱۲ ع قولہ انقطاع من الرسل واختلفوا فی مدۃ الفترۃ بین عیسی ومحمد علیھما السلام قال ابو عثمان النھدی ستمائۃ سنۃ وقال قتادۃ خمسمائۃ وستون سنۃ وقال معمر والکلبی خمسمائۃ واربعون سنۃ وسمیت فترۃ لان الرسل کانت تتری بعد موسی علیہ السلام من غیر انقطاع الی زمن عیسی علیہ السلام ولم یکن بعد عیسی سوی رسولنا صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ مد ع قولہ رسول آہ ھذا ھو الراجح ومقابلہ انہ کان بینھما اربعۃ رسل کما تقدم ثلاثۃ من بنی اسرائیل والرابع ھو خالد بن سنان الذی قال فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی ضیعہ قومہ کما فی الخازن ویمکن ان یقال ان ھذا الاربعۃ لم تکن رسلا بل انبیاء او تکون قبل عیسی علیہ السلام ۱۲ ع قولہ ومدۃ ذلک خمسمائۃ الخ ای مدۃ ما بین محمد صلی اللہ علیہ وسلم وعیسی واما مدۃ ما بین موسی وعیسی الف وسبعمائۃ سنۃ ۱۲ ابو السعود ع قولہ اصحاب خدم وحشم الحشم خدم الرجل کذا فی المصباح قال قتادۃ کانوا اول من ملک الخدم ولم یکن قبلھم خدم وعن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان بنو اسرائیل اذا کان لاحدھم خادم وامراۃ ودابۃ یکتب ملکا وھکذا قال ابن عباس وقال الضحاک کانت منازلھم واسعۃ فیھا میاہ جاریۃ فمن کان مسکنہ واسعا وفیہ نھر جار فھو ملک کذا فی الخطیب وقدر المفسرون الآخرون فی قولہ تعالی وجعلکم ملوکا منکم او فیکم ای جعل منکم او فیکم ملوکا لانہ لم یکن کلھم ملوکا ۱۲ ع قولہ الارض المقدسۃ وھی ارض بیت المقدس سمیت بذلک لانھا کانت قرار الانبیاء ومسکن المومنین وقیل ھی الطور وما حولہ وقیل دمشق وفلسطین کما فی البیضاوی وقیل ھی الشام کلھا ۱۲ کما فی الخازن وغیرہ ع قولہ المطھر انما سمیت مطھرۃ لسکنی الانبیاء المطھرین فیھا فشرفت وطھرت بھم فالظرف طاب بالمظروف ان قلت ان الجبارین کانوا فیھا وھم غیر مطھرین اجیب بان الخیر یغلب الشر والنور یغلب الظلمۃ ۱۲ صاوی ع قولہ امرکم بدخولھا او کتب فی اللوح المحفوظ انھا تکون مسکنا لکم ان آمنتم واطعتم لقولہ تعالی لھم بعد ما عصوا فانھا محرمۃ علیھم ۱۲ ابو السعود ع قولہ بدخولھا دفع بذلک ما یقال کیف الجمع بین الکتابۃ التی تفید تحتم الدخول وبین قولہ قال فانھا محرمۃ علیھم اربعین سنۃ فاجاب بان المراد بالکتب الامر بالدخول واجیب ایضا بان قولہ التی کتب اللہ لکم ای قدر بانہ فی اللوح المحفوظ ان لم تقع منکم مخالفۃ وقد وقعت فحرمت علیھم اربعین سنۃ فھو قضاء معلق ۱۲ ع قولہ الذین یخافون صفۃ رجلان ای رجلان کائنان ۱۲ ع قولہ یوشع بضم التحتیۃ وفتح الشین ابن نون من اسباط افرائیم بن یوسف ۱۲ ک ع قولہ بقیۃ النقباء ای الاثنی عشر وقولہ فافشوہ ای خبر الجبارین وقولہ فجبنوا ای بنو اسرائیل ۱۲ صاوی ع قولہ ادخلوا علیھم الباب ای امنعوھم من الخروج لئلا یجدوا فی انفسھم قوۃ للحرب بخلاف ما اذا دخلتم القریۃ بغتۃ فانھم لا یقدرون علی الکر والفر ۱۲ صاوی ع قولہ کآیۃ الرجم وصفتہ ای فقد اخفوھما واطلع اللہ نبیہ علی انھا فی التوراۃ فبین ذلک واظھرہ وھو معجزۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم لانہ لم یقرا کتابھم ولم یجلس بین ایدی عالم وھذا مثال لما فی التوراۃ ولم یمثل لما فی الانجیل ویمثل لہ بقال کبعث عیسی بمحمد ۱۲ صاوی ع ولا ترتدوا علی ادبارکم ای ترجعوا الی مصر فانھم لما سمعوا باخبار الجبارین قالوا اجعل لنا رئیسا ینصرف بنا الی مصر وصاروا یبکون ویقولون لیتنا متنا بمصر ۱۲ صاوی

باب القرية ولا تخشوهم فانهم اجساد بلا قلوب فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ قالا ذلك تيقنا بنصر الله
وانجاز وعده وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا أَبَدًا مَّا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ
أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا هم إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ عن القتال قَالَ موسى حينئذ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَ
الا أَخِي ولا املك غيرهما فاجبرهم على الطاعة فَافْرُقْ فافصل بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ قَالَ تعالى
له فَإِنَّهَا اي الارض المقدسة مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ ان يدخلوها أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ يتحيرون فِي الْأَرْضِ
وهي تسعة فراسخ قاله ابن عباس فَلَا تَأْسَ تحزن عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ روى انهم كانوا يسيرون
الليل جادين فاذا اصبحوا اذا هم في الموضع الذي ابتدأوا منه ويسيرون النهار كذلك حتى انقرضوا كلهم الا
من لم يبلغ العشرين قيل وكانوا ستمائة الف ومات هرون وموسى عليهما السلام في التيه وكان رحمة لهما و
عذابا لاولئك وسأل موسى ربه عند موته ان يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر فادناه كما في الحديث ونبئ
يوشع بعد الاربعين وامر بقتال الجبارين فسار بمن بقي معه وقاتلهم وكان يوم الجمعة ووقفت له الشمس ساعة
حتى فرغ من قتالهم وروى احمد في مسنده حديث ان الشمس لم تحبس على بشر الا ليوشع ليالي سار الى البيت
المقدس وَاتْلُ يا محمد عَلَيْهِمْ على قومك نَبَأَ خبر ابْنَيْ آدَمَ هابيل وقابيل بِالْحَقِّ متعلق باتل إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا
الى الله وهو كبش لهابيل وزرع لقابيل فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وهو هابيل بان نزلت نار من السماء فاكلت
قربانه وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ وهو قابيل فغضب واضمر الحسد في نفسه الى ان حج آدم عليه السلام قَالَ له
لَأَقْتُلَنَّكَ قال لم قال لتقبل قربانك دوني قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ لَئِن لام قسم بَسَطتَ
مددت إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ في قتلك إِنِّي أُرِيدُ
أَن تَبُوءَ ترجع بِإِثْمِي باثم قتلي وَإِثْمِكَ الذي ارتكبته من قبل فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ولا اريد ان ابوء
باثمك اذا قتلتك فاكون منهم قال تعالى وَذَٰلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ فَطَوَّعَتْ زينت لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ
فَأَصْبَحَ فصار مِنَ الْخَاسِرِينَ بقتله ولم يدر ما يصنع به لانه اول ميت على وجه الارض من بني آدم فحمله
على ظهره فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ ينبش التراب بمنقاره ورجليه ويثيره على غراب آخر ميت معه حتى
واراه لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي يستر سَوْءَةَ جيفة أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَىٰ أَعَجَزْتُ عن أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَٰذَا الْغُرَابِ
فَأُوَارِيَ سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ على حمله وحفر له وواراه مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ الذي فعله قابيل
كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ اي الشأن مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ قتلها أَوْ بغير فَسَادٍ اتاه فِي الْأَرْضِ

قوله تيقنا بنصر الله اي فانهما مصدقان بذلك لاخبار موسى لهما بذلك ١٢ صاوي قوله وانجاز وعده اياهم بما علما من عادته في نصرة رسله وما عهدا من صنعه بموسى في قهر اعدائه ١٢ ك قوله فاذهب انت وربك الخ انما قالوا هذه المقالة لان مذهب اليهود التجسيم فكانوا يجوزون الذهاب والمجيء على الله تعالى وقال بعضهم انهم قالوا هذا على وجه الذهاب من مكان الى مكان فهم كفار وان قالوه على وجه الخلاف لامر الله فهم فسقة وقال بعضهم انما ارادوا اذهب انت وربك اخاه هارون لانه كان اكبر من موسى والاصح انهم انما قالوا ذلك جهلا منهم بالله تعالى وبصفاته ومنه قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره ١٢ خازن قوله والا اخي يشير الى انه منصوب عطفا على نفسي ولا املك غيرهما وكانه لم يبق بالرجلين المذكورين فلم يذكر الا النبي المعصوم ١٢ ك قوله فاجبرهم بزنة التكلم منصوب على جواب النفي او مرفوع عطفا على املك ١٢ ك قوله على الطاعة اي لا املك غيرهما فاجبرهم على طاعتك في قتال الجبابرة ١٢ ك قوله ان يدخلوها العامل اما محرمة فيكون التحريم موقتا فلا يخالف ظاهر كتب الله لكم واما يتيهون فيكون التحريم مؤبدا قيل لم يدخلها احد ممن قال انا لن ندخلها بل هلكوا في التيه وانما قاتل الجبابرة اولادهم والظاهر من صنع المفسر هو الاول والثاني تفسير كثير من السلف واما الوجه الاول الذي اختار المصنف فيدل عليه ما روي ان موسى عليه الصلوة والسلام سار بعده بمن بقي منهم ففتح اريحا واقام فيها ما شاء الله ثم قبض كذا في الكرخي ١٢ قوله وهي تسع فراسخ اي عرضا وفي ثلاثين طولا ١٢ جمل قوله فلا تاس الخ قال ذلك لانه ندم على دعائه عليهم فقيل لا تاس فانهم احق بذلك ١٢ صاوي قوله جادين اي جد في الصراح كوشيدن در كار ١٢ قوله ومات هارون وموسى في التيه مات موسى بعد هارون بسنة وقيل ان موسى هو الذي ملك الشام وكان يوشع على مقدمته وعاش فيها زمنا طويلا ومات ولم يعلم له قبر وهما طريقتان ١٢ صاوي مختصرا قوله ان يدنيه اي يقربه من الارض المباركة اي يدفن بقربها لكونها مطهرة مباركة ويؤخذ من ذلك ان الانسان ينبغي له ان يتحرى الدفن في الارض المباركة بقرب نبي او ولي وانه لم يسأل الدفن فيها خوفا من ان يعرف قبره فيفتتن به الناس ١٢ صاوي قوله بمن بقي اي هم اولادهم الذين لم يبلغوا العشرين سنة على ما تقدم من انهم انقرضوا كلهم ١٢ قوله لم تحبس على بشر اي قبل يوشع والا فهي حبست بعد لنبينا صلى الله عليه وسلم بل ولبعض الاولياء وقد روي ان نبينا صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرارا يوم الخندق حين شغلوه عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر روى ذلك الطحاوي وصبيحة ليلة الاسراء حين انتظر العير حيث اخبر بقدومها مع شروق الشمس وفي رواية عند غروب الشمس ومرة في الصهباء حين نام واضعا رأسه على ركبة علي رضي الله عنه حتى غاب الشمس ولم يصل علي رضي الله عنه العصر ١٢ مدارك وخازن قوله على بشر اي في الزمان السابق الا له والا فقد روي انها حبست لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث مرات آخر يوم الخندق حين شغلوه عن صلوة العصر فردها الله تعالى حتى صلاها وصبيحة الاسراء انتظر العير الذي كان اخبر بوصولها مع شروق الشمس ومرة في الصهباء حين نام واضعا رأسه على ركبة علي رضي الله عنه حتى غاب الشمس ولم يصل علي رضي الله عنه العصر قال عياض اختلف في حبس الشمس فقيل الرد وقيل الوقف وقيل ابطاء الحركة ١٢ ك قوله ليالي سار الخ ظاهره انها حبست مرارا ليوشع عليه السلام مع ان المشهور انها حبست له مرة واحدة في ليالي السير فليالي السير ظرف لحبسها وهذا لا يقتضي حبسها اكثر من مرة ١٢ جمل قوله واتل عليهم معطوف على الفعل المقدر في قوله واذ قال موسى لقومه الخ يعني اذكر يا محمد لقومك واخبرهم ابني آدم وهما هابيل وقابيل اوحى الله عز وجل الى آدم ان يزوج كلا منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قابيل اجمل واسمها اقليما وكانت توأمة هابيل ليوذا فاراد آدم ان ينكح قابيل ليوذا اخت هابيل وينكح هابيل اقليما اخت قابيل فذكر آدم ذلك لهما فرضي هابيل وسخط قابيل وحسد وقال هي اختي وانا احق بها فقال له ابوه انها لا تحل لك فابى ان يقبل ذلك وزعم ان ذلك ليس من عند الله بل من جهة آدم عليه السلام فقال لهما عليه السلام قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها ففعلا فنزلت نار على قربان هابيل فاكلته وكانت القرابين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار بيضاء فاكلتها ١٢ الخطيب وابو السعود قوله هابيل وهو السعيد المقتول وقابيل وهو الشقي القاتل وظاهر الآية انهما من اولاد آدم لصلبه وهو التحقيق ويؤيده قوله فيما يأتي فبعث الله غرابا وقيل لم يكونا لصلبه بل هما رجلان من بني اسرائيل بدليل قوله في آخر القصة من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل والاول هو الصحيح وقابيل هو اول اولاده وهابيل بعده بسنة وكلاهما بعد هبوطه الى الارض بمائة سنة ١٢ قوله يتعلق باتل اي على انه صفة مصدر محذوف اي تلاوة متلبسة بالحق ١٢ ك قوله واضمر الحسد بعدم قبول قربانه اوحى الله الى آدم ان يزوج كلا منهما توأمة الآخر فسخط منه قابيل لان توأمته كانت اجمل من توأمة هابيل فقال لهما آدم عليه السلام قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها فقبل قربان هابيل بان نزلت نار فاكلته فازداد قابيل سخطا وفعل ما فعل رواه السدي في تفسيره باسانيده الذي رواه ابن جرير عن ابن عباس انه كان من شانهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه فبينا هما قاعدان فقالا لا نقرب قربانا فقرب هابيل خير غنمه وقرب الآخر ابغض زرعه فجاءت نار من السماء واكلت الشاة وتركت الزرع وكان هذا علامة القبول والرد فهذا يدل على هذا القربان لا عن سبب لا عن بداءة في امر وهو ظاهر القرآن ١٢ ك قوله في نفسه الى ان حج آدم اي اضمر الحسد في نفسه الى ان اتى آدم لزيارة بيت الحرام وغاب عنهم فاتى قابيل لهابيل وهو في غنمه وقال له لاقتلنك قال هابيل ولم تقتلني قال قابيل لان الله قبل قربانك ورد قرباني وتنكح اختي الحسناء وانكح اختك الذميمة فيتحدث الناس بانك خير مني ١٢ خطيب قوله حج آدم عليه السلام فذهب من الهند الى مكة حاجا وغاب عنهم ففعل ما فعل ١٢ ك قوله اني اريد ان تبوأ باثمي واثمك فان قيل كيف قال اريد ان تبوأ باثمي واثمك وارادة القتل والمعصية لا يجوز اجيب بوجوه الاول روي ان الظالم اذا لم يجد يوم القيامة ما يرضي خصمه اخذ من سيئات المظلوم وحمل على الظالم فعلى هذا يجوز ان يقال اني اريد ان تبوأ باثمي في انه يحمل عليك يوم القيامة اذا لم يجد ما يرضيني وباثمك في قتلك اياي كما في الكبير والثاني قال في البيضاوي لعله لم يرد معصية اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام الى ان ذلك ان كان لا محالة واقعا فاريد ان يكون لك لا لي فالمراد بالذات ان لا يكون له لا ان يكون لاخيه ويجوز ان يكون المراد بالاثم عقوبته وارادة عقاب العاصي جائزة ١٢ قوله باثم قتلي اي واثمي لو بسطت اليك يدي قيل كان هابيل اقوى منه ولكن تحرج عن قتله لان الدفع لم يبح بعد وتحريا لما هو الافضل ١٢ ك قوله ينبش التراب اي يخرج التراب في المصباح نبشته نبشا من باب قتل استخرجته من الارض نبشت الارض نبشا كشفتها ومنه نبش الرجل القبر وقوله ويثيره على غراب اي يهال على غراب بعد ان نبش الحفرة ووضعه فيها وقوله حتى واراه اي اخفاه ١٢ قوله سوأة السوءة العورة وما لا يجوز ان يكشف من جسده والسوءة الفضيحة بفتحها والجملة الثانية مفعول يرى ١٢ ك قوله على حمله اي على ظهره بعده سنة لا على قتله وقيل انه ندم على قتله لانه لم ينتفع بقتله وسخط عليه ابواه واخوته لا لاجل انه اذنب ذنبا عظيما ١٢ ك قوله كتبنا على بني اسرائيل انما خصهم بالذكر وان كان القصاص في كل ملة لان اليهود مع علمهم بهذه المبالغة العظيمة اقدموا على قتل الانبياء والاولياء وذلك يدل على قسوة قلوبهم ١٢ صاوي قوله قتلها يشير بهذا الى تقدير مضاف صرح به غيره ١٢ قوله او بغير فساد اشار به الى ما عليه الجمهور من ان او فساد مجرور عطفا على نفس المجرور باضافة غير اليها ١٢ كرخي قوله فافرق بيننا الخ اي احكم لنا بما نستحقه واحكم عليهم بما يستحقونه وقيل بالتبعيد بيننا وبينهم ١٢ ابو السعود وقوله فافصل نبه به على بيان المراد من فافرق لانه ورد لمعان منها قوله تعالى واذ فرقنا بكم البحر اي فلقناه لكم ١٢ كرخي

۱؎ قوله قتل الناس اى فى الذنب عن الحسن لان قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله عليه والعذاب العظيم ولو قتل الناس جميعا لم يزد على ذلك ۱۲ مد ۲؎ قوله كانما قتل الناس جميعا اى من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء فى استجلاب غضب الله تعالى والعذاب العظيم ۱۲ بيضاوى ۳؎ قوله ومن احياها اى تسبب فى بقائها اما بنهى قاتلها عن قتلها او باعانها وحفظها من الاسباب المهلكة ۱۲ صاوى ۴؎ قوله جميعا جعل قتل الواحد كقتل الجميع وكذلك الاحياء ترغيبا وترهيبا لان المتعرض لقتل النفس اذا تصور ان قتلها كقتل الناس جميعا عظم ذلك عليه فثبطه وكذا الذى اراد احياءها اذا تصور ان حكمه حكم احياء جميع الناس رغب فى احيائها ۱۲ ۵؎ قوله من حيث انتهاك حرمتها اى حرمة نفس المقتولة يعنى ان من انتهك حرمة نفس كمن انتهك حرمة جميع النفوس فى التجرى وهدم بناء الله والتشبيه من هذه الجهة لا ينافى ان المشبه به اعظم جرما وقوله صونها يعنى ان من صان نفسا بان امتنع من قتلها كمن صان جميع النفوس فى مراعاة حق الله وحفظ حدوده وبناءه الذى لا يقدر عليه الا هو فالكلام من قبيل اللف والنشر المرتب ۱۲ جمل وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل كذا فى الصراح ۱۲ ۶؎ قوله ونزل وجه المناسبة بينها وبين قصة بنى آدم ظاهرة لان قابيل قتل وافسد فى الارض هو وذريته ۱۲ ۷؎ قوله نزل فى العرنيين جمع عرنى نسبة لعرينة قبيلة من العرب تصغير عرنة الشئ هى وادى بعرفات كذا فى نور الانوار ۱۲ ۸؎ قوله فاذن لهم النبى اى بعد ان اظهروا الاسلام نفاقا ۱۲ ۹؎ قوله يحاربون الله ورسوله تقدير الكلام انما جزاء الذى يحاربون اولياء الله تعالى واولياء رسوله اه كبير فاندفع ما قيل ان محاربة مع الله غير ممكنة فما المعنى من محاربة الله ۱۲ ۱۰؎ قوله محاربة المسلمين اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف تقديره يحاربون اولياء الله واولياء رسوله وهم المسلمون واخبر ان هذا الامر مستمر الى يوم القيامة ۱۲ صاوى ۱۱؎ قوله او لترتيب الاحوال اى لا للتخيير كما قاله مالك اخرج البيهقى فى سننه عن عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج كل شئ فى القرآن فيه او فهو للتخيير الا قوله ان يقتلوا او يصلبوا ليس بتخيير فيها قال الشافعى وبهذا اقول ۱۲ ک ۱۲؎ قوله والصلب لمن قتل واخذ المال اى بان يصلبوا احياء ويبعج بطونهم برمح الى ان يموتوا وظاهر الرواية ان الامام مخير ان شاء اكتفى بذلك وان شاء قطع ايديهم وارجلهم من خلاف او قتلهم وصلبهم ۱۲ ابو السعود ۱۳؎ قوله والنفى اى من بلد الى بلد على تفسير الشافعى والجمهور والحبس عند ابى حنيفة رح ورواه عن ابراهيم النخعى ۱۲ ک ۱۴؎ قوله وعليه الشافعى آه وهو قول احمد وقال مالك ان او للتخيير كما هو اصل وضعها فتخير الامام بينها ووافق الامام ابو حنيفة رحمه الله الشافعى رحمه الله فى انها للترتيب لا للتخيير الا انه فرق فى التفصيل بين هذه الاجزية فقال ان من اخاف فقط ولم يقتل نفسا ولم ياخذ مالا حبسه الامام ومن اخذ المال فقط قطع ايديهم وارجلهم من خلاف ومن قتل ولم ياخذ المال قتل حدا ومن قتل واخذ المال فالامام بالخيار ان شاء قطع ايديهم من خلاف وقتلهم او صلبهم وان شاء قتلهم وان شاء صلبهم بغير القطع فالفرق بين قول الشافعى وقول ابى حنيفة رحمهما الله فى موضعين احدهما ان المراد بالنفى الجلاء عند الشافعى والحبس عند ابى حنيفة رح والثانى ان من اخذ المال وقتل النفس يصلبه الامام عند الشافعى ويخير عند الامام فى اربعة اشياء كما بين لكن يستدل الشافعى رحمه الله بما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه وادع ابا بردة ان لا يعينه ولا يعين عليه فجاء اناس يريدون الاسلام فقطع اصحاب ابى بردة عليهم الطريق فنزل جبرئيل بالحد فيهم ان من قتل واخذ المال صلب ومن قتل ولم ياخذ المال قتل ومن اخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف ومن افرد الاخافة نفى من الارض واجاب عنه صاحب النور الانوار بان الامام حمل قوله من قتل واخذ المال صلب على اختصاص الصلب بهذه الحالة لا اختصاص هذه الحالة بالصلب بحيث لا يجوز فيها غيره بل اثبت للامام الخيار فى اربعة اشياء ان شاء قطع ثم قتل او صلب وان شاء قتل او صلب من غير قطع لان الجناية تحتمل الاتحاد والتعدد فراعى كلتا الجهتين فيه ۱۲ ۱۵؎ قوله واصح قوليه ان الصلب ثلاثا اى يترك مصلوبا ثلاثة ايام ولياليها على خشبة وعبارة الجمل ناقلا عن المنهاج فان قتل واخذ المال قتل ثم صلب مكفنا معترضا على نحو خشبة ثلاثا من الايام بلياليها وجوبا وقوله وقيل قبله قليلا اى بان يصلب حيا زمانا قليلا ثم يقتل ۱۲ ۱۶؎ قوله عبر بذلك اى بقوله ان الله غفور رحيم ۱۲ ۱۷؎ قوله ولم ار من تعرض له اى من المفسرين من حيث اخذه من الآية وان كان فى نفسه ظاهرا انه يسقط بالتوبة حدود الله فقط دون الآدميين ۱۲ ۱۸؎ قوله فاذا قتل واخذ المال هذا تفريع على قوله الا الذين تابوا الخ فقوله يقطع ويقتل اى جوازا لا وجوبا لانه حق العباد فاذا عفا ولى القتل عنه سقط قتله فالتوبة افادته سقوط تحتم القتل وسقوط الصلب من اصله ۱۲ جمل ۱۹؎ قوله وهو اصح قولى الشافعى ومقابله انه يصلب ولا يسقط الصلب بتوبة ۱۲ ۲۰؎ قوله وهو اصح قوليه ايضا ومقابله انها كالتى قبل القدرة فتسقط عنه العقوبات التى تخصه ومنها الصلب ۱۲ جمل ۲۱؎ قوله الوسيلة وهى ما يتقرب به الى الشئ ومعنى

من كفر او زنا او قطع طريق ونحوه فَكَاَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيْعًا ؕ وَمَنْ اَحْيَاهَا بان امتنع من قتلها فَكَاَنَّمَآ اَحْيَا النَّاسَ جَمِيْعًا ؕ قال ابن عباس رض من حيث انتهاك حرمتها وصونها وَلَقَدْ جَآءَتْهُمْ اى بنى اسرائيل رُسُلُنَا بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات ثُمَّ اِنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ فِى الْاَرْضِ لَمُسْرِفُوْنَ ۝ مجاوزون الحد بالكفر والقتل وغير ذلك ونزل فى العرنيين لما قدموا المدينة وهم مرضى فاذن لهم النبى صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا الى الابل ويشربوا من ابوالها والبانها فلما صحوا قتلوا الراعى واستاقوا الابل اِنَّمَا جَزٰٓؤُا الَّذِيْنَ يُحَارِبُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ بمحاربة المسلمين وَيَسْعَوْنَ فِى الْاَرْضِ فَسَادًا بقطع الطريق اَنْ يُّقَتَّلُوْٓا اَوْ يُصَلَّبُوْٓا اَوْ تُقَطَّعَ اَيْدِيْهِمْ وَاَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ اى ايديهم اليمنى وارجلهم اليسرى اَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْاَرْضِ ؕ او لترتيب الاحوال فالقتل لمن قتل فقط والصلب لمن قتل واخذ المال والقطع لمن اخذ المال ولم يقتل والنفى لمن اخاف فقط قاله ابن عباس وعليه الشافعى رح واصح قوليه ان الصلب ثلاثا بعد القتل وقيل قبله قليلا ويلحق بالنفى ما اشبهه فى التنكيل من الحبس وغيره ذٰلِكَ الجزاء المذكور لَهُمْ خِزْىٌ ذل فِى الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ هو عذاب النار اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا من المحاربين والقطاع مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدِرُوْا عَلَيْهِمْ ۚ فَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم ما اتوه رَّحِيْمٌ ۝ بهم عبر بذلك دون فلا تحدوهم ليفيد انه لا يسقط عنه بتوبته الا حدود الله دون حقوق الآدميين كذا ظهر لى ولم ار من تعرض له والله اعلم فاذا قتل واخذ المال يقتل ويقطع ولا يصلب وهو اصح قولى الشافعى رح ولا تفيد توبته بعد القدرة عليه شيئا وهو اصح قوليه ايضا يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطيعوه وَابْتَغُوْٓا اطلبوا اِلَيْهِ الْوَسِيْلَةَ ما يقربكم اليه من طاعته وَجَاهِدُوْا فِىْ سَبِيْلِهٖ لاعلاء دينه لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْ ثبت اَنَّ لَهُمْ مَّا فِى الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ لِيَفْتَدُوْا بِهٖ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ يُرِيْدُوْنَ يتمنون اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخٰرِجِيْنَ مِنْهَا ؗ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ۝ دائم وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ال فيهما موصولة مبتدأ ولشبهه بالشرط دخل الفاء فى خبره وهو فَاقْطَعُوْٓا اَيْدِيَهُمَا اى يمين كل منهما من الكوع وبينت السنة ان الذى يقطع فيه ربع دينار فصاعدا وانه ان عاد قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وبعد ذلك يعزر جَزَآءًۢ نصب على المصدر بِمَا كَسَبَا نَكَالًا عقوبة لهما مِّنَ اللّٰهِ ؕ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ غالب على امره حَكِيْمٌ ۝ فى خلقه فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهٖ رجع عن السرقة وَاَصْلَحَ عمله فَاِنَّ اللّٰهَ يَتُوْبُ عَلَيْهِ ؕ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝

الآية اى اطلبوا ما تتوسلون به اى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصى كذا فى الخطيب وغيره وفى الكبير الوسيلة فعيلة من وسل اليه اذا تقرب اليه الخ فالوسيلة هى التى يتوسل بها الى المقصود ملخصاً ۱۲ ۲۲؎ قوله ان الذين كفروا هذا كالدليل لما قبله كان الله يقول الزموا التقوى تحصيل لكم الفوز لان من لم تكن عنده التقوى كالكفار لا ينفعه الفداء من العذاب ۱۲ ۲۳؎ قوله به وحد الراجع فيه وقد ذكر شيئان لانه اجرى الضمير مجرى اسم الاشارة كانه قيل ليفتدوا بذلك ۱۲ ک ۲۴؎ قوله موصولة اى بمعنى الذى كما هو شان ال الداخل على اسماء الفاعل والمفعول التى ليست من باب الصنائع لا حرف تعريف ۱۲ ک ۲۵؎ قوله وهو اى الخبر فاقطعوا الخ قال التفتازانى الامر فى مثل هذا الوضع يقع خبر المبتدأ بلا تاويل لكونه فى الحقيقة جزاء الشرط اى ان سرق احد فاقطعه هذا والسيد السند على ان الانشاء لا يقع خبرا بلا تاويل ۱۲ ک ۲۶؎ قوله يمين كل منهما من الكوع لما روى الدارقطنى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده انه صلى الله عليه وسلم امر بقطع السارق الذى سرق رداء صفوان من المفصل اى مفصل الكوع وبه قال الائمة الاربعة وقيل يقطع من المنكب ۱۲ ک ۲۷؎ قوله من الكوع الكوع الرسغ فى الصراح كوع كلع استخوان ساق دست از سوے انگشت ابہام ۱۲ ۲۸؎ قوله ربع دينار اى عند الشافعى رح واما عند ابى حنيفة رح فيقطع فى عشرة دراهم او ما فوقها ۱۲ ۲۹؎ قوله ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وهذا عند الشافعى رح وعندنا ان سرق اولا يقطع يده اليمنى من زنده فان عاد ثانيا فرجله اليسرى فان عاد ثالثا فلا قطع بل يسجن حتى يتوب كما فى الهداية وغيره

فی التعبیر بهذا ما تقدم فلا یسقط بتوبته حق الآدمی من القطع ورد المال نعم بینت السنة انه ان عفی عنه قبل الرفع الی الامام سقط القطع وعلیه الشافعی ﴿اَلَمْ تَعْلَمْ﴾ الاستفهام فیه للتقریر ﴿اَنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ یُعَذِّبُ مَنْ یَّشَآءُ﴾ تعذیبه ﴿وَیَغْفِرُ لِمَنْ یَّشَآءُ ؕ﴾ المغفرة له ﴿وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ﴾ ومنه التعذیب والمغفرة ﴿یٰۤاَیُّهَا الرَّسُوْلُ لَا یَحْزُنْكَ﴾ صنع ﴿الَّذِیْنَ یُسَارِعُوْنَ فِی الْكُفْرِ﴾ یقعون فیه بسرعة ای یظهرونه اذا وجدوا فرصة ﴿مِنَ﴾ للبیان ﴿الَّذِیْنَ قَالُوْۤا اٰمَنَّا بِاَفْوَاهِهِمْ﴾ بالسنتهم متعلق بقالوا ﴿وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوْبُهُمْ ۛۚ﴾ وهم المنافقون ﴿وَمِنَ الَّذِیْنَ هَادُوْا ۛۚ﴾ قوم ﴿سَمّٰعُوْنَ لِلْكَذِبِ﴾ الذی افترتهم احبارهم سماع قبول ﴿سَمّٰعُوْنَ﴾ منك ﴿لِقَوْمٍ﴾ لاجل قوم ﴿اٰخَرِیْنَ﴾ من الیهود ﴿لَمْ یَاْتُوْكَ ؕ﴾ وهم اهل خیبر زنی فیهم محصنان فکرهوا رجمهما فبعثوا قریظة لیسألوا النبی صلی الله علیه وسلم عن حکمهما ﴿یُحَرِّفُوْنَ الْكَلِمَ﴾ الذی فی التوریة کآیة الرجم ﴿مِنْۢ بَعْدِ مَوَاضِعِهٖ ۚ﴾ التی وضعه الله علیها ای یبدلونه ﴿یَقُوْلُوْنَ﴾ لمن ارسلوهم ﴿اِنْ اُوْتِیْتُمْ هٰذَا﴾ الحکم المحرف ای الجلد ای افتاکم به محمد ﴿فَخُذُوْهُ﴾ فاقبلوه ﴿وَاِنْ لَّمْ تُؤْتَوْهُ﴾ بل افتاکم بخلافه ﴿فَاحْذَرُوْا ؕ﴾ ان تقبلوه ﴿وَمَنْ یُّرِدِ اللّٰهُ فِتْنَتَهٗ﴾ اضلاله ﴿فَلَنْ تَمْلِكَ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ شَیْـًٔا ؕ﴾ فی دفعها ﴿اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ لَمْ یُرِدِ اللّٰهُ اَنْ یُّطَهِّرَ قُلُوْبَهُمْ ؕ﴾ من الکفر ولو اراده لکان ﴿لَهُمْ فِی الدُّنْیَا خِزْیٌ ۚۖ﴾ ذل بالفضیحة والجزیة ﴿وَّلَهُمْ فِی الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ﴾ هم ﴿سَمّٰعُوْنَ لِلْكَذِبِ اَكّٰلُوْنَ لِلسُّحْتِ ؕ﴾ بضم الحاء وسکونها ای الحرام کالرشی ﴿فَاِنْ جَآءُوْكَ﴾ لتحکم بینهم ﴿فَاحْكُمْ بَیْنَهُمْ اَوْ اَعْرِضْ عَنْهُمْ ۚ﴾ هذا التخییر منسوخ بقوله ﴿وَاَنِ احْكُمْ بَیْنَهُمْ﴾ الآیة فیجب الحکم بینهم اذا ترافعوا الینا وهو اصح قولی الشافعی ولو ترافعوا الینا مع مسلم وجب اجماعا ﴿وَاِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ یَّضُرُّوْكَ شَیْـًٔا ؕ وَاِنْ حَكَمْتَ﴾ بینهم ﴿فَاحْكُمْ بَیْنَهُمْ بِالْقِسْطِ ؕ﴾ بالعدل ﴿اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِیْنَ﴾ العادلین فی الحکم ای یثیبهم ﴿وَكَیْفَ یُحَكِّمُوْنَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرٰىةُ فِیْهَا حُكْمُ اللّٰهِ﴾ بالرجم استفهام تعجب ای لم یقصدوا بذلک معرفة الحق بل ما هو اهون علیهم ﴿ثُمَّ یَتَوَلَّوْنَ﴾ یعرضون عن حکمک بالرجم الموافق لکتابهم ﴿مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ؕ﴾ التحکیم ﴿وَمَاۤ اُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِیْنَ ﴿۴۳﴾ اِنَّاۤ اَنْزَلْنَا التَّوْرٰىةَ فِیْهَا هُدًی﴾ من الضلالة ﴿وَّنُوْرٌ ۚ﴾ بیان للاحکام ﴿یَحْكُمُ بِهَا النَّبِیُّوْنَ﴾ من بنی اسرائیل ﴿الَّذِیْنَ اَسْلَمُوْا﴾ انقادوا لله ﴿لِلَّذِیْنَ هَادُوْا وَالرَّبّٰنِیُّوْنَ﴾ العلماء منهم ﴿وَالْاَحْبَارُ﴾ الفقهاء ﴿بِمَا﴾ ای بسبب الذی ﴿اسْتُحْفِظُوْا﴾ استودعوه ای استحفظهم الله ایاه ﴿مِنْ كِتٰبِ اللّٰهِ﴾ ان یبدلوه ﴿وَكَانُوْا عَلَیْهِ شُهَدَآءَ ۚ﴾ انه حق ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ﴾ ایها الیهود فی اظهار ما عندکم من نعت محمد صلی الله علیه وسلم والرجم وغیرهما ﴿وَاخْشَوْنِ﴾ فی کتمانه ﴿وَلَا تَشْتَرُوْا﴾ تستبدلوا

ع ٦ ٩ ١٠

له قوله فی التعبیر بهذا ای بقوله فان الله یتوب علیه دون ان یقول فلا تحدوه ۱۲ صاوی ۲ه قوله قبل الرفع فی المؤطا انه صلی الله علیه وسلم قال لمن عفا عن السارق فهلا قبل ان تاتینی به ۱۲ ک ۳ه قوله سقط القطع وعلیه الشافعی ای وکذلک ابو حنیفة رح ایضا کذا فی الهدایة ۱۲ ۴ه قوله یعذب من یشاء اے ان لم یتب فالیت المصر علی الذنب تحت المشیة خلافا للمعتزلة ۱۲ صاوی ۵ه قوله یقعون الخ یقال اسرع فی الشیب ای وقع سریعا ۱۲ ک ۶ه قوله اذا وجدوا فرصة ای لم یخطؤها ومعنی الآیة لا تهتم ولا تبال بمسارعة المنافقین فی الکفر ای اظهاره مما یلوح من آثار الکید للاسلام ومن موالات المشرکین فانی ناصرک علیهم ۱۲ ک ۷ه قوله متعلق بقالوا ای قالوا بافواههم آمنا ۱۲ ک ۸ه قوله سماعون للکذب خبر لمبتدأ محذوف ای هم سماعون کذا فی الخطیب وبالفارسیة پذیرکنندگان دروغ اند ومیشنوند از تو تا خبر دهند گروه نا آمده را یعنی خیبریان دیگر ایشان را ۱۲ زاهدی ۹ه قوله سماعون للکذب اے من احبارهم وسبب نزولها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما هاجر الی المدینة وقع بینه وبین قریظة صلح فصار دایترو دون علیه وبینه وبین یهود خیبر حرب فاتفق انه زنی منهم محصنان شریف بشریفة فافتاهم الاحبار بانهما یجلدان مائة سوط ویسودان بالفحم ویرکبان علی حمار مقلوبین ثم انهم بعثوا قریظة للنبی صلی الله علیه وسلم یسئلونه عن ذلک وقالوا لهم ان قال لکم مثل ذلک فهو صادق وقوله حجة لنا عند ربنا والا فهو کذاب فاتوه فاخبرهم بانهما یرجمان وفی التوراة کذلک ۱۲ ۱۰ه قوله سماع قبول ای قابلون لما یفتریه الاحبار من الکذب علی الله وتحریف کتابه من قولک الملک یسمع کلام فلان ومنه سمع الله لمن حمده قاله الزمخشری وکانه یشیر الی ان تعدیة السمع باللام لکونه متضمنا لمعنی القبول واورد علیه بان القبول متعد بنفسه ایضا فی القاموس قبله نعم یتعدی السماع بمعنی القبول باللام بمعنی من نحو سمع الله لمن حمده ای قبل الله ممن حمده لکن هذا اللام یدخل المسموع منه لا المسموع فالاولی ان تجعل اللام مزیدا او للعلة والمفعول محذوف ای سماعون کلامک لیکذبوا علیک فیها ۱۲ ک ۱۱ه قوله سماعون لقوم آه ای ان هؤلاء القوم من الیهود لهم صفتان سماع الکذب من احبارهم ونقله الی عوامهم وسمع الحق منک ونقله لاحبارهم لیحرفوه وقوله لاجل قوم ای لیکونوا وسائط بینک وبین قوم آخرین والوسائط هم قریظة والقوم هم یهود خیبر وقد اشار المفسر الی هذا فتامل کذا افاد شیخنا وقد حمل الشارح اللام علی التعلیل وحملها غیره علی انها بمعنی من وعبارة ابی السعود واللام بمعنی من والمعنی مبالغون فی قبول کلام قوم آخرین واما کونها لام تعلیل بمعنی سماعون منه علیه السلام لاجل قوم آخرین وجهوهم عیونا لیبلغوهم ما سمعوا منه علیه السلام او کونها متعلقة بالکذب علی ان سماعون الثانی مکرر للتاکید بمعنی سماعون لیکذبوا بقوم آخرین فلا یکاد یساعده النظم الکریم اصلا ۱۲ جمل ۱۲ه قوله فبعثوا قریظة وکانت خیبر حربا لرسول الله صلی الله علیه وسلم وبنو قریظة صلحا له وفی جواره کما فی الزاهدی ۱۲ ۱۳ه قوله من بعد مواضعه ای یمیلونه عن مواضعه التی وضعه الله تعالی فیها اما لفظا باهماله او تغییر وضعه فان قلت کان الظاهر یحرفون الکلم عن مواضعه فما فائدة فی لفظ بعد قلت المعنی یحرفونه عن مواضعه التی وضعه الله تعالی فیها بعد ان کان ذا مواضع فمعنی من بعد مواضعه بعد تحقق مواضعه هذا مستفاد من الکشاف ۱۲ ۱۴ه قوله یقولون ای یهود خیبر وقوله لمن ارسلوهم اے وهم قریظة ۱۲ صاوی ۱۵ه قوله الحکم المحرف ای فی الواقع ولیس المراد انهم یقولون لهم ذلک بل التحریف واقع من الاحبار سرا ۱۲ صاوی ۱۶ه قوله اضلاله وهو حجة علی قول من یقول یرید الله الایمان ولا یرید الکفر ۱۲ مد ۱۷ه قوله فلن تملک له الخ فیه رد علی المعتزلة القائلین بان العبد یخلق افعال نفسه ۱۲ صاوی ۱۸ه قوله لم یرد الله ای لعلمه منهم اختیار الکفر وهو حجة لنا علیهم ایضا ۱۲ مد ۱۹ه قوله للسحت من سحته اذا استاصله لانه مسحوت البرکة ۱۲ ک ۲۰ه قوله کالرشی بضم الراء جمع رشوة بکسرها قال البغوی السحت هو الرشوة فی الحکم علی قول الحسن وقتادة وقال ابن مسعود هو الرشوة فی کل شیء ۱۲ ک ۲۱ه قوله کالرشی هذا اذا اعطی الرشوة لیبطل حقا او یصور باطلا بصورة الحق واما اذا اعطی لیدفع عن نفسه بلاء او عن ماله اضرارا فالوزر والوبال علی الآخذ لا علی المعطی ۱۲ زاهدی ۲۲ه قوله فیجب الحکم بینهم واذا ترافعوا الینا فلزم الحکم وزال التخییر وروی هذا عن ابن عباس وعمر بن عبد العزیز وعطاء ومجاهد والسدی وحکی ابو جعفر النحاس عن ابی حنیفة واصحابه اذا تحاکم اهل الکتاب الی الامام فلیس له ان یعرض عنهم ۱۲ ک ۲۲ه قوله وهو اصح قولی الشافعی والقول الثانی انها محکمة وهو قول النخعی والشعبی والزهری والحسن وسعید بن جبیر وبه قال احمد قال ابن الجوزی وهو الصحیح لانه لا تنافی بین الآیتین من جهة ان احدهما خیرت والاخری اثبت ۱۲ ۲۳ه قوله استفهام تعجب ای ایقاع للمخاطب فی التعجب ای التعجب والتعجب من وجهین الاول قوله وعندهم التوراة والثانی قوله ثم یتولون الخ کذا افاد شیخنا ۱۲ ج ۲۴ه قوله انا انزلنا التوراة آه کلام مستانف سیق لبیان علو شان التوراة ووجوب مراعاة احکامها وانها لم تزل مرعیة من الانبیاء ومن یقتدی بهم کابرا عن کابر مقبولة لکل احد من الحکام والمتحاکمین محفوظة عن المخالفة والتبدیل تحقیقا لما وصف به المحرفون من عدم ایمانهم بها وتقریر الکفرهم وظلمهم ۱۲ ابو السعود ۲۵ه قوله ونور فی الکلام استعارة مصرحة حیث شبهت الاحکام بالنور بجامع الاهتداء فی کل واستعیر اسم المشبه به للمشبه وحیث ارید بالنور الاحکام فالمراد بالهدی التوحید فالعطف مغایر ۱۲ صاوی ۲۶ه قوله للذین هادوا تعلق بانزل او بیحکم اے یحکمون بها فی تحاکمهم ۱۲ من الخطیب ۲۷ه قوله العلماء منهم وقیل الزهاد وقیل الذین یربون الناس بصغار العلم قبل کباره وهذا لاینافی کلام المفسر بل یقال سموا ربانیین لکونهم منسوبین للرب لزهدهم ما سواه او للتربیة لکونهم یربون الخلق ۱۲ صاوی ۲۸ه قوله والاحبار جمع حبر بالفتح والکسر واما المداد فبالکسر لا غیر من التحبیر وهو التحسین یقال حبره اذا حسنه سموا بذلک لانهم یزینون الکلام ویحسنونه وهو عطف علی النبیون ایضا ۱۲ صاوی ۵ه ومن الذین هادوا الخ یحتمل انه معطوف علی من الذین قالوا آمنا فیکون بیانا للذین یسارعون فی الکفر ایضا وهو الاقرب وعلیه فقوله سماعون حال من الذین هادوا ویحتمل انه خبر مقدم وقوله سماعون صفة لموصوف محذوف هو المبتدأ المؤخر فیکون کلاما مستانفا وقد مشی علیه المفسر وعلی کل فقوله لهم فی الدنیا خزی الخ راجع للفریقین ۱۲ صاوی ع ه قوله قوم الخ یشیر الی ان سماعون مبتدأ بتقدیر الموصوف ومن الذین هادوا خبر مقدم علیه ویجوز ان یعطف علی من الذین قالوا ویرفع سماعون علی وهم سماعون ۱۲

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

لـه قوله ومن لم یحکم بما انزل الله فاولئک هم الکافرون المقصود من هذا الکلام تهدید الیهود فی اقدامهم علی تحریف حکم الله تعالی فی حد الزانی المحصن یعنی انهم لما انکروا حکم الله المنصوص علیه فی التوراة وقالوا انه غیر واجب فهم کافرون علی الاطلاق لایستحقون اسم الایمان لا بموسٰی والتوراة ولا بمحمد صلی الله علیه وسلم والقرآن آه وقال عکرمة قوله ومن لم یحکم بما انزل الله انما یتناول من انکر بقلبه وجحد بلسانه اما من عرف بقلبه کونه حکم الله واقر بلسانه کونه حکم الله الا انه اتی بما یضاده فهو حاکم بما انزل الله تعالی ولکنه تارک له فلا یلزم دخوله تحت هذه الآیة کذا فی الکبیر وفی الخطیب قال عکرمة معناه ومن لم یحکم بما انزل الله جاحدا له فقد کفر ومن اقر به ولم یحکم به فهو ظالم فاسق فحمل الآیات علی هذا وهو ظاهر وقال الضحاک وقتادة نزلت هذه الآیات الثلاث فی الیهود دون من اساء من هذه الامة وفی ابی السعود ومن لم یحکم بما انزل الله کائنا من کان دون المخاطبین خاصة فانهم مندرجون فیه اندراجا اولیا ای من لم یحکم بذلک مستهینا به منکرا له کما یقتضیه ما فعلوه من تحریف آیات الله اقتضاء بینا انتهی وفی البیضاوی فی تفسیر هذه الآیة مستهینا به منکرا له فاولئک هم الکافرون لاستهزائهم به وتمردهم بان حکموا بغیره وعبارة الخازن اختلف العلماء فی هذه الآیة ای فی من نزلت فقال جماعة نزلت الثلاثة فی الکفار ومن غیر حکم الله من الیهود وقال ابن عباس فی خصوص بنی قریظة والنضیر وقال ابن مسعود والحسن والنخعی هذه الآیات الثلاث عامة فی الیهود وفی هذه الامة فکل من ارتشی وحکم بغیر الله فقد کفر وظلم وفسق انتهی. قلت فالحاصل انه لازم علی المسلم الاتقاء من الحکم بما هو خلاف ما انزل الله تعالی لاجل خوف الکفر ومن حکم من المسلم علی خلاف ما انزل الله تعالی ولیس ذلک علی وجه الانکار فلا یجترأ علی تکفیره لان فیه اختلاف العلماء وفی الدر المختار واعلم انه لایفتی بکفر مسلم امکن حمل کلامه علی محمل حسن او کان فی کفره خلاف ولو کان ذلک روایة ضعیفة کما حرره فی البحر وعزاه فی الاشباه الی الصغری آه وفی رد المحتار علی قوله ولو روایة ضعیفة قال الخیر الرملی اقول ولو کانت الروایة لغیر اهل مذهبنا ویدل علی ذلک اشتراط کون ما یوجب الکفر مجمعا علیه اه فاغتنم هذا التحقیق ۱۲ ٢ـه قوله هم الکافرون ذکر الکفر ههنا مناسب لانه جاء عقب قوله ولا تشتروا بآیاتی ثمنا قلیلا وهذا کفر فناسب ذکر الکفر قاله ابو حیان وقال ابو السعود من لم یحکم بذلک مستهینا به منکرا له کما یقتضیه ما فعلوه من تحریف آیات الله اقتضاء بینا قال ابن عباس من لم یحکم جاحدا فهو کافر وان لم یکن جاحدا فهو فاسق ظالم ۱۲ ٣ـه قوله وفی قراءة بالرفع آه ای قراءة سبعیة وعلیها فکل جملة من الاربعة معطوفة علی جملة ان فی قوله ان النفس بالنفس ویاول کتبنا بقلنا لما فی الکتابة من معنی القول ای وقلنا فیها العین بالعین ۱۲ ٤ـه قوله تجدع. ای تقطع جدع فی الصراح بینی بریدن وفی المصباح جدع کقطع وزنا ومعنی ۱۲ ٥ـه قوله والجروح المراد بالجروح ما یشمل الاطراف ولذا قال المفسر کالید والرجل والذکر ۱۲ ٦ـه قوله ونحو ذلک کالشفتین والانثیین والقدمین ۱۲ کرخی ٧ـه قوله وما لایمکن. مبتدأ ای والذی لایمکن فیه القصاص فیه الحکومة فجملة فیه الحکومة خبر وذلک کرض فی اللحم وکسر فی العظم وجراحة فی بطن یخاف منه التلف اه خازن والحکومة جزء من دیة النفس نسبته الیها کنسبة ما نقص من قیمة المجنی علیه بفرضه رقیقا فلو کانت قیمته بلا جنایة عشرة وبها تسعة فالحکومة عشر الدیة تامل ۱۲ ٨ـه قوله فهو مقرر فی شرعنا یعنی ان شرائع من قبلنا اذا قص الله او رسوله من غیر انکار یعنی اذا بین ان شرائع سابقة کانت موصوفة بهذه الصفات وسکت علی ذلک القدر ولم یامرنا بترکها یلزم علینا تلک الشرائع وهذه هی الضابطة الکلیة فی علم الاصول وههنا کذلک ۱۲ زاهدی ٩ـه قوله فمن تصدق به ای فالجانی الذی تصدق به ۱۲ جمل ١٠ـه قوله فهو ای القصاص وقوله له ای للجانی وقوله لما اتاه ای من الذنب فلا یعاقب ثانیا فی الآخرة وقیل فمن تصدق به من اصحاب الحق فالتصدق به کفارة للمتصدق یکفر الله تعالی به من سیأته ما تقتضیه الموازنة ۱۲ خطیب ١١ـه قوله لما اتاه ای للذی عمله من القتل وقال الزمخشری ان من عفا عنه القاتل فالعفو کفارة لذنوبه فالضمیر فی له علی ما فسره المصنف للجانی ۱۲ ١٢ـه قوله ومن لم یحکم آه نزلت هذه الآیة حین اصطلحوا علی ان لایقتل الشریف بالوضیع ولا الرجل بالمرأة افاده شیخنا وفی الخازن وکان بنو النضیر اذا قتلوا من قریظة ادوا الیهم نصف الدیة واذا قتل بنو قریظة من بنی النضیر ادوا الیهم الدیة کاملة فغیروا حکم الله الذی انزله فی التوراة ۱۲ جمل ١٣ـه قوله هم الظالمون آه ذکر الظلم ههنا مناسب لانه جاء عقیب اشیاء مخصوصة من امر القتل والجرح فناسب ذکر الظلم المنافی للقصاص وعدم التسویة فیه واشارة الی ما قرروه من عدم تساوی النضیر وقریظة ۱۲ ابو حیان ١٤ـه قوله وقفینا شروع فی ذکر ما یتعلق بفضل عیسٰی وکتابه بعد ذکر فضل موسٰی وکتابه وقفینا من التقفیة وهی الاتیان فی القفا ومعناه العقب وقد ضمن قفینا معنی جئنا فلا یقال یلزم علیه ان التضعیف کالهمزة فمقتضاه ان یتعدی لمفعولین بان یقال مثلا قفیناهم عیسٰی ۱۲ صاوی ١٥ـه قوله للاحکام ففیه دلیل کون الانجیل مشتملا علی الاحکام ورد علی من قال ان عیسٰی کان مستعبدا بما فی التوراة والانجیل مواعظ وزواجر ۱۲ ک ١٦ـه قوله ومصدقا یرید انه معطوف علی محل فیه هدی ومحله النصب علی الحال ۱۲ ک ١٧ـه قوله وقلنا قدر القول لیصح عطفه علی قفینا ۱۲ ک ١٨ـه قوله بنصب یحکم الخ ای بان مضمرة بعد لام کی وقوله وکسر لامه ای التی هی لام کی وقوله عطفا علی معمول اتیناه المراد بالمعمول قوله وهدی وموعظة للمتقین وهذا بناء علی انهما منصوبان علی انهما مفعول له فحینئذ یصح العطف کانه قیل واتیناه الانجیل للهدی والموعظة ولیحکم به ۱۲ جمل ١٩ـه قوله معمول اتیناه ای علی معمول مقدر له والمعنی آتیناه الانجیل ارشادا واصلاحا ولیحکم اهل الانجیل بما انزل الله فیه ۱۲ ک ٢٠ـه قوله هم الفاسقون آه ذکر الفسق ههنا مناسب لانه خروج من امر الله اذ تقدمه قوله ولیحکم اهل الانجیل وهو امر کما قال تعالی اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابلیس کان من الجن ففسق عن امر ربه ای خرج عن طاعته ۱۲ ابو حیان ٢١ـه قوله قبله وانما قیل لما قبل الشیء هو بین یدیه لان ما تاخر عنه یکون خلفه فما تقدم علیه یکون مقدمة وبین یدیه ۱۲ ک ٢٢ـه قوله شاهدا ای وشاهدا یشهد له بالصحة والثبات ۱۲ ک ٢٣ـه قوله فاحکم بینهم واستدل به من قال ان شریعة من قبلنا لاتلزمنا ذکرا انزال التوراة علی موسٰی علیه السلام ثم انزال القرآن علی محمد علیه السلام وبین انه لیس للسماع فحسب بل للحکم به فقال فی الاول یحکم بها النبیون وفی الثانی ولیحکم اهل الانجیل وفی الثالث فاحکم بینهم بما انزل الله ۱۲ مد ٢٤ـه قوله عادلا یشیر بتقدیر الحال لتصحیح تعدیة لاتتبع بعن ۱۲ ک ٢٥ـه قوله سارعوا ای تسابقوا الیها قبل الفوات بالوفاة والمراد بالخیرات کل ما امر الله تعالی ۱۲ مد ٢٦ـه قوله جمیعا حال من الضمیر المجرور والعامل المصدر المضاف لانه فی التقدیر الیه ترجعون ۱۲ ٢٧ـه قوله واحذرهم ان یفتنوک سبب نزولها ان کعب بن اسید وعبد الله بن صوریا وشاس بن قیس قال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الی محمد لعلنا نفتنه عن دینه فاتوه فقالوا یا محمد قد عرفت انا احبار الیهود واشرافهم وسادتهم وانا ان اتبعناک اتبعنا الیهود ولم یخالفونا وان بیننا وبین قومنا خصومة فنحاکمهم الیک فاقض لنا علیهم نؤمن بک ونصدقک فابی رسول الله صلی الله علیه وسلم فنزلت الآیة ۱۲ صاوی ٢٨ـه قوله ببعض ذنوبهم لا بجمیعها فعقابهم فی الدنیا بالقتل والسبی والجلاء انما هو ببعض ذنوبهم واما فی الآخرة فیجازیهم علی الجمیع کما قال المفسر لان العذاب المنقضی وان طال لایکفی جزاء لذنوب الکافر جمیعها کما ان نعیم الدنیا وان کثر لیس جزاء لاعمال المؤمن الصالحة وان عذب فی الدنیا بمرض او غیره فهو جزاء لاعمال المؤمن السیئة والنعیم فی الدنیا للکافر قد یکون جزاء لما عمل من الصالحات کالصدقات مثلا ۱۲ صاوی

بِاٰیٰتِیْ ثَمَنًا قَلِیْلًا من الدنیا تاخذونه علی کتمانه وَمَنْ لَّمْ یَحْکُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْکٰفِرُوْنَ ۝ بہ وَکَتَبْنَا فرضنا عَلَیْهِمْ فِیْهَآ ای التورٰة اَنَّ النَّفْسَ تقتل بِالنَّفْسِ اذا قتلها وَالْعَیْنَ تفقأ بِالْعَیْنِ وَالْاَنْفَ تجدع بِالْاَنْفِ وَالْاُذُنَ تقطع بِالْاُذُنِ وَالسِّنَّ تقلع بِالسِّنِّ وفی قراءة بالرفع فی الاربعة وَالْجُرُوْحَ بالوجهین قِصَاصٌ ای یقتص فیها اذا امکن کالید والرجل والذکر ونحو ذلک وما لا یمکن فیه الحکومة وهذا الحکم وان کتب علیهم فهو مقرر فی شرعنا فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهٖ ای بالقصاص بان مکن من نفسه فَهُوَ کَفَّارَةٌ لَّهٗ لما اتاه وَمَنْ لَّمْ یَحْکُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فی القصاص وغیره فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ وَقَفَّیْنَا اتبعنا عَلٰٓی اٰثَارِهِمْ ای النبیین بِعِیْسَی ابْنِ مَرْیَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهِ قبله مِنَ التَّوْرٰىةِ وَاٰتَیْنٰهُ الْاِنْجِیْلَ فِیْهِ هُدًی من الضلالة وَّنُوْرٌ بیان للاحکام وَّمُصَدِّقًا حال لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهِ مِنَ التَّوْرٰىةِ لما فیها من الاحکام وَهُدًی وَّمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِیْنَ ۝ وقلنا وَلْیَحْکُمْ اَهْلُ الْاِنْجِیْلِ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فِیْهِ من الاحکام وفی قراءة بنصب یحکم وکسر لامه عطفا علی معمول اتیناه وَمَنْ لَّمْ یَحْکُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ وَاَنْزَلْنَآ اِلَیْکَ یا محمد الْکِتٰبَ القران بِالْحَقِّ متعلق بانزلنا مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهِ قبله مِنَ الْکِتٰبِ وَمُهَیْمِنًا شاهدا عَلَیْهِ والکتاب بمعنی الکتب فَاحْکُمْ بَیْنَهُمْ بین اهل الکتب اذا ترافعوا الیک بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ الیک وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ عادلا عَمَّا جَآءَکَ مِنَ الْحَقِّ لِکُلٍّ جَعَلْنَا مِنْکُمْ ایها الامم شِرْعَةً شریعة وَّمِنْهَاجًا طریقا واضحا فی الدین تمشون علیه وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَکُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً علی شریعة واحدة وَّلٰکِنْ فرقکم فرقا لِّیَبْلُوَکُمْ لیختبرکم فِیْ مَآ اٰتٰىکُمْ من الشرائع المختلفة لینظر المطیع منکم والعاصی فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرٰتِ سارعوا الیها اِلَی اللّٰهِ مَرْجِعُکُمْ جَمِیْعًا بالبعث فَیُنَبِّئُکُمْ بِمَا کُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امر الدین ویجزی کلا منکم بعمله وَاَنِ احْکُمْ بَیْنَهُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ ل اَنْ لَّا یَفْتِنُوْکَ یضلوک عَنْ بَعْضِ مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَیْکَ فَاِنْ تَوَلَّوْا عن الحکم المنزل وارادوا غیره فَاعْلَمْ اَنَّمَا یُرِیْدُ اللّٰهُ اَنْ یُّصِیْبَهُمْ بالعقوبة فی الدنیا بِبَعْضِ ذُنُوْبِهِمْ التی اتوها ومنها التولی ویجازیهم علی جمیعها فی الاخری وَاِنَّ کَثِیْرًا مِّنَ النَّاسِ لَفٰسِقُوْنَ ۝ اَفَحُکْمَ الْجَاهِلِیَّةِ یَبْغُوْنَ بالیاء والتاء یطلبون من المداهنة والمیل اذا تولوا استفهام انکار وَمَنْ ای لا احد اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ حُکْمًا لِّقَوْمٍ عند قوم یُّوْقِنُوْنَ ۝ به خصوا بالذکر لانهم الذین یتدبرونه یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الْیَهُوْدَ وَالنَّصٰرٰٓی اَوْلِیَآءَ توالونهم وتوادونهم بَعْضُهُمْ اَوْلِیَآءُ بَعْضٍ لاتحادهم فی الکفر

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ من جملتهم إِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ ○ بموالاتهم الكفار فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ ضعف اعتقاد كعبد الله بن أُبَيّ المنافق يُسَارِعُونَ فِيهِمْ في موالاتهم يَقُولُونَ معتذرين عنها نَخْشٰى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ يدور بها الدهر علينا من جدب أو غلبة ولا يتم أمر محمد فلا يميرونا قال تعالى فَعَسَى اللّٰهُ أَنْ يَّأْتِيَ بِالْفَتْحِ بالنصر لنبيه باظهار دينه أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ بهتك ستر المنافقين وافتضاحهم فَيُصْبِحُوا عَلٰى مَا أَسَرُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ من الشك وموالاة الكفار نٰدِمِينَ ○ وَيَقُولُ بالرفع استئنافًا بواو ودونها وبالنصب عطفًا على يأتي الَّذِينَ اٰمَنُوا لبعضهم اذا هتك سترهم تعجبًا أَهٰٓؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ غاية اجتهادهم فيها إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ في الدين قال تعالى حَبِطَتْ بطلت أَعْمَالُهُمْ الصالحة فَأَصْبَحُوا فصاروا خٰسِرِينَ ○ الدنيا بالفضيحة والاٰخرة بالعقاب يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا مَنْ يَّرْتَدَّ بالفك والادغام يرجع مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ الى الكفر اخبار بما علم تعالى وقوعه وقد ارتد جماعة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بدلهم بِقَوْمٍ يُّحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ قال صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا واشار الى ابي موسى الاشعري رواه الحاكم في صحيحه أَذِلَّةٍ عاطفين عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ اشداء عَلَى الْكٰفِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَآئِمٍ فيه كما يخاف المنافقون لوم الكفار ذٰلِكَ المذكور من الاوصاف فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ كثير الفضل عَلِيمٌ ○ بمن هو اهله ونزل لما قال ابن سلام يا رسول الله ان قومنا هجرونا إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ رٰكِعُونَ ○ خاشعون او يصلون صلوة التطوع وَمَنْ يَّتَوَلَّ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا فيعينهم وينصرهم فَإِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰلِبُونَ ○ لنصره اياهم اوقعه موقع فانهم بيانًا لانهم من حزبه اي اتباعه يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوًا مهزوا به وَّلَعِبًا مِّنْ للبيان الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ المشركين بالجر والنصب أَوْلِيَآءَ وَاتَّقُوا اللّٰهَ بترك موالاتهم إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ○ صادقين في ايمانكم وَالَّذِينَ إِذَا نَادَيْتُمْ دعوتم إِلَى الصَّلٰوةِ بالاذان اتَّخَذُوهَا اي الصلوة هُزُوًا مهزوا به وَّلَعِبًا بأن يستهزءوا بها ويتضاحكوا ذٰلِكَ الاتخاذ بِأَنَّهُمْ بسبب انهم قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُونَ ○ ونزل لما قال اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم بمن تؤمن من الرسل فقال بالله وما انزل الينا الاٰية فلما ذكر عيسى قالوا لا نعلم دينًا شرًا من دينكم قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتٰبِ هَلْ تَنْقِمُونَ تنكرون مِنَّآ إِلَّآ أَنْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَآ أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ الى الانبياء وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فٰسِقُونَ ○ عطف على ان اٰمنا المعنى ما تنكرون

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ل قوله من جملتهم اي في حكمهم وهذا تغليظ من الله وتشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين ١٢ مد ٢ قوله ان الله لا يهدي الخ علة لكون من يواليهم منهم ١٢ صاوي ٣ قوله يسارعون حال او مفعول ثان لاحتمال ان يكون فترى من رؤية العين او القلب ١٢ مد ٤ قوله يقولون اي في انفسهم لقوله على ما اسروا ١٢ مد ٥ قوله فلا يميرونا اي اليهود والنصارى اي لا يعطونا الميرة بكسر الميم وهي الطعام ١٢ ٦ قوله بهتك ستر اي افشاءه هتك في الصراح پرده دريدن ١٢ ٧ قوله استئنافا اي نحويا او بيانيا واقعا في جواب سؤال مقدر تقديره ماذا يقول المؤمنون حينئذ بناء على جواز اقتران البيان بالواو واما على قراءة عدم الواو فيكون بيانيا لا غير ١٢ ٨ قوله عطفا على ان يأتي اي باعتبار المعنى كانه قال عسى ان يأتي الله بالفتح ويقول الذين اٰمنوا ١٢ بيضاوي وانما قال باعتبار المعنى لا باعتبار اللفظ لان ان يأتي خبر عسى والمعطوف عليه في حكمه فيفتقر الى ضمير يرجع الى اسم عسى ولا ضمير في قوله ويقول لكن لما كان فعسى الله ان يأتي في قوة فعسى ان يأتي الله ساغ عطف ان يقول عليه بهذا الاعتبار المعنوي ١٢ من حاشية البيضاوي ٩ قوله جهد ايمانهم اي اقسموا لكم باغلظ الايمان انهم اولياؤكم ومعاضدوكم على الكفار وجهد ايمانهم مصدر في تقدير الحال اي مجتهدين في توكيدها ايمانهم ١٢ مدارك ١٠ قوله غاية اجتهادهم يشير الى انه نصب على المصدر لانه بمعنى مصدر ١٢ ك ١١ قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان قوله حبطت اعمالهم من كلامه تعالى اخبار عن المنافقين لا من كلام المؤمنين لانهم لا علم لهم بذلك ١٢ ١٢ قوله حبطت اي ضاعت اعمالهم التي عملوها رياء وسمعة لا ايمانا وعقيدة وهذا من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الاعمال وتعجيبا من سوء حالهم ١٢ مد ١٣ قوله يا ايها الذين اٰه لما نهى فيما سلف عن موالاة اليهود والنصارى وبين انها مستدعية للارتداد شرع في بيان حال المرتدين على الاطلاق ١٢ ابو السعود ١٤ قوله بالفك والادغام اٰه اشارة الى ان قراءة نافع وابن عامر بالفك اي بدالين مكسورة فساكنة مخففتين على الاصل والباقين بالادغام تخفيفا وحركت الثانية بالفتح تخفيفا وكلاهما في مصاحف المدينة والشام ١٢ كرخي ١٥ قوله اذلة جمع ذليل من الذل بضم الذال ضد العز ولما كان صلته باللام دون على اشار بقوله عاطفين الى انه يتضمن الذل معنى العطف اي عاطفين عليهم على وجه التذلل والانعطاف ١٢ ك ١٦ قوله عاطفين اشار بهذا الى ان اذلة متضمن لمعنى عاطفين لاجل تعديته بعلى وكان صلته يتعدى باللام والمعنى عاطفين على المؤمنين على وجه التذلل لهم والتواضع وهذا مقتبس من قوله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ولما قال على المؤمنين اوهم انهم اذلاء محقرون مهانون فدفع ذلك الايهام بقوله اعزة على الكافرين اي متغلبين عليهم ١٢ جمل ١٧ قوله ولا يخافون الواو يحتمل ان يكون للحال اي يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المنافقين فانهم كانوا موالين لليهود فاذا خرجوا في جيش المسلمين خافوا اولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلمون انه يلحقهم فيه لوم من جهتهم واما المؤمنون فيجاهدونهم لله لا يخافون لومة لائم وان يكون للعطف اي من صفتهم المجاهدة في سبيل الله وهم صلاب في دينهم اذا شرعوا في امر من امور الدين لا تزعهم لومة لائم واللومة المرة من اللوم وفيها وفي التنكير مبالغتان كانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم واحد من اللوام ١٢ مد ١٨ قوله من الاوصاف اي من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة ١٢ مدارك ١٩ قوله ان قومنا قد هجرونا وتمامه واقسموا ان لا يجالسونا ولا نستطيع مجالسة اصحابك لبعد المنازل فنزلت هذه الاٰية فقال رضينا بالله ورسوله وبالمؤمنين اولياء ١٢ كبير ٢٠ قوله انما وليكم الله وانما قال وليكم الله ولم يقل اولياؤكم للتنبيه على ان الولاية لله تعالى على الاصالة ولرسوله وللمؤمنين على التبع اذ التقدير انما وليكم الله وكذا رسوله والمؤمنون ولو قيل انما اولياؤكم الله ورسوله والذين اٰمنوا لم يكن في الكلام اصل وتبع ١٢ خطيب ٢١ قوله الذين مرفوع على البدل من الذين اٰمنوا او على هم الذين او النصب على المدح ١٢ مدارك ٢٢ قوله وهم راكعون الواو للحال اي يؤتونها في حال ركوعهم في الصلوٰة قيل انها نزلت في علي رضي الله عنه حين سأله سائل وهو راكع في صلوته فطرح له خاتمه كانه كان مرجا في خنصره فلم يتكلف لخلعه كثير عمل يفسد صلوته وورد بلفظ الجمع وان كان السبب فيه واحدا ترغيبا للناس في مثل فعله لينالوا مثل ثوابه والاٰية تدل على جواز الصدقة في الصلوٰة وعلى ان الفعل القليل لا يفسد الصلوٰة ١٢ مدارك ٢٣ قوله وهم راكعون حال من فاعل الفعلين اي يعملون ما ذكر وهم خاشعون متواضعون لله وهذا يناسب الاحتمال الاول في كلام الشارح واما على الثاني من كلامه فهو حال من فاعل الفعل الاول ١٢ جمل ٢٤ قوله اوقعه موقع فانهم اي وضع الظاهر موضع المضمر اظهارا لما شرفهم به ترغيبا لهم في ولايته وتشريفا لهم بهذا الاسم ١٢ ٢٥ قوله يا ايها الذين اٰمنوا هذا تحذير عام لكل مؤمن من موالاة الكفار وبيان عاقبة من والاهم ومال الى دينهم ١٢ ٢٦ قوله لا تتخذوا المفعول الثاني هو قوله اولياء ودينكم مفعول اول لا تخذوا وهزوا ولعبا مفعول ثان وقوله من الذين اوتوا في محل نصب على الحال وصاحبها الموصول الاول او فاعل اتخذوا وقوله من قبلكم متعلق باوتوا لانهم اوتوا الكتاب قبل المؤمنين والمراد بالكتاب الجنس ونزل في رفاعة بن زيد وسويد بن حارث الذين اظهر الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما كما في الخطيب وغيره ١٢ ٢٧ قوله مهزوا به يعني ان الهزو مصدر بمعنى المفعول ١٢ كمالين ٢٨ قوله بالجر اي عطفا على الذين المجرور بمن فيفيد العطف حينئذ ان المشركين مستهزؤن وقوله والنصب اي عطفا على الذين الواقع مفعولا به فلا يفيد العطف حينئذ ان المشركين مستهزؤن فيستفاد من اٰية اخرى اه جمل وفي الكبير اي الكفار بالجر عطفا على قوله من الذين اوتوا الكتاب ومن الكفار وهو قراءة ابي عمرو والكسائي والباقين بالنصب عطفا على قوله الذين اتخذوا بتقدير ولا الكفار وهذه الاٰية تقتضي امتياز اهل الكتاب عن الكفار لان العطف يقتضي المغايرة وقوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب صريح في كونهم كفارا وطريق التوفيق بينهما ان كفر المشركين اعظم واغلظ فنحن لهذا السبب نخصهم باسم الكفر ١٢ ٢٩ قوله بان يستهزؤا بها اٰه قال الكلبي كان منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى الى الصلوٰة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا لا قاموا وصلوا لا صلوا ويضحكون على طريقة الاستهزاء فانزل الله هذه الاٰية وقيل ان الكفار والمنافقين كانوا اذا سمعوا الاذان دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد لقد ابتدعت شيئا لم يسمع بمثله فيما مضى قبلك من الامم فان كنت تدعي النبوة فقد خالفت الانبياء قبلك ولو كان فيه خير لكان اولى الناس به الانبياء فمن اين لك صياح العير فما اقبح هذا الصوت وهذا الامر فانزل الله ومن احسن قولا ممن دعا الى الله الاٰية وانزل واذا ناديتم الى الصلوٰة الاٰية ١٢ خازن ٣٠ قوله هل تنقمون تنكرون اي اصل نقم ان يتعدى بعلى يقول نقمت عليه بكذا وانما عدي هنا بمن لتضمنه معنى تكرهون وتنكرون وفي الكبير يقال نقمت الشيء ونقمته بكسر القاف وفتحها اذا انكرته ١٢

الا ایماننا ومخالفتکم فی عدم قبوله المعبر عنه بالفسق اللازم عنه ولیس هذا مما ینکر قُلْ هَلْ اُنَبِّئُکُمْ اخبرکم بِشَرٍّ مِّنْ اهل ذٰلِکَ الذی تنقمونه مَثُوْبَةً ثوابا بمعنی جزاء عِنْدَ اللّٰهِ هو مَنْ لَّعَنَهُ اللّٰهُ ابعده عن رحمته وَغَضِبَ عَلَیْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِیْرَ بالمسخ وَمَنْ عَبَدَ الطَّاغُوْتَ الشیطان بطاعته وراعی فی منهم معنی من وفیما قبله لفظها وهم الیهود وفی قراءة بضم باء عبد واضافته الی ما بعده اسم جمع لعبد ونصبه بالعطف علی القردة اُولٰٓئِکَ شَرٌّ مَّکَانًا تمییز لان ماواهم النار وَّاَضَلُّ عَنْ سَوَآءِ السَّبِیْلِ ○ طریق الحق واصل السواء الوسط وذکر شر واضل فی مقابلة قولهم لا نعلم دینا شرا من دینکم وَاِذَا جَآءُوْکُمْ ای منافقو الیهود قَالُوْٓا اٰمَنَّا وَقَدْ دَّخَلُوْا الیکم متلبسین بِالْکُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوْا من عندکم متلبسین بِهٖ ولم یؤمنوا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا کَانُوْا یَکْتُمُوْنَ ○ من النفاق وَتَرٰی کَثِیْرًا مِّنْهُمْ ای الیهود یُسَارِعُوْنَ یقعون سریعا فِی الْاِثْمِ الکذب وَالْعُدْوَانِ الظلم وَاَکْلِهِمُ السُّحْتَ الحرام کالرشی لَبِئْسَ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ عملهم هذا لَوْلَا هلا یَنْهٰهُمُ الرَّبّٰنِیُّوْنَ وَالْاَحْبَارُ منهم عَنْ قَوْلِهِمُ الْاِثْمَ الکذب وَاَکْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا کَانُوْا یَصْنَعُوْنَ ○ ترک نهیهم وَقَالَتِ الْیَهُوْدُ لما ضیق علیهم بتکذیبهم النبی صلی الله علیه وسلم بعد ان کانوا اکثر الناس مالا یَدُ اللّٰهِ مَغْلُوْلَةٌ مقبوضة عن ادرار الرزق علینا کنوا به عن البخل تعالی عن ذلک قال تعالی غُلَّتْ امسکت اَیْدِیْهِمْ عن فعل الخیرات دعاء علیهم وَلُعِنُوْا بِمَا قَالُوْا بَلْ یَدٰهُ مَبْسُوْطَتٰنِ مبالغة فی الوصف بالجود وثنی الید لافادة الکثرة اذ غایة ما یبذله السخی من ماله ان یعطی بیدیه یُنْفِقُ کَیْفَ یَشَآءُ من توسیع وتضییق لا اعتراض علیه وَلَیَزِیْدَنَّ کَثِیْرًا مِّنْهُمْ مَّآ اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَّبِّکَ من القرآن طُغْیَانًا وَّکُفْرًا لکفرهم به وَاَلْقَیْنَا بَیْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ فکل فرقة منهم تخالف الاخری کُلَّمَآ اَوْقَدُوْا نَارًا لِّلْحَرْبِ ای لحرب النبی صلی الله علیه وسلم اَطْفَاَهَا اللّٰهُ ای کلما ارادوه ردهم وَیَسْعَوْنَ فِی الْاَرْضِ فَسَادًا ای مفسدین بالمعاصی وَاللّٰهُ لَا یُحِبُّ الْمُفْسِدِیْنَ ○ بمعنی انه یعاقبهم وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْکِتٰبِ اٰمَنُوْا بمحمد وَاتَّقَوْا الکفر لَکَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَیِّاٰتِهِمْ وَلَاَدْخَلْنٰهُمْ جَنّٰتِ النَّعِیْمِ ○ وَلَوْ اَنَّهُمْ اَقَامُوا التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِیْلَ بالعمل بما فیهما ومنه الایمان بالنبی صلی الله علیه وسلم وَمَآ اُنْزِلَ اِلَیْهِمْ مِّنَ الکتب مِّنْ رَّبِّهِمْ لَاَکَلُوْا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ اَرْجُلِهِمْ بان یوسع علیهم الرزق ویفیض من کل جهة مِنْهُمْ اُمَّةٌ جماعة مُّقْتَصِدَةٌ تعمل به وهم من امن بالنبی صلی الله علیه وسلم کعبد الله بن سلام واصحابه وَکَثِیْرٌ مِّنْهُمْ سَآءَ بئس مَا

۱؎ قوله المعبر عنه بالفسق فاطلق اللازم وهو الفسق واراد الملزوم وهو عدم قبول الایمان ثم اطلق واريد لازمه وهو مخالفتنا لهم فی اتصافنا بقبول الایمان وهم بعدمه وقوله فی عدم قبوله ای الایمان ۱۲ صاوی ۲؎ قوله اللازم عنه ای عن المخالفة وتذکیر الضمیر باعتبار انه مصدر ولکونها عبارة عن عدم قبول الایمان ۱۲ ک ۳؎ قوله قل هل انبئکم بشر الخ هذا الکلام من باب المقابلة لانه فی مقابلة قول الیهود لا نعلم دینا شرا من دینکم ۱۲ صاوی ۴؎ قوله الذی تنقمونه ای المنقوم قدر المضاف لیصح جعل من لعنه الله شرا منه وقد یقدر المضاف قبل من ای دین من لعنه الله ۱۲ ک ۵؎ قوله ثوابا بمعنی جزاء کان علیه ان یقول بمعنی عقوبة اذ هی المراد هنا لا مطلق الجزاء الصادق بها وبالخیر والمثوبة بمعنی الثواب فهی مختصة بالاحسان وقد استعملت هنا فی العقوبة تهکما علی حد فبشرهم بعذاب الیم انتهی خازن ونصب مثوبة علی التمییز ۱۲ ۶؎ قوله هو من لعنه الله الخ اشار به الی ان من فی محل رفع خبر مبتدأ محذوف فانه لما قال بل انبئکم بشر من ذلک فکان قائلا قال من ذلک فقیل هو من لعنه الله وقوله وغضب علیه الخ بدل من بشر علی حذف مضاف قبل لفظ ذلک او قبل لفظ من لعنه وتقدیره بشر من اهل ذلک من لعنه او بشر من ذلک دین من لعنه الله من الخطیب وغیره ۱۲ ۷؎ قوله والخنازیر ای کفار اهل مائدة عیسی علیه السلام او کلا المسخین من اصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشائخهم خنازیر ۱۲ مد ۸؎ قوله ومن عبد الخ یشیر الی انه عطف علی صلة من وذلک علی قراءة الجمهور بفتح الباء ونصب التاء علی انه فعل ماض معلوم وفیه ضمیر یعود الی من ۱۲ ک ۹؎ قوله وفیما قبله لفظها ای ان افراد الضمیر من الاولین باعتبار لفظه ۱۲ ابو السعود ۱۰؎ قوله وهم الیهود ای الموصوفون بالصفات المذکورة هم الیهود وفی قوله وهم مراعاة معنی من ۱۲ ۱۱؎ قوله وفی قراءة بضم باء عبد ای فی قراءة بضم باء عبد وفتح العین ونصب الدال وجر تاء الطاغوت وهی قراءة حمزة والیه اشار الشارح بقوله واضافته الی ما بعده ای اضافة عبد الی الطاغوت وقوله اسم جمع ای عبد اسم جمع وتوجیهها کما قال الفارسی هو ان عبد واحد یراد به الکثرة مثل قوله تعالی وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولیس بجمع عبد لانه لیس فی ابنیة الجمع مثله اه جمل وفی الکبیر وعابوا هذه القراءة علی حمزة وطعنوه ونسبوه الی ما لا یجوز وبین قوم وجه جوازه بان یحتمل انه اراد وعبدة الطاغوت کما قرئ ثم حذف الهاء وضم الباء لئلا یشتبه بالفعل ۱۲ ۱۲؎ قوله ونصبه بالعطف ای نصب طاغوت وقال الفراء تاویله وجعل منهم القردة ومن عبد الطاغوت فعلی هذا الموصول محذوف ۱۲ کبیر ۱۳؎ قوله اولئک شر مکانا ای الموصوفون بما ذکر شر مکانا اولئک شر مبتدأ وخبر مکانا نصب علی التمییز ۱۲ ۱۴؎ قوله وذکر شر واضل فی مقابلة قولهم الخ فیه اشارة الی جواب سوال مقدر وهو ان ذکر شر واضل یقتضی مشارکة المؤمنین والکفار فی الشر والضلال وان الکفار اشر واضل مع ان المؤمنین لم یشارکوا الکفار فی شیء من ذلک فاجاب الشارح بقوله وذکر شر واضل فی مقابلة قولهم الخ ای علی سبیل التنزل والتسلیم علی زعمهم الزاماله بالحجة وهذا اولی کما قال الخطیب واجاب الاخرون بان مکان هؤلاء فی الآخرة شر واضل من مکان المؤمنین فی الدنیا لما یلحقهم فیها من الشر والضلال الحاصل لهم بالهموم الدنیویة کسماع الاذی وغیره وقال فی البیضاوی والمراد من صیغة التفضیل الزیادة مطلقا لا بالاضافة الی المؤمنین فی الشرارة والضلال ۱۲ ابو السعود ۱۵؎ قوله شرا من دینکم لاجل المشاکلة والمراد منها الزیادة مطلقا لا بالاضافة الی المؤمنین ۱۲ ک ۱۶؎ قوله ای منافقوا الیهود نزلت فی ناس من الیهود کانوا یدخلون علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ویظهرون له الایمان نفاقا فالخطاب لرسول الله صلی الله علیه وسلم والجمع للتعظیم اوله مع من عنده من المسلمین ۱۲ ابو السعود ۱۷؎ قوله وقد دخلوا الخ وقوله وهم خرجوا الخ الجملتان حالان من فاعل قالوا وبالکفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا ۱۲ ابو السعود ۱۸؎ قوله متلبسین یشیر الی ان الجار والمجرور ای بالکفر حال من فاعل دخلوا ۱۲ ک ۱۹؎ قوله لبئس هذا ذم للعلماء والاول للعامة وعن ابن عباس هی اشد آیة فی القرآن حیث انزل تارک النهی عن المنکر منزلة مرتکب المنکر بالوعید ۱۲ مدارک ۲۰؎ قوله ترک نهیهم اشارة الی تقدیر المخصوص بالذم ۱۲ ک ۲۱؎ قوله وقالت الیهود اه نزلت فی فنحاص الیهودی ولما قال هذه المقالة الشنیعة ولم ینههم بقیة الیهود ورضوا بقوله نسب القول الی جملتهم ۱۲ خازن ۲۲؎ قوله لما ضیق علیهم اه ای ضیق علیهم الرزق قال ابن عباس ان الله کان قد بسط علی الیهود حتی کانوا اکثر الناس اموالا واخصبهم ناحیة فلما عصوا الله تعالی فی محمد صلی الله علیه وسلم وکذبوا به کف عنهم ما بسط علیهم من السعة فعند ذلک قال فنحاص ید الله مغلولة یعنی محبوسة مقبوضة عن الرزق والبذل والعطاء فنسبوا الی الله البخل والقبض تعالی الله عن ذلک ۱۲ خازن ۲۳؎ قوله کنوا به عن البخل ویکفی فی الکنایة تصور المعنی الحقیقی فی نفسه وان ابی عن ذلک خصوصیة المحل ۱۲ ک ۲۴؎ قوله ولعنوا روی ان الیهود لعنهم الله لما کذبوا محمدا علیه السلام وکف الله ما بسط علیهم من السعة وکانوا من اکثر الناس مالا فعند ذلک قال فنحاص ید الله مغلولة ورضی بقوله الآخرون فاشرکوا فیه وغل الید وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالی ولا تجعل یدک مغلولة الی عنقک ولا تبسطها کل البسط ولا یقصد المتکلم به اثبات ید ولا غل ولا بسط حتی انه یستعمل فی ملک یعطی ویمنع بالاشارة من غیر استعمال الید ولو اعطی الاقطع الی المنکب عطاء جزلا لقالوا ما ابسط یده بالنوال وقد استعمل حیث لا یصح الید یقال بسط الیاس کفیه فی صدری فجعل للیاس الذی هو من المعانی کفان ومن لم ینظر فی علم البیان یتحیر فی تاویل امثال هذه الآیة وقوله غلت ایدیهم دعاء علیهم بالبخل ومن ثم کانوا ابخل خلق الله او تغل فی جهنم فهیب کانها غلت ۱۲ مد ۲۵؎ قوله بل یداه مبسوطتان عطف علی مقدر یقتضیه المقام ای لیس الامر کذلک بل هو فی غایة الجود وید الله صفة من صفات ذاته کالسمع والبصر والوجه فیجب علینا الایمان بها واثباتها له تعالی بلا کیف ولا تشبیه ۱۲ ابو السعود وغیره ۲۶؎ قوله ما انزل الیک فاعل یزیدن وهذا من اسناد الفعل الی السبب والمعنی انهم یزدادون عند نزول القرآن لحسدهم فی الکفر والجحود کما قال فزادتهم رجسا الی رجسهم ۱۲ ک ۲۷؎ قوله العداوة والبغضاء قال ابو حیان العداوة اخص من البغضاء لان کل عدو مبغض وقد یبغض من لیس بعدو ۱۲ کرخی ۲۸؎ قوله تخالف الاخری الکلام وقلوبهم شتی لا یقع بینها اتفاق ولا تعاضد ۱۲ مد ۲۹؎ قوله کلما اوقدوا ای کلما ارادوا محاربة احد غلبوا وقهروا ولم یقم لهم نصر من الله علی احد قط وقد اتاهم الاسلام وهم فی ملک المجوس وعن قتادة لا تلقی یهودیا ببلدة الا وجدته من اذل الناس ۱۲ کذا فی مد ۳۰؎ قوله ای مفسدین ویجتهدون فی دفع الاسلام ومحو ذکر النبی صلی الله علیه وسلم من کتبهم ۱۲ مد ۳۱؎ قوله ولو ان اهل الکتاب بیان لحالهم فی الآخرة فیتردد هم لعلهم یهتدون ومن هنا لا یجوز لعن کافر معین حی لانه یحتمل انه یهتدی ۱۲ صاوی ۳۲؎ قوله من الکتب ککتاب شعیاء وکتاب دانیال وکتاب ارمیاء وزبور داود وغیره ۱۲ ۳۳؎ قوله بان یوسع علیهم الرزق ودلت الآیة علی ان العمل بطاعة الله تعالی سبب لسعة الرزق وهو کقوله ولو ان اهل القری امنوا واتقوا لفتحنا علیهم برکات من السماء والارض ومن یتق الله یجعل له مخرجا ویرزقه من حیث لا یحتسب فقلت استغفروا ربکم انه کان غفارا الآیات وان لو استقاموا علی الطریقة لاسقیناهم ماء غدقا ۱۲ ۳۴؎ قوله مقتصدة معنی الاقتصاد فی اللغة الاعتدال فی العمل من غیر غلو ولا تقصیر واصله القصد وذلک لان من عرف مطلوبه فانه یکون قاصدا له علی الطریق المستقیم من غیر انحراف ولا اضطراب اه کبیر وفی الصراح قصد اقتصاد میانه رفتن در هر چیز یقال فلان مقتصد فی النفقة ای لا اسراف ولا تقصیر ۱۲

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

له قوله یایها الرسول بلغ الخ سبب نزولها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما بعث ضاق ذرعا وعلم ان قوما یکذبونه ولابد فنزلت الآیة تسلیة له وفی ندائه بیایها الرسول شهادة له بالرسالة وال فی الرسول للعهد الحضوری ای الرسول الحاضر وقت نزولها وهو محمد صلی الله علیه وسلم ۱۲ صاوی

سله قوله جمیع اشارة الی ان ما اسم موصول بمعنی الذی ولا یصح تقدیرها نکرة لانه یصدق بتبلیغ البعض مع انه غیر مکلف ۱۲ صاوی سله قوله ما انزل آه ای من الاحکام وما یتعلق بها واما الاسرار التی اختصت بها فلا یجوز له تبلیغها کذا فی ابی السعود وفی الکرخی قوله جمیع ما انزل الیک اشار به الی ان ما موصولة بمعنی الذی لا نکرة موصوفة لانه مامور بتبلیغ الجمیع کما قدره والنکرة لا تفی بذلک اذ تقدیر بلغ شیئا مما انزل الیک ومن ثم قالوا الدعوة مثل الصلوة اذا نقص منها رکن بطلت ۱۲ سله قوله لان کتمان بعضها الخ اشار بذلک الی دفع سوال ورد علی الآیة وحاصله ان ظاهر قوله وان لم تفعل فما بلغت رسالته اتحاد الشرط والجواب لانه یئول المعنی ان لم تبلغ فما بلغت وحاصل الجواب ان المعنی وان ترکت شیئا مما امرت بتبلیغه ولو حرفا فقد ترکت الکل وصار ما بلغته غیر معتد لان کتمان بعضه ککتمان کله ۱۲ صاوی ہه قوله ان یقتلوک لان کل ضرر حتی نقض لشجة راسه صلی الله علیه وسلم یوم احد ورباعیته ما دفع بها هنا نزلت بعد احد ویدل علی ذلک ما اخرجه ابن ابی حاتم انها نزلت فی احد ۱۲ ک ہه قوله ان یقتلوک اشارة الی دفع ما یقال الیس قد شج وجهه وکسرت رباعیته صلی الله علیه وسلم واوذی بضروب من الاذی وحاصل الدفع ان المراد انه یعصمه من خصوص القتل فلا ینافی انه یقع له غیره ۱۲ لله قوله یحرس ای یصان من العدو وحراسة نگاه بانی کردن وقوله انصرفوا ای ارجعوا انصراف برگشتن ۱۲ صراح ٹه قوله حتی نزلت یعنی آیة والله یعصمک من الناس فقال انصرفوا ای ارجعوا من الحراسة ایها الناس ۱۲ ک

یَعْمَلُوْنَ ۝ یٰۤاَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ جمیع مَاۤ اُنْزِلَ اِلَیْكَ مِنْ رَّبِّكَ ولا تکتم شیئا منه خوفا ان تنال بمکروه وَاِنْ لَّمْ تَفْعَلْ ای لم تبلغ جمیع ما انزل الیك فَمَا بَلَّغْتَ رِسٰلَتَهٗ بالافراد والجمع لان کتمان بعضها ککتمان کلها وَاللّٰهُ یَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ان یقتلوك وکان النبی صلی الله علیه وسلم یحرس حتی نزلت فقال انصرفوا عنی فقد عصمنی الله تعالٰی رواه الحاکم اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکٰفِرِیْنَ ۝ قُلْ یٰۤاَهْلَ الْکِتٰبِ لَسْتُمْ عَلٰی شَیْءٍ من الدین معتد به حَتّٰی تُقِیْمُوا التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِیْلَ وَمَاۤ اُنْزِلَ اِلَیْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ بان تعملوا بما فیه ومنه الایمان بی وَلَیَزِیْدَنَّ کَثِیْرًا مِّنْهُمْ مَّاۤ اُنْزِلَ اِلَیْكَ مِنْ رَّبِّكَ من القران طُغْیَانًا وَّکُفْرًا لکفرهم به فَلَا تَاْسَ تحزن عَلَی الْقَوْمِ الْکٰفِرِیْنَ ۝ ان لم یؤمنوا بك ای لا تهتم بهم اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ هَادُوْا هم الیهود مبتدأ وَالصّٰبِئُوْنَ فرقة منهم وَالنَّصٰرٰی ویبدل من المبتدأ مَنْ اٰمَنَ منهم بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝ فی الاخرة خبر المبتدأ ودال علی خبر ان لَقَدْ اَخَذْنَا مِیْثَاقَ بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ علی الایمان بالله ورسله وَاَرْسَلْنَاۤ اِلَیْهِمْ رُسُلًا کُلَّمَا جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ منهم بِمَا لَا تَهْوٰۤی اَنْفُسُهُمْ من الحق کذبوه فَرِیْقًا منهم کَذَّبُوْا وَفَرِیْقًا منهم یَّقْتُلُوْنَ ۝ کزکریا ویحیٰی والتعبیر به دون قتلوا حکایة للحال الماضیة للفاصلة وَحَسِبُوْۤا ظنوا اَلَّا تَکُوْنَ بالرفع فان مخففة والنصب فهی ناصبة ای تقع فِتْنَةٌ عذاب بهم علی تکذیب الرسل وقتلهم فَعَمُوْا عن الحق فلم یبصروه وَصَمُّوْا عن استماعه ثُمَّ تَابَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ لما تابوا ثُمَّ عَمُوْا وَصَمُّوْا ثانیا کَثِیْرٌ مِّنْهُمْ بدل من الضمیر وَاللّٰهُ بَصِیْرٌۢ بِمَا یَعْمَلُوْنَ ۝ فیجازیهم به لَقَدْ کَفَرَ الَّذِیْنَ قَالُوْۤا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیْحُ ابْنُ مَرْیَمَ سبق مثله وَقَالَ لهم الْمَسِیْحُ یٰبَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبَّکُمْ فانی عبد ولست باله اِنَّهٗ مَنْ یُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فی العبادة غیره فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ الْجَنَّةَ منعه ان یدخلها وَمَاْوٰىهُ النَّارُ وَمَا لِلظّٰلِمِیْنَ مِنْ زائدة اَنْصَارٍ ۝ یمنعونهم من عذاب الله لَقَدْ کَفَرَ الَّذِیْنَ قَالُوْۤا اِنَّ اللّٰهَ ثَالِثُ آلهة ثَلٰثَةٍ ای احدها والاخران عیسٰی وامه وهم فرقة من النصارٰی وَمَا مِنْ اِلٰهٍ اِلَّاۤ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ وَاِنْ لَّمْ یَنْتَهُوْا عَمَّا یَقُوْلُوْنَ من التثلیث ولم یوحدوا لَیَمَسَّنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ای ثبتوا علی الکفر مِنْهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۝ مؤلم هو النار اَفَلَا یَتُوْبُوْنَ اِلَی اللّٰهِ وَیَسْتَغْفِرُوْنَهٗ مما قالوه استفهام توبیخ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لمن تاب رَّحِیْمٌ ۝ به مَا الْمَسِیْحُ ابْنُ مَرْیَمَ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مضت مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ فهو یمضی مثلهم ولیس باله کما زعموا والا لما مضی وَاُمُّهٗ صِدِّیْقَةٌ مبالغة فی الصدق کَانَا یَاْکُلٰنِ الطَّعَامَ کغیرهما من الحیوانات ومن کان کذلک لا یکون الها

ه قوله قل یا اهل الکتاب آه قال ابن عباس جاء رسول الله صلی الله علیه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مشکم ومالک بن الصیف ورافع ابن حرملة وقالوا یا محمد الست تزعم انک علی ملة ابراهیم وتومن بما عندنا من التوراة فقال بلی ولکنکم احدثتم وجحدتم ما فیها وکتمتم منها ما امرتم ان تبینوه للناس فانا بریٔ من احداثکم فقالوا فانا ناخذ بما فی ایدینا فانا علی الحق والهدی ولم نومن لک ولا نتبعک فانزل الله قل یا اهل الکتاب لستم علی شیٔ الخ کذا فی الخازن ۱۲ ح ۹ه قوله معتد به ای عند الله وهو الهدی والخیر وهذا جواب عن سوال مقدر کیف تقول لستم علی شیٔ مع انهم علی شیٔ وهو الدین الباطل ۱۲ صاوی نله قوله ما انزل الیک نسب الانزال اولا الیهم لانهم مامورون باتباعه ونسب الانزال ثانیا الیه لانه منزل الیه حقیقة فیصح نسبة الانزال الیهم باعتبار انهم مامورون بالعمل والیه باعتبار انه یبلغه ۱۲ صاوی لله قوله ان الذین امنوا الخ ای ایمانا حقا لا نفاقا وخبر ان هنا محذوف تقدیره فلا خوف علیهم ولا هم یحزنون دل علیه المذکور وقوله والذین هادوا مبتدأ فالواو لعطف الجمل او للاستیناف وقوله والصابئون والنصارٰی عطف علی المبتدأ وقوله فلا خوف علیهم الخ خبر عن هذه المبتدآت الثلاثة وقوله من امن الخ بدل کل منها بدل بعض فهو تخصیص فکانه قال الذین امنوا من الیهود ومن النصاری ومن الصابئین لا خوف علیهم ولا هم یحزنون فالاخبار عن الیهود ومن بعدهم بما ذکر بشرط الایمان لا مطلقا هذا حاصل ما درج علیه الشارح فی الاعراب ۱۲ جمل ۱۲ه قوله کذبوه اشارة الی جزاء الشرط دل علیه ما بعده وانتصب فریقا وفریقا علی انه مفعول کذبوا ویقتلون ۱۲ مدارک وغیره ۱۳ه قوله فریقا وانتصب فریقا وفریقا علی انهم مفعول کذبوا آه ۱۲ ۱۴ه قوله منهم اشار بتقدیر هذا العائد الی ان الجملة الشرطیة صفة لرسلا ۱۲ جمل ۱۵ه قوله یقتلون وانما جیٔ یقتلون موضع قتلوا علی حکایة الحال الماضیة استحضارا لتلک الحالة الشنیعة للتعجب منها او تنبیها علی ان ذلک دیدنهم ماضیا ومستقبلا ومحافظة علی رؤس الآی ۱۲ خطیب ۱۶ه قوله حکایة للحال الماضیة وصورتها ان یفرض ما حصل فیما مضی حاصلا وقت التکلم ویعبر عنه بالمضارع الدال علی حال التکلم وقوله للفاصلة عبارة غیره وللمحافظة علی رؤس الآی فکانه سقط من الشارح واو العطف فالتعبیر المذکور معلل بکل من العلتین ۱۲ جمل اقول ویمکن ان یقال فی جوابه ان التعبیر المذکور معلل بعلة واحدة وهو الفاصلة وقوله حکایة للحال الماضیة جملة معترضة بین المعلل وعلته فتامل ۱۲ ۱۷ه قوله بالرفع ای رفع تکون فی قراءة ابی عمرو وحمزة والکسائی فان مخففة من الثقیلة واسمها ضمیر الشان محذوف تقدیره انه ولا نافیة واصله انه لا تکون فتنة وادخال فعل الحسبان علیها وهی للتحقیق تنزیلا له منزلة العلم لتمکنه فی قلوبهم وقوله والنصب ای فی قراءة الباقین فهی ناصبة ای لتکون ای وحسب علی بابها من الشک وسد مسد مفعولی حسب علی القراءتین ما اشتمل علیه الکلام من المسند والمسند الیه ۱۲ کرخی ۱۸ه قوله ای تقع بالنصب والرفع علی القراءتین فهذا تفسیر لتکون فهی تامة علی القراءتین وفتنة فاعلها ۱۲ جمل ۱۹ه قوله فعموا وصموا عطف علی حسبوا ای عموا وصموا بعد موسٰی ویوشع علیهما السلام وقوله ثم تاب الله علیهم ای ببعث عیسی بن مریم حیث وفق بعضهم للایمان به وقوله ثم عموا وصموا کثیر منهم ای فی زمان محمد علیه الصلوة والسلام بان انکروا نبوته ورسالته وانما قال کثیر منهم لان اکثر الیهود وان اصروا علی الکفر بمحمد علیه الصلوة والسلام الا جمعا منهم امنوا به مثل عبد الله بن سلام واصحابه کذا فی الکبیر والخطیب ۲۰ه قوله بدل ای بدل البعض من الکل والواو علامة الجمع او خبر مبتدأ محذوف ای اولئک کثیر منهم ۱۲ ک ۲۱ه قوله بدل من الضمیر هذا الابدال فی غایة البلاغة فانه لما قال ثم عموا وصموا اوهم ذلک ان کلهم صاروا کذلک فلما قال کثیر منهم علم ان هذا الحکم حاصل للکثیر منهم لا للکل ۱۲ کرخی ۲۲ه قوله منعه کما یمنع المحرم من المحرم علیه ۱۲ ک ۲۳ه قوله الذین قالوا ای النسطوریة لا الملکائیة وما سبق قول الیعقوبیة القائلین بالاتحاد ۱۲ ک ۲۴ه قوله ای احدها قال فی التفسیر الکبیر قول النصاری ثالث ثلاثة طریقان الاول قول بعض المفسرین وهو انهم ارادوا بذلک ان الله ومریم وعیسی آلهة ثلاثة والثانی ان المتکلمین حکوا عن النصاری انهم یقولون جوهر واحد ثلاثة اقانیم اب وابن وروح القدس وهذه الثلاثة اله واحد کما ان الشمس اسم یتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالاب الذات وبالابن الکلمة وبالروح الحیاة واثبتوا الذات والحیاة وقالوا ان الکلمة التی هی کلام الله اختلطت بجسد عیسٰی اختلاط الماء باللبن وزعموا ان الاب اله والابن اله والروح اله والکل اله واحد واعلم ان هذا باطل ببداهة العقل فان الثلاثة لا تکون واحدا والواحد لا یکون ثلاثة ۱۲ ۲۵ه قوله فرقة من النصارٰی والاشکال انه تعالٰی قال فی الآیة الاولٰی لقد کفر الذین قالوا ان الله هو المسیح بن مریم وقال فی الثانیة لقد کفر الذین قالوا ان الله ثالث ثلاثة والجواب ان بعض النصاری کانوا یقولون المسیح بعینه هو الله لان الله ربما یتجلی فی بعض الازمان فی شخص فتجلی فی ذلک الوقت فی شخص عیسی ولهذا کان یظهر من شخص عیسی افعال لا یقدر علیها الا الله تعالٰی وبعضهم ذهبوا الی الٰهة ثلثة الله ومریم والمسیح وانه ولد الله من مریم ۱۲ مد ۲۶ه قوله من اله من للاستغراق ای وما اله قط فی الوجود الا الله موصوف بالوحدانیة لا ثانی له وهو الله وحده لا شریک له ۱۲ مد ۲۷ه قوله ... الخ فیه نفی الالوهیة عنه ۱۲ مد ۲۸ه قوله قد خلت صفة لرسول ای ما هو الا رسول من جنس الرسل الذین خلوا من قبله وابراؤه الابرص والاکمه واحیاؤه الموتی لم یکن منه لانه اله بل الله ابرأ الاکمه والابرص واحیی الموتی علی یده کما احیی العصا وجعلها حیة تسعی علی ید موسٰی وخلقه من غیر ذکر کخلق آدم من غیر ذکر ولا انثی ۱۲ کما لین ۲۹ه قوله صدیقة ای ملازمة للصدق وهذان الوصفان لعیسی وامه مختصان بهما اخبر فیهما انهما ثم وصفهما بعد ذلک بوصف البشریة الذی لا یمیزهم عن الحیوانات الغیر العاقلة فضلا عن العاقلة ۱۲ صاوی

له قوله لتركيبه لان من احتاج الى الاغتذا بالطعام ويتبعه من الهضم لم يكن الاجسام كبا من عظم ولحم وعروق واعصاب واخلاط وغير ذلك مما يدل على انه مصنوع مؤلف مدبر كغيره من الاجسام فكيف يكون الٰها وخص الاكل بالذكر لانه اصل الحاجات والاله لا يكون محتاجا ١٢ خطيب ٢ه قوله كيف نبين كيف معمول لنبين لا لانظر لان اسم الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله لان له الصدارة ١٢ صاوى ٣ه قوله ما لا يملك اى عيسى عليه السلام وهو ان ملك بذلك بتمليك الله تعالى اياه ولكنه لا يملك من ذاته ولا يملك مثل ما يضره الله تعالى به من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة وانما قال ما نظرا الى ما هو عليه فى ذاته توطية لنفى القدرة عنه راسا اى ببيان انتظامه عليه الصلوٰة والسلام فى سلك الاشياء التى لا قدرة لها على شىء اصلا اه بيضاوى وغيره اه والمراد كل عبد الله من دون الله تعالى سواء كان ممن يعقل اولا ١٢ خطيب ٤ه قوله لا قوالكم متعلق ما تعبدون اى اتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذى يسمع ما تقولونه ويعلم ما تعتقدون ١٢ ك ٥ه قوله غلوا غير الحق اشار الى ان قوله غير الحق نعت لمصدر محذوف موكد من حيث المعنى او حال من ضمير الفاعل فى لا تغلوا اى لا تغلوا المجاوزين الحق ١٢ ابو السعود ٦ه قوله غير الحق الخ يعنى انه صفة مصدر محذوف والظاهر ان الصفة موكدة فانما الغلو المجاوزة عن الحق كما قال الصاوى قوله غير الحق اى واما الغلو فى الحق كالتشديد على النفس بان يصوم النهار ويقوم الليل مثلا فليس بحرام ولا ضلال ١٢ ٧ه قوله بان تضعوا عيسى كما فعلت اليهود فقالوا فيه انه ابن زنا وقوله ترفعوه الخ كما فعلت النصارى فقالوا فيه انه اله ١٢ ٨ه قوله فوق حقه اى ان تدعوا الوهية وذلك غلو النصارى ١٢ ك ٩ه قوله اهواء قوم آه الاهواء جمع هوى وهو ما تدعو شهوة النفس اليه قال الشعبى ما ذكر الله تعالى الهوى فى القرآن الا وذمه وقال ابو عبيدة لم نجد الهوى يوضع الا موضع الشر لانه لا يقال فلان يهوى الخير الا انه يقال فلان يحب الخير ١٢ خازن ١٠ه قوله لعن الذين كفروا اى اليهود والنصارى فلعن اليهود على لسان داؤد ولعن النصارى على لسان عيسى قوله على لسان داؤد اختلف فى المراد باللسان فقيل هو الجارحة فداؤد وعيسى صرحا بلعنهم وقيل هو الكتاب والمعنى ان الله لعنهم فى كتاب داؤد وعيسى وهو الاقرب وكلام المفسر يفيد الاول ١٢ صاوى ١١ه قوله بان دعا عليهم اى لما اعتدوا فى السبت واصطادوا الحيتان فيه فقال فى دعائه اللهم العنهم واجعلهم قردة فمسخوا قردة ١٢ من الخطيب ١٢ه قوله اصحاب ايلة وكانوا على شريعة التوراة فى زمن داؤد عليه السلام كانوا امروا بتعظيم السبت وحرمة الصيد فخالفوا امره واصطادوا السمك فى السبت ١٢ ك ١٣ه قوله وهم اصحاب ايلة ايلة بفتح الهمزة وسكون التحتية قرية على ساحل بحر طبرية وقوله فى عيسى بان دعا عليهم اى لما اكلوا من المائدة وادخروا ولم يومنوا فقال عيسى اللهم العنهم كما لعنت اصحاب السبت فاصبحوا خنازير اه كبير والمائدة الخوان عليه طعام فان لم يكن عليه طعام فليس مائدة هذا هو المشهور ١٢ جمل ١٤ه قوله بان دعا عليهم اى لما اكلوا من المائدة ولم يومنوا فقال اللهم العنهم كما لعن اصحب السبت ١٢ ١٥ه قوله فمسخوا خنازير اى وقردة فقد حذف من كل نظير ما اثبته فى الآخر وهذا على المشهور من ان كلا مسخوا قردة وخنازير وقيل ان اصحاب السبت مسخوا قردة واصحاب المائدة مسخوا خنازير وهو ظاهر المفسر ١٢ صاوى ١٦ه قوله كانوا لا يتناهون بيان للاعتداء والعصيان اى لا ينهى بعضهم بعضا فان التناهى تفاعل من النهى ولا ينتهون ولا ينتهون فالتناهى بمعنى الانتهاء ١٢ ١٧ه قوله لا يتناهون ليس المراد بالتناهى ان ينهى كل واحد منهم الآخر عما يفعله من المنكر كما هو المعنى المشهور لصيغة التفاعل بل مجرد صدور النهى من اشخاص متعددة من غير اعتبار ان يكون كل واحد منهم ناهيا ومنهيا معا ١٢ ابو السعود ١٨ه قوله عن معاودة منكر انما قدر المفسر هذا المضاف لدفع ما اورد بان المنكر الذى فعل لا معنى للنهى عنه لان رفع الواقع محال فاجاب بان المعنى النهى عن المعاودة ١٢ صاوى ١٩ه قوله لبئس ما كانوا الخ وفيه دليل على ان ترك النهى عن المنكر من العظائم فيا حسرتاه على المسلمين فى اعراضهم عنه ١٢ مدارك ٢٠ه قوله ما قدمت ما هى الفاعل وقوله ان سخط الخ هو المخصوص بالذم على حذف المضاف اى موجب سخط تعالى ١٢ ابو السعود ٢١ه قوله من العمل بيان لما وقوله لمعادهم نعت للعمل وقوله الموجب لهم نعت ثان له وقوله ان سخط معمول للنعت الثانى ١٢ جمل ٢٢ه قوله خارجون عن الايمان او المعنى ولو كان هؤلاء اليهود يؤمنون بالله وبموسى وما انزل اليه يعنى التوراة ما اتخذوا المشركين اولياء كما لم يوالهم المسلمون ولكن كثيرا منهم فاسقون خارجون عن دينهم فلا دين لهم اصلا ١٢ م ٢٣ه قوله اليهود وهو مفعول ثان لتجدن وعداوة تميز ١٢ م ٢٤ه قوله ولتجدن اقربهم الخ يقال فى اعرابه ما قيل فى الذى قبله من ان اقرب مفعول ثان والذين قالوا مفعول اول ومودة تميز وللذين صفة للمودة او متعلق به ١٢ صاوى ٢٥ه قوله الذين قالوا انا نصارى اى انصار دين الله ان قلت مقتضى الآية مدح النصارى وذم اليهود مع ان كفر النصارى من جهة قرب مودتهم للمسلمين وذم اليهود من حيث انهم اشد عداوة للمسلمين فذلك لا يقتضى شدة الكفر ولا عدمها وايضا الحريص فى اليهود دون النصارى وايضا مذهب اليهود بان ايصال الشر والاذى الى من خالفهم فى الدين قربة ومذهب النصارى انه حرام ١٢ ٢٦ه قوله للمؤمنين اللام يتعلق بعداوة ومودة ووصف اليهود بشدة الشكيمة والنصارى بلين العريكة وجعل اليهود قرناء المشركين فى شدة عداوة المؤمنين ونبه على تقدم قدمهم فيها بتقديمهم على المشركين ١٢ م ٢٧ه قوله قسيسين قال قطرب القس والقسيس العالم بلغة اهل الروم ١٢ كمالين ٢٨ه قوله لا يستكبرون وفيه دليل على ان العلم انفع شىء واهداه الى الخير وان كان علم القسيسين وكذا علم الآخرة وان كان فى الراهب والبراءة من الكبر وان كانت فى نصرانى ١٢ مدارك ٢٩ه قوله نزلت فى وفد النجاشى رواه ابن جرير عن سعيد بن جبير والوفد جمع الوافد واسم جمع والنجاشى ملك الحبشة ١٢ ك ٣٠ه قوله فى وفد النجاشى فى الخطيب نزلت فى وفد النجاشى القادمين من الحبشة لا فى كل النصارى لانهم فى عداوتهم للمسلمين كاليهود والوفد القوم كذا فى القاموس ١٢ ٣١ه قوله واذا سمعوا الخ صنيع الشارح يقتضى انه مستانف حيث قال قال تعالى ولذلك جعله بعضهم اول الربع اه جمل وقال ابو السعود انه عطف على يستكبرون اى ذلك بسبب انهم لا يستكبرون وان اعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن ١٢ ٣٢ه قوله تفيض الخ اى تمتلى بدمع فاستعير له الفيض الذى هو الانصباب عن امتلاء مبالغة او جعلت اعينهم من فرط البكاء كانها تفيض بانفسها ١٢ ابو السعود ٣٣ه قوله مما عرفوا من الحق من الاولى للابتداية والثانية للتبيين ما عرفوا من الحق او للتبعيض فانه بعض الحق والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فابكاهم فكيف اذا عرفوا كله ١٢ خطيب ٣٤ه قوله يقولون استيناف مبنى على سوال نشأ من حكاية حالهم عند سماع القرآن كانه قيل ماذا يقولون فقيل يقولون ١٢ ابو السعود

لتركيبه وضعفه وما ينشأ منه من البول والغائط انظر متعجبا كيف نبين لهم الايت على وحدانيتنا ثم انظر انى كيف يؤفكون ○ يصرفون عن الحق مع قيام البرهان قل اتعبدون من دون الله اى غيره ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع لاقوالكم العليم باحوالكم والاستفهام للانكار قل ياهل الكتب اليهود والنصارى لا تغلوا تجاوزوا الحد فى دينكم غلوا غير الحق بان تضعوا عيسى او ترفعوه فوق حقه ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل بغلوهم وهم اسلافهم واضلوا كثيرا من الناس وضلوا عن سواء السبيل ○ طريق الحق والسواء فى الاصل الوسط لعن الذين كفروا من بنى اسراءيل على لسان داود بان دعا عليهم فمسخوا قردة وهم اصحاب ايلة وعيسى ابن مريم بان دعا عليهم فمسخوا خنازير وهم اصحاب المائدة ذلك اللعن بما عصوا وكانوا يعتدون ○ كانوا لا يتناهون اى لا ينهى بعضهم بعضا عن معاودة منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ○ فعلهم هذا ترى يا محمد كثيرا منهم يتولون الذين كفروا من اهل مكة بغضا لك لبئس ما قدمت لهم انفسهم من العمل لمعادهم الموجب لهم ان سخط الله عليهم وفى العذاب هم خلدون ○ ولو كانوا يؤمنون بالله والنبى محمد وما انزل اليه ما اتخذوهم اى الكفار اولياء ولكن كثيرا منهم فسقون ○ خارجون عن الايمان لتجدن يا محمد اشد الناس عداوة للذين امنوا اليهود والذين اشركوا من اهل مكة لتضاعف كفرهم وجهلهم وانهماكهم فى اتباع الهوى ولتجدن اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصرى ذلك اى قرب مودتهم للمؤمنين بان بسبب ان منهم قسيسين علماء ورهبانا عبادا وانهم لا يستكبرون ○ عن عبادة الحق كما يستكبر اليهود واهل مكة نزلت فى وفد النجاشى القادمين من الحبشة قرأ عليهم صلى الله عليه وسلم سورة يس فبكوا واسلموا وقالوا ما اشبه هذا بما كان ينزل على عيسى قال تعالى واذا سمعوا ما انزل الى الرسول من القران ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا امنا صدقنا بنبيك وكتابك فاكتبنا مع الشهدين ○ المقرين بتصديقهما وقالوا فى جواب من عيرهم بالاسلام من اليهود وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق القران اى لا مانع لنا من الايمان مع وجود مقتضيه ونطمع عطف على نؤمن ان يدخلنا ربنا مع القوم الصلحين ○ المؤمنين

ع ١٠/١١/١٤

الجنة قال تعالى فَاَثَابَهُمُ اللّٰهُ بِمَا قَالُوْا جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَذٰلِكَ جَزَآءُ الْمُحْسِنِيْنَ ○ بالايمان وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَآ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ○ ع ۱۱ ونزل لما هم قوم من الصحابة رضى الله تعالى عنهم ان يلازموا الصوم والقيام ولا يقربوا النساء والطيب ولا ياكلوا اللحم ولا يناموا على الفراش يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحَرِّمُوْا طَيِّبٰتِ مَآ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوْا تتجاوزوا امر الله اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ ○ وَكُلُوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا مفعول والجار والمجرور قبله حال متعلق به وَّاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْٓ اَنْتُمْ بِهٖ مُؤْمِنُوْنَ ○ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ الكائن فِيْٓ اَيْمَانِكُمْ هو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف كقول الانسان لا والله وبلى والله وَلٰكِنْ يُّؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُّمُ بالتخفيف والتشديد وفي قراءة عاقدتم الْاَيْمَانَ عليه بان حلفتم عن قصد فَكَفَّارَتُهٗ اى اليمين اذا حنثتم فيه اِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسٰكِيْنَ لكل مسكين مد مِنْ اَوْسَطِ مَا تُطْعِمُوْنَ منه اَهْلِيْكُمْ اى اقصده واغلبه لا اعلاه ولا ادناه اَوْ كِسْوَتُهُمْ بما يسمى كسوة كقميص وعمامة وازار ولا يكفي دفع ما ذكر الى مسكين واحد وعليه الشافعي اَوْ تَحْرِيْرُ عتق رَقَبَةٍ مؤمنة كما في كفارة القتل والظهار حملا للمطلق على المقيد فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ واحدا مما ذكر فَصِيَامُ ثَلٰثَةِ اَيَّامٍ كفارته وظاهره انه لا يشترط التتابع وعليه الشافعي ذٰلِكَ المذكور كَفَّارَةُ اَيْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ وحنثتم وَاحْفَظُوْٓا اَيْمَانَكُمْ ان تنكثوها ما لم تكن على فعل بر او اصلاح بين الناس كما في سورة البقرة كَذٰلِكَ اى مثل ما بين لكم ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ على ذلك يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّمَا الْخَمْرُ المسكر الذي يخامر العقل وَالْمَيْسِرُ القمار وَالْاَنْصَابُ الاصنام وَالْاَزْلَامُ قداح الاستقسام رِجْسٌ خبيث مستقذر مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ الذي يزينه فَاجْتَنِبُوْهُ اى الرجس المعبر به عن هذه الاشياء ان تفعلوه لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ○ اِنَّمَا يُرِيْدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُّوْقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ اذا اتيتموهما لما يحصل فيهما من الشر والفتن وَيَصُدَّكُمْ بالاشتغال بهما عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَعَنِ الصَّلٰوةِ خصهما بالذكر تعظيما لهما فَهَلْ اَنْتُمْ مُّنْتَهُوْنَ ○ عن اتيانهما اى انتهوا وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَاحْذَرُوْا المعاصي فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ عن الطاعة فَاعْلَمُوْٓا اَنَّمَا عَلٰى رَسُوْلِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ○ الابلاغ البين وجزاؤكم علينا لَيْسَ عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جُنَاحٌ فِيْمَا طَعِمُوْٓا اكلوا من الخمر والميسر قبل التحريم اِذَا مَا اتَّقَوْا المحرمات وَّاٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ثُمَّ اتَّقَوْا

(بين السطور: تاكيد للتوصية بما امر به وزاده — تاكيد لقوله الذي آه ۱۲ م — اى من نقضها ۱۲ ك — اى كل منها رجس ۱۲ — اى من مال القمار ۱۲ ك)

قوله لما هم قوم الخ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لاصحابه يوما فبالغ واشبع الكلام في الانذار فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على ان لا يزالوا صائمين ويتركوا امورا مباحا كما ذكره الشارح فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم انى لم اومر بذلك ونهى عنه كما في كتب التفاسير والاحاديث ۱۲ قوله ولا تعتدوا اى الحد الذي حد عليكم في تحريم او تحليل او لا تعتدوا حدود ما احل لكم الى ما حرم عليكم او لا تسرفوا في تناول الطيبات ۱۲ مد قوله مفعول اى لقوله كلوا مما رزقكم اما حال من ما تقدمت عليه لكونه نكرة او متعلق بكلوا ۱۲ قوله متعلق به اى وتقدمت عليه لكونه نكرة ومن يحتمل ان يكون للتبعيض وان يكون ابتدائية ويجوز ان يكون حلالا حالا كما اختاره المفسر في البقرة والجار والمجرور مفعولا به ومن للتبعيض ۱۲ مد قوله باللغو الكائن آه اللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عندنا ان يحلف على شيء يظن انه كذلك وليس كما يظن وهو قول مجاهد قيل كانوا احلفوا على تحريم الطيبات على ظن انه قربة فلما نزل النهي قالوا كيف بايماننا فنزلت وعند الشافعي رحمه الله ما يبدو من المرء من غير قصد كقوله لا والله وبلى والله وهو قول عائشة رضى الله عنها كذا في ابى السعود ۱۲ قوله والتشديد اى للباقين وفي قراءة لابي عامر برواية ابن ذكوان عاقدتم وهو فاعل بمعنى فعل ۱۲ مدارك قوله عن قصد اى ونية وعلى هذا فالغموس من المعقودة يجب فيها الكفارة وهو قول الشافعي وقال علمائنا العقد العزم على الوفاء وذا لا يتصور في الغموس وتمته سبق في البقرة ۱۲ ك قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين الخ فالله تعالى ذكر في كفارة اليمين اربعة اشياء ثلثة منها على التخيير وهو اطعام عشرة مساكين او كسوتهم او تحرير رقبة وواحد منها على الترتيب وهو صوم ثلثة ايام بعد ان لم يجد من هؤلاء الاشياء من تفسير الاحمدى وهكذا في فتح القدير وقوله لكل مسكين مد امد يساوى رطلان والرطل الشرعي عشرون استارا والاستار ستة ونصف دراهم كذا في تحقيق الاوزان هذا اى لكل مسكين مد عند الشافعي رحمه الله واما عند ابى حنيفة رح فلكل واحد منهم نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير ۱۲ تفسير احمدى قوله اذا حنثتم فيه اى وهو الحلف بالله او بصفة من صفاته القديمة واما الحلف بغير ذلك فلا حنث فيه ثم هو ان كان مما يعظم شرعا كالكعبة والنبي فقيل مكروه وقيل حرام والا فهو ممنوع لما في الحديث من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت ۱۲ صاوى قوله مد اى عند الشافعي وعند ابى حنيفة نصف صاع من بر او صاع من غيره ۱۲ قوله او كسوتهم عطف على اطعام او على محل من اوسط ووجهه ان من اوسط بدل من اطعام والبدل هو المقصود في الكلام وهي ثوب يغطى العورة وعن ابن عمر رض ازار وقميص او رداء او كساء ۱۲ مد قوله وعليه الشافعي وعندنا يجوز اداؤها الى مسكين واحد في عشرة ايام ايضا ثبت ذلك باشارة النص لان المساكين انما صاروا مصارف لحوائجهم كما يشير اليه لفظ الاطعام وتفصيله في التفسير الاحمدي قوله مؤمنة او كافرة لاطلاق النص عندنا امامنا الاعظم ۱۲ ك قوله لا يشترط التتابع وعليه الشافعي وعندنا يشترط في الصوم التتابع لقراءة عبد الله ابن مسعود وعبد الله بن عباس رض وابى بن كعب ثلثة ايام متتابعات كما في التفسير الزاهدي وغيره وبيان الايمان واوصافه واقسامه ذكرنا في سورة البقرة فلا نعيدها ۱۲ قوله يا ايها الذين آمنوا سبب نزولها دعاء عمر رضى الله عنه بقوله اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا وذلك انه لما نزل قوله تعالى يسئلونك عن الخمر والميسر الآية احضره رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر وقراها عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ثم نزلت يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فاحضره رسول الله صلعم وقراها عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت هذه الآية فاحضره وقراها عليه فقال انتهينا يا رب وذكرت عقب ما قبلها لانه لما نهى فيما قبلها عن تحريم الطيبات مما احل الله وكانت الخمر والميسر مما يستطاب عندهم ربما يتوهم انهما داخلان في جملة الطيبات فافاد انهما ليسا كذلك ۱۲ ص قوله المسكر الذي يخامر العقل وهذا عند الشافعي رح واما عندنا فالخمر هو التي من ماء العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد كما في در المختار وغيره قوله والميسر القمار واعلم ان المحرم المنصوص في القرآن هو ميسر الذي له صفة مخصوصة مذكورة في سورة البقرة وذلك لا يكون الا بالقمار فاللعب بالشطرنج والنرد ان كان القمار يكون حراما بهذه العلة بل بعبارة النص لان الميسر هو القمار غاية انه كان موصوفا بالصفة المذكورة ولهذا صرح صاحب الكشاف في البقرة بان في حكم الميسر هو النرد والشطرنج وفي الزاهدي في البقرة ان النرد والشطرنج والعقد ولعب الصبيان بالجوز وكل مخاطرة قمار واما رخص اذا كان الخطر من جانب واحد وان كان بدون القمار فالنرد حرام بالاجماع والشطرنج حرام عندنا مباح عند الشافعي رح بشرط كونه غير مانع من الصلوة ورد السلام وكونه غير مقمر وفي الهداية ويكره اللعب بالشطرنج والنرد والاربعة عشر وكل لهو لانه ان قامر بها فالميسر حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم يقامر بها فهو عبث ولهو ۱۲ قوله والانصاب جمع نصب وهي الصنم سميت بذلك لانها تنصب وترفع للعبادة ۱۲ صاوى قوله قداح الاستقسام تيرها قسمت كردن ۱۲ قوله مستقذر اى يعاف عنه عقول ۱۲ بيضاوى قوله الرجس او ما ذكر وقيل ارجاع الضمير الى الشيطان اقرب وانفع ۱۲ ك قوله اى انتهوا آه اشار الى ان الاستفهام ههنا بمعنى الامر بل ابلغ لان الاستفهام عقيب ذكر هذه المعايب ابلغ من الامر به كانه قيل قد بينت لكم المعايب فهل انتم منتهون عنها مع هذا ام انتم مقيمون عليها كانكم لم توعظوا ۱۲ كرخى قوله واطيعوا معطوف على الاستفهام من حيث تضمنه الامر كما قال الشارح ۱۲ جمل قوله ليس على الذين آمنوا سبب نزولها انه لما نزل تحريم الخمر والميسر قال ابو بكر وبعض الصحابة يا رسول الله كيف باخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر وفعلوا القمار فنزلت ۱۲ صاوى قوله آمنوا وعملوا الصالحات وعبارة الخطيب اى ثبتوا على الايمان والاعمال الصالحات وقوله ثم اتقوا اى ما حرم الله عليهم بعد الخمر وقوله آمنوا اى بتحريمه وقوله ثم اتقوا اى استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي وقوله واحسنوا اى وتحروا الاعمال الجميلة واشتغلوا بها وذو اى انه لما نزلت آية تحريم الخمر قالت الصحابة ان اخواننا كانوا قد شربوا الخمر يوم احد ثم قتلوا فكيف حالهم فنزلت هذه الآية والمعنى لا اثم عليهم في ذلك لانهم شربوها حال ما كانت محللة ۱۲ كبير قوله غنى يستحله اليهود ۱۲ قوله يشير الى ان الاستفهام بمعنى الامر ولما نزلت قالوا انتهينا يا رب تعالى ۱۲ ك … اى من قوله حلالا طيبا ۱۲

وَّاٰمَنُوْا ثبتوا على التقوى والايمان ثُمَّ اتَّقَوْا وَّاَحْسَنُوْا العمل وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ بمعنى انه يثيبهم يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَيَبْلُوَنَّكُمُ ليختبرنكم اللّٰهُ بِشَيْءٍ يرسله لكم مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهٗۤ اى الصغار منه اَيْدِيْكُمْ وَرِمَاحُكُمْ الكبار منه وكان ذلك بالحديبية وهم محرمون فكانت الوحش والطير تغشاهم فى رحالهم لِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور مَنْ يَّخَافُهٗ بِالْغَيْبِ حال اى غائبا لم يره فيجتنب الصيد فَمَنِ اعْتَدٰى بَعْدَ ذٰلِكَ النهى عنه فاصطاده فَلَهٗ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ محرمون بحج او عمرة وَمَنْ قَتَلَهٗ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ بالتنوين ورفع ما بعده اى فعليه جزاء هو مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ اى شبهه فى الخلقة وفى قراءة باضافة جزاء يَحْكُمُ بِهٖ اى بالمثل رجلان ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ لهما فطنة يميزان بها اشبه الاشياء به وقد حكم ابن عباس وعمر وعلى رضى الله تعالى عنهم فى النعامة ببدنة وابن عباس وابو عبيدة فى بقر الوحش وحماره ببقرة وابن عمر وابن عوف فى الظبى بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما فى الحمام لانه يشبهها فى العب هَدْيًا حال من جزاء بٰلِغَ الْكَعْبَةِ اى يبلغ به الحرم فيذبح فيه ويتصدق به على مساكينه ولا يجوز ان يذبح حيث كان ونصبه نعتا لما قبله وان اضيف لان اضافته لفظية لا تفيد تعريفا فان لم يكن للصيد مثل من النعم كالعصفور والجراد فعليه قيمته اَوْ عليه كَفَّارَةٌ غير الجزاء وان وجده هى طَعَامُ مَسٰكِيْنَ من غالب قوت البلد ما يساوى الجزاء لكل مسكين مد وفى قراءة باضافة كفارة لما بعده وهى للبيان اَوْ عليه عَدْلُ مثل ذٰلِكَ الطعام صِيَامًا يصومه عن كل مد يوما وان وجده وجب ذلك عليه لِّيَذُوْقَ وَبَالَ ثقل جزاء اَمْرِهٖ الذى فعله عَفَا اللّٰهُ عَمَّا سَلَفَ من قتل الصيد قبل تحريمه وَمَنْ عَادَ اليه فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ غالب على امره ذُو انْتِقَامٍ ۝ ممن عصاه والحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ اُحِلَّ لَكُمْ ايها الناس حلالا كنتم او محرمين صَيْدُ الْبَحْرِ ان تاكلوه وهو ما لا يعيش الا فيه كالسمك بخلاف ما يعيش فيه وفى البر كالسرطان وَطَعَامُهٗ ما يقذفه الى الساحل ميتا مَتَاعًا تمتيعا لَّكُمْ تاكلونه وَلِلسَّيَّارَةِ المسافرين منكم يتزودونه وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ وهو ما يعيش فيه من الوحش الماكول ان تصيدوه مَا دُمْتُمْ حُرُمًا فلو صاده حلال فللمحرم اكله كما بينته السنة وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْۤ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ المحرم قِيٰمًا لِّلنَّاسِ يقوم به امر دينهم بالحج اليه ودنياهم بامن داخله وعدم التعرض له وجبى ثمرات كل شىء اليه وفى قراءة قيما بلا الف مصدر قام غير معتل وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ بمعنى الاشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب قياما لهم بامنهم القتال

لـه قوله ثبتوا على التقوى وقيل المراد بالثانى التقوى عن الخمر والميسر بعد تحريمها وبالثالث التقوى عن سائر المحرمات وقيل اريد بالاول التقوى عن الكفر وبالثانى عن الكبائر وبالثالث عن الصغائر ١٢ ك ٢ه قوله واحسنوا العمل اے بان يعبدوه كانهم يرونه او الى الناس بالمواساة معهم بما رزقهم الله ١٢ ك ٣ه قوله يا ايها الذين آمنوا نزلت عام الحديبية حين احرم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا الفا واربعمائة بالعمرة من ذى الحليفة وارسل عثمان لاهل مكة يخبرهم بان رسول الله قاصد زيارة بيت الله فجلسوا ينتظرون عثمان فكانت وحوش البر والطيور تاتى اليهم من كل فج فنزلت الآية ١٢ صادى ٤ه قوله بشئ اے قليل للتقليل فيعلم انه ليس من الفتن العظام ١٢ ك ٥ه قوله من الصيد اى من الصيد هو وحوش البر والطيور وهذا الابتلاء نظير ابتلاء قوم موسى بتحريم صيد السمك يوم السبت ولكن الله حفظ الامة المحمدية من الوقوع فيما يخالف امر ربهم فتم لهم السعد والعز فى الدنيا والآخرة واما امة موسى فتعدوا واصطادوا فمسخوا قردة وخنازير ١٢ صادى ٦ه قوله الصغار منه فى تفسير الزاهدى قال ابن عباس فى رواية الذى تناله الايدى من البيض والفرخ ونحوه من صغار الوحش والذى تناله الرماح من كبار الوحش وتكون الآية عامة فى تحريم الصيود والمراد من الصيد حيوان يتوحش منه سواء كان ماكول اللحم او غيره لكن صيد البحر خاصة وعند مالك والشافعى رح المراد منه ماكول اللحم خاصة وعلى كل مذهب الكلب العقور والغراب والعقرب والفارة مستثنى من النص لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن فى الحل والحرم جميعا الحداة والغراب والعقرب والفارة والكلب العقور وفى رواية حية بدل العقرب هذا ما فى البيضاوى وفى رواية الذئب بدل الكلب العقور وفى رواية الغراب بدل الحداة فاما البعوضة والبرغوث والقراد والسلحفاة والنمل والسبع الصائل فمعفو عندنا خلافا لزفر رح ١٢ تفسير الاحمدى وابى السعود ٧ه قوله بالحديبية بتخفيف الياء على الصحيح قرية على تسعة اميال من مكة ١٢ ك ٨ه قوله فى رحالهم اے منازلهم اخرجه ابن ابى حاتم عن مقاتل ١٢ ك ٩ه قوله حال اى من فاعل يخافه اے يخاف الله حال كونه غائبا عن الله ومعنى كون العبد غائبا عن الله انه لم ير الله تعالى فقوله لم يره تفسير للغيب ١٢ الجمل ١٠ه قوله النهى عنه كان المراد بالنهى ما يفهم من قوله ليبلونكم الخ فان هذا يفهم ان الاصطياد فى الاحرام منهى عنه ١٢ الجمل ١١ه قوله فله عذاب اليم والمراد بالعذاب الاليم عذاب الدارين قال ابن عباس رض يوسع ظهره وبطنه جلدا وينزع ثيابه ١٢ ابو السعود ١٢ه قوله اے شبهه فى الخلقة هذا عند محمد والشافعى رح وفى المشهور مالك رح واما عند ابى حنيفة وابى يوسف رح فالمراد من مثل فى قوله تعالى مثل ما قتل من النعم القيمة اے المثل فى المعنى فقط وتقرير المسئلة عند ابى حنيفة وابى يوسف رح ان يقوم عدلان قيمة الصيد الذى قتل فى مقتله او اقرب مكان من مقتله فما تقرر قيمته بين العدلين فهو بالخيار ان شاء يشترى به هديا ويذبحه بمكة ان قتل بالكعبة وان شاء يشترى به طعاما ويتصدق على مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير وهو المعنى بقوله طعام مساكين وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما ولذا قال او عدل ذلك صياما من الزاهدى والاحمدى ١٢ ١٣ه قوله يشبهها الاظهر ان يقول لانها تشبهه وذلك لان المشابهة مسندة فى الآية للجزاء المقتول الا ان الواقع قائمة به وقوله فى العب اى شرب الماء بلا مص ١٢ الجمل ١٤ه قوله نصبه نعتا لما قبله اى نصب قوله بالغ الكعبة صفة لقوله هديا لان اضافته غير حقيقية تقديره بالغا الكعبة لان التنوين قد حذف استخفافا كبير وقوله وان اضيف اى وان اضيف الى معرفة هذا اشارة الى دفع ما قيل ان قوله هديا نكرة موصوفة وبالغ الكعبة معرفة ويكون بين الموصوف والصفة موافقة فاجاب بقوله وان اضيف لان اضافته لفظية وهى لا تفيد تعريفا بل تفيده اضافة حقيقية فائدة وسميت الكعبة كعبة لارتفاعها وتربعها والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة ١٢ التفسير الكبير ١٥ه قوله وان وجده اے وان وجد الجزاء اشير الى ان او فى الآية للتخيير كما قال الصادى قوله وان وجده اے الجزاء وهو مبالغة فى الكفارة اى الكفارة عليه هذا او لم يجد الجزاء بل وان وجده ١٢ ١٦ه قوله مد اے عند الشافعى وعند ابى حنيفة نصف صاع من بر او صاع من غيره ١٢ م ١٧ه قوله وهى للبيان اے بيان جنس الكفارة جمل وقوله مد هذا عند الشافعى رح وعندنا نصف صاع من الحنطة وتفصيل المد مر منا سابقا وقوله وان وجده اے الطعام وقوله وجب ذلك اى الجزاء المذكور باقسامه الثلاثة وقوله ليذوق متعلق بذلك المحذوف الذى قدره الشارح ولو قال وجب ذلك عليه لكان اولى لان عبارته توهم ان قوله وجب جواب ان فى قوله وان وجده مع انه ليس كذلك ١٢ جمل ١٨ه قوله عدل قال الفراء العدل ما عادل الشئ من غير جنسه كالصوم والاطعام والعدل مثله من جنسه ومنه عدل الحمل يقال عندى غلام عدل غلامك اذا كان من جنسه فان اريد قيمته ولم يكن من جنسه قيل هو عدل غلامك بالفتح ١٢ مد ١٩ه قوله ذلك اے المذكور من الجزاء والكفارة والصيام ١٢ ك ٢٠ه قوله وبال امره اى جزاء وتمرة الوبال فى اللغة عبارة عما فيه من الثقل والمكروه من الكبير وفى الزاهدى واصل الوبال هو الثقل فاخذناه اخذا وبيلا اے ثقيلا وفى القاموس الوبال الثقل والشدة ١٢ ٢١ه قوله والحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ واعلم ان النص يقتضى وجوب هذا الجزاء على العمد فقط اے الذاكر لاحرامه عالما بانه حرام عليه ما يقتله ولكن الجمهور على انه كما يجب على العمد يجب على الخطأ ايضا وحجة من يقول وجوب هذا الجزاء على العمد فقط ان قوله تعالى ومن قتله منكم متعمدا مذكور فى معرض الشرط وعند عدم الشرط يلزم عدم المشروط فوجب ان لا يجب الجزاء عند فقدان العمدية قال والذى يؤكده ان الله تعالى قال فى آخر الآية ومن عاد فينتقم الله منه والانتقام انما يكون فى العمد دون الخطأ وقوله ومن عاد الى ما تقدم ذكره وهو العمد الموجب للجزاء لا الخطأ وحجة الجمهور قوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما ولما كان ذلك حراما بالاحرام صار فعله محظورا بالاحرام فلا يسقط حكمه بالخطأ والجهل كما فى حلق الراس وايضا يحتجون بقوله عليه السلام فى الضبع كبش اذا قتله المحرم وقول الصحابة فى الظبى شاة وليس فيه ذكر العمد ملخصا من الكبير وروى عن الزاهدى انه نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ فتامل وقال فى الجمل على قوله فيما ذكر اے فى لزوم الفدية وان كان الخطأ لا اثم فيه ١٢ جمل ٢٢ه قوله الخطأ قالوا التقييد بالتعمد فى الآية لقوله ومن عاد فينتقم الله منه فالاثم مقيد بالتعمد ان صوره فيمن تعمد ١٢ ك ٢٣ه قوله ان تاكلوه اے اكلكم له وهو بدل من الصيد وهو بمعنى المصيد ١٢ ك ٢٤ه قوله كالسمك المعروف كغيره مما لا يعيش الا فى البحر ولو كان على صورة غير الماكول من حيوان البر كالآدمى والكلب والخنزير فهذا كله حلال عند الشافعى جمل وقال فى البيضاوى ما صيد منه مما لا يعيش الا فى الماء وهو حلال كله واما عند ابى حنيفة فالسمك وحده حلال وفى فتاوى الحاوية نا قلا عن كنز العباد الدود والذى يقال له جهينگا حرام عند بعض العلماء لانه لا يشبه السمك و..... يباح عندنا من صيد البحر من انواع السمك وهذا لا يكون من انواع السمك قال بعضهم حلال لانه يسمى باسماء السمك انتهى فالاحتياط انه لا يوكل كما قال امام العلماء والعارفين سيدى واستاذى المولوى محمد ارشاد حسين صاحب دام مجدهم ١٢ ٢٥ه قوله كالسرطان اے والضفدع والتمساح ١٢ جمل ٢٦ه قوله من الوحش استثنى الشارع الفارة والحية والعقرب والكلب العقور والحداة والعادى من السباع ١٢ صادى ٢٧ه قوله قياما اصله قواما وقعت الواو بعد كسرة فقلبت ياء ١٢ صادى ٢٨ه قوله بالحج اليه اے فهو احد اركان الدين فلا يكمل الا به لان من اتى باركان الدين ما عداه مع القدرة عليه فلم يكمل دينه وقد حرم نفسه من الرحمات المشار اليها بقوله صلى الله عليه وسلم ينزل من السماء كل يوم وليلة مائة وعشرون رحمة ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون للناظرين ١٢ صادى ٢٩ه قوله وجبى ثمرات اے جمعها ونقلها كما فى المختار ١٢ ؎

فيها والهدى والقلائد قياما لهم بامن صاحبها من التعرض له ذلك الجعل المذكور لتعلموا ان الله يعلم ما في السموت وما في الارض وان الله بكل شيء عليم ○ فان جعله ذلك لجلب المصالح لكم ودفع المضار عنكم قبل وقوعها دليل على علمه بما في الوجود وما هو كائن اعلموا ان الله شديد العقاب لاعدائه وان الله غفور لاوليائه رحيم ○ بهم ما على الرسول الا البلغ الابلاغ لكم والله يعلم ما تبدون تظهرون من العمل وما تكتمون ○ تخفون منه فيجازيكم به قل لا يستوي الخبيث الحرام والطيب الحلال ولو اعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله في تركه يا ولي الالباب لعلكم تفلحون ○ تفوزون ونزل لما اكثروا سؤاله صلى الله عليه وسلم يايها الذين امنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبد تظهر لكم تسؤكم لما فيها من المشقة وان تسئلوا عنها حين ينزل القران اي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم تبد لكم المعنى اذا سألتم عن اشياء في زمنه ينزل القران بابدائها ومتى ابداها ساءتكم فلا تسئلوا عنها عفا الله عنها عن مسألتكم فلا تعودوا والله غفور حليم ○ قد سالها اي الاشياء قوم من قبلكم انبياءهم فاجيبوا ببيان احكامها ثم اصبحوا صاروا بها كفرين ○ بتركهم العمل بها ما جعل شرع الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام كما كان اهل الجاهلية يفعلونه روى البخاري عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها احد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لالهتهم فلا يحمل عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تبكر في اول نتاج الابل بانثى ثم تثني بعده بانثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصلت احدهما بالاخرى ليس بينهما ذكر والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت واعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء وسموه الحامي ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب في ذلك ونسبته اليه واكثرهم لا يعقلون ○ ان ذلك افتراء لانهم قلدوا فيه اباءهم واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول اي الى حكمه من تحليل ما حرمتم قالوا حسبنا كافينا ما وجدنا عليه اباءنا من الدين والشريعة قال تعالى احسبهم ذلك ولو كان اباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون ○ الى الحق والاستفهام للانكار يايها الذين امنوا عليكم انفسكم اي احفظوها وقوموا بصلاحها لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قيل المراد لا يضركم من ضل من اهل الكتب وقيل المراد غيرهم لحديث ابي ثعلبة الخشني سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رايت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا موثرة واعجاب كل ذي راي برأيه

فعليك نفسك رواه الحاكم وغيره اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيكم به يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ اى اسبابه حِيْنَ الْوَصِيَّةِ اثْنٰنِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ خبر بمعنى الامر اى ليشهد واضافة شهادة لبين على الاتساع وحين بدل من اذا او ظرف لحضر اَوْ اٰخَرٰنِ مِنْ غَيْرِكُمْ اى غير ملتكم اِنْ اَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ سافرتم فِى الْاَرْضِ فَاَصَابَتْكُمْ مُّصِيْبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُوْنَهُمَا توقفونهما صفة اٰخران مِنْۢ بَعْدِ الصَّلٰوةِ اى صلوة العصر فَيُقْسِمٰنِ يحلفان بِاللّٰهِ اِنِ ارْتَبْتُمْ شككتم فيها ويقولان لَا نَشْتَرِيْ بِهٖ بالله ثَمَنًا عوضا ناخذه بدله من الدنيا بان نحلف ونشهد به كاذبا لاجله وَّلَوْ كَانَ المقسم له او المشهود له ذَا قُرْبٰى قرابة منا وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللّٰهِ التى امرنا باقامتها اِنَّاۤ اِذًا ان كتمناها لَّمِنَ الْاٰثِمِيْنَ ○ فَاِنْ عُثِرَ اطلع بعد حلفهما عَلٰۤى اَنَّهُمَا اسْتَحَقَّاۤ اِثْمًا اى فعلا ما يوجبه من خيانة او كذب فى الشهادة بان وجد عندهما مثلا ما اتهما به وادعيا انهما ابتاعاه من الميت واوصى لهما به فَاٰخَرٰنِ يَقُوْمٰنِ مَقَامَهُمَا فى توجه اليمين عليهما مِنَ الَّذِيْنَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الوصية وهم الورثة ويبدل من اٰخران الْاَوْلَيٰنِ بالميت اى الاقربان اليه وفى قراءة الاولين جمع اول صفة او بدل من الذين فَيُقْسِمٰنِ بِاللّٰهِ على خيانة الشاهدين ويقولان لَشَهَادَتُنَاۤ يميننا اَحَقُّ اصدق مِنْ شَهَادَتِهِمَا يمينهما وَمَا اعْتَدَيْنَاۤ تجاوزنا الحق فى اليمين اِنَّاۤ اِذًا لَّمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ المعنى ليشهد المحتضر على وصيته اثنين او يوصى اليهما من اهل دينه او غيرهم ان فقدهم لسفر ونحوه فان ارتاب الورثة فيهما فادعوا انهما خانا باخذ شئ او دفعه الى شخص زعما ان الميت اوصى له فليحلفا الخ فان اطلع على امارة تكذيبهما فادعيا دافعا له حلف اقرب الورثة على كذبهما وصدق ما ادعوه والحكم ثابت فى الوصيين منسوخ فى الشاهدين وكذا شهادة غير اهل الملة منسوخة واعتبار صلوة العصر للتغليظ وتخصيص الحلف فى الاية باثنين من اقرب الورثة لخصوص الواقعة التى نزلت لها وهى ما رواه البخارى ان رجلا من بنى سهم خرج مع تميم الدارى وعدى بن بداء وهما نصرانيان فمات السهمى بارض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من فضة مخوصا بالذهب فرفعا الى النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت فاحلفهما ثم وجد الجام بمكة فقال ابتعناه من تميم وعدى فنزلت الاية الثانية فقام رجلان من اولياء

حاشیہ (بالائی):

قوله فعليك اے الزمها واترك النهى عن المنكر وقال فى المدارك المؤمنون يذهب انفسهم حسرة على اهل العناد من الكفرة يتمنون دخولهم فى الاسلام فقيل لهم عليكم انفسكم كفتم من اصلاحها لا يضركم الضلال من دينكم اذا كنتم مهتدين وليس المراد ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فان تركهما مع القدرة عليهما لا يجوز ۱۲ مدارك قوله يايها الذين امنوا لما بين سبحانه ما يتعلق بصالح الدين شرع يبين ما يتعلق بمصالح الدنيا اشارة الى ان الانسان ينبغى لان ينضبط مصالح دينه ودنياه لانه مكلف بحفظها ۱۲ صاوى قوله شهادة بينكم شهادة بينكم مبتدأ وخبره اثنان بحذف المضاف اے شهادة اثنين وانما احتيج الى هذا الحذف ليطابق المبتدأ والخبر اے فى المصدرية وهو فاعل شهادة بينكم على خبرها محذوف اى فيما نزل عليكم ان يشهد بينكم اثنان والمراد بالشهادة الاشهاد واضافتها الى الظرف على الاتساع اے التجوز يعنى حق الشهادة ان تضاف الى المشهود به كان يقال شهادة الحقوق اے الشهادة بها فاتسع فيها واضيف الى البين اما باعتبار جريانها بينهم او باعتبار تعلقها بما يجرى بينهم من الخصومات ۱۲ ابو السعود والاحمدى قوله اثنان ذوا عدل الخ خبر للمبتدأ الذى هو شهادة بينكم على تقدير شهادة اثنين بحذف المضاف من الخبر او ذو شهادة بينكم على حذف المضاف من المبتدأ او احتيج الى هذا الحذف ليتطابق المبتدأ والخبر لان الشهادة لا يكون هى الاثنان فاضمر مصدر يكون خبرا عن مصدر هذا ما اشار اليه الشيخ المصنف وجوز الزمخشرى ان يكون شهادة مبتدأ او الخبر محذوف اے فيما فرض عليكم واثنان فاعل الشهادة اے يشهد اثنان وهذا ما جرى عليه ابن هشام وهو الاولى لان الصريح ليس كثيرة ۱۲ كذا فى الكرخى قوله خبر بمعنى الامر

حاشیہ (جانبی):

اے هذه الجملة وهى قوله شهادة بينكم خبرية ومعناها الطلب وشهادة مبتدأ واثنان خبره وما بينهما اعتراض ۱۲ قوله ليشهد الخ من اشهد الرباعى فيكون شهادة بينكم مصدر نائبا عن فعل الامر وهذا هو المناسب لقوله فيما ياتى المعنى ليشهد المحتضر ويصح ان يقرأ ليشهد من شهد الثلاثى ويكون اثنان على هذا فاعلا بالمصدر ۱۲ قوله على الاتساع اے التجوز يعنى حق الشهادة ان تضاف الى المشهود به كان يقال شهادة الحقوق اے الشهادة بها فاتسع فيها واضيفت الى البين اما باعتبار جريانها بينهم او باعتبار تعلقها بما يجرى بينهم من الخصومات ۱۲ ابو السعود قوله على الاتساع اے فى الظرف وذلك اضافة اليه واخرجه عن الظرفية وصيره مفعولا به على السعة وقوله تعالى اذا حضر احدكم الموت ظرف لقوله شهادة بينكم وقوله تعالى ذوا عدل صفة لقوله تعالى اثنان وقوله تعالى او اخران من غيركم عطف على اثنان وقوله تعالى ان انتم ضربتم فى الارض فاصابتكم مصيبة الموت عرض بينه وبين صفته وهو قوله تعالى تحبسونهما كان صفة لهذا ملخص من تفسير الاحمدى وفى ابى السعود قوله او اخران عطف على اثنان تابع وقوله من غيركم صفة لاخران اے كائنا من الفعل اے من الاجانب وقوله ان انتم مرفوع بمضمر يفسره ما بعده تقديره ان ضربتم فلما حذف الفعل انفصل الضمير وهذا رأى الجمهور البصريين وذهب الاخفش الى انه مبتدأ وقوله ضربتم فى الارض الخ لا محل له من الاعراب عند الاولين لكونه مفسرا ومرفوع على الخبرية عند الباقين وقوله فاصابتكم مصيبة الموت عطف على الشرطية وجوابه محذوف لدلالة ما قبلها اى ان سافرتم فقاربكم الاجل حينئذ وما معكم من الاقارب او من اهل الاسلام من يتولى امر الشهادة كما هو الغالب المعتاد فى الاسفار فليشهد اخران او فاستشهدوا اخرين وقوله تحبسونهما استيناف وقع جوابا عما نشأ من اشتراط العدالة ۱۲ قوله فاصابتكم مصيبة الخ عطف على الشرط والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان سافرتم فقاربكم الاجل حينئذ وما معكم من اهل الاسلام احد فليشهد اخران فاستشهدوا اخرين من غيركم ۱۲ قوله توقفونهما آه يعنى اذا سافرتم واصابتكم مصيبة الموت ولم تجدوا من اهل الاسلام احدا فاوصيتم الى اخرين من غيركم وذهب الاثنان الى الورثة وارتابت الورثة فى امرهم فالحكم ان تحبسوهما من بعد الصلوة اے تستوثقوا منهما فقوله تحبسونهما صفة لقوله اخران وقوله ان انتم ضربتم فى الارض فاصابتكم مصيبة الموت معترض واستفيد منه ان العدول الى الاخرين من غير الملة انما يكون من ضرورة السفر وحضور الموت ولا محل للشرط وجوابه من الاعراب لانه اعتراض بين الصفة والموصوف وجوابه محذوف وهو قوله فاشهدوا اخرين من غيركم كذا فى الجمل بتغير ۱۲ قوله صفة اخران اے قوله تحبسونهما صفة لاخران والتقدير او اخران من غيركم تحبسونهما جمل قوله اى صلوة العصر يعنى المراد بالصلوة صلوة العصر وتقديم تعيينها عندهم بالتحليف بعدها لانه وقت اجتماع الناس وقت تصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولان جميع اهل الاديان يعظمونه ويجتنبون فيه الحلف الكاذب ۱۲ ابو السعود قوله فيقسمان معطوف على تحبسونهما وان ارتبتم معترض بين يقسمان وجوابه وهو لا نشترى وجواب الشرط محذوف تقديره ان ارتبتم فحلفوهما بهذا ما جرى عليه الاكثر ومشى الشارح على ما اختاره الجرجانى وهو ان هنا قولا مقدرا فقال ويقولان الخ اى فيقسمان بالله ويقولان ان هذا القول فى ايمانهما من الجمل وقوله الاوليان تثنية الاولى بمعنى الاحق ومعنى الاية ان اطلع على ان الحالفين السابقين استحقا اثما بسبب ظهور الاثار بايديهما فرجلان اخران من الذين استحق عليهم اے من ورثة الميت يقومان مقام الحالفين الاولين حينئذ يصيران مدعيين للشرار من الميت والورثة وهم مطلب وعمر و منكران له وعلى المنكر الحلف فكانا قائمين مقامهما فى حق الحلف فيقسمان بالله لشهادتنا احق من شهادتهما اى حلفنا احق من حلفهما وما اعتدينا اى وما تجاوزنا الحق من تفسير الاحمدى وقوله او دفعه عطف على قوله شئ اى ادعوا الخيانة او دفعه الى شخص ۱۲ قوله ان ارتبتم آه فى قوله ان ارتبتم قولان للمفسرين احدهما وهو قول الاكثرين انه مع جوابه المحذوف وهو قوله فاحبسوهما وحلفوهما من بعد الصلوة دل عليه ما قبله من الحبس والاقسام عليه جملة معترضة بين القسم وجوابه التنبيه على اختصاص الحبس والحلف بحال الارتياب اى ان ارتاب الوارث منكم بخيانة او اخذ شئ من التركة فاحبسوهما وحلفوهما من بعد الصلوة وثانيهما ما مشى عليه المصنف واختاره الجرجانى ان هنا قولا مقدرا تقديره ويقولان الخ كما بينه المصنف اے فيقسمان بالله ويقولان هذا القول والعرب تضمر القول كثيرا كقوله تعالى والملئكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم اى يقولون سلام عليكم وعلى هذا فلا تكون جملة الشرط معترضة قال فى السمين ولا ادرى ما حمله على اضمار القول مختصرا من الجمل ۱۲

حاشیہ (زیریں):

قوله فاخران يقومان آه اخران مبتدأ او فى الخبر احتمالات احدها قوله من الذين استحق عليهم وجاز الابتداء به لتخصيصه بالوصف وجواب جملة من يقومان والثانى ان الخبر يقومان ومن الذين استحق صفة المبتدأ ولا يضر الفصل بالخبر بين الصفة والمسوغ ايضا للابتداء به اعتماده على الفاء ۱۲ قوله عليهم اے لهم ونائب الفاعل قدره المفسر بقوله الوصية اے الايصاء ۱۲ صاوى قوله يمينا اے فالمراد بالشهادة اليمين ۱۲ صاوى قوله باخذ شئ اى وقد ادعيا انهما اشترياه من الميت او انه اوصى لهما به ۱۲ صاوى قوله دافعا له فقالا دفع الينا ذلك فلان على وجه الهبة او اشتريناه منه ۱۲ قوله والحكم ثابت فى الوصيين الحكم هو التحليف ۱۲ قوله باثنين الخ والا فالحلف واجب على كل من ورثته لان كلهم منكرون ۱۲ تفسير احمدى قوله بداء بدال موحدة وقال ابن حجر اختلف فى اسلامه والمشهور انه لم يسلم ۱۲ كما قوله مخوصا الخ اى مخطوطا طوال الخ وقوله الاية الثانية يعنى قوله تعالى فان عثر على انهما استحقا اثما الاية ۱۲

السهمی فحلفا وفی روایۃ الترمذی فقام عمرو بن العاص ورجل اٰخر منہم فحلفا وکانا اقرب الیہ وفی روایۃ فمرض فاوصٰی الیہما وامرهما ان یبلغا ما ترك اهلہ فلما مات اخذا الجام ودفعا الی اهلہ ما بقی ذٰلِكَ الحکم المذکور من رد الیمین علی الورثۃ اَدْنٰۤی اقرب اِلٰۤی اَنْ یَّاْتُوْا ای الشہود والاوصیاء بِالشَّهَادَةِ عَلٰی وَجْهِهَاۤ الذی تحملوها علیہ من غیر تحریف ولا خیانۃ اَوْ اقرب الی ان یَخَافُوْۤا اَنْ تُرَدَّ اَیْمَانٌۢ بَعْدَ اَیْمَانِهِمْ علی الورثۃ المدعین فیحلفون علی خیانتہم وکذبہم فیفتضحون ویغرمون فلا یکذبوا وَاتَّقُوا اللّٰهَ بترك الخیانۃ والکذب وَاسْمَعُوْا ما تؤمرون بہ سماع قبول وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰسِقِیْنَ ۝ الخارجین عن طاعتہ الی سبیل الخیر اذکر یَوْمَ یَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ هو یوم القیٰمۃ فَیَقُوْلُ لہم توبیخا لقومہم مَاذَاۤ ای الذی اُجِبْتُمْ بہ حین دعوتم الی التوحید قَالُوْا لَا عِلْمَ لَنَا بذلك اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ ۝ ما غاب عن العباد ذهب عنہم علمہ لشدۃ هول یوم القیٰمۃ وفزعہم ثم یشہدون علی اممہم لما یسکنون اذکر اِذْ قَالَ اللّٰهُ یٰعِیْسَی ابْنَ مَرْیَمَ اذْکُرْ نِعْمَتِیْ عَلَیْكَ وَعَلٰی وَالِدَتِكَ بشکرها اِذْ اَیَّدْتُّكَ قویتك بِرُوْحِ الْقُدُسِ جبرئیل تُکَلِّمُ النَّاسَ حال من الکاف فی ایدتك فِی الْمَهْدِ ای طفلا وَّکَهْلًا یفید نزولہ قبل الساعۃ لانہ رفع قبل الکهولۃ کما سبق فی اٰل عمران وَاِذْ عَلَّمْتُكَ الْکِتٰبَ وَالْحِکْمَةَ وَالتَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِیْلَ وَاِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّیْنِ کَهَیْـَٔةِ کصورۃ الطَّیْرِ والکاف اسم بمعنی مثل مفعول بِاِذْنِیْ فَتَنْفُخُ فِیْهَا فَتَکُوْنُ طَیْرًاۢ بِاِذْنِیْ بارادتی وَتُبْرِئُ الْاَکْمَهَ وَالْاَبْرَصَ بِاِذْنِیْ وَاِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتٰی من قبورهم احیاء بِاِذْنِیْ وَاِذْ کَفَفْتُ بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ عَنْكَ حین هموا بقتلك اِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَیِّنٰتِ المعجزات فَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْهُمْ اِنْ ما هٰذَاۤ الذی جئت بہ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ ۝ وفی قراءۃ ساحر ای عیسی وَاِذْ اَوْحَیْتُ اِلَی الْحَوَارِیّٖنَ امرتهم علی لسانہ اَنْ ای بان اٰمِنُوْا بِیْ وَبِرَسُوْلِیْ عیسی قَالُوْۤا اٰمَنَّا بهما وَاشْهَدْ بِاَنَّنَا مُسْلِمُوْنَ ۝ اذکر اِذْ قَالَ الْحَوَارِیُّوْنَ یٰعِیْسَی ابْنَ مَرْیَمَ هَلْ یَسْتَطِیْعُ ای یفعل رَبُّكَ وفی قراءۃ بالفوقانیۃ ونصب ما بعدہ ای تقدر ان تسألہ اَنْ یُّنَزِّلَ عَلَیْنَا مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَآءِ قَالَ لہم عیسی اتَّقُوا اللّٰهَ فی اقتراح الاٰیات اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ قَالُوْا نُرِیْدُ سؤالها من اجل اَنْ نَّاْکُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ تسکن قُلُوْبُنَا بزیادۃ الیقین وَنَعْلَمَ نزداد علما اَنْ مخففۃ ای انك قَدْ صَدَقْتَنَا فی ادعاء النبوۃ وَنَکُوْنَ عَلَیْهَا مِنَ الشّٰهِدِیْنَ ۝ قَالَ عِیْسَی ابْنُ مَرْیَمَ اللّٰهُمَّ رَبَّنَاۤ اَنْزِلْ عَلَیْنَا مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَآءِ تَکُوْنُ لَنَا ای یوم نزولها عِیْدًا نعظمہ ونشرفہ لِّاَوَّلِنَا بدل من لنا باعادۃ الجار وَاٰخِرِنَا ممن یأتی بعدنا وَاٰیَةً مِّنْكَ علی قدرتك ونبوتی وَارْزُقْنَا ایاها وَاَنْتَ خَیْرُ الرّٰزِقِیْنَ ۝

۱ قولہ فحلفا اے علی ان الجام لصاحبہم ای لمورثہم ۱۲ ک ۲ قولہ اقرب الی ان یاتوا وقولہ او یخافوا المقام لتثنیۃ الضمیر وانما جمع لان المراد ما یعم الشاہدین المذکورین وغیرہما من بقیۃ الناس وقولہ الی ان یخافوا اشار الی ان یخافوا منصوب بالعطف علی یاتوا وان او بمعنی الواو واختار السلف قسمے انہما لاحد الشیئین اما اداء الشہادۃ صدقا او الامتناع عن ادائہا کذبا وہو الاوجہ وقولہ الی سبیل الخیر متعلق بیہدی ۱۲ جمل ۳ قولہ علی وجہہا الوجہ ہہنا بمعنی الذات فی الحقیقۃ اے اقرب الاتیان بہا علی حقیقتہا من غیر تغیر لہا والی ہذا اشار بقولہ الذی تحملوہا آہ ۱۲ ک ۴ قولہ او اقرب فان قلت ما معنٰی او ہہنا قلت معناہ ذلک اقرب من ان یؤدوا الشہادۃ بالحق والصدق اما للہ او لخوف العار والافتضاح برد الایمان وقد احتج بہ من یری رد الیمین علی المدعی فالجواب ان الورثۃ قد ادعوا علی النصرانیین انہما قد اختانا فحلفا فلما ظہر کذبہما ادعیا الشراء فیما کتما فانکرت الورثۃ فکانت الیمین علی الورثۃ لانکارہم الشراء ۱۲ ک ۵ قولہ فیفتضحون والحاصل ان ذلک اقرب من ان یؤدوا الشہادۃ بالحق اما للہ او لخوف العار والافتضاح برد الایمان ۱۲ ک ۶ قولہ الی سبیل الہدایۃ متعلق لا یہدی قالوا ان ہذہ الآیات اصعب ما فی القرآن اعرابا ونظما وحکما حتی صنفوا فیہا تصانیف مفردۃ قالوا ومع ذلک لم یخرج احد عن عہدتہا ۱۲ ک ۷ قولہ یوم یجمع اللہ الرسل الخ اعلم ان عادۃ اللہ تعالٰی جاریۃ فی ہذا الکتاب الکریم انہ اذا ذکر انواعا کثیرۃ من الشرائع والتکالیف والاحکام اتبعہا اما بالٰہیات واما بشرح احوال الانبیاء او بشرح احوال القیامۃ لیصیر ذلک مؤکدا لما تقدم ذکرہ من التکالیف والشرائع فلا جرم لما ذکر فیما تقدم انواعا کثیرۃ من الشرائع اتبعہا بوصف احوال القیامۃ اہ کبیر ونصب یوم باضمار اذکر ۱۲ ۸ قولہ فیقول لہم توبیخا لقومہم لما کان علی کل من السؤال والجواب اشکال اما السؤال فلانہ تعالٰی علام الغیوب فما معنٰی سؤالہ فاجابوا بانہ لقصد التوبیخ للقوم واما للجواب فلان الانبیاء قد نفوا العلم عن انفسہم مع علمہم بما اجیبوا بہ فلیلزم الکذب علیہم فاجابوا بوجوہ الاول انہ لیس لنفی العلم بل کنایۃ عن اظہار التشکی والالتجاء الی اللہ بتفویض الامر کلہ الیہ والثانی فی الجواب وہو الاصح وہو الذی اختارہ ابن عباس انہم انما قالوا لا علم لنا لانک تعلم ما اظہروا وما اضمروا ونحن لا نعلم الا ما اظہروا وعلمک فیہم انفذ من علمنا فلہذا المعنٰی نفوا العلم عن انفسہم لان علمہم عند اللہ کلا علم والثالث فی الجواب انہم قالوا لا علم لنا الا ان علمنا جوابہم لنا وقت حیاتنا ولا نعلم ما کان منہم بعد وفاتنا والجزاء والثواب انما یحصلان علی الخاتمۃ وذلک غیر معلوم لنا فلہذا المعنٰی قالوا لا علم لنا من تفسیر الکبیر وہذا الجواب الاخیر سمعت ایضا عن استاذی وسیدی مولوی محمد ارشاد حسین دام مجدہم ۱۲ ۹ قولہ ماذا اجبتم آہ یعنی فیقول اللہ تبارک وتعالٰی للرسل ماذا اجابکم امم وما الذی رد علیکم قومکم حین دعوتموہم فی الدار الدنیا الی توحیدی وطاعتی وفائدۃ ہذا السؤال توبیخ امم الانبیاء الذین کذبوہم قالوا یعنی الرسل لا علم لنا قال ابن عباس لا علم لنا کعلمک فیہم لانک تعلم ما اضمروا وما اظہروا ونحن لا نعلم الا ما اظہروا فعلمک فیہم انفذ من علمنا وابلغ فعلٰی ہذا القول انما نفوا العلم عن انفسہم وان کانوا علماء لان علمہم صار کلا علم بالنسبۃ لعلم اللہ وقال جمع من المفسرین ان للقیامۃ اہوالا وزلازل تزول فیہا القلوب عن مواضعہا فیفزعون من ہول ذلک الیوم ویذہلون عن الجواب ثم اذا ثابت الیہم عقولہم یشہدون علی اممہم بالتبلیغ وہذا فیہ ضعف ونظر لان اللہ تعالٰی قال فی حق الانبیاء لا یحزنہم الفزع الاکبر وذکر الامام فخر الدین الرازی وجہا آخر وہو ان الرسل علیہم السلام لما علموا ان اللہ تعالٰی عالم لا یجہل وحلیم لا یسفہ وعادل لا یظلم علموا ان قولہم لا یفید خیرا ولا یدفع شرا فرأوا ان الادب فی السکوت وفی تفویض الامر الی علم اللہ تعالٰی وعدلہ فقالوا لا علم لنا ۱۲ خازن ۱۰ قولہ انک انت علام الغیوب علۃ لما قبلہ اے فعلمنا فی جانب علمک کلا شیء لانک تعلم ما غاب عنا وما ظہر واما علمنا فہو قاصر علی بعض ما ظہر ۱۲ ۱۱ قولہ ذہب عنہم علمہ الخ جواب عما یقال کیف یقولون لا علم لنا مع انہم عالمون بذلک فیلزم علیہ الاخبار بخلاف الواقع فاجاب بان فی ذلک الوقت یتجلی اللہ بالجلال علی کل احد حتی ینسی الرسل العصمۃ والمغفرۃ وتذہل کل مرضعۃ عما ارضعت واما قولہ تعالٰی لا یحزنہم الفزع الاکبر ای انتہاء واما فی ابتداء الموقف فلشدۃ الہول یکونون جثیا علی الرکب یقولون رب سلم سلم ثم یحصل لہم ذہول ونسیان لما اجیبوا بہ فاذا امنوا وسکن روعہم شہدوا علی اممہم فلا منافاۃ ۱۲ ۱۲ قولہ ذہب عنہم علمہ لشدۃ ہول یوم القیامۃ وفزعہم قال فی التفسیر الکبیر ہذا الجواب وان ذہب الیہ جمع عظیم من الاکابر فہو عندی ضعیف لانہ تعالٰی قال فی صفۃ اہل الثواب لا یحزنہم الفزع الاکبر وقال ایضا وجوہ یومئذ مسفرۃ ضاحکۃ مستبشرۃ بل انہ تعالٰی قال ان الذین امنوا والذین ہادوا والنصاری والصابئین من آمن باللہ والیوم الآخر وعمل صالحا فلہم اجرہم عند ربہم ولا خوف علیہم ولا ہم یحزنون فکیف یکون حال الانبیاء والرسل اقل من ذلک ومعلوم انہم لو خافوا لکانوا اقل منزلۃ من ہؤلاء الذین اخبر اللہ تعالٰی عنہم لا یخافون البتۃ انتہی ۱۲ ۱۳ قولہ اذ قال اللہ یعیسی الخ اعلم انا بینا ان الغرض من قولہ تعالٰی للرسل ماذا اجبتم توبیخ من تمرد من اممہم واشد الامم لازم التوبیخ النصاری الذین یزعمون انہم اتباع عیسٰی فبین اللہ سبحانہ احوال عیسٰی ثم سوء اعتقادہم بہ وتکذیب قولہم واندراجہم تحت التوبیخ یوم القیامۃ ۱۲ ۱۴ قولہ بشکرہا متعلق باذکر اذ ایدتک العامل فیہ نعمتی ۱۲ ک ۱۵ قولہ فی المہد تقدم ان المہد فراش الصبی ولکن المراد منہ ہنا الطفولیۃ فتکلم بقولہ انی عبد اللہ الی آخر ما فی سورۃ مریم ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ وکہلا اے ابن ثلث وثلثین فان قیل ان التکلم فی الکہولۃ معہود من کل احد فما معنٰی ذکرہ مع التکلم فی الطفولیۃ الذی ہو من الآیات اجیب بان القصد الی عدم تفاوت الکلام فی الحالین لا الی ان کلا منہما آیۃ مع ان الثانی ایضا آیۃ لکونہ حین نزولہ من السماء ۱۲ ک ۱۷ قولہ کما سبق آہ الذی سبق لہ ہناک انہ رفع وہو ابن ثلاث وثلاثین سنۃ وہذا ہو سن الکہولۃ فلا وجہ لقولہ ہنا لانہ رفع قبل الکہولۃ ۱۲ جمل ۱۸ قولہ الکتب اے الکتابۃ وقولہ والحکمۃ اے العلم النافع وقولہ والتوراۃ اے کتاب موسٰی والانجیل کتابہ وہو ناسخ لبعض ما فی التوراۃ وہو مکلف بالعمل بما فی التوراۃ ما عدا نسخہ الانجیل منہا فیکون العمل بما فی الانجیل ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ واذ کففت بمعنی باز داشتم ۱۲ تفسیر زاہدی ۲۰ قولہ امرتہم علی لسانہ انما فسرہ بہذا لان الوحی مخصوص بالانبیاء وہم لیسوا کذلک فجعل امرہم وحیا لکونہ بواسطۃ الوحی الی رسلہم قال الزجاج الوحی فی کلام العرب ورد بمعنی الامر ۱۲ ک ۲۱ قولہ اے بان امنوا اشار الی ان مصدریۃ ویجوز کونہ مفسرۃ ۱۲ کمالین ۲۲ قولہ ای یفعل اے فاطلق اللازم وہو الاستطاعۃ واراد الملزوم وہو الفعل وتدفع بذلک ما یقال ان الحواریین مؤمنون فکیف یشکون فی قدرۃ اللہ تعالٰی وشذ من قال بکفرہم کالزمخشری ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ مائدۃ ہی ما یبسط علی الارض من المنادیل ونحوہا واما الخوان فہو ما یوضع علی الارض ولہ قوائم واما السفرۃ فہی ما کانت من جلد مستدیر فالخوان فعل الملوک والمنادیل فعل العجم والسفرۃ فعل العرب والمقصود ہہنا الطعام الذی یؤکل کان علی خوان او غیرہ ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ لنا عیدا ای نعظمہ ونشرفہ وقال سفیان نصلی فیہ وروی انہا نزلت یوم الاحد فلذلک اتخذہ النصاری عیدا۔ خطیب والعید مشتق من العود لانہ یعود کل سنۃ من اجل وقیل العید السرور العائد ولذلک سمی عیدا اہ خطیب قولہ ارغفۃ جمع رغیف وہو الخبز وقولہ احوات جمع حوت وہو السمک وقولہ ارعد ای اضطرب ۱۲

قَالَ اللّٰهُ مستجيباله اِنِّيْ مُنَزِّلُهَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْكُمْ ۚ فَمَنْ يَّكْفُرْ بَعْدُ اى بعد نزولها مِنْكُمْ فَاِنِّيْٓ اُعَذِّبُهٗ عَذَابًا لَّآ اُعَذِّبُهٗٓ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝ۧ فنزلت الملٰئكة بها من السماء عليها سبعة ارغفة وسبعة احوات فاكلوا منها حتى شبعوا قاله ابن عباس وفى حديث انزلت المائدة من السماء خبزا ولحما فامروا ان لا يخونوا ولا يدخروا لغد فخانوا وادخروا فرفعت فمسخوا قردة وخنازير وَ اذكر اِذْ قَالَ اى يقول اللّٰهُ لعيسى فى القيٰمة توبيخا لقومه يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِيْ وَاُمِّيَ اِلٰهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۭ قَالَ عيسى وقد ارعد سُبْحٰنَكَ تنزيها لك عما لا يليق بك من الشريك وغيره مَا يَكُوْنُ ينبغى لِيْٓ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ لِيْ ۤ بِحَقٍّ ۭ خبر ليس ولى للتبيين اِنْ كُنْتُ قُلْتُهٗ فَقَدْ عَلِمْتَهٗ ۭ تَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِيْ وَلَآ اَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِكَ ۭ اى ما تخفيه من معلوماتك اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ۝ مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَآ اَمَرْتَنِيْ بِهٖٓ وهو اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ ۚ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا رقيبا امنعهم مما يقولون مَّا دُمْتُ فِيْهِمْ ۚ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِيْ قبضتنى بالرفع الى السماء كُنْتَ اَنْتَ الرَّقِيْبَ عَلَيْهِمْ ۭ الحفيظ لاعمالهم وَاَنْتَ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ من قولى لهم وقولهم بعدى وغير ذلك شَهِيْدٌ ۝ مطلع عالم به اِنْ تُعَذِّبْهُمْ اى من اقام على الكفر منهم فَاِنَّهُمْ عِبَادُكَ ۚ وانت مالكهم تتصرف فيهم كيف شئت لا اعتراض عليك وَاِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ اى لمن امن منهم فَاِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْحَكِيْمُ ۝ فى صنعه قَالَ اللّٰهُ هٰذَا اى يوم القيٰمة يَوْمُ يَنْفَعُ الصّٰدِقِيْنَ فى الدنيا كعيسى صِدْقُهُمْ ۭ لانه يوم الجزاء لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ۭ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ ۭ بثوابه ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ و لا ينفع الكاذبين فى الدنيا صدقهم فيه كالكفار لما يؤمنون عند رؤية العذاب لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خزائن المطر والنبات والرزق وغيرها وَمَا فِيْهِنَّ ۭ اتى بما تغليبا لغير العاقل وَهُوَ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ۧ ومنه اثابة الصادق وتعذيب الكاذب وخص العقل ذاته تعالى فليس عليها بقادر

سورة الانعام مكية الا وما قدروا الله الايات الثلث والا قل تعالوا الايات الثلث وهى مائة وخمس او ست وستون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اَلْحَمْدُ وهو الوصف بالجميل ثابت لِلّٰهِ وهل المراد الاعلام بذلك للايمان به او للثناء به او هما احتمالات افيدها الثالث قاله الشيخ فى سورة الكهف الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ خصهما بالذكر لانهما اعظم المخلوقات للناظرين وَجَعَلَ خلق الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ ۥ اى كل ظلمة ونور وجمعها دونه لكثرة اسبابها وهذا من دلائل وحدانيته

اشار بذلك ان جعل بمعنے خلق فتنصب مفعولا واحدا ۱۲

له قوله بالتخفيف اے لابن كثير وابى عمرو وحمزة والكسائى من الانزال ۱۲ ک ۲ه قوله قاله ابن عباس كذا ذكره البغوى وغيره وعن ابن عباس انه نزل على المائدة كل شئ الا الخبز واللحم ۱۲ ۳ه قوله فخانوا وادخروا الخ فسبب مسخهم خيانتهم وادخارهم اے مع كفرهم وفى رواية ان سبب مسخهم انه بعد تمام الاربعين يوما من نزولها اوحى الله الى عيسى ان اجعل مائدتى هذه للفقراء دون الاغنيا فتمارى الاغنيا فى ذلك وعادوا الفقراء ۱۲ صاوى ۴ه قوله فمسخوا اى فمسخ الله منهم ثلثمائة وثلاثين رجلا باتوا ليلتهم مع نسائهم ثم اصبحوا خنازير فلما ابصرت الخنازير عيسى بكت وجعل يدعوهم باسمائهم فيشيرون برؤسهم ولا يقدرون على الكلام فعاشوا ثلاثة ايام وقيل سبعة وقيل اربعة ثم هلكوا ۱۲ صاوى ۵ه قوله وخنازير وقال البيضاوى وروى انها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسما وعند راسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من الوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله امن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكنه اخترعه الله بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا يمددكم الله تعالى ويزدكم من فضله فقالوا يا روح الله لو اريتنا من هذه الآية آية اخرى فقال يا سمكة احيى باذن الله تعالى فاضطربت ثم قال لها عودى كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا ۱۲ كما ۶ه قوله توبيخا لقومه جواب عما يقال ان الله تعالى عالم بكل شئ فلم كان هذا السؤال فاجاب بان المقصود منه توبيخ من كفر وهذا يؤيد ما قاله الجمهور ويضعف الاحتمال الثانى ۱۲ ۷ه قوله ءانت قلت للناس الجمهور على ان السؤال هذه يكون فى يوم القيامة ودليله سياق الآية وسياقها وقيل خاطبه به حين رفعه الى السماء والاول هو الصحيح ۱۲ مدارک ۸ه قوله قال عيسى وقد ارعد بضم الهمزة وكسر العين اے اخذ به الرعدة بالكسر والفتح الاضطراب ۱۲ ک ۹ه قوله ان اقول فى محل رفع لانه اسم يكون والخبر فى الجار قبله اى ما ينبغى لى ۱۲ ۱۰ه قوله من معلوماتك يريد ان المعنى تعلم معلومى ولا اعلم معلومك ذكر النفس فى نفسك للمشاكلة وان اريد به الحقيقة والذات فليست المشاكلة فى اطلاقها فقد ورد اطلاقها عليه سبحانه فى قوله كتب على نفسه الرحمة ونحوه بل من حيث ادخال فى الظرفية ۱۲ ک ۱۱ه قوله وهو يريد ان قوله ان اعبدوا الله خبر مضمر عائد الى الموصول وان مصدرية ويجوز ان يكون منصوبا بتقدير اعنى وجوز القاضى ان يكون عطف بيان للضمير فى به او بدلا منه وتعقب الاول بان عطف البيان بمنزلة النعت فكما ان الضمير لا ينعت كذلك لا يعطف عليه عطف البيان ولم يرتض الزمخشرى كونه بدلا لبقاء الموصول بغير عائد اليه فاشار القاضى الى دفعه بانه ليس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقا ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع قال ولا يجوز ابداله من ما امرتنى به فانه لا يجوز على هذا ان يكون ان مصدرية فان المصدر لا يكون مفعول القول ولا ان يكون مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى ولا تصح تفسيره باعبدوا الله ربى وربكم بل باعبدونى او اعبدوا الله ورد بانه يجوز ان يكون حكاية بالمعنى وان يكون ربى من كلام عيسى على سبيل الادراج لا الحكاية او على اضمار اعنى ونحوه ۱۲ ک ۱۲ه قوله فلما توفيتنى يستعمل التوفى فے اخذ الشئ وافيا اے كاملا والموت نوع منه قال تعالى توفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها وليس المراد الموت بل المراد الرفع ۱۲ صاوى ۱۳ه قوله قبضتنى فسر البغوى بالقبض والاخذ من الارض كما يقال توفيت المال اذا قبضته بقوله تعالى انى متوفيك ورافعك الى وتمسك ابن حزم بظاهر الآية فقال بموته ۱۲ ک ۱۴ه قوله ان تعذبهم الى الحكيم قال الزجاج علم عيسى ان منهم من آمن ومنهم من اقام على الكفر فقال فى جملتهم ان تعذبهم اى ان تعذب من كفر منهم فانهم عبادك الذين علمتهم جاحدين لعظمتك ومكذبين لرسلك وانت العادل فى ذلك فانهم قد كفروا بعد وجوب الحجة عليهم وان تغفر لهم اے لمن اقلع منهم وآمن فذلك تفضل منك وانت عزيز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم فى ذلك او عزيز قوى قادر على الثواب حكيم لا يعاقب الا عن حكمة وصواب ۱۲ مدارک ۱۵ه قوله يوم ينفع قرأ جمهور القراء يوم بالرفع وقرأ نافع بالنصب واختاره ابو عبيدة فمن قرأ بالرفع قال الزجاج التقدير هذا اليوم يوم منفعة الصادقين من الكبير فى البيضاوى او ظرف مستقر وقع خبرا اے لهذا والمعنے هذا الذى مر من كلام عيسى واقع يوم ينفع والنصب على انه ظرف لقال وخبر هذا محذوف وتقدير الكلام قال الله تعالى هذا القول لعيسى واقع يوم ينفع ۱۲ ۱۶ه قوله فى الدنيا فيه اشارة الى ان المراد بالصدق الصدق فى الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف اه بيضاوى قوله فيه اے فى يوم القيامة ۱۲ ۱۷ه قوله وهو على كل شئ قدير اى من المنع والعطاء والايجاد والافناء ۱۲ ۱۸ه قوله وخص العقل ذاته تعالى الخ لان القدرة انما تتعلق بالممكنات لا بالواجبات ولا بالمستحيلات فالمراد بشئ كل موجود يمكن ايجاده وتفصيله ۱۲ روح البيان ۱۹ه قوله سورة الانعام سميت بذلك لذكر الانعام فيها من باب تسمية الكل باسم الجزء وهذه السورة نزلت جملة واحدة ما عدا الست آيات ۱۲ صاوى ۲۰ه قوله الآيات الثلاث واخرها قوله تعالى وكنتم عن آياته تستكبرون وقوله الآيات الثلاث واخرها قوله تعالى لعلكم تتقون قال ابن عباس رضى الله عنهما كلها مكية الا ست آيات منها فانها نزلت بالمدينة قوله وما قدروا الله حق قدره الى اخر ثلث آيات فانها نزلت بالمدينة فى رد مقالة اليهود وقوله عز وجل قل تعالوا الى قوله لعلكم تتقون وما سوى هذه الآيات الست نزلت جملة بمكة ليلا ومعها سبعون الف ملك وزجل بالتسبيح والتحميد فقال النبى صلى الله عليه وسلم سبحان الله وخر ساجدا او امر كتابها من ليلة تلك وعن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ ثلث آيات من اول سورة الانعام الى قوله ما يكسبون وكل الله به اربعين ملكا يكتبون له مثل عبادتهم الى يوم القيمة وينزل ملك من السماء ومعه مرزبة من حديد فاذا اراد الشيطان ان يوسوس فى قلبه ضربه بها ضربة كان بينه وبين العبد سبعون حجابا فاذا كان يوم القيمة يقول الله تعالى امش فى ظلى وكل من ثمار جنتى واشرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السلسبيل وانت عبدى وانا ربك وعن ابى بن كعب عن النبى صلعم قال من قرأ سورة الانعام استغفر له سبعون الف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة من تفسير الزاهدى وغيره فى الخطيب وروى مرفوعا من قرأ سورة الانعام يصلے عليه اولئك السبعون الف ملك ليله ونهاره ۱۲ ۲۱ه قوله وهو الوصف بالجميل وزاد غيره فى ذلك كون الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل اے ظاهرا وباطنا ليخرج نحو ذق انك انت العزيز الكريم فانه على جهة التهكم لا على جهة التعظيم وهذا هو الحمد اللغوى واما الحمد الاصطلاحى فهو فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعما من الكل ۱۲ ۲۲ه قوله بل المراد الاعلام بذلك اے فتكون جملة خبرية لفظا ومعنے وقوله او الثناء به اے فهى خبرية لفظا وانشائية معنے ۱۲ صاوى ۲۳ه قوله قاله الشيخ اے قال ما ذكر وهو قوله وهو الوصف بالجميل الى اخر العبارة ۱۲ ۲۴ه قوله وجعل خلق والفرق بين خلق وجعل الذى له مفعول واحد ان الخلق فيه معنى التقدير والجعل فيه معنى التضمين ۱۲ بيضاوى ۲۵ه اى الشيخ بخطيب ۱۲ ۲۶ه اے جعل الشئ فى ضمن شئ بان يحصل منه او يصيره اياه او ينقل منه واليه وبالجملة فيه اعتبار شيئين او ارتباط بينهما ۱۲ ۲۷ه اشار الى ان الماضى بمعنى المضارع كما فى قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة ۱۲

۱ قوله بربهم يعدلون اے يسوون به الاوثان تقول عدلت هذا بهذا اذا سويته به والباء في بربهم يعدلون صلة للعدل لا للكفر او ثم الذين كفروا بربهم يعدلون عنه اے يعرضون عنه فتكون الباء صلة للكفر وصلة يعدلون اے عنه محذوفة ويؤيد الاحتمال الاول في آخر السورة وهم بربهم يعدلون ۱۲ ملخص من المدارك ۲ قوله بخلق ابيكم آدم منه دفع بذلك ما يقال انهم مخلوقون من النطفة لا من الطين فاجاب بان الكلام على حذف مضاف وذلك الطين الذي خلق منه آدم فيه من كل لون وعجن بكل ماء فخلق الله اولاده مختلفة الالوان والاخلاق فاختلاف الالوان من اختلاف الوان طينة ابيهم واختلاف الاخلاق من اختلاف المياه التي عجنت بها تلك الطينة ۱۲ صاوی مختصرا ۳ قوله اجلا الاجل تطلق على الوقت المعين لانقضاء شيء وبما يقع فيه مجازا كالموت ومجموع المدة كالعمر فاشار المص الى ان المراد به ههنا المعنى الاخير وقد يفسر بالاول ۱۲ ک ۴ قوله واجل مسمى عنده اے وهو اجل القيامة وقال الحسن الاول من وقت الولادة الى وقت الموت والثاني من وقت الموت الى البعث فان كان الرجل برا تقيا وصولا للرحم زيد له من اجل البعث في اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر وزيد في اجل البعث وذلك قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ۱۲ خطيب

ثُمَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مع قيام هذا الدليل بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُوْنَ ۱ يسوون به غيره في العبادة هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ طِيْنٍ بخلق ابيكم آدم منه ۲ ثُمَّ قَضٰٓى اَجَلًا ۳ لكم تموتون عند انتهائه وَاَجَلٌ مُّسَمًّى ۴ مضروب عِنْدَهٗ لبعثكم ثُمَّ اَنْتُمْ ايها الكفار تَمْتَرُوْنَ ○ تشكون في البعث بعد علمكم انه ابتدأ خلقكم ومن قدر على الابتداء فهو على الاعادة اقدر وَهُوَ اللّٰهُ ۵ مستحق للعبادة فِي السَّمٰوٰتِ وَفِي الْاَرْضِ ۚ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ۶ ما تسرون وما تجهرون به بينكم وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُوْنَ ○ ۷ تعملون من خير وشر وَمَا تَاْتِيْهِمْ اى اهل مكة مِّنْ زائدة اٰيَةٍ مِّنْ اٰيٰتِ رَبِّهِمْ ۸ من القرآن اِلَّا كَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ○ فَقَدْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ بالقرآن لَمَّا جَآءَهُمْ ۚ فَسَوْفَ يَاْتِيْهِمْ ۹ اَنْۢبٰٓؤُا ۱۰ عواقب مَا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○ اَلَمْ يَرَوْا في اسفارهم الى الشام وغيرها كَمْ خبرية بمعنى كثيرا اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ ۱۱ امة من الامم الماضية مَّكَّنّٰهُمْ اعطيناهم مكانا فِي الْاَرْضِ بالقوة والسعة مَا لَمْ نُمَكِّنْ ۱۲ نعط لَّكُمْ فيه التفات عن الغيبة ۱۳ وَاَرْسَلْنَا السَّمَآءَ المطر عَلَيْهِمْ مِّدْرَارًا متتابعا وَّجَعَلْنَا الْاَنْهٰرَ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهِمْ تحت مساكنهم فَاَهْلَكْنٰهُمْ بِذُنُوْبِهِمْ بتكذيبهم الانبياء وَاَنْشَاْنَا ۱۴ مِنْۢ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اٰخَرِيْنَ ○ وَلَوْ نَزَّلْنَا ۱۵ عَلَيْكَ كِتٰبًا مكتوبا فِيْ قِرْطَاسٍ رق كما اقترحوه فَلَمَسُوْهُ بِاَيْدِيْهِمْ ابلغ من عاينوه لانه انفى للشك لَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ ما هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ○ تعنتا وعنادا وَقَالُوْا لَوْلَا هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد مَلَكٌ ۗ يصدقه وَلَوْ اَنْزَلْنَا مَلَكًا كما اقترحوه فلم يؤمنوا لَّقُضِيَ الْاَمْرُ بهلاكهم ثُمَّ لَا يُنْظَرُوْنَ ○ يمهلون لتوبة او معذرة كعادة الله فيمن قبلهم من اهلاكهم عند وجود مقترحهم اذا لم يؤمنوا وَلَوْ جَعَلْنٰهُ اى المنزل اليهم مَلَكًا لَّجَعَلْنٰهُ اى الملك رَجُلًا اى على صورته ليتمكنوا من رؤيته اذ لا قوة ۱۶ للبشر على رؤية الملك وَّلو انزلناه وجعلناه رجلا ۱۷ لَلَبَسْنَا شبهنا عَلَيْهِمْ مَّا يَلْبِسُوْنَ ○ على انفسهم بان ۱۸ يقولوا ما هذا الا بشر مثلكم وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فَحَاقَ ۱۹ نزل بِالَّذِيْنَ سَخِرُوْا مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○ وهو العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ بك قُلْ لهم سِيْرُوْا ۲۰ فِي الْاَرْضِ ثُمَّ انْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ الرسل من هلاكهم بالعذاب لتعتبروا ۲۱ قُلْ لِّمَنْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۗ قُلْ لِّلّٰهِ ۗ ان لم يقولوه لا جواب غيره ۲۲ كَتَبَ ۲۳ قضى عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ۗ فضلا منه وفيه تلطف في دعائهم الى الايمان لَيَجْمَعَنَّكُمْ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ليجازيكم باعمالكم لَا رَيْبَ شك فِيْهِ ۗ اَلَّذِيْنَ ۲۴ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بتعريضها للعذاب مبتدأ خبره فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ وَلَهٗ تعالى مَا سَكَنَ ۲۵ حل فِي الَّيْلِ وَالنَّهَارِ ۗ اى كل شيء ۲۶ فهو ربه وخالقه ومالكه وَهُوَ السَّمِيْعُ لما يقال الْعَلِيْمُ ○ بما يفعل قُلْ لهم اَغَيْرَ اللّٰهِ ۲۷ اَتَّخِذُ وَلِيًّا ۲۸ اعبده فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعهما

نہ

ع ۱۰/ ۱

۵ قوله وهو الله الضمير لله والله خبره وقوله تعالى في السموات متعلق بمعنى اسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهم ۱۲ بيضاوی ۶ قوله يعلم سركم وجهركم الجملة خبر ثان ولعله اراد بالسر والجهر ما يخفى وما يظهر من احوال الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح فاتضح الفرق بين المعطوف والمعطوف عليه واندفع الاشكال المشهور ۱۲ ۷ قوله ويعلم ما تكسبون ان قلت ان الكسب لا يخرج عن السر والجهر والعطف يقتضي المغايرة اجيب بان المراد بالكسب ما يترتب عليه من الثواب والعقاب والمعنى يعلم افعالكم واقوالكم السرية والجهرية ويعلم جزاءها من ثواب وعقاب ۱۲ صاوی ۸ قوله من آية الخ بيان لزيادة تجهيم وكفرهم بعد ظهور الآيات البينات وكلام مستانف ۱۲ صاوی ۹ قوله فسوف يأتيهم انباء ما كانوا به يستهزءون اے انباء الشيء الذي كانوا به يستهزءون وهو القرآن اے اخباره واحواله يعني سيعلمون باي شيء استهزءوا وذلك عند ارسال العذاب عليهم في الدنيا او يوم القيامة او عند ظهور الاسلام وعلو كلمته ۱۲ مدارك ۱۰ قوله عواقب اے المراد بالانباء ههنا عواقب استهزائهم ۱۲ جمل ۱۱ قوله من قرن في القاموس القرن اربعون سنة او عشرة وعشرون او ثلثون او خمسون او ستون او سبعون او ثمانون او مائة او مائة وعشرون والاول اصح لقوله صلى الله عليه وسلم لانس عش قرنا وعاش مائة او كل امة هلكت فلم يبق منها احد انتهى والمناسب بالمقام المعنى الاخير كما فسر به المص ۱۲ ک ۱۲ قوله ما لم نمكن لكم الخ والمعنى لم نعط اهل مكة نحو ما اعطينا عادا وثمود وغيرهم من البسط في الاجسام والسعة في الاموال والاستظهار باسباب الدنيا ۱۲ ک ۱۳ قوله فيه التفات عن الغيبة ونكتة الاعتناء بشان المخاطبين حيث خاطبهم مشافهة ۱۲ صاوی ۱۴ قوله انشانا من بعدهم قرنا كلام مستانف دفع به ما يقال حيث هلك من هلك فقد خرب الكون فاجاب بانه كلما اهلك جماعة اتى بغيرهم فانه قادر على ذلك والقادر لا يعجزه شيء ۱۲ صاوی ۱۵ قوله ولو انزلنا الخ نزلت هذه الآية لما قال النضر بن الحرث وعبد الله بن امية ونوفل بن خويلد يا محمد لن نؤمن بك حتى تأتينا بكتاب من عند الله تعالى ومعه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فنزلت هذه الآية ۱۲ خطيب ۱۶ قوله اذ لا قوة الخ اے ولذلك كان يأتي الانبياء على صورة رجل ولم ير الملك على صورته الاصلية احد من البشر الا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الارض عند غار حراء ومرة في السماء عند سدرة المنتهى ليلة الاسراء ۱۲ صاوی ۱۷ قوله للبسنا عليهم الخ جواب محذوف اے لو جعلناه رجلا للبسنا اے لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم ۱۲ بيضاوی ۱۸ قوله بان يقولوا الخ اے اذ سبيله كسبيلك يا محمد فانهم يقولون اذا راوا الملك في صورة الانسان هذا انسان وليس بملك يقال لبست الامر على القوم والبسه اذا اشبهته واشكلته عليهم ثم سلى نبيه على ما اصابه من استهزاء قومه بقوله ولقد استهزئ ۱۲ مد ۱۹ قوله فحاق بالذين سخروا منهم فقوله منهم متعلق بسخروا كقوله فيسخرون منهم والضمير للرسل والدال في لقد مكسور عند ابي عمرو وعاصم لالتقاء الساكنين ومضموم عند غيرهما اتباعا لضم التاء ۱۲ مدارك ۲۰ قوله قل لهم سيروا الخ قال الامام البغوي يحتمل ان يكون هذا سيرا بالعقول والفكرة ويحتمل بالاقدام ۔ک وفي المدارك الفرق بين فانظروا وبين ثم انظروا ان النظر جعل مسببا عن السير في فانظروا فكانه قيل سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين ومعنى سيروا في الارض ثم انظروا اباحة السير في الارض للتجارة وغيرها وايجاب النظر في آثار الهالكين ونبه على ذلك بثم لتباعد ما بين الواجب والمباح ۱۲ ۲۱ قوله لتعتبروا اے تتعظوا فالسير والتفكر يحصل الاستدلال والنور التام ومن ههنا اخذت الصوفية السياحة لان من جملة ما يعين على الوصول الى الله والترقي الى المعارف النظر والتفكر في مصنوعاته قال تعالى سنريهم في الآفاق الخ ۱۲ صاوی ۲۲ قوله لا جواب غيره لانه المتعين للجواب بالاتفاق اذ لا يمكنهم ان يذكروا غيره ۱۲ خطيب ۲۳ قوله كتب قال ابن عباس اوجب على نفسه الرحمة على مصدقي الآيات واصل كتب اوجب لكن لا يجوز الاجراء على ظاهره اذ لا يجب على الله شيء بل يوجبه فالمراد به انه وعد ذلك وعدا موكدا فهو منجزه لذلك الوعد ۱۲ تفسير الزاهدي ۲۴ قوله الذين خسروا الذين مبتدأ وخسروا صلة وانفسهم مفعول لخسروا وقوله فهم لا يؤمنون مبتدأ وخبر والجملة خبر المبتدأ ان قلت ان ظاهر الآية ان عدم الايمان مسبب عن الخسران مع ان الخسران مسبب عن عدم الايمان اجيب بان المعنى الذين خسروا في علم الله اے قضى عليهم بالخسران ازلا فهم لا يؤمنون فيما لا يزال فالآية باعتبار ما في علم الله ۱۲ ۲۵ قوله ما سكن من السكنى فيشمل المتحرك والساكن ولذلك فسره الشارح بحل اے استقر فيشمل القسمين ۱۲ جمل ۲۶ قوله كل شيء اے من المتحرك والساكن فاكتفى باحد الضدين عن الآخر كقوله تقيكم الحر اے الحر والبرد وذكر السكون لانه اكثر من الحركة وهو احتجاج على المشركين لانهم ينكرون انه خالق الكل ومدبره ۱۲ جمل ۲۷ قوله اغير الله رد لقولهم له كيف تترك دين آبائك وغير مفعول اول لاتخذ وقدمه اعتناء بنفي الغيرية ووليا مفعول ثان ۱۲ صاوی ۲۸ قوله وليا والمراد بالولي المعبود لانه رد لمن دعاه الى الشرك ۱۲ بيضاوی ؛ ع اے لتاكيد الاستغراق الحاصل من كون النكرة في سياق النفي ومن الثانية تبعيضية ۱۲ ع من استفهام وما بمعنى الذي في الرفع ابتداء او لمن خبره ۱۲

۱ قوله لا اشارة الى ان الاستفهام انكارى اى لا ينبغى لى ولا يمكن منى ان اعبد غيره ۱۲ جمل ۲ قوله من هذه الامة لان النبى سابق امته فى الدين اه بيضاوى وفى الجمل اى فهو من جملة امته من حيث انه مرسل لنفسه بمعنى انه يجب عليه الايمان برسالته نفسه وبما جاء به من الشريعة والاحكام كما انه مرسل لغيره وهو اول من انقاد لهذا الدين ۱۲ ۳ قوله وقيل لى اى قل يا محمد قيل لى لا تكونن من المشركين اى فى اعدادهم باتباعهم فى شئ من اعتراضهم ۱۲ ۴ قوله اى العذاب تفسير للمضمر المستكن فيه النائب مناب فاعله ۱۲ ک ۵ قوله والعائد اى العائد الى العذاب محذوف المشهور فى النحو انه لا يجوز حذف العائد الى غير الموصول فالظاهر جعل العذاب نفسه محذوفا ۱۲ ک ۶ قوله وان يمسسك الله بضر هذا تاييد من الله لرسوله فالمعنى لا تخش لومهم بل بلغ ما انزل اليك من ربك فان الله متولى امرك بيده الضر والنفع والمنع والاعطاء فهم عاجزون لا يقدرون على ايصال خير ولا جنب نفع ۱۲ صاوى ۷ قوله قل لمن شئ اكبر شهادة شئ مبتدأ واكبر خبره وشهادة تمييز وعبارة الجمل على قوله محول عن المبتدأ والاصل شهادة اى شئ اكبر او اى شئ شهادته اكبر ۱۲ ۸ قوله قل الله شهيد بينى وبينكم والمراد بشهادة الله اظهار المعجزة على يدى النبى صلى الله عليه وسلم فان حقيقة الشهادة ما بين به المدعى وهو كما يكون بالقول يكون بالفعل ولا شك

وهو يطعم يرزق ولا يطعم يرزق لا قل انى امرت ان اكون اول من اسلم لله تعالى من هذه الامة و
قيل لى لا تكونن من المشركين ○ به قل انى اخاف ان عصيت ربى بعبادة غيره عذاب يوم عظيم ○ هو
يوم القيمة من يصرف بالبناء للمفعول اى العذاب وللفاعل اى الله والعائد محذوف عنه يومئذ فقد رحمه
تعالى اى اراد له الخير وذلك الفوز المبين ○ النجاة الظاهرة وان يمسسك الله بضر بلاء كمرض وفقر فلا كاشف
رافع له الا هو ط وان يمسسك بخير كصحة وغنى فهو على كل شئ قدير ○ ومنه مسك به ولا يقدر على رده عنك
غيره وهو القاهر القادر الذى لا يعجزه شئ مستعليا فوق عباده ط وهو الحكيم فى خلقه الخبير ○ ببواطنهم
كظواهرهم ونزل لما قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ائتنا بمن يشهد لك بالنبوة فان اهل الكتاب انكروك قل لهم
اى شئ اكبر شهادة ط تمييز محول عن المبتدأ قل الله ان لم يقولوه لا جواب غيره هو شهيد بينى وبينكم قف على
صدقى واوحى الى هذا القران لانذركم يا اهل مكة به ومن بلغ ط عطف على ضمير انذركم اى بلغه القران من
الانس والجن ائنكم لتشهدون ان مع الله الهة اخرى ط استفهام انكار قل لهم لا اشهد بذلك قل انما
هو اله واحد واننى برئ مما تشركون ○ معه من الاصنام الذين اتينهم الكتب يعرفونه اى محمدا بنعته
فى كتابهم كما يعرفون ابناءهم الذين خسروا انفسهم منهم فهم لا يؤمنون ○ به ومن اى لا احد اظلم
ممن افترى على الله كذبا بنسبة الشريك اليه او كذب بايته القران انه اى الشان لا يفلح الظلمون ○
بذلك واذكر يوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشركوا توبيخا اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون ○
انهم شركاء الله ثم لم تكن بالتاء والياء فتنتهم بالنصب والرفع اى معذرتهم الا ان قالوا اى قولهم والله
ربنا بالجر نعت والنصب نداء ما كنا مشركين ○ قال تعالى انظر يا محمد كيف كذبوا على انفسهم بنفى الشرك
عنهم وضل غاب عنهم ما كانوا يفترون ○ على الله تعالى من الشركاء ومنهم من يستمع اليك ج اذا قرأت
وجعلنا على قلوبهم اكنة اغطية لـ ان لا يفقهوه ان يفهموا القران وفى اذانهم وقرا صمما فلا يسمعونه
سماع قبول وان يروا كل اية لا يؤمنوا بها ط حتى اذا جاءوك يجادلونك يقول الذين كفروا ان ما هذا القران
الا اساطير اكاذيب الاولين ○ كالاضاحيك والاعاجيب جمع اسطورة بالضم وهم ينهون الناس
عنه اى عن اتباع النبى صلى الله عليه وسلم وينئون يتباعدون عنه ج فلا يؤمنون به وقيل نزلت فى
ابى طالب كان ينهى عن اذاه ولا يؤمن به وان ما يهلكون بالنأى عنه الا انفسهم لان ضرره
عليهم وما يشعرون ○ بذلك ولو ترى يا محمد اذ وقفوا عرضوا على النار فقالوا يا للتنبيه ليتنا نرد

ان دلالة الفعل اقوى من دلالة القول لعروض الاحتمالات فى الالفاظ دون الافعال فان دلالتها لا يعرض لها الاحتمال ۱۲ جمل ۹ قوله واوحى الى الخ بمنزلة التعليل لما قبله يعنى ان الله يشهد لى بالنبوة لانه اوحى الى هذا القرآن ونزوله على شهادة من الله بانى رسوله وهو اعجزهم عن المعارضة واعظم المعجزات ۱۲ ۱۰ قوله ومن بلغ الى يوم القيمة من العرب والعجم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بلغه القرآن فكانى شافهته وخاطبته ۱۲ تفسير زاهدى ۱۱ قوله اى بلغه القرآن يشير الى ان العائد الى الموصول محذوف والفاعل ضمير القرآن ۱۲ ک ۱۲ قوله استفهام انكار والمعنى لا يصح منكم هذه الشهادة لان المعبود واحد ۱۲ صاوى ۱۳ قوله قل انما هو اله واحد انما اداة حصر وما كافة وهو مبتدأ واله خبره وواحد صفته وهو زيادة فى الرد عليهم وهو من حصر المبتدأ فى الخبر ۱۲ صاوى ۱۴ قوله اى محمدا التفسير للضمير فى يعرفونه ويصح ان يرجع الضمير للقرآن او لجميع ما جاء به رسول الله من التوحيد وغيره ۱۲ صاوى ۱۵ قوله كما يعرفون ابناءهم اى معرفة كمعرفتهم لابناءهم وهذا من التنزلات الربانية والا فهم يعرفونه اشد من معرفتهم لابناءهم لما روى ان عمر بن الخطاب سال عبد الله بن سلام بعد اسلامه عن هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابنى ولانا اشد معرفة بمحمد منى بابنى فقال عمر كيف ذلك فقال اشهد انه رسول الله حقا ولا ادرى ما تصنع النساء ۱۲ صاوى ۱۶ قوله اين شركاؤكم ان قلت مقتضى هذه الآية ان الشركاء ليسوا حاضرين معهم ومقتضى قوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله انهم حاضرون معهم فكيف الجمع بينهما اجيب بان هذا السؤال واقع بعد التبرى الكائن من الجانبين والانقطاع ما بينهم من الاسباب والعلائق ۱۲ ۱۷ قوله بالتاء والياء فعلى الاول يجوز فى فتنتهم الرفع على انه اسم يكون وخبرها الا ان قالوا والنصب على العكس اى النصب على انها الخبر والاسم الا ان قالوا من ابى السعود وانما انث لتانيث الخبر ۱۲ كبير ۱۸ قوله بالنصب لمن قرأ بالتحتية لنافع وابى بكر على انها الخبر والاسم ان قالوا والتانيث للخبر ۱۲ ک ۱۹ قوله والرفع لابن كثير وابن عامر وحفص على انها الاسم والخبر ان قالوا ۱۲ ک ۲۰ قوله بالجر نعت اى صفة لله تعالى وقوله والنصب بالنداء اى والله يا ربنا ۱۲ كبير ۲۱ قوله كذبوا على انفسهم بقولهم ما كنا مشركين قال مجاهد اذا جمع الله الخلائق ورأى المشركون سعة رحمة الله وشفاعة الرسول للمؤمنين قال بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك لعلنا ننجو مع اهل التوحيد فاذا قال لهم الله اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على افواههم فتشهد عليهم جوارحهم ۱۲ مدارك ۲۲ قوله ومنهم من يستمع اليك قال ابن عباس حضر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو سفيان والوليد ابن المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وامية وابى ابنا خلف والحرث بن عامر وابو جهل واستمعوا الى حديث الرسول صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر ما يقول محمد فقال لا ادرى ما يقول لكنى اراه يحرك شفتيه ويتكلم باساطير الاولين كالذى كنت احدثكم به عن اخبار القرون الاول وقال ابو سفيان انى لارى بعض ما يقول حقا فقال ابو جهل كلا فانزل الله تعالى ومنهم من يستمع اليك الآية اه كبير وقوله الثانى اى البعد ۱۲ ۲۳ قوله اكنة والاكنة جمع كنان وهو ما يستر به الشئ ابو السعود وقوله صمما اى ثقلا فى الاذن يمنع السمع ۱۲ ۲۴ قوله حتى اذا جاءوك الخ حتى هى التى تقع بعدها الجمل والجملة قوله اذا جاءوك يقولوا الذين كفروا ويجادلونك فى موضع الحال ويجوز ان تكون جارة ويكون اذا جاءوك فى موضع الجر بمعنى وقت مجيئهم ويجادلونك حال ويقول الذين كفروا تفسير له والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك ويناكرونك ۱۲ مدارك ۲۵ قوله يجادلونك الخ والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك ويناكرونك وفسر مجادلتهم بانهم يقولون ان هذا الا اساطير الاولين فيجعلون كلام الله اكاذيب وواحد الاساطير اسطورة ۱۲ مد ۲۶ قوله كالاضاحيك الخ جمع اضحوكة واعجوبة قوله جمع اسطورة بالضم وقيل لا مفرد له فى القاموس السطر الصف من الشئ كالكتاب والشجر والخط والجمع اسطر وسطور واسطار وجمع الجمع اساطير والاساطير الاحاديث التى لا نظام لها انتهى فالتفسير بالاكاذيب كما فعل المفسر تفسير بلازم معناه فان المكتوب فى كتب قصص الاولين غالبا كان اباطيل لعدم الاطلاع وعدم الاحتياط فى الرواية ولا يكون لها نظام علم لاختلاف الروايات ۱۲ ک ۲۷ قوله وقيل نزلت فى ابى طالب اى وعليه فجمع الضمير باعتبار اتباعه ۱۲ صاوى ۲۸ قوله بالنأى عنه ولعل وجه تخصيص الهلاك بالنأى عنه على انه نزلت فى ابى طالب والا فعلى التفسير الاول الهلاك على النهى والنأى جميعا ۱۲ ک ۲۹ قوله ولو ترى المقصود من ذلك حكاية ما سيقع من الكفار يوم القيامة وتسلية للنبى صلعم واصحابه والمعنى لو تبصر بعينيك يا محمد ما يقع لهؤلاء فى الآخرة لرأيت امرا عظيما تتحير عن الدنيا فى الخطاب لسيدنا محمد كما قال المفسر ان قلت هذا يقتضى ان رسول الله صلعم لم يطلع على ذلك مع انه لم يخرج من الدنيا حتى احاط بوقائع الدنيا والآخرة اجيب بان هذا قبل اعلام الله له بالآخرة واجيب ايضا بان الخطاب لم والمراد غيره ۱۲ صاوى ۱ ه اى معذرتهم اى جوابهم وسماه فتنة لانه كذب ۱۲ جمل

قوله برفع الفعلين استينافا اي واقع في جواب سوال مقدر تقديره ماذا تفعلون لو رددتم فقوله ولا نكذب خبر لمحذوف تقديره ونحن لا نكذب وكذا قوله ونكون ١٢ صاوي قوله ونصبهما في جواب التمني اي باضمار ان بعد الواو واجراؤها مجرى الفاء والمعنى ان رددنا فلا نكذب ونكن من المؤمنين ١٢ ابي السعود قوله بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل اي في الدنيا من قبائحهم وفضائحهم في صحفهم وقيل هو في المنافقين وانه يظهر لهم نفاقهم الذي كانوا يسترونه او في اهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ م قوله للاضراب اي الابطال والمعنى ليس الامر كما قالوا من انهم لو ردوا لآمنوا بل انما حملهم على ذلك فضيحتهم بشهادة اعضائهم ١٢ صاوي قوله وقالوا الخ عطف على لعادوا اي ولو ردوا لكفروا ولقالوا ١٢ مد قوله اي منكروا البعث كما كانوا يقولون قبل معاينة القيامة وهي كناية عن الحياة كما قال المفسر او هو ضمير للقصة ١٢ من مد قوله اذ وقفوا مجاز عن الحبس للتوبيخ والسوال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده ليعاتبه او وقفوا على جزاء ربهم ١٢ مد قوله قال جواب سوال مقدر كانه قيل ماذا قال لهم ربهم اذ وقفوا عليه فقيل قال أليس الخ ١٢ مد قوله على لسان الملائكة دفع بذلك ما يقال ان الله لا ينظر اليهم ولا يكلمهم ١٢ صاوي قوله قالوا بلى وربنا اكدوا اعترافهم باليمين اظهار الكمال يقينهم بحقيقته وايذانا بصدور ذلك عنهم بالرغبة والنشاط طمعا في نفعهم ١٢ ابو السعود

الى الدنيا ولا نكذب بايت ربنا ونكون من المؤمنين ○ برفع الفعلين استينافا ونصبهما في جواب التمني ورفع الاول ونصب الثاني وجواب لو لرأيت امرا عظيما قال تعالى بل للاضراب عن ارادة الايمان المفهوم من التمني بدا ظهر لهم ما كانوا يخفون من قبل يكتمون بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين بشهادة جوارحهم فتمنوا ذلك ولو ردوا الى الدنيا فرضا لعادوا لما نهوا عنه من الشرك وانهم لكذبون في وعدهم بالايمان وقالوا اي منكروا البعث ان ما هي اي الحيوة الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ○ ولو ترى اذ وقفوا عرضوا على ربهم لرأيت امرا عظيما قال لهم على لسان الملئكة توبيخا أليس هذا البعث والحساب بالحق قالوا بلى وربنا انه لحق قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ○ به في الدنيا قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله بالبعث حتى غاية للتكذيب اذا جاءتهم الساعة القيمة بغتة فجأة قالوا يحسرتنا هي شدة التألم ونداؤها مجازا اي هذا اوانك فاحضري على ما فرطنا قصرنا فيها اي الدنيا وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم بان تأتيهم عند البعث في اقبح شيء صورة وانتنه ريحا فتركبهم الا ساء بئس ما يزرون ○ يحملونه حملهم ذلك وما الحيوة الدنيا اي الاشتغال فيها الا لعب ولهو واما الطاعات وما يعين عليها فمن امور الاخرة وللدار الاخرة وفي قراءة ولدار الاخرة اي الجنة خير للذين يتقون الشرك افلا يعقلون ○ بالياء والتاء ذلك فيؤمنون قد للتحقيق نعلم انه اي الشان ليحزنك الذي يقولون لك من التكذيب فانهم لا يكذبونك في السر لعلمهم انك صادق وفي قراءة بالتخفيف اي لا ينسبونك الى الكذب ولكن الظلمين وضعه موضع المضمر بايت الله اي القران يجحدون ○ يكذبون ولقد كذبت رسل من قبلك فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فصبروا على ما كذبوا واوذوا حتى اتهم نصرنا باهلاك قومهم فاصبر حتى ياتيك النصر باهلاك قومك ولا مبدل لكلمت الله مواعيده ولقد جاءك من نباي المرسلين ○ ما يسكن به قلبك وان كان كبر عظم عليك اعراضهم عن الاسلام لحرصك عليهم فان استطعت ان تبتغي نفقا سربا في الارض او سلما مصعدا في السماء فتأتيهم باية مما اقترحوا فافعل المعنى انك لا تستطيع ذلك فاصبر حتى يحكم الله ولو شاء الله هدايتهم لجمعهم على الهدى ولكن لم يشأ ذلك فلم يؤمنوا فلا تكونن من الجهلين ○ بذلك انما يستجيب دعاءك الى الايمان الذين يسمعون سماع تفهم واعتبار والموتى اي الكفار شبههم بهم في عدم السماع يبعثهم الله في الاخرة ثم اليه يرجعون ○ يردون فيجازيهم باعمالهم

قوله القيمة وانما عبر القيامة بالساعة لان مدة تأخرها مع تأبدما بعدها كساعة ١٢ من قوله بغتة نصب على المصدر فانها نوع المجيء كانه قيل بغتتهم الساعة بغتة ١٢ ك قوله يحسرتنا وهذا التحسر وان كان يعتريهم عند الموت لكن لما كان ذلك من مبادي الساعة سمي باسمها ولذلك قال عليه الصلوة والسلام من مات فقد قامت قيامته او جعل مجيء الساعة بعد الموت كالواقع بغير فترة لسرعته ١٢ ابو السعود قوله ونداؤها مجازا اي تنزيلا لها منزلة العاقل لانه لا ينادى حقيقة الا العاقل والمقصود التنبيه على ان هذا الكافر من شدة هوله لم يفرق بين خطاب العاقل وغيره ومثله يا ويلنا فتامل ١٢ صاوي قوله على ظهورهم خص الظهر لان المعهود حمل الاثقال على الظهور كما عهد الكسب بالايدي وهو مجاز عن اللزوم على وجه لا يفارقهم ١٢ م قوله على ظهورهم تمثيل لاستحقاقهم آثار الآثام وقال السدي وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شيء صورة واطيبه ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول انا عملك الصالح فاركبني فقد طال ما ركبتك في الدنيا فذلك قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا اي ركبانا واما الكافر فيستقبله اقبح شيء صورة وانتنه ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول انا عملك الخبيث طال ما ركبتني في الدنيا واليوم اركبك فهو معنى قوله تعالى وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم ١٢ خطيب قوله فتركبهم فيقول انا عملك السيء فطال ما ركبتني في الدنيا وانا اركبك اليوم ١٢ م قوله الا ساء الخ اي بئس شيئا يحملونه وافاد الا تعظيم ما يذكر بعده ١٢ مدارك قوله وما الحيوة الدنيا جواب لقولهم ان هي الا حياتنا الدنيا واللعب ترك ما ينفع بما لا ينفع واللهو الميل عن الجد الى الهزل قيل ما اهل الحيوة الدنيا الا اهل لعب ولهو وقيل ما اعمال الحيوة الدنيا الا لعب ولهو لانها لا تعقب منفعة كما تعقب اعمال الآخرة المنافع العظائم ١٢ مد قوله الاشتغال بها آه يشير به الى تقدير مضاف اي ما اشتغالها واعمالها وقوله واما الطاعات الخ جواب عما يرد على الحصر من ان بعض اعمال الحياة الدنيا غير لهو ولعب وهي الطاعات وحاصل الجواب انها ليست من اشغالها واعمالها فتم الحصر الحقيقي ١٢ ج قوله الا لعب ولهو واللعب عمل يشغل النفس ويفترها عما تنتفع به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل ١٢ ابو السعود قوله وللدار مبتدأ الآخرة صفتها ولدار الآخرة بالاضافة ثاني اي ولدار الساعة الآخرة لان الشيء لا يضاف الى صفته وخبر المبتدأ على القرائتين خير للذين يتقون ١٢ مد قوله ولدار الآخرة باضافة الموصوف الى الصفة وتاويلها عند البصريين ولدار الساعة الآخرة اي الجنة ١٢ ك قوله خير فيه دليل على ان ما سوى اعمال المتقين لعب ولهو ١٢ مد قوله فانهم لا يكذبونك الفاء للتعليل والمعنى لا تحزن من تكذيبهم لك واصبر ولا تكن في ضيق مما يمكرون فانهم لا يكذبونك في الباطن بل يعتقدون صدقك وانما تكذيبهم عناد وجحود ١٢ صاوي قوله في السر الخ يريد ان المراد به نفي التكذيب القلبي ولا ينافيها الآية المثبتة للجحود اللساني وروي ان الاخنس بن شريق قال لابي جهل يا ابا الحكم اخبرني عن محمد اصادق هو ام كاذب فانه ليس عندنا احد غيرنا فقال له والله ان محمدا لصادق وما كذب قط ولكن اذا ذهب بنو قصي باللواء والسقاية والحجابة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش فنزلت هذه الآية ١٢ التفسير الكبير قوله لعلمهم الخ وهو دليل على ان قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفي لتكذيبه وانما هو من قولك للغلام اذا اهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما اهانوني ١٢ مدارك قوله فيه تسلية الخ اي زيادة تسلية وذلك لان البلوى اذا عمت هانت ١٢ صاوي قوله ولا مبدل لكلمات الله يدل على قولنا في خلق الافعال لان كل ما اخبر الله عن وقوعه فذلك الخبر ممتنع التغير واذا امتنع تطرق التغير الى ذلك امتنع تطرق التغير الى المخبر عنه فاذا اخبر الله عن بعضهم بانه يموت على الكفر كان ترك الكفر عنه محالا ومن ههنا علم ان من يقول بامكان كذب الباري فقد اخطأ ومنشأه عدم الفهم فتفكر ومحل التفصيل موضع آخر ١٢ قوله وان كان كبر عليك اعراضهم سبب نزولها ان الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا يا محمد آتنا باية من عند الله كما كانت الانبياء تفعل فانا نصدقك فابى الله ان يأتيهم باية مما اقترحوا فاعرضوا عنه فشق ذلك عليه لانه شديد الحرص على ايمان قومه فكان اذا سألوه آية يود ان ينزلها الله طمعا في ايمانهم فنزلت هذه الآية ١٢ صاوي قوله نفقا اي منفذا تنفذ فيه الى ما تحت الارض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها ١٢ مد قوله فافعل وهو جواب فان استطعت وهو وجوابها جواب ان كان كبر عليك ١٢ ك قوله من الجاهلين اي من الذين يجهلون ذلك ثم اخبر ان حرصه على هدايتهم لا ينفع لعدم سمعهم كالموتى بقوله والموتى الخ ١٢ مدارك قوله السماع اي عدم السماع الذي يترتب عليه الاثر من الاجابة وكفرها ١٢ ك

وَقَالُوْا اى كفار مكة لَوْلَا هلا نُزِّلَ عَلَيْهِ اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ كالناقة والعصا والمائدة قُلْ لهم اِنَّ اللّٰهَ قَادِرٌ عَلٰٓى اَنْ يُّنَزِّلَ بالتشديد والتخفيف اٰيَةً مما اقترحوا وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ان نزولها بلاء عليهم لوجوب هلاكهم ان جحدوها وَمَا مِنْ زائدة دَآبَّةٍ تمشي فِى الْاَرْضِ وَلَا طٰٓئِرٍ يَّطِيْرُ في الهواء بِجَنَاحَيْهِ اِلَّآ اُمَمٌ اَمْثَالُكُمْ في تقدير خلقها ورزقها واحوالها مَا فَرَّطْنَا تركنا فِى الْكِتٰبِ اللوح المحفوظ مِنْ زائدة شَىْءٍ فلم نكتبه ثُمَّ اِلٰى رَبِّهِمْ يُحْشَرُوْنَ ○ فيقضي بينهم ويقتص للجماء من القرناء ثم يقول لهم كونوا ترابا وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا القرآن صُمٌّ عن سماعها سماع قبول وَّبُكْمٌ عن النطق بالحق فِى الظُّلُمٰتِ الكفر مَنْ يَّشَاِ اللّٰهُ اضلاله يُضْلِلْهُ وَمَنْ يَّشَاْ هدايته يَجْعَلْهُ عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ دين الاسلام قُلْ يا محمد لاهل مكة اَرَءَيْتَكُمْ اخبروني اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ في الدنيا اَوْ اَتَتْكُمُ السَّاعَةُ القيامة المشتملة عليه بغتة اَغَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُوْنَ لا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ في ان الاصنام تنفعكم فادعوها بَلْ اِيَّاهُ لا غيره تَدْعُوْنَ في الشدائد فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ اي يكشفه عنكم من الضر ونحوه اِنْ شَآءَ كشفه وَتَنْسَوْنَ تتركون مَا تُشْرِكُوْنَ ○ معه من الاصنام فلا تدعونه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰٓى اُمَمٍ مِّنْ زائدة قَبْلِكَ رسلا فكذبوهم فَاَخَذْنٰهُمْ بِالْبَاْسَآءِ شدة الفقر وَالضَّرَّآءِ المرض لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُوْنَ ○ يتذللون فيؤمنون فَلَوْلَآ فهلا اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَا عذابنا تَضَرَّعُوْا اي لم يفعلوا ذلك مع قيام المقتضي له وَلٰكِنْ قَسَتْ قُلُوْبُهُمْ فلم تلن للايمان وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ من المعاصي فاصروا عليها فَلَمَّا نَسُوْا تركوا مَا ذُكِّرُوْا وعظوا وخوفوا بِهٖ من الباساء والضراء فلم يتعظوا فَتَحْنَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ اَبْوَابَ كُلِّ شَىْءٍ من النعم استدراجا لهم حَتّٰٓى اِذَا فَرِحُوْا بِمَآ اُوْتُوْٓا فرح بطر اَخَذْنٰهُمْ بالعذاب بَغْتَةً فجاة فَاِذَا هُمْ مُّبْلِسُوْنَ ○ آئسون من كل خير فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا اي آخرهم بان استؤصلوا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ على نصر الرسل واهلاك الكافرين قُلْ لاهل مكة اَرَءَيْتُمْ اخبروني اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ اصمكم وَاَبْصَارَكُمْ اعماكم وَخَتَمَ طبع عَلٰى قُلُوْبِكُمْ فلا تعرفون شيئا مَّنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَاْتِيْكُمْ بِهٖ بما اخذه منكم بزعمكم اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ الدلالات على وحدانيتنا ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُوْنَ ○ عنها فلا يؤمنون قُلْ لهم اَرَءَيْتَكُمْ اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ بَغْتَةً اَوْ جَهْرَةً ليلا او نهارا هَلْ يُهْلَكُ اِلَّا الْقَوْمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ الكافرون اي ما يهلك الا هم وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّا مُبَشِّرِيْنَ من آمن بالجنة وَمُنْذِرِيْنَ من كفر بالنار فَمَنْ اٰمَنَ بهم وَاَصْلَحَ عمله فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ○ في الآخرة وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○ يخرجون عن الطاعة

ع ۴ / ۱۱ / ۱۰ — ع

---

۱ قوله وقالوا لولا نزل علیه الخ اے کما نقترح من جعل الصفا والمروة ذہبا وتوسیع ارض مکة وتفجیر الانہار خلالہا ۱۲ مدارک ۲ قوله کالناقة والعصا اے والعصا والنار لابراہیم والانة الحدید لداؤد وغیر ذلک من معجزات الانبیاء الظاہرة فنزلوا معجزاته صلی الله علیه وسلم منزلة العدم حتی طلبوا معجزة علی صدقه ولکنهم من عمی قلوبهم لم یفرقوا بین معجزاته ومعجزات غیره فان معجزاته اعلی واجل ۱۲ صاوی ۳ قوله زائدة زیادة من فی الاثبات مذہب الکوفیین والاخفش قال ابن مالک وہو اقوی لثبوت السماع بذلک مثل قوله تعالی ولقد جاءک من نبأ المرسلین وقوله ویحلون فیہا من اساور ویکفر عنکم سیاٰتکم ۱۲ ک ۴ قوله دابة ہی اسم لما یدب علی الارض ویطلق علی الذکر والانثی ۱۲ مدارک ۵ قوله فی الارض خصہما بالذکر لان المشاہدة اقطع للحجة الخصم والا فسکان السماء کذلک ۱۲ صاوی ۶ قوله یطیر بجناحیه وصفه به نفیا لمجاز السرعة والعمل وتصویر التلک الہیئة الغریبة الدالة علی القدرة الباہرة او افادة للتعمیم وتاکیدا له کما یوکد العموم وصف الدابة بقوله فی الارض ۱۲ ک ۷ قوله یطیر بجناحیه انما قال بجناحیه مع ان الطیران لا یکون الا بہما قطعا لمجاز السرعة ونحوہا کما تقول کتبت بیدی ونظرت بعینی ۱۲ خطیب ۸ قوله الا امم امثالکم اے طوائف وجماعات امثالکم اے کل نوع علے صفة وطریقة وشکل کما انکم کذلک فمن الدواب العزیز والذلیل والمرزوق بسہولة وبتعب والقوی والضعیف والکبیر والصغیر والمتجمل فی الرزق وغیر المتجمل کبنی آدم ۱۲ صاوی ۹ قوله فلم نکتبه اے ولم نثبت ما وجب ان یثبت او المراد بالکتاب القرآن وقوله من شیٔ اے من شیٔ یحتاجون الیه فہو مشتمل علی ما تعبدنا به عبارة واشارة ودلالة واقتضاء کما قال القائل شعر جمیع العلم فی القرآن لکن ٭ تقاصر عنه افہام الرجال ۱۲ من ۱۰ قوله ثم الی ربہم یحشرون یعنی الامم کلہا من الدواب والطیور فینصف بعضہا من بعض کما روی انه یاخذ للجماء من القرناء ثم یقول کونی ترابا وانما قال الامم مع افراد الدابة والطائر لمعنی الاستغراق فیہما ۱۲ مدارک ۱۱ قوله للجماء اے فاقدة القرون ۱۲ ۱۲ قوله والذین کذبوا الخ لما ذکر من خلائقه وآثار قدرته ما یشہد لربوبیته وینادی علی عظمته قال والذین کذبوا آه ۱۲ مدارک ۱۳ قوله الکفر اے والجہل والحیرة غافلون عن تامل ذلک والتفکر فیه صم بکم خبر الذین ودخول الواو لا یمنع من ذلک وفی الظلمات خبر آخر ثم قال ایذانا بانه فعال لما یرید من یشا الله الخ ۱۲ مد ۱۴ قوله یجعله فی ہذه الآیة دلالة خلق الافعال وارادة المعاصی ونفی الاصلح ۱۲ مدارک ۱۵ قوله قل یا محمد اے علی سبیل التخویف والتوبیخ علی الکفر ۱۲ صاوی ۱۶ قوله اخبرونی وانما وضع الاستفہام عن العلم موضع الاستخبار لانه لا یخبر عن الشیٔ الا العالم به فوضع السبب موضع المسبب وکم حرف خطاب اکد به الضمیر للتاکید لا محل له من الاعراب ۱۲ مدارک ۱۷ قوله اخبرونی استعمال ارایت فی الاخبار مجاز ای اخبرونی عن حالکم العجیبة ووجه المجاز انه لما کان العلم بالشیٔ سببا للاخبار عنه او الابصار به طریقا الی الاحاطة به علما والی صحة الاخبار عنه استعملت الصیغة التی لطلب العلم او لطلب الابصار فی طلب الخبر لاشتراکہما فی الطلب ففیه مجازان استعمال رای التی بمعنی علم او ابصر فی الاخبار واستعمال الہمزة التی ہی لطلب الرؤیة فی طلب الاخبار من الجمل وفی العاصم ووجه کون ارایت بمعنی اخبرونی مع افراد الفاعل ان الخطاب عام یشمل المخاطب المتعدد وقال فی البیضاوی علی قوله تعالی قل ارایتکم استفہام تعجب والکاف حرف الخطاب اکد به للتاکید وفی التفسیر الکبیر قال الفراء العرب فی ارایت لغتان احدہما رؤیة العین فاذا قلت للرجل ارایتک کان المراد بل رأیت نفسک ثم یثنی ویجمع فتقول ارایتکما ارایتکم والمعنی الثانی ان تقول ارایتک وترید اخبرنی واذا اردت ہذا المعنی ترکت التاء مفتوحة علی کل حال تقول ارایتک ارایتکما ارایتکم ارایتکن ۱۲ ۱۸ قوله فادعوہا یشیر الی تقدیر جواب ان کنتم اما جواب الشرط الاول فالجملة الاستفہامیة او محذوف مدلول علیه بہا وتعقب الاول بان الاستفہامیة لا تقع جزاء بدون فاء ۱۲ کمالین ۱۹ قوله بل ایاه اضراب انتقالی عن النفی الذی علم من الاستفہام ۱۲ صاوی ۲۰ قوله ان شاء جوابه محذوف لفہم المعنی ودلالة ما قبله علیه اے ان شاء ان یکشفه کشفه وان لم یشا کشفه فلا یکشفه فلیست اجابة الدعاء وعدا لا یخلف وہذا مخصوص بدعاء الکفار واما دعاء المومنین فمستجاب بالوعد الذی لا یخلف لکن علی ما یرید الله اما بعین المطلوب او بغیره فلا منافاة بین ما ہنا وبین قوله تعالی ادعونی استجب لکم ۱۲ صاوی ۲۱ قوله فکذبوہم اشارة الی انه فی الآیة حذف والتقدیر ولقد ارسلنا الی امم من قبلک رسلا فکذبوہم او خالفوہم وحسن الحذف لکونه مفہوما من الکلام المذکور ۱۲ کبیر ۲۲ قوله بالباساء قال ابن عباس وابن مسعود الباساء الفقر والضراء السقم ۱۲ ک ۲۳ قوله یتذللون اے یتخشعون لربہم ویتوبون عن ذنوبہم فالنفوس تتخشع عند نزول الشدائد ۱۲ م ۲۴ قوله فلولا اذ جاءہم باسنا تضرعوا اے ہلا تضرعوا بالتوبة ومعناه نفی التضرع کانه قیل فلم یتضرعوا اذ جاءہم باسنا ولکنه جاء بلولا لیفید انه لم یکن لہم عذر فی ترک التضرع الا عنادہم ۱۲ م ۲۳ قوله مبلسون اے آئسون متحسرون واصله الاطراق حزنا لما اصابه او ندما لما فاته واذا للمفاجاة ۱۲ مدارک ۲۴ قوله فقطع دابر القوم الذین الخ اے اہلکوا عن آخرہم ولم یترک منہم احد ۱۲ مدارک ۲۵ قوله والحمد لله ایذان لوجوب الحمد عند ہلاک الظلمة وانه من اجل النعم واجزل القسم او احمدوا الله علی ہلاک من لم یحمد الله ثم دل علی قدرته وتوحیده بقوله قل ارایتم الخ ۱۲ م ۲۶ قوله قل ارایتم ان اخذ الله المفعول الاول محذوف تقدیره ارایتم سمعکم وابصارکم ان اخذہما الله والجملة الاستفہامیة فی موضع المفعول الثانی وقد تقدم ان الشیخ یجعله من التنازع وجواب الشرط محذوف علی نحو ما مر ولم یوت ہنا بکاف الخطاب واتی به ہناک لان التہدید ہناک اعظم فناسب التاکید بالاتیان بکاف الخطاب ولما لم یوت بالکاف وجب ثبوت علامة الجمع فی التاء لئلا یلتبس ولو جیٔ معہا بالکاف لاستغنی بہا کما تقدم ۱۲ جمل ۲۷ قوله وما نرسل المرسلین الا مبشرین ومنذرین بالجنان للمؤمنین والنیران للکافرین ولم نرسلہم لیقترح علیہم الآیات بعد وضوح امرہم بالبراہین القاطعة والادلة الساطعة ۱۲ مدارک ۲۸ قوله فمن آمن واصلح آه یجوز فی من ان تکون شرطیة وان تکون موصولة وعلی کلا التقدیرین فمحلہا رفع بالابتداء والخبر فلا خوف فان کانت شرطیة فالفاء فی جواب الشرط وان کانت موصولة فالفاء زائدة لشبه الموصول بالشرط وعلی الاول یکون محل الجملتین الجزم وعلی الثانی لا محل للاولی ومحل الثانیة الرفع وحمل علی اللفظ فافرد فی آمن واصلح وعلی المعنی فجمع فی فلا خوف علیہم ولا ہم یحزنون ویقوی کونہا موصولة مقابلتہا بالموصول بعدہا فی قوله والذین کذبوا بآیاتنا آه ۱۲ سمین ۲۹ قوله فلا خوف علیہم آه اے بلحوق العذاب وقوله ولا ہم یحزنون اے بفوات الثواب ۱۲ سمین

قُلْ لهم لَّآ اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَآئِنُ اللّٰهِ التی منها يرزق وَلَآ اَنِّیْ اَعْلَمُ الْغَيْبَ ما غاب عنی ولم يوح الیَّ وَلَآ اَقُوْلُ لَكُمْ اِنِّیْ مَلَكٌ من الملئكة اِنْ مَا اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰۤی اِلَیَّ ؕ قُلْ هَلْ يَسْتَوِی الْاَعْمٰی الكافر وَالْبَصِيْرُ المؤمن لا اَفَلَا تَتَفَكَّرُوْنَ ۠ فی ذلك فتؤمنون وَاَنْذِرْ خوف بِهٖ بالقرآن الَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ اَنْ يُّحْشَرُوْۤا اِلٰی رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ ای غيره وَلِیٌّ ينصرهم وَّلَا شَفِيْعٌ يشفع لهم وجملة النفی حال من ضمير يحشروا وهی محل الخوف والمراد بهم المؤمنون العاصون لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ۝ الله باقلاعهم عما هم فيه وعمل الطاعات وَلَا تَطْرُدِ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰوةِ وَالْعَشِیِّ يُرِيْدُوْنَ بعبادتهم وَجْهَهٗ تعالی لا شيئا من اعراض الدنيا وهم الفقراء وكان المشركون طعنوا فيهم وطلبوا ان يطردهم ليجالسوه واراد النبی صلی الله عليه وسلم ذلك طمعا فی اسلامهم مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِّنْ زائدة شَیْءٍ ان كان باطنهم غير مرضی وَّمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِّنْ شَیْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ جواب النفی فَتَكُوْنَ مِنَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ ان فعلت ذلك وَكَذٰلِكَ فَتَنَّا ابتلينا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ ای الشريف بالوضيع والغنی بالفقير بان قدمناه بالسبق الی الايمان لِّيَقُوْلُوْۤا ای الشرفاء والاغنياء منكرين اَهٰۤؤُلَآءِ الفقراء مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنْۢ بَيْنِنَا بالهداية ای لو كان ما هم عليه هدی ما سبقونا اليه قال تعالی اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ بِالشّٰكِرِيْنَ ۝ له فيهديهم بلی وَاِذَا جَآءَكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِنَا فَقُلْ لهم سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ قضی رَبُّكُمْ عَلٰی نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ۙ اَنَّهٗ ای الشان وفی قراءة بالفتح بدل من الرحمة مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوْۤءًۢا بِجَهَالَةٍ منه حيث ارتكبه ثُمَّ تَابَ رجع مِنْۢ بَعْدِهٖ بعد عمله عنه وَاَصْلَحَ عمله فَاَنَّهٗ ای الله غَفُوْرٌ له رَّحِيْمٌ ۝ به وفی قراءة بالفتح ای فالمغفرة له وَكَذٰلِكَ كما بينا ما ذكر نُفَصِّلُ نبين الْاٰيٰتِ القرآن ليظهر الحق فيعمل به وَلِتَسْتَبِيْنَ تظهر سَبِيْلُ طريق الْمُجْرِمِيْنَ ۝ فيجتنب وفی قراءة بالتحتانية وفی اخری بالفوقانية ونصب سبيل خطاب للنبی صلی الله عليه وسلم قُلْ اِنِّیْ نُهِيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ؕ قُلْ لَّاۤ اَتَّبِعُ اَهْوَآءَكُمْ فی عبادتها قَدْ ضَلَلْتُ اِذًا ان اتبعتها وَّمَاۤ اَنَا مِنَ الْمُهْتَدِيْنَ ۝ قُلْ اِنِّیْ عَلٰی بَيِّنَةٍ بيان مِّنْ رَّبِّیْ وَكَذَّبْتُمْ بِهٖ ؕ بربی حيث اشركتم مَا عِنْدِیْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ ؕ من العذاب اِنِ ما الْحُكْمُ فی ذلك وغيره اِلَّا لِلّٰهِ ؕ وحده يَقْضِی القضاء الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفٰصِلِيْنَ ۝ الحاكمين وفی قراءة يقص ای يقول قُلْ لهم لَّوْ اَنَّ عِنْدِیْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ لَقُضِیَ الْاَمْرُ بَيْنِیْ وَبَيْنَكُمْ ؕ بان اعجله لكم واستريح ولكنه عند الله وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالظّٰلِمِيْنَ ۝ متی يعاقبهم وَعِنْدَهٗ تعالی مَفَاتِحُ الْغَيْبِ خزائنه او الطرق الموصلة الی علمه لَا يَعْلَمُهَاۤ اِلَّا هُوَ ؕ وهی الخمسة التی فی قوله ان الله

سله قوله قل لا اقول لكم هذا مرتب علی قوله وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين كانه قال ليس علی الرسول الا البشارة والنذارة وليس من وظيفته اجابتهم عما سالوه عنه ولا فعل ما طلبوه لانه ليس عنده خزائن الله ۱۲ صاوی سله قوله خزائن الله ای لا ادعی ان مقدرات الله من ارزاق وغيرها مفوضة الی حتی تطلبوا منی قلب الجبال ذهبا وغير ذلك ۱۲ صاوی سله قوله ولا اعلم الغيب ای ما غاب عنی من افعال الله حتی تسألونی عن وقت الساعة او وقت نزول العذاب ۱۲ صاوی سله قوله ولا اقول لكم انی ملك ای لا ادعی ما يستبعد فی العقول ان يكون لبشر من ملك خزائن الله وعلم الغيب ودعوی الملكية وانما ادعی ما كان لكثير من البشر وهو النبوة ۱۲ مدارك سله قوله قل هل يستوی الاعمی والبصير مثل للضال والمهتدی او لمن اتبع ما يوحی اليه ومن لم يتبع او لمن يدعی المستقيم وهو النبوة والمحال وهو الالهية ۱۲ مدارك سله قوله وانذر به الذين الخ بعد ما حكی لرسوله ان الكفرة لا يتعظون ولا يخافون امره بتوجيه الانذار الی من يتوقع منه الاتعاظ والخوف فی الجملة وهم المؤمنون العاصون ۱۲ جمل سله قوله الذين يخافون ان يحشروا الی ربهم هم المسلمون المقرون بالبعث الا انهم مفرطون فی العمل فينذرهم بما اوحی اليه او اهل الكتاب لانهم مقرون بالبعث ۱۲ مدارك سله قوله وهی محل الخوف ای الخوف به لان معناها يخافون ان يحشروا غير منصورين ولا مشفوعا لهم ولا بد من هذه الحال لان كلا محشور فالمخوف منه انما هو الحشر علی هذه الحالة ۱۲ سله قوله ولا تطرد الذين الخ لما امر النبی عليه السلام بانذار غير المتقين ليتقوا امر بعد ذلك بتقريب المتقين ونهی عن طردهم بقوله ولا تطرد الخ ۱۲ مد سله قوله الفقراء وهم صهيب وعمار وبلال وخباب وغيرهم من الضعفاء ۱۲ سله قوله وطلبوا الخ قال فی المدارك نزلت فی الفقراء بلال وصهيب وعمار واضرابهم حين قال رؤساء المشركين لو طرد هؤلاء السقاط لجالسناك فقال عليه السلام ما انا بطارد المؤمنين فقالوا اجعل لنا يوما ولهم يوما وطلبوا بذلك كتابا فدعا عليا رضی الله عنه ليكتب فقام الفقراء وجلسوا ناحية فنزلت فرمی عليه السلام بالصحيفة واتی الفقراء فعانقهم ۱۲ سله قوله وما من حسابك عليهم من شیء يقال فی اعرابها ما قيل فيما قبلها الا ان قوله من حسابك بيان لقوله من شیء وليس حالا وفی هاتين الجملتين من انواع البديع رد العجز علی الصدر كقولهم عادات السادات سادات العادات والتتميم والا فاصل التعليل قد حصل بالجملة الاولی ۱۲ صاوی سله قوله فتطردهم جواب النفی وهو ما عليك من حسابهم ۱۲ مدارك سله قوله واذا جاءك الذين الخ قال فی الكبير بعد ذكر الاقاويل المختلفة الاقرب من هذه الاقاويل ان تحمل الآية علی عمومها فكل من آمن بالله دخل تحت هذا التشريف ۱۲ سله قوله فقل سلام عليكم الخ ای قل لهم هذه الآية الی قوله غفور رحيم فی وقت مجيئهم اليك وهذا السلام يحتمل انه سلام التحية امر ان يبدأهم به اذا قدموا عليه خصوصية لهم والا فسنة السلام ان تكون اولا من القادم فتكون الجملة انشائية ويحتمل انه سلام الله عليهم اكراما لهم امر بتبليغه لهم وعليه فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنی وسلام مبتدأ وعليكم خبره ۱۲ صاوی سله قوله وفی قراءة بالفتح فان مع فی حيزها مبتدأ خبرها محذوف ويجوز ان يكون خبر المبتدأ محذوف ای فشانه انه غفور ۱۲ ك سله قوله وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين معناه ومثل ذلك التفصيل المبين نفصل آيات القرآن ونلخصها فی صفة احوال المجرمين من هو مطبوع علی قلبه ومن يرجی اسلامه ولتستوضح سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يجب ان يعامل به فصلنا ذلك التفصيل ۱۲ سله قوله ليظهر الحق فيعمل به قدر العلة ليصلح قوله ولتستبين معطوفا عليه ويمكن ان يقدر المعلول له ای وفصلنا ذلك لتستبين ۱۲ ك سله قوله تظهر هذا التفسير علی قراءة من قرأ بالفوقية ورفع السبيل وهم ابو عمرو وابن كثير وابن عامر وحفص ۱۲ ك سله قوله ما عندی ما تستعجلون به ما الاولی نافية والثانية موصولة وقوله من العذاب بيان لما الثانية وسبب نزولها ان رسول الله صلی الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب وكانوا يستعجلون به استهزاء كما فی آية الانفال ۱۲ صاوی سله قوله القضاء الحق يريد ان قوله تعالی الحق صفة لمصدر محذوف ويجوز ان يكون مفعولا به من قولهم قضی الدرع صنعها ۱۲ ك سله قوله يقص من قص الخبر اذا حكاه ويجوز ان يكون المعنی يتبع الحق والحكمة فيما يحكم من قص الاثر اذا اتبعه ۱۲ ك سله قوله لو ان عندی ای لو انه مفوض الی من جهته تعالی ۱۲ ابو السعود سله قوله وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو المفاتح جمع مفتح وهو المفتاح وهی خزائن العذاب والرزق او ما غاب عن العباد من الثواب والعقاب والآجال والاحوال جعل للغيب مفاتح علی طريق الاستعارة لان المفاتح يتوصل بها الی ما فی المخازن المستوثق منها بالاغلاق والاقفال ومن علم مفاتحها وكيفية فتحها توصل اليها فاراد انه هو المتوصل الی المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره كمن عنده مفاتح اقفال المخازن ويعلم فتحها فهو المتوصل الی ما فی المخازن قيل عنده مفاتح الغيب وعندك مفاتح الغيب فمن آمن بغيبه اسبل الله الستر علی عيبه ۱۲ مدارك سله قوله او الطرق الموصلة فعلی الاول مفتح بفتح الميم وهو الخزانة ونقل عن السدی فيما رواه الطبری وعلی الثانی جمع مفتح بكسر الميم وهو المفتاح قد جعل للغيب مفاتيح علی وجه الاستعارة لان المفاتح هی التی يتوصل بها الی ما فی الخزائن فمن علم كيف يفتح بها ويتوصل الی ما فيها وكذلك ههنا انه تعالی لما كان عالما بجميع المعلومات ما غاب منها وما لم يغب عبر عنه بهذه العبارة اشارة ای انه هو المتوصل الی المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره وجوز الواحدی انه جمع مفتح بفتح الميم علی انه مصدر بمعنی الفتح ای وعنده فتوح الغيب ای يفتح الغيب علی من يشاء من عباده قال الحافظ ولا يخفی بعده للحديث المذكور ای ما روی ابن جرير عن ابن مسعود اعطی نبيكم كل شیء الا مفاتح الغيب رواه البخاری ولفظه مفاتح الغيب خمس لا يعلمها الا الله ان الله عنده علم الساعة الآية قالوا ذكر خمسا وان كان الغيب لا يتناهی لان العدد لا ينفی الزائد اولان هذه الخمسة هی التی كانوا يدعون علمها ۱۲ ك سله قوله لا يعلمها ای الخزائن او الطرق تفصيلا الا هو واما علمنا فيها فهو علی سبيل الاجمال وهو تاكيد لما علم من تقديم الظرف قوله علم الساعة ای وقت مجيئها وتفصيل ما يحصل فيها ۱۲ صاوی سله قوله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم اما ان يكون امرا بتبليغ سلام الله تعالی اليهم واما ان يكون امرا بان يبدأهم بالسلام اكراما لهم وتطييبا لقلوبهم ۱۲ مدارك

عندہ علم الساعۃ الآیۃ کما رواہ البخاری وَيَعْلَمُ مَا يحدث فِي الْبَرِّ القفار وَالْبَحْرِ القری التی علی الانہار وَمَا تَسْقُطُ مِنْ زائدۃ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ عطف علی ورقۃ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ○ ہو اللوح المحفوظ والاستثناء بدل اشتمال من الاستثناء قبلہ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ یقبض ارواحکم عند النوم وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ کسبتم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ ای النہار برد ارواحکم لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمًّى ہو اجل الحیوۃ ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ بالبعث ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ○ فیجازیکم بہ وَهُوَ الْقَاهِرُ مستعلیا فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ملئکۃ تحصی اعمالکم حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ وفی قراءۃ توفاہ رُسُلُنَا الملئکۃ الموکلون بقبض الارواح وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ○ یقصرون فیما یؤمرون ثُمَّ رُدُّوا ای الخلق إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ مالکہم الْحَقِّ الثابت العادل لیجازیہم أَلَا لَهُ الْحُكْمُ القضاء النافذ فیہم وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ○ یحاسب الخلق کلہم فی قدر نصف نہار من ایام الدنیا لحدیث بذلک قُلْ یا محمد لاہل مکۃ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ اہوالہما فی اسفارکم حین تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا علانیۃ وَخُفْيَةً سرا تقولون لَئِنْ لام قسم أَنْجَيْتَنَا وفی قراءۃ انجانا ای اللہ مِنْ هَذِهِ الظلمات والشدائد لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ○ المؤمنین قُلِ لہم اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ بالتخفیف والتشدید مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ غم سواہا ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ○ بہ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ من السماء کالحجارۃ والصیحۃ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ کالخسف أَوْ يَلْبِسَكُمْ یخلطکم شِيَعًا فرقا مختلفۃ الاہواء وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ بالقتال قال صلی اللہ علیہ وسلم لما نزلت ہذا اہون وایسر ولما نزل ما قبلہ قال اعوذ بوجہک رواہ البخاری وروی مسلم حدیث سألت ربی ان لا یجعل باس امتی بینہم فمنعنیہا وفی حدیث لما نزلت قال اما انہا کائنۃ ولم یات تاویلہا بعد انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نبین لہم الْآيَاتِ الدالات علی قدرتنا لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ○ یعلمون ان ما ہم علیہ باطل وَكَذَّبَ بِهِ بالقران قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ الصدق قُلْ لہم لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ○ فاجازیکم انما انا منذر وامرکم الی اللہ وہذا قبل الامر بالقتال لِكُلِّ نَبَإٍ خبر مُسْتَقَرٌّ وقت یقع فیہ ویستقر ومنہ عذابکم وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ○ تہدید لہم وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا القران بالاستہزاء فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ولا تجالسہم حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا فیہ ادغام نون ان الشرطیۃ فی ما الزائدۃ يُنْسِيَنَّكَ بسکون النون و

ع ٥ / ١٣

---

۵۱ قولہ القفار قال مجاہد البر المفاز والقفار والبحر القری والامصار قال الجمہور ہو البر والبحر المعروفۃ وبہ فسر الزمخشری حیث قال یعلم ما فی البحر من الحیوان والجواہر وغیرہما واختار المص الاول ولکن قید کونہا علی الانہار لم یکن فیہ ولکن فی القاموس البحرۃ کل قریۃ لہا نہر جار ۱۲ک ۵۲ قولہ القری التی علی الانہار ہذا علی ما قالہ المجاہد کما نقلہ الخطیب ۱۲ ۵۳ قولہ یعلمہا حال وجازت الحال من النکرۃ لاعتمادہا علی النفی والمعنی ما تسقط من ورقۃ الا عالما بہا ۱۲ک ۵۴ قولہ ولا رطب ولا یابس عطف عام لان جمیع الاشیاء اما رطبۃ او یابسۃ فان قلت ان جمیع ہذہ الاشیاء داخل تحت قولہ وعندہ مفاتح الغیب فلم افردہا بالذکر اجیب بانہ من التفصیل بعد الاجمال وقدم ذکر البر والبحر لما فیہما من جنس العجائب ثم الورقۃ لانہ یراہا کل احد لکن لا یعلم عددہا الا اللہ ثم ما ہو اضعف من الورقۃ وہو الحبۃ ثم ذکر مثالا یجمع الکل ہو الرطب والیابس ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ من الاستثناء قبلہ وہو لا یعلمہا وان اریدبہ علم اللہ تعالی کما قالہ الامام فخر الدین الرازی وہو الاصوب فہو بدل الکل ۱۲ ۵۶ قولہ یقبض ارواحکم عند النوم ہذا مبنی علی ان فی الجسد روحین روح الحیاۃ وہی لا تخرج الا بالموت وروح التمیز وہی تخرج بالنوم فتفارق الجسد فتطوف بالعالم وتری المنامات ثم ترجع الی الجسد عند تیقظ من الجل وسنفصل عنقریبا ان شاء اللہ ۱۲ معالم التنزیل ۵۷ قولہ ویعلم ما جرحتم الخ والمعنی انکم ملقون کالجیف باللیل وکاسبون للآثام بالنہار وانہ تعالی مطلع علی اعمالکم یبعثکم من القبور فی شان ذلک الذی قطعتم بہ اعمارکم من النوم باللیل وکسب الآثام بالنہار لیقضی الاجل الذی سماہ وضربہ لبعث الموتی وجزائہم علی اعمالہم ثم الیہ مرجعکم بالحساب ثم ینبئکم بما کنتم تعملون بالجزاء ۱۲ ق قال بعض اہل الکلام ان لکل حاسۃ من ہذہ الحواس روحا یقبض عند النوم ثم یرد الیہا اذا ذہب النوم فالروح التی تحیی بہا النفس فانہ لا یقبض الا عند انقضاء الاجل والمراد بالارواح المعانی والقوی التی تقوم بالحواس ویکون بہا السمع والبصر والاخذ والمشی والشم ومعنی ثم یبعثکم فیہ ای یوقظکم ویرد الیکم الحواس فیستدل بہ علی منکر البعث لانہ بالنوم یذہب ارواح ہذہ الحواس ثم یرد الیہا فکذا یحیی الانفس بعد موتہا ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ وہو القاہر فوق عبادہ ای فوقیۃ تلیق بحالہ المعنی انہ ہو الغالب المتصرف فی امورہم لا غیرہ یفعل بہم ما یشاء ایجادا واعداما واحیاء واماتۃ واثابۃ وتعذیبا الی غیر ذلک ۱۲ج ۵۹ قولہ ویرسل علیکم حفظۃ یعنی ان من جملۃ قہرہ لعبادہ ارسال الحفظۃ علیہم والمراد بالحفظۃ الملائکۃ الذین یکتبون اعمال بنی آدم من الخیر والشر والطاعۃ والمعصیۃ وغیر ذلک من الاقوال والافعال فقیل ان مع کل انسان ملکین ملک عن یمینہ وملک عن شمالہ فاذا عمل حسنۃ کتبہا صاحب الیمین واذا عمل سیئۃ قال صاحب الیمین لصاحب الشمال اصبر لعلہ یتوب منہا فان لم یتب منہا کتبہا علیہ صاحب الشمال وفائدۃ جعل الملائکۃ موکلین بالانسان انہ اذا علم ان لہ حافظا من الملائکۃ موکلا یحفظ علیہ اقوالہ وافعالہ فی صحائف تنشر لہ وتقرء علیہ یوم القیمۃ علی رؤس الاشہاد فکان ذلک ازجر لہ من فعل القبیح وترک المعاصی وقیل المراد بقولہ ویرسل علیکم حفظۃ ہم الملائکۃ الذین یحفظون بنی آدم ورزقہ واجلہ وعملہ ۱۲ج ۶۰ قولہ حتی اذا جاء الخ حتی لغایۃ حفظ الاعمال ای وذلک داب الملائکۃ مع المکلف مدۃ الحیاۃ الی ان یاتیہ الممات ۱۲ م ۶۱ قولہ توفتہ رسلنا یعنی اعوان ملک الموت الموکلین بقبض ارواح وفیہ بحث لانہ قال اللہ تعالی فی آیۃ اخری اللہ یتوفی الانفس حین موتہا وقال فی آیۃ اخری قل یتوفاکم ملک الموت الذی وکل بکم وقال ہنا توفتہ رسلنا فہذہ النصوص الثلاثۃ کالمتناقضۃ والجواب ان التوفی الحقیقی یحصل بقدرۃ اللہ وحکمہ وہو فی عالم الظاہر مفوض الی ملک الموت وہو الرئیس المطلق فی ہذا الباب ولہ اعوان وخدم فیامرہم بنزع روح ذلک العبد من جسدہ فاذا وصلت الی الحلقوم تولی قبضہا ملک الموت فحصل الجمع بین الآیات من الکبیر والخطیب وسمعت عن استاذی ان احوال العباد متفاوتۃ فیقبض اللہ تعالی ارواح بعض عبادہ بنفسہ وملک الموت ارواح بعضہم بامرہ واعوان ملک الموت ارواح بعضہم فحصل الجمع ایضا واللہ اعلم ۱۲ ۶۲ قولہ ثم ردوا عطف علی توفتہ وقولہ ای الخلق ای المذکورون بقولہ احدکم ففیہ التفات والسر فی الافراد اولا والجمع ثانیا وقوع التوفی علی الانفراد والرد علی الاجتماع ۱۲ ابو السعود ۶۳ قولہ مالکہم اشار بہ الی الجواب عما یقال الآیۃ فی المؤمنین والکافرین جمیعا وقد قال فی آیۃ اخری وان الکافرین لا مولی لہم فکیف الجمع بینہما وحاصل الجواب ان المراد بالمولی ہنا المالک او الخالق او المعبود وثمۃ الناصر فلا منافاۃ ۱۲ جمل ۶۴ قولہ وہو اسرع الحاسبین لا یشغلہ حساب عن حساب یحاسب جمیع الخالق فی مقدار حلب شاۃ وقیل الردالی من ربک خیر من البقاء مع من آذاک ۱۲ مدارک ۶۵ قولہ لحدیث بذلک وفی حدیث ان اللہ تعالی یحاسب الکل فی مقدار حلب شاۃ ابو السعود والمراد من قولہ تعالی اسرع الحاسبین الوعید بسرعۃ القیامۃ ۱۲ الزاہدی ۶۶ قولہ بالتخفیف قراءۃ الباقون وقولہ بالتشدید قراءۃ عاصم وحمزۃ والکسائی ۱۲ الکبیر ۶۷ قولہ مختلفۃ الاہواء وقیل المراد اختلاط الناس فی القتال فیکون بمعنی قرینۃ الآتی واختارہ البیضاوی ۱۲ک ۶۸ قولہ ہذا اہون لان الفتن بین المخلوقین وعذابہم اہون من عذاب اللہ ۱۲ کمالین ۶۹ قولہ سألت ربی ای ثلثا فاعطانی اثنین ومنعنی واحدۃ سالت ان لا یہلک امتی بالسنۃ فاعطانیہا وسالت ربی ان لا یہلک امتی بالغرق فاعطانیہا وسالت ربی ان لا یجعل باس امتی بینہم فمنعنیہا وللبخاری والترمذی بدل المسئلۃ الثانیۃ وسالت ان لا تسلط علیہم عدوا من غیرہم فاعطانیہا ۱۲ک ۷۰ قولہ فمنعنیہا ای منعنی ہذہ المسئلۃ وقولہ ولم یات تاویلہا ای الآیۃ او الامور الاربعۃ ای صرفا عن ظاہرہا بل ہی باقیۃ علی ظاہرہا وقولہ بعد ای بعد نزولہا ۱۲ جمل ۷۱ قولہ وکذب بہ قومک وہو الحق الہاء فی بہ تعود الی العذاب المتقدم فی قولہ عذابا من فوقکم قالہ الزمخشری ۱۲ ۷۲ قولہ لکل نبا مستقر نزلت ردا لاستعجالہم العذاب کان یعدہم بہ والمعنی لکل خبر من الاخبار رحمۃ او عذابا زمن یقع فیہ اما فی الدنیا او الآخرۃ او فیہما لا یعلمہ الا اللہ ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ یخوضون فی آیاتنا والخوض فی اللغۃ عبارۃ عن المفاوضۃ علی وجہ العبث واللعب والمراد منہ الشروع فی آیات اللہ تعالی علی سبیل الطعن والاستہزاء ۱۲ الکبیر ۷۴ قولہ حتی یخوضوا الخوض فی الاصل الدخول فی الماء فیستعار للشروع والدخول فی الکلام فشبہ آیات اللہ بالبحر وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ ہو الخوض فاثباتہ تخییل والجامع بینہما التعرض للہلاک فی کل فان الخائض فی البحر متعرض للہلاک فکذلک المتعرض للاباطیل فی کلام اللہ ۱۲ ۷۵ قولہ فی حدیث غیرہ الضمیر للآیات والتذکیر علی معنی الآیات لانہا القران من الخطیب ۱۲ ۷۶ قولہ واما ینسینک الشیطان بان یشغلک فتنسی النہی فتجالسہم ابتداء او بقاء ۱۲ ابو السعود بزیادۃ

التخفيف وفتحها والتشديد الشَّيْطٰنُ فقعدت معهم فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرٰى اي تذكرة مَعَ الْقَوْمِ
الظّٰلِمِيْنَ ○ فيه وضع الظاهر موضع المضمر وقال المسلمون ان قمنا كلما خاضوا لم نستطع ان
نجلس في المسجد وان نطوف فنزل وَمَا عَلَى الَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ اللّٰهَ مِنْ حِسَابِهِمْ اي الخائضين
مِّنْ زائدة شَيْءٍ اذا جالسوهم وَّلٰكِنْ عليهم ذِكْرٰى تذكرة لهم وموعظة لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ○ الخوض وَ
ذَرِ اترك الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا دِيْنَهُمُ الذي كلفوه لَعِبًا وَّلَهْوًا باستهزائهم به وَّغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فلا
تتعرض لهم وهذا قبل الامر بالقتال وَذَكِّرْ عظ بِهٖ بالقران الناس لِ اَنْ لا تُبْسَلَ نَفْسٌ تسلم الى
الهلاك بِمَا كَسَبَتْ عملت لَيْسَ لَهَا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره وَلِيٌّ ناصر وَّلَا شَفِيْعٌ يمنع عنها العذاب
وَاِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ تفد كل فداء لَّا يُؤْخَذْ مِنْهَا ما تفدي به اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اُبْسِلُوْا بِمَا كَسَبُوْا
لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيْمٍ ماء بالغ نهاية الحرارة وَّعَذَابٌ اَلِيْمٌ مولم بِمَا كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ ○ بكفرهم قُلْ
اَنَدْعُوْا انعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا بعبادته وَلَا يَضُرُّنَا بتركها وهو الاصنام وَنُرَدُّ عَلٰٓى اَعْقَابِنَا نرجع
مشركين بَعْدَ اِذْ هَدٰىنَا اللّٰهُ الى الاسلام كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ اضلته الشَّيٰطِيْنُ فِي الْاَرْضِ حَيْرَانَ متحيرا
لا يدري اين يذهب حال من الهاء لَهٗٓ اَصْحٰبٌ رفقة يَّدْعُوْنَهٗٓ اِلَى الْهُدَى اي ليهدوه الطريق يقولون له
ائْتِنَا فلا يجيبهم فيهلك والاستفهام للانكار وجملة التشبيه حال من ضمير نرد قُلْ اِنَّ هُدَى اللّٰهِ الذي
هو الاسلام هُوَ الْهُدٰى وما عداه ضلال وَاُمِرْنَا لِنُسْلِمَ اي بان نسلم لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ وَاَنْ اي بان
اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاتَّقُوْهُ تعالى وَهُوَ الَّذِيْٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ○ تجمعون يوم القيٰمة للحساب وَهُوَ الَّذِيْ خَلَقَ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ اي محقا واذكر يَوْمَ يَقُوْلُ للشيء كُنْ فَيَكُوْنُ ○ هو يوم القيٰمة يقول
للخلق قوموا فيقوموا قَوْلُهُ الْحَقُّ الصدق الواقع لا محالة وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ القرن النفخة
الثانية من اسرافيل لا ملك فيه لغيره لمن الملك اليوم لله عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوهد وَهُوَ
الْحَكِيْمُ في خلقه الْخَبِيْرُ ○ بباطن الاشياء كظاهرها وَاذكر اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ لِاَبِيْهِ اٰزَرَ هو لقبه واسمه تارخ
اَتَتَّخِذُ اَصْنَامًا اٰلِهَةً تعبدها استفهام توبيخ اِنِّيْٓ اَرٰىكَ وَقَوْمَكَ باتخاذها فِيْ ضَلٰلٍ عن الحق مُّبِيْنٍ ○
بين وَكَذٰلِكَ كما اريناه اضلال ابيه وقومه نُرِيْٓ اِبْرٰهِيْمَ مَلَكُوْتَ ملك السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ليستدل به على
وحدانيتنا وَلِيَكُوْنَ مِنَ الْمُوْقِنِيْنَ ○ بها وجملة وكذلك وما بعدها اعتراض وعطف على قال فَلَمَّا جَنَّ
اظلم عَلَيْهِ الَّيْلُ رَاٰ كَوْكَبًا قيل هو الزهرة قَالَ لقومه وكانوا نجامين هٰذَا رَبِّيْ في زعمكم فَلَمَّآ اَفَلَ غاب

له قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء روى عن ابن عباس انه قال لما نزلت هذه الآية واذا رايت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم قال المسلمون كيف نقعد في المسجد الحرام وهم يخوضون ابدا وفي رواية قال المسلمون فانا نخاف الاثم حين نتركهم ولا ننهاهم فانزل الله عز وجل وما على الذين يتقون الخوض من حسابهم اي اثم الخائضين من شيء ۱۲ معالم **۵۲ قوله** ولكن ذكرى الخ فيه اربعة اوجه احدها انها منصوبة على المصدر بفعل مضمر وقدره بعضهم امراء اي ولكن ذكروهم ذكرى وبعضهم قدره خبرا اي ولكن يذكرونهم ذكرى والثاني انه مبتدا خبره محذوف اي ولكن عليهم ذكرى او عليكم ذكرى اي تذكيرهم الثالث انه خبر لمبتدء محذوف اي هو ذكرى اي النهي عن مجالستهم والامتناع منها ذكرى الرابع انه عطف على موضع شيء المجرور بمن اي ما على المتقين من حسابهم شيء ولكن عليهم ذكرى فيكون عطف مفردات وما على الاوجه السابقة فهو من عطف الجمل ۱۲ جمل **۵۳ قوله** ان تبسل نفس في الكشاف اصل الابسال المنع ومنه هذا عليك بسل اي حرام محظور والباسل الشجاع لامتناعه من خصمه اذا عرفت هذا فنقول قال ابن عباس تبسل نفس بما كسبت اي ترتهن في جهنم بما كسبت في الدنيا وقال الحسن والمجاهد تسلم للمهلكة اي تمنع عن مرادها وتخذل وهذا ما اختاره الشارح وقال قتادة تحبس في جهنم وكل هذه الاقوال مذكورة في الكبير ۱۲ **۵۴ قوله** ما تفدي به جعلا لشارح الضمير النائب عن الفاعل راجعا للمفعول وهو المفدى به ولا يصح رجوعه للعدل لانه هنا مصدر باق على مصدرية فليس مثله في قوله ولا يوخذ منها عدل فانه هناك بمعنى المفدى به لا المصدر ۱۲ ابي السعود **۵۵ قوله** اولئك اشارة الى المتخذين دينهم لعبا ولهوا وهو مبتدا والخبر الذين ۱۲ مد

۵۶ قوله قل اندعوا قيل سبب نزولها ان عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق قبل اسلامه دعا والده الى عبادة الاصنام فنزلت الآية وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يرد على عبد الرحمن ومن يقول بقوله وفيه اعتناء بشان الصديق واظهار لفضله حيث وجه الامر الى الرسول وفي الواقع الامر لابي بكر والمعنى لا يليق عبادة ما لا ينفعنا اذا عبدناه ولا يضرنا اذا تركناه ۱۲ صاوي **۵۷ قوله** استهوته الخ في الجمل اصله من الهوي وهو النزول من علو الى سفل فكان الشياطين حيث حيرته في الارض طلبت هويه فيما قال الزمخشري والبيضاوي كالذي ذهبت به مردة الجن في المهامه وهي استفعال من هوى يهوي اذا ذهب ۱۲ ك **۵۸ قوله** حال من الهاء اي من الهاء في استهوته وقوله حال من ضمير نرد اي نرد على اعقابنا مشبهين بالذي استهوته مردة الجن وقوله الحق مبتدأ ويوم يقول كن فيكون ظرف دال على الخبر والتقدير قوله الحق واقع يوم يقول كن فيكون وقوله له الملك مبتدأ وخبر وفي يوم ينفخ في الصور اوجه احدها انه خبر لقوله قوله الحق والثاني انه بدل من يوم يقول كن فيكون حكمه حكمه كذا الثالث انه ظرف لتحشرون اي وهو الذي اليه تحشرون في يوم ينفخ في الصور الرابع انه منصوب بنفس الملك اي وله الملك في ذلك اليوم ۱۲ الكبير والجمل **۵۹ قوله** وان اقيموا الصلوة قدر المفسر الباء اشارة الى انه معطوف على ان نسلم فهو داخل تحت الامر ايضا وفيه التفات من التكلم للخطاب وعطف التقوى عليه من عطف العام وخص الصلوة بعد الاسلام لانها اعظم اركانه ۱۲ صاوي

۶۰ قوله قوله الحق مبتدأ ويوم يقول خبره مقدما عليه كما يقول يوم الجمعة قولك الصدق اي قولك الصدق كائن يوم الجمعة واليوم بمعنى الحين والمعنى انه خلق السموات والارض بالحق والحكمة وحين يقول لشيء من الاشياء كن فيكون ذلك الشيء قوله الحق والحكمة اي لا يكون شيئا من السموات والارض وسائر المكونات الا عن حكمة وصواب ۱۲ كمالين **۶۱ قوله** القرن اي المستطيل وفيه جمع الارواح وفيه ثقب بعددها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت لجسدها فتحله الحياة ۱۲ من الجمل اختلف العلماء في الصور المذكور في الآية فقال قوم هو قرن ينفخ فيه وهو لغة اليمن وقال مجاهد الصور قرن كهيئة البوق من الخطيب وقوله النفخة الثانية اي وهي نفخة البعث للحساب والنفخة الاولى نفخة الصعق اي الموت قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون ۱۲ جمل **۶۲ قوله** واذ قال ابراهيم معطوف على قل اندعوا لا على اقيموا كما قيل لفساد المعنى اي واذكر لهم اي لقريش بعد ان انكرت عليهم عبادة ما لا يقدر على نفع ولا ضر وقت قول ابراهيم الذي يدعون انهم على ملته ۱۲ ابو السعود **۶۳ قوله** اسمه تارخ ضبطه بعضهم بالحاء المهملة وبعضهم بالخاء المعجمة وقال البخاري في تاريخه الكبير ابراهيم بن آزر وهو في التوراة تارخ فعلى هذا يكون لابي ابراهيم اسمان آزر وتارخ مثل يعقوب واسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل ان يكون اسمه آزر وتارخ لقب له وبالعكس فالله سماه آزر وان كان عند النسابين والمورخين اسمه تارخ ليعرف بذلك من الخطيب وعبارة الكبير واما قولهم جمع النسابون ان اسمه كان تارخ فنقول هذا ضعيف لان ذلك الاجماع انما حصل لان بعضهم يقلد بعضا وبالآخرة يرجع ذلك الاجماع الى قول الواحد والاثنين مثل قول وهب وكعب ونحوهما وربما تعلقوا بما يجدونه من اخبار اليهود والنصارى ولا عبرة بذلك في مقابلة صريح القرآن انتهى ۱۲ **۶۴ قوله** تارح بالتاء الفوقية وفتح الراء والحاء المهملة كذا ضبطه الطيبي ويشهد لذلك ايراده في القاموس في باب الحاء المهملة وفيه ايضا آزر اسم عم ابراهيم واسم ابيه تارح انتهى وهذا هو الذي ذكره الشيخ المفسر في بعض رسائله المنتخبة في اثبات ايمان آباء النبي صلى الله عليه وسلم لكن جرى ههنا على الوجه المشهور ۱۲ ك **۶۵ قوله** ملكوت اعظم الملك والتاء فيه للمبالغة قال ابن عباس خلق السموات والارض وقال مجاهد وسعيد ابن جبير يعني آيات السموات والارض وذلك انه اقيم على صخرة وكشف له عن السموات حتى راى العرش والكرسي وما في السموات من العجائب وحتى راى مكانه في الجنة فذلك قوله تعالى وآتيناه اجره في الدنيا معناه اريناه مكانه في الجنة وكشف له الارض حتى نظر اسفل الارضين فراى ما فيها من العجائب من الخطيب وقال في تفسير الكبير ان هذه الارادة كانت بعين البصيرة والعقل لا بالبصر الظاهر والحس الظاهر واقام عليه وجوها كثيرة نذكره بعضا منها الحجة الاولى ان ملكوت السموات عبارة عن ملك السماء والملك عبارة عن القدرة وقدرة الله لا ترى وانما تعرف بالعقل وهذا كلام قاطع الا ان يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس السموات والارض الا ان على هذا التقدير يضيع لفظ الملكوت ولا يحصل منه فائدة والحجة الثانية انه تعالى كما قال في ابراهيم وكذلك نري ابراهيم الآية فكذلك قال في حق هذه الامة سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم فكما كانت هذه الارادة بالبصيرة لا بالبصر فكذلك في حق ابراهيم وفي ابي السعود وهذه الاقوال لا تقتضي ان تكون الارادة بصرية اذ ليس المراد بارادة ما ذكر من الامور الحسية مجرد تمكينه عليه السلام من ابصارها ومشاهدتها في انفسها بل اطلاعه عليه السلام على حقائقها وتعريفها من حيث دلالتها على شيونه عز وجل انتهى ۱۲ **۶۶ قوله** فلما جن الخ وهو عطف على قال ابراهيم لابيه وقوله وكذلك نري ابراهيم جملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه ۱۲ مدارك **۶۷ قوله** قيل هو الزهرة او المشتري وكان ابوه وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب فاراد ان ينبههم على الخطاء في دينهم وان يرشدهم الى طريق النظر والاستدلال ويعرفهم ان النظر الصحيح مود الى ان شيئا منها ليس بإله لقيام الحدوث فيها ولان لها محدثا احدثها ومدبرا دبر طلوعها وافولها وانتقالها ومسيرها وسائر احوالها فلما راى الكوكب الذي كانوا يعبدونه قال هذا ربي الخ ۱۲ مد **۶۸ قوله** قال لقومه اي اراد ارشادهم وبطلان معتقدهم ليومنوا قوله في زعمكم اي واعتقادكم او قاله على سبيل الاستهزاء لا على الحقيقة والاعتقاد ولان هذا لا يكون ابدا وهذا شان من ينصف خصمه عالما ببطلانه ثم ينكر عليه فيبطله بالحجة ۱۲ كرخي

قَالَ لَآ اُحِبُّ الْاٰفِلِيْنَ ۝ ان اتخذهم اربابا لان الرب لا يجوز عليه التغير والانتقال لانهما من شان الحوادث فلم ينجع فيهم ذلك فَلَمَّا رَاَ الْقَمَرَ بَازِغًا طالعا قَالَ لهم هٰذَا رَبِّيْ ۚ فَلَمَّآ اَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِيْ رَبِّيْ يثبتني على الهدى لَاَكُوْنَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّآلِّيْنَ ۝ تعريض لقومه بانهم على ضلال فلم ينجع فيهم ذلك فَلَمَّا رَاَ الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هٰذَا ذكره لتذكير خبره رَبِّيْ هٰذَآ اَكْبَرُ ۚ من الكوكب والقمر فَلَمَّآ اَفَلَتْ وقويت عليهم الحجة ولم يرجعوا قَالَ يٰقَوْمِ اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ۝ بالله تعالى من الاصنام والاجرام المحدثة المحتاجة الى محدث فقالوا له ما تعبد قال اِنِّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ قصدت بعبادتي لِلَّذِيْ فَطَرَ خلق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اي الله حَنِيْفًا مائلا الى الدين القيم وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ به وَحَآجَّهٗ قَوْمُهٗ ؕ جادلوه في دينه و هددوه بالاصنام ان تصيبه بسوء ان تركها قَالَ اَتُحَآجُّوْٓنِّيْ بتشديد النون وتخفيفها بحذف احدى النونين وهي نون الرفع عند النحاة ونون الوقاية عند القراء اي اتجادلونني فِي وحدانية اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰىنِ ؕ تعالى اليها وَلَآ اَخَافُ مَا تُشْرِكُوْنَ بِهٖ من الاصنام ان تصيبني بسوء لعدم قدرتها على شيء اِلَّآ لكن اَنْ يَّشَآءَ رَبِّيْ شَيْـًٔا ؕ من المكروه يصيبني فيكون وَسِعَ رَبِّيْ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ؕ اي وسع علمه كل شيء اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۝ بهذا فتؤمنون وَكَيْفَ اَخَافُ مَآ اَشْرَكْتُمْ بالله وهي لا تضر ولا تنفع وَلَا تَخَافُوْنَ انتم من الله تعالى اَنَّكُمْ اَشْرَكْتُمْ بِاللّٰهِ في العبادة مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ بعبادته عَلَيْكُمْ سُلْطٰنًا ؕ حجة وبرهانا وهو القادر على كل شيء فَاَيُّ الْفَرِيْقَيْنِ اَحَقُّ بِالْاَمْنِ ۚ انحن ام انتم اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ من الاحق به اي وهو نحن فاتبعوه قال تعالى اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْٓا يخلطوا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اي شرك كما فسر بذلك في حديث الصحيحين اُولٰٓئِكَ لَهُمُ الْاَمْنُ من العذاب وَهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ۝ ع وَتِلْكَ مبتدأ ويبدل منه حُجَّتُنَآ التي احتج بها ابراهيم على وحدانية الله تعالى من افول الكوكب وما بعده والخبر اٰتَيْنٰهَآ اِبْرٰهِيْمَ ارشدناه لها حجة عَلٰى قَوْمِهٖ ؕ نَرْفَعُ دَرَجٰتٍ مَّنْ نَّشَآءُ ؕ بالاضافة والتنوين في العلم والحكمة اِنَّ رَبَّكَ حَكِيْمٌ في صنعه عَلِيْمٌ ۝ بخلقه وَوَهَبْنَا لَهٗٓ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ ؕ ابنه كُلًّا منهما هَدَيْنَا ۚ وَنُوْحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ اي قبل ابراهيم وَمِنْ ذُرِّيَّتِهٖ اي نوح دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ ابنه وَاَيُّوْبَ وَيُوْسُفَ ابن يعقوب وَمُوْسٰى وَهٰرُوْنَ ؕ وَكَذٰلِكَ كما جزيناهم نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝ لا وَزَكَرِيَّا وَيَحْيٰى ابنه وَعِيْسٰى ابن مريم يفيد ان الذرية يتناول اولاد البنت وَاِلْيَاسَ ؕ ابن اخي هارون اخي موسى كُلٌّ منهم مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ وَاِسْمٰعِيْلَ ابن ابراهيم وَالْيَسَعَ اللام زائدة وَيُوْنُسَ وَلُوْطًا ؕ ابن هاران اخي ابراهيم وَكُلًّا منهم فَضَّلْنَا عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ۝ لا بالنبوة وَمِنْ اٰبَآئِهِمْ

وهو يونس بن متى ١٢ ق

ك قوله فلم ينجع فيهم اے لم يؤثر ويفد ١٢ الجمل ٥٢ قوله يثبتني على الهدى والا فالهدے حاصل للانبياء بحسب الفطرة والخلقة والانبياء لم يزالوا يسألون الله تعالى الثبات على الايمان ١٢ ٥٣ قوله لاكونن الخ استعجز نفسه واستعان بربه في درك الحق فانه لا يهتدي اليه الا بتوفيقه ارشادا لقومه وتنبيها لهم على ان القمر ايضا لتغير حاله لا يصلح للالوهية وان من اتخذه الها فهو ضال ١٢ ق ٥٤ قوله فلم ينجع فيهم ذلك اے الدليل المذكور ١٢ ٥٥ قوله ذكره لتذكير خبره اے وهو ربي ولقد تقرر في النحو انه اذا اختلف المرجع والخبر فرعاية الخبر اولى فالمرجع ههنا الشمس ١٢ ٥٦ قوله هذا اكبر اے جرما وضوءا ونفعا فسعة جرم الشمس مائة وعشرون سنة كما قاله الغزالي ١٢ جمل ٥٧ قوله ان تصيبه بسوء ان تركها اے ترك عبادتها آه جمل اقول لفظ ان تركها غير مناسب ههنا لان ترك الامر يقتضى ارتكاب الامر اولا يعني ارتكبه اولا ثم تركه وابراهيم عليه الصلوة والسلام لم يعبدها ابدا فكيف الترك ولهذا قال صاحب الخطيب وغيره ان تصيبه بسوء ان لم يرجع عن الكلام فيها فتدبر ١٢ ٥٨ قوله بتشديد النون اے ادغام نون الرفع في نون الوقاية وقوله تخفيفها اے لئلا يجتمع مشددان اي في كلمة واحدة وهما الجيم والنون وقوله وهي نون الرفع وهي الاولى عند النحاة قال سيبويه وغيره من البصريين لانها معهود حذفها وقوله ونون الوقاية وهي الثانية عند القراء ١٢ الجمل ٥٩ قوله ونون الوقاية الخ لا نون الرفع لانها علامة الرفع ولا يحذف الرفع من الافعال بغير جازم ولا ناصب ١٢ ك ٦٠ قوله اے وسع علمه الخ يشير الى ان علما تمييز محول عن الفاعل ١٢ كمالين ٦١ قوله ما لم ينزل به ما موصولة او موصوفة وهو مفعول ثان لقوله اشركتم به شيئا لم ينزل باشراك ذلك الشيء حجة ١٢ ك ٦٢ قوله انحن ام انتم اے الموحدون او المشركون وانما لم يقل اينا انا ام انتم احترازا من تزكية نفسه ١٢ ق ٦٣ قوله الذين آمنوا الخ يحتمل ان يكون من كلام ابراهيم او من كلام قومه او من كلام الله تعالى اقوال للعلماء، فان قلنا انها من كلام ابراهيم كان جوابا عن السؤال في قوله فاي الفريقين الخ وكذا ان قلنا انها من كلام قومه ويكونون اجابوا بما هو حجة عليهم وعلى هذين الاحتمالين فهو خبر لمحذوف ان كان من كلام الله تعالى فمبتدأ والاخبار كان الموصول مبتدأ اولئك مبتدأ ثان والامن مبتدأ ثالث ولهم خبره والجملة خبر اولئك واولئك وخبره خبر الاول ١٢ صاوى ٦٤ قوله كما فسر بذلك في حديث الصحيحين ففيهما عن ابي مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا الخ شق ذلك على المسلمين وقالوا اينا لم يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك انما هو الشرك الم تسمعوا قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم. وذهب المعتزلة الى ان المراد بالظلم في الآية المعصية لا الشرك بناء على ان خلط احد الشيئين بالآخر يقتضي اجتماعهما ولا يتصور خلط الايمان بالشرك لانهما ضدان لا يجتمعان وهذه الشبهة ترد عليهم بان يقال كما ان الايمان لا يجامع الكفر فكذلك المعصية لا تجامع الايمان عندكم لكونه اسما لفعل الطاعات واجتناب المعاصي فلا يكون مرتكب الكبيرة مومنا عندكم ولهم ان يجيبوا عنها بان الايمان كثيرا ما يطلق على نفس التصديق وذهب اهل السنة الى ان المراد من الظلم ههنا الاشراك تمسكا بالحديث وقالوا ان اريد بالايمان مطلق التصديق سواء كان باللسان او بغيره فظاهر انه يجامع الشرك وكذا ان اريد به تصديق القلب لجواز ان يصدق المشرك بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ١٢ ج ٦٥ قوله وتلك الخ اشارة الى ما احتج به ابراهيم عليه السلام على قومه من قوله فلما جن الى قوله وهم مهتدون او من قوله اتحاجوني في الله الى ١٢ ق ٦٦ قوله ويبدل منه وعبارة الكبير قوله وتلك مبتدأ وقوله حجتنا خبر وقوله آتيناها ابراهيم صفة لذلك الخبر انتهى وقوله درجات انتصابها على التمييز او المصدرية او الظرف او المفعول وقوله من نشاء ومفعول المشيئة محذوف اے من نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة ١٢ ابو السعود ٦٧ قوله بالاضافة اے فالمفعول به هو درجات وقوله والتنوين اے فالمفعول به من نشاء ودرجات مفعول فيه اے نرفع من نشاء رفعه في درجات اے رتب جمل وقوله ووهبنا عطف على قوله وتلك حجتنا فان عطف كل من الفعلية والاسمية على الاخرى مما لا نزاع في جوازه ١٢ ابي السعود ٦٨ قوله ان ربك حكيم ان يضع الشيء في محله وهو كالدليل لما قبله والمعنى ان الله يحكم لا معقب لحكمه فرفع من يشاء ويضع من يشاء لا اعتراض عليه فانه حكيم يضع الشيء في محله عليم لا يخفى عليه شيء ١٢ صاوى ٦٩ قوله ونوحا هدينا عد هداه نعمة على ابراهيم عليه السلام من حيث انه كان اباه وشرف الوالد يتعدى الى الولد ١٢ ق ٧٠ قوله ومن ذريته الضمير لابراهيم اذ الكلام فيه وقيل لنوح لانه اقرب ولان يونس ولوطا عليهما السلام ليسا من ذرية ابراهيم عليه السلام فلو كان لابراهيم عليه السلام اختص البيان بالمعدودين في تلك الآية والتي بعدها والمذكورون في الآية الثالثة عطف على نوحا ١٢ ق ٧١ قوله وكذلك اي ونجزي المحسنين جزاء مثل ما جزينا ابراهيم برفع درجاته وكثرة اولاده والنبوة فيهم ١٢ ق ٧٢ قوله والياس المشهور ان الياس من نسل هارون شقيق موسى وما ذكره ههنا لا يتاتى الا على القول بانه اخاه لامه وهو قول ضعيف وقد حكاه المفسر نفسه في الاتقان بصيغة التمريض ولكنه تبع ههنا الشيخ المحلي ١٢ ك ٧٣ قوله ابن اخي هارون اخي موسى وذلك بناء على كون هارون اخا موسى من جانب الام فقط وهذا احد القولين والقول الآخر الذي مشى عليه جمهور المفسرين انه من اسباط هارون وانه ابن ياسين بن فنحاص ابن العيزار بن هارون بن عمران والشارح تبع ههنا للشيخ المحلي والاقدر الجري على هذا الذي جروا عليه جمهور المفسرين في كتابه التحبير فلو قال ابن اخي موسى ليوافق ما قالوه من الجمل وغيره بتغيير يسير ١٢ ٧٤ قوله اخي موسى وقيل هو ادريس جد نوح فيكون البيان مخصوصا بمن في الآية الاولى وقيل هو من اسباط هارون كما هو في التفسير ١٢ م ٧٥ قوله من الصالحين اے الكاملين في الصلاح وهو الاتيان بما ينبغي والتحرز عما لا ينبغي ١٢ ق ٧٦ قوله واليسع هو ابن اخطوب بن العجوز ابو السعود وقوله يونس هو ابن متى ١٢ ٥ قوله وحاجه قومه آه لما رجع ابراهيم وصار من الشباب بحالة سقط عنه طمع الذباحين ضمه آزر الى نفسه وجعل آزر يصنع الاصنام ويعطيها ابراهيم ليبيعها فيذهب بها ابراهيم عليه السلام وينادي من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها احد فاذا بارت عليه ذهب بها الى نهر فصوب فيه رؤسها وقال اشربي استهزاء بقومه وبما هم فيه من الضلالة حتى فشا استهزاؤه بها في قومه واهل قريته فحاجه اے خاصمه وجادله قومه في دينه قال اتحاجوني في الله قرأ اهل المدينة وابن عامر بتخفيف النون وقرأ الاكثرون بتشديدها ١٢ معالم

ك قوله من يشاء الخ فيه نقض قول المعتزلة لانهم يقولون ان الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا ١٢ تفسير مدارك ٢ قوله ولو اشركوا اے مع فضلهم وتقدمهم وما رفع لهم من الدرجات ١٢ مدارك ٣ قوله اولئك الذين الخ اشارة الى المذكورين من الانبياء الثمانية عشر وليس لكل منهم كتاب فى المراد بايتاء الكتاب لكل منهم تفهيم ما فيه اعم من ان يكون ذلك بالانزال عليه ابتداء او بوراثة من قبله ١٢ ابو السعود ٤ قوله ليسوا بها بكفرين اى بل هم مستمرون على الايمان بها والمعنى لا تحزن يا محمد على كفر اهل مكة فان من كفر منهم وباله على نفسه واما آيات الله فقد جعل لها اهلا يؤمنون بها ويعملون بها الى يوم القيمة ١٢ صاوى ٥ قوله هم المهاجرون الخ او الانبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده او كل من آمن به او العجم ومعنى توكيلهم بها انهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشئ ليقوم به ويتعهده ويحافظ عليه ١٢ مدارك ٦ قوله فبهداهم اقتده احتج بهذه الآيات بعض العلماء على ان محمدا صلعم افضل من جميع الانبياء وذلك لان جميع خصال الكمال التى كانت متفرقة فيهم امر بالاقتداء بهم فيها اے بالتخلق فكان نوح صاحب تحمل الاذى من قومه وابراهيم صاحب كرم و اسحق ويعقوب صاحبى صبر على البلاء والمحن وداؤد وسليمان من اصحاب الشكر على النعمة وايوب صاحب صبر على البلاء ويوسف جامعا بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة وزكريا ويحيے وعيسى والياس من اصحاب الزهد فى الدنيا واسمعيل صاحب صدق ويونس صاحب تضرع فامر محمدا ان يقتدى بهم وجمع له جميع ما تفرق فيهم ١٢ جمل ٧ قوله من التوحيد الخ دفع بذلك ما يقال ان هذه الآية تقتضى ان رسول الله صلے الله عليه وسلم تابع لغيره من الانبياء مع ان شرعه ناسخ لجميع الشرائع وان كلهم ملتمسون منه فاجاب بان الاقتداء فى التوحيد والصبر على الاذى لا فى فروع الدين ١٢ صاوى ٨ قوله بهاء السكت وهى هاء ساكنة تزاد فى آخر الكلمة عند الوقف اذا كان متحركا وقد ثبت ههنا عند اكثر القراء ١٢ ك ٩ قوله بهاء السكت وهى حرف يجئ به للاستراحة عند الوقف ١٢ ١٠ قوله ووصلا اے اجراء للوصل مجرى الوقف وقيل انها ضمير المصدر اے اقتداء الاقتداء ١٢ ك ١١ قوله الانس والجن اے ففى الآية دليل على عموم رسالته للعالمين الى يوم القيامة وقد احتج العلماء بهذه على ان رسول الله صلے الله عليه وسلم افضل من جميع الانبياء عليهم السلام وبيانه ان جميع خصال الكمال كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال اذى على قومه وابراهيم صاحب كرم وبذل ومجاهدة فى سبيل الله واسحق ويعقوب وايوب اصحاب الصبر على البلاء والمحن وداؤد وسليمان اصحاب الشكر على النعم ويوسف جمع بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة وزكريا ويحيے وعيسے والياس من اصحاب الزهد فى الدنيا واسمعيل صاحب صدق الوعد ويونس صاحب تضرع ثم ان الله امر نبيه ان يقتدے بهم فى جميع تلك الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا انه افضل الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال ١٢ صاوى ١٢ قوله اذ قالوا الخ قال ذلك مالك بن الصيف منهم بما اغضبه النبى صلى الله عليه وسلم بقوله انشدك بالذى انزل التورية على موسے هل تجد ان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين ولما سمعت اليهود منه ذلك عتبوا عليه ونزعوه عن الحبرية وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وعلى هذا فالآية مدنية وان كانت السورة مكية و قيل هم قريش فالزامهم لانه كان من المشهورات الذائعة عندهم لاختلاطهم باليهود ١٢ ك ١٣ قوله بالياء اے التحتية لابن كثير وابى عمرو حملا على قالوا وما قدروا ١٢ ك ١٤ قوله والتاء اے الفوقية للباقين على الالتفات ١٢ ك ١٥ قوله فى دفاتر مقطعة اے ورقات متفرقة ليتمكنوا مما راموا من الابداء والاخفاء ١٢ ك ١٦ قوله القرآن لغة من القرء هو الجمع واصطلاحا اللفظ المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم للاعجاز باقصر سورة منه المتعبد بتلاوته وهذا رد عليهم حيث قالوا ما انزل الله على بشر من شئ ١٢ صاوى ١٧ قوله ام القرى وانما سميت ام القرى لانها قبلة اهل القرى وحجهم ومجتمعهم و اعظمهم شانا ولانها سرة الارض ١٢ ك ١٨ قوله وهم على صلاتهم الخ خصت الصلوة بالذكر لانها علم الايمان وعماد الدين فمن حافظ عليها يحافظ على اخواتها ظاهرا ١٢ ك ١٩ قوله قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ قال قتادة نزلت هذه الآيات فى مسيلمة الكذاب الذى ادعى النبوة وزعم ان الله اوحى اليه وكان قد ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولين فقال النبى صلى الله عليه وسلم لهما اتشهدان ان مسيلمة نبى قالا نعم فقال النبى عليه السلام لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما روے عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم اذ اوتيت من خزائن الارض فوضع فى يدے سواران من ذهب فكبرا على واهمانى فاوحى الى ان انفخهما فنفختهما فذهبا فاولتهما الكذابين اللذين انا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة اراد بصاحب الصنعاء الاسود العنسى و صاحب اليمامة مسيلمة الكذاب ١٢ معالم ٢٠ قوله فى مسيلمة الكذاب ايضا نزلت فى الاسود العنسى يقال له ذو الحمار ادعى النبوة باليمن فى آخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل فى حياته صلى الله عليه وسلم قبل موته بيومين واخبر صلى الله عليه وسلم اصحابه بقتله قتله فيروز الديلمى فقال رسول الله صلعم فاز فيروز الديلمى بقتل الاسود العنسى ١٢ الخطيب ٢١ قوله قال الخ ومن القائلين عبد الله بن سعد بن ابى سرح كاتب الوحى وقد املى عليه السلام عليه ولقد خلقنا الانسان الى خلقا آخر فجرے على لسانه فتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك فقال ان كان محمد صادقا فقد اوحى الى كما اوحى اليه وان كان كاذبا فقد قلت كما قال فارتد ولحق بمكة ١٢ تفسير مدارك ٢٢ قوله غمرات الموت الغمرات جمع غمرة وهى شدة الموت ١٢ كبير ٢٣ قوله اخرجوا انفسكم الخ فان قيل انه لا قدرة لاحد على اخراج روحه من بدنه فما فائدة هذا اجيب بانهم يقولون لهم اخرجوها الينا من اجسادكم وهذه عبارة عن العنف والتشديد فى ازهاق الروح من غير تنفيس وامهال من الكبير وعبارة الجمل وفى الحديث ان ارواح الكفار تابى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج فيفيد ان ارواح الكفار لا تخرج بغيره وليس المراد كما اشار اليه من اخرجوا طلب اخراج الانفس والارواح منهم لانهم غير قادرين عليه بل ايذاؤهم وتغليظ الامر عليهم ١٢ ٢٤ قوله اذا بعثوا اے للحساب والجزاء ١٢ خطيب

وَذُرِّيّٰتِهِمْ وَاِخْوَانِهِمْ عطف على كلا او نوحا ومن للتبعيض لان بعضهم لم يكن له ولد وبعضهم كان فى ولده كافر وَاجْتَبَيْنٰهُمْ اخترناهم وَهَدَيْنٰهُمْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ ذٰلِكَ الدين الذى هدوا اليه هُدَى اللّٰهِ يَهْدِيْ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ ۚ وَلَوْ اَشْرَكُوْا فرضا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ بمعنى الكتب وَالْحُكْمَ الحكمة وَالنُّبُوَّةَ ۚ فَاِنْ يَّكْفُرْ بِهَا اى بهذه الثلثة هٰٓؤُلَآءِ اى اهل مكة فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا ارصدنا لها قَوْمًا لَّيْسُوْا بِهَا بِكٰفِرِيْنَ ○ هم المهاجرون والانصار اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ هَدَى هم اللّٰهُ فَبِهُدٰىهُمْ طريقهم من التوحيد والصبر اقْتَدِهْ ۭ بهاء السكت وقفا ووصلا وفى قراءة بحذفها وصلا قُلْ لاهل مكة لَّآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اى القراٰن اَجْرًا ۭ تعطونيه اِنْ هُوَ ما القراٰن اِلَّا ذِكْرٰى عظة لِلْعٰلَمِيْنَ ○ الانس والجن وَمَا قَدَرُوا اى اليهود اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖٓ اى ما عظموه حق عظمته او ما عرفوه حق معرفته اِذْ قَالُوْا للنبى صلى الله عليه وسلم وقد خاصموه فى القراٰن مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ ۭ قُلْ لهم مَنْ اَنْزَلَ الْكِتٰبَ الَّذِيْ جَآءَ بِهٖ مُوْسٰى نُوْرًا وَّهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُوْنَهٗ بالياء والتاء فى المواضع الثلثة قَرَاطِيْسَ اى يكتبونه فى دفاتر مقطعة تُبْدُوْنَهَا اى ما يحبون ابداءه منها وَتُخْفُوْنَ كَثِيْرًا ۚ مما فيها كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وَعُلِّمْتُمْ ايها اليهود فى القراٰن مَّا لَمْ تَعْلَمُوْٓا اَنْتُمْ وَلَآ اٰبَآؤُكُمْ ۭ من التورٰية ببيان ما التبس عليكم واختلفتم فيه قُلِ اللّٰهُ ۙ انزله ان لم يقولوه لا جواب غيره ثُمَّ ذَرْهُمْ فِيْ خَوْضِهِمْ باطلهم يَلْعَبُوْنَ ○ وَهٰذَا القراٰن كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ مُبٰرَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ قبله من الكتب وَلِتُنْذِرَ بالتاء والياء عطف على معنى ما قبله اى انزلناه للبركة والتصديق ولتنذر به اُمَّ الْقُرٰى وَمَنْ حَوْلَهَا ۭ اى اهل مكة وسائر الناس وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَهُمْ عَلٰي صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُوْنَ ○ خوفا من عقابها وَمَنْ اى لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰي عَلَي اللّٰهِ كَذِبًا بادعاء النبوة ولم يكن نبيا اَوْ قَالَ اُوْحِيَ اِلَيَّ وَلَمْ يُوْحَ اِلَيْهِ شَيْءٌ نزلت فى مسيلمة الكذاب وَّمَنْ قَالَ سَاُنْزِلُ مِثْلَ مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ ۭ وهم المستهزءون قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَوْ تَرٰٓي يا محمد اِذِ الظّٰلِمُوْنَ المذكورون فِيْ غَمَرٰتِ الْمَوْتِ سكراته وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَاسِطُوْٓا اَيْدِيْهِمْ ۚ اليهم بالضرب والتعذيب يقولون لهم تعنيفا اَخْرِجُوْٓا اَنْفُسَكُمْ ۭ الينا لنقبضها اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ الهوان بِمَا كُنْتُمْ تَقُوْلُوْنَ عَلَي اللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ بدعوى النبوة والايحاء كذبا وَكُنْتُمْ عَنْ اٰيٰتِهٖ تَسْتَكْبِرُوْنَ ○ تتكبرون عن الايمان بها وجواب لو لرأيت امرا فظيعا ويقال لهم اذا بعثوا وَلَقَدْ جِئْتُمُوْنَا فُرَادٰى منفردين عن الاهل

(Marginal glosses: ای ابطلت اعمالهم ١٢ — لحمزة والكسائى ١٢ ك — كذا نقل عن ابن عباس ١٢ ك — كنز السائح والفوائد ١٢ ك — مفعول — بان له شريكا وصاحبة وولدا ١٢ — ع ١٠ / ٨ / ١٦)

والمال والولد كَمَا خَلَقْنٰكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ اى حفاة عراة غرلا وَتَرَكْتُمْ مَّا خَوَّلْنٰكُمْ اعطيناكم من الاموال وَرَآءَ ظُهُوْرِكُمْ فى الدنيا بغير اختياركم ويقال لهم توبيخا مَا نَرٰى مَعَكُمْ شُفَعَآءَكُمُ الاصنام الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ اَنَّهُمْ فِيْكُمْ اى فى استحقاق عبادتكم شُرَكٰٓؤُا لله لَقَدْ تَّقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وصلكم اى تشتت جمعكم وفى قراءة بالنصب ظرف اى وصلكم بينكم وَضَلَّ ذهب عَنْكُمْ مَّا كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ فى الدنيا من شفاعتها اِنَّ اللّٰهَ فَالِقُ شاق الْحَبِّ عن النبات وَالنَّوٰى عن النخل يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان والطائر من النطفة والبيضة وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ النطفة والبيضة مِنَ الْحَيِّ ذٰلِكُمُ الفالق المخرج اللّٰهُ فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ ○ فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام البرهان فَالِقُ الْاِصْبَاحِ مصدر بمعنى الصبح اى شاق عمود الصبح وهو اول ما يبدو من نور النهار عن ظلمة الليل وَجَاعِلُ الَّيْلِ سَكَنًا يسكن فيه الخلق من التعب وَّالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ بالنصب عطفا على محل الليل حُسْبَانًا حسابا للاوقات او الباء محذوفة وهو حال من مقدر اى يجريان بحسبان كما فى سورة الرحمن ذٰلِكَ المذكور تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ فى ملكه الْعَلِيْمِ ○ بخلقه وَهُوَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ النُّجُوْمَ لِتَهْتَدُوْا بِهَا فِيْ ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فى الاسفار قَدْ فَصَّلْنَا بينا الْاٰيٰتِ الدلالات على قدرتنا لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ○ يتدبرون وَهُوَ الَّذِيْٓ اَنْشَاَكُمْ خلقكم مِّنْ نَّفْسٍ وَّاحِدَةٍ هى آدم فَمُسْتَقَرٌّ منكم فى الرحم وَّمُسْتَوْدَعٌ منكم فى الصلب وفى قراءة بفتح القاف اى مكان قرار لكم قَدْ فَصَّلْنَا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَّفْقَهُوْنَ ○ ما يقال لهم وَهُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَخْرَجْنَا فيه التفات عن الغيبة بِهٖ بالماء نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ ينبت فَاَخْرَجْنَا مِنْهُ اى النبات شيئا خَضِرًا بمعنى اخضر نُّخْرِجُ مِنْهُ من الخضر حَبًّا مُّتَرَاكِبًا يركب بعضه بعضا كسنابل الحنطة ونحوها وَمِنَ النَّخْلِ خبر ويبدل منه مِنْ طَلْعِهَا اول ما يخرج منها فى اكمامها والمبتدا قِنْوَانٌ عراجين دَانِيَةٌ قريب بعضها من بعض وَّ اخرجنا به جَنّٰتٍ بساتين مِّنْ اَعْنَابٍ وَّالزَّيْتُوْنَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا ورقهما حال وَّغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ثمرهما اُنْظُرُوْٓا يا مخاطبين نظر اعتبار اِلٰى ثَمَرِهٖٓ بفتح الثاء والميم وبضمهما وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب اِذَآ اَثْمَرَ اول ما يبدو كيف هو وَ الى يَنْعِهٖ نضجه اذا ادرك كيف يعود اِنَّ فِيْ ذٰلِكُمْ لَاٰيٰتٍ دلالات على قدرته تعالى على البعث وغيره لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها فى الايمان بخلاف الكافرين وَجَعَلُوْا لِلّٰهِ مفعول ثان شُرَكَآءَ مفعول اول ويبدل منه الْجِنَّ حيث اطاعوهم فى عبادة الاوثان

قوله غرلا بالضم الغين المعجمة وسكون الراء المهملة جمع اغرل اى غير مختون ١٢ ك قوله بينكم الخ البين اسم بمعنى الوصل جعل فاعلا وقيل ظرف اسند اليه الفعل على الاتساع والمعنى وقع التقطع بينكم قال الزجاج البين الوصل والفصل فهو من الاضداد اى تشتت وتفرق جمعكم ١٢ ك قوله بالنصب اى على انه ظرف والفاعل مضمر يدل عليه ما قبله والى ذلك اشار بقوله اى وصلكم بينكم فالفاعل الوصل وبينكم ظرف ١٢ ك قوله ان الله فالق الحب والنوى لما تقدم ذكر التوحيد وما يتعلق به اتبعه بذكر ما يدل على ذلك والمراد بالحب ما لا نوى له كالقمح والشعير والفول وبالنوى ضد الحب كالرطب والمشمش والنبق فالحصر بما يخرج من الارض فى هذين النوعين واضافة فالق للحب تحتمل انها معنوية ففالق بمعنى فلق فهو بمعنى الصفة المشبهة وهو الاقرب ويحتمل انها لفظية والمراد فالق فى الحال والاستقبال ١٢ صاوى قوله عن النبات اى مخرج الورد الاخضر من الحبة اليابسة ١٢ ك قوله عن النخل مراده به كل ما له نوى ١٢ صاوى قوله يخرج الحى من الميت يحتمل انه خبر ثان لان ويحتمل انه كلام مستانف كالعلة لما قبله والمراد بالحى كل ما ينمو كان ذا روح اولا كالحيوان والنبات وبالميت ما لا ينمو كان اصله ذا روح ام لا كالنطفة والحبة وتسمية النبات حيا مجاز بجامع قبول الزيادة فى كل ١٢ صاوى قوله ومخرج الميت عطف على فالق الحب والنوى ولذا اتى فيه بلفظ الاسم وقوله يخرج الحى من الميت كالبيان ولذا ترك الواو ومخرج الميت من الحى لا يصلح للبيان لان فلق الحب من جنس اخراج الحى من الميت لا عكسه ١٢ ك قوله فكيف تصرفون عن الايمان اى لا وجه لصرفكم عن الايمان بالله مع اعترافكم بانه الخالق لجميع الاشياء فهو استفهام انكارى بمعنى النفى ١٢ صاوى قوله مصدر اى الاصباح بمعنى الدخول فى الصبح وليس مرادا بل المراد الصبح نفسه فلذا فسره حيث اطلق المصدر وهو الاصباح واراد اثره وهو الصبح ١٢ صاوى قوله عن ظلمة الليل اى الطارى بعد الصبح الكاذب وحاصله انه تعالى يكشف ستر الضوء الذى يكون عند الصبح الكاذب عن وجه الليل فيظهر الليل وفيه دفع لما يورد ههنا المشقوق هو الظلمة حتى يظهر الصبح والمفهوم من الآية عكسه واجيب عنه بوجهين آخرين احدهما انه يشق عمود الصبح الذى هو العكس عن بياض النهار واسفاره او شاق ظلمة الاصباح ١٢ ك قوله وجاعل الليل بصيغة اسم الفاعل لغير الكوفيين ١٢ ك قوله من التعب اى فى المعيشة من قوله لتسكنوا اليه وقوله سكنا منصوب بجاعل بان المراد منه جعل مستمر فى الازمنة المختلفة ومن ههنا قال والشمس والقمر ١٢ ك قوله عطفا على محل الليل وهو النصب ومن قرأ جعل الليل فعنده والشمس والقمر معطوفان على الليل ١٢ قوله على محل الليل والا فلا محل له لان الاسم الفاعل بمعنى الماضى لا يعمل واما على قراءة الكوفيين وجعل الليل بزنة الفعل الماضى فالامر ظاهر ١٢ قوله حسبانا اى جعلهما على الحسبان لان حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما وهو مصدر حسب بالفتح اى عدد الحسبان بالكسر مصدر حسب بالكسر اى ظن ١٢ ك قوله وهو حال عن مقدر ولو قال وهو متعلق بمقدر كما فى عبارة غيره لكان احسن واجمل ١٢ قوله بحسبان اى كائنين بحساب معلوم كما فى آية الرحمن الشمس والقمر بحسبان ١٢ ك قوله هى آدم اى فكل افراد النوع الانسانى منه ١٢ صاوى قوله فمستقر ومستودع قرأ ابن كثير واهل البصرة فمستقر بكسر القاف يعنى فمنكم مستقر ومنكم مستودع وقرأ الآخرون بفتح القاف اى فلكم مستقر ومستودع واختلفوا فى المستقر والمستودع قال عبد الله بن مسعود فمستقر فى الرحم الى ان يولد ومستودع فى القبر الى ان يبعث وقال سعيد بن جبير وعطاء فمستقر فى ارحام الامهات ومستودع فى اصلاب الآباء وهو رواية عكرمة عن ابن عباس قال سعيد بن جبير قال لى ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال اما انه ما كان من مستودع فى ظهرك فسيخرجه الله تعالى عز وجل وقال الحسن المستقر فى القبر والمستودع فى الدنيا وكان يقول ابن آدم انت وديعة فى اهلك ويوشك ان تلحق بصاحبك وقيل المستودع القبر والمستقر الجنة والنار لقوله تعالى فى صفة اهل الجنة حسنت مستقرا ومقاما وفى صفة اهل النار ساءت مستقرا ومقاما ١٢ مختصر من معالم قوله يفقهون اى يفقهون الاسرار والدقائق وعبر هنا بيفقهون اشارة الى ان اطوار الانسان وما احتوى عليه الانسان امر خفى تتحير فيه الالباب بخلاف النجوم فامر ظاهر مشاهد فعبر فيها بيعلمون ١٢ صاوى قوله وهو الذى انزل من السماء الخ لما امتن سبحانه تعالى على عباده اولا بالايجاد حيث قال هو الذى انشاكم من نفس واحدة امتن ثانيا بانزال الماء الذى به حياة كل شئ وهو الرزق المشار اليه بقوله وفى السماء رزقكم ١٢ صاوى قوله فيه التفات اى ونكتة الاعتناء بشان ذلك المخرج اشارة الى انه نعمة عظيمة ١٢ صاوى قوله خضرا اسم فاعل يقال خضر الشئ فهو خضر واخضر كعور واعور فخضر واخضر بمعنى واحد والاخضر جميع البقول والزروع ١٢ الخطيب والجمل قوله ومن النخل خبر اى خبر مقدم وقوله يبدل منه اى بدل البعض ١٢ قوله قنوان جمع قنو وهو العذق ونظيره صنوان وصنو ١٢ ك قوله وينعه اى انظروا اى حال نضجه كيف يعود شيئا جامعا بمنافع نظر اعتبار واستدلال على قدرة مقدره ومدبره وناقله من حال الى حال ١٢ ك قوله لانهم المنتفعون الخ اشار بذلك الى ان ظهور الادلة لا تفيد ولا تنفع الا اذا كان العبد مومنا واما من سبق له الكفر فلا تنفعه الآيات ولا يهتدى بها ١٢ صاوى قوله وجعلوا لله مفعول ثان اى لله مفعول ثان لجعلوا وقوله شركاء مفعول اول فان قيل لله مفعول ثان لجعلوا وشركاء مفعول اول ويبدل منه الجن فما فائدة التقديم اجيب بان فائدته استعظام ان يتخذ لله شريك من جن او انس او ملك فلذلك قدم اسم الله تعالى على الشركاء ١٢ خطيب قوله عراجين الخ جمع عرجون قيل هى الشماريخ وقيل هى السبائط ولا شك ان الشماريخ قريب بعضها من بعض والسبائط كذلك واعلم ان اطوار النخل سبع كالانسان يجمعها قولك طاب زبرت فاولها الطلع ثم الاغريض ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم التمر وفى الحديث اكرموا عمتكم النخلة ولهذه الامور قدم على ما بعده ١٢ صاوى قوله وجنات الخ معطوف على نبات من عطف الخاص على العام والنكتة مزيد الشرف لكونها من اعظم النعم وكذا قوله الزيتون والرمان معطوفان على النبات ويكون قوله ومن النخل الخ معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه اعتناء بشان النخل لعظم منته ويصح عطف جنات على خضرا وهذا على قراءة الجمهور ١٢ صاوى قوله الجن قيل المراد بهم الشياطين والى هذا يشير المفسر بقوله حيث اطاعوهم الخ ١٢ صاوى

ف قولہ وقد خلقہم الجملۃ حال بتقدیر قد والمعنی وقد علموا ان اللہ تعالی خالقہم دون الجن ولیس من یخلق کمن لایخلق وقرئ خلقہم عطفا علی الجن ای وما یخلقونہ من الاصنام او علی شرکاء ای وجعلوا لہ اختلاقہم للافک حیث نسبوا الیہ تعالی ۱۲ ق قولہ بغیر علم الباء متعلقۃ بمحذوف ہو حال من فاعل خرقوا ای خرقوا متلبسین بغیر علم ۱۲ قولہ حیث قالوا الخ کان علیہ ان یقول والمسیح ابن اللہ لیکون قد جمع مقالۃ الفرق الثلثۃ فالیہود قالوا عزیر ابن اللہ والنصاری قالوا المسیح ابن اللہ والمشرکون قالوا الملائکۃ بنات اللہ ۱۲ صاوی قولہ بدیع السموٰت الخ من اضافۃ الصفۃ المشبہۃ الی فاعلہا او الی الظرف بمعنی انہ عدیم النظیر فیہما و رفعہ علی الخبر والمبتدا محذوف او علی الابتداء وخبرہ محذوف ۱۲ ق قولہ بدیع السموات رفع بدیع علی الخبر والمبتدا محذوف ای ہو بدیع او علی الابتداء والخبر قولہ تعالی انی یکون لہ ولد ۱۲ خطیب قولہ من شانہ ان یخلق دفع بذلک ایہام ان من جملۃ الشیء ذاتہ وصفاتہ فیقتضی انہا مخلوقۃ مع ان ذلک مستحیل فاجاب المفسر بان ذلک عام مخصوص بما من شانہ ان یخلق وہو ما عدا ذاتہ وصفاتہ ۱۲ صاوی قولہ علیم ای لایخفی علیہ خافیۃ وانما لم یقل بہ لتطرق التخصیص الی الاول وفی الآیۃ استدلال علی نفی الولد من وجوہ الاول ان من مبدعاتہ السموات والارضون وہی مع انہا من جنس ما یوصف بالولادۃ مبراۃ عنہا

مختصر من الصاوی قولہ وما یشعرکم ما اسم استفہام مبتدأ وجملۃ یشعرکم خبرہ والکاف مفعول اول والثانی محذوف قدرہ المفسر بقولہ بایمانہم

وَقَدْ خَلَقَهُمْ فکیف یکونون شرکاء وَخَرَقُوْا بالتخفیف والتشدید ای اختلقوا لَهٗ بَنِيْنَ وَبَنٰتٍۭ بِغَيْرِ عِلْمٍ حیث قالوا عزیر ابن اللہ والملئکۃ بنات اللہ سُبْحٰنَهٗ تنزیہا لہ وَتَعٰلٰى عَمَّا يَصِفُوْنَ ۝ بان لہ ولدا ہو بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعہما من غیر مثال سبق اَنّٰى کیف يَكُوْنُ لَهٗ وَلَدٌ وَّلَمْ تَكُنْ لَّهٗ صَاحِبَةٌ زوجۃ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ من شانہ ان یخلق وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوْهُ وحدوہ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّكِيْلٌ ۝ حفیظ لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ ای لاتراہ وہذا مخصوص برؤیۃ المؤمنین لہ فی الاخرۃ لقولہ تعالی وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ وحدیث الشیخین انکم سترون ربکم کما ترون القمر لیلۃ البدر وقیل المراد لاتحیط بہ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ ای یراہا ولاتراہ ولایجوز فی غیرہ ان یدرک البصر وہو لایدرکہ او یحیط بہا علما وَهُوَ اللَّطِيْفُ باولیائہ الْخَبِيْرُ ۝ بہم قل یا محمد لہم قَدْ جَآءَكُمْ بَصَآئِرُ حجج مِنْ رَّبِّكُمْ فَمَنْ اَبْصَرَ ہا فامن فَلِنَفْسِهٖ ابصر لان ثواب ابصارہ لہ وَمَنْ عَمِيَ عنہا فضل فَعَلَيْهَا وبال ضلالہ وَمَآ اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيْظٍ ۝ رقیب لاعمالکم انما انا نذیر وَكَذٰلِكَ کما بینا ما ذکر نُصَرِّفُ نبین الْاٰيٰتِ لیعتبروا وَلِيَقُوْلُوْا ای الکفار فی عاقبۃ الامر دَارَسْتَ ذاکرت اہل الکتاب وفی قراءۃ دَرَسْتَ ای کتب الماضین وجئت بہذا منہا وَلِنُبَيِّنَهٗ لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ۝ اِتَّبِعْ مَآ اُوْحِيَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ ای القران لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَآ اَشْرَكُوْا وَمَا جَعَلْنٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيْظًا رقیبا فتجازیہم باعمالہم وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ۝ فتجبرہم علی الایمان وہذا قبل الامر بالقتال وَلَا تَسُبُّوا الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ ہم مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام فَيَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْوًا اعتداء وظلما بِغَيْرِ عِلْمٍ ای جہلا منہم باللہ كَذٰلِكَ کما زین لہؤلاء ما ہم علیہ زَيَّنَّا لِكُلِّ اُمَّةٍ عَمَلَهُمْ من الخیر والشر فاتوہ ثُمَّ اِلٰى رَبِّهِمْ مَّرْجِعُهُمْ فی الاخرۃ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ فیجازیہم بہ وَاَقْسَمُوْا ای کفار مکۃ بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ ای غایۃ اجتہادہم فیہا لَئِنْ جَآءَتْهُمْ اٰيَةٌ مما اقترحوا لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ لہم اِنَّمَا الْاٰيٰتُ عِنْدَ اللّٰهِ ینزلہا کما یشاء وانما انا نذیر وَمَا يُشْعِرُكُمْ یدریکم بایمانہم اذا جاءت ای انتم لاتدرون ذلک اَنَّهَآ اِذَا جَآءَتْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ لما سبق فی علمی وفی قراءۃ بالتاء خطابا للکفار وفی اخری بفتح ان بمعنی لعل او معمولۃ لما قبلہا وَنُقَلِّبُ اَفْئِدَتَهُمْ نحول قلوبہم عن الحق فلا یفہمونہ وَاَبْصَارَهُمْ عنہ فلا یبصرونہ فلا یؤمنون كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوْا بِهٖ ای بما انزل من الایات اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّنَذَرُهُمْ نترکہم فِيْ طُغْيَانِهِمْ ضلالہم يَعْمَهُوْنَ ۝ یترددون متحیرین

القرآن منہا راجع لکل من المعنیین ۱۲ جمل ف قولہ ولنبینہ الضمیر للآیات باعتبار المعنی ای بتاویلہا بالکتاب وللقرآن وان لم یذکر لکونہ معلوما ۱۲ بیضاوی ف قولہ اتبع ما اوحی الیک لما ذکر اللہ تعالی قبائح المشرکین وتکذیبہم لرسول اللہ اخذ ان یسلی رسولہ بقولہ اتبع ای دم علی ذلک ولاتبال بکفرہم ولاتلتفت لقولہم وما موصول والعائد محذوف ۱۲ صاوی ف قولہ ولاتسبوا الذین سبب نزولہا انہ لما نزل قولہ تعالی انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جہنم کثر سب المسلمین للاصنام فتحزب المشرکون علی کونہم یسبون اللہ نظیر سب المسلمین لاصنامہم فنزلت الآیۃ ۱۲ صاوی ف قولہ ولاتسبوا الذین الخ روی انہم قالوا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند نزول قولہ تعالی انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جہنم لتنتہین عن الہتنا او لنہجون الہک فنزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ ابو السعود وغیرہ ف قولہ فیسبوا اللہ ای فیترتب علی ذلک سب اللہ فسب الاصنام وان کان جائزا الا انہ عرض لہ النہی بسبب ما ترتب علیہ من سب اللہ ففی الحقیقۃ النہی عن سب اللہ ۱۲ صاوی ف قولہ جہد ایمانہم مصدر فی موقع الحال ای اقسموا بہ تعالی جاہدین فی ایمانہم واما قول الشارح غایۃ اجتہادہم فیشیر الی انہ مفعول مطلق لقولہ اقسموا وقالوا فی وجہ نزول ہذہ الآیۃ ان المشرکین قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم تخبرنا ان موسی ضرب الحجر بالعصا فانفجر الماء وان عیسی احیا المیت وان صالحا اخرج الناقۃ من الجبل فاتنا ایضا انت بآیۃ لنصدقک فقال علیہ الصلوۃ والسلام ما الذی تحبون فقالوا ان تجعل لنا الصفا ذہبا وحلفوا لئن فعل لیتبعونہ

وَلَوْ اَنَّنَا نَزَّلْنَآ اِلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتٰى كما اقترحوا وَحَشَرْنَا جمعنا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا بضمتين جمع قبيل اى فوجا فوجا وبكسر القاف وفتح الباء اى معاينة فشهدوا بصدقك مَّا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْٓا لما سبق فى علم الله اِلَّآ لكن اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ايمانهم فيؤمنون وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُوْنَ ۝ ذلك وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا كما جعلنا هؤلاء اعداءك ويبدل منه شَيٰطِيْنَ مردة الْاِنْسِ وَالْجِنِّ يُوْحِيْ يوسوس بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ مموهه من الباطل غُرُوْرًا اى ليغروهم وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوْهُ اى الايحاء المذكور فَذَرْهُمْ دع الكفار وَمَا يَفْتَرُوْنَ ۝ من الكفر وغيره مما زين لهم وهذا قبل الامر بالقتال وَلِتَصْغٰٓى عطف على غرورا اى تميل اِلَيْهِ اى الزخرف اَفْئِدَةُ قلوب الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوْا يكتسبوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُوْنَ ۝ من الذنوب فيعاقبوا عليه ونزل لما طلبوا من النبى صلى الله عليه وسلم ان يجعل بينه وبينهم حكما اَفَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْتَغِيْ اطلب حَكَمًا قاضيا بينى وبينكم وَّهُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ اِلَيْكُمُ الْكِتٰبَ القرآن مُفَصَّلًا مبينا فيه الحق من الباطل وَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ التوراة كعبد الله بن سلام واصحابه يَعْلَمُوْنَ اَنَّهٗ مُنَزَّلٌ بالتخفيف والتشديد مِّنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ۝ الشاكين فيه والمراد بذلك التقرير للكفار انه حق وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ بالاحكام والمواعيد صِدْقًا وَّعَدْلًا تمييز لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِهٖ بنقص او خلف وَهُوَ السَّمِيْعُ لما يقال الْعَلِيْمُ ۝ بما يفعل وَاِنْ تُطِعْ اَكْثَرَ مَنْ فِى الْاَرْضِ اى الكفار يُضِلُّوْكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه اِنْ ما يَّتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ فى مجادلتهم لك فى امر الميتة اذ قالوا ما قتل الله احق ان تأكلوه مما قتلتم وَاِنْ ما هُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ ۝ يكذبون فى ذلك اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ اى عالم مَنْ يَّضِلُّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ۝ فيجازى كلا منهم فَكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اى ذبح على اسمه اِنْ كُنْتُمْ بِاٰيٰتِهٖ مُؤْمِنِيْنَ ۝ وَمَا لَكُمْ اَلَّا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ من الذبائح وَقَدْ فَصَّلَ بالبناء للمفعول وللفاعل فى الفعلين لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ فى آية حرمت عليكم الميتة اِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ اِلَيْهِ منه فهو ايضا حلال لكم المعنى لا مانع لكم من اكل ما ذكر وقد بين لكم المحرم اكله وهذا ليس منه وَاِنَّ كَثِيْرًا لَّيُضِلُّوْنَ بفتح الياء وضمها بِاَهْوَآئِهِمْ بما تهواه انفسهم من تحليل الميتة وغيرها بِغَيْرِ عِلْمٍ يعتمدونه فى ذلك اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِيْنَ ۝ المتجاوزين الحلال الى الحرام وَذَرُوْا اتركوا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهٗ علانيته وسره والاثم قيل الزنا وقيل كل معصية اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ سَيُجْزَوْنَ فى الآخرة

وقيل الزنا فى الحوانيت واتخاذ الاخدان ١٢ ك

له قوله ولو اننا نزلنا الخ هذه زيادة فى الرد عليهم وتفصيل لما اجمل فى قوله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون ١٢ صاوى ٢ه قوله جمع قبيل الخ بمعنى الصنف والمعنى وحشرنا عليهم كل شئ قبيلا قبيلا وفوجا فوجا وتانيها ان يكون قبلا بمعنى قبلا على انه مصدر اى مواجهة ومعاينة من الكبير وابى السعود ٣ه قوله يبدل منه اى من عدوا ولاجل هذا نصب شياطين ١٢ ٤ه قوله لكل نبى اى وان لم يكن رسولا ولذا ورد ان الكفار قتلوا فى يوم واحد سبعين نبيا ١٢ صاوى ٥ه قوله مردة جمع مارد وهو المتمرد المستعد للشر وقدم شياطين الانس لانها اقوى فى الايذاء قال مالك بن دينار ان شياطين الانس اشد على من شياطين الجن لانى اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عنى وشيطان الانس يجيئنى فيجرنى الى المعاصى وقال الغزالى كن من شياطين الجن فى امان واحذر من شياطين الانس فان شياطين الانس اراحوا شياطين الجن من التعب وهذا على ان المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن وقيل ان الشياطين كلهم من ابليس ١٢ صاوى مختصرا ٦ه قوله يوحى بعضهم الى بعض هذا كلام مستانف مسوق لبيان احكام عداوتهم وتحقيق وجه الشبه والمشبه به او حال من الشياطين او نعت لعدوا والوحى عبارة عن الايحاء والقول السريع اى ان يلقى ويوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس او بعض كل من الفريقين الى بعض آخر ١٢ جمل ٧ه قوله يوحى عبارة عن الايماء والقول السريع اى يلقى ويوسوس ١٢ ابو السعود ٨ه قوله مموهة الخ وهو الذى يكون باطنه باطلا وظاهره مزينا يقال فلان يزخرف كلامه اذا زينه بالباطل ١٢ كبير ٩ه قوله ما فعلوه يعنى ولو شاء الله لمنع الشياطين من الوسوسة ولكنه امتحن بما يعلم انه لاجزل فى الثواب ١٢ مد ١٠ه قوله وما يفترون اى عليك وعلى الله فان الله يخزيهم وينصرك ويخزيهم ١٢ مد ١١ه قوله لما طلبوا اى قال مشركو قريش للنبى صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما من احبار اليهود وان شئت من اساقفة النصارى ليخبرنا عنك بما فى كتابهم من امرك ١٢ خطيب ١٢ه قوله افغير الله ابتغى الخ هذا كلام مستانف وارد على ارادة القول والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه الكلام اى اميل الى زخارف الشياطين فابتغى حكما ابو السعود وفى السمين ويجوز نصب غير من وجهين احدهما انه مفعول لابتغى مقدما عليه وولى الهمزة لما تقدم فى قوله افغير الله اتخذ وليا ويكون حكما حينئذ اما حالا واما تمييزا لغير ذكره الحوفى وابو البقاء وابن عطية والثانى ان ينتصب غير على الحال من حكما لانه فى الاصل يجوز ان يكون وصفا له وحكما هو المفعول به فتحصل فى نصب غير وجهان وفى نصب حكما ثلثة اوجه كونه حالا او تمييزا او مفعولا والحكم ابلغ من الحاكم قيل لان الحكم من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم فانه يصدق بمرة وقيل لان الحكم لا يحكم الا بالعدل والحاكم قد يجوز ١٢ جمل ١٣ه قوله فلا تكونن اى ايها السامع او فلا تكونن من الممترين فى ان اهل الكتاب يعلمون اى انه منزل بالحق ولا يريبك جحود اكثرهم وكفرهم به ١٢ مد ١٤ه قوله التقرير اى فى انه منزل من ربك او فى انهم يعلمون ذلك لا نهى الرسول فانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط ١٢ ك ١٥ه قوله بالاحكام والمواعيد راجع لقوله صدقا وعدلا على سبيل اللف والنشر المشوش ولو اخره لكان احسن والمعنى تمت كلمات ربك من جهة الصدق كالاخبار والمواعيد والعدل كالاحكام فلا جور فيها وهذا اخبار من الله بحفظ القرآن من التغيير والتبديل كما وقع فى الكتب المتقدمة وذلك سر قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ١٢ صاوى ١٦ه قوله تمييز اى محول عن الفاعل او حال او مفعول له وقوله بنقص اى فى احكامه ولا خلف فى مواعيده اى لا احد يبدل شيئا من ذلك ١٢ ك ١٧ه قوله وان تطع اكثر من فى الارض هذا يدل على ان اكثر اهل الارض كانوا ضلالا لان الضلال لا بد ان يكون مسبوق بالضلال ١٢ كبير ١٨ه قوله اذ قالوا ما قتل الله الخ اشار به سبب نزول هذه الآية وما بعدها وذلك ان المشركين قالوا للنبى اخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها فقالوا انت تزعم ان ما قتلت انت واصحابك حلال وما قتلها الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام فكيف تدعون انكم تعبدون ولا تأكلون ما قتله ربكم فما قتله الله احق ان تأكلوه مما قتلتم انتم ١٢ صاوى ١٩ه قوله اى عالم يريد ان اسم التفضيل ههنا بمعنى اسم الفاعل فلا يشكل بان اسم التفضيل لا ينصب ومنهم من جوز نصبه على قلة وقال القاضى من موصولة او موصوفة فى محل النصب بفعل دل عليه اعلم لا به فان افعل لا ينصب الظاهر فى مثل ذلك او استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة معلق عنها الفعل المقدر وقرئ من يضل اى يضله الله تعالى فيكون من منصوبة ايضا بالفعل المقدر او مجرورة باضافة اعلم اليه اى اعلم المضلين من قولهم من يضلل الله او من اضللته اذا وجدته ضالا والتفضيل فى العلم بكثرته واحاطته بالوجوه التى يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير ١٢ ٢٠ه قوله فى الفعلين يعنى فصل وحرم فقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل على البناء للمفعول والباقون على بناء الفاعل وقرأ حفص حرم وفصل على بناء الفاعل والباقون على بناء المفعول ١٢ ك ٢١ه قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه يعنى الذنوب كلها لانها لا تخلو من هذين الوجهين قال مجاهد ظاهره ما يعمله الانسان بالجوارح من الذنوب وباطنه ما ينويه ويقصده بقلبه كالمصر على الذنب القاصد له وقال الكلبى ظاهره الزنا وباطنه المخالة واكثر المفسرين على ان ظاهر الاثم الاعلان بالزنا وهم اصحاب الرايات وباطنه الاستسرار به وذلك ان العرب كانوا يحبون الزنا وكان الشريف منهم يستحيى فيستتر به وغير الشريف لا يبالى به فيظهره فحرمهما الله عز وجل وقال سعيد بن جبير ظاهر الاثم نكاح المحارم وباطنه الزنا وقال ابن زيد ان ظاهر الاثم التجرد من الثياب والتعرى فى الطواف والباطن الزنا وروى حبان عن الكلبى ظاهر الاثم طواف الرجال بالبيت نهارا عراة وباطنه طواف النساء بالليل عراة ١٢ معالم ٢٢ه قوله علانيته وسره لف ونشر مرتب ١٢ صاوى ٢٣ه قوله كل معصية قال الامام فخر الدين الرازى ان هذا النهى عام فى جميع المحرمات وهو الاصح لان تخصيص اللفظ العام بصورة معينة من غير دليل غير جائز ١٢ ٢٤ه قوله سيجزون الخ اى العذاب الدائم ان كان مستحلا او بالعذاب مدة ويخرج ان لم يكن مستحلا ومات من غير توبة ولم يعف الله عنه فان تاب الكافر قبل قطعا وان تاب المسلم فقيل كذلك وقيل تقبل ظنا ان قلت لاى شئ اختلف فى توبة المسلم دون الكافر اجيب بان رحمة الله سبقت غضبه فلو جاز عدم القبول لتوبة الكافر لكان مخلدا فى النار مع ان رحمته غلبت غضبه واما المومن فهو مقطوع له بالجنة فلو لم يقبل توبته وعذبه فلا بدله من الرحمة ١٢ صاوى ۔

بِمَا كَانُوْا يَقْتَرِفُوْنَ ○ يكتسبون وَلَا تَاْكُلُوْا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ بان مات او ذبح على اسم غيره والا فما ذبحه المسلم ولم يسم فيه عمدا او نسيانا فهو حلال قاله ابن عباس رضي الله عنه وعليه الشافعي وَاِنَّهٗ اي الاكل منه لَفِسْقٌ خروج عما يحل وَاِنَّ الشَّيٰطِيْنَ لَيُوْحُوْنَ يوسوسون اِلٰۤى اَوْلِيٰٓئِهِمْ الكفار لِيُجَادِلُوْكُمْ في تحليل الميتة وَاِنْ اَطَعْتُمُوْهُمْ فيه اِنَّكُمْ لَمُشْرِكُوْنَ ○ ونزل في ابي جهل وغيره اَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا بالكفر فَاَحْيَيْنٰهُ بالهدى وَجَعَلْنَا لَهٗ نُوْرًا يَّمْشِيْ بِهٖ فِي النَّاسِ يبصر به الحق من غيره وهو الايمان كَمَنْ مَّثَلُهٗ مثل زائد اي كمن هو فِي الظُّلُمٰتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا وهو الكافر لا كذلك كما زين للمؤمنين الايمان زُيِّنَ لِلْكٰفِرِيْنَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ من الكفر والمعاصي وَكَذٰلِكَ كما جعلنا فساق مكة اكابرها جَعَلْنَا فِيْ كُلِّ قَرْيَةٍ اَكٰبِرَ مُجْرِمِيْهَا لِيَمْكُرُوْا فِيْهَا بالصد عن الايمان وَمَا يَمْكُرُوْنَ اِلَّا بِاَنْفُسِهِمْ لان وباله عليهم وَمَا يَشْعُرُوْنَ ○ بذلك وَاِذَا جَآءَتْهُمْ اي اهل مكة اٰيَةٌ على صدق النبي صلى الله عليه وسلم قَالُوْا لَنْ نُّؤْمِنَ به حَتّٰى نُؤْتٰى مِثْلَ مَاۤ اُوْتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ من الرسالة والوحي الينا لانا اكثر مالا واكبر سنا قال تعالى اَللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰلَتَهٗ بالجمع والافراد وحيث مفعول به لفعل دل عليه اعلم اي يعلم الموضع الصالح لوضعها فيه فيضعها وهؤلاء ليسوا اهلا لها سَيُصِيْبُ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا بقولهم ذلك صَغَارٌ ذل عِنْدَ اللّٰهِ وَعَذَابٌ شَدِيْدٌۢ بِمَا كَانُوْا يَمْكُرُوْنَ ○ اي بسبب مكرهم فَمَنْ يُّرِدِ اللّٰهُ اَنْ يَّهْدِيَهٗ يَشْرَحْ صَدْرَهٗ لِلْاِسْلَامِ بان يقذف في قلبه نورا فينفسح له ويقبله كما ورد في حديث وَمَنْ يُّرِدْ اَنْ يُّضِلَّهٗ يَجْعَلْ صَدْرَهٗ ضَيِّقًا بالتخفيف والتشديد عن قبوله حَرَجًا شديد الضيق بكسر الراء صفة وفتحها مصدر وصف به مبالغة كَاَنَّمَا يَصَّعَّدُ وفي قراءة يصاعد وفيهما ادغام التاء في الاصل في الصاد وفي اخرى بسكونها فِي السَّمَآءِ اذا كلف الايمان لشدته عليه كَذٰلِكَ الجعل يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ العذاب او الشيطان اي يسلط عَلَى الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ وَهٰذَا الذي انت عليه يا محمد صِرَاطُ طريق رَبِّكَ مُسْتَقِيْمًا لا عوج فيه ونصبه على الحال المؤكدة للجملة والعامل فيها معنى الاشارة قَدْ فَصَّلْنَا بينا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَّذَّكَّرُوْنَ ○ فيه ادغام التاء في الاصل في الذال اي يتعظون وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها لَهُمْ دَارُ السَّلٰمِ اي السلامة وهي الجنة عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وَاذكر يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ بالنون والياء اي الله الخلق جَمِيْعًا ويقال لهم يٰمَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِّنَ الْاِنْسِ باغوائكم وَقَالَ اَوْلِيٰٓؤُهُمُ الذين اطاعوهم مِّنَ الْاِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ

(Interlinear glosses: الاستفهام انكاري ١٢ — الايمان ١٢ ص — بما مفعول جعلنا قدم الثاني على الاول ١٢ — حفص ١٢ ك — للاكثر ١٢ — للباقين ١٢ — فلا يدخله الايمان ١٢ — نافع وابو بكر عن عاصم صفة ١٢ ك — ابن كثير ١٢ — بتشديد الصاد ١٢ — اي لصعود بصاعد ١٢ ك — بسكون الصاد ١٢ ك — متعلق بالادغام ١٢ ك — فان صراط الرب لا يكون الا مستقيما ١٢ — اي بعد قلبها ذالا ١٢ ص — حفص ١٢ ك)

ع ١٤ / ١١ / ١

---

١٥ قوله ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال ابن عباس رضي الله عنه الآية في تحريم الميتات وما في معناها من المنخنقة وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الاصنام واختلف اهل العلم في ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليه فذهب قوم الى تحريمها سواء ترك التسمية عامدا او ناسيا وهو قول ابن سيرين والشعبي واحتجوا بظاهر هذه الآية وذهب قوم الى تحليلها يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول مالك والشافعي واحمد رضوان الله عليهم اجمعين وذهب قوم الى انه ان ترك التسمية عامدا لا يحل وان تركها ناسيا يحل وهذا مذهب الثوري وابي حنيفة ومن اباحها قال المراد من الآية الميتات او ما ذبح على اسم غير الله ولكن الصحيح ان هذه الآية مخصوص بما اهل لغير الله به واما الميتة فحكمها معلوم من مواضع اخر كآية المائدة وآية قل لا اجد فيما اوحي الي الخ فالحاصل انه كان الاولى للشارح حمل الآية على ما ذبح على اسم غير الله ومذهب ابي حنيفة رحمه الله مطابق للاحاديث الواردة في هذا الباب كقوله عليه السلام كلوا فان تسمية الله في قلب كل مؤمن وكقوله ذبيحة المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله عليها ١٢ مختصر من المعالم والجمل **٢ قوله** او ذبح على اسم غيره اي وان لم يذكر اسم غير الله واما الكتابي اذا لم يذكر اسم الله ولم يهل به لغيره فانها تؤكل فان جمع الكتابي بين اسم الله واسم غيره اكلت ذبيحته عند مالك لان اسم الله يعلو ولا يعلى عليه واما المسلم ان جمع بينهما على وجه التشريك في العبودية فهو مرتد لا تؤكل ذبيحته ١٢ صاوي **٣ قوله** وعليه الشافعي وقال ابو حنيفة رح يحرم اذا كان عمدا ويحل اذا كان نسيانا ١٢ احمدي **٤ قوله** ليجادلوكم في تحليل الميتة ان الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشاة اذا ماتت حتف انفها فمن يميتها فقال عليه الصلوة والسلام الله يميتها فقالوا عجبا منك ان تحل ما يهلكه السبع والصيد والصقر وتحرم ما يميته الله تعالى بلا واسطة احد فتمكن الشبهة والضعف في قلوب اهل الاسلام باستماع هذا الكلام فنزلت هذه الآية من تفسير الاحمدي وغيره ١٢ **٥ قوله** ونزل في ابي جهل الخ اختلف المفسرون في هذين المثالين بل هما مخصوصان بانسانين معينين او هما عامان في كل مؤمن وكافر قبل والصحيح انهما عامة في حق كل مؤمن وكافر وان كان موردها اباجهل وحمزة او عمرو عمار ١٢ ك **٦ قوله** وغيره كعمر بن الخطاب او حمزة او عمار بن ياسر او النبي صلى الله عليه وسلم ولكن العبرة بعموم اللفظ فهذا المثل للكافر والمسلم وسبب نزولها على القول بانها في ابي جهل وحمزة ان اباجهل رمى النبي صلى الله عليه وسلم بفرث فاخبر حمزة بما فعل ابوجهل وكان حمزة قد رجع من صيد وبيده قوس وحمزة لم يكن مومنا اذ ذاك فاقبل حمزة غضبان حتى علا اباجهل وجعل يضربه بالقوس وجعل ابوجهل يتضرع الى حمزة ويقول يا ابا يعلى الا ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن اسفه منكم عقولا تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فاسلم حمزة يومئذ فنزلت الآية ١٢ صاوي **٧ قوله** مثل زائد اي لان المثل هو الصفة والمستقر في الظلمات ذواتهم لا صفاتهم ١٢ صاوي **٨ قوله** فساق مكة اكابرها معناه جعلنا فساق مكة صناديدها دون ضعفائها وهل جعل ضعفاء المسلمين فساق مفعول اول لجعل واكابرها هو الثاني ١٢ **٩ قوله** اكابر مفعول لجعل واكابر مضاف ومجرميها مضاف اليه والثاني في كل قرية وجب تقديمه ليصح عود الضمير عليه هذا احسن الاعاريب وان كان المتبادر من صنيع الشارح ان مجرميها هو الاول واكابر هو الثاني وذلك لان قوله فساق مكة مقابل مجرميها والظاهر في عبارته ان فساق هو الاول واكابر هو الثاني وهذا الاعراب مناقش فيه من جهة العربية ١٢ جمل **١٠ قوله** لانا اكثر مالا واكبر سنا قال المفسرون قال الوليد بن المغيرة والله لو كانت النبوة حقا لكنت انا احق بها فاني اكثر منه مالا وولدا وسنا فنزلت هذه الآية وقال الضحاك اراد كل واحد منهم ان يخص بالوحي والرسالة كما اخبر الله عنهم في قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة ١٢ الكبير وغيره **١١ قوله** حيث مفعول به الخ قالوا ولا تكون ظرفا لانه تعالى لا يكون في مكان اعلم منه في مكان ولان المراد انه يعلم نفس المكان المستحق لوضع الرسالة لا شيئا في المكان قال ابوحيان الظاهر ابقاؤها على الظرفية وتضمين العلم معنى ما يتعدى به الى الظرف فالتقدير الله انفذ علما حيث يجعل اي هو نافذ العلم في هذا الموضع كذا في الاتقان ١٢ ك **١٢ قوله** دل عليه اعلم اي يعلم الموضع الخ لان افعل التفضيل لا يعمل في الظاهر بل لفعل دل هو عليه اي هو اعلم يعلم الموضع كما اشار به الشارح ١٢ **١٣ قوله** الموضع الصالح اي المحل القابل لوضع النبوة في تلك المحل فيضعها هناك ١٢ ك **١٤ قوله** الذين اجرموا اي داموا على الكفر قوله صغار كسحاب مصدر صغر كتعب معناه الذل والهوان واما الصغر ضد الكبر فيقال فيه صغر بالضم ككرم فهو صغير ١٢ صاوي **١٥ قوله** فينفسح له اي فيتسع له وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيئة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه واليه اشار عليه الصلوة والسلام حين سئل فقال نور يقذفه الله في قلب المومن فينشرح له وينفسح فقالوا هل لذلك من علامة يعرف فقال نعم الانابة الى دار الخلود والاعراض عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله ١٢ ابوالسعود **١٦ قوله** شديد الضيق اي زائد الضيق بحيث لا يدخله الحق فهو اخص من الاول فكل حرج ضيق من غير عكس ١٢ جمل **١٧ قوله** بكسر الراء اي على انه اسم فاعل وقوله صفة اي اسم فاعل انه مشتق بدليل مقابلته بقوله بفتحها ١٢ الجمل **١٨ قوله** وصف به مبالغة يعني شبهه مبالغة في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعة ونبه به على ان الايمان يمتنع منه كما يمتنع عليه الصعود وقيل معناه كانما يتصاعد الى السماء نبوا عن الحق وتباعدا في الهرب منه ١٢ ق **١٩ قوله** يجعل الله الرجس قال ابن عباس الرجس هو الشيطان اي يسلطه عليه وقال الكلبي هو المأثم وقال مجاهد الرجس ما لا خير فيه وقال عطاء الرجس العذاب مثل الرجز وقيل هو النجس ١٢ معالم **٢٠ قوله** اي يسلط تفسير للجعل على التفسير الثاني في الرجس واما تفسيره على الاول فمعناه يلقي ويصب ١٢ جمل **٢١ قوله** صراط ربك شبه دين الاسلام بالصراط المستقيم الذي لا اعوجاج فيه واستعار اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية ١٢ صاوي **٢٢ قوله** المؤكدة للجملة وهي قوله تعالى هذا صراط ربك قوله والعامل فيها معنى الاشارة يعني اشير صراط ربك حال كونه مستقيما وقال في الجمل قوله معنى الاشارة فيه مسامحة فكان الاولى ان يقول والعامل فيها اسم الاشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل فانه في معنى اشير ١٢ **٢٣ قوله** معنى الاشارة المناسب ان يقول والعامل فيها اسم الاشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل وهو اشير ١٢ صاوي **٢٤ قوله** وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون اي المؤتمرون بامره المنتهون بنهيه وهم الصالحون المتقون فبقاء القرآن دليل على بقاء جماعة على قدم النبي صلى الله عليه وسلم بدليل هذه الآية ولا عبرة بمن يقول عدمت الصالحون وربما قال اني لم ار احدا منهم فقد قال ابن عطاء الله اولياء الله عرائس مخدرة ولا يرى العرائس المجرمون ١٢ صاوي **٢٥ قوله** يمعشر الجن هذا الخطاب بعد جمع الخلائق في الموقف وبصير غير العاقل ترابا وقوله يمعشر الجن المعشر جماعة والجمع معاشر والمراد بالجن الشياطين ١٢ صاوي +

بَعْضُنَا بِبَعْضٍ انتفع الانس بتزيين الجن لهم الشهوات والجن بطاعة الانس لهم وَّبَلَغْنَا اَجَلَنَا الَّذِيْٓ اَجَّلْتَ لَنَا ؕ وهو يوم القيٰمة وهذا تحسر منهم قال تعالى لهم على لسان الملٰئكة النَّارُ مَثْوٰىكُمْ مأواكم خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ من الاوقات التى يخرجون فيها لشرب الحميم فانها خارجها كما قال تعالى ثُمَّ اِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَاِلَى الْجَحِيْمِ وعن ابن عباس انه فى من علم الله تعالى انهم يؤمنون فما بمعنى من اِنَّ رَبَّكَ حَكِيْمٌ فى صنعه عَلِيْمٌ ۝ بخلقه وَكَذٰلِكَ كما متعنا عصاة الانس والجن بعضهم ببعض نُوَلِّيْ من الولاية بَعْضَ الظّٰلِمِيْنَ بَعْضًا اى على بعض بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ من المعاصى يٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اَلَمْ يَاْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ اى من مجموعكم الصادق بالانس او رسل الجن نذرهم الذين يسمعون كلام الرسل فيبلغون قومهم يَقُصُّوْنَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِيْ وَيُنْذِرُوْنَكُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا ؕ قَالُوْا شَهِدْنَا عَلٰٓى اَنْفُسِنَا ان قد بلغنا قال تعالى وَغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فلم يؤمنوا وَشَهِدُوْا عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰفِرِيْنَ ۝ ذٰلِكَ اى ارسال الرسل اَنْ اللام مقدرة وهى مخففة اى لانه لَّمْ يَكُنْ رَّبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرٰى بِظُلْمٍ منها وَّاَهْلُهَا غٰفِلُوْنَ ۝ لم يرسل اليهم رسول يبين لهم وَلِكُلٍّ من العاملين دَرَجٰتٌ جزاء مِّمَّا عَمِلُوْا ؕ من خير وشر وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ ۝ بالياء والتاء وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ عن خلقه وعبادتهم ذُو الرَّحْمَةِ ؕ اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ يا اهل مكة بالاهلاك وَيَسْتَخْلِفْ مِنْۢ بَعْدِكُمْ مَّا يَشَآءُ من الخلق كَمَآ اَنْشَاَكُمْ مِّنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ اٰخَرِيْنَ ۝ اذهبهم ولكنه تعالى ابقاكم رحمة لكم اِنَّ مَا تُوْعَدُوْنَ من الساعة والعذاب لَاٰتٍ لا محالة وَّمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝ فائتين عذابنا قُلْ لهم يٰقَوْمِ اعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ حالتكم اِنِّيْ عَامِلٌ ۚ على حالتى فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۙ مَنْ موصولة مفعول العلم تَكُوْنُ لَهٗ عَاقِبَةُ الدَّارِ ؕ اى العاقبة المحمودة فى الدار الاٰخرة انحن ام انتم اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ يسعد الظّٰلِمُوْنَ ۝ الكافرون وَجَعَلُوْا اى كفار مكة لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَاَ خلق مِنَ الْحَرْثِ الزرع وَالْاَنْعَامِ نَصِيْبًا يصرفونه الى الضيفان والمساكين ولشركائهم نصيبا يصرفونه الى سدنتها فَقَالُوْا هٰذَا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ بالفتح والضم وَهٰذَا لِشُرَكَآئِنَا ۚ فكانوا اذا سقط فى نصيب الله شىء من نصيبها التقطوه او فى نصيبها شىء من نصيبه تركوه وقالوا ان الله غنى عن هذا كما قال تعالى فَمَا كَانَ لِشُرَكَآئِهِمْ فَلَا يَصِلُ اِلَى اللّٰهِ ۚ اى لجهته وَمَا كَانَ لِلّٰهِ فَهُوَ يَصِلُ اِلٰى شُرَكَآئِهِمْ ؕ سَآءَ بئس مَا يَحْكُمُوْنَ ۝ حكمهم هذا وَكَذٰلِكَ كما زين لهم ما ذكر زَيَّنَ لِكَثِيْرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ بالوأد شُرَكَآؤُهُمْ من الجن بالرفع فاعل زين وفى قراءة ببنائه للمفعول ورفع قتل ونصب الاولاد به

لابن عامر ١٢ — على انه نائب الفاعل ١٢

سله قوله انتفع الانس بتزيين الجن لهم عبارة الخازن ربنا استمتع بعضنا ببعض يعنى استمتع الانس بالجن والجن بالانس فاما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبى كان الرجل فى الجاهلية اذا سافر فنزل بارض قفر خاف على نفسه من الجن فقال اعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه فيبيت فى جوارهم واما استمتاع الجن بالانس فهو انهم قالوا اسدنا الانس حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفا فى قومهم وعظما فى انفسهم وقيل استمتاع الانس بالجن هو ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والسحر والكهانة وتزيينهم الامور التى كانوا يهوونها ويسهلون سبيلها عليهم واستمتاع الجن بالانس طاعة الانس للجن فيما يزينون لهم فى الضلالة والمعاصى وقيل استمتع الانس بالجن فيما كانوا يدلونهم على انواع الشهوات واصناف الطيبات ويسهلونها عليهم واستمتع الجن بالانس فى طاعة الانس للجن فيما يأمرونهم به وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء للانس والانس كالاتباع ١٢ جمل سله قوله والجن بطاعة الانس لهم قال فى تفسير الكبير فى تفسير هذا الاستمتاع ان الانس كانوا يطيعون الجن وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء والانس كالاتباع والخادمين المطيعين المنقادين الذين لا يخالفون رئيسهم ومخدومهم فى قليل ولا كثير ولا شك ان هذا الرئيس قد انتفع بهذا الخادم فهذا استمتاع الجن بالانس ١٢ سله قوله وهذا تحسر منهم اى ما وقع منهم من تلك المقالة تحسر وتحزن على ما سلف منهم من طاعة الشيطان واتباع الهوى ١٢ صاوى سله قوله على لسان الملائكة مرور على القول بان الله لا يكلمهم يوم القيامة اصلا ١٢ صاوى سله قوله من الاوقات التى يخرجون فيها تبع المفسر فى ذلك شيخه جلال الدين المحلى فى تفسير سورة الصافات وهو مخالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والاحسن ان يقال الا ما شاء الله من الاوقات التى ينقلون فيها من النار الى الزمهرير فينقلون من عذاب النار ويدخلون واديا من الزمهرير هو شدة البرد ما يقطع بعضهم من بعض فيطلبون الرد الى الجحيم كما ذكره فى حواشى البيضاوى ١٢ صاوى سله قوله فما بمعنى من قال فى الكبير ثم قال تعالى الا ما شاء الله وفيه وجوه الاول ان المراد منه استثناء اوقات المحاسبة لان فى تلك الاحوال ليسوا بخالدين فى النار الثانى المراد الاوقات التى ينقلون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير وروى انهم يدخلون واديا فيه برد شديد فهم يطلبون الرد من ذلك البرد الى حر الجحيم والثالث قال ابن عباس استثنى الله تعالى قوما سبق فى علمه انهم يسلمون وعلى هذا القول يجب ان تكون ما بمعنى من قال الزجاج والقول الاول اولى لان معنى الاستثناء انما هو من يوم القيمة ملخصا اقول فما استثنى الشارح بقوله من الاوقات التى يخرجون فيها لشرب الحميم فانها خارجها اتباعا للشيخ المحلى قال فى سورة الصافات ليس له سند صحيح لانه مخالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولا اعلم من اين قال ايضا مخالف لجمهور المفسرين ١٢ سله قوله نولى الخ اى نتبع بعضهم بعضا فى النار او نسلط بعضهم على بعض او نجعل بعضهم اولياء بعض ١٢ مدارك سله قوله من الولاية بفتح الواو بمعنى النصرة والتولى وبكسرها بمعنى السلطان والملك كذا ذكره الزمخشرى فى قوله هنالك الولاية لله الحق والمعنى الثانى اليق بالمقام يدل عليه قول المصنف اى على بعض ١٢ ك سله قوله يا معشر الجن والانس الخ عن الضحاك بعث الى الجن رسلا منهم كما بعث الى الانس رسلا منهم لانهم به آنس وعليه ظاهر النص وآخرون الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما جمع الثقلين فى الخطاب صح ذلك وان كان من احدهما كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان او رسلهم رسل نبينا كقوله ولوا الى قومهم منذرين ١٢ مدارك سله قوله اى من مجموعكم اى بعضكم الصادق بالانس الخ فيه اشارة الى جواب كيف قال ذلك والرسل انما كانت من الانس خاصة على الصحيح والجواب من وجهين كما ذكره المفسر ١٢ جمل سله قوله وغرتهم الحيوة الدنيا ذم لهم على سوء نظرهم وخطاء رأيهم فانهم اغتروا بالحيوة الدنياوية واللذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم ١٢ ق سله قوله وشهدوا على انفسهم كرر شهادتهم على انفسهم لاختلاف مشهود به فاولا شهدوا بتبليغ الرسل لهم وثانيا كشهدوا بكفرهم زيادة فى التقبيح عليهم والمقصود من ذكر ذلك الاتعاظ به والتحذير من فعل مثل ذلك ١٢ صاوى سله قوله كانوا كافرين فان قيل كيف اقروا على انفسهم بالكفر فى هذه الآية وجحدوا فى آية اخرى وهى والله ربنا ما كنا مشركين اجيب بتفاوت الاحوال والمواطن فى ذلك اليوم المتطاول فيقرون فى بعضها ويجحدون فى آخر ١٢ خطيب سله قوله ذلك الخ مبتدأ خبره ان لم يكن ربك الخ بحذف اللام والمعنى ذلك ثابت لان الشان لم يكن ربك الخ وقوله وهى مخففة اى من الثقيلة واسمها ضمير الشان والتقدير ذلك لانه اى الشان لم يكن ربك الخ ١٢ جمل سله قوله جزاء دفع بذلك ما يقال ان الدرجات بالجنة للطائعين فينافى العموم المتقدم فاجاب بان المراد بالدرجات الجزاء وهو صادق بالدرجات والدركات واجيب ايضا بان فى الكلام اكتفاء اى ودركات على حد سرابيل تقيكم الحر اى والبرد ١٢ صاوى سله قوله وربك الغنى هذا مرتب على ما قبله جواب عما يقال حيث كان لكل من الطائعين والعاصين لا نصر لهم منه فما وجه امهالهم وعدم تعجيل ذلك لهم فاجاب بانه الغنى فلا ينتفع بطاعة الطائع ولا تضره معصية العاصى ١٢ صاوى سله قوله من الساعة بيان لما فى اسم ان وخبرها لآت ١٢ جمل سله قوله حالتكم يقال للرجل اذا امر ان يثبت على حاله على مكانتك يا فلان اى اثبت على ما انت عليه والمكانة بمعنى المكان كمقام ومقامة ١٢ ك سله قوله نصيبا اكتفى فى الآية بذكر نصيبه سبحانه عن ذلك بدلالة قوله وهذا لشركائنا ١٢ ك سله قوله سدنتها بفتح السين والدال اى خدامها قال الجوهرى السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع السدنة ١٢ ك سله قوله فهو يصل الى الله روى انهم كانوا يعينون شيئا من الحرث والنتاج لله ويصرفونه الى الضيفان والمساكين وشيئا منهما لآلهتهم وينفقونها على سدنتها ويذبحون عندها ثم انهم اذا راوا ما عينوا لله ازكى بدلوه بما لآلهتهم وان راوا ما لآلهتهم ازكى فتركوها لها لا لآلهتهم ١٢ ق سله قوله بالوأد هو دفن الاناث احياء خوفا من الفقر ومن التزويج ١٢ الكبير وغيره سله قوله وفى قراءة ببنائه للمفعول اى قرا ابن عامر وحده زين بضم الزاى وكسر الياء وبضم اللام من قتل واولادهم بنصب الدال وشركائهم بالخفض فالتقدير زين لكثير من المشركين قتل شركائهم اولادهم الا انه فصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول به وهو الاولاد وهو مكروه فى الشعر واذا كان مستكرها فى الشعر فكيف فى القرآن الذى هو معجز فى الفصاحة لكن قال فى الخطيب ان القراءة المذكورة صحيحة متواترة وتركيبها صحيح فى العربية فلا يجوز الطعن فيها ولا فى ناقلها والباقون زين بفتح الزاى والياء وقتل بفتح اللام اولادهم بالجر شركاؤهم بالرفع ١٢ الكبير

٥١ قوله باضافته اے اضافة قتل الى شركائهم اضافة للفاعل على سبيل الاسناد المجازى كما قال واضافة القتل الخ وقوله واضافة القتل مبتدأ وقوله لامرهم به خبره والفاعل الحقيقى لهذا المصدر هو الكثير القاتلون لاولادهم وحقيقة الاسناد وكذلك زين لكثير قتلهم اولادهم بسبب امر شركائهم لهم به ١٢ جمل ٥٢ قوله ولايضر ردلقول صاحب الكشاف انه ضعيف فى العربية معدود من ضرورات الشعر ومنهم من قال ان اضافة المصدر الى معموله اضافة لفظية ويجوز فيه الفصل لانه بتقدير الانفصال واضافة القتل الى الشركاء مع عدم مباشرتهم لذلك لامرهم به لانهم هم الذين زينوا ذلك ودعوا اليه فكانهم فعلوه ١٢ ك ٥٣ قوله يخلطوا اے يدخلوا عليهم الشك فى دينهم وكانوا على دين اسمعيل ع فرجعوا عنه لتلبيس الشياطين ١٢ ابى السعود والكبير وغيره ٥٤ قوله ولوشاء الله اے عدم فعلهم ذلك مافعلوه اے ما زين لهم من القتل واللبس ـ ابوالسعود وقال صاحب المدارک وفيه دليل على ان الكائنات كلها من مشيئة الله تعالى ١٢ ٥٥ قوله وقالوا الخ هذا نوع آخر من انواع قبائحهم وقوله هذه انعام الاشارة الى ماجعلوه لآلهتهم ١٢ صاوى ٥٦ قوله حجر فعل بمعنے مفعول كالذبح بمعنے المذبوح يستوى فيه الواحد والكثير ١٢ ك ٥٧ قوله وغيرهم اے من الرجال دون النساء ١٢ ابوالسعود ٥٨ قوله كالسوائب الخ عبارة ابى السعود يعنون بها البحائر والسوائب والحوامى ١٢ جمل ٥٩ قوله افتراء عليه معمول لمحذوف كما قدره الشارح ١٢ جمل ٦٠ قوله خالصة خبر عن ما باعتبار معناها ومحرم خبر لها باعتبار لفظها فعلى هذا تكون التاء فى خالصة للتانيث وهذا من جملة ماقيل هنا لكنه بعيد من قول الشارح حلال فالظاهر ان المناسب له ان التاء للنقل للاسمية او للمبالغة كما فى علامة ونسابة ١٢ الجمل ٦١ قوله خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا قال ابن عباس وقتادة والشعبی اراد اجنة البحائر والسوائب فما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد ميتة اكله الرجال والنساء جميعا وادخال الهاء فى خالصة للتاكيد كالخاصة والعامة ١٢ معالم ٦٢ قوله قدخسر الذين قتلوا اولادهم اے فى الدنيا باعتبار السعى فى نقص عددهم وازالة ما انعم الله به عليهم وفى الآخرة باستحقاق العذاب الاليم والجملة جواب قسم محذوف ١٢ ك ٦٣ قوله جهلا بان الله هو رازق اولادهم لاهم ١٢ مد ٦٤ قوله وهو الذى انشاجنت هذا امتنان من الله على عباده وبيان ان كل نعمة منه ١٢ صاوى ٦٥ قوله كالبطيخ هذا يقتضے ان البطيخ يسمى بستانا وجنة مع ان البستان فى اللغة اعتبر فى حقيقته ان يكون فيه شجر او نخل او هما ١٢ جمل ٦٦ قوله والنخل والزرع قدر المفسر انشا اشارة الى انه معطوف على جنت عطف خاص على عام والنكتة عموم النفع بالنخل والزرع لاقامتهما بنية الآدمى فهما يغنيان عن غيرهما وغيرهما لايغنى عنهما والمراد بالزرع جميع الحبوب التى يقتات بها ١٢ صاوى ٦٧ قوله فى الهيئة والطعم اے والرائحة والحجم ايضا وهو حال مقدرة لان النخل وقت خروجه لااكل فيه حتى يكون مختلفا وهو كقوله فادخلوها خالدين ١٢ م ٦٨ قوله اذا اثمر اے من ثمر كل واحد وفائدة اذا اثمر ان يعلم ان اول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولايتوهم انه لايباح الا اذا ادرك ١٢ كبا ٦٩ قوله واتوا حقه اريد به ماكان يتصدق به يوم الحصاد بطريق الوجوب من غير تعيين المقدار لا للزكوة المقدرة فانها فرضت بالمدينة والسورة مكية وقيل الزكوة والآية مدنية وصححه فخر الدين الرازى وقوله من العشر اے فيما سقته السماء وقوله اونصفه اے فيما سقى بالدوالى ١٢ ٧٠ قوله ولاتسرفوا اے تجاوزوا الحد باخراجه كله للفقراء او بعدم الاخراج من اصله او بانفاقه فى المعاصى والاقرب الاول اقتصر عليه المفسر لان سبب نزولها ان ثابت بن قيس صرم خمس مائة نخلة يوم احد ولم يترك لاهله شيئا ١٢ صاوى ٧١ قوله حمولة وفرشا منصوبان على انهما على نسق على جنات اے وانشا من الانعام حمولة والحمولة ما اطاق الحمل عليه من الابل والفرش صغارها هذا هو المشهور فى اللغة وقيل الحمولة كبار من النعم اعنى الابل والبقر والغنم والفرش صغارها ١٢ ح ٧٢ قوله وفرشا اى مايفرش للذبح او ما كالفرش المصنوع من شعره وصوفه ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض كانها فرش مفروش عليها ١٢ ٧٣ قوله كالابل يشير بزيادة الكاف الى مانقل من اهل اللغة ان الحمولة كبار الابل والفرش صغارها قال الزجاج اجمعوا عليه ليس مرادهم الحصر فى الابل بل انما ذكره على سبيل المثال والحمولة كبار الانعام والفرش صغارها وهما يعمان الابل والبقر والغنم وبدل له انه ابدل منه ثمانية ازواج ١٢ ك ٧٤ قوله ثمانية ازواج هذا العدد تمهيد لما سيق الكلام من الانكار المتعلق بتحريم كل واحد من الذكر والانثى ومافى بطنها وقوله من الضان اثنين بدل من ثمانية ازواج منصوب بناصبه وهو العامل فى من اے انشا من الضان زوجين الكبش والنعجة وقوله من المعز اثنين عطف على مثله شريك له فى حكمه اے وانشا من المعز زوجين التيس والعنز ونصب الذكرين والانثيين بحرم وهو موخر عنهما بحسب المعنے وان توسط بينهما صورة ١٢ ابى السعود ٧٥ قوله بدل من حمولة اے اومفعول كلوا ولاتتبعوا معترض بينهما اوفعل دل عليه اوحال من معنے مختلفة اومتعددة والزوج مامعه آخر من جنسه يزاوجه وقد يقال لمجموعها والمراد الاول ١٢ ق ٧٦ قوله بالفتح والسكون اے قرء بفتح العين وبسكون العين قال فى الخطيب قرأ ابن كثير وابوعمرو وابن عامر بفتح العين والباقون بالسكون ١٢ ٧٧ قوله ءالذكرين الخ والمراد بالذكرين الذكر من الضان والذكر من المعز وبالانثيين الانثى من الضان والانثى من المعز والمعنے انكار ان يحرم الله من جنسى الغنم ضانها ومعزها شيئا من نوعى ذكورها واناثها ولاما تحمله الاناث وذلك انهم كانوا يحرمون ذكورة الانعام تارة واناثها طورا واولادها كيف ماكانت ذكورا او اناثا او مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فانكر ذلك عليهم وانتصب الذكرين بحرم وكذا الانثيين اے ام حرم الانثيين وكذا مافى اما اشتملت ١٢ مدارک ٧٨ قوله اما اشتملت اے ام حرم ما انضمت ففيه ادغام ام عاطفة فى ما الموصولة ١٢ ٧٩ قوله نبئونى بعلم اے علم ناشئ عن طريق الاخبار من الله تعالى بانه حرم ماذكروا هذا امر تعجيز اذهم لايعترفون بنبوة النبى فلاطريق لهم الے معرفة امثال ذلك الابالمشاهدة والسماع وقد نفاه بقوله ام كنتم شهداء ١٢ جمل ٨٠ قوله فان كان من قبل الذكورة اے فان كان سبب التحريم الذكورة لزمكم تحريم جميع الذكور وان كانت الانوثة لزمكم تحريم جميع الاناث وان كان اشتملت عليه ارحام لزمكم تحريم الجميع فلاى شئ خصصتم التحريم ببعض الذكور والاناث فمن اين التخصيص اے تخصيص تحريم البحائر والسوائب بالابل دون بقية النعم من البقر والغنم ١٢ صاوى

وجر شركائهم باضافته وفيه الفصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول ولايضر واضافة القتل الى الشركاء لامرهم به لِيُرْدُوهُمْ يهلكوهم وَلِيَلْبِسُوا يخلطوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ○ وَقَالُوا هَٰذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ حرام لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ من خدمة الاوثان وغيرهم بِزَعْمِهِمْ اى لاحجة لهم فيه وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا فلا تركب كالسوائب والحوامى وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا عند ذبحها بل يذكرون اسم اصنامهم ونسبوا ذلك الى الله افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ○ عليه وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَٰذِهِ الْأَنْعَامِ المحرمة وهو السوائب والبحائر خَالِصَةٌ حلال لِذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا اى النساء وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً بالرفع والنصب مع تانيث الفعل وتذكيره فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمُ اللَّهُ وَصْفَهُمْ ذلك بالتحليل والتحريم اى جزاءه إِنَّهُ حَكِيمٌ فى صنعه عَلِيمٌ ○ بخلقه قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا بالتخفيف والتشديد أَوْلَادَهُمْ بالوأد سَفَهًا جهلا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ مما ذكر افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ○ (ع ١١) وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ خلق جَنَّاتٍ بساتين مَعْرُوشَاتٍ مبسوطات على الارض كالبطيخ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ بان ارتفعت على ساق كالنخل وَ انشا النَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ ثمره وحبه فى الهيئة والطعم وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا ورقهما وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ طعمهما كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ قبل النضج وَآتُوا حَقَّهُ زكوته يَوْمَ حَصَادِهِ بالفتح والكسر من العشر ونصفه وَلَا تُسْرِفُوا باعطاء كله فلا يبقى لعيالكم شئ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ○ المتجاوزين ماحد لهم وَ انشا مِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً صالحة للحمل عليها كالابل الكبار وَفَرْشًا لاتصلح له كالابل الصغار والغنم سميت فرشا لانها كالفرش للارض لدنوها منها كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ طرائقه فى التحليل والتحريم إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ○ بين العداوة ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ اصناف بدل من حمولة وفرشا مِنَ الضَّأْنِ زوجين اثْنَيْنِ ذكر وانثى وَمِنَ الْمَعْزِ بالفتح والسكون اثْنَيْنِ قُلْ يا محمد لمن حرم ذكور الانعام تارة واناثها اخرى ونسب ذلك الى الله آلذَّكَرَيْنِ مِنَ الضأن والمعز حَرَّمَ الله عليكم أَمِ الْأُنْثَيَيْنِ منهما أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنْثَيَيْنِ ذكرا كان او انثى نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ عن كيفية تحريم ذلك إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ فيه المعنى من اين جاء التحريم فان كان من قبل الذكورة فجميع الذكور حرام او الانوثة فجميع الاناث او اشتمال الرحم فالزوجان فمن اين التخصيص والاستفهام للانكار وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ

أَرْحَامُ الْأُنْثَيَيْنِ أَمْ بَلْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ حضور إِذْ وَصّٰكُمُ اللّٰهُ بِهٰذَا التحريم فاعتمدتم ذلك لا بل انتم كاذبون فيه فَمَنْ اى لا احد أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بذلك لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۞ قُلْ لَّآ اَجِدُ فِىْ مَآ اُوْحِىَ اِلَىَّ شيئا مُحَرَّمًا عَلٰى طَاعِمٍ يَّطْعَمُهٗۤ اِلَّآ اَنْ يَّكُوْنَ بالياء والتاء مَيْتَةً بالنصب وفى قراءة بالرفع مع التحتانية اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا سائلا بخلاف غيره كالكبد والطحال اَوْ لَحْمَ خِنْزِيْرٍ فَاِنَّهٗ رِجْسٌ حرام اَوْ فِسْقًا اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ اى ذبح على اسم غيره فَمَنِ اضْطُرَّ الى شئ مما ذكر فاكله غَيْرَ بَاغٍ وَّلَا عَادٍ فَاِنَّ رَبَّكَ غَفُوْرٌ له ما اكل رَّحِيْمٌ ۞ به ويلحق بما ذكر بالسنة كل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير وَعَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا اى اليهود حَرَّمْنَا كُلَّ ذِىْ ظُفُرٍ وهو ما لم تفرق اصابعه كالابل والنعام وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُوْمَهُمَآ الثروب وشحم الكلى اِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُوْرُهُمَآ اى ما علق بهما منه اَوِ حملته الْحَوَايَآ الامعاء جمع حاوياء او حاوية اَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ منه وهو شحم الالية فانه احل لهم ذٰلِكَ التحريم جَزَيْنٰهُمْ به بِبَغْيِهِمْ بسبب ظلمهم بما سبق فى سورة النساء وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۞ فى اخبارنا ومواعيدنا فَاِنْ كَذَّبُوْكَ فيما جئت به فَقُلْ لهم رَّبُّكُمْ ذُوْ رَحْمَةٍ وَّاسِعَةٍ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة وفيه تلطف بدعائهم الى الايمان وَلَا يُرَدُّ بَاْسُهٗ عذابه اذا جاء عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِيْنَ ۞ سَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا لَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَآ اَشْرَكْنَا نحن وَلَآ اٰبَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَیْءٍ فاشراكنا وتحريمنا بمشيئته فهو راض به قال تعالى كَذٰلِكَ كما كذب هؤلاء كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ رسلهم حَتّٰى ذَاقُوْا بَاْسَنَا عذابنا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ بان الله راض بذلك فَتُخْرِجُوْهُ لَنَا اى لا علم عندكم اِنْ ما تَتَّبِعُوْنَ فى ذلك اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ ما اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُوْنَ تكذبون فيه قُلْ ان لم يكن لكم حجة فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ التامة فَلَوْ شَآءَ هدايتكم لَهَدٰىكُمْ اَجْمَعِيْنَ ۞ قُلْ هَلُمَّ احضروا شُهَدَآءَكُمُ الَّذِيْنَ يَشْهَدُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ هٰذَا الذى حرمتموه فَاِنْ شَهِدُوْا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُوْنَ ۞ يشركون قُلْ تَعَالَوْا اَتْلُ اقرأ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ان مفسرة اَلَّا تُشْرِكُوْا بِهٖ شَيْئًا وَّ احسنوا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوْۤا اَوْلَادَكُمْ بالوأد مِّنْ اجل اِمْلَاقٍ فقر تخافونه نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَاِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ الكبائر كالزنا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اى علانيتها وسرها وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِىْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ كالقود وحد الردة ورجم المحصن ذٰلِكُمْ المذكور وَصّٰكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۞ تتدبرون وَلَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْيَتِيْمِ

× قوله حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا به شيئا وذلك انهم سألوا وقالوا اى الذى حرم الله فامر الله تعالى نبيه ان يبين لهم ذلك فان قيل ما معنى قوله تعالى حرم ربكم

ك قوله ام بل يريد ان ام منقطعة بمعنى الاستفهام والاضراب لان بعدها جملة مستقلة ١٢ ك ٢ قوله قل لا اجد لما الزمهم الله الحجة بان التحريم من عند انفسهم لا من عند الله اخبرهم بما ثبت تحريمه عن الله فهو نتيجة ما قبله وثمرته والمعنى قل يا محمد لكفار مكة لا اجد فيما اوحى الى الخ صاوى واختلف فى هذه الآية فذهب بعض اهل العلم الى ان التحريم مقصور على هذه الاشياء يروى ذلك عن عائشة وابن عباس قالوا ويدخل فى الميتة المنخنقة والموقوذة وما ذكر فى اول سورة المائدة واكثر العلماء على ان التحريم لا يختص بهذه الاشياء بل المحرم بنص الكتاب ما ذكرهنا وذلك معنى قوله تعالى قل لا اجد فيما اوحى الى محرما وقد حرمت السنة اشياء يجب القبول بها منها ما روى عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير والاصل عند الشافعى فى ذلك لباب ان ما لم يرد فيه نص تحريم او تحليل فان كان مما امر الشرع بقتله كما قال خمس فواسق يقتلن فى الحل والحرم او نهى عن قتله كما روى انه نهى عن قطع النحلة وقتل النملة فهو حرام وما سوى ذلك فالمرجع فيه الى الاغلب من عادات العرب فما ياكله الاغلب منهم فهو حلال وما لا ياكله الاغلب منهم فهو حرام لان الله تعالى خاطبهم بقوله قل احل لكم الطيبات فثبت ان ما استطابوه فهو حلال ١٢ معالم ٣ قوله يطعمه اى يتناوله اكلا وشربا او دواء او غير ذلك ١٢ خطيب ٤ قوله مع التحتانية صوابه مع الفوقانية وتكون حينئذ تامة فالقراءة ثلاثة قرأ ابن كثير وحمزة الا ان تكون بالتاء وميتة بالنصب على تقدير الا ان تكون العين او النفس او الجثة ميتة وقرأ ابن عامر الا ان تكون بالتاء وميتة بالرفع على المعنى الا ان تقع ميتة او تحدث ميتة والباقون الا ان يكون ميتة اى الا ان يكون الماكول ميتة او الا ان يكون الموجود ميتة ١٢ كبير جمل ٥ قوله فانه اى الخنزير او لحمه ورجح الاول بانها اقرب ان التحريم ليس مختصا باللحم واختاره ابن حزم ورجح الثانى بانه المقصود بالاخبار عنه وتخصيصه لانه اكثر بالقصد منه اللحم ١٢ ك ٦ قوله او فسقا اى ذا فسق اى معصية فهذا من قبيل المبالغة على حد زيد عدل اذ من المعلوم ان الفسق هو الخروج عن الطاعة والعين المحرمة ذات ووصفها بالفسق مجاز وفى جعل العين المحرمة عين الفسق مبالغة فى كون تناولها فسقا اه جمل وفى الكبير وانما سمى ذلك فسقا لتوغله فى باب الفسق ١٢ ابى السعود ٧ قوله فمن اضطر الخ اى فمن دعته الضرورة الى اكل شئ من هذه المحرمات قوله غير باغ اى على مضطر... مثله مدارك لمواساة قوله ولا عاد اى متجاوز قدر حاجته من تناوله ١٢ مدارك ٨ قوله ويلحق بما ذكر اى من الامور الاربعة وكان الاولى تقديم هذا على قوله فمن اضطر الخ وهذا جواب عن سوال تقديره المحرمات غير محصورة فيما ذكروا الآية تقتضى الحصر فيه والحاصل والجواب الذى اراده ان الحصر بالنسبة الى المحرم فى القرآن بدليل قوله فيما اوحى الى فلا ينافى ان هناك محرمات اخر بالسنة اه جمل اقول لكن بقى ههنا كلام وهو ان الخبر الواحد لا يكون ناسخا نص القرآن فكيف يبطل الحصر فجوابه ان عدم التحريم ما سوى الاربعة ثبت بالآية ورفع بالخبر لكن عدم التحريم معناه بقاء الاباحة الاصلية فالخبر قد حرم حلالا بالاصل ولم يرفع حكما شرعيا ومثله ليس نسخا اتفاقا ١٢ تفسير الاحمدى فتدبر ٩ قوله من الطير اى وكذلك ما امر بقتله كالحية والعقرب او نهى عن قتله كالنحلة والنملة ومعنى الآية لا اجد فيما اوحى الى الآن او ما كنتم تستحلونه فى الجاهلية او من الانعام فلا يكون السنة ناسخة له بل زيادة عليه اما الموقوذة واخواتها فمن الميتة وقد تعلق بعضهم لظاهر الآية فقال بانحصار المحرمات فيها وروى ذلك عن ابن عباس وعائشة ونسب الى مالك ١٢ ك ١٠ قوله ما لم تفرق اصابعه اى ما لم تكن مشقوق الاصابع من البهائم والطير ١٢ ك ١١ قوله كالابل الخ ادخلت الكاف فى هذا الحكم الاوز والبط ١٢ صاوى ١٢ قوله الثروب جمع ثرب بسكون الراء وهو شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء اه قاموس قوله وشحوم الكلى جمع كلية بضم الكاف بمعنى گرده اه صراح وتفسير الثروب بما ذكر نظرا لمعناها اللغوى والمراد بها هنا الشحم الذى على الامعاء لئلا ينافى الاستثناء فى قوله او الحوايا فان الحوايا هى الامعاء وشحمها حلال بمقتضى الاستثناء فادخاله فى الثروب المحرمة يوجب التناقض فى الكلام فتلخص ان الذى حرم عليهم من الشحوم هو شحم الكرش والكلى وان ما عدا ذلك حلال لهم ١٢ جمل ١٣ قوله او حملته الحوايا قوله او الحوايا فى موضع رفع عطفا على ظهورهما اى والا الذى حملته الحوايا من الشحم فانه ايضا غير محرم وهذا هو الظاهر ١٢ ١٤ قوله جمع حاوياء او حاوية وفى ابى السعود وهى جمع حاوية او حاويا كقصاع وقواصع او حوية كسفينة وسفائن ١٢ فى البيضاوى ١٥ قوله بما سبق فى سورة النساء اى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم ١٢ ابو السعود ١٦ قوله فى اخبارنا ومواعيدنا اى بان سبب التحريم هو بغيهم لا كما قالوا حرمها اسرائيل على نفسه فنحن مقتدون به فقد كذبوا بذلك بل لم يطرا التحريم الا بعد موسى ولم يكن ذلك محرما على احد قبلهم لا فى شرع ابراهيم ولا غيره وانما حرم اسرائيل على نفسه بالخصوص لحم الابل من اجل شفائه من عرق النسا الذى كان به ١٢ صاوى ١٧ قوله فيه تلطف دفع بذلك ما يقال ان مقتضى الظاهر فقل ربكم ذو عقاب شديد فاجاب بانه تلطف بدعائهم الى الايمان لئلا يطمع التائب ولا ييأس ١٢ صاوى ١٨ قوله سيقول الذين اشركوا هذا اخبار من الله لنبيه بما يقع منهم فى المستقبل وقد وقع كما حكاه الله عنهم فى سورة النحل قال الذين اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ وانما قالوه اظهارا لكونهم على الحق لا اعتذارا من ارتكاب هذه القبائح يدعون ان المشيئة لازمة للرضاء فلا يشاء الا ما يرضاه الكفر بمشيئته فهو راض به فكيف تقول يا محمد انا نعذب على شئ اراده الله منا ورضيه وحاصل رد تلك الشبهة ان تقول لا يلزم من المشيئة الرضا بل يشاء ما القبيح ولا يرضاه ويشاء الحسن ويرضاه فكل شئ بمشيئته تعم ١٢ صاوى ١٩ قوله نحن يشير الى ان الاصل كان تاكيد الضمير لا شركنا ليصح عطف آباؤنا ولكنه ترك للفصل ١٢ ك ٢٠ قوله تخرصون فى القاموس الخرص الكذب وكل قول بالظن ١٢ ك ٢١ قوله فلله الحجة الفاء جواب شرط محذوف قد ذكره الشارح بقوله ان لم يكن لكم حجة ١٢ ٢٢ قوله الحجة البالغة وهى انزال الكتب وارسال الرسل جمل قال فى تفسير الزاهدى قال مجاهد حجة بالغة نفس آدمى است كه عادت گيرنده وجل شانه تعالى اعطاكم عقولا كاملة وافهاما وافية وآذانا سامعة وعيونا باصرة واقدركم على الخير والشر وازال الاعذار والموانع بالكلية عنكم فان شئتم ذهبتم الى عمل الخيرات وان شئتم ذهبتم الى عمل المعاصى والمنكرات وهذه القدرة الممكنة معلومة الثبوت بالضرورة وزوال الموانع والعوائق معلوم الثبوت ايضا بالضرورة واذا كان الامر كذلك كان ادعاءكم انكم عاجزون عن الايمان والطاعة دعوى باطلة فثبت بما ذكرنا انه ليس لكم على الله الحجة بل لله الحجة البالغة ١٢ كبير ٢٣ قوله هلم وهو اسم فعل لا ينصرف عند اهل الحجاز وفعل يؤنث ويجمع عند بنى تميم واصله عند البصريين ها لم من لم اذا قصد حذفت الالف لتقدير السكون فى اللام فانه الاصل وعند الكوفيين هل ام فحذف الالف بالقاء حركتها على اللام وهو بعيد لان هل لا تدخل الامر ويكون متعديا كما فى الآية ولازما كقوله هلم الينا ١٢ بيضاوى ٢٤ قوله احضروا اشارة الى ان هلم ههنا على اللغة الحجازية ١٢ ٢٥ قوله شهداءكم انما امروا باحضارهم لتلزمهم الحجة ويظهر ضلالهم وانه لا متمسك لهم سوى تقليدهم ولذلك قيد الشهداء بالاضافة اليهم الدالة على انهم شهداء معروفون بالشهادة لهم وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم ١٢ ٢٦ قوله الا تشركوا اى لا تشركوا ١٢ خطيب ٢٧ قوله ان لا تشركوا اى لئلا تشركوا ليصح عطف الامر عليه والامنعه تعليق الفعل المفسر بما حرم وان التحريم باعتبار الاوامر يرجع الى اضدادها ومن جعل ان ناصبة فمحلها النصب بعليكم على انه عليكم تحريم الشرك وجاز ان على معنى اوصيكم ان لا تشركوا ١٢

قوله إلا بالتي هي أحسن يعني بما فيه إصلاحه وتثميره وقال مجاهد هو التجارة فيه وقال الضحاك هو أن يبتغي له فيه ولا يأخذ من ربحه شيئا ٢ معالم ٥٢ قوله حتى يبلغ أشده ليس غاية للنهي إذ ليس المعنى فإذا بلغ أشده فاقربوه لأن هذا يقتضي إباحة أكل الولي له بعد بلوغ الصبي بل هو غاية لما يفهم من النهي كأنه قيل احفظوه حتى يصير بالغا رشيدا فحينئذ سلموه إليه ١٢ أبو السعود ٥٣ قوله بأن يحتلم كذا فسره الشعبي ومالك وقيل يعقل وقال الضحاك عشرون سنة والسدي ثلثون ومجاهد ثلث وثلثون كما ورد في حديث أخرجه ابن مردويه بإسناد حسن عن ابن المسيب مرسلا ١٢ ٥٣ قوله بأن يحتلم وهذا لا يدل على جواز القربان بعد البلوغ ولكن هذا خرج على وفق الحال والعادة ٢ تفسير زاهدي ٥٤ قوله إلا وسعها أي إلا ما يسعها ولا تعجز عنه وإنما أتبع الأمر بإيفاء الكيل والميزان ذلك لأن مراعاة الحد من القسط الذي لا زيادة فيه ولا نقصان مما فيه حرج فأمر ببلوغ الوسع وأن ما وراءه معفو عنه ٢ صاوي ٥٥ قوله فلا مؤاخذة عليه لأنه لا إثم ولكنه يضمن ما أخطأ فيه لأن العمد والخطأ في أموال الناس سواء ١٢ مدارك ٥٦ قوله ولو كان ذا قربى أي ولو كان المقول له أو عليه في شهادة أو غيرها من أهل قرابة القائل كقوله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ١٢ مدارك ٥٧ قوله بالفتح أي للأكثر على تقدير اللام على أنه علة لقوله فاتبعوه ١٢ ك ٥٨ قوله صراطي مستقيما أي ديني لا اعوجاج فيه وشبه الدين القويم بالصراط بمعنى الطريق بجامع أن كلا يوصل للمقصود واستعار اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية ٢ صاوي ٥٩ أي لا تتبعوا الأديان المختلفة والطرق التابعة للهوى فإن مقتضى الحجة واحد ومقتضى الهوى متعدد لاختلاف الطبائع والعادات اه بيضاوي

قوله ولا تتبعوا السبل — فتفرق بكم عن سبيله

إلا بالتي أي بالخصلة التي هي أحسن وهي ما فيه صلاحه حتى يبلغ أشده بأن يحتلم وأوفوا الكيل والميزان بالقسط بالعدل وترك البخس لا نكلف نفسا إلا وسعها طاقتها في ذلك فإن أخطأ في الكيل والوزن والله يعلم صحة نيته فلا مؤاخذة عليه كما ورد في حديث وإذا قلتم في حكم وغيره فاعدلوا بالصدق ولو كان المقول له أو عليه ذا قربى قرابة وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون بالتشديد تتعظون والسكون وأن بالفتح على تقدير اللام والكسر استئنافا هذا الذي وصيتكم به صراطي مستقيما حال فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الطرق المخالفة له فتفرق فيه حذف إحدى التائين تميل بكم عن سبيله دينه ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ○ ثم آتينا موسى الكتاب التوراة وثم لترتيب الأخبار تماما للنعمة على الذي أحسن بالقيام به وتفصيلا بيانا لكل شيء يحتاج إليه في الدين وهدى ورحمة لعلهم أي بني إسرائيل بلقاء ربهم بالبعث يؤمنون ○ وهذا القرآن كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه يا أهل مكة بالعمل بما فيه واتقوا الكفر لعلكم ترحمون ○ أنزلناه لـ أن لا تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين اليهود والنصارى من قبلنا وإن مخففة واسمها محذوف أي إنا كنا عن دراستهم قراءتهم لغافلين ○ لعدم معرفتنا لها إذ ليست بلغتنا أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم لجودة أذهاننا فقد جاءكم بينة بيان من ربكم وهدى ورحمة لمن اتبعه فمن أي لا أحد أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف أعرض عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب أي أشده بما كانوا يصدفون ○ هل ينظرون ما ينتظر المكذبون إلا أن تأتيهم بالتاء والياء الملائكة لقبض أرواحهم أو يأتي ربك أي أمره بمعنى عذابه أو يأتي بعض آيات ربك أي علاماته الدالة على الساعة يوم يأتي بعض آيات ربك وهو طلوع الشمس من مغربها كما في حديث الصحيحين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل الجملة صفة نفس أو نفسا لم تكن كسبت في إيمانها خيرا طاعة أي لا تنفعها توبتها كما في الحديث قل انتظروا أحد هذه الأشياء إنا منتظرون ○ إن الذين فرقوا دينهم باختلافهم فيه فأخذوا بعضه وتركوا بعضه وكانوا شيعا فرقا في ذلك وفي قراءة فارقوا أي تركوا دينهم الذي أمروا به وهم اليهود والنصارى لست منهم في شيء أي فلا تتعرض لهم إنما أمرهم إلى الله يتولاه ثم ينبئهم في الآخرة بما كانوا يفعلون ○ فيجازيهم به وهذا منسوخ بآية السيف

مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ ای لا الٰه الا اللّٰه فَلَهٗ عَشْرُ اَمْثَالِهَا ای جزاء عشر حسنات وَمَنْ جَآءَ بِالسَّیِّئَةِ فَلَا يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا ای جزاؤه وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ ينقصون من جزائهم شيئا قُلْ اِنَّنِیْ هَدٰىنِیْ رَبِّیْۤ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝ ويبدل من محله دِیْنًا قِیَمًا مستقيما مِّلَّةَ اِبْرٰهِیْمَ حَنِیْفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ ۝ قُلْ اِنَّ صَلَاتِیْ وَنُسُكِیْ عبادتی من حج وغيره وَمَحْیَایَ حياتی وَمَمَاتِیْ موتی لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ لَا شَرِیْكَ لَهٗ فی ذلك وَبِذٰلِكَ ای التوحيد اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ ۝ من هذه الامة قُلْ اَغَیْرَ اللّٰهِ اَبْغِیْ رَبًّا الٰها ای لا اطلب غيره وَّهُوَ رَبُّ مالك كُلِّ شَیْءٍ ؕ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ذنبا اِلَّا عَلَیْهَا ۚ وَلَا تَزِرُ تحمل نفس وَازِرَةٌ آثمة وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ۚ ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَیُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ الْاَرْضِ جمع خليفة ای يخلف بعضكم بعضا فيها وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ بالمال والجاه وغير ذلك لِّیَبْلُوَكُمْ ليختبركم فِیْ مَاۤ اٰتٰىكُمْ اعطاكم ليظهر المطيع منكم والعاصی اِنَّ رَبَّكَ سَرِیْعُ الْعِقَابِ ۖ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ للمؤمنين رَّحِیْمٌ ۝ بهم

سورۃ الاعراف مكية الا واسألهم عن القرية الثمان او الخمس آيات مائتان و خمس او ست آيات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الٓمّٓصٓ ۝ اللّٰه اعلم بمراده بذلك كِتٰبٌ اُنْزِلَ اِلَیْكَ خطاب للنبی صلى اللّٰه عليه وسلم فَلَا یَكُنْ فِیْ صَدْرِكَ حَرَجٌ ضيق مِّنْهُ ان تبلغه مخافة ان تكذب لِتُنْذِرَ متعلق بانزل ای للانذار بِهٖ وَذِكْرٰى تذكرة لِلْمُؤْمِنِیْنَ ۝ به قل لهم اِتَّبِعُوْا مَاۤ اُنْزِلَ اِلَیْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ ای القرآن وَلَا تَتَّبِعُوْا تتخذوا مِنْ دُوْنِهٖ ای اللّٰه ای غيره اَوْلِیَآءَ ؕ تطيعونهم فی معصيته تعالى قَلِیْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ۝ بالتاء والياء تتعظون وفيه ادغام التاء فی الاصل فی الذال وفی قراءة بسكونها وما زائدة لتاكيد القلة وَكَمْ خبرية مفعول مِّنْ قَرْیَةٍ اريد اهلها اَهْلَكْنٰهَا اردنا اهلاكها فَجَآءَهَا بَاْسُنَا عذابنا بَیَاتًا ليلا اَوْ هُمْ قَآئِلُوْنَ ۝ نائمون بالظهيرة والقيلولة استراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم ای مرة جاءها ليلا ومرة نهارا فَمَا كَانَ دَعْوٰىهُمْ قولهم اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَاۤ اِلَّاۤ اَنْ قَالُوْۤا اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِیْنَ ۝ فَلَنَسْــٴَـلَنَّ الَّذِیْنَ اُرْسِلَ اِلَیْهِمْ ای الامم عن اجابتهم الرسل وعملهم فيما بلغهم وَلَنَسْــٴَـلَنَّ الْمُرْسَلِیْنَ ۝ عن الابلاغ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَیْهِمْ بِعِلْمٍ لنخبرنهم عن علم بما فعلوه وَّمَا كُنَّا غَآئِبِیْنَ ۝ عن ابلاغ الرسل والامم الخالية فيما عملوا وَالْوَزْنُ للاعمال او لصحائفها بميزان له لسان و كفتان كما ورد فی حديث كائن یَّوْمَئِذِ ای يوم السؤال المذكور وهو يوم القيامة اِلْحَقُّ ۚ العدل صفة الوزن

حاشیہ:

له قوله ای لا اله الا اللّٰه بها فسر بعضهم الحسنة والظاهر حملها على العموم كما قاله آخرون ۱۲ ک ٢ه قوله ای لا اله الا اللّٰه فی تفسير الكبير قال بعضهم الحسنة قول لا اله الا اللّٰه والسيئة هی الشرك وهذا بعيد بل يجب ان يكون محمولا على العموم اما تمسكا باللفظ واما لاجل انه حكم مرتب على وصف مناسب له فيقتضی كون الحكم معللا بذلك الوصف فوجب ان يعم لعموم العلة انتهى وهذا اقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعمائة وبغير حساب ۱۲ ابو السعود و بيضاوی ٣ه قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون روى عن ابی هريرة رضی اللّٰه عنه قال قال رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى اللّٰه عز وجل ۱۲ معالم ٤ه قوله ويبدل من محله ای محل صراط ومحله النصب لانه المفعول الثانی وهدى يتعدى تارة بالى كما ههنا وتارة بنفسه كما فی قوله ويهديكم صراطا مستقيما من الكبير والجمل وقوله قيما قال صاحب الكشاف القيم فيعل من قيام كسيد من ساد وهو ابلغ من القائم وقرأ اهل الكوفة قيما مكسورة القاف خفيفة الياء قال الزجاج هو مصدر بمعنى القيام كالصغر والكبر وقوله ملة ابراهيم حنيفا فقوله ملة بدل من قوله دينا قيما وحنيفا منصوب على الحال من ابراهيم والمعنى هدانی ربی وعرفنی ملة ابراهيم حال كونها موصوفة بالحنيفية ۱۲ الكبير ٥ه قوله وانا اول المسلمين ای المنقادين لله واستشكل بانه تقدمه الانبياء واممهم واجاب المفسرون بان الاولية بالنسبة لامته واجيب ايضا بان الاولية بالنسبة لعالم الذر فهی حقيقية ۱۲ صاوی ٦ه قوله اغير اللّٰه نزلت لما قال الكفار يا محمد ارجع الى ديننا ۱۲ غير منصوب بابغی وربا تمييز وقوله الها تفسير لربا ۱۲ صاوی ٧ه قوله ای لا اطلب غيره اشار به ان الاستفهام للنفی وغير مفعول به لابغی وحينئذ فنصب ربا على التمييز ۱۲ جمل ٨ه قوله ولا تزر وازرة ای ولا غير وازرة وانما قيد بالوازرة موافقة لسبب النزول وهو ان الوليد بن المغيرة كان يقول للمؤمنين اتبعوا سبيلی احمل عنكم اوزاركم وهو ازر ۱۲ صاوی ٩ه قوله وزر اخرى ای لا تؤخذ نفس آثمة بذنب نفس اخرى قال الصاوی ان قلت كيف هذا مع قوله تعالى وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم وقوله عليه الصلوة والسلام من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة اجيب بان ما هنا محمول على من لم يتسبب فيه بوجه والآية الاخرى والحديث محمول على من تسبب فيه فعليه وزر المباشرة ووزر التسبب ووزر الفاعل لا يفارقه ۱۲ صاوی ١٠ه قوله وهو الذی جعلكم خلائف الارض يعنی اهلك القرون الماضية واورثكم الارض يا امة محمد صلى اللّٰه عليه وسلم فجعلكم خلائف منهم فيها وتخلفونهم فيها وتعمرونها بعدهم والخلائف جمع خليفة كالوصائف جمع وصيفة وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة لانه يخلفه ۱۲ ١١ه قوله ان ربك سريع العقاب ان قلت ان اللّٰه حليم لا يعجل بالعقوبة على من عصاه فكيف وصف بكونه سريع العقاب اجيب بان كل آت قريب او المعنى سريع العقاب اذا جاء وقته ۱۲ صاوی ١٢ه قوله سورة الاعراف الخ سميت بذلك لذكر اهل الاعراف فيها تسمية الشیء باسم جزئه ۱۲ صاوی ١٣ه قوله الثمان آيات ای من قوله تعالى واسألهم عن القرية الى قوله تعالى واذ نتقنا الجبل فانها مدنية وقيل الخمس آيات مدنية وقوله مائتان وخمس او ست ای عدد آياتها مائتان وخمس وفی رواية ست آيات ۱۲ ١٤ه قوله اللّٰه اعلم بمراده بذلك قال ابن عباس المص انا اللّٰه افضل وعنه ايضا انا اللّٰه اعلم وافصل ۱۲ كبير ١٥ه قوله ای للانذار يشير الى انه فی المعنى المصدر بتقدير ان وجملة النهی معترضة بين العلة ومعلولها ۱۲ ک ١٦ه قوله وذكرى فی محل الرفع عطف على كتاب ای كتاب وذكرى ای تذكرة فهی اسم مصدر هذا قول الفراء وفيه اقوال اخر تركناه ۱۲ ١٧ه قوله اولياء ای من شياطين الجن والانس فيحملوكم على عبادة الاوثان والاهواء والبدع ۱۲ مد ١٨ه قوله قليلا ما تذكرون ای تذكرا قليلا او زمانا قليلا تذكرون فهو منصوب على المصدرية او الظرفية ۱۲ جمل ١٩ه قوله بالتاء والياء اقول قول الشارح بالتاء معناه تذكرون وبالياء يعنی يتذكرون كما فی تفسير الكبير بالتاء وتشديد الذال هذا قراءة الباقين قال الواحدی رحمه اللّٰه تذكرون اصله تتذكرون فادغم تاء تفعل فی الذال لان التاء مهموسة والذال مجهورة والمجهور ازيد صوتا من المهموس فحسن ادغام الانقص فی الازيد وقرأ ابن عامر قليلا ما يتذكرون على صيغة الغيبة وقرأ حمزة والكسائی وحفص عن عاصم بالتاء وتخفيف الذال واما قراءة حمزة والكسائی وحفص خفيفة الذال شديدالكاف فقد حذفوا التاء التی ادغمها الاولون وذلك حسن لاجتماع ثلاثة احرف متقاربة و ايضا قال فی البيضاوی وقرأ حمزة والكسائی وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء قال فی حاشية ای التاء الثانية لا الاولى فانها للمضارعة ففی عبارة الشارح اجمال كما هو دابه لا كما فهمه صاحب الجمل نعم قول الشارح وفی قراءة بسكونها ليس له سند قوی فالحاصل ان القراءة المشهورة ههنا ثلاث تذكرون بالتاء وتشديد الذال ويتذكرون بالياء وتذكرون بالتاء وتخفيف الذال ۱۲ ٢٠ه قوله وما زائدة ای لا مصدرية لان ما بعدها لا يعمل فيما قبلها والمعنى تذكرون زمانا قليلا ۱۲ ک ٢١ه قوله اريد اهلها يعنی ان المضاف محذوف ومن جعلها مبتدأ قدر المضاف قبل الضمير فی اهلكنا لان الحاجة تقع هناك وقدره الزمخشری قبل الضمير فی جاءها وقال انما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة ههنا فان القرية تهلك كما يهلك الاهل وانما قدرناه فی جاءها بقوله او هم قائلون ۱۲ ک ٢٢ه قوله فجاءها باسنا القائل ان يقول قوله كم من قرية اهلكناها فجاءها باسنا يقتضی ان يكون الاهلاك مقدما على مجیء الباس وليس الامر كذلك فان مجیء الباس مقدم على الاهلاك والعلماء اجابوا عن هذا السؤال من وجوه الاول المراد بقوله اهلكناها ای حكمنا بهلاكها فجاءها باسنا وثانيها اردنا اهلاكها فجاءها باسنا فان قيل الفاء فی قوله فجاءها باسنا للتعقيب وهو يوجب المغايرة فنقول الفاء قد يجیء بمعنى التفسير لان الاهلاك قد يكون بالموت المعتاد وقد يكون بتسليط الباس فكان ذكر الباس تفسيرا لذلك الاهلاك ۱۲ الكبير ٢٣ه قوله ليلا فسر البيات بالليل على ان المراد به وقته فيكون ظرفا وقيل بائتين فهو مصدر وقع حالا ۱۲ ک ٢٤ه قوله فلنسألن الخ پس سوال كنيم از پيغمبران كه چه وحی رسانيد وبكه رسانيد وامتاں راسوال كنيم كه چه جواب داديد پيغمبران را من تفسير الزاهدی وفی الكبير الذين ارسل عليهم هم الامة والمرسلون هم الرسل ۱۲ ٢٥ه قوله للاعمال او لصحائفها قال فی الكبير ان اعمال المؤمنين تتصور بصورة حسنة واعمال الكافر بصورة قبيحة فتوزن تلك الصورة كما ذكره ابن عباس رض والقول الثانی ان الوزن يعود الى الصحف التی تكون فيها اعمال العباد مكتوبة وسئل رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم عما يوزن يوم القيامة فقال الصحف وهذا القول مذهب عامة المفسرين وعبارة شرح فقه الاكبر ايضا يؤيده وهی ووزن الاعمال ای الجسمة او صحفها المرسمة يوم القيامة حق ثم مقتضى الاظهر اثبات موازين يوم القيامة على ميزان واحد والدليل عليه ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وفی هذه الآية فمن ثقلت موازينه وعلى هذا فلا يبعد ان يكون لافعال القلوب ميزان ولافعال الجوارح ميزان ولما يتعلق بالقول ميزان آخر وقال الزجاج ان العرب قد توقع لفظ الجمع على الواحد فيقولون خرج فلان الى مكة على البغال والثانی ان الموازين ههنا جمع موزون لا جمع ميزان واراد بالموازين الاعمال الموزونة وقال ملا علی القاری فی شرح فقه الاكبر ثم ذكر الموازين بلفظ الجمع والحال ان الميزان واحد نظرا الى كثرة الخلق على سبيل مقابلة الجمع بالجمع او لاجل كبر ذلك الميزان عبر عنه بلفظ الجمع فی ميدان البيان او جمع موزون ولا شك فی جمعه انتهى ورده الامام فخر الدين الرازی وحاصله ان هذه الوجوه توجب العدول عن ظاهر اللفظ وذلك انما يصار اليه عند تعذر حمل الكلام على ظاهره ولا مانع ههنا منه فوجب اجراء اللفظ على حقيقته هذا ما حققه العلماء واللّٰه اعلم بالصواب ۱۲ ٢٦ه قوله فی حديث الخ اخرجه اللالكائی فی كتاب السنة عن سلمان يوضع الميزان قوله له لسان وكفتان لو وضع فی احدهما السموات والارض ومن فيهن لوسعه ۱۲ ک ٢٧ه قوله يومئذ والاصل يوم اذ يسأل اللّٰه الامم ورسلهم فحذفت الجملة وعوض عنها التنوين ۱۲ ک ٢٨ه قوله الحق صفة الوزن ای الوزن مبتدأ ويومئذ خبره والحق صفة للوزن ای الوزن الحق ای العدل يوم يسأل اللّٰه الامم والرسل ويجوز ايضا ان يكون الوزن مبتدأ ويومئذ

فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهٗ بالحسنات فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ الفائزون وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهٗ بالسيئات فَاُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بتصييرها الى النار بِمَا كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يَظْلِمُوْنَ ○ يجحدون وَلَقَدْ مَكَّنّٰكُمْ يا بنى ادم فِى الْاَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ بالياء اسبابا تعيشون بها جمع معيشة قَلِيْلًا مَّا لتاكيد القلة تَشْكُرُوْنَ ○ع وَلَقَدْ خَلَقْنٰكُمْ اى اباكم ادم ثُمَّ صَوَّرْنٰكُمْ اى صورناه وانتم فى ظهره ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ ابا الجن كان بين الملئكة لَمْ يَكُنْ مِّنَ السّٰجِدِيْنَ ○ قَالَ تعالى مَا مَنَعَكَ اَلَّا زائدة تَسْجُدَ اِذْ حين اَمَرْتُكَ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِىْ مِنْ نَّارٍ وَّخَلَقْتَهٗ مِنْ طِيْنٍ ○ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا اى من الجنة وقيل من السموت فَمَا يَكُوْنُ ينبغى لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ فِيْهَا فَاخْرُجْ منها اِنَّكَ مِنَ الصّٰغِرِيْنَ ○ الذليلين قَالَ اَنْظِرْنِىْٓ اخرنى اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ○ اى الناس قَالَ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ○ وفى اٰية اخرى اِلٰى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ اى وقت النفخة الاولى قَالَ فَبِمَآ اَغْوَيْتَنِىْ اى باغوائك لى والباء للقسم وجوابه لَاَقْعُدَنَّ لَهُمْ اى لبنى ادم صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيْمَ ○ اى على الطريق الموصل اليك ثُمَّ لَاٰتِيَنَّهُمْ مِّنْۢ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ اَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَآئِلِهِمْ اى من كل جهة فامنعهم عن سلوكه قال ابن عباس ولا يستطيع ان ياتى من فوقهم لئلا يحول بين العبد وبين رحمة الله تعالى وَلَا تَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شٰكِرِيْنَ ○ مؤمنين قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُوْمًا بالهمزة معيبا ممقوتا مَّدْحُوْرًا مبعدا عن الرحمة لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ من الناس واللام للابتداء او موطئة للقسم وهو لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ اى منك بذريتك ومن الناس وفيه تغليب الحاضر على الغائب وفى الجملة معنى جزاء من الشرطية اى من اتبعك اعذبه وَ قال يٰٓاٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ تاكيد للضمير فى اسكن ليعطف عليه وَزَوْجُكَ حواء بالمد الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ بالاكل منها وهى الحنطة فَتَكُوْنَا مِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطٰنُ ابليس لِيُبْدِىَ يظهر لَهُمَا مَا وٗرِىَ فوعل من المواراة عَنْهُمَا مِنْ سَوْاٰتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهٰىكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّآ كراهة اَنْ تَكُوْنَا مَلَكَيْنِ وقرئ بكسر اللام اَوْ تَكُوْنَا مِنَ الْخٰلِدِيْنَ ○ اى وذلك لازم عن الاكل منها كما فى اٰية اخرى هَلْ اَدُلُّكَ عَلٰى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلٰى وَقَاسَمَهُمَآ اى اقسم لهما بالله اِنِّىْ لَكُمَا لَمِنَ النّٰصِحِيْنَ ○ فى ذلك فَدَلّٰىهُمَا حطهما عن منزلتهما بِغُرُوْرٍ منه فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ اى اكلا منها بَدَتْ لَهُمَا سَوْاٰتُهُمَا اى ظهر لكل منهما قبله وقبل الاخر ودبره وسمى كل منهما سوأة لان انكشافه يسوء صاحبه وَطَفِقَا يَخْصِفٰنِ اخذا يلزقان عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ ليستترا به وَنَادٰىهُمَا

ربهما الم انهكما عن تلكما الشجرة واقل لكما ان الشيطن لكما عدو مبين ○ بين العداوة استفهام تقرير

قالا ربنا ظلمنا انفسنا بمعصيتنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخسرين ○ قال اهبطوا

اي ادم وحواء بما اشتملتما عليه من ذريتكما بعضكم بعض الذرية لبعض عدو من ظلم بعضهم بعضا

ولكم في الارض مستقر مكان استقرار ومتاع تمتع الى حين ○ تنقضي فيه اجالكم قال فيها اي

الارض تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون ○ بالبعث بالبناء للفاعل والمفعول يبني ادم قد

انزلنا عليكم لباسا اي خلقناه لكم يواري يستر سواتكم وريشا هو ما يتجمل به من الثياب و

لباس التقوى العمل الصالح والسمت الحسن بالنصب عطفا على لباسا والرفع مبتدا خبره جملة ذلك

خير ذلك من ايت الله دلائل قدرته لعلهم يذكرون ○ فيؤمنون فيه التفات عن الخطاب يبني ادم لا

يفتننكم يضلنكم الشيطن اي لا تتبعوه فتفتنوا كما اخرج ابويكم بفتنته من الجنة ينزع حال عنهما

لباسهما ليريهما سواتهما انه اي الشيطن يرىكم هو وقبيله جنوده من حيث لا ترونهم للطافة

اجسادهم او عدم الوانهم انا جعلنا الشيطين اولياء اعوانا وقرناء للذين لا يؤمنون ○ واذا فعلوا

فاحشة كالشرك وطوافهم بالبيت عراة قائلين لا نطوف في ثياب عصينا الله فيها فنهوا عنها قالوا وجدنا

عليها اباءنا فاقتدينا بهم والله امرنا بها ايضا قل لهم ان الله لا يامر بالفحشاء اتقولون على الله ما

لا تعلمون ○ انه قاله استفهام انكار قل امر ربي بالقسط العدل واقيموا معطوف على معنى بالقسط

اي قال اقسطوا واقيموا او قبله فاقبلوا مقدرا وجوهكم لله عند كل مسجد اي اخلصوا له سجودكم و

ادعوه اعبدوه مخلصين له الدين من الشرك كما بداكم خلقكم ولم تكونوا شيئا تعودون ○ اي يعيدكم

احياء يوم القيمة فريقا منكم هدى وفريقا حق عليهم الضللة انهم اتخذوا الشيطين اولياء من دون

الله اي غيره ويحسبون انهم مهتدون ○ يبني ادم خذوا زينتكم ما يستر عورتكم عند كل مسجد عند

الصلوة والطواف وكلوا واشربوا ما شئتم ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ○ قل انكارا عليهم من

حرم زينة الله التي اخرج لعباده من اللباس والطيبت المستلذات من الرزق قل هي للذين امنوا في

الحيوة الدنيا بالاستحقاق وان شاركهم فيها غيرهم خالصة خاصة بهم بالرفع والنصب حال يوم القيمة

كذلك نفصل الايت نبينها مثل ذلك التفصيل لقوم يعلمون ○ يتدبرون فانهم المنتفعون بها قل

انما حرم ربي الفواحش الكبائر كالزنا ما ظهر منها وما بطن اي جهرها وسرها والاثم

قوله قالا ربنا ظلمنا انفسنا بمعصيتنا هذا خبر من الله تعالى عن آدم عليه السلام وحواء واعترافهما على انفسهما بالذنب والندم على ذلك والمعنى قالا يا ربنا انا فعلنا بانفسنا من الاساءة اليها بمخالفة امرك وطاعة عدونا وعدوك ما لم يكن لنا ان نفعله ... قوله اهبطوا اي الى الارض ... قوله مستقر مكان استقرار ... قوله الى حين اي الى انقضاء آجالكم ... قوله لباسا اي خلقناه لكم ... قوله وريشا الريش بالكسر لباس الزينة استعير من ريش الطير ... قوله ولباس التقوى اي لباس الورع والخشية ... قوله بالنصب عطفا على لباسا والعامل فيه انزلنا على هذا التقدير ... قوله والرفع مبتدا ... قوله فيه التفات عن الخطاب ... قوله ينزع حال ... قوله من حيث لا ترونهم ... قوله كالشرك ... قوله وطوافهم بالبيت عراة ... قوله واقيموا وجوهكم ... قوله كما بداكم ... قوله فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضللة ... قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد ... قوله بالاستحقاق اي الاصلي وان شاركهم غيرهم ...

ل قوله المعصية اختلف العلماء في الفرق بين الفواحش والاثم فقال بعضهم ان الفاحشة اسم للكبيرة والاثم اسم لمطلق الذنب وهذا القول اختيار القاضي وقال بعضهم ان الفاحشة وان كانت بحسب اللغة اسما لكل ما تفاحش الا انه خصوص بالزنا والدليل انه تعالى قال في الزنا انه فاحشة واما الاثم فيجب تخصيصه بالخمر لانه تعالى قال في صفة الخمر واثمهما اكبر من نفعهما وقال بعضهم المراد بالفواحش الكبائر ومن الاثم الصغائر هذا ما نصه في الخطيب والكبير وفيها مباحث تركتها ١٢ ٢ قوله هو الظلم او الكبر وافرده بالذكر مع انه من الكبائر للمبالغة ١٢ خطيب ٣ قوله وان تشركوا وفيه تهكم اذ لا يجوز ان ينزل برهانا على ان يشرك به غيره ١٢ مدارك ٤ قوله لكل امة اجل اي لكل فرد من افراد الامة قوله مدة اي وقت معين ١٢ صاوي ٥ قوله لا يستاخرون اي لا يتاخرون اقصر وقت او لا يطلبون التاخر والتقدم لشدة الهول ١٢ ق ٦ قوله ساعة اي شيئا قليلا من الزمن فالمراد بالساعة الساعة الزمانية وقوله لا يستاخرون جواب اذا وقوله ولا يستقدمون مستانف او معطوف على الجملة الشرطية ولا يصح عطفه على قوله لا يستاخرون لان المعطوف على الجواب جواب وجواب اذا يشترط ان يكون مستقبلا والاستقدام بالنسبة لمجيء الاجل ماض فلا يصح ترتبه على الشرط ١٢ صاوي ٧ قوله يا بني آدم هذا خطاب لكل من لآدم عليه ولادة من اول الزمان لآخره ولكن المقصود من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وفي هذه الآية دليل على عموم رسالته لان الله خاطب من اجله عموم بني آدم ١٢ صاوي ٨ قوله ما المزيدة اي ضمت اليها ما لتاكيد معنى الشرط ولذلك لزمت فعلها النون الثقيلة والخفيفة شرط ذكره بحرف الشك للتنبيه على ان اتيان الرسل امر جائز لا واجب عقلا كما ظنه اهل التعليم ١٢ البيضاوي وابي السعود ٩ قوله رسل منكم الخ انما قال رسل بلفظ الجمع وان كان المراد به واحدا وهو النبي صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء وهو مرسل الى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب في قوله يا بني آدم لاهل مكة ومن يلحق بهم ١٢ جمل ١٠ قوله حظهم الخ واختلفوا فيه قال الحسن والسدي ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه وزرقة العيون قال عطية عن ابن عباس كتب لمن يفتري على الله ان وجهه مسودة قال الله تعالى ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة وقال سعيد بن جبير ومجاهد ما سبق لهم من الشقاوة والسعادة وقال ابن عباس وقتادة والضحاك يعني اعمالهم التي عملوها وكتب عليهم من خير وشر يجري عليها وقال محمد بن كعب القرظي ما كتب لهم من الارزاق والاعمال والاعمار فاذا فنيت جاءتهم رسلنا ١٢ م ١١ قوله يتوفونهم اي يتوفون ارواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية لنيلهم وهي التي يبتدأ بعدها الكلام ١٢ ق ١٢ قوله اين ما كنتم تدعون اي اين الآلهة التي كنتم تعبدونها في الدنيا ١٢ ابو السعود ١٣ قوله في جملة امم الظرفية مجازية اي ادخلوا حال كونكم في امم اي في عمارتهم واعدادهم ١٢ جمل ١٤ قوله قد خلت من قبلكم من الجن والانس اي تقدم زمانهم زمانكم وهذا يشعر بانه تعالى لا يدخل الكفار باجمعهم في النار دفعة واحدة بل يدخل الفوج بعد الفوج فيكون فيهم سابق ومسبوق ليصح هذا القول ويشاهد الداخل في النار من سبقها ١٢ كبير ١٥ قوله لعنت اختها اي في الدين وقوله التي قبلها اي في الدخول وقوله لاجلهم اشارة الى ان اللام في قوله تعالى لاولاهم لام التعليل لان الخطاب مع الله لا معهم ١٦ قوله قالت اخراهم لاولاهم آه قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني قال آخر كل امة لاولها وقال السدي قالت اخراهم الذين كانوا في آخر الزمان لاولهم الذين شرعوا لهم الدين وقال مقاتل يعني قال آخرهم دخول النار وهم الاتباع لاولهم دخولا وهم القادة لان القادة يدخلون النار اولا وقوله اخراهم واولاهم يحتمل ان يكون فعلى انثى افعل الذي للمفاضلة والمعنى على هذا كما قال الزمخشري اخراهم منزلة وهم الاتباع والسفلة لاولاهم منزلة وهم القادة والسادة والرؤساء ويحتمل ان تكون اخرى بمعنى آخرة تانيث آخر مقابل اول لا تانيث آخر الذي للمفاضلة كقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ١٢ جمل ١٧ قوله مضعفا اشار به الى ان المراد بالضعف هنا تضعيف الشيء وزيادته اي ما لا يتناهى لا الضعف بمعنى مثل الشيء مرة واحدة ١٢ جمل ١٨ قوله لكل منكم ومنهم اي اما القادة فبكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم ١٢ ١٩ قوله الى سجين هو واد في جهنم اسفل الارض السابعة يسجن به ارواح الكفار وقيل هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة واما عليون فهو كتاب جامع لاعمال الخير من الملائكة ومؤمني الثقلين وقيل هو مكان في الجنة في السماء السابعة تحت العرش ١٢ صاوي ٢٠ قوله كما ورد في حديث رواه احمد وابو داود عن براء بن عازب مرفوعا ان الملائكة يجعلون روح المؤمن في كفن الجنة وحنوطها فيصعدون بها الى السماء الدنيا فيفتح لهم فيشيعهم من كل سماء مقربوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة وان الكافر يجعلون روحها في المسوح فيصعدون بها الى السماء الدنيا فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في سجين في الارض السابعة فتطرح روحه طرحا الحديث ١٢ كمالين ٢١ قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط اي يدخل ما هو مثل في عظم الجسم وهو البعير فيما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقب الابرة وذلك مما لا يكون قط فكذا ما توقف عليه بيضاوي وفي الخازن ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط الولوج الدخول والجمل معروف وهو الذكر من الابل وسم الخياط ثقب الابرة قال الفراء الخياط والمخيط ما يخاط به والمراد به الابرة في هذه الآية وانما خص الجمل بالذكر من بين سائر الحيوانات لانه اكبر من سائر الحيوانات جسما عند العرب فجسم الجمل من اعظم الاجسام وثقب الابرة من اضيق المنافذ فكان ولوج الجمل وما اعظم جسمه في ثقب الابرة الضيق محالا فثبت ان الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار ان دخول الكفار الجنة مايوس منه قطعا ١٢ ٢٢ قوله عوض من الياء المحذوفة فاصله غواشي بتنوين الصرف استثقلت الضمة على الياء فحذفت فاجتمع ساكنان الياء والتنوين فحذفت الياء

المعصية وَالْبَغْيَ على الناس بِغَيْرِ الْحَقِّ هو الظلم وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ باشراكه سُلْطٰنًا حجة وَّأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ○ من تحريم ما لم يحرم وغيره وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ۚ مدة فَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ عنه سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُونَ ○ عليه يٰبَنِيٓ اٰدَمَ إِمَّا فيه ادغام نون إن الشرطية في ما المزيدة يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِيْ فَمَنِ اتَّقٰى الشرك وَأَصْلَحَ عمله فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ○ في الآخرة وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا تكبروا عَنْهَآ فلم يؤمنوا بها أُولٰٓئِكَ أَصْحٰبُ النَّارِ ۚ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ فَمَنْ أي لا احد أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللهِ كَذِبًا بنسبة الشريك والولد اليه أَوْ كَذَّبَ بِاٰيٰتِهٖ القرآن أُولٰٓئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيْبُهُمْ حظهم مِّنَ الْكِتٰبِ ۚ مما كتب لهم في اللوح المحفوظ من الرزق والاجل وغير ذلك حَتّٰىٓ إِذَا جَآءَتْهُمْ رُسُلُنَا الملائكة يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوْٓا لهم تبكيتا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللهِ ۚ قَالُوْا ضَلُّوْا غابوا عَنَّا فلم نرهم وَشَهِدُوْا عَلٰٓى أَنْفُسِهِمْ عند الموت أَنَّهُمْ كَانُوْا كٰفِرِيْنَ ○ قَالَ تعالى لهم يوم القيمة ادْخُلُوْا فِيْٓ جملة أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ ۚ متعلق بادخلوا كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ النار لَّعَنَتْ أُخْتَهَا ۚ التي قبلها لضلالها بها حَتّٰىٓ إِذَا ادَّارَكُوْا تلاحقوا فِيْهَا جَمِيْعًا قَالَتْ أُخْرٰىهُمْ وهم الاتباع لِأُوْلٰىهُمْ أي لاجلهم وهم المتبوعون رَبَّنَا هٰٓؤُلَآءِ أَضَلُّوْنَا فَاٰتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مضعفا مِّنَ النَّارِ ۚ قَالَ تعالى لِكُلٍّ منكم ومنهم ضِعْفٌ عذاب مضعف وَّلٰكِنْ لَّا تَعْلَمُوْنَ ○ بالتاء والياء ما لكل فريق وَقَالَتْ أُوْلٰىهُمْ لِأُخْرٰىهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ لانكم لم تكفروا بسببنا فنحن وانتم سواء قال تعالى لهم فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ○ ع إِنَّ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا تكبروا عَنْهَا فلم يؤمنوا بها لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوٰبُ السَّمَآءِ اذا عرج بارواحهم اليها بعد الموت فيهبط بها الى سجين بخلاف المؤمن فيفتح له ويصعد بروحه الى السماء السابعة كما ورد في حديث وَلَا يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ حَتّٰى يَلِجَ يدخل الْجَمَلُ فِيْ سَمِّ الْخِيَاطِ ۚ ثقب الابرة وهو غير ممكن فكذا دخولهم وَكَذٰلِكَ الجزاء نَجْزِي الْمُجْرِمِيْنَ ○ بالكفر لَهُمْ مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ فراش وَّمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ۚ اغطية من النار جمع غاشية وتنوينه عوض من الياء المحذوفة وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الظّٰلِمِيْنَ ○ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مبتدأ وقوله لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَآ ۚ طاقتها من العمل اعتراض بينه وبين خبره وهو أُولٰٓئِكَ أَصْحٰبُ الْجَنَّةِ ۚ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ وَنَزَعْنَا مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ مِّنْ غِلٍّ حقد كان بينهم

ولقائل ان يقول ان غواش على وزن فواعل فيكون غير منصرف فكيف دخله التنوين وجوابه على مذهب سيبويه والخليل ان هذا جمع والجمع اثقل من الواحد وهو ايضا الجمع الاكبر الذي تتناهى الجموع اليه فزاده ذلك ثقلا ثم وقعت الياء في آخره وهي ثقيلة فلما اجتمعت فيه هذه الاشياء خففوها بحذف يائه فلما حذفت الياء نقص عن مثال فواعل وصار غواش بوزن جناح فدخله التنوين لنقصانه عن هذا المثال ١٢ كبير ٢٣ قوله والذين آمنوا الخ لما ذكر وعيد الكفرين اتبعه بذكر وعد المؤمنين على حكم عادته سبحانه تعالى في كتابه والاسم الموصول مبتدأ وآمنوا صلته وعملوا الصلحت معطوف عليه وقوله لا نكلف نفسا اعتراض بين المبتدأ والخبر والخبر اولئك اصحاب الجنة هذا ما مشى عليه المفسر تبعا لاكثر علماء المعاني وقال بعضهم لا نكلف آه خبر والرابط محذوف اي لا نكلف منهم ١٢ صاوي ٢٤ قوله الا وسعها معنى الوسع ما يقدر الانسان عليه في حال السعة والسهولة لا في حال الضيق والشدة ١٢ كبير ٢٥ قوله اعتراض وحكمة تبكيت الكفار وتنبيههم على ان الجنة مع عظم قدرها يتوصل اليها بالعمل السهل من غير كلفة ولا مشقة ان قلت ورد ان الجنة حفت بالمكاره فكيف تقولون ان الجنة يتوصل اليها بالعمل السهل اجيب بان المراد بالمكاره مخالفة شهوات النفس وهي في طاقة العبد فالمراد بالسهل ما كان في طاقة العبد فعلا وتركا ١٢ صاوي ٢٦ قوله نزعنا ما في صدورهم من غل اي خلقناهم في الجنة مطهرين منه لا انهم دخلوا الجنة به ثم نزع وحكمة نزع الغل من صدور اهل الجنة ان كل احد منهم اعطي فوق امانيه اضعافا مضاعفة ١٢ صاوي ٢٧ قوله حقد هو امساك عداوة في القلب ١٢ قاموس

فی الدنیا تجری من تحتہم تحت قصورھم الانھر وقالوا عند الاستقرار فی منازلہم الحمد للہ الذی ھدٰنا لھٰذا اقفا العمل ھٰذا جزاؤہ وما کنا لنھتدی لولا ان ھدٰنا اللہ حذف جواب لولا لدلالۃ ما قبلہ علیہ لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا ان مخففۃ ای انہ او مفسرۃ فی المواضع الخمسۃ تلکم الجنۃ اورثتموھا بما کنتم تعملون ○ ونادٰی اصحٰب الجنۃ اصحٰب النار تقریرا وتبکیتا ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الثواب حقا فھل وجدتم ما وعد ربکم من العذاب حقا قالوا نعم فاذن مؤذن نادی منادٍ بینھم بین الفریقین اسمعھم ان لعنۃ اللہ علی الظٰلمین ○ الذین یصدون الناس عن سبیل اللہ دینہ ویبغونھا ای یطلبون السبیل عوجا معوجۃ وھم بالاٰخرۃ کٰفرون ○ وبینھما ای اصحٰب الجنۃ والنار حجاب حاجز قیل ھو سور الاعراف وعلی الاعراف وھو سور الجنۃ رجال استوت حسناتھم وسیاٰتھم کما فی الحدیث یعرفون کلا من اھل الجنۃ والنار بسیمٰھم بعلامتھم وھی بیاض الوجوہ للمؤمنین وسوادھا للکٰفرین لرؤیتھم لھم اذ موضعھم عالٍ ونادوا اصحٰب الجنۃ ان سلٰم علیکم قال تعالٰی لم یدخلوھا ای اصحٰب الاعراف الجنۃ وھم یطمعون ○ فی دخولھا قال الحسن لم یطمعھم الا لکرامۃ یریدھا بھم وروی الحاکم عن حذیفۃ رض قال بینما ھم کذٰلک اذ طلع علیھم ربک فقال قوموا ادخلوا الجنۃ فقد غفرت لکم واذا صرفت ابصارھم ای اصحٰب الاعراف تلقاء جھۃ اصحٰب النار قالوا ربنا لا تجعلنا فی النار مع القوم الظٰلمین ○ ونادٰی اصحٰب الاعراف رجالا من اصحٰب النار یعرفونھم بسیمٰھم قالوا ما اغنٰی عنکم من النار جمعکم المال او کثرتکم وما کنتم تستکبرون ○ ای واستکبارکم عن الایمان ویقولون لھم مشیرین الی ضعفاء المسلمین اھٰؤلاء الذین اقسمتم لا ینالھم اللہ برحمۃ قد قیل لھم ادخلوا الجنۃ لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون ○ وقرئ ادخلوا بالبناء للمفعول ودخلوا فجملۃ النفی حال ای مقولا لھم ذٰلک ونادٰی اصحٰب النار اصحٰب الجنۃ ان افیضوا علینا من الماء او مما رزقکم اللہ من الطعام قالوا ان اللہ حرمھما منعھما علی الکٰفرین ○ الذین اتخذوا دینھم لھوا ولعبا وغرتھم الحیٰوۃ الدنیا فالیوم ننسٰھم نترکھم فی النار کما نسوا لقاء یومھم ھٰذا بترکھم العمل لہ وما کانوا باٰیٰتنا یجحدون ○ ای وکما جحدوا ولقد جئنٰھم ای اھل مکۃ بکتٰب قراٰن فصلنٰہ بیناہ بالاخبار والوعد والوعید علٰی علمٍ حال ای عالمین بما فصل فیہ ھدًی حال من الہاء ورحمۃ لقومٍ

لـه قوله فی الدنیا الخ روی الحسن عن علی قال فینا واللہ اہل بدر نزلت ونزعنا ما فی صدورہم من غل اخوانا علی سرر متقابلین وقال علی رضی اللہ عنہ ایضا انی لارجوان اکون انا وعثمان وطلحۃ والزبیر من الذین قال اللہ عزوجل لہم ونزعنا ما فی صدورہم من غل ١٢ معالم ٥٢ قوله تحت قصورہم ای بجانب جدارہا ولیس المراد انہا تجری من تحت الجدار۔ صاوی وقال السدی فی ہذہ الآیۃ ان اہل الجنۃ اذا سیقوا الی الجنۃ وجدوا عند بابہا شجرۃ فی اصل ساقہا عینان فشربوا من احد ہما فینزع ما فی صدورہم من غل فہو الشراب الطہور واغتسلوا من الاخرے فجرت علیہم نضرۃ النعیم فلن یشعثوا ولا یشحبوا بعدہا ابدا ١٢ معالم ٥٣ قوله لدلالۃ ما قبلہ وہو وما کنا لنہتدی علیہ والتقدیر ولولا ہدایۃ اللہ لنا موجود ما اہتدینا ١٢ خطیب ٥٤ قوله ونودوا والمنادی ہو اللہ او الملائکۃ ١٢ خطیب ٥٥ قوله ونودوا ان الخ قیل ہذا النداء اذا راوا الجنۃ من بعید نودوا ان تلکم الجنۃ وقیل ہذا النداء یکون فی الجنۃ وعن ابی سعید وابی ہریرۃ قالا ینادی منادان لکم ان تصلحوا فلا تسقموا ابدا وان لکم ان تحیوا فلا تموتوا ابدا وان لکم ان تشبوا فلا تہرموا ابدا وان لکم ان تنعموا فلا تباسوا ابدا فذلک قوله ونودوا ان تلکم الجنۃ اورثتموہا بما کنتم تعملون ہذا حدیث صحیح اخرجہ مسلم بن الحجاج عن اسحٰق بن ابراہیم وعبد الرحمٰن بن حمید عن عبد الرزاق عن سفیان الثوری بہذا الاسناد مرفوعا وروی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من احد الا ولہ منزلۃ فی الجنۃ ومنزلۃ فی النار فاما الکافر یرث المؤمن منزلۃ من النار واما المؤمن فیرث الکافر منزلہ من الجنۃ ١٢ معالم ٥٦ قوله ای انہ ای الشان و قوله فی المواضع الخمسۃ ای جواز الوجہین فی المواضع الخمسۃ اولہا ہذا الموضع وآخرہا ان افیضوا علینا من الماء آہ جمل والمعنی ونودوا بانہ تلکم الجنۃ ای نودوا بہذا القول آہ کبیر وقوله مفسرۃ ای فی معنی تفسیر النداء والمعنی ونودوا اے تلکم الجنۃ ١٢ ٥٧ قوله اورثتموہا بما کنتم تعملون جملۃ اورثتموہا حال من الجنۃ والعامل معنی اسم الاشارۃ علی ان تلکم الجنۃ مبتدأ وخبر او الجنۃ صفۃ والخبر اورثتموہا ومعنی ہذہ الآیۃ ای حصلت لکم الجنۃ بلا تعب کالمیراث فلا یرد کیف قال ذلک مع ان المیراث ہو ما ینتقل من میت الی حی وہو مفقود ہنا وحاصل الجواب انہ علی تشبیہ اہل الجنۃ واہل النار بالوارث والموروث عنہ لان اللہ خلق فی الجنۃ منازل للکفار بتقدیر ایمانہم کما ورد فی الحدیث فمن لم یؤمن منہم جعل منزلہ لاہل الجنۃ فکانہ ورث عنہ و حکمۃ اطلاق اسم المیراث علیہا ان الکفار سماہم اللہ امواتا بقولہ اموات غیر احیاء والمؤمنین احیاء ومن المعلوم ان الحی یرث المیت ١٢ ٥٨ قوله بما کنتم تعملون الباء سببیۃ وما مصدریۃ ای بسبب عملکم ان قلت ورد فی الحدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لن یدخل الجنۃ احد بعملہ قیل ولا انت یا رسول اللہ قال ولا انا الا ان یتغمدنی اللہ برحمتہ اجیب بان الآیۃ محمول علی العمل المصحوب بالفضل والحدیث محمول علی العمل المجرد عنہ ١٢ صاوی ٥٩ قوله ونادے اصحاب الجنۃ اصحاب النار ان قلت اذا کانت الجنۃ فی السماء والنار فی الارض فکیف یسمعون النداء اجیب بان القیامۃ خارق للعادۃ فلا مانع من وصول النداء الیہم وہذا النداء من کل فرد من افراد الجنۃ لکل فرد من افراد اہل النار لان مقابلۃ الجمع بالجمع تقتضی القسمۃ علی الآحاد ١٢ صاوی ٦٠ قوله تقریرا ای وتشفیا منہم وفرحا والتبکیت التقریع والغلبۃ بالحجۃ ١٢ قاموس ٦١ قوله منادٍ وہو ملک یسمع اہل الجنۃ والنار ١٢ مدارک ٦٢ قوله اسمعہم تفسیر للبینیۃ فمعنی اذن بینہم اسمعہم ان لعنۃ اللہ الخ ١٢ جمل ٦٣ قوله معوجۃ اشارۃ الی ان عوجا مصدر بمعنے معوجۃ ای مائلۃ عن الحق فعوجا حال بدلیل قوله بمعنی معوجۃ وان کانت تحتمل المفعولیۃ اہ جمل والعوج بکسر العین فی المعانی والاعیان مالم تکن منتصبۃ وبالفتح فی المنتصب کالحائط والرمح ١٢ بیضاوی ٦٤ قوله قیل ہو سور الاعراف الاضافۃ بیانیۃ اے سور ہو الاعراف ثم فسر الاعراف بقوله وہو سور الجنۃ فاستفید من مجموع العبارتین ان الحجاب ہو الاعراف ومقابل قوله قیل ہو سور الاعراف قول الاعراف جمع عرف وہو المکان المرتفع ومنہ عرف الدیک لارتفاعہ علے ماسواہ من جسدہ غالبا وقال السدی سمی ذلک السور اعرافا لان اصحابہ یعرفون الناس اے اہل الجنۃ والنار ١٢ الکبیر والخطیب ٦٥ قوله وہو سور الجنۃ قال السدی سمی ذلک السور اعرافا لان اصحابہ یعرفون الناس واختلفوا فی الرجال الذین اخبر اللہ عنہم انہم علی الاعراف قال حذیفۃ وابن عباس ہو قوم استوت حسناتہم وسیاٰتہم وقصرت بہم سیاٰتہم عن الجنۃ وتجاوزت بہم حسناتہم عن النار فوقفوا ہناک حتی یقضی اللہ فیہم ما یشاء ثم یدخلہم الجنۃ بفضل رحمتہ وہم آخر من یدخل الجنۃ ١٢ معالم ٦٦ قوله رجال ای من افاضل المسلمین او من آخرہم دخولا فی الجنۃ لاستواء حسناتہم وسیئاتہم او من لم یرض عنہم احد ابویہ او اطفال المشرکین ١٢ مدارک ٦٧ قوله کما فی الحدیث اخرج ابن مردویہ عن جابر سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عمن استوت حسناتہ وسیاٰتہ فقال اولئک اصحاب الاعراف ولہ شواہد وروے الطبرانی انہم اناس قتلوا فی سبیل اللہ عصاۃ لآبائہم وعند البیہقی عن انس مرفوعا انہم مؤمنوا الجن وقیل اطفال المشرکین وقیل اصحاب الفترۃ وقیل قوم کان علیہم دین رواہ ابن ابی حاتم عن مسلم بن یسار ١٢ ک ٦٨ قوله لم یطمعہم الفاعل اللہ سبحانہ ہکذا فی قوله یریدہا وقوله روی الحاکم الخ مرادہ بہذا بیان الکرامۃ التی فی کلام الحسن ١٢ ٦٩ قوله اذ طلع علیہم ربک ای ازال عنہم الحجب حتی راوہ وسمعوا کلامہ ١٢ صاوی ٧٠ قوله واذا صرفت ابصارہم عبر بالصرف دون النظر اشارۃ الی ان نظرہم الی اہل النار غیر مقصود لان رؤیۃ العذاب واہلہ تسیٔ الناظر بخلاف النظر للنعیم واہلہ ففیہ مسرۃ للناظر فلذا لم یعبر فی جانبہ بالصرف بل قیل ونادوا اصحاب الجنۃ ان سلام علیکم ١٢ صاوی ٧١ قوله ما اغنی عنکم ما اما استفہامیۃ للتوبیخ والتقریع او نافیۃ وقوله ما کنتم تستکبرون ما مصدریۃ اے ما اغنی عنکم جمعکم واستکبارکم المستمر عن قبول الحق ١٢ ابو السعود ٧٢ قوله مشیرین الی ضعفاء المسلمین وذلک لان اہل النار یرون اہل الجنۃ واہل الاعراف ینظرون الی الفریقین فیشیر اہل الاعراف لضعفاء المؤمنین ممن کانوا یستہزؤن بہم فی الدنیا کصہیب وبلال وسلمان وخباب واشباہہم ویقولون لاہل النار الخ ملخصا ١٢ الخطیب والجمل ٧٣ قوله قد قیل لہم ای للذین اقسمتم علی عدم دخولہم الجنۃ ادخلوہا بفضل اللہ فہذا من بقیۃ کلام اصحاب الاعراف فہو خبر ثان عن اسم الاشارۃ ای ہؤلاء قد قیل لہم ادخلوا الجنۃ فظہر کذبکم فی اقسامکم ١٢ جمل ٧٤ قوله وقرئ ادخلوا الخ وہاتان القراءتان شاذتان علی عادتہ حیث یعبر فی الشاذ بقرئ وقوله وجملۃ النفی اے بحسبہا والا فہو جملتان وقوله حال اے من فاعل ادخلوا وقوله اے مقولا لہم ذلک لایحتاج الیہ الا علی القراءتین الشاذتین کما صرح بہ فے السمین وذلک لاجل ان ترتبط الحال بصاحبہا وحینئذ یکون الحال فی الحقیقۃ ہذا المقدر والجملتان معمولتان لہ فکلام الشارح فیہ مسامحۃ وقوله فجملۃ النفی تفریع علی قوله وقرئ الخ ١٢ الجمل ٧٥ قوله منعہما یشیر الشارح اے ان التحریم ہہنا مستعمل فی لازمہ لانقطاع التکلیف حینئذ ١٢ جمل ٧٦ قوله لہوا ولعبا اللہو صرف الہم بما لایحسن ان یصرف بہ واللعب طلب الفرح بما لایحسن ان یطلب بہ ١٢ صاوی ٧٧ قوله وغرتہم الحیاۃ الدنیا ہذا مجاز لان الحیاۃ الدنیا لاتغر فے الحقیقۃ بل المراد انہ حصل الغرور عند ہذہ الحیاۃ الدنیا لان الانسان یطمع فی طول العمر وحسن العیش وکثرۃ المال وقوۃ الجاہ فلشدۃ رغبتہ فی ہذہ الاشیاء یصیر محجوبا عن طلب الدین غرقا فی طلب الدنیا ثم لما وصف اللہ تعالی اولئک الکفار بہذہ الصفات قال فالیوم ننساہم کما نسوا لقاء یومہم ہذا ١٢ کبیر ٧٨ قوله نترکہم فی النار اشار بذلک اے ان النسیان مستعمل فی لازمہ وہو الترک لان حقیقتہ مستحیلۃ علے اللہ فالمعنی نعاملہم معاملۃ الناسی من عدم الاعتناء بہم وترکہم فی النار ١٢ صاوی ٧٩ قوله وما کانوا باٰیٰتنا الخ عطف علی ما نسوا ای وکما کانوا منکرین بانہا من عند اللہ تعالے انکارا مستمرا ١٢ ابو السعود

١ قوله ماینتظرون اشارة الى ان هل نافية والنظر ههنا بمعنى الانتظار كما نصه فى الكبير وقوله الا تاويله قال الفراء الضمير فى قوله تاويله للكتاب يريد عاقبته ما وعدوا به على السنة الرسل من الثواب والعقاب والتاويل مرجع الشئ ومصيره من قولهم آل الشئ يؤل ١٢ ٢ قوله مافيه الضمير راجع الى القرآن والتاويل مرجع الشئ ومصيره من آل الشئ يؤل والمعنى الا مايؤل اليه امره من تبيين صدقه بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد ١٢ ك ٣ قوله او هل نرد لشيره اى ان نرد جملة معطوفة على الجملة التى قبلها داخلة معها فى حكم الاستفهام وقوله فنعمل منصوب باضمار ان فى جواب الاستفهام الثانى ١٢ جمل ٤ قوله فى ستة ايام الخ ان الله تعالى ابتدأ الخلق فى يوم الاحد وخلق الارض فى يومين الاحد والاثنين والسموات فى يومين الخميس والجمعة وخلق الجبال والوحوش والاشجار والحيوانات والزرع فى الثلثاء والاربعاء ١٢ جمل مختصرا ٥ قوله التثبت اى التمهل فى الامور ١٢ ٦ قوله ثم استوى الخ روى عن ام سلمة والامام جعفر الصادق والحسن وابى حنيفة ومالك ان الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وروى البيهقى عن ابى حنيفة ان الله فى السماء دون الارض وعنه وقال من انكر الله فى السماء فقد كفر وقال الشافعى ان الله على عرشه فى سمائه يقرب من خلقه كيف شاء وينزل كيف شاء ومثل ذلك قال احمد وقال اسحق انه اجمع اهل العلم انه فوق العرش استولى ويعلم كل شئ وهو قول المزنى والبخارى وابى داؤد والترمذى وابن ماجة وابى يعلى والبيهقى وغيرهم من ائمة الحديث وقال ابراهيم من الحلبية طريقنا طريق السلف المتبعين لكتاب الله والاجماع ومما اعتقدوه ان الله لم يزل كاملا بجميع صفاته اى ان قال وان الاحاديث التى تثبت الاستقرار فى العرش والاستواء عليه يقولون بها ويثبتونها من غير تكييف ولا تمثيل وانه بائن من خلقه وقال

امام الحرمين والذى نرضاه ونعتمده اتباع السلف الى الانكفاف عن التاويل واجراء الظاهر على موارده وتفويض معانيها الى الله وقيل استوى بمعنى استولى انتهى مافى الكمالين آقول الكرامية يثبتون جهة العلو من غير استقرار على العرش والجسمة يصرحون بالاستقرار على العرش بظاهر الآية ولا حجة فيها لان الاستواء له معان كالاستيلاء وكالتمام والكمال وكالاستقرار فلا استدلال مع تعدد الاحتمالات فالتفويض الى الله والاعتقاد بحقية مراد الله من غير ان يعرف مراده كمال العبودية فى العبد ولهذا اختاره السلف الصالحون ١٢ ٧ قوله استواء يليق به هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم المتشابه لله تعالى ١٢ صاوى ٨ قوله مخففا ومشددا اى بفتح الغين وتشديد الشين قراءة شعبة وحمزة والكسائى والباقون بسكون الغين وتخفيف الشين كما صرح به الخطيب وعلى هاتين القراءتين فالليل فاعل معنى والنهار مفعول لفظا ومعنى وذلك ان المفعولين فى هذا الباب متى صلح ان يكون كل منهما فاعلا ومفعولا وجب تقديم الفاعل لئلا يلتبس نحو اعطيت زيدا عمرا فان لم يلتبس نحو اعطيت زيدا درهما وكسوت عمرا جبة جاز وهذا كما فى الفاعل والمفعولين الصريحين نحو ضرب موسى عيسى وضرب زيد عمرا والآية الكريمة من باب اعطيت زيدا عمرا لان كلا من الليل والنهار يصلح ان يكون غاشيا ومغشيا فوجب جعل الليل فى قراءة الجماعة هو الفاعل المعنوى والنهار هو المفعول من غير عكس ١٢ ٩ قوله تبارك الله اى كثر خيره ادوام بره من البركة النماء او من البروك الثبات ومنه البركة ١٢ مدارك ١٠ قوله ادعوا ربكم لان الدعاء هو السؤال والطلب وهو نوع من انواع العبادة لان الداعى لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه سبحانه وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها الى الداعى فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالعجز والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال كما بينه فى الخطيب ومن ههنا اندفع ماقيل ان المطلوب بالدعاء ان كان معلوم الوقوع كان واجب الوقوع لامتناع وقوع التغيير فى علم الله تعالى وما كان واجب الوقوع لم يكن فى طلبه فائدة وان كان معلوم اللاوقوع فلا فائدة ايضا فى طلبه ووجه الاندفاع ظاهر لانه يظهر به العجز والاحتياج الى الله ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو مخ العبادة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وايضا بعض الامور يكون موقوفا بالدعاء وايضا ان لم يحصل له الشئ المطلوب فليس هذا خاليا عن العبادة وامتثال الامر وهما اعظم الفائدة فبطل قوله فلا فائدة فى طلبه ١٢ م ١١ قوله لا يحب المعتدين اى المجاوزين ما امروا به فى كل شئ من الدعاء وغيره وعن ابن جريج الرافعين اصواتهم بالدعاء وعنه الصياح مكروه وبدعة وقيل هو الاسهاب فى الدعاء ١٢ مدارك مختصرا ١٢ قوله بالتشدق هو التوسع فى الكلام من غير احتياط واحتراز كذا فى النهاية وفى القاموس وتشدق لوى شدقه للتفصح وقوله رفع الصوت قال ابن جريج من الاعتداء رفع الصوت والنداء بالدعاء والصياح كما فى الخطيب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة فى السر تعدل سبعين دعوة فى العلانية ١٢ الكبير ١٣ قوله تذكير القريب وقال فى ابى السعود وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم اولانه صفة لمحذوف اى امر قريب وقال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ كما فى الخطيب لكن بقى تفصيل الامر المهم وهو ما قال بعض الناس لان الآية تدل على ان رحمة الله قريب من المحسنين فوجب ان لا يحصل ذلك لمن لم يكن من المحسنين والعصاة واصحاب الكبائر ليسوا محسنين فوجب ان لا يحصل لهم العفو عن العقاب لان العفو عن العذاب رحمة والجواب ان من آمن بالله واقر بالتوحيد والنبوة فقد احسن فان قالوا المحسنون هم الذين اتوا بجميع وجوه الاحسان فنقول هذا باطل لان المحسن من صدر عنه مسمى الاحسان وليس من شرط كونه محسنا ان يكون آتيا بكل وجوه الاحسان هذا خلاصة ما بسط الامام الرازى ١٢ الكبير ١٤ قوله وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته اى قدام المطر روى عن ابى هريرة قال اخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر حاج فاشتدت فقال عمر لمن حوله ما بلغكم فى الريح فلم يرجعوا اليه شيئا فبلغنى الذى سئل عمر عنه من امر الريح فاستحثثت راحلتى حتى ادركت عمر وكنت فى مؤخر الناس فقلت يا امير المؤمنين اخبرت انك سألت عن الريح وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تاتى بالرحمة وبالعذاب فلا تسبوها واسئلوا الله من خيرها وعوذوا به من شرها ١٢ ١٥ قوله نشرا بالنون والشين لابى عمرو وابن كثير ونافع ١٢ كمالين

يُؤْمِنُوْنَ○ به هَلْ يَنْظُرُوْنَ ما ينتظرون اِلَّا تَاْوِيْلَهٗ عاقبة ما فيه يَوْمَ يَاْتِیْ تَاْوِيْلُهٗ هو يوم القيمة يَقُوْلُ الَّذِيْنَ نَسُوْهُ مِنْ قَبْلُ تركوا الايمان به قَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَّنَا مِنْ شُفَعَآءَ فَيَشْفَعُوْا لَنَآ اَوْ هل نُرَدُّ الى الدنيا فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِیْ كُنَّا نَعْمَلُ نوحد الله ونترك الشرك فيقال لهم لا قال تعالى قَدْ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ اذ صاروا الى الهلاك وَضَلَّ ذهب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ○ من دعوى الشريك اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَيَّامٍ من ايام الدنيا اى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولو شاء خلقهن فى لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ هو فى اللغة سرير الملك استواء يليق به يُغْشِی الَّيْلَ النَّهَارَ مخففا ومشددا اى يغطى كلا منهما بالآخر يَطْلُبُهٗ يطلب كل منهما الآخر طلبا حَثِيْثًا سريعا وَّالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُوْمَ بالنصب عطفا على السموات والرفع مبتدأ خبره مُسَخَّرٰتٍۭ مذللات بِاَمْرِهٖ بقدرته اَلَا لَهُ الْخَلْقُ جميعا وَالْاَمْرُ كله تَبٰرَكَ تعاظم اللّٰهُ رَبُّ مالك الْعٰلَمِيْنَ○ اُدْعُوْا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا حال تذللا وَّخُفْيَةً سرا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ○ فى الدعاء بالتشدق ورفع الصوت وَلَا تُفْسِدُوْا فِی الْاَرْضِ بالشرك والمعاصى بَعْدَ اِصْلَاحِهَا ببعث الرسل وَادْعُوْهُ خَوْفًا من عقابه وَّطَمَعًا فى رحمته اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِيْنَ○ المطيعين وتذكير قريب المخبر به عن رحمة لاضافتها الى الله تعالى وَهُوَ الَّذِیْ يُرْسِلُ الرِّيٰحَ بُشْرًاۢ بَيْنَ يَدَیْ رَحْمَتِهٖ اى متفرقة قدام المطر وفى قراءة بسكون الشين تخفيفا وفى اخرى بسكونها وفتح النون مصدرا وفى اخرى بسكونها وضم الموحدة بدل النون اى مبشرا ومفرد الاولى نشور كرسول والاخيرة بشير حَتّٰۤى اِذَاۤ اَقَلَّتْ حملت الريح سَحَابًا ثِقَالًا بالمطر سُقْنٰهُ اى السحاب وفيه التفات عن الغيبة لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ لا نبات به اى لاحيائه فَاَنْزَلْنَا بِهِ بالبلد الْمَآءَ فَاَخْرَجْنَا بِهٖ بالماء مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ كَذٰلِكَ الاخراج نُخْرِجُ الْمَوْتٰى من قبورهم بالاحياء لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ○ فتؤمنون وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ العذب التراب يَخْرُجُ نَبَاتُهٗ حسنا بِاِذْنِ رَبِّهٖ هذا مثل للمؤمن يسمع الموعظة فينتفع بها وَالَّذِیْ خَبُثَ ترابه لَا يَخْرُجُ نباته اِلَّا نَكِدًا عسرا بمشقة وهذا مثل للكافر كَذٰلِكَ كما بينا ما ذكر نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَّشْكُرُوْنَ○ الله فيؤمنون لَقَدْ جواب قسم محذوف اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ بالجر صفة لاله والرفع بدل من محله اِنِّیْۤ اَخَافُ عَلَيْكُمْ ان عبدتم غيره عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ○

١٦ قوله متفرقة اى الرياح التى تهب من كل ناحية من النشر هو التفرق وفى الكلام استعارة مكنية حيث شبه الرحمة بمعنى المطر بسلطان يقدم وله مبشرات وطوى ذكر المشبه به ورمز اليه بشئ من لوازمه وهو قوله بين يدى فاثباته تخييل ١٢ صاوى ١٧ قوله بسكون الشين تخفيفا كما قالوا رسل فى رسل فسكنوا الضمة تخفيفا فهم فى المفرد الذى هو اخف من الجمع كقولهم فى عنق عنق ١٢ ك ١٨ قوله وفتح النون مصدرا اى على انه مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان فكانه قيل ينشر بانشرا وعلى انه مصدر فى موضع الحال اى ناشرا ١٢ ك ١٩ قوله كرسول ورسل ونشور قيل بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المفعول ١٢ ك ٢٠ قوله بشير كرغيف ورغف وقيل جمع بشيرة كنذيرة ونذر ١٢ ك ٢١ قوله اذا اقلت الاقلال الحمل واشتقاقه من القلة فان الرافع المطيق يرى ما يرفعه قليلا ١٢ ك ٢٢ قوله حسنا اشارة الى ان فى الكلام حالا محذوفة اى يخرج نباته وافيا حسنا وحذفت لفهم المعنى ولدلالة البلد الطيب عليها ولمقابلتها بقوله الا نكدا وباذن ربه فى موضع الحال من الجمل وقوله باذن ربه يجوز ان تكون الباء سببية او حالية وخص خروج نبات الطيب بقوله باذن ربه على سبيل المدح والتشريف وان كلا من النباتين يخرج باذنه تعالى وفى ابى السعود وباذن ربه اى بمشيته وعبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه ١٢ ٢٣ قوله هذا مثل للمؤمن اى مثل لعمله فشبه المؤمن بالارض الطيبة وشبه نزول القرآن على قلب المؤمن بنزول المطر على الارض الطيبة فاذا نزل القرآن انتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وانواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالارض الردية السبخة التى لا ينتفع بها وان اصابه المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ١٢ جمل ٢٤ قوله الا نكدا اى قليلا عديم النفع وهو منصوب على الحال وتقدير الكلام والبلد الذى خبث لا يخرج نباته الا نكدا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا ١٢ ق ٢٥ قوله لقد ارسلنا نوحا المقصود من ذكر تلك القصص تسلية النبى صلى الله عليه وسلم وتركت الواو ههنا وذكرت فى سورة هود والمؤمنون لعدم تقدم ما يعطف عليه ههنا بخلاف ما ياتى ونوح اسمه عبد الغفار بن لمك بفتح اللام وسكون الميم ابن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس بعث على راس اربعين سنة على الصحيح وقيل على راس خمسين وقيل مائتين وخمسين وقيل مائة سنة ومكث فى قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين فجملة عمره الف ومائتان واربعون على الصحيح من انه بعث على راس اربعين وكان نجارا وصنع السفينة فى عامين ولقب بنوح لكثرة نوحه على نفسه حيث دعا على قومه فهلكوا وقيل لمراجعة ربه فى شان ولده كنعان ١٢ صاوى ٢٦ قوله قسم محذوف وتقديره والله لقد ١٢ خطيب ٢٧ قوله الى قومه الخ فى المصباح قوم الرجل اقرباؤه الذين يجتمعون معه فى جد واحد وقد يقيم الرجل بين الاجانب فيسميهم قومه مجازا للمجاورة ١٢ جمل ٢٨ قوله بدل من محله اى فان محله رفع على زيادة من واله مبتدأ ولكم الخبر من الجمل وفى الكبير والباقون قرأوا بالرفع على انه صفة للاله على الموضع لان تقدير الكلام ما لكم اله غيره وقال ابو على وجه من قرأهم

اى على المحل لا على اللفظ ١٢

وهو يوم القيمة قَالَ الْمَلَاُ الاشراف مِنْ قَوْمِهٖٓ اِنَّا لَنَرٰىكَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ بین ○ قَالَ یٰقَوْمِ لَیْسَ بِیْ ضَلٰلَةٌ هی اعم من الضلال فنفیها ابلغ من نفیه وَّلٰكِنِّیْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ ○ اُبَلِّغُكُمْ بالتخفیف والتشدید رِسٰلٰتِ رَبِّیْ وَاَنْصَحُ ارید الخیر لَكُمْ وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ○ اَ كذبتم وعجبتم اَنْ جَآءَكُمْ ذِكْرٌ موعظة مِّنْ رَّبِّكُمْ عَلٰى لسان رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِیُنْذِرَكُمْ العذاب ان لم تؤمنوا وَلِتَتَّقُوْا اللّٰه وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ بها فَكَذَّبُوْهُ فَاَنْجَیْنٰهُ وَالَّذِیْنَ مَعَهٗ من الغرق فِی الْفُلْكِ السفینة وَاَغْرَقْنَا الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا بالطوفان اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا عَمِیْنَ ○ عن الحق وَارسلنا اِلٰى عَادٍ الاولی اَخَاهُمْ هُوْدًا قَالَ یٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَیْرُهٗ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ○ تخافونه فتؤمنون قَالَ الْمَلَاُ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖٓ اِنَّا لَنَرٰىكَ فِیْ سَفَاهَةٍ جهالة وَّاِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكٰذِبِیْنَ ○ فی رسالتک قَالَ یٰقَوْمِ لَیْسَ بِیْ سَفَاهَةٌ وَّلٰكِنِّیْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ ○ اُبَلِّغُكُمْ بالوجهین رِسٰلٰتِ رَبِّیْ وَاَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ اَمِیْنٌ ○ مامون علی الرسالة اَوَ عَجِبْتُمْ اَنْ جَآءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَلٰى لسان رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِیُنْذِرَكُمْ ؕ وَاذْكُرُوْٓا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآءَ فی الارض مِنْۢ بَعْدِ قَوْمِ نُوْحٍ وَّزَادَكُمْ فِی الْخَلْقِ بَصْۜطَةً ۚ قوة وطولا كان طویلهم مائة ذراع وقصیرهم ستین فَاذْكُرُوْٓا اٰلَآءَ اللّٰهِ نعمه لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ○ تفوزون قَالُوْٓا اَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللّٰهَ وَحْدَهٗ وَنَذَرَ نترک مَا كَانَ یَعْبُدُ اٰبَآؤُنَا ۚ فَاْتِنَا بِمَا تَعِدُنَآ به من العذاب اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ○ فی قولک قَالَ قَدْ وَقَعَ وجب عَلَیْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ رِجْسٌ عذاب وَّغَضَبٌ ؕ اَتُجَادِلُوْنَنِیْ فِیْٓ اَسْمَآءٍ سَمَّیْتُمُوْهَآ ای سمیتم بها اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمْ اصناما تعبدونها مَّا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهَا ای بعبادتها مِنْ سُلْطٰنٍ ؕ حجة وبرهان فَانْتَظِرُوْٓا العذاب اِنِّیْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِیْنَ ○ ذلک بتكذیبکم لی فارسلت علیهم الریح العقیم فَاَنْجَیْنٰهُ ای هودا وَالَّذِیْنَ مَعَهٗ من المؤمنین بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا ای استاصلناهم وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِیْنَ ○ عطف علی کذبوا وَارسلنا اِلٰى ثَمُوْدَ بترک الصرف مراد به القبیلة اَخَاهُمْ صٰلِحًا ۘ قَالَ یٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَیْرُهٗ ؕ قَدْ جَآءَتْكُمْ بَیِّنَةٌ معجزة مِّنْ رَّبِّكُمْ علی صدقی هٰذِهٖ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰیَةً حال عاملها معنی الاشارة وكانوا سالوه ان یخرجها لهم من صخرة عینوها فَذَرُوْهَا تَاْكُلْ فِیْٓ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَمَسُّوْهَا بِسُوْٓءٍ بعقر او ضرب فَیَاْخُذَكُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ○ وَاذْكُرُوْٓا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآءَ فی الارض مِنْۢ بَعْدِ عَادٍ وَّبَوَّاَكُمْ اسکنکم فِی الْاَرْضِ تَتَّخِذُوْنَ مِنْ سُهُوْلِهَا قُصُوْرًا تسکنونها فی الصیف وَّتَنْحِتُوْنَ الْجِبَالَ بُیُوْتًا ۚ تسکنونها فی الشتاء ونصبه

ع ٦ ١٥ | ع ٨ ٩

ا قوله الاشراف الخ فی المصباح الملأ مهموز اشراف القوم سموا بذلک لملائتهم بما یلتمس عندهم من المعروف وجودة الرأی او لانهم یملؤن العیون ابهة والصدور هیبة والجمع املاء مثل سبب واسباب وفی ابی السعود الملأ الذین یملؤن صدور المحافل باجسادهم والقلوب بجلالتهم وهیبتهم والعیون بجمالهم وابهتهم ۱۲ جمل ٥٢ قوله من قومه لم یقل ههنا الذین کفروا من قومه کما قال فی قوم هود وفیما سیاتی لان الملأ من قوم هود کان فیهم من آمن ومن کفر بخلاف الملأ من قوم نوح فکلهم اجمعوا علی هذا الجواب فلم یکن احد منهم مومنا فان قیل سیاتی فی سورة هود تقیید قوم نوح بالذین کفروا فالجواب ان ماسیاتی فی دعائهم الی الایمان فی اثناء زمن رسالته فکان فیهم من آمن ومن کفر واما ههنا فهو فی اول دعائهم له ۱۲ ج ٥٣ قوله هی اعم من الضلال الخ وذلک لان ضلالة دالة علی وحدة غیر معینة ونفی فرد غیر معین نفی عام بخلاف ضلال فانه مصدر یعم الواحد والتثنیة والجمع ونفیه لا یقتضی علی سبیل القطع النفی العام فکان قوله لیس بی ضلالة ابلغ فی نفی الضلال عن نفسه من قولنا لیس بی ضلال ونادا هم باضافتهم الیه استمالة لقلوبهم نحو الحق من الجمل وابی السعود فما قال صاحب الکمالین وکان عمومها باعتبار اخذ معنی البعضیة فیه فهی الغی ولو بوجه والضلال الغی من کل وجه لیس بمفید لان الضلال اذا صار الغی من کل وجه فما بقی فیه الخصوص فکیف یکون قوله ضلالة اعم من الضلال بل صار الامر بالعکس فافهم ۱۲ ٥٤ قوله ابلغ من نفیه لان نفی العام یستلزم نفی الخاص من غیر عکس وکان عمومها باعتبار اخذ معنی البعضیة فیه فهی الغی ولو بوجه والضلال الغی من کل وجه وقال صاحب الکشاف ولم یقل ضلال لان الضلالة اخص فکانت ابلغ فی نفی الضلال عن نفیه کانه قال لیس بی شیئ من الضلال انتهی وفیه نظر لان نفی الخاص لا یستلزم نفی العام فلا یکون ابلغ وللناظرین فی الکشاف کلام طویل ههنا لا یسمن ولا یغنی من جوع ۱۲ ک ٥٥ قوله ولکنی رسول الخ ای لان کونه رسولا من الله مبلغا لرسالاته فی معنی کونه علی الصراط المستقیم فکان فی الغایة القصوی من الهدی ۱۲ مدارک ٥٦ قوله اکذبتم اشارة الی ان الهمزة للانکار والواو للعطف علی محذوف ای اکذبتم وعجبتم کما فی الخطیب ۱۲ ٥٧ قوله السفینة الخ وکان طولها ثلثمائة ذراع وسمکها ثلثون ذراعا وعرضها خمسین وطبقاتها ثلث السفلی للوحوش والدواب والوسطی للانس والعلیا للطیور ورکبها فی عاشر رجب واستوت علی الجودی فی عاشر محرم ۱۲ صاوی ٥٨ قوله عمین ای عن الحق یقال اعمی فی البصر وعم فی البصیرة ۱۲ مدارک ٥٩ قوله الی عاد اخاهم هودا الخ صرح ههنا وفیما سیاتی فی صالح وشعیب بتعیین المرسل الیهم دون ماسبق فی نوح وما سیاتی فی لوط وذلک لان المرسل الیهم اذا کان لهم اسم قد اشتهروا به ذکروا به والا فلا وقد امتازت عاد وثمود ومدین باسماء مشهورة وایضا قال ههنا قال بدون الفاء وفی قصة نوح فقال بها والسر ان نوحا کان مواظبا علی دعوة قومه غیر متوان فیها علی ما حکی عنه فی سورة نوح قال رب انی دعوت قومی لیلا ونهارا فناسبه التعقیب بالفاء واما هود فلم یکن کذلک بل کان دون نوح فی المبالغة فی الدعاء ۱۲ ج ٦٠ قوله عاد الاولی وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح هذا فی الخطیب وقال فی الجمل ان عادا الاولی هی قوم هود وعاد الثانیة قوم صالح وهم ثمود وبینهما مائة سنة ۱۲ ٦١ قوله الاولی یحترز به عن عاد الثانیة فانها قوم صالح ۱۲ صاوی ٦٢ قوله فی سفاهة الحکمة فی تعبیر قوم هود بالسفاهة وقوم نوح بالضلال ان نوحا لما خوف قومه بالطوفان وجعل یصنع الفلک نسبوه للضلال حیث اتعب نفسه فی عمل سفینة فی ارض لا ماء فیها وطین وهود لما نهاهم عن عبادة الاصنام التی سموها صمودا وصمدا وهبا ونسب من یعبدها للسفه خاطبوه بمثل ما خاطبهم به ۱۲ صاوی ٦٣ قوله وانا لکم ناصح امین اتی هو بالجملة الاسمیة ونوح بالفعلیة حیث قال وانصح لکم وذلک لان صیغة الفعل تدل علی تجدده ساعة بعد ساعة وکان نوح یکرر فی دعائهم لیلا ونهارا من غیر تراخ فناسب التعبیر بالفعل واما هود فلم یکن کذلک بل کان یدعوهم وقتا دون وقت فلهذا عبر بالاسمیة ۱۲ الخطیب والجمل ٦٤ قوله فی الارض بان جعلکم ملوکا فان شداد بن عاد ممن ملک معمورة الارض من رمل عالج الی شجر عمان ۱۲ ابو السعود ٦٥ قوله مائة ذراع الخ الذی قاله الحلی فی سورة الفجر ان طویلهم کان اربعمائة ذراع بذراع نفسه وفی روایة خمسمائة ذراع وقصیرهم ثلثمائة ذراع وکان راس الواحد منهم قدر القبة العظیمة وکانت عینه بعد موته تفرخ فیه الضباع ۱۲ صاوی ٦٦ قوله رجس عذاب الرجس العذاب من الارتجاس الذی هو الاضطراب ۱۲ ابو السعود ٦٧ قوله اتجادلوننی الخ انکار واستقباح لانکارهم مجیئه داعیا لهم الی عبادة الله وترک عبادة الاصنام وقوله فی اسماء ای عاریة عن المسمیات اذ لیس فیها من معنی الالوهیة شیئا ۱۲ جمل ٦٨ قوله اصناما مفعول اول لسمیتموا والهاء مفعول ثان ۱۲ ٦٩ قوله فارسلت علیهم الریح العقیم وکانت باردة ذات صوت شدید لا مطر فیها وکان وقت مجیئها فی عجز الشتاء وابتداؤها صبیحة الاربعاء لثمان بقین من شوال وسخرت علیهم سبع لیال وثمانیة ایام فاهلکت رجالهم ونساءهم واولادهم واموالهم بان رفعت ذلک فی الجو فمزقتهم ۱۲ صاوی مختصرا ٧٠ قوله وما کانوا مؤمنین تعریض بمن آمن منهم وتنبیه علی ان الفارق بین من نجا ومن هلک هو الایمان روی انهم کانوا یعبدون الاصنام فبعث الله تعالی الیهم هودا فکذبوه وازدادوا وعتوا فامسک الله تعالی القطر عنهم ثلث سنین حتی جهدهم وکان الناس حینئذ مسلمهم ومشرکهم اذا نزل بهم بلاء توجهوا الی البیت الحرام وطلبوا من الله تعالی الفرج فجهزوا الیه قیل ابن عنز ومرثد بن سعد فی سبعین من اعیانهم وکان اذ ذاک بمکة العمالقة اولاد عملیق بن لاوذ بن سام بن نوح وسیدهم معاویة بن بکر فلما قدموا علیه وهو بظاهر مکة انزلهم واکرمهم وکانوا اخواله واصهاره فلبثوا عنده شهرا یشربون الخمر وتغنیهم الجرادتان قینتان له فلما رای ذهولهم باللهو عما بعثوا له اهمه ذلک واستحی ان یکلمهم فیه مخافة ان یظنوا به ثقل مقامهم فعلم القینتین ۵ الا یا قیل ویحک قم فهینم ۵ لعل الله یصبحنا غماما ۵ فیسقی ارض عاد ان عادا ۵ قد امسوا ما یبینون الکلاما ۵ حتی غنتا به فازعجهم ذلک فقال مرثد والله لا تسقون بدعائکم ولکن ان اطعتم نبیکم وتبتم الی الله تعالی سقیتم فاظهر اسلامه عند ذلک وقال ۵ عصت عاد رسولهم فامسوا ۵ عطاشا ما تبلهم السماء ۵ لهم صنم یقال له صمود ۵ یقابله صداء والهباء ۵ فبصرنا الرسول سبیل رشد ۵ فابصرنا الهدی وجلی العماء ۵ وان اله هود هو الهی ۵ علی الله التوکل والرجاء ۵ فقالوا لمعاویة احبسه عنا لا یقدمن معنا مکة فانه قد اتبع دین هود وترک دیننا ثم دخلوا مکة فقال قیل اللهم اسق عادا ما کنت تسقیهم فانشا الله تعالی سحابات ثلاثة بیضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء قال یا قیل اختر لنفسک ولقومک فقال اخترت السوداء فانها اکثرهن ماء فخرجت السحابة علی عاد من وادی المغیث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ریح عقیم فاهلکتهم ونجا هود والمؤمنون معه فاتوا مکة وعبدوا الله تعالی فیها حتی ماتوا ۱۲ ٧١ قوله عطف علی کذبوا ای فهو من جملة الصلة وهو عطف علة علی معلول او عطف توکید ۱۲ جمل ٧٢ قوله ناقة الله اضافة الناقة الی الله تعالی تعظیما ولانها جاءت من عنده بلا وسائط واسباب معهودة ولذلک کانت آیة ۱۲ ق ٧٣ قوله معنی الاشارة ای کانه قال اشیر الیه آیة وقوله لکم بیان لمن هی له آیة موجبة علیه الایمان خاصة وهم ثمود ۱۲ الخطیب ٧٤ قوله من سهولها ای السهل منها اللین وهو غیر الجبل وقوله تنحتون النحت کندیدن وتنحتون یعنی می برکندید هذا مستفاد من الزاهدی ۱۲

عَلَى الحال المقدرة فَاذْكُرُوْٓا اٰلَآءَ اللّٰهِ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ○ قَالَ الْمَلَاُ الَّذِيْنَ
اسْتَكْبَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ تكبروا عن الايمان به لِلَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا لِمَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ اى من قومه بدل مما
قبله باعادة الجار اَتَعْلَمُوْنَ اَنَّ صٰلِحًا مُّرْسَلٌ مِّنْ رَّبِّهٖ ؕ اليكم قَالُوْٓا نعم اِنَّا بِمَآ اُرْسِلَ بِهٖ مُؤْمِنُوْنَ ○
قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا بِالَّذِيْٓ اٰمَنْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ ○ وكانت للناقة لها يوم فى الماء ولهم يوم فملوا
ذلك فَعَقَرُوا النَّاقَةَ عقرها قدار بامرهم بان قتلها بالسيف وَعَتَوْا عَنْ اَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوْا يٰصٰلِحُ
ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَآ به من العذاب على قتلها اِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ○ فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ الزلزلة الشديدة
من الارض والصيحة من السماء فَاَصْبَحُوْا فِيْ دَارِهِمْ جٰثِمِيْنَ ○ باركين على الركب ميتين فَتَوَلّٰى اعرض
صالح عَنْهُمْ وَقَالَ يٰقَوْمِ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّيْ وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلٰكِنْ لَّا تُحِبُّوْنَ النّٰصِحِيْنَ ○ وَ
اذكر لُوْطًا ويبدل منه اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖٓ اَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ اى ادبار الرجال مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِّنَ
الْعٰلَمِيْنَ ○ الانس والجن ءَاِنَّكُمْ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين
لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُوْنِ النِّسَآءِ ؕ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُوْنَ ○ متجاوزون الحلال الى الحرام وَ
مَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اَخْرِجُوْهُمْ اى لوطا واتباعه مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ اِنَّهُمْ اُنَاسٌ يَّتَطَهَّرُوْنَ ○ من
ادبار الرجال فَاَنْجَيْنٰهُ وَاَهْلَهٗٓ اِلَّا امْرَاَتَهٗ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغٰبِرِيْنَ ○ الباقين فى العذاب وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ
مَّطَرًا ؕ هو حجارة السجيل فاهلكتهم فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِيْنَ ○ ع وَاِلٰى مَدْيَنَ اَخَاهُمْ
شُعَيْبًا ؕ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ؕ قَدْ جَآءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ معجزة مِّنْ رَّبِّكُمْ على صدقى
فَاَوْفُوا اتموا الْكَيْلَ وَالْمِيْزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا تنقصوا النَّاسَ اَشْيَآءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوْا فِي الْاَرْضِ
بالكفر والمعاصى بَعْدَ اِصْلَاحِهَا ؕ ببعث الرسل ذٰلِكُمْ المذكور خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○
مريدى الايمان فبادروا اليه وَلَا تَقْعُدُوْا بِكُلِّ صِرَاطٍ طريق تُوْعِدُوْنَ تخوفون الناس باخذ
ثيابهم او المكس منهم وَتَصُدُّوْنَ تصرفون عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه مَنْ اٰمَنَ بِهٖ بتوعدكم اياه بالقتل
وَتَبْغُوْنَهَا تطلبون الطريق عِوَجًا ۚ معوجة وَاذْكُرُوْٓا اِذْ كُنْتُمْ قَلِيْلًا فَكَثَّرَكُمْ ۪ وَانْظُرُوْا كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِيْنَ ○ قبلكم بتكذيبهم رسلهم اى اخر امرهم من الهلاك وَاِنْ كَانَ
طَآئِفَةٌ مِّنْكُمْ اٰمَنُوْا بِالَّذِيْٓ اُرْسِلْتُ بِهٖ وَطَآئِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوْا به فَاصْبِرُوْا انتظروا حَتّٰى يَحْكُمَ
اللّٰهُ بَيْنَنَا وبينكم بانجاء المحق واهلاك المبطل وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ ○ اعدلهم

---

۵۱ قولہ على الحال المقدرة اے انتصب بيوتا على انه حال مقدرة كقولك خط هذا الثوب قميصا اے مقدرا له كذلك وابر هذا القصبة قلما لان الجبل لايكون بيتا فى حال النحت ولا الثوب والقصبة قميصا وقلما فى حال الخياطة والبرى من الكبير وغيره ۱۲ ۵۲ قولہ ولا تعثوا العثو اشد الفساد وقال قتادة معناه لا تسيروا مفسدين فى الارض ۱۲ خطيب ۵۳ قولہ مفسدين حال مؤكدة لعاملها لان العثو هو الفساد ۱۲ صاوى ۵۴ قولہ تكبروا عن الايمان به اے فالسين زائدة وبه اے بصالح وقوله للذين استضعفوا اللام للتبليغ ۱۲ جمل ۵۵ قولہ تكبروا اے فالسين زائدة وقوله به اے بصالح ۱۲ جمل ۵۶ قولہ بدل اى قوله لمن آمن منهم بدل من الذين استضعفوا بدل الكل ان كان ضمير منهم لقومه وبدل البعض ان كان للذين استضعفوا على ان من المستضعفين من لم يؤمنوا والاول هو الاوجه اذ لا داعى الى توجيه الخطاب اولا اے جميع المستضعفين مع ان المجادبة مع المؤمنين منهم على ان الاستضعاف مختص بالمؤمنين اے قالوا للمؤمنين الذين استضعفوا واسترذلوا كما صرح فى ابى السعود وقوله اتعلمون فى محل النصب بالقول ومن ربه متعلق بمرسل ومن للابتداء مجازا ويجوز ان يكون صفة فيتعلق بمحذوف ۱۲ جمل ۵۶ قولہ انا بما ارسل به الحق الجواب ان يقولوا نعم او نعلم انه مرسل من ربه لكن عدلوا عنه مسارعة الى تحقيق الحق واظهار ما لهم من الايمان الثابت المستمر الذى ينبئ عنه الجملة الاسمية ۱۲ ابو السعود ۵۷ قولہ انا بالذى آمنتم به لم يقولوا انا بما ارسل به اظهار المخالفتهم اياهم تعنتا وعنادا ۱۲ صاوى ۵۸ قولہ وكانت الناقة لها يوم فى الماء اے فاذا كان يومها وضعت راسها فى البير فما ترفعه حتى تشرب جميع ما فيها ثم تتجج فيحلبون ما شاءوا حتى يملؤا اوانيهم فيشربون ويدخرون ۱۲ صاوى ۵۹ قولہ فعقروا الخ اسند العقر الى جميعهم وان كان العاقر قدار بن سالف لانه كان برضاهم وكان قدار احمر ازرق قصيرا كما كان فرعون وقال عليه السلام يا على اشقى الاولين عاقر ناقة صالح واشقى الآخرين قاتلك ۱۲ مدارک ۶۰ قولہ فعقروا الناقة اے فى يوم الاربعاء فقال لهم صالح تصبحون غدا ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون فى يوم الجمعة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم السبت ووجوهكم مسودة فاصبحوا يوم الخميس قد اصفرت وجوههم فايقنوا بالعذاب ثم احمرت فى يوم الجمعة فازداد خوفهم ثم اسودت يوم السبت فتجهزوا للهلاك فاصبحوا يوم الاحد وقت الضحى فتكفنوا انفسهم وتحنطوا كما يفعل بالميت والقوا بانفسهم الى الارض فلما اشتد الضحى اتتهم صيحة عظيمة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت فى ذلك الوقت كل شئ له صوت مما فى الارض ثم تزلزلت بهم الارض حتى هلكوا جميعا واما ولد الناقة فقيل انه فر هاربا فانفتحت له الصخرة التى خرجت منها امه فدخلها وانطبقت عليه قال بعض المفسرين انه الدابة التى تخرج قرب يوم القيامة وقيل انهم ادركوه وذبحوه ۱۲ صاوى ۶۱ قولہ عقرها قدار اى ابن سالف وكان ابن زانية ولم يكن لسالف ولكنه ولد على فراشه وكان قدار عزيزا منيعا فى قومه ۱۲ جمل ۶۲ قولہ بان قتلها بالسيف اے فالمراد بالعقر النحر ففيه اطلاق السبب على المسبب لان العقر ضرب قوائم البعير والناقة لتقع وتنحر ۱۲ صاوى ۶۳ قولہ فاخذتهم الرجفة اے بعد مضى ثلثة ايام والتعقيب ظاهر لان الثلثة ايام مقدمات الهلاك قوله الصيحة من السماء اشار بذلك الى ان فى الآية اكتفاء لان عذابهم كان بهما معا ۱۲ صاوى ۶۴ قولہ والصيحة اى صيحة جبرئيل من السماء فلا مخالفة ما فى هود واخذ الذين ظلموا الصيحة ۱۲ ک ۶۵ قولہ جثمين فى الصحاح الجثم وضع الظاهر والصاق الصدر على الارض ويعبر بها عن الهلاك ۱۲ ک ۶۵ قولہ جاثمين فى القاموس جثم لزم مكانه فلم يبرح او وقع على صدره او تلبد بالارض ۱۲ ۶۶ قولہ فتولى الخ اى بعد ان هلكوا وماتوا توبيخا كما خاطب النبى صلى الله عليه وسلم الكفار من قتلى بدر حين القوا فى القليب فقال عمر رض يا رسول الله كيف تكلم اقواما قد جيفوا فقال صلى الله عليه وسلم ما انت باسمع لما اقول منهم ولكن لا يجيبونى ۱۲ صاوى ۶۷ قولہ وقال يقوم الخ روى انهم بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا اعمارا طوالا لا تفى بها الابنية فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا فى خصب وسعة فعتوا وافسدوا فى الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله تعالى اليهم صالحا من اشرافهم فانذرهم فسالوه آية فقال اية آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيدنا فندعو الهك وندعو آلهتنا فمن استجيب له اتبع فخرج معهم فدعوا اصنامهم فلم تجبهم ثم اشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة يقال لها الكاثبة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء فان فعلت صدقناك فاخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا وهم ينظرون ثم نتجت ولدا مثلها فى العظم فآمن به جندع بن عمرو فى جماعة ومنع الباقين من الايمان ذؤاب بن عمرو والحباب صاحب اوثانهم ورباب بن صمعر وكان كاهنهم فمكثت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وترد الماء غبا فما ترفع راسها من البير حتى تشرب كل ما فيها ثم تتفجج فيحلبون ما شاؤا حتى تمتلى اوانيهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادى فتهرب انعامهم الى بطنه وتشتو ببطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم عنيزة ام غنم وصدقة بنت المختار فعقروا واقتسموا لحمها فرقى سقبها جبلا اسمه قارة فرغا ثلثا فقال صالح لهم ادركوا الفصيل عسى ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه اذ انفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما راوا العلامات طلبوا ان يقتلوه فانجاه الله تعالى الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفنوا بالانطاع فاتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا ۱۲ ق ۶۸ قولہ واذكر خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم اى اذكر هذا الوقت لاجل ان تتسلى بما وقع فيه ولم يقدر هنا ارسلنا كما فى السابق واللاحق مع انه المناسب المصرح به فى ما سبق فى قصة نوح وذلك لان الارسال لم يكن وقت قولهم المذكور فالظرف هنا مانع من تقدير الارسال ۱۲ جمل ۶۹ قولہ الانس والجن اے وجميع البهائم بل هذه الفعلة لم توجد فى امة الا فى قوم لوط وفساق هذه الامة المحمدية وكان قوم لوط يتباهون بالفعل فى المجالس ايضا كما قال الله تعالى وتاتون فى ناديكم المنكر وهو فاحشة عظيمة ۱۲ صاوى ۷۰ قولہ على الوجهين اے التحقيق والتسهيل ۱۲ ۷۱ قولہ شهوة مفعول له او مصدر موقع الحال ۱۲ ابو السعود ۷۲ قولہ من دون النساء اما حال من الرجال او من الواو فى تاتون وحكمة التوبيخ على هذا الفعل القبيح ان الله تعالى خلق الانسان وركب فيه شهوة النكاح لبقاء النسل وعمران الدنيا وجعل النساء محلا للشهوة والنسل فاذا تركهن الانسان فقد عدل عما اصل له وتجاوز الحد ووضع الشئ فى غير محله لان الادبار ليست محلا للولادة التى هى المقصودة بالذات ۱۲ صاوى ۷۳ قولہ اناس يتطهرون انما قالوا ذلك على سبيل السخرية بهم وتطهرهم من الفواحش ۱۲ كبير ۷۴ قولہ فانجيناه واهله اے هم ابنتاه فلم ينج من العذاب الا هو وابنتاه لانهما اللتان آمنتا به فخرج لوط من ارضهم وطوى الله له الارض فى وقته حتى نجى ووصل الى ابراهيم ۱۲ ج ۷۵ قولہ الغابرين فى المصباح غبر غبورا من باب قعد بقى وقد يستعمل فيما مضى ايضا فيكون من الاضداد ۱۲ ۷۶ قولہ حجارة السجيل اے وكانت معجونة بالكبريت والنار وهلكوا ايضا بالخسف قال تعالى فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها ودور ان جبرئيل رفع مدائنهم الى السماء وكانت خمسة واسقطها مقلوبة اے الارض وامطر عليهم الحجارة متتابعة فى النزول عليها اسم كل من يرمى ۱۲ صاوى ۷۷ قولہ قد جاءتكم بينة ـ لم تبين هذه المعجزة فى القرآن العظيم ككثير معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم وقيل ان المراد بها نفسه وقيل ان المراد قوله فاوفوا الكيل وقيل غير ذلك ۱۲ ج ۷۸ قولہ هو خير الحاكمين التعبير باسم التفضيل باعتبار انه الحاكم حقيقة وغيره حاكم مجازا ومن كان له الحكم بالاصالة والحقيقة خير ممن كان له الحكم مجازا ۱۲ صاوى ۷۹ قولہ خير الحاكمين وانما قال خير الحاكمين لانه قد يسمى بعض الاشخاص حاكما على سبيل المجاز والله تعالى هو الحاكم فى الحقيقة ۱۲ من الخطيب

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ عن الايمان لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ ترجعن فِي مِلَّتِنَا ديننا وغلبوا في الخطاب الجمع على الواحد لان شعيبا لم يكن في ملتهم قط وعلى نحوه اجاب قَالَ أَنعود فيها وَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ لها استفهام انكار قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ ينبغي لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ذلك فيخذلنا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا اي وسع علمه كل شيء ومنه حالي وحالكم عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ احكم بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ الحاكمين ○ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ اي قال بعضهم لبعض لَئِنِ لام قسم اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ ○ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ الزلزلة الشديدة فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ○ باركين على الركب ميتين الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا مبتدأ خبره كَأَنْ مخففة واسمها محذوف اي كانهم لَمْ يَغْنَوْا يقيموا فِيهَا في ديارهم الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ○ التأكيد باعادة الموصول وغيره للرد عليهم في قولهم السابق فَتَوَلَّى اعرض عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فلم تؤمنوا فَكَيْفَ آسَى احزن عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ○ استفهام بمعنى النفي وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ فكذبوه إِلَّا أَخَذْنَا عاقبنا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ شدة الفقر وَالضَّرَّاءِ المرض لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ○ يتذللون فيؤمنون ثُمَّ بَدَّلْنَا اعطيناهم مَكَانَ السَّيِّئَةِ العذاب الْحَسَنَةَ الغنى والصحة حَتَّى عَفَوْا كثروا وَقَالُوا كفرا للنعمة قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ كما مسنا وهذه عادة الدهر وليست بعقوبة من الله فكونوا على ما انتم عليه قال فَأَخَذْنَاهُمْ بالعذاب بَغْتَةً فجأة وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ بوقت مجيئه قبله وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى المكذبين آمَنُوا بالله ورسلهم وَاتَّقَوْا الكفر والمعاصي لَفَتَحْنَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ بالمطر وَالْأَرْضِ بالنبات وَلَكِنْ كَذَّبُوا الرسل فَأَخَذْنَاهُمْ عاقبناهم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ○ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى المكذبون أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا عذابنا بَيَاتًا ليلا وَهُمْ نَائِمُونَ ○ غافلون عنه أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى نهارا وَهُمْ يَلْعَبُونَ ○ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ استدراجه اياهم بالنعمة واخذهم بغتة فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ○ أَوَلَمْ يَهْدِ يتبين لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ بالسكنى مِنْ بَعْدِ هلاك أَهْلِهَا أَنْ فاعل مخففة واسمها محذوف اي انه لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بالعذاب بِذُنُوبِهِمْ كما اصبنا من قبلهم والهمزة في المواضع الاربعة للتوبيخ والفاء والواو الداخلة عليها للعطف وفي قراءة بسكون الواو في الموضع الاول عطفا باو وَنَطْبَعُ نختم عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ○

الموعظة سماع تدبر تِلۡكَ الۡقُرٰى التى مر ذكرها نَقُصُّ عَلَيۡكَ يا محمد مِنۡ اَنۡۢبَآئِهَا اخبار اهلها وَلَقَدۡ جَآءَتۡهُمۡ رُسُلُهُمۡ بِالۡبَيِّنٰتِ المعجزات الظاهرات فَمَا كَانُوۡا لِيُؤۡمِنُوۡا عند مجيئهم بِمَا كَذَّبُوۡا كفروا به مِنۡ قَبۡلُ قبل مجيئهم بل استمروا على الكفر كَذٰلِكَ الطبع يَطۡبَعُ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوۡبِ الۡكٰفِرِيۡنَ ○ وَمَا وَجَدۡنَا لِاَكۡثَرِهِمۡ اى الناس مِّنۡ عَهۡدٍ اى وفاء بعهد يوم اخذ الميثاق وَاِنۡ مخففة وَّجَدۡنَاۤ اَكۡثَرَهُمۡ لَفٰسِقِيۡنَ ○ ثُمَّ بَعَثۡنَا مِنۡۢ بَعۡدِهِمۡ اى الرسل المذكورين مُّوۡسٰى بِاٰيٰتِنَاۤ التسع اِلٰى فِرۡعَوۡنَ وَمَلَا۠ئِهٖ قومه فَظَلَمُوۡا كفروا بِهَا ۚ فَانۡظُرۡ كَيۡفَ كَانَ عَاقِبَةُ الۡمُفۡسِدِيۡنَ ○ بالكفر من اهلاكهم وَقَالَ مُوۡسٰى يٰفِرۡعَوۡنُ اِنِّىۡ رَسُوۡلٌ مِّنۡ رَّبِّ الۡعٰلَمِيۡنَ ○ اليك فكذبه فقال انا حَقِيۡقٌ جدير عَلٰۤى اَنۡ اى بان لَّاۤ اَقُوۡلَ عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الۡحَقَّ ؕ وفى قراءة بتشديد الياء فحقيق مبتدأ خبره ان وما بعده قَدۡ جِئۡتُكُمۡ بِبَيِّنَةٍ مِّنۡ رَّبِّكُمۡ فَاَرۡسِلۡ مَعِىَ الى الشام بَنِىۡۤ اِسۡرَآءِيۡلَ ○ وكان استعبدهم قَالَ فرعون له اِنۡ كُنۡتَ جِئۡتَ بِاٰيَةٍ على دعواك فَاۡتِ بِهَاۤ اِنۡ كُنۡتَ مِنَ الصّٰدِقِيۡنَ ○ فيها فَاَلۡقٰى عَصَاهُ فَاِذَا هِىَ ثُعۡبَانٌ مُّبِيۡنٌ ○ حية عظيمة وَّنَزَعَ يَدَهٗ اخرجها من جيبه فَاِذَا هِىَ بَيۡضَآءُ ذات شعاع لِلنّٰظِرِيۡنَ ○ خلاف ما كانت عليه من الادمة قَالَ الۡمَلَاُ مِنۡ قَوۡمِ فِرۡعَوۡنَ اِنَّ هٰذَا لَسٰحِرٌ عَلِيۡمٌ ○ فائق فى علم السحر وفى الشعراء انه من قول فرعون نفسه فكانهم قالوه معه على سبيل التشاور يُّرِيۡدُ اَنۡ يُّخۡرِجَكُمۡ مِّنۡ اَرۡضِكُمۡ ۚ فَمَاذَا تَاۡمُرُوۡنَ ○ قَالُوۡۤا اَرۡجِهۡ وَاَخَاهُ اخر امرهما وَاَرۡسِلۡ فِى الۡمَدَآئِنِ حٰشِرِيۡنَ ○ جامعين يَاۡتُوۡكَ بِكُلِّ سٰحِرٍ وفى قراءة سحار عَلِيۡمٍ ○ يفضل موسى فى علم السحر فجمعوا وَجَآءَ السَّحَرَةُ فِرۡعَوۡنَ قَالُوۡۤا ءَاِنَّ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَنَا لَاَجۡرًا اِنۡ كُنَّا نَحۡنُ الۡغٰلِبِيۡنَ ○ قَالَ نَعَمۡ وَاِنَّكُمۡ لَمِنَ الۡمُقَرَّبِيۡنَ ○ قَالُوۡا يٰمُوۡسٰۤى اِمَّاۤ اَنۡ تُلۡقِىَ عصاك وَاِمَّاۤ اَنۡ نَّكُوۡنَ نَحۡنُ الۡمُلۡقِيۡنَ ○ ما معنا قَالَ اَلۡقُوۡا امر للاذن بتقديم القائهم توسلا به الى اظهار الحق فَلَمَّاۤ اَلۡقَوۡا حبالهم وعصيهم سَحَرُوۡۤا اَعۡيُنَ النَّاسِ صرفوها عن حقيقة ادراكها وَاسۡتَرۡهَبُوۡهُمۡ خوفوهم حيث خيلوها حيات تسعى وَجَآءُوۡ بِسِحۡرٍ عَظِيۡمٍ ○ وَاَوۡحَيۡنَاۤ اِلٰى مُوۡسٰۤى اَنۡ اَلۡقِ عَصَاكَ ۚ فَاِذَا هِىَ تَلۡقَفُ بحذف احدى التائين من الاصل تبتلع مَا يَاۡفِكُوۡنَ ○ يقلبون بتمويههم فَوَقَعَ الۡحَقُّ ثبت وظهر وَبَطَلَ مَا كَانُوۡا يَعۡمَلُوۡنَ ○ من السحر فَغُلِبُوۡا اى فرعون وقومه هُنَالِكَ وَانۡقَلَبُوۡا صٰغِرِيۡنَ ○ صاروا ذليلين وَاُلۡقِىَ السَّحَرَةُ سٰجِدِيۡنَ ○ قَالُوۡۤا اٰمَنَّا بِرَبِّ الۡعٰلَمِيۡنَ ○ رَبِّ مُوۡسٰى وَهٰرُوۡنَ ○ لعلمهم بان ما شاهدوه من العصا لا يتاتى بالسحر قَالَ فِرۡعَوۡنُ ءَاٰمَنۡتُمۡ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا به

اى لا يحصل به بل انما هو من عند الله ۱۲

ع ۱۳ ۹ ۳

---

۵۱ قوله التى مر ذكرها وهى قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب ۱۲ ج ۵۲ قوله من انبائها اے من بعض انبائها لانه انما قص عليه السلام ما فيه عظة وانزجار دون غيرها ولها انباء غير ما لم يقصها عليه وانما قص عليه انباء اهل هذه القرى لانهم اغتروا بطول الامهال مع كثرة النعم فتوهموا انهم على الحق فذكرها الله تعالى لقوم محمد صلى الله عليه وسلم ليحترزوا عن مثل تلك الاعمال ۱۲ ج ۵۳ قوله وما وجدنا لاكثرهم اى الناس. اى فهذه الجملة اعتراض وقعت فى آخر الكلام فان الاعتراض فى الآخر جائز فليست مرتبطة بما قبلها ومن جعلها مرتبطة به فسر الضمير بالامم السابقة ۱۲ ج ۵۴ قوله وان وجدنا اكثرهم اے علمنا فاكثر مفعول اول وفاسقين مفعول ثانى واللام فارقة والمراد ليظهر متعلق علمنا للخلق على حد لنعلم اے الحزبين احصى ۱۲ صاوى ۵۵ قوله موسى الخ وعاش مائة وعشرين سنة وبينه وبين يوسف اربعمائة سنة وبين موسى وابراهيم سبعمائة سنة ۱۲ صاوى ۵۶ قوله التسع اے وهى العصا واليد البيضا، والسنون الجدبة والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس وكلها مذكورة فى هذه السورة الا الطمس ففى سورة يونس قال الله تعالى ربنا اطمس على اموالهم ۱۲ صاوى ۵۷ قوله الى فرعون الخ هذا لقبه واسمه الوليد ابن مصعب بن ريان وفرعون فى الاصل علم شخص ثم صار لقبا لكل من ملك مصر فى الجاهلية ۱۲ صاوى ۵۸ قوله الى فرعون وملائه قيل وعاش فرعون ستمائة وعشرين سنة ولم يرمكروها قط والملا يطلق على اشراف الناس الذين يملئون المجالس باجرامهم والعيون بجمالهم والقلوب بهابتهم والشارح فسره بالقوم وظاهره الاطلاق فيشمل الرفيع والوضيع ولكن الاول هو الاصح من حيث اللغة ۱۲ ج ۵۹ قوله قال موسى تفصيل لما اجمل اولا لان التفصيل بعد الاجمال اوقع فى النفس وهذا القول وما بعده انما وقع بعد الكلام طويل حكاه الله تعالى فى سورة الشعراء بقوله فاتيا فرعون ۱۲ صاوى ۶۰ قوله انا حقيق اے فحقيق خبر لمبتدأ محذوف على هذه القراءة كما قدره الشارح وقوله اے بان اے فعلى بمعنى الباء ۱۲ جمل ۶۱ قوله ان لا اقول على الله الخ لعله جواب لتكذيبه اياه فى دعوى الرسالة وانما لم يذكره لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان اصله حقيق على ان لا اقول كما قرأ نافع فقلب لامن الالباس اولان ما لزمك فقد لزمته او للاغراق فى الوصف بالصدق والمعنى انه حق واجب على القول الحق ان اكون انا قائله لا يرضى الا بمثلى ناطقا به او ضمن حقيق معنى حريص ۱۲ ق ۶۲ قوله بتشديد الياء اے فى قراءة على تشديد الياء فعلى هذا القراءة حقيق مبتدأ خبره ان وما بعده ۱۲ الخطيب ۶۳ قوله الى الشام اے وسبب سكناهم بمصر مع ان اصلهم من الشام ان الاسباط اولاد يعقوب جاؤا مصر لاخيهم يوسف فمكثوا وتناسلوا فى مصر فلما ظهر فرعون استعبدهم واستعملهم فى الاعمال الشاقة فاحب موسى ان يخلصهم من ذلك الاسر ۱۲ صاوى ۶۴ قوله استعبدهم اے جعلهم عبيد الغار بسبب استخدامه اياهم ۱۲ صاوى ۶۵ قوله ثعبان الخ فان قيل اليس قال الله تعالى فى موضع كانها جان والجان الحية الصغيرة اجيب بانها كانت كالجان فى الخفة والحركة وهى فى جثتها حية عظيمة وروى انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر وارتفعت من الارض بقدر ميل وقامت على ذنبها وتوجهت نحو فرعون لتاخذه فوثب فرعون عن سريره هاربا واحدث قيل اخذته البطن فى ذلك اليوم اربعمائة مرة وقد قيل انه كان ياكل الموز حتى لا يتغوط ومات الناس خمسة وعشرون الفا ۱۲ الخطيب وغيره ۶۶ قوله حية عظيمة روى انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيته الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه واحدث وانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون الفا وصاح فرعون يا موسى انشدك بالذى ارسلك خذه وانا اومن بك وارسل معك بنى اسرائيل فاخذه فعاد عصا ۱۲ ق ۶۷ قوله نزع يده اے اليمنى وقوله اخرجها من جيبه اے طوق قميصه وقوله ذات شعاع اے نور يغلب على ضوء الشمس وقوله من الادمة اے السمرة ۱۲ جمل ۶۸ قوله بيضاء اے بيضاء بياضا خارجا عن العادة تجتمع عليه النظارة او بيضاء للنظار لا انها كانت بيضاء فى جبلتها روى ان موسى كان آدم شديد الادمة فادخل يده فى جيبه او تحت ابطه ثم نزعها فاذا هى بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس ۱۲ ق ۶۹ قوله فكانهم قالوا معه هذا بيان لوجه الجمع بين ما هنا وبين ما ياتى فى الشعراء ۱۲ صاوى ۷۰ قوله فماذا تامرون يصح ان يكون من كلام فرعون ويكون معناه تشيرون ويصح ان يكون من كلام الملا له والجمع للتعظيم على عادة خطاب الملوك والاول اقرب ۱۲ صاوى ۷۱ قوله ارجه الخ كانت اتفقت عليه آراؤهم فاشاروا به الى فرعون والارجاء التاخير اے اخر امره واصله ارجئه كما قرأ ابو عمرو وابو بكر ويعقوب من ارجأت وكذلك ارجه على قراءة ابن كثير وهشام وعن ابن عامر على الاصل فى الضمير او ارجى من ارجيت كما قرأ نافع فى رواية ورش واسمعيل والكسائى واما قراءة حمزة وحفص ارجه بسكون الهاء فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل فى اسكان وسطه واما قراءة ابن عامر بن ذكوان ارجئه بالهمزة وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة لان الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة او ياء ساكنة ووجهه ان الهمزة لما كانت تنقلب ياء اجريت مجراها ۱۲ ق ۷۲ قوله فجمعوا الى السحرة وهذا القدر مصرح به فى الشعراء بقوله تعالى فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وكانوا اے السحرة اثنين وسبعين ساحرا وقال كعب الاحبار اثنا عشر الفا وقال ابن اسحق خمسة عشر الفا وقيل سبعين الفا وقيل ثمانين الفا وقيل بضعا وثمانين الفا تنبيه الفرق بين السحر والمعجزة ان الشئ المسحور حقيقته على ما هى عليه لم تنقلب واما المعجزة ففيها قلب حقيقة الشئ كالعصا حيث صارت حية هذا هو الفارق بين السحر والمعجزة ۱۲ جمل ۷۳ قوله قالوا الخ استئناف به كانه جواب سائل قال ما قالوا اذا جاؤه ۱۲ ۷۴ قوله بتحقيق الهمزتين لم يستفد من عبارته الا التنبيه على قراءتين فكان الاولى ان يقول وترك التسكين عبارة منبهة على اربع قراءات وبقى خامسة وهى اسقاط الهمزة الاولى وكلها سبعية ۱۲ جمل ۷۵ قوله قالوا يا موسى اما ان يكون ذلك تادبا من السحرة مع موسى وقد جوزوا عليه بالايمان والنجاة من النار واما ان يكون على عادة اهل الصنائع او عدم مبالاة بموسى لاعتمادهم على غلبتهم ۱۲ صاوى ۷۶ قوله امر للاذن الخ غرضه بهذا الجواب عن ايراد حاصله كيف امرهم بالسحر واقرهم عليه محصل الجواب انه انما امرهم ليظهر سحرهم لانهم اذا لم يلقوا قبله لم يظهر سحرهم ۱۲ خازن ۷۷ قوله سحروا اعين الناس وهذا هو السحر الذى هو محض التخييل فى عين الرائى والشئ المسحور حقيقته على ما هى عليه لم تنقلب واما المعجزة ففيها قلب حقيقة الشئ كالعصا حيث صارت حية هذا هو الفارق بين السحر والمعجزة ۱۲ خطيب ۷۸ قوله عن حقيقة ادراكها فى العبارة قلب اے عن ادراك حقيقتها ۱۲ جمل ۷۹ قوله بسحر عظيم اے عند السحرة وفى باب السحر وان كان حقيرا فى نفسه وذلك انهم القوا حبالا غلاظا واخشابا طوالا وطلوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك الاخشاب الزئبق ايضا فلما اثر فيها حر الشمس تحركت والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس انها حيات وكانت سعة الارض ميلا فى ميل وكانت الواقعة فى سكندرية فلما القى موسى عصاه بلع ذنبها وراء البحر ثم فتحت فاها ثمانين ذراعا فكانت تبتلع حبالهم وعصيهم واحدا واحدا حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك الجمع ففزعوا ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون الفا ثم اخذها موسى فصارت بيده عصا كما كانت الخ ۱۲ صاوى مختصرا ۸۰ عطف على ما سد نعم وزيادة على الجواب للتحريض ۱۲

بموسٰى قبل ان اٰذن انا لكم اِنَّ هٰذَا الذى صنعتموه لَمَكْرٌ مَّكَرْتُمُوْهُ فِى الْمَدِيْنَةِ لِتُخْرِجُوْا مِنْهَآ اَهْلَهَا
فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ○ ما ينالكم منى لَاُقَطِّعَنَّ اَيْدِيَكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ اى يد كل واحد اليمنى و
رجله اليسرى ثُمَّ لَاُصَلِّبَنَّكُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ قَالُوْٓا اِنَّآ اِلٰى رَبِّنَا بعد موتنا باى وجه كان مُنْقَلِبُوْنَ ○
راجعون فى الاٰخرة وَمَا تَنْقِمُ تنكر مِنَّآ اِلَّآ اَنْ اٰمَنَّا بِاٰيٰتِ رَبِّنَا لَمَّا جَآءَتْنَا رَبَّنَآ اَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا
عند فعل ما توعده بنا لئلا نرجع كفارا وَّتَوَفَّنَا مُسْلِمِيْنَ ○ وَقَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ له اَتَذَرُ
تترك مُوْسٰى وَقَوْمَهٗ لِيُفْسِدُوْا فِى الْاَرْضِ بالدعاء الى مخالفتك وَيَذَرَكَ وَاٰلِهَتَكَ وكان صنع
لهم اصناما صغارا يعبدونها وقال انا ربكم وربها ولذا قال انا ربكم الاعلى قَالَ سَنُقَتِّلُ
بالتشديد والتخفيف اَبْنَآءَهُمْ المولودين وَنَسْتَحْىٖ نستبقى نِسَآءَهُمْ كفعلنا بهم من قبل وَاِنَّا فَوْقَهُمْ
قٰهِرُوْنَ ○ قادرون ففعلوا بهم ذلك فشكا بنو اسرائيل قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهِ اسْتَعِيْنُوْا بِاللّٰهِ وَ
اصْبِرُوْا على اذاهم اِنَّ الْاَرْضَ لِلّٰهِ يُوْرِثُهَا يعطيها مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَالْعَاقِبَةُ المحمودة
لِلْمُتَّقِيْنَ ○ الله قَالُوْٓا اُوْذِيْنَا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسٰى رَبُّكُمْ
اَنْ يُّهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِى الْاَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ ○ فيها وَلَقَدْ اَخَذْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ
بِالسِّنِيْنَ بالقحط وَنَقْصٍ مِّنَ الثَّمَرٰتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ○ يتعظون فيؤمنون فَاِذَا جَآءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ
الخصب والغنى قَالُوْا لَنَا هٰذِهٖ اى نستحقها ولم يشكروا عليها وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ جدب وبلاء يَّطَّيَّرُوْا
يتشاءموا بِمُوْسٰى وَمَنْ مَّعَهٗ من المؤمنين اَلَآ اِنَّمَا طٰٓئِرُهُمْ شؤمهم عِنْدَ اللّٰهِ ياتيهم به وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ
لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ان ما يصيبهم من عنده وَقَالُوْا لموسى مَهْمَا تَاْتِنَا بِهٖ مِنْ اٰيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ
بِمُؤْمِنِيْنَ ○ فدعا عليهم فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوْفَانَ وهو ماء دخل بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين
سبعة ايام وَالْجَرَادَ فاكل زرعهم وثمارهم كذلك وَالْقُمَّلَ السوس او نوع من القراد فتتبع
ما تركه الجراد وَالضَّفَادِعَ فملأت بيوتهم وطعامهم وَالدَّمَ فى مياههم اٰيٰتٍ مُّفَصَّلٰتٍ مبينات
فَاسْتَكْبَرُوْا عن الايمان بها وَكَانُوْا قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ○ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ العذاب قَالُوْا
يٰمُوْسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ من كشف العذاب عنا ان اٰمنا لَئِنْ لام قسم كَشَفْتَ عَنَّا
الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ ○ فَلَمَّا كَشَفْنَا بدعاء موسى عَنْهُمُ الرِّجْزَ
اِلٰٓى اَجَلٍ هُمْ بٰلِغُوْهُ اِذَا هُمْ يَنْكُثُوْنَ ○ ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ

اے الی حد من الزمان ۱۲

قوله ان هذا لمكر يعنى ان ما صنعتموه ليس مما اقتضى الحال صدوره عنكم لقوة الدليل بل هو حيلة احتلتموها مع مواطأة موسى فى المدينة قبل ان تخرجوا الى الميعاد و قوله ان هذا لمكر و قوله لتخرجوا الخ شبهتان القاهما الى اسماع عوام القبط فاراهم ان ايمان السحرة مبنى على المواطاة بينهم وبين موسى وان غرضهم بذلك اخراج القوم من المدينة و ابطال ملكهم و معلوم ان مفارقة الاوطان مما لا يطاق فجمع اللعين بين الشبهتين تثبيتا للقبط على ما هم عليه و تهييجا للعداوة لهم ۱۲ روح قوله تكرتموه اے تواطأتم عليه قبل مجيئكم الينا و قصد بذلك اللعين تثبيت القبط بهاتين الشبهتين القاهما اليهم وهما قوله ان هذا لمكر و قوله لتخرجوا منها اهلها ۱۲ صاوی قوله لتخرجوا منها اهلها اے ان صنعكم هذا حيلة احتلتموها انتم و موسى فى مصر قبل ان تخرجوا الى الصحراء الغرض لكم وهو ان تخرجوا من مصر القبط و تسكنوا بنى اسرائيل ۱۲ مدارک قوله فسوف تعلمون وعيد جمله ثم فصله بقوله لاقطعن الخ ۱۲ مد قوله لاقطعن ايديكم هذا بيان لوعيده الذى توعدهم به و هل فعل ما توعدهم به او لا فيه خلاف بل قال بعضهم انه لم يفعل بدليل قوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغلبون ۱۲ صاوی قوله وما تنقم منا اے تكره منا فقوله الا ان اٰمنا ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر مفعول به لتنقم والمعنى وما تكره منا الا ايماننا ويصح ان يكون المعنى وما تعذبنا بشئ من الاشياء الا لاجل ايماننا فيكون مفعولا لاجله ۱۲ صاوی قوله وما تنقم اے تعيب و تنكر ابو السعود و فى المصباح نقمت عليه امرا و نقمت منه نقما اذا عتبته و كرهته اشد الكراهة لسوء فعله ۱۲ قوله الا ان اٰمنا والايمان خير الاعمال و اصل المفاخر فلا نعدل اصلا طلبا لمرضاتك ثم اعرضوا عن خطابه اظهارا لما فى قلوبهم من العزيمة على ما قالوا و تقريرا له ففزعوا الى الله عز و جل و قالوا ربنا افرغ علينا صبرا و توفنا مسلمين ۱۲ ج قوله افرغ علينا اے افض علينا من الصبر او صب علينا من ابى السعود و فى الكبير عن مجاهد بمعنى صب علينا الصبر ۱۲ قوله بما توعده بنا بزنة الماضى من التفعل اے او مذهوبين بنا ما اختلف هل فعل بهم ذلك او لا فنقل ابن عباس انه فعل بهم ذلك و قال غيره لم يقدر عليهم بقوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغالبون ولانهم سالوا ربهم ان يتوفاهم من جهته لا من هذا القتل قال النيشابورى الاول الاظهر وعليه الاكثر و من دلائله حكى من الملأ اتذر موسى و قومه ولم يذكر السحرة ولانهم طلبوا الصبر و هو لا يطلب الا عند نزول البلاء و اجيب عن الاول بانهم دخلوا تحت قومه و عن الثانى بانهم طلبوا الصبر على الايمان ۱۲ ک قوله ويذرك عطف على ليفسدوا او جواب الاستفهام بالواو و هذا فى ابى السعود و فى الجمل قرء العامة و يذرك بياء الغيبة ونصب الراء و فى النصب وجهان اظهرهما انه عطف على ليفسدوا و الثانى انه منصوب على جواب الاستفهام كما ينصب فى جوابه بعد الفاء والمعنى كيف يكون الجمع بين تركك موسى و قومه مفسدين و بين تركهم اياك و عبادة آلهتك اى لا يكون ذلك ۱۲ قوله آلهتك الاضافة لادنى ملابسة باعتبار انه صنعها و امرهم بعبادتها لتقربهم اليه هذا من الجمل و عبارة الخطيب قال ابن عباس كان لفرعون بقرة حسنة يعبدها و كان اذا رأى بقرة حسنة امرهم بعبادتها و لذلك اخرج لهم السامرى ۱۲ قوله قال سنقتل الخ لما لم يقدر فرعون على موسى ان يفعل معه مكروها لخوفه منه لما رأى منه من المعجزة عدل الى قومه فقال سنقتل الخ و قال ابن عباس كان ترك القتل فى بنى اسرائيل بعد ما ولد موسى فلما جاء موسى بالرسالة و كان من امره ما كان اعاد فيهم القتل ۱۲ خازن قوله كفعلنا بهم اے كما كنا نفعل من قبل ليعلم انا على ما كنا عليه من القهر والغلبة و لا يتوهم انه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده ۱۲ ق قوله قال موسى الخ لما سمعوا قول فرعون و تضجروا منه قال تسكينا لهم و تسلية لهم و تقريرا للامر بالاستعانة بالله والتثبت فى الامر ۱۲ ق قوله قالوا اوذينا اے بالقتل و ذلك ان بنى اسرائيل كانوا مستضعفين فى يد فرعون و قومه و كان يستعملهم فى الاعمال الشاقة نصف النهار فلما جاء موسى و جرى بينه و بين فرعون ما جرى اشتد فرعون فى استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار و اعاد القتل فيهم ۱۲ خازن قوله قال عسى ربكم الخ تصريحا بما كنى عنه اولا لما رأى انهم لم يتسلوا بذلك ولعله اتى بفعل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون باعيانهم و اولادهم و قد روى ان مصر انما فتح لهم فى زمن داود عليه السلام ۱۲ ق قوله فينظر كيف تعملون فيها اے من الاصلاح والافساد فان قيل اذا حملتم هذا النظر على الرؤية لزم اشكال لان الفاء فى قوله تعالى فينظر للتعقيب فيلزم ان تكون رؤية الله تلك الاعمال متاخرة عن حصول تلك الاعمال و ذلك يوجب حدوث صفة الله تعالى فالجواب ان المعنى تعلق رؤية الله تعالى بذلك الشئ والتعلق نسبة حادثة والنسب والاضافات لا وجود لها فى الاعيان فلم يلزم حدوث الصفة الحقيقية فى ذات الله تعالى ۱۲ قوله فاذا جاءتهم الحسنة الخ اشار بذلك الى انهم باقون فى غيهم و ضلالهم ولم يتعظوا بل ازدادوا تماديا فيما هم عليه ۱۲ صاوی قوله لتسحرنا اے لتصرفنا عما نحن عليه من الدين ۱۲ خطیب قوله فدعا عليهم اى و قال يا رب ان عبدك فرعون علا فى الارض و بغى و عتى و ان قومه قد نقضوا العهد رب فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نقمة و لقومى عظة و لمن بعدهم عبرة فاجاب الله تعالى دعاءه فبعث عليهم الطوفان و غير ذلك من المذكورين ۱۲ ج قوله فارسلنا عليهم الطوفان اے ماء من السماء والحال ان بيوت القبط مشتبكة ببيوت بنى اسرائيل فامتلأت بيوت القبط حتى قاموا فى الماء الى تراقيهم و من جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء فى بيوت بنى اسرائيل شئ و دام عليهم سبعة ايام فاستغاثوا بموسى فازال الله عنهم المطر ۱۲ صاوی قوله والجراد اے واستمر من السبت الى السبت ياكل زروعهم و ثمارهم و اوراق اشجارهم و ابتلى الجراد بالجوع فكانت لا تشبع و لم تصب بنى اسرائيل و عظم الامر عليهم فضجوا من ذلك ۱۲ صاوی قوله السوس اختلفوا فى القمل فعن ابن عباس انه السوس الذى يخرج من الحنطة و عن قتادة انه اولاد الجراد و قيل بنات الجنتها و عن عكرمة انه الحمنان و هو ضرب من القراد و عن عطاء القمل المعروف ۱۲ خطیب قوله والضفادع و كانت تقع فى طعامهم و شرابهم حتى اذا تكلم الرجل تقع فى فيه ۱۲ مدارک قوله والدم اے و كان احمر خالصا فصارت مياههم كلها و ما كانوا يستقون من بير و لا نهر الا وجدوه دما ۱۲ صاوی قوله مبينات الخ لا يشكل على عاقل انها آيات الله تعالى و نقمة عليهم او منفصلات لامتحان احوالهم اذ كان بين كل اثنين منها شهر و كان امتداد كل واحدة اسبوعا و قيل ان موسى عليه السلام بعث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل ۱۲ ق قوله لئن كشفت الخ هذا موزع على الخمسة فكانوا كلما ضجوا قالوا هذه المقالة ۱۲ صاوی قوله فيرى ما تعملون من شكر و كفران ليجازيكم ۱۲ قوله بيان مهما و سموها آية على زعم موسى لا لاعتقادهم ۱۲

فَاَغْرَقْنٰهُمْ فِی الْیَمِّ البحر الملح بِاَنَّهُمْ بسبب انهم كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا وَكَانُوْا عَنْهَا غٰفِلِیْنَ ○ لا يتدبرونها وَ
اَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِیْنَ كَانُوْا یُسْتَضْعَفُوْنَ بالاستبعاد وهو بنو اسرائيل مَشَارِقَ الْاَرْضِ وَ مَغَارِبَهَا الَّتِیْ
بٰرَكْنَا فِیْهَا بالماء والشجر صفة للارض وهي الشام وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنٰى وهي قوله ونريد ان نمن على
الذين استضعفوا الخ عَلٰى بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ بِمَا صَبَرُوْا على اذى عدوهم وَ دَمَّرْنَا اهلكنا مَا كَانَ یَصْنَعُ فِرْعَوْنُ
وَ قَوْمُهٗ من العمارة وَ مَا كَانُوْا یَعْرِشُوْنَ ○ بكسر الراء وضمها يرفعون من البنيان وَ جٰوَزْنَا عبرنا بِبَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ
الْبَحْرَ فَاَتَوْا فمروا عَلٰى قَوْمٍ یَّعْكُفُوْنَ بضم الكاف وكسرها عَلٰۤى اَصْنَامٍ لَّهُمْ يقيمون على عبادتها قَالُوْا یٰمُوْسَى
اجْعَلْ لَّنَاۤ اِلٰهًا صنما نعبده كَمَا لَهُمْ اٰلِهَةٌ قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُوْنَ ○ حيث قابلتم نعمة الله عليكم بما قلتموه
اِنَّ هٰۤؤُلَآءِ مُتَبَّرٌ هالك مَّا هُمْ فِیْهِ وَ بٰطِلٌ مَّا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ قَالَ اَغَیْرَ اللّٰهِ اَبْغِیْكُمْ اِلٰهًا معبودا واصله
ابغي لكم وَّ هُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعٰلَمِیْنَ ○ في زمانكم بما ذكره في قوله وَ اِذْ كروا اذ اَنْجَیْنٰكُمْ وفي قراءة انجاكم
مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَكُمْ يكلفونكم ويذيقونكم سُوْٓءَ الْعَذَابِ اشده وهو یُقَتِّلُوْنَ اَبْنَآءَكُمْ وَ یَسْتَحْیُوْنَ
يستبقون نِسَآءَكُمْ وَ فِیْ ذٰلِكُمْ الانجاء او العذاب بَلَآءٌ انعام او ابتلاء مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِیْمٌ ○ ع افلا تتعظون
فتنتهون عما قلتم وَ وٰعَدْنَا بالف ودونها مُوْسٰى ثَلٰثِیْنَ لَیْلَةً نكلمه عند انتهائها بان يصومها وهي ذو القعدة
فصامها فلما تمت انكر خلوف فمه فاستاك فامر الله بعشرة اخرى ليكلمه بخلوف فمه كما قال تعالى
وَّ اَتْمَمْنٰهَا بِعَشْرٍ من ذي الحجة فَتَمَّ مِیْقَاتُ رَبِّهٖۤ وقت وعده بكلامه اياه اَرْبَعِیْنَ حال لَیْلَةً تمييز وَ
قَالَ مُوْسٰى لِاَخِیْهِ هٰرُوْنَ عند ذهابه الى الجبل للمناجاة اخْلُفْنِیْ كن خليفتي فِیْ قَوْمِیْ وَ اَصْلِحْ
امرهم وَ لَا تَتَّبِعْ سَبِیْلَ الْمُفْسِدِیْنَ ○ بموافقتهم على المعاصي وَ لَمَّا جَآءَ مُوْسٰى لِمِیْقَاتِنَا اي للوقت الذي
وعدناه بالكلام فيه وَ كَلَّمَهٗ رَبُّهٗ بلا واسطة كلاما سمعه من كل جهة قَالَ رَبِّ اَرِنِیْۤ نفسك اَنْظُرْ
اِلَیْكَ قَالَ لَنْ تَرٰىنِیْ اي لا تقدر على رؤيتي والتعبير به دون لن ارى يفيد امكان رؤيته تعالى وَ لٰكِنِ
انْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ الذي هو اقوى منك فَاِنِ اسْتَقَرَّ ثبت مَكَانَهٗ فَسَوْفَ تَرٰىنِیْ اي تثبت لرؤيتي والا
فلا طاقة لك فَلَمَّا تَجَلّٰى رَبُّهٗ اي ظهر من نوره قدر نصف انملة الخنصر كما في حديث صححه الحاكم
لِلْجَبَلِ جَعَلَهٗ دَكًّا بالقصر والمد اي مدكوكا مستويا بالارض وَّ خَرَّ مُوْسٰى صَعِقًا مغشيا عليه لهول
ما راى فَلَمَّاۤ اَفَاقَ قَالَ سُبْحٰنَكَ تنزيها لك تُبْتُ اِلَیْكَ من سؤال ما لم اومر به وَ اَنَا اَوَّلُ
الْمُؤْمِنِیْنَ ○ في زماني قَالَ تعالى له یٰمُوْسٰۤى اِنِّی اصْطَفَیْتُكَ اخترتك عَلَى النَّاسِ اهل

ك قوله وكن من الشاكرين اے على النعمة في ذلك فهى من اجل النعم قيل خر موسى صعقا يوم عرفة واعطى التوراة يوم النحر ولما كان هارون وزيرا وتابعا لموسى تخصص الاصطفاء بموسے عليه السلام ١٢ مد ٥٢ قوله في الالواح الالواح جمع لوح وكانت عشرة الواح وقيل سبعة وكانت من زمرد وقيل من خشب نزلت من السماء فيها التوراة ١٢ مدارك ٥٣ قوله التوراة روى عن الربيع بن انس انزلت التوراة وهو سبعون وقر البعير يقرا الجزء منه في سنة لم يقرءها الا اربعة موسى ويوشع وعزير وعيسى ١٢ ك ٥٤ قوله وكانت من سدر الجنة اخرج ابو الشيخ من طريق جعفر بن محمد عن ابيه عن جده صلى الله عليه وسلم قال الالواح التي انزلت على موسى كانت من سدر الجنة ١٢ ك ٥٤ قوله من سدر الجنة قال البغوى كان طول اللوح اثنا عشرة ذراعا من الخطيب وايضا عن الحسن رضى الله عنه كانت من خشبة وان طولها كان عشرة اذرع كما نصه في ابى السعود وقوله بدل من الجار والمجرور قبله اے كتبنا له كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام كما في ابى السعود وقوله قبله قلنا مقدرا اے فقلنا خذها ١٢ ٥٥ قوله اوزبرجد روے ابن ابى حاتم عن ابن عباس اعطى موسى سبعة الواح من زبرجد ١٢ ك ٥٦ قوله بدل من الجار والمجرور يعنى قوله موعظة وتفصيلا بدل عن قوله من كل شئ وهو في محل النصب على انه مفعول كتبنا وقيل نصبهما على المفعول له اے كتبنا له تلك الاشياء والتفصيل والمعنے كتبنا له كل شئ كانوا بنو اسرائيل محتاجين اليه في دينهم من المواعظ وتفصيل الاحكام ١٢ ك ٥٧ قوله قبله قلنا مقدرا اشار بذلك الى ان هذا المحذوف معطوف على كتبنا ١٢ صاوى ٥٨ قوله باحسنها اے بالاحوط منها لان فيها عزائم ورخصا وفاضلا ومفضولا وجائزا ومندوبا فامر قومك ياخذوا باحوطها بان يتبعوا العزائم ويتركوا الرخص وذلك كالقود والعفو والانتصار والصبر والاخذ بالعفو احسن من القود والصبر احسن من الانتصار او يقال ان اسم التفضيل ليس على بابه اے بحسنها والاضافة بيانية والمعنے يعملون بجميع ما فيها ١٢ صاوى ٥٩ قوله لتعتبروا ابهم انهم دمروا لفسقهم فلا تفسقوا ١٢ ٦٠ قوله ساصرف عن آياتى. استيناف مسوق لتحذيرهم عن التكبر الموجب لعدم التفكر في الآيات التي هي ما كتب في الواح التوراة او ما يعمها وغيرها وقوله عن آياتى اے عن فهمها بدليل قوله فلا يتفكرون فيها فمعنے صرفهم عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يفهمونها من ابى السعود ١٢ ج ٦١ قوله بغير الحق صلة يتكبرون اے يتكبرون بما ليس بحق والتكبر بالحق لا يكون الا لله سبحانه او حال من فاعله اے يتكبرون متلبسين بغير الحق فان تكبر المحق على المبطل وهو التكبر على المتكبر صدقة بان اخذ لهم فلا يتفكرون فيها وذلك يجرى مجرى العقوبة على كفرهم وكبرهم على الله تقدم مثله ١٢ ك ٦٢ قوله استعاروها اے قبل الغرق فبقى عندهم بعد هلاكه لبنى اسرائيل بحكم الغنيمة اے فاستمر عندهم حتى خرجوا من مصر وغرق فرعون واستقروا في الشام هذا مستفاد ١٢ ابو السعود والجمل ٦٣ قوله عجلا وهذا العجل قد حرقه موسى عليه السلام ونسفه في البحر كما قص الله تعالى في سورة طه ١٢ صاوى ٦٤ قوله ودما يعنى انه كان حيا وهذا قول ابن عباس والحسن وقتادة وقيل كان جسدا من ذهب دررح فيه ١٢ ك ٦٥ قوله اے صوت يسمع وقيل كان صوت الريح يدخل في جوفه ويخرج وقيل الخوار صوت البقر قيل كان يتحرك ويمشى وقيل لم يكن فيه شئ من اثر الحياة الا الصوت ١٢ كما وخازن ٦٦ قوله اخذه من حافر الخ كما يدل عليه قوله تعالى فقبضت قبضة من اثر الرسول ١٢ ك ٦٧ قوله ومفعول اتخذ محذوف ولهذا نسب الاتخاذ اليهم وقيل اتخذ بمعنے صنع فيكون متعديا بواحد وعلى هذا لا بد من تقدير جملة وهو يعبدوه فيكون ذلك مورد الانكار لان حرمة التصوير وردت في شرعنا وعلى هذا فيكون اسناد الاتخاذ اليهم مع انه فعل السامرى لانهم رضوا به ١٢ ك ٦٨ قوله اے ندموا الخ يريد ان السقوط في يده كناية عن الندم فان النادم المتحير يعض يده فيصير يده مسقوطا لان فاه يقع فيها وسقط مسند الى في ايديهم ١٢ ك ٦٩ قوله اے ندموا على عبادته يقول العرب لكل نادم على امر قد سقط في يده وذلك لان من شان من اشتد ندمه على امران يعض يده ثم يضرب فخذه فتصير يده ساقطة لان السقوط عبارة عن النزول من اعلى الى اسفل كما نقله الخطيب فالحاصل ان السقوط في يده يستعمل في الندم ويؤيده عبارة الكبير ايضا وهے اعلم انهم اتفقوا على ان المراد من قوله سقط في ايديهم انه اشتد ندمهم على عبادة العجل واختلفوا في الوجه الذى لاجله حسنت هذه الاستعارة انتهے واقام الامام الرازى وجوها كثيرة نترك للاختصار والمقصود قد حصل بهذا القدر ١٢ ٧٠ قوله ولما رجع الواو لمطلق الجمع لا يقتضى الترتيب فلا يشكل وقوع ولما رجع موسى بعده ١٢ ك ٧١ قوله غضبان اسفا. اے لما فعلوه من عبادة غير الله وكان قد اخبره الله بذلك قبل رجوعه كما ياتى في سورة طه قال تعالى فانا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامرى وغضبان اسفا منصوبان على الحال من موسى عند من يجيز تعدد الحال وعند من لا يجيزه يجعل اسفا حالا من الضمير المستكن في غضبان فتكون حالا متداخلة واقرب ما يقال انه بدل بعض من كل ان فسرنا الاسف بالشديد الغضب او بدل اشتمال ان فسرناه بالحزين ١٢ ج ٧٢ قوله بئسما خلفتمونى بئس فعل ماض لانشاء الذم وفاعله مستتر تقديره هو وما تمييز بمعنے خلافة والجملة خلفتمونى صفة لما والمخصوص بالذم محذوف اے خلافتكم ١٢ جمل ٧٢ قوله اعجلتم امر ربكم اے تركتموه غير تام على تضمين عجل معنے سبق او المعنے اعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الاربعين وقدرتم موتے وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد انبيائهم ١٢ صاوے ٧٣ قوله فتكسرت وروے ان التوراة كانت سبعة اسباع فلما القى الالواح تكسرت فرفع منها ستة اسباعها وبقى سبع واحد وكان فيما رفع اخبار الغيب وفيما بقى الهدے والرحمة والاحكام والمواعظ كالحلال والحرام نقله الخطيب وغيره وقال الامام الرازى ولقائل ان يقول ليس في القرآن الا انه القى الالواح فاما انه القاها بحيث تكسرت فهذا ليس في القرآن فانه لجرأة عظيمة على كتاب الله ومثله لا يليق بالانبياء عليهم السلام وايضا قال واخذ الالواح يدل على ان الالواح لم تتكسر ولم يرفع من التوراة شئ ١٢ ٧٤ قوله بكسر الميم وفتحها اے وقرئ بكسر الميم باسقاط الياء تخفيفا كالمنادى المضاف الى الياء، واما قراءة الفتحة ففيها مذهبان مذهب البصريين انهما بنيا على الفتح لتركبهما تركيب خمسة عشر فعلى هذا فليس ابن مضافا لام بل هو مركب معها لحركتها حركة بناء والثانى مذهب الكوفيين وهو ان ابن مضاف لام وام مضافة لياء التكلم وقد قلبت الف كما تقلب في المنادى المضاف الى ياء التكلم نحو يا غلاما ثم حذفت الالف واجتزئ عنها بالفتحة كما يجتزئ عن الياء بالكسرة وحينئذ فحركته ابن حركة اعراب وهو منصوب لانه في محل مخفض بالاضافة من الجمل وابى السعود وقوله ارادامى اے اصله امى وقوله وذكرها اے الام ١٢ ٧٥ قوله وذكرها عطف جواب عما يقال ان هارون شقيق موسى فلم اقتصر في خطابه على الام وكان هارون كثير الحلم محببا في بنى اسرائيل وهو اكبر من موسى بثلاث سنين ١٢ صاوى ٧٦ قوله وكادوا يقتلونني اے لانى نهيتهم عن عبادة العجل وعبارة البيضاوى ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى هذا ازاحة لتوهم التقصير في حقه والمعنے بذلت وسعى في كفهم حتى قهرونے واستضعفونى وقاربوا قتلى انتهت ١٢ جمل ٧٧ قوله فلا تشمت اے فلا تفعل بى ما يشمتون بى لاجله واصل الشماتة الفرح ببلية من تعاديه وتعاديك. يقال شمت فلان بفلان اذا سر بمكروه نزل به ١٢ خطيب ٧٨ قوله سينالهم غضب الخ في الزاهدى قال الحسن البصرى هذا في حق بعض وهم الذين عبدوا العجل ولم يتوبوا ١٢ ٧٩ قوله والذين عملوا السيئات الخ اے التى من جملتها عبادة العجل ١٢ ج ٨٠ اے هذا الاستفهام معناه النفى لذا دخلت الا ١٢

زمانك بِرِسٰلٰتِيْ بالجمع والافراد وَبِكَلَامِيْ اے تكليمى اياك فَخُذْ مَآ اٰتَيْتُكَ من الفضل وَكُنْ مِّنَ الشّٰكِرِيْنَ لانعمى وَكَتَبْنَا لَهٗ فِي الْاَلْوَاحِ اى الواح التورٰىة وكانت من سدر الجنة او زبرجد او زمرد سبعة او عشرة مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يحتاج اليه فى الدين مَّوْعِظَةً وَّتَفْصِيْلًا تبيينا لِّكُلِّ شَيْءٍ بدل من الجار والمجرور قبله فَخُذْهَا قبله قلنا مقدرا بِقُوَّةٍ بجد واجتهاد وَّاْمُرْ قَوْمَكَ يَاْخُذُوْا بِاَحْسَنِهَا سَاُورِيْكُمْ دَارَ الْفٰسِقِيْنَ فرعون واتباعه وهى مصر لتعتبروا بهم سَاَصْرِفُ عَنْ اٰيٰتِيَ دلائل قدرتى من المصنوعات وغيرها الَّذِيْنَ يَتَكَبَّرُوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ بان اخذ لهم فلا يتفكرون فيها وَاِنْ يَّرَوْا كُلَّ اٰيَةٍ لَّا يُؤْمِنُوْا بِهَا وَاِنْ يَّرَوْا سَبِيْلَ طريق الرُّشْدِ الهدى الذى جاء من عند الله لَا يَتَّخِذُوْهُ سَبِيْلًا يسلكوه وَاِنْ يَّرَوْا سَبِيْلَ الْغَيِّ الضلال يَتَّخِذُوْهُ سَبِيْلًا ذٰلِكَ الصرف بِاَنَّهُمْ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَكَانُوْا عَنْهَا غٰفِلِيْنَ ۝ تقدم مثله وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَلِقَآءِ الْاٰخِرَةِ البعث وغيره حَبِطَتْ بطلت اَعْمَالُهُمْ ما عملوه فى الدنيا من خير كصلة رحم وصدقة فلا ثواب لهم لعدم شرطه هَلْ ما يُجْزَوْنَ الا جزاء مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ من التكذيب والمعاصى وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوْسٰى مِنْۢ بَعْدِهٖ اى بعد ذهابه الى المناجاة مِنْ حُلِيِّهِمْ الذى استعاروها من قوم فرعون لعلة عرس فبقى عندهم عِجْلًا صاغه لهم منه السامرى جَسَدًا بدل لحما ودما لَّهٗ خُوَارٌ اى صوت يسمع انقلب كذلك بوضع التراب الذى اخذه من حافر فرس جبرئيل عليه السلام فى فمه فان اثره الحياة فيما يوضع فيه ومفعول اتخذ الثانى محذوف اى الٰها اَلَمْ يَرَوْا اَنَّهٗ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيْهِمْ سَبِيْلًا ۝ فكيف يتخذ الٰها اِتَّخَذُوْهُ الٰها وَكَانُوْا ظٰلِمِيْنَ ۝ باتخاذه وَلَمَّا سُقِطَ فِيْٓ اَيْدِيْهِمْ اى ندموا على عبادته وَرَاَوْا علموا اَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوْا بها وذلك بعد رجوع موسى قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا بالياء والتاء فيهما لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ وَلَمَّا رَجَعَ مُوْسٰٓى اِلٰى قَوْمِهٖ غَضْبَانَ من جهتهم اَسِفًا شديد الحزن قَالَ لهم بِئْسَمَا اى بئس خلافة خَلَفْتُمُوْنِيْ ها مِنْۢ بَعْدِيْ خلافتكم هذه حيث اشركتم اَعَجِلْتُمْ اَمْرَ رَبِّكُمْ وَاَلْقَى الْاَلْوَاحَ الواح التورٰىة غضبا لربه فتكسرت وَاَخَذَ بِرَاْسِ اَخِيْهِ اى بشعره بيمينه ولحيته بشماله يَجُرُّهٗٓ اِلَيْهِ غضبا قَالَ ابْنَ اُمَّ بكسر الميم وفتحها اراد امى وذكرها اعطف لقلبه اِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُوْنِيْ وَكَادُوْا قاربوا يَقْتُلُوْنَنِيْ فَلَا تُشْمِتْ تفرح بِيَ الْاَعْدَآءَ باهانتك اياى وَلَا تَجْعَلْنِيْ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ بعبادة العجل فى المؤاخذة قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ ما صنعت باخى وَلِاَخِيْ اشركه فى الدعاء ارضاء له ودفعا للشماتة به وَاَدْخِلْنَا فِيْ رَحْمَتِكَ ۖ وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِيْنَ ۝ قَالَ اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ الٰها سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ عذاب مِّنْ رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فعذبوا بالامر بقتلهم انفسهم وضربت عليهم الذلة الى يوم القيمة وَكَذٰلِكَ كما جزيناهم نَجْزِي الْمُفْتَرِيْنَ ۝ على الله بالاشراك وغيره وَالَّذِيْنَ عَمِلُوا السَّيِّاٰتِ ثُمَّ تَابُوْا

ع ١٧ / ٦ ; ع ١٨ / ٤

٨١ اے لانه كان صائغا وكان من بنى اسرائيل ١٢ ج

رجعوا عنها مِنْ بَعْدِهَا وَاٰمَنُوْٓا باللّٰه اِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا اى التوبة لَغَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ○ بهم وَلَمَّا سَكَتَ
سكن عَنْ مُّوْسَى الْغَضَبُ اَخَذَ الْاَلْوَاحَ التى القاها وَفِيْ نُسْخَتِهَا اى ما نسخ فيها اى كتب هُدًى من الضلالة
وَّرَحْمَةٌ لِّلَّذِيْنَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُوْنَ ○ يخافون وادخل اللام على المفعول لتقدمه وَاخْتَارَ مُوْسٰى قَوْمَهٗ اى من
قومه سَبْعِيْنَ رَجُلًا ممن لم يعبدوا العجل بامره تعالى لِّمِيْقَاتِنَا اى الوقت الذى وعدناه باتيانهم فيه
ليعتذروا من عبادة اصحابهم العجل فخرج بهم فَلَمَّآ اَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لانهم
لم يزايلوا قومهم حين عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألوا الرؤية واخذتهم الصاعقة قَالَ مُوْسٰى رَبِّ
لَوْ شِئْتَ اَهْلَكْتَهُمْ مِّنْ قَبْلُ اى قبل خروجى بهم ليعاين بنو اسرائيل ذلك ولا يتهمونى وَاِيَّايَ اَتُهْلِكُنَا
بِمَا فَعَلَ السُّفَهَآءُ مِنَّا استفهام استعطاف اى لا تعذبنا بذنب غيرنا اِنْ ما هِيَ الفتنة التى وقعت فيها السفهاء
اِلَّا فِتْنَتُكَ ابتلاؤك تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَآءُ اضلاله وَتَهْدِيْ مَنْ تَشَآءُ هدايته اَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَ
اَنْتَ خَيْرُ الْغٰفِرِيْنَ ○ وَاكْتُبْ اوجب لَنَا فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَّفِي الْاٰخِرَةِ حسنة اِنَّا هُدْنَآ تبنا اِلَيْكَ قَالَ تعالى
عَذَابِيْٓ اُصِيْبُ بِهٖ مَنْ اَشَآءُ تعذيبه وَرَحْمَتِيْ وَسِعَتْ عمت كُلَّ شَيْءٍ فى الدنيا فَسَاَكْتُبُهَا فى الآخرة لِلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ وَ
يُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِاٰيٰتِنَا يُؤْمِنُوْنَ ○ اَلَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِيَّ الْاُمِّيَّ محمدا صلى اللّٰه عليه وسلم الَّذِيْ
يَجِدُوْنَهٗ مَكْتُوْبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرٰىةِ وَالْاِنْجِيْلِ باسمه وصفته يَاْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهٰىهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ
لَهُمُ الطَّيِّبٰتِ ما حرم فى شرعهم وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبٰٓئِثَ من الميتة ونحوها وَيَضَعُ عَنْهُمْ اِصْرَهُمْ ثقلهم وَالْاَغْلٰلَ
الشدائد الَّتِيْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ كقتل النفس فى التوبة وقطع اثر النجاسة فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِهٖ منهم وَعَزَّرُوْهُ وقروه
وَنَصَرُوْهُ وَاتَّبَعُوا النُّوْرَ الَّذِيْٓ اُنْزِلَ مَعَهٗٓ اى القرآن اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ قُلْ خطاب للنبى صلى اللّٰه عليه وسلم يٰٓاَيُّهَا
النَّاسُ اِنِّيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ جَمِيْعًا الَّذِيْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ يُحْيٖ وَيُمِيْتُ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ
وَرَسُوْلِهِ النَّبِيِّ الْاُمِّيِّ الَّذِيْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَكَلِمٰتِهٖ القرآن وَاتَّبِعُوْهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ○ ترشدون وَمِنْ قَوْمِ
مُوْسٰٓى اُمَّةٌ جماعة يَّهْدُوْنَ الناس بِالْحَقِّ وَبِهٖ يَعْدِلُوْنَ ○ فى الحكم وَقَطَّعْنٰهُمُ فرقنا بنى اسرائيل اثْنَتَيْ عَشْرَةَ حال
اَسْبَاطًا بدل منه اى قبائل اُمَمًا بدل مما قبله وَاَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى اِذِ اسْتَسْقٰىهُ قَوْمُهٗٓ فى التيه اَنِ اضْرِبْ
بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ فضربه فَانْۢبَجَسَتْ انفجرت مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا بعدد الاسباط قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ
سبط منهم مَّشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ فى التيه من حر الشمس وَاَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰى
هما الترنجبين والطير السمانى بتخفيف الميم والقصر وقلنا لهم كُلُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ وَمَا ظَلَمُوْنَا

(ع ٦ ۱۹ ٩)

ﻪ٥ قوله ولما سكت عن موسى الغضب اے براجعة هارون له حيث الين له الكلام واعتذر له وفى الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الغضب باميرقام على موسى فامره بالقاء الالواح والاخذ براس اخيه وطوى ذكر المشبه به ودمز له بشئ من لوازمه هو السكوت فاثباته تخييل وفى السكوت استعارة تبعية حيث شبه السكون بالسكوت واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من السكوت سكت بمعنے سكن على طريق الاستعارة التصريحية التبعية وما وقع من موسى عليه السلام من الغضب ليس ناشيا عن سوء خلق وعدم حلم انما هو غضب لانتهاك حرمات الله ولا ينافى الحلم ۱۲ صاوى ﻪ٥٢ قوله اے من قومه فحذف الجار واوصل الفعل اليه وهى مسموع نے اختار وامرو وزوج واستغفر وصدق ودعا وحدث وانبا ۱۲ ك ﻪ٥٣ قوله سبعين رجلا قيل اختار من اثنى عشر سبطا من كل سبط ستة فبلغوا اثنين وسبعين رجلا فقال ليتخلف منكم رجلان فقعد كالب ويوشع ۱۲ مدارك ﻪ٥٤ قوله من لم يعبدوا العجل وجملتهم اثنا عشر الفا وكان جملة بنى اسرائيل الذين خرجوا معه من مصر ست مائة الف وعشرين الفا فكلهم عبدوا العجل الا هذه الشرذمة القليلة وقوله بامره تعالى متعلق باختار ۱۲ جمل ﻪ٥٥ قوله بامره تعالى روے انه تعالى امره بان ياتيه فى سبعين من بنى اسرائيل فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال ان لمن قعد اجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقين فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى عليه السلام بهم الغمام وخروا سجدا فسمعوه يكلم موسى يامره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة اے الصاعقة او رجفة الجبل فصعقوا منها ۱۲ ق ﻪ٥٦ قوله لميقاتنا هذا ميقات ثان للاعتذار عن عبادة العجل كذا نقله البغوى عن السدى والذى ذهب اليه الزمخشرى ان الميقات ميقات اعطاء التوراة ۱۲ ك ﻪ٥٧ قوله ليعتذروا اے ليسألوا التوبة على من تركوهم ورائهم من قومهم الذين عبدوه ۱۲ ابوالسعود ﻪ٥٨ قوله الرجفة الخ اختلفوا هل كان مع الرجفة موت ام لا ومعظم الروايات على انهم ماتوا بها وقال وهب لم يموتوا ولكنهم لما راوا الهيبة اخذتهم الرعدة فلما راى موسى منهم ذلك خاف عليهم الموت فدعا ربه وبكى فكشف الله عنهم تلك الرجفة خازن وفى القرطبى وقد تقدم فى البقرة انهم ماتوا يوما وليلة ۱۲ جمل ﻪ٥٩ قوله لانهم لم يزايلوا الخ اے ولم يامروهم بالمعروف ولم ينهوهم عن المنكر وفى هذا اشارة الى الجواب عما يقال كيف اخذتهم الرجفة وهم لم يعبدوا العجل ۱۲ جمل ﻪ٦٠ قوله وهم غير الذين سألوا الرؤية اے غير السبعين الذين سألوا معه الرؤية لانهم كانوا فى ميعاد اخذ التوراة لا فى ميعاد الاعتذار عن عبادة العجل وفى الكرخى وهم غير الذين سألوا الرؤية اے جهرة بل كانوا سبعين قبل هؤلاء الذين اخذتهم الرجفة وهم اخذتهم الصاعقة فماتوا ۱۲ جمل ﻪ٦١ قوله اهلكتهم الخ تمنے هلاكهم وهلاكه قبل ان يرے ما راے او بسبب آخر وعنى به انك قدرت على اهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلاكهم وباغراقهم فى البحر وغيرها فترحمت عليهم بالانقاذ منها فان ترحمت عليهم مرة اخرے لم يبعد من عميم احسانك ۱۲ ك ﻪ٦٢ قوله ليعاين بنو اسرائيل ذلك اے هلاكهم ولا يتهمونى اے بقتلهم ۱۲ جمل ﻪ٦٣ قوله واياى معطوف على الهاء فى اهلكتهم وقال موسى هذا تسليما للقضاء والقدر وان كان لم يسبق منه ما يوجب هلاكه ۱۲ جمل ﻪ٦٤ قوله بما فعل السفهاء منا اے من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى عليه السلام الميقات التوبة عنها فغشيتهم هيبة قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم واشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام فبكى ودعا فكشفها الله تعالى عنهم ۱۲ ق ﻪ٦٥ قوله ان هى الا فتنتك اے ابتلاؤك وهو راجع الى قوله انا قد فتنا قومك من بعدك فقال موسى هے تلك الفتنة التى اخبرتنى بها وهى ابتلاء الله تعالى عباده بما شاء ونبلوكم بالشر والخير فتنة ۱۲ ﻪ٦٦ قوله ابتلاؤك اے حيث اوجدت خوار العجل او اسمعتهم كلامك فطمعوا فى الرؤية ۔ كرخى وفى الخطيب ان هے الا فتنتك المعنے ان تلك الفتنة التى وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك اے اختبارك وابتلاؤك وهذا تاكيد لقوله اتهلكنا بما فعل السفهاء منا لان معناه لا تهلكنا بفعلهم وان تلك الفتنة كانت اختبارا منك وابتلاء اضللت بها قوما فافتتنوا بان اوجدت فى العجل خوارا فزاغوا به واسمعتهم كلامك حتى طمعوا فى الرؤية وهديت قوما فعصمتهم منها حتى ثبتوا على دينك وذلك معنى تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء ۱۲ جمل ﻪ٦٧ قوله انا هدنا من هاد يهود اذا رجع وتاب وقرى بالكسر من هاده يهيده اذا اماله والمعنے اے رجعنا عن المعصية التى جئناك للاعتذار منها ۱۲ ابوالسعود ﻪ٦٨ قوله ورحمتى وسعت كل شئ وروى انه لما نزلت هذه الآية فرح ابليس وقال دخلت فے رحمة الله فلما نزل فساكتبها الخ ايس من ذلك وفرحت اليهود قالوا نحن من المتقين يؤتون الزكوة للمؤمنين فاخرجهم الله منها واثبتها لهذه الامة بقوله الذين يتبعون الرسول ۱۲ صاوى ﻪ٦٩ قوله وسعت كل شئ اے من صفة رحمتى انها واسعة تبلغ كل شئ ما من مسلم ولا كافر الا وعليه اثر رحمتى فى الدنيا ۱۲ مدارك ﻪ٧٠ قوله الذين يتبعون الخ مبتدأ خبره يامرهم او خبر مبتدأ تقديره هم الذين او بدل من الذين يتقون بدل الكل او البعض والمراد من آمن منهم محمد صلے الله عليه وسلم وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبيا بالاضافة الى العباد ۱۲ ق ﻪ٧١ قوله الامى نسبة الى الام كانه باق على حالته التى ولد عليها والمراد به الذى لا يقرأ الخط ولا يكتب وهذا الوصف من خصوصياته صلے الله عليه وسلم اذ كثير من الانبياء كان يكتب ويقرأ ۱۲ كرخى ﻪ٧٢ قوله الطيبت الخ فى تفسير الطيبات والخبائث قولان احدهما انها الاشياء التى يستطيبها الطبع ويستلذه ويستخبثها فتكون الآية دالة على ان الاصل فى الاول الحل وفى الثانى الحرمة والثانى ما طاب فى حكم الشرع ولا يخبث فيه كالميتة واليه اشار المص بقوله ما حرم عليهم فى شرعهم كالشحوم والابل ۱۲ ك ﻪ٧٣ قوله والاغلال التى كانت عليهم يعنے وضع الاثقال والشدائد التى كانت عليهم فى الدين والشريعة وذلك مثل قتل النفس فى التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص فى القتل وتحريم اخذ الدية وترك العمل فى يوم السبت وان صلوتهم لا تجوز الا فى الكنائس وغير ذلك من الشدائد التى كانت على بنى اسرائيل شبهت بالاغلال مجازا لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الغل يمنع من الفعل فلما جاء محمد نسخ ذلك كله والحال انه كانت هذه الاثقال فى شريعة موسى عليه السلام ۱۲ ج ﻪ٧٤ قوله كقتل النفس اے وتعيين القصاص وتحريم اخذ الدية وترك العمل يوم السبت وكون صلاتهم لا تجوز الا فى الكنائس ونحو ذلك من الامور الشاقة التى كلفوا بها وتسميتها اغلالا مجاز لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الاغلال تمنع منه ۱۲ صاوى ﻪ٧٥ قوله فامنوا بالله تفريع على ما تقدم اے حيث علمتم ان محمدا مرسل للجميع وان الله له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيے ويميت وجب عليكم الايمان بالله ورسوله وفيه التفات من التكلم للغيبة ونكتة التوطئة للاوصاف بقوله النبى الامى الخ ۱۲ صاوى ﻪ٧٦ قوله الترنجبين ہوئے حلو كان ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر الى طلوع الشمس فيأخذ كل انسان صاعا ۱۲ صاوى ⁂

وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ وَاذكر اِذْ قِيْلَ لَهُمُ اسْكُنُوْا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ بيت المقدس وَكُلُوْا مِنْهَا حَيْثُ
شِئْتُمْ وَقُوْلُوْا امرنا حِطَّةٌ وَّادْخُلُوا الْبَابَ اى باب القرية سُجَّدًا سجود انحناء نَّغْفِرْ بالنون وبالتاء مبنيا
للمفعول لَكُمْ خَطِيْٓـٰتِكُمْ سَنَزِيْدُ الْمُحْسِنِيْنَ ○ بالطاعة ثوابا فَبَدَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ
الَّذِيْ قِيْلَ لَهُمْ فقالوا حبة فى شعرة ودخلوا يزحفون على استاههم فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا عذابا
مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا يَظْلِمُوْنَ ○ وَسْـَٔلْهُمْ يا محمد توبيخا عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِيْ كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ
مجاورة بحر القلزم وهى ايلة ما وقع باهلها اِذْ يَعْدُوْنَ يعتدون فِى السَّبْتِ بصيد السمك المأمورين
بتركه فيه اِذْ ظرف ليعدون تَاْتِيْهِمْ حِيْتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا ظاهرة على الماء وَّيَوْمَ لَا يَسْبِتُوْنَ لا
يعظمون السبت اى سائر الايام لَا تَاْتِيْهِمْ ابتلاء من الله كَذٰلِكَ نَبْلُوْهُمْ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○
ولما صادوا السمك افترقت القرية اثلاثا ثلث صادوا معهم وثلث نهوهم وثلث امسكوا عن
الصيد والنهى وَاِذْ عطف على اذ قبله قَالَتْ اُمَّةٌ مِّنْهُمْ لم تصد ولم تنه لمن نهى لِمَ تَعِظُوْنَ قَوْمَا
اِۨللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ اَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا ؕ قَالُوْا موعظتنا مَعْذِرَةً نعتذر بها اِلٰى رَبِّكُمْ لئلا ننسب
الى التقصير فى ترك النهى وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ○ الصيد فَلَمَّا نَسُوْا تركوا مَا ذُكِّرُوْا وعظوا بِهٖ فلم يرجعوا
اَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوْٓءِ وَاَخَذْنَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بالاعتداء بِعَذَابٍۭ بَئِيْسٍ شديد بِمَا كَانُوْا
يَفْسُقُوْنَ ○ فَلَمَّا عَتَوْا تكبروا عَنْ ترك مَّا نُهُوْا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِـِٕيْنَ ○ صاغرين فكانوها
وهذا تفصيل لما قبله قال ابن عباس رضى ما ادرى ما فعل بالفرقة الساكتة وقال عكرمة لم تهلك لانها
كرهت ما فعلوه وقالت لم تعظون الخ وروى الحاكم عن ابن عباس رضى انه رجع اليه واعجبه وَاِذْ تَاَذَّنَ اعلم
رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ اى اليهود اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ يَّسُوْمُهُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ ؕ بالذل واخذ الجزية فبعث
عليهم سليمان عليه السلام وبعده بخت نصر فقتلهم وسباهم وضرب عليهم الجزية فكانوا يؤدونها الى المجوس
الى ان بعث نبينا صلى الله عليه وسلم وضربها عليهم اِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيْعُ الْعِقَابِ ۖۚ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ لاهل
طاعته رَّحِيْمٌ ○ بهم وَقَطَّعْنٰهُمْ فرقناهم فِى الْاَرْضِ اُمَمًا ۚ فرقا مِنْهُمُ الصّٰلِحُوْنَ وَمِنْهُمْ ناس
دُوْنَ ذٰلِكَ ؗ الكفار والفاسقون وَبَلَوْنٰهُمْ بِالْحَسَنٰتِ بالنعم وَالسَّيِّاٰتِ النقم لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○
عن فسقهم فَخَلَفَ مِنْ ۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَّرِثُوا الْكِتٰبَ التوراة عن اباءهم يَاْخُذُوْنَ عَرَضَ
هٰذَا الْاَدْنٰى اى حطام هذا الشئ الدنى اى الدنيا من حلال وحرام وَيَقُوْلُوْنَ سَيُغْفَرُ لَنَا ما فعلناه و

---

٥١٠ قوله بيت المقدس وقيل اريحا وقد ذكر القولين فى البقرة فعلى الاول يكون القائل الله على لسان موسى وهم فى التيه وعلى الثانى يكون على لسان يوشع وهو المعتمد ۱۲ صاوى ٥١٢ قوله وكلوا منها حيث شئتم اے مطاعمها واثمارها حيث شئتم اے من نواحيها من غير ان يزاحمكم فيها احد ۱۲ ج ٥١٣ قوله بالنون وحينئذ يقرء خطايا كم بجمع التكسير بوزن هدايا وبجمع السلامة اے خطيئاتكم وقوله بالتاء الخ اے تغفر وحينئذ يقرء خطايا بوزن السلامة اے خطيئاتكم او بالافراد اى خطيئتكم فعلى التاء لا يقرأ خطايا بوزن هدايا ۱۲ جمل ٥١٤ قوله فبدل الذين ظلموا فى الكلام حذف لان البدل يتعدى الى اثنين الى احدهما بالباء وهو المتروك والى الآخر بغير الباء وهو الماخوذ والتقدير فبدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولا غير الذى ۱۲ ج ٥١٥ قوله فقالوا حبة الخ يحتمل انه مجرد هذيان قصدوا به اغاظة موسى ويحتمل ان يكون له معنى صحيح كانهم قالوا اطلبوا حاجة يعنى قمح فى زكائب من شعر ۱۲ صاوى ٥١٦ قوله واسئلهم اے اليهود الذين فى المدينة وسبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوبخ اليهود على كفرهم ويقول لهم انتم قد تبعتم اصولكم فى الكفر بانبيائهم فكانوا يقولون ان اصولنا لم تقع منهم مخالفة لربنا ولا كفر بانبيائهم وكانوا يعرفون ما وقع لهذه القرية ويخفونه ويعتقدون انه لا علم لاحد غيرهم به فنزلت الآية فقصها رسول الله صلى الله عليه وسلم فبهتوا فان قلت ان السورة مكية وهذا خطاب لاهل المدينة فالجواب انها مكية ما عدا تلك الآيات الثمانية التى اولها اسئلهم الخ فانها مدنية كما تقدم ۱۲ صاوى ٥١٧ قوله ايلة قرية بين مدين والطور ذكره فى ابى السعود وسبب نزول هذه الآية ان اليهود ادعوا وقالوا لم يصدر من بنى اسرائيل كفر ولا مخالفة للرب وكانوا يعرفون ما وقع لاهل هذه القرية ويخفونه ويعتقدون انه لا يعلمه احد غيرهم فامر الله ان يسالهم عن حال اهل هذه القرية توبيخا لا سوال استفهام لانه صلى الله عليه وسلم كان قد علم حال هذه القرية بوحى فذكر لهم قصة هذه القرية فبهتوا وظهر كذبهم فى دعواهم المذكورة وكانت واقعة اهل القرية المذكورة فى زمن داؤد عليه السلام ۱۲ جمل وخطيب ٥١٨ قوله اذ يعدون اے يتعدون الحدود وكانوا فى زمن داؤد عليه السلام امتحنهم الله بان حرم عليهم صيد السمك يوم السبت واحله لهم باقى الاسبوع فكانوا يوم السبت يجدون السمك مترا كما وباقى الجمعة لم يجدوا منه شيأ ثم ان ابليس علمهم ان يصنعوا اجداول حول البحر يوم السبت فاذا جاء العصر وملأت الجداول بالسمك سدوا عليه واخذوه يوم الاحد فافترقت القرية ثلاث فرق وكانوا سبعين الفا نفرقة اصطادوا وفرقة نهتهم وضربوا بينهم وبينهم سورا وفرقة لم تصد ولم تنه فبعد ايام قلائل مسخ من اصطاد قردة وخنازير ومكثوا ثلاثة ايام وماتوا وانجى الله الفرقة الناهية والفرقة الثالثة وقع فيها خلاف بالانجاء والهلاك والصحيح نجاتهم ۱۲ صاوى ٥١٩ قوله المامورين بتركه اے الصيد فيه اے السبت وذلك ان اليهود امرهم الله باتخاذ يوم الجمعة عيدا يعظمونه كما نعظم فابوا واختاروا يوم السبت فشدد الله عليهم ونهاهم عن الصيد فيه فيما اختاروه اشارة الى انقطاعهم عن الخير اذ السبت فى اللغة القطع فاختاروا ما فيه قطيعتهم ۱۲ جمل ٥١٠ قوله يوم سبتهم اے يوم تعظيمهم امر السبت وقيل اسم اليوم والاضافة لاختصاصهم باحكامهم فيه ويؤيد الاول قراءة عمر بن عبد العزيز يوم اسباتهم ۱۲ ك ٥١١ قوله شرعا جمع شارع بمعنى ظاهر من الكبير وغيره ۱۲ ٥١٢ قوله السبت السبت يوم من الاسبوع وقيام اليهود بامر السبت والفعل كنصر وضرب ۱۲ ك ٥١٣ قوله ابتلاء من الله مفعول له لقوله لا تاتيهم روى انه كان يوم السبت لم يبق حوت فى البحر الا حضر هناك واخرج خرطومه فاذا مضى تفرقت فحفروا حياضا وشرعوا فيها الجداول وكانت الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الاحد ۱۲ ك ٥١٤ قوله قالوا معذرة قرأ العامة معذرة رفعا على خبر مبتدأ مضمر اے موعظتنا معذرة وقرأ حفص عن عاصم وزيد بن على وعيسى بن عمرو وطلحة بن مصرف معذرة نصبا وفيها ثلاثة اوجه اظهرها انها منصوبة على المفعول من اجله اے وعظناهم لاجل المعذرة ۱۲ جمل ٥١٥ قوله كونوا امر تكوين لا قول فهو كناية عن سرعة التصيير اذ لا يكلف الشخص الا بما يقدر عليه وكونهم قردة ليس فى طاقتهم ۱۲ صاوى ٥١٦ قوله فكانوها اے صورة ومعنى وقوله وهذا اے قوله فلما عتوا الخ تفصيل لما قبله اے قوله واخذنا الذين الخ ۱۲ جمل ٥١٧ قوله فكانوها اے صاروا قردة قيل صار الشباب قردة والشيوخ خنازير وكانوا يعرفون اقاربهم ويبكون ولا يتكلمون والجمهور على انهم ماتت بعد ثلث وقيل بقيت وتناسلت والصحيح هو الاول فان الممسوخ لا يكون له نسل كذا ورد فى حديث رواه مسلم وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا ابدانهم رواه ابن جرير قال انه لظاهر القرآن والاحاديث والآثار واجماع المفسرين وقال الامام الرازى انه غير مستبعد لان الانسان اذا اصر على جهالة يقال انه حمار وقرد فهو من المجازات المشهورة ۱۲ ك ٥١٨ قوله لما قبله يعنى واخذنا الذين ظلموا بعذاب فالفاء فى قوله فلما عتوا للتفصيل لا للتعقيب ۱۲ ك ٥١٩ قوله وقالت لم تعظون الخ اے لان النهى عن المنكر فرض كفاية فاذا باشره بعض سقط عن الباقين ۱۲ ك ٥٢٠ قوله اعلم تفعل من الايذان بمعناه كالتوعد والايعاد من البيضاوى وعبارة ابى السعود تاذن بمعنى اذن كما توعد بمعنى اوعد وفى الكبير وقوله تاذن بمعنى اذن اے اعلم ۱۲ ٥٢١ قوله نصر بفتح النون وتشديد الصاد المهملة اسم صنم وجد عنده ذلك فسمى بذلك والبخت معناه العبد وكان بعثه عند قتل شعيا فى عهد ارميا قبل مولد يحيى بن زكريا بالعجلة واحدى سنين ۱۲ ك ٥٢٢ قوله وضربها عليهم ولا تزال مضروبة عليهم الى آخر الدهر حتى ينزل عيسى ابن مريم فانه لا يقبل الجزية ولا يقبل الا الاسلام ۱۲ جمل ٥٢٣ قوله قطعناهم اے اليهود الذين كانوا قبل زمن النبى صلى الله عليه وسلم واما الكائنون فى زمنه فسيأتى ذكرهم فى قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف ۱۲ ج ٥٢٤ قوله امما اما مفعول ثان لقطعنا او حال من مفعوله وقوله منهم الصالحون صفة لامما او بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ۱۲ ابى السعود ٥٢٥ قوله منهم اے بنى اسرائيل الذين كانوا قبل زمن النبى صلى الله عليه وسلم الصالحون اے الكاملون فى الصلاح فهم قسمان مومن وكافر ۱۲ ج ٥٢٦ قوله ومنهم دون ذلك منهم خبر مقدم دون ذلك نعت لمنعوت محذوف هو المبتدأ والتقدير ومنهم ناس اقوام دون ذلك ۱۲ جمل ٥٢٧ قوله فخلف من بعدهم خلف اے جاء من بعد هؤلاء الذين وصفناهم وقسمناهم الى القسمين خلف وهو القرن الذى يجئ بعد قرن آخر والخلف بسكون اللام يستعمل فى الشر وبفتحها فى الخير يقال خلف سوء بسكون اللام وخلف صدق بفتحها ۱۲ ج ٥٢٨ قوله ورثوا الكتاب اے وقفوا على ما فيها من الاوامر والنواهى والتحليل والتحريم ولم يعملوا بها ۱۲ م ٥٢٩ قوله عرض هذا الادنى سمى عرضا لتعرضه للزوال ففى الكلام استعارة تصريحية حيث شبه متاع الدنيا بالارض الذى لا يقوم بنفسه بجامع الزوال فى كل واستعير اسم المشبه به للمشبه ۱۲ صاوى ٥٣٠ قوله اے حطام هذا الشئ الدنى الحطام بالضم المتكسر من شدة يبس والمراد حقارته ۱۲ ٥٣١ قوله وحرام والحرام هو ما كانوا ياخذون من الرشى فى الحكومة وعلى التحريف والجملة حال من ضمير فى ورثوا ۱۲ ك ٥٣٢ قوله سيغفر لنا اے لا يواخذنا الله بما اخذنا والفعل مسند الى الاخذ اوالى الجار والمجرور اے لنا ۱۲ م ٥ قرية بين مدين وطور ۱۲ ك ٥ بدل عن القرية بدل اشتمال ۱۲ ٥ اے فلما عتوا قلنا لهم كونوا قردة ۱۲

إِن يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهُ يَأْخُذُوهُ الجملة حال اى يرجون المغفرة وهم عائدون الى ما فعلوه مصرون عليه وليس في التوراة وعد المغفرة مع الاصرار أَلَمْ يُؤْخَذْ استفهام تقرير عَلَيْهِم مِّيثَاقُ الْكِتَابِ الاضافة بمعنى في أَن لَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا عطف على يؤخذ قرءوا مَا فِيهِ فلم كذبوا عليه بنسبة المغفرة اليه مع الاصرار وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ الحرام أَفَلَا تَعْقِلُونَ بالياء والتاء انها خير فيؤثروها على الدنيا وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بالتشديد والتخفيف بِالْكِتَابِ منهم وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ كعبد الله بن سلام واصحابه إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ الجملة خبر الذين وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اى اجرهم وَ اذكر إِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ رفعناه من اصله فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا ايقنوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ ساقط عليهم بوعد الله اياهم بوقوعه ان لم يقبلوا احكام التوراة وكانوا ابوها لثقلها فقبلوا وقلنا لهم خُذُوا مَا آتَيْنَاكُم بِقُوَّةٍ بجد واجتهاد وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ بالعمل به لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾ و اذكر إِذْ حين أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار ذُرِّيَّتَهُمْ بان اخرج بعضهم من صلب بعض من صلب آدم نسلا بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر بنعمان يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلا وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ قال أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ انت ربنا شَهِدْنَا بذلك والاشهاد لِ أَن لا يَقُولُوا بالياء والتاء في الموضعين اى الكفار يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَٰذَا التوحيد غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ لا نعرفه أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ اى قبلنا وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّن بَعْدِهِمْ فاقتدينا بهم أَفَتُهْلِكُنَا تعذبنا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾ من آبائنا بتأسيس الشرك المعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع اشهادهم على انفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في النفوس وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ نبينها مثل ما بينا الميثاق ليتدبروها وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾ عن كفرهم وَاتْلُ يا محمد عَلَيْهِمْ اى اليهود نَبَأَ خبر الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانسَلَخَ مِنْهَا خرج بكفره كما تخرج الحية من جلدها وهو بلعم بن باعوراء من علماء بنى اسرائيل سئل ان يدعو على موسى ومن معه واهدى اليه شئ فدعا فانقلب عليه واندلع لسانه على صدره فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فادركه فصار قرينه فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ الى منازل العلماء بِهَا بان نوفقه للعمل وَلَٰكِنَّهُ أَخْلَدَ سكن إِلَى الْأَرْضِ اى الدنيا ومال اليها وَاتَّبَعَ هَوَاهُ في دعائه اليها فوضعناه

قوله عرض سمي عرضا لتعرضه للزوال ۱۲ صاوي مختصرا قوله الجملة حال اي من الضمير في يقولون يعني الاعتقاد والظن والجملة الشرطية تقع حالا ۱۲ ك قوله مصرون عليه اي لم يقلعوا عنه فقد طمعوا في المغفرة مع فقد شرطها اذ من اكبر شروطها الندم والاقلاع ۱۲ صاوي قوله وعد المغفرة مع الاصرار اي وانما ذلك في شريعتنا وفي ذلك اشارة الى رد الزمخشري في قوله ان الغفران لا وجه له الا بالتوبة والمصر لا غفران له ولو جعلت الجملة مستانفة فلا تمسك له قال بعدم المغفرة مع الاصرار ۱۲ ك قوله استفهام تقرير اي بما بعد النفي فالمعنى اخذ عليهم الميثاق ولا بد فقوله ودرسوا ما فيه عطف على المعنى كانه قيل فكانه قال اخذ عليهم الميثاق ودرسوا ما في الكتاب ۱۲ جمل قوله بمعنى في اي الميثاق المذكور في الكتاب ۱۲ ك قوله عطف على يؤخذ من حيث المعنى لانه تقرير والمعنى اخذ عليهم ميثاق الكتاب وقرءوا ما فيه وجوز بعضهم دخول الاستفهام عليها ۱۲ ك قوله عطف على يؤخذ اي الداخل عليه لم النافية الداخل عليها همزة الاستفهام التقريري فالمعنى انهم اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه لان الاستفهام التقريري القصد منه اثبات ما بعد النفي ۱۲ جمل قوله والتاء اي الفوقية لحفص ونافع وابن عامر على الالتفات ۱۲ ك قوله فيؤثروها منصوب بحذف النون على جواب الاستفهام ۱۲ ك قوله وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اشار بذلك ان الرابط هو لفظ المصلحين لتيامه مقام المضمر ونكتة ذلك الاشارة الى شرفهم والاعتناء بهم ۱۲ صاوي

قوله اذ نتقنا الجبل قيل هو الطور وقيل هو جبل من جبال فلسطين وقيل من جبال بيت المقدس وفي آية النساء التصريح بالطور و سبب رفع الجبل فوقهم ان موسى لما جاءهم بالتوراة وقرأ عليهم فلما سمعوا ما فيها من التغليظ ابوا ان يقبلوا ذلك فامر الله الجبل فانقلع من اصله حتى قام على رءوسهم مقدار عسكرهم و كان فرسخا في فرسخ وكان ارتفاعه على قدر قامتهم محاذيا لرءوسهم كالسقيفة فلما نظروا الى الجبل فوق رءوسهم خروا سجدا فسجد كل واحد على خده وحاجبه الايسر وجعل ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوف ان يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الا على شق وجوههم الايسر ۱۲ صاوي قوله انه واقع بهم اي وعلموا انه ساقط عليهم وذلك انهم ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لغلظها وثقلها فرفع الله الطور على رءوسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه الايسر و يقولون هي السجدة التي رفعت عنا بها العقوبة ۱۲ مد قوله لثقلها اي بسبب مشاق التكاليف التي فيها ۱۲ جمل قوله مما قبله اي من بني آدم وذريتهم مفعول اخذ واشهدهم عطف عليه والمعنى اذكر وقتا اخذ ربك ذرية بني آدم من ظهورهم واشهدهم على انفسهم ۱۲ قوله بان اخرج بعضهم من صلب بعض اي فاخرج اولا ذرية آدم من ظهره فاخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الراس ثم اخرج من هذا الذر الذي اخرج من آدم ذريته ذرا ثم اخرج من الذر الآخر ذريته ذرا وهكذا الى آخر نوع الانسان واحضر الجميع قدام آدم ونظرهم بعينه وخلق فيهم العقل والفهم والحركة والكلام وبين مسلمهم من كافرهم بان جعل الذر المسلم ابيض والكافر اسود وخاطب الجميع بقوله الست بربكم فقال الجميع بلى اي انت ربنا ثم اعاد الجميع الى ظهر آدم بالتدريج كما اخرجهم كذلك ۱۲ جمل تنبيه فان قيل اذا سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلاي شئ لا نذكره اليوم والجواب انا لم نتذكر هذا العهد لان تلك البنية قد انتقضت وتغيرت بمرور الزمان عليها في اصلاب الآباء وارحام الامهات وهذا مما يوجب النسيان وكان الامام علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقول اني لاذكر العهد الذي عهد الي ربي وكذلك كان سهل بن عبد الله التستري يقول ۱۲ ج قوله بنعمان وقيل في الجنة وقيل بعد النزول منها وقيل بين مكة والطائف والصحيح ما ذكره المص كما هو المنصوص في حديث رواه احمد عن ابن عباس مرفوعا ۱۲ ك قوله بنعمان وهو واد بجنب عرفة كما ذكره في الحسينى وغيره واختلف العلماء في وقته فقال بعضهم كان ذلك قبل الدخول في الجنة وقال بعد النزول من الجنة وقال في الجنة ۱۲ مدارك قوله واشهدهم على انفسهم اي قررهم بربوبيته لما تقدم ان شهادة المرء على نفسه هي الاقرار فان قيل ما معنى قوله تعالى واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم وانما اخرجهم من ظهر آدم اجيب بان الله تعالى اخرج ذرية آدم بعضهم من ظهور بعض على ما يتوالدون فالابناء من الآباء في الترتيب فاستغنى عن ذكر ظهر آدم لما علم انهم كلهم بنوه واخرجوا من ظهره فالمخرج من ظهورهم مخرج من ظهره كما ذكره الخطيب فتامل واجاب فخر الدين الرازي بطريق آخر فلتنظر ان شئت ۱۲ قوله شهدنا يحتمل ان يكون من كلام الملائكة الذين استشهدهم الله على ذلك فيكون الوقف على قوله بلى ويحتمل ان يكون من كلام الذرية ويكون المعنى اقررنا بذلك وحينئذ فلا يصح الوقف على بلى ۱۲ صاوي قوله والاشهاد الخ يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف بتقدير اللام ولا النافية وقد يجعل مفعولا لفعل محذوف اي فعلنا ذلك كراهة ان تقولوا او لئلا تقولوا او لا شهدهم وقد يجعل شهدنا من كلامه تعالى اي شهدنا على اقراركم كراهة ان تقولوا او لئلا تقولوا ۱۲ قوله المعنى لا يمكنهم الخ جواب سوال يرد على تلك التفسير بان لهم ان يحتجوا يوم القيمة بانا لا نتذكر ذلك فكيف يصير حجة اعلم ان تفسير هذه الآية بما فسره المص من خلقهم في الازل واقرارهم وسوالهم فيه بالربوبية باللسان هو الموافق للحديث رواه مالك عن عمر واحمد عن ابن عباس وعليه جمهور المفسرين واكثر السلف ۱۲ ك قوله والتذكير به جواب عن سوال والسوال هو ان ذلك الميثاق لا يذكره احد اليوم فكيف يكون حجة عليهم وكيف يذكرونه يوم القيمة حتى يحتج عليهم به والجواب لما اخرج الذرية من ظهر آدم وركب فيهم العقول واخذ عليهم الميثاق فلما اعيدوا الى صلبه بطل ما ركب فيهم فتعودوا ناسين لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الالهية نسيانهم ثم ابتدأهم بالخطاب على السنة الرسل واصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكر اذ هذه الدار دار تكليف وامتحان ولو لم ينسوه لانتفت المحنة والتكليف فقامت الحجة عليهم لانذارهم بالرسل واعلامهم بجريان اخذ الميثاق عليهم بذلك فقامت الحجة عليهم بذلك ايضا يوم القيامة لاخبار الرسل اياهم بذلك الميثاق في الدنيا فمن انكره كان معاندا ناقضا للعهد ولا تسقط الحجة عليه بنسيانهم بعد اخبار الصادق وتذكيره لهم ۱۲ قوله آياتنا وهي علوم الكتب القديمة والتصرف بالاسم الاعظم فكان يدعو به حيث شاء فيجاب بعين ما طلب في الحال وفي القرطبي وكان بلعم من بني اسرائيل في زمن موسى عليه السلام وكان بحيث اذا نظر يرى العرش وهو المعني بقوله واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا ولم يقل الآية وكان في مجلسه اثنا عشر الفا ۱۲ جمل قوله من علماء بني اسرائيل يعني بنبوة والحق خلافه لان الانبياء معصومون من كل ما يغضب الله تعالى ۱۲ صاوي قوله ان يدعو الخ فجعل يدعو عليهم فلا يدعو بشر الا صرف الله به لسانه الى قومه ولا يدعو بخير الا صرف الله به لسانه الى بني اسرائيل فقال قومه يا بلعم اتدري ما تصنع انما تدعو لهم وتدعو علينا فقال هذا ما لا املكه هذا شئ قد غلب الله عليه فاندلع لسانه فوقع على صدره ۱۲ صاوي مختصرا قوله واهدى اليه شئ اي اهدى له جماعة السائلون له في الدعاء ۱۲ جمل قوله فاتبعه الشيطان هذا مبالغة في ذمه حيث كان عالما عظيما وكان في مجلسه اثنا عشر الف محبرة مشتغلين الذين يكتبون عنه ثم صار الشيطان من اتباعه ۱۲ صاوي قوله فادركه هذا هو معنى اتبعه يشير الى ان اتبعه بمعنى ادركه والحقه متعد الى مفعول واحد قال الراغب يقال اتبعه اذا الحقه قال الجوهري اتبعتهم اذا سبقوك فلحقتهم وقيل المعنى اتبعه الشيطان خطواته والمفعول الثاني محذوف ۱۲ ك قوله الظاهر انه بدل بعض كما قال الزمخشري ۱۲

فمثله صفته كمثل الكلب ان تحمل عليه بالطرد والزجر يلهث يدلع لسانه او تتركه يلهث وليس غيره من الحيوانات كذلك وجملتا الشرط حال اى لاهثا ذليلا بكل حال والقصد التشبيه فى الوضع والخسة بقرينة الفاء المشعرة بترتيب مابعدها على ماقبلها من الميل الى الدنيا واتباع الهوى بقرينة قوله ذلك المثل مثل القوم الذين كذبوا باٰيٰتنا فاقصص القصص على اليهود لعلهم يتفكرون ○ يتدبرون فيها فيؤمنون سآء بئس مثلا القوم اى مثل القوم الذين كذبوا باٰيٰتنا وانفسهم كانوا يظلمون ○ بالتكذيب من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فاولٰئك هم الخٰسرون ○ ولقد ذرانا خلقنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها الحق ولهم اعين لا يبصرون بها دلائل قدرة الله تعالى بصر اعتبار ولهم اٰذان لا يسمعون بها الاٰيات والمواعظ سماع تدبر واتعاظ اولٰئك كالانعام فى عدم الفقه والبصر والاستماع بل هم اضل من الانعام لانها تطلب منافعها وتهرب من مضارها وهؤلاء يقدمون على النار معاندة اولٰئك هم الغٰفلون ○ ولله الاسماء الحسنى التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن فادعوه سموه بها وذروا اتركوا الذين يلحدون من الحد ولحد يميلون عن الحق فى اسمآئه حيث اشتقوا منها اسماء لالهتهم كاللات من الله والعزى من العزيز ومنات من المنان سيجزون فى الاٰخرة جزاء ما كانوا يعملون ○ وهذا قبل الامر بالقتال وممن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون ○ هم امة محمد النبى صلى الله عليه وسلم كما فى حديث والذين كذبوا باٰيٰتنا القراٰن من اهل مكة سنستدرجهم ناخذهم قليلا قليلا من حيث لا يعلمون ○ واملى لهم امهلهم ان كيدى متين ○ شديد لا يطاق اولم يتفكروا فيعلموا ما بصاحبهم محمد صلى الله عليه وسلم من جنة جنون ان ما هو الا نذير مبين ○ بين الانذار اولم ينظروا فى ملكوت ملك السمٰوٰت والارض و فى ما خلق الله من شىء بيان لما فيستدلوا على قدرة صانعه ووحدانيته و فى ان اى انه عسى ان يكون قد اقترب قرب اجلهم فيموتوا كفارا فيصيروا الى النار فيبادروا الى الايمان فباى حديث بعده اى القراٰن يؤمنون ○ من يضلل الله فلا هادى له ويذرهم بالياء والنون مع الرفع استينافا والجزم عطفا على محل مابعد الفاء فى طغيانهم يعمهون ○ يترددون تحيرا يسئلونك اى اهل مكة عن الساعة القيامة ايان متى مرسٰها قل لهم انما علمها متى تكون عند ربى لا يجليها يظهرها لوقتها اللام بمعنى فى الا هو ثقلت عظمت فى السمٰوٰت والارض على اهلها لهولها لا تاتيكم الا بغتة فجأة يسئلونك كانك حفى مبالغ فى السوال عنها حتى علمتها قل انما علمها عند الله تاكيد ولٰكن

ع ١٠ ٢٢ ١٢

سلم قوله يلهث والمعنى فصفته التى هى مثل فى الخسة والضعة كصفة الكلب فى اخس احواله واذلاله وهى حال دوام اللهث به سواء حمل عليه اے شد عليه وهيج فطرد او ترك غير متعرض له بالحمل عليه وذلك ان سائر الحيوان لا يكون منه اللهث الا اذا حرك اما الكلب فيلهث فى الحالين فكان مقتضى الكلام ان يقال ولكنه اخلد الى الارض فحططناه ووضعنا منزلته فوضع هذا التمثيل موضع فحططناه ابلغ حط ومحل الجملة الشرطية النصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب ذليلا دائم الذلة لاهثا فى الحالين ۱۲ مدارك ۵۲ قوله يدلع لسانه اى يخرجه يقال دلع الرجل لسانه اخرج ودلع لسانه خرج يتعدى ولا يتعدى ولهث يلهث من فتح يفتح دلع لسانه من شدة العطش والمعنے انه يلهث دائما حمل عليه بالطرد والزجر او ترك ۱۲ ك ۵۳ قوله كذلك اى يلهث فى الحالين وغيره لا يلهث الا عند الاعياء او العطش وغيره ۱۲ ۵۴ قوله بكل حال اى حال الطرد والترك اے دائما ۱۲ ك ۵۵ قوله من الميل بيان لما قبلها والمعنے انه مال الى الدنيا واتبع هواه فحططناه عن منزلته ابلغ حط فوضع موضعه هذا التمثيل الذى هو ملزومه ۱۲ ك ۵۶ قوله بقرينة قوله ذلك المثل الخ يشير الى ان المثل فى الصورة وان ضرب لواحد فالمراد به كفار مكة كلهم لانهم صنعوا مع النبى صلى الله عليه وسلم بسبب ميلهم الى الدنيا من الكيد والمكر يشبه فعل بلعم مع موسٰى وحينئذ فلا يرد ان هذا التمثيل لحال بلعم فكيف قال بعده ساء مثلا القوم الخ ولم يضرب الواحد ۱۲ جمل ۵۷ قوله ذلك المثل فان ذلك المثل لا يكون مثلهم الا باعتبار الوضع والخسة وقيل لما دعا على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكلب وقيل معناه هو مثال وعظ او ترك ۱۲ ك ۵۸ قوله فاقصص القصص القصص مصدر بمعنے اسم مفعول فالفاء للترتيب مابعدها على ماقبلها اے اذا تحققت ان مثل المذكور مثل هؤلاء المكذبين فاقصصه عليهم ليعلموا انك علمته من جهة الوحى وجملة الترجى فى محل نصب على انها حال من ضمير المخاطب او على انها مفعول له اے فاقصص القصص راجيا لتفكرهم او رجاء لتفكرهم ۱۲ جمل ۵۹ قوله القصص اى الذى اوحى اليك ليعلموا انك علمته من الوحى فيؤمنون ۱۲ صاوى ۶۰ قوله على اليهود الخ لا مفهوم له بل المراد اقصص القصص على امتك ليتعظوا بذلك ۱۲ صاوى ۶۱ قوله ساء الخ ساء فعل ماض لانشاء الذم ومثلا تمييز والقوم فاعل على حذف مضاف تقديره مثل القوم والمخصوص بالذم محذوف تقديره مثلهم ۱۲ صاوى ۶۲ قوله مثل القوم انما قدر المضاف ليكون التمييز والفاعل والمخصوص بالذم كلها متحدة معنے وفى ابى السعود ساء بمعنے بئس وفاعلها مضمر فيها ومثلا تمييز مفسر له والمخصوص بالذم قوله تعالے القوم الذين كذبوا باٰيٰتنا وحيث وجب التصادق بينه وبين الفاعل والتمييز وجب المصير الى تقدير المضاف وارتفاع القوم بوجهين احدهما ان يكون القوم مبتدا ويكون ساء مثلا خبره والثانى لما قال ساء مثلا قيل له من هو فقال القوم فيكون رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف كما قاله الفخر الدين الرازى ۱۲ ۶۳ قوله وانفسهم كانوا يظلمون معطوف على كذبوا فيدخل فى حيز الصلة اے الذين جمعوا بين التكذيب باٰيات الله وظلم انفسهم او منقطع عن الصلة اے وما ظلموا الا انفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص اے وخصوا انفسهم بالظلم لم يتعد الى غيرها ۱۲ مدارك ۶۴ قوله من الجن والانس هم الكفار من الفريقين المعرضون عن تدبر اٰيات الله والله تعالى علم منهم اختيار الكفر فشاء منهم الكفر وخلق فيهم ذلك وجعل نصيبهم جهنم بذلك ۱۲ مدارك ۶۵ قوله بل هم اضل اضراب انتقالى ونكتة الاضراب ان الانعام لا تدرى العواقب والعقلاء تعرفها فقدومهم على المضار مع علمهم بعواقبها اضل من قدوم الانعام على مضارها ۱۲ صاوى ۶۶ قوله ولله الاسماء الحسنى ذكر ذلك فى اربع سور فى القراٰن اولها هذه السورة وثانيها فى اٰخر بنى اسرائيل فى قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمٰن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وثالثها فى اول طٰهٰ وهو قوله الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ورابعها فى اٰخر الحشر فى قوله تعالى هو الله الخالق البارى المصور له الاسماء الحسنى ۱۲ جمل ۶۷ قوله ولله الاسماء الحسنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمٰن فقال المشركون ان محمدا واصحابه يزعمون انهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا يدعو اثنين فنزل الله هذه الاٰية ۱۲ خطيب ۶۸ قوله كاللات من الله الخ وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقيل هو من تسميتهم الاصنام اٰلهة روى عن ابن عباس رض يلحدون فى اسمائه اے يكذبون وقال اهل المعانى الالحاد فى اسماء الله تعالى تسميته بما لم يتسم به ولم ينطق به كتاب الله ولا سنة رسول الله وجملته ان اسماء الله تعالى على التوقيف فانه يسمى جوادا ولا يسمى سخيا وان كان فى معنى الجواد ويسمى رحيما ولا يسمى رقيقا ويسمى عالما ولا يسمى عاقلا وقال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم وقال ومكر الله ولا يقال فى الدعاء يا مخادع يا مكار بل يدعى باسمائه التى ورد بها التوقيف على وجه التعظيم فيقال يا الله يا رحمٰن يا عزيز يا كريم ونحو ذلك ۱۲ ك ۶۹ قوله وبه يعدلون فى احكامه قيل هم العلماء والدعاة الى الدين وفيه دلالة على ان اجماع كل عصر حجة ۱۲ مدارك ۷۰ قوله هم امة محمد النبى صلى الله عليه وسلم قال قتادة بلغنا ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الاٰية قال هذه لكم وقد اعطاها القوم بين ايديكم مثلها ومن قوم موسٰى امة يهدون بالحق وبه يعدلون ۱۲ ك ۷۱ قوله ناخذهم قليلا قليلا وقال عطاء سنمكر بهم من حيث لا يعلمون وقيل ياتيهم من مأمنهم كما قال فاتٰهم الله من حيث لم يحتسبوا وقال الكلبى نزين لهم اعمالهم فنهلكهم قال الضحاك كلما جددوا معصية جددنا لهم نعمة قال السفيان نسبغ عليهم النعم وننسيهم الشكر قال اهل المعانى الاستدراج ان يتدرج الى الشئ فى خفية قليلا قليلا فلا يباغت ولا يجاهر ۱۲ معالم ۷۲ قوله ان كيدى متين اے اخذى متين المراد به استدراجهم حتى اهلكهم وفى المختار الكيد المكر وفى الكرخى وسمى الاخذ كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان ۱۲ جمل ۷۳ قوله من جنة اے جنون روى انه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فدعاهم فخذا فخذا من قريش يا بنى فلان يا بنى فلان يحذرهم باس الله تعالى فقال قائلهم ان صاحبكم لمجنون فنزلت هذه الاٰية ۱۲ الكبير ۷۴ قوله وفى ان اے انه الخ اشارة الى ان الجملة فى محل خفض عطف على ماقبلها وهو قوله تعالى ملكوت السمٰوات وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان كما مر وخبرها عسى ومعمولها اقترب ۱۲ من الجمل ۷۵ قوله على محل مابعد الفاء وذلك المحل جزم لان جملة لا هادى له فى محل جزم جواب الشرط وهو من ۱۲ ۷۶ قوله مابعد الفاء الخ كانه قيل لا يهده احد غيره ويذرهم ۱۲ ۷۷ قوله ايان مرسٰها فى الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الساعة بسفينة فى البحر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو الارساء فذكره تخييل ومعناه اے وقت له ۱۲ صاوى ۷۸ قوله مرسٰها قال ابن عباس منتهاها والمرسى هنا مصدر بمعنى الارساء كقوله تعالى بسم الله مجرٖىها ومرسٰها اے اجراؤها وارساؤها والارساء الاثبات يقال رسا يرسو اذا ثبت قال الله تعالى والجبال ارسٰها ۱۲ خطيب ۷۹ قوله لا تاتيكم الا بغتة اے على حين غفلة والحكمة فى اخفائها ليتاهب لها كل احد كما اخفيت ساعة الاجابة يوم الجمعة يعنى باليوم كليلة القدر فى سائر الليالى يعنى بجميع الليالى والرجل الصالح فى جميع الخلق ليعتقد الجميع والصلوة الوسطى فى جميع الصلوات لحافظ الجميع ۱۲ صاوى ۸۰ قوله كانك حفى عنها اے عالم بها من قولهم احفيت فى المسئلة اذا بالغت فى السوال عنها حتى علمتها خطيب ۸۱ قوله تاكيدا اى لما قبله لبيان انها من الامر المكتوم الذى استاثر الله بعلمه فلم يطلع عليه احدا الا من ارتضاه من الرسل ۱۲ صاوى ۸۲ القوم مخصوص بالذم على حذف المضاف ۱۲

قوله ولو كنت أعلم الغيب لقائل أن يقول قد أخبر صلى الله عليه وسلم عن المغيبات وقد جاءت أحاديث في الصحيح بذلك وهو أعظم من معجزاته صلى الله عليه وسلم فكيف الجمع بينه وبين قوله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وأجيب أنه يحتمل أن يكون قاله على سبيل التواضع والأدب والمعنى لا أعلم الغيب إلا أن يطلعني الله عليه ويقدره لي ويحتمل أن يكون قال ذلك قبل أن يطلعه الله عز وجل على علم الغيب فلما أطلعه الله أخبر به كما قال فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول أو يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سؤالهم ثم بعد ذلك أظهره الله تعالى على أشياء من المغيبات فأخبر عنها ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل قوله لاستكثرت من الخير الخ لقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون الشخص عالما بالغيب لكن لا يقدر على دفع الكسار والضرر إذ العلم بالشيء لا يستلزم القدرة عليه كما في قصة أحد فإنه صلى الله عليه وسلم كان عالما بانكسار المسلمين لرؤيا رآها كما في كتب السير مع أنه لم يقدر على رد ما قدر الله وأجيب بأن استلزام الشرط للجزاء لا يلزم أن يكون عقليا ولا كليا بل يجوز أن يكون في بعض الأوقات ١٢ گازروني قوله باجتناب المضار فلم أكن غالبا مرة ومغلوبا أخرى في الحروب وراجحا وخاسرا ومصيبا ومخطئا في القول وكان الظاهر أن يقول باجتناب الأسباب ١٢ كما جمل قوله لقوم يؤمنون أي كتب في الأزل أنهم يؤمنون فإنهم المنتفعون به فلا ينافي قوله بشيرا ونذيرا للناس كافة ١٢ جمل قوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها الخطاب لأهل مكة والضمير المجرور يعود إلى النفس المذكورة وهي آدم والتأنيث باعتبار لفظ النفس وقوله ليسكن أي آدم فالضمير راجع إلى النفس وتذكيره باعتبار المعنى وقوله إليها أي إلى زوجها وهو حواء وقوله فلما تغشاها أي تغشى آدم زوجه فالضمير ...

أكثر الناس لا يعلمون ۝ أنما علمها عند الله تعالى قل لا أملك لنفسي نفعا أجلبه ولا ضرا أدفعه إلا ما شاء الله و

لو كنت أعلم الغيب ما غاب عني لاستكثرت من الخير وما مسني السوء من فقر وغيره لاحترازي عنه باجتناب

المضار إن ما أنا إلا نذير بالنار للكافرين وبشير بالجنة لقوم يؤمنون ۝ هو أي الله الذي خلقكم من نفس

ع ٢٣ / ١٣

واحدة أي آدم وجعل خلق منها زوجها حواء ليسكن إليها ويألفها فلما تغشاها جامعها حملت حملا خفيفا

هو النطفة فمرت به ذهبت وجاءت لخفته فلما أثقلت بكبر الولد في بطنها وأشفقا أن يكون بهيمة دعوا الله

ربهما لئن آتيتنا ولدا صالحا سويا لنكونن من الشاكرين لك عليه فلما آتاهما ولدا صالحا جعلا له شركاء

وفي قراءة بكسر الشين والتنوين أي شريكا فيما آتاهما بتسميته عبد الحارث ولا ينبغي أن يكون عبدا إلا لله و

ليس بإشراك في العبودية لعصمة آدم وروى سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان

لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحارث فإنه يعيش فسمته فعاش فكان ذلك من وحي الشيطان وأمره

رواه الحاكم وقال صحيح والترمذي وقال حسن غريب فتعالى الله عما يشركون أي أهل مكة به من الأصنام و

الجملة مسببة عطف على خلقكم وما بينهما اعتراض أيشركون به في العبادة ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون ۝

ولا يستطيعون لهم أي لعابديهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون ۝ بمنعها ممن أراد بهم سوءا من كسر أو غيره

والاستفهام للتوبيخ وإن تدعوهم أي الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم بالتشديد والتخفيف سواء

عليكم أدعوتموهم إليه أم أنتم صامتون ۝ عن دعائهم لا يتبعوه لعدم سماعهم إن الذين تدعون

تعبدون من دون الله عباد مملوكة أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم دعاءكم إن كنتم صادقين ۝ في

أنها آلهة ثم بين غاية عجزهم وفضل عابديهم عليهم فقال ألهم أرجل يمشون بها أم بل ألهم أيد جمع يد

يبطشون بها أم بل لهم أعين يبصرون بها أم بل لهم آذان يسمعون بها استفهام إنكاري أي ليس لهم

شيء من ذلك مما هو لكم فكيف تعبدونهم وأنتم أتم حالا منهم قل لهم يا محمد ادعوا شركاءكم إلى هلاكي ثم كيدون

فلا تنظرون ۝ تمهلون فإني لا أبالي بكم إن وليي الله متولي أموري الذي نزل الكتاب القرآن وهو يتولى الصالحين ۝

بحفظه والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون ۝ فكيف أبالي بهم وإن تدعوهم

أي الأصنام إلى الهدى لا يسمعوا وتراهم أي الأصنام يا محمد ينظرون إليك أي يقابلونك كالناظر وهم لا

يبصرون ۝ خذ العفو اليسر من أخلاق الناس ولا تبحث عنها وأمر بالعرف المعروف وأعرض عن الجاهلين ۝

فلا تقابلهم بسفههم وإما فيه إدغام نون إن الشرطية في ما المزيدة ينزغنك من الشيطان

أي سواء عليكم في عدم الإفادة دعاؤكم لهم وسكوتكم فإنه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجمادية ١٢ أبو السعود قوله لا يسمعوا وتراهم ينظرون إليك أي لا يسمعوا دعاءكم فضلا عن المساعدة والإمداد وهذا أبلغ من نفي الاتباع وتراهم ينظرون بيان لعجزهم عن الإبصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل فلا تكرار أصلا والرؤية بصرية وينظرون حال من المفعول ١٢ ج قوله وأمر بالعرف أي بالمعروف والجميل من الأفعال وهو كل خصلة يرتضيها العقل ويقبلها الشرع ١٢ مدارك قوله وأعرض عن الجاهلين إن كان المراد بالجاهلين الكفار وبالإعراض عدم مقاتلتهم فالآية منسوخة بآية القتال وإن كان المراد بالجاهلين ضعفاء الإسلام وأجلاف العرب وبالإعراض عدم تعنيفهم والإغلاظ عليهم فالآية محكمة وكلام المفسر يشهد للثاني ومن معنى ذلك قوله تعالى فاصفح الصفح الجميل وهو الذي لا عتاب بعده ١٢ صاوي قوله فلا تقابلهم الخ روى ابن جرير وابن أبي حاتم مرسلا لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا يا جبريل قال إن الله أمرك أن تعفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك قال الحافظ ابن كثير هو مرسل له شواهد ورواية ابن مردويه عن سعد بن عبادة مرفوعا وهو مطابق اللفظ لأن وصل القاطع عفو منه وإعطاء من حرم أمر بالمعروف والعفو عن الظالم إعراض عن الجاهل وعن جعفر الصادق ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها ١٢ ك قوله وإما ينزغنك سبب نزولها أنه صلى الله عليه وسلم لما أمر بأخذ العفو والأمر بالمعروف والإعراض عن الجاهلية قال وكيف بالغضب فنزلت هذه الآية والنزغ هو النخس وهو في الأصل حث السائق للدابة على السير والمراد منه الوسوسة فشبهت الوسوسة بالنزغ بمعنى الحث على السير واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من النزغ ينزغنك بمعنى يوسوس لك والخطاب للنبي والمراد غيره لأن الشيطان لا تسلط له عليه ١٢ صاوي قوله أي لأنهم صورة وبصورة من ينظر إلى من يوجه ١٢ ك

نزغ اي ان يصرفك عما امرت به صارف فاستعذ بالله جواب الشرط وجواب الامر محذوف اي يدفعه عنك انه سميع للقول عليم بالفعل ○ ان الذين اتقوا اذا مسهم اصابهم طيف وفي قراءة طائف اي شيء الم بهم من الشيطان تذكروا عقاب الله وثوابه فاذا هم مبصرون ○ الحق من غيره فيرجعون واخوانهم اي اخوان الشياطين من الكفار يمدونهم اي الشياطين في الغي ثم هم لا يقصرون ○ يكفون عنه بالتبصر كما يبصر المتقون واذا لم تاتهم اي اهل مكة باية مما اقترحوه قالوا لولا هلا اجتبيتها انشأتها من قبل نفسك قل لهم انما اتبع ما يوحى الي من ربي ليس لي ان اتي من عند نفسي بشيء هذا القرآن بصائر حجج من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ○ واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا عن الكلام لعلكم ترحمون ○ نزلت في ترك الكلام في الخطبة وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه وقيل في قراءة القرآن مطلقا واذكر ربك في نفسك اي سرا تضرعا تذللا وخيفة خوفا منه و فوق السر دون الجهر من القول اي قصدا بينهما بالغدو والاصال اوائل النهار واواخره ولا تكن من الغفلين ○ عن ذكر الله ان الذين عند ربك اي الملائكة لا يستكبرون يتكبرون عن عبادته ويسبحونه ينزهونه عما لا يليق به وله يسجدون ○ اي يخصونه بالخضوع والعبادة فكونوا مثلهم

سورة الانفال

مدنية او الا واذ يمكر بك الايات السبع فمكية خمس او ست او سبع و سبعون اية

بسم الله الرحمن الرحيم ○ لما اختلف المسلمون في غنائم بدر فقال الشبان هي لنا لانا باشرنا القتال وقال الشيوخ كنا ردأ لكم تحت الرايات ولو انكشفتم لفئتم الينا فلا تستأثروا بها نزل يسئلونك يا محمد عن الانفال الغنائم لمن هي قل لهم الانفال لله والرسول يجعلانها حيث شاءا فقسمها صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء رواه الحاكم في المستدرك فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم اي حقيقة ما بينكم بالمودة وترك النزاع واطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين ○ حقا انما المؤمنون الكاملون الايمان الذين اذا ذكر الله اي وعيده وجلت خافت قلوبهم واذا تليت عليهم اياته زادتهم ايمانا تصديقا وعلى ربهم يتوكلون ○ به يثقون لا بغيره الذين يقيمون الصلوة ياتون بها بحقوقها ومما رزقنهم اعطيناهم ينفقون ○ في طاعة الله اولئك الموصوفون بما ذكرهم المؤمنون حقا صدقا بلا شك لهم درجت منازل في الجنة عند ربهم ومغفرة ورزق كريم ○ في الجنة كما اخرجك ربك من بيتك بالحق متعلق باخرج وان فريقا من المؤمنين لكرهون ○ الخروج والجملة حال

[Marginal notes (hashiya), partly legible:]

قوله نزغ واما ينزغنك ... بوسوسة على خلاف ما امرت به ... فاستعذ بالله اي اطلب الاستعاذة بالله بان تقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ١٢ صاوی قوله طائف اي ادنى لمة من الشيطان ...

... اني فيهما جميعا على ما في المدارك وثبت ان القرآن واجب الاستماع في الصلوة وكمال ذلك لا يكون الا بالسكوت الا بالقراءة خفية لانه لما اوجب الانصات للاستماع ...

في مكان ان قبلها الله منهم انزل عليها نارا احترقتها والابقيت ١٢ صاوی قوله لله والرسول اي انهما لهما من حيث القسمة وليس المراد انها للرسول من حيث الاستقلال بالملك ...

... قوله تصديقا ... قوله الذين يقيمون الصلوة اي ياتون بها مستوفية الشروط والاركان والاداب ١٢ صاوی ... قال الزجاج من ذات الشيطان ... وعليه استعمال المتكلمين ١٢ ک

من كاف اخرجك وكما خبر مبتدأ محذوف اى هذه الحال فى كراهتهم لها مثل اخراجك فى حال كراهتهم وقد كان خيرا لهم فكذلك ايضا وذلك ان ابا سفيان قدم بعير من الشام فخرج صلى الله عليه وسلم واصحابه ليغنموها فعلمت قريش فخرج ابو جهل ومقاتلوا مكة ليذبوا عنها وهم النفير واخذ ابو سفيان بالعير طريق الساحل فنجت فقيل لابى جهل ارجع فابى وسار الى بدر فشاور صلى الله عليه وسلم اصحابه وقال ان الله وعدنى احدى الطائفتين فوافقوه على قتال النفير وكره بعضهم ذلك وقالوا لم نستعد له كما قال تعالى يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ القتال بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ ظهر لهم كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنظُرُونَ ۝ اليه عيانا فى كراهتهم له وَ اذكر إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ العير او النفير أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ تريدون أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ اى البأس والسلاح وهى العير تَكُونُ لَكُمْ لقلة عددها وعددها بخلاف النفير وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ يظهره بِكَلِمَاتِهِ السابقة بظهور الاسلام وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۝ اخرهم بالاستيصال فامركم بقتال النفير لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ يمحق الْبَاطِلَ الكفر وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۝ المشركون ذلك اذكر إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ تطلبون منه الغوث بالنصر عليهم فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي اى بانى مُمِدُّكُم معينكم بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ۝ متتابعين يردف بعضهم بعضا وعدهم بها اولا ثم صارت ثلاثة الاف ثم خمسة كما فى ال عمران وقرئ بالف كافلس جمع وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ اى الامداد إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ اذكر إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً امنا مما حصل لكم من الخوف مِّنْهُ تعالى وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ من الاحداث والجنابات وَيُذْهِبَ عَنكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وسوسته اليكم بانكم لو كنتم على الحق ما كنتم ظماء محدثين والمشركون على الماء وَلِيَرْبِطَ يحبس عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ باليقين والصبر وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ۝ ان تسوخ فى الرمل إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ الذين امد بهم المسلمين أَنِّي اى بانى مَعَكُمْ بالعون والنصر فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا بالاعانة والتبشير سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ الخوف فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ اى الرءوس وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۝ اى اطراف اليدين والرجلين فكان الرجل يقصد ضرب رقبة الكافر فتسقط قبل ان يصل سيفه اليه ورماهم صلى الله عليه وسلم بقبضة من الحصى فلم يبق مشرك الا دخل فى عينيه منها شئ فهزموا ذَٰلِكَ العذاب الواقع بهم بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا خالفوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَن يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ له ذَٰلِكُمْ العذاب فَذُوقُوهُ اى ايها الكفار فى الدنيا

وَاَنَّ لِلْكٰفِرِيْنَ فى الاخرة عَذَابَ النَّارِ ○ يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا زَحْفًا اى مجتمعين كانهم لكثرتهم يزحفون فَلَا تُوَلُّوْهُمُ الْاَدْبَارَ ○ منهزمين وَمَنْ يُّوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ اى يوم لقائهم دُبُرَهٗٓ اِلَّا مُتَحَرِّفًا منعطفا لِّقِتَالٍ بان يريهم الفرة مكيدة وهو يريد الكرة اَوْ مُتَحَيِّزًا منضما اِلٰى فِئَةٍ جماعة من المسلمين يستنجد بها فَقَدْ بَآءَ رجع بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَمَاْوٰىهُ جَهَنَّمُ ؕ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ○ المرجع هي وهذا مخصوص بما اذا لم يزد الكفار على الضعف فَلَمْ تَقْتُلُوْهُمْ ببدر بقوتكم وَلٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ بنصره اياكم وَمَا رَمَيْتَ يا محمد اعين القوم اِذْ رَمَيْتَ بالحصى لان كفا من الحصا لا يملأ عيون الجيش الكثير برمية بشر وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰى بايصال ذلك اليهم فعل ذٰلك ليقهر الكفرين وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِيْنَ مِنْهُ بَلَآءً عطاء حَسَنًا ؕ هو الغنيمة اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لاقوالهم عَلِيْمٌ ○ باحوالهم ذٰلِكُمْ الابلاء حق وَاَنَّ اللّٰهَ مُوْهِنُ مضعف كَيْدِ الْكٰفِرِيْنَ ○ اِنْ تَسْتَفْتِحُوْا ايها الكفار تطلبوا الفتح اى القضاء حيث قال ابو جهل منكم اللهم اينا كان اقطع للرحم واتانا بما لا نعرف فاحنه الغداة اى اهلكه فَقَدْ جَآءَكُمُ الْفَتْحُ ۚ القضاء بهلاك من هو كذلك وهو ابو جهل ومن قتل معه دون النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وَاِنْ تَنْتَهُوْا عن الكفر والحرب فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَاِنْ تَعُوْدُوْا لقتال النبي نَعُدْ ۚ لنصره عليكم وَلَنْ تُغْنِيَ تدفع عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ جماعاتكم شَيْئًا وَّلَوْ كَثُرَتْ ۙ وَاَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ بكسر ان استينافا وفتحها على تقدير اللام يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَلَا تَوَلَّوْا تعرضوا عَنْهُ بمخالفة امره وَاَنْتُمْ تَسْمَعُوْنَ ○ القران والمواعظ وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ قَالُوْا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ○ سماع تدبر واتعاظ وهم المنافقون او المشركون اِنَّ شَرَّ الدَّوَآبِّ عِنْدَ اللّٰهِ الصُّمُّ عن سماع الحق الْبُكْمُ عن النطق به الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ ○ وَلَوْ عَلِمَ اللّٰهُ فِيْهِمْ خَيْرًا صلاحا بسماع الحق لَّاَسْمَعَهُمْ ؕ سماع تفهم وَلَوْ اَسْمَعَهُمْ فرضا وقد علم ان لا خير فيهم لَتَوَلَّوْا عنه وَّهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ○ عن قبوله عنادا وجحودا يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اسْتَجِيْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ بالطاعة اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيْكُمْ ۚ من امر الدين لانه سبب الحياة الابدية وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ يَحُوْلُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهٖ فلا يستطيع ان يؤمن او يكفر الا بارادته وَاَنَّهٗٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ○ فيجازيكم باعمالكم وَاتَّقُوْا فِتْنَةً ان اصابتكم لَّا تُصِيْبَنَّ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْكُمْ خَآصَّةً ۚ بل تعمهم وغيرهم واتقاؤها بانكار موجبها من المنكر وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ لمن خالفه وَاذْكُرُوْٓا اِذْ اَنْتُمْ قَلِيْلٌ مُّسْتَضْعَفُوْنَ فِى الْاَرْضِ ارض مكة تَخَافُوْنَ اَنْ يَّتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ ياخذكم الكفار بسرعة فَاٰوٰىكُمْ الى المدينة وَاَيَّدَكُمْ قواكم بِنَصْرِهٖ يوم بدر بالملئكة وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ الغنائم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ نعمه ونزل في ابي لبابة بن عبد المنذر وقد بعثه صلى الله عليه وسلم الى بني قريظة لينزلوا على حكمه فاستشاروه فاشار اليهم انه الذبح لان عياله وماله فيهم يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخُوْنُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ وَلَا تَخُوْنُوْٓا اَمٰنٰتِكُمْ ما ائتمنتم عليه من الدين وغيره وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ وَاعْلَمُوْٓا

---

۱۵ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ خطاب لكل من يحضر القتال ۱۲ صاوى ۵۲ قوله زحفا حال من المفعول به وهو الذين فهو مأول بالمشتق اى حال كونهم زاحفين ۱۲ صاوى ۵۳ قوله يزحفون اى يدبون ويمشيان من زحف الصبي اذا دب على استه قليلا قليلا سمي به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال ۱۲ خطيب ۵۴ قوله فلا تولوهم الادبار يطلق الدبر على مقابل القبل ويطلق على الظهر وهو المراد ههنا والمقصود ملزوم تولية الظهر وهو الانهزام فهذا اللفظ استعمل في ملزوم معناه فقول الشارح منهزمين بيان للمراد ۱۲ ج ۵۵ قوله الفرة بمعنى الفرار اى الهرب وقوله مكيدة بمعنى مكر وخدع وقوله الكرة بمعنى رجوع وقوله يستنجد بمعنى يستعين او يتقوى ۱۲ جوهرى ۵۶ قوله الى فئة اى الى جماعة اخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها وهما حالان من ضمير الفاعل ۱۲ مدارك ۵۷ قوله فلم تقتلوهم نزلت هذه الآية لما افتخر المسلمون بعد رجوعهم من بدر فكان الواحد منهم يقول انا قتلت كذا اسرت كذا فعلمهم الله الادب بقوله فلم تقتلوهم والفاء واقعة في جواب شرط مقدر اى ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم ۱۲ صاوى ۵۸ قوله وما رميت اذ رميت الخ ظاهره التناقض حيث جمع بين النفي والاثبات والجواب ان المنفي الرمي بمعنى ايصال الحصى لاعينهم والمثبت فعل الرمي كما اشار لهذا الجواب المفسر بقوله بايصال ذلك اليهم ۱۲ صاوى ۵۹ قوله ولكن الله رمى يعني ان الرمية التي رميتها انت لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ اثرها الا ما يبلغه رمي البشر ولكنها كانت رمية الله حيث اثرت ذلك الاثر العظيم وفي الآية بيان ان فعل العبد مضاف اليه كسبا والى الله تعالى خلقا لا كما تقول الجبرية والمعتزلة لانه اثبت الفعل للعبد بقوله اذ رميت ثم نفاه عنه واثبته لله تعالى بقوله ولكن الله رمى ولكن الله قتلهم ۱۲ مدارك ۶۰ قوله ذلكم مبتدأ وخبره محذوف كما قدره الشارح وقوله ان الله معطوف على المبتدأ فهو مبتدأ ثان وخبره محذوف يقدر مثل ما قدر في الاول اى وتوهين الله كيد الكافرين حق ۱۲ ۶۱ قوله ان تستفتحوا الخطاب لاهل مكة على سبيل التهكم لانهم الذين وقع بهم الهلاك والذلة وقوله اى القضاء اى حكم الله فيكم بهلاككم وقوله حيث قال ابو جهل اى وغيره من قريش حين ارادوا الخروج الى بدر وتعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر اعلى الجندين واهدى الفئتين واكرم الحزبين ودعوا بما ذكر وهو في نفس الامر دعاء عليهم وان ارادوا به الدعاء على محمد صلى الله عليه وسلم وحزبه ۱۲ بيضاوى ۶۲ قوله اى القضاء اى الحكم بينكم وبين محمد بنصر الحق وخذلان المبطل وقوله اينا اى اى الفريقين يعني نفسه ومن معه او محمد ومن معه وهو يزعم ان محمدا هو القاطع للرحم حيث خرج من بلده وترك اقاربه ۱۲ جمل ۶۳ قوله فاحنه اى اهلكه في المختار الحين بالفتح الهلاك واحانه الله اهلكه ۱۲ ۶۴ قوله وهم لا يسمعون اى لانهم ليسوا بمصدقين فكانهم غير سامعين والمعنى انكم تصدقون بالقرآن والنبوة فاذا توليتم عن طاعة الرسول في بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها اشبه سماعكم سماع من لا يؤمن ثم قال الخ ۱۲ مدارك ۶۵ قوله ان شر الدواب عند الله نزلت في جماعة من بني عبد الدار بن قصي كانوا يقولون نحن صم بكم عمي عما جاء به محمد وتوجهوا مع ابي جهل حامل اللواء لقتال النبي واصحابه ببدر فقتلوا جميعا ولم يسلم منهم الا اثنين مصعب بن عمير وسبيط بن حرملة ۱۲ صاوى ۶۶ قوله ولو اسمعهم فرضا وقد علم ان لا خير فيهم جواب ما يقال ان الاستدلال بالآية على هيئة قياس اقترانى وهو لو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو اسمعهم لتولوا ينتج لو علم الله فيهم خيرا لتولوا وهذا محال لان الذي يحصل منهم بتقدير ان يعلم الله فيهم خيرا هو الانقياد لا التولي وحاصل الجواب ان الوسط مختلف لان الاسماع الاول المراد به الاسماع المفهم الموجب للهداية والاسماع الثاني هو الاسماع المجرد واجيب ايضا بانه ليس المراد من الآية الاستدلال بل بيان السببية على الاصل في لو اى ان سبب انتفاء اسماعهم هو انتفاء العلم بالخير فيهم وحينئذ فالكلام قد تم عند قوله لاسمعهم ويكون قوله ولو اسمعهم مستانفا اى ان التولي لازم بتقدير الاسماع فكيف بتقدير عدمه فهو من قبيل لو لم يخف الله لم يعصه ۱۲ جمل ۶۷ قوله يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول السين والتاء زائدتان يعني اجيبوهما بالطاعة والانقياد لامرهما اذا دعاكم يعني الرسول صلى الله عليه وسلم وانما وحد الضمير في قوله اذا دعاكم لان استجابة الرسول استجابة لله تعالى وانما يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد ۱۲ ج ۶۸ قوله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه اى يفصل بينهما بتصاريفه واحكامه وذلك كناية عن كونه اقرب للشخص من قلبه ومن قلبه لذاته بل هو اقرب من السمع للاذن ومن البصر للعين ومن اللمس للجسد ومن الشم للانف ومن الذوق للسان فشبه القرب بالحيلولة واستعير اسم المشبه به وهو الحيلولة للمشبه وهو القرب واشتق من الحيلولة يحول بمعنى يقرب على سبيل الاستعارة التصريحية التبعية ۱۲ صادى ۶۹ قوله واتقوا فتنة خطاب للمؤمنين مطلقا صلحائهم وغيرهم وقوله فتنة المراد بها العذاب الدنيوي كالقحط والغلاء وتسلط الظلمة وغير ذلك ۱۲ جمل ۷۰ قوله ان اصابتكم يشير الى ان قوله لا تصيبن جواب لشرط محذوف فان قيل ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة قلنا انه مجزوم بوقوعه على تقدير وقوع جواب الشرط ۱۲ ک ۷۱ قوله واذكروا اذ انتم الخ خطاب للنبي والمؤمنين بتذكير نعمة الله عليهم بالنجاة من اعدائهم حيث آواهم في المدينة ونصرهم ببدر وهذه الآية نزلت بعد بدر وقوله اذ انتم اذ بمعنى وقت وانتم مبتدأ اخبر عنه بثلثة اخبار بعده ۱۲ جمل ۷۲ قوله الغنائم اى فلما هاجروا وامروا بالقتال تركوا التجارة وصار رزقهم من الغنائم وفي الحديث جعل رزقي تحت ظل رمحي ۱۲ صاوى ۷۳ قوله وقد بعثه اى حين حاصرهم بعد غزوة الخندق وتفصيل هذا الاجمال ان هذه الآية نزلت في ابي لبابة بن عبد المنذر الانصاري من بني عوف بن مالك وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة احدى وعشرين ليلة فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح على ما صالح عليه اخوانهم من بني النضير على ان يسيروا الى اخوانهم الى اذرعات واريحا من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيهم ذلك الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل الينا ابا لبابة بن عبد المنذر وكان مناصحا لهم لان ماله وولده كانت عندهم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له يا ابا لبابة ما ترى اننزل على حكم سعد بن معاذ فاشار ابو لبابة بيده الى حلقه انه الذبح فلا تفعلوا قال ابو لبابة والله ما زالت قدماى من مكانهما حتى عرفت انى قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على وجهه ولم يات رسول الله صلى الله عليه وسلم وشد نفسه على سارية من سوارى المسجد وقال والله لا ابرح ولا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله علي فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره قال اما لو جاءني لاستغفرت له فاما اذ فعل فاني لا اطلقه حتى يتوب الله عليه فمكث سبعة ايام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له يا ابا لبابة قد تاب عليك فقال لا والله لا احل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني بيده فجاءه فحله بيده ثم قال ابو لبابة يا رسول الله ان من تمام توبتي ان اهجر دار قومي اصبت فيها الذنب وان انخلع من مالي كله فقال النبي صلعم يجزئك الثلث ان تصدق به فنزلت فيه لا تخونوا الله كذا في المعالم ۱۲ ۷۴ قوله يا ايها الذين الخ نزل بعد ما بقي مرتبطا ست ليال تاتيه امرأته كل صلوة فتحله حتى يصلي ثم تربطه كذا ذكر هذه القصة في كتب السير واختلف في القول الذي وجب ارتباطه بالسارية فقيل هو اظهار سر النبي صلعم لبني قريظة وقيل لتخلفه عن غزوة تبوك قال ابن عبد البر في الاستيعاب انه احسن ۱۲ ک ۷۵ قوله وانتم تعلمون الواو للحال والمفعول محذوف اى تعلمون ان ما وقع منكم خيانة ۱۲ جمل ۵ عطف على ذلكم وقيل منصوب بتقدير واعلموا ۱۲ ۵ اى القول الآتي معطوف على علة محذوفة لرمي ۱۲ ۵ لابي عمرو ونافع بتقدير اللام اى ولان الله ۱۲ ۵ اى على حكم النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ ک ۵ الواو للحال والمفعول محذوف ۱۲

اِنَّمَآ اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ لكم صادة عن امور الاخرة وَّاَنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ﴿٢٨﴾ فلا تفوتوه بمراعاة الاموال والاولاد والخيانة لاجلهم ونزل في توبته يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ تَتَّقُوا اللّٰهَ بالامانة وغيرها يَجْعَلْ لَّكُمْ فُرْقَانًا بينكم وبين ما تخافون فتنجون وَّيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذنوبكم وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ﴿٢٩﴾ وَاذكر يا محمد اِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وقد اجتمعوا للمشاورة في شانك بدار الندوة لِيُثْبِتُوْكَ يوثقوك ويحبسوك اَوْ يَقْتُلُوْكَ كلهم قتلة رجل واحد اَوْ يُخْرِجُوْكَ من مكة وَيَمْكُرُوْنَ بك وَيَمْكُرُ اللّٰهُ بهم بتدبير امرك بان اوحى اليك ما دبروه وامرك بالخروج وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمٰكِرِيْنَ ﴿٣٠﴾ اعلمهم به وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا القرآن قَالُوْا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَآءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هٰذَآ قاله النضر بن الحارث لانه كان ياتي الحيرة يتجر فيشتري كتب اخبار الاعاجم يحدث بها اهل مكة اِنْ ما هٰذَآ القرآن اِلَّآ اَسَاطِيْرُ اكاذيب الْاَوَّلِيْنَ ﴿٣١﴾ وَاِذْ قَالُوا اللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا الذي يقرؤه محمد هُوَ الْحَقَّ المنزل مِنْ عِنْدِكَ فَاَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَآءِ اَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ﴿٣٢﴾ مؤلم على انكاره قاله النضر وغيره استهزاء او ايهاما انه على بصيرة وجزم ببطلانه قال تعالى وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بما سألوه وَاَنْتَ فِيْهِمْ لان العذاب اذا نزل عم ولم تعذب امة الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ ﴿٣٣﴾ حيث يقولون في طوافهم غفرانك غفرانك وقيل هم المؤمنون المستضعفون فيهم كما قال تعالى لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا اليما وَمَا لَهُمْ اَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ بالسيف بعد خروجك والمستضعفين وعلى القول الاول هي ناسخة لما قبلها وقد عذبهم ببدر وغيره وَهُمْ يَصُدُّوْنَ يمنعون النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ان يطوفوا به وَمَا كَانُوْٓا اَوْلِيَآءَهٗ كما زعموا اِنْ ما اَوْلِيَآؤُهٗٓ اِلَّا الْمُتَّقُوْنَ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿٣٤﴾ ان لا ولاية لهم عليه وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ اِلَّا مُكَآءً صفيرا وَّتَصْدِيَةً تصفيقا اي جعلوا ذلك موضع صلاتهم التي امروا بها فَذُوْقُوا الْعَذَابَ ببدر بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ﴿٣٥﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ في حرب النبي صلى الله عليه وسلم لِيَصُدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَسَيُنْفِقُوْنَهَا ثُمَّ تَكُوْنُ في عاقبة الامر عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ندامة لفواتها وفوات ما قصدوه ثُمَّ يُغْلَبُوْنَ في الدنيا وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا منهم اِلٰى جَهَنَّمَ في الآخرة يُحْشَرُوْنَ ﴿٣٦﴾ يساقون لِيَمِيْزَ متعلق بتكون بالتخفيف والتشديد اي يفصل اللّٰهُ الْخَبِيْثَ الكافر مِنَ الطَّيِّبِ المؤمن وَيَجْعَلَ الْخَبِيْثَ بَعْضَهٗ عَلٰى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهٗ جَمِيْعًا يجمعه متراكبا بعضه فوق بعض فَيَجْعَلَهٗ فِيْ جَهَنَّمَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ﴿٣٧﴾ قُلْ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا كابي سفيان واصحابه اِنْ يَّنْتَهُوْا عن الكفر وقتال النبي صلى الله عليه وسلم

ملہ قولہ الاموال الخ اي لانها امور زائلة فانية وسعادة الآخرة لا نهاية لها فهي اولى بتقديمها على ما يفنى ١٢ صاوی ۵۲ قولہ ونزل في توبته وذلك انه شد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله علي فمكث سبعة ايام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فحل نفسك قال لا والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني فجاءه عليه الصلوة والسلام فحله وتمام القصة في ابي السعود وغيره ١٢ ۵۳ قولہ فرقانا اي نجاة مما تخافون كما يشير له الشارح بقوله فتنجون فلو فسر الفرقان من اول الامر بالنجاة لكان اسهل ١٢ جمل ۵۴ قولہ بدار الندوة دار بناها قصي بن كلاب ليندوا بها اي يجتمعوا للمشاورة من ندا اذا اجتمع ومنه النادي ١٢ ک ۵۴ قولہ بدار الندوة اي بالدار التي يقع فيها الحديث والاجتماع وهي اول دار بنيت بمكة فلما حج معاوية اشتراها من الزبير العبدري بمائة الف درهم ثم صارت كلها بالمسجد الحرام وهي في جانبه الشمالي ١٢ صاوی ۵۵ قولہ بتدبير امرك الخ جواب عما يقال ان حقيقة المكر محال على الله تعالى لانه الاحتيال على الشيء من اجل حصول العجز عنه واجيب ايضا بان المراد بمكر الله معاقبته لهم معاملة الماكر حيث خيب سعيهم وضيع الهم والمراد جازاهم على مكرهم فسمي الجزاء مكرا لانه في مقابلته ١٢ صاوی ۵۶ قولہ الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون التحتية بلد قريب الكوفة ويروى انه لما قال ان هذا الا اساطير الاولين قال النبي صلى الله عليه وسلم ويلك انه كلام الله فقال هو وابو جهل ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا الآية ١٢ ک ۵۷ قولہ حجارة من السماء اي ان كان القرآن هو الحق فعاقبنا على انكاره بالسجيل كما فعلت باصحاب الفيل ١٢ مدارک ۵۸ قولہ بعذاب اليم بنوع آخر من جنس العذاب الاليم فقتل يوم بدر صبرا وعن معاوية انه قال لرجل من سبا ما اجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة قال اجهل من قومي قومك قالوا لرسول الله حين دعاهم الى الحق ان كان هذا هو الحق فامطر علينا حجارة من السماء ولم تقولوا ان كان هذا هو الحق فاهدنا له ١٢ مدارک ۵۹ قولہ قاله النضر كذا رواه جرير الطبري عن ابن عباس قال فانزل الله تعالى سال سائل بعذاب واقع وكذا عن مجاهد وعطاء ١٢ ک ۶۰ قولہ وما كان الله ليعذبهم الخ اللام لتاكيد النفي والدلالة على ان تعذيبهم وانت بين اظهرهم غير مستقيم لانك بعثت رحمة للعالمين وسنته ان لا يعذب قوما عذاب استيصال ما دام نبيهم بين اظهرهم وفيه اشعار بانهم مرصدون بالعذاب اذا هاجر عنهم ١٢ مدارک ۶۱ قولہ وهم يستغفرون الجملة حالية من الضمير في معذبهم والمعنى ان الله لا يعذبهم والحال انهم يستغفرون فاستغفارهم نافع لهم بعدم نزول العذاب عليهم ان قلت يشكل على هذا قوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقوله تعالى وما دعاء الكافرين الا في ضلال اجيب بان استغفارهم نافع لهم في الدنيا فقط واما هاتان الآيتان فالمراد منهما ما يحصل في الآخرة فاعمال الكفار الصالحة التي لا تفتقر لنية كالصدقات وفعل المعروف والاستغفار تنفعهم في الدنيا وتمنع عنهم العذاب فيها ولا تنفعهم في الآخرة ١٢ صاوی ۶۲ قولہ المستضعفون فيهم انه صلى الله عليه وسلم لما خرج بقي بمكة بقية من المسلمين وفيهم من يستغفر ممن لم يستطع الهجرة من مكة من اجل وقوله لو تزيلوا اي المؤمنون اي لو تميزوا عن الكفار لعذبنا الذين كفروا الخ ١٢ ۶۳ قولہ بالسيف الخ وهذا على التفسير الثاني وعلى الاول ناسخة لما قبلها ولا يخفى انه لا ضرورة الى النسخ بل انهم لما تركوا الاستغفار والندم على ما وقع منهم وبالغوا في معاندة المسلمين ومحاربتهم وصدهم عن المسجد الحرام عذبوا ١٢ ک ۶۴ قولہ وعلى القول الاول هو كون الضمير عائدا الى الكفار والقول الثاني كونه عائدا الى ضعفاء المؤمنين المشار له سابقا بقوله وقيل هم المؤمنون الخ وقوله ناسخة لما قبلها اي نفي الله تعالى في الآية السابقة انه لا يعذبهم ما دام الرسول فيهم او هم يستغفرون وذكر في هذه الآية انه يعذبهم فقال الحسن الآية الاولى منسوخة بهذه ورد بان الاخبار لا يدخلها النسخ كما نص في الخطيب فان قيل على تقدير عدم النسخ كيف التوفيق بين الآيتين فجوابه ان الله نفى في الآية السابقة انه لا يعذبهم ما دام الرسول فيهم وذكر في هذه الآية انه يعذبهم بعد خروجك من بينهم فحصل التوفيق ففيها حذف بقرينة فافهم ١٢ ۶۵ قولہ ان يطوفوا به بدل اشتمال من المسجد الحرام والصد قد تحقق باخراجهم من مكة وقد يفسر بصدهم عنه عام الحديبية وعلى هذا فلا يليق التفسير بالتعذيب ببدر ١٢ ک ۶۶ قولہ ان يطوفوا به وذلك عام الحديبية ونبه تعالى على انهم يصدونهم لادعائهم انهم اولياؤه فكانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم نصد من نشاء وندخل من نشاء ثم بين الله بطلان هذه الدعوى بقوله وما كانوا اولياءه الخ ١٢ کبیر ۶۷ قولہ مكاء فعال من مكا يمكو مكوا ومكاء صفر بفيه او شبك باصابعه ونفخ فيها اه قاموس وقوله تصفيقا اي ضرب احدى اليدين على الاخرى ١٢ ۶۸ قولہ تصفيقا تفعيل من الصدا روى ابن جرير عن ابن عمر والمكاء الصفير وعن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير مثله وما في البخاري عن مجاهد مكاء ادخالهم اصابعهم في افواههم والتصدية الصفير غريب ١٢ ک ۶۹ قولہ اي جعلوا ذلك الخ جواب ما قيل المكاء والتصدية ليسا من جنس الصلاة فكيف يجوز استثناؤهما عن الصلوة واجيب ايضا بانهم كانوا يعتقدون ان المكاء والتصدية من جنس الصلوة فخرج هذا الاستثناء على حسب معتقدهم ١٢ کبیر ۷۰ قولہ بما كنتم تكفرون اي بسبب كفركم ونزل في مطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا كلهم من قريش وكان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزائر ان الذين كفروا لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فان الشاهد في الكفار ذلك الى يوم القيمة ١٢ مدارک ۷۰ قولہ ليصدوا الخ اي كان غرضهم في الانفاق الصد عن اتباع محمد عليه السلام وهو سبيل الله ١٢ مدارک ۷۱ قولہ حسرة يقال حسر كفرح اي يطرب بمعنى ما ذكره الشارح ويقال حسر كمه عن ذراعه من باب ضرب يضرب ويقال حسر بصره كل وتعب من باب جلس فالاول والاخير لازمان والاوسط متعد هذا ما في المختار ١٢ ج ۷۲ قولہ ما قصدوه اي من الغلبة واستيصال المسلمين ١٢ كما ۷۳ قولہ متعلق بتكون او بيغلبون او يحشرون وعلى الاول تفسير الخبيث بالمال المنفق في عداوة النبي والطيب بالمال المنفق في نصرته وعلى الاخيرين يفسر الخبيث والطيب بالكافر والمؤمن فما سلكه الشارح تلفيق الخ ١٢ ج ۷۴ قولہ بتكون اي بقوله ثم تكون عليهم حسرة فان وقوع الحسرة والمذكورة مستلزمة لتمييز المؤمن عن الكافر ١٢ ک ۷۵ قولہ كابي سفيان وغيره انما خصهم لانهم هم الباقون من كفار مكة لان الآية نزلت بعد بدر وفيها قتل من قتل من صناديدهم وبقي من بقي فالخطاب لمن بقي ١٢ صاوی ۷۶ قولہ ان ينتهوا اي بان ينطقوا بالشهادتين صادقين مصدقين فكلمة التوحيد سبب للانتقال من ديوان الاشقياء لديوان السعداء اذا علمت ان هذا الفضل لمن سبق له الكفر فما بالك بمن لم يسبق له الكفر وعاش مؤمنا ومات كذلك قال السنوسي فعلى العاقل ان يكثر من ذكرها مستحضرا لما احتوت عليه من المعاني حتى تمتزج مع معناها بلحمه ودمه فانه يرى لها من العجائب والاسرار ما لا يدخل تحت حصر ١٢ صاوی ۷۷ قولہ وهم يصدون عن المسجد الحرام اي فكيف لا يعذبون وحالهم انهم يصدون عن المسجد الحرام كما صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية واخراجهم رسول الله والمؤمنين من الصد وكانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء ١٢ مدارک ۷۸ قولہ في البخاري اي قاله ابو جهل ولا تنافي لاحتمال ان يكون قالاه ١٢ ۷۹ اشارة الى الفريق الثاني اي انفسهم واموالهم ١٢

ل۵ قوله من اعمالهم اے السیئة حال الکفر وفی الحدیث الاسلام یجب ما قبله رواه مسلم قال الزمخشری احتج به ابو حنیفة علی ان المرتد اذا اسلم لم یلزمه قضاء العبادات المتروکة وقال التفتازانی المراد بالذین کفروا ههنا الکفر الاصلی وما سلف ما مضی فی حال الکفر فاحتجاج ابی حنیفة رح علی ان من عصے طول العمر ثم ارتد ثم اسلم لم یبق علیه ذنب فی غایة الضعف انتهی وبما قال ابو حنیفة قال مالک کما فی احکام القرآن لعبد الحق فیما نقله الخفاجی وخالفهما الشافعی والذی ذکره القهستانی انه اذا اسلم یقضی الصلوة والزکوة والنذر والکفارة قال شمس الائمة لان ترکها معصیة والمعصیة بالردة لا یرتفع کما فی قاضی خان وذکر التمرتاشی انه یسقط عند العامة ما فعله حالة الردة وقبلها من المعاصی ولا یسقط عند کثیر من المحققین وعن ابی حنیفة لو وجب علیه صوم شهرین متتابعین ثم ارتد ثم تاب سقط عنه القضاء کما فی التتمة ۱۲ ک ۵۲ قوله فقد مضت سنة الاولین اے کعاد وثمود وقوم لوط وغیرهم ممن هلک آن قلت ان هؤلاء قد اصابهم الهلاک العام واما امة محمد صلی الله علیه وسلم محفوظة منه اجیب بان التشبیه فی مطلق هلاک وان کان ما سبق عاما وهذا خاص والاقرب ان یراد بالاولین من سبق قبلهم من الاولاد عمهم واقاربهم ممن قتل ببدر وجملة فقد مضت تعلیل للمحذوف ولا یصلح للجواب فتقدیر الجواب وان یعودوا نهلکهم کما اهلکنا الاولین ۱۲ صاوی ۵۳ قوله وقاتلوهم معطوف علی قل للذین لکن لما کان الغرض من الاول التلطف بهم وهو وظیفة النبی وحده جاء بالافراد ولما کان الغرض من الثانی تحریض المؤمنین علی القتال جاء بالجمع فخوطبوا جمیعا ۱۲ ج

يَغْفِرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ ۚ من اعمالهم وَاِنْ يَّعُوْدُوْا الی قتاله فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ ای سنتنا فیهم بالاهلاک فکذا نفعل بهم وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ توجد فِتْنَةٌ شرک وَّيَكُوْنَ الدِّيْنُ كُلُّهٗ لِلّٰهِ ۚ وحده لا یعبد غیره فَاِنِ انْتَهَوْا عن الکفر فَاِنَّ اللّٰهَ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ فیجازیهم به وَاِنْ تَوَلَّوْا عن الایمان فَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ مَوْلٰىكُمْ ؕ ناصرکم ومتولی امورکم نِعْمَ الْمَوْلٰى هو وَنِعْمَ النَّصِيْرُ ۝ ای الناصر لکم وَاعْلَمُوْٓا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ اخذتم من الکفار قهرا مِّنْ شَيْءٍ فَاَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهٗ یامر فیه بما یشاء وَلِلرَّسُوْلِ وَلِذِي الْقُرْبٰى قرابة النبی صلی الله علیه وسلم من بنی هاشم والمطلب وَالْيَتٰمٰى اطفال المسلمین الذین هلکت اباؤهم وهم فقراء وَالْمَسٰكِيْنِ ذوی الحاجة من المسلمین وَابْنِ السَّبِيْلِ المنقطع فی سفره من المسلمین ای یستحقه النبی صلی الله علیه وسلم والاصناف الاربعة علی ما کان یقسمه من ان لکل خمس الخمس والاخماس الاربعة الباقیة للغانمین اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ فاعلموا ذلک وَمَآ عطف علی بالله اَنْزَلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا محمد صلی الله علیه وسلم من الملٰئکة والایات يَوْمَ الْفُرْقَانِ ای یوم بدر الفارق بین الحق والباطل يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰنِ ؕ المسلمون والکفار وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه نصرکم مع قلتکم وکثرتهم اِذْ بدل من یوم اَنْتُمْ کائنون بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا القربی من المدینة وهی بضم العین وکسرها جانب الوادی وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوٰى البعدی منها وَالرَّكْبُ العیر کائنون بمکان اَسْفَلَ مِنْكُمْ ؕ مما یلی البحر وَلَوْ تَوَاعَدْتُّمْ انتم والنفیر للقتال لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيْعٰدِ ۙ وَلٰكِنْ جمعکم بغیر میعاد لِّيَقْضِيَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا ۝ فی علمه وهو نصر الاسلام ومحق الکفر فعل ذلک لِّيَهْلِكَ یکفر مَنْ هَلَكَ عَنْۢ بَيِّنَةٍ ای بعد حجة ظاهرة قامت علیه وهی نصر المؤمنین مع قلتهم علی الجیش الکثیر وَّيَحْيٰى یؤمن مَنْ حَيَّ عَنْۢ بَيِّنَةٍ ؕ وَاِنَّ اللّٰهَ لَسَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۝ اذکر اِذْ يُرِيْكَهُمُ اللّٰهُ فِيْ مَنَامِكَ ای نومک قَلِيْلًا ؕ فاخبرت به اصحابک فسروا وَّلَوْ اَرٰىكَهُمْ كَثِيْرًا لَّفَشِلْتُمْ جبنتم وَلَتَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِي الْاَمْرِ امر القتال وَلٰكِنَّ اللّٰهَ سَلَّمَ ؕ کم من الفشل والتنازع اِنَّهٗ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فی القلوب وَاِذْ يُرِيْكُمُوْهُمْ ایها المؤمنون اِذِ الْتَقَيْتُمْ فِيْٓ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا نحو سبعین او مائة وهم الف لتقدموا علیهم وَّيُقَلِّلُكُمْ فِيْٓ اَعْيُنِهِمْ لیقدموا ولا یرجعوا عن قتالکم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم اراهم ایاهم مثلیهم کما فی ال عمران لِيَقْضِيَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا ؕ وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ تصیر الْاُمُوْرُ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا لَقِيْتُمْ فِئَةً جماعة کافرة فَاثْبُتُوْا لقتالهم ولا تنهزموا وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا ادعوه بالنصر لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَلَا تَنَازَعُوْا تختلفوا فیما بینکم

…النصر والظفر لان ذلک لا یحصل الا بمعونة الله تعالی عز وجل ۱۲ کبیر ۔ ۶۰ التقیید بالکفر بقرینة ان المؤمنین ما کانوا یلقون للقتال الا الکفار ۱۲ ک

۵۴ قوله واعلموا انما غنمتم من شیء فان لله خمسه علیه فتح ان هذه انها خبر مبتدأ محذوف تقدیره فحکمه ان لله خمسه والجار والمجرور خبر ان مقدم وخمسه اسمها مؤخر والتقدیر فان خمسه کائن لله الخ والجمهور علی ان ذکر الله للتعظیم وان المراد قسم الخمس علی الخمسة المعطوفین فکانه قیل فان خمسه لله یعنی انه امر بقسمته علی هؤلاء فامر بها هکذا فعله رسول الله صلی الله علیه وسلم ولکنهم اختلفوا فیما بینهم بعد وفاته فعند الشافعی رح یصرف سهم الرسول الی مصالح المسلمین کما فعله الشیخان وعند ابی حنیفة رح سقط سهمه وسهم ذوی القربی بوفاته وصار الکل مصروفا الی الثلثة الباقیة ملخصا من البیضاوی والاحمدی وفی المدارک تقدیره علی ما فی الکتاب انه قال ابو حنیفة رح یقسم الخمس بعد وفاته صلی الله علیه وسلم علی ثلثة اسهم سهم للیتامی وسهم للمساکین وسهم لابن السبیل لان ذکر الله تعالی للتبرک وسهم الرسول سقط بموته وسهم ذوی القربی ایضا سقط بموته صلعم لان المراد من ذوی القربی ذوی القربی رسول الله صلعم بالاجماع فالحاصل ان ما اخذ من الکفرة قهرا یقسم خمسة اخماس اربعة منها للغانمین وبقی الخمس فیصرف فی هذا الزمان الی الاصناف الثلثة وهم الیتمی والمساکین وابن السبیل ۱۲ ۵۵ قوله من شیء فی محل نصب علی الحال من عائد الموصول المقدر والمعنی ما غنمتموه کائنا من شیء ای قلیلا کان او کثیرا الخ حسین وقوله قهرا ای بطریق القتال واما ما اخذ منهم من غیر قتال فهو فی کالجزیة وعشر التجارة وترکة المرتد والکافر المعصوم الذی لا وارث له وحکمه معلوم من کتب الفروع ۱۲ ج ۵۶ قوله والمطلب ای ابن عبد مناف دون بنی عبد شمس وبنی نوفل ابنی عبد مناف ولو کانوا فی القرابة مع النبی صلعم کبنی المطلب لقوله صلی الله علیه وسلم انهم ای بنی المطلب لم یفارقونا فی جاهلیة ولا اسلام وشبک بین اصابعه ۱۲ ک ۵۷ قوله المنقطع فی سفره ای محتاج فی سفره وقوله لکل ای من الاصناف الخمسة خمس الخمس فی البیضاوی وبعد وفات النبی صلعم یصرف خمس الخمس الذی کان له الی مصالح المسلمین وهذا مذهب الشافعی وقال ابو حنیفة رح سقط سهمه وسهم ذوی القربی بوفاته وصار الکل مصروفا الی الثلثة الباقیة کما مر ذکره آنفا ۱۲ ۵۸ قوله خمس الخمس وقال ابو حنیفة سقط سهم النبی صلی الله علیه وسلم وسهم ذوی القربی بوفاته وصار الکل مصروفا الی الثلثة لان الخلفاء الاربعة قسموه کذلک ونظیره ان منع الخلفاء کان بناء علی انهم مصارفه کمصارف الصدقات ویجوز الاقتصار فیها علی صنف واحد سیما وقد اوهم اغنیاء وبه قال مالک ان الامر فیه الی الامام یصرفه الی ما یراه ۱۲ ک ۵۹ قوله فاعلموا ذلک اشارة الی ان جواب الشرط محذوف وقدره من مادة ما قبله وقدره بعضهم بقوله فاقبلوا ذلک جمل اقول وهذا احسن لانه لیس المراد بالعلم العلم المجرد بل المراد العلم المقارن بالعمل والطاعة لامر الله لان العلم المجرد یستوی فیه المؤمن والکافر وما قدره الشارح فیحتاج فیه الی التاویل کما اول بعضهم بان العلم العملی اذا امر به لم یرد منه العلم المجرد لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل فتامل وقوله ذلک یعنی انه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه الیهم واقنعوا بالاخماس الاربعة الباقیة ۱۲ خطیب ۶۰ قوله عطف علی بالله ای علی مدخول الباء من بالله ففیه مسامحة اه جمل اقول لا یظهر وجه المسامحة بل نص فی ابی السعود وغیره انه عطف علی الاسم الجلیل ای ان کنتم آمنتم بالله وبما انزلنا الخ ۱۲ ۶۱ قوله اذ انتم هذا تذکیر لهم بنعمة الله حیث خرجوا الی هذا المکان لا لقصد القتال بل لقصد اخذ العیر واجتمعوا علی عدوهم وغیر ذلک ما یاتی ۱۲ ۶۲ قوله کائنون بمکان اسفل منکم اشار الی ان الظرف وهو اسفل وقع مع متعلقه خبرا وایضاحه ان الرکب مبتدأ واسفل افعل التفضیل یستعمل بمعنی صفة لمکان محذوف اقیم مقامه فهو مع متعلقه خبر والجملة حال من الظرف الذی قبله یعنی بالعدوة ۱۲ جمل ۶۳ قوله لیهلک یکفر یشیر ان الهلاک والحیاة استعیر للکفر والایمان والمعنی لیصدر کفر من کفر عن وضوح وبیان لا عن مخالجة شبهة ولیصدر اسلام من اسلم عن وضوح وبیان لا عن مخالجة شبهة ۱۲ جمل وعبارة ابی السعود لیهلک من هلک عن بینة ویحیی من حی عن بینة ای لیموت من یموت عن بینة عاینها ویعیش من یعیش عن بینة شاهدها لئلا یکون له حجة ومعذرة فان وقعة بدر من الآیات الواضحة او لیصدر کفر من کفر وایمان من آمن عن وضوح بینة علی استعارة الهلاک والحیاة للکفر والایمان ۱۲ ۶۴ قوله یکفر یعنی استعیر الهلاک للکفر والحیوة فی یحیی للاسلام والمراد من هلک وحی المشارف للهلاک او الحیوة او من هذا حاله فی علم الله اذ لو کان المراد حقیقته لکان المعنی لیهلک من هلک فیما مضی ولا معنی له ۱۲ ک ۶۵ قوله قلیلا مفعول ثالث لان رای العلمیة تنصب مفعولین فاذا دخلت علیه الهمزة نصبت ثلاثة والمعنی اذکر یا محمد هذه النعمة العظیمة وهی رؤیتک ایاهم فی المنام قلیلا تشجیعا لاصحابک وتثبیتا لهم واشارة الی ضعف الکفار وانهم یهزمون وبهذا اندفع ما یقال ان رؤیا الانبیاء حق فکیف یراهم قلیلا مع کثرتهم ۱۲ صاوی ۶۶ قوله قلیلا مفعول ثالث لان رای تنصب مفعولین بلا همزة فاذا دخل علیها الهمزة نصبت ثلاثة والمضارع بمعنی الماضی لان نزول الآیة بعد الارادة واشار الشارح لهذا حیث قال فاخبرت به اصحابک فسروا آه ۱۲ جمل ۶۷ قوله قبل التحام الحرب ای قبل التصادم واختلاطه ۱۲ ۶۸ قوله اراهم ایاهم ای اری الکافرین المسلمین ۶۹ قوله مثلیهم الخ اعلم ان ظاهر هذه العبارة یقتضی ان یکون مرجع الضمیر المرفوع فی قوله تعالی فی آل عمران یرونهم الکفار ومرجع الضمیر المنصوب المسلمون وظاهر عبارة المفسر فی آل عمران علی عکسه کما فسرنا هناک ویمکن توجیه هذه العبارة بحیث لا یخالف ما سبق فی آل عمران بان یکون المعنی بهذا تقلیل الکفار ما نظر المسلمین قبل الحرب فاما عند وقوع الحرب فاری المسلمون الکفار مثل المسلمین ای فانهم کانوا نحو الف ثلثة امثالهم وهذا اذا اول قوله مثلیهم بالاکثر کما نقله المفسر اما اذا ابقی علی حقیقته کما قاله الواحدی والبغوی وجعل مرجع المرفوع فی یرونهم المسلمون لا ینافی قوله تعالی یقللهم فی اعینکم فانهم اراهم مثلیهم وهم کانوا ثلثة امثالهم قال الواحدی فی سورة آل عمران یری المسلمون المشرکین مثلیهم وهم کانوا ثلثة امثالهم ولکن الله قللهم فی اعینهم علی قدر ما اعلمهم انهم یغلبونهم لتقوی قلوبهم وذلک ان الله کان قد اعلم المسلمین ان المائة منهم تغلب المائتین من الکفار ۱۲ ک ۷۰ قوله واذکروا الله کثیرا وفی تفسیر هذا الذکر قولان احدهما ان یکونوا بقلوبهم ذاکرین الله وبالسنتهم ذاکرین الله قال ابن عباس امر الله اولیاءه بذکره فی اشد احوالهم تنبیها علی ان الانسان لا یجوز ان یخلی قلبه ولسانه عن ذکر الله ولو ان رجلا اقبل من المغرب الی المشرق ینفق الاموال سخاء والآخرین من المشرق الی المغرب یضرب بسیفه فی سبیل الله کان الذاکر لله اعظم اجرا والقول الثانی ان المراد من هذا الذکر الدعاء

فَتَفْشَلُوْا تجبنوا وَتَذْهَبَ رِيْحُكُمْ قوتكم ودولتكم وَاصْبِرُوْا ۭ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ ۝ بالنصر والعون وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ ليمنعوا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها بَطَرًا وَّرِئَاۗءَ النَّاسِ حيث قالوا لا نرجع حتى نشرب الخمور وننحر الجزور وتضرب علينا القيان ببدر فيتسامع بذلك الناس وَيَصُدُّوْنَ الناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۭ وَاللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بالياء والتاء مُحِيْطٌ ۝ علما فيجازيهم به وَاذكر اِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ ابليس اَعْمَالَهُمْ بان شجعهم على لقاء المسلمين لما خافوا الخروج من اعدائهم بني بكر وَقَالَ لهم لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَاِنِّىْ جَارٌ لَّكُمْ ۚ من كنانة وكان اتاهم في صورة سراقة بن مالك سيد تلك الناحية فَلَمَّا تَرَاۗءَتِ التقت الْفِئَتٰنِ المسلمة والكافرة ورأى الملئكة وكان يده في يد الحارث بن هشام نَكَصَ رجع عَلٰي عَقِبَيْهِ هاربا وَقَالَ لما قالوا له اتخذلنا على هذه الحال اِنِّىْ بَرِيْۗءٌ مِّنْكُمْ من جواركم اِنِّىْٓ اَرٰي مَا لَا تَرَوْنَ من الملئكة اِنِّىْٓ اَخَافُ اللّٰهَ ۭ ان يهلكني وَاللّٰهُ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ اِذْ يَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ ضعف اعتقاد غَرَّ هٰٓؤُلَاۗءِ اى المسلمين دِيْنُهُمْ ۭ اذ خرجوا مع قلتهم يقاتلون الجمع الكثير توهما انهم ينصرون بسببه قال تعالى في جوابهم وَمَنْ يَّتَوَكَّلْ عَلَي اللّٰهِ يثق به يغلب فَاِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ غالب على امره حَكِيْمٌ ۝ في صنعه وَلَوْ تَرٰٓي يا محمد اِذْ يَتَوَفَّى بالياء والتاء الَّذِيْنَ كَفَرُوا ۙ الْمَلٰۗىِٕكَةُ يَضْرِبُوْنَ حال وُجُوْهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ ۚ بمقامع من حديد ويقولون لهم وَذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ ۝ اى النار وجواب لو لرأيت امرا عظيما ذٰلِكَ التعذيب بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْكُمْ عبر بها دون غيرها لان اكثر الافعال تزاول بها وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اى بذى ظلم لِّلْعَبِيْدِ ۝ فيعذبهم بغير ذنب دأب هؤلاء كَدَاْبِ كعادة اٰلِ فِرْعَوْنَ ۙ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۭ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ بالعقاب بِذُنُوْبِهِمْ ۭ جملة كفروا وما بعدها مفسرة لما قبلها اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ على ما يريده شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ ذٰلِكَ اى تعذيب الكفرة بِاَنَّ اى بسبب ان اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً اَنْعَمَهَا عَلٰي قَوْمٍ مبدلا لها بالنقمة حَتّٰي يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ ۙ يبدلوا نعمتهم كفرا كتبديل كفار مكة اطعامهم من جوع وامنهم من خوف وبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم بالكفر والصد عن سبيل الله وقتال المؤمنين وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۝ كَدَاْبِ اٰلِ فِرْعَوْنَ ۙ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۭ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ فَاَهْلَكْنٰهُمْ بِذُنُوْبِهِمْ وَاَغْرَقْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ ۚ قومه معه وَكُلٌّ من الامم المكذبة كَانُوْا ظٰلِمِيْنَ ۝ ونزل في قريظة اِنَّ شَرَّ الدَّوَاۗبِّ

ع ٦ / ٢

---

۵۱ قوله قوتكم ودولتكم والريح مستعارة للدولة شبهها في نفوذ اثرها بالريح ثم ادخل المشبه في جنس المشبه به ادعاء واطلق اسم المشبه به على المشبه خطيب وفي القاموس ان الريح يطلق ويراد به القوة والغلبة والرحمة والنصرة والدولة ۱۲ ۵۲ قوله ودولتكم الدولة في الحرب بفتح الدال وجمعها دول بكسر الدال واما دولة المال فبضم الدال وجمعها دول بضم الدال ۱۲ صاوی ۵۳ قوله ليمنعوا غيرهم اے ليمنعوا المسلمين عنها ولم يرجعوا معطوف على خرجوا اے بل ماتوا او اسروا بعد نجاة العير ۱۲ ۵۴ قوله ولم يرجعوا نزلت في المشركين حين اقبلوا الے بدر ولهم بغي وفخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد اقبلت بفخرها وبخيلائها تجادلك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني قالوا ولما راے ابو سفيان انه قد احرز عيره ارسل الى قريش انكم انما خرجتم لتمنعوا عيركم فقد نجاها الله فارجعوا فقال ابو جهل والله لا نرجع حتى نرد بدرا وكان بدر موسما من مواسم العرب تجتمع لهم بها سوق كل عام فيقيموا بها ثلاثا فننحر الجزور ونطعم الطعام ونسقي الخمر وتضرب علينا القيان وتسمع بها العرب فلا يزالون يهابوننا ابدا فوافوها فسقوا بها كؤوس المنايا مكان الخمر وناحت عليهم النوائح مكان القيان فنهى الله عباده المؤمنين ان يكونوا مثلهم وامرهم باخلاص النية والحسبة في نصر دينه ومؤازرة نبيه صلى الله عليه وسلم ۱۲

۵۵ قوله حيث قالوا لا نرجع وذلك انهم لما بلغوا الجحفة واتاهم رسول ابي سفيان و قال لهم ارجعوا فقد سلمت عيركم فقال ابو جهل لا والله حتى نقدم بدرا ونشرب بها الخمر الخ كما بينه الشارح ۱۲ صاوی ۵۶ قوله الجزر جمع جزور كذا في الصراح وقوله تضرب علينا اى تضرب على رؤوسنا بالوقوف وقوله قيان جمع قينة وهي الجارية المغنية ۱۲ ۵۷ قوله فيتسامع بذلك اے فيثنوا علينا بالشجاعة والسماحة ۱۲ بيضاوی ۵۸ قوله ويصدون عن سبيل الله معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا لكن على تاويل المصدر الخ بيضاوی اے وصدوا عن سبيل الله وانما اوله بما ذكر لان الجملة لا تكون مفعولا له ونكتة التعبير بالاسم اولا ثم الفعل ان البطر والرياء كانا دابهم بخلاف الصد فانه تجدد لهم في زمن النبوة الخ شهاب ۱۲ جمل ۵۹ قوله اذ زين لهم اى المشركين ۱۲ ۶۰ قوله لما خافوا الخروج يعني ان المشركين حين ارادوا المسير الى بدر خافوا من بني بكر بن كنانة لانهم كانوا قتلوا منهم واحدا فلم يامنوا ان ياتوهم من ورائهم فتصور لهم ابليس بصورة سراقة بن مالك بن جعشم وهو من بني بكر بن كنانة وكان من اشرافهم في جند من الشياطين ومعه راية وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم مجيركم من بني كنانة ۱۲ تفسير كبير ۶۱ قوله جار لكم اے مجيركم وناصركم ومعينكم ودافع عنكم ۱۲ ۶۲ قوله من كنانة اے التي هي بنو بكر قال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه راية في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقة بن مالك بن جعشم فقال الشيطان للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس ۱۲ صاوی ۶۳ قوله الحارث بن هشام اى اخي ابي جهل وكان مشركا ثم اسلم بعد ذلك ۱۲ ۶۴ قوله نكص على عقبيه انتزع يده من يد الحارث حتى اسقطه ففر في البحر فقال يا رب وعدك الذي وعدتني ۱۲ ک ۶۵ قوله اتخذلنا اے اتترك نصرتنا في هذه الحال فعل بمعنى في الاجل والخذلان ضد النصر ۱۲ ديوان ۶۶ قوله ان يهلكني اے بتسليط الملائكة على ان قلت انه من المنظرين فكيف يخاف الهلاك حينئذ اجيب بانه لشدة ما راے من الهول نسي الوعد بانه من المنظرين واما اشار له المفسر جواب عما يقال ان الشيطان لا خوف عنده والا لما كفر واضل غيره اجيب ايضا انه اخاف الله كذب ولا مانع من ذلك ۱۲ صاوی ۶۷ قوله ضعف اعتقاد اے الذين لم يطمئنوا بالايمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة ۱۲ بيضاوی ۶۸ قوله توهما معمول لخرجوا و قوله بسببه اے بسبب الدين ۱۲ ۶۹ قوله يثق به تفسير ليتوكل على الله وقوله يغلب تقدير لجواب الشرط اے ومن يتوكل على الله يغلب وقوله فان الله الخ تعليل لهذا المحذوف ۱۲ جمل بتغيير يسير ۷۰ قوله بمقامع مقامع جمع المقمعة كمكنسة العمود من حديد او كالمحجن يضرب به راس الفيل او خشبة يضرب بها الانسان على راسه جمعه مقامع المحجن العصا المعوجة وكل معطوف معوج ۱۲ قاموس ۷۱ قوله ويقولون اے عطف على يضربون باضمار القول اے يقولون ۱۲ بيضاوی ۷۲ قوله عبر بها دفع بذلك ما يقال ان اذاقة العذاب حاصلة بسبب ما فعلوا بجميع اعضائهم فلم خصت الايدي فاجاب بما ذكر وبعضهم فسر الايدي بالقدرة جمع قدرة فيكون المعنے ذلك بسبب ما قدمته قدرتكم وكسبكم فان اليد تطلق ويراد بها القدرة قال الله تعالى يد الله فوق ايديهم ۱۲ صاوی ۷۳ قوله بذي ظلم دفع بذلك ما يتوهم من ظاهر الآية ان اصل الظلم ثابت من الله والمنفي كثرته فاجاب المفسر بان هذه الصيغة ليست للمبالغة وحينئذ فقد انتفى اصل الظلم بل لا يريده اصلا قال الله تعالى وما الله يريد ظلما للعباد لان الارادة لا تتعلق الا بالجائز والظلم من الله مستحيل عقلا لان حقيقة التصرف في ملك الغير من غير اذنه ولا يتصور الملك لغير الله ۱۲ صاوی ۷۴ قوله داب هؤلاء اشار به الے ان الكاف في كداب متعلقة بما قبلها وان محلها الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف والجملة استيناف ۱۲ ۷۵ قوله لما قبلها وهو داب هؤلاء كداب آل فرعون وعبارة ابي السعود وقوله تعالى كفروا بايات الله وقوله فاخذهم الله تفسير لدابهم الذي فعلوه لا لداب آل فرعون ونحوهم كما قيل وعبارة الجمل وقوله لما قبلها وهو الداب والعادة اے عادة الامم الماضية المكذبة ان يكفروا فياخذهم الله بذنوبهم ۱۲ ۷۶ قوله بالنقمة بكسر النون وسكون القاف ضد النعمة ونزل في قريظة ۱۲ ک ۷۷ قوله يبدلوا نعمتهم كفرا اے يبدلوا ما بهم من الحال الى حال اسوء منه فلا يرد ان قريشا لم تكن لهم حال مرضية فغيروها الے حال مسخوطة لان قوله تعالى ما بانفسهم يعم الحال المرضية والقبيحة فكما تغير الحال المرضية الى المسخوطة كذلك تغير الحال المسخوطة اے ما هو اسوء منها واولئك كانوا قبل بعثة الرسول كفرة عبدة اصنام فلما بعث النبي بالآيات البينات كذبوه وعادوه واتفقوا على اراقة دمه فغير الله نعمة امهالهم بمعاجلتهم بالعذاب ۱۲ ج ۷۸ قوله كداب آل فرعون الخ في محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف اے حتى يغيروا ما بانفسهم تغييرا كائنا كداب آل فرعون اے كتغيرهم على ان دابهم عبارة عما فعلوه فقط كما هو الانسب بمفهوم الداب ابو السعود فان قيل ما فائدة تكرير هذه الآية مرة ثانية اجيب بان فيها فوائد منها ان الكلام الثاني يجري مجرى التفصيل للكلام الاول لان الكلام الاول فيه ذكر اخذهم و في الثاني ذكر اغراقهم وذلك تفصيل ومنها ان الاولى بسببية التكذيب والنقم بسبب تغييرهم ما بانفسهم ۱۲ خطيب ۷۹ قوله فاهلكناهم بذنوبهم اے اهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم بالمسخ كذلك اهلكنا كفار قريش بالسيف ۱۲ ج ۸۰ قوله ونزل الخ كذا روے عن ابن عباس والكلبي ومقاتل ۱۲ كمالين ۞

عِنْدَ اللّٰہِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فَہُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ ○ اَلَّذِیْنَ عَاہَدْتَّ مِنْہُمْ ان لا یعینوا المشرکین ثُمَّ یَنْقُضُوْنَ عَہْدَہُمْ فِیْ کُلِّ مَرَّۃٍ عاہدوا فیہا وَّہُمْ لَا یَتَّقُوْنَ ○ اللہ فی غدرہم فَاِمَّا فیہ ادغام نون ان الشرطیۃ فی ما الزائدۃ تَثْقَفَنَّہُمْ تجدنہم فِی الْحَرْبِ فَشَرِّدْ فرق بِہِمْ مَّنْ خَلْفَہُمْ من المحاربین بالتنکیل بہم والعقوبۃ لَعَلَّہُمْ ای الذین خلفہم یَذَّکَّرُوْنَ ○ یتعظون بہم وَاِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ عاہدوک خِیَانَۃً فی العہد بامارۃ تلوح لک فَانْۢبِذْ اطرح عہدہم اِلَیْہِمْ عَلٰی سَوَآءٍ حال ای مستویا انت وہم فی العلم بنقض العہد بان تعلمہم بہ لئلا یتہموک بالغدر اِنَّ اللّٰہَ لَا یُحِبُّ الْخَآئِنِیْنَ ○ ونزل فیمن افلت یوم بدر وَلَا تَحْسَبَنَّ یا محمد الَّذِیْنَ کَفَرُوْا سَبَقُوْا اللہ ای فاتوہ اِنَّہُمْ لَا یُعْجِزُوْنَ ○ لا یفوتونہ وفی قراءۃ بالتحتانیۃ فالمفعول الاول محذوف ای انفسہم وفی اخری بفتح ان علی تقدیر اللام وَاَعِدُّوْا لَہُمْ لقتالہم مَّا اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ قُوَّۃٍ قال صلی اللہ علیہ وسلم ہی الرمی رواہ مسلم وَّمِنْ رِّبَاطِ الْخَیْلِ مصدر بمعنی حبسہا فی سبیل اللہ تُرْہِبُوْنَ تخوفون بِہٖ عَدُوَّ اللّٰہِ وَعَدُوَّکُمْ ای کفار مکۃ وَاٰخَرِیْنَ مِنْ دُوْنِہِمْ ای غیرہم وہم المنافقون او الیہود لَا تَعْلَمُوْنَہُمْ اَللّٰہُ یَعْلَمُہُمْ وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ شَیْءٍ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ یُوَفَّ اِلَیْکُمْ جزاؤہ وَاَنْتُمْ لَا تُظْلَمُوْنَ ○ تنقصون منہ شیئا وَاِنْ جَنَحُوْا مالوا لِلسَّلْمِ بکسر السین وفتحہا الصلح فَاجْنَحْ لَہَا وعاہدہم قال ابن عباس ہذا منسوخ بایۃ السیف ومجاہد مخصوص باہل الکتاب اذ نزلت فی بنی قریظۃ وَتَوَکَّلْ عَلَی اللّٰہِ ثق بہ اِنَّہٗ ہُوَ السَّمِیْعُ للقول الْعَلِیْمُ ○ بالفعل وَاِنْ یُّرِیْدُوْٓا اَنْ یَّخْدَعُوْکَ بالصلح لیستعدوا لک فَاِنَّ حَسْبَکَ کافیک اللّٰہُ ہُوَ الَّذِیْٓ اَیَّدَکَ بِنَصْرِہٖ وَبِالْمُؤْمِنِیْنَ ○ وَاَلَّفَ جمع بَیْنَ قُلُوْبِہِمْ بعد الاحن لَوْ اَنْفَقْتَ مَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مَّآ اَلَّفْتَ بَیْنَ قُلُوْبِہِمْ وَلٰکِنَّ اللّٰہَ اَلَّفَ بَیْنَہُمْ بقدرتہ اِنَّہٗ عَزِیْزٌ غالب علی امرہ حَکِیْمٌ ○ لا یخرج شیء عن حکمتہ یٰٓاَیُّہَا النَّبِیُّ حَسْبُکَ اللّٰہُ وَحسبک مَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ○ یٰٓاَیُّہَا النَّبِیُّ حَرِّضِ حث الْمُؤْمِنِیْنَ عَلَی الْقِتَالِ للکفار اِنْ یَّکُنْ مِّنْکُمْ عِشْرُوْنَ صٰبِرُوْنَ یَغْلِبُوْا مِائَتَیْنِ منہم وَاِنْ یَّکُنْ بالیاء والتاء مِّنْکُمْ مِّائَۃٌ یَّغْلِبُوْٓا اَلْفًا مِّنَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِاَنَّہُمْ ای بسبب انہم قَوْمٌ لَّا یَفْقَہُوْنَ ○ وہذا خبر بمعنی الامر ای لیقاتل العشرون منکم المائتین والمائۃ الالف ویثبتوا لہم ثم نسخ لما کثروا بقولہ اَلْئٰنَ خَفَّفَ اللّٰہُ عَنْکُمْ وَعَلِمَ اَنَّ فِیْکُمْ ضَعْفًا

بضم الضاد و فتحها عن قتال عشرة امثالكم فان يكن بالياء والتاء منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين منهم وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله بارادته وهو خبر بمعنى الامر اے لتقاتلوا مثليكم وتثبتوا لهم والله مع الصابرين ۝ بعونه ونزل لما اخذوا الفداء من اسرى بدر ما كان لنبي ان يكون بالتاء والياء له اسرى حتى يثخن في الارض يبالغ في قتل الكفار تريدون ايها المؤمنون عرض الدنيا حطامها باخذ الفداء والله يريد لكم الاخرة اى ثوابها بقتلهم والله عزيز حكيم ۝ وهذا منسوخ بقوله فاما منا بعد واما فداء لولا كتاب من الله سبق باحلال الغنائم والاسرى لكم لمسكم فيما اخذتم من الفداء عذاب عظيم ۝ فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم ۝ يايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسارى وفي قراءة من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا ايمانا واخلاصا يؤتكم خيرا مما اخذ منكم من الفداء بان يضعفه لكم في الدنيا ويثيبكم في الاخرة ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ۝ وان يريدوا اى الاسرى خيانتك بما اظهروا من القول فقد خانوا الله من قبل قبل بدر بالكفر فامكن منهم ببدر قتلا واسرا فليتوقعوا مثل ذلك ان عادوا والله عليم بخلقه حكيم ۝ في صنعه ان الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وهم المهاجرون والذين اووا النبي ونصروا وهم الانصار اولئك بعضهم اولياء بعض في النصرة والارث والذين امنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم بكسر الواو وفتحها من شيء فلا ارث بينكم وبينهم ولا نصيب لهم في الغنيمة حتى يهاجروا وهذا منسوخ باخر السورة وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر لهم على الكفار الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق عهد فلا تنصروهم عليهم ولا تنقضوا عهدهم والله بما تعملون بصير ۝ والذين كفروا بعضهم اولياء بعض في النصر والارث فلا ارث بينكم وبينهم الا تفعلوه اى تولي المؤمنين وقطع الكفار تكن فتنة في الارض وفساد كبير ۝ بقوة الكفر وضعف الاسلام والذين امنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين اووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم ۝ في الجنة والذين امنوا من بعد اى بعد السابقين الى الايمان والهجرة وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم ايها المهاجرون والانصار واولوا الارحام ذوو القرابات بعضهم اولى ببعض في الارث من التوارث بالايمان والهجرة المذكور في الاية السابقة في كتاب الله اللوح المحفوظ ان الله بكل شيء عليم ۝ ومنه حكمة الميراث سورة التوبة

ع ۹ ۔ ربع

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله عن قتال عشرة امثالكم ولاينا فيه ماروى البخاري عن ابن عباس لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون آه شق ذلك على المسلمين حين فرض ان لا يفر واحد من عشرة فجاء التخفيف لانه يحتمل كون كل من الكثرة والمشقة سببا التخفيف ۱۲ ك ۵۲ قوله لما اخذوا الفداء من اسرى بدر وكانوا سبعين رجلا منهم العباس وعقيل فاستشار فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابوبكر رض اهلك وقومك وقد اعطاك الله الظفر سبقتهم واني ارى ان تاخذوا الفداء منهم فيكون قوة لنا على الكفار وعسى الله ان يهديهم بك وقال عمر اضرب اعناقهم فاخذوا الفداء فنزلت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو نزل العذاب لما نجا منه غير عمر ۱۲ ك ۵۳ قوله حتى يثخن من الثخانة والكثافة والصلابة فاستعمل هنا لازم المعنى الاصلي وهو القوة اللازمة لما ذكره بقوله يبالغ الخ اى حتى تظهر شوكته وقوة المسلمين ۱۲ جمل وابو السعود ۵۴ قوله والله يريد الاخرة المراد بالارادة ههنا الرضى وعبر بها للمشاكلة فلا يرد ان الاية تدل على عدم وقوع مراد الله تعالى وهو خلاف مذهب اهل السنة ۱۲ ج ۵۵ قوله وهذا اى ما استفيد مما سبق وهو تحريم فداء الاسرى وتعين قتلهم منسوخ بقوله الخ قال في التفسير الاحمدي ثم رجعنا الى اصل المسئلة فنقول ان الحكم المذكور وهو وجوب القتل فقط وعدم جواز الافتداء انما كان في بدء الاسلام والمشروع الآن عندنا هو التخيير بين القتل والاسترقاق والمن والفداء كما سنذكر في سورة محمد ان شاء الله تعالى انتهى وهكذا في ابي السعود واما ما قال صاحب الكمالين وبه اخذ الشافعي رح وقال ابوحنيفة انه يتعين له القتل والاسترقاق وآية المن منسوخ بقوله تعالى فاقتلوا المشركين الخ فمخالف لهذا النقل ولا اعلم من اين قال ۱۲ ۵۶ قوله لولا كتاب الخ لولا حرف امتناع لوجود وكتاب مبتدا وجملة من الله صفة وكذا قوله سبق والخبر محذوف تقديره موجود والمعنى لولا وجود حكم من الله مكتوب باحلال الغنائم لمسكم الخ فهو عتاب على ترك الاولى لا على فعل نهي عنه تنزيها لرسول الله عن مثل ذلك ۱۲ صاوى ۵۷ قوله باحلال الغنائم اوبان لا يعاقب المخطى في اجتهاده وان لا يعذب اهل بدر او قوما لم يصرح لهم بالنهي او بالعفو عن هذه الواقعة ۱۲ ك ۵۸ قوله لمسكم الخ قال الحسن والمجاهد لولا كتاب من الله سبق انه لا يعذب احدا ممن شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق لم يكن من المؤمنين الا احب الغنائم الا عمر بن الخطاب فانه اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الاسرى وسعد بن معاذ قال يا رسول الله كان الاثخان في القتل احب الي من استبقاء الرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزل من السماء عذاب ما نجا منه غير عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ ۱۲ خطيب ۵۹ قوله يايها النبي الخ روى انه قال جماعة من الاسارى للنبي صلى الله عليه وسلم منهم العباس انا كنا مسلمين وانما اخرجنا كرها فنزل وروى ابوداؤد عن ابن عباس انه صلعم جعل فداء اهل الجاهلية يوم بدر اربعمائة وادعى العباس انه لا مال له فقال له النبي صلعم فاين المال الذي دفنته انت وام الفضل وقلت لها ان اصبت في سفري فهذا لبني الفضل وعبد الله وقثم فقال والله اني اعلم انك رسول الله ما علمه الا انا وام الفضل قال العباس فابدلني خيرا من ذلك الآن عشرون عبدا ان ادناهم ليضارب في عشرين الفا واني ارجو من الله المغفرة ۱۲ ك ۶۰ قوله بما اظهروا من القول اى قولهم رضينا بالاسلام كذا في الجمل وقوله فامكن منهم اى امكنك منهم ۱۲ ۶۱ قوله من القول اى التلفظ بالاسلام على خلاف باطنهم ۱۲ كما ۶۲ قوله فليتوقعوا الخ هذا في الحقيقة جواب الشرط الذي هو قوله وان يريدوا خيانتك وقوله مثل ذلك اى امكانك منهم قتلا واسرا ۱۲ ۶۳ قوله ان الذين امنوا وهاجروا اى سبق لهم الايمان والانتقال مع رسول الله من مكة الى المدينة وهم السابقون الاولون الذين حضروا الغزوات قبل الفتح الذين قال الله فيهم للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم الى آخر الآية ۱۲ صاوى ۶۴ قوله في النصرة والارث اى فالمهاجري ينصر الانصاري وبالعكس وان كانا اجنبيين وكذلك الارث كان اولا بين المهاجرين والانصار بسبب الهجرة والمواخاة التي عقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فكان المهاجري يرث الانصاري الذي اخاه وبالعكس حتى نسخ بقوله تعالى واولوا الارحام الآية هذا مضمون ابي السعود وغيرهم ۱۲ ۶۵ قوله بكسر الواو اى لحمزة قوله وفتحها اى للباقين قال الزمخشري في الكشف الولاية بالفتح النصرة وبالكسر السلطان والملك ۱۲ ك ۶۶ قوله ولا نصيب لهم في الغنيمة الاولى اسقاط هذه العبارة لما هو معلوم ان الغنيمة انما يستحق بقتال الكفار وهؤلاء لم يقاتلوا ۱۲ جمل ۶۷ قوله باخر السورة هو قوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض ۱۲ ۶۸ قوله وان استنصروكم اى من اسلم ولم يهاجر قوله فعليكم النصر اى ان وقع بينهم وبين الكفار قتال وطلبوا معونة فواجب عليكم ان تنصروهم على الكافرين الخ ۱۲ مدارك ۶۹ قوله الا تفعلوه ان شرطية ادغمت في لا النافية وتفعلوه فعل الشرط مجزوم بان وتكن جواب الشرط ۱۲ جمل ۷۰ قوله والذين امنوا وقوله والذين اووا الخ هذان القسمان عين ما ذكرا اولا بقوله تعالى ان الذين امنوا الخ ولا تكرار لما ان الاول لايجاد التفاضل بينهم وزعم بعضهم ان هذه الجملة تكرار للتي قبلها وليس كذلك فان التي قبلها تضمنت ولاية بعضهم البعض وتقسيم المؤمنين الى اقسام ثلثة وبيان حكمهم في ولايتهم وتناصرهم وهذه تضمنت الثناء والتشريف والاختصاص وما آل اليه حالهم من المغفرة والرزق الكريم ۱۲ ج

۷۱ قوله من بعد اى بعد الحديبية قبل الفتح ولا نه بعد الفتح لا هجرة ۱۲ صاوى ۷۲ قوله وهاجروا اى لاحقين للسابقين وعن ابن عباس رضي الله عنهما انهم من هاجر بعد الحديبية قال وهي الهجرة الثانية ۱۲ خطيب ۷۳ قوله فاولئك منكم اى محسوبون منكم وفي الآية دليل على ان المهاجرين الاولين اعلى واجل من المتاخرين بالهجرة لان الله الحقهم بهم ومن المعلوم ان المفضول يلحق بالفاضل ۱۲ صاوى ۷۴ قوله واولوا الارحام الخ اى واولوا القرابات اولى بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالهجرة والنصرة ۱۲ مدارك ۷۵ قوله في كتاب الله اى في حكمه وقسمته او في اللوح او في القرآن وهو آية المواريث وهو دليل لنا على توريث ذوي الارحام ۱۲ مدارك ۷۶ قوله في كتاب الله الخ يجوز ان يتعلق بنفس اولى اى احق في حكم الله او في القرآن او في اللوح المحفوظ ويجوز ان يكون خبر مبتدأ مضمر اى هذا الحكم المذكور في كتاب الله سمين وفي الخازن في كتاب الله يعني في حكم الله وقيل اراد به اللوح المحفوظ وقيل اراد به القرآن وهو ان قسمة المواريث مذكورة في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن وتمسك اصحاب ابي حنيفة بهذه الآية في توريث ذوي الارحام واجاب عنه الشافعي بانه لما قال في كتاب الله كان معناه في حكم الذي بينه في سورة النساء من قسمة المواريث واعطاء اهل الفروض فروضهم وما بقي للعصبات ۱۲ جمل ۷۷ قوله سورة التوبة الخ سميت بذلك لاشتمالها على ذكر التوبة في قوله لقد تاب الله على النبي الخ جمل وقال الصاوي سورة التوبة مبتدأ ومدنية خبر اول وماية الخ خبر ثان ۱۲ ۷۸ قوله التوبة وانما سميت بذلك لما فيها من التوبة للمؤمنين ۱۲ ۷۹ قوله عرض الدنيا اى متاعها سمي عرضا لزواله وعدم ثباته ۱۲ صاوى ۸۰ قوله ورزق كريم اى لا تعب فيه ولا مشقة ويؤخذ من هذه الآية ان جميع المهاجرين والانصار مبشرون بالجنة من غير سابقة عذاب واما ما ورد من ان المبشرين عشرة فلانهم جمعوا في حديث واحد ۱۲ صاوى ؂

٥١ قوله اوالا الآيتين بها من قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخرها لے فهما مكيتان وهے آخر ما نزلت ١٢ خطيب ٥٢ قوله اوالا آية لے لقد جاءكم رسول من انفسكم فقد نزل بمكة قاله مقاتل ١٢ ک ٥٣ قوله ولم تكتب فيها الخ جواب عما يقال ان كل سورة مبتدأة بالبسملة الا هذه السورة فما الحكمة في ذلك فاجاب بان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يامر بذلك لے لكونه لم ينزل عليه وحي بها وهذا اصح الاقوال ولذا صدر به المفسر وحاصل الخلاف في حكمة عدم اتيان بالبسملة خمسة اقوال الاول ما قال المفسر الثاني انه سئل عثمان عن ذلك فاجاب بانه ظن انها مع الانفال سورة لان قصتها تشبه قصتها فعلى هذا القول تكون مع الانفال تمام السبع الطوال الثالث انها نزلت لنقض عهد الكفار وفضيحة المنافقين فهي سورة عذاب والبسملة رحمة ولا تجتمع رحمة مع العذاب وتسمى ايضا الفاضحة لفضيحة المنافقين بها وسورة العذاب وسورة التوبة لاشتمالها على ذكرها وغير ذلك من اسمائها الرابع تركت البسملة لاختلاف الصحابة في ان الانفال وبراءة سورة واحدة او سورتان فتركت البسملة لقول من قال هما سورة واحدة وتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان الخامس ان ذلك على عادة الحرب في الجاهلية اذا كان بينهم وبين قوم عهد فارادوا نقضه كتبوا اليهم كتابا ولم يكتبوا فيه البسملة وهذه السورة نزلت لنقض عهود المشركين فلم تكتب فيها ١٢ صاوی ٥٤ قوله براءة خبر مبتدأ محذوف لے هذه براءة من الكبير واليه اشار الشارح بقوله هذه ومعنى البراءة انقطاع العصمة ١٢ ٥٥ قوله واصلة اشارة الى انه من ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره

مدنية اوالا الآيتين آخرها مائة وثلثون اوالا آية ولم تكتب فيها البسملة لانه صلى الله عليه وسلم لم يامر بذلك كما يوخذ من حديث رواه الحاكم وآخرج في معناه عن علي ان البسملة امان وهي نزلت لرفع الامن بالسيف وعن حذيفة انكم تسمونها سورة التوبة وهي سورة العذاب وروى البخاري عن البراء انها آخر سورة نزلت هذه ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ واصلة ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدتُّم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ۝ عهدا مطلقا اودون اربعة اشهر اوفوقها ونقض العهد بما يذكر في قوله ﴿فَسِيحُوا﴾ سيروا آمنين ايها المشركون ﴿فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ اولها شوال بدليل ما سياتي ولا امان لكم بعدها ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ اي فائتي عذابه ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ ۝ مذلهم في الدنيا بالقتل والاخرى بالنار ﴿وَأَذَانٌ﴾ اعلام ﴿مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ يوم النحر ﴿أَنَّ﴾ اي بان ﴿اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ۵ وعهودهم ﴿وَرَسُولُهُ﴾ بريء ايضا وقد بعث صلى الله عليه وسلم عليا من السنة وهي سنة تسع فاذن يوم النحر بمنى بهذه الآيات وان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان رواه البخاري ﴿فَإِن تُبْتُمْ﴾ من الكفر ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَإِن تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن الايمان ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۗ وَبَشِّرِ﴾ اخبر ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ۝ مؤلم وهو القتل والاسر في الدنيا والنار في الآخرة ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدتُّم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ من شروط العهد ﴿وَلَمْ يُظَاهِرُوا﴾ يعاونوا ﴿عَلَيْكُمْ أَحَدًا﴾ من الكفار ﴿فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ﴾ انقضاء ﴿مُدَّتِهِمْ﴾ التي عاهدتم عليها ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ۝ باتمام العهود ﴿فَإِذَا انسَلَخَ﴾ خرج ﴿الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾ وهي آخر مدة التاجيل ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ﴾ في حل وحرم ﴿وَخُذُوهُمْ﴾ بالاسر ﴿وَاحْصُرُوهُمْ﴾ في القلاع والحصون حتى يضطروا الى القتل او الاسلام ﴿وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾ طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض ﴿فَإِن تَابُوا﴾ من الكفر ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ ولا تتعرضوا لهم ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ۝ لمن تاب ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ مرفوع بفعل يفسره ﴿اسْتَجَارَكَ﴾ استامنك من القتل ﴿فَأَجِرْهُ﴾ امنه ﴿حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ﴾ اي موضع امنه وهو دار قومه ان لم يؤمن لينظر في امره ﴿ذَٰلِكَ﴾ المذكور ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْلَمُونَ﴾ ۝ دين الله فلا بد لهم من سماع القرآن ليعلموا ﴿كَيْفَ﴾ اي لا ﴿يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِندَ اللَّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ﴾ وهم كافرون بهما غادرين ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدتُّمْ﴾ ع

واصلة من الله ورسوله كما ذكره الخطيب والقاضي او اشارة الى ان قوله تعالى الى الذين الخ متعلق بمحذوف وهو واصلة وقوله من الله متعلق بمحذوف ايضا وهو مبتدأة لے هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة الى الذين الخ وعبارة ابي السعود من في قوله تعالى من الله ورسوله ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لها لتفيد بها زيادة تفخيم وتهويل لے هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة الى الذين الخ ١٢ ٥٦ قوله ونقض العهد راجع للصور الثلاث قبله والمعنى اے المشركين الناقضين للعهد المطلق او المقيد بدون الاربعة او فوقها لے العهد الصادر من المسلمين للمشركين فهو معطوف على قوله عاهدتم فهو من جملة الصلة فالمعنى الى الذين عاهدتم وقد نقضوا العهد والاظهر انه حال وعلى كل حال فهذا القيد ماخوذ من الاستثناء الآتي فيفهم منه ان الكلام هنا في الناقضين للعهد اه جمل وقوله بما يذكر في قوله لے بالاباحة التي تذكر في قوله فسيحوا في الارض الخ فانه امر اباحة والباء للملابسة متعلقة براءة اے هذه براءة وتباعد من الله ورسوله عن المشركين مصحوبة باباحة عقد الامان لهم اربعة اشهر بعد نقضهم له بالصور الثلاث من الجمل او المعنى ان نقض العهد بما يذكر في قوله تعالى فسيحوا في الارض اربعة اشهر فعلى هذا الباء في قوله بما يذكر ليس متعلقة براءة وهذا المعنى الاخير احسن عندي ويستفاد من كلام الخطيب ايضا فافهم ١٢ ٥٧ قوله بما يذكر الخ الباء فيه متعلق براءة وحاصله ان من كان له عهد غير موقت او دون اربعة اشهر او اكثر منها لكن نقضه فيكمل له اربعة اشهر ومن كان له عهد موقت ولم ينقض عهده فاجله لے مدته مهما كان هذا ما عليه الاكثر ويدل عليه ما رواه الترمذي وقال حسن وعن زيد بن تبيع قال سالنا عليا رضي الله عنه باے شيء بعثت قبل حجة الوداع قال بعثت باربع ان لا يطوفوا بالبيت عريانا ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله اربعة اشهر ولا يدخل الجنة الا مؤمن ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا وروى الطبراني عن ابن اسحاق هما صنفان صنف كان عهدهم اربعة اشهر فامهل تمام اربعة اشهر وصنف كانت مدة عهده بغير اجل فقصرت على اربعة اشهر وعن ابن عباس ان من كان له عهد موقتا بقدرها او اكثرها فاجله اربعة اشهر ومن ليس له عهد فاجله انسلاخ الاشهر الحرم بقوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين فمن يوم النحر الى انسلاخها خمسون ليلة ثم السيف حتى يدخلوا في الاسلام ١٢ ک ٥٨ قوله اولها شوال قاله الاظهر وقال الآخرون كان ابتداء هذه الاشهر يوم الحج الاكبر وانقضاؤها الى عشر من ربيع الآخر وقال البغوي هذا هو الاصوب وعليه الاكثرون ١٢ خطيب ٥٩ قوله سياتي لے في قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فانه يفيد ان انقضاء مدة الامان يكون عند انسلاخ الاشهر الحرم التي آخرها المحرم ومن اول الشوال الى سلخ المحرم اربعة اشهر ١٢ کما ٦٠ قوله واذان فعال بمعنى الافعال كالامان والعطاء وهو عطف على براءة ولا تكرار فان الاول اخبار ثبوت البراءة وهذا اخبار بوجوب الاعلام ١٢ ک ٦١ قوله يوم النحر الخ روى الترمذي عن علي سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر قال هو يوم النحر وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابي داود ومن حديث ابي هريرة عند الشيخين والنسائي وبهذا قال مالك والشافعي والجمهور ١٢ ک ٦٢ قوله بريء ايضا يشير لے ان قوله ورسوله مبتدأ محذوف الخبر وقد يجعل معطوفا على المستكن في بريء واما العطف على محل اسم ان فلا يجوز الا في المكسورة حقيقة او حكما ١٢ ک ٦٣ قوله وقد بعث صلى الله عليه وسلم اے بعثه من المدينة الى مكة ليجتمع بالناس في منى ويعلمهم جهارا بما سياتي وقال عليه السلام لا يبلغ هذا الامر الا رجل من اقاربي وكان في هذه السنة امر النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر على الحج ولم يحج النبي في تلك السنة لكن بعث ابا بكر اميرا وعليا رضي الله عنه ليبلغ حكم النبي فخرج ابو بكر قبل علي ولحقه علي بالعرج وفي هذا البعث اشكال لان النبي عليه السلام لم يكتف بابي بكر وامر عليا

ان لميته فاجاب العلماء عن بعث رسول الله عليا وعدم اكتفائه بابي بكر في ذلك بان عادة العرب جرت ان لا يتولى تقرير العهد ونقضه الا سيد القبيلة وكبيرها او رجل من اقاربه وكان علي رضي الله عنه اقرب الى النبي من ابي بكر لانه ابن عمه فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم لهذه العلة لئلا يقولوا هذا على خلاف ما نعرفه من عاداتنا في عقد العهود ونقضها ١٢ ح ٦٤ قوله الا الذين عاهدتم استثناء من المشركين في قوله براءة من الله ورسوله وهو منقطع والتقدير لكن الذين عاهدتم فاتموا اليهم عهدهم وهذا اولى من جعله متصلا لئلا يلزم الفصل ١٢ صاوی ٦٥ قوله على نزع الخافض والخافض المقدر هو على او الباء الظرفية او في ١٢ ٦٦ قوله ثم ابلغه مامنه لے ان اراد الانصراف ولم يسلم وصله الى قومه ليتدبر في امره ثم بعد ذلك يجوز قتالهم لقيام الحجة عليهم ١٢ جمل ٦٧ قوله كيف يكون شروع في تحقيق حقيقة ما سبق من البراءة واحكامها المتفرعة عليها وتبيين الحكمة الداعية الى ذلك والمراد من المشركين الناكثون لان البراءة انما هي في شانهم ١٢ ابو السعود ٦٨ قوله اى لا يكون اشار الى ان كيف اسم استفهام تعجب بمعنى النفي ولهذا حسن بعده الا والاستثناء بعده متصل اه جمل وكيف خبر يكون قدم على اسمه وهو عهد لاقتضائه الصدارة وللمشركين متعلق بمحذوف وقع حالا من عهد ولو كان مؤخرا لكان صفة له ١٢ ابو السعود

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

۵۱ قوله یوم الحدیبیة حین نزل النبی صلے اللہ علیہ وسلم بہا معتمرا فصدہم قریش عن البیت الی ان تقرر الصلح علی وضع الحرب عشر سنین وعلی ان یعتمر عاما قابلا وہم قریش المستثنون من قبل فی قولہ تعالی الا الذین عاہدتم من المشرکین قال ابن عباس وقتادة ہم قریش الذین عاہدہم النبی صلے اللہ علیہ وسلم یوم الحدیبیة قال تعالے فما استقاموا علے العہد فاستقیموا لہم ونقضوا العہد واعانوا بنی بکر علی خزاعة فضرب لہم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم بعد الفتح اربعة اشہر یختارون من امرہم اما ان یسلموا واما ان یلحقوا بای بلاد اللہ شاؤا فاسلموا قبل اربعة اشہر و قال السدی والکلبی وابن اسحق ہم بنو ضمرة قد عاہدہم النبی صلے اللہ علیہ وسلم مع قریش فلم ینقضوا حین نقض قریش العہد وبعد فتح مکة فکیف یقول لشیئ قد مضے فما استقاموا لکم فاستقیموا لہم وانما ہم الذین عاہدتم من المشرکین ثم لم ینقضوکم شیئا کما نقضکم قریش ولم یظاہروا علیکم احدا کما ظاہرت قریش بنی بکر علے خزاعة حلفاء النبی صلعم انتہے والمفسر اشار الے القولین فی تفسیر المستثنین حیث فسرہم اولا ببنی ضمرة وثانیا بقریش وکان التفسیر بقریش مبنی علی ان نزول تلک الآیات قبل الفتح قال فی جامع البیان وانت ان تاملت فی بعض الآیات لعرفت ان الظاہر ان نزولہا قبل الفتح ۱۲ک ۵۲ قولہ ما شرطیة وہو فی محل النصب علی الظرف لے فی زمان استقاموا لکم فاستقیموا لہم او فی محل الرفع علے الابتداء والخبر الاقوال المشہورة وفاستقیموا جواب الشرط ویحتمل المصدریة وہے فی محل النصب علی الظرف لے فاستقیموا لہم مدة استقامتہم وتکریر الفاء للتاکید ۱۲ک ۵۳ قولہ حتے نقضوا الخ ہذا مبنی علی قولہ اولا

عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ یوم الحدیبیة وہم قریش المستثنون من قبل فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ اقاموا علی العہد لم ینقضوہ فَاسْتَقِیمُوا لَهُمْ علی الوفاء بہ وما شرطیة اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ ○ وقد استقام صلی اللہ علیہ علی عہدہم حتے نقضوا باعانة بنی بکر علی خزاعة كَیْفَ یکون لہم عہد وَاِنْ یَّظْهَرُوْا عَلَیْكُمْ یظفروا بکم لَا یَرْقُبُوْا یراعوا فِیْكُمْ اِلًّا قرابة وَّلَا ذِمَّةً عہدا بل یؤذوکم ما استطاعوا وجملة الشرط حال یُرْضُوْنَكُمْ بِاَفْوَاهِهِمْ بکلامہم الحسن وَتَاْبٰى قُلُوْبُهُمْ الوفاء بہ وَاَكْثَرُهُمْ فٰسِقُوْنَ ○ ناقضون للعہد اِشْتَرَوْا بِاٰیٰتِ اللّٰهِ القرآن ثَمَنًا قَلِیْلًا من الدنیا ای ترکوا اتباعہا للشہوات والہوی فَصَدُّوْا عَنْ سَبِیْلِهٖ دینہ اِنَّهُمْ سَآءَ بئس مَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ عملہم ہذا لَا یَرْقُبُوْنَ فِیْ مُؤْمِنٍ اِلًّا وَّلَا ذِمَّةً وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُوْنَ ○ فَاِنْ تَابُوْا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ فَاِخْوَانُكُمْ ای فہم اخوانکم فِی الدِّیْنِ وَنُفَصِّلُ نبین الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یَّعْلَمُوْنَ ○ یتدبرون وَاِنْ نَّكَثُوْا نقضوا اَیْمَانَهُمْ مواثیقہم مِّنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوْا فِیْ دِیْنِكُمْ عابوہ فَقَاتِلُوْٓا اَئِمَّةَ الْكُفْرِ رؤساءہ فیہ وضع الظاہر موضع المضمر اِنَّهُمْ لَآ اَیْمَانَ عہود لَهُمْ وفی قراءة بالکسر لَعَلَّهُمْ یَنْتَهُوْنَ ○ عن الکفر اَلَا للتحضیض تُقَاتِلُوْنَ قَوْمًا نَّكَثُوْٓا نقضوا اَیْمَانَهُمْ عہودہم وَهَمُّوْا بِاِخْرَاجِ الرَّسُوْلِ من مکة لما تشاوروا فیہ بدار الندوة وَهُمْ بَدَءُوْكُمْ بالقتال اَوَّلَ مَرَّةٍ حیث قاتلوا خزاعة حلفاءکم مع بنی بکر فما یمنعکم ان تقاتلوہم اَتَخْشَوْنَهُمْ اتخافونہم فَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشَوْهُ فی ترک قتالہم اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ○ قَاتِلُوْهُمْ یُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ یقتلہم بِاَیْدِیْكُمْ وَیُخْزِهِمْ یذلہم بالاسر والقہر وَیَنْصُرْكُمْ عَلَیْهِمْ وَیَشْفِ صُدُوْرَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِیْنَ ○ مما فعل بہم ہم بنو خزاعة وَیُذْهِبْ غَیْظَ قُلُوْبِهِمْ کربہا وَیَتُوْبُ اللّٰهُ عَلٰى مَنْ یَّشَآءُ بالرجوع الی الاسلام کابی سفیان وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ حَكِیْمٌ ○ اَمْ بمعنی ہمزة الانکار حَسِبْتُمْ اَنْ تُتْرَكُوْا وَلَمَّا لم یَعْلَمِ اللّٰهُ علم ظہور الَّذِیْنَ جٰهَدُوْا مِنْكُمْ باخلاص وَلَمْ یَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلَا رَسُوْلِهٖ وَلَا الْمُؤْمِنِیْنَ وَلِیْجَةً بطانة واولیاء المعنی ولم یظہر المخلصون وہم الموصوفون بما ذکر من غیرہم وَاللّٰهُ خَبِیْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ○ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِیْنَ اَنْ یَّعْمُرُوْا مَسٰجِدَ اللّٰهِ بالافراد والجمع بدخولہ والقعود فیہ شٰهِدِیْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ اُولٰٓئِكَ حَبِطَتْ بطلت اَعْمَالُهُمْ لعدم شرطہا وَفِی النَّارِ هُمْ خٰلِدُوْنَ ○ اِنَّمَا یَعْمُرُ مَسٰجِدَ اللّٰهِ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاٰتَى الزَّكٰوةَ وَلَمْ یَخْشَ احدا اِلَّا اللّٰهَ فَعَسٰٓى اُولٰٓئِكَ اَنْ یَّكُوْنُوْا مِنَ الْمُهْتَدِیْنَ ○ اَجَعَلْتُمْ سِقَایَةَ الْحَآجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ای اہل ذلک كَمَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَجٰهَدَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ لَا یَسْتَوٗنَ عِنْدَ اللّٰهِ فی الفضل وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ○ الکافرین نزلت ردا علی من قال

ولو مشی علی الصواب لقال حتے فرغت مدتہم ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ کیف یکون لہم و اعلم ان قولہ کیف تکرار الاستبعاد ثبات المشرکین علی العہد وحذف الفعل لکونہ معلوما لے کیف یکون عہدہم ۱۲ تفسیر الکبیر ۵۵ قولہ الا اے قرابة او حلفا وفی البیضاوی لعلہ اشتق للحلف من الال وہو الجوار لانہم کانوا اذا تحالفوا رفعوا بہ اصواتہم وشہروہ ثم استعیر للقرابة وفی القاموس الال بالکسر العہد والحلف وموضع والجوار والقرابة والمعدن والحقد والعداوة والربوبیة واسم اللہ تعالے ۱۲ ۵۶ قولہ وجملة الشرط حال ای من ضمیر ہم ان یظفروا بکم لا یرقبوا فیکم ۱۲ بیضاوی ۵۷ قولہ یرضونکم الخ مستانف لبیان حالہم عند عدم الظفر فہو مقابل فی المعنے لقولہ وان یظہروا علیکم الخ ۱۲ ۵۸ قولہ وتابی قلوبہم یقال ابی یابی لے اشتد امتناعہ فکل اباء امتناع من غیر عکس ولم یصب من فسرہ بمطلق الامتناع ۱۲ جمل ۵۹ قولہ الوفاء بہ لے عن الوفاء بہ لمخالفة ما فیہا من الاضغان ۱۲ خطیب ۶۰ قولہ لے ترکوا اتباعہا تفسیر لاشتروا واشار بہ الی ان الباء داخلة علی المتروک وہو آیات اللہ وقولہ للشہوات اللام للتعلیل وفی الکلام حذف المضاف لے لاجل تحصیل الشہوات والہوی لے ما تہواہ النفس والشہوات والہوی تفسیر للثمن القلیل وذلک ان اباسفیان بن حرب اطعمہم حلفاؤہ وترک حلفاء النبی صلے اللہ علیہ وسلم فنقض العہد الذی بینہم بسبب تلک الاکلة ۱۲ کبیر والجمل ۶۱ قولہ عملہم ہذا اے ما مضے من صدہم عن سبیل اللہ معہ قولہ قاتلوا خزاعة حیث اعانوا علیہم باعطاء السلاح وتقدم فی ہذا الشارح ایضا ما نصہ حیث نقضوہ باعانة بنی بکر علی خزاعة من الجمل وعبارة ابی السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم لان اعانة بنی بکر علیہم قتال معہم ۱۲ ۶۲ قولہ لا یرقبون کرر ذلک لمزید التشنیع والتقبیح علیہم لان مقام الذم کمقام المدح البلاغة فیہ الاطناب ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ فان تابوا الخ کررہ لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فی الاول تخلیة سبیلہم فی الدنیا وفی الثانی اخوتہم لنا فی الدین وہی لیست عین تخلیتہم بل سببہا ۱۲ جمل ۶۴ قولہ فیہ وضع الظاہر الخ والتقدیر فقاتلوہم للاشارة الے انہم صاروا بذلک ذوی الریاسة والتقدم فی الکفر احقاء بالقتل ۱۲ ک ۶۵ قولہ وہموا باخراج الرسول نما اقتصر علی الاخراج مع انہ وقع منہم الہم بالقتل والہم بالایثاق ایضا لان اثر الاخراج ظہر عقبہ وہو خروجہ منہا باذن ربہ لا خوفا منہم لذا ورد اللہم اخرجنی من احب البلاد الے فاسکنی فی احب البلاد الیک ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ بدار الندوة تقدم انہا مکان اجتماع القوم للمشاورة والحدیث والبانی لہا قصی بن کلاب وقد ادخلت الآن فی المسجد الحرام فہی فی مقام الحنفی ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ مما فعل بہم لے وہم کفار قریش وقولہ ہم اے القوم المؤمنون ۱۲ ۶۸ قولہ ولم یتخذوا عطف علی جاہدوا داخل فی حیز الصلة کانہ قیل ولما یعلم اللہ المجاہدین منکم والمخلصین غیر المتخذین ولیجة من دون اللہ ۱۲ خطیب ۶۹ قولہ ولیجة من الولوج وہو الدخول والمعنے بل ظننتم ان تترکوا من غیر قتال بمجرد قولکم آمنا بل لیظہر المجاہد منکم مع الاخلاص من غیرہ ولم تتخذوا فی اللہ ولا رسولہ ولا المؤمنین شیئا تدخلونہ فی قلوبکم غیر محبة اللہ ورسولہ والمؤمنین ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ ما کان للمشرکین ان یعمروا مسجد اللہ سبب نزول ہذہ الآیة وما بعدہا ان جماعة من رؤساء قریش اسروا یوم بدر منہم العباس عم رسول اللہ فاقبل علیہم نفر من اصحاب رسول اللہ یعیرونہم بالشرک وجعل علی بن ابی طالب یوبخ العباس بسبب قتال رسول اللہ وقطیعة الرحم فقال العباس ما لکم تذکرون مساوینا وتکتمون محاسننا فقیل لہ وہل لکم محاسن قال نعم نحن افضل منکم نعمر المسجد الحرام ونحجب الکعبة لے نخدمہا ونسقی الحجیج ونفک العانی ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ شاہدین علی انفسہم بالکفر قال ابن عباس شہادتہم علے انفسہم بالکفر سجودہم للاصنام وذلک لان کفار قریش کانوا قد نصبوا اصنامہم خارج البیت الحرام عند القواعد وکانوا یطوفون بالبیت عراة کلما طافوا طوفة سجدوا للاصنام فلم یزدادوا بذلک من اللہ الا بعدا وکان کلمتہم فی الطواف لبیک لا شریک لک الا شریکا ہو لک تملکہ وما ملک ۱۲ جمل ۷۲ قولہ سقایة الحاج لے اسقاء الحاج واعطاء الماء لہم آہ ۱۲ جمل ۷۳ قولہ اہل ذلک اے المذکور من السقایة والعمارة وغرضہ بہذا دفع ما یقال کیف یشبہ المصدر وہو السقایة والعمارة بالعقلاء فی قولہ کمن آمن الخ وحاصل الجواب ان المشبہ اہل السقایة والعمارة فالکلام علے حذف المضاف ۱۲ جمل ۷۴ قولہ نزلت ردا الخ قیل افتخر العباس بالسقایة وشیبة بالعمارة وعلی رضی اللہ عنہ بالاسلام والجہاد فصدق اللہ علیا رضی اللہ عنہ ۱۲ مد ۷۵ قولہ نزلت ردا علی من قال وہو العباس وغیرہ قال ابن عباس قال العباس حین اسر یوم بدر لئن کنتم سبقتمونا بالاسلام والہجرة لقد کنا نعمر المسجد الحرام ونسقی الحاج فنزلت وقال الحسن والشعبی قال طلحة بن شیبة انا صاحب البیت بیدی مفاتیحہ وقال العباس انا صاحب السقایة والقائم علیہا وقال علی رضی اللہ عنہ لقد صلیت الے القبلة ستة اشہر قبل الناس وانا صاحب الجہاد فنزلت ۱۲ کمالین ۷۶ قولہ وقد استقام النبی صلعم علی عہدہم حتی نقضوا باعانة بنی بکر بن وائل وکانوا احلفاء قریش علی خزاعة وکانوا احلفاء عبد المطلب جد النبی صلے اللہ علیہ وسلم فاقرہ النبی صلعم حین اتوا بکتابہ الی النبی صلے اللہ علیہ وسلم وقال کل حلف فی الجاہلیة فلا یزیدہ الاسلام الا شدة ولا حلف فی الاسلام وکانت بینہما دماء فی الجاہلیة ولما مضے سنة وعشرة اشہر من صلح الحدیبیة کلمت بنو بکر قریشا ان یعینوہم علی عدوہم من خزاعة واردوا ان یصیبوا منہم ثارہم فاغاروہم حتی بیتوا خزاعة لیلا وہم غارون فلم یزالوا یقتلوہم حتی انتہوا الی الحرم فبلغ ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فغزا النبی صلعم قریشا وصار

ذٰلِكَ وهو العباس او غيره اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجٰهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ اَعْظَمُ دَرَجَةً رتبة عِنْدَ اللّٰهِ من غيرهم وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ ۝ الظافرون بالخير يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَّجَنّٰتٍ لَّهُمْ فِيْهَا نَعِيْمٌ مُّقِيْمٌ ۝ دائم خٰلِدِيْنَ حال مقدرة فِيْهَآ اَبَدًا ؕ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝ ونزل فى من ترك الهجرة لاجل اهله وتجارته يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْٓا اٰبَآءَكُمْ وَاِخْوَانَكُمْ اَوْلِيَآءَ اِنِ اسْتَحَبُّوا اختاروا الْكُفْرَ عَلَى الْاِيْمَانِ ؕ وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ قُلْ اِنْ كَانَ اٰبَآؤُكُمْ وَاَبْنَآؤُكُمْ وَاِخْوَانُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيْرَتُكُمْ اقرباؤكم وفى قراءة عشيراتكم وَاَمْوَالُ ۨاقْتَرَفْتُمُوْهَا اكتسبتموها وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا عدم نفاقها وَمَسٰكِنُ تَرْضَوْنَهَآ اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَجِهَادٍ فِيْ سَبِيْلِهٖ فقعدتم لاجله عن الهجرة والجهاد فَتَرَبَّصُوْا انتظروا حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ ؕ تهديد لهم وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِيْ مَوَاطِنَ للحرب كَثِيْرَةٍ كبدر وقريظة والنضير وَّ اذكر يَوْمَ حُنَيْنٍ واد بين مكة والطائف اى يوم قتالكم فيه هوازن وذلك فى شوال سنة ثمان اِذْ بدل من يوم اَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فقلتم لن نغلب اليوم من قلة وكانوا اثنى عشر الفا والكفار اربعة الاف فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَّضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ما مصدرية اى مع رحبها اى سعتها فلم تجدوا مكانا تطمئنون اليه لشدة ما لحقكم من الخوف ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُّدْبِرِيْنَ ۝ منهزمين وثبت النبى صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وليس معه غير العباس وابو سفيان اخذ بركابه ثُمَّ اَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ طمانينته (اى رحمته التى سكنوا بها ١٢) عَلٰى رَسُوْلِهٖ وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ فردوا الى النبى صلى الله عليه وسلم لما ناداهم العباس باذنه وقاتلوا وَاَنْزَلَ جُنُوْدًا لَّمْ تَرَوْهَا ملائكة وَعَذَّبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ؕ بالقتل والاسر وَذٰلِكَ جَزَآءُ الْكٰفِرِيْنَ ۝ ثُمَّ يَتُوْبُ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ ؕ منهم بالاسلام وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّمَا الْمُشْرِكُوْنَ نَجَسٌ قذر لخبث باطنهم فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اى لا يدخلوا الحرم بَعْدَ عَامِهِمْ هٰذَا ۚ عام تسع من الهجرة وَاِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فقرا بانقطاع تجارتهم عنكم فَسَوْفَ يُغْنِيْكُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖٓ اِنْ شَآءَ ؕ وقد اغناهم بالفتوح والجزية اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝ قَاتِلُوا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ والا لامنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم وَلَا يُحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ كالخمر وَلَا يَدِيْنُوْنَ دِيْنَ الْحَقِّ الثابت

ع ٨ / ٣ / ٩

له قوله ذلك اى بالاستواء بين المهاجرين والمجاهدين وبين غيرهما ١٢ ك له قوله اعظم درجة اى على درجة من غيره من لم يستجمع تلك الصفات ١٢ ك له قوله من غيرهم يدخل فيه اهل السقاية والعمارة من الكفار ومقتضاه ان لهم درجة لكنها ليست اعظم والجواب ان ذلك اما باعتبار ما يعتقدونه من ان لهم درجة ورتبة او اسم التفضيل باعتبار المومنين الذين لم يستكملوا الاوصاف الثلثة ١٢ صاوى له قوله واولئك هم الفائزون اى الكاملون فى الفوز بالنسبة للمومن الذى لم يستكمل الاوصاف الثلثة او المراد الذين هم اصل الفوز بالنسبة لاهل السقاية والعمارة ١٢ صاوى له قوله يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم الخ قال مجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت فى قصة العباس وطلحة وامتناعهما من الهجرة و قال ابن عباس لما امر النبى عليه السلام الناس بالهجرة الى المدينة فمنهم من تعلق به اهله واولاده يقولون ننشدك بالله ان لا تضيعنا فيرق لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله تعالى هذه الآية وقال مقاتل نزلت فى التسعة الذين ارتدوا من الاسلام ولحقوا بمكة فنهى الله المؤمنين عن موالاتهم وانزل الله هذه الآية ولكن حمل هذه الآية على الهجرة مشكل لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهى آخر القرآن نزولا فالاقرب ان يقال ان الله تعالى لما امر المؤمنين بالتبرى من المشركين قالوا كيف يمكن ان يقاطع الرجل اباه واخاه وابنه فانزل الله تعالى هذه الآية وامر ان المؤمن لا يوالى الكافر وان كان اباه واخاه وابنه وهو قوله تعالى ان استحبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظلمون ١٢ جمل له قوله عدم نفاقها بفتح النون لها خطيب والنفاق بفتح النون بمعنى الرواج ١٢ له قوله يوم حنين فى الكلام حذف كما اشار اليه الشارح بقوله اى يوم قتالكم فيه ١٢ له قوله هوازن وهم قبيلة حليمة السعدية ١٢ جمل له قوله اعجبتكم كثرتكم اى فادرك المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة وزل عنهم ان الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت فى مركزه وليس معه الا عمه العباس آخذا بلجام دابته وابو سفيان بن الحارث ابن عمه آخذا بركابه فقال للعباس صح بالناس وكان صيتا فنادى يا اصحاب الشجرة فاجتمعوا وهم يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة عليهم الثياب البيض على خيول بلق فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا من تراب فرماهم به ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا ١٢ مدارك له قوله كانوا اثنى عشر الفا العشر الذين حضروا فتح مكة والباقى من الطلقاء ومن الكفار وهم هوازن وثقيف اربعة آلاف ١٢ له قوله وثبت النبى صلعم على بغلته البيضاء وليس معه غير العباس وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب آخذ بركابه اى عنده قريبا منه والا فقد روى انه ثبت معه جماعة منهم ابو بكر وعمر وعلى والفضل واسامة ١٢ ك له قوله فردوا اى رجعوا الى النبى صلعم لما ناداهم العباس وكان صيتا اى عالى الصوت يسمع صوته من نحو ثمانية اميال ١٢ جمل قوله باذنه صلى الله عليه وسلم وامره لما صح بالناس فنادى يا عباد الله يا اصحاب السمرة يا اصحاب البقرة وقاتلوا حتى انهزم الكفار ١٢ كمالين له قوله لم تروها قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر الفا ولم يقاتلوا بل نزلوا لتقوية قلوب المسلمين وروى ان الملئكة الذين نزلوا يوم حنين عليهم عمائم حمر راكبين خيلا بلقا ١٢ صاوى له قوله والاسر اى لستة آلاف من نسائهم وصبيانهم ولم تقع غنيمة اعظم من غنيمتهم فقد كان فيها من الابل اثنا عشر الفا ومن الغنم ما لا يحصى عددا ومن الاسرى ما سمعت وكان فيها غير ذلك ١٢ جمل له قوله نجس اى ذو نجس قال فى التفسير الاحمدى والجمهور على ان المعنى انما المشركون ذو نجس لان النجس بفتحتين عين النجاسة وقيل جعلوا كانهم النجاسة بعينها مبالغة فى وصفهم بما نفس به فى المدارك على كل تقدير فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا اى العام التاسع من الهجرة او عام حجة الوداع ومعنى عدم القربان مع الحج والعمرة اى لا يدخل المسجد الحرام لاجله هذا عندنا واما عند الشافعى فعدم القربان عبارة عن عدم الدخول فيمنعون من دخول المسجد الحرام ١٢ تفسير احمدى له قوله نجس هو مصدر اى ذو نجس او جعلوا كانهم النجاسات مبالغة فى وصفهم بها قذر لخبث باطنهم اى لا لخبث ظاهرهم وعن ابن عباس اى اعيانهم نجسة كالخنازير اخرج ابو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صافح مشركا فليتوضأ او يغسل كفيه ١٢ ك له قوله فلا يقربوا المسجد الحرام اى لا يدخلوا الحرم اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعطاء ان المسجد الحرام حيث اطلق فى القرآن فالمراد به الحرم وبه اخذ الشافعى انهم لا يدخلوا الحرم اصلا لا للتجارة ولا لغيرها الا باذن الامام لمصلحة المسلمين خاصة ولا باس بذلك عند ابى حنيفة رحمه الله والآية محمول على منع الدخول على وجه الاستيلاء عليه والقيام بعمارة المسجد كما قبل الفتح او عن الطواف عريانا او عن الحج والعمرة كما يدل عليه نداء على رض يوم النحر لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ١٢ ك له قوله بانقطاع تجارتهم اى عنكم وذلك ان اهل مكة كانت معايشهم من التجارات وكان المشركون يأتون مكة بالطعام ويتجرون فلما امتنعوا من دخول الحرم خاف اهل مكة الفقر وضيق العيش فذكروا ذلك لرسول الله عليه السلام فانزل الله تعالى وان خفتم عيلة اى فقرا وحاجة بانقطاع تجارتهم عنكم فسوف يغنيكم الله من فضله اى عطائه وتفضله فانجز الله تعالى وعده بان ارسل المطر عليهم مدرارا فكثر خيرهم ١٢ ج له قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله شروع فى ذكر قتال اهل الكتاب اثر بيان قتال مشركى العرب وهذه الآية نزلت حين امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فلما نزلت توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لغزوة تبوك ١٢ صاوى له قوله والا لامنوا بالنبى صلعم جواب عما يقال ان اهل الكتاب يومنون بالله واليوم الآخر فكيف نفت الآية عنهم الايمان بهما ومحصل الجواب ان ايمانهم بهما باطل لا يفيد بدليل انهم لم يومنوا بالنبى صلعم فلما لم يومنوا به كان ايمانهم بالله واليوم الآخر كالعدم فصح نفيه فى الآية وفى كلام الشارح اشارة الى قياس استثنائى فقوله والا لامنوا بالنبى اشارة الى الشرطية وصريحا هكذا لو آمنوا بهما لآمنوا بالنبى والاستثناء محذوف تقديره لكنهم لم يومنوا بالنبى فلم يومنوا بهما فكانه قال واللازم باطل فكذا الملزوم ١٢ جمل وخطيب له قوله ولا يدينون الخ اى لا يعتقدون دين الاسلام ١٢ له قوله دين الحق الخ من اضافة الموصوف الى صفته ١٢ صاوى

الناسخ لغيره من الاديان وهو الاسلام مِنَ بيان للذين الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اى اليهود والنصارٰى حَتّٰى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ الخراج المضروب عليهم كل عام عَنْ يَّدٍ حال اى منقادين او بايديهم لا يوكلون بها وَّهُمْ صٰغِرُوْنَ ۝ اذلاء منقادون لحكم الاسلام وَقَالَتِ الْيَهُوْدُ عُزَيْرُ ابْنُ اللّٰهِ وَقَالَتِ النَّصٰرَى الْمَسِيْحُ عيسى ابْنُ اللّٰهِ ؕ ذٰلِكَ قَوْلُهُمْ بِاَفْوَاهِهِمْ ۚ لا مستند لهم عليه بل يُضَاهِـُٔوْنَ يشابهون به قَوْلَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ ؕ من آبائهم تقليدا لهم قٰتَلَهُمُ لعنهم اللّٰهُ ۚ اَنّٰى كيف يُؤْفَكُوْنَ ۝ يصرفون عن الحق مع قيام الدليل اِتَّخَذُوْۤا اَحْبَارَهُمْ علماء اليهود وَرُهْبَانَهُمْ عباد النصارٰى اَرْبَابًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ حيث اتبعوهم في تحليل ما حرم وتحريم ما احل وَالْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ ۚ وَمَاۤ اُمِرُوْۤا في التوراة والانجيل اِلَّا لِيَعْبُدُوْۤا اى بان يعبدوا اِلٰهًا وَّاحِدًا ۚ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ؕ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يُّطْفِـُٔوْا نُوْرَ اللّٰهِ شرعه وبراهينه بِاَفْوَاهِهِمْ باقوالهم فيه وَيَاْبَى اللّٰهُ اِلَّاۤ اَنْ يُّتِمَّ يظهر نُوْرَهٗ وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ۝ ذلك هُوَ الَّذِيْۤ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ محمدا بِالْهُدٰى وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهٗ يغلبه عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهٖ جميع الاديان المخالفة له وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُوْنَ ۝ ذلك يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْاَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُلُوْنَ ياخذون اَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ كالرشى في الحكم وَيَصُدُّوْنَ الناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ؕ دينه وَالَّذِيْنَ مبتدا يَكْنِزُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُوْنَهَا اى الكنوز فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى لا يؤدون منها حقه من الزكوة والخير فَبَشِّرْهُمْ اخبرهم بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ مؤلم يَّوْمَ يُحْمٰى عَلَيْهَا فِيْ نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوٰى تحرق بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوْبُهُمْ وَظُهُوْرُهُمْ ؕ توسع جلودهم حتى توضع عليه كلها ويقال لهم هٰذَا مَا كَنَزْتُمْ لِاَنْفُسِكُمْ فَذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُوْنَ ۝ اى جزاءه اِنَّ عِدَّةَ الشُّهُوْرِ المعتد بها للسنة عِنْدَ اللّٰهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ اللوح المحفوظ يَوْمَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مِنْهَاۤ اى الشهور اَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ؕ محرمة ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ذٰلِكَ اى تحريمها الدِّيْنُ الْقَيِّمُ ۙ۬ المستقيم فَلَا تَظْلِمُوْا فِيْهِنَّ اى الاشهر الحرم اَنْفُسَكُمْ بالمعاصي فانها فيها اعظم وزرا وقيل في الاشهر كلها وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِيْنَ كَآفَّةً اى جميعا في كل الشهور كَمَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ كَآفَّةً ؕ وَاعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ بالعون والنصر اِنَّمَا النَّسِيْٓءُ اى التاخير لحرمة شهر الى آخر كما كانت الجاهلية تفعله من تاخير حرمة المحرم اذا اهل وهم في القتال الى صفر زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ لكفرهم بحكم الله فيه يُضَلُّ بضم الياء وفتحها بِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُحِلُّوْنَهٗ اى النسئ عَامًا وَّ

على البناء للمفعول لحمزة والكسائي وحفص وابي عمرو في رواية ۱۲ ک

ـــ

سلہ قوله الناسخ لغيره اى الماحي له فمن اتبع غير الاسلام فهو كافر قال تعالى ان الدين عند الله الاسلام ويصح ان يراد بالحق سبحانه وتعالى لان من اسمائه الحق والمراد بدين الله الاسلام ۱۲ صاوی ۲ قوله اى منقادين تفسير باللازم اى فاليد كناية عن الانقياد ۱۲ صاوی ۳ قوله لا مستند لهم يعني ان التقييد بكونه بافواههم مع ان القول لا يكون الا بالفم يدل على انه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للمهمل الذي يوجد في الافواه ولا يوجد مفهومه في الاعيان ۱۲ ک ۴ قوله يشابهون الخ المضاهاة المشابهة والهمزة لغة ثقيف قد قرأ به عاصم وقيل الياء فرع عن الهمزة كقولهم قرأت وقريت وتوضأت وتوضيت والمعنى يضاهي قولهم قول الذين فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ۱۲ ک ۵ قوله قول الذين كفروا من قبل قال قتادة والسدي معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله وقال مجاهد معناه يضاهئون قول المشركين من قبل لان المشركين كانوا يقولون ان الملائكة بنات الله ۱۲ ج ۶ قوله من آبائهم اى قدمائهم على معنى ان الكفر قديم فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله او اليهود على ان الضمير في يضاهئون للنصارى ۱۲ بیضاوی ۷ قوله انى يؤفكون استفهام تعجب وهذا التعجب راجع الى الخلق لان الله تعالى لا يتعجب من شئ ولكن هذا الخطاب على عادة العرب في مخاطباتهم فالله تعالى عجب نبيه عليه الصلوٰة والسلام من تركهم الحق واصرارهم على الباطل ۱۲ ج ۸ قوله حيث اتبعوهم الخ يدل على ذلك ما رواه الترمذي عن عدي بن حاتم انه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية قال اما انهم لم يكونوا يعبدونهم لكنهم كانوا اذا احلوا لهم شيئا احلوه واذا حرموا عليهم شيئا حرموه ۱۲ ک ۹ قوله يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار لما بين عقائد الاتباع وصفاتهم شرع في بيان صفات الرؤساء والاحبار علماء اليهود والرهبان عباد النصارى وقوله كثيرا اشارة الى ان الاقل من الاحبار والرهبان لم يكونوا كذلك كعبد الله بن سلام واحزابه من الاحبار والنجاشي واحزابه من الرهبان ۱۲ صاوی ۱۰ قوله ياخذون اشار بذلك الى ان المراد بالاكل الاخذ فاطلق الخاص واريد العام من باب تسمية الشئ باسم جزئه الاعظم لان معظم المقصود من اخذ الاموال اكلها ۱۲ صاوی ۱۱ قوله يكنزون اى يجمعون ويدفنون ۱۲ ۱۲ قوله الكنوز اى المدلول عليها بالفعل وفيه اشارة الى الجواب عما قيل المذكور شيئان الذهب والفضة فكيف افرد الضمير والجواب ان الضمير راجع الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودراهم كما صرح به الخطيب وفي الكبير ان الضمير عائد الى المعنى من وجوه احدها ان كل واحد منهما جملة وآنية ودنانير ودراهم فهو كقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وثانيها ان يكون التقدير ولا ينفقون الكنوز والوجه الثالث ان يكون الضمير عائدا الى اللفظ وذكر فيه وجوها منها ان ذكر احدهما قد يغني عن الآخر كقوله تعالى واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها جعل الضمير للتجارة ملخصا ۱۲ ۱۳ قوله اى لا يؤدون منها حقها الخ بقوله صلى الله عليه وسلم ما ادي زكوته فليس بكنز رواه الطبراني والبيهقي ۱۲ ک ۱۴ قوله يحمى عليها وانما قيل عليها والمذكور شيئان لان المراد بها دنانير ودراهم كثيرة وكذا الكلام في قوله تعالى ولا ينفقونها ملخصا من ابي السعود والبيضاوي وفيه سوال وهو انه لا يقال احميت على الحديد بل يقال احميت الحديد فما الفائدة في قوله يحمى عليها والجواب ليس المراد ان تلك الاموال تحمى على النار بل المراد ان النار تحمى على تلك الاموال التي هي الذهب والفضة اى يوقد عليها نار ذات حمى وحر شديد وهو ماخوذ من قوله نار حامية ولو قيل يوم تحمى لم يفد هذه الفائدة ۱۲ کبیر ۱۵ قوله توسع جلودهم اى حتى لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم وذلك بعد جعلها صفائح من نار ۱۲ صاوی ۱۶ قوله حتى توضع عليه الخ اى فيكون التوسعة على قدر النقدين ۱۲ ک ۱۷ قوله اثنا عشر شهرا وهذه شهور السنة القمرية التي هي مبنية على سير القمر في المنازل وهي شهور العرب التي يعتد بها المسلمون في صيامهم ومواقيت حجهم واعيادهم وسائر امورهم واحكامهم وايام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة وهي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم فتنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة ايام فبسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية فيقع الصوم والحج تارة في الشتاء وتارة في الصيف ۱۲ ج ۱۸ قوله فانها فيها اعظم اى منها في غيرها كارتكابها في الحرم او حال الاحرام والحرمة المقاتلة فيها منسوخة عند الجمهور ۱۲ ک ۱۹ قوله وقيل في الاشهر كلها قال ابن عباس المراد فلا تظلموا في الشهور الاثنى عشر انفسكم والمراد منع الانسان من الاقدام على الفساد في جميع العمر وقال الاكثرون الضمير في قوله فيهن عائد الى اربعة حرم ۱۲ ک ۲۰ قوله كافة اى جميعا الخ هذا هو المراد منه وهو في الاصل مصدر بمعنى المفعول لانه مكفوف عن الزيادة او بمعنى الفاعل لانه يكف عن التعرض له على الاربعة او بالتخلف عنه والظاهر انه حال عن المفعول ولو جعل حالا عن الفاعل لدل على كون الجهاد فرض عين وقيل انه كان ذلك اولا ثم نسخ وانكره ابن عطية ۱۲ ک ۲۱ قوله في كل الشهور يشير الى انه ناسخ لحرمة القتال في الاشهر الحرم وهو قول قتادة وعطاء الخراساني والزهري والثوري وقالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بحنين وثقيفا بالطائف وحاصرهم في شوال وبعض ذي القعدة وعن عطاء بن ابي رباح انه لا يحل للناس ان يغزوا في الحرم ولا في الاشهر الحرم ثم كون الآية ناسخة مبني على ان الايجاب المطلق يرفع التحريم المقيد كالعام للخاص عند بعضهم ولو سلم فعموم الازمنة يستفاد من عموم المفعول والله اعلم ۱۲ ک ۲۲ قوله انما النسئ الخ النسئ مصدر نساه نسأ ونسيا كقوله مسه مسا ومسيسا وقرئ بهن جميعا قال الزمخشري وقال الجوهري فعيل بمعنى مفعول وعلى ذلك فلا بد من تقدير مضاف ۱۲ ک ۲۳ قوله اذا اهل وهم في القتال اى هم راغبون في القتال والمريدون له وهو مجمل وعبارة شرح المواهب وذلك انهم كانوا يستحلون القتال في المحرم لطول مدة التحريم بتوالي ثلاثة اشهر حرم ثم يحرمون صفر مكانه فكانهم يقترضونه ثم يوفونه اهل اى ظهر الهلال ويقال اهللنا الهلال واستهللنا رفعنا الصوت برؤيته ۱۲ مصباح ۲۴ قوله زيادة في الكفر معناه انه تعالى حكى عنهم انواعا كثيرة من الكفر فلما ضموا تحريم ما احل الله تعالى وتحليل ما حرم الله تعالى وهو كفر كان ضم هذا العمل اى تلك الانواع المتقدمة من الكفر زيادة في الكفر لان الكافر كلما احدث معصية ازداد كفرا فزادتهم رجسا الى رجسهم ۱۲ خطیب ۲۵ قوله بضم الياء اى مع فتح الضاد مبنيا للمفعول وقوله وفتحها اى فتح الياء وكسر الضاد مبنيا للفاعل ۱۲ ۲۶ قوله يحلونه اى النسئ اى اذا احلوا شهرا من الاشهر الحرم عاما رجعوا فحرموه في العام القابل ۱۲ مدارک

يُحَرِّمُونَهٗ عَامًا لِّيُوَاطِـُٔوْا يوافقوا بتحليل شهر وتحريم آخر بدله عِدَّةَ عدد مَا حَرَّمَ اللّٰهُ من الاشهر فلا يزيدون على تحريم اربعة ولا ينقصون ولا ينظرون الى اعيانها فَيُحِلُّوْا مَا حَرَّمَ اللّٰهُ ۭ زُيِّنَ لَهُمْ سُوْۗءُ اَعْمَالِهِمْ ۭ فظنوه حسنا وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ۝ ونزل لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى غزوة تبوك وكانوا في عسرة وشدة حر فشق عليهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَا لَكُمْ اِذَا قِيْلَ لَكُمُ انْفِرُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اثَّاقَلْتُمْ بادغام التاء في الاصل في المثلثة واجتلاب همزة الوصل اي تباطأتم وملتم عن الجهاد اِلَى الْاَرْضِ ۭ والقعود فيها والاستفهام للتوبيخ اَرَضِيْتُمْ بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ولذاتها مِنَ الْاٰخِرَةِ اي بدل نعيمها فَمَا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فِي جنب مَتَاعِ الْاٰخِرَةِ اِلَّا قَلِيْلٌ ۝ حقير اِلَّا بادغام نون ان الشرطية في لا في الموضعين تَنْفِرُوْا تخرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ڏ مؤلما وَّيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ اي يأت بهم بدلكم وَلَا تَضُرُّوْهُ اي الله او النبي شَـيْـــًٔـا ۭ بترك نصره فان الله ناصر دينه وَاللّٰهُ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه نصر دينه ونبيه اِلَّا تَنْصُرُوْهُ اي النبي فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ اِذْ حين اَخْرَجَهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من مكة اي الجأه الى الخروج لما ارادوا قتله او حبسه او نفيه بدار الندوة ثَانِيَ اثْنَيْنِ حال اي احد اثنين والآخر ابو بكر رض المعنى نصره في مثل تلك الحالة فلا يخذله في غيرها اِذْ بدل من اذ قبله هُمَا فِي الْغَارِ نقب في جبل ثور اِذْ بدل ثان يَقُوْلُ لِصَاحِبِهٖ ابي بكر وقد قال له لما رأى اقدام المشركين لو نظر احدهم تحت قدميه لابصرنا لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا ۚ بنصره فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ طمانينته عَلَيْهِ قيل على النبي صلى الله عليه وسلم وقيل على ابي بكر رض وَاَيَّدَهٗ اي النبي صلى الله عليه وسلم بِجُنُوْدٍ لَّمْ تَرَوْهَا ملئكة في الغار ومواطن قتاله وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا اي دعوة الشرك السُّفْلٰى ۭ المغلوبة وَكَلِمَةُ اللّٰهِ اي كلمة الشهادة هِىَ الْعُلْيَا ۭ الظاهرة الغالبة وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ في ملكه حَكِيْمٌ ۝ في صنعه اِنْفِرُوْا خِفَافًا وَّثِقَالًا نشاطا وغير نشاط وقيل اقوياء وضعفاء او اغنياء وفقراء وهي منسوخة باية لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاۗءِ الخ وَّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۭ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انه خير لكم فلا تثاقلوا ونزل في المنافقين الذين تخلفوا لَوْ كَانَ ما دعوتهم اليه عَرَضًا متاعا من الدنيا قَرِيْبًا سهل المأخذ وَّسَفَرًا قَاصِدًا وسطا لَّاتَّبَعُوْكَ طلبا للغنيمة وَلٰكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ۭ المسافة فتخلفوا وَسَيَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ اذا رجعتم اليهم لَوِ اسْتَطَعْنَا الخروج لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ ۚ يُهْلِكُوْنَ اَنْفُسَهُمْ بالحلف الكاذب وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ في قولهم ذلك وكان صلى الله عليه وسلم اذن لجماعة في التخلف

(ع ٥ / ١١ — ع ٥ / ١٢)

قوله ليواطؤا الخ اي ليوافقوا العدة التي هي الاربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذي هو احد الواجبين واللام تتعلق بيحلونه ويحرمونه او بيحرمونه فحسب وهو الظاهر ١٢ مدارك قوله فيحلوا ما حرم الله اي فيحلوا بمواطاة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال او من ترك الاختصاص للاشهر بعينها ١٢ مدارك قوله ونزل لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من هنا الى قوله انما الصدقات فهذه الآية متعلقة بغزوة تبوك والتخلفين عنها من منافقين وغيرهم ١٢ صاوي قوله وكانوا في عسرة اي قحط وضيق عيش حتى ان الرجلين يقتسمان على التمرة الواحدة قوله فشق عليهم اي تخلف عنهم عشر قبائل ويقال لها غزوة العسرة والفاضحة لانها اظهرت حال المنافقين ١٢ صاوي قوله يا ايها الذين الآية نزلت في الحث على غزوة تبوك وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الطائف امر بالجهاد لغزوة الروم فكان ذلك في زمان عسرة من الناس والشدة من الحر حين طابت الثمار والظلال ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا وعددا كثيرا فجلى للمسلمين امرهم حتى يتاهبوا اهبة غزوهم فشق عليهم الخروج وتثاقلوا فانزل الله تعالى يا ايها الذين الخ ١٢ معالم التنزيل قوله مالكم اذا قيل لكم ما مبتدأ ولكم خبره وقوله اثاقلتم حال وقوله اذا قيل لكم ظرف لهذا الحال مقدم عليها والتقدير اي شيء ثبت لكم من الاعذار حال كونكم متثاقلين في وقت قول الرسول لكم انفروا اي اخرجوا في سبيل الله يقال استنفر الامام الناس اذا حثهم على الخروج اي الجهاد ودعاهم اليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اذا استنفرتم فانفروا والاسم النفير الخ خازن ١٢ ج قوله وملتم عن الجهاد قدره ليتعلق به قوله الى الارض جمل وفي ابي السعود قوله الى الارض متعلق باثاقلتم على تضمينه معنى الميل والاخلاد اي اثاقلتم مائلين الى الدنيا وقال في الكشاف وضمن معنى الميل والاخلاد فعدي بالى والمعنى ملتم الى الدنيا ١٢ قوله ارضيتم اي اعرضتم قوله اثاقلتم من الآخرة راضين بالحيوة فمن بمعنى بدل ١٢ قوله في جنب متاع الخ اي بالنسبة متاع الآخرة يعني بالقياس اليه ١٢ قوله حقير اي لان لذات الدنيا خسيسة في نفسها ومشوبة بالآفات والبليات ومنقطعة عن قريب لا محالة ومنافع الآخرة شريفة عالية خالصة عن كل الآفات دائمة ابدية سرمدية وذلك يوجب القطع بان متاع الدنيا في جنب متاع الآخرة قليل ١٢ ج قوله ويستبدل قوما غيركم يعني خيرا منكم واطوع قال سعيد ابن جبير هم ابناء فارس وقيل هم اهل اليمن وفيه تنبيه على ان الله عز وجل تكفل بنصرة نبيه عليه السلام واعزاز دينه فان سارعوا الى الخروج الى حيث استنفروا حصلت النصرة بهم ووقع اجرهم على الله تعالى وان تثاقلوا وتخلفوا عنه حصلت النصرة بغيرهم وحصلت العتبى لهم ولئلا يتوهموا ان اعزاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته لا تحصل الا بهم وهو قوله لا تضروه شيئا ١٢ ج قوله الا تنصروه الخ هذا اعلام من الله عز وجل انه المتكفل بنصر رسول الله صلعم واعزاز دينه اعانوه او لم يعينوه وانه قد نصره عند قلة الاولياء وكثرة الاعداء فكيف به اليوم وهو في كثرة من العدد والعدد ١٢ معالم قوله حال اي حال من ضميره عليه الصلوة والسلام كما في ابي السعود وتقديره اذا اخرجه الذين كفروا حال كونه منفردا عن جميع الناس الا ابا بكر ١٢ جمل قوله لا تحزن الحزن كان حاصلا لابي بكر خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما هو مصرح في كتب التفاسير ١٢ قوله لا تحزن مقول قول النبي عليه السلام وكان الصديق قد حزن عليه لا على نفسه فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ان مت انا فانا رجل واحد وان مت انت هلكت الامة والدين ١٢ ج قوله معنا روي عن جميع بن عمير قال اتيت ابن عمر رض فسمعته يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر رض انت صاحبي في الغار وصاحبي على الحوض قال الحسين بن الفضل من قال ان ابا بكر لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر لانكاره نص القرآن وفي سائر الصحابة اذا انكر كان مبتدعا لا كافرا قوله عز وجل لا تحزن ان الله معنا لم يكن حزن ابي بكر جبنا منه وانما كان اشفاقا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان اقتل فانا رجل واحد وان قتلت هلكت الامة ينبغي ان يكون هذا الحديث من كلام عمر رض بلا ذكره في آخره وروي انه حين انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار جعل يمشي ساعة خلفه وساعة بين يديه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا ابا بكر قال اذكر الطلب فامشي خلفك ثم اذكر الرصد فامشي بين يديك فلما انتهيا الى الغار قال مكانك يا رسول الله حتى استبرئ الغار فدخل فاستبراه ثم قال انزل يا رسول الله فنزل فقال عمر رض والذي نفسي بيده لتلك الليلة خير من عمر ومن آل عمر ١٢ معالم قوله وقيل على ابي بكر ورجحه الامام الرازي حيث قال ان الضمير يجب عوده الى اقرب المذكورات واقرب المذكورات المتقدمة في هذه الآية هو ابو بكر لانه تعالى قال اذ يقول لصاحبه والتقدير اذ يقول محمد لصاحبه ابي بكر لا تحزن وعلى هذا التقدير فاقرب المذكورات السابقة هو ابو بكر فوجب عود الضمير اليه والثاني ان الحزن والخوف كان حاصلا لابي بكر رض لا للرسول عليه الصلوة والسلام فانه عليه السلام كان آمنا ساكن القلب بما وعده الله ان ينصره على قريش فلما قال لابي بكر لا تحزن صار آمنا فصرف السكينة الى ابي بكر ليصير ذلك سببا لزوال خوفه اولى من صرفها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه قبل ذلك ساكن القلب قوي النفس قال البيضاوي على النبي او على صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزعجا ١٢ قوله ملئكة في الغار اي يصرفون وجوه الكفار وابصارهم عن رويته وقيل القوا الرعب في قلوب الكفار حتى رجعوا معالم التنزيل وقوله مواطن قتاله اي يوم بدر والاحزاب وحنين والواو في قوله ومواطن قتاله بمعنى او اذ بها تفسيران وعلى الاول يكون قوله وايده معطوفا على قوله فانزل الله سكينته وعلى الثاني يكون معطوفا على فقد نصره الله ١٢ جمل قوله وكلمة الله هي العليا الجمهور على رفع كلمة على الابتداء وهي يجوز ان تكون مبتدأ ثانيا والعليا خبرها والجملة خبر للاول ١٢ ج قوله نشاطا جمع نشيط كرام وكريم ١٢ جمل قوله او اغنياء وفقراء اي على ان المعنى خفافا من المال وثقالا منه قال ابو صالح عن الحسن ومجاهد شبابا وشيوخا والصحيح ان الكل داخل فيه ١٢ ك قوله وهي منسوخة اي على القولين الآخرين واما على الاول فلا نسخ كما لا يخفى ومحل النسخ قوله وثقالا واما خفافا فلا نسخ فيه على كل قول ١٢ جمل وكلام صاحب الهداية في اول باب الجهاد يدل على ان الآية محمولة على النفير العام من غير نسخ مطلقا حيث قال الا ان يكون النفير عاما فصح لصيغته من فروض الاعيان لقوله تعالى انفروا خفافا وثقالا الآية وصاحب الاتقان قد جعل الآية منسوخة بالآيات الثلث مطلقا سواء كان بمعنى صحاحا ومراضا وغيره واعم من ان يكون النفير عاما او لا وان يكون الامر للوجوب او لا ١٢ تفسير احمدي قوله باية ليس على الخ كذا روي عن ابن عباس والظاهر ان الآية مقيدة بالاستطاعة كما يدل عليه قوله تعالى وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم فلا حاجة الى القول بالنسخ ١٢ ك قوله وسيحلفون هذا اخبار من الله بالغيب فان هذه الآية نزلت قبل رجوعه من تبوك ١٢ صاوي

باجتهاد منه فنزل عتابا له وقدم العفو تطمينا لقلبه عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ لِمَ اَذِنْتَ لَهُمْ فِی التخلف و هلا ترکتهم حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَكَ الَّذِیْنَ صَدَقُوْا فی العذر وَتَعْلَمَ الْكٰذِبِیْنَ ○ فيه لَا یَسْتَاْذِنُكَ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ فی التخلف عن اَنْ یُّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ ؕ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌۢ بِالْمُتَّقِیْنَ ○ اِنَّمَا یَسْتَاْذِنُكَ فی التخلف الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَارْتَابَتْ شکت قُلُوْبُهُمْ فی الدین فَهُمْ فِیْ رَیْبِهِمْ یَتَرَدَّدُوْنَ ○ یتحیرون وَلَوْ اَرَادُوا الْخُرُوْجَ معك لَاَعَدُّوْا لَهٗ عُدَّةً اهبة من الالة والزاد وَّلٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْۢبِعَاثَهُمْ ای لم یرد خروجهم فَثَبَّطَهُمْ کسلهم وَقِیْلَ لهم اقْعُدُوْا مَعَ الْقٰعِدِیْنَ ○ المرضی و النساء والصبیان ای قدر اللّٰه تعالیٰ ذلك لَوْ خَرَجُوْا فِیْكُمْ مَّا زَادُوْكُمْ اِلَّا خَبَالًا فسادا بتخذیل المؤمنین وَّلَاۡاَوْضَعُوْا خِلٰلَكُمْ ای اسرعوا بینکم بالمشی بالنمیمة یَبْغُوْنَكُمُ ای یطلبون لکم الْفِتْنَةَ ۚ بالقاء العداوة وَفِیْكُمْ سَمّٰعُوْنَ لَهُمْ ؕ ما یقولون سماع قبول وَاللّٰهُ عَلِیْمٌۢ بِالظّٰلِمِیْنَ ○ لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ لك مِنْ قَبْلُ اول ما قدمت المدینة وَقَلَّبُوْا لَكَ الْاُمُوْرَ ای اجالوا الفکر فی کیدك وابطال دینك حَتّٰی جَآءَ الْحَقُّ النصر وَظَهَرَ اَمْرُ اللّٰهِ دینه وَهُمْ كٰرِهُوْنَ ○ له فدخلوا فیه ظاهرا وَمِنْهُمْ مَّنْ یَّقُوْلُ ائْذَنْ لِّیْ فی التخلف وَلَا تَفْتِنِّیْ ؕ وهو الجد بن قیس قال له النبی صلی اللّٰه علیه وسلم هل لك فی جلاد بنی الاصفر فقال انی مغرم بالنساء واخشی ان رأیت نساء بنی الاصفر ان لا اصبر عنهن فافتتن قال تعالیٰ اَلَا فِی الْفِتْنَةِ سَقَطُوْا ؕ بالتخلف وقرئ سقط وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیْطَةٌۢ بِالْكٰفِرِیْنَ ○ لا محیص لهم عنها اِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ کنصر وغنیمة تَسُؤْهُمْ ۚ وَاِنْ تُصِبْكَ مُصِیْبَةٌ شدة یَّقُوْلُوْا قَدْ اَخَذْنَاۤ اَمْرَنَا بالحزم حین تخلفنا مِنْ قَبْلُ قبل هذه المصیبة وَیَتَوَلَّوْا وَّهُمْ فَرِحُوْنَ ○ بما اصابك قُلْ لهم لَّنْ یُّصِیْبَنَاۤ اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا ۚ اصابته هُوَ مَوْلٰىنَا ۚ ناصرنا ومتولی امورنا وَعَلَی اللّٰهِ فَلْیَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ○ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُوْنَ فیه حذف احدی التائین فی الاصل ای تنتظرون ان یقع بِنَاۤ اِلَّاۤ اِحْدَی العاقبتین الْحُسْنَیَیْنِ ؕ تثنیة حسنی تانیث احسن النصر او الشهادة وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ ننتظر بِكُمْ اَنْ یُّصِیْبَكُمُ اللّٰهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهٖۤ بقارعة من السماء اَوْ بِاَیْدِیْنَا ۖ بان یاذن لنا بقتالکم فَتَرَبَّصُوْۤا بنا ذلك اِنَّا مَعَكُمْ مُّتَرَبِّصُوْنَ ○ عاقبتکم قُلْ اَنْفِقُوْا فی طاعة اللّٰه طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَّنْ یُّتَقَبَّلَ مِنْكُمْ ما انفقتموه اِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فٰسِقِیْنَ ○ والامر هنا بمعنی الخبر وَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ تُقْبَلَ بالتاء والیاء مِنْهُمْ نَفَقٰتُهُمْ اِلَّاۤ اَنَّهُمْ فاعل منع وان تقبل مفعوله كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَبِرَسُوْلِهٖ وَلَا یَاْتُوْنَ الصَّلٰوةَ اِلَّا وَهُمْ

---

۱ قوله باجتهاد منه هذا احد قولین والآخر انه لا یجتهد والحاصل انه اختلف هل یجوز علی النبی الاجتهاد فی غیر الاحکام التکلیفیة الصادرة من اللّٰه تعالیٰ او لا یجوز والصحیح الاول ولکنه فی اجتهاده دائما مصیب وعتاب اللّٰه له انما هو علی فعل امر مباح له فهو من باب حسنات الابرار سیئات المقربین لا علی وزر فعله فاعتقاد ذلك کفر ۱۲ صاوی ۲ قوله فنزل عتابا له واختلفوا هل فی ذلك معاتبة للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم ام لا فقال بعضهم فی ذلك معاتبة للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم وقال القاضی عیاض فی الشفاء ان هذا امر لم یتقدم للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم فیه من اللّٰه تعالیٰ نهی فیعد معصیة ولا عده اللّٰه تعالیٰ معصیة علیه بل لم یعده اهل العلم معاتبة وغلطوا من ذهب الی ذلك ولیس عفا بمعنی غفر بل کما قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم عفا اللّٰه عنکم عن صدقة الخیل والرقیق ولم تجب علیهم قط ای لم یکن یلزمکم ذلك ونحوه للقشیری قال وانما یقول العفو لا یکون الا عن ذنب من لا یعرف کلام العرب وقال مکی هو استفتاح کلام مثل اصلحك اللّٰه واعزك وقال السمرقندی ان معناه عافاك اللّٰه من الخطیب وقال فی الکبیر لا نسلم ان قوله عفا اللّٰه عنك یوجب الذنب ولم لا یجوز ان یقال ان ذلك یدل علی مبالغة اللّٰه فی تعظیمه وتوقیره کما یقول الرجل لغیره اذا کان عظیما عنده عفا اللّٰه عنك ما صنعت فی امری فلا یکون من هذا الا مزید التبجیل والتعظیم وبسط فیه الکلام و انا اختصرته ۱۲ ۳ قوله حتی یتبین لك قال ابن عباس لم یکن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یعرف المنافقین یومئذ حتی نزلت سورة براءة ۱۲ جمل ۴ قوله لا یستاذنك الذین یؤمنون باللّٰه والیوم الآخر فیه تنبیه علی انه کان ینبغی للنبی ان یستدل باستیذانهم علی حالهم ولا یاذن لهم ای لیس من عادة المؤمنین ان یستاذنوك فی ان یجاهدوا باموالهم وانفسهم بل الخلص منهم یبادرون الیه من غیر توقف علی الاذن فضلا عن یستاذنوك فی التخلف فحیث استاذنك هؤلاء فی التخلف کان ذلك مظنة التانی فی امرهم بل دلیلا علی نفاقهم ۱۲ ج ۵ قوله ولو ارادوا الخروج هذا تسلیة له صلی اللّٰه علیه وسلم علی عدم خروج المنافقین معه اذ لا فائدة فیه ولا مصلحة وعتاب اللّٰه له علی الاذن لهم فی التخلف انما هو لاجل اظهار حالهم وفضیحتهم کان اللّٰه یقول لنبیه کان اولی لك عدم الاذن لهم فی التخلف لیظهر حالهم فان القرائن دالة علی انهم لا یریدون الخروج لعدم التاهب له ۱۲ صاوی ۶ قوله فثبطهم ای کسلهم وضعف رغبتهم فی الانبعاث والتثبیط التوقیف عن الامر بالتزهید فیه ۱۲ مدارك ۷ قوله کسلهم الکسل التثاقل عن الشیء والفتور فیه یقال کسل کفرح ۱۲ قاموس ۸ قوله ای قدره اللّٰه تعالیٰ ذلك ای القعود وهذا تفسیر لقوله وقیل اقعدوا ای فلا قول بالفعل لا من اللّٰه ولا من النبی کما قیل ۱۲ جمل ۸ قوله ای قدر اللّٰه تعالیٰ ذلك فی البیضاوی هذا تمثیل لالقاء اللّٰه تعالیٰ کراهة الخروج فی قلوبهم او وسوسة الشیطان بالامر بالقعود او حکایة قول بعضهم لبعض او اذن الرسول لهم وفی الکرخی القاء الشیطان بوسوسة او بعضهم لبعض فلا یرد کیف امرهم بالقعود عن الجهاد مع انه ذمهم علیه او امرهم بذلك امر توبیخ کقوله تعالیٰ اعملوا ما شئتم بقرینة قوله مع القاعدین ۱۲ جمل ۹ قوله لو خرجوا فیکم ما زادوکم الا خبالا بیان للمفاسد التی تترتب علی خروجهم ان قلت ان مقتضی العتاب المتقدم ان خروجهم فیه مصلحة ومقتضی ما هنا ان خروجهم مفسدة فکیف الجمع بینهما اجیب بان خروجهم مفسدة عظیمة و عتاب اللّٰه تنبیه انما هو علی عدم التانی حتی یظهر نفاقهم وفضیحتهم ولیس فی خروجهم مصلحة اصلا کما علمت ۱۲ صاوی ۱۰ قوله الا خبالا استثناء مفرغ ای ما زادوکم شیئا الا خبالا ۱۲ ۱۱ قوله ولا اوضعوا خلالکم الایضاع فی الاصل سرعة سیر البعیر ثم استعیر الایضاع لسرعة الافساد ففی الکلام استعارة تبعیة حیث شبه سرعة الافساد بسرعة سیر الرکائب ثم اشتق منه اوضعوا بمعنی اسرعوا وفی الخلال استعارة مکنیة حیث شبه الخلال برکائب تسرع فی السیر وطوی ذکر المشبه به ورمز له بشیء من لوازمه وهو اوضعوا بمعنی اسرعوا فاثباته تخییل ۱۲ صاوی ۱۱ قوله ولا اوضعوا هذا الالف من زوائد رسم الخط ۱۲ ۱۲ قوله وفیکم سماعون لهم ای عیون لهم یؤدون لهم اخبارکم وما یسمعون منکم وهم الجواسیس او مطیعون لهم یسمعون کلام المنافقین ویطیعونهم وذلك انهم یلقون الیهم انواعا من الشبهات الموجبة لضعف القلب فیقبلونها منهم ۱۲ خطیب ۱۳ قوله ولا تفتنی ای لا توقعنی فی الفتنة ۱۲ البیضاوی ۱۴ قوله هو الجد بفتح الجیم وتشدید الدال ابن قیس المنافق احد بنی سلمة قال له النبی صلی اللّٰه علیه وسلم عند جهازه الی تبوك هل لك رغبة فی جلاد بنی الاصفر ای قتالهم الجلاد بکسر الجیم هو القتل بالسیف ونحوه یقال جلدته بالسیف والسوط ونحوه اذا ضربته به ومنه الجلاد وبنی الاصفر هم الروم لان اباهم الاول کان اصفر اللون وهو روم بن اسحاق بن ابراهیم او لان جدهم روم بن عیص تزوج بنت ملك الحبشة فجاء ولده بین البیاض والسواد کذا فی مجمع البحار وفی القاموس بنو الاصفر هم ملوك الروم اولاد اصفر بن عیصو بن اسحاق او لان جیشا من الحبشة غلب علیهم فوطئ نساءهم فولدهم اولاد اصفر انتهی وفی نسخة جهاد بنی الاصفر فی موضع جلاد بنی الاصفر ۱۲ ۱۵ قوله فی جلاد بنی الاصفر ای ضربهم بالسیوف وفی نسخة جهاد وهی ظاهرة وبنو الاصفر هم ملوك الروم اولاد الاصفر بن روم بن عیص بن اسحاق ۱۲ صاوی ۱۶ قوله فقال انی مغرم بالنساء ای مولع حریص بهن واخشی ان رایت نساء بنی الاصفر ان لا اصبر علیهن بجمالهن فافتتن ای اقع فی الفتنة فاعرض عنه رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وقال قد اذنت لك فنزل ومنهم من یقول ائذن لی آه رواه ابو نعیم وابن مندة من طریق الضحاك عن ابن عباس وابن مردویه بسند ضعیف عن عائشة رضی اللّٰه تعالیٰ عنها ویقال انه تاب وحسنت توبته ومات فی خلافة عثمان کذا فی الاصابة ۱۲ ك ۱۷ قوله الا فی الفتنة سقطوا یعنی ان الفتنة هی التی سقطوا فیها وهی فتنة التخلف ۱۲ مدارك ۱۸ قوله بالتخلف عنك ولم یکن الفتنة فی سیرهم معك کما ظهر وقرئ فی الشواذ سقط بالافراد کما هو الظاهر ولعل الجمع باعتبار الاتباع ۱۲ کمالین ۱۹ قوله بالحزم بالحاء المهملة والزای المعجمة ای بالرای والتدبیر فی الامر حیث تخلفنا عن الهلکة و الشدة ۱۲ ك ۲۰ قوله النصر والشهادة بالجر علی البدلیة من حسنیین ۱۲ ۲۱ قوله بقارعة من السماء ای صاعقة من السماء وفی المختار القارعة الداهیة الشدیدة من شدائد الدهر ۱۲ جمل

۲۲ قوله قل انفقوا طوعا او کرها نزلت فی الجد بن قیس المنافق وذلك انه استاذن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی القعود عن الغزو وقال انا اعطیکم مالی فانزل اللّٰه تعالیٰ ردا علیه قل انفقوا الخ ای قل یا محمد لهذا المنافق وامثاله فی النفاق انفقوا الخ وهذه الآیة وان نزلت خاصة فی انفاق المنافقین ولکن هی عامة فی حق کل من انفق ماله لغیر وجه اللّٰه ۱۲ ج ۲۳ قوله لن یتقبل منکم ما انفقتموه لان هذا الانفاق انما وقع لغیر وجه اللّٰه ۱۲ ج ۲۴ قوله بالتاء والیاء ای المضمومة ای قراءة حمزة والکسائی بالتذکیر لان تانیث نفقاتهم مجازی وقرأ الباقون بالتانیث اعتبارا باللفظ ۱۲ جمل والخطیب قوله والامر هنا الخ یشیر به الی جواب السؤال المقدر تقدیره کیف امرهم بالانفاق ثم قال لن یتقبل منکم فاجاب بقوله والامر ههنا الخ ۱۲ خطیب ۲۵ قوله فاعل منع ای ما منعهم الجزاء ما منعهم قبول نفقاتهم الا کفرهم فالقبول مفعول ثان والاول الضمیر فی منعهم فان منع یتعدی لمفعولین والفاعل کفرهم ۱۲ ك

۵۱ قوله فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم هذا الخطاب وان كان مختصا بالنبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به جميع المؤمنين والمعنى ولا تعجبوا ايها المؤمنون باموال المنافقين واولادهم ۱۲ ج ۵۲ قوله فهي استدراج اي ظاهرها نعمة وباطنها نقمة ۱۲ صاوي ۵۳ قوله بما يلقون في جمعها من المشقة جواب عما يقال ان المال والولد سرور في الدنيا فاجاب بان المراد بكونهما عذابا باعتبار ما يترتب عليهما من المشقة فان قلت ان هذا ليس مختصا بالمنافقين بل المؤمن كذلك بهذا الاعتبار اجيب بان المؤمن يرجو الآخرة والراحة فيها والتنعم بسبب المشقات فكانها ليست مشقة والمنافق ليس كذلك فهي حينئذ مشقة في الدنيا والآخرة ۱۲ صاوي ۵۴ قوله وفيها من مصائب اي في الاموال مصائب اي يحتاج في اكتسابها وتحصيلها الى تعب شديد ومشقة عظيمة ثم عند حصولها يحتاج الى متاعب اشد واشق واصعب واعظم في حفظها فكان حفظ المال بعد حصوله اصعب من اكتسابه فالمشغوف بالمال والولد ابدا يكون في تعب الحفظ من الكبير فان قيل هذا لا يختص بالمنافق فما فائدة تخصيصه به اجيب بان المؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه يثاب بالمصائب الحاصلة في الدنيا فلم يكن المال والولد في حقه عذابا والمنافق لا يعتقد ذلك فبقي ما يحصل له في الدنيا من التعب والمشقة والغم والحزن على المال عذابا عليه في الدنيا ۱۲ ۵۵ قوله ملجأ اي حصنا يلجؤن اليه وقوله مغارات اي سراديب جمع مغارة وهو الموضع الذي يغور فيه الانسان اي يستتر ۱۲ خطيب ۵۶ قوله موضعا يدخلونه كالكهف في الجبل اصله مدتخلا ابدلت التاء دالا ثم ادغمت وزنه مفتعل من الدخول ۱۲

كسالى متثاقلون وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ○ النفقة لانهم يعدونها مغرما فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ اي لا تستحسن نعمنا عليهم فهي استدراج إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ اي ان يعذبهم بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بما يلقون في جمعها من المشقة وفيها من المصائب وَتَزْهَقَ تخرج أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ○ فيعذبهم في الآخرة اشد العذاب وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ اي مؤمنون وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَٰكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ○ يخافون ان تفعلوا بهم كالمشركين فيحلفون تقية لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً يلجؤن اليه أَوْ مَغَارَاتٍ سراديب أَوْ مُدَّخَلًا موضعا يدخلونه لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ○ يسرعون في دخوله والانصراف عنكم اسراعا لا يرده شيء كالفرس الجموح وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ يعيبك فِي قسم الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ○ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ من الغنائم ونحوها وَقَالُوا حَسْبُنَا كافينا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ من غنيمة اخرى ما يكفينا إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ○ ان يغنينا وجواب لو لكان خيرا لهم إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ الزكوات مصروفة لِلْفُقَرَاءِ الذين لا يجدون ما يقع موقعا من كفايتهم وَالْمَسَاكِينِ الذين لا يجدون ما يكفيهم وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا اي الصدقات من جاب وقاسم وكاتب وحاشر وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ ليسلموا او يثبت اسلامهم او يسلم نظراؤهم او يذبوا عن المسلمين اقسام والاول والاخير لا يعطيان اليوم عند الشافعي لعز الاسلام بخلاف الآخرين فيعطيان على الاصح وَفِي فك الرِّقَابِ اي المكاتبين وَالْغَارِمِينَ اهل الدين ان استدانوا لغير معصية او تابوا وليس لهم وفاء او لاصلاح ذات البين ولو اغنياء وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ اي القائمين بالجهاد ممن لا فيء لهم ولو اغنياء وَابْنِ السَّبِيلِ المنقطع في سفره فَرِيضَةً نصب لفعله المقدر مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بخلقه حَكِيمٌ ○ في صنعه فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء ولا منع صنف منهم اذا وجد فيقسمها الامام عليهم على السواء وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض وافادت اللام وجوب استغراق افراده لكن لا يجب على صاحب المال اذا قسم لعسره بل يكفي اعطاء ثلاثة من كل صنف ولا يكفي دونها كما افادته صيغة الجمع وبينت السنة ان شرط المعطى منها الاسلام وان لا يكون هاشميا ولا مطلبيا وَمِنْهُمْ اي المنافقين الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ بعيبه ونقل حديثه وَيَقُولُونَ اذا نهوا عن ذلك لئلا يبلغه هُوَ أُذُنٌ اي يسمع كل قيل ويقبله فاذا حلفنا له انا لم نقل صدقنا قُلْ هُوَ أُذُنُ مستمع خَيْرٍ لَكُمْ لا مستمع شر يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ يصدق لِلْمُؤْمِنِينَ فيما اخبروه به لا لغيرهم واللام زائدة للفرق بين ايمان التسليم وغيره وَرَحْمَةٌ بالرفع عطفا على اذن والجر عطفا على خير لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ يَحْلِفُونَ

۵۷ قوله كالفرس الجموح وهو الذي لا يثنيه اللجام ۱۲ ابو السعود ۵۸ قوله ومنهم من يلمزك الخ هذا بيان لحال بعض المنافقين وقوله يلمزك من باب ضرب اللمز الاشارة بعين ونحوها على سبيل التنقيص فهو اخص من الغمز اذ هو اشارة بعين ونحوها مطلقا والمراد هنا الاعابة بالقول قيل نزلت في ابي الجواظ المنافق بفتح الجيم وتشديد الواو ومعناه الفخم المتكبر الكثير الكلام حيث قال الا ترون الى صاحبكم يقسم صدقاتكم على رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل نزلت في ذي الخويصرة التميمي وقيل اسمه حرقوص بن زهير وهو اصل الخوارج ۱۲ صاوي ۵۹ قوله يعيبك قيل نزلت الآية في ابي الجواظ المنافق حيث قال الا ترون الى صاحبكم يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل في ابن ذي الخويصرة واسمه حرقوص ابن زهير التميمي راس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستعطف قلوب اهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال عليه الصلوة والسلام ويلك ان لم اعدل فمن يعدل وقيل هم المؤلفة قلوبهم والاول هو الاظهر ۱۲ ابو السعود ۶۰ قوله انما الصدقات للفقراء رد على المنافقين الذين يزعمون ان رسول الله يأخذ الصدقات لنفسه ولاهل بيته فبين في هذه الآية ان المستحق لها الاصناف الثمانية ورسول الله صلى الله عليه وسلم واهل بيته محرمة عليهم تشريفا لهم وتطهيرا والآية من قصر الموصوف على الصفة اي الصدقات مقصورة على الاتصاف بصرفها لهؤلاء الثمانية ۱۲ صاوي ۶۱ قوله الذين لا يجدون ما يقع موقعا بان لم يجدوا شيئا او وجدوا ما لا يقع موقعا ولا يكفيهم كما هو مبين في الفروع فالفقير اسوء حالا من المسكين وهذا مذهب الشافعي رح وعند ابي حنيفة على العكس فالفقير من له ادنى شيء فلا يسأل لان عنده ما يكفيه للحال والمسكين من لا شيء له فهو اضعف حالا منه لقوله تعالى ومسكينا ذا متربة كما هو المصرح في كتب الفقه والتفاسير ۱۲ ۶۲ قوله من جابٍ اي وهو الذي يجمع الزكوة من اربابها والقاسم الذي يقسمها على المستحقين والكاتب الذي يكتب ما اعطاه ارباب الاموال والحاشر الذي يجمع ارباب الاموال ليأخذ منهم الجابي الزكوة ۱۲ صاوي ۶۳ قوله او يثبت اسلامهم اي فهم حديثو عهد بالاسلام فنعطيهم ليتمكن الاسلام من قلوبهم ۱۲ صاوي ۶۴ قوله او يسلم نظراؤهم اي فهم كبار قبيلة اسلموا فيعطون ليسلم نظراؤهم من الكفار وقوله او يذبوا عن المسلمين اي يدفعوا الكفار ويردوهم عن المسلمين والحال انهم مسلمون ۱۲ صاوي ۶۵ قوله اقسام اي فهذه اقسام اربعة والاول من يعطى ليسلم والاخير من يعطى للدفع ۱۲ ك ۶۶ قوله على الاصح اي من قول الشافعي وقال جماعة ان سهمهم ساقط مطلقا روي ذلك عن عمرو به قال مالك وابو حنيفة والثوري واسحق وقال احمد ان احتاجوا الى ذلك ۱۲ ك ۶۷ قوله اي المكاتبين وهو قول الاكثر ومنهم النخعي وسعيد بن جبير والزهري والشافعي واحمد ومالك في رواية ابن القاسم وقال ابن عباس انه كان لا يرى باسا ان يعطي الرجل من زكاته في الحج وان يعتق النسمة منها وجه قول الجمهور ما رواه احمد عن البراء ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلني على امر يقربني الى الجنة ويبعدني عن النار فقال اعتق النسمة وفك الرقبة فقال يا رسول الله اوليسا واحدا فقال لا عتق النسمة ان تنفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها ۱۲ ك ۶۸ قوله او تابوا اي او استدانوه لمعصية كخمر وتابوا اي وظن صدقهم في توبتهم وان قصرت المدة وقوله او لاصلاح ذات البين اي استدانوه لاصلاح ذات البين اي الحال بين القوم كان خافوا فتنة بين قبيلتين تنازعتا في قتيل لم يظهر قاتله فتحملوا الدية تسكينا للفتنة ۱۲ جمل ۶۹ قوله اي القائمين بالجهاد الخ وهو قول الجمهور ويدل على ذلك الحديث المذكور آنفا ۱۲ ك ۷۰ قوله لفعله المقدر اي فرض لهم الصدقات فريضة او حال من الضمير المستكن في للفقراء ۱۲ خطيب ۷۱ قوله على السواء وهذا عند الشافعي واما عندنا فيجوز للمزكي ان يصرف الى جميع الاصناف المذكورة ويجوز ان يصرف الى واحد منهم ۱۲ التفسير الاحمدي ۷۲ قوله لكن لا يجب يعني كان واجبا على صاحب المال تقسيم على جميع الاصناف لان لام الاستغراق يفيد ذلك لكن لما كان هذا عسيرا سقط وجوب التقسيم على جميع الاصناف ويكفي اعطاء ثلاثة من كل صنف لان اقل الجمع ثلثة ولا يكفي ما دون الثلثة هذا كله عند الشافعي رح ورد ابطاله مذكور في كتبنا بالتفصيل ۱۲ ۷۳ قوله السنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ لما بعثه الى اليمن خذ من اغنيائهم وردها على فقرائهم ۱۲ كما ۷۴ قوله ومنهم الذين يؤذون النبي سبب نزولها ان جماعة من المنافقين تكلموا في حقه صلى الله عليه وسلم بما لا يليق فقال بعضهم كفوا عن ذلك الكلام لئلا يبلغه ذلك الكلام فيقع لنا منه الضرر فقال الجلاس بضم الجيم ابن سويد نقول ما شئنا ثم نأتيه فننكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا فيما نقول فان محمدا اذن ۱۲ صاوي ۷۵ قوله اي يسمع سمي بالجارحة للمبالغة كانه من فرط استماعه صار جملته آلة للسماع ۱۲ ۷۶ قوله اي يسمع كل قيل اي من غير ان يتأمل فيه ويميز باطنه من ظاهره فقصدوا بذلك وصفه صلى الله عليه وسلم بالغفلة لانه كان لا يقابلهم بسوء ابدا ويتحمل اذاهم ويصفح عنهم فحملوا على عدم التنبيه والغفلة وهو انما كان يفعل ذلك رفقا بهم وتغافلا عن عيوبهم وفي تسميته اذنا مجاز مرسل من اطلاق الجزء على الكل للمبالغة في استماعه حتى صار كانه هو آلة السمع كما يسمى الجاسوس عينا ۱۲ صاوي ۷۷ قوله يحلفون بالله لكم اي يحلف المنافقون للمؤمنين انه ما وقع منهم الايذاء للنبي وقصدهم بذلك ارضاء المؤمنين ليذبوا عنهم اذا اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينتقم بهم وسبب نزولها انه اجتمع ناس من المنافقين منهم الجلاس بن سويد ووديعة بن ثابت فوقعوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن شر من الحمير وكان عندهم غلام يقال له عامر بن قيس فاتى النبي صلى الله عليه وسلم واخبره فدعاهم وسألهم فانكروا وحلفوا ان عامرا كذاب وحلف عامر انهم كذبوا فصدقهم النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب

بِاللّٰهِ لَكُمْ ايها المؤمنون فيما بلغكم عنهم من اذى الرسول انهم ما اتوه لِيُرْضُوكُمْ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗۤ اَحَقُّ اَنْ يُّرْضُوْهُ بالطاعة اِنْ كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ○ حقا وتوحيد الضمير لتلازم الرضائين او خبر الله او رسوله محذوف اَلَمْ يَعْلَمُوْۤا اَنَّهٗ اى الشان مَنْ يُّحَادِدِ يشاقق اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَاَنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ جزاء خَالِدًا فِيْهَا ؕ ذٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيْمُ ○ يَحْذَرُ يخاف الْمُنٰفِقُوْنَ اَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ اى المؤمنين سُوْرَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ ؕ من النفاق وهم مع ذلك يستهزؤون قُلِ اسْتَهْزِءُوْا ۚ امر تهديد اِنَّ اللّٰهَ مُخْرِجٌ مظهر مَّا تَحْذَرُوْنَ ○ اخراجه من نفاقكم وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ عن استهزائهم بك والقرآن وهم سائرون معك الى تبوك لَيَقُوْلُنَّ معتذرين اِنَّمَا كُنَّا نَخُوْضُ وَنَلْعَبُ ؕ فى الحديث لنقطع به الطريق ولم نقصد ذلك قُلْ لهم اَبِاللّٰهِ وَاٰيٰتِهٖ وَرَسُوْلِهٖ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُوْنَ ○ لَا تَعْتَذِرُوْا عنه قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ ؕ اى ظهر كفركم بعد اظهار الايمان اِنْ نَّعْفُ بالياء مبنيا للمفعول والنون مبنيا للفاعل عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ باخلاصها وتوبتها كمخشى بن حمير نُعَذِّبْ بالتاء والنون طَآئِفَةًۢ بِاَنَّهُمْ كَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ○ مصرين على النفاق والاستهزاء اَلْمُنٰفِقُوْنَ وَالْمُنٰفِقٰتُ بَعْضُهُمْ مِّنْۢ بَعْضٍ ۘ اى متشابهون فى الدين كابعاض الشئ الواحد يَاْمُرُوْنَ بِالْمُنْكَرِ الكفر والمعاصى وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوْفِ الايمان والطاعة وَيَقْبِضُوْنَ اَيْدِيَهُمْ ؕ عن الانفاق فى الطاعة نَسُوا اللّٰهَ تركوا طاعته فَنَسِيَهُمْ ؕ تركهم من لطفه اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ○ وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ؕ هِيَ حَسْبُهُمْ ۚ جزاء وعقابا وَلَعَنَهُمُ اللّٰهُ ۚ ابعدهم عن رحمته وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ○ دائم انتم ايها المنافقون كَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوْۤا اَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَّاَكْثَرَ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا ؕ فَاسْتَمْتَعُوْا تمتعوا بِخَلَاقِهِمْ نصيبهم من الدنيا فَاسْتَمْتَعْتُمْ ايها المنافقون بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ وَخُضْتُمْ فى الباطل والطعن فى النبى صلى الله عليه وسلم كَالَّذِيْ خَاضُوْا ؕ اى كخوضهم اُولٰٓئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ اَلَمْ يَاْتِهِمْ نَبَاُ خبر الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ قوم هود وَّثَمُوْدَ ۙ۬ قوم صالح وَقَوْمِ اِبْرٰهِيْمَ وَاَصْحٰبِ مَدْيَنَ قوم شعيب وَالْمُؤْتَفِكٰتِ ؕ قرى قوم لوط اى اهلها اَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۚ بالمعجزات فكذبوهم فاهلكوا فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ بان يعذبهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْۤا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ بارتكاب الذنب وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍ ۘ يَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَيُطِيْعُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ اُولٰٓئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه شئ عن انجاز وعده ووعيده حَكِيْمٌ ○ لا يضع شيئا الا فى محله وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَمَسٰكِنَ طَيِّبَةً فِيْ جَنّٰتِ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

٥١ قوله ان كانوا مؤمنين حقا جوابه محذوف تعويلا على دلالة ما سبق عليه اى ان كانوا مؤمنين فليرضوا الله ورسوله بما ذكر فانهما احق بالارضاء ١٢ ابو السعود ٥٢ قوله وتوحيد الضمير الخ اشار المفسر لثلاثة اجوبة عن سوال وارد على الآية حاصله ان لفظ الجلالة مبتدأ ورسوله مبتدأ ثان معطوف عليه وجملة احق ان يرضوه خبر والضمير مفرد وما قبله مثنى فلم افرد الضمير فاجاب المفسر بانه افرد لان الرضائين واحد لان رضاء رسول الله تابع لرضا الله ولازم له فالكلام جملة واحدة او الجملة خبر عن رسوله وحذف خبر لفظ الجلالة لدلالة ما بعده عليه او خبر عن لفظ الجلالة وخبر رسوله محذوف لدلالة ما قبله عليه ففيه اما الحذف من الثانى لدلالة الاول عليه او بالعكس ١٢ صاوى ٥٣ قوله او خبر الله محذوف والتقدير والله احق ان يرضوه ورسوله احق ان يرضوه فيكون الكلام جملتين وقوله ورسوله اى او خبر رسوله محذوف اى والمذكور خبر عن اسم الجلالة ويكون قد حذف من الثانى لدلالة الاول وكلا ما قبله يكون قد حذف من الاول لدلالة الثانى فيكون الكلام جملتين ايضا من الجمل وفى كلام البيضاوى اشارة الى ان المذكور خبر الاول لانه المتبوع وفى كلام سيبويه انه للثانى لكونه اقرب مع السلامة من الفصل بين المبتدأ والخبر ١٢ خطيب ٥٤ قوله محذوف اى والمذكور خبر الرسول او الله والاول مذهب سيبويه وقيل وهو احسن من عكسه لان فيه عدم الفصل بين المبتدأ وخبره ١٢ ك ٥٥ قوله يحادد الله ماخوذ من الحد الذى هو الجهة كانه فى حد غير حد صاحبه ١٢ ك ٥٦ قوله جزاء يشير الى تقدير خبر فان له متاخرا وقدره الزمخشرى مقدما حيث قال فحق له نار جهنم والجملة بعد الفاء جواب الشرط قوله عن استهزائهم بك والقرآن روى انهم كانوا يقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات وانه يزعم انه نزل فى اصحابنا المقيمين بالمدينة قرآن وانما هو قوله وكلامه ١٢ ك

٥٧ قوله ذلك الخزى العظيم قال ابن كيسان نزلت هذه الآية فى اثنى عشر رجلا من المنافقين وقفوا للرسول صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به اذا علاها ومعهم رجل مسلم يخفيهم شانه وتنكروا له فى ليلة مظلمة فاخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدروا وامره ان يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم وعمار بن ياسر يقود برسول الله صلعم راحلته وحذيفة يسوق به فقال لحذيفة اضرب وجوه رواحلهم فضربها حتى نحاها فلما نزل رسول الله صلعم قال لحذيفة من عرفت من القوم قال لم اعرف منهم احدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم فلان وفلان حتى عدهم كلهم فقال حذيفة الا تبعث اليهم فتقتلهم فقال اكره ان تقول العرب لما ظفر محمد واصحابه اقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالدبيلة ١٢ معالم ٥٨ قوله من النفاق اى والحسد والعداوة للمؤمنين كانوا يقولون فيما بينهم ويستترون ويخافون الفضيحة بنزول القرآن فى شانهم قال عبد الله بن عباس انزل الله تعالى ذكر سبعين رجلا من المنافقين باسمائهم واسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الاسماء رحمة للمؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضا لان اولادهم كانوا مؤمنين ١٢ معالم ٥٩ قوله وهم سائرون معك الخ فكانوا يقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح حصون الشام وقصورها هيهات هيهات ويقولون ايضا ان محمدا يزعم انه نزل فى اصحابنا قرآنا وانما هو قوله وكلامه فاطلع الله نبيه على قولهم فقال لهم هل قلتم كذا وكذا فقالوا انما كنا نخوض ونلعب الخ خازن وفى البيضاوى فقالوا لا والله ما كنا فى شئ من امرك وامر اصحابك ولكنا كنا فى شئ مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر ١٢ ج ٥٩ قوله سائرون معك الخ روى انه عليه الصلوة والسلام كان يسير فى غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهزؤن بالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم ويقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح حصون الشام وقصورها هيهات هيهات فاطلع الله تعالى نبيه على ذلك فقال احبسوا على الركب فاتاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا نبى الله لا والله ما كنا فى شئ من امرك ولا من امر اصحابك ولكن كنا فى شئ مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر ١٢ ابو السعود وغيره ٦٠ قوله اباالله متعلق بقوله كنتم تستهزؤن وتستهزؤن خبر كان وفيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليها لان تقديم المعمول يؤذن بتقديم العامل ١٢ سمين ٦١ قوله اباالله وآياته الخ فى الآية توبيخ وتقريع للمنافقين وانكار عليهم والمعنى كيف تقدمون على ايقاع الاستهزاء بالله يعنى بفرائض الله وحدوده واحكامه والمراد بآياته كتابه وبرسوله يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم فيحتمل ان المنافقين لما قالوا كيف يقدر محمد على اخذ حصون الشام قال بعض المسلمين الله يعينه على ذلك فذكر بعض المنافقين كلاما يشعر بالقدح فى قدرة الله وانما ذكروا ذلك على طريق الاستهزاء ١٢ ج ٦٢ قوله مبنيا للفاعل لعاصم وكذا قوله نعذب ولفظ طائفة مرفوع على الاول منصوب على الثانى ١٢ ك ٦٣ قوله كمخشى بن حمير بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة على صورة النسبة ذكره ابن السمعانى ابن حمير الاشجع حليف ابن ابى سلمة وكان من المنافقين وسار مع النبى صلى الله عليه وسلم الى تبوك وارجفوا به ثم تاب وقتل يوم اليمامة شهيدا وهو الذى كان يضحك ولا يخوض وكان يمشى مجانبا لهم فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال اللهم اجعل وفاتى قتلا فى سبيلك فاصيب يوم اليمامة كذا نقل الشيخ محى السنة عن محمد بن اسحاق ١٢ ك ٦٤ قوله كمخشى بن حمير الاشجعى اى هو مخشى بن حمير الاشجعى يقال هو الذى كان يضحك ولا يخوض وكان يمشى مجانبا لهم وكان ينكر بعض ما يسمع والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد والله تعالى يقول الذين قال لهم الناس يعنى نعيم بن مسعود فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه ١٢ خطيب ٦٥ قوله المنفقون الخ كانوا ثلثمائة وقوله والمنافقات وكن مائة وسبعين ١٢ جمل ٦٦ قوله كابعاض الشئ الواحد اى كتشابه الابعاض وقوله بعضهم من بعض مبتدأ وخبره من اتصالية ١٢ ك ٦٧ قوله نسوا الله الخ ظاهره مشكل لان النسيان الحقيقى لا يذم صاحبه عليه لعدم التكليف به وقوله فنسيهم ظاهره ايضا مشكل لان حقيقة النسيان محالة على الله فلذلك حمل الشارح النسيان فى الموضعين على لازمه وهو الترك فهو مجاز مرسل هكذا ذكره امام الرازى وغيره ١٢ ٦٨ قوله كالذين من قبلكم الجار والمجرور خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله انتم وهذا خطاب للمنافقين ففيه التفات من الغيبة الى الخطاب والمثلية فى الاوصاف المتقدمة وهى الامر بالمنكر والنهى عن المعروف وقبض اليد ونسيان حقوق الله الآية بقوله فاستمتعوا ١٢ صاوى ٦٩ قوله كخوضهم قدره الشارح على ان الذى حرف مصدرى وهو مذهب ضعيف لبعض النحاة وعليه فيقدر فى الكلام مفعول مطلق ليكون مشبها بالمصدر الماخوذ من الذى اى وخضتم خوضا كخوضهم ١٢ جمل ٧٠ قوله والموتفكات قرى قوم لوط اهلكهم الله بان جعل عالى ارضهم سافلها وامطر عليهم الحجارة وقال الواحدى المؤتفكات جمع مؤتفكة ومعنى الائتفاك فى اللغة الانقلاب وتلك القرى ائتفكت باهلها اى انقلبت فصار اعلاها اسفلها ١٢ الكبير ٧١ قوله والمؤمنون والمؤمنات لما بين حال المنافقين والمنافقات عاجلا وآجلا ذكر حال المؤمنين والمؤمنات عاجلا وآجلا وقوله اولياء بعض اى فى الدين وعبر عنهم بذلك دون المنافقين فعبر فى شانهم بمن اشارة الى ان نسبة المؤمنين فى الدنيا كنسبة القرابة واما المنافقون فنسبة طبعية نفسانية فهم جنس واحد ١٢ صاوى ٧٢ قوله لا يعجزه شئ عن انجاز وعده اى للمؤمنين بالتحية وقوله ووعيده اى للمنافقين بالنار فهو لف ونشر مشوش وقوله ان الله عزيز حكيم راجع للسياقين ١٢ جمل ::

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

قوله عدن اى فى بساتين اقامة لاتحول ولا تزول روى انه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى ومسكن طيبة فى جنت عدن قال قصر من لؤلؤة فى ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمراء فى كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء فى كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين وفى رواية فى كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام ۱۲ صاوى قوله ورضوان من الله اكبر التنوين للتقليل اى اقل رضوان يا تيهم من الله اكبر من ذلك كله فضلا عن اكثره ص روى ان الله تعالى يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون مالنا لا نرضى وقد اعطيتنا مالم تعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا واى شئ افضل من ذلك قال احل عليكم رضوانى فلا اسخط عليكم بعده ابدا ۱۲ جمل قوله واغلظ عليهم فى الجهادين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد فى العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما امكن منها ۱۲ مدارک قوله وماواهم جهنم قال ابو البقاء ان قيل كيف حسنت الواو والفاء اشبه بهذا الموضع ففيه ثلثة اجوبة احدها ان الواو واو الحال والتقدير افعل ذلك فى حال استحقاقهم جهنم وتلك الحال كفرهم ونفاقهم والثانى ان الواو جئ بها تنبيها على ارادة ان فعل ذلك محذوف تقديره واعلم ان ماواهم جهنم والثالث ان الكلام قد حمل على المعنى والمعنى انه قد اجتمع لهم عذاب الدنيا بالجهاد والغلظة وعذاب الآخرة بجعل جهنم ماواهم ولا حاجة الى هذا كله بل هذه جملة استينافية مسوقة لبيان مآل امرهم بعد بيان عاجله ۱۲ ج

عدن اقامة ورضوان من الله اكبر اعظم من ذلك كله ذلك هو الفوز العظيم ○ يايها النبى جاهد الكفار بالسيف والمنفقين باللسان والحجة واغلظ عليهم بالانتهار والمقت وماوٰهم جهنم وبئس المصير ○ المرجع هى يحلفون اى المنافقون بالله ما قالوا ما بلغك عنهم من السب ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم اظهروا الكفر بعد اظهار الاسلام وهموا بما لم ينالوا من الفتك بالنبى صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة عند عوده من تبوك وهم بضعة عشر رجلا فضرب عمار بن ياسر وجوه الرواحل لما غشوه فردوا وما نقموا انكروا الا ان اغنهم الله ورسوله من فضله بالغنائم بعد شدة حاجتهم المعنى لم ينلهم منه الا هذا وليس مما ينقم فان يتوبوا عن النفاق و يؤمنوا يك خيرا لهم وان يتولوا عن الايمان يعذبهم الله عذابا اليما فى الدنيا بالقتل والاخرة بالنار وما لهم فى الارض من ولى يحفظهم منه ولا نصير ○ يمنعهم ومنهم من عٰهد الله لئن اتٰنا من فضله لنصدقن فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد ولنكونن من الصٰلحين ○ وهو ثعلبة ابن حاطب سال النبى صلى الله عليه وسلم ان يدعو له ان يرزقه الله مالا ويؤدى منه كل ذى حق حقه فدعا له فوسع عليه فانقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزكوة كما قال تعالى فلما اتٰهم من فضله بخلوا به وتولوا عن طاعة الله تعالى وهم معرضون ○ فاعقبهم اى فصير عاقبتهم نفاقا ثابتا فى قلوبهم الى يوم يلقونه اى الله وهو يوم القيٰمة بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ○ فجاء بعد ذلك الى النبى صلى الله عليه وسلم بزكاته فقال ان الله منعنى ان اقبل منك فجعل يحثو التراب على راسه ثم جاء بها الى ابى بكر فلم يقبلها ثم الى عمر فلم يقبلها ثم الى عثمان فلم يقبلها ثم مات فى زمانه الم يعلموا اى المنافقون ان الله يعلم سرهم ما اسروه فى انفسهم ونجوٰهم ما تناجوا به بينهم وان الله علام الغيوب ○ ما غاب عن العيان ولما نزلت اية الصدقة جاء رجل فتصدق بشئ كثير فقال المنافقون مراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله لغنى عن صدقة هذا فنزل الذين مبتدا يلمزون يعيبون المطوعين المتنفلين من المؤمنين فى الصدقٰت والذين لا يجدون الا جهدهم طاقتهم فياتون به فيسخرون منهم والخبر سخر الله منهم جازاهم على سخريتهم ولهم عذاب اليم ○ استغفر يا محمد لهم او لا تستغفر لهم تخيير له فى الاستغفار وتركه قال صلى الله عليه وسلم انى خيرت فاخترت يعنى الاستغفار رواه البخارى ان

قوله كلمة الكفر قيل هى كلمة الجلاس بن سويد حيث قال ان كان محمد صادقا فيما يقول فنحن شر من الحمير وقيل هى كلمة ابن ابى ابن سلول حيث قال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ۱۲ صاوى قوله اظهروا الكفر دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية يقتضى انهم مسلمون ثم كفروا بعد ذلك مع انهم لم يسلموا اصلا فاجاب بان المراد اظهروا الكفر بعد ان اظهروا الاسلام ۱۲ صاوى قوله الفتك هو القتل عن غفلة وقوله ليلة العقبة اى التى بين تبوك والمدينة ۱۲ جمل قوله ليلة العقبة وهى عقبة على طريق تبوك اجتمع المنافقون فيها للغدر به صلى الله عليه وسلم واجمعوا على ان يدفعوا من راحلته الى الوادى اذا صعد على العقبة بالليل ۱۲ ک قوله وهم بضعة عشر اى اثنا عشر او اربعة عشر او خمسة عشر فلما صعدها النبى صلى الله عليه وسلم عرضوا له وهم ملثمون لئلا يعرفوا ۱۲ ک قوله فضرب عمار بن ياسر كان آخذا بخطام ناقة رسول الله يقودها وحذيفة بن اليمان خلفها يسوقها وقوله وجوه الرواحل اى رواحل المنافقين وروى ان حذيفة اذا سمع وقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا وقوله غشوه اى غشى المنافقون رسول الله صلى الله عليه وسلم فردوا اى فرجعوا ۱۲ قوله فردوا اى رجعوا وكان عمار آخذا بخطام ناقته وحذيفة خلفها يسوقها فبينما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا رواه احمد من حديث ابى الطفيل وعن حذيفة كنت اسير خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فنام على راحلته فسمعت ناسا يقولون لو طرحوه عن راحلته يدق عنقه فاسترحنا منه فصرت بينه وبينهم وجعلت ارفع صوتى فانتبه النبى صلى الله عليه وسلم قال تعرف من اولئك قلت لا قال فلان وفلان حتى عد اسماءهم ۱۲ ک قوله وما نقموا الخ اى وما انكروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله فان هؤلاء المنافقين كانوا قبل قدوم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة فى ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحرزون الغنيمة وبعد قدومه اخذوا الغنائم وفازوا بالاموال ووجدوا الدولة وذلك يوجب عليهم ان يكونوا محبين له مجتهدين فى بذل النفس والمال لاجله فالمنافقون عملوا بضد الواجب فوضعوا موضع شكره صلى الله عليه وسلم ان نقموا منه ۱۲ خطيب وكبير قوله الا ان اغنهم الله الاستثناء مفرغ من اعم المفاعيل والعلل اى ما انكروا شيئا من الاشياء الا الغناء المذكور ۱۲ ک قوله وليس ما ينقم اى يعاب وينكر ۱۲ قوله ومنهم من عاهد الله فيه معنى القسم وقوله لئن آتانا من فضله تفسير لقوله عاهدوا اللام موطئة لقسم مقدر وقد اجتمع ههنا قسم وشرط فالمذكور هو قوله لنصدقن الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف على حد قوله شعر واحذف لدى اجتماع شرط وقسم ؛ جواب ما اخرت فهو ملتزم ؛ واللام فى قوله لنصدقن واقعة فى جواب القسم ۱۲ ج قوله ثعلبة بن حاطب فى الاصابة روى ابن السكين وابن شاهين فى ترجمته عن ابى امامة ان ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقنى مالا فقال النبى صلى الله عليه وسلم قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فذكر الحديث بطوله فى دعاء النبى صلى الله عليه وسلم وكثرة ماله ومنعه الصدقة ونزول قوله تعالى ومنهم من عاهد الله الآية وفيه انه صلى الله عليه وسلم مات ولم يقبض منه الصدقة ولا ابو بكر ولا عمر وانه مات فى خلافة عثمان قال الشيخ ابن حجر وصاحب تلك القصة مغاير لثعلبة بن حاطب الاوسى البدرى فانه استشهد باحد على ما قاله ابن الكلبى وايضا روى ابن مردويه ان صاحب تلك القصة ثعلبة بن ابى حاطب وكيف يصح ان يكون بدريا وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار احد شهد بدرا او الحديبية ۱۲ ک قوله الى يوم يلقونه غاية لتمكن النفاق فى قلوبهم وحكمة الجمع فى هذه الضمائر مع ان سبب نزولها فى شخص واحد الاشارة الى ان حكم هذه الآية باق لكل من اتصف بهذا الوصف من اول الزمان لآخره وليس مخصوصا بثعلبة ۱۲ صاوى قوله فجاء بعد ذلك اى بعد نزول الآية اى جاء غير تائب فى الباطن وقوله يحثوا التراب اى يهيله وبعضهم يقول اذا قبضه بيده ثم رماه ۱۲ جمل قوله ثم جاء بها الى ابى بكر اى فى خلافته وكذا فى خلافة عمر وعثمان ۱۲ ص قوله ونجويهم اى وما يتناجون به من المطاعن فى الدين وتسمية الصدقة جزية وتدبير منعها ۱۲ مدارک قوله ما غاب عن العيان اى بالنسبة للعباد لا بالنسبة لله فان الكل عنده عيان وليس شئ غائبا عن علمه سبحانه وتعالى ۱۲ صاوى قوله جاء رجل الخ وهو عبد الرحمن بن عوف فجاء باربعة آلاف درهم فقال كان لى ثمانية آلاف فاقرضت ربى اربعة وامسكت لعيالى اربعة وقوله وجاء رجل فتصدق بصاع الخ وهو ابو عقيل الانصارى وجاء بصاع من تمر فقال بت ليلتى اجر بالجرير على صاعين فتركت صاعا لعيالى وجئت بصاع فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينثره على الصدقات ۱۲ ابو سعود قوله جازاهم فسخرية تعالى بذلك لتنزيهه عنها سميت الجزاء سخرية على سبيل المشاكلة ۱۲ ک قوله استغفر لهم او لا تستغفر لهم الخ قال المفسرون لما نزلت الآيات المتقدمة فى المنافقين وبيان نفاقهم وظهر للمؤمنين جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون ويقولون استغفر لنا فنزلت استغفر لهم يا محمد او لا تستغفر لهم وهذا كلام خرج مخرج الامر ومعناه الخبر تقديره استغفارك لهم وعدمه سواء ۱۲ ج قوله تخيير له فالمعنى ان شئت فاستغفر لهم وان شئت فلا تستغفر لهم وقوله قال صلى الله عليه وسلم استدلال على حمل الآية على التخيير وتصويره بصورة الامر للمبالغة فى بيان استوائهما ۱۲ جمل

تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قيل المراد بالسبعين المبالغة في كثرة الاستغفار وفي البخاري حديث لو اعلم اني لو زدت على السبعين غفر لزدت عليها وقيل المراد العدد المخصوص لحديثه ايضا وسازيد على السبعين فبين له حسم المغفرة باية سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفسقين ○ فرح المخلفون عن تبوك بمقعدهم بقعودهم خلاف اي بعد رسول الله وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا اي قال بعضهم لبعض لا تنفروا لا تخرجوا الى الجهاد في الحر قل نار جهنم اشد حرا من تبوك فالاولى ان تتقوها بترك التخلف لو كانوا يفقهون ○ يعلمون ذلك ما تخلفوا فليضحكوا قليلا في الدنيا وليبكوا في الاخرة كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون ○ خبر عن حالهم بصيغة الامر فان رجعك ردك الله من تبوك الى طائفة منهم ممن تخلف بالمدينة من المنافقين فاستاذنوك للخروج معك الى غزوة اخرى فقل لهم لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود اول مرة فاقعدوا مع الخالفين ○ المتخلفين عن الغزو من النساء والصبيان وغيرهم ولما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على ابن ابي نزل ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره لدفن او زيارة انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ○ كافرون ولا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وتزهق تخرج انفسهم وهم كفرون ○ واذا انزلت سورة اي طائفة من القران ان اي بان امنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استاذنك اولوا الطول ذوو الغنى منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين ○ رضوا بان يكونوا مع الخوالف جمع خالفة اي النساء اللاتي تخلفن في البيوت وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ○ الخير لكن الرسول والذين امنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئك لهم الخيرات في الدنيا والاخرة واولئك هم المفلحون ○ اعد الله لهم جنت تجري من تحتها الانهر خلدين فيها ذلك الفوز العظيم ○ وجاء المعذرون بادغام التاء في الاصل في الذال اي المعتذرون بمعنى المعذورين وقرئ به من الاعراب الى النبي صلى الله عليه وسلم ليؤذن لهم في القعود لعذرهم فاذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله في ادعاء الايمان من منافقي الاعراب عن المجيء للاعتذار سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم ○ ليس على الضعفاء كالشيوخ ولا على المرضى كالعمي والزمنى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون في الجهاد حرج اثم في التخلف عنه اذا نصحوا لله

(حواشی: اي عدم المغفرة ۱۲ ص — دليل على انها مخلوقة ۱۲ — اي ما فيهم من اعداد السلاح متبع اليك الكراهة العظمى ۱۲ ج — من اعتذر اذا مهد العذر ۱۲)

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله سبعين مرة الخ السبعون جار مجرى المثل في كلام العرب للتكثير وليس على التحديد والغاية اذ لو استغفر لهم مدة حياته لن يغفر الله لهم لانهم كفار والله لا يغفر لمن كفر به والمعنى وان بالغت في الاستغفار فلن يغفر الله لهم وقد وردت الاخبار بذكر السبعين وكلها تدل على الكثرة لا على التحديد والغاية ووجه تخصيص السبعين من بين سائر الاعداد ان العدد قليل وكثير فالقليل مادون الثلثة والكثير الثلاث فما فوقها وادنى الكثير الثلاث وليس لاقصاه غاية ۱۲ مدارك مختصرا ۵۲ قوله قيل المراد بالسبعين المبالغة في كثرة الاستغفار دون التحديد لشيوع استعماله في التكثير وفي البخاري عن عمر حديث لو اعلم اني لو زدت على السبعين غفر لهم لزدت عليها اي على السبعين ۱۲ ۵۳ قوله وقيل المراد العدد المخصوص اي لا المراد بالسبعين المبالغة كما قال بعض وقوله وسازيد على السبعين هذا اللفظ الحديث المروي في البخاري وقوله حسم معناه القطع كذا في المختار ۱۲ ۵۴ قوله فبين الله صلعم حسم المغفرة اي قطعها عنهم بآية سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ۱۲ ك ۵۵ قوله فرح المخلفون عن تبوك الذين استاذنوا النبي صلى الله عليه وسلم من المنافقين فاذن لهم وخلفهم بالمدينة ۱۲ ك ۵۵ قوله فرح المخلفون جمع مخلف اسم مفعول والفاعل الكسل اي الذين خلفهم الكسل وكانوا اثني عشر ۱۲ صاوی ۵۶ قوله اي بعد رسول الله يقال اقام زيد خلاف الحي اي تخلف بعد ذهابهم ويؤيده قراءة ابي حيوة خلف رسول الله فيكون انتصابه على الظرفية قال الاخفش وابو عبيدة خلاف بمعنى الخلف وقال الزجاج والطبري هو بمعنى المخالفة منصوب على العلة اي فرحوا لمخالفتهم له ۱۲ ك ۵۷ قوله وكرهوا ان يجاهدوا الخ المعنى انهم فرحوا بسبب التخلف وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك ان الانسان يميل بطبعه الى اسباب الراحة والقعود مع الاهل والولد ويكره اتلاف النفس والمال ۱۲ جمل ۵۸ قوله لا تخرجوا اي الى تبوك لانها كانت في شدة الحر والقحط ۱۲ صاوی ۵۹ قوله اشد حرا الخ لان حر الدنيا يزول ولا يبقى وحر جهنم دائم لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون فمن آثر الشهوات على ما يرضي مولاه كان ماواه جهنم ومن آثر رضاء ربه على شهوته كان ماواه الجنة ولذا ورد حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات ۱۲ صاوی ۶۰ قوله لو كانوا يفقهون جعلها الشارح شرطية حيث قدر لها جوابا محذوفا وهو قوله ما تخلفوا ۱۲ ۶۱ قوله بصيغة الامر واخبر به على صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع المخبر به فان امر المطاع لا يكاد يتخلف عنه المامور به ۱۲ ابو السعود ۶۲ قوله ممن تخلف بالمدينة من المنافقين انما قيد بذلك لانه لم يكن المخلفون كلهم منافقين بل منهم من خلفوا كسلا ۱۲ ك ۶۳ قوله فاستاذنوك اي الطائفة وجمع الضمير باعتبار المعنى فان معناها متعدد ۱۲ ج ۶۴ قوله اول اي اول ما دعيتم اي غزوة تبوك ۱۲ مدارك ۶۵ قوله ولما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على ابن ابي عبد الله بن ابي بن سلول المنافق باستدعاء ولده عبد الله بن عبد الله وكان مخلصا نزل ولا تصل على احد منهم قال ابن اسحق فلم يصل بعد ذلك النبي صلى الله عليه وسلم على منافق حتى قبض فان قلت جازت الصلوة عليه قلت لم يتقدم نهي عن الصلوة عليهم وكان يجريهم مجرى المسلمين بظاهر ايمانهم ۱۲ ك ۶۶ قوله على ابن ابي اي عبد الله بن ابي بن سلول كان له ولد مسلم صالح فدعا النبي ليصلي على ابيه شفقة ورجاء ان يغفر له فاجابه النبي صلى الله عليه وسلم تسلية ومراعاة جانبه وكان ساله ايضا ان يكفنه اي ان يكفن النبي اياه في قميصه اي قميص النبي ففعل ۱۲ ابو السعود وغيره ۶۷ قوله على ابن ابي وكان رئيس الخزرج وينسب لابيه وامه فابوه ابي وامه سلول وكان اسمه عبد الله ۱۲ جمل ۶۸ قوله ولا تصل على احد منهم الخ سأل ابن عبد الله بن ابي وكان مؤمنا ان يكفن النبي صلى الله عليه وسلم اباه في قميصه ويصلي عليه فقبل فاعترض عمر رضي الله عنه في ذلك فقال عليه السلام ذلك لا ينفعه وكنت ارجو ان يؤمن به الف من قومه فنزل ولا تصل على احد منهم الخ ۱۲ مدارك ۶۸ قوله انهم كفروا علة لما قبله ولما نزلت هذه الآية ما صلى على منافق ولا قام على قبره بعدها ۱۲ صاوی ۶۹ قوله وهم فاسقون اي وانما عبر عنهم بالفسق اشارة الى ان الكافر قد يكون عدلا في دينه بخلاف الفاسق فافعاله خبيثة لا ترضي احدا وليس له دين يقر عليه فعبر عنهم بالفسق بعد التعبير عنهم بالكفر اشارة الى انهم جمعوا بين الوصفين الكفر وخسة الطبع ۱۲ صاوی ۷۰ قوله ولا تعجبك اموالهم واولادهم الحكمة في تكرارها المبالغة في التحذير من هذا الشيء الذي وقع الاهتمام به وعبر في الآية الاولى بالفاء وهنا بالواو لان ما سبق له تعلق بما قبله فحسن العطف بخلاف ما هنا فلا تعلق له بما قبله واتى بلا فيما تقدم واسقط من هنا اعتناء بنفي الاولاد هناك ومن هنا انهم سواء واتى باللام في ليعذبهم هناك وبان هنا اشارة الى ان اللام بمعنى ان وليست للتعليل واتى فيما تقدم بالحياة وهنا باسقاطها اشارة الى خسة حياة الدنيا حيث لا تستحق ان تذكر وقال هناك كارهون وهنا كافرون اشارة الى انهم يعلمون كفرهم قبل موتهم ويشاهدون الاماكن اعدت لهم في نظيره فمن حيث تلك المشاهدة تزهق ارواحهم وهم كارهون بخلاف المؤمن فانه يشهد مقعده في الجنة ولا تخرج روحه الا وهو كاره للدنيا محب للآخرة ۱۲ صاوی ۷۱ قوله اي طائفة من القران اي سواء كانت تلك الطائفة سورة كاملة او بعضها فليس المراد في الآية من السورة المعنى العرفي ۱۲ صاوی وغيره ۷۲ قوله بان آمنوا اشار بتقدير الباء الى ان ان مصدرية ويجوز ان تكون مفسرة ۱۲ ك ۷۳ قوله لكن الرسول اي ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم ۱۲ بيضاوي ۷۴ قوله لهم الخيرات الخ اي تناول منافع الدارين لاطلاق اللفظ وقيل الحور لقوله فيهن خيرات ۱۲ مدارك ۷۵ قوله وجاء المعذرون اي الطالبون قبول العذر شروع في بيان احوال منافقي الاعراب اثر بيان احوال منافقي اهل المدينة ۱۲ ابو السعود ۷۶ قوله اي المعذورين اي لا عذار الباطلة من الاعذار وسواء الاجتهاد في العذر والاحتشاد فيه او من عذر في الامر اذا قصر فيه وتوانى ولم يجد وحقيقته ان يوهم ان له عذرا فيما يفعل ولا عذر له ۱۲ ابو السعود ۷۷ قوله من الاعراب الخ الاعراب سكان البادية وهم اخص من العرب اذ العربي من تكلم باللغة العربية سواء كان يسكن البادية او الحاضرة وهؤلاء المعذرون هم اسد وغطفان استاذنوا في التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال وقيل هم رهط عامر بن طفيل قالوا ان غزونا معك اغارت طيء على اهالينا ومواشينا والمعذر اما من عذر في الامر اذا قصر فيه موهما ان له عذرا ولا عذر له او من اعتذر اذا مهد العذر ۱۲ جمل ۷۸ قوله ليس على الضعفاء الآية لما ذكر الله المنافقين الذين تخلفوا عن الجهاد واعتذروا باعذار باطلة ذكر اصحاب الاعذار الصحيحة والضعفاء جمع ضعيف وهو العاجز عن الغزوة ۱۲ ج ۷۹ قوله الزمنى زمانة بالفتح برجاے ماندگی ۱۲ صراح ۸۰ قوله ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون اي لفقرهم كجهينة ومزينة وبني عذرة وقوله حرج اسم ليس وقوله في التخلف عنه اي عن الجهاد ۱۲ صاوی ؕ

وَرَسُوْلِهٖ فی حال قعودهم بعد الارجاف والتثبيط والطاعة مَا عَلَى الْمُحْسِنِيْنَ بذلك مِنْ سَبِيْلٍ طريق بالمؤاخذة وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ بهم فی التوسعة فی ذلك وَّلَا عَلَى الَّذِيْنَ اِذَا مَآ اَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ معك الی الغزو وهم سبعة من الانصار وقيل بنو مقرن قُلْتَ لَآ اَجِدُ مَآ اَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ حال تَوَلَّوْا جواب اذا ای انصرفوا وَّاَعْيُنُهُمْ تَفِيْضُ تسيل مِنَ للبيان الدَّمْعِ حَزَنًا لاجل اَلَّا يَجِدُوْا مَا يُنْفِقُوْنَ فی الجهاد اِنَّمَا السَّبِيْلُ عَلَى الَّذِيْنَ يَسْتَاْذِنُوْنَكَ فی التخلف وَهُمْ اَغْنِيَآءُ رَضُوْا بِاَنْ يَّكُوْنُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ تقدم مثله يَعْتَذِرُوْنَ اِلَيْكُمْ فی التخلف اِذَا رَجَعْتُمْ اِلَيْهِمْ من الغزو قُلْ لَّهُمْ لَا تَعْتَذِرُوْا لَنْ نُّؤْمِنَ لَكُمْ نصدقكم قَدْ نَبَّاَنَا اللّٰهُ مِنْ اَخْبَارِكُمْ ای اخبرنا باحوالكم وَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُوْلُهٗ ثُمَّ تُرَدُّوْنَ بالبعث اِلٰى عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ای اللّٰه فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ فيجازيكم عليه سَيَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ لَكُمْ اِذَا انْقَلَبْتُمْ رجعتم اِلَيْهِمْ من تبوك انهم معذورون فی التخلف لِتُعْرِضُوْا عَنْهُمْ بترك المعاتبة فَاَعْرِضُوْا عَنْهُمْ اِنَّهُمْ رِجْسٌ قذر لخبث باطنهم وَّمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ يَحْلِفُوْنَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَاِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَرْضٰى عَنِ الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ای عنهم ولا ينفع رضاكم مع سخط اللّٰه اَلْاَعْرَابُ اهل البدو اَشَدُّ كُفْرًا وَّنِفَاقًا من اهل المدن لجفائهم وغلظ طباعهم وبعدهم عن سماع القرآن وَّاَجْدَرُ اولٰى اَلَّا ای بان لا يَعْلَمُوْا حُدُوْدَ مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ من الاحكام والشرائع وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بخلقه حَكِيْمٌ فی صنعه بهم وَمِنَ الْاَعْرَابِ مَنْ يَّتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ فی سبيل اللّٰه مَغْرَمًا غرامة وخسرانا لانه لا يرجو ثوابه بل ينفقه خوفا وهم بنو اسد وغطفان وَّيَتَرَبَّصُ ينتظر بِكُمُ الدَّوَآئِرَ دوائر الزمان ان ينقلب عليكم فيتخلص عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ السَّوْءِ بالضم والفتح ای يدور العذاب والهلاك عليهم لا عليكم وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لاقوال عباده عَلِيْمٌ بافعالهم وَمِنَ الْاَعْرَابِ مَنْ يُّؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ كجهينة ومزينة وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ فی سبيله قُرُبٰتٍ تقربه عِنْدَ اللّٰهِ وَ وسيلة الی صَلَوٰتِ دعوات الرَّسُوْلِ له اَلَآ اِنَّهَا ای نفقتهم قُرْبَةٌ بضم الراء وسكونها لَّهُمْ عنده سَيُدْخِلُهُمُ اللّٰهُ فِیْ رَحْمَتِهٖ جنته اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لاهل طاعته رَّحِيْمٌ بهم وَالسّٰبِقُوْنَ الْاَوَّلُوْنَ مِنَ الْمُهٰجِرِيْنَ وَالْاَنْصَارِ وهم من شهد بدرا او جميع الصحابة وَالَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُمْ الی يوم القيمة بِاِحْسَانٍ فی العمل رَّضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ بثوابه وَاَعَدَّ لَهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِیْ تَحْتَهَا الْاَنْهٰرُ وفی قراءة بزيادة من خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ يا اهل المدينة مِّنَ الْاَعْرَابِ مُنٰفِقُوْنَ كاسلم واشجع وغفار وَمِنْ اَهْلِ الْمَدِيْنَةِ منافقون ايضا مَرَدُوْا عَلَى النِّفَاقِ لجوا فيه واستمروا لَا تَعْلَمُهُمْ خطاب للنبی

ع ۱۲ / ۱۰ / ۱

۵۱ قوله بعدم الارجاف اے فی الدخول فی امر سوء يتعلق بنصحوا وفی القاموس ارجف القوم خاضوا فی امر الفتن ونحوها ومنه والمرجفون فی المدينة والتثبيط اے تكسيل الناس عن السفر فی الجهاد وفی القاموس ثبط عن الامر عوقه وبطأ به عنه كثبط فيها والطاعة عطف علی عدم الارجاف والمعنی انهم اقاموا لا يثيرون الفتن ولا يمنعون الناس من الجهاد ويسعون فی ايصال الخير الی المجاهدين ويقومون باصلاح مهمات بيوتهم وتخليص الايمان والعمل به ۱۲ ک ۵۲ قوله الطاعة معطوف علی عدم الارجاف والمعنی ان نصحهم كائن بالطاعة للّٰه ورسوله بان يخلصوا الايمان ويسعوا فی ايصال الخير الی المجاهدين ويقومون بمصالح بيوتهم وبعدم اثارة الفتن وبعدم تكسيل غيرهم بل لينشطوا ويرغبوا فی الجهاد وينهوا من اراد التخلف ۱۲ صاوی ۵۳ قوله وهم سبعة من الانصار سموا البكائين معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد اللّٰه بن كعب وعلية بن زيد وسالم بن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد اللّٰه بن معقل المدنی وقيل بنو مقرن وكانوا ثلاثة اخوة معقل وسويد والنعمان وقيل هم اصحاب ابی موسی الاشعری وقد كان حلف ان لا يحملهم ثم آتی له صلی اللّٰه عليه وسلم بابل من السبی فارسلها اليهم ليحملوا عليها فقالوا لا نركب حتی نسئل رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم فانه قد حلف ان لا يحملنا فلعله نسی اليمين فجاؤه فقال ما معناه لا اری خيرا مما حلفت عليه الا فعلته ۱۲ صاوی ۵۳ قوله وهم سبعة من الانصار اے من فقراء هم جاؤا النبی صلی اللّٰه عليه وسلم يستحملونه اے يسالونه ان يحملهم فقال لا اجد ما احملكم وهم معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد اللّٰه بن كعب و سالم بن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد اللّٰه بن معقل وعلية بن زيد وقوله وقيل بنو مقرن هم بطن من مزينة وكانوا ثلثة اخوة معقل وسويد والنعمان فهذا مقابل لقوله وهم سبعة وقيل ابو موسی واصحابه كما فی البيضاوی وغيره ۱۲ ۵۴ قوله حال ای جملة قلت حال اے من الكاف فی اتوك وبعضهم جعلها هی الجواب وجعل جملة تولوا مستانفة فی جواب سوال كانه قيل فماذا حصل لهم بعد القول المذكور وحينئذ الوقف بينه القاری علی صنيع الشارح لا يقف علی قوله عليه وعلی الاحتمال الثانی يصح ان يقف عليه ۱۲ جمل ۵۵ قوله من للبيان اے لبيان المستكن فی تفيض ای تفيض دمعها كقولك افديك من رجل ومحل الجار والمجرور النصب علی التميز وهو تميز محول عن الفاعل كذا قاله الزمخشری ورد بان من التميزية لا تدخل علی التميز المحول عن الفاعل ولا علی المعرف باللام والمثال المستشهد به مدخول من منكر ومفعول و اجيب عن الاول بانه منقوض بقولهم عز من قائل وعن الثانی بانه يجوز كون التميز معرفا عند الكوفيين ۱۲ ک ۵۶ قوله انما السبيل علی الذين استاذنوك وهم اغنياء اے الطريق للمعاقبة هی الاعمال السيئة واتی بانما للمبالغة فی التوكيد لا للحصر قال السفاقسی وليس ثم ما يمنع ان تكون للحصر قوله وهم اغنياء ای واجدون لاهبة الغزو مع سلامتهم ۱۲ جمل ۵۷ قوله تقدم مثله ای فذكره هنا للتاكيد وعبر هنا بالعلم وهناك بالفقه اشارة الی ان معناهما واحد اذ الفقه هو العلم والعلم هو الفقه ۱۲ صاوی ۵۸ قوله يعتذرون اليكم ای هؤلاء المنافقون والخطاب للنبی صلی اللّٰه عليه وسلم وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيما له ويحتمل ان يكون له وللمؤمنين و يروی ان الذين تخلفوا عن غزوة تبوك من المنافقين بضعة وثلاثون رجلا فلما رجع النبی صلی اللّٰه عليه وسلم جاؤا يعتذرون اليه بالباطل ۱۲ خطيب ۵۹ قوله نصدقكم اشارة الی ان اللام فی قوله تعالی لكم زائدة ۱۲ ۶۰ قوله قد نبانا اللّٰه من اخباركم فيه وجهان احدهما انها التعدية الی مفعولين احدهما ضمير المتكلم والثانی قوله من اخباركم وعلی هذا ففی من وجهان احدهما انها غير زائدة والتقدير قد نبانا اللّٰه اخبارا من اخباركم او جملة من اخباركم فهو فی الحقيقة صفة المفعول المحذوف والثانی ان من مزيدة عند الاخفش لانه لا يشترط فيها شيئا والتقدير قد نبانا اللّٰه اخباركم الوجه الثانی من الوجهين الاولين انها متعدية لثلثة كاعلم فالاول والثانی ما تقدم والثالث محذوف اختصارا للعلم به والتقدير نبانا اللّٰه من اخباركم كذبا ونحوه ۱۲ ج ۶۱ قوله اے اللّٰه اشار بذلك الی انه اظهار فی موضع الاضمار زيادة فی التشديد عليهم ۱۲ صاوی ۶۲ قوله معذورون فی التخلف اشار به الی ان المحلوف عليه محذوف ۱۲ جمل ۶۳ قوله انهم رجس تعليل لترك معاتبتهم اے ان المعاتبة لا تنفع فيهم ولا تصلحهم لانهم ارجاس لا سبيل الی تطهيرهم ۱۲ مدارک ۶۴ قوله فان اللّٰه لا يرضی الخ اے فان رضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كان اللّٰه ساخطا عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وآجلها وانما قيل ذلك لئلا يتوهم ان رضا المؤمنين يقتضی رضا اللّٰه عنهم ۱۲ مدارک ۶۵ قوله من يتخذ ما ينفق مغرما من مبتدأ وهی اما موصوفة او موصولة وما ينفق مفعول الاول ومغرما مفعول الثانی لان اتخذ هنا بمعنی صير والمغرم الخسران مشتق من الغرام وهو الهلاك لانه سببه ومنه ان عذابها كان غراما ۱۲ جمل ۶۶ قوله غرامة الغرامة ما يلزم اداؤه اه قاموس وفی الصراح غرامة بمعنی تاوان ۱۲ ۶۷ قوله ان ينقلب عليكم ای ينقلب الزمان عليكم بالمصائب فيتخلص من الانفاق الذی هو عدده مغرما ۱۲ ک ۶۸ قوله بالضم والفتح هو بالضم اسم وبالفتح مصدر نعت للدائرة اضيف اليها للمبالغة كقولك رجل صدق ۱۲ ک ۶۹ قوله ويتخذ ما ينفق قربات عند اللّٰه اے سبب قربات وهو ثانی مفعولی يتخذ و عند اللّٰه صفتها او ظرف ليتخذ وصلوات الرسول لانه كان يدعو للمتصدقين بالخير كقوله اللهم صل علی آل ابی اوفی والثانی انها منسوقة علی ما ينفق اے ويتخذ بالاعمال الصالحة صلوات الرسول قربة ۱۲ ج ۷۰ قوله ووسيلة الخ فانه صلی اللّٰه عليه وسلم كان معروفا بالدعا للمتصدقين ۷۱ قوله دعوات الرسول لهم لانه عم كان يدعو للمتصدقين ويستغفر ۱۲ بيضاوی ۷۲ قوله بضم الراء هو قراءة ورش وسكونها للباقين ۱۲ ۷۳ قوله وهم من شهد بدرا من الفريقين قاله عطاء وقال ابن عباس وابن المسيب هم الذين صلوا الی القبلتين او جميع الصحابة لانهم هم السابقون بالنسبة الی سائر المسلمين فمن علی هذا للتبيين ۱۲ ک ۷۴ قوله رضی اللّٰه عنهم اے قبل اعمالهم واثابهم عليها واعطاهم ما لم يعط احدا من خلقه ۱۲ صاوی ۷۵ قوله ورضوا عنه اے قبلوا ما اعطاهم اللّٰه لما فی الحديث ما لنا لا نرضی وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون اے شئ افضل من هذا فيقول احل عليكم رضوانی فلا اسخط بعده ابدا ۱۲ صاوی ۷۶ قوله مردوا علی النفاق يعنی تمرنوا عليه يقال تمرد فلان اذا عتی وتجبر ومنه الشيطان المارد وتمرد فی معاصيه اے تمرن وثبت عليها ولم يتب منها وفی المختار والمرود علی الشئ المرور عليه وبابه دخل ۱۲ ج ۷۷ قوله لا تعلمهم الخ يعنی انهم بلغوا فی التحيل فی النفاق الی ان صرت بحيث لا تعلمهم مع صفاء خاطرک واطلاعک علی الاسرار فان قلت كيف نفی عنه علمه بحال المنافقين هنا واثبته فی قوله ولتعرفنهم فی لحن القول فالجواب ان آية النفی نزلت قبل آية الاثبات فلا تنافی ۱۲ جمل وخازن

صلى الله عليه وسلم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين بالفضيحة او القتل فى الدنيا وعذاب القبر ثم يردون فى الاخرة الى عذاب عظيم ○ هو النار وقوم اخرون مبتدأ اعترفوا بذنوبهم من التخلف نعته والخبر خلطوا عملا صالحا وهو جهادهم قبل ذلك او اعترافهم بذنوبهم او غير ذلك واخر سيئا وهو تخلفهم عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم ○ نزلت فى ابى لبابة وجماعة اوثقوا انفسهم فى سوارى المسجد لما بلغهم ما نزل فى المتخلفين وحلفوا ان لا يحلهم الا النبى صلى الله عليه وسلم فحلهم لما نزلت خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها من ذنوبهم فاخذ ثلث اموالهم وتصدق بها وصل عليهم ادع لهم ان صلوتك سكن رحمة لهم وقيل طمانينة بقبول توبتهم والله سميع عليم ○ الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ يقبل الصدقت وان الله هو التواب على عباده بقبول توبتهم الرحيم ○ بهم والاستفهام للتقرير والقصد به تهييجهم الى التوبة والصدقة وقل لهم او للناس اعملوا ما شئتم فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون بالبعث الى علم الغيب والشهادة اى الله فينبئكم بما كنتم تعملون ○ فيجازيكم به واخرون من المتخلفين مرجون بالهمز وتركه مؤخرون عن التوبة لامر الله فيهم بما يشاء اما يعذبهم بان يميتهم بلا توبة واما يتوب عليهم والله عليم بخلقه حكيم ○ فى صنعه بهم وهم الثلاثة الاتون بعد مرارة بن الربيع وكعب بن مالك وهلال بن امية تخلفوا كسلا وميلا الى الدعة لا نفاقا ولم يعتذروا الى النبى صلى الله عليه وسلم كغيرهم فوقف امرهم خمسين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد ومنهم الذين اتخذوا مسجدا وهم اثنا عشر من المنافقين ضرارا مضارة لاهل مسجد قباء وكفرا لانهم بنوه بامر ابى عامر الراهب ليكون معقلا له يقدم فيه من ياتى من عنده وكان ذهب ليأتى بجنود من قيصر لقتال النبى صلى الله عليه وسلم وتفريقا بين المؤمنين الذين يصلون بقباء بصلوة بعضهم فى مسجدهم وارصادا ترقبا لمن حارب الله ورسوله من قبل اى قبل بنائه وهو ابو عامر المذكور وليحلفن ان ما اردنا ببنائه الا الفعلة الحسنى من الرفق بالمسكين فى المطر والحر والتوسعة على المسلمين والله يشهد انهم لكذبون ○ فى ذلك وكانوا سألوا النبى صلى الله عليه وسلم ان يصلى فيه فنزل لا تقم تصل فيه ابدا فارسل جماعة هدموه وحرقوه وجعلوا مكانه كناسة تلقى فيها الجيف لمسجد اسس بنيت قواعده على التقوى من اول يوم وضع يوم حللت بدار الهجرة وهو مسجد قباء كما فى البخارى احق منه ان اى بان تقوم تصلى فيه فيه رجال هم

(حواشی بین السطور: اى لاتنزيهم — اى الراحة — ابن يكونوا كبار بدلا من بمرة — اى ليظهر امرا فيهم — فلا يكلمهم ولا يسلم عليهم — وهم بنو عمرو بن عوف — كذا روى عن ابن عباس — جمع جيفة)

لـه قوله وقوم اخرون الخ يشير الى انه بتقدير الموصوف وحاصله ان من تخلف عن تبوك ثلاثة اقسام قسم منافقون استمروا على النفاق وقد تقدم ذكرهم فى قوله ومن حولكم من الاعراب الى قوله عظيم وقسم تائبون اعترفوا بذنوبهم وبادروا بالعذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرهم الله بقوله واخرون اعترفوا الى قوله فينبئكم بما كنتم تعلمون وقسم لم يبادروا بالعذر وقد ذكرهم الله بقوله واخرون مرجون الى قوله حكيم ۱۲ صاوى لـه قوله اعترفوا بذنوبهم اى اقروا بذنوبهم لربهم وتابوا منها وليس المراد اعترفوا للناس وهتكوا انفسهم فان ذلك امر لا يجوز ۱۲ صاوى لـه قوله عسى الله ان يتوب عليهم اى يقبل توبتهم والترجى فى القرآن بمنزلة التحقيق لان عسى ونحوها تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا فى شئ ثم حرمه منه كان عارا عليه والله اكرم من ان يطمع احدا فى شئ ثم لا يعطيه اياه لانه وعد وهو لا يتخلف وهذه الجملة مستانفة ويصح ان تكون خبرا وجملة خلطوا حالية وقد مقدرة ۱۲ صاوى لـه قوله عسى الله ان يتوب عليهم اى يقبل توبتهم المفهومة من قوله اعترفوا بذنوبهم. وقال القسطلانى وعبر بعسى للاشعار بان ما يفعله تعالى ليس الا على سبيل التفضل منه حتى لا يتكل المرأ بل يكون على خوف وحذر وفى المواهب بالنص واتفق المفسرون على ان كلمة عسى من الله واجب قال اهل المعانى لان لفظة عسى تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا فى شئ ثم حرمه كان عارا عليه والله تعالى اكرم من ان يطمع احدا فى شئ ثم لا يعطيه اياه وقوله واجب اى امر واجب اى ثابت بمعنى ان ما دلت عليه من الترجى ليس مرادا فى حقه تعالى بل هو محقق الحصول ومثل عسى سائر صور الترجى ۱۲ جمل لـه قوله اوثقوا انفسهم الخ اخرج البيهقى عن ابن عباس فى الآية كانوا عشرة رهط تخلفوا عنه صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فلما رجع النبى صلى الله عليه وسلم اوثق سبعة منهم انفسهم بسوارى المسجد فقال النبى صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقالوا هذا ابو لبابة واصحاب له تخلفوا عنك يا رسول الله فربطوا انفسهم حتى تطلقهم او تعذرهم قال اقسم بالله لا اطلقهم ولا اعذرهم حتى يكون الله هو الذى يطلقهم فانزل الله تعالى واخرون اعترفوا بذنوبهم الآية فلما نزلت ارسل اليهم النبى صلى الله عليه وسلم انتهى قد سبق من المص هناك فى الانفال انه كان ارتباطه رض بالسارية فى قصة اظهار سر النبى صلعم وانه نزل فيه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله ورسوله الآية وقد اختلف فيه الرواية ولعل المص اختار تعدد القصة كما ذكرنا ۱۲ ك لـه قوله ما نزل فى المتخلفين اى من الوعيد الشديد حيث قال الله فيهم فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله الآية ۱۲ صاوى لـه قوله خذ من اموالهم الخ وذلك انهم لما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التى خلفتنا عنك خذها فتصدق بها وطهرنا واستغفر لنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا فانزل الله خذ من اموالهم لانهم لما بذلوا اموالهم صدقة اوجب الله تعالى اخذها وصار ذلك معتبرا فى كمال توبتهم لتكون جارية مجرى الكفارة وقوله من اموالهم يجوز فيه الوجهان احدهما انه متعلق بخذ ومن تبعيضية والثانى انه يتعلق بمحذوف لانها حال من صدقة اذ هى فى الاصل صفة لها فلما قدمت نصبت حالا ۱۲ ج لـه قوله بها اى بالصدقة والتزكية مبالغة فى التطهير وزيادة فيه او بمعنى الانماء والبركة فى المال ۱۲ مدارك لـه قوله سكن لهم اى يسكنون اليه وتطمئن قلوبهم لان الله قد تاب عليهم ۱۲ مد لـه قوله للتقرير وهو حمل المخاطب على الاقرار بالحكم ۱۲ صاوى لـه قوله اعملوا ما شئتم اى من الاعمال الصالحة والسيئة قوله فسيرى الله عملكم اى فيجازيكم على عملكم فالاستقبال بالنظر للمجازاة والا فالعلم حاصل بالفعل والمجازاة من الله معلومة ومن رسوله والمؤمنين بمعنى الثناء عليهم والدعاء لهم ۱۲ ج لـه قوله فوقف امرهم خمسين ليلة اى فى نظير مدة التخلف لانها كانت خمسين ليلة فلما تمتعوا بالراحة فيها مع تعب غيرهم فى السفر عوقبوا بهجرهم تلك المدة ۱۲ صاوى لـه قوله قباء موضع قرب المدينة ۱۲ قاموس لـه قوله ابى عامر الخ هو من اهل المدينة قد كان ترهب فى الجاهلية فلما قدم النبى صلعم المدينة كفر وناظر مع النبى صلى الله عليه وسلم فقال ابو عامر امات الله الكاذب وحيدا فريدا فامن النبى صلى الله عليه وسلم فمات ابو عامر هاربا الى الشام ۱۲ ك لـه قوله بامر ابى عامر الراهب وهو والد حنظلة غسيل الملئكة وكان قد ترهب فى الجاهلية وتنصر ۱۲ خطيب لـه قوله معقلا المعقل الملجأ وقوله يقدم اى ينزل فيه ۱۲ لـه قوله وكان ذهب الخ اى وارسل الى المنافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وابنوا الى مسجدا فانى آت بجند من الروم فاخرج محمدا واصحابه ۱۲ ك لـه قوله بصلوة بعضهم فى مسجدهم اى تفريقا للصلوة بعض المؤمنين فى مسجدهم اى مسجد المنافقين ۱۲ لـه قوله ترقبا حتى يجئ فيصلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله من قبل متعلق باتخذوا اى اتخذوه من قبل ان ينافقوه بالتخلف حيث كانوا بنوه قبل غزوة تبوك بجنب مسجد القباء من ابى السعود وعبارة الكبير وقوله من قبل يعنى من قبل بناء مسجد الضرار ۱۲ لـه قوله وهو ابو عامر الخ فانه قد كان قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يفعل ذلك الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يومئذ ولى هاربا الى الشام وارسل الى المنافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لى مسجدا فانى ذاهب الى قيصر وآت من عنده بجند فاخرج محمدا واصحابه فبنوا هذا المسجد وانتظروا مجئ ابى عامر ليصلى بهم فى ذلك المسجد كما فى الكبير وغيره ۱۲ لـه قوله وليحلفن ان اردنا ليحلفن جواب قسم مقدر اى والله ليحلفن وقوله اردنا جواب لقوله ليحلفن فوقع جواب القسم المقدر فعل قسم مجاب بقوله ان اردنا وقوله الحسنى صفة موصوف محذوف اى الا الخصلة الحسنى او الا الارادة الحسنى ۱۲ ج لـه قوله الفعلة اشارة الى ان الحسنى صفة لموصوف محذوف والفعلة كما قدره الشارح او الخصلة او الارادة ۱۲ لـه قوله ان يصلى فيه وذلك عند ارادته الى غزوة تبوك فقالوا يا رسول الله انا نحب ان تاتينا وتصلى لنا فيه وتدعو لنا بالبركة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى على جناح سفر وحال شغل ولو قدمنا ان شاء الله لصلينا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك سألوه اتيان المسجد فنزلت هذه الآية ۱۲ ابو السعود وغيره لـه قوله فارسل جماعة وهم مالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكن ووحشى فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه وحرقوه ففعلوا كذلك ۱۲ لـه قوله من اول يوم اى من ايام وجوده قيل القياس فيه منذ لانه لابتداء الغاية فى الزمان ومن لابتداء الغاية فى المكان والجواب ان من عام فى الزمان والمكان ۱۲ مدارك لـه قوله يوم حللت الخ اى وهو يوم الاثنين فاقام فيه الاثنين والثلثاء والاربعاء والخميس وخرج صبيحة الجمعة فدخل المدينة وقيل صلى به الجمعة وهى اول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا على القول بانه اقام بقباء اربعة ايام وقيل اقام اربعة عشر وقيل اثنين وعشرين يوما ۱۲ صاوى لـه قوله وهو مسجد قباء والاكثرون على انه هو مسجد المدينة من الكبير افمن اسس الهمزة للاستفهام التقريرى كما قال الشارح ومن مبتدأ خبره قوله ام من ام حرف عطف ومن معطوفة على من الاولى خبرها محذوف قدره الشارح بقوله خير وجواب هذا الاستفهام محذوف قدره الشارح بقوله اى الاول خير ۱۲ جمل لـه قوله احق ان تقوم فيه افعل التفضيل على غير بابه او المفاضلة باعتبار زعمهم او بالنظر له فى ذاته فان المحذور قصدهم ونيتهم ۱۲ ج

الانصار يُحِبُّوْنَ اَنْ يَّتَطَهَّرُوْا وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِيْنَ ○ اى يثيبهم وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء روى ابن خزيمة فى صحيحه عن عويمر بن ساعدة انه صلى الله عليه وسلم اتاهم فى مسجد قباء فقال ان الله تعالى قد احسن عليكم الثناء فى الطهور فى قصة مسجدكم فما هذا الطهور الذى تطهرون به فقالوا والله يارسول الله ما نعلم شيئا الا انه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون ادبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا وفى حديث رواه البزار فقالوا انا نتبع الحجارة بالماء فقال هو ذاك فعليكموه اَفَمَنْ اَسَّسَ بُنْيَانَهٗ عَلٰى تَقْوٰى مخافة مِنَ اللّٰهِ وَ رجاء رِضْوَانٍ منه خَيْرٌ اَمْ مَّنْ اَسَّسَ بُنْيَانَهٗ عَلٰى شَفَا طرف جُرُفٍ بضم الراء وسكونها جانب هَارٍ مشرف على السقوط فَانْهَارَ بِهٖ سقط مع بانيه فِىْ نَارِ جَهَنَّمَ خير تمثيل للبناء على ضد التقوى بما يؤول اليه والاستفهام للتقرير اى الاول خير وهو مثال مسجد قباء والثانى مثال مسجد الضرار وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ○ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِىْ بَنَوْا رِيْبَةً شكا فِىْ قُلُوْبِهِمْ اِلَّاۤ اَنْ تَقَطَّعَ تنفصل قُلُوْبُهُمْ بان يموتوا وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بخلقه حَكِيْمٌ ○ فى صنعه بهم اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰى مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بان يبذلوها فى طاعته كالجهاد بِاَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَيَقْتُلُوْنَ وَيُقْتَلُوْنَ جملة استيناف بيان للشراء وفى قراءة بتقديم المبنى للمفعول اى فيقتل بعضهم ويقاتل الباقى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا مصدران منصوبان بفعلهما المحذوف فِى التَّوْرٰىةِ وَالْاِنْجِيْلِ وَالْقُرْاٰنِ وَمَنْ اَوْفٰى بِعَهْدِهٖ مِنَ اللّٰهِ اى لا احد اوفى منه فَاسْتَبْشِرُوْا فيه التفات عن الغيبة بِبَيْعِكُمُ الَّذِىْ بَايَعْتُمْ بِهٖ وَذٰلِكَ البيع هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ○ النيل غاية المطلوب اَلتَّآئِبُوْنَ رفع على المدح بتقدير مبتدأ من الشرك والنفاق الْعٰبِدُوْنَ المخلصون العبادة لله الْحٰمِدُوْنَ له على كل حال السّٰٓئِحُوْنَ الصائمون الرّٰكِعُوْنَ السّٰجِدُوْنَ اى المصلون الْاٰمِرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَالنَّاهُوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحٰفِظُوْنَ لِحُدُوْدِ اللّٰهِ لاحكامه بالعمل بها وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ بالجنة ونزل فى استغفاره صلى الله عليه وسلم لعمه ابى طالب واستغفار بعض الصحابة لابويه المشركين مَا كَانَ لِلنَّبِىِّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اَنْ يَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِكِيْنَ وَلَوْ كَانُوْۤا اُولِىْ قُرْبٰى ذوى قرابة مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُمْ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ○ النار بان ماتوا على الكفر وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرٰهِيْمَ لِاَبِيْهِ اِلَّا عَنْ مَّوْعِدَةٍ وَّعَدَهَاۤ اِيَّاهُ بقوله ساستغفر لك ربى رجاء ان يسلم فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهٗۤ اَنَّهٗ عَدُوٌّ لِّلّٰهِ بموته على الكفر تَبَرَّاَ مِنْهُ وترك الاستغفار له اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ لَاَوَّاهٌ كثير التضرع والدعاء حَلِيْمٌ ○ صبور على الاذى وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا

ـله قوله يحبون ان يتطهروا يحتمل ان المراد الطهارة المعنوية من الذنوب والقبائح وذلك موجب للثناء والمدح والقرب من الله وقيل المراد الطهارة الحسية من النجاسات والاحداث وهو الاقرب لان مزيتهم التى مدحوا عليها مبالغتهم فى طهارة الظاهر واما طهارة الباطن فامر مشترك بين المؤمنين وقيل المراد ما هو اعم فقد حازوا الطهارة الظاهر والباطن ١٢ صاوى ـله قوله والله يحب الخ قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقفوا على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال مؤمنون انتم فسكت القوم ثم اعادها فقال عمر يارسول الله انهم المؤمنون وانا معهم فقال عليه السلام اترضون بالقضاء قالوا نعم قال اتصبرون على البلاء قالوا نعم قال اتشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال عليه السلام مؤمنون وانتم ورب الكعبة فجلس ثم قال يامعشر الانصار ان الله عز وجل قد اثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يارسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلى النبى عليه السلام رجال يحبون ان يتطهروا ١٢ مختصرا من المدارك ـله قوله فى الطهور بضم الطاء اى التطهر والمراد بهنا الاستنجاء بالماء كما ياتى وكذا قوله فما هذا الطهور بالضم ايضا ١٢ جمل ـله قوله نتبع الحجارة اى وهذا هو الاكمل فى الاستنجاء فان لم يوجد حجر فالمدر يقوم مقامه والا فالماء فقط او الحجر فقط او المدر فقط ١٢ صاوى ـه قوله افمن اسس بنيانه على تقوى من الله الخ هذا سوال تقرير وجوابه مسكوت عنه لوضوحه والمعنى افمن اسس بنيان دينه على قاعدة محكمة وهو تقوى الله ورضوانه خير ام من اسس على قاعدة هى اضعف القواعد وهو الباطل والنفاق الذى مثله مثل شفا جرف هار فى قلة الثبات والاستمساك وفى الكلام استعارة مكنية حيث شبهت التقوى والرضوان بارض صلبة يعتمد عليه البنيان وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه هو التاسيس فاثباته تخييل والتاسيس كناية عن احكام امور الدين والاعمال الصالحة ١٢ صاوى ـله قوله جرف الجرف الوادى الذى ينجرف بالماء اصله فيبقى اصله واهيا وهو من الجرف والاجتراف وهو اقتلاع الشئ من التيسير وايضا جرف الوادى جانبه الذى ينحفره الماء ويجرفه السيول ١٢ ـله قوله فانهار به الضمير فى فانهار الى الجرف وفى به الى من اسس والباء للمصاحبة ١٢ ك ـله قوله خير يشير الى تقدير خبر من اسس بقرينة مقابلة ١٢ ك ـله قوله تمثيل للبناء اى قوله ام من اسس الخ تمثيل الخ ١٢ ـله قوله بما يؤول اليه لعل الضمير راجع الى السقوط وما عبارة عن بناء اى بناء يؤول الى السقوط فالمشبه به البناء على محل آئل للسقوط والمشبه هو ترتيب احكام الدين واعماله على الكفر والنفاق ١٢ جمل ـله قوله ريبة على حذف مضاف اى سبب ريبة وشك فى الدين كانه نفس الريبة والمعنى ان بناءهم صار سبب لحصول الريبة فى قلوبهم ١٢ خطيب وغيره ـله قوله شكا اى ونفاقا والمعنى ان بناءهم لا يزال سبب شكهم وتزايد نفاقهم فانه الذى حملهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول رسخ ذلك فى قلوبهم وازداد بحيث لا يزول عن قلوبهم ١٢ ك ـله قوله الا ان تقطع قلوبهم الظاهر ان الا بمعنى الى بدليل انه قرئ بها شاذا كما تقدم عن السمين ١٢ ـله قوله ان الله اشترى من المؤمنين الخ ترغيب للمؤمنين فى الجهاد ببيان فضيلته اثر بيان حال المتخلفين عنه وقد بولغ فى ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث عبر عن قبول الله من المؤمنين انفسهم واموالهم التى بذلوها فى سبيله واثابته اياهم بمقابلتها بالجنة بالشراء ١٢ جمل ـله قوله بان لهم الجنة لم يقل بالجنة اشارة الى ان الجنة مختصة بهم وواصلة اليهم كانه قيل بالجنة الثابتة لهم ثم ان قوله اشترى من المؤمنين الخ كناية عن التعويض عن بذل النفوس والاموال بالجنة والا فحقيقة الشراء اخذ ما لا يملك بعوض وهذا مستحيل فى حق الله تعالى بل معناه اثابهم وقبلهم فى نظير خدمتهم فشبهت الاثابة والقبول بالشراء واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الشراء اشترى بمعنى اثابهم وقبلهم وانما عبر عنه بالشراء تلطفا ورفقا بهم ١٢ صاوى ـله قوله بفعلهما المحذوف اى وعدهم وعدا وحق ذلك الوعد حقا اى تحقق وثبت ١٢ جمل ـله قوله ومن اوفى بعهده من الله اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من حقيقة الوعد على نهج المبالغة فى كونه اوفى بالعهد من كل واف فان اخلاف الميعاد مما لا يكاد يصدر عن كرام الخلق مع امكان صدوره منهم فكيف بجانب الخالق ١٢ ج ـله قوله بتقدير مبتدأ اى هم التائبون وقوله من الشرك الخ متعلق بالتائبون ١٢ ـله قوله السائحون واختلف فى المراد منهم فقال ابن مسعود وابن عباس هم الصائمون قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما ذكر فى القرآن من السياحة فهو الصوم وقال صلى الله عليه وسلم سياح امتى الصوم وقال عثمان بن مظعون الجهاد فى سبيل الله سياحة وقال عطاء السائحون هم طلاب العلم ١٢ خطيب ـله قوله لعمه ابى طالب كما رواه الشيخان انه صلى الله عليه وسلم قال لابى طالب لما حضرته الوفاة قل كلمة احاج بها لك عند الله فابى فقال لا ازال استغفر لك ما لم انه عنه ١٢ ك ـله قوله واستغفار بعض الصحابة الخ كما رواه الترمذى وحسنه عن على سمعت رجلا يستغفر لابويه وهو مشرك فقلت استغفرت لابويك وهما مشركان فقال استغفر ابراهيم لابيه وهو مشرك فذكرت ذلك للنبى صلعم فنزلت وههنا وجه آخر لسبب النزول اخرجه الحاكم عن ابن مسعود خرج النبى صلعم يوما الى المقابر فجلس الى قبر منها فناجاه طويلا فبكى فقال القبر الذى جلست عنده قبر ابى وانى استاذنت ربى فى الدعاء لها فلم ياذن لى فانزل على ما كان للنبى والذين آمنوا وجمع بين هذه الاحاديث بتعدد النزول كما ذكره المفسر فى الاتقان واشار الى ذلك ههنا حيث اتى بالواو العاطفة فى قوله واستغفار بعض الصحابة لابويه لا باو الفاصلة ويستبعد ما فى الصحيحين بان موت ابى طالب قبل الهجرة وهى آخر ما نزلت بالمدينة قال ابن حجر والمعتمد انها تاخر نزولها وان كانت قصة ابى طالب قبل ذلك فذلك سبب متقدم ثم جاء سبب فنزلت بهما معا ١٢ ك ـله قوله انه عدو لله اى انه مصر على العداوة والكفر ومستمر عليه والا فكفره كان متبينا من قبل موته والتبين بالموت انما هو استمراره عليه ١٢ ج ـله قوله صبور على الاذى اى صفوح عن الاذى لانه كان يستغفر لابيه وهو يقول لارجمنك ١٢ مد ـله قوله وما كان الله ليضل قوما سبب نزولها ان بعض الصحابة كانوا يستغفرون لآبائهم الكفار وماتوا قبل نزول آية النهى فخاف بعض الصحابة ان الله يؤاخذهم فبين الله انه لا يؤاخذ احدا بذنب الا بعد ان يبين حكمه فيه ١٢ صاوى ـله قوله هار الخ اما اصله هاور او هائر فقدمت اللام على العين فصار كقاض فاعرابه بحركات مقدرة او حذفت عينه تخفيفا بعد قلبها همزة فاعرابه بحركات ظاهرة واما اصله هور او هير تحركت الواو او الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفا مثل باب واعرابه بحركات ظاهرة كالذى قبله ١٢ صاوى ـله قوله الا ان تقطع قلوبهم مستثنى من محذوف والتقدير لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم فى كل وقت او كل حال الا وقت او حال تقطيع قلوبهم ١٢ صاوى ـله قوله فى التوراة الخ الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لوعدا والمعنى وعدا مذكورا فى التوراة والانجيل والقرآن وخص التوراة والانجيل بالذكر لاقامة الحجة على من عارض من اليهود والنصارى وحينئذ فلا ينافى ان هذا الوعيد مذكور فى الكتب السماوية ١٢ مختصرا من الصاوى

له قوله بعد اذ هديهم الخ هذا مثل قوله في آل عمران بعد اذ هديتنا وتقدم فيه وجهان احدهما ان اذ بمعنى ان والثاني انها ظرف بمعنى وقت اي بعد ان هديهم او بعد وقت هديهم فيه ١٢ جمل ٢له قوله ما يتقون اي ما امر الله باتقائه واجتنابه كالاستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين انه محظور لا يؤاخذ به عباده الذين هديهم للاسلام ولا يخذلهم الا اذا اقدموا عليه بعد بيان حظره وعلمهم بانه واجب الاجتناب واما قبل العلم والبيان فلا وهذا بيان لعذر من خاف المواخذة بالاستغفار للمشركين و المراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهي فاما ما يعلم بالعقل فغير موقوف على التوقيف ١٢ مدارك ٣له قوله ان الله له ملك السموات والارض لما منعهم من الاستغفار للمشركين ولو كانوا اولي قربى بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولي اموره ولا يتاتى النصر ولا المعاونة الا منه ليتوجهوا اليه متبرئين مما سواه ١٢ ج ٤له قوله لقد تاب الله على النبي اي تاب عليه باذنه للمنافقين في التخلف عنه كقوله عفا الله عنك ١٢ م ك ٥له قوله اي ادام توبته تفسير للتوبة المتعلقة بكل من النبي والمهاجرين والانصار وهذا جواب عما يقال ان النبي معصوم من الذنب وان المهاجرين والانصار لم يفعلوا ذنبا في هذه القضية بل اتبعوه من غير تلعثم فبين الشارح ان المراد بالتوبة في حق الجميع دوامها لا اصلها وقوله ثم تاب عليهم قال الشارح في تفسيره بالثبات اي على الاتباع و السير معه فيكون في المعنى تاكيد التائب الاول اذ يرجع في المعنى اليه على صنيع الشارح ١٢ جمل ٦له قوله الذين اتبعوه الخ اي وكانوا سبعين الفا ما بين راكب وماش من المهاجرين والانصار وغيرهم من سائر القبائل ١٢ صاوي ٧له قوله اي وقتها اشار بذلك الى ان المراد بالساعة الزمانية لا الفلكية والعسرة الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة وجيشها يسمى جيش العسرة لانه عليهم عسرة في المركب والزاد والماء فكان العشرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقبونه وكان زادهم التمر المسوس والشعير المتغير وكان تمرهم يسيرا جدا حتى ان احدهم اذا اجهده الجوع ياخذ التمرة فيلوكها حتى يجد طعمها ثم يعطيها لصاحبه حتى تاتي الى آخرهم ولا يبقى الا النواة وكانوا من شدة الحر والعطش يشربون الفرث ويجعلون ما بقي على كبدهم ١٢ مدارك ٨له قوله اي وقتها اي الساعة ههنا بمعنى الوقت لا بالمعنى الاصطلاحي ولا بمعنى اللمحة الخفيفة ١٢ ك ٩له قوله يعتقبون الخ اي يتعاقبونه في الركوب ١٢ ك ١٠له قوله الفرث هو ثفل الغذاء الباقي بعد جذب الكبد في الكرش ١٢ ١١له قوله ما كاد الخ في كاد ضمير الشان او ضمير القوم العائد اليه الضمير في منهم ١٢ ق ١٢له قوله بالتاء الفوقية للاكثر والياء التحتية لحفص وحمزة لان تانيث القلوب غير حقيقي فيجوز فيه الوجهان ١٢ ك ١٣له قوله ثم تاب عليهم تكرير وتنبيه على انه تاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة وفي الكرخي ثم تاب عليهم بالثبات اي على المشقة وانما عاد ذكر التوبة ليكون ذلك ابلغ في الدلالة على قبولها والتجاوز عن الذنب وقوله انه بهم رؤف رحيم الرافة عبارة عن السعي في ازالة الضرر والرحمة عبارة عن السعي في ايصال النفع ١٢ جمل ١٤له قوله على الثلثة انما لم يسمهم الله لكونهم معلومين بين الصحابة والتوبة هنا على حقيقتها بمعنى انه قبل عذرهم سامحهم وغفر لهم ما سلف منهم واما التوبة فيما تقدم فمستعملة في مجازها بمعنى دوام العصمة للنبي والحفظ للمهاجرين والانصار ففي الآية استعمال التوبة في حقيقتها ومجازها ١٢ صاوي ١٥له قوله عن التوبة عليهم الخ وليس المعنى خلفوا عن تبوك بقرينة حتى اذا ضاقت عليهم الارض فانه لا يصح ان يكون غاية للتخلف عن تبوك ١٢ ك ١٦له قوله اي مع رحبها اي سعتها يشير الى ان ما مصدرية والباء للمصاحبة ١٢ ك ١٧له قوله يطمئنون اليه اي الى ذلك المكان قلقا وجزعا مما هم عليه من اعراض النبي عليه السلام والناس عنهم بالكلية ١٢ ك ١٨له قوله فلا يسعها الخ اي لا يسع قلوبهم من الضيق سرور ولا انس ١٢ ك ١٩له قوله مخففة واسمه وهو ضمير الشان محذوف ١٢ ك ٢٠له قوله يا ايها الذين آمنوا الخ خطاب عام لكل مؤمن قوله مع الصادقين مع بمعنى من بدليل القراءة الشاذة المروية عن ابن مسعود ١٢ صاوي ٢١له قوله مع الصادقين الخ اي في ايمانهم دون المنافقين او مع الذين لم يتخلفوا او مع الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا والآية تدل على ان الاجماع حجة لانه امر بالكون مع الصادقين فلزم قبول قولهم ١٢ مدارك ٢٢له قوله بان تلزموا الصدق تصوير للكون مع الصادقين ١٢ ج ٢٣له قوله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه المعنى ليس لهم ان يكرهوا لانفسهم ما يرضاه الرسول عليه السلام لنفسه كذا في الكبير وفي ابي السعود اي لا يصرفوها عن نفسه الكريمة ولا يصونوها عما لم يصن عنه نفسه بل يكابدوا معه ما يكابده من الاهوال والخطوب انتهى ١٢ ٢٤له قوله بان يصونوها الخ هذا بيان لحاصل المعنى فان الباء في قوله بانفسهم للتعدية فقوله رغبت عنه معناها عرضت عنه فالمعنى ولا يجعلوا انفسهم راغبة عن نفسه اي عما القي فيه نفسه ١٢ جمل ٢٥له قوله عما رضيه لنفسه از چيزيکه پسندکرد رسول صلعم آن چيزرا براي جان خويش ١٢ ٢٦له قوله ولا يطئون موطئا اي لا يدوسون بارجلهم وحوافر خيولهم دوسا وقد اشار لهذا الشارح بقوله مصدر بمعنى وطا اي موطئا مصدر بمعنى وطا او مكان وطو ١٢ الخطيب ٢٧له قوله ولا يطئون موطئا اي لا يدوسون بارجلهم وحوافر خيولهم واخفاف رواحلهم دوسا وقد اشار لهذا الشارح بقوله مصدر بمعنى وطا ١٢ ج ٢٨له قوله قتلا او اسرا او نهبا عطف بيان لنيلا ١٢ ك ٢٩له قوله اي اجرهم غرضه بهذا ان المقام للاضمار والعدول عنه لاجل مدحهم ١٢ ابو السعود ٣٠له قوله لما وبخوا من التوبيخ اي بقوله تعالى ما كان لاهل المدينة الخ وقوله نفروا اي خرجوا وسبب هذه الآية ان النبي لما بالغ في الكشف عن عيوب المنافقين وفضحهم في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المسلمون والله لا نتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن سرية بعثها فلما قدم المدينة من تبوك وبعث السرايا نفر المسلمون جميعا الى الغزو وتركوا النبي وحده فنزلت هذه الآية فالمعنى لا ينبغي للمؤمنين ان ينفروا جميعا ويتركوا النبي بل يجب ان ينقسموا قسمين طائفة تكون مع رسول الله وطائفة تنفر الى الجهاد لان ذلك هو المناسب للوقت اذ كانت الحاجة داعية الى هذا الانقسام قسم للجهاد وقسم لتعلم العلم والفقه في الدين لان احكام الشريعة كانت تتجدد شيئا بعد شيء والماكثون يحفظون ما تجدد فاذا قدم الغزاة علموهم ما تجدد في غيبتهم ١٢ جمل ٣١له قوله ولما وبخوا بضم الواو وكسر الموحدة المشددة من التوبيخ اي ليموا على التخلف عن تبوك وارسل النبي صلى الله عليه وسلم سرية اي طائفة للغزو ١٢ ك ٣٢له قوله نفروا اي خرجوا جميعا حسبة ازاعن اللوم فنزل قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا الآية ١٢ ٣٣له قوله فهلا اي نفي تحضيضية والمعنى على الطلب كانه قيل تخرج طائفة وتبقى اخرى ١٢ جمل ٣٤له قوله ولينذروا قومهم عطف على قوله ليتفقهوا وفيه اشارة الى انه ينبغي لطالب العلم تحسين مقصده بان يقصد بطلبه العلم تعليم غيره واتعاظه هو في نفسه لا الكبر على العباد والتشدق بالكلام ١٢ صاوي ※

بَعۡدَ اِذۡ هَدٰىهُمۡ للاسلام حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمۡ مَّا يَتَّقُوۡنَ ؕ من العمل فلا يتقوه فيستحقوا الاضلال اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَیۡءٍ عَلِيۡمٌ ۝ ومنه مستحق الاضلال والهداية اِنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلۡكُ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضِ ؕ يُحۡیٖ وَيُمِيۡتُ ؕ وَمَا لَكُمۡ ايها الناس مِّنۡ دُوۡنِ اللّٰهِ اى غيره مِنۡ وَّلِیٍّ يحفظكم منه وَّلَا نَصِيۡرٍ ۝ يمنع عنكم ضرره لَـقَدْ تَّابَ اللّٰهُ اى ادام توبته عَلَى النَّبِیِّ وَالۡمُهٰجِرِيۡنَ وَالۡاَنۡصَارِ الَّذِيۡنَ اتَّبَعُوۡهُ فِیۡ سَاعَةِ الۡعُسۡرَةِ اى وقتها وهى حالهم فى غزوة تبوك كان الرجلان يقتسمان تمرة والعشرة يعتقبون البعير الواحد واشتد الحر حتى شربوا الفرث مِنۡۢ بَعۡدِ مَا كَادَ تَزِيۡغُ بالتاء والياء تميل قُلُوۡبُ فَرِيۡقٍ مِّنۡهُمۡ عن اتباعه الى التخلف لما هم فيه من الشدة ثُمَّ تَابَ عَلَيۡهِمۡ ؕ بالثبات اِنَّهٗ بِهِمۡ رَءُوۡفٌ رَّحِيۡمٌ ۝ وَّعَلَى الثَّلٰثَةِ الَّذِيۡنَ خُلِّفُوۡا ؕ عن التوبة عليهم بقرينة حَتّٰۤى اِذَا ضَاقَتۡ عَلَيۡهِمُ الۡاَرۡضُ بِمَا رَحُبَتۡ اى مع رحبها اى سعتها فلا يجدون مكانا يطمئنون اليه وَضَاقَتۡ عَلَيۡهِمۡ اَنۡفُسُهُمۡ قلوبهم للغم والوحشة بتاخير توبتهم فلا يسعها سرور ولا انس وَظَنُّوۡۤا ايقنوا اَنۡ مخففة لَّا مَلۡجَاَ مِنَ اللّٰهِ اِلَّاۤ اِلَيۡهِ ؕ ثُمَّ تَابَ عَلَيۡهِمۡ وفقهم للتوبة لِيَتُوۡبُوۡا ؕ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيۡمُ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ بترك معاصيه وَكُوۡنُوۡا مَعَ الصّٰدِقِيۡنَ ۝ فى الايمان والعهود بان تلزموا الصدق مَا كَانَ لِاَهۡلِ الۡمَدِيۡنَةِ وَمَنۡ حَوۡلَهُمۡ مِّنَ الۡاَعۡرَابِ اَنۡ يَّتَخَلَّفُوۡا عَنۡ رَّسُوۡلِ اللّٰهِ اذا غزا وَلَا يَرۡغَبُوۡا بِاَنۡفُسِهِمۡ عَنۡ نَّفۡسِهٖ ؕ بان يصونوها عما رضيه لنفسه من الشدائد وهو نهى بلفظ الخبر ذٰلِكَ اى النهى عن التخلف بِاَنَّهُمۡ بسبب انهم لَا يُصِيۡبُهُمۡ ظَمَاٌ عطش وَّلَا نَصَبٌ تعب وَّلَا مَخۡمَصَةٌ جوع فِیۡ سَبِيۡلِ اللّٰهِ وَلَا يَطَئُوۡنَ مَوۡطِئًا مصدر بمعنى وطأ يَّغِيۡظُ يغضب الۡكُفَّارَ وَلَا يَنَالُوۡنَ مِنۡ عَدُوٍّ لله نَّيۡلًا قتلا او اسرا او نهبا اِلَّا كُتِبَ لَهُمۡ بِهٖ عَمَلٌ صَالِحٌ ؕ ليجازوا عليه اِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيۡعُ اَجۡرَ الۡمُحۡسِنِيۡنَ ۝ اى اجرهم بل يثيبهم وَلَا يُنۡفِقُوۡنَ فيه نَفَقَةً صَغِيۡرَةً ولو تمرة وَّلَا كَبِيۡرَةً وَّلَا يَقۡطَعُوۡنَ وَادِيًا بالسير اِلَّا كُتِبَ لَهُمۡ ذلك لِيَجۡزِيَهُمُ اللّٰهُ اَحۡسَنَ مَا كَانُوۡا يَعۡمَلُوۡنَ ۝ اى جزاءه ولما وبخوا على التخلف وارسل النبى صلى الله عليه وسلم سرية نفروا جميعا فنزل وَمَا كَانَ الۡمُؤۡمِنُوۡنَ لِيَنۡفِرُوۡا الى الغزو كَآفَّةً ؕ فَلَوۡلَا فهلا نَفَرَ مِنۡ كُلِّ فِرۡقَةٍ قبيلة مِّنۡهُمۡ طَآئِفَةٌ جماعة ومكث الباقون لِّيَـتَفَقَّهُوۡا اى الماكثون فِی الدِّيۡنِ وَلِيُنۡذِرُوۡا قَوۡمَهُمۡ اِذَا رَجَعُوۡۤا اِلَيۡهِمۡ من الغزو بتعليم ما تعلموه

ع ٨ ١٤ ٣

من الاحکام لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُوْنَ ۝ عقاب الله بامتثال امره ونهيه قال ابن عباس رضی فهذه مخصوصة بالسرايا والتى قبلها بالنهى عن تخلف احد فيما اذا خرج النبى صلى الله عليه وسلم يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَاتِلُوا الَّذِيْنَ يَلُوْنَكُمْ مِّنَ الْكُفَّارِ اى الاقرب فالاقرب منهم وَلْيَجِدُوْا فِيْكُمْ غِلْظَةً شدة اى اغلظوا عليهم وَاعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ بالعون والنصر وَاِذَا مَاۤ اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ من القران فَمِنْهُمْ اى المنافقين مَّنْ يَّقُوْلُ لاصحابه استهزاءً اَيُّكُمْ زَادَتْهُ هٰذِهٖۤ اِيْمَانًا تصديقا قال تعالى فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فَزَادَتْهُمْ اِيْمَانًا لتصديقهم بها وَّهُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝ يفرحون بها وَاَمَّا الَّذِيْنَ فِىْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ ضعف اعتقاد فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا اِلٰى رِجْسِهِمْ كفرا الى كفرهم لكفرهم بها وَمَاتُوْا وَهُمْ كٰفِرُوْنَ ۝ اَوَلَا يَرَوْنَ بالياء اى المنافقون والتاء ايها المؤمنون اَنَّهُمْ يُفْتَنُوْنَ يبتلون فِىْ كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً اَوْ مَرَّتَيْنِ بالقحط والامراض ثُمَّ لَا يَتُوْبُوْنَ من نفاقهم وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ۝ يتعظون وَاِذَا مَاۤ اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ فيها ذكرهم وقرأها النبى نَّظَرَ بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ يريدون الهرب يقولون هَلْ يَرٰىكُمْ مِّنْ اَحَدٍ اذا قمتم فان لم يرهم احد قاموا والا ثبتوا ثُمَّ انْصَرَفُوْا على كفرهم صَرَفَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ عن الهدى بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ ۝ الحق لعدم تدبرهم لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اى منكم محمد صلى الله عليه وسلم عَزِيْزٌ شديد عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ اى عنتكم اى مشقتكم ولقاؤكم المكروه حَرِيْصٌ عَلَيْكُمْ ان تهتدوا بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَءُوْفٌ شديد الرحمة رَّحِيْمٌ ۝ يريد لهم الخير فَاِنْ تَوَلَّوْا عن الايمان بك فَقُلْ حَسْبِىَ كافى اللّٰهُ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ به وثقت لا بغيره وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الكرسى الْعَظِيْمِ ۝ خصه بالذكر لانه اعظم المخلوقات روى الحاكم فى المستدرك عن ابى بن كعب قال اخر اية نزلت لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ الى اخر السورة

سورة يونس مكية الا فان كنت فى شك الايتين او الثلث او ومنهم من يؤمن به الاية مائة وتسع او عشر ايات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الٓرٰ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ اى هذه الايات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القران والاضافة بمعنى من الْحَكِيْمِ ۝ المحكم اَكَانَ لِلنَّاسِ اى اهل مكة استفهام انكار والجار والمجرور

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله بالسرايا السرية قيل هى اسم لما زاد على المائة الى الخمسمائة وما زاد الى ثمان مائة يقال له منسر وما زاد عليها الى اربعة آلاف يقال له جيش وما زاد عليها يقال له جحفل وجملة سراياه التى ارسلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يخرج معها سبعة واربعون وغزواته التى خرج فيها بنفسه سبعة وعشرون قاتل فى ثمانية منها فقط ١٢ صاوى ۵۲ قوله قاتلوا الذين يلونكم ليست هذه الآية ناسخة لآية وقاتلوا المشركين كافة على التحقيق بل هذه الآية تعليم لآداب الحرب وبيان يبتدأ بقتال الاقرب فالاقرب حتى يصلوا الى الابعد فبهذا يتمكنون من قتالهم كافة لان قتلهم دفعة واحدة لا يتصور ولذا قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا قومه ثم انتقل الى سائر العرب ثم الى قتال اهل الكتاب ثم الى قتال اهل الروم والشام ثم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم انتقل اصحابه الى قتال العراق ثم بعد ذلك الى سائر الامصار ١٢ صاوى ۵۳ قوله يلونكم الخ فى المصباح الولى بمعنى القرب وسمى يلونكم بالفارسية جنگ کنید با آنکه نزدیک شما اند از کافران ١٢ ۵۴ قوله اى الاقرب فالاقرب اى فى الدار والبلاد والنسب ١٢ ۵۵ قوله غلظة شدة اى وعنفا فى القتال قبل القتال ١٢ مدارک ۵۶ قوله اى اغلظوا عليهم فعلى هذا فى الآية استعمال المسبب فى السبب فان وجدان الكفار غلظة المسلمين مسبب اغلاظ المسلمين عليهم ١٢ ج ۵۷ قوله ايمانا اى يقينا وثباتا او خشية او ايمانا بالسورة لانهم لم يكونوا آمنوا بها تفصيلا ١٢ مد ۵۸ قوله يفرحون بها لانه كلما نزل شىء من القرآن ازدادوا ايمانا وهذا الحكم باق اى الآن فمن يفرح بكلام الله وبحامليه فهو من المؤمنين الصادقين ومن ينفر من سماعه ومن حامليه فهو اما كافر او قريب من الكفر ١٢ صاوى ۵۹ قوله مرض اى شك ونفاق فهو فساد يحتاج الى علاج كالفساد فى البدن ١٢ مد ۶۰ قوله وماتوا وهم كافرون هو اخبار عن اصرارهم عليه الى الموت ١٢ مدارک ۶۱ قوله ثم لا يتوبون اى مع ان الابتلاء يقتضى الرجوع والتذكر ١٢ ج ۶۲ قوله فيها ذكرهم اى فيها بيان احوالهم قوله وقرأها النبى اى عليهم فهذا مفروض فيما اذا حضروا المجلس نزولها وغرضه بهذا دفع تكرار هذا مع ما سبق ١٢ جمل ۶۳ قوله نظر بعضهم الى بعض اى تغامزوا بالعيون انكارا للوحى وسخرية به قائلين هل يراكم احد من المسلمين لننصرف فانا لا نصبر على استماعه ويغلبنا الضحك فنخاف الافتضاح بينهم او اذا ما انزلت سورة فى عيب المنافقين اشار بعضهم الى بعض هل يراكم من احد ان قمتم عن حضرته عليه السلام ١٢ مد ۶۴ قوله يقولون هل يراكم يشير الى ان جملة هل يراكم حال بتقدير القول ١٢ ک ۶۵ قوله فان لم يرهم احد قاموا عن المجلس والا اى وان رآهم احد ثبتوا فيه ١٢ ک ۶۶ قوله ثم انصرفوا عطف على نظر بعضهم والتراخى باعتبار وجدان الفرصة والوقوف على عدم رؤية احد من المؤمنين اى انصرفوا جميعا من مجلس الوحى خوفا من الافتضاح الخ ابو السعود فيظهر من عبارته ان قوله ثم انصرفوا بيان لقيامهم من المجلس اذا لم يرهم احد فقاموا ويوهم ان قوله ثم انصرفوا مغاير لهذا القيام مع انه عينه فعبارته ليست على ما ينبغى ١٢ جمل ۶۷ قوله لقد جاءكم رسول خطاب للعرب موبخ لهم فان اوصافه المذكورة تقتضى حبه والمسارعة فى امتثاله واتباعه فما بالكم تبغضونه وتتخلفون عنه يعنى لقد جاءكم ايها العرب رسول من انفسكم تعرفون نسبه وحسبه ١٢ جمل ۶۸ قوله عزيز عليه اى شاق شديد عليه عنتكم ولقاؤكم المكروه فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والوقوع فى العذاب ١٢ ابو السعود ۶۹ قوله اى عنتكم يشير الى ان ما مصدرية وهو مرفوع على انه فاعل ١٢ ک ۷۰ قوله حريص عليكم اى على هدايتكم فالكلام على حذف مضاف كما يؤخذ من صنيع الشارح وفى البيضاوى اى على ايمانكم وصلاح شأنكم ١٢ ج ۷۱ قوله رءوف شديد الرحمة وانما قدم مع انه ابلغ محافظة على الفاصلة ١٢ ک ۷۲ قوله فان تولوا اى فان اعرضوا عن الايمان بك وناصبوك ١٢ مد ۷۳ قوله العرش هو اعظم خلق الله خلق مطافا لاهل السماء وقبلة للدعاء ١٢ مدارک ۷۴ قوله الكرسى قد اعترض بعضهم على هذا التفسير بان العرش غير الكرسى وان الكرسى اصغر من العرش فكيف يفسر به وهو مدفوع بان المسئلة خلافية فالمشهور ما سمعته وقيل انهما اسمان لشىء واحد فالعرش والكرسى معناهما الجسم العظيم المحيط بجميع المخلوقات المسمى بالعرش على القول المشهور ١٢ جمل ۷۵ قوله سورة يونس سميت السورة بذلك لذكر اسمه فيها وقصته وقد جرت عادة الله بتسمية السورة ببعض اجزائها ١٢ صاوى ۷۶ قوله الآيتين او الثلاث هذا الترديد مبنى على الخلاف فى ان اخر الآية الثانية من الخاسرين فتكون الثالثة الى الاليم او ان اخرها الاليم فيكون قوله ولا تكونن من الذين كذبوا الى قوله الاليم آية واحدة وقوله او ومنهم الخ يعنى ان المدنى منها على هذا القول ثلاث آيات او اربع بزيادة ومنهم من يؤمن به على ما تقدم وعبارة الخازن نزلت بمكة الا ثلاث آيات وهى فان كنت فى شك مما انزلنا اليك الى آخر الثلاث قاله ابن عباس وبه قال قتادة وفى رواية اخرى عن ابن عباس ان فيها من المدنى قوله ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به الآية انتهت من الجمل وفى الكبير عن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذه السورة مكية الا قوله ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك اعلم بالمفسدين فانها مدنية نزلت فى اليهود ١٢ ۷۷ قوله تلك آيات الكتاب يحتمل ان يكون اشارة الى ما فى هذه السورة من الآيات ويحتمل ان يكون اشارة الى ما تقدم على هذه السورة من آيات القرآن وعبارة ابى السعود تلك اشارة اليها اما على تقدير كون الر مسرودة على نمط التعديد فقد نزل حضورها بذكرها منزلة ذكرها فاشير اليها كانه قيل هذه الكلمات المؤلفة من جنس هذه الحروف المذكورة التى هى الحروف المبسوطة الخ واما على تقدير كونه اسما للسورة فقد نوهت بالاشارة اليها بعد تنويهها بتعيين اسمها او الامر بذكرها او بقراءتها ١٢ ۷۸ قوله اى هذه الآيات اى آيات السورة وانما صحت الاشارة الى الآيات مع انه لم يسبق ذكرها لكونها فى حكم الحاضر كما يقال فى الصكوك هذا ما اشترى فلان وادخل لفظ تلك للتعظيم ولكونها فى حكم الغائب من وجه ١٢ ک ۷۹ قوله القرآن وقيل اللوح المحفوظ والاضافة بمعنى من وهى المبينة وشرطها ان يصح اطلاق اسم المجرور بها على المبين والمعنى آيات السورة آيات هى القرآن ١٢ ۸۰ قوله والاضافة بمعنى من اى لان هذه السورة بعض القرآن ١٢ ۸۱ قوله المحكم اشار به الى ان فعيلا بمعنى مفعول والمحكم معناه الممتنع من الفساد فيكون المراد منه انه لا يمحوه الماء ولا تحرقه النار ولا تغيره الدهور والمراد منه براءته عن الكذب والتناقض ١٢ كبير ۸۲ قوله الحكم بفتح الكاف فعيل بمعنى مفعل اى احكم آياته او الحكم عن الكذب ١٢ كمالين ۸۳ قوله استفهام انكار اى والمعنى لا يليق ولا ينبغى لاهل مكة ان يتعجبوا من ارساله صلى الله عليه وسلم حيث قالوا العجب ان الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم ابى طالب ١٢ صاوى ۸۴ قوله آخر آية الخ مراده بالآية الجنس والا فالمذكور آيتان وهذا القول مرجوح والراجح ان آخر آية نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ١٢ جمل

حال من قوله عجبا بالنصب خبر كان وبالرفع اسمها والخبر وهو اسمها على الاولى ان اوحينا اى ايحاؤنا الى رجل منهم محمد صلى الله عليه وسلم ان مفسرة انذر خوف الناس الكافرين بالعذاب وبشر الذين امنوا ان اى بان لهم قدم سلف صدق عند ربهم اى اجرا حسنا بما قدموا من الاعمال قال الكفرون ان هذا القران المشتمل على ذلك لسحر مبين ○ بين وفى قراءة لساحر والمشار اليه النبى صلى الله عليه وسلم ان ربكم الله الذى خلق السموت والارض فى ستة ايام من ايام الدنيا اى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولا قمر ولو شاء لخلقهن فى لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت ثم استوى على العرش استواء يليق به يدبر الامر بين الخلائق ما من زائدة شفيع يشفع لاحد الا من بعد اذنه رد لقولهم ان الاصنام تشفع لهم ذلكم الخالق المدبر الله ربكم فاعبدوه وحدوه افلا تذكرون ○ بادغام التاء فى الاصل فى الذال اليه تعالى مرجعكم جميعا وعد الله حقا مصدران منصوبان بفعلهما المقدر انه بالكسر استئنافا والفتح على تقدير اللام يبدؤا الخلق اى بدأه بالانشاء ثم يعيده بالبعث ليجزى ليثيب الذين امنوا وعملوا الصلحت بالقسط بالعدل والذين كفروا لهم شراب من حميم ماء بالغ نهاية الحرارة وعذاب اليم مؤلم بما كانوا يكفرون اى بسبب كفرهم هو الذى جعل الشمس ضياء ذات ضياء اى نور والقمر نورا وقدره من حيث سيره منازل ثمانية وعشرين منزلا فى ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين يوما وليلة ان كان تسعة وعشرين يوما لتعلموا بذلك عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك المذكور الا بالحق لا عبثا تعالى عن ذلك يفصل بالياء والنون يبين الايت لقوم يعلمون ○ يتدبرون ان فى اختلاف اليل والنهار بالذهاب والمجئ والزيادة والنقصان وما خلق الله فى السموت من ملائكة وشمس وقمر ونجوم وغير ذلك وفى الارض من حيوان وجبال وبحار وانهار واشجار وغيرها لايت دلالات على قدرته تعالى لقوم يتقون ○ فيؤمنون خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بها ان الذين لا يرجون لقاءنا بالبعث ورضوا بالحيوة الدنيا بدل الاخرة لانكارهم لها واطمانوا بها سكنوا اليها والذين هم عن ايتنا دلائل وحدانيتنا غفلون ○ تاركون النظر فيها اولئك ماوىهم النار بما كانوا يكسبون ○ من الشرك والمعاصى ان الذين امنوا وعملوا

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ قوله حال من قوله اى وكان صفة له متعلقة بمحذوف فلما تقدم صار حالا ۱۲ ك ۲ قوله وهو اسمها اى قوله تعالى ان اوحينا اسم كان وقوله على الاولى اى على القراءة الاولى وهى قراءة النصب وهذه الجملة معترضة بين المبتدأ والخبر ۱۲ ۳ قوله مفسرة اى لقوله تعالى اوحينا ۱۲ ۴ قوله قدم صدق من اضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع وصلوة الاولى وفائدة هذه الاضافة التنبيه على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شئ اضيف الى الصدق فهو ممدوح وبعد فسر الشارح السلف الذى هو معنى القدم بالاجر فيكون المراد بالسلف ما اسلفوه وقدموه من الثواب ومعنى تقديمهم للثواب تقديمهم بسببه فلذا قال بما قدموه من الاعمال ۱۲ خازن ۵ قوله سلف كذا روى الحاكم فى تفسيره عن ابى بن كعب باسناد صحيح وفى القاموس السلف كل عمل صالح قدمته او فرط لك وكل من تقدم من آبائك وقرابتك ولذا فسر المصنف بقوله اى اجرا ۱۲ ك ۶ قوله بما قدموا من الاعمال كذا روى عن ابن عباس فى تفسير الآية فمعنى الاجر قدما لترتبه على اعمال قدموها ولابن جرير فى قوله قدم صدق صلوتهم وصومهم وتسبيحهم وصدقتهم هذا وقال الزمخشرى والزجاج المراد بقدم صدق السابقة والفضل والمنزلة الرفيعة ولما كان السعى والسبق بالقدم سمى السعى المعهود قدما كما سمى النعمة يدا لما كانت صادرة عنها واضافتها الى الصدق دلالة على زيادة فضل او لتحققها ۱۲ ك ۷ قوله والمشار اليه الخ اى على قراءة لساحر وهذا القراءة لابن كثير والكوفيين ۱۲ بيضاوى ۸ قوله ان ربكم الله هذا رد عليهم فى تعجبهم والمعنى لا ينبغى لكم التعجب من ارسال الرسول لان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فمن كان قادرا على ذلك فلا يستغرب عليه ارسال رسول ۱۲ صاوى ۹ قوله من ايام الدنيا وعن ابن عباس انها ستة ايام من ايام الآخرة كل يوم منها كالف سنة ورجح الاول لكونه تعريفا بما نعرفه ولما فيه من الدلالة على القدرة الباهرة بخلق هذه الاجرام العظيمة فى مثل تلك المدة اليسيرة والمراد باليوم اليوم بليلته لا النهار فقط كذا قيل ۱۲ ك ۱۰ قوله عنه اى عن الخلق فى اللمحة الى ستة ايام ۱۲ ك ۱۱ قوله استواء يليق به هذه طريقة السلف المفوضين وطريقة الخلف المؤولين ان المراد بالاستواء الاستيلاء بالقهر والتصرف وفى الكرخى فى استواء يليق به يشير الى ان الاستواء على العرش صفة له سبحانه بلا كيف ومعناه انه سبحانه استوى على العرش على الوجه الذى عناه منزها عن التمكن والاستقرار وايضا ظاهر الآية يدل على انه تعالى انما استوى على العرش بعد خلق السموات والارض لان كلمة ثم للتراخى وذلك يدل على انه تعالى كان قبل العرش غنيا عن العرش فلما خلق العرش امتنع ان ينقلب حقيقته وذاته عن الاستغناء الى الحاجة فوجب ان يبقى بعد خلق العرش غنيا عن العرش ومن كان كذلك امتنع ان يكون مستقرا على العرش فثبت بما ذكرنا انه لا يمكن حمل هذه الآية على ظاهرها بل انما هذا البيان جلالة ملكه وجلالة سلطانه بعد بيان عظمة شانه وسعة قدرته بما مر من خلق هاتيك الاجرام العظام ۱۲ ج ۱۲ قوله يدبر التدبير النظر فى ادبار الامور لتجئ محمودة العاقبة والمراد ههنا التقدير على الوجه الاتم الاكمل والمراد بالامر امر ملكوت السموات والارض والعرش وغير ذلك من الجزئيات الحادثة شيئا فشيئا على اطوار شتى وانحاء لا تكاد تحصى من المناسبات والمباينات فى الذوات والصفات والازمنة والاوقات ۱۲ ابو السعود ۱۳ قوله رد لقولهم ان الاصنام هذا الرد غير تام لانهم لما ادعوا شفاعتها قد يدعون الاذن لها فكيف يتم هذا الرد ولا دلالة فيها على انهم لا يؤذن لهم ۱۲ جمل ۱۴ قوله بفعلهما اى وعد الله وعدا وحق حقا والاول مؤكد لقوله اليه مرجعكم وهو وعد من الله فيكون مؤكدا لنفسه والثانى مؤكد لغيره لما كان تكملة ۱۲ ك ۱۵ قوله يبدؤ الخلق اى المخلوق والمضارع بمعنى الماضى كما قال الشارح وعبر بها استحضارا للصورة الغريبة ۱۲ جمل ۱۶ قوله والذين كفروا غاير الاسلوب اشارة الى انهم مستحقون العذاب بسبب اعمالهم واما المؤمنون فثوابهم بفضل الله واشارة الى ان المقصود من البدء والاعادة انما هو الثواب واما العقاب فكانه عرض للكفار من سوء اعتقادهم وافعالهم ۱۲ صاوى ۱۷ قوله ضياء الضياء لا يخلو من احد الامرين اما ان يكون جمع ضوء كسوط وسياط وحوض وحياض او مصدر ضاء يضوء ضياء كقولك قام قياما وصام صياما وعلى اى الوجهين حملته فالمضاف محذوف والمعنى جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذات نور ويجوز ان يكون من غير ذلك لانه لما عظم الضوء والنور فيهما جعلا نفس الضياء والنور كما يقال للرجل الكريم انه كرم وجود ۱۲ كبير ۱۸ قوله ذات ضياء اشار بذلك الى ان ضياء مصدر ويحتمل انه جمع ضوء والمعنى ذات اضواء كثيرة والضوء النور القوى العظيم فهو اخص من مطلق نور وقيل الضياء ما كان ذاتيا والنور ما كان مكتسبا من غيره فما قام بالشمس يقال له ضياء وما قام بالقمر يقال له نور واعلم ان الشعاع الفائض من الشمس قيل جوهر وقيل عرض والحق انه عرض لقيامه بالاجرام ۱۲ صاوى ۱۹ قوله من حيث سيره اى القمر وتخصيصه لسرعة سيره واناطة احكام الشرع ۱۲ ك ۲۰ قوله منازل لما لم يصح تقدير نفس القمر منازل اول بتقدير المضاف فى الاول او الثانى اى سير القمر منازل او القمر ذات منازل والمص جعلها منازل مبالغة من حيث سيره ۱۲ ك ۲۱ قوله ثمانية وعشرين منزلا وهى منقسمة على اثنى عشر برجا وهى الحمل والثور والجوزا والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت لكل برج منزلان وثلث منزل وينزل القمر كل ليلة منزلا منها الى انقضاء ثمانية وعشرين ۱۲ ك ۲۲ قوله ليلتين اى الليل الثامن والعشرون والتاسع والعشرون ۱۲ ك ۲۳ قوله ان كان الشهر ثلثين الخ تبع فى ذلك الشيخ البغوى لكن ذلك خلاف المشاهدة بل قد يستتر ثلث ليال عند كون الشهر كاملا وليلتين عند كونه ناقصا كما لا يخفى على من جرب بالمشاهدة ثم اطلعت على شاهد لما ذكرت من قول العلامة القوشجى فى شرح التذكرة واقل ما يختفى ولا يرى صباحا ولا مساء ليلتان واكثر ثلث ليل ۱۲ ك ۲۴ قوله والحساب معطوف على عدد مسلط عليه تعلموا ولا يجوز جره عطفا على السنين لان الحساب لا يعلم عدده ولذا سئل ابو عمرو عن الحساب انصبه ام تجره فقال ومن يدرى ما عدد الحساب كناية عن كونه لا يجوز جره ۱۲ صاوى ۲۵ قوله ان فى اختلاف اليل والنهار اى فى تعاقبهما وكون كل منهما خلفة للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها او فى تفاوتهما فى انفسهما بازدياد كل منهما وانتقاص الآخر باختلاف حال الشمس بالنسبة الينا قربا وبعدا بحسب الازمنة او فى اختلافهما وتفاوتهما بحسب الامكنة اما فى الطول والقصر فان البلاد القريبة من القطب الشمالى ايامها الصيفية اطول ولياليها الصيفية اقصر من ايام البلاد البعيدة منه ولياليها واما فى انفسهما فان كروية الارض تقتضى ان يكون بعض الاوقات فى بعض الاماكن ليلا وفى مقابله نهارا ۱۲ ج ۲۶ قوله لقوم يتقون خصهم بالذكر لانهم يحذرون الآخرة فيدعوهم الحذر الى النظر ۱۲ مدارك ۲۷ قوله والذين هم الخ العطف اما من قبيل عطف الصفة على الصفة تنبيها على انهم جامعون بينهما وان كلا منهما صالحة لان تكون سببا للوعيد واما لاختلاف الفريقين والاول المشركون والثانى اهل الكتاب ۱۲ كمالين ۞

[a] اى وهو اسمها على الاولى ۱۲ [b] وشرطه ايضا موجود فهو ان تسبق بجملة فيها معنى القول دون حروفه ففى اوحينا معنى القول ۱۲

قوله يهديهم ربهم بايمانهم اے يسددهم بسبب ايمانهم للاستقامة على سلوك السبيل المؤدے الى الثواب ولذلك جعل قوله تجرى من تحتهم الانهار الخ بيانا له وتفسيرا اذ التمسك بسبب السعادة كالوصول اليها او يهديهم فے الآخرة بنورايمانهم اے طريق الجنة ومنه الحديث ان المومن اذا خرج من قبره صور له عمله فى صورة حسنة فيقول له انا عملك فيكون له نورا وقائدا اے الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله فى صورة سيئة فيقول له انا عملك فينطلق به حتى يدخله النار وهذا دليل على ان الايمان المجرد منج حيث قال بايمانهم ولم يضم اليه العمل الصالح ١٢ مدارك قوله بايمانهم اے بسبب تصديقهم بالله وسيلے وبسبب اعمالهم الصالحة ايضا فالايمان والاعمال الصالحة سببان موصلان لدار السعادة او المراد بالايمان الكامل ليشمل الاعمال ١٢ صاوے قوله تجرے من تحتهم الانهار اے من ايديهم كقوله سبحانه وهذه الانهار تجرے من تحتى او تجرے وهم على سرر مرفوعة وارائك مصفوفة والجملة مستانفة او خبر ثان لانهم او حال من مفعول يهديهم على تقدير كون المهدے عليه ما يريدونه فى الجنة ١٢ ابو السعود قوله فى جنات النعيم خبر آخر او حال اخرے منه او من الانهار او متعلق بتجرے او بيهدے ١٢ قوله سبحانك اللهم الخ هے كلمة تنزيه لله من كل سوء ورويتا ان اهل الجنة يلهمون الحمد والتسبيح كما يلهمون النفس قال اهل التفاسير هذه الكلمة علامة بين اهل الجنة والخدم فے الطعام فاذا ارادوا الطعام قالوا سبحانك اللهم فاتوهم فى الوقت بما يشتهون على الموائد كل مائدة ميل فے ميل على كل مائدة سبعون الف صحفة وفے كل صحفة لون من الطعام لا يشبه بعضها بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله فذلك قوله وآخر دعوهم ان الحمد لله رب العلمين ١٢ خطر قوله وتحيتهم التحية التكرمة بالحالة الجليلة اصلها احياك الله حياة طيبة اے ما يحيے به بعضهم بعضا او تحية الملائكة اياهم ١٢ قوله فيها سلام اے يحيے بعضهم بعضا بالسلام او هى تحية الملائكة اياهم واضيف المصدر اے المفعول او تحية الله لهم ١٢ مدارك قوله وآخر دعوهم الخ اے وخاتمة دعائهم الذے هو التسبيح ١٢ مد قوله ان مفسرة وقيل مخففة اصله انه ١٢ كمالين قوله ونزل الخ اے لما بين الله سبحانه وتعالے انه يجيب الداعى بالخير ادب عباده بانهم لا يطلبون الشر بل يطلبون الخير فيعطون وقوله لما استعجل المشركون قيل هم النضر بن حارث وغيره حيث قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء ١٢ صاوے قوله اے كاستعجالهم الخ يريد انه منصوب بنزع الخافض وهو كاف التشبيه والمعنے ولو عجل لهم الشر عند استعجالهم به كاستعجالهم بالخير فقال الزمخشرى اصله ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله لهم بالخير فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيل بالخير اشعارا بسرعة اجابته لهم حتے كان استعجالهم بالخير تعجيل لهم انتهے ١٢ ك قوله واذا مس الانسان الضر وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما وبخهم على الدعاء بالشر لانفسهم بين هنا غاية عجزهم وضعفهم وانهم لا يقدرون على ايجاد شيئ ولا اعدامه ١٢ صاوى قوله كان لم يدعنا الخ اے استمر على الطريقة الاولى قبل ان يصيبه الضر ونسى ما كان فيه من الجهد والبلاء كان لم يدعنا ولم يطلب منا كشف ضر مسه ١٢ قوله كان لم يدعنا اے ضر مسه معناه بالفارسية گويا كه هيچ نخواند ما را بسوے ضرے كه رسيد بوے والمعنے بعد كشف ضره رجع اے حالته الاولى وترك الدعاء ١٢ قوله ما كانوا يعملون اے من العصيان قال ابن جريج كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون من الدعاء عند البلاء وترك الشكر عند الرخاء وقيل معناه زين لكم اعمالكم كذلك زين للمسرفين الذين كانوا من قبلكم اعمالهم ١٢ مع قوله لننظر كيف تعملون اے ليظهر متعلق علمنا ونعاملهم معاملة من ينظر وفے الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه حال العباد مع ربهم بحال رعية مع سلطانها فے امهالهم لينظر ماذا تفعل واستعير الاسم الدال على المشبه به للمشبه على سبيل التمثيل والتقريب ولله المثل الاعلى ١٢ صاوے قوله او بدله اے بان تجعل مكان آية عذاب آية رحمة وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها فامر بان يجيب عن التبديل لانه داخل تحت قدرة الانسان وهو ان يضع مكان آية عذاب آية رحمة وان يسقط ذكر الآلهة بقوله قل ما يكون لى اے ما يحل لى ان ابدله من تلقاء نفسى اے قبل نفسى ١٢ مدارك قوله ولا ادريكم ادرے فعل ماض وفاعله مستتر يعود الى الله والكاف مفعول به ١٢ جمل قوله عطف على ما قبله اے لو شاء الله ما تلوته ولا اعلمكم به على لسانى ١٢ ك قوله بلام اے بدل لا النافية اے لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا علمكم الله به على لسان غيرے والمعنے انه الحق الذے لا محيص عنه ولو لم ارسل به لارسل غيرى ١٢ ك قوله فقد لبثت فيكم عمرا هذا هو وجه الاحتجاج عليهم والمعنے ان كفار مكة شاهدوا رسول الله قبل مبعثه وعلموا احواله وانه كان اميا لم يقرأ كتابا ولا تعلم من احد وذلك مدة اربعين سنة ثم بعد ما جاءهم بكتاب عظيم الشان مشتمل على نفائس العلوم والاحكام والآداب ومكارم الاخلاق فكل من له عقل سليم وفهم ثابت يعلم ان هذا القرآن من عند الله لا من عند نفسه ١٢ صاوے قوله عمرا بضمتين الحياة والجمع اعمار كما فے القاموس قال ابو البقاء ينصب نصب الظروف اے مقدار عمر او مدة عمر قال ابن الشيخ اے مدة متطاولة وهے اربعين سنة ١٢ روح البيان قوله فمن اظلم الخ فے هذه الآية بيان ان الكاذب على الله والمكذب بآياته فے الكفر سواء ١٢ مد قوله يقولون عنها اے فے شانها وفى حقها هؤلاء شفعاؤنا عند الله ١٢ جمل قوله قل اتنبئون الله الخ اے اتخبرونه بكونهم شفعاء عنده وهو انباء بما ليس بمعلوم لله واذا لم يكن له معلوما وهو العالم بجميع المعلومات لم يكن شيئا ١٢ مدارك قوله بالا يعلم المقصود نفے وجود الشريك بنفى لازمه لان علمه تعالے محيط بكل شيئ فلو كان موجودا لعلمه الله وحيث كان غير معلوم لله وجب ان لا يكون موجودا وهذا مثل مشهور فان الانسان اذا اراد نفى الشيئ وقع منه يقول ما علم الله ذلك منى اے لم يحصل ذلك منى قط ١٢ صاوے قوله سبحانه وتعالے عما يشركون نزه ذاته عن ان يكون له شريك وبالتاء قراءة حمزة وعلے وما موصولة او مصدرية اے عن الشركاء الذين يشركونهم به او عن اشراكهم ١٢ مدارك قوله من لدن آدم اے نوح وجمع بينهما بان عبادة الله وحده استمرت من آدم اے نوح فظهر فے امة نوح من يعبد غير الله قال تعالے فے شانهم وقالوا لا تذرن آلهتكم الخ فاخذوا بالطوفان واستمر من يعبد الله وحده اے زمان ابراهيم فظهر من امته من يعبد غير الله فاهلكوا بالبعوض واستمر من يعبد الله وحده اے ان ظهر عمرو بن لحى وهو اول من بحر البحائر وسيب السوائب فے الجاهلية اے ان ظهر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى قوله استعجالهم اے اجابة دعائهم بالشر مما لهم فيه مضرة ومكروه فى نفس او مال ١٢ جمل

الصّٰلِحٰتِ يَهْدِيْهِمْ يرشدهم رَبُّهُمْ بِاِيْمَانِهِمْ به بان يجعل لهم نورا يهتدون به يوم القيمة تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهِمُ الْاَنْهٰرُ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ○ دَعْوٰىهُمْ فِيْهَا طلبهم لما يشتهونه فى الجنة ان يقولوا سُبْحٰنَكَ اللّٰهُمَّ اى يا الله فاذا ما طلبوه بين ايديهم وَتَحِيَّتُهُمْ فيما بينهم فِيْهَا سَلٰمٌ ۚ وَاٰخِرُ دَعْوٰىهُمْ اَنِ مفسرة الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ ع ١٠ ٦

ونزل لما استعجل المشركون العذاب وَلَوْ يُعَجِّلُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ اى كاستعجالهم بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ بالبناء للمفعول وللفاعل اِلَيْهِمْ اَجَلُهُمْ بالرفع والنصب بان يهلكهم ولكن يمهلهم فَنَذَرُ نترك الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا فِيْ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ○ يترددون متحيرين وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ الكافر الضُّرُّ المرض والفقر دَعَانَا لِجَنْۢبِهٖۤ اى مضطجعا اَوْ قَاعِدًا اَوْ قَآئِمًا ۚ اى فى كل حال فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهٗ مَرَّ على كفره كَاَنْ مخففة واسمها محذوف اى كانه لَّمْ يَدْعُنَآ اِلٰى ضُرٍّ مَّسَّهٗ ؕ كَذٰلِكَ كما زين له الدعاء عند الضر والاعراض عند الرخاء زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِيْنَ المشركين مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ الامم مِنْ قَبْلِكُمْ يا اهل مكة لَمَّا ظَلَمُوْا ۙ بالشرك وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ الدالات على صدقهم وَمَا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْا ؕ عطف على ظلموا كَذٰلِكَ كما اهلكنا اولئك نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِيْنَ ○ الكافرين ثُمَّ جَعَلْنٰكُمْ يا اهل مكة خَلٰٓئِفَ جمع خليفة فِي الْاَرْضِ مِنْۢ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ ○ فيها وهل تعتبرون بهم فتصدقوا رسلنا وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيَاتُنَا القران بَيِّنٰتٍ ۙ ظاهرات حال قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا لا يخافون البعث ائْتِ بِقُرْاٰنٍ غَيْرِ هٰذَاۤ ليس فيه عيب الهتنا اَوْ بَدِّلْهُ ؕ من تلقاء نفسك قُلْ مَا يَكُوْنُ ينبغى لِيْۤ اَنْ اُبَدِّلَهٗ مِنْ تِلْقَآئِ قبل نَفْسِيْ ۚ اِنْ مَا اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰۤى اِلَيَّ ۚ اِنِّيْۤ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ بتبديله عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ○ هو يوم القيمة قُلْ لَّوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا تَلَوْتُهٗ عَلَيْكُمْ وَلَاۤ اَدْرٰىكُمْ اعلمكم بِهٖ ۫ ولا نافية عطف على ما قبله وفى قراءة بلام جواب لو اى لاعلمكم به على لسان غيرى فَقَدْ لَبِثْتُ مكثت فِيْكُمْ عُمُرًا سنينا اربعين مِّنْ قَبْلِهٖ ؕ لا احدثكم بشيئ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ انه ليس من قبلى فَمَنْ اى لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بنسبة الشريك اليه اَوْ كَذَّبَ بِاٰيٰتِهٖ ؕ القران اِنَّهٗ اى الشان لَا يُفْلِحُ يسعد الْمُجْرِمُوْنَ ○ المشركون وَيَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مَا لَا يَضُرُّهُمْ ان لم يعبدوه وَلَا يَنْفَعُهُمْ ان عبدوه وهو الاصنام وَيَقُوْلُوْنَ عنها هٰۤؤُلَآءِ شُفَعَآؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ ؕ قُلْ لهم اَتُنَبِّئُوْنَ اللّٰهَ تخبرونه بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ ؕ استفهام انكار اى لو كان له شريك لعلمه اذ لا يخفى عليه شيئ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ معه وَمَا كَانَ النَّاسُ اِلَّاۤ اُمَّةً وَّاحِدَةً على دين واحد وهو الاسلام من لدن آدم الى نوح

قوله الى عمرو بن لحی وهو اول من بحر البحائر وسيب السوائب فی الجاهلية ۱۲ جمل قوله فيما فيه يختلفون ای فيما اختلفوا فيه وليميز الحق من المبطل وسبق كلمته بان تاخيره لحكمة وهی ان هذه الدار دار تكليف وتلك الدار دار ثواب وعقاب ۱۲ مد قوله لولا انزل عليه آية من ربه ارادوا بها آية من الآيات التی اقترحوا على حدة وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الخ كانهم لفرط عتوهم لم يعتدوا ما نزل عليه من الآيات كالقرآن من جنس الآيات واقترحوا غيرها ۱۲ ج قوله كما كان للانبياء السابقين من الناقة لصالح والعصا واليد لموسى على نبينا وعليهم السلام كانهم لم يعتدوا بما انزل عليه صلى الله عليه وسلم من الآيات العظام المتكاثرة التی لم ينزل على احد من الانبياء مثله وكفى بالقرآن آية باقية على الدهر ۱۲ ك قوله كما كان للانبياء ارادوا آية من الآيات التی اقترحوها كانهم لفرط العتو والفساد ونهاية التمادی فی المكابرة والعناد لم يعتدوا البينات النازلة عليه الصلوة والسلام من جنس الآيات واقترحوا غيرها مع انه قد انزل عليه من الآيات الباهرة والمعجزات المتكاثرة ما يضطرهم الى الانقياد والقبول لو كانوا من ارباب العقول ۱۲ ابو السعود قوله اذا اذقنا الناس رحمة هذا جواب آخر عن قول اهل مكة لولا انزل عليه آية من ربه وذلك لما اشتد من اهل مكة العناد وعدم الاذعان ابتلاهم الله بالقحط سبع سنين ثم رحمهم بعد ذلك بانزال المطر والخصب فجعلوا ذلك هزوا وسخرية واضافوا النافع الى الاصنام وقالوا لو كان القحط لسبب ذنوبنا كما يقول محمد ما حصل لنا بعد ذلك الخصب لانا لم نتب فاذا كان كذلك فعلى تقدير ان يعطوا ما سالوا من انزال ما طلبوه لا يؤمنون ۱۲ صاوی

وقيل من عهد ابراهيم الى عمرو بن لحی فاختلفوا بان ثبت بعض وكفر بعض ولولا كلمة سبقت من ربك بتاخير الجزاء الى يوم القيمة لقضی بينهم ای الناس فی الدنيا فيما فيه يختلفون من الدين بتعذيب الكافرين ويقولون ای اهل مكة لولا هلا انزل عليه على محمد آية من ربه كما كان للانبياء من الناقة والعصا واليد فقل لهم انما الغيب ما غاب عن العباد ای امره لله ومنه الآيات فلا ياتی بها الا هو وانما علی التبليغ فانتظروا العذاب ان لم تؤمنوا انی معكم من المنتظرين ع ۱۰ و اذا اذقنا الناس ای كفار مكة رحمة مطرا وخصبا من بعد ضراء بؤس وجدب مستهم اذا لهم مكر فی آياتنا بالاستهزاء والتكذيب قل لهم الله اسرع مكرا مجازاة ان رسلنا الحفظة يكتبون ما تمكرون ○ بالتاء والياء هو الذی يسيركم وفی قراءة ينشركم فی البر والبحر حتى اذا كنتم فی الفلك السفن وجرين بهم فيه التفات عن الخطاب بريح طيبة لينة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف شديدة الهبوب تكسر كل شیء وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم احيط بهم ای اهلكوا دعوا الله مخلصين له الدين الدعاء لئن لام قسم انجيتنا من هذه الاهوال لنكونن من الشاكرين ○ الموحدين فلما انجيهم اذا هم يبغون فی الارض بغير الحق بالشرك يا ايها الناس انما بغيكم ظلمكم على انفسكم لان اثمه عليها هو متاع الحيوة الدنيا تمتعون فيها قليلا ثم الينا مرجعكم بعد الموت فننبئكم بما كنتم تعملون ○ فنجازيكم عليه وفی قراءة بنصب متاع ای تتمتعون انما مثل صفة الحيوة الدنيا كماء مطر انزلناه من السماء فاختلط به بسببه نبات الارض واشتبك بعضه ببعض مما ياكل الناس من البر والشعير وغيرهما والانعام من الكلأ حتى اذا اخذت الارض زخرفها بهجتها من النبات وازينت بالزهر واصله تزينت ابدلت التاء زايا وادغمت فی الزای ثم اجتلبت همزة الوصل وظن اهلها انهم قادرون عليها متمكنون من تحصيل ثمارها اتاها امرنا قضاؤنا او عذابنا ليلا او نهارا فجعلناها ای زرعها حصيدا كالمحصود بالمناجل كان مخففة ای كانها لم تغن تكن بالامس كذلك نفصل نبين الآيات لقوم يتفكرون ○ والله يدعوا الى دار السلام ای السلامة وهی الجنة بالدعاء الى الايمان ويهدی من يشاء هدايته الى صراط مستقيم ○ دين الاسلام للذين احسنوا بالايمان الحسنى الجنة وزيادة هی النظر اليه تعالى كما فی حديث مسلم ولا يرهق يغشى وجوههم قتر سواد ولا ذلة كآبة اولئك اصحب الجنة هم فيها خلدون ○ والذين عطف على للذين

قوله الى دار السلام ... قوله واذا اذقنا الناس اذا شرطية جوابها اذا الفجائية فی قوله اذا لهم مكر ۱۲ قوله بؤس يقال بئس كعلم بؤسا كقرب اشتدت حاجته من القاموس ۱۲ قوله اذا لهم مكر فی آياتنا اذا للمفاجاة والمعنى اذا رحمناهم من بعد مس الضراء فاجأ وقوع المكر منهم وسارعوا اليه ۱۲ ك قوله اسرع مكرا ای اعجل عقوبة ای عقابه اسرع وصولا اليكم مما ياتی منكم فی دفع الحق ۱۲ روح البيان قوله وفی قراءة لابن عامر ينشركم بفتح التحتية وضم الشين المعجمة من النشر ضد الطی والمعنى يفرقكم ويبثكم ۱۲ ك قوله حتى اذا كنتم فی الفلك غاية لقوله يسيركم فی البحر فان قيل كيف جعل الكون فی الفلك غاية للتسيير فی البحر مع ان الكون فی الفلك مقدم لا محالة على التسيير فی البحر واجيب لم يجعل الكون فی الفلك غاية للتسيير بل تقدير الكلام كانه قيل هو الذی يسيركم حتى اذا وقع فی جملة تلك التسيرات الحصول فی الفلك كان كذا وكذا هذا ما قاله الامام الرازی واجاب فی روح البيان بقوله قلنا ليس الغاية مجرد الكون فی الفلك بل هی الكون فی الفلك مع ما عطف عليه من قوله وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها فان هذا المجموع بعد السير فی البحر انتهى ۱۲ قوله فيه التفات عن الخطاب الى الغيبة وحكمته زيادة التقبيح على الكفار لان شانهم عدم شكر النعمة واما الخطاب اولا فهو لكل شخص مسلم او كافر بتعداد النعم عليهم ۱۲ قوله وفرحوا بها يجوز ان تكون هذه الجملة نسقا على جرين وان تكون حالا وقد معها مضمرة عند بعضهم ای وقد فرحوا وصاحب الحال الضمير فی بهم ۱۲ ج قوله جاءتها جواب اذا والضمير فيها ضمير الريح الطيبة او للفلك ورجح بانه هو المحدث عنه ۱۲ ك قوله ای اهلكوا يشير به الى انه استعارة تبعية شبه اتيان الموج من كل مكان الذی اشرف بهم الى الهلاك وسد عليهم مسالك الخلاص ۱۲ جمل قوله دعوا الله بدل من ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به قاله الزمخشری وقيل جواب سؤال مقدر كانه قيل فماذا كان حالهم اذ ذلك فقال دعوا الله وقال ابو البقاء جواب شرط تقديره لما ظنوا انهم احيط بهم دعوا الله ۱۲ ك قوله لئن لام قسم ای اللام موطئة للقسم على ارادة القول ای قائلين والله لئن انجيتنا ۱۲ ابو السعود قوله اذا هم يبغون اذا فجائية ای فاجئوا الفساد وسارعوا اليه وفی الكرخی ای فاجئوا الفساد وسارعوا الى ما كانوا عليه وهو احتراز عن البغی بحق كاستيلاء المسلمين على ارض الكفرة وهدم دورهم واحراق زرعهم وقطع اشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببنی قريظة فلا يرد ما معنى قوله بغير الحق والبغی لا يكون بحق ۱۲ ج قوله انما بغيكم على حذف مضاف ای اثم البغی ووباله كما اشار الشارح لذلك فی التعليل وفی الجمل قرأ الاكثر متاع برفع العين وقرأ حفص عن عاصم متاع بنصب العين اما الرفع ففيه وجهان الاول ان يكون قوله بغيكم على انفسكم مبتدأ وقوله متاع الحياة الدنيا خبرا والمراد من قوله بغيكم على انفسكم ای بغی بعضكم على بعض كما فی قوله فاقتلوا انفسكم ومعنى الكلام ان بغی بعضكم على بعض منفعة الحياة الدنيا ولا بقاء لها والثانی ان قوله بغيكم مبتدأ وقوله انفسكم خبره وقوله متاع الحياة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو متاع الحيوة الدنيا واما القراءة بالنصب فوجهها ان نقول ان قوله بغيكم مبتدأ وقوله انفسكم خبره وقوله متاع الحياة الدنيا فی موضع المصدر المؤكد والتقدير تتمتعون متاع الحياة الدنيا ۱۲ قوله ظلمكم البغی اذا تعدى بعلى يكون بمعنى الظلم واذا تعدى بفی يكون بمعنى الفساد ۱۲ ك قوله كماء انزلناه من السماء حكمة تشبيهها بماء السماء دون ماء الارض اشارة الى ان الدنيا تاتی بلا كسب من طالبها ولا تعاون منه كماء السماء بخلاف ماء الارض فينال بالآلات ۱۲ صاوی قوله لقوم يتفكرون ای فليس هذا المثل قاصرا على شخص دون شخص بل هو عبرة لمن كان له بصيرة وتدبر فينبغی للانسان ان ينزل القرآن فی خطاباته على نفسه ويتامل فيها ويتدبر فيها ليأتمر باوامره وينتهی بنواهيه ۱۲ صاوی قوله بالدعاء ای الايمان ای يدعوا الى الجنة بالدعاء الى الايمان الذی هو وسيلة اليها ۱۲ ك قوله للذين احسنوا خبر مقدم وقوله بالايمان ای وان كان معه ذنوب فعصاة المؤمنين داخلون فی هذا وقوله الحسنى مبتدأ مؤخر ۱۲ ج قوله هی النظر اليه تعالى الخ فی الحديث اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف لهم الحجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا هذه الآية للذين احسنوا الحسنى وزيادة رواه مسلم والترمذی ۱۲ قوله كآبة ای مشقة واثر هوان ۱۲ قوله والذين كسبوا السيئات شروع فی ذكر صفات اهل النار اثر ذكر صفات اهل الجنة ۱۲ صاوی قوله والله يدعوا الخ لما ذكر سبحانه وتعالى صفة الدنيا ورغب فی الزهد فيها والتجنب لزخارفها رغب فی الآخرة ونعيمها حيث اخبر انه بعظمته وجلاله وكبريائه يدعوا الى دار السلام والسلام اسم من اسمائه ومعناه المنزه عن كل نقص المتصف بكل كمال واضيف الدار للسلام لانها سالمة من الآفات والكدرات كما ان معنى السلام السالم من كل نقص وقيل المراد بالسلام السلامة من الآفات والنقائص عليه درج المفسر ۱۲ صاوی قوله وهی الجنة اشار بذلك الى ان المراد بهذا الاسم ما يشمل جميع الجنات لا خصوص السماة بهذا الاسم من باب تسمية الكل باسم البعض وكذا يقال فی باقی دورها كدار الجلال وجنة النعيم وجنة الخلد وجنة الماوی والفردوس وجنة عدن فهذه الاسماء كما تطلق على مسمياتها يطلق كل اسم منها على جميع دورها لصدق الاسم على المسمی فی الكل ۱۲ صاوی

احسنوا اى وللذين كَسَبُوا السَّيِّاٰتِ عملوا الشرك جَزَاۗءُ سَيِّئَةٍۢ بِمِثْلِهَا ۙ وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۭ مَا لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ زائدة عَاصِمٍ ۚ مانع كَاَنَّمَآ اُغْشِيَتْ اُلبست وُجُوْهُهُمْ قِطَعًا بفتح الطاء جمع قطعة واسكانها اى جزأ مِّنَ الَّيْلِ مُظْلِمًا ۭ اُولٰۗىِٕكَ اَصْحٰبُ النَّارِ ۚ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ واذكر يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ اى الخلق جَمِيْعًا ثُمَّ نَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا مَكَانَكُمْ نصب بالزموا مقدرا اَنْتُمْ تاكيد للضمير المستتر فى الفعل المقدر ليعطف عليه وَشُرَكَاۗؤُكُمْ اى الاصنام فَزَيَّلْنَا ميزنا بَيْنَهُمْ وبين المؤمنين كما فى اية وَامْتَازُوا الْيَوْمَ اَيُّهَا الْمُجْرِمُوْنَ وَقَالَ لهم شُرَكَاۗؤُهُمْ مَّا كُنْتُمْ اِيَّانَا تَعْبُدُوْنَ ○ ما نافية وقدم المفعول للفاصلة فَكَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اِنْ مخففة اى انا كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغٰفِلِيْنَ ○ هُنَالِكَ اى ذلك اليوم تَبْلُوْا من البلوى وفى قراءة بتائين من التلاوة كُلُّ نَفْسٍ مَّآ اَسْلَفَتْ قدمت من العمل وَرُدُّوْٓا اِلَى اللّٰهِ مَوْلٰىهُمُ الْحَقِّ الثابت الدائم وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ○ عليه من الشركاء قُلْ لهم مَنْ يَّرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاۗءِ بالمطر وَالْاَرْضِ بالنبات اَمَّنْ يَّمْلِكُ السَّمْعَ بمعنى الاسماع اى خلقها وَالْاَبْصَارَ وَمَنْ يُّخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُّدَبِّرُ الْاَمْرَ بين الخلائق فَسَيَقُوْلُوْنَ هو اللّٰهُ ۚ فَقُلْ لهم اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ○ فتؤمنون فَذٰلِكُمُ الفعال لهذه الاشياء اللّٰهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ ۚ الثابت فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ اِلَّا الضَّلٰلُ ۚ استفهام تقرير اى ليس بعده غيره فمن اخطأ الحق وهو عبادة الله وقع فى الضلال فَاَنّٰى كيف تُصْرَفُوْنَ ○ عن الايمان مع قيام البرهان كَذٰلِكَ كما صرف هؤلاء عن الايمان حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِيْنَ فَسَقُوْٓا كفروا وهى لاملئن جهنم الاية او هى اَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَاۗىِٕكُمْ مَّنْ يَّبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ ۭ قُلِ اللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ ○ تصرفون عن عبادته مع قيام الدليل قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَاۗىِٕكُمْ مَّنْ يَّهْدِيْٓ اِلَى الْحَقِّ ۭ بنصب الحجج وخلق الاهتداء قُلِ اللّٰهُ يَهْدِيْ لِلْحَقِّ ۭ اَفَمَنْ يَّهْدِيْٓ اِلَى الْحَقِّ وهو الله اَحَقُّ اَنْ يُّتَّبَعَ اَمَّنْ لَّا يَهِدِّيْٓ يهتدى اِلَّآ اَنْ يُّهْدٰى ۚ احق ان يتبع استفهام تقرير وتوبيخ اى الاول احق فَمَا لَكُمْ ۣ كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ ○ هذا الحكم الفاسد من اتباع ما لا يحق اتباعه وَمَا يَتَّبِعُ اَكْثَرُهُمْ فى عبادة الاصنام اِلَّا ظَنًّا ۭ حيث قلدوا فيه اباءهم اِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِيْ مِنَ الْحَقِّ شَـيْــــًٔا ۭ فيما المطلوب منه العلم اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَفْعَلُوْنَ ○ فيجازيهم عليه وَمَا كَانَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ اَنْ يُّفْتَرٰى اى افتراء مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وَلٰكِنْ اُنزل تَصْدِيْقَ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ

ع ۱۰ — نصف

---

۱ قوله جزاء سيئة الخ اے جزاء سيئة بسيئة مثلها لايزاد عليها كما يزاد فے الحسنة ۱۲ جمل ۲ قوله قطعا بفتح الطاء للاكثر على انه جمع قطعة واسكانها لابن كثير والكسائى على انه بمعنى الطائفة ۱۲ ك ۳ قوله جزأ من الليل مظلما يشير الى ان قوله مظلما صفة قطعا بمعنى جزء وعلى الاول حال من الليل قال الزمخشرے والعامل فيه اغشيت لانه العامل فے قطعا وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل فى الموصوف عامل فے الصفة او معنى الفعل فے من الليل انتهى اے قطعا كائنة من الليل حال اظلامه ۱۲ ك ۴ قوله بالزموا مقدرا اے الزموا مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم ۱۲ روح ۵ قوله للضمير المستتر فيه مسامحة وذلك لانه عند النطق بالفعل يكون بارزا اذ الواو من الضمائر التى لا تستتر ولعل تسميته مستترا باعتبار انه غير مذكور بالفعل فيكون مشابها بالمستتر حقيقة ۱۲ جمل ۶ قوله فزيلنا فرقنا وميزنا قال الفراء قوله فزيلنا ليس من ازلت انما هو من زلت اذا فرقت تقول العرب زلت الضان من المعز فلم تزل اى ميزتها فلم تتميز ثم قال الواحدے فالزيل والتزييل والمزايلة التمييز والتفريق ۱۲ كبير ۷ قوله وقال شركاؤهم انما اضاف الشركاء اليهم لوجوه الاول انهم جعلوا نصيبا من اموالهم لتلك الاصنام فصيروها شركاء لانفسهم فى تلك الاموال فلهذا قال تعالى وقال شركاؤهم الثانى انه يكفى فے الاضافة ادنى تعلق فلما كان الكفار هم الذين اثبتوا هذه الشركة لاجرم حسنت اضافة الشركاء اليهم كما بينه الامام الرازے ۱۲ ۸ قوله وقال شركاؤهم يعنى الاصنام والاضافة لادنى ملابسة اے قالت الاصنام لعابديها لجعلها شركاء هم من حيث انهم اتخذوها شركاء لله فے استحقاق العبادة وهذا القول يصدر منها بعد ان يخلق الله فيها الحيوة والعقل والنطق قال مجاهد تكون فے يوم القيامة ساعة فے شدة تنصب لهم الآلهة التى كانوا يعبدونها من دون الله فتقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انكم كنتم تعبدوننا فيقولون والله اياكم كنا نعبد فتقول لهم الآلهة فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغفلين والمعنى قد علم الله وكفى به شهيدا انا ما علمنا انكم كنتم تعبدوننا وما كنا عن عبادتكم ايانا من دون الله الا غافلين لا نشعر بذلك ۱۲ ج ۹ قوله ما كنتم ايانا تعبدون اے انما عبدوا فے الحقيقة اهواءهم وشياطينهم الذين اغووهم وانما الامرة بها اهواؤهم والشياطين دونهم ۱۲ ابو السعود ۱۰ قوله تبلوا الخ اے تختبر كل ما قدمت من العمل من خير او شر فتعاين نفعه وضره وفے قراءة لحمزة تتلو بتائين من التلاوة اے تقرأ كل نفس ما عملته نظرا فى صحف الحفظة ۱۲ كمالين ۱۱ قوله من البلوى بالفارسية بيازمودن اى تختبر وتزاول ۱۲ روح البيان ۱۲ قوله وضل عنهم الخ اے غاب عنهم افتراؤهم بظهور الحق فلا ينافى انهم معهم فى النار وهكذا كل من اعتمد على غير الله يقال له هنالك تبلو كل نفس الآية فينبغى للانسان ان يسعى فے خلاص قلبه من الوهم الذى يلجئه الى الاعتماد على غير الله من جاه او مال او علم او عمل او غير ذلك فيرے الحق حقا والباطل باطلا فيتبع الحق ويجتنب الباطل وبهذا تبين الولى من العاصى فالولى يرے الاشياء كلها ظاهرا او باطنا من الله فهو انما مطمئن ساكن مسلم فے كل ما يفعله والعاصى يعتقد ذلك بقلبه غير ان الوهم يخيل له ان لغير الله ضرا او نفعا فيكون دائما فے تعب ونصب ۱۲ صاوے ۱۳ قوله ما كانوا يفترون واعلم ان اكثر ما اعتمد عليه اهل الايمان يتلاشى ويضمحل عند ظهور حقيقة الامر يوم القيامة فكيف ما استند اليه اهل الشرك والعصيان ثم ان فے الآية الشريفة اشارة الى ان النفس انما تعبد الهوے ولا محراب لها فے توجهها الا ما سوى المولى ۱۲ ۱۴ قوله قل لهم من يرزقكم امر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقيم الحجة على المشركين ويبطل ما هم عليه من الاشراك باسئلة ثمانية اجاب المشركون عن الخمسة الاولى واجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاثنين بعدها بتعليم الله له وجواب الاخير لم يذكر للعلم به وقد صرح به المفسر ۱۲ صاوے ۱۵ قوله امن يملك ام منقطعة لانه يتقدمها همزة استفهام ولا همزة تسوية وتقدر هنا ببل وحده دون الهمزة بعد كما فى سائر المواضع والمعنى بالفارسية آيا كيست ۱۲ ۱۶ قوله فماذا بعد الحق يجوز ان يكون ماذا كلها اسما واحدا قد غلب فيه الاستفهام على اسم الاشارة وان يكون موصولا بمعنى الذى اے ما الذى ۱۲ روح البيان ۱۷ قوله افمن يهدے من مبتدأ واحق خبره وقوله امن لا يهدى مبتدأ خبره محذوف قدره الشارح بقوله احق ان يتبع من الجمل والاصل لا يهدے لا يهتدى وادغم وكسر الهاء لالتقاء الساكنين هذا قراءة العاصم وقرا حمزة والكسائى ساكنة الهاء وتخفيف الدال على معنى يهدے وفيه قراءة اربعة اخر ذكره الامام الرازے ۱۲ ۱۸ قوله امن لا يهدے بفتح الياء والهاء وتشديد الدال لابن كثير وابن عامر وورش وبكسر الهاء مع التشديد لحفص والاصل يهتدے فادغم وفتح الهاء بنقل حركة التاء وكسرت لالتقاء الساكنين وبكسر الياء والهاء لابى بكر وبالادغام المجرد لابى عمرو وقالون ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم فے حكم المتحرك وبالتخفيف كيرمى لحمزة و على فقوله اے يهتدے تفسير على القراءة السبعة فان هدے ايضا جاء بمعنى اهتدے كشرى بمعنى اشترى كما قاله الكسائى والفراء والزمخشرے وان انكره المبرد والمعنى انك لا تهتدے غيره الا ان يهديه الله ۱۲ ك ۱۹ قوله فما لكم الخ مبتدأ وخبر اے فاى شے ثبت لكم فے هذه الحالة فهذا جملة مستقلة فالوقف على لكم وقوله كيف تحكمون جملة اخرے مستقلة وفے السمين فما لكم مبتدأ وخبر ومعنى الاستفهام ههنا الانكار والتعجب اے اى شئ ثبت لكم فے اتخاذ هؤلاء العاجزين عن هداية انفسهم فكيف يمكن ان يهدوا غيرها وقوله كيف تحكمون استفهام آخر اے كيف تحكمون بالباطل وتجعلون لله اندادا وشركاء ۱۲ ج ۲۰ قوله فيما المطلوب الخ اے من العقائد والاصول لا مطلقا فلا يصح التمسك بالآية لمن يجحد بخبر الواحد والقياس مطلقا ۱۲ كمالين ۲۱ قوله وما كان هذا القرآن المقصود من هذا الكلام الرد على من كذب بالقرآن وزعم انه ليس من عند الله والمعنى لا ينبغى لهذا القرآن ان يختلق ويفتعل لان تراكيبه الحسنة اعجزت العالمين وذلك لان حسن الكلام على حسب سعة المتكلم واطلاعه ولا احد اعلم من رب العالمين فلذلك اعجز الخلائق جميعا لكونه فے اعلى طبقات البلاغة ۱۲ صاوے ۲۲ قوله ولكن تصديق الذے الخ اے مصدقا لما تقدمه من الكتب الالهية ۱۲ روح ۲۳ قوله الا ان يهدے استثناء من اعم الاحوال والمعنى لا يهتدے فے حال من الاحوال الا فے حال اهداء الغير اياه ومعنى هداية الاصنام كونها تنتقل من مكان لآخر فالمعنى لا تنتقل من مكان لآخر الا ان تحمل وتنقل وهذا ظاهر فے الاصنام واما مثل عيسى والعزير فمعنى لا يهدے لا يخلق الهدے لا فے نفسه ولا فے غيره فالخلق كلهم عاجزون اذ لا يملكون لانفسهم شيئا فضلا عن غيرهم ۱۲ صاوے ✕

من الكتب وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ تبيين ما كتب الله من الاحكام وغيرها لَا رَيْبَ شك فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ
متعلق بتصديق او بانزل المحذوف وقرئ برفع تصديق وتفصيل بتقدير هو أَمْ بل يَقُولُونَ افْتَرَاهُ
اختلقه محمد قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ في الفصاحة والبلاغة على وجه الافتراء فانكم عربيون فصحاء مثلي
وَادْعُوا للاعانة عليه مَنِ اسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ اي غيره إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ في انه افتراه فلم
يقدروا على ذلك قال تعالى بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ اي بالقران ولم يتدبروه وَلَمَّا يَأْتِهِمْ
تَأْوِيلُهُ عاقبة ما فيه من الوعيد كَذَٰلِكَ التكذيب كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ رسلهم فَانظُرْ كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ بتكذيب الرسل اي آخر امرهم من الهلاك فكذلك نهلك هؤلاء وَمِنْهُم اي
اهل مكة مَّن يُؤْمِنُ بِهِ لعلم الله ذلك منه وَمِنْهُم مَّن لَّا يُؤْمِنُ بِهِ ابدا وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ تهديد
لهم وَإِن كَذَّبُوكَ فَقُل لِّي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ اي لكل جزاء عمله أَنتُم بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا
بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ وهذا منسوخ باية السيف وَمِنْهُم مَّن يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ اذا قرأت القران أَفَأَنتَ
تُسْمِعُ الصُّمَّ شبههم بهم في عدم الانتفاع بما يتلى عليهم وَلَوْ كَانُوا مع الصمم لَا يَعْقِلُونَ يتدبرون وَ
مِنْهُم مَّن يَنظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ شبههم بهم في عدم الاهتداء بل
هم اعظم فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَٰكِنَّ
النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن اي كانهم لَّمْ يَلْبَثُوا في الدنيا او القبور إِلَّا سَاعَةً
مِّنَ النَّهَارِ لهول ما راوا وجملة التشبيه حال من الضمير يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ يعرف بعضهم بعضا اذا بعثوا
ثم ينقطع التعارف لشدة الاهوال والجملة حال مقدرة او متعلق الظرف قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا
بِلِقَاءِ اللَّهِ بالبعث وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ وَإِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة نُرِيَنَّكَ
بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ به من العذاب في حياتك وجواب الشرط محذوف اي فذاك أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ
قبل تعذيبهم فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ مطلع عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ من تكذيبهم وكفرهم فيعذبهم
اشد العذاب وَلِكُلِّ أُمَّةٍ من الامم رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ اليهم فكذبوه قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ
بالعدل فيعذبون وينجى الرسول ومن صدقه وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ بتعذيبهم بغير جرم فكذلك
يفعل بهؤلاء وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ بالعذاب إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ فيه قُل لَّا أَمْلِكُ
لِنَفْسِي ضَرًّا ادفعه وَلَا نَفْعًا اجلبه إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ان يقدرني عليه فكيف املك لكم حلول

العذاب لِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ مدة معلومة لهلاكهم اِذَا جَاۤءَ اَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَاْخِرُوْنَ يتاخرون عنه ساعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ○ يتقدمون عليه قُلْ اَرَءَيْتُمْ اخبرونى اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُهٗ اى الله بَيَاتًا ليلا اَوْ نَهَارًا مَّاذَا اى شىء يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ اى العذاب الْمُجْرِمُوْنَ ○ المشركون فيه وضع الظاهر موضع المضمر وجملة الاستفهام جواب الشرط كقولك اذا اتيتك ماذا تعطينى والمراد به التهويل اى ما اعظم ما استعجلوه اَثُمَّ اِذَا مَا وَقَعَ حل بكم اٰمَنْتُمْ بِهٖ اى الله او العذاب عند نزوله والهمزة لانكار التاخير فلا يقبل منكم ويقال لكم آٰلْـٰٔنَ تؤمنون وَقَدْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ ○ استهزاء ثُمَّ قِيْلَ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ذُوْقُوْا عَذَابَ الْخُلْدِ اى الذى تخلدون فيه هَلْ مَا تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ○ وَيَسْتَنْۢبِـُٔوْنَكَ يستخبرونك اَحَقٌّ هُوَ اى ما وعدتنا به من العذاب والبعث قُلْ اِىْ نعم وَرَبِّىْٓ اِنَّهٗ لَحَقٌّ ؕ وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ○ بفائتين العذاب وَلَوْ اَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ كفرت مَا فِى الْاَرْضِ جميعا من الاموال لَافْتَدَتْ بِهٖ من العذاب يوم القيٰمة وَاَسَرُّوا النَّدَامَةَ على ترك الايمان لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ اى اخفاها رؤساؤهم عن الضعفاء الذين اضلوهم مخافة التعيير وَقُضِىَ بَيْنَهُمْ بين الخلائق بِالْقِسْطِ بالعدل وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا اَلَآ اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ اَلَآ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث والجزاء حَقٌّ ثابت وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اى الناس لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك هُوَ يُحْىٖ وَيُمِيْتُ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ فى الاخرة فيجازيكم باعمالكم يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة قَدْ جَآءَتْكُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ كتاب فيه مالكم وعليكم وهو القراٰن وَشِفَآءٌ دواء لِّمَا فِى الصُّدُوْرِ من العقائد الفاسدة والشكوك وَهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ به قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ الاسلام وَبِرَحْمَتِهٖ القراٰن فَبِذٰلِكَ الفضل والرحمة فَلْيَفْرَحُوْا ؕ هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُوْنَ ○ من الدنيا بالياء والتاء قُلْ اَرَءَيْتُمْ اخبرونى مَّآ اَنْزَلَ خلق اللّٰهُ لَكُمْ مِّنْ رِّزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِّنْهُ حَرَامًا وَّحَلٰلًا كالبحيرة والسائبة والميتة قُلْ آٰللّٰهُ اَذِنَ لَكُمْ فى ذلك التحريم والتحليل لا اَمْ بل عَلَى اللّٰهِ تَفْتَرُوْنَ ○ تكذبون بنسبة ذلك اليه وَمَا ظَنُّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ اى اى شىء ظنهم به يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ ايحسبون انه لا يعاقبهم لا اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ بامهالهم والانعام عليهم وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ ○ وَمَا تَكُوْنُ يا محمد فِىْ شَاْنٍ امر وَّمَا تَتْلُوْا مِنْهُ اى من الشان او الله مِنْ قُرْاٰنٍ انزله عليك وَلَا تَعْمَلُوْنَ خاطبه وامته مِنْ عَمَلٍ اِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوْدًا رقباء اِذْ تُفِيْضُوْنَ

تاخذون فيه اى العمل وما يعزب يغيب عن ربك من مثقال وزن ذرة اصغر نملة فى الارض ولا فى السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا فى كتب مبين بين هو اللوح المحفوظ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○ فى الاخرة هم الذين امنوا وكانوا يتقون ○ الله بامتثال امره ونهيه لهم البشرى فى الحيوة الدنيا فسرت فى حديث صححه الحاكم بالرؤيا الصالحة يراها الرجل المؤمن او ترى له وفى الاخرة بالجنة والثواب لا تبديل لكلمت الله لا خلف لمواعيده ذلك المذكور هو الفوز العظيم ○ ولا يحزنك قولهم لك لست مرسلا وغيره ان استيناف العزة القوة لله جميعا هو السميع للقول العليم ○ بالفعل فيجازيهم وينصرك الا ان لله من فى السموت ومن فى الارض عبيدا وملكا وخلقا وما يتبع الذين يدعون يعبدون من دون الله اى غيره اصناما شركاء له على الحقيقة تعالى عن ذلك ان ما يتبعون فى ذلك الا الظن اى ظنهم انها الهة تشفع لهم وان ما هم الا يخرصون ○ يكذبون فى ذلك هو الذى جعل لكم اليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا اسناد الابصار اليه مجاز لانه مبصر فيه ان فى ذلك لايت دلالات على وحدانيته تعالى لقوم يسمعون ○ سماع تدبر واتعاظ قالوا اى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملئكة بنات الله اتخذ الله ولدا قال تعالى لهم سبحنه تنزيها له عن الولد هو الغنى عن كل احد وانما يطلب الولد من يحتاج اليه له ما فى السموت وما فى الارض ملكا وخلقا وعبيدا ان ما عندكم من سلطن حجة بهذا اى الذى تقولونه اتقولون على الله ما لا تعلمون ○ استفهام توبيخ قل ان الذين يفترون على الله الكذب بنسبة الولد اليه لا يفلحون ○ لا يسعدون لهم متاع قليل فى الدنيا يتمتعون به مدة حياتهم ثم الينا مرجعهم بالموت ثم نذيقهم العذاب الشديد بعد الموت بما كانوا يكفرون ○ واتل يا محمد عليهم اى كفار مكة نبا خبر نوح ويبدل منه اذ قال لقومه يقوم ان كان كبر شق عليكم مقامى لبثى فيكم وتذكيرى وعظى اياكم بايت الله فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم اعزموا على امر تفعلونه بى وشركاءكم الواو بمعنى مع ثم لا يكن امركم عليكم غمة مستورا بل اظهروه وجاهرونى به ثم اقضوا الى امضوا فيما اردتموه ولا تنظرون ○ تمهلون فانى لست مباليا بكم فان توليتم عن تذكيرى فما سالتكم من اجر ثواب عليه فتولوا ان ما اجرى ثوابى الا على الله وامرت ان اكون من المسلمين ○ فكذبوه فنجينه ومن معه فى الفلك السفينة وجعلنهم اى

ف ١ قوله تاخذون فى العمل يريدان الافاضة التى بمعنى الدفع مجاز بهنا فى الشروع فى العمل والدخول ١٢ ك ٢ قوله ذرة نملة صغيرة او هباء ١٢ روح ٣ قوله فى الارض ولا فى السماء اى فى سائر الموجودات وعبر عنه بالسماء والارض لمشاهدة الخلق لهما واعلم ان عالم الملك ما يشاهده الخلق كالارض وما حوته وما ظهر من السماء وعالم الملكوت ما لا يشاهد كما فوق السماء من العرش والكرسى والملئكة وغير ذلك وعالم الجبروت هو عالم الاسرار وعالم العزة هو ما استاثر الله بعلمه كعلم ذاته وصفاته ومراداته ١٢ صاوى ٤ قوله مبين بين من ابان اى ظهر فيتعدى ولا يتعدى ١٢ ك ٥ قوله ان اولياء الله اى احباء الله واعداء نفوسهم فان الولاية هى معرفة الله ومعرفة نفوسهم فمعرفة الله رؤيته بنظر المحبة ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها واوصافها فاذا عرفتها حق المعرفة وعلمت انها عدوة لله ذلك وعالجتها بالمعاندة والمكايدة امنت مكرها وكيدها وما نظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة كما فى التاويلات النجمية وقال الامام القشيرى الولى فعيل مبالغة فى الفاعل هو الذى يتولى عبادة الله وطاعته فعبادته تجرى على التوالى من غير ان يتخللها عصيان ومن شرط الولى ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبى ان يكون معصوما وكل ما كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع اه اعلم ان الولاية على القسمين عامة وهى مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وخاصة وهى مختصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك والولاية عبارة عن فناء العبد فى الحق والبقاء به ولا يشترط فى الولاية الكرامات الكونية فانها توجد فى غير الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات القلبية كالعلوم الالهية والمعارف الربانية فهاتان الكرامتان قد تجتمعان كما اجتمعتا فى الشيخ عبد القادر الگيلانى والشيخ ابى مدين المغربى مع ما لهما من العلوم والمعارف الالهية وقد تفترقان فتوجد الثانية دون الاولى كما فى اكثر الكمل من اهل الفناء واما الكرامات الكونية كالمشى على الماء والطيران فى الهواء وقطع المسافة البعيدة فى المدة القليلة وغيرها فقد صدرت من الرهبانية والمتفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون ولا نهاية لكمال الولاية فمراتب الاولياء غير متناهية والطريق التوحيد وتزكية النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها من الاغراض الدنية فمن جاهد فى طريق الحق فقد سعى فى الحاق نفسه بزمرة الاولياء ومن اتبع الهوى فقد اجتهد فى الالحاق بفرقة الاعداء والسلوك الارادة لاجل الفناء فان المريد من يفنى ارادته فى ارادة الشيخ فمن عمل برائه امرا فهو ليس بمريد ١٢ روح البيان ٦ قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون اى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لا انهم يعتريهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون بل المراد انهم يستقرون على النشاط والسرور والمراد بيان دوام انتفائهما لا بيان انتفاء دوامها كما يوهم كون الخبر فى الجملة الثانية مضارعا لما مر مرارا من ان النفى ان دخل على نفس المضارع يفيد الاستمرار والدوام بحسب المقام ١٢ ج ٧ قوله هم الذين آمنوا قدر المفسر هم اشارة الى ان اسم الموصول خبر لمبتدا محذوف وهذه الجملة مستانفة واقعة فى جواب سوال مقدر تقديره ما صفات اولياء الله فاجاب بانهم الذين اتصفوا بالايمان والتقوى والمعنى ان اولياء الله هم الذين اتصفوا بالايمان وهو الاعتقاد الصحيح المبنى على الدلالة القطعية والتقوى وهى امتثال المامورات واجتناب المنهيات على طبق الشرع ١٢ صاوى ٨ قوله بالرؤيا الصالحة وهى ما فيه بشارة يراها الرجل بنفسه فى حقه ١٢ ك ٩ قوله او ترى له اى يراها مسلم لاجل مسلم آخر ١٢ ١٠ قوله استيناف كانه قيل ما لى لا احزن فاجيب بذلك ويحتمل ان يكون المراد بالاستيناف النحوى اى ابتداء الكلام وهو مشعر بالعلية ١٢ ك ١١ قوله ان لله من فى السموات ومن فى الارض من واقعة على العاقل فالمراد بمن فى السموات الملئكة وبمن فى الارض الجن والانس وهنا هو الحكمة فى تعبيره فى الآية الاولى بما وفى هذه الآية بمن او يقال فى الحكمة ان التغاير اشارة الى ان الخلق جميعا فى قبضته ومملوكون له سبحانه وتعالى فان ما مستعملة فى غير العاقل كثيرا ومن بالعكس فافاد ان جميع ما فى السموات وما فى الارض مملوكون له حقيقة ١٢ صاوى ١٢ قوله وما يتبع الذين الخ ما نافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لظهوره والتقدير وما يتبع الذين يدعون آلهة من دون الله شركاء فى الحقيقة وان سموها شركاء لان شركة الله تعالى فى الربوبية محال ١٢ روح ١٣ قوله ان هم الا يخرصون هذا من حصر الموصوف فى الصفة اى ليس لهم صفة الا الكذب والخرص فى الاصل الحزر والتخمين والمراد منه هنا الكذب كما افاده المفسر ١٢ صاوى ١٤ قوله هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه هذا من جملة الادلة القطعية على انه واحد لا شريك وفى هذه الآية احتباك حيث حذف من كل نظير ما اثبته فى الآخر فحذف من الاول وصف الليل وهو مظلم وذكر حكمته وحذف من الثانى الحكمة وذكر وصفه والاصل هو الذى جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتبتغوا وتتحركوا فيه ١٢ صاوى ١٥ قوله لانه مبصر فيه لكقوله نهاره صائم وليله قائم اى صام فى نهاره وقام فى ليله كما فى المطول وفى غيره وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد يعنى الليل والظرف الذى هو سبب يعنى النهار يعنى لما كان النهار سببا للابصار قال مبصرا ليدل على سببيته من البيضاوى وحواشيه ١٢ ١٦ قوله لا يسعدون يعنى لا يسعدون وان اغتروا بطول السلامة والبقاء فى النعمة والمعنى ان قائل هذا القول لا ينجح فى سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر ١٢ ١٧ قوله لهم متاع يشير الى انه مبتدا خبره محذوف ١٢ ك ١٨ قوله نبا نوح اى خبره مع قومه والوقف عليه لازم اذ لو وصل لصار اذ ظرفا لقوله واتل بل التقدير واذكر ١٢ مدارك ١٩ قوله مقامى يعنى نفسه كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان اى خاف ربه او قيامى ١٢ مد ٢٠ قوله فعلى الله توكلت جواب الشرط اما اعتراض والجواب فاجمعوا او جوابه محذوف اى فافعلوا ما شئتم والظن من صنع المصنف هو الاول ١٢ مدارك ٢١ قوله فاجمعوا من الاجماع وهو العزم يقال اجمعت على الامر اذا عزمت عليه فهو يتعدى بعلى الا ان حرف الجر حذف فى الآية ١٢ ٢٢ قوله على امر تفعلونه من الاهلاك ونحوه او شركاءكم الواو بمعنى مع مفعول من الفاعل وهو ضمير فاجمعوا لا من المفعول لانه هو امركم ويؤيده قراءة الحسن بالرفع ١٢ ك ٢٣ قوله غمة مستورا من غمه اذا ستره ومنه قولهم غم علينا الهلال اذا التبس ولم ير ومنه حديث لا غمة فى امر الله اى لا تستر ١٢ ك ٢٤ قوله مستورا الخ والمعنى ولا يكن قصدكم الى اهلاكى مستورا عليكم ولكن مكشوفا مشهورا تجاهرون به ١٢ مد ٢٥ قوله ثم اقضوا الى اى ادوا الى ما هو حق عندكم من الهلاك كما يقضى الرجل غريمه او اصنعوا ما امكنكم ١٢ مد ٢٦ قوله امضوا فى ما اردتموه اى الامر الذى تريدون ايقاعه بى يريد ان مفعول اقضوا محذوف ١٢ ك ٢٧ قوله فان توليتم اى ان بقيتم على اعراضكم بعد ما امرتكم فلا ضير على لانى ما سالتكم من اجر فجواب الشرط محذوف ١٢ ج ٢٨ قوله فكذبوه اى داموا واستمروا على تكذيبه وقوله ومن معه اى من الانس وكانوا ثمانين او اربعين رجلا واربعين امراة وقوله فى الفلك فيه وجهان احدهما ان يتعلق بنجيناه اى وقع الانجاء فى هذا المكان والثانى ان يتعلق بالاستقرار الذى تعلق به الظرف وهو معه لوقوعه صلة اى والذين استقروا معه فى الفلك ١٢ جمل

من معه خَلٰٓئِفَ فی الارض وَاَغْرَقْنَا الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا ۚ بالطوفان فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِيْنَ ○ من اهلاكهم فكذالك نفعل من كذب ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْۢ بَعْدِهٖ ای نوح رُسُلًا اِلٰى قَوْمِهِمْ كابراهيم وهود وصالح فَجَآءُوْهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات فَمَا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْا بِمَا كَذَّبُوْا بِهٖ مِنْ قَبْلُ ای قبل بعث الرسل اليهم كَذٰلِكَ نَطْبَعُ نختم عَلٰى قُلُوْبِ الْمُعْتَدِيْنَ ○ فلا تقبل الايمان كما طبعنا على قلوب اولئك ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْۢ بَعْدِهِمْ مُّوْسٰى وَهٰرُوْنَ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهٖ قومه بِاٰيٰتِنَا التسع فَاسْتَكْبَرُوْا عن الايمان بها وَكَانُوْا قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ○ فَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوْٓا اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بين ظاهر قَالَ مُوْسٰٓى اَتَقُوْلُوْنَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَكُمْ ؕ انه لسحر اَسِحْرٌ هٰذَا ؕ وقد افلح من اتى به وابطل سحر السحرة وَلَا يُفْلِحُ السّٰحِرُوْنَ ○ والاستفهام فی الموضعين للانكار قَالُوْٓا اَجِئْتَنَا لِتَلْفِتَنَا لتردنا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا وَتَكُوْنَ لَكُمَا الْكِبْرِيَآءُ الملك فِی الْاَرْضِ ؕ ارض مصر وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِيْنَ ○ مصدقين وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُوْنِیْ بِكُلِّ سٰحِرٍ عَلِيْمٍ ○ فائق فی علم السحر فَلَمَّا جَآءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُّوْسٰى بعد ما قالوا له اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين اَلْقُوْا مَآ اَنْتُمْ مُّلْقُوْنَ ○ فَلَمَّآ اَلْقَوْا حبالهم وعصيهم قَالَ مُوْسٰى مَا استفهامية مبتدأ خبره جِئْتُمْ بِهٖ ۙ السِّحْرُ ؕ بدل وفی قراءة بهمزة واحدة اخبار فما موصولة مبتدأ اِنَّ اللّٰهَ سَيُبْطِلُهٗ ؕ سيمحقه اِنَّ اللّٰهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِيْنَ ○ وَيُحِقُّ يثبت ويظهر اللّٰهُ الْحَقَّ بِكَلِمٰتِهٖ بمواعيده وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُوْنَ ○ ۧ فَمَآ اٰمَنَ لِمُوْسٰٓى اِلَّا ذُرِّيَّةٌ طائفة مِّنْ اولاد قَوْمِهٖ ای فرعون عَلٰى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهِمْ اَنْ يَّفْتِنَهُمْ ؕ يصرفهم عن دينهم بتعذيبه وَاِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ متكبر فِی الْاَرْضِ ۚ ارض مصر وَاِنَّهٗ لَمِنَ الْمُسْرِفِيْنَ ○ المتجاوزين الحد بادعاء الربوبية وَقَالَ مُوْسٰى يٰقَوْمِ اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوْٓا اِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِيْنَ ○ فَقَالُوْا عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا ۚ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ○ ۙ ای لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على الحق فيفتتنوا بنا وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ○ وَاَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰى وَاَخِيْهِ اَنْ تَبَوَّاٰ اتخذا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوْتًا وَّاجْعَلُوْا بُيُوْتَكُمْ قِبْلَةً مصلى تصلون فيه لتامنوا من الخوف وكان فرعون منعهم من الصلوة وَّاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ ؕ اتموها وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ بالنصر والجنة وَقَالَ مُوْسٰى رَبَّنَآ اِنَّكَ اٰتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَاَهٗ زِيْنَةً وَّاَمْوَالًا فِی الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۙ رَبَّنَا اٰتيتهم ذٰلِكَ لِيُضِلُّوْا فی عاقبته عَنْ سَبِيْلِكَ ۚ دينك رَبَّنَا اطْمِسْ عَلٰٓى اَمْوَالِهِمْ امسخها وَاشْدُدْ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ اطبع عليها واستوثق فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتّٰى يَرَوُا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ○

ع ١٢ | ١٢

لـه قوله خلائف الخ جمع خليفة اے يخلفون الغارقين فی الارض ١٢ جمل ٢ـه قوله واغرقنا انما اخر ذكره عن الانجاء اشارة الى ان الرحمة سابقة عن الغضب وتعجيل المسرة لمن يمتثل الامر ١٢ كما ٣ـه قوله كيف كان عاقبة المنذرين هو تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن انذرهم رسول الله عن مثله وتسلية لهم ١٢ مدارك ٤ـه قوله فما كانوا ليؤمنوا ای فما صح وما استقام لقوم من اولئك الاقوام فی وقت من الاوقات ان يومنوا فالمراد بعدم ايمانهم اصرارهم عليه وقوله بما كذبوا به اما موصولة عبارة عن اصول الشرائع التی اجتمعت عليها الامم ١٢ ابو السعود ٥ـه قوله فلا تقبل الايمان اے لوجود الحجاب المانع منه فنفی الحقيقة لا يمكنهم الايمان وان كانوا فی الظاهر مختارين ١٢ صاوی ٦ـه قوله ثم بعثنا عطف على ما قبله عطف قصة على قصة وهذا من قبيل الخاص بعد العام لما فی الخاص من الغرابة ١٢ ج ٧ـه قوله التسع تقدم بيانها فی الاعراف ثمانية العصا واليد والسنين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وستاتی التاسعة بيانها فی قوله ربنا اطمس على اموالهم الآية ١٢ صاوی ٨ـه قوله فلما جاءهم الحق المراد بالحق الآيات التسع ١٢ ٩ـه قوله قال موسى ای قال جملا ثلاثا الاولى اتقولون للحق لما جاءكم والثانية اسحر هذا والثالثة ولا يفلح الساحرون وقوله للحق اے فی شانه ولاجله وقوله لما جاءكم اے حين مجيئه اياكم من اول الامر من غير تامل وتدبر وهذا انما ينافی القول المذكور وقوله انه لسحر هذا مقول القول فحذف لدلالة ما قبله عليه واشارة الى انه لا ينبغی ان يتفوه به وقوله اسحر هذا ابتدأ وخبر وهو استفهام انكار مستانف من جهته عليه السلام تكذيبا لقولهم وتوبيخا اثر توبيخ وتجهيلا بعد تجهيل وقوله ولا يفلح الساحرون جملة حالية من ضمير المخاطبين والواسطة هو الواو اے اتقولون للحق انه لسحر والحال انه لا يفلح فاعله اے لا يظفر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن صدوره عن مثلی من المؤيدين من عند الله العزيز الحكيم ١٢ ج ١٠ـه قوله انه لسحر هذا مقول القول محذوف لدلالة ما قبله عليه واشارة الى انه لا ينبغی ان يتفوه به ١٢ جمل ١١ـه قوله والاستفهام فی الموضعين اے اتقولون واسحر هذا ١٢ ١٢ـه قوله وقال فرعون ليس هذا مرتبا على ما تقدم فان هذا القول وقع فی ابتداء القصة فالمقصود هنا بيان ذكر القصة لا بقيد ترتيبها فان الواو لا تقتضی ترتيبا ولا تعقيبا ١٢ صاوی ١٣ـه قوله ما استفهامية مبتدأ خبره جئتم به والمعنى ای شیء جئتم به وقوله السحر بمد الهمزة على قراءة ابی عمرو بدل من ما الاستفهامية او خبر مبتدأ اے وهو السحر وفی قراءة الباقين السحر بهمزة واحدة فما موصولة مبتدأ خبره السحر اے الذی جئتم به السحر ١٢ ك ١٤ـه قوله بدل ای ان لفظ السحر بدل من ما الاستفهامية واعيدت معه الهمزة على حد قوله للعه وفی البيضاوی وقرأ ابو عمرو آلسحر على ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها والسحر بدل منه او خبر مبتدأ محذوف تقديره اهو السحر او مبتدأ خبره محذوف اے آلسحر هو ١٢ ١٥ـه قوله سيمحقه اے يظهر بطلانه ١٢ مدارك ١٦ـه قوله ای فرعون روى ابن جرير عن عطية عن ابن عباس هم اناس من قوم فرعون آمنوا منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه وماشطته انتهى وكان المناسب على هذا على خوف منه الا ان يكون فيه اقامة الظاهر موقع المضمر وقيل الضمير لموسى دعا قومه فلم يجيبوه خوفا من فرعون الا طائفة من شبانهم وقال مجاهد كان اولاد الذين ارسل اليهم موسى من بنی اسرائيل هلك الآباء وبقی الابناء ١٢ ك ١٧ـه قوله وملائهم اے ملاء الذرية ولم يؤنث لان الذرية قوم فذكر على المعنى وتلخيصه آمنوا وهم يخافون من فرعون ومن اشراف بنی اسرائيل لانهم كانوا يمنعون اعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى انفسهم ويجوز ان يكون الضمير فی ملائهم للقوم وفی البيضاوی والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد فی ضمير العظماء او للذرية او للقوم ١٢ ١٨ـه قوله ان كنتم الخ ان كنتم مسلمين شرط فی توكل الاسلام وهو ان يسلموا انفسهم لله ای يجعلوها له سالمة خالصة لا حظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليط ١٢ مدارك ١٩ـه قوله على الله توكلنا انما قالوا ذلك لان القوم كانوا مخلصين لا جرم ان الله تعالى قبل توكلهم واجاب دعاءهم ونجاهم واهلك ما كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء فی ارضه فمن اراد ان يصلح للتوكل على ربه فعليه ان يرفض التخليط الى الاخلاص ١٢ مدارك ٢٠ـه قوله فيفتتنوا بنا وفی نسخة فيفتتنوا بنا اے لانك لو سلطتهم علينا لوقع فی قلوبهم ان لو كنا على الحق لما سلطهم الله علينا فيصير ذلك شبهة قوية فی اصرارهم على كفرهم فيصير تسلطهم علينا فتنة لهم ١٢ جمل ٢١ـه قوله لقومكما يجوز ان تكون اللام فی لقومكما زائدة فهذا مفعول اول وبيوتا مفعول ثان بمعنى تبوءا قومكما بيوتا اے انزلاهم ويجوز ان تكون غير زائدة وفيها حينئذ وجهان احدهما انها حال من البيوت والثانی انها وما بعدها مفعول تبوءا ١٢ ج ٢٢ـه قوله بمصر جوز فيه ابو البقاء اوجها احدها انه متعلق تبوءا وهو الظاهر والثانی انه حال من ضمير تبوءا والثالث انه حال من البيوت الرابع انه حال من لقومكما والمعنى اجعلا فی المصر المعروفة او الاسكندرية كما فی الكواشی بيوتا من بيوته مبارة لقومكما ومرجعا يرجعون اليها للسكنى والعبادة ١٢ جمل وروح ٢٣ـه قوله واجعلوا بيوتكم قبلة اے اجعلوا مساكنكم مصلى والمراد بالقبلة مكان التوجه لله لا خصوص الجهة المعلومة واختلف فی قبلتهم قيل هی الكعبة وقيل بيت المقدس ١٢ صاوی ٢٤ـه قوله وكان فرعون منعهم من الصلوة اے فی اول امرهم فامر الله موسى ومن معه ان يصلوا فی بيوتهم خفية لئلا يطلعوا عليهم ويؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم وذلك كما كان عليه المسلمون فی اول الاسلام بمكة ١٢ صاوی ٢٥ـه قوله وقال موسى ای لما رأى فرعون وقومه طغوا وبغوا ولم ينقادوا للاسلام واستمروا على الكفر والعناد جاءه الاذن من الله بالدعاء عليهم وقدم سبب الدعاء وهو بطر النعم اذ هو من اعظم المعاصی الموجبة لغضب الله وسلب النعم ١٢ صاوی ٢٦ـه قوله ربنا اطمس على اموالهم الطمس ازالة اثر الشیء بالمحو ومعنى اطمس على اموالهم ازل صورها وهيأتها وقال مجاهد اهلكها وقال اكثر المفسرين امسخها وغيرها عن هيأتها وقال قتادة بلغنا ان اموالهم وحروثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظی صارت صورهم حجارة وكان الرجل مع اهله فصار الحجرين وهذا فيه ضعف لان موسى عليه السلام دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالمسخ وقال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وانصافا واثلاثا ١٢ خازن ٢٧ـه قوله واشدد على قلوبهم اے اربط عليها حتى لا تلين ولا تنشرح للايمان وانما دعا بذلك لما علم ان سابق قضاء الله وقدره فيهم انهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم فكان ترجمانا عن مراد الله واما الدعاء على الكافر المجهول العاقبة بموته على الكفر فلا يحل ١٢ صاوی ٢٨ـه قوله ان هذا الخ هذه المقالة وقعت منهم بعد مجئ السحرة وابتلاع العصا حبال السحرة وعصيهم ١٢ صاوی ٢٩ـه قوله موسى وهرون اے فكل منهما رسول الى فرعون وقومه لكن هرون وزير لموسى ومعين له قال تعالى حكاية عن موسى واخی هرون هو افصح منی لسانا فارسله معی ردأ يصدقنی الآية وهذا لا ينافی ان كلا منهما رسول من عند الله فمن انكر رسالة احد منهما كفر ١٢ صاوی ٣٠ـه قوله وبشر المؤمنين اے قومك الذين آمنوا بك وهذا خطاب لموسى وحده لان البشارة على لسانه وما قبله من قوله واجعلوا واقيموا خطاب لموسى وقومه لاشتراكهم فی ذلك ١٢ صاوی للعه وبدل المضمن الهمزة يلی همزا ١٠ ه جمل

المولود عاليهم وامّن هرون على دعائه قال تعالى قد اجيبت دعوتكما فمسخت اموالهم
حجارة ولم يؤمن فرعون حتى ادركه الغرق فاستقيما على الرسالة والدعوة الى ان ياتيهم العذاب
ولا تتبعٰنّ سبيل الذين لا يعلمون ○ في استعجال قضائى روى انه مكث بعدها اربعين سنة
وجاوزنا ببني اسرآءيل البحر فاتبعهم لحقهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا مفعول له حتى
اذا ادركه الغرق قال امنت انه اى بانه وفى قراءة بالكسر استينافا لا اله الا الذي امنت به
بنوا اسرآءيل وانا من المسلمين ○ كرره ليقبل منه فلم يقبل ودس جبريل فى فيه من حماة
البحر مخافة ان تناله الرحمة وقال له آلٰئن تؤمن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ○
بضلالك واضلالك عن الايمان فاليوم ننجيك نخرجك من البحر ببدنك جسدك الذى لا روح
فيه لتكون لمن خلفك بعدك اية عبرة فيعرفوا عبوديتك ولا يقدموا على مثل فعلك وعن
ابن عباس ان بعض بني اسراءيل شكوا فى موته فاخرج لهم ليروه وان كثيرا من الناس اى
اهل مكة عن ايتنا لغفلون ○ لا يعتبرون بها ولقد بوانا انزلنا بني اسرآءيل مبوأ صدق
منزل كرامة وهو الشام ومصر ورزقنهم من الطيبت فما اختلفوا بان امن بعض وكفر بعض
حتى جاءهم العلم ان ربك يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ○ من امر الدين
بانجاء المؤمنين وتعذيب الكفرين فان كنت يا محمد فى شك مما انزلنا اليك من القصص فرضا
فسئل الذين يقرءون الكتب التورية من قبلك فانه ثابت عندهم يخبرونك بصدقه قال صلى
الله عليه وسلم لا اشك ولا اسأل لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ○ الشاكين فيه و
لا تكونن من الذين كذبوا بايت الله فتكون من الخسرين ○ ان الذين حقت وجبت عليهم
كلمت ربك بالعذاب لا يؤمنون ○ ولو جاءتهم كل اية حتى يروا العذاب الاليم ○ فلا ينفعهم
حينئذ فلولا فهلا كانت قرية اريد اهلها امنت قبل نزول العذاب بها فنفعها ايمانها الا لكن
قوم يونس لما امنوا عند رؤية امارات العذاب الموعود ولم يؤخروا الى حلوله كشفنا عنهم عذاب
الخزي فى الحيوة الدنيا ومتعنهم الى حين ○ انقضاء اجالهم ولو شاء ربك لامن من فى
الارض كلهم جميعا افانت تكره الناس بما لم يشأه الله منهم حتى يكونوا مؤمنين ○ لا وما كان
لنفس ان تؤمن الا باذن الله بارادته ويجعل الرجس العذاب على الذين لا يعقلون ○

[1] قوله ماذا اى الذى اشارة الى ان ماذا اسمين بمعنى ما الذى على ان تكون ما استفهامية مرفوعة على الابتداء والظرف صلة الذى وقال الآخرون فماذا جعل بالتركيب اسما واحدا مغلبا فيه الاستفهام على اسم الاشارة ۱۲ [2] قوله ماذا الخ يحتمل ان يكون تفسير الما واشارة الى زيادة ذا فيكون مفعولا لانظروا ويحتمل ان يكون تفسير الذا فما على هذا استفهامية مبتدأ والموصول مع صلته خبره وانظروا على هذا معلق عن العمل ۱۲ ك [3] قوله وما تغنى الآيات اى المذكورة بقوله ماذا فى السموات والارض ففى الكلام اظهار فى مقام الاضمار والجملة اما حالية من الواو فى قوله انظروا كانه قيل انظروا والحال ان النظر لا ينفعكم واما اعتراضية الخ ابو السعود وفى السمين قوله وما تغنى يجوز فى ما ان تكون استفهامية وهى واقعة فى موقع المصدر اى اى غنى تغنى الآيات ويجوز ان تكون نافية وهذا هو الظاهر ۱۲ ج [4] قوله ما تنفعهم يشير الى ان ما فى ما تغنى نافية وقيل استفهامية فى موضع النصب ۱۲ ك [5] قوله ثم ننجى الخ عطف على محذوف دل عليه الا مثل ايام الذين خلوا كانه قيل نهلك الامم ثم ننجى رسلنا ومن آمن بهم ۱۲ بيضاوى والكشاف [6] قوله كذلك حقا علينا الخ اى مثل ذلك الانجاء ننجى المؤمنين منكم ونهلك المشركين وحقا علينا اعتراض اى وحق ذلك علينا حقا ۱۲ مدارك [7] قوله انه حق بدل من دينى اى ان كنتم فى شك من حقيته وصحته ۱۲ جمل

يتدبرون آيات الله قُلِ لكفار مكة انْظُرُوا مَاذَا اى الذى فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ من الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وَمَا تُغْنِي الْاٰيٰتُ وَالنُّذُرُ جمع نذير اى الرسل عَنْ قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ○ فى علم الله اى ما تنفعهم فَهَلْ مَا يَنْتَظِرُوْنَ بتكذيبك اِلَّا مِثْلَ اَيَّامِ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم اى مثل وقائعهم من العذاب قُلْ فَانْتَظِرُوْا ذلك اِنِّيْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِيْنَ ○ ثُمَّ نُنَجِّيْ المضارع لحكاية الحال الماضية رُسُلَنَا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا من العذاب كَذٰلِكَ الانجاء حَقًّا عَلَيْنَا نُنْجِ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه حين تعذيب المشركين قُلْ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة اِنْ كُنْتُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْ دِيْنِيْ انه حق فَلَاۤ اَعْبُدُ الَّذِيْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وهو الاصنام لشككم فيه وَلٰكِنْ اَعْبُدُ اللّٰهَ الَّذِيْ يَتَوَفّٰىكُمْ بقبض ارواحكم وَاُمِرْتُ اَنْ اى بان اَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَ قيل لى اَنْ اَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيْفًا مائلا اليه وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ وَلَا تَدْعُ تعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ اى عبدته وَلَا يَضُرُّكَ ان لم تعبده فَاِنْ فَعَلْتَ ذلك فرضا فَاِنَّكَ اِذًا مِّنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ وَاِنْ يَّمْسَسْكَ يصبك اللّٰهُ بِضُرٍّ كفقر ومرض فَلَا كَاشِفَ رافع لَهٗۤ اِلَّا هُوَ وَاِنْ يُّرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَآدَّ دافع لِفَضْلِهٖ الذى ارادك به يُصِيْبُ بِهٖ اى بالخير مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَهُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ○ قُلْ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة قَدْ جَآءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدٰى فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ لان ثواب اهتدائه له وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا لان وبال ضلاله عليها وَمَاۤ اَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيْلٍ ○ فاجبركم على الهدى وَاتَّبِعْ مَا يُوْحٰۤى اِلَيْكَ وَاصْبِرْ على الدعوة واذاهم حَتّٰى يَحْكُمَ اللّٰهُ فيهم بامره وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ ○ اعدلهم وقد صبر حتى حكم على المشركين بالقتال واهل الكتاب بالجزية

سورة هود مكية الا اقم الصلوة الآية او الا فلعلك تارك الآية واولئك يؤمنون به الآية مائة وثنتان او ثلث وعشرون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ الٓرٰ الله اعلم بمراده بذلك كِتٰبٌ اُحْكِمَتْ اٰيٰتُهٗ بعجيب النظم وبديع المعانى ثُمَّ فُصِّلَتْ بينت بالاحكام والقصص والمواعظ مِنْ لَّدُنْ حَكِيْمٍ خَبِيْرٍ ○ اى الله اَلَّا اى بان لَا تَعْبُدُوْۤا اِلَّا اللّٰهَ اِنَّنِيْ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيْرٌ بالعذاب ان كفرتم وَّبَشِيْرٌ ○ بالثواب ان آمنتم وَاَنِ اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ من الشرك ثُمَّ تُوْبُوْۤا ارجعوا اِلَيْهِ بالطاعة يُمَتِّعْكُمْ فى الدنيا مَّتَاعًا حَسَنًا بطيب عيش وسعة رزق اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى هو الموت وَّيُؤْتِ فى الآخرة

[8] قوله فلا اعبد الذين الخ اى فهذا خلاصة دينى عملا واعتقادا فاعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا صحتها وهى انى لا اعبد ما تخلقونه فتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذى يوجدكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر للتهديد اى لانه وصف مخوف وقد اشار الشارح الى هذا بقوله بقبض ارواحكم وقال البيضاوى فاعرضوها الخ اشار به الى ان ارتباط الجزاء بالشرط بالنظر الى محصل الجزاء وتاويله بما ذكر ۱۲ ج [9] قوله لشككم فيه اى فى دينى الحق اى فالحامل لكم على عبادة غير الله شككم فى حقية دينى واما انا فليس عندى شك حقيقة فلذلك لا اعبد غير الله فكفرهم بالشك لانه لا يتاتى منهم انكار كون الله حقا ودين الاسلام حقا على سبيل الجزم بذلك لقيام الادلة العقلية القطعية على ذلك ۱۲ صاوى [10] قوله وان يردك بخير لعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضر انما مسهم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير ولا استحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده بيضاوى وقوله لم يستثن اى مع الارادة كما استثنى مع المس بان يقول فلا راد لفضله الا هو وقوله لان مراد الله الخ اى لان ارادة الله قديمة لا تتغير مس الضر فانه صفة فعل ۱۲ جمل [11] قوله قل يا ايها الناس الخ اى لاجل ان تنقطع معذرتهم فهذا نهاية الامر وقوله قد جاءكم الحق وهو الرسول والقرآن وقوله من ربكم يجوز ان يتعلق بجاءكم ومن لابتداء الغاية مجازا ويجوز ان يكون حالا من الحق ۱۲ جمل [12] قوله فمن اهتدى وقوله ومن ضل يجوز ان تكون من فيهما شرطية والفاء واجبة الدخول وان تكون موصولة والفاء جائزة الدخول ۱۲ ج [13] قوله فاجبركم اى اكرهكم يقال اجبره على الامر اذا اكرهه عليه وجبر كذا اذا اصلحه وفى القاموس الجبر خلاف الكسر وجبره على الامر اكرهه كاجبره ملخصا ۱۲ [14] قوله واصبر على الدعوة اى دعوتهم اى دعاءك اياهم ۱۲ ج [15] قوله اعدلهم فلا يخطى فى حكمه اصلا واما غيره فتارة يخطى فى حكمه وتارة يعدل فافعاله سبحانه تعالى دائرة بين الفضل والعدل فاثابة المؤمن بالفضل وتعذيب العاصى بالعدل ۱۲ صاوى [16] قوله حتى حكم على المشركين بالقتال اى الجهاد واشار بهذا الى قول ابن عباس نسخت هذه الآية بآية القتال ۱۲ ج [17] قوله سورة هود مكية سورة مبتدأ اخبر عنه بخبرين قوله مكية وقوله مائة الخ وقوله الا اقم الصلوة هذا سبق قلم اذ التلاوة واقم الصلوة بثبوت الواو وهذا قول ابن عباس وقوله او الا الخ هذا قول مقاتل وقوله واولئك الخ معطوف على قوله فلعلك فالمستثنى على قول مقاتل آيتان وعلى قول ابن عباس آية من الجمل وعبارة الزاهدى كلها مكية وهى مائة وثلث وعشرون آية وعن ابى بن كعب رض عن النبى عليه السلام انه قال من قرأ سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب وصالح ولوط وابراهيم وكان يوم القيمة عند الله من السعداء نظم سورة يونس مع سورة هود قد ذكر فى سورة يونس بيان حجة الالوهية وبيان حقية القرآن والرسول وبيان بطلان الكفر ووعيده وذكر فى سورة هود بيان هلاك الكفار ونجاة المؤمنين ووعد المؤمنين ووعيد الكفار ۱۲ [18] قوله الر اى هذه السورة الر اى مسماة بهذا الاسم فيكون خبر مبتدأ محذوف او لا محل له من الاعراب مسرود على نمط تعديد الحروف للتحدى والاعجاز وهو الظاهر فى هذه السورة الشريفة اذ على الوجه الاول يكون كتاب خبر فيؤدى الى ان يقم هذه السورة كتاب وليس ذلك بل هى آيات الكتاب الحكيم كما فى سورة يونس ۱۲ روح [19] قوله كتب خبر مبتدأ محذوف كما صنع الشارح يدل على ذلك قوله فى آية اخرى ذلك الكتاب ۱۲ جمل [20] قوله بالاحكام يشير بتقدير الباء الى ان ان مصدرية اى فصلت او احكمت بالتوحيد وقوله ان استغفروا عطف عليه ۱۲ ك.

[21] قوله اننى لكم منه لما ذكر شؤن الكتاب ذكر ان من جاء به مرسل من عند الله لتبليغ احكامه وقوله منه فى هذا الضمير يجوز الوجهان احدهما وهو الظاهر ان يعود على الله اى اننى لكم من جهة الله نذير وبشير قال الشيخ فيكون فى موضع الصفة فيتعلق بمحذوف اى كائن من جهته وهذا على ظاهره ليس بجيد لان الصفة لا تتقدم على الموصوف فكيف تجعل صفة لنذير وكانه اراد انه صفة فى الاصل لو تاخر لكن لما تقدم صار حالا والثانى من الوجهين انه يعود الى الكتاب اى نذير لكم من مخالفته وبشير منه لمن آمن وعمل صالحا ۱۲ ج [22] قوله وان استغفروا عطف على قوله ان لا تعبدوا والسين والتاء للطلب والمعنى اسالوه الغفران لذنوبكم فيما مضى وقوله ثم توبوا اليه اى فى المستقبل لان شرط التوبة الندم على ما فات والاقلاع فى الحال والعزم على عدم العود فى المستقبل فلا يقال ان الاستغفار هو التوبة بل بينهما التغاير ۱۲ صاوى [23] قوله ثم توبوا اى فتعرضوا الرحمة بالطاعة ولا تيأسوا من غفرانه بالمعصية ۱۲ قاضى بيضاوى [24] قوله فرضا جواب عما يقال ان عبادة النبى غير الله مستحيل فكيف يخاطب بذلك اجاب المفسر بان ذلك على سبيل الفرض والتقدير واجيب ايضا بان الخطاب له والمراد غيره ۱۲ صاوى [25] قوله فلا كاشف له الا هو اى لا دافع ولا مانع له الا الله حقيقة فنسبة النفع او الضر لغير الله باعتبار ان الله اجرى على ايديهم ذلك لا باعتبار انهم الخالقون له فان نسبة ذلك لهم من هذه الحيثية كفر ۱۲ صاوى [26] قوله الله اعلم بمراده بذلك تقدم ان هذا هو الاسلم فى تفسير الحروف المقطعة ۱۲ صاوى [27] قوله احكمت الخ صفة لكتاب وهو اما من الاحكام اى الاتقان ففعله متعد والمعنى اتقنت آياته لفظا ومعنى فلا يحيط بمعنى آيات القرآن غيره تعالى ولم يوجد تركيب بديع الصنع عديم النظير نظير القرآن او الهمزة للنقل من حكم بضم الكاف بمعنى جعلت حكيمة ۱۲ صاوى [28] قوله ثم فصلت يحتمل ان ثم لمجرد الاخبار والمعنى اخبرنا الله بان القرآن محكم احسن الكلام مفصل احسن التفصيل كما نقول فلان كريم الاصل ثم كريم الفعل ويحتمل انها للترتيب الزمانى بحسب النزول لانها احكمت اولا حين نزلت جملة واحدة ثم فصلت ثانيا بحسب الوقائع ۱۲ صاوى

ك۱ قوله كل ذى فضل فضله كل مفعول اول وفضله مفعول ثان وقد تقدم للسهيلى خلاف فى ذلك والضمير فى فضله يجوز ان يعود الى الله تعالى اى يعطى كل صاحب فضل فضله اى يوليه اياه وان يعود الى لفظ كل اى يعطى صاحب فضل وخير فضله لا يبخس منه شيئا اے جزاء عمله وفى تفسير الزاهدى ويؤت كل ذى فضل فضله وبدهد هر خداوند تعالى مر فضل را جزا زيادت دى يعنى آنكه زيادت آرد واز بعد گذاردن فريضه ۱۲ ك۲ قوله ومنه الثواب اى من كل شئ ۱۲ ج ك۳ قوله نزل بمعنى قوله تعالى الا انهم يثنون كما رواه البخارى فيمن كان يستحيى ان يتخلى اے تغوط و يجامع امرأته اے يصل بفرجه الى السماء فيميلون صدورهم ويغطون رؤسهم و قوله يثنون يعنى يميلون من ثنيت الشئ اذا عطفته وطويته وقيل فى المنافقين كان بعضهم اذا امر النبى صلى الله عليه وسلم ثنى ظهره وطاطأ راسه وغطى وجهه كيلا يراه النبى صلى الله عليه وسلم اخرجه ابن جرير عن عبد الله بن شداد بن الهاد ورد بان الآية مكية والمنافقون بالمدينة واجيب بان الاخنس كان منافقا بمكة ۱۲ ك ك۴ قوله فيمن كان اے جماعة من المسلمين و قوله ان يتخلى اے يقضى حاجته من البول والغائط و قوله فيفضى بالنصب عطفا على المنصوب قبله والمراد انه يستحيى ان يفضى بفرجه الى جهة السماء فى وقت التخلى او الجماع كما ذكره زكريا على البيضاوى ۱۲ ك۵ قوله وقيل فى المنافقين وفيه نظر اذ الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة كما فى البيضاوى ۱۲ ك۶ قوله يثنون يعنى يخفون مافى صدورهم من الشحناء والعداوة من ثنيت الثوب اذا طويته على ما فيه من الاشياء المستورة وفى تفسير الزاهدى معنى الآية بدانيد كه ايشان دو تاه ميكنند سينها وشان را و دوتا كردن سينه عبارة از راز نهفتن چيزے كه يک تاه بود كشاده بود چون دوتاه گردد پوشيده گردد وفى حاشية البيضاوى الثنى دوتا كردن ۱۲

كُلَّ ذِيْ فَضْلٍ فى العمل فَضْلَهٗ ؕ جزاءه وَاِنْ تَوَلَّوْا فيه حذف احدى التائين اى تعرضوا فَاِنِّيْۤ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيْرٍ ۝ هو يوم القيمة اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ ۚ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه الثواب والعذاب ونزل كما رواه البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما فيمن كان يستحيى ان يتخلى او يجامع فيفضى الى السماء وقيل فى المنافقين اَلَاۤ اِنَّهُمْ يَثْنُوْنَ صُدُوْرَهُمْ لِيَسْتَخْفُوْا مِنْهُ ؕ اى الله اَلَا حِيْنَ يَسْتَغْشُوْنَ ثِيَابَهُمْ ۙ يتغطون بها يَعْلَمُ تعالى مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ۚ فلا يغنى استخفاؤهم اِنَّهٗ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ اى بما فى القلوب وَمَا مِنْ زائدة دَآبَّةٍ فِى الْاَرْضِ هى ما دب عليها اِلَّا عَلَى اللّٰهِ رِزْقُهَا تكفل به فضلا منه وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا مسكنها فى الدنيا او الصلب وَمُسْتَوْدَعَهَا ؕ بعد الموت او فى الرحم كُلٌّ مما ذكر فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ۝ بين هو اللوح المحفوظ وَهُوَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولها الاحد وآخرها الجمعة وَّكَانَ عَرْشُهٗ قبل خلقهما عَلَى الْمَآءِ وهو على متن الريح لِيَبْلُوَكُمْ متعلق بخلق اى خلقهما وما فيهما منافع لكم ومصالح ليختبركم اَيُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ؕ اى اطوع لله وَلَئِنْ قُلْتَ يا محمد لهم اِنَّكُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ مِنْۢ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُوْلَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْۤا اِنْ ما هٰذَاۤ القرآن الناطق بالبعث او الذى تقوله اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ بين وفى قراءة بساحر والمشار اليه النبى صلى الله عليه وسلم وَلَئِنْ اَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ اِلٰۤى مجيئ اُمَّةٍ جماعة اوقات مَّعْدُوْدَةٍ لَّيَقُوْلُنَّ استهزاء مَا يَحْبِسُهٗ ؕ يمنعه من النزول قال تعالى اَلَا يَوْمَ يَاْتِيْهِمْ لَيْسَ مَصْرُوْفًا مدفوعا عَنْهُمْ وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ من العذاب وَلَئِنْ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ الكافر مِنَّا رَحْمَةً غنى وصحة ثُمَّ نَزَعْنٰهَا مِنْهُ ۚ اِنَّهٗ لَيَئُوْسٌ قنوط من رحمة الله كَفُوْرٌ ۝ شديد الكفر به وَلَئِنْ اَذَقْنٰهُ نَعْمَآءَ بَعْدَ ضَرَّآءَ فقر وشدة مَسَّتْهُ لَيَقُوْلَنَّ ذَهَبَ السَّيِّاٰتُ المصائب عَنِّيْ ؕ ولم يتوقع زوالها ولا يشكر عليها اِنَّهٗ لَفَرِحٌ فرح بطر فَخُوْرٌ ۝ على الناس بما اوتى اِلَّا لكن الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على الضراء وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ؕ فى النعماء اُولٰٓئِكَ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ كَبِيْرٌ ۝ هو الجنة فَلَعَلَّكَ يا محمد تَارِكٌۢ بَعْضَ مَا يُوْحٰۤى اِلَيْكَ فلا تبلغهم اياه لتهاونهم به وَضَآئِقٌۢ بِهٖ صَدْرُكَ بتلاوته عليهم لاجل اَنْ يَّقُوْلُوْا لَوْلَاۤ هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ اَوْ جَآءَ مَعَهٗ مَلَكٌ ؕ يصدقه كما اقترحنا اِنَّمَاۤ اَنْتَ نَذِيْرٌ ؕ فلا عليك الا البلاغ لا الاتيان بما اقترحوه وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّكِيْلٌ ۝ حفيظ فيجازيهم اَمْ بل اَ يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ ؕ اى القرآن قُلْ فَاْتُوْا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهٖ فى الفصاحة والبلاغة مُفْتَرَيٰتٍ فانكم عربيون فصحاء مثلى تحداهم بها اولا ثم بسورة وَّادْعُوْا للمعاونة على ذلك مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غير الله

(حاشیہ بین السطور: اى طلبنا بالمبالغة ۱۲ — اى الاتيان ۱۲ — اى من الاصنام وغيرها ۱۲ — كذا فى قراءة حمزة ۱۲)

قوله الاحين يستغشون ثيابهم اے يتغطون بها لاستخفاء على مانقل عن ابن شداد او وحين ياوون اے فراشهم ويتدثرون بثيابهم فانه يقع حينئذ حديث النفس عادة وقيل كان رجل من الكفار يدخل بيته ويرخى ستره ويحنى ظهره ويتغشى بثوبه ويقول بل يعلم الله مافى قلبى ۱۲ ج ك۸ قوله يتغطون بها اشارة بهذا الے ان ذكر ثيابهم منصوب بنزع الخافض وفى القاموس واستغشى ثوبه وبه تغطى به كى لا يسمع ولا يرى ۱۲ ك۹ قوله يعلم تعالى مايسرون اے فلا يمنع الحجاب والثياب عن جسده الباطن ۱۲ ك ك۱۰ قوله فلا يغنى اے لا ينفع استخفاؤهم لميل الصدور ۱۲ ك ك۱۱ قوله وما من دابة اعلم انه تعالى لما ذكر فى الآية الاولى انه يعلم مايسرون ومايعلنون اردفه بما يدل على كونه عالما بجميع المعلومات لانه لو لم يكن بهذا لما حصلت بهذه الابهامات من الكبير وفى الخطيب فذكر تعالى ان رزق كل حيوان انما يصل اليه من الله تعالى فلو لم يكن عالما بجميع المعلومات لما حصلت هذه المهمات ۱۲

ك۱۲ قوله اولها الاحد الخ هذا مشكل جدا اذ لا يتعين الاحد ولا غيره من الايام الا عند وجود الايام بالفعل وفى تلك الحال لم يكن زمان قط فضلا عن تفصيله فضلا عن تخصيص كل يوم باسم والجواب الذى تقدم من ان المراد فى قدر ستة ايام لا يدفع هذا الاشكال وانما يدفع الاشكال الآخر وهو انه لم يكن ثمه زمان كذا فى الجمل وعبارة روح البيان والمراد فى ستة اوقات على ان يكون المراد باليوم يوم الشان وهو الآن وهو الزمان الفرد الغير المنقسم وقد مر تحقيقه او فى مقدار ستة ايام من ايام الدنيا او بيوم الاحد وآخرها يوم الجمعة فان الايام فى المتعارف زمان كون الشمس فوق الارض ولا يتصور ذلك حين لا ارض ولا سماء ومن ايام الآخرة كل يوم كالف سنة مما تعدون على مانقل عن ابن عباس رضى الله عنهما ولعل تخصيص ذلك بالعدد المعين باعتبار اصناف الخلق من الجماد والمعدن والنبات والحيوان والانسان والارواح اقول ومن ههنا اندفع اشكال سليمان الجمل ووجه الاندفاع ظاهر لان تعيين يوم الاحد وغيره من الايام فى الدنيا انما يكون عند وجود الايام بالفعل انما مقدار ستة ايام من ايام الدنيا بالحيثية المذكورة فلا استحالة فى تعيينه وهذا الاطلاع من الله سبحانه عن مقدار زمان خلقتهما بحسب فهمنا وعلمنا وايضا الله سبحانه قادر بتقدير هذا القدر من الزمان وغيره بدون وجود الايام بالفعل واما تعيين يوم الاحد لابتداء خلقتها ويوم الجمعة لاتمامها فثابت بالحديث اخرجه ابن جرير فلا دخل للقياس فيه بعد ثبوته من الله والرسول ۱۲ ك۱۳ قوله كان عرشه على الماء اے فوق يعنى ماكان تحته قبل خلق السموات والارض الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل خلق السموات والارض قيل بدأ بخلق ياقوتة خضراء فنظر اليه بالهيبة فصارت ماء ثم خلق ريحا فاقر الماء على متنه ثم وضع عرشه على الماء وفى وقوف العرش على الماء اعظم الاعتبار لاهل الافكار ۱۲ ك ك۱۴ قوله قبل خلقهما ۱۲ اى قبل خلق السموات والارض على الماء الظاهر كون العرش موضوعا على الماء ويحتمل عدم الحيلولة بينهما ۱۲ ك ك۱۵ قوله وهو على متن الريح اى الماء كان على ظهر الريح كذا رواه الحاكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه سئل من قوله تعالى وكان عرشه على الماء على اى شئ كان الماء قال على متن الريح ۱۲ ك ك۱۶ قوله ولئن قلت الخ اللام موطئة للقسم فقد اجتمع فى الكلام شرط وقسم والقاعدة ان يحذف جواب المتاخر ويذكر جواب المقدم كما تقدم البيان الاشارة علي هذا قوله ليقولن جواب القسم وجواب الشرط محذوف وكذا يقال فى قوله ولئن اخرنا الخ وقوله ولئن اذقناه فى المواضع الاربعة ۱۲ ج ك۱۷ قوله ما يحبسه اے اى شئ يمنعه من المجئ ۱۲ ابوالسعود ك۱۸ قوله الا يوم ياتيهم كيوم بدر كما قاله الخطيب وغيره او يوم الآخرة و قوله مدفوعا قال فى الزاهدى مصروفا مفعول بمعنى المصدر نظائره كثيرة ۱۲ ك۱۹ قوله الا يوم ياتيهم العذاب ليس العذاب مصروفا عنهم ويوم منصوب بمصروفا اے ليس العذاب مصروفا عنهم يوم ياتيهم ۱۲ مدارك ك۲۰ قوله نعماء قال الواحدى انها انعام يظهر اثره على صاحبها والضراء مضرة يظهر اثرها على صاحبها لانها خرجت مخرج الاحوال الظاهرة نحو حمراء وعوراء وهذا هو الفرق بين النعمة والنعماء والمضرة والضراء ۱۲ كبير ك۲۱ قوله ليقولن ذهب السيئات عنى ولم يتوقع زوالها ولا يشكر عليها عطف على يقولن والضمير فيها الى النعمة ۱۲ ك ك۲۲ قوله فلعلك تارك الخ قال الامام الزاهدى واين استفهام بمعنى نهى است اے لا تترك بعد ما يوحى اليك وبلغ جميع ما انزل اليك ويؤيده الكاشفى حيث

قال فلعلك تارك پس شايد كه تو ترك كننده باشى اه ام ماتريدى رحمه الله ميگويد استفهام بمعنى نهى است يعنى ترك مكن نقله فى روح البيان وفى التفسير الكبير فان قيل قوله فلعلك كلمة شك فما الفائدة فيها قلنا المراد منها الزجر والعرب تقول للرجل اذا ارادوا ابعاده عن امر لعلك تقدر ان تفعل كذا مع انه لا شك فيه ويقول لولده لو امره لعلك تقصر فيما امرتك به ويريد توكيد الامر فمعناه لا تترك انتهى ۱۲ ك۲۳ قوله ان يقولوا الخ فقد قالوا ان كنت صادقا فى انك رسول الله الذى تصف بالقدرة على كل شئ وبانك عزيز عنده مع انك فقير فهلا انزل اليك ملكا يشهد لك بالرسالة فتزول الشبهة فى امرك ۱۲ ج ك۲۴ قوله ام يقولون افتراه ام بمعنى بل والهمزة كما قال الشارح وبل التى فى ضمنها للاضراب الانتقالى والهمزة للتوبيخ والانكار والتعجب والضمير المستكن فى افتراه للنبى والبارز لما يوحى ۱۲ ج ك۲۵ قوله قل فاتوا الخ رد لما قالوه والمعنى انكم عربيون مثلى فاتوا بكلام مثل هذا الكلام الذى جئت به فانكم تقدرون على ذلك بل انتم اقدر منى لممارستكم الاشعار والوقائع ۱۲ صاوى ك۲۶ قوله مفتريات صفة اخرى لسور والمعنى فاتوا بعشر سور مماثلة له فى البلاغة مختلقات من عند انفسكم ۱۲ روح البيان ك۲۷ قوله تحداهم بها اى طلب المعارضة منهم بعشر سور اولا ثم لما عجزوا تحداهم بكل القرآن فالاولية نسبية ۱۲ جمل ك۲۸ قوله تحداهم بها اولا اى بعد ان تحداهم بجميع القرآن كما فى سورة الاسراء قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله الآية بعد ان تحداهم بعشر سور كما هنا ثم بسورة كما فى البقرة ويونس فالاسراء قيل هود ثم يونس ثم البقرة ۱۲ صاوى

غيره ان كنتم صدقين ○ فان لم يستجيبوا لكم اي من دعوتموهم للمعاونة فاعلموا خطاب
للمشركين انما انزل متلبسا بعلم الله وليس افتراء عليه وان مخففة اي انه لا اله الا هو فهل انتم
مسلمون ○ بعد هذه الحجة القاطعة اي اسلموا من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها بان اصر على الشرك
وقيل هي في المرائين نوف اليهم اعمالهم اي جزاء ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم فيها بان نوسع عليهم
رزقهم وهم فيها اي الدنيا لا يبخسون ○ ينقصون شيئا اولئك الذين ليس لهم في الاخرة الا النار و
حبط بطل ما صنعوا فيها اي الاخرة فلا ثواب لهم وبطل ما كانوا يعملون ○ افمن كان على بينة بيان
من ربه وهو النبي صلى الله عليه وسلم او المؤمنون وهي القران ويتلوه يتبعه شاهد يصدقه منه اي من الله وهو جبرئيل
ومن قبله اي القران كتب موسى التورىة شاهد له ايضا اماما ورحمة حال كمن ليس كذلك لا
اولئك اي من كان على بينة يؤمنون به اي بالقران فلهم الجنة ومن يكفر به من الاحزاب جميع الكفار
فالنار موعده فلا تك في مرية شك منه من القران انه الحق من ربك ولكن اكثر الناس اي
اهل مكة لا يؤمنون ○ ومن اي لا احد اظلم ممن افترى على الله كذبا بنسبة الشريك والولد اليه
اولئك يعرضون على ربهم يوم القيمة في جملة الخلق ويقول الاشهاد جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون
للرسل بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظلمين ○ المشركين
الذين يصدون عن سبيل الله دين الاسلام ويبغونها يطلبون السبيل عوجا معوجة وهم بالاخرة
هم تاكيد كفرون ○ اولئك لم يكونوا معجزين الله في الارض وما كان لهم من دون الله اي غيره من اولياء
انصار يمنعونهم عذابه يضعف لهم العذاب باضلالهم غيرهم ما كانوا يستطيعون السمع للحق وما
كانوا يبصرون ○ اي لفرط كراهتهم له كانهم لم يستطيعوا ذلك اولئك الذين خسروا انفسهم لمصيرهم
الى النار المؤبدة عليهم وضل غاب عنهم ما كانوا يفترون ○ على الله من دعوى الشريك لا جرم حقا انهم في الاخرة
هم الاخسرون ○ ان الذين امنوا وعملوا الصلحت واخبتوا سكنوا واطمانوا وانابوا الى ربهم اولئك اصحب
الجنة هم فيها خلدون ○ مثل صفة الفريقين الكفار والمؤمنين كالاعمى والاصم هذا مثل الكافر و
البصير والسميع هذا مثل المؤمن هل يستويان مثلا لا افلا تذكرون ○ فيه ادغام التاء في الاصل في
الذال تتعظون ولقد ارسلنا نوحا الى قومه اني اي باني وفي قراءة بالكسر على حذف القول لكم نذير
مبين ○ بين الانذار ان اي بان لا تعبدوا الا الله اني اخاف عليكم ان عبدتم غيره عذاب يوم

اَلِيْمٍ ○ مؤلم في الدنيا والاخرة فَقَالَ الْمَلَاُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ وهم الاشراف مَا نَرٰىكَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا

ولا فضل لك علينا وَمَا نَرٰىكَ اتَّبَعَكَ اِلَّا الَّذِيْنَ هُمْ اَرَاذِلُنَا اسافلنا كالحاكة والاساكفة بَادِيَ

الرَّاْيِ بالهمزة وتركه اي ابتداء من غير تفكر فيك ونصبه على الظرف اي وقت حدوث اول رأيهم وَمَا نَرٰى

لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فتستحقون به الاتباع منا بَلْ نَظُنُّكُمْ كٰذِبِيْنَ ○ في دعوى الرسالة ادرجوا قومه

معه في الخطاب قَالَ يٰقَوْمِ اَرَءَيْتُمْ اخبروني اِنْ كُنْتُ عَلٰى بَيِّنَةٍ بيان مِّنْ رَّبِّيْ وَاٰتٰىنِيْ رَحْمَةً نبوة مِّنْ

عِنْدِهٖ فَعُمِّيَتْ خفيت عَلَيْكُمْ وفي قراءة بتشديد الميم والبناء للمفعول اَنُلْزِمُكُمُوْهَا انجبركم على قبولها

وَاَنْتُمْ لَهَا كٰرِهُوْنَ ○ لا نقدر على ذلك وَيٰقَوْمِ لَآ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ على تبليغ الرسالة مَالًا تعطونيه اِنْ اَجْرِيَ

ثوابي اِلَّا عَلَى اللّٰهِ وَمَآ اَنَا بِطَارِدِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كما امرتموني اِنَّهُمْ مُّلٰقُوْا رَبِّهِمْ بالبعث فيجازيهم ويأخذ

لهم ممن ظلمهم وطردهم وَلٰكِنِّيْٓ اَرٰىكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ ○ عاقبة امركم وَيٰقَوْمِ مَنْ يَّنْصُرُنِيْ يمنعني مِنَ اللّٰهِ

اي عذابه اِنْ طَرَدْتُّهُمْ اي لا ناصر لي اَفَلَا فهلا تَذَكَّرُوْنَ ○ بادغام التاء الثانية في الاصل في الذال

تتعظون وَلَآ اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَآئِنُ اللّٰهِ وَلَآ اَنِّيْٓ اَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَآ اَقُوْلُ اِنِّيْ مَلَكٌ بل انا بشر مثلكم

وَلَآ اَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ تَزْدَرِيْٓ تحتقر اَعْيُنُكُمْ لَنْ يُّؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْرًا اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ قلوبهم اِنِّيْٓ

اذًا ان قلت ذلك لَّمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ قَالُوْا يٰنُوْحُ قَدْ جٰدَلْتَنَا خاصمتنا فَاَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَاْتِنَا بِمَا

تَعِدُنَآ به من العذاب اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ فيه قَالَ اِنَّمَا يَاْتِيْكُمْ بِهِ اللّٰهُ اِنْ شَآءَ تعجيله لكم

فان امره اليه لا اليّ وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ○ بفائتين الله وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِيْٓ اِنْ اَرَدْتُّ اَنْ اَنْصَحَ لَكُمْ اِنْ

كَانَ اللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يُّغْوِيَكُمْ اي اغوائكم وجواب الشرط دل عليه ولا ينفعكم نصحي هُوَ رَبُّكُمْ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○

قال تعالى اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ اي كفار مكة افْتَرٰىهُ اختلق محمد القران قُلْ اِنِ افْتَرَيْتُهٗ فَعَلَيَّ اِجْرَامِيْ

اي عقوبته وَاَنَا بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُجْرِمُوْنَ ع ○ من اجرامكم في نسبة الافتراء اليّ وَاُوْحِيَ اِلٰى نُوْحٍ اَنَّهٗ لَنْ

يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ تحزن بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ○ من الشرك فدعا عليهم

بقوله رب لا تذر الخ فاجاب الله تعالى دعاءه وقال وَاصْنَعِ الْفُلْكَ السفينة بِاَعْيُنِنَا بمرأى منا

وحفظنا وَوَحْيِنَا امرنا وَلَا تُخَاطِبْنِيْ فِي الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كفروا بترك اهلاكهم اِنَّهُمْ مُّغْرَقُوْنَ ○ وَ

يَصْنَعُ الْفُلْكَ حكاية حال ماضية وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَاٌ جماعة مِّنْ قَوْمِهٖ سَخِرُوْا مِنْهُ استهزءوا به

قَالَ اِنْ تَسْخَرُوْا مِنَّا فَاِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُوْنَ ○ اذا نجونا وغرقتم فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ مَنْ

ا قوله كفروا من قومه الخ اي احتجوا عليه بثلث شبهات ما نراك الا بشرا وما نراك اتبعك الخ وما نرى لكم الخ وقد اجابهم عن هذه الثلثة اجمالا بقوله يا قوم ارأيتم ان كنت على بينة الخ وتفصيلا بقوله ولا اقول لكم عندي خزائن الله الخ هذا رد للاخيرة وقوله ولا اعلم الغيب رد للثانية وقوله ولا اقول لكم اني ملك رد للاولى ١٢ ج ٢ قوله كالحاكة جمع حائك وهو النساج وقوله اساكفة جمع اسكاف وهو صانع النعل ١٢ سيدي ٣ قوله من غير تفكر الخ اي ولو تفكروا ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحتمل ان يكون بادي من البدو بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الرأي من غير تعمق ١٢ ك ٤ قوله ونصبه على الظرف اي بحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه والعامل فيه على القراءتين اتبعك وجاز ان يعمل ما قبل الا فيما بعدها توسعا في الظروف من الجمل قال في التاويلات النجمية اما الاراذل من اتباع الروح البدن وجوارحه الظاهرة فان الغالب على الحق ان البدن يقبل دعوة الروح ويستعمل الجوارح باعمال الشريعة ولكن النفس الامارة بالسوء تكون على كفرها ولا تخلي البدن يستعمل باعمال الشريعة الدينية الالغرض فاسد ومصلحة دنيوية كما هو المعتاد لاكثر الخلق انتهى ١٢ ٥ قوله وادرجوا قومه معه الخ والا فكان المقام ان يقال لك ونظنك وعبارة ابي السعود بل نظنكم كاذبين جميعا لكون كلامكم واحدا ودعواكم واحدة او اياك في دعوى النبوة واياهم في تصديقك ١٢ ٦ قوله يا قوم هذا خطاب فيه غاية التلطف بهم ١٢ صاوي ٧ قوله فعميت اي اخفيت تلك البينة عليكم ١٢ روح ٨ قوله خفيت فلم تهدكم وتوحيد الضمير لان البينة في نفسها هي الرحمة او لان خفاء البينة توجب خفاء النبوة او على تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاختصار او لانه لكل واحدة منهما ١٢ ق ٩ قوله ويأخذ لهم اي يأخذ لهم حسناتهم لمفعول يأخذ محذوف ١٢ ١٠ قوله تجهلون اي تتسافهون على المؤمنين وتدعوهم اراذل او تجهلون لقاء ربكم او انهم خير منكم ١٢ مدارك ١١ قوله ولا اقول لكم عندي خزائن الله هذا رد لقولهم وما نرى لكم علينا من فضل كالمال وقوله ولا اعلم الغيب معطوف على عندي خزائن الله اي ولا اقول لكم اني اعلم الغيب كما قال الشارح وهذا رد لقولهم وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي اي في ظاهر حالهم واول فكرهم وفي الباطن لم يتبعوك فقال لهم اني انما اعول على الظاهر لاني لا اعلم الغيب فالحكم به قوله ولا اقول اني ملك رد لقولهم ما نراك الا بشرا مثلنا فكانه قال انا لم ادع الملكية حتى تقولوا ما نراك الا بشرا مثلنا ١٢ جمل ١٢ قوله تزدري اعينكم الازدراء افتعال من زرى عليه اذا عابه قلبت تاؤه دالا لتجانس الزاي في الجهر ١٢ ك ١٣ قوله تزدري اعينكم وهم المؤمنون اي لاجل المؤمنين الذين تزدريهم اعينكم لفقرهم ١٢ ١٤ قوله خيرا اي في الدنيا او في الآخرة فعسى الله ان يؤتيهم خير الدارين وقد وقع ١٢ روح البيان ١٥ قوله فاكثرت جدالنا اي شرعت في الجدال فاكثرت او جادلتنا اي اردت جدالنا فاكثرت جدالنا فلا بد من احد هذين التاويلين ليصح العطف ١٢ ج ١٦ قوله فيه اي في الوعد المفهوم من الفعل ١٢ جمل ١٧ قوله بفائتين الله بالهرب او بالمدافعة من العذاب ١٢ ١٨ قوله نصحي الخ لما كان ذلك مقيد الشرط لا مطلقا كان تقدير الكلام ان كان الله يريد ان يغويكم لا ينفعكم نصحي ان اردت ان انصح لكم هذا على ما ذكره الزمخشري وشرحه العلامة التفتازاني وجعل البيضاوي الجملة الشرطية كلها دليل الجواب والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي ولذلك تقول لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا ان دخلت ثم كلمت تطلق وعلى هذا فيكون الكلام متضمنا لشرطين احدهما جواب الاخير وعلى الاول شرطية واحدة مقيدة وفي تلك المقام كلام طويل وتفصيله في حاشية الخفاجي ١٢ ك ١٩ قوله وجواب الشرط اي الاول ولم يجعل المذكور جوابا لان مذهب البصريين ان الجواب لا يتقدم على الشرط وان اجازه الكوفيون يعني وجواب الشرط الثاني هو الشرط الاول وجوابه والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم فلا ينفعكم نصحي وذلك لانه اذا اجتمع في الكلام شرطان وجواب يجعل الشرط الثاني شرطا في الاول فلا يقع الجواب الا ان حصل الشرط الثاني ووجد في الخارج قبل وجود الاول لان الشرط مقدم على المشروط في الخارج فلو انعكس الامر بان وجد الاول اولا لم يقع المعلق فلو قال لعبده انت حر ان كلمت زيدا ان دخلت الدار لم يعتق الا اذا وجد دخول الدار قبل وجود كلام زيد فلو وجد الكلام اولا لم يعتق وذلك لانه جعل الكلام مشروطا بدخول الدار والشرط مقدم على المشروط فلو وجد الكلام اولا لم يوجد المعلق عليه لانه كلام مسوق بالدخول ولذلك قال في متن البهجة شعر وطالق ان كلمت ان دخلت. ان اولا بعد اخير فعلت ١٢ ج ٢٠ قوله دل عليه الخ اي قوله ان اردت ان انصح لكم شرط حذف جوابه لدلالة ما سبق عليه والتقدير ان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي وهذه الجملة دالة على ما حذف من جوابه قوله تعالى ان كان الله يريد ان يغويكم والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي هذا ما ذهب اليه البصريون من عدم تقديم الجزاء على الشرط واما على ما ذهب اليه الكوفيون من جوازه فقوله عز وجل ولا ينفعكم نصحي جزاء للشرط الاول والجملة جزاء للشرط الثاني وعلى التقديرين فالجزاء متعلق بالشرط الاول وتعلقه به معلق بالشرط الثاني ١٢ ابو السعود ٢١ قوله اي كفار مكة فعلى هذا تكون هذه الآية دخيلة في اثناء قصة نوح ومعترضة بين اجزائها لاجل تنشيط السامع لسماع بقية القصة واكثر المفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة نوح كما هو ظاهر السياق من الجمل وعبارة روح البيان ام يقولون قول نوح افتراه بضمير المستتر المرفوع لنوح عليه السلام والبارز للوحي الذي بلغه اليهم وفي ابي السعود ام يقولون افتراه قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يعني نوحا عليه الصلوة والسلام انتهى وبالجملة اكثر المفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة نوح عليه السلام ١٢ ٢٢ قوله بمرأى منا الخ يشير الى ان قوله باعيننا كناية عن الحفظ والرؤية كما ان بسط الله كناية عن الجود والا فهو سبحانه منزه عن الجارحة وهو في محل الحال اي متلبسا باعيننا ١٢ ك ٢٣ قوله بمرأى منا وحفظنا يشير الى ان العين ليست من الآلات التي تستعمل على مباشرة العمل بل هي سبب لحفظ الشيء في معنى محفوظا وقال الكاشفي باعيننا بنگاه داشتن ما ١٢ ٢٤ قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا الخ في وقت التحرير شبهة في قلبي وهو ان نوحا عليه السلام دعا رب لا تذر على الارض الخ وقال الله تعالى ولا تخاطبني في الذين ظلموا حكاية عنه فهم من هذه الآية ان نوحا عليه السلام خاطب الله في نجاتهم فرأيت في تفسير الكبير جوابه وهو هذا واما قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون ففيه وجوه الاول يعني لا تطلب مني تاخير العذاب عنهم فاني قد حكمت عليهم بهذا الحكم فلما علم نوح عليه السلام ذلك دعا عليهم بعد ذلك وقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا الثاني ولا تخاطبني في تعجيل ذلك العقاب على الذين ظلموا فاني لما قضيت انزال ذلك العذاب في وقت معين كان تعجيله ممتنعا الثالث المراد بالذين ظلموا امرأته وابنه كنعان واختار صاحب روح البيان جواب الاخير ١٢ ٢٥ قوله حكاية حال الماضية اي في ذلك الوقت كان يصدق عليه انه يصنع الفلك ١٢ خطيب ٢٦ قوله استهزءوا به اي بعمله السفينة فانه كان يعملها في برية بعيدة من الماء ...... فكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعد ما كنت نبيا واما استهزاؤهم فاما لكونهم لا يعرفون السفينة ولا الانتفاع بها او لكونهم يعرفونها غير انهم تعجبوا من صنعه في ارض لا ماء بها ١٢ صاوي ٢٧ قوله فانا نسخر منكم اي انتم محل السخرية والاستهزاء لان من كان على امر باطل فهو احق بالاستهزاء والسخرية ولا حاجة لكون الكلام من باب المشاكلة ١٢ صاوي

قوله يخزيه اے يهينه ويذله وصف العذاب بالاخزاء لمافی الاستهزاء والسخرية من لحوق الخزی والعار عادة ۱۲ روح ۵ قوله غاية للصنع اے يحتمل ان يكون حتی جارة متعلقة بيصنع فاذا ليست بشرطية بل مجرور او المعنی يصنع الفلك الی ان جاء وقت الوعد ويحتمل ان يكون ابتدائية ودخلت علی جزاء الشرطية لامحل لها من الاعراب وہی غاية ايضا ۱۲ ک ۳ قوله للخباز يعنی ليس المراد به وجه الارض كما قيل وكان فی الكوفة فی موضع مسجد ليسے غار وقال ان الغرق كان منه ۱۲ ک ۴ قوله علامة لنوح روی انه قيل لنوح اذا رايت الماء يفور من التنور فاركب ومن معك فی السفينة فلما نبع الماء اخبرته امرأته وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة من ابی السعود واختلفوا فی مكان التنور فقيل كان فی الكوفة فی موضع مسجدها عن يمين الداخل مما يلی الكنيسة وكان عمل السفينة فی ذلك الموضع وفی القاموس الفاروق مسجد الكوفة لان الغرق كان فيه وقيل فی الهند وقيل فی موضع بالشام يقال له عين وردة وقيل التنور وجه الارض ۱۲ روح البيان ۵ قوله فی السفينة يعنی تانيث الضمير العائد الی الفلك وهو مذكر لكونه فی معنی السفينة ۱۲ ک ۶ قوله ای ذكر وانثی الخ تفسير للزوجين المرء والمرأة ههنا والزوجان كل اثنين لايستغنی احدهما عن الآخر ويقال لكل منهما زوج يقال زوج جفت وزوج نقل ۱۲ ک ۷ قوله ای من كل الخ اے من كل اصناف الزوجين ۱۲ ک ۸ قوله وهو مفعول ای مفعول احمل واثنين صفة مؤكدة له وزيادة بيان كقوله تعالی لاتتخذوا الهين اثنين لايستغنی احدهما عن الآخر ويقال لكل واحد منهما زوج ۱۲ روح ۹ قوله فی السفينة وكانت السفينة ثلثة طبقات السفلی للوحوش والوسطی للطعام والغراب والعليا لمن آمن وقيل كان فی اعلاها الطير وفی وسطها الانس ۱۲ ک ۱۰ قوله واهلك اے واحمل اهلك قوله ومن آمن اے واحمل من آمن وقوله اے زوجتك اے التی اسلمت اذ كان له زوجتان احدهما آمنت فحملها والاخرے لم تؤمن فتركها فغرقت كما يعلم من كلامه ۱۲ ج ۱۱ قوله واهلك عطف علی زوجين والمراد امرأته المومنة فانه كان له امرأتان احدهما مومنة والاخرے كافرة وهی ام كنعان وبنوه نساؤهم اه روح هكذا فی ابی السعود بادنی تغير ۱۲ ۱۲ قوله وهو زوجته واسمها واعلة ۱۲ ۱۳ قوله ثمانون روی ذلك ابن جرير عن ابن عباس وقال ابن اسحاق كانوا عشرة نوح وبنوه وستة اناس ممن كان آمن به سواهم وازواجهم جميعا ۱۲ ک ۱۴ قوله بسم الله متعلق باركبوا حال من فاعله اے اركبوا مسلمين الله تعالی او قائلين باسم الله ابو السعود وقال فی الجمل بسم الله خبر مقدم وقوله مجريها ومرساها مبتدأ مؤخر ۱۲ ۱۵ قوله ای جريها الخ هذا تفسير يناسب الفتح واما الضم فيقال فی تفسيره اے اجراؤها وارساؤها جمل ويؤيده قول الخطيب وقرأ حفص وحمزة والكسائی بنصب الميم من جرت ورست ای جريها ورسوها وهما مصدران والباقون بضم الميم من اجريت وارسيت اے بسم الله اجراؤها وارساؤها وعلی هذه القرأة الاخيرة اكثر المفسرين ۱۲ ۱۶ قوله رسوها بضم السين مع تشديد الواو ونظر الكونه من باب سما ومصدره سموّا وفيه لغة اخرى ايضا وقوله اے منتهی سيرها تفسير للرسو ۱۲ ۱۷ قوله اے منتهی سيرها الخ تفسير للرسو وهما مرفوعان علی الابتداء وبسم الله خبره مقدم والجملة منقطعة عما قبلها لاختلافهما خبرا وطلبا ويحتمل ان يكون الجملة حالا مقدرة من الواو والباء والعائد مقدر اے مكم وبكم ويحتمل ان يكون قوله بسم الله حالا بتقدير القول وهو العامل فی مجريها ومرسيها وهما ظرفا زمان ای اركبوا قائلين بسم الله وقت اجرائها ۱۲ ک ۱۸ قوله تجری بهم متعلق بمحذوف دل عليه الامر بالركوب اے فركبوا فيها مسمين وهی تجری متلبسة بهم كما فی ابی السعود ۱۲ ۱۹ قوله ونادی نوح اے قبل سير السفينة ابنه كنعان وكان من صلبه علی المعتمد وقوله وكان فی معزل اے لم يركب السفينة مع نوح ۱۲ ج ۱۹ قوله عن السفينة او عن ابيه واخوته وقيل كان فی معزل من الكفار انفرد عنهم المعزل اسم مكان من عزله عنه اذا ابعده قال كنت بمعزل عن كذا اے بموضع قد عزل عنه ۱۲ ک ۲۰ قوله لكن الخ لما لم يصح استثناء من رحمة الله تعالی وهو المعصوم عن العاصم اشار الی دفعه بقوله الی انه استثناء منقطع وقد يجعل الاستثناء متصلا بان يوخذ العاصم بمعنی ذا عصر فيعم المفعول ايضا وقيل ان فاعلا قد يجيء بمعنی مفعول نحو ماء دافق وقيل ان يكون المراد بمن رحم هو الله تعالی بان يرجع الضمير المرفوع الی الموصول ۱۲ ک ۲۱ قوله ابلعی اے انشفی فان البلع حقيقة ادخال الطعام فی الحلق بعمل الجاذبة فهو استعارة لغور الماء فی الارض ۱۲ روح ۲۲ قوله فصار انهارا فهذه البحور التی علی وجه الارض منها واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جزر عن الارض حين خلق الله الارض ۱۲ زبدة كما فی روح البيان ۲۲ قوله فصارا انهارا الخ ولا يقتضی ذلك عدم الانهار والبحار قبل ذلك مطلقا ۱۲ ۲۳ قوله للقوم الظالمين اے فهلكوا جميعا حتی البهائم والطيور والاطفال علی القول بانهم لم يعقوا ولا يسئل عما يفعل وهذا الغرق عقوبة للمكلفين لا غيرهم وقال بعضهم هذه الآية ابلغ آية فی القرآن لاحتوائها علی احد وعشرين نوعا من انواع البديع والحال ان كلماتها تسعة عشر وخوطبت الارض او لا بالبلع لان الماء نبع منها اولا قبل ان تمطر السماء ۱۲ صاوی ۲۴ قوله ونادی نوح ربه الظاهر ان هذا النداء كان قبل سيرها لانه سوال فی نجاة ابنه ولا معنی للسؤال الا عند امكان النجاة وقوله فقال عطف تفسير او تفصيل اذ القول المذكور هو عين النداء فهو مرتبط فی المعنی بقوله ونادی نوح ربه ۱۲ ج ۲۵ قوله سوالك الخ اعترض بعضهم علی هذا التفسير بانه يقتضی ان نوحا اخطأ فی سواله والخطأ لا يليق به فلذلك جمهور المفسرين علی تفسير الضمير بابنه وفی حمل الفعل عليه مافی قولك زيد عدل حمل اقول لكن اجاب الامام الرازی بانه لما دلت الدلائل الكثيرة علی وجوب تنزيه الله تعالی الانبياء عليهم السلام من المعاصی وجب حمل هذه الوجوه المذكورة علی ترك الافضل والاكمل ملخصا ۱۲ كبير ۲۶ قوله بكسر ميم الخ اے قرأ الكسائی بكسر الميم ونصب اللام بغير تنوين وقوله فعل ای لا مصدر وقوله ونصب غير اے نصب الراء فی غير من الخطيب وغيره ۱۲ ۲۷ قوله ونصب غير اے علی المفعولية لعمل فالضمير لابنه اے عمل عملا غير صالح ۱۲ ک ۲۸ قوله بالتخفيف والتشديد اے تشديد النون يعنی مع فتح اللام قبلها وهذه قرأة نافع وابن كثير وابن عامر والباقون بسكون اللام وتخفيف النون واثبت الياء بعد النون فی الوصل دون الوقف ورش وابو عمرو وحذفها الباقون وقفا ووصلا ۱۲ الخطيب ۲۹ قوله انی اعظك ان تكون من الجاهلين هذا العتاب فيه رفق وتلطف والمعنی كان الله يقول له ان مقامك عظيم فشانك ان لا تسئل ولا تشفع الا فيمن يرجی فيه النجاة واما فيمن يحيل قبول الشفاعة فيه فلا يليق منك ان تقدم علی السوال فيه ۱۲ صاوی ۳۰ قوله والا الخ مركب من ان ولا ثم ادغم احدهما فی الآخر اے وان لم تغفرلی ما صدر منی من السوال المذكور ۱۲ روح ۳۱ قوله بسلامة اشارة الی ان السلام بمعنی السلامة وقوله وتحية اشارة الی انه يجوز ايضا ان يكون السلام سلام تحية اے بسلام وتحية منا عليك كما قال سلام علی نوح فی العالمين فالسلام بمعنی التسليم والاول اوجه لان المقام مقام النجاة من الغرق ۱۲ روح البيان ۳۲ قوله من معك الخ بيان للامم وقيل علی امم هم الذين معك ومن بيانية ورد بانه لو اريد هذا لكفی وعلی من معك ۱۲ كما لين ۳۳ قوله ثلثة وعلی هذا لم يكن فی السفينة الا ثمانية نفر وروی ذلك عن قتادة وابن جريج اخرج ابن جرير قال حدثت ان نوحا حمل معه بنيه الثلثة وثلث نسوة لبنيه واصاب حام زوجته فی السفينة فدعا ان يغير نطفته فجاءت بالسودان انتهی ولكن يابی عن ذلك ظاهر القرآن فان عطف قوله ومن آمن علی اهلك يدل علی تغايره لاهله والسبعة كانوا من اهله وقيل كانوا ستة رجال ونساءهم

موصولة مفعول العلم يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ ينزل عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ○ دائم حَتّٰى غاية للصنع إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا باهلاكهم وَفَارَ التَّنُّورُ للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا في السفينة مِن كُلٍّ زَوْجَيْنِ اي ذكر وانثى اي من كل انواعهما اثْنَيْنِ ذكرا وانثى وهو مفعول وفي القصة ان الله حشر لنوح السباع والطير وغيرهما فجعل يضرب بيديه في كل نوع فتقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على الانثى فيحملها في السفينة وَأَهْلَكَ اي زوجته واولاده إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ اي منهم بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافث فحملهم وزوجاتهم ثلثة وَمَنْ آمَنَ ۚ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ○ قيل كانوا ستة رجال ونساءهم وقيل جميع من كان في السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء وَقَالَ نوح ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا ۚ بفتح الميمين وضمهما مصدران اي جريها ورسوها اي منتهى سيرها إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ○ حيث لم يهلكنا وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ في الارتفاع والعظم وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ كنعان وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ عن السفينة يَا بُنَيَّ ارْكَب مَّعَنَا وَلَا تَكُن مَّعَ الْكَافِرِينَ ○ قَالَ سَآوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي يمنعني مِنَ الْمَاءِ ۚ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ عذابه إِلَّا لكن مَن رَّحِمَ ۚ الله فهو المعصوم قال تعالى وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ○ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ الذي نبع منك فشربته دون ما نزل من السماء فصار انهارا وبحارا وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي امسكي عن المطر فامسكت وَغِيضَ نقص الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ تم امر هلاك قوم نوح وَاسْتَوَتْ وقفت السفينة عَلَى الْجُودِيِّ ۖ جبل بالجزيرة بقرب الموصل وَقِيلَ بُعْدًا هلاكا لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ○ الكافرين وَنَادَىٰ نُوحٌ رَّبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي كنعان مِنْ أَهْلِي وقد وعدتني بنجاتهم وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ الذي لا خلف فيه وَأَنتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ○ اعلمهم واعدلهم قَالَ تعالى يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ۖ الناجين او من اهل دينك إِنَّهُ اي سؤالك اياي بنجاته عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۖ فانه كافر ولا نجاة للكافرين وفي قراءة بكسر ميم عمل فعل ونصب غير فالضمير لابنه فَلَا تَسْأَلْنِ بالتخفيف والتشديد مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۖ من انجاء ابنك إِنِّي أَعِظُكَ أَن تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ○ بسؤالك ما لم تعلم قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ۖ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي ما فرط مني وَتَرْحَمْنِي أَكُن مِّنَ الْخَاسِرِينَ ○ قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ انزل من السفينة بِسَلَامٍ بسلامة او بتحية مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ خيرات عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّن مَّعَكَ ۚ في السفينة اي من اولادهم وذريتهم وهم المؤمنون

وَأُمَمٌ بالرفع ممن معك سَنُمَتِّعُهُمْ في الدنيا ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ في الآخرة وهم الكفار

تِلْكَ اي هذه الآيات المتضمنة قصة نوح مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ اخبار ما غاب عنك نُوحِيهَا إِلَيْكَ يا محمد

مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا القرآن فَاصْبِرْ على التبليغ واذى قومك كما صبر نوح

إِنَّ الْعَاقِبَةَ المحمودة لِلْمُتَّقِينَ ○ وَ ارسلنا إِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ من القبيلة هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ

وحدوه مَا لَكُمْ مِنْ زائدة إِلَٰهٍ غَيْرُهُ إِنْ ما أَنْتُمْ في عبادتكم الاوثان إِلَّا مُفْتَرُونَ ○ كاذبون على الله

يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ على التوحيد أَجْرًا إِنْ ما أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي خلقني أَفَلَا تَعْقِلُونَ ○ وَ

يَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ من الشرك ثُمَّ تُوبُوا ارجعوا إِلَيْهِ بالطاعة يُرْسِلِ السَّمَاءَ المطر وكانوا قد منعوه

عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا كثير الدرور وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ مع قُوَّتِكُمْ بالمال والولد وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ○ مشركين

قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ ببرهان على قولك وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ اي لقولك وَمَا نَحْنُ لَكَ

بِمُؤْمِنِينَ ○ إِنْ ما نَقُولُ في شانك إِلَّا اعْتَرَاكَ اصابك بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ فخبلك لسبك اياها

فانت تهذي قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ على وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ○ به مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي

احتالوا في هلاكي جَمِيعًا انتم واوثانكم ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ ○ تمهلون إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ زائدة

دَابَّةٍ نسمة تدب على الارض إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا اي مالكها وقاهرها فلا نفع ولا ضرر الا باذنه و

خص الناصية بالذكر لان من أخذ بناصيته يكون في غاية الذل إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ○ اي

طريق الحق والعدل فَإِنْ تَوَلَّوْا فيه حذف احدى التائين اي تعرضوا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ

وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا باشراككم إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ○ رقيب وَلَمَّا

جَاءَ أَمْرُنَا عذابنا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ هداية مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ○

شديد وَتِلْكَ عَادٌ اشارة الى آثارهم اي فسيحوا في الارض وانظروا اليها ثم وصف احوالهم فقال

جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ جمع لان من عصى رسولا عصى جميع الرسل لاشتراكهم في اصل ما جاءوا

به وهو التوحيد وَاتَّبَعُوا اي السفلة أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ○ معاند معارض للحق من رؤسائهم وَأُتْبِعُوا

فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً من الناس وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لعنة على رؤس الخلائق أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا جحدوا رَبَّهُمْ أَلَا

بُعْدًا من رحمة الله لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ○ وَ ارسلنا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ من القبيلة صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا

اللَّهَ وحدوه مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ ابتدأ خلقكم مِنَ الْأَرْضِ بخلق ابيكم آدم منها

لہ قولہ بالرفع علی الابتداء علی انہ منعوت بنعت محذوف وہی من معک وخبرہ سنمتعہم ویجوز ان یکون سنمتعہم صفۃ لہ والخبر محذوف تقدیرہ وممن معک امم سنمتعہم وہم الکفار من ذریۃ من معہ ۱۲ ک ٢ہ قولہ تلک مبتدأ اخبر عنہ باخبار ثلثۃ من انباء الغیب ونوحیہا الیک وما کنت تعلمہا ۱۲ ج ۳ہ قولہ اخبار ما غاب عنک الخ فانہ لتقادم عہدہ لم یبق علمہا الا عند اللہ ۱۲ ک ۴ہ قولہ ما کنت تعلمہا الخ اے تفصیلا والا فقصۃ نوح کانت مشہورۃ عند کل القرون لکن اجمالا ۱۲ جمل ۵ہ قولہ فاصبر ہذا ہو المقصود من ذکر قصۃ نوح ع فالمقصود منہا تسلیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اے فتسل ولا تحزن علی عدم ایمان المشرکین ولا تنزعج من اذاہم ۱۲ ج وصاوے ٦ہ قولہ ارسلنا اشار بہذا الی ان قولہ الی عاد متعلق بفعل مضمر معطوف علی قولہ تعالی ارسلنا فی قصۃ نوح ع فیکون من عطف الجملۃ علی الجملۃ لا من عطف المفردات ۱۲ ے قولہ من القبیلۃ اے الاخوۃ باعتبار کونہ واحدا منہم وہودا عطف بیان لاخاہم ۱۲ ک ۸ہ قولہ ہودا اخرہ والا انہ متاخر عن نوح فی الزمن اذ ہو من اولاد سام بن نوح وبین ہود ونوح ثمانمأۃ سنۃ وعاد اسم قبیلۃ تنتسب الی ابیہا عاد من ذریۃ سام بن نوح وہو ینسب الیہ لانہ من تلک القبیلۃ لان عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وہود بن عبد اللہ بن رباح بن خلود بن عاد وعاش ہود اربعمأۃ سنۃ واربعا وستین سنۃ ۱۲ صاوی ٩ہ قولہ غیرہ مرفوع صفۃ علی محل الجار والمجرور وقرئ بالجر صفۃ علی اللفظ ۱۲ ک ١٠ہ قولہ لا اسئلکم علیہ اجرا اے لیس مقصودی من تبلیغ التوحید والاحکام لکم ان تعطونی اجرا علی ذلک من مال او غیرہ والمقصود من ذلک الخطاب ازاحۃ قلوبہم واللطف بہم عسی ان یقبلوا ما جاء بقلب سلیم وعبرہنا باجرا وفی قصۃ نوح بمالا تفننا ۱۲ صاوے ١١ہ قولہ علیہ اجرا خاطب بہذا کل نبی قومہ ازاحۃ لما عسی ان یتوہموہ وامحاضا للنصیحۃ فانہا ما دامت مشوبۃ بالمطامع فہی بمعزل عن التاثیر ۱۲ ابو السعود ١٢ہ قولہ قالوا یا ہود اے قالوا ذلک استہزاء وتکبرا وعنادا ۱۲ ج ١٣ہ قولہ عن قولک اے صادرین عن قولک حال من الضمیر فی تارکی ۱۲ جمل ١٤ہ قولہ لقولک اے لاجلہ یشیر الی ان عن فی قولہ تعالی عن قولک تعلیلیۃ کہی فی قولہ تعالی الا عن موعدۃ اے الا لاجل موعدۃ والمعنی وما نحن بتارکی آلہتنا لقولک فیتعلق بنفس تارکی وقد اشار الی التعلیل ابن عطیۃ ہذا ملخص من الجمل والمختار ما نقلت فیہ ۱۲ جمل ١٥ہ قولہ اے لقولک لما لم یصح صلۃ ترک بعن جعلہ بمعنی اللام وقال الزمخشری انہ حال من الضمیر فی تارکی اے صادرین عن قولک ۱۲ ک ١٦ہ قولہ ما نقول فی شانک اشار الی ان الاستثناء مفرغ وانما ما بعد الا مفعول القول قبلہ اذ المراد ان نقول الا ہذا اللفظ ۱۲ ج ١٧ہ قولہ الا اعتراک اے اصابک من عراہ یعروہ اذا اصابہ والباء فی بسوء للتعدیۃ ۱۲ ک ١٨ہ قولہ فخبلک بالخاء المعجمۃ وخفۃ الموحدۃ اے جعلک مجنونا بسبک ایاہا الضمیر الی البعض والتانیث مکسوب من المضاف الیہ او للآلہۃ فانت تہذی بکسر الذال المعجمۃ من الہذیان وہو کلام اصحاب السرسام ۱۲ ک ١٩ہ قولہ فانت تہذی اے تتکلم بالہذیان ۱۲ ٢٠ہ قولہ لا تنظرون ہذا من معجزاتہ الباہرۃ لان الرجل الواحد اذا اقبل علی القوم العظام وقال لہم بالغوا فی عداوتی وفی ایذائی ولا تؤجلونی فانہ لا یقول ہذا الا اذا کان واثقا من اللہ بانہ یحفظہ ویصونہ عن کید الاعداء وہذا ہو المراد بقولہ انی توکلت علی اللہ اے اعتمادی علی اللہ ربی وربکم ۱۲ ج ٢١ہ قولہ ان ربی علی صراط مستقیم اے ان ربی علی الحق لا یعدل عنہ او ان ربی یدل علی صراط مستقیم ۱۲ مدارک ٢٢ہ قولہ ان ربی علی صراط مستقیم وفی التاویلات النجمیۃ ما من دابۃ تدب فی طلب الخیر والشر الا ہو آخذ بناصیتہا یجرہا اے الخیر والشر وہی فی قبضۃ قدرتہ مذللۃ لہ ان ربی علی صراط مستقیم یدل طالبیہ بہ علیہ یقول من طلبہ فلیطلبہ علی صراط مستقیم الشریعۃ علی اقدام الطریقۃ فانہ یصل علیہ بالحقیقۃ وایضا یعنی الصراط المستقیم ہو الذی ینتہی الیہ لا الی غیرہ کقولہ وان الی ربک المنتہی ۱۲ ٢١ہ قولہ فان تولوا الخ شرط حذف جوابہ لدلالۃ قولہ فقد ابلغتکم الخ علیہ والتقدیر فلا عذر لکم ولا مواخذۃ علی فقد ابلغتکم ۱۲ صاوے ٢٢ہ قولہ ویستخلف ربی الخ ہذا وعید شدید مترتب علی اعراضہم والمعنی فان تعرضوا عن الایمان فلا مواخذۃ علی بل یقبلنی ربی ویہلککم ویستخلف غیرکم ولا تضرونہ شیئا باعراضکم بل ما ضر الا انفسکم ۱۲ صاوی ٢٣ہ قولہ والذین آمنوا معہ وکانوا اربعۃ آلاف قولہ برحمۃ منا اے بفضل منا لا بعملہم او بالایمان الذی انعمنا علیہم ۱۲ مدارک ٢٤ہ قولہ اشارۃ الی آثارہم ولذلک انث اسم الاشارۃ وفی الکلام حذف اما قبل المبتدأ اے اصحاب تلک الآثار عاد واما ما قبل الخبر اے تلک الآثار آثار عاد ۱۲ ک ٢٥ہ قولہ فسیحوا فی الارض من السیاحۃ اے سیروا فیہا وانظروا الیہا واعتبروا ثم وصف احوالہم استینافا ۱۲ ک ٢٦ہ قولہ جحدوا شروع فی حکایۃ بعض قبائحہم کما اشار لہ الشارح بقولہ ثم وصف احوالہم فقال جحدوا الآیۃ ۱۲ ج ٢٧ہ قولہ وعصوا رسلہ قال فی انسان العیون کل نبی من الانبیاء کان اذا کذبہ قومہ خرج من بین اظہرہم واتی مکۃ یعبد اللہ تعالی حتی یموت وجاء ان ما بین الرکن الیمانی والرکن الاسود روضۃ من ریاض الجنۃ وان قبر ہود وشعیب وصالح واسمعیل علیہم السلام فی تلک البقعۃ ۱۲ ٢٨ہ قولہ لان من عصی رسولا الخ جواب عما یقال لم جمع الرسل مع انہم عصوا رسولا واحدا وہو ہود ۱۲ صاوے ٢٩ہ قولہ واتبعوا اے جمیعہم او السفلۃ والرؤساء مفہومون بالاولی لعنۃ اے لسان الانبیاء فما جاء نبی بعدہم الا لعنہم ۱۲ ج ٣٠ہ قولہ جحدوا ربہم انما فسرہ بذلک لان الکفر الذی ہو ضد الایمان یتعدی بالباء لا بنفسہ ۱۲ ک ٣١ہ قولہ الا بعدا تکرار الا مع النداء علی کفرہم والدعاء علیہم تہویل لامرہم وبعث علی الاعتبار بہم والحذر من مثل حالہم والدعاء بعدا بعد ہلاکہم وہو دعاء بالہلاک للدلالۃ علی انہم کانوا مستاہلین لہ ۱۲ تفسیر مدارک ٣٢ہ قولہ قوم ہود عطف بیان لعاد وفیہ فائدۃ لان العاد عادان الاولی القدیمۃ التی ہو قوم ہود والقصۃ فیہم والاخری عاد ارم تفسیر مدارک ومثلہ فی البیضاوی وابی السعود والکبیر ایضا ۱۲ ٣٣ہ قولہ والی ثمود اخاہم صالحا عطف علی ما سبق من قولہ تعالی والی عاد اخاہم ہودا وثمود قبیلۃ من العرب سموا باسم ابیہم الاکبر ثمود بن عابر بن ارم بن سام وصالح ع ہو ابن عبید ابن جادر بن ثمود ہذا فی تفسیر ابی السعود واما فی روح البیان فقال صالح ہو ابن عبید بن آسف بن ماسخ بن عبید بن جادر بن ثمود ۱۲ ٣٤ہ قولہ ابتدأ خلقکم الخ اشار بہ الی ان من لابتداء الغایۃ باعتبار الاصل لانہ خلقکم من آدم وآدم من الارض وقیل ہے بمعنی فی ۱۲ جمل ٣٥ہ قولہ بخلق ابیکم الخ اے وبخلق مواد النطف منہا ایضا ۱۲ بیضاوی ٣٦ہ قولہ الا ان عادا الخ بیان لسبب اتباعہم باللعنتین وقولہ الا بعدا الخ المراد منہ تحقیرہم۔ وفی الخازن فان قلت اللعنۃ معناہا الابعاد والہلاک فما الفائدۃ فی قولہ الا بعدا العادولان الثانی ہو الاول بعینہ قلت الفائدۃ فیہ ان التکریر بعبارتین مختلفتین یدل علی نہایۃ التاکید وانہم کانوا مستحقین لہ ۱۲ جمل

واستعمركم فيها جعلكم عمارا تسكنون بها فاستغفروه من الشرك ثم توبوا ارجعوا اليه بالطاعة ان
ربي قريب من خلقه بعلمه مجيب لمن ساله قالوا يصالح قد كنت فينا مرجوا نرجوان تكون سيدا
قبل هذا الذي صدر منك اتنهنا ان نعبد ما يعبد اباؤنا من الاوثان واننا لفي شك مما تدعونا
اليه من التوحيد مريب موقع في الريب قال يقوم ارءيتم ان كنت على بينة بيان من ربي واتني منه
رحمة نبوة فمن ينصرني يمنعني من الله اي عذابه ان عصيته فما تزيدونني بامركم لي بذلك غير
تخسير تضليل ويقوم هذه ناقة الله لكم اية حال عاملها الاشارة فذروها تأكل في ارض الله ولا
تمسوها بسوء عقر فيأخذكم عذاب قريب ان عقرتموها فعقروها عقرها قدار بامرهم فقال صالح
تمتعوا عيشوا في داركم ثلثة ايام ثم تهلكون ذلك وعد غير مكذوب فيه فلما جاء امرنا باهلاكهم
نجينا صلحا والذين امنوا معه وهم اربعة الاف برحمة منا ونجيناهم من خزي يومئذ بكسر الميم
اعرابا وفتحها بناء لاضافته الى مبني وهو الاكثر ان ربك هو القوي العزيز الغالب واخذ الذين
ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جثمين باركين على الركب ميتين كان مخففة واسمها محذوف
اي كانهم لم يغنوا يقيموا فيها في دارهم الا ان ثمودا كفروا ربهم الا بعدا لثمود بالصرف وتركه
على معنى الحي والقبيلة ولقد جاءت رسلنا ابرهيم بالبشرى باسحاق ويعقوب بعده قالوا سلما
مصدر قال سلم عليكم فما لبث ان جاء بعجل حنيذ مشوي فلما رأ ايديهم لا تصل اليه
نكرهم بمعنى انكرهم واوجس اضمر في نفسه منهم خيفة خوفا قالوا لا تخف انا ارسلنا الى
قوم لوط لنهلكهم وامراته اي امرأة ابراهيم سارة قائمة تخدمهم فضحكت استبشارا بهلاكهم
فبشرنها باسحق ومن وراء بعد اسحق يعقوب ولده تعيش الى ان تراه قالت يويلتى كلمة
تقال عند امر عظيم والالف مبدلة من ياء الاضافة ءالد وانا عجوز لي تسع وتسعون سنة و
هذا بعلي شيخا له مائة وعشرون سنة ونصبه على الحال والعامل فيه ما في ذا من الاشارة ان
هذا لشيء عجيب ان يولد ولد لهرمين قالوا اتعجبين من امر الله قدرته رحمت الله وبركته عليكم
يا اهل البيت بيت ابراهيم انه حميد محمود مجيد كريم فلما ذهب عن ابرهيم الروع الخوف و
جاءته البشرى بالولد اخذ يجادلنا يجادل رسلنا في شان قوم لوط ان ابرهيم لحليم كثير
الاناة اواه منيب رجاع فقال لهم اتهلكون قرية فيها ثلثمائة مؤمن قالوا لا قال افتهلكون

۵۲ قوله نحن اعلم بمن فيها اے ممن يستحق العذاب وقوله الى آخره وهو ما ذكر فى سورة العنكبوت لقوله لننجينه واهله الا امرأته كانت من الغابرين ۱۲ ۵۲ قوله غير مردود اے غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ۱۲ بيضاوى ۵۳ قوله حزن الخ يشير الى ان النائب مناب الفاعل ضمير فى سئ يعود الى لوط فانه كان مفعول ساء يقال ساءه سوءا ومساءة فعل به ما يكره فاستتار والبارئى بهم للسببية ۱۲ ک ۵۴ قوله ضاق بهم صدرا تنگ دل شد بجهت ايشان و ذرعا نصب على التمييز اے ضاق بكانهم صدره او قلبه او وسعه وطاقته وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه من الروح ۱۲ ۵۵ قوله ذرعا تمييز محول عن الفاعل اے ضاق بهم ذرعه ۱۲ ک ۵۶ قوله صدرا بيان لحاصل المعنى وان ضيق الذرع كناية عن ضيق الصدر وهى كناية عن الانقباض وليس تفسير اللذرع فانه لم يات الذرع فى اللغة بمعنى الصدر فى الصحاح ضقت بالامر ذرعا اذا لم يطقه وبسط الذرع انما هو بسط اليد وكانك تريد مدّ يدك اليه فلم تنله وفى القاموس رجل واسع الذراع والذرع اے الخلق وضاق بالامر ذراعه وضاق به ذرعا ضعفت طاقته ولم يجد من المكروه فيه مخلصا ۱۲ ک ۵۷ قوله يا قوم خاطبهم بهذا الخطاب وهم من وراء الباب خارجه فلما تمت المحاورة بينه وبينهم الى ان قال او آوى الى ركن شديد فهو امنه الضعف والعجز فتسوّروا الحيطان ونزلوا داره وقيل ان الملائكة قالوا له بعد قولهم لن يصلوا اليك فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا فاستاذن جبرئيل ربه فى عقوبتهم فاذن له فتحول الى صورته التى يكون فيها ونشر جناحيه فضرب بجناحيه وجوههم فاعماهم وطمس اعينهم حتى سادت وجوههم فصاروا لا يعرفون الطريق فانصرفوا وهم يقولون النجاة النجاة فى بيت لوط سحرة سحرونا وجعلوا يقولون يا لوط سترى مناغدا ما ترى ۱۲ ج

قرية فيها مائتا مؤمن قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها اربعون مؤمنا قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها اربعة عشر مؤمنا قالوا لا قال افرأيتم ان كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها الخ فلما اطال مجادلتهم قالوا يَٰٓإِبۡرَٰهِيمُ أَعۡرِضۡ عَنۡ هَٰذَآ الجدال إِنَّهُۥ قَدۡ جَآءَ أَمۡرُ رَبِّكَ بهلاكهم وَإِنَّهُمۡ ءَاتِيهِمۡ عَذَابٌ غَيۡرُ مَرۡدُودٖ ○ وَلَمَّا جَآءَتۡ رُسُلُنَا لُوطٗا سِيٓءَ بِهِمۡ حزن بسببهم وَضَاقَ بِهِمۡ ذَرۡعٗا صدرا لانهم حسان الوجوه فى صورة اضياف فخاف عليهم قومه وَقَالَ هَٰذَا يَوۡمٌ عَصِيبٞ ○ شديد وَجَآءَهُۥ قَوۡمُهُۥ لما علموا بهم يُهۡرَعُونَ يسرعون إِلَيۡهِ وَمِن قَبۡلُ قبل مجيئهم كَانُواْ يَعۡمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِۚ هى اتيان الرجال فى الادبار قَالَ لوط يَٰقَوۡمِ هَٰٓؤُلَآءِ بَنَاتِي فتزوجوهن هُنَّ أَطۡهَرُ لَكُمۡۖ فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَلَا تُخۡزُونِ تفضحون فِي ضَيۡفِيٓۖ اضيافى أَلَيۡسَ مِنكُمۡ رَجُلٞ رَّشِيدٞ ○ يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر قَالُواْ لَقَدۡ عَلِمۡتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنۡ حَقّٖ حاجة وَإِنَّكَ لَتَعۡلَمُ مَا نُرِيدُ ○ من اتيان الرجال قَالَ لَوۡ أَنَّ لِي بِكُمۡ قُوَّةً طاقة أَوۡ ءَاوِيٓ إِلَىٰ رُكۡنٖ شَدِيدٖ ○ عشيرة تنصرنى لبطشت بكم فلما رأت الملئكة ذلك قَالُواْ يَٰلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوٓاْ إِلَيۡكَۖ بسوء فَأَسۡرِ بِأَهۡلِكَ بِقِطۡعٖ طائفة مِّنَ ٱلَّيۡلِ وَلَا يَلۡتَفِتۡ مِنكُمۡ أَحَدٌ لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم إِلَّا ٱمۡرَأَتَكَۖ بالرفع بدل من احد وفى قراءة بالنصب استثناء من الاهل اى فلا تسر بها إِنَّهُۥ مُصِيبُهَا مَآ أَصَابَهُمۡۚ فقيل انه لم يخرج بها وقيل خرجت والتفتت فقالت واقوماه فجاءها حجر فقتلها وسألهم عن وقت هلاكهم فقالوا إِنَّ مَوۡعِدَهُمُ ٱلصُّبۡحُۚ فقال اريد اعجل من ذلك قالوا أَلَيۡسَ ٱلصُّبۡحُ بِقَرِيبٖ ○ فَلَمَّا جَآءَ أَمۡرُنَا باهلاكهم جَعَلۡنَا عَٰلِيَهَا اى قراهم سَافِلَهَا بان رفعها جبرئيل الى السماء واسقطها مقلوبة الى الارض وَأَمۡطَرۡنَا عَلَيۡهَا حِجَارَةٗ مِّن سِجِّيلٖ طين طبخ بالنار مَّنضُودٖ ○ متتابع مُّسَوَّمَةً معلمة عليها اسم من يرمى بها عِندَ رَبِّكَۖ ظرف لها وَمَا هِيَ الحجارة او بلادهم مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ اى اهل مكة بِبَعِيدٖ ○ وَإِلَىٰ مَدۡيَنَ أَخَاهُمۡ شُعَيۡبٗاۚ قَالَ يَٰقَوۡمِ ٱعۡبُدُواْ ٱللَّهَ وحدوه مَا لَكُم مِّنۡ إِلَٰهٍ غَيۡرُهُۥۖ وَلَا تَنقُصُواْ ٱلۡمِكۡيَالَ وَٱلۡمِيزَانَۖ إِنِّيٓ أَرَىٰكُم بِخَيۡرٖ نعمة تغنيكم عن التطفيف وَإِنِّيٓ أَخَافُ عَلَيۡكُمۡ ان لم تؤمنوا عَذَابَ يَوۡمٖ مُّحِيطٖ ○ بكم يهلككم ووصف اليوم به مجاز لوقوعه فيه وَيَٰقَوۡمِ أَوۡفُواْ ٱلۡمِكۡيَالَ وَٱلۡمِيزَانَ اتموهما بِٱلۡقِسۡطِۖ بالعدل وَلَا تَبۡخَسُواْ ٱلنَّاسَ أَشۡيَآءَهُمۡ لا تنقصوهم من حقهم شيئا وَلَا تَعۡثَوۡاْ فِي ٱلۡأَرۡضِ مُفۡسِدِينَ ○ بالقتل وغيره من عثى بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى

ع ۱۵ — النصف

(حواشى بين السطور: من عصيب او اشد ۱۲ — هو النقص فى الكيل او الوزن ۱۲ — اى كالسرقة والغارة ۱۲ — اى قراءة ابى عمرو وابن كثير ۱۲ — بغير الباقين — فى قوله فاسر باهلك ۱۲ — بضم التاء من الاسراء ۱۲ ک)

۵۸ قوله فتزوجوهن فان تزويج المسلمات من الكفار كان جائزا فى شريعته وهكذا كان فى اول الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله تعالى ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا قوله فى ضيفى اے فى حقهم والضيف فى الاصل مصدر ثم اطلق على الطارق ليلا الى المضيف ولذلك يقع على المفرد والمذكر وضديهما بلفظ واحد وقد يثنى فيقال ضيفان ويجمع فيقال اضياف وضيوف كابيات وبيوت ۱۲ سمين ۵۹ قوله قال لو ان لى بكم قوة اے لو ثبت ان لى بكم قوة او انى آوى وجواب لو محذوف قدره المفسر بقوله لبطشت بكم وانما قال ذلك لانه لم يكن من قومه نسبا بل كان غريبا فيهم لانه كان اولا بالعراق مع ابراهيم ببابل فهاجر الى الشام بامر من الله فنزل ابراهيم بارض فلسطين ونزل لوط بالاردن فارسله الى اهل سدوم فمن ذلك الوقت لم يرسل الله رسولا الا من قومه ۱۲ صاوى ۶۰ قوله او آوى الى ركن الخ والركن بسكون الكاف وضمها الناحية من الجبل ونحوه من الروح وفى الكبير قوله او آوى الى ركن شديد المراد منه الموضع الحصين المنيع تشبيها له بالركن الشديد من الجبل فان قيل ما الوجه ههنا فى عطف الفعل على الاسم قلنا قال صاحب الكشاف قرئ او آوى بالنصب باضمار ان كانه قيل لو ان لى بكم قوة او آويا واعلم ان قوله لو ان لى بكم قوة او آوى الى ركن شديد لا بد من حمل كل واحد من هذين الكلامين على فائدة مستقلة وفيه وجوه الاول المراد بقوله لو ان لى بكم قوة كونه بنفسه قادرا على الدفع وكونه متمكنا اما بنفسه واما بمعاونة غيره على قهرهم وتاديبهم والمراد بقوله او آوى الى ركن شديد هو ان لا يكون له قدرة على الدفع لكنه يقدر على التحصن بحصن ليامن من شرهم بواسطة الثانى انه لما شاهد سفاهة القوم واقدامهم على سوء الادب تمنى حصول قوة على الدفع ثم استدرك على نفسه وقال بل الاولى ان آوى الى ركن شديد وهو الاعتصام بعناية الله تعالى وعلى هذا التقدير فقوله او آوى الى ركن شديد كلام منفصل عما قبله ولا تعلق له به وبهذا الطريق لا يلزم عطف الفعل على الاسم ولذلك قال النبى عليه الصلوة والسلام رحم الله اخى لوطا كان ياوى الى ركن شديد انتهى ۱۲ ۶۱ قوله لبطشت بكم اشارة الى ان جواب لو محذوف وقال فى روح البيان لو للتمنى وهو الانسب بمثل هذا المقام فلا يحتاج الى الجواب وبكم حال من قوة اے بطشا والمعنى بالفارسية كاش كه مرا با شما بدفع شما قوتى انتهى ۱۲ ۶۲ قوله فاسر الخ امر من الاسراء وهو السير اول الليل والباء للتعدية اے سيرهم ليلا او للمصاحبة اے سر معهم ليلا وقرأ نافع وابن كثير بهمزة الوصل فانه يقال سرى واسرى بمعنى واحد ۱۲ ک ۶۳ قوله لئلا يرى الخ يشير الى ان معنى الالتفات النظر الى الوراء لا التخلف ۱۲ ک ۶۴ قوله عظيم ما ينزل عليهم هذا المراد من العذاب الذى ينزل على قوم وفى التاويلات النجمية ولا يلتفت منكم احد الى ما هم فيه من الدنيا وزينتها ومتاعها اراد به تجرد الباطن عن الدنيا وما فيها فان النجاة من العذاب والهلاك منوط به انتهى ۱۲ ۶۵ قوله بدل من احد والمعنى لا ينظر الى خلفه احد الا امرأتك ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل عدم نهيها لعدم الاعتبار بشانها وقيل النهى فى موضع النفى اے الالتفات منتفية الا عنها ۱۲ ۶۶ قوله وفى قراءة بالنصب والقراءة الاولى تناسب الرواية الثانية والثانية تناسب الاولى فاختلاف القراءتين سبب لاختلاف الروايتين وقيل الاستثناء فى القراءتين عن قوله ولا يلتفت مثله فى قوله الا قليل فروى بالرفع على البدلية وبالنصب على الاستثناء ۱۲ ک ۶۷ قوله انه مصيبها الضمير ضمير الشان ومصيبها خبر مقدم واما اصابهم مبتدأ مؤخر وما موصول بمعنى الذى والجملة خبر ان لان ضمير الشان يفسر بجملة مصرح بجزئيها ۱۲ ج ۶۸ قوله امرنا باهلاكهم وقيل عذابنا على الاول الامر واحد الاوامر وعلى الثانى واحد الامور ويؤيد الاول الاصل وعدم الاحتياج الى جعل المجئ ارادة عن مجئ العذاب ۱۲ ک ۶۹ قوله بان رفع جبرئيل الى السماء اے بان ادخل جناحيه تحتها وهى خمس مدائن اكبرها سدوم وهى المؤتفكات المذكورة فى سورة براءة ويقال كان فيها اربعة آلاف الف فرفع جبرئيل المدن كلها حتى سمع اهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب ولم ينكب لهم اناء ولم ينتبه لهم نائم ثم قلبها ۱۲ صاوى ۷۰ قوله حجارة من سجيل قال فى تفسير الزاهدى سنگ كلان او برابر حمى بود وخردى مساوى اسبوى واصل سجيل سنگ گل معرب كما فى روح البيان ۱۲ ۷۱ قوله معلمة تفسير للمسومة ثم فسر المعلمة بقوله عليها الخ ۱۲ ک ۷۲ قوله اسم من يرمى مبتدأ خبره مقدم عليها ويجوز ان يكون الخبر معلمة والجار والمجرور متعلقا بها ۱۲ ک ۷۳ قوله وما هى اى ليست الحجارة منهم شيئا بعيدا فانهم بظلمهم حقيق بان يمطر عليهم بها ۱۲ ک ۷۴ قوله او بلادهم اى ليس بلادهم من اهل مكة بعيدا فانهم يمرون بها فى اسفارهم الى الشام ۱۲ ک ۷۵ قوله قال يا قوم اعبدوا الله الخ هذا عادة الانبياء عليهم الصلوة والسلام يبدؤن بالاهم فالاهم ولما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادته اهم الاشياء قال شعيب اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع فى نهيهم عما هم عليه من المعاصى ولما كان المعتاد من اهل مدين البخس فى الكيل والوزن دعاهم الى ترك هذه العادة القبيحة وهى تطفيف الكيل والوزن فقال ولا تنقصوا ۱۲ ج ۷۶ قوله يهلككم مثل قوله واحيط بثمره واصله من احاطة العدو ۱۲ ک ۷۷ قوله ووصف اليوم به اے بقوله محيط يعنى مع انه فى نفسه لا موصوف للعذاب نفسه وقوله لوقوعه اے وقوع هذا الوصف وهو احاطة العذاب فيه اے فى اليوم ومحصله انه وصف اليوم بما يقع فيه كما فى المجمل ۱۲ ۷۸ قوله اوفوا المكيال الخ صرح الامر بالايفاء بعد النهى عن ضده للتاكيد والمبالغة وقيل المراد بالاول لا تنقصوا حجم المكيال عن المعهود وكذا صنجات الميزان وتعقب على الاول بانه لو كان التكرار للتاكيد لما فصلت بالواو فاجيب بانه لاختلاف المقاصد فيهما جعلا كالمتغايرين ۱۲ ک ۷۹ قوله من عثى بكسر المثلثة اے بكسر الثاء وقوله لمعنى عاملها المعنى هو الافساد وقوله تعثوا بدل من عاملها مفسر له ۱۲ ؎

قولہ بقیت اللہ قال فی الخطیب بقیت رسمت ہذہ بالتاء المجرورۃ ووقف علیہا ابن کثیر وابو عمرو والکسائی والباقون وقفوا علیہا بالہاء اقول وقری بقیۃ بالتاء المربوطۃ قال فی التاویلات النجمیۃ ولا تنقصوا المکیال والمیزان ای مکیال المحبۃ ومیزان الطلب فان المحبۃ کمیالہا الا وہو عداوۃ ماسوی اللہ تعالی کما قال الخلیل عند اظہار الخلۃ فانہم عدو لی الا رب العالمین فانک ان تحب احدا شیئا مع اللہ فقد نقصت فی کیال محبۃ اللہ وان للطلب میزانا وہو السیر علی قدمی الشریعۃ والطریقۃ کما قیل خطوتان وقد وصلت فان نقصت من المیزان انتہی اعنی السالک ان یتادب بآداب الاولیاء والانبیاء ووضع القدم فی ہذا الطریق الاولی کما امر ۱۲

قولہ وما انا علیکم بحفیظ احفظکم عن القبائح واحفظ علیکم اعمالکم فاجازیکم علیہا وانما انا ناصح مبلغ ۱۲

قولہ استہزاء الخ ای وان جاز ان یکون الصلوۃ آمرۃ علی سبیل المجاز کما کانت ناہیۃ عن الفحشاء والمنکر الا انہم ساقوا الکلام مساق الاستہزاء ۱۲ ک

قولہ بتکلیفنا ای تکلیف ان نترک فحذف المضاف

عاملھا تعثوا بقیت اللہ رزقہ الباقی لکم بعد ایفاء الکیل والوزن خیر لکم من البخس ان کنتم مؤمنین ۵
وما انا علیکم بحفیظ ○ رقیب اجازیکم باعمالکم انما بعثت نذیرا قالوا لہ استہزاء یشعیب اصلوتک
تامرک بتکلیفنا ان نترک ما یعبد اباؤنا من الاصنام او نترک ان نفعل فی اموالنا ما نشؤا المعنی ھذا
امر باطل لا یدعوا الیہ داعی خیر انک لانت الحلیم الرشید ○ قالوا ذلک استہزاء قال یقوم ارءیتم
ان کنت علی بینۃ من ربی ورزقنی منہ رزقا حسنا حلالا افاشوبہ بالحرام من البخس والتطفیف و
ما ارید ان اخالفکم واذھب الی ما انھکم عنہ فارتکبہ ان ما ارید الا الاصلاح لکم بالعدل ما
استطعت وما توفیقی قدرتی علی ذلک وغیرہ من الطاعات الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب ○ ارجع و
یقوم لا یجرمنکم یکسبنکم شقاقی خلافی فاعل یجرم والضمیر مفعول اول والثانی ان یصیبکم مثل
ما اصاب قوم نوح او قوم ھود او قوم صلح من العذاب وما قوم لوط ای منازلھم او زمن ھلاکھم منکم
ببعید ○ فاعتبروا واستغفروا ربکم ثم توبوا الیہ ان ربی رحیم بالمؤمنین ودود ○ محب لھم قالوا
ایذانا بقلۃ المبالاۃ یشعیب ما نفقہ نفھم کثیرا مما تقول وانا لنرک فینا ضعیفا ذلیلا ولولا
رھطک عشیرتک لرجمنک بالحجارۃ وما انت علینا بعزیز ○ کریم عن الرجم وانما رھطک ھم الاعزۃ
قال یقوم ارھطی اعز علیکم من اللہ فتترکون قتلی لاجلھم ولا تحفظونی للہ واتخذتموہ ای اللہ
وراءکم ظھریا منبوذا خلف ظھورکم لا تراقبونہ ان ربی بما تعملون محیط ○ علما فیجازیکم ویقوم
اعملوا علی مکانتکم حالتکم انی عامل علی حالتی سوف تعلمون من موصولۃ مفعول العلم
یاتیہ عذاب یخزیہ ومن ھو کاذب وارتقبوا انتظروا عاقبۃ امرکم انی معکم رقیب ○ منتظر ولما
جاء امرنا باھلاکھم نجینا شعیبا والذین امنوا معہ برحمۃ منا واخذت الذین ظلموا الصیحۃ
صاح بھم جبریل فاصبحوا فی دیارھم جثمین ○ بارکین علی الرکب میتین کان مخففۃ ای کانھم
لم یغنوا یقیموا فیھا الا بعدا لمدین کما بعدت ثمود ○ ولقد ارسلنا موسی بایتنا وسلطن
مبین ○ برھان بین ظاھر الی فرعون وملایہ فاتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشید ○
سدید یقدم یتقدم قومہ یوم القیمۃ فیتبعونہ کما اتبعوہ فی الدنیا فاوردھم ادخلھم النار
وبئس الورد المورود ○ ھی واتبعوا فی ھذہ ای الدنیا لعنۃ ویوم القیمۃ لعنۃ بئس الرفد
العون المرفود ○ رفدھم ذلک المذکور مبتدا خبرہ من انباء القری نقصہ علیک یا محمد

قولہ انک لانت الحلیم الرشید قال ابن عباس ارادوا السفیہ الغاوی لان العرب قد تصف الشیء بضدہ فیقولون للدیغ سلیم وللفلاۃ المہلکۃ مفازۃ وقیل ہو علی حقیقتہ وانما قالوا ذلک علی سبیل الاستہزاء والسخریۃ وقیل معناہ انک لانت الحلیم الرشید فی زعمک وقیل ہو علی بابہ فی الصحۃ ومعناہ انت یا شعیب فینا حلیم رشید فلا یشق علیک عصیان قومک ومخالفتہم فی دینہم ۱۲ ج

قولہ ورزقنی منہ ای من عندہ وباعانۃ بلا کد منی ولا تعب فی تحصیلہ ۱۲ ج

قولہ افاشوبہ الخ وجملۃ الاستفہام فی موضع جواب الشرط علی ما قال البیضاوی وقال ابو حیان الجملۃ الذی قال النحاۃ فی امثالہ انہ بتقدیر الجملۃ الاستفہامیۃ فی موضع المفعول الثانی لارایتم المتضمنۃ معنی اخبرنی وجواب الشرط ما یدل علیہ الجملۃ السابقۃ مع متعلقہا والتقدیر ہہنا وان کنت علی بینۃ من ربی فاخبرونی فاشوبہ بالحرام علی ما ذکرہ المصنف وافیح لی ان اخون فی وحیہ واخالفہ فی امرہ ونہیہ علی ما ذکرہ الزمخشری ۱۲

قولہ اخالفکم قال فی ابی السعود یقال خالفت زیدا الی کذا اذا قصدتہ وہو مول عنہ وخالفتہ عن کذا اذا کان الامر علی العکس ہکذا فی الکشاف وغیرہ ای اقصد الی ما انہاکم عنہ ۱۲

قولہ ارجع ای فیما ینزل لی من النوائب او فی المعاد ۱۲ ج

قولہ والثانی ای مفعول ثانی لیجرم قولہ تعالی یجرمنکم قال الشارح بمعنی یکسبنکم من الی مفعولین فالمفعول الاول کم فی یجرمنکم والمفعول الثانی قولہ تعالی ان یصیبکم ۱۲

قولہ ببعید فان قیل لم قال ببعید ولم یقل ببعیدین اجیب بان التقدیر وما اہلاکہم بشیء بعید ۱۲ خطیب

قولہ ثم توبوا اعلم ان التوبۃ علی مراتب اعلاہا الرجوع عن جمیع ما سوی اللہ تعالی الی اللہ سبحانہ وہذا المقام یقتضی نسیان المعصیۃ والتوبۃ عن التوبۃ فان وقت الصفا یقتضی نسیان الجفاء وایضا اذا کمل الحق للسالک وری کل شیء بالک الا وجہہ فی الذروات کلہا فما ظنک بالاعمال واللہ تعالی تواب بقبیل التوبۃ الالان یکون العبد کذوبا ۱۲ روح

قولہ منبوذ فیلہ مطرودا وقولہ لا تراقبونہ ای لا تحافظونہ ومعنی الآیۃ بالفارسیۃ وگرفتید خدا را آنگہ پس پشت خویش فراموش ۱۲

قولہ لا تراقبونہ ای تحافظونہ جعلتموہ کالشیء المنبوذ وراء الظہر والظہری منسوب الی الظہر والکسر من تغیرات النسب ۱۲ ک

قولہ اعملوا ای علی مکانتکم ہذا وعید عظیم وتہدید لہم ۱۲ صاوی

قولہ من ہو کاذب عطف علی من یاتیہ لا انہ قسیم لہ لانہم لما اوعدوہ وکذبوہ قال سوف تعلمون الکذاب والکاذب منی ومنکم وقیل کان قیاسہ ومن ہو صادق لینصرف الاول الیہم والثانی الیہ لکنہم لما کانوا یدعونہ کاذبا قال ومن ہو کاذب علی زعمہم ۱۲ ج

قولہ صاح بہم جبریل ای فخرجت ارواحہم جمیعا وہذا فی اہل قریتہ واما اصحاب الایکۃ فاہلکوا بعذاب الظلۃ وہی سحابۃ فیہا ریح طیبۃ باردۃ فاظلتہم حتی اجتمعوا جمیعا فالہبہم اللہ علیہم نارا ورجفت الارض من تحتہم فاحترقوا وصاروا رمادا ۱۲ صاوی

قولہ الا بعدا الخ بلا کا لاہل مدین ۱۲

قولہ امر فرعون ہو تجہیل لمتبعیہ حیث تابعوہ علی امرہ وہو ضلال مبین وذلک انہ ادعی الالوہیۃ وہو بشر مثلہم وجاہر بالظلم والشر الذی لا یاتی الامن شیطان ومثلہ بمعزل عن الالہیۃ وفیہ انہم عاینوا الآیات والسلطان المبین وعلموا ان مع موسی الرشد والحق ثم عدوا عن اتباعہ الی اتباع من لیس فی امرہ رشد قط والمراد وما امرہ بصالح حمید العاقبۃ ویکون قولہ یقدم قومہ یوم القیمۃ ای یتقدمہم وہم علی عقبہ تفسیرا لہ وایضاحا ای کیف یرشد امر ہذہ عاقبتہ والرشد یستعمل فی کل ما یحمد ویرتضی کما استعمل الغی فی کل ما یذم ویقال قدم بمعنی تقدم ۱۲ مدارک

قولہ فاوردہم النار الورود فی الاصل یقال للمرور علی الماء للاستقاء منہ فشبہ النار بما یورد وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز الیہ بشیء من لوازمہ وہو الورود فاثبات تخییل وشبہ فرعون فی تقدمہ علی قومہ الی النار بمن یتقدم علی الواردین الی الماء لیکسر العطش علی سبیل التہکم ۱۲ صاوی

قولہ رفدہم ای عونہم اشارۃ الی ان المخصوص بالذم محذوف والمعنی بئس العون المعان وہو اللعنۃ بعد اللعنۃ وسمیت اللعنۃ عونا لانہا اذا تبعتہم فی الدنیا ابعدتہم عن الرحمۃ واعانتہم علی ما ہم فیہ من الضلال وسمیت رفدا ای عونا لہذا المعنی علی التہکم من الخطیب ۱۲

قولہ ذلک المذکور ای فی ہذہ السورۃ من القصص السبعۃ وقولہ خبرہ ای خبر اول ونقصہ خبر ثان ومن تبعیضیۃ ۱۲ ج

قولہ سوف تعلمون الخ قال الزمخشری فان قلت ای فرق بین ادخال الفاء ونزعہا فی سوف قلت ادخال الفاء وصل ظاہر بحرف موضوع للوصل ونزعہا وصل خفی تقدیری بالاستیناف الذی ہو جواب لسؤال مقدر کانہم قالوا فماذا یکون اذا عملنا نحن علی مکانتنا وعملت انت علی مکانتک فقیل سوف تعلمون فوصل تارۃ بالفاء وتارۃ بالاستیناف کما ہو عادۃ البلغاء من العرب واقوی الوصلین وابلغہما الاستیناف لانہ اکمل فی باب الفصاحۃ والتہویل ۱۲ جمل

قولہ کما بعدت ثمود ای کما ہلکت ثمود والتشبیہ من حیث ان ہلاک کل بالصیحۃ ۱۲ صاوی

قولہ وسلطان مبین قیل المراد بہ العصا وخصت بالذکر لکونہا اکبر الآیات واعظمہا وقیل المراد بہ المعجزات الباہرۃ والحجۃ الظاہرۃ وتسمیت الحجۃ سلطانا لان بہا قہر الخصم کالسلطان بہ قہر غیرہ فیکون عطف عام ۱۲ صاوی

قولہ ویوم القیمۃ ہذا وقف تام وقدر المفسر لعنۃ اشارۃ الی ان فیہ الحذف من الاول لدلالۃ الآخر علیہ قولہ بئس الرفد المرفود والمراد بالرفد اللعنۃ الاولی والمعنی ان اللعنۃ الثانیۃ والمعنی ان اللعنۃ الاولی اردفت بلعنۃ اخری تقویہا وتعاونہا وتسمیتہا رفدا تہکم ۱۲ صاوی

۱؎ قوله ومنها حصيد اشارة الى ان حصيد خبر مبتدأ محذوف وهو منها وفي التاويلات النجمية من الاجساد ما هو قائم قابل لتدارك ما فات عنها واصلاح ما افسد النفس منها ومنها ما هو محصود بحصد الموت مايوس من التدارك ۱۲ ۲؎ قوله كالزرع المحصود اي المقطوع بالمناجل جمع منجل وهي آلة الحصاد ۱۲ ك ۳؎ قوله تخسير يقال تبّ اذا خسر وتبّبه غيره اذا اوقعه في الخسران ۱۲ ك ۴؎ قوله ليملي اللام زائدة في خبر ان اي يزيد ويطيل له في عمره وفي المصباح واملیت له في الامر اخرت وقوله لم يفلته اي لم يؤخره ولم يتركه من القاموس ۱۲ ۵؎ قوله ثم قرأ صلى الله عليه وسلم ففي الآية الكريمة والحديث دليل على ان من اقدم على ظلم يجب عليه ان يتدارك ذلك بالتوبة والانابة ورد الحقوق الى اهلها لئلا يقع في هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ولا يظن ان الآية مخصوصة بظالمي الامم الماضية وحكمها مخصوص بهم بل هو عام في كل ظالم الى يوم القيامة ويعضده الحديث ۱۲ ج ۶؎ قوله فيه الخ اشارة الى ان اللام في قوله يعني في ۱۲ ك ۷؎ قوله لوقت معلوم عند الله يعني ان المراد بالاجل الوقت وبالمعدود المعلوم فان ما يمكن عده يكون معلوما ۱۲ ۸؎ قوله لا تكلم نفس الخ ان قيل كيف هذا مع قوله يوم تاتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخبارا عن حجاج الكفار والله ربنا ما كنا مشركين فالجواب ان يوم القيمة يوم طويل وفيه احوال مختلفة ففي بعض الاحوال وبعض الوقت لا يقدرون على الكلام لشدة هوله وفي بعض الاحوال يؤذن لهم في الكلام فيتكلمون وفي بعضها تخف عنهم تلك الاهوال فيحاجون ويجادلون وينكرون ۱۲ ج ۹؎ قوله فمنهم شقي ومنهم سعيد وقال في البستان علامة الشقاوة خمسة

مِنْهَا اي القرى قَآئِمٌ هلك اهله دونه وَّمِنْهَا حَصِيْدٌ ○ هلك باهله فلا اثر له كالزرع المحصود
بالمناجل وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ باهلاكهم بغير ذنب وَلٰكِنْ ظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بالشرك فَمَآ اَغْنَتْ دفعت عَنْهُمْ
اٰلِهَتُهُمُ الَّتِيْ يَدْعُوْنَ يعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ زائدة شَيْءٍ لَّمَّا جَآءَ اَمْرُ رَبِّكَ عذابه وَ
مَا زَادُوْهُمْ بعبادتهم لها غَيْرَ تَتْبِيْبٍ ○ تخسير وَكَذٰلِكَ مثل ذلك الاخذ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَآ اَخَذَ الْقُرٰى اريد
اهلها وَهِيَ ظَالِمَةٌ بالذنوب اي فلا يغني عنهم من اخذه شيء اِنَّ اَخْذَهٗٓ اَلِيْمٌ شَدِيْدٌ ○ روى
الشيخان عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملي للظالم حتى اذا
اخذه لم يفلته ثم قرأ صلى الله عليه وسلم وكذلك اخذ ربك الآية اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور من القصص لَاٰيَةً
لعبرة لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ذٰلِكَ اي يوم القيمة يَوْمٌ مَّجْمُوْعٌ لَّهُ فيه النَّاسُ وَذٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُوْدٌ ○
يشهده جميع الخلائق وَمَا نُؤَخِّرُهٗٓ اِلَّا لِاَجَلٍ مَّعْدُوْدٍ ○ لوقت معلوم عند الله يَوْمَ يَاْتِ ذلك
اليوم لَا تَكَلَّمُ فيه حذف احدى التائين نَفْسٌ اِلَّا بِاِذْنِهٖ تعالى فَمِنْهُمْ اي الخلق شَقِيٌّ وَّمِنْهُمْ
سَعِيْدٌ ○ كتب كل ذلك في الازل فَاَمَّا الَّذِيْنَ شَقُوْا في علمه تعالى فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيْهَا زَفِيْرٌ
صوت شديد وَّشَهِيْقٌ ○ صوت ضعيف خٰلِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اي
مدة دوامهما في الدنيا اِلَّا غير مَا شَآءَ رَبُّكَ من الزيادة على مدتهما مما لا منتهى له والمعنى
خالدين فيها ابدا اِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيْدُ ○ وَاَمَّا الَّذِيْنَ سُعِدُوْا بفتح السين وضمها فَفِي
الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا غير مَا شَآءَ رَبُّكَ كما تقدم ودل عليه
فيهم قوله عَطَآءً غَيْرَ مَجْذُوْذٍ ○ مقطوع وما تقدم من التاويل هو الذي ظهر لي وهو خال عن
التكلف والله اعلم بمراده فَلَا تَكُ يا محمد فِيْ مِرْيَةٍ شك مِّمَّا يَعْبُدُ هٰٓؤُلَآءِ من الاصنام انا
نعذبهم كما عذبنا من قبلهم وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم مَا يَعْبُدُوْنَ اِلَّا كَمَا
يَعْبُدُ اٰبَآؤُهُمْ اي كعبادتهم مِّنْ قَبْلُ وقد عذبناهم وَاِنَّا لَمُوَفُّوْهُمْ مثلهم نَصِيْبَهُمْ
حظهم من العذاب غَيْرَ مَنْقُوْصٍ ○ اي تاما وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورية فَاخْتُلِفَ فِيْهِ
بالتصديق والتكذيب كالقرآن وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ بتاخير الحساب والجزاء
للخلائق الى يوم القيمة لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ في الدنيا فيما اختلفوا فيه وَاِنَّهُمْ اي المكذبين
به لَفِيْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيْبٍ ○ موقع الريبة وَاِنَّ بالتشديد والتخفيف كُلًّا اي كل

اشياء قساوة القلب وجمود العين والرغبة في الدنيا وطول الامل وقلة الحياء وعلامة السعادة خمسة اشياء لين القلب وكثرة البكاء والزهد في الدنيا وقصر الامل وكثرة الحياء وفي التاويلات النجمية علامة الشقاوة الاعراض عن الحق وطلبه والاصرار على المعاصي من غير ندم عليها والحرص على الدنيا حلالها وحرامها واتباع الهوى والتقليد والبدعة وعلامة السعادة الاقبال على الله وطلبه والاستغفار من المعاصي والتوبة الى الله والقناعة باليسير من الدنيا وطلب الحلال منها واتباع السنة واجتناب البدعة ومخالفة الهوى انتهى اقول ايضا علامة الشقاوة الرغبة الى الدنيا واهلها والنفرة من الله واوليائه وعلامة السعادة الرغبة الى الله واوليائه والنفرة من الدنيا واهلها فائدة ومن يرغب في انه يكون من اولياء الله فليلتزم صحبة اولياء الله بالمحبة والاخلاص ويترك صحبة اهل الدنيا واعداء الله فيكون وليا كاملا ان شاء الله تعالى ۱۲ ۱۰؎ قوله في علمه تعالى بموتهم على الكفر ۱۲ ك ۱۱؎ قوله زفير وشهيق قال في روح البيان الزفير اخراج النفس بقوة وشدة والشهيق رده واستعمالهما في اول ما ينهق الحمار واخر ما يفرغ من نهيقه وقيل الزفير في الحلق والشهيق في الصدر وعلى كل المراد منهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم من الخطيب ۱۲ ۱۲؎ قوله الا غير يريد ان كلمة الا ليس باستثناء انما هو بمعنى غير ۱۲ ك ۱۳؎ قوله من الزيادة التي لا آخر لها والمعنى خالدين فيها ابدا فلا يتاتى الاستدلال بالآية على خروج الكفار من النار والمؤمنين من الجنة ۱۲ ك ۱۴؎ قوله ان ربك فعال لما يريد دفع بذلك ما يتوهم بالتعبير في المشيئة انها قد تتخلف فاجاب بقوله ان ربك فعال لما يريد فلا تتخلف لمشيئة الله تخلود الكافر لانه متى اراد شيئا حصل والالا وما قيل ان وعيده قد يتخلف فالمراد وعيد العاصي لا وعيد الكافر ۱۲ صاوي ۱۵؎ قوله واما الذين سعدوا هذا مقابل قوله فاما الذين شقوا وفي هذه الآية من المحسنات البديعية الجمع والتفريق فالجمع في قوله يوم يات لا تكلم نفس الا باذنه والتفريق في قوله فمنهم شقي وسعيد والتقسيم في قوله فاما الذين شقوا الخ واما الذين سعدوا الخ ۱۲ صاوي ۱۶؎ قوله ما دامت السموات والارض وهذا التوقيت عبارة عن التابيد ونفي الانقطاع على عادة العرب وذلك انهم اذا وصفوا شيئا بالابد والخلود قالوا ما دامت السموات والارض فورد القرآن على هذا المنهاج وان اريد تعليق قرارهم فيها بدوام السموات والارض فالمراد سموات الآخرة وارضها وهي دائمة مخلدة ويدل عليه قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وقوله واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء وجزم كل احد بان اهل الآخرة لا بد لهم من مظلة ومقلة والحين يكفي في تعليق دوام قرارهم فيهما بدوامها ولا حاجة الى الوقوف على تفاصيل احوالها وكيفياتها من ابي السعود وروح البيان ومثله في الكبير وغيره ۱۲ ۱۷؎ قوله الا ما شاء الله قال في تفسير الكبير ان كلمة الا ههنا بمعنى سوى والمعنى انه تعالى لما قال خالدين فيها ما دامت السموات والارض فهم منه انهم يكونون في النار في جميع مدة بقاء السموات والارض في الدنيا ثم قال سوى ما يتجاوز ذلك من الخلود والدائم فذكر اولا في خلودهم ما ليس عند العرب اطول منه ثم زاد عليه الدوام الذي لا آخر له بقوله الا ما شاء ربك والمعنى الا ما شاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها انتهى وهذا المعنى موافق للشارح وقال في ابي السعود استثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وقوله تعالى حتى يلج الجمل في سم الخياط غير ان استحالة الامور المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق المشيئة بعدم الخلود معلومة بحكم النقل يعني انهم مستقرون في النار في جميع الازمنة الا في زمان مشيئة الله تعالى واذ لا امكان لتلك المشيئة ولا لزمانها بحكم النصوص القاطعة الموجبة للخلود فلا امكان لانتهاء مدة قرارهم فيها اصلا وقال في روح البيان استثناء من الخلود في النار لان بعض اهل النار وهم فساق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله عن البعض ويجوز اجتماع الشقاوة والسعادة في شخص واحد باعتبارين كما قال في التاويلات النجمية الا ما شاء ربك من الاشقياء وذلك لان اهل الشقاوة على ضربين شقي واشقى فيكون من اهل التوحيد شقي بالمعاصي سعيد بالتوحيد فالمعاصي تدخله النار والتوحيد يخرجه منها ويكون من اهل الكفر والبدعة اشقى يصليه كفره وتكذيبه النار فيبقى خالدا مخلدا انتهى ۱۲ ۱۸؎ قوله ظهر لي اي ظهر لا اختيار والا فهو مذكور ايضا في التفاسير الاخر ۱۲ ۱۹؎ قوله فلا تك في مرية هذا شروع في ذكر احوال المخالفين من هذه الامة اثر بيان المخالفين من غيرهم وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره ۱۲ صاوي ۲۰؎ قوله من الاصنام بيان لما الموصولة واذ لا معنى للشك في انفسهم فلا بد من تقدير مضاف اي فلا تكن في شك من حال ما يعبدونه في انه لا يضرهم ولا ينفعهم وبسوء حال عابديها وقوله انا نعذبهم كما عذبنا من قبلهم لبيان سوء حال العابدين ومعبوديهم ۱۲ ك ۲۱؎ قوله مثلهم اي مثل آبائهم اي تاما يشير الى ان غير منقوص حال مبينة للنصيب الموفى ۱۲ جمل ۲۲؎ قوله فاختلف فيه اي فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن ۱۲ ۲۳؎ قوله كلمة الخ اختلفوا في الكلمة التي سبقت فقال ابن جرير تاخير العذاب الى القيمة واليه اعتمد المص ۱۲ ك ۲۴؎ قوله وانهم لفي شك منه اي من كتابك اي القرآن وان لم يجر له ذكر فان ذكر ايتاء كتاب موسى ووقوع الاختلاف فيه لا سيما بصدد التسلية ينادي به نداء غير خفي ۱۲ ج ۲۵؎ قوله وان بالتشديد للاكثر والتخفيف لابن كثير ونافع وابي بكر مع الاعمال اعتبارا للاصل الذي هو التثقيل كما هو مذهب البصريين ۱۲ ك ۲۶؎ قوله صوت ضعيف هكذا فسرها ابن عباس وقال الضحاك و مقاتل الزفير اول نهيق الحمار والشهيق آخره اذا ردده في جوفه ويقرب منه قول الزمخشري الزفير اخراج النفس والشهيق رده ۱۲ ك

۵۱ قوله الخلائق اے کل الخلائق والتنوین عوض عن المضاف الیه وانما قدره جمعا لیصح عود ضمیر الجمع الیه ۱۲ ک ۵۲ قوله لقسم مقدر تقدیره والله اه خطیب وقوله او فارقة اے فارقة بین ان النافیة والمؤکدة وفیه نظر لان الفارقة انما عهدت بعد ان المهملة المخففة وذلک لانها تفرق بین النافیة والمؤکدة والالتباس بینهما انما یکون عند الاهمال بخلاف الاعمال فانه لا التباس فیه ویصح ان یکون قوله موطئة راجعا للتشدید وقوله او فارقة راجعا للتخفیف وقوله وفی قراءة معطوف علی مایستفاد من قوله مازائدة لانه یفید ان لما مخففة فکانه قال بتخفیف لما وما زائدة الخ وفی قراءة بتشدید لما وقد علمت ان کلا من القرائتین راجع لکل من تخفیف ان وتشدیدها وقوله فان نافیة اے لفظ ان فی قوله تعالیٰ ان کلا نافیة وحاصل الترکیب ان لفظ کلا منصوب علی انه اسم ان وخبرها جملة القسم مع جوابه والقسم هو المدلول علیه باللام فی لما علی کونها موطئة وجوابه هو قوله لیوفینهم واللام حینئذ فی لیوفینهم جواب قسم مقدر ملخص من الجمل وغیره ۱۲ ۵۳ قوله فاستقم علی العمل بامر ربک والدعاء الیه عطف علی العمل اے دعوة الخلق الی امره تعالیٰ وتبلیغ الوحی ۱۲ ک ۵۴ قوله ولیستقم من تاب یشیر الی انه عطف علی المستکن فی فاستقم وجاز ذلک للفاصل ۱۲ ک ۵۵ قوله آمن معک یرید ان المراد من التوبة التوبة عن الشرک ۱۲ ک ۵۶ قوله ولا تطغوا خطاب للنبی والامة ولکن المراد الامة فان الطغیان مستحیل علی النبی صلی الله علیه وسلم وهذه الآیة صعبت التکلیف ولذا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم شیبتنی هود واخواتها ۱۲ صاوی ۵۷ قوله ولا ترکنوا الی الذین ظلموا بموادة اے لا تمیلوا بالمحبة او مداهنة وهی ترک الامر بالمعروف والنهی المنکر او رضا باعمالهم او التشبه بهم والتزی بزیهم او ذکرهم فیه تعظیم لهم ۱۲ ک ۵۸ قوله ثم لا تنصرون العامة علی ثبوت نون الرفع لانه فعل مرفوع اذ هو من باب عطف الجمل عطف جملة فعلیة علی جملة اسمیة وقرأ زید بن علی وعالشتر بحذف نون الرفع عطفا علی تمسکم والجملة حالیة او استینافیة واتی بثم تنبیها علی تباعد الرتبة ۱۲ ج ۵۹ قوله نزلت فیمن وهو ابو الیسر قال اتتنی امرأة تبتاع تمرا فقلت لها ان فی البیت تمرا اطیب من هذا فدخلت معی البیت فقبلتها فاتیت ابابکر فذکرت ذلک له فقال استر علی نفسک وتب ولا تخبر احدا فاتیت عمر فذکرت ذلک له فقال استر علی نفسک وتب ولا تخبر احدا فلم اصبر حتی اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرت ذلک له فاطرق طویلا حتی اوحی الیه واقم الصلوة الی قوله ان الحسنات یذهبن السیئات ذلک ذکری للذاکرین فقرأها رسول الله فقلت الی هذا خاصة ام للناس عامة فقال بل للناس عامة ۱۲ ج ۶۰ قوله کان الخ الظاهر ان کان تامة والوبقیة فاعلها وینهون صفة ومن القرون حال مقدم علیه ومن تبعیضیة ومن قبلکم حال من القرون والمعنی هلا وجدوا او لو بقیة ناهون حال کونهم ممن قبلکم ۱۲ ک ۶۱ قوله وفضل سمی الفضل والجود بقیة لان الرجل یستبقی مما یخرجه اجوده وافضله فصار مثلا فی الجودة والفضل ویقال فلان من بقیة القوم اے من خیارهم وبه فسر بیت الحماسة ۔ ان تذنبوا ثم یاتینی بقیتکم من الخطیب ۱۲ ۶۲ قوله المراد به اے بالتحضیض فی هلا النفی اے ماکان فیهم ذلک فان التحضیض اذا دخل علی فعل ماض یشتمل علی النفی ۱۲ ک ۶۳ قوله لکن قلیلا یعنی انه استثناء منقطع من النفی المراد بهلا قدره منقطعا مع صحة الاتصال لکونه منصوبا ۱۲ ک ۶۴ قوله للبیان لا للتبعیض لان النجاة للناهین وحدهم بدلیل قوله ونجینا الذین ینهون عن السوء واخذنا الذین ظلموا ۱۲ ک ۶۵ قوله واتبع الذین الخ عطف علی مضمر دل علیه الکلام تقدیره فلم ینهوا عن الفساد واتبع الذین ظلموا وکانوا مجرمین عطف علی اتبع او اعتراض بیضاوی وذلک المضمر اشار له الشارح بقوله اے ماکان فیهم ذلک اے النهی عن الفساد فکانه قال لم ینهوا عن الفساد واتبع الخ من الجمل ۱۲ ۶۶ قوله ما اترفوا فیه اے ما نعموا فیه من الشهوات واهتموا بتحصیل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلک اه خطیب وفی القاموس الترفه بالضم النعمة ومعنی الآیة بالفارسیة واتباع کردند ستمگاران چیزے راکه نعمت داده شد بآن ۱۲ ۶۷ قوله منه اے من الله وفیه اشارة الی ان قوله تعالیٰ بظلم حال من الفاعل اے ظالما لها وقوله لها اے للقری وقیل قوله بظلم متعلق بالفعل المتقدم والمراد به الشرک والمعنی لیهلک القری بسبب شرک اهلها کائنا ماکان کما اختاره الخطیب وغیره ۱۲ ۶۸ قوله اے اهل الاختلاف لہ اے للاختلاف وقوله لها اے للرحمة نصب بنقص والمعنی ونقص علیک من انباء الرسل کلا اے کل ما یحتاج الیه وهو الذی نثبت به فؤادک ۱۲ جمل ۶۹ قوله وهی اے کلمة الاملأن فهی خبر مبتدأ محذوف ویمکن ان یکون بدلا عن الکلمة ۱۲ ک ۷۰ قوله اے کل ما یحتاج الیه من الانباء لما کان یرد علی التفسیر المشهور بکل نبأ انه لم یقص فی القرآن کل انباء الرسل عدل عنه الی ذلک ۱۲ ک ۷۱ قوله الانباء او الآیات اے التی فی هذه السورة او فی هذه الدنیا والاول ما علیه الاکثر وتقدیره وجاءک فی هذه مع ما جاءک فی هذه السورة الحق وخصت بهذه السورة تشریفا لها وان کان قد جاءه الحق فی جمیع السور لانها جمعت فی اهلاک الامم وشرح حالهم مالم یجمع غیرها والتعریف فی الحق اما للجنس او للعهد والمراد به البراهین الدالة علی التوحید والعدل والنبوة وانما عرفه ونکرتالیه تفخیما له لکونه یطلق علی الله تعالیٰ بخلاف تالیه ۱۲ ج ۷۲ قوله اے علم ما غاب فیهما یعنی ان الاضافة بمعنی فی والغیب مصدر فی الاصل والمصدر المضاف من صیغ العموم ولذا فسره بما غاب التی من الفاظ العموم ۱۲ ک ۷۳ قوله بالبناء للفاعل یعود الخ اے بفتح الیاء وکسر الجیم بمعنی یعود وضم الیاء وفتح الجیم بمعنی یرد ۱۲ روح البیان ۷۴ قوله فاعبده هذا مفرع علی قوله ولله غیب السموات والارض الخ اے حیث کان هو العالم بما غاب فی السموات والارض والیه مرجع الامور کلها فهو حقیق بعبادته هو لا غیره وحقیق بالتوکل علیه وتفویض الامور الیه ۱۲ صاوی ۷۵ قوله سورة یوسف الخ سورة مبتدأ ومکیة خبر اول ومائة الخ خبر ثان ۔ جمل وروی ان احبار الیهود قالوا لرؤساء المشرکین سلوا محمدا لماذا انتقل آل یعقوب من الشام الی مصر وعن قصة یوسف ففعلوا ذلک فنزلت هذه السورة کذا فی الکبیر وابی السعود وغیره ۱۲ ۷۵ قوله سورة یوسف الخ مناسبة هذه السورة لما قبلها جمع قصص الانبیاء فان ما قبلها ذکر فیها سبع قصص للانبیاء وهذه من محاسن قصص الانبیاء وایضا لیتسلی النبی صلی الله علیه وسلم بما وقع للانبیاء من اذی الاقارب والاباعد علی ما وقع له من اذی قومه الاقارب والاباعد وحکمة قص القصص علیه لیتاسی بهم ویتخلق باخلاقهم فیکون جامعا لکمالات الانبیاء وسبب نزولها ان الیهود سالت النبی صلی الله علیه وسلم وقالوا له حدثنا عن امر یعقوب وولده وشان یوسف وهذه السورة فیها من الفوائد الشریفة والحکم المنیفة ما لا یدخل تحت حصر ولذا قال خالد بن معدان سورة یوسف وسورة مریم تتفکه بهما اهل الجنة فی الجنة وقال عطاء لا یسمع سورة یوسف محزون الا استراح الیها ۱۲ صاوی ۔

الخلائق لَمَّا مازائدة واللام موطئة لقسم مقدر او فارقة وفی قراءة بتشدید لما بمعنی الا فان نافیة لَیُوَفِّیَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ ای جزاءها إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ○ عالم ببواطنه کظواهره فَاسْتَقِمْ علی العمل بامر ربک والدعاء الیه كَمَا أُمِرْتَ ولیستقم وَمَن تَابَ آمن مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا تجاوزوا حدود الله إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ فیجازیکم به وَلَا تَرْكَنُوا تمیلوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا بموادة او مداهنة او رضی باعمالهم فَتَمَسَّكُمُ تصیبکم النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ ای غیره مِنْ زائدة أَوْلِيَاءَ یحفظونکم منه ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ○ تمنعون من عذابه وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ الغداة والعشی ای الصبح والظهر والعصر وَزُلَفًا جمع زلفة ای طائفة مِّنَ اللَّيْلِ ای المغرب والعشاء إِنَّ الْحَسَنَاتِ کالصلوات الخمس يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ الذنوب الصغائر نزلت فیمن قبل اجنبیة فاخبره صلی الله علیه وسلم فقال الی هذا قال لجمیع امتی کلهم رواه الشیخان ذَٰلِكَ ذِكْرَىٰ لِلذَّاكِرِينَ ○ عظة للمتعظین وَاصْبِرْ یا محمد علی اذی قومک او علی الصلوة فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ○ بالصبر علی الطاعة فَلَوْلَا فهلا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ الامم الماضیة مِن قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ اصحاب دین وفضل يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ المراد به النفی ای ماکان فیهم ذلک إِلَّا لکن قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنجَيْنَا مِنْهُمْ نهوا فنجوا ومن للبیان وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا بالفساد وترک النهی مَا أُتْرِفُوا نعموا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ○ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ منه لها وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ○ مؤمنون وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً اهل دین واحد وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ○ فی الدین إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ اراد لهم الخیر فلا یختلفون فیه وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ ای اهل الاختلاف له واهل الرحمة لها وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ وهی لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ الجن وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ○ وَكُلًّا نصب بنقص وتنوینه عوض عن المضاف الیه ای کل ما یحتاج الیه نَّقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَاءِ الرُّسُلِ مَا بدل من کلا نُثَبِّتُ نطمئن به فُؤَادَكَ قلبک وَجَاءَكَ فِي هَٰذِهِ الانباء او الآیات الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ○ خصوا بالذکر لانتفاعهم بها فی الایمان بخلاف الکفار وَقُل لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ حالتکم إِنَّا عَامِلُونَ ○ علی حالتنا تهدید لهم وَانتَظِرُوا عاقبة امرکم إِنَّا مُنتَظِرُونَ ○ ذلک وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ای علم ما غاب فیهما وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ بالبناء للفاعل یعود وللمفعول یرد الْأَمْرُ كُلُّهُ فینتقم ممن عصی فَاعْبُدْهُ وحده وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ثق به فانه کافیک وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ○ وانما یؤخرهم لوقتهم وفی قراءة بالفوقانیة ع ۱۰

سورة یوسف مکیة مائة واحدی عشرة آیة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ○ الر الله اعلم بمراده بذلک

۵۱ قوله احسن القصص مفعول مطلق ای قصصا احسن القصص والمفعول به هذا القرآن فقد تنازع فیه نقص واوحینا فاعمل الثانی واضمر فی الاول ثم حذف لکونه فضلة والتقدیر نقصه ای القرآن الخ ۱۲ ج ۵۲ قوله مخففة ای من الثقیلة واللام هی الفارقة بینها وبین النافیة واسمها محذوف هو ضمیر الشان ۱۲ ک ۵۳ قوله وان کنت الجملة حال وقوله مخففة ای من الثقیلة وقوله انه ای الشان وقوله لمن الغافلین ای عن هذه القصة لم تخطر ببالک ولم تقرع سمعک قط ۱۲ بیضاوی و روح ۵۴ قوله بالکسر ای کسر تاء التانیث اللفظی التی هی عوض عن یاء المتکلم المحذوفة واصله یا ابی فحذفت الیاء واتی بالتاء عوضا عنها ونقلت کسرة ما قبل الیاء وهو الباء للتاء ثم فتحت الیاء علی القاعدة فتح ما قبل تاء التانیث وقوله والفتح والاصل فیه یا ابی یکسر الباء و فتح الیاء ثم قلبت الیاء الفا لتحرکها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت الالف وعوض عنها تاء التانیث وفتحت للدلالة علی ان اصلها الالف المنقلبة عن الیاء ۱۲ جمل ۵۵ قوله قلبت الخ صفة لالف ای ابدلت عنها وکان اصله یا ابتا فحذف الالف وابقیت الفتحة دلالة علیها وذلک منطبق علی المذهبین فان عند البصریین الیاء یجوز یا ابتا ویا ابتا لانه جمع عوضین بخلاف یا ابتی فانه لا یجوز الجمع بین العوض والمعوض عنه ۱۲ ک ۵۶ قوله احد عشر کوکبا والشمس والقمر وهی جریان والطارق والذیال وقابس وعمودان والفلیق والمصبح والصروح والفرع ووثاب وذو الکتفین رآها یوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له ۱۲ ج ۵۷ قوله تاکید ای لرایت الاولی وجعله الزمخشری استینا فاکان اباه قال کیف رایتها قال رایتهم لی ساجدین فمن جعله تاکیدا جعل الرؤیة الحلیة متعدیة الی مفعولین کالعلمیة ومن جعله استینا فاجعله متعدیا الی واحد کالبصریة وساجدین عنده حال ۱۲ ک ۵۸ قوله یا بنی لا تقصص رؤیاک فهم یعقوب علیه السلام من رؤیاه ان الله یصطفیه لرسالته ویفوقه علی اخوته فخاف علیه حسدهم ۱۲ ج ۵۹ قوله والشمس امک والقمر ابوک حکمة تاویل امه بالشمس لانها یظهر منها الاقمار وهم الانبیاء وابیه بالقمر لان القمر یهتدی فی الظلم فکذا الرسل یهتدی به فی ظلمات الجهل والشرک والاخوة بالکواکب لان نورهم لا یبلغ نور ابیهم اما لانهم انبیاء فقط ولیسوا برسل او اولیاء فقط ولیسوا بانبیاء وما مشی علیه المفسرون من ان المراد بالشمس امه احد قولین وقیل ان امه راحیل قد ماتت والمراد بالشمس خالته لیا ۱۲ صاوی ۶۰ قوله کما رایت ای کما رایت الکواکب ساجدة اجتباک ربک بمثل هذه الرؤیا ۱۲ ک ۶۱ قوله یختارک ای لامور عظام النبوة والملک من جبیت الشیء اذا حصلت لنفسک ۱۲ ک ۶۲ قوله تعبیر الرؤیا ای تفسیرها وکان یوسف اعبرهم للرؤیا ۱۲ ک ۶۳ قوله اولاده ای نسله لا بنیه فان الصحیح انهم لیسوا بانبیاء ۱۲ ک ۶۴ قوله آیات للسائلین ای وغیرهم ففیه اکتفاء وذلک ان الیهود لما سالوا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن قصة یوسف وقیل سالوا عن انتقال اولاد یعقوب من ارض کنعان الی ارض مصر فذکر لهم تلک القصة فوجدوها مطابقا لما فی التوراة وحینئذ فهی من دلائل نبوته صلی الله علیه وسلم حیث قص علیهم تلک القصة بالغ وجه مع کونه لم یسبق له تعلم من احد ولا قرء ولا کتب ۱۲ صاوی ۶۵ قوله عن خبرهم ای سائل کان وقیل السائلون هم الیهود فیکون البیان عن علامات النبوة ۱۲ ک ۶۶ قوله شقیقه شقیق برادر حقیقی را می گویند که مادر و پدر یک باشد وفی روح البیان و الشقیق الاخ من الاب والام وفی القاموس الشقیق کالامیر الاخ کانه شق نسبه من نسبه انتهی ۱۲ ۶۷ قوله احب خبر وحد الخبر مع تعدد المبتدأ لان افعل من کذا لا یفرق فیه بین الواحد وما فوقه ولا بین المذکر والمؤنث نعم اذا عرف وجب الفرق واذا اضیف جاز الامران من ابی السعود ۱۲ ۶۸ قوله عصبة العصبة والعصابة العشرة فصاعدا وقیل ای اربعین سموا بذلک لان الامور تعصب ای تقوی بهم ۱۲ ک ۶۹ قوله ای بارض بعیدة ومعنی البعد ماخوذ من تنکیرها وابهامها ۱۲ کمالین ۷۰ قوله یخل جواب الامر ای یخلص وفی البیضاوی والمعنی یصف لکم وجه ابیکم والمراد سلامة محبته لکم من یشارکهم فیها ۱۲ ۷۱ قوله ای بعد قتل یوسف یشیر الی ان الضمیر یعود الی مصدر اقتلوا او اطرحوا ۱۲ کمالین ۷۲ قوله یهوذا بالدال المهملة کما فی القاموس وفی بعض نسخ الکشاف صححه بالمعجمة ۱۲ ک ۷۳ قوله هو یهوذا وکان احسنهم فیه رایا حیث جوزوا قتله ولم یساعدهم علیه ۱۲ ۷۴ قوله وفی قراءة بالجمع ای غیابات وهی قراءة نافع ۱۲ ۷۵ قوله السیارة ای السائرین فی السبیل ۱۲ ک ۷۶ قوله فاکتفوا ای عن الطرح فی ارض بعیدة فان من یحمله من السیارة یحمله بعیدا فیحصل المقصود بلا احتیاج الی حرکة انفسهم فربما لا یاذن لهم الوهم وربما یطلع علی قصدهم وفیه بیان جواب الشرط وانه مقدر ۱۲ ک ۷۷ قوله لا تامنا حال من معنی الفعل فی مالک کما تقول مالک قائما بمعنی ما تصنع قائما ۱۲ ک ۷۸ قوله یرتع الرتع التمتع فی اکل الفواکه ونحوها واللعب بالاستباق والتناضل ۱۲ ک ۷۹ قوله بالنون لابن کثیر وابی عمرو وابن عامر ۱۲ ک ۸۰ قوله والیاء ای للباقین علی اسناد الفعل لیوسف ۱۲ ۸۱ قوله نتسع ای نتنعم باکل الثمار والفواکه راجع لنرتع و ننشط ای بالمسابقة ورمی السهام راجع لنلعب فالمراد بلعبهم المسابقة بالسهام کما سیاتی فی قولهم انا ذهبنا نستبق ۱۲ جمل ۸۲ قوله لام قسم ای اللام موطئة لجواب الشرط المذکور للقسم المقدرة تقدیره والله لئن اکله الذئب والحال انا جماعة ۱۲ ک ۸۳ قوله انا اذا لخاسرون هی جواب القسم وجواب الشرط محذوف علی القاعدة فی اجتماع الشرط والقسم

تِلْكَ هذه الآيات آيَاتُ الْكِتَابِ القرآن والاضافة بمعنى من الْمُبِينِ المظهر للحق من الباطل إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا بلغة العرب لَعَلَّكُمْ يا اهل مكة تَعْقِلُونَ تفهمون معانيه نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا بإيحائنا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ مخففة اي وانه كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ اذكر إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يعقوب يَا أَبَتِ بالكسر دلالة على ياء الاضافة المحذوفة والفتح دلالة على الف محذوفة قلبت عن الياء إِنِّي رَأَيْتُ في المنام أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ تاكيد لِي سَاجِدِينَ جمع بالياء والنون للوصف بالسجود الذي هو من صفات العقلاء قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا يحتالوا في هلاكك حسدا لعلمهم بتاويلها من انهم الكواكب والشمس امك والقمر ابوك إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ظاهر العداوة وَكَذَلِكَ كما رأيت يَجْتَبِيكَ يختارك رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ تعبير الرؤيا وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ بالنبوة وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ اولاده كَمَا أَتَمَّهَا بالنبوة عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ بخلقه حَكِيمٌ في صنعه بهم ۞ لَقَدْ كَانَ فِي خبر يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ وهم احد عشر آيَاتٌ عبر لِلسَّائِلِينَ عن خبرهم اذكر إِذْ قَالُوا اي بعض اخوة يوسف لبعضهم لَيُوسُفُ مبتدأ وَأَخُوهُ شقيقه بنيامين أَحَبُّ خبر إِلَى أَبِينَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ جماعة إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ خطأ مُبِينٍ بين بايثارهما علينا اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضًا اي بارض بعيدة يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ بان يقبل عليكم ولا يلتفت لغيركم وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ اي بعد قتل يوسف او طرحه قَوْمًا صَالِحِينَ بان تتوبوا قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ هو يهوذا لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ اطرحوه فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ مظلم البئر وفي قراءة بالجمع يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ المسافرين إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ما اردتم من التفريق فاكتفوا بذلك قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ لقائمون بمصالحه أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا الى الصحراء نَرْتَعْ وَنَلْعَبْ بالنون والياء فيهما ننشط ونتسع وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا اي ذهابكم بِهِ لفراقه وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ والمراد به الجنس وكانت ارضهم كثيرة الذئاب وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ مشغولون قَالُوا لَئِنْ لام قسم أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ جماعة إِنَّا إِذًا لَخَاسِرُونَ عاجزون فارسله معهم فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا عزموا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ وجواب لما محذوف اي فعلوا ذلك بان نزعوا قميصه بعد ضربه واهانته وارادة قتله وادلوه فلما وصل الى نصف البئر القوه ليموت فسقط في الماء ثم اوى الى صخرة فنادوه فاجابهم يظن رحمتهم فارادوا رضخه بصخرة فمنعهم يهوذا

وقوله عاجزون ای والواقع انا اقویاء ۱۲ جمل ۸۴ قوله لخاسرون الخسار بمعنی الهلاک اذ من خسران التجارة وکلاهما غیر مراد فهی مجاز فی الضعف والعجز لانه سبب لهما او شبیهما ۱۲ ک ۸۵ قوله فارسله یشیر الی ان ههنا جملة محذوفة هی سبب لمذکور هو قوله فلما الخ ۱۲ ک ۸۶ قوله فلما الخ الفاء فیه فصیحة وجواب لما محذوف وقیل الجواب اوحینا والواو زائدة ۱۲ ک ۸۷ قوله واجمعوا ان یجعلوه الخ ای عزموا علی القاء یوسف فی قعر الجب وکان علی ثلاثة فراسخ من منزل یعقوب بکنعان التی هی من نواحی الاردن حفره شداد حین عمر بلاد الاردن وکان اعلاه ضیقا واسفله واسعا وقال الکاشفی هفتاد گز عمق یافت یا زیاده روح ۸۸ قوله ای فعلوا ذلک ای جعله فی غیابة الجب وقوله بان نزعوا قمیصه ای بعدا دلاء فی البیر ۱۲ ج ۸۹ قوله القوه ای بان قطعوا الحبل او القوه معه ۱۲ جمل ۹۰ قوله رضخه الرضخ کسر الراس بالحجر وتفصیل المقام اتوا به الی راس البیر فتعلق بثیابهم فنزعوها من یدیه فدلوه فیها بحبل مربوط علی وسطه فتعلق بشفیرها فربطوا یدیه ونزعوا قمیصه لما عزموا علیه من تلطیخه بدم الکذب احتیالا لابیه فقال یا اخوتاه ردوا علی قمیصی اتواری به فی حیاتی ویکون کفنا بعد مماتی فلم یفعلوا فلما بلغ نصفها قطعوا الحبل والقوه لیموت وکان فی البیر ماء فسقط فیه ثم اوی الی صخرة بجانب البیر فقام علیها وهو یبکی فنادوه وظن انها رحمة ادرکتهم فاجابهم فارادوا ان یرضخوه فمنعهم یهودا قال الکاشفی از حضرت حق سبحانه حکم بجبرئیل رسید ادرک عبدی جبرئیل پیش از آنکه یوسف بته چاه رسد بوی رسید واورا بگرفت و بر بالاے حجرے که در ته چاه بود بنشانید واز طعام وشراب بهشت بوے داد وپیراهن خلیل که تعویذ وار بر بازو داشت در پوشانید قال الحسن القی یوسف فی الجب وهو ابن سبع عشرة سنة وقیل ابن ثمانی عشرة سنة وروی ان هوام البیر قال بعضها لبعض لا تخرجن من مساکنکن فان

وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ فِي الجب وحي حقيقة وله سبع عشرة سنة او دونها تطمينا لقلبه لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بعد
اليوم بِأَمْرِهِمْ بصنيعهم هٰذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ بك حال الانباء وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً وقت
المساء يَبْكُونَ ○ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ نرمي وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا ثيابنا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ
وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ مصدق لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ○ عندك لاتهمتنا في هذه القصة لمحبة يوسف
فكيف وانت تسيء الظن بنا وَجَاءُوا عَلَىٰ قَمِيصِهِ محله نصب على الظرفية اي فوق بِدَمٍ كَذِبٍ اي
ذي كذب بان ذبحوا سخلة ولطخوه بدمها وذهلوا عن شقه وقالوا انه دمه قَالَ يعقوب لما
رآه صحيحا وعلم كذبهم بَلْ سَوَّلَتْ زينت لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا ففعلتموه به فَصَبْرٌ جَمِيلٌ لا جزع فيه
وهو خبر مبتدأ محذوف اي امري وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ المطلوب منه العون عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ○
تذكرون من امر يوسف وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ مسافرون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا من جب يوسف
فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ الذي يرد الماء ليستقي منه فَأَدْلَىٰ ارسل دَلْوَهُ في البئر فتعلق بها يوسف فاخرجه فلما
رآه قَالَ يَا بُشْرَىٰ وفي قراءة بشري ونداءها مجاز اي احضري فهذا وقتك هٰذَا غُلَامٌ فعلم به اخوته
فاتوهم وَأَسَرُّوهُ اي اخفوا امره جاعليه بِضَاعَةً بان قالوا هو عبدنا ابق وسكت يوسف خوفا
ان يقتلوه وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ○ وَشَرَوْهُ اي باعوه منهم بِثَمَنٍ بَخْسٍ ناقص دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ
عشرين او اثنين وعشرين وَكَانُوا اي اخوته فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ○ فجاءت به السيارة الى مصر فباعه
الذي اشتراه بعشرين دينارا وزوجي نعل وثوبين وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ وهو قطفير
العزيز لِامْرَأَتِهِ زليخا أَكْرِمِي مَثْوَاهُ مقامه عندنا عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وكان حصورا وَكَذَٰلِكَ
كما نجيناه من القتل والجب وعطفنا قلب العزيز مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ارض مصر حتى بلغ ما بلغ وَ
لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ تعبير الرؤيا عطف على مقدر متعلق بمكنا اي لنملكه او الواو زائدة وَاللَّهُ غَالِبٌ
عَلَىٰ أَمْرِهِ تعالى لا يعجزه شيء وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَعْلَمُونَ ذلك وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وهو ثلاثون سنة او ثلاث
آتَيْنَاهُ حُكْمًا حكمة وَعِلْمًا فقها في الدين قبل ان يبعث نبيا وَكَذَٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ○ لانفسهم
وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا هي زليخا عَنْ نَفْسِهِ اي طلبت منه ان يواقعها وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ للبيت وَقَالَتْ له هَيْتَ لَكَ
اي هلم واللام للتبيين وفي قراءة بكسر الهاء واخرى بضم التاء قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ اعوذ بالله من ذلك إِنَّهُ اي الذي
اشتراني رَبِّي سيدي أَحْسَنَ مَثْوَايَ مقامي فلا اخونه في اهله إِنَّهُ اي الشان لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ الزناة وَلَقَدْ هَمَّتْ

بِهٖ قصدت منه الجماع وَهَمَّ بِهَا قصد ذلك لَوْلَآ اَنْ رَّاٰ بُرْهَانَ رَبِّهٖ قال ابن عباس مُثِّل له يعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من انامله وجواب لولا لجامعها كَذٰلِكَ اريناه البرهان لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوْٓءَ الخيانة وَالْفَحْشَآءَ الزنا اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِيْنَ ۝ في الطاعة وفي قراءة بفتح اللام اي المختارين وَاسْتَبَقَا الْبَابَ بادر اليه يوسف للفرار وهي للتشبث به فامسكت ثوبه وجذبته اليها وَقَدَّتْ شقت قَمِيْصَهٗ مِنْ دُبُرٍ وَّاَلْفَيَا وجدا سَيِّدَهَا زوجها لَدَا الْبَابِ فنزهت نفسها ثم قَالَتْ مَا جَزَآءُ مَنْ اَرَادَ بِاَهْلِكَ سُوْٓءًا زنا اِلَّآ اَنْ يُّسْجَنَ اي يحبس اي السجن اَوْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم بان يضرب قَالَ يوسف متبرئا هِيَ رَاوَدَتْنِيْ عَنْ نَّفْسِيْ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ اَهْلِهَا ابن عمها روي انه كان في المهد فقال اِنْ كَانَ قَمِيْصُهٗ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ قدام فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ وَاِنْ كَانَ قَمِيْصُهٗ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ خلف فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فَلَمَّا رَاٰ زوجها قَمِيْصَهٗ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ اِنَّهٗ اي قولك ما جزاء من اراد الخ مِنْ كَيْدِكُنَّ اِنَّ كَيْدَكُنَّ ايها النساء عَظِيْمٌ ۝ ثم قال يُوْسُفُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا الامر ولا تذكره لئلا يشيع وَاسْتَغْفِرِيْ يا زليخا لِذَنْۢبِكِ اِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخٰطِـِٕيْنَ ۝ الآثمين واشتهر الخبر وشاع وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِيْنَةِ مدينة مصر امْرَاَتُ الْعَزِيْزِ تُرَاوِدُ فَتٰىهَا عبدها عَنْ نَّفْسِهٖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا تمييز اي دخل حبه شغاف قلبها اي غلافه اِنَّا لَنَرٰىهَا فِيْ ضَلٰلٍ خطا مُّبِيْنٍ ۝ بين بحبها اياه فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ غيبتهن لها اَرْسَلَتْ اِلَيْهِنَّ وَاَعْتَدَتْ اعدت لَهُنَّ مُتَّكَاً طعاما يقطع بالسكين للاتكاء عنده وهو الاترج وَّاٰتَتْ اعطت كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّيْنًا وَّقَالَتِ ليوسف اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَاَيْنَهٗٓ اَكْبَرْنَهٗ اعظمنه وَقَطَّعْنَ اَيْدِيَهُنَّ بالسكاكين ولم يشعرن بالالم لشغل قلبهن بيوسف وَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ تنزيها له مَا هٰذَا اي يوسف بَشَرًا اِنْ ما هٰذَآ اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ۝ لما حواه من الحسن الذي لا يكون عادة في النسمة البشرية وفي الصحيح انه اعطي شطر الحسن قَالَتْ امراة العزيز لما رات ما حل بهن فَذٰلِكُنَّ فهذا هو الَّذِيْ لُمْتُنَّنِيْ فِيْهِ في حبه بيان لعذرها وَلَقَدْ رَاوَدْتُّهٗ عَنْ نَّفْسِهٖ فَاسْتَعْصَمَ امتنع وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَآ اٰمُرُهٗ به لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُوْنًا مِّنَ الصّٰغِرِيْنَ ۝ الذليلين فقلن له اطع مولاتك قَالَ رَبِّ السِّجْنُ اَحَبُّ اِلَيَّ مِمَّا يَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَيْهِ وَاِلَّا تَصْرِفْ عَنِّيْ كَيْدَهُنَّ اَصْبُ اَمِلْ اِلَيْهِنَّ وَاَكُنْ اصر مِّنَ الْجٰهِلِيْنَ ۝ المذنبين والقصد بذلك الدعاء فلذا قال تعالى فَاسْتَجَابَ لَهٗ رَبُّهٗ دعاءه فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ ۝ بالفعل ثُمَّ بَدَا ظهر لَهُمْ مِّنْۢ بَعْدِ مَا

رَاَوُا الْاٰيٰتِ الدالات على براءة يوسف ان يسجنوه دل على هٰذا لَيَسْجُنُنَّهٗ حَتّٰى اِلٰى حِيْنٍ ينقطع فيه كلام الناس فسُجن وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيٰنِ غلامان للملك احدهما ساقيه والأخر صاحب طعامه فرأياه يعبر الرؤيا فقالا لنختبرنه قَالَ اَحَدُهُمَاۤ الساقي اِنِّيْۤ اَرٰىنِيْۤ اَعْصِرُ خَمْرًا اي عنبا وَقَالَ الْاٰخَرُ صاحب الطعام اِنِّيْۤ اَرٰىنِيْۤ اَحْمِلُ فَوْقَ رَاْسِيْ خُبْزًا تَاْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا خبرنا بِتَاْوِيْلِهٖ بتعبيره اِنَّا نَرٰىكَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ قَالَ لهما مخبرا انه عالم بتعبير الرؤيا لَا يَاْتِيْكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقٰنِهٖۤ في منامكما اِلَّا نَبَّاْتُكُمَا بِتَاْوِيْلِهٖ في اليقظة قَبْلَ اَنْ يَّاْتِيَكُمَا تاويله ذٰلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِيْ رَبِّيْ فيه حث على ايمانهما ثم قواه بقوله اِنِّيْ تَرَكْتُ مِلَّةَ دين قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ تاكيد كٰفِرُوْنَ ۝ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ اٰبَآءِيْۤ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ مَا كَانَ ينبغي لَنَاۤ اَنْ نُّشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ زائدة شَيْءٍ لعصمتنا ذٰلِكَ التوحيد مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَشْكُرُوْنَ ۝ الله فيشركون ثم صرح بدعائهما الى الايمان فقال يٰصَاحِبَيِ السِّجْنِ ساكني السجن ءَاَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُوْنَ خَيْرٌ اَمِ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ خير استفهام تقرير مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖۤ اي غيره اِلَّاۤ اَسْمَآءً سَمَّيْتُمُوْهَاۤ سميتم بها اصناما اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمْ مَّاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا بعبادتها مِنْ سُلْطٰنٍ حجة وبرهان اِنِ ما الْحُكْمُ القضاء اِلَّا لِلّٰهِ وحده اَمَرَ اَلَّا تَعْبُدُوْۤا اِلَّاۤ اِيَّاهُ ذٰلِكَ التوحيد الدِّيْنُ الْقَيِّمُ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون يٰصَاحِبَيِ السِّجْنِ اَمَّاۤ اَحَدُكُمَا اي الساقي فيخرج بعد ثلاث فَيَسْقِيْ رَبَّهٗ سيده خَمْرًا على عادته هذا تاويل رؤياه وَاَمَّا الْاٰخَرُ فيخرج بعد ثلاث فَيُصْلَبُ فَتَاْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَّاْسِهٖ هذا تاويل رؤياه فقالا ما رأينا شيئا فقال قُضِيَ تم الْاَمْرُ الَّذِيْ فِيْهِ تَسْتَفْتِيٰنِ ۝ عنه سألتما صدقتما ام كذبتما وَقَالَ لِلَّذِيْ ظَنَّ ايقن اَنَّهٗ نَاجٍ مِّنْهُمَا وهو الساقي اذْكُرْنِيْ عِنْدَ رَبِّكَ سيدك فقل له ان في السجن غلاما محبوسا ظلما فخرج فَاَنْسٰىهُ اي الساقي الشَّيْطٰنُ ذِكْرَ يوسف عِنْدَ رَبِّهٖ فَلَبِثَ مكث يوسف فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِيْنَ ۝ قيل سبعا وقيل اثنى عشر وَقَالَ الْمَلِكُ ملك مصر الريان بن الوليد اِنِّيْۤ اَرٰى اي رأيت سَبْعَ بَقَرٰتٍ سِمَانٍ يَّاْكُلُهُنَّ يبتلعهن سَبْعٌ من البقر عِجَافٌ جمع عجفاء وَّسَبْعَ سُنْۢبُلٰتٍ خُضْرٍ وَّاُخَرَ اي سبع سنبلات يٰبِسٰتٍ قد التوت على الخضر وعلت عليها يٰۤاَيُّهَا الْمَلَاُ اَفْتُوْنِيْ فِيْ رُءْيَايَ بينوا لي تعبيرها اِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُوْنَ ۝ فاعبروها قَالُوْۤا هذه اَضْغَاثُ اخلاط اَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَاْوِيْلِ الْاَحْلَامِ بِعٰلِمِيْنَ ۝ وَقَالَ الَّذِيْ نَجَا مِنْهُمَا اي من الفتيين وهو الساقي وَادَّكَرَ فيه ابدال التاء في الاصل دالا وادغامها في الدال اي تذكر بَعْدَ اُمَّةٍ حين حال يوسف اَنَا اُنَبِّئُكُمْ بِتَاْوِيْلِهٖ فَاَرْسِلُوْنِ ۝ فارسلوه اليه فاتى يوسف فقال يُوْسُفُ اَيُّهَا الصِّدِّيْقُ الكثير الصدق

ع ٦ / ١٤ — ع ٥ / ١٥

له قوله الدالات على براءة يوسف كقد القميص من دبره وشهادة الصبي وغير ذلك ان يسجنوه بيان للفاعل المضمر دل على هذا اي على فاعل بدا المضمر ليسجننه فالجملة مفسرة للضمير المستتر في بدا اي ظهر لهم تسجينه ١٢ ك ٥٢ قوله ينقطع فيه كلام الناس وذلك ان المرأة قالت للعزيز ان هذا العبد العبراني قد فضحني في الناس بخبرهم باني راودته عن نفسه فاما ان تاذن لي فاخرج فاعتذر الى الناس واما ان تحبسه كما حبستني فعند ذلك وقع في قلب العزيز ان الاصلح حبسه حتى يسقط عن السنة الناس وايضا كان العزيز مطاوعة لها كما في ابي السعود والكبير قال الكاشفي آورده اند كه بعد از نوميدى زنان از وى زليخا را گفتند صلاح آنست كه او را دو سه روز بزندان باز دارے شايد بسبب رياضت رام گردد و قدر نعمت و راحت را دانسته سر تعليم را بر خط فرمان نهد وقال في الكبير اعلم ان زوج المرأة لما ظهر له براءة يوسف فلاجرم لم يتعرض له فاحتالت المرأة بعد ذلك بجميع الحيل حتى تحمل يوسف على موافقتها على مرادها فلم يلتفت يوسف اليها فلما ايست منه احتالت في طريق آخر وقالت لزوجها احبسه ومصلحة مذكور فيما سبق آنفا ١٢ ٥٣ قوله فسجن اي سجن يوسف تقديره لما عطف عليه قوله ودخل معه السجن فتيان غلامان للملك وخلاه بتهمة السم احدهما ساقيه اي صاحب شرابه والآخر صاحب طعامه اي خبازه فرأياه في السجن يعبر الرؤيا ١٢ ك ٥٤ قوله ودخل معه الخ اي في صحبته اي صاحباه في الدخول فدخلت ثلثة في وقت واحد وهذا معطوف على ما قدره الشارح اي فسجن ١٢ جمل ٥٥ قوله للملك وهو ريان بن الوليد احدهما شرابه واسمه ابروها او يونا والآخر خبازه واسمه غالب او مجلب روى ان جماعة من اهل مصر ضمنوا لهما مالا ليسما الملك في طعامه وشرابه فاجاباهم الى ذلك ثم ان الساقي نكل عن ذلك ومضى عليه الخباز فسم الخبز فلما حضر الطعام قال الساقي لا تاكل ايها الملك فان الخبز مسموم وقال الخباز لا تشرب ايها الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقي اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كله فابى فجربه بدابة فهلكت فامر بحبسهما من الروح ١٢ ٥٦ قوله احدهما الساقي الخ اي صاحب شراب الملك اني اراني اعصر خمرا يعني عنبا سمى العنب خمرا باسم ما يؤول اليه يقال فلان يطبخ الآجر اي يطبخ اللبن حتى يصير آجرا وقيل الخمر العنب بلغة عمان وذلك انه قال رأيت في المنام كاني في بستان وفيه شجرة وعليها ثلاثة عناقيد من العنب وكان كاس الملك في يدي فاعصرتها فيه وسقيت الملك فشربه وعلى هذا لا يظهر قوله باسم ما يؤول اليه لان العنب الذي عصره لم يؤل للخمرية بل سقاه الملك عصيرا الا ان يقال انه يؤول للخمر في الجملة وان لم يكن في خصوص تلك الواقعة ١٢ جمل ٥٧ قوله لا ياتيكما طعام ترزقانه حمله الشارح على ان المراد اتيانه في المنام والمعنى اي طعام رايتماه في المنام واخبرتماني به فسرته لكما قبل ان يقع في الخارج طبق وقوعه وعلى هذا فجعل خص رؤية الطعام دون غيرها لانهما من اهل الطعام والشراب وغالب رؤياهم تتعلق بهما ١٢ جمل ٥٨ قوله واتبعت ملة آبائي لما بين انه لما ادعى النبوة واظهر المعجزة بين لهما انه لا غرابة في ذلك لانه من بيت النبوة وذلك ان ابراهيم واسحق ويعقوب كانوا مشهورين بالرسالة ١٢ صاوي ٥٩ قوله يا صاحبي السجن اي ساكني السجن كقوله اصحاب النار واصحاب الجنة ١٢ كمالين ٦٠ قوله قوله على عادته فيسقيه كما كان يسقيه من قبل ويعود الى ما كان عليه ١٢ ك ٦١ قوله فقالا ما راينا شيئا قال ابن مسعود فلما سمعا قول يوسف عليه السلام قالا ما راينا شيئا انما كنا نلعب وهذا احد القولين والآخر انهما رايا حقيقة وعلى هذا العمل الجحود من الخباز اذ لا داعي الى جحود الشرابي الا ان يكون ذلك لمراعاة جانبه من الخليب وروح البيان ١٢ ٦٢ قوله ايقن يشير الى ان الظن ههنا بمعنى اليقين فلا حاجة الى ما قيل الظان هو يوسف عليه السلام ان كان تاويله بطريق الاجتهاد والساقي ان ذكره عن وحي ١٢ ك ٦٣ قوله ذكر يوسف عند ربه او لربه فاضاف اليه المصدر لملابسته له وليس من اضافة المصدر الى المفعول وقيل معناه انسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره ١٢ ك ٦٤ قوله وقال الملك لما اراد الله الفرج عن يوسف واخراجه من السجن رأى ملك مصر رؤيا عجيبة اهالته فجمع سحرته وكهنته ومعبريه واخبرهم بما رأى في منامه وسألهم عن تاويلها فاعجزهم الله جميعا ليكون ذلك سببا لخلاص يوسف من السجن ١٢ صاوي ٦٥ قوله اي رايت اشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضي استحضارا للحال الماضية وحاصل رؤياه انه رأى في منامه سبع بقرات سمان خرجن من البحر ثم خرج بعدهن سبع بقرات عجاف في غاية الهزال والضعف فابتلعت العجاف السمان ودخلت في بطونها ولم ير منهن شيء ولم يتبين على العجاف شيء منها ورأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها وسبعا اخر يابسات قد استحصدن فالتوت اليابسات على الخضر حتى علون عليهن ولم يبق من خضرتهن شيء ١٢ صاوي ٦٦ قوله سمان جمع سمينة معناه بالفارسية فربه وقوله عجاف معناه بالفارسية لاغر جمع عجفاء والقياس عجف لان افعل وفعلاء لا يجمع على فعال لكنه حمل على نقيضه وهو سمان ١٢ روح ٦٧ قوله جمع عجفاء وقياسه عجف لان افعل فعلاء لا يجمعان على فعال لكنه حمل على سمان لانه نقيضه ومن دابهم حمل النظير على النظير وحمل النقيض على النقيض ١٢ ك ٦٨ قوله اي سبع سنبلات اشارة الى ان حذف اسم العدد من قوله اخر يابسات وانما حذف لان التقسيم في البقرات يقتضي التقسيم في السنبلات ١٢ ٦٩ قوله قد التوت يعني بچسپيد وقوله وعلت عليها اي غلبن عليها قوله اضغاث احلام الاضغاث جمع ضغث قال في القاموس الضغث بالكسر قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس والاحلام جمع حلم بضم اللام وسكونها وهي الرؤيا الكاذبة لا حقيقة لها كذا في ابي السعود واضغاث احلام رؤيا لا يصح تاويلها لاختلاطها ١٢ ٧٠ قوله فاعبروها قدر جواب الشرط فانه لا يصح ان يكون مقدما عليه قال الزمخشري حقيقة عبرة الرؤيا ذكر عاقبتها وآخر امرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعته حتى تبلغ آخر عرضه ونحوه اولت الرؤيا اذا ذكرت مآلها وهو مرجعها وعبرت بالتخفيف هو الذي اعتمده الاثبات ورايتهم ينكرون بالتشديد والتعبير والمعبر وقد جاء في بعض الاشعار ١٢ ك ٧١ قوله اخلاط احلام اي اخلاط الرؤيا اباطيلها وما يكون فيها من حديث نفس ووسوسة الشيطان والضغث هو ملأ اليد من الحشيش المختلط وقيل الحزمة منه ضغث الحديث خلطه والاحلام جمع حلم وهو الرؤيا الكاذبة وقال الزمخشري والاضافة بمعنى من الظاهر انه من قبيل لجين الماء ١٢ ك ٧٢ قوله بعد امة اي مدة طويلة حاصلة من اجتماع الايام الكثيرة وهي سبع سنين كما ان الامة من اجتماع الجمع العظيم فالمدة الطويلة كانها امة من الايام والساعات ١٢ روح ٧٣ قوله حين الخ وهو سنتان او سبع او تسع وحكى الحين من الزمان امة لانه جماعة ايام والامة الجماعة ١٢ ج ٧٤ قوله حال يوسف بنصبها مفعول تذكر والجملة حالية بتقدير قد او عطف على الصلة او اعتراض ومفعول القول انا انبئكم ١٢ ك ٧٥ قوله فارسلون انما جمع وان كان الخطاب لواحد لاجل التعظيم او اراد به الملك مع جماعة السحرة والكهنة والمعبرين ١٢ صاوي ٧٦ قوله فاتى يوسف اي فاتى الساقي عند يوسف وقوله فقال اي الساقي ١٢ ٧٧ قوله الكثير الصدق الخ وصفه بذلك لانه قد جربه في السجن في تعبير الرؤيا وفي غيره ١٢ جمل

له قوله لعلی ارجع الی الناس ای اعود الی الملک ومن عنده او الی اهل البلد اذ قیل ان السجن لم یکن فیه احد ۱۲ ج ۵۲ قوله تعبیرها او فضلک ومکانک من العلم فیطلبونک ویخلصونک من السجن ۱۲ ک ۵۳ قوله ای ازرعوا یشیر الی ان تزرعون امر اخرجه فی صورة الخبر مبالغة فی وجود المامور به کانه وجد فیخبر عنه یدل علیه قوله فما حصدتم فذروه وقیل الخبر علی معناه وما حصدتم فذروه نصیحة منه خارجة عن التعبیر ۱۲ ک ۵۳ قوله اے ازرعوا اشارة الی ان قوله تعالی تزرعون خبر بمعنی الامر کقوله تعالی والمطلقات یتربصن والوالدات یرضعن وانما اخرج الامر فی صورة الخبر للمبالغة فی الایجاب فیجعل کانه وجد فهو یخبر عنه والدلیل علی کونه فی معنی الامر قوله فذروه فی سنبله ۱۲ ۵۴ قوله بسکون الهمزة للاکثر وفتحها لحفص وهما لغتان کالنهر والنهر والشمع والشمع وهو مصدر داب فی العمل اے جد وتعب ویکنی بها عن العادة المستمرة لانها تنشا من مداومة العمل اللازم له التعب وهو حال من المامورین لے دائبین علی عادتکم المستمرة ۱۲ ک ۵۵ قوله فما حصدتم الی قوله تاکلون هذه نصیحة منهم خارجة عن التعبیر. وما یجوز ان تکون شرطیة او موصولة ۱۲ ج ۵۶ قوله المخصبات من الخصب یعنی ارزانی غله وقوله مجدبات من الجدب بمعنی القحط ۱۲ ۵۷ قوله یاکلن الخ فاسند الاکل الیهن علی المجاز الاسنادی لانهن زمان الاکل تطبیقا بین المعبر والمعبر به ۱۲ کمالین ۵۸ قوله ثم یاتی من بعد ذلک عام. هذه بشارة منه لهم زائدة علی تعبیر الرؤیا ولعله علم ذلک بالوحی او بان انتهاء الجدب بالخصب علی العادة الالهیة حیث یوسع علی عباده بعد تضییقه علیهم ۱۲ جمل ۵۹ قوله یغاث الناس یجوز ان تکون الالف مقلوبة عن واو وان تکون عن یاء، اما من الغوث وهو الفرج وفعله رباعی یقال اغاثنا الله من الغوث واما من الغیث وهو المطر یقال غیثت البلاد اے مطرت وفعله ثلاثی یقال غاثنا الله من الغیث ۱۲ سمین

الخصبة واصاب القحط ارض کنعان وشام نحو ما اصاب بمصر ۱۲ کمالین

اَفْتِنَا فِیْ سَبْعِ بَقَرٰتٍ سِمَانٍ یَّاْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَّسَبْعِ سُنْۢبُلٰتٍ خُضْرٍ وَّاُخَرَ یٰبِسٰتٍ لَّعَلِّیْۤ اَرْجِعُ اِلَى النَّاسِ ای الملك واصحابه لَعَلَّهُمْ یَعْلَمُوْنَ ○ تعبیرها قَالَ تَزْرَعُوْنَ ای ازرعوا سَبْعَ سِنِیْنَ دَاَبًا بسکون الهمزة وفتحها متتابعة وهی تاویل السبع السمان فَمَا حَصَدْتُّمْ فَذَرُوْهُ اترکوه فِیْ سُنْۢبُلِهٖۤ لئلا یفسد اِلَّا قَلِیْلًا مِّمَّا تَاْكُلُوْنَ ○ فدوسوه ثُمَّ یَاْتِیْ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ای السبع المخصبات سَبْعٌ شِدَادٌ مجدبات صعاب وهی تاویل السبع العجاف یَّاْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ من الحب المزروع فی السنین المخصبات ای تاکلونه فیهن اِلَّا قَلِیْلًا مِّمَّا تُحْصِنُوْنَ ○ تدخرون ثُمَّ یَاْتِیْ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ای السبع المجدبات عَامٌ فِیْهِ یُغَاثُ النَّاسُ بالمطر وَفِیْهِ یَعْصِرُوْنَ ○ الاعناب وغیرها لخصبه وَقَالَ الْمَلِكُ لما جاءه الرسول واخبره بتاویلها ائْتُوْنِیْ بِهٖ ای بالذی عبرها فَلَمَّا جَآءَهُ ای یوسف الرَّسُوْلُ وطلبه للخروج قَالَ قاصدا اظهار براءته ارْجِعْ اِلٰى رَبِّكَ فَسْـَٔلْهُ ان یسأل مَا بَالُ حال النِّسْوَةِ الّٰتِیْ قَطَّعْنَ اَیْدِیَهُنَّ اِنَّ رَبِّیْ سیدی بِكَیْدِهِنَّ عَلِیْمٌ ○ فرجع فاخبر الملك فجمعهن قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ شانكن اِذْ رَاوَدْتُّنَّ یُوْسُفَ عَنْ نَّفْسِهٖ هل وجدتن منه میلا الیکن قُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا عَلِمْنَا عَلَیْهِ مِنْ سُوْٓءٍ قَالَتِ امْرَاَتُ الْعَزِیْزِ الْـٰٔنَ حَصْحَصَ وضح الْحَقُّ اَنَا رَاوَدْتُّهٗ عَنْ نَّفْسِهٖ وَاِنَّهٗ لَمِنَ الصّٰدِقِیْنَ ○ فی قوله هی راودتنی عن نفسی فاخبر یوسف بذلك فقال ذٰلِكَ ای طلب البراءة لِیَعْلَمَ العزیز اَنِّیْ لَمْ اَخُنْهُ فی اهله بِالْغَیْبِ حال وَاَنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِیْ كَیْدَ الْخَآىِٕنِیْنَ ○ ثم تواضع لله فقال وَمَاۤ اُبَرِّئُ نَفْسِیْ من الزلل اِنَّ النَّفْسَ الجنس لَاَمَّارَةٌۢ كثیرة الامر بِالسُّوْٓءِ اِلَّا مَا بمعنی من رَحِمَ رَبِّیْ فعصمه اِنَّ رَبِّیْ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ○ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُوْنِیْ بِهٖۤ اَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِیْ اجعله خالصا لی دون شریك فجاءه الرسول وقال اجب الملك فقام وودع اهل السجن ودعا لهم ثم اغتسل ولبس ثیابا حسانا ودخل علیه فَلَمَّا كَلَّمَهٗ قَالَ له اِنَّكَ الْیَوْمَ لَدَیْنَا مَكِیْنٌ اَمِیْنٌ ○ ذو مكانة وامانة علی امرنا فماذا تری ان نفعل قال اجمع الطعام وازرع زرعا كثیرا فی هذه السنین المخصبة وادخر الطعام فی سنبله فیاتی الیك الخلق لیمتاروا منك فقال من لی بهذا قَالَ یوسف اجْعَلْنِیْ عَلٰی خَزَآىِٕنِ الْاَرْضِ ارض مصر اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلِیْمٌ ○ ذو حفظ وعلم بامرها وقیل كاتب وحاسب وَكَذٰلِكَ كانعامنا علیه بالخلاص من السجن مَكَّنَّا لِیُوْسُفَ فِی الْاَرْضِ ارض مصر یَتَبَوَّاُ ینزل مِنْهَا حَیْثُ یَشَآءُ بعد الضیق والحبس وفی القصة ان الملك توجه وختمه وولاه مكان العزیز وعزله ومات بعد فزوجه امراته زلیخا فوجدها عذراء وولدت له ولدین واقام العدل بمصر ودانت له الرقاب نُصِیْبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَّشَآءُ وَلَا نُضِیْعُ

لله قوله وغیرها الزیتون والسمسم یعنی تتخذون الاشربة والادهان ۱۲ ک ۱۱ قوله ما بال النسوة ولم یذکر سیدته تادبا ومراعاة لحقها ۱۲ ۱۲ قوله ان ربی اے العزیز وقال الزمخشری الرب هو الله تعالی ۱۲ ک ۱۳ قوله الاٰن حصحص الحق الخ اے ظهر الحق فی الصراح حصحص پیداشد حق از باطل آه قال ابن الشیخ لما علمت زلیخا ان یوسف راعی جانبها حیث قال ما بال النسوة التی قطعن ایدیهن فذکرهن ولم یذکرها مع ان الفتن کلها انما نشات من جانبها وجزمت بان رعایته ایاها انما کانت تعظیما لجانبها واخفاء للامر علیها فارادت ان تکافئه علی هذا الفعل الحسن فلذلک اعترفت بان الذنب کلها کان من جانبها وان یوسف بریئا من الکل ۱۲ ۱۴ قوله بالغیب وهو حال من الفاعل او المفعول اے لم اخنه وانا غائب عنه او هو غائب عنی او ظرف مکان اے بمکان الغیب وراء الاستار والابواب المغلقة من ابی السعود ۱۲ ۱۵ قوله لا یهدی کید الخائنین اے لا ینفذه ولا یمضیه ولا یسدده او لا یهدی الخائنین بکیدهم فاوقع الفعل علی الکید مبالغة ۱۲ ج ۱۶ قوله وما ابرئ نفسی الخ قال الکبیر انه علیه السلام لما قال ذلک لیعلم انی لم اخنه بالغیب کان ذلک جاریا مجری مدح النفس وتزکیتها وقال تعالی فلا تزکوا انفسکم فاستدرک ذلک علی نفسه بقوله وما ابرئ نفسی ۱۲ ۱۷ قوله الجنس اے جنس النفس فانها فی الطبع مائلة الی الشهوات ۱۲ ک ۱۸ قوله بمعنی من ویجوز ان یکون ما رحم بمعنی الزمان ای الا وقت رحمة ربی یعنی انها امارة بالسوء فی کل وقت الا وقت العصمة او هو استثناء منقطع اے ولکن رحمة ربی هی التی تصرف الاساءة وقیل هو کلام امراة العزیز کانها ترید الاعتذار مما کان منها فی امر یوسف من بعثه فی السجن بسبب براءة نفسها بقولها ما جزاء من اراد باهلک سوءا الا ان یسجن آه ۱۲ من ۱۹ قوله فعصمه اے عن ذلک والاستثناء من النفس او من الضمیر المستتر فی امارة ویجوز ان یکون من مفعولها المحذوف والتقدیر لامارة بالسوء صاحبها الا الذی رحمه ربی فلا تامره بالسوء ۱۲ ک ۲۰ قوله ودعا لهم وقال اللهم اعطف قلوب الصالحین علیهم ولا تستر الاخبار عنهم فمن ثم تقع الاخبار عند اهل السجن قبل ان تقع عند عامة الناس وکتب علی باب السجن هذه منازل البلوی وقبور الاحیاء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء در تیسیر آمده که ملک هفتاد مرکب آراسته با تاج ولباس ملوکانه بزندان فرستاد ۱۲ روح البیان ۲۱ قوله ودخل علیه وروی انه لما دخل سلم علیه بالعربیة فقال الملک ما هذا اللسان قال لسان عمی اسمٰعیل ثم دعا له بالعبرانیة فقال له ما هذا اللسان ایضا فقال هذا لسان آبائی وکان الملک یتکلم بسبعین لسانا ولم یعرف هذین اللسانین وکان کلما تکلم بلسان اجابه یوسف به فتعجب الملک من امره مع صغر سنه لانه کان اذ ذاک ابن ثلاثین سنة ثلاث عشرة منها مدة اقامته مع زلیخا والسجن وسبع عشرة قبلها وعلی هذا فدعوا لعبادة الله فی السجن اما نبوة قبل الاربعین او نصیحة منه لدین آبائه علی عادة العلماء وتاسیسا للنبوة ۱۲ صاوی ۲۲ قوله لیمتاروا اے لیاخذ وا منک المیرة وهی بکسر المیم طعام یمتاره الانسان اے یجلبه من بلد الی بلد فقال ومن لی بهذا اے من یتکفل بهذا الذی ذکره من جمع الطعام والزرع الکثیر فی عوام السعة وادخارها فی سنبله ۱۲ ک ۲۲ قوله لیمتاروا اے لیاخذوا منک الطعام ومعنی بالفارسیة تا که گرفتند از تو غله را قوله وقیل کاتب وحاسب لف ونشر مرتب ای المراد من الحفیظ کاتب ومن العلیم حاسب ۱۲ ۲۳ قوله اجعلنی علی خزائن الارض ان قلت ان فی ذلک القول طلب التقدم والامارة وهو لا یلیق بالاخیار اجیب بان محل هذا ما لم یتعین علیهم والا فحینئذ یجب طلبها وایضا ذلک بوحی من الله وکان بین ذلک القول وتولیته علی الخزائن سنة وانما اخره الملک سنة قبل التولیة بالفعل مع مزید رغبته فیه لیشتهر قبل التولیة بین اهل المملکة فی اطراف القطر ویصیر معروفا للخاص والعام وانه ذو المکانة والامانة عند الملک ۱۲ صاوی ۲۴ قوله ارض مصر روی انها کانت اربعین فرسخا فی اربعین ۱۲ ک ۲۵ قوله وعلم اے ذو علم بامر الخزائن من صرفها فی مصارفها ۱۲ ک ۲۶ قوله یتبوا منها. هذه جملة حالیة من یوسف ومنها یجوز ان یتعلق بیتبوا ویجوز ان یتعلق بمحذوف علی انه حال من حیث وحیث یجوز ان یکون ظرفا لیتبوا ویجوز ان یکون مفعولا به ۱۲ ج ۲۷ قوله حیث یشاء اے لدخول جمیعها تحت سلطانه فکل مکان اراد ان یتخذه منزلا لم یمنع منه ۱۲ ک ۲۸ قوله بعد الضیق والحبس. اے حصل له التمکین بعد الصبر علی الضیق فی وضعه فی الجب ورق العبودیة واتهامه فیما هو بری منه وحبسه وغیر ذلک ۱۲ ج ۲۹ قوله توجه یعنی تاج داد یوسف را وقوله ختمه اے مهر داد یوسف را وقوله مات بعده ای مات العزیز بعد عزله ۱۲ جمل وقوله فزوجه امراته اے امراة العزیز حتی ان زلیخا بعد ما توفی قطفیر انقطعت عن کل شئ وسکنت فی خرابة من خرابات مصر سنین کثیرة فکانت لها جواهر کثیرة جمعت فی زمان زوجها فاذا سمعت من واحد خبر یوسف او اسمه بذلت منها محبة له حتی نفدت ولم یبق لها شئ ثم لما غیرها الجهد واشتد حالها بمقاساة شدائد الخلوة فی تلک الخرابة اتخذت لنفسها بیتا من القصب علی قارعة الطریق التی هی ممر یوسف علیه السلام وکان یوسف یرکب فی بعض الاحیان وله فرس یسمع صهیله علی میلین ولا یصهل الا وقت الرکوب فیعلم الناس انه قد رکب فتقف زلیخا علی قارعة الطریق فاذا مر بها یوسف تنادیه باعلی صوتها فلا یسمع لکثرة اختلاط الاصوات فاقبلت یوما علی صنمها الذی کانت تعبده ولا تفارقه وقالت له تبا لک ولمن یسجد لک اما ترحم کبرے وعمائی وفقرے وضعفی فی قوای فانا الیوم کافرة بک فامنت برب یوسف وصارت تذکر الله تعالی صباحا ومساء فرکب یوسف یوما بعد ذلک فلما اصهل فرسه علم الناس انه رکب فاجتمعوا لمطالعة جماله ورؤیة احتشامه فسمعت زلیخا الصهیل فخرجت من بیت القصب فلما مر بها یوسف نادت باعلی صوتها سبحان من جعل الملوک عبیدا بالمعصیة وجعل العبید ملوکا بالطاعة فامر الله تعالی الریح فالقت کلامها فی مسامع یوسف فالتفت فراٰها وقال لغلامه اقض لهذه المراة حاجتها قالت ان حاجتی لا یقضیها الا یوسف فحملها الی دار یوسف فلما رجع یوسف الی قصره قال ائتنی بها فاحضرها بین یدیه فسلمت علیه ورد علیها السلام وقال من انت ومالی بک معرفة قالت انا زلیخا فقال یوسف لا اله الا الله الذی یحیی ویمیت وهو حی لا یموت وبکی یوسف بردیة حالها وقال ما حاجتک قالت او تفعل قال نعم فقالت لی ثلاث حوائج الاولی والثانیة ان تسال الله ان یرد علی بصری وشبابی وجمالی فانی بکیت علیک حتی ذهب بصری ونحل جسمی فدعا یوسف فرد الله علیها بصرها وشبابها وحسنها والحاجة الثالثة ان تزوجنی فسکت یوسف واطرق راسه فاتاه جبریل وقال له یا یوسف ربک یقرئک السلام ویقول لک لا تبخل علیها بما طلبت فتزوج بها فزوج بهام

اجر المحسنين ○ ولاجر الاخرة خير من اجر الدنيا للذين امنوا وكانوا يتقون ○ ودخلت سنو القحط
واصاب ارض كنعان والشام وجاء اخوة يوسف الا بنيامين ليمتاروا لما بلغهم ان عزيز مصر يعطي الطعام
بثمنه فدخلوا عليه فعرفهم انهم اخوته وهم له منكرون ○ لا يعرفونه لبعد عهدهم به وظنهم هلاكه
فكلموه بالعبرانية فقال كالمنكر عليهم ما اقدمكم بلادي فقالوا للميرة فقال لعلكم عيون قالوا معاذ الله
قال فمن اين انتم قالوا من بلاد كنعان وابونا يعقوب نبي الله قال وله اولاد غيركم قالوا نعم كنا اثني عشر
فذهب اصغرنا هلك في البرية وكان احبنا اليه وبقي شقيقه فاحتبسه ليتسلى به عنه فامر بانزالهم و
اكرامهم ولما جهزهم بجهازهم وفى لهم كيلهم قال ائتوني باخ لكم من ابيكم اي بنيامين لاعلم
صدقكم فيما قلتم الا ترون اني اوفي الكيل اتمه من غير بخس وانا خير المنزلين ○ فان لم تاتوني به
فلا كيل لكم عندي اي ميرة ولا تقربون نهي او عطف على محل فلا كيل اي تحرموا ولا تقربوا قالوا
سنراود عنه اباه سنجتهد في طلبه منه وانا لفاعلون ○ ذلك وقال لفتيته وفي قراءة لفتيانه غلمانه
اجعلوا بضاعتهم التي اتوا بها ثمن الميرة وكانت دراهم في رحالهم اوعيتهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا
الى اهلهم وفرغوا اوعيتهم لعلهم يرجعون ○ الينا لانهم لا يستحلون امساكها فلما رجعوا الى
ابيهم قالوا يا ابانا منع منا الكيل ان لم ترسل اخانا اليه فارسل معنا اخانا نكتل بالنون و
الياء وانا له لحافظون ○ قال هل امنكم عليه الا كما امنتكم على اخيه يوسف من قبل وقد فعلتم به ما
فعلتم فالله خير حفظا وفي قراءة حافظا تمييز كقولهم لله دره فارسا وهو ارحم الراحمين ○ فارجو ان يمن
بحفظه ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا ابانا ما نبغي ما استفهامية اي اي شيء
نطلب من اكرام الملك اعظم من هذا وقرئ بالفوقانية خطابا ليعقوب وكانوا ذكروا له اكرامه لهم هذه بضاعتنا
ردت الينا ونمير اهلنا نأتي بالميرة لهم وهي الطعام ونحفظ اخانا ونزداد كيل بعير لاخينا ذلك كيل
يسير ○ سهل على الملك لسخائه قال لن ارسله معكم حتى تؤتون موثقا عهدا من الله بان تحلفوا
لتأتنني به الا ان يحاط بكم اي تموتوا او تغلبوا فلا تطيقوا الاتيان به فاجابوه الى ذلك فلما اتوه
موثقهم بذلك قال الله على ما نقول نحن وانتم وكيل ○ شهيد وارسله معهم وقال يا بني لا تدخلوا مصر
من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة لئلا تصيبكم العين وما اغني ادفع عنكم بقولي ذلك من
الله من زائدة شيء قدره عليكم وانما ذلك شفقة ان ما الحكم الا لله وحده عليه توكلت به

وثقت وعلیہ فلیتوکل المتوکلون○ قال تعالیٰ ولما دخلوا من حیث امرھم ابوھم ای متفرقین ماکان یغنی عنھم من اللہ ای قضائہ من شیء الا لکن حاجۃ فی نفس یعقوب قضھا وھی ارادۃ دفع العین شفقۃ وانہ لذو علم لما علمنٰہ لتعلیمنا ایاہ ولٰکن اکثر الناس وھم الکفار لا یعلمون○ الھام اللہ لاولیائہ ولما دخلوا علیٰ یوسف اٰوی ضم الیہ اخاہ قال انی انا اخوک فلا تبتئس تحزن بما کانوا یعملون○ من الحسد لنا وامرہ ان لا یخبرھم وتواطا معہ علی انہ سیحتال علی ان یبقیہ عندہ فلما جھزھم بجھازھم جعل السقایۃ ھی صاع من ذھب مرصع بالجواھر فی رحل اخیہ بنیامین ثم اذن مؤذن نادی مناد بعد انفصالھم عن مجلس یوسف ایتھا العیر القافلۃ انکم لسارقون○ قالوا وقد اقبلوا علیھم ماذا ما الذی تفقدون○ قالوا نفقد صواع صاع الملک ولمن جاء بہ حمل بعیر من الطعام وانا بہ بالحمل زعیم○ کفیل قالوا تاللہ قسم فیہ معنی التعجب لقد علمتم ما جئنا لنفسد فی الارض وما کنا سارقین○ ما سرقنا قط قالوا ای المؤذن واصحابہ فما جزاؤہ ای السارق ان کنتم کٰذبین○ فی قولکم ما کنا سارقین ووجد فیکم قالوا جزاؤہ مبتدأ خبرہ من وجد فی رحلہ یسترق ثم اکد بقولہ فھو ای السارق جزاؤہ ای المسروق لا غیر وکانت سنۃ ال یعقوب کذٰلک الجزاء نجزی الظٰلمین○ بالسرقۃ فصرفوا الی یوسف لتفتیش وعیتھم فبدأ باوعیتھم ففتشھا قبل وعاء اخیہ لئلا یتھم ثم استخرجھا ای السقایۃ من وعاء اخیہ قال تعالیٰ کذٰلک الکید کدنا لیوسف علمناہ الاحتیال فی اخذ اخیہ ما کان یوسف لیأخذ اخاہ رقیقا عن السرقۃ فی دین الملک حکم ملک مصر لان جزاؤہ عندہ الضرب وتغریم مثلی المسروق لا الاسترقاق الا ان یشاء اللہ اخذہ بحکم ابیہ ای لم یتمکن من اخذہ الا بمشیۃ اللہ تعالیٰ بالھامہ سوال اخوتہ وجوابھم بسنتھم نرفع درجٰت من نشاء بالاضافۃ والتنوین فی العلم کیوسف وفوق کل ذی علم من المخلوقین علیم○ اعلم منہ حتی ینتھی الی اللہ تعالیٰ قالوا ان یسرق فقد سرق اخ لہ من قبل ای یوسف وکان سرق لابی امہ صنما من ذھب فکسرہ لئلا یعبدہ فاسرھا یوسف فی نفسہ ولم یبدھا یظھرھا لھم والضمیر للکلمۃ التی فی قولہ قال فی نفسہ انتم شر مکانا من یوسف واخیہ لسرقتکم اخاکم من ابیکم وظلمکم لہ واللہ اعلم عالم بما تصفون○ تذکرون فی امرہ قالوا یٰایھا العزیز ان لہ ابا شیخا کبیرا یحبہ اکثر منا ویتسلی بہ عن ولدہ الھالک ویحزنہ فراقہ فخذ احدنا استعبدہ مکانہ بدلا منہ انا نرٰک من المحسنین○ فی افعالک قال معاذ اللہ نصب علی المصدر حذف فعلہ واضیف الی المفعول ای

قولہ ولما دخلوا من حیث آہ فی جواب لما ہذہ وجہان احدہما انہ الجملۃ المنفیۃ من قولہ ما کان یغنی عنہم وفیہ حجۃ لمن یدعی کون لما حرفا لا ظرفا اذ لو کانت ظرفا عمل فیہا جوابہا اذ لا یصلح للعمل سواہ لکن ما بعد ما النافیۃ لا یعمل فیما قبلہا والثانی ان الجواب ہو قولہ اوی الیہ اخاہ قال ابو البقاء وہو جواب لما الاولی والثانیۃ کقولک لما جئتنی ولما کلمتک اجبتنی وحسن ذلک ان دخولہم علی یوسف علیہ السلام یعقب دخولہم من الابواب یعنی ان آوی جواب للاولی والثانیۃ وہو واضح ۱۲ جمل ٥٢ قولہ ما کان ای ما کان دخولہم من حیث امرہم یدفع عنہم السوء المقدر من نسبۃ السرقۃ الیہم واخذ اخیہم بنیامین بوجدان الصواع فی رحلہ وتضاعف المصیبۃ علی یعقوب علیہ السلام ۱۲ ک ٥٣ قولہ الا حاجۃ استثناء منقطع ولذا فسرہ بلکن والمعنی لم یکن تفرقہم دافعا عنہم من قدر اللہ شیئا لکن حاجۃ فی نفس یعقوب قضاہا وہی دفع العین عنہم التی کانت تصیبہم عند دخولہم مجتمعین فان التفرق فی الدخول دفعہا بارادۃ اللہ ۱۲ صاوی ٥٤ قولہ ولما دخلوا علی یوسف ای منزلہ ومحل حکمہ وہذا الدخول غیر الدخول السابق فان المراد بہ دخول المدینۃ ۱۲ صاوی ٥٥ قولہ من الحسد لنا فیما مضی فان اللہ قد احسن الینا وامرہ ان لا یخبرہم بما اخبرہ بہ وتواطأ معہ علی انہ سیحتال علی ان یبقیہ عندہ روی انہ قال فانا لا افارقک قال یوسف قد علمت اغتمام والدی فاذا احتبستک ازداد غمہ ولا سبیل الی ذلک الا ان انسبک الی ما لا تحمل قال لا ابالی فافعل ما بدا لک قال فانی ادس الصاع فی رحلک ثم انادی علیک بانک سرقت ۱۲ کما ٥٦ قولہ فلما جہزہم عبر ہنا بالفاء اشارۃ الی طلب سرعۃ سیرہم وذہابہم لبلادہم بخلاف المرۃ الاولی فان المطلوب طول اقامتہم لیتعرف حالہم ۱۲ صاوی ٥٧ قولہ ہی صاع من ذہب قیل یسقی بہ الملک ثم جعلت صاعا یکال بہ لعزۃ الطعام ۱۲ ٥٨ قولہ ایتہا العیر ہی فی الاصل کل ما یحمل علیہ من ابل وحمیر ثم یقال اطلقت وارید اصحابہا فہو مجاز علاقتہ المجاورۃ ۱۲ صاوی ٥٩ قولہ انکم لسارقون فان قیل ہل کان ذلک النداء بامر یوسف وما کان بامرہ فان کان بامرہ فلا یلیق بشان النبی ان یتہمہم قوما اجیب بوجوہ الاول ان المراد انکم لسارقون یوسف من ابیہ الا انہم ما اظہروا ہذا الکلام والمعاریض لا تکون الا کذلک الثانی ان ذلک المؤذن ذکر ذلک النداء علی سبیل الاستفہام وعلی ہذا التقدیر یخرج ان یکون کذبا الثالث لیس فی القرآن انہم نادوا بذلک النداء بامر یوسف والاقرب الی ظاہر الحال انہم فعلوا ذلک من انفسہم ملخصا من الکبیر ٦٠ قولہ وقد اقبلوا ای والحال انہم ای اخوۃ یوسف اقبلوا علیہم ای علی جماعۃ الملک المؤذن واصحابہ ای التفتوا الیہم وخاطبوا بما ذکرہ جمل ٦١ قولہ صواع الملک ای فالصاع والصواع لغتان معناہما واحد وہو آلۃ الکیل وقد تقدم انہ ہو السقایۃ من الجمل وقال فی الکبیر قال الآخرون لا فرق بین الصاع والصواع والدلیل علیہ قراءۃ ابی ہریرۃ قالوا نفقد صاع الملک ۱۲ ٦٢ قولہ وانا بہ زعیم قال مجاہد زعیم ہو المؤذن الذی اذن ذکرہ الرازی ای ادیہ الی الملک لان الملک یتہمنی فی ذلک ۱۲ ٦٣ قولہ قالوا تاللہ انما قال ذلک لما ظہر من احوالہم ما یدل علی صدقہم حیث کانوا مواظبین علی الطاعات والخیرات حتی بلغ من امرہم انہم سدوا افواہ دوابہم لئلا تأکل شیئا من اموال الناس ۱۲ صاوی ٦٤ قولہ لقد علمتم فان قیل من این علموا ذلک اجیب بان ذلک یعلم مما رأوا من احوالہم وقیل لانہم ردوا البضاعۃ التی جعلت فی رحالہم قالوا فلو کنا سارقین ما رددناہا وذکر ہذا الوجہ امام الرازی ایضا وقیل کانوا اذا دخلوا مصر کموا افواہ دوابہم کیلا تتناول شیئا من حرث الناس من خطیب بتغیر یسیر ۱۲ ٦٥ قولہ یسترق ای یجعل من وجد فی رحلہ رقیقا للمسروق منہ فان الذات لا یکون جزاء ثم اکد بقولہ فہو جزاؤہ تقریرا للحکم والزاما فقولہ جزاؤہ مبتدأ وخبرہ من وجد فی رحلہ بتقدیر المضاف ۱۲ ک ٦٦ قولہ فصرفوا بزنۃ المجہول ای صرف الاخوۃ الی یوسف فبدأ باوعیتہم ای بدا یوسف بما یدل علیہ قولہ قبل وعاء اخیہ وقیل المؤذن ۱۲ ک ٦٧ قولہ ثم استخرجہا من وعاء اخیہ ای فلما اخرجہا منہ نکس الاخوۃ رؤسہم من الحیاء واقبلوا علی بنیامین یلومونہ ویقولون لہ فضحتنا وسودت وجوہنا یا بنی راحیل ما زال لنا منکم بلاء فقال بنیامین بل بنو راحیل ما زال لہم منکم بلاء ذہبتم باخی فاہلکتموہ فی البریۃ ان الذی وضع ہذہ الصاع فی رحلی الذی وضع البضاعۃ فی رحالکم ۱۲ صاوی ٦٨ قولہ الکید ای الحیلۃ وہی استفتاء یوسف من اخوتہ ۱۲ صاوی ٦٩ قولہ علمناہ الاحتیال ای فما وقع من یوسف فی تلک الواقعۃ فہو وحی من اللہ تعالی وحینئذ فلا یقال کیف نادی علی اخوتہ بالسرقۃ واتہمہم بہا مع انہم بریئون ۱۲ صاوی ٧٠ قولہ عنہ ای الضرب وہذہ الطریقۃ لا توصلہ الی اخذ اخیہ فما توصل الا بطریقۃ وشریعۃ اخوتہ ۱۲ جمل ٧١ قولہ بحکم ابیہ ای کان فی شریعۃ یعقوب استرقاق السارق ۱۲ ٧٢ قولہ بالاضافۃ ای بغیر تنوین التاء ۱۲ ٧٣ قولہ وفوق الخ خبر مقدم وعلیم مبتدأ مؤخر والمعنی ان اخوۃ یوسف وان کانوا علماء الا ان اللہ جعل یوسف فوقہم فی العلم بل فضلہ علیہم بمزایا عظیمۃ منہا الرسالۃ والملک وغیر ذلک ۱۲ صاوی ٧٤ قولہ من المخلوقین بقرینۃ ان الکلام فیہم فلا احتجاج بالآیۃ لمن زعم ان علمہ تعالی عین ذاتہ اذ لو کان ذا علم لکان فوقہ من ہو اعلم منہ ۱۲ ک ٧٥ قولہ حتی ینتہی الی اللہ لا یحتاج الیہ بعد التقیید بالمخلوقین ۱۲ جمل ٧٦ قولہ ان یسرق سبب ہذہ المقالۃ انہ لما اخرج الصاع من رحل بنیامین افتضح الاخوۃ ونکسوا رؤسہم فقالوا تبرئۃ لساحتہم ان یسرق واتوا بان المفیدۃ للشک لانہ لیس عندہم تحقیق سرقتہ بمجرد اخراج الصاع من رحلہ وبالمضارع لحکایۃ الحال الماضیۃ ۱۲ صاوی ٧٧ قولہ وکان سرق لابی امہ صنما یعبدہ فاخذہ سرا وکسرہ کذا روی عن سعید وقتادۃ وقیل اخذ دجاجۃ من البیت او بیضۃ فاعطاہا سائلا وقیل غیر ذلک ۱۲ کمالین ٧٨ قولہ والضمیر للکلمۃ التی آہ وفی الخازن فی ہاء الکنایۃ ثلاثۃ اقوال احدہا ان الضمیر یرجع للکلمۃ التی بعدہا وہی انتم شر مکانا والثانی ان الضمیر یرجع الی الکلمۃ التی قالوہا فی حقہ وہی قولہم فقد سرق اخ لہ من قبل فعلی ہذا یکون المعنی فاسر یوسف جواب الکلمۃ التی قالوہا فی حقہ ولم یجبہم علیہا والثالث ان الضمیر یرجع الی الحجۃ فیکون المعنی فاسر یوسف الاحتجاج علیہم فی ادعائہم علیہ السرقۃ ولم یبدہا لہم قال انتم شر مکانا یعنی منزلۃ عند اللہ ممن رمیتموہ بالسرقۃ ۱۲ ع ٧٩ قولہ التی فی قولہ الخ لان قولہ قال انتم شر مکانا مشتمل علی قولہ انتم شر مکانا وعلی ہذا یکون فی الکلام رجوع الضمیر علی متاخر لفظا ورتبۃ ۱۲ ٨٠ قولہ انتم شر مکانا ای منزلۃ فی السرقۃ من غیرہ ونصبہ علی التمییز والمعنی انتم شر منزلۃ عند اللہ ممن رمیتموہ بالسرقۃ فی صنیعکم بیوسف لانہ لم یکن من یوسف سرقۃ حقیقۃ ففی الکلام تقدیم وتاخیر تقدیرہ قال فی نفسہ انتم شر مکانا واسرہا ای ہذہ الکلمۃ ۱۲ جمل ٨١ قولہ قالوا یا ایہا العزیز الخ قال اصحاب الاخبار والسیر ان یوسف علیہ السلام لما استخرج الصاع من رحل اخیہ بنیامین غضب روبیل بذلک وکان بنو یعقوب اذا غضبوا لم یطاقوا وکان روبیل اذا غضب لم یقم لغضبہ شیء وکان اذا صاح القت کل حامل حملہا اذا سمعت صوتہ وکان مع ہذا اذا مسہ احد من ولد یعقوب یسکن غضبہ وکان اقوی الاخوۃ واشدہم وقیل کان ہذا صفۃ شمعون بن یعقوب فلما صاح روبیل قامت کل شعرۃ فی جسدہ حتی خرجت من ثیابہ فقال یوسف لابن لہ صغیر قم الی جنب ہذا فمسہ وخذ بیدہ فاتی الیہ فلما مسہ سکن غضبہ فلما رای اخوۃ یوسف ما نزل بہم ورأوا ان لا سبیل الی الخلاص خضعوا وقالوا یا ایہا العزیز الخ ۱۲ جمل ٨٢ قولہ کبیرا ای فی السن او القدر لانہ نبی من اولاد الانبیاء ۱۲ صاوی ٨٣ قولہ من المحسنین فی افعالک وقیل من المحسنین الینا فی توفیۃ الکیل وحسن الضیافۃ ورد البضاعۃ الینا وقیل اذا رددت الینا بنیامین واخذت احدنا مکانہ کنت من المحسنین ۱۲ جمل ٨٤ قولہ نصب علی المصدر اصلہ نعوذ باللہ معاذا حذف فعلہ واضیف ای المصدر الی المفعول ای نعوذ باللہ معاذا من ان ناخذ من الروح ۱۲ بخ

نعوذ باللہ من اَنْ نَّاْخُذَ اِلَّا مَنْ وَّجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهٗٓ لم یقل من سرق تحرزا من الکذب اِنَّآ اِذًا ان اخذنا غیرہ لَّظٰلِمُوْنَ ۝ فَلَمَّا اسْتَایْـَٔسُوْا یئسوا مِنْهُ خَلَصُوْا اعتزلوا نَجِیًّا مصدر یصلح للواحد وغیرہ ای یناجی بعضهم بعضا قَالَ كَبِیْرُهُمْ سنا روبیل ورایا یهوذا اَلَمْ تَعْلَمُوْٓا اَنَّ اَبَاكُمْ قَدْ اَخَذَ عَلَیْكُمْ مَّوْثِقًا عهدا مِّنَ اللّٰهِ فی اخیکم وَمِنْ قَبْلُ ما زائدۃ مَا فَرَّطْتُّمْ فِیْ یُوْسُفَ وقیل ما مصدریۃ مبتدا خبرہ من قبل فَلَنْ اَبْرَحَ اُفارق الْاَرْضَ ارض مصر حَتّٰى یَاْذَنَ لِیْٓ اَبِیْٓ بالعود الیه اَوْ یَحْكُمَ اللّٰهُ لِیْ بخلاص اخی وَهُوَ خَیْرُ الْحٰكِمِیْنَ ۝ اعدلهم اِرْجِعُوْٓا اِلٰٓى اَبِیْكُمْ فَقُوْلُوْا یٰٓاَبَانَآ اِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا علیه اِلَّا بِمَا عَلِمْنَا تیقنا من مشاهدۃ الصاع فی رحله وَمَا كُنَّا لِلْغَیْبِ لما غاب عنا حین اعطاء الموثق حٰفِظِیْنَ ۝ ولو علمنا انه یسرق لم ناخذہ وَسْـَٔلِ الْقَرْیَةَ الَّتِیْ كُنَّا فِیْهَا هی مصر ای ارسل الی اهلها فاسالهم وَالْعِیْرَ ای اصحاب العیر الَّتِیْٓ اَقْبَلْنَا فِیْهَا وهم قوم من کنعان وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝ فی قولنا فرجعوا الیه وقالوا له ذلک قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ زینت لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا ففعلتموہ اتهمهم لما سبق منهم فی امر یوسف فَصَبْرٌ جَمِیْلٌ صبری عَسَى اللّٰهُ اَنْ یَّاْتِیَنِیْ بِهِمْ بیوسف واخویه جَمِیْعًا اِنَّهٗ هُوَ الْعَلِیْمُ بحالی الْحَكِیْمُ ۝ فی صنعه وَتَوَلّٰى عَنْهُمْ تارکا خطابهم وَقَالَ یٰٓاَسَفٰى الالف بدل من یاء الاضافۃ ای یا حزنی عَلٰى یُوْسُفَ وَابْیَضَّتْ عَیْنٰهُ انمحق سوادهما وبدل بیاضا مِنَ الْحُزْنِ بکائه علیه فَهُوَ كَظِیْمٌ ۝ مغموم مکروب لا یظهر کربه قَالُوْا تَاللّٰهِ لا تَفْتَؤُا تزال تَذْكُرُ یُوْسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا مشرفا علی الهلاک لطول مرضک وهو مصدر یستوی فیه الواحد وغیرہ اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهٰلِكِیْنَ ۝ الموتی قَالَ لهم اِنَّمَآ اَشْكُوْا بَثِّیْ هو عظیم الحزن الذی لا یصبر علیه حتی یبث الی الناس وَحُزْنِیْٓ اِلَى اللّٰهِ لا الی غیرہ فهو الذی تنفع الشکوی الیه وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ من ان رؤیا یوسف صدق وهو حی ثم قال یٰبَنِیَّ اذْهَبُوْا فَتَحَسَّسُوْا مِنْ یُّوْسُفَ وَاَخِیْهِ اطلبوا خبرهما وَلَا تَایْـَٔسُوْا تقنطوا مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ رحمته اِنَّهٗ لَا یَایْـَٔسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْكٰفِرُوْنَ ۝ فانطلقوا نحو مصر لیوسف فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلَیْهِ قَالُوْا یٰٓاَیُّهَا الْعَزِیْزُ مَسَّنَا وَاَهْلَنَا الضُّرُّ الجوع وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجٰىةٍ مدفوعۃ یدفعها کل من راها لرداءتها وکانت دراهم زیوفا او غیرها فَاَوْفِ لَنَا الْكَیْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَیْنَا بالمسامحۃ عن رداءۃ بضاعتنا اِنَّ اللّٰهَ یَجْزِی الْمُتَصَدِّقِیْنَ ۝ یثیبهم فرق علیهم وادرکته الرحمۃ ورفع الحجاب بینه وبینهم ثم قال لهم توبیخا هَلْ عَلِمْتُمْ مَّا فَعَلْتُمْ بِیُوْسُفَ من الضرب والبیع وغیر ذلک وَاَخِیْهِ من هضمکم له بعد فراق اخیه اِذْ اَنْتُمْ جٰهِلُوْنَ ۝ ما یؤول الیه امر یوسف قَالُوْٓا

بعد ان عرفوه لما ظهر من شمائله مستثبتين ءَاِنَّكَ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَاَنْتَ يُوْسُفُ ؕ قَالَ اَنَا يُوْسُفُ وَهٰذَاۤ اَخِیْ ٘ قَدْ مَنَّ انعم اللّٰهُ عَلَیْنَا ؕ بالاجتماع اِنَّهٗ مَنْ یَّتَّقِ يخف الله وَ یَصْبِرْ على ما يناله فَاِنَّ اللّٰهَ لَا یُضِیْعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ فيه وضع الظاهر موضع المضمر قَالُوْا تَاللّٰهِ لَقَدْ اٰثَرَكَ فضلك اللّٰهُ عَلَیْنَا بالملك وغيره وَ اِنْ مخففة اي انا كُنَّا لَخٰطِـِٕیْنَ ۝ اثمين في امرك فاذللناك قَالَ لَا تَثْرِیْبَ عتب عَلَیْكُمُ الْیَوْمَ ؕ خصه بالذكر لانه مظنة التثريب فغيره اولى یَغْفِرُ اللّٰهُ لَكُمْ ٘ وَ هُوَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِیْنَ ۝ وسألهم عن ابيه فقالوا ذهبت عيناه فقال اِذْهَبُوْا بِقَمِیْصِیْ هٰذَا وهو قميص ابراهيم الذي لبسه حين القي في النار كان في عنقه في الجب وهو من الجنة امره جبرئيل بارساله له وقال ان فيه ريحها ولا يلقى على مبتلى الا عوفي فَاَلْقُوْهُ عَلٰی وَجْهِ اَبِیْ یَاْتِ یصر بَصِیْرًا ۚ وَ اْتُوْنِیْ بِاَهْلِكُمْ اَجْمَعِیْنَ ۝ وَ لَمَّا فَصَلَتِ الْعِیْرُ خرجت من عريش مصر قَالَ اَبُوْهُمْ لمن حضر من بنيه واولادهم اِنِّیْ لَاَجِدُ رِیْحَ یُوْسُفَ اوصلته اليه الصبا باذنه تعالى من مسيرة ثلاثة ايام او ثمانية او اكثر لَوْ لَاۤ اَنْ تُفَنِّدُوْنِ ۝ تسفهوني لصدقتموني قَالُوْا له تَاللّٰهِ اِنَّكَ لَفِیْ ضَلٰلِكَ خطائك الْقَدِیْمِ ۝ من افراطك في محبته ورجاء لقائه على بعد العهد فَلَمَّاۤ اَنْ زائدة جَآءَ الْبَشِیْرُ يهوذا بالقميص وكان قد حمل قميص الدم فاحب ان يفرحه كما احزنه اَلْقٰىهُ طرح القميص عَلٰی وَجْهِهٖ فَارْتَدَّ رجع بَصِیْرًا ۚ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ ۚۙ اِنِّیْۤ اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ قَالُوْا یٰۤاَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَاۤ اِنَّا كُنَّا خٰطِـِٕیْنَ ۝ قَالَ سَوْفَ اَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّیْ ؕ اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ۝ اخر ذلك الى السحر ليكون اقرب الى الاجابة وقيل الى ليلة الجمعة ثم توجهوا الى مصر وخرج يوسف والاكابر لتلقيهم فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلٰی یُوْسُفَ في مضربه اٰوٰۤی ضم اِلَیْهِ اَبَوَیْهِ اباه وامه او خالته وَ قَالَ لهم ادْخُلُوْا مِصْرَ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ اٰمِنِیْنَ ۝ فدخلوا وجلس يوسف على سريره وَ رَفَعَ اَبَوَیْهِ اجلسهما معه عَلَی الْعَرْشِ السرير وَ خَرُّوْا اي ابواه واخوته لَهٗ سُجَّدًا ۚ سجود انحناء لا وضع جبهة وكان تحيتهم في ذلك الزمان وَ قَالَ یٰۤاَبَتِ هٰذَا تَاْوِیْلُ رُءْیَایَ مِنْ قَبْلُ ؗ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّیْ حَقًّا ؕ وَ قَدْ اَحْسَنَ بِیْۤ اليّ اِذْ اَخْرَجَنِیْ مِنَ السِّجْنِ لم يقل من الجب تكرما لئلا يخجل اخوته وَ جَآءَ بِكُمْ مِّنَ الْبَدْوِ البادية مِنْۢ بَعْدِ اَنْ نَّزَغَ افسد الشَّیْطٰنُ بَیْنِیْ وَ بَیْنَ اِخْوَتِیْ ؕ اِنَّ رَبِّیْ لَطِیْفٌ لِّمَا یَشَآءُ ؕ اِنَّهٗ هُوَ الْعَلِیْمُ بخلقه الْحَكِیْمُ ۝ في صنعه واقام عنده ابوه اربعا وعشرين سنة او سبع عشرة سنة وكانت مدة فراقه ثماني عشرة او اربعين او ثمانين سنة وحضره الموت فوصى يوسف ان يحمله ويدفنه عند ابيه فمضى بنفسه ودفنه ثمه ثم عاد الى مصر واقام بعده ثلاثا وعشرين سنة ولما تم امره وعلم انه لا يدوم تاقت نفسه الى الملك الدائم فقال رَبِّ

لـه قوله انا يوسف انما عرض باسمه تعظيما لما نزل به من ظلم اخوته ولما عوضه الله من النصر والملك ١٢ صاوی ٥٢ قوله فيه وضع الظاهر موضع المضمر للتنبيه على ان المحسن من جمع من التقوى والصبر ١٢ ك ٥٣ قوله آثمين فی امرک يريد ان المراد من الخطأ الاثم مطلقا لا مقابل العمد فی المعالم يقال خطأ خطأ اذا تعمد واخطأ اذا لم يتعمد فاذللناك اے فمن اجل ذلک جعلنا ذليلا لک بالتمكن بين يديک او اذللنا لاجل ما فعلنا بک ١٢ كماليين ٥٤ قوله حين القی فی النار آه وذلک انه لما جرد من ثيابه والقی فيها عريانا اتاه جبرئيل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه وكان ذلک القميص عند ابراهيم عليه السلام فلما مات ورثه اسحاق فلما مات ورثه يعقوب عليه السلام وجعله فی قصبة من فضة وشد راسها وعلقها فی عنق يوسف عليه السلام حفظا من العين فلما القی فی الجب عريانا اتاه جبرئيل واخرج له ذلک القميص من القصبة والبسه اياه ١٢ ج ٥٥ قوله بارساله اے الی ابيه وقال اے جبرئيل ليوسف ان فيه ريحها الخ ولهذا قال يوسف يات بصيرا ١٢ جمل ٥٦ قوله خرجت من عريش مصر وصلت الی العريش ثم خرجت منه متوجها الی ارض كنعان والعريش بلدة معروفة آخر بلاد مصر واول بلاد الشام وهذا احد قولين والثانی انها خرجت من نفس مصر كما فی الخطيب والعريش هو آخر بلاد مصر الی اول بلاد الشام وقال فی روح البيان فی تفسير قوله تعالٰی فصلت العير اذا انفصل منه وجاوز حيطانه وعمرانه واختلفوا فی قدر المسافة فقيل مسيرة ثمانية ايام وقيل عشرة ايام وقيل ثمانون فرسخا كما فی الكبير وقيل عشرة ايام وقيل شهر كما ذكره القرطبی ١٢ ٥٧ قوله لمن حضر من بنيه الخ فی تفسير الكبير قال يعقوب عليه السلام لمن حضر عنده من اهله وقرابته وولد ولده انی لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون ولم يكن هذا القول مع اولاده لانهم كانوا غائبين بدليل انه عليه السلام قال لهم اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه ومثله فی تفاسير الاخر فلعل قول الشارح محمول علی ان بعض ابنائه كانوا موجودا عنده ١٢ ٥٨ قوله انی لاجد ريح يوسف آه اجد ای اشمه وفی الكلام حذف المضاف اے ريح قميص يوسف ای ريح الجنة من قميص يوسف فالاضافة لادنی ملابسة وفی الخطيب قال مجاهد هبت ريح فصفقت القميص ففاحت روائح الجنة فی الدنيا واتصلت بيعقوب فوجد ريح الجنة من ذلک القميص قال اهل المعانی ان الله تعالٰی اوصل اليه ريح يوسف عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احد البلدين من الاخری فی مدة ثمانين سنة وذلک يدل علی ان كل سهل فهو فی مدة المحنة صعب وكل صعب فهو فی زمان الاقبال سهل ١٢ ج ٥٩ قوله اوصلته اليه الصبا آه وههنا اشكل لان ريح الصبا تقابل الذاهب الی الشام واذا كانت تقابله فكيف تحمل الريح من القميص الذی معه الی جهة الشام فمقتضی العادة ان التی حملته هی الدبور لانها هی التی تهب من جهة مصر الی الشام ١٢ ج ٦٠ قوله لولا ان تفندون من التفنيد معناه نسبة الی الفند وهو نقصان العقل كما فسره بقوله تسفهون من التسفيه اے النسبة الی السفاهة قوله لصدقتمونی يشير الی تقدير جواب لولا ولقلت انه قريب مكانه او لقاؤه لتلقيهم ای استقبالهم ١٢ كماليين ٦١ قوله قالوا له آه ای قال اولاد اولاده واهله الذين عنده لان اولاده الصلبية كانوا غائبين وقوله لفی ضلالک القديم يعنی من ذكر يوسف ولا تنساه لانه كان عندهم ان يوسف كان قد مات ويرون ان يعقوب قد لهج بذكره فلذلک قالوا تالله انک الخ ١٢ ج ٦٢ قوله فاحب ان يفرحه اے فقال لاخوته انی ذهبت بالقميص ملطخا بالدم فانا اذهب بهذا القميص فافرحه كما احزنته فحمله وخرج به حافيا حاسرا يعدو ومعه سبعة ارغفة لم يستوف اكلها حتی اتی اباه وكانت المسافة ثمانين فرسخا وعلم يعقوب فی نظير هذه البشارة كلمات كان ورثها عن ابيه اسحق وهو عن ابيه ابراهيم وهی يا لطيفا فوق كل لطيف الطف بی فی اموری كلها كما احب ورضنی فی دنيای وآخرتی ١٢ جمل ٦٣ قوله ثم توجهوا الی مصر آه قال اصحاب الاخبار ان يوسف عليه السلام بعث مع اخوته الی ابيه مائتی راحلة وجهازهم ليأتوا بيعقوب وجميع اهله الی مصر فلما اتوه تجهز يعقوب للخروج الی مصر فجمع اهله وهم يومئذ اثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين فلما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملک الاكبر يعنی ملک مصر فخرج يوسف فی اربعة آلاف من الجند وركب اهل مصر معهم يتلقوا يعقوب عليه السلام وكان يعقوب يمشی وهو يتوكأ علی يد ابنه يهوذا فلما نظر الی الخيل والناس قال يا يهوذا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنک يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه اراد يوسف ان يبدأ بالسلام فقال له جبرئيل لا يعقوب يبدأ بالسلام فقال يعقوب السلام عليک يا مذهب الاحزان وقيل انهما نزلا وتعانقا وفعلا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالده وبكيا وقيل ان يوسف قال لابيه يا ابت بكيت علی حتی ذهب بصرک الم تعلم ان القيامة تجمعنا قال بلی ولكن خشيت ان يسلب دينک فيحال بينی وبينک ١٢ ج ٦٤ قوله فی مضربه قال فی القاموس المضربة الخيمة العظيمة وفی الجمل والمراد بالمضرب هنا المحل الذی ضرب فيه يوسف خيامه حين خرج لتلقی ابيه قال فی روح البيان فاستقبله يوسف والملک الريان فی اربعة آلاف من الجند وثلاثمائة الف فارس والعظماء واهل مصر باجمعهم ومع كل واحد من الفرسان جنة من فضة وراية من ذهب فتزينت الصحراء بهم واصطفوا صفوفا وكان الكل غلمان يوسف ومراكبه ولما صعد يعقوب تلا ومعه اولاده وحفدته اے اولاد اولاده ونظر الی الصحراء مملوة من الفرسان مزينة بالالوان نظر اليهم متعجبا فقال له جبرئيل انظر الی الهواء فان الملائكة قد حضرت سرورا بحالک كما كانوا محزونين مدة لاجلک ثم نظر يعقوب الی الفرسان فقال ايهم ولدی يوسف فقال جبرئيل هو ذاک الذی فوق راسه ظلة فنزل يعقوب من الكبير ثم قال جبرئيل يا يوسف ان اباک يعقوب قد نزل لک فانزل له فنزل عن فرسه وتعانقا وبكيا سرورا وبكت ملائكة السموات وماج الفرسان كل لبعضهم فی بعض وصهلت الخيول وسبحت الملائكة وضرب بالطبول والبوقات فصار كانه يوم القيامة انتهی ملخصا ١٢ ٦٥ قوله وامه واسمها راحيل وقوله او خالته واسمها ليا والجمهور علی ان المراد بابويه ابوه وخالته لان امه راحيل قد ماتت فی ولادة بنيامين ولذلک سمی بنيامين فان بنيا وجع الولادة بلسانهم كما فی تفسير ابی الليث من الروح ١٢ ٦٦ قوله اباه وامه الخ اباه وامه وكانت باقية كما ذكره ابن اسحق وهو المأثور عن الحسن او خالته ليا وكان قد ماتت امه فی نفاس بنيامين وعليه اكثر المفسرين وسميت اما كما ان العم يسمی ابا ولان يعقوب تزوجها بعد امه والمرابة اعنی موطوءة الاب تدعی اما ١٢ كماليين ٦٧ قوله ادخلوا مصر هذا الدخول غير الدخول الاول لان المراد هنا دخول نفس المدينة واما الاول فالمراد به دخول خيمته خارج البلد ١٢ صاوی ٦٨ قوله سجود انحناء بلا وضع جبهة علی الارض كان تحيتهم فی ذلک الزمان كالسلام والمصافحة والقيام فی زماننا وعن ابن عباس رضی الله عنهما معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله سبحانه ثم ان الرفع مؤخر عن الخرور وان قدم لفظا فان الواو لا تقتضی الترتيب فلا اهتمام بتعظيمه لهما ان قلت كيف رضی يوسف بسجود ابيه له مع كونه اكبر سنه وكان الواجب مراعاة الادب اجيب بان هذا بامر من الله تحقيقا لرؤيا يوسف لان رؤيا الانبياء وحی ١٢ صاوی وک ٦٩ قوله وقد احسن بی يقال احسن اليه وبه وكذلک اساء اليه وبه ١٢ ک ٧٠ قوله البادية قال فی الخطيب اے من اطراف بادية فلسطين وذلک من اكبر النعم كما جاء فی الحديث من يرد الله به خيرا ينقله من البادية الی الحاضرة ١٢ ٧١ قوله فوصی يوسف اے وصی يعقوب الی يوسف وقوله عند ابيه اے اسحاق فی ارض المقدسة بالشام وقوله فمضی بنفسه لے زيادة فی الامتثال ١٢ ٧٢ قوله تاقت اے اشتاقت نفسه من التوقان وهو جواب لما ١٢ كماليين

قوله من الملك اے بعضه فمن للتبعيض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يملك جميع اقطار الارض الاربعة اثنان مسلمان اسكندر وسليمان بن داؤد واثنان كافران بخت نصر وشداد بن عاد ۱۲ جمل قوله من الملك آه من نے من الملك ونے من تاويل للتبعيض والمفعول محذوف اے شيئا عظيما من الملك فهى صفة لذلك المحذوف وقيل زائدة وقيل لبيان الجنس فاطر يجوز ان يكون نعتا لرب ويجوز ان يكون بدلا او بيانا او منصوبا باضمار اعنى او ندا ثانيا ۱۲ ج قوله توفنى مسلما الخ ان قلت كيف يطلب الموت مع ان تمنيه لا يجوز اجيب بانه علم دنى قرب اجله فطلب ما يكون عند الموت وهو اللحوق بالصالحين فمحط طلب الموت على ما بعده آه قلت ان كل بنى مخلوع بين على الاسلام فلم طلب ذلك اجيب بان الله تجلى على يوسف بخوف الاجلال فطلب ذلك لان المعصوم عند ذلك ينسى العصمة ۱۲ صاوى قوله فعاش بعد ذلك روى ان يعقوب اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم مات واوصى ان يدفنه بالشام الى جنب ابيه اسحٰق فمضى بنفسه ودفنه ثم عاد الى مصر وعاش بعد ابيه ثلثا وعشرين سنة فلما تم امره طلبت نفسه الملك الدائم فتمنى الموت وقيل ما تمناه نبى قبله ولا بعده فتوفاه الله طيبا طاهرا فتخاصم اهل مصر وتشاحوا فى دفنه كل يحب ان يدفن فى محلتهم حتى هموا بالقتال فراوا ان يعملوا له صندوقا من مرمر ويجعلوه فيه ويدفنوه فى النيل بمكان يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعا حتى نقل موسى عليه السلام بعد اربعمائة سنة تابوته الى بيت المقدس وولد له افرائيم وميشا وولد لافرائيم نون ولنون يوشع فتى موسى ولقد توارثت الفراعنة من العماليق بعده مصر ولم تزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا دين يوسف وآبائه ۱۲ مدارك قوله ومات الخ اے وخلف من امراة العزيز ولدين وبنتا فالولدان افرائيم وميشا والبنت رحمة تزوجها ايوب عليه السلام ۔ خازن ولقد توارثت الفراعنة من العمالقة بعد يوسف مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا دين يوسف وآبائه الى ان بعث الله موسى عليه السلام ۱۲ جمل قوله وتشاح المصريون اى تنازعوا وتخاصم اهل مصر فى قبره اے فى المحل الذى يدفن فيه فطلب اهل كل محلة ان يدفن فى محلتهم رجاء بركته حتى هموا بالقتال فراوا ان يجعلوه فى صندوق من مرمر ويدفنوه فى النيل حيث يتفرق الماء بمصر ليجرى عليه الماء وتصل بركته الى جميعهم قال عكرمة دفن فى الجانب الايمن من النيل فاخصب ذلك الجانب واجدب جانب الآخر فنقل الى الجانب الايسر فاخصب ذلك الجانب واجدب الآخر فدفنوه فى وسطه وقدروا ذلك بسلسلة فاخصب الجانبان الى ان اخرجه موسى عليه السلام ودفنه بقرب آبائه بالشام ۱۲ خطيب قوله اعلى النيل اے اقصاه من جهة الصعيد لاجل ان يجرى الماء ويتفرق عنه بعد ذلك الى جميع البلاد من الجمل ۱۲ قوله ذلك من انباء الغيب آه ذلك مبتدا ومن انباء الغيب خبره ونوحيه حال ويجوز ان يكون خبرا ثانيا او حالا من الضمير فى الخبر ۱۲ ج قوله وهم يمكرون اے بيوسف ويبغون له الغوائل والمعنى ان هذا الخبر لم يحصل لك الا من جهة الوحى لانك لم تحضر عند بنى يعقوب حين اتفقوا على القاء اخيهم فى البير ۱۲ مدارك قوله وانما حصل لك علمها من جهة الوحى اے فيكون اخباره بها معجزة لانه لم يطالع الكتب القديمة ولم ياخذ عن احد من البشر فاتيانه بتلك القصة العظيمة على ابلغ وجه من غير غلط ولا تحريف غاية الاعجاز ۱۲ صاوى قوله وما اكثر الناس الخ اى العموم او اهل مكة اے وما هم بمؤمنين ولو اجتهدت كل الاجتهاد على ايمانهم ۱۲ مدارك قوله وكاين مبتدا ومن آية تمييز وهو تسلية اخرى له صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تتعجب من اعراضهم عنك فان اعراضهم عن هذه الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وقدرته اغرب واعجب ۱۲ صاوى قوله وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون الخ ولذلك كانوا يقولون فى تلبيتهم للحج عند الطواف لبيك اللهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك اے الذى ملكه الشريك رواه مسلم يعنونها اے الاصنام ۱۲ ك قوله يعنونها اے يعنون بقوله الا شريكا الخ الاصنام ۱۲ قوله نقمة اے عقوبة تجللهم وتشملهم ۱۲ قوله فجاة بضم الفاء والمد وبفتح الفاء وسكون الجيم والهمزة المفتوحة لغتان ۱۲ ك قوله عطف على انا ه وفى السمين ادعوا الى الله يجوز ان يكون مستانفا وهو الظاهر ويجوز ان يكون حالا من الياء وعلى بصيرة حال من فاعل ادعو اى ادعوكائنا على بصيرة وقوله من اتبعنى عطف على فاعل ادعو ولذلك اكد بالضمير المنفصل ويجوز ان يكون مبتدا والخبر محذوفا اے ومن اتبعنى يدعو ايضا ويجوز ان يكون على بصيرة خبرا مقدما وانا مبتدأ مؤخرا ومن اتبعنى عطف عليه ويجوز ان يكون على بصيرة وحده حالا وانا فاعل به ومن اتبعنى عطف عليه ايضا ومفعول ادعوا يجوز ان لا يراد ويجوز ان يقدر اے ادعوا الناس ۱۲ ج قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا رد على اهل مكة حيث قالوا هلا بعث الله لنا ملكا والمعنى كيف يتعجبون من ذلك مع ان جميع رسل الله الذين كانوا من قبلك بشر مثلك ۱۲ خازن وجمل قوله افلم يسيروا الخ الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اعموا افلم يسيروا الخ والاستفهام للتوبيخ ۱۲ صاوى قوله ولدار الآخرة الخ انما اضاف الدار الى الآخرة مع ان المراد بالدار هى الجنة وهى نفس الآخرة لان العرب قد تضيف الشئ الى نفسه كقولهم حق اليقين والحق هو اليقين نفسه ۱۲ خازن قوله ولدار الآخرة اے الجنة من اضافة الصفة الى الموصوف عند الكوفيين اے الدار الآخرة واوله البصريون بان المعنى ولدار الساعة الآخرة ۱۲ ك قوله افلا تعقلون بالياء للاكثر والتاء الفوقية لنافع و ابن عامر وعاصم والمعنى افلا تعقلون يا اهل مكة هذا فتؤمنون ۱۲ ك قوله وظنوا انهم قد كذبوا بالتشديد لغير الكوفيين اے ايقن الرسل انهم كذبوا تكذيبا لا ايمان بعده اے لا يتوقع منهم الايمان بعد ذلك التكذيب يعنى استقروا واستمروا على الكذب ۱۲ كمالين قوله والتخفيف للكوفيين على ان الضمير فى ظنوا للمرسل اليهم والثانى للرسل فظنوا اے الامم ان الرسل قد اخلفوا ما وعدوا به من النصر وخلط الامر عليهم ۱۲ كمالين قوله فننجى بنونين مشددا بزنة المضارع المتكلم من التفعيل ومخففا من الانجاء للاكثر وبنون واحد مشددا بفتح الياء ماض على زنة المجهول لابن عامر وعاصم ۱۲ ك والقائم مقام الفاعل من ۱۲ مد قوله وبنون مشددا اے جيمه مع ضم النون وتحريك الياء فقوله ماض اے مبنى للمفعول ومن نشاء فاعل على هذه ومفعول به على اللتين قبلها اه جمل فما قال فى الكمالين بنون واحد مشددا اے جعل مشددا صفة نون فذلك من السهو ۱۲ قوله فى قصصهم اے قصص الانبياء وامههم او فى قصة يوسف واخوته عبرة لاولى الالباب حيث نقل من غاية الحب الى غيابة الجب ومن الحصير الى السرير فصار عاقبة الصبر سلامة وكرامة ونهاية المكر وخامة وندامة ۱۲ مدارك قوله الرسل اے كهود وصالح ولوط وشعيب وغيرهم ويحتمل ان الضمير عائد على يوسف واخوته بدليل قوله تعالى فى اول السورة نحن نقص عليك احسن القصص والمعنى ان الذى قدر على اخراج يوسف من الجب والسجن ومن عليه بالعز والملك وجمع شمله بابيه واخوته بعد المدة الطويلة قادر على اعزاز محمد صلى الله عليه وسلم واعلاء كلمته واظهار دينه رغما على انف كل معاند ۱۲ صاوى قوله عبرة لاولى الالباب تعريض بانهم ليسوا باولى الالباب ۱۲ صاوى قوله تصديق الذى بين يديه هذه اخبار اربعة اخبر بها عن كان المحذوفة التى قدرها المفسر والمعنى ان هذا القرآن مصدق لما تقدم قبله من الرسل ومن الكتب التى جاء وابها فقول المفسر من الكتب لا مفهوم له ۱۲ صاوى بزيادة

قَدْ اٰتَيْتَنِىْ مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِىْ مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ تعبير الرؤيا فَاطِرَ خالق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَنْتَ وَلِيّٖ متولى مصالحى فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ تَوَفَّنِىْ مُسْلِمًا وَّاَلْحِقْنِىْ بِالصّٰلِحِيْنَ من ابائى فعاش بعد ذلك اسبوعا او اكثر ومات وله مائة وعشرون سنة وتشاح المصريون فى قبره فجعلوه فى صندوق مرمر ودفنوه فى اعلى النيل لتعم البركة جانبيه فسبحان من لا انقضاء لملكه ذٰلِكَ المذكور من امر يوسف مِنْ اَنْۢبَآءِ الْغَيْبِ اخبار ما غاب عنك يا محمد نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ لدى اخوة يوسف اِذْ اَجْمَعُوْٓا اَمْرَهُمْ فى كيده اى عزموا عليه وَهُمْ يَمْكُرُوْنَ به اى لم تحضرهم فتعرف قصتهم فتخبر بها وانما حصل لك علمها من جهة الوحى وَمَآ اَكْثَرُ النَّاسِ اى اهل مكة وَلَوْ حَرَصْتَ على ايمانهم بِمُؤْمِنِيْنَ وَمَا تَسْـَٔلُهُمْ عَلَيْهِ اى القرآن مِنْ اَجْرٍ تاخذه اِنْ مَا هُوَ اى القرآن اِلَّا ذِكْرٌ عظة لِّلْعٰلَمِيْنَ وَكَاَيِّنْ وكم مِّنْ اٰيَةٍ دالة على وحدانية الله فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَمُرُّوْنَ عَلَيْهَا يشاهدونها وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُوْنَ لا يتفكرون فيها وَمَا يُؤْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ حيث يقرون بانه الخالق الرازق اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُوْنَ به بعبادة الاصنام ولذا كانوا يقولون فى تلبيتهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك يعنونها اَفَاَمِنُوْٓا اَنْ تَاْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ نقمة تغشاهم مِّنْ عَذَابِ اللّٰهِ اَوْ تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً فجاة وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ بوقت اتيانها قبله قُلْ لهم هٰذِهٖ سَبِيْلِىْ وفسرها بقوله اَدْعُوْٓا اِلَى دين اللّٰهِ عَلٰى بَصِيْرَةٍ حجة واضحة اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِىْ امن بى عطف على انا المبتدأ المخبر عنه بما قبله وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ تنزيها له عن الشركاء وَمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ من جملة سبيله ايضا وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا يُّوْحٰٓى وفى قراءة بالنون وكسر الحاء اِلَيْهِمْ لا ملائكة مِّنْ اَهْلِ الْقُرٰى الامصار لانهم اعلم واحلم بخلاف اهل البوادى لجفائهم وجهلهم اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا اى اهل مكة فِى الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اى اخر امرهم من اهلاكهم بتكذيبهم رسلهم وَلَدَارُ الْاٰخِرَةِ اى الجنة خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ اتَّقَوْا اللّٰه اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ بالياء والتاء يا اهل مكة هذا فتؤمنون حَتّٰٓى غاية لما دل عليه وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اى فتراخى نصرهم حتى اِذَا اسْتَيْـَٔسَ يئس الرُّسُلُ وَظَنُّوْٓا ايقن الرسل اَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوْا بالتشديد تكذيبا لا ايمان بعده والتخفيف اى ظن الامم ان الرسل خلفوا ما وعدوا به من النصر جَآءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّىَ بنونين مشددا ومخففا وبنون مشددا ماض مَنْ نَّشَآءُ وَلَا يُرَدُّ بَاْسُنَا عذابنا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِيْنَ المشركين لَقَدْ كَانَ فِىْ قَصَصِهِمْ اى الرسل عِبْرَةٌ لِّاُولِى الْاَلْبَابِ اصحاب العقول مَا كَانَ هذا القرآن حَدِيْثًا يُّفْتَرٰى يختلق كما زعم الكفار ۱۲ وَلٰكِنْ كان تَصْدِيْقَ الَّذِىْ بَيْنَ يَدَيْهِ

قبله من الكتب وَتَفْصِيْلَ تبيين كُلِّ شَيْءٍ يحتاج اليه في الدين وَّهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةً
لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ خصوا بالذكر لانتفاعهم به دون غيرهم سورة الرعد مكية الا ولا
يزال الذين كفروا الاية ويقول الذين كفروا لست مرسلا الاية او مدنية
الا ولوان قرانا الايتين ثلاث او اربع او خمس او ست واربعون اية
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ الٓمّٓرٰ قف الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ هذه الْاٰيٰتُ اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القران
والاضافة بمعنى من وَالَّذِيْٓ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اي القران مبتدا خبره الْحَقُّ لاشك فيه وَ
لٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اي اهل مكة لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ بانه من عنده تعالى اَللّٰهُ الَّذِيْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ
بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا اي العمد جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لا عمد اصلا ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى
الْعَرْشِ استواء يليق به وَسَخَّرَ ذلل الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ منهما يَّجْرِيْ في فلكه لِاَجَلٍ مُّسَمًّى يوم القيمة
يُدَبِّرُ الْاَمْرَ يقضي امر ملكه يُفَصِّلُ يبين الْاٰيٰتِ الدلالات قدرته لَعَلَّكُمْ يا اهل مكة بِلِقَاۗءِ رَبِّكُمْ بالبعث
تُوْقِنُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِيْ مَدَّ بسط الْاَرْضَ وَجَعَلَ خلق فِيْهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت وَّاَنْهٰرًا ط وَ
مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ جَعَلَ خلق فِيْهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ من كل نوع يُغْشِي يغطي الَّيْلَ بظلمته النَّهَارَ ط
اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ دلالات على وحدانيته تعالى لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝ في صنع الله وَ
فِي الْاَرْضِ قِطَعٌ بقاع مختلفة مُّتَجٰوِرٰتٌ متلاصقات فمنها طيب وسبخ وقليل الريع وكثيره وهو من
دلائل قدرته تعالى وَّجَنّٰتٌ بساتين مِّنْ اَعْنَابٍ وَّزَرْعٌ بالرفع عطفا على جنات والجر على اعناب
وكذا قوله وَّنَخِيْلٌ صِنْوَانٌ جمع صنو وهي النخلات يجمعها اصل واحد وتتشعب فروعها وَّ
غَيْرُ صِنْوَانٍ منفردة يُّسْقٰى بالتاء اي الجنات وما فيها والياء اي المذكور بِمَاۗءٍ وَّاحِدٍ وَّنُفَضِّلُ
بالنون والياء بَعْضَهَا عَلٰى بَعْضٍ فِي الْاُكُلِ بضم الكاف وسكونها فمن حلو وحامض وهو من
دلائل قدرته تعالى اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝ يتدبرون وَاِنْ تَعْجَبْ يا محمد
من تكذيب الكفار لك فَعَجَبٌ حقيق بالعجب قَوْلُهُمْ منكرين للبعث ءَاِذَا كُنَّا تُرٰبًا ءَاِنَّا لَفِيْ خَلْقٍ
جَدِيْدٍ ط لان القادر على انشاء الخلق وما تقدم على غير مثال سبق قادر على اعادتهم وفي
الهمزتين في الموضعين التحقيق وتحقيق الاولى وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين
وتركها وفي قراءة بالاستفهام في الاول والخبر في الثاني واخرى عكسه اُولٰۗىِٕكَ الَّذِيْنَ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

٥١ قوله ونزل في استعجالهم العذاب اي وذلك ان مشركي مكة كانوا يطلبون تعجيل العذاب استهزاء حيث يقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم ١٢ صاوي ٥٢ قوله العذاب وسمي سيئة لانه تسوءهم ١٢ كبير ٥٣ قوله قبل الحسنة يعني يطلبون العذاب والشر بدل العافية والرحمة والخير استهزاء منهم واظهارا ان الذي يقوله لا اصل له ... وكان صلى الله عليه وسلم يعدهم على الايمان بالثواب في الآخرة وبحصول النصر والظفر في الدنيا فالقوم طلبوا منه العذاب ولم يطلبوا منه حصول النصر والظفر فهذا هو المراد بقوله ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة ... ٥٤ قوله قبل الحسنة فيه وجهان احدهما انه متعلق بالاستعجال ظرفا له والثاني انه متعلق بمحذوف على انه حال مقدرة من السيئة ...

كفروا بربهم واولئك الاغلال في اعناقهم واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ○ ونزل في استعجالهم العذاب استهزاء ويستعجلونك بالسيئة العذاب قبل الحسنة الرحمة وقد خلت من قبلهم المثلات جمع المثلة بوزن السمرة اي عقوبات امثالهم من المكذبين افلا يعتبرون بها وان ربك لذو مغفرة للناس على مع ظلمهم والا لم يترك على ظهرها دابة وان ربك لشديد العقاب لمن عصاه ويقول الذين كفروا لولا هلا انزل عليه على محمد اية من ربه كالعصا واليد والناقة قال تعالى انما انت منذر مخوف الكافرين وليس عليك اتيان الايات ولكل قوم هاد نبي يدعوهم الى ربهم بما يعطيه من الايات لا بما يقترحون الله يعلم ما تحمل كل انثى من ذكر وانثى وواحد ومتعدد وغير ذلك وما تغيض تنقص الارحام من مدة الحمل وما تزداد منه وكل شيء عنده بمقدار بقدر واحد لا يتجاوزه عالم الغيب والشهادة ما غاب وما شوهد الكبير العظيم المتعال على خلقه بالقهر بالياء ودونها سواء منكم في علمه تعالى من اسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف مستتر بالليل بظلامه وسارب ظاهر بذهابه في سربه اي طريقه بالنهار ○ له للانسان معقبات ملائكة تعتقب عليه من بين يديه قدامه ومن خلفه ورائه يحفظونه من امر الله اي بامره من الجن وغيرهم ان الله لا يغير ما بقوم لا يسلبهم نعمته حتى يغيروا ما بانفسهم من الحالة الجميلة بالمعصية واذا اراد الله بقوم سوءا عذابا فلا مرد له من المعقبات ولا غيرها وما لهم لمن اراد الله تعالى بهم سوءا من دونه اي غير الله من زائدة وال يمنعه عنهم ○ هو الذي يريكم البرق خوفا للمسافر من الصواعق وطمعا للمقيم في المطر وينشئ يخلق السحاب الثقال ○ بالمطر ويسبح الرعد هو ملك موكل بالسحاب يسوقه متلبسا بحمده اي يقول سبحان الله وبحمده و تسبح الملائكة من خيفته اي الله ويرسل الصواعق وهي نار تخرج من السحاب فيصيب بها من يشاء فتحرقه نزل في رجل بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم من يدعوه فقال من رسول الله وما الله امن ذهب هو ام من فضة ام نحاس فنزلت به صاعقة فذهبت بقحف راسه وهم اي الكفار يجادلون يخاصمون النبي

في الله وهو شديد المحال القوة او الاخذ له تعالى دعوة الحق اي كلمته وهي لا اله الا الله
والذين يدعون بالياء والتاء يعبدون من دونه اي غيره وهم الاصنام لا يستجيبون
لهم بشيء مما يطلبونه الا استجابة كباسط اي كاستجابة باسط كفيه الى الماء على شفير البئر يدعوه
ليبلغ فاه بارتفاعه من البئر اليه وما هو ببالغه اي فاه ابدا فكذلك ما هم بمستجيبين لهم وما
دعاء الكفرين عبادتهم الاصنام او حقيقة الدعاء الا في ضلل ضياع ولله يسجد من
في السموت والارض طوعا كالمؤمنين وكرها كالمنافقين ومن اكره بالسيف ويسجد ظللهم
بالغدو البكر والاصال العشايا قل يا محمد لقومك من رب السموت والارض قل الله ان
لم يقولوه لا جواب غيره قل لهم افاتخذتم من دونه اي غيره اولياء اصناما تعبدونها
لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا وتركتم مالكهما استفهام توبيخ قل هل يستوي الاعمى
والبصير الكافر والمؤمن ام هل تستوي الظلمت الكفر والنور الايمان لا ام جعلوا لله
شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق اي خلق الشركاء بخلق الله تعالى عليهم فاعتقدوا استحقاق
عبادتهم بخلقهم استفهام انكار اي ليس الامر كذلك ولا يستحق العبادة الا الخالق قل الله
خالق كل شيء لا شريك له فيه فلا شريك له في العبادة وهو الواحد القهار لعباده ثم ضرب
مثلا للحق والباطل فقال انزل تعالى من السماء ماء مطرا فسالت اودية بقدرها بمقدار
ملئها فاحتمل السيل زبدا رابيا عاليا عليه هو ما على وجهه من قذر ونحوه ومما يوقدون
بالتاء والياء عليه في النار من جواهر الارض كالذهب والفضة والنحاس ابتغاء طلب حلية
زينة او متاع ينتفع به كالاواني اذا اذيبت زبد مثله اي مثل زبد السيل وهو خبثه
الذي ينفيه الكير كذلك المذكور يضرب الله الحق والباطل اي مثلهما فاما الزبد
من السيل وما اوقد عليه من الجواهر فيذهب جفاء باطلا مرميا به واما ما ينفع الناس
من الماء والجواهر فيمكث يبقى في الارض زمانا كذلك الباطل يضمحل ويمحق وان علا على
الحق في بعض الاوقات والحق ثابت باق كذلك المذكور يضرب يبين الله الامثال للذين
استجابوا لربهم اجابوه بالطاعة الحسنى الجنة والذين لم يستجيبوا له وهم الكفار لو ان لهم ما
في الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به من العذاب اولئك لهم سوء الحساب وهو المؤاخذة

بکل ما عملوه ولا یغفر منه شیٔ وَمَأْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ الفراش هی ونزل فی حمزة و
ابی جهل اَفَمَنْ يَّعْلَمُ اَنَّمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ الْحَقُّ فاٰمن به كَمَنْ هُوَ اَعْمٰى لا یعلمه ولا یؤمن
به لا اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ یتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول الَّذِيْنَ يُوْفُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ المأخوذ علیهم
وهم فی عالم الذر او کل عهد وَلَا يَنْقُضُوْنَ الْمِيْثَاقَ ۝ بترک الایمان او الفرائض وَالَّذِيْنَ
يَصِلُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖٓ اَنْ يُّوْصَلَ من الایمان والرحم وغیر ذلک وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ای
وعیده وَيَخَافُوْنَ سُوْٓءَ الْحِسَابِ ۝ تقدم مثله وَالَّذِيْنَ صَبَرُوْا علی الطاعة والبلاء وعن المعصیة
ابْتِغَآءَ طلب وَجْهِ رَبِّهِمْ لا غیره من اغراض الدنیا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاَنْفَقُوْا فی الطاعة
مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً وَّيَدْرَءُوْنَ یدفعون بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ کالجهل بالحلم والاذی
بالصبر اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ۝ ای العاقبة المحمودة فی الدار الاٰخرة هی جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامة
يَّدْخُلُوْنَهَا هم وَمَنْ صَلَحَ اٰمن مِنْ اٰبَآئِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيّٰتِهِمْ وان لم یعملوا بعملهم
یکونون فی درجاتهم تکرمة لهم وَالْمَلٰٓئِكَةُ يَدْخُلُوْنَ عَلَيْهِمْ مِّنْ كُلِّ بَابٍ ۝ من ابواب الجنة او
القصور اول دخولهم للتهنئة یقولون سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ هذا الثواب بِمَا صَبَرْتُمْ بصبرکم فی الدنیا
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۝ عقباکم وَالَّذِيْنَ يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مِيْثَاقِهٖ وَيَقْطَعُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ
بِهٖٓ اَنْ يُّوْصَلَ وَيُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ بالکفر والمعاصی اُولٰٓئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ البعد من رحمة الله
وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ ۝ ای العاقبة السیئة فی الدار الاٰخرة وهی جهنم اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ یوسعه لِمَنْ
يَّشَآءُ وَيَقْدِرُ یضیقه لمن یشاء وَفَرِحُوْا ای اهل مکة فرح بطر بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ای بما نالوه فیها
وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فی جنب حیوة الْاٰخِرَةِ اِلَّا مَتَاعٌ ۝ شیٔ قلیل یتمتع به ویذهب وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا من اهل مکة لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ علی محمد اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ کالعصا والید والناقة قُلْ لهم
اِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ اضلاله فلا تغنی الاٰیات عنه شیئا وَيَهْدِيْٓ یرشد اِلَيْهِ الی دینه مَنْ
اَنَابَ ۝ رجع الیه ویبدل من من الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ تسکن قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ ای وعده
اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ۝ ای قلوب المؤمنین اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مبتدأ خبره
طُوْبٰى مصدر من الطیب او شجرة فی الجنة یسیر الراکب فی ظلها مائة عام ما یقطعها لَهُمْ وَحُسْنُ
مَاٰبٍ ۝ مرجع كَذٰلِكَ کما ارسلنا الانبیاء قبلک اَرْسَلْنٰكَ فِيْٓ اُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَآ اُمَمٌ لِّتَتْلُوَا

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

قوله ونزل فی حمزة وابی جهل ای سبب نزول هذه الاٰیات مدح حمزة بالصفات الجمیلة والوعد علیها بالخیر وذم ابی جهل بالصفات القبیحة والوعید علیها بالشر ولکن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فاٰیات الوعد لحمزة ومن کان علی قدمه وخلقه الی یوم القیامة وآیات الوعید لابی جهل ومن کان علی قدمه وخلقه الی یوم القیامة ۱۲ صاوی قوله الذین یوفون بعهد الله ای ما عقدوه علی انفسهم من الاعتراف بربوبیته حین قالوا بلی او ما عهد الله تعالی فی کتبه من الاوامر والنواهی فالعهد علی هذا ما الزمه الله تعالی علی کل امة بالکتب الالٰهیة علی السنة الرسل ۱۲ جمل قوله فی عالم الذر ای صغار النمل حیث اخرجهم من ظهر آدم علی هیئة الذر وقال الست بربکم قالوا بلی ۱۲ ک قوله والذین یصلون الخ آه کصلة الرحم وقوله ما امر الله به ان یوصل المفعول الاول محذوف تقدیره ما امرهم الله به وان یوصل بدل من الضمیر المجرور ای یوصله وهذه الآیة یندرج فیها امور الاول صلة الرحم واختلف فی حد الرحم التی یجب صلتها فقیل کل ذی رحم محرم بحیث لو کان احدهما ذکرا والاٰخر انثی حرمت مناکحتهما فعلی هذا لا یدخل فیه اولاد الاعمام والعمات واولاد الخالات وقیل هو عام فی کل ذی رحم محرما کان او غیر محرم وارثا کان او غیر وارث وهذا القول هو الصواب قال النووی وهذا الصحیح والمحرم من لا یحل نکاحها علی التابید لحرمتها فقولنا علی التابید احتراز عن اخت الزوجة وقولنا لحرمتها احتراز عن الملاعنة فان تحریمها لیس لحرمتها بل للتغلیظ واعلم ان قطع الرحم حرام والصلة واجبة ومعناها التفقد بالزیارة والاهداء والاعانة بالقول والفعل وعدم النسیان واقله التسلیم وارسال السلام والمکتوب ولا توقیت فیها فی الشرع بل العبرة بالعرف والعادة کذا فی شرح الطریقة وصلة الرحم سبب لزیادة الرزق وزیادة العمر وهی اسرع اثرکعقوق الوالدین فان العاق لهما لا یمهل فی الاغلب والثانی الایمان بکل الانبیاء علیهم السلام روح ملخصا ۱۲ قوله من الایمان بجمیع الانبیاء فلا یفرق منهم بالکفر ببعضهم والرحم وغیر ذلک من موالاة الجیران والخدم والمؤمنین علی حسب الطاقة قاله البغوی والاکثرون علی ان المراد به صلة الرحم ۱۲ ک قوله والذین صبروا علی الطاعة آه اشار المفسر الی ان مراتب الصبر ثلاثة اعلاها الصبر عن المعصیة وهو عدم فعلها راسا ویلیها الصبر علی الطاعات ای دوام فعلها علی حسب الطاقة ویلیها الصبر علی البلاء واعلی الجمیع الصبر عن الشهوات لانه مرتبة الاولیاء والصدیقین ۱۲ صاوی قوله علی الطاعة الخ اشارة الی الانواع الثلثة للصبر المبسوط بیانها فی السلوک ۱۲ ک قوله یدفعون بالحسنة السیئة فیتبعون بالحسنة السیئة فتمحوها او المعنی یجازون الاساءة بالاحسان فصار الحاصل علی الاول یدفعون بحسناتهم سیئاتهم التی اکتسبوها قبل وعلی الثانی یدفعون السیئة التی فعلها الغیر بهم بمقابلته بالحسنة ۱۲ ک قوله کالجهل بالحلم والاذی بالصبر ینطبق علی الوجهین والمعنی دفع سیئة الجهل بحسنة الحلم الذی هو ضده او دفع جهل الغیر علیه بحلمه عنه ودفع الایذاء الذی اذی رجلا بالصبر عن اذی آخر او مقابلة ایذاء الغیر بالصبر علیه ۱۲ کمالین قوله اولئک لهم عقبی الدار آه اولئک مبتدأ وقوله لهم خبر مقدم وعقبی الدار مبتدأ مؤخر والجملة خبر عن المبتدأ الاول ویجوز ان یکون لهم خبرا اولئک وعقبی الدار فاعلا بالاستقرار وقوله جنات عدن یجوز ان یکون بدلا من عقبی وان یکون بیانا وان یکون خبر مبتدأ مضمر وان یکون مبتدأ خبره یدخلونها ۱۲ ج قوله ای العاقبة المحمودة فی الدار الاٰخرة والاٰخرة یعنی فی وقال الزمخشری عاقبة الدنیا هی الجنة لانها التی ارادها ان یکون عاقبة الدنیا ومرجع اهلها ای العاقبة ۱۲ کمالین قوله جنات عدن وہ مرفوع علی حذف المبتدأ او علی البدلیة من عقبی الدار اقامة یقیمون فیها ۱۲ ک قوله هم ومن صلح یشیر بتقدیر هم الی ان قوله ومن صلح عطف علی الضمیر المرفوع فی یدخلونها وانما ساغ ذلک وان لم یؤکد بمنفصل للفصل بضمیر المفعول ۱۲ ک قوله وان لم یعملوا بعملهم ولم یبلغوا مبلغ فضلهم یکونون فی درجتهم تبعا لهم تکرمة وتعظیما لهم والتقیید بالصلاح وهو الایمان علی ما فسره المص دلیل علی ان مجرد الانساب من غیر ایمان لا ینفع وعلی ذلک یحمل قوله تعالی فلا انساب بینهم ۱۲ ک قوله تکرمة لهم ای لان الله جعل من ثواب المطیع سروره بما یراه فی اهله ولو کان دخولهم الجنة باعمالهم الصالحة لم یکن فی ذلک کرامة للمطیع اذ کل من کان صالحا فی عمله فله الدرجات العلیة استقلالا ۱۲ صاوی قوله یقولون سلام علیکم آه اشار الی ان قوله سلام مرفوع بالابتداء وعلیکم الخبر والجملة محکیة بقول محذوف کما قدره وهو فی معنی قائلین علی انه حال محذوف وهذا بشارة بدوام السلامة المستفاد من العدول الی الجملة الاسمیة ۱۲ ج قوله سلام علیکم ای سلمکم الله من آفات الدنیا فهو دعاء لهم وتحیة ۱۲ صاوی قوله هذا الثواب یشیر الی انه خبر محذوف والباء متعلق بمحذوف ویجوز ان یتعلق بسلام ای نسلم علیکم ونکرمکم ۱۲ ک قوله هذا الثواب بما صبرتم اشار الی انه خبر مبتدأ محذوف تقدیره هذا بما صبرتم او هذا الثواب بما صبرتم کما اختاره الزمخشری ۱۲ قوله والذین ینقضون جرت عادة الله فی کتابه انه اذا ذکر اوصاف اهل السعادة اتبعه بذکر اوصاف اهل الشقاوة وهذا اوصاف ابی جهل ومن حذا حذوه الی یوم القیامة ۱۲ صاوی قوله من بعد میثاقه آه ان قیل العهد لا یکون الا مع المیثاق فما فائدة اشتراطه بقوله من بعد میثاقه فالجواب لا یمتنع ان یکون المراد بالعهد هو ما کلف العبد به والمراد بالمیثاق الادلة لانه تعالی اکد العهد بدلائل اخر سواء کانت تلک المؤکدات دلائل عقلیة او سمعیة ۱۲ ج قوله الله یبسط الرزق الخ هذا جواب عن شبهة الکفار حیث قالوا لو کان الله غضبانا علینا لما زعمتم ایها المؤمنون لما بسط لنا الارزاق ولنعمنا فی الدنیا فرد الله علیهم شبهتهم بذلک والمعنی ان بسط الرزق فی الدنیا لیس تابعا للایمان بل ذلک بتقدیر الله فی الازل لمن یشاء فقد یبسط الرزق للکافر استدراجا ویضیقه علی المؤمنین امتحانا ۱۲ صاوی قوله فرح بطر ای لا فرح سرور وشکر لنعم الله وعبارة الخازن یعنی لما بسط الله علیهم الرزق اسروا وبطروا والفرح لذة تحصل فی القلب عند حصول المشتهی وفیه دلیل علی ان الفرح بالدنیا والرکون الیها حرام ۱۲ صاوی وجمل قوله قل ان الله یضل من یشاء آه فان قیل ما وجه کون قوله قل ان الله الخ جوابا عن طلب الکفرة نزول آیة فالجواب انه کلام یجری مجری التعجب من قولهم وذلک لان الآیات الباهرة التی ظهرت علی ید الرسول بلغت فی الکثرة وقوة الدلالة الی حالة یستحیل فیها ان تصیر مشتبهة علی العاقل فطلب آیات اخری بعد ذلک یوقع فی غایة التعجب والاستنکار فکانه قال لهم ما اعظم عنادکم ان الله یضل من یشاء من کان علی صنعکم فلا سبیل الی اهتدائهم وان انزلت کل آیة ویهدی الیه من اناب بما جئت به بل باونی منه من الآیات ۱۲ من الجمل قوله ویبدل من من آه ای بدل کل وفی السمین قوله الذین آمنوا وتطمئن یجوز فیه خمسة اوجه احدها ان یکون مبتدأ الخبر الموصول الثانی والثانی انه بدل من من اناب الثالث انه عطف بیان له الرابع انه خبر مبتدأ مضمر الخامس انه منصوب باضمار فعل ۱۲ ج قوله الذین آمنوا ای اتصفوا بالتصدیق الباطنی الناشی عن اذعان وقبول ۱۲ صاوی قوله وتطمئن قلوبهم الخ هذه علامة المؤمن الکامل والطمانینة بذکر الله هی ثقة القلب بالله والاشتغال به عمن سواه ثم اعلم ان هذه الآیة تفیدان ذکر الله تطمئن به القلوب وآیة الانفال تفیدان ذکر الله یحصل به الوجل والخوف فتقتضی ذلک انه بین الآیتین تنافی واجیب بان الطانینة هنا معناها السکون الی الله والوثوق به فینشأ عن ذلک عدم خوف غیره وعدم الرجاء فی غیره فلا ینافی حصول الخوف من الله والوجل منه وهذا معنی آیة الانفال ۱۲ صاوی قوله مصدر من الطیب کبشری کلبت یاءه واوا للضمة ما قبلها وقیل هو فعلی من الطیب او شجرة فی الجنة رواه احمد وابن حبان عن

عَلَيْهِمُ الَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ اى القران وَهُمْ يَكْفُرُوْنَ بِالرَّحْمٰنِ حيث قالوا لما امروا بالسجود له وما الرحمن قُلْ لهم يا محمد هُوَ رَبِّيْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْهِ مَتَابِ ونزل لما قالوا له ان كنت نبيا فسير عنا جبال مكة واجعل لنا فيها انهارا وعيونا لنغرس ونزرع وابعث لنا اٰباءنا الموتى يكلمونا انك نبى وَلَوْ اَنَّ قُرْاٰنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ نقلت عن اماكنها اَوْ قُطِّعَتْ شققت بِهِ الْاَرْضُ اَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتٰى بان يحيوا لما اٰمنوا بَلْ لِّلّٰهِ الْاَمْرُ جَمِيْعًا لا بغيره فلا يؤمن الا من يشاء الله ايمانه دون غيره وان اوتوا ما اقترحوا ونزل لما اراد الصحابة اظهار ما اقترحوا طمعا فى ايمانهم اَفَلَمْ يَايْئَسِ يعلم الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْ مخففة اى انه لَّوْ يَشَآءُ اللّٰهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيْعًا الى الايمان من غير اٰية وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة تُصِيْبُهُمْ بِمَا صَنَعُوْا بصنعهم اى بكفرهم قَارِعَةٌ داهية تقرعهم بصنوف البلاء من القتل والاسر والحرب والجدب اَوْ تَحُلُّ يا محمد بجيشك قَرِيْبًا مِّنْ دَارِهِمْ مكة حَتّٰى يَاْتِيَ وَعْدُ اللّٰهِ بالنصر عليهم اِنَّ اللّٰهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَادَ ۝ وقد حل بالحديبية حتى اتى فتح مكة وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ كما استهزئ بك وهذا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم فَاَمْلَيْتُ امهلت لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا ثُمَّ اَخَذْتُهُمْ بالعقوبة فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ اى هو واقع موقعه فكذلك افعل بمن استهزأ بك اَفَمَنْ هُوَ قَآئِمٌ رقيب عَلٰى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ عملت من خير وشر وهو الله كمن ليس كذلك من الاصنام لا دل على هذا وَجَعَلُوْا لِلّٰهِ شُرَكَآءَ قُلْ سَمُّوْهُمْ له من هم اَمْ بل اَتُنَبِّئُوْنَهٗ تخبرون الله بِمَا اى بشريك لَا يَعْلَمُ فِى الْاَرْضِ استفهام انكار اى لا شريك له اذ لو كان لعلمه تعالى عن ذلك اَمْ بل تسمونهم شركاء بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ بظن باطل لا حقيقة له فى الباطن بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مَكْرُهُمْ كفرهم وَصُدُّوْا عَنِ السَّبِيْلِ طريق الهدى وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ۝ لَهُمْ عَذَابٌ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا بالقتل والاسر وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَقُّ اشد منه وَمَا لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ اى عذابه مِنْ وَّاقٍ ۝ مانع مَثَلُ صفة الْجَنَّةِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ مبتدأ خبره محذوف اى فيما نقص عليكم تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اُكُلُهَا ما يؤكل فيها دَآئِمٌ لا يفنى وَّظِلُّهَا دائم لا تنسخه شمس لعدمها فيها تِلْكَ اى الجنة عُقْبَى عاقبة الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك وَّعُقْبَى الْكٰفِرِيْنَ النَّارُ ۝ وَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ كعبد الله بن سلام وغيره من مؤمنى اليهود يَفْرَحُوْنَ

---

۵۱ قوله بالرحمن اى البليغ الرحمة الذى وسعت رحمته كل شئ ۱۲ مدارک ۵۲ قوله ونزل لما قالوا اى كفار مكة منهم ابوجهل وعبد الله بن امية جلسوا خلف الكعبة وارسلوا الى النبى صلى الله عليه وسلم فاتاهم وقيل انه مر بهم وهم جلوس فدعاهم الى الله فقال عبد الله بن امية ان سرك ان نتبعك فسير جبال مكة بالقرآن فاذهبها عنا حتى تنفسح فانها ارض ضيقة لمزارعنا واجعل لنا فيها انهارا وعيونا لنغرس الاشجار ونزرع ونتخذ البساتين فلست كما زعمت باهون على ربك من داؤد حيث سخر له الجبال تسير معه او سخر لنا الريح لنركبها الى الشام لميرتنا وحوائجنا ونرجع فى يومنا كما سخرت لسليمان الريح كما زعمت فلست باهون على ربك من سليمان واحى لنا جدك قصيا فان عيسى كان يحيى الموتى ولست باهون على الله منه فنزلت هذه الآية ۱۲ صاوى ۵۳ قوله ولو ان قرآنا سيرت آه اختلفوا فى جواب لو فقال قوم جوابه محذوف اكتفاء بمعرفة السامعين مراده وتقديره لكان هذا القرآن كقول الشاعر ؎ فاقسم لو شئ اتانا رسوله ٭ سواك ولكن لم نجد لك مدفعا اراد به لرددناه وهذا معنى قول قتادة رح قال لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم وقال الآخرون جواب لو مقدم وتقدير الكلام وهم يكفرون بالرحمن ولو ان قرآنا سيرت الخ كانه قال لو سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى لكفروا بالرحمن ولم يؤمنوا لما سبق من علمنا فيهم كما قال ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة الآية ۱۲ معالم التنزيل ۵۴ قوله لما اٰمنوا اشارة الى ان جواب لو محذوف تقديره لما اٰمنوا ۱۲ ۵۵ قوله وان اوتوا ما اقترحوا روى انه لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام والذى نفسى بيده لقد اعطانى ما سالتم ولو شئت لكان ولكن خيرنى بين ان تدخلوا فى باب الرحمة فيؤمن مؤمنكم وبين ان يكلكم الى ما اخترتم لانفسكم فتضلوا عن باب الرحمة فاخترت باب الرحمة واخبرنى انه ان اعطاكم ذلك ثم كفرتم انه يعذبكم عذابا لم يعذبه احدا من العالمين كما فى اسباب النزول للامام الواحدى ۱۲ روح ۵۶ قوله يعلم قال اكثر المفسرين معناه الم يعلم وهى لغة النخع او هوازن قاله البغوى وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لان اليائس عن الشئ عالم بانه لا يكون ودليله قراءة على وابن عباس وعلى بن الحسين وابنه محمد وحفيده جعفر وجماعة افلم يتبين قال الحافظ روى الطبرى وعبد بن حميد باسناد صحيح كلهم من رجال البخارى عن ابن عباس انه كان يقرأ بها ولم يتبين يقول كتبها الكاتب وهو ناعس قال وانكره جماعة ممن لا علم له بالرجال وبالغ الزمخشرى فى ذلك الى ان قال وهى والله فرية بلا مرية وتبعه جماعة وانكر الفراء كون ايأس بمعنى اعلم ۱۲ ک ۵۷ قوله يعلم قال اكثر المفسرين معناه افلم يعلموا وهى لغة النخع او هوازن كما فى الكبير وابى السعود ومعالم التنزيل او على استعمال اليأس فى معنى العلم لتضمنه معناه لان الآيس من الشئ عالم بانه لا يكون كما نقله الجمل ۱۲ ۵۸ قوله داهية اى شدائد الدهر ۱۲ ۵۹ قوله تحل يا محمد بجيشك آه ويجوز ان يكون فاعله ضمير القارعة وهذا ابين واظهر اى تصيبهم قارعة او تحل القارعة وموضعها النصب عطفا على خبر لا يزال وقرأ ابن جبير ومجاهد يحل بالياء من تحت والفاعل على ما تقدم اما ضمير القارعة وانما ذكر الفعل لانها بمعنى العذاب اولان التاء للمبالغة وهو المراد قارع واما ضمير الرسول ۱۲ جمل ۶۰ قوله وقد حل بالحديبية اى نزل النبى صلى الله عليه وسلم بها حتى اتى فتح مكة وهو وعد النصر الموعود ۱۲ ک ۶۱ قوله وقد حل بالحديبية تفسير لقوله او تحل قريبا وقوله حتى اتى فتح مكة تفسير لقوله حتى ياتى وعد الله من الجمل ۱۲ ۶۲ قوله فامليت الخ الاملاء والامهال وان يترك ملاوة من الزمان فى خفض وامن ۱۲ مدارک ۶۳ قوله فكيف كان عقاب اى كان عقابى على اى حالة هل كان ظلما لهم او كان عدلا وبين الشارح جوابه بقوله اى هو واقع موقعه اى هو عدل ۱۲ جمل ۶۴ قوله افمن هو قائم الخ من موصولة مرفوعة المحل على الابتداء والخبر محذوف كما قدره الشارح بقوله كمن ليس كذلك ۱۲ ۶۵ قوله افمن هو قائم آه فى زكريا على البيضاوى قال الطيبى فى هذه الآية احتجاج بليغ مبنى على فنون من علم البيان اولها افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت كمن ليس كذلك احتجاج عليهم وتوبيخ لهم على القياس الفاسد لفقد الجهة الجامعة بينهما وثانيها وجعلوا لله شركاء من وضع المظهر موضع المضمر تنبيها على انهم جعلوا شركاء لمن هو فرد واحد لا يشاركه احد فى اسمه وثالثها قل سموهم اى عينوا اسمائهم فقولوا فلان وفلان فهو انكار لوجودها على وجه برهانى كما تقول ان كان الذى تدعيه موجودا فسمه لان المراد بالاسم العلم رابعها ام تنبئونه بما لا يعلم احتجاج من باب نفى الشئ اعنى العلم بنفى لازمه وهو المعلوم وهو كناية وخامسها ام بظاهر من القول احتجاج من باب الاستدراج والهمزة للتقرير لبعثهم على التفكر والمعنى اتقولون بافواهكم من غير روية واتم البار فتفكروا فيه لتقفوا على بطلانه وسادسها التدرج فى كل من الاضرابات على الطف وجه وحيث كانت الآية مشتملة على هذه الاساليب البديعة مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور مناديا على نفسه بالاعجاز وانه ليس من كلام البشر ۱۲ من الجمل ۶۶ قوله لا اشارة الى ان الاستفهام بمعنى النفى اى لا يستويان وفى الجمل والاستفهام انكارى وجوابه محذوف قدره الشارح بقوله لا وقوله دل على هذا اى المذكور من الامرين وهما الخبر محذوف وكون الاستفهام انكاريا ۱۲ ۶۷ قوله وجعلوا هو استيناف جئ به للدلالة على الخبر المحذوف كما تقدم تقريره ۱۲ ۶۸ قوله من هم اى عينوا حقيقتهم من اى جنس ومن اى نوع وفى الكلام منه اى وما اسماؤهم ۱۲ ۶۹ قوله ام بل الخ يعنى ان ام منقطعة اذ لو كان لعلمه وان لم يعلم علم انه ليس بشئ ۱۲ كمالين ۷۰ قوله بل زين للذين كفروا اضراب عن محاجتهم كانه قال لا تلتفت لهم ولا تعتبرهم فانهم لا فائدة فيهم لانهم زين لهم ما هم عليه من الكفر والمكر ۱۲ صاوى ۷۱ قوله وصدوا بضم الصاد وفتحها قرأتان سبعيتان والمعنى منعوا عن طريق الهدى او منعوا الناس عنه ۱۲ صاوى ۷۲ قوله مبتدأ خبره محذوف اى فيما نقص عليكم او فيما يتلى عليكم مثل الجنة آه وقوله تجرى حال من العائد المحذوف من الصلة وقيل تجرى هو الخبر على طريقة قولك صفة زيد اسمر او بتقدير مثل الجنة جنة تجرى او على زيادة المثل ۱۲ كمالين ۷۳ قوله من تحتها اى من تحت قصورها وغرفها ۱۲ صاوى ۷۴ قوله اكلها دائم اى كل شئ يؤكل يتجدد غيره فلا تنقطع انواع ماكولاتها فليست كثمار الدنيا تنقطع فى بعض الاحيان ۱۲ صاوى ۷۵ قوله وظلها دائم المراد بالظل فيها عدم الشمس فلا ينافى انها نور ونورها حاصل من نور العرش لانه سقفها ومع ذلك فانوارها لا تغلب على ضوء العرش ۱۲ صاوى ۷۶ قوله لا تنسخه اى لا تمحوه شمس اى ضوءه كما ينسخ ظل الدنيا بالشمس لعدمها فيها اى لعدم الشمس فى الجنة ۱۲ كمالين ۷۷ قوله والذين اٰتيناهم الكتاب اى التوراة والانجيل وقوله كعبد الله بن سلام اى وكعب الاحبار وقوله من مؤمنى اليهود اى ومن مؤمنى النصارى وهم اى مؤمنو النصارى ثمانون رجلا اربعون بنجران وثمانية باليمن واثنان وثلاثون بالحبشة بيضاوى وعبارة الخازن فى المراد بالكتاب هنا قولان احدهما انه القرآن والذين اوتوه المسلمون وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد انهم يفرحون بما يتجدد من الاحكام والتوحيد والنبوة والحشر بعد الموت بتجدد نزول القرآن ومن الاحزاب يعنى الجماعات الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار واليهود والنصارى من ينكر بعضه وهذا قول الحسن وقتادة فان قلت ان الاحزاب من الكفار وغيرهم من اهل الكتاب ينكرون القرآن فكيف قال ومن الاحزاب من ينكر بعضه قلت ان الاحزاب لا ينكرون جملته لانه قد ورد فيه آيات دالات على توحيد الله واثبات قدرته وعلمه وحكمته وهم لا ينكرون ذلك ابدا والقول الثانى المراد بالكتاب التوراة والانجيل والمراد باهله الذين اسلموا من اليهود والنصارى وهم ثمانون رجلا كما تقدم ۱۲ جمل

بِمَاۤ اُنْزِلَ اِلَيْكَ لموافقته ما عندهم وَمِنَ الْاَحْزَابِ الذين تحزبوا عليك بالمعادات من المشركين واليهود مَنْ يُّنْكِرُ بَعْضَهٗ كذكر الرحمٰن وما عدا القصص قُلْ اِنَّمَاۤ اُمِرْتُ فى ما انزل الىّ اَنْ اى بان اَعْبُدَ اللّٰهَ وَلَاۤ اُشْرِكَ بِهٖ اِلَيْهِ اَدْعُوْا وَاِلَيْهِ مَاٰبِ مرجعى وَكَذٰلِكَ الانزال اَنْزَلْنٰهُ اى القراٰن حُكْمًا عَرَبِيًّا بلغة العرب تحكم به بين الناس وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ اَهْوَآءَهُمْ اى الكفار فيما يدعونك اليه من ملتهم فرضا بَعْدَ مَا جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بالتوحيد مَا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ زائدة وَّلِيٍّ ناصر وَّلَا وَاقٍ مانع من عذابه ۞ ونزل لما عيروه بكثرة النساء وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ اَزْوَاجًا وَّذُرِّيَّةً اولادا وانت مثلهم وَمَا كَانَ لِرَسُوْلٍ منهم اَنْ يَّاْتِيَ بِاٰيَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ لانهم عبيد مربوبون لِكُلِّ اَجَلٍ مدة كِتَابٌ مكتوب فيه تحديده يَمْحُوا اللّٰهُ منه مَا يَشَآءُ وَيُثْبِتُ بالتخفيف والتشديد فيه ما يشاء من الاحكام وغيرها وَعِنْدَهٗۤ اُمُّ الْكِتٰبِ اصله الذى لا يغير منه شئ وهو ما كتبه فى الازل وَاِنْ مَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما المزيدة نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِيْ نَعِدُهُمْ به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط محذوف اى فذاك اَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ قبل تعذيبهم فَاِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلٰغُ لا عليك الا التبليغ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ اذا صاروا الينا فنجازيهم وَاَوَلَمْ يَرَوْا اى اهل مكة اَنَّا نَاْتِي الْاَرْضَ نقصد ارضهم نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا بالفتح على النبى صلى الله عليه وسلم وَاللّٰهُ يَحْكُمُ فى خلقه بما يشاء لَا مُعَقِّبَ رادّ لِحُكْمِهٖ وَهُوَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۞ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم بانبيائهم كما مكروا بك فَلِلّٰهِ الْمَكْرُ جَمِيْعًا وليس مكرهم كمكره لانه تعالى يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ فيعد لها جزاءها وهذا هو المكر كله لانه ياتيهم به من حيث لا يشعرون وَسَيَعْلَمُ الْكُفّٰرُ المراد به الجنس وفى قراءة الكافر لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ۞ اى العاقبة المحمودة فى الدار الاخرة لهم ام للنبى صلى الله عليه وسلم واصحابه وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لك لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ لهم كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًاۢ بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ على صدقى وَمَنْ عِنْدَهٗ عِلْمُ الْكِتٰبِ ۞ من مؤمنى اليهود والنصارى

سورة ابراهيم مكية الا الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله الايتين احدى او ثنتان او اربع او خمس وخمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

الٓرٰ الله اعلم بمراده بذلك هذا القراٰن كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ اِلَيْكَ يا محمد لِتُخْرِجَ

---

[۵۱] قوله من ينكر بعضه لانهم كانوا لا ينكرون الاقاصيص وبعض الاحكام والمعانى مما هو ثابت فى كتبهم وكانوا ينكرون نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وغيره ذلك مما حرفوه وبدلوا من الشرائع ۱۲ مدارک [۵۲] قوله كذكر الرحمٰن فانه صلى الله عليه وسلم لما كتب فى كتاب الصلح فى الحديبية بسم الله الرحمٰن الرحيم قالوا ما نعرف الرحمٰن ۱۲ ک قوله وما عدا القصص اى من الاحكام الذى يخالف شرائعهم ۱۲ ک [۵۳] قوله قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به هو جواب للمنكرين اى قل انما امرت فيما انزل الى بان اعبد الله ولا اشرك به فانكاركم لانكار لعبادة الله وتوحيده فانظروا ماذا تنكرون مع ادعائكم وجوب عبادة الله وان لا يشرك به ۱۲ مدارک [۵۴] قوله حكما عربيا حال من الضمير فى انزلناه والمعنى انزلناه حاكما بين الناس بلغة العرب واسند الحكم له لانه ترجمان عن الله فطاعته طاعة الله ۱۲ صاوى [۵۵] قوله ونزل لما عيروه اى عابوه بكثرة النساء قال المشركون ليس همة هذا الرجل الا فى النساء ۱۲ ک [۵۶] قوله ازواجا وذرية آه فقد كان لسليمان ثلثمائة امرأة حرة وسبعمائة سرية وكان لابيه داؤد مائة امرأة ولم يقدح ذلك فى نبوتهما فكيف يجعلون هذا قادحا فى نبوتك وذرية اى اولادا وانت مثلهم فقد كان لمحمد صلى الله عليه وسلم سبعة اولاد اربعة اناث وثلاثة ذكور وكانوا فى الترتيب فى الولادة هكذا القاسم ثم زينب ثم رقية ثم فاطمة ثم ام كلثوم ثم عبد الله ويلقب بالطيب والطاهر فابراهيم وكلهم من خديجة رضى الله عنها الا ابراهيم من مارية القبطية وماتوا جميعا فى حياته صلعم الا فاطمة رضى الله عنها فعاشت بعده ستة اشهر ۱۲ جمل [۵۷] قوله تحديده اى تحديد ما فيه من الارزاق والاعمار وثواب الاعمال وغيرها ۱۲ ک [۵۸] قوله يمحو الله اى يمحو من الكتاب ما يشاء محوه ويثبت بالتخفيف لابى عمرو وابن كثير وعاصم والتشديد للباقين فيه ما يشاء اى يترك فيه باقيا ما يشاء بقاءه من الاحكام فينسخ بعضها فى وقت ويترك بعضها على وجهه وغيرها من الرزق والاجل والسعادة والشقاوة اخرج ابن مردويه عن جابر مرفوعا فى الآية قال يمحو من الرزق ويزيد فيه ويمحو من الاجل ويزيد فيه وله عن على رفعه الصدقة على وجهها وبر الوالدين واصطناع المعروف يحول الشقاوة سعادة ويزيد فى العمر واخرج الطبرانى بسند ضعيف عن ابن عمر مرفوعا يمحو الله ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والحيوة والموت وقال ابن عباس يمحو الله ما يشاء ويثبت الا الرزق والاجل والسعادة والشقاوة وعن عمر وابن مسعود انهما قالا يمحو السعادة والشقاوة ايضا وعن الضحاك والكلبى ان معنى الآية يمحو الله عن ديوان الحفظة ليس فيه ثواب ولا عقاب ويثبت ما فيه ثواب ولا عقاب وعن عكرمة يمحو ما يشاء من الذنوب بالتوبة ۱۲ ک [۵۹] قوله يمحو الله ما يشاء الخ فى هذه الآية قولان احدهما انها عامة فى كل شئ كما يقتضيه ظاهر اللفظ وهذا مذهب عمر وابن مسعود وغيرهما قالوا ان الله يمحو من الرزق ويزيد فيه وكذا القول فى الاجل والسعادة والشقاوة والايمان والكفر وقال ابن عباس يمحو الله ما يشاء ويثبت الا الرزق والاجل والسعادة والشقاوة ۱۲ خطيب وفى روح البيان ان التغير والتبدل والمحو والاثبات انما هو بالنسبة الى السعادة والشقاوة العارضتين فانهما تقبلان ذلك بخلاف الاصليتين ملخصا ۱۲ [۶۰] قوله اصله الذى لا يغير منه شئ وهو ما كتبه فى الازل وهو اللوح المحفوظ وعن ابن عباس هما كتابان كتاب يمحو منه ما يشاء ويثبت وام الكتاب الذى لا يغير منه شئ وسال ابن عباس كعبا عن ام الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون ۱۲ كمالين [۶۱] قوله اى فذاك آه مبتدأ خبره محذوف قدره غيره بقوله شافيك من اعدائك ودليل على صدقك والجملة جواب الشرط وقوله او نتوفينك شرط ثان بعطفه على الشرط قبله وجوابه ايضا محذوف وكان على الشارح التنبيه عليه وتقديره فلا تقصير منك ولا لوم عليك وقوله فانما عليك الخ تعليل لهذا المحذوف ولعل الشارح سكت عن التنبيه على حذف جواب الشرط الثانى لانه قد ذكر ما يدل عليه بخلاف الذى قبله فلم يذكر له دليل ۱۲ جمل [۶۲] قوله نقصد ارضهم اى ارض اهل مكة فالمقصود نصر النبى وزوال نعمة الكفار وملكهم كما قال الله تعالى واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم الآية فالمراد بنقص اطراف الارض ملك كبرائها وعظمائهم وما ذكره المفسر احد قولين والآخر ان المراد بالارض جميعها لا خصوص ارض الكفار وبنقص اطرافها موت العلماء والاشراف والكبراء والصلحاء وحينئذ فوجه مناسبة هذا لما قبله كان الله يقول الم ينظروا الى التغيرات الحاصلة فى الدنيا من الخراب بعد العمارة والموت بعد الحياة والذل بعد العز فاذا كان هذا مشاهدا لهم فما المانع من ان الله يصير الكفار اذلاء بعد عزهم ومقهورين بعد قدرتهم ۱۲ صاوى [۶۳] قوله بالفتح على النبى صلى الله عليه وسلم الخ اى بالفتح ديار الشرك على محمد واصحابه فما زاد فى بلاد الاسلام باستيلائهم عليها جبرا وقهرا نقص من ديار الكفرة ۱۲ روح [۶۴] قوله راد لحكمه قال الزمخشرى حقيقة الذى يعقب الشئ بالابطال والرد ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفوا غريمه بالاقتضاء والطلب والمعنى انه حكم للاسلام بالغلبة والاقبال على الكفر بالادبار وحمل لا معقب لحكمه النصب على الحال كانه قيل والله يحكم نافذا حكمه نحو جاءنى زيد لا عمامة على راسه ولا قلنسوة اى حاسرا ۱۲ ک [۶۵] قوله وليس مكرهم كمكره اذ مكر الماكرين مخلوق له ولا يضر الا بارادته فاثباته لهم باعتبار الكسب ونفيه عنهم باعتبار الخلق فلا يرد كيف اثبت لهم مكرا ثم نفاه عنهم بقوله فلله المكر جميعا وفيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وامان له من مكرهم ۱۲ جمل [۶۶] قوله فيعد لها بضم التحتية وكسر العين من الاعداد لها جزاءه اى يهيئ للنفس جزاء عمله هذا هو المكر كله لانه ياتيهم به من حيث لا يشعرون ۱۲ ک [۶۷] قوله جزاءها وفى بعض النسخ جزاءها او خيرا الى ما تحب ۱۲ كما [۶۸] قوله قل لهم كفى بالله شهيدا بينى وبينكم الخ كفى فعل ماض والباء زائدة لتزيين اللفظ والله فاعل وشهيدا تمييز بينى وبينكم متعلق به وقوله من عنده معطوف على الله فهو فاعل ايضا وعلم الكتاب مرتفع بالظرف فانه معتمد على الموصول ۱۲ جمل [۶۹] قوله ومن عنده علم الكتاب معطوف على لفظ الجلالة والمعنى ان الله ومن عنده علم الكتاب يشهدون لى فى الشهادة بينى وبينكم وال فى الكتاب للجنس فيشمل التوراة والانجيل والفرقان فقوله من مؤمنى اليهود والنصارى اى او مطلقا ۱۲ صاوى [۷۰] قوله سورة ابراهيم مكية سميت بذلك لذكر قصته فيها ان قلت ان قصة ابراهيم قد ذكرت فى غير هذه السورة كالانبياء والبقرة اجيب بان علة التسمية لا تقتضى اطراد التسمية بل التسمية امر توقيفى ۱۲ صاوى [۷۱] قوله الآيتين اى الى قوله تعالى قل تمتعوا فان مصيركم الى النار ۱۲ صاوى [۷۲] قوله كتاب هو خبر مبتدأ محذوف اى هذا كتاب يعنى السورة والجملة التى هى انزلناه اليك فى موضع الرفع صفة النكرة ۱۲ مدارک [۷۳] قوله وكذلك انزلناه الخ اى كما انزلنا الكتب على الانبياء بلغاتهم ولسانهم انزلنا اليك يا محمد هذا الكتاب وهو القرآن عربيا بلسانك ولسان قومك وانما سمى القرآن حكما لان فيه جميع التكاليف والاحكام والحلال والحرام والنقض والابرام فلما كان القرآن سببا للحكم جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة وقيل ان الله تعالى لما حكم على جميع الخلق بقبول القرآن والعمل بمقتضاه سماه حكما لذلك المعنى ۱۲ خازن [۷۴] قوله بين الناس اى فيما يقع لهم من الحوادث الفرعية وان خالفت ما فى الكتب اذ لا يجب توافق الشرائع ۱۲ جمل [۷۵] قوله من ملتهم اى كتقريرهم دينهم والصلوة الى قبلتهم بعد ما حولت عنها ۱۲ بيضاوى

النَّاسَ مِنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ الایمان بِاِذْنِ بامر رَبِّهِمْ ویبدل من الی النور اِلٰى صِرَاطِ الْعَزِيْزِ الغالب الْحَمِيْدِ المحمود اللّٰهِ بالجر بدل وعطف بیان وما بعده صفة والرفع مبتدأ خبره الَّذِيْ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا وَوَيْلٌ لِّلْكٰفِرِيْنَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيْدِ ۝ الَّذِيْنَ نعت يَسْتَحِبُّوْنَ يختارون الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْاٰخِرَةِ وَيَصُدُّوْنَ الناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دين الاسلام وَيَبْغُوْنَهَا اى السبيل عِوَجًا معوجة اُولٰٓئِكَ فِيْ ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ۝ عن الحق وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا بِلِسَانِ بلغة قَوْمِهٖ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ليفهمهم ما اتى به فَيُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ وَهُوَ الْعَزِيْزُ في ملكه الْحَكِيْمُ ۝ في صنعه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَآ التسع وقلنا له اَنْ اَخْرِجْ قَوْمَكَ بنی اسرائيل مِنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ الايمان وَذَكِّرْهُمْ بِاَيّٰىمِ اللّٰهِ بنعمه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ التذكير لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ على الطاعة شَكُوْرٍ ۝ للنعم وَاذكر اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ اَنْجٰىكُمْ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ يَسُوْمُوْنَكُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُوْنَ اَبْنَآءَكُمْ المولودين وَيَسْتَحْيُوْنَ يستبقون نِسَآءَكُمْ لقول بعض الكهنة ان مولودا يولد في بنی اسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون وَفِيْ ذٰلِكُمْ الانجاء او العذاب بَلَآءٌ انعام او ابتلاء مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ ۝ وَاِذْ تَاَذَّنَ اعلم رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ نعمتي بالتوحيد والطاعة لَاَزِيْدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ جحدتم النعمة بالكفر والمعصية لاعذبنكم دل عليه اِنَّ عَذَابِيْ لَشَدِيْدٌ ۝ وَقَالَ مُوْسٰى لقومه اِنْ تَكْفُرُوْٓا اَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا فَاِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ عن خلقه حَمِيْدٌ ۝ محمود في صنعه بهم اَلَمْ يَاْتِكُمْ استفهام تقرير نَبَؤُا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ قوم هود وَّثَمُوْدَ ۝ قوم صالح وَالَّذِيْنَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللّٰهُ لكثرتهم جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الواضحة على صدقهم فَرَدُّوْٓا اى الامم اَيْدِيَهُمْ فِيْٓ اَفْوَاهِهِمْ اى اليها ليعضوا عليها من شدة الغيظ وَقَالُوْٓا اِنَّا كَفَرْنَا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ على زعمكم وَاِنَّا لَفِيْ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَنَآ اِلَيْهِ مُرِيْبٍ ۝ موقع للريبة قَالَتْ رُسُلُهُمْ اَفِي اللّٰهِ شَكٌّ استفهام انكار اى لا شك في توحيده للدلائل الظاهرة عليه فَاطِرِ خالق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَدْعُوْكُمْ الى طاعته لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ من زائدة فان الاسلام يغفر به ما قبله او تبعيضية لاخراج حقوق العباد وَيُؤَخِّرَكُمْ بلا عذاب اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى اجل الموت قَالُوْٓا اِنْ مَآ اَنْتُمْ

---

۱ قوله من الظلمات الى النور الآية دالة على ان طرق الكفر والبدع كثيرة وان طريق الحق ليس الا واحدا لانه تعالى قال لتخرج الناس من الظلمات وهو صيغة جمع وعبر عن الايمان بالنور وهو لفظ مفرد من الكبير ۲ قوله باذن ربهم أه فسر الاذن بالامر وعلى هذا فيكون المعنى لتامرهم بالخروج من الظلمات الى النور وفسر بعضهم بالتوفيق والتيسير ۱۲ ج ۳ قوله العزيز الغالب فلا يذل سالك طريقه وقوله الحميد المحمود فلا يخيب سائله ۱۲ ك ۴ قوله بدل او عطف بيان أه اى من العزيز والحميد نعت للعزيز وهذا على القاعدة ان نعت المعرفة اذا تقدم على المنعوت يعرب بحسب العوامل ويعرب المنعوت بدلا او عطف بيان والاصل الى صراط الله العزيز الحميد الذي الخ فالصفات ثلاثة تقدم منها ثنتان وبقيت الثالثة مؤخرة ۱۲ ج ۵ قوله والرفع مبتدأ اى قوله الله مرفوع بالابتداء وخبره ما بعده ۱۲ كبير ۶ قوله نعت اى للكافرين وهذا الاعراب معترض لما فيه من الفصل بين النعت والمنعوت باجنبي وهو قوله من عذاب شديد الذي هو بيان للمبتدأ الاجنبي من الخبر وعلى هذا الاعراب يكون قوله اولئك الخ مستانفا والاولى ان يعرب الذين يستحبون الخ مبتدأ ويكون قوله اولئك الخ خبره ۱۲ جمل ۷ قوله نعت للكافرين فهو مجرور وقيل مرفوع على انه مبتدأ خبره اولئك ۱۲ ك ۸ قوله ويبغونها اى السبيل يريد ان الضمير المنصوب عائد على السبيل مطلقا لا الى سبيل الله عوجا معوجة والمعنى يطلبون السبيل معوجة ويتركون سبيل الله وقال الزمخشري المعنى يطلبون سبيل الله زيغا واعوجاجا بيقدحوا فيه ويدلوا الناس على انها سبيل غير مستوية فالاصل ويبغون لها فحذف الجار واوصل الفعل ۱۲ ك ۹ قوله ويبغونها اى يبغون لها فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير اى يطلبون لها وقوله عوجا اى زيغا اى يقولون لمن يريدون صده واضلاله انها سبيل ناكبة وزائغة غير مستقيم من ابى السعود ۱۲ ۱۰ قوله وما ارسلنا من رسول الخ اى الا متكلما بلغتهم ليبين لهم ما هو مبعوث به وله فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به فان قلت ان رسولنا عليه السلام بعث الى الناس جميعا لقوله قل يايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا بل الى الثقلين وهم على السنة مختلفة فان لم يكن للعرب حجة فلغيرهم الحجة قلت لا يخلو اما ان ينزل بجميع الالسنة او بواحد منها فلا حاجة الى نزوله بجميع الالسنة لان الترجمة تنوب عن ذلك وتكفي التطويل فتعين ان ينزل بلسان واحد وكان لسان قومه اولى بالتعيين لانهم اقرب اليه ولانه ابعد من التحريف والتبديل ۱۲ مدارك ۱۱ قوله من رسول الا بلسان قومه اى محمدا او غيره فان قلت ان كان المراد بقومه الذين نشأ فيهم فظاهر وان كان المراد الذين ارسل لهم فرسول الله ارسل لكافة الخلق مع انه لم يظهر منه الا اللسان العربي وهو لسان بعض قومه اجيب بان الله علمه جميع اللغات فكان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت انه تكلم باللغة التركية لانه لم يتفق انه خاطب احدا من اهلها ولو خاطبه لكلمه بها ۱۲ صاوی ۱۲ قوله ولقد ارسلنا الخ شروع في تفصيل ما اجمله في قوله وما ارسلنا من رسول الخ ۱۲ ابو السعود ۱۳ قوله وقلنا له ان اخرج يشير الى ان ان مفسرة لكون الارسال متضمنا لمعنى القول ۱۲ ك ۱۴ قوله بنعمه جمع نعمة من تظليل الغمام وانزال المن والسلوى وفلق البحر وقيل ايام الله وقائعه التي وقعت على الامم الماضية ومنه ايام العرب حروبها ۱۲ ك ۱۵ قوله بنعمه قاله ابن عباس وقال مقاتل بوقائع الله في الامم السالفة يقال فلان عالم بايام العرب اى بوقائعهم من الخطيب ۱۲ ۱۶ قوله واذكر خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى اذكر لقومك ما وقع لموسى وقومه لعلهم يعتبرون ۱۲ صاوی ۱۷ قوله ويذبحون ابناءكم الخ عطفه بالواو هنا اشارة الى انه غير العذاب السيء المذكور واما في البقرة فهو تفسير لسوء العذاب فصح التغاير بهذا الاعتبار وان كانت القصة واحدة ۱۲ صاوی ۱۸ قوله الكهنة جمع كاهن وهو المخبر عن المغيبات المستقبلة واما العراف فهو المخبر عن الامور الماضية ۱۲ جمل وصاوی ۱۹ قوله بالتوحيد والطاعة البا متعلق بشكرتم وفي الحديث من اعطى الشكر لم يحرم الزيادة اخرجه ابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعا ومن هنا قيل الشكر قيد الموجود وصيد المفقود ۱۲ ك ۲۰ قوله لازيدنكم اى من خير الدنيا والآخرة فيحصل لكم النعم والرضا فتظفرون بالسعادتين ۱۲ صاوی ۲۱ قوله ولئن كفرتم لم يصرح بالجواب في جانب الوعيد وصرح به في جانب الوعد اشارة الى كرمه سبحانه تعالى وان رحمته سبقت غضبه ونظير ذلك قوله تعالى بيدك الخير ولم يقل بيدك الشر ۱۲ صاوی ۲۲ قوله لاعذبنكم هذا هو جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدة انه عند اجتماعهما يحذف جواب المتاخر ۱۲ صاوی ۲۳ قوله دل عليه اى على هذا الجواب المحذوف وانما حذف هنا وصرح به في جانب الوعد لان عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد ۱۲ بیضاوی ۲۴ قوله حميد اى وان لم يحمده الحامدون وانتم ضررتم انفسكم حيث حرمتموا الخير الذي لا بد لكم منه ۱۲ مدارك ۲۵ قوله والذين من بعدهم أه مبتدأ وقوله لا يعلمهم الخ خبره والجملة اعتراض بين المفسر وهو نبأ الذين من قبلكم وتفسيره وهو جاءتهم رسلهم او والذين من بعدهم عطف على ما قبله وهو قوم نوح او الذين من قبلكم وقوله لا يعلمهم الا الله اعتراض كما ذكره البيضاوي بايضاح وعبارة السمين والذين من بعدهم يجوز ان يكون عطفا على الموصول الاول او على المبدل منه وان يكون مبتدأ وخبره لا يعلمهم الا الله وجاءتهم خبر آخر وعلى ما تقدم يكون لا يعلمهم حالا من الذين او من الضمير المستكن في من بعدهم لوقوعه صلة ۱۲ ج ۲۶ قوله فردوا ايديهم في افواههم اى لكراهتهم ذلك فان من شان الانسان اذا كره شيئا واغتاظ منه ولم يقدر على دفعه يعض على يديه ۱۲ صاوی ۲۷ قوله اى الامم ايديهم في افواههم اليها اى الى الافواه يشير الى ان في بمعنى الى ليعضوا عليها اى على الايدي من شدة الغيظ مما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ والضمير ان على هذا التفسير للكفرة وقيل المعنى رد القوم ايديهم في افواه الانبياء كي لا يتكلموا بما ارسلوا به وعلى هذا فالضمير الثاني يعود الى الانبياء والاول ماثور عن ابن مسعود كما رواه الحاكم ۱۲ ك ۲۸ قوله موقع للريبة من ارابني اى اوقعني في الريبة او ذي ريبة من اراب بمعنى صار ذا ريب وعلى كل فمريب صفة توكيدية والريبة هي قلق النفس وان لا يطمئن به الى شيء ۱۲ ك ۲۹ قوله زائدة على قول الاخفش فان الاسلام يغفر به ما قبله من الذنوب او تبعيضية لاخراج حقوق العباد المذكور في الاشباه ان الحربي يغفر له كل ذنب والذمي يغفر له ما عدا المظالم ۱۲ كمالين ۳۰ قوله فيضل الله الخ فيه التفات عن التكلم الى الغيبة وهو استيناف اخبار ولا يجوز نصبه عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه في المعنى والرسل ارسلت للبيان لا للاضلال قال الزجاج لو قرئ بنصبه على ان اللام لام العاقبة جاز ۱۲ جمل ۳۱ قوله باياتنا اى متلبسا بها وقوله التسع تقدم منها ثمانية في الاعراف وهي قوله فالقى عصاه الخ وقوله ونزع يده الخ ولقد اخذنا آل فرعون الخ فارسلنا عليهم الطوفان الخ وواحدة في يونس وهي المذكورة في قوله ربنا اطمس على اموالهم الخ ۱۲ جمل ۳۲ قوله وقال موسى ان تكفروا الخ لعله عليه السلام انما قال هذا عندما عاين منهم دلائل العناد ومخايل الاصرار على الكفر والفساد وتحقق انه لا ينفعهم الترغيب ولا التعريض بالترهيب ۱۲ ابو السعود

اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيْدُوْنَ اَنْ تَصُدُّوْنَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ اٰبَآؤُنَا من الاصنام فَاْتُوْنَا بِسُلْطٰنٍ

مُّبِيْنٍ ○ حجة ظاهرة على صدقكم قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ نَّحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ كما قلتم وَلٰكِنَّ اللّٰهَ

يَمُنُّ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ بالنبوة وَمَا كَانَ ما ينبغى لَنَآ اَنْ نَّاْتِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ

اللّٰهِ بامره لانا عبيد مربوبون وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ○ يثقوا به وَمَا لَنَآ اَنْ

لَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ اى لا مانع لنا من ذلك وَقَدْ هَدٰىنَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلٰى مَآ اٰذَيْتُمُوْنَا

على اذاكم وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ○ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ

مِّنْ اَرْضِنَآ اَوْ لَتَعُوْدُنَّ لتصيرن فِىْ مِلَّتِنَا دیننا فَاَوْحٰۤى اِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ

الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين وَلَنُسْكِنَنَّكُمُ الْاَرْضَ ارضهم مِنْ بَعْدِهِمْ بعد هلاكهم ذٰلِكَ

النصر وايراث الارض لِمَنْ خَافَ مَقَامِىْ اى مقامه بين يدى وَخَافَ وَعِيْدِ ○ بالعذاب

وَاسْتَفْتَحُوْا استنصر الرسل بالله على قومهم وَخَابَ خسر كُلُّ جَبَّارٍ متكبر عن طاعة الله

عَنِيْدٍ ○ معاند للحق مِّنْ وَّرَآئِهٖ اى امامه جَهَنَّمُ يدخلها وَيُسْقٰى فيها مِنْ مَّآءٍ صَدِيْدٍ هو ماء يسيل

من جوف اهل النار مختلطا بالقيح والدم يَّتَجَرَّعُهٗ يبتلعه مرة بعد مرة لمرارته وَلَا يَكَادُ يُسِيْغُهٗ

يزدرده لقبحه وكراهته وَيَاْتِيْهِ الْمَوْتُ اى اسبابه المقتضية له من انواع العذاب مِنْ كُلِّ

مَكَانٍ وَّمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَّرَآئِهٖ بعد ذلك العذاب عَذَابٌ غَلِيْظٌ ○ قوى متصل مَثَلُ

صفة الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ مبتدأ ويبدل منه اَعْمَالُهُمُ الصالحة كصلة وصدقة فى عدم الانتفاع

بها كَرَمَادِ نِاشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيْحُ فِىْ يَوْمٍ عَاصِفٍ شديد هبوب الريح فجعلته هباء منثورا لا يقدر

عليه والمجرور خبر المبتدأ لَا يَقْدِرُوْنَ اى الكفار مِمَّا كَسَبُوْا عملوا فى الدنيا عَلٰى شَىْءٍ اى

لا يجدون له ثوابا لعدم شرطه ذٰلِكَ هُوَ الضَّلٰلُ الهلاك الْبَعِيْدُ ○ اَلَمْ تَرَ تنظر يا مخاطب

استفهام تقرير اَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ متعلق بخلق اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ وَ

يَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيْدٍ ○ بدلكم وَمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيْزٍ ○ شديد وَبَرَزُوْا اى الخلائق والتعبير

فيه وفيما بعده بالماضى لتحقق وقوعه لِلّٰهِ جَمِيْعًا فَقَالَ الضُّعَفٰٓؤُا الاتباع لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا

المتبوعين اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا جمع تابع فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ دافعون عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ مِنْ

شَىْءٍ من الاولى للتبيين والثانية للتبعيض قَالُوْا اى المتبوعون لَوْ هَدٰىنَا اللّٰهُ لَهَدَيْنٰكُمْ

٥١ قوله الا بشر مثلنا آه اے لا فضل لكم علينا فلم تختصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس افضل منهم وقوله فاتونا بسلطان مبين اے يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه المزية او على صحة ادعائكم النبوة كانهم لم يعتبروا ما جاؤا به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية اخرى تعنتا ولجاجا فى الكفر ١٢ بيضاوی ٥٢ قوله ان تصدونا آه العامة على تخفيف النون وهى نون الضمير ونون الرفع محذوفة للناصب وقرأ طلحة بالتشديد على ثبوت نون الرفع وادغامها فى نون الضمير وفيه تخريجان احدهما ان ان مخففة من الثقيلة لا ناصبة والثانى انها المصدرية واهملت حملا لها على المصدرية ١٢ ج ٥٣ قوله ولكن الله الخ اے فاننا وان كنا بشر مثلكم الا ان الله فضلنا عليكم بالنبوة واعطانا المعجزات على مراده فان آمنتم فهو خير لكم وان كفرتم فهو شر لكم فلا قدرة لنا عليكم ما تطلبونه لانا عبيد مقهورون ١٢ صاوی ٥٤ قوله وما كان لنا الخ جواب لقولهم فاتونا بسلطان مبين المعنى ان الاتيان بالآية التى اقترحتموها ليس الينا ولا فى استطاعتنا وانما هو امر يتعلق بمشيئة الله ١٢ مد ٥٥ قوله لے لا مانع لنا اے لا عذر لنا فى عدم التوكل عليه واشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى وعبارة البيضاوى لے اى عذر لنا فى ان لا نتوكل وفى القرطبى ما استفهام فى موضع رفع بالابتداء ولنا الخبر وما بعدها فى موضع الحال والتقدير اے شئ لنا فى ترك التوكل على الله والحال انه قد هدانا الخ فقول الشارح اے لا مانع لنا من ذلك المانع فيه بمعنى العذر ومن بمعنى فى لے لا عذر لنا فى ذلك لے فى عدم التوكل ١٢ جمل ٥٦ قوله على اذاكم اشارة الى ان ما مصدرية وهو الارجح لعدم الحاجة الى رابط ادعى حذفه على غير قياس ويجوز ان تكون موصولة اسمية والعائد محذوف على التدريج اذ الاصل اذيتمونا به ثم حذفت الباء فوصل الفعل اليه بنفسه ١٢ جمل ٥٧ قوله لتصيرن آه جواب عما يقال ان العود يقتضى سبقية التلبس بما عاد اليه والرسل لم يسبق منهم تلبس بدين الكفر اصلا لاستحالته فى حقهم وحاصل الجواب ان المراد بالعود الصيرورة اے لتصيرن داخلين فى ملتنا ١٢ ج ٥٨ قوله لے مقامه بين يدے آه اے موقفه عندى فى القيامة اشار الى ان المقام اسم مكان وفى السمين ومقامى فيه ثلاثة اوجه احدها انه مقحم وهو بعيد اذ الاسماء لا تقحم الثانى انه مصدر مضاف للفاعل اے قيامى عليه بالحفظ الثالث انه اسم مكان اے مكان وقوفه بين يدى للحساب ١٢ من الجمل ٥٩ قوله اے مقامه بين يديه وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذى يقف فيه عباده يوم القيامة من الروح ١٢ ٦٠ قوله وخاف وعيد بالعذاب فى هذه الآية اشارة الى ان الخوف من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضى المغايرة ١٢ صاوی ٦١ قوله وعيد بحذف الياء اكتفاء بالكسرة اے وعيدى بالعذاب وعقابى وفى الجمل قول الشارح اے مقامه بين يديه اشارة الى ان المقام اسم مكان ١٢ ٦٢ قوله استنصر الرسل بالله آه وفى ضمير استفتحوا اقوال احدها انه عائد على الرسل الكرام الثانى ان يعود على الكفار اے استفتح امم الرسل عليهم كقولهم فامطر علينا حجارة وقيل عائد على الفريقين لان كلا طلب النصر على صاحبه وقيل يعود على قريش لانهم فى سنى الجدب استمطروا فلم يمطروا وهو على هذا مستانف وعلى غيره من الاقوال عطف على قوله فاوحى اليهم وقرأ ابن عباس ومجاهد بكسر التاء على لفظ الامر وهى مقوية لعوده فى المشهورة على الرسل والتقدير قال لهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا ١٢ جمل ٦٣ قوله يدخلها اشارة الى ان قوله تعالى ويسقى معطوف على مقدر جوابا عن سؤال سائل كانه قيل فماذا يكون اذن فقيل يدخلها ويسقى من ابى السعود ١٢ ٦٤ قوله هو ما يسيل الخ روى الحاكم عن ابى امامة مرفوعا يقرب اليه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة راسه فاذا شرب قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ١٢ ٦٥ قوله يزدرده اے يبلعه ملخص من القاموس قوله متصل اے متصل بعضه ببعض لا ينقطع ولا يفتر ١٢ جمل ٦٦ قوله وراءه من الاضداد ويطلق بمعنى القدام والخلف ١٢ ٦٧ قوله مثل الذين كفروا بربهم آه فيه اوجه احدها وهو مذهب سيبويه انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا وتكون الجملة من قوله اعمالهم كرماد مستانفة جوابا لسوال مقدر كانه قيل كيف مثلهم فقيل كيت وكيت والثانى ان يكون مثل مبتدأ و اعمالهم بدل منه بدل اشتمال وكرماد الخبر ١٢ ج ٦٨ قوله مبتدأ وخبره قوله تعالى كرماد الخ كما اشار اليه الشارح بقوله والجر درخبر المبتدأ ١٢ ٦٩ قوله ويبدل منه اعمالهم هذا ما مشى عليه الشارح وقال الآخرون قوله تعالى مثل الذين كفروا الخ مبتدأ وخبره قوله تعالى اعمالهم كرماد ١٢ ٧٠ قوله الصالحة الخ عبارة الخازن اختلفوا فى هذه الاعمال ما هى فقيل ما عملوا من اعمال الخير فى حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير واقراء الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك من اعمال البر والصلاح فهذه الاعمال وان كانت اعمال بر لكنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره احبطها وابطلها كلها وقيل المراد باعمالهم عبادتهم الاصنام التى طلبوا انها تنفعهم فبطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ١٢ جمل ٧١ قوله وبرزوا اے ظهروا عند النفخة الثانية حين تنتهى مدة لبثهم فى بطن الارض واشار صيغة الماضى للدلالة على تحقق وقوعه ١٢ ابو السعود ٧٢ قوله وبرزوا هذا اخبار من الله تعالى عن محاجة الكفار مع بعضهم ومع ابليس يوم القيامة والبروز الظهور والمعنى يظهرون بين الخلائق فلا يغيب لهم شئ من اوصافهم ابدا ١٢ صاوی ٧٣ قوله والتعبير جواب عما يقال ان هذه الاشياء لم تحصل فاجاب بان ذلك لتحقق الوقوع اے لان الله سبحانه وتعالى عالم بما كان ويكون وما هو كائن فالماضى والمستقبل فى علمه على حد سواء ١٢ صاوی ٧٤ قوله انا كنا لكم تبعا اے فى تكذيب الرسل والدخول فى دينكم ١٢ صاوی ٧٥ قوله من الاولى للتبيين آه اے للشئ الذى بعدها فقدم البيان على المبين وفى السمين فى من ومن اوجه احدها ان من الاولى للتبيين والثانية للتبعيض تقديره مغنون عنا بعض شئ هو بعض عذاب الله قاله الزمخشرى الثانى ان يكونا للتبعيض معا بمعنى هل انتم مغنون عنا بعض الشئ الذى هو بعض عذاب الله قاله الزمخشرى ايضا الثالث ان من فى من شئ مزيدة ومن فى من عذاب الله تتعلق بمحذوف لانها فى الاصل صفة لشئ فلما تقدمت نصبت على الحال ١٢ ج ٧٦ قوله ولا يكاد يسيغه اے لا يقرب من اساغته قال عليه الصلوة والسلام فى قوله تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة راسه لے جلدتها بشعرها فاذا شربه قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ١٢ صاوی ٧٧ قوله بعد ذلك العذاب الخ اشار بذلك الى ان الضمير فى وراءه عائد على العذاب وقيل عائد على كل جبار والمعنى ويستقبل فى كل وقت عذابا اشد مما هو فيه كالحيات والعقارب والزمهرير وغير ذلك اجارنا الله من ذلك ١٢ صاوی ٧٨ قوله ان يشا يذهبكم الخ يعنى ايها الناس ويات بخلق جديد يعنى سواكم اطوع لله منكم والمعنى ان الذى قدر على خلق السموات والارض قادر على افناء قوم واماتتهم وايجاد خلق آخرين سواهم لان القادر لا يصعب عليه شئ وقيل هذا خطاب لكفار مكة يريد يميتكم يا معشر الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا منكم واطوع ١٢ خازن

لدعوناکم الی الهدی سَوَآءٌ عَلَیۡنَاۤ اَجَزِعۡنَاۤ اَمۡ صَبَرۡنَا مَا لَنَا مِنۡ زائدة مَّحِیۡصٍ ملجأ ٥ وَقَالَ الشَّیۡطٰنُ ابلیس لَمَّا قُضِیَ الۡاَمۡرُ وادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار واجتمعوا علیه اِنَّ اللّٰهَ وَعَدَکُمۡ وَعۡدَ الۡحَقِّ بالبعث والجزاء فصدقکم وَوَعَدۡتُّکُمۡ انه غیر کائن فَاَخۡلَفۡتُکُمۡ وَمَا کَانَ لِیَ عَلَیۡکُمۡ مِّنۡ زائدة سُلۡطٰنٍ قوة وقدرة اُقهرکم علی متابعتی اِلَّاۤ لکن اَنۡ دَعَوۡتُکُمۡ فَاسۡتَجَبۡتُمۡ لِیۡ فَلَا تَلُوۡمُوۡنِیۡ وَلُوۡمُوۡۤا اَنۡفُسَکُمۡ علی اجابتی مَاۤ اَنَا بِمُصۡرِخِکُمۡ بمغیثکم وَمَاۤ اَنۡتُمۡ بِمُصۡرِخِیَّ بفتح الیاء وکسرها اِنِّیۡ کَفَرۡتُ بِمَاۤ اَشۡرَکۡتُمُوۡنِ باشراککم ایای مع الله مِنۡ قَبۡلُ فی الدنیا قال تعالی اِنَّ الظّٰلِمِیۡنَ الکافرین لَهُمۡ عَذَابٌ اَلِیۡمٌ ۝ مؤلم وَاُدۡخِلَ الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجۡرِیۡ مِنۡ تَحۡتِهَا الۡاَنۡهٰرُ خٰلِدِیۡنَ حال مقدرة فِیۡهَا بِاِذۡنِ رَبِّهِمۡ تَحِیَّتُهُمۡ فِیۡهَا من الله ومن الملائکة وفیما بینهم سَلٰمٌ ۝ اَلَمۡ تَرَ تنظر کَیۡفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ویبدل منه کَلِمَةً طَیِّبَةً ای لا اله الا الله کَشَجَرَةٍ طَیِّبَةٍ هی النخلة اَصۡلُهَا ثَابِتٌ فی الارض وَّفَرۡعُهَا غصنها فِی السَّمَآءِ ۝ تُؤۡتِیۡۤ تعطی اُکُلَهَا ثمرها کُلَّ حِیۡنٍۭ بِاِذۡنِ رَبِّهَا بارادته کذلک کلمة الایمان ثابتة فی قلب المؤمن وعمله یصعد الی السماء وینالهٗ برکته وثوابه کل وقت وَیَضۡرِبُ یبین اللّٰهُ الۡاَمۡثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمۡ یَتَذَکَّرُوۡنَ ۝ یتعظون فیؤمنون وَمَثَلُ کَلِمَةٍ خَبِیۡثَةٍ هی کلمة الکفر کَشَجَرَةٍ خَبِیۡثَةِ هی الحنظلة اجۡتُثَّتۡ استؤصلت مِنۡ فَوۡقِ الۡاَرۡضِ مَا لَهَا مِنۡ قَرَارٍ ۝ مستقر وثبات کذلک کلمة الکفر لا ثبات لها ولا فرع ولا برکة یُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا بِالۡقَوۡلِ الثَّابِتِ هو کلمة التوحید فِی الۡحَیٰوةِ الدُّنۡیَا وَفِی الۡاٰخِرَةِ ای فی القبر لما یسألهم الملکان عن ربهم ودینهم ونبیهم فیجیبون بالصواب کما فی حدیث الشیخین وَیُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰلِمِیۡنَ الکفار فلا یهتدون للجواب بالصواب بل یقولون لا ندری کما فی الحدیث وَیَفۡعَلُ اللّٰهُ مَا یَشَآءُ ۝ اَلَمۡ تَرَ تنظر اِلَی الَّذِیۡنَ بَدَّلُوۡا نِعۡمَتَ اللّٰهِ ای شکرها کُفۡرًا هم کفار قریش وَّاَحَلُّوۡا انزلوا قَوۡمَهُمۡ باضلالهم ایاهم دَارَ الۡبَوَارِ ۝ الهلاک جَهَنَّمَ عطف بیان یَصۡلَوۡنَهَا یدخلونها وَبِئۡسَ الۡقَرَارُ ۝ المقر هی وَجَعَلُوۡا لِلّٰهِ اَنۡدَادًا شرکاء لِّیُضِلُّوۡا بفتح الیاء وضمها عَنۡ سَبِیۡلِهٖ دین الاسلام قُلۡ لهم تَمَتَّعُوۡا بدنیاکم قلیلا

رواه الترمذی والنسائی عن انس مرفوعا ١٢ ک

ابو عمرو وابن کثیر ١٢ — الباقین ١٢ ک

---

٥ قوله سواء علینا اجزعنا ام صبرنا آه ای مستویان علینا الجزع والصبر مالنا من محیص منجی ومهرب من العذاب من الحیص وهو العدول علی جهة الفرار وهو یحتمل ان یکون مکانا کالمبیت ومصدرا کالمغیب ویجوز ان یکون قوله سواء علینا کلام الفریقین ویؤیده ما روی انهم یقولون تعالوا نجزع فیجزعون خمس مائة عام فلا ینفعهم فیقولون تعالوا نصبر فیصبرون کذلک ثم یقولون سواء علینا ١٢ بیضاوی ٥٢ قوله اجزعنا الخ ای مستو علینا الجزع والصبر فی عدم الانجاء ١٢ روح ٥٣ قوله وقال الشیطان الخ ای حین یوضع له منبر من نار فی النار فیجتمع علیه اهل النار یلومونه فیقول لهم ان الله وعدکم الخ ١٢ صاوی ٥٤ قوله لما قضی الامر ای لما نفذ قضاؤه باستقرار اهل الجنة الجنة واهل النار النار ١٢ صاوی ٥٥ قوله واجتمعوا علیه ای اجتمع اهل النار علی الشیطان وهو یجلس علی منبر من نار من الکاشفی وفی الخطیب قال مقاتل یوضع له منبر من نار فیجتمع اهل النار علیه یلومونه فیقول لهم ما اخبر الله تعالی بقوله ان الله وعدکم وعد الحق الخ ١٢ ٥٦ قوله فصدقکم آه اشار الی ان فی الکلام اضمارا من وجهین الاول التقدیر ان الله وعدکم وعد الحق فصدقکم و وعدتکم فاخلفتکم وحذف لدلالة الحال علی صدق ذلک الوعد لانهم شاهدوه والثانی قوله وعدتکم فاخلفتکم الوعد یقتضی مفعولا ثانیا وحذف للعلم تقدیره و وعدتکم ان لا جنة ولا نار ولا حساب ١٢ جمل ٥٧ قوله انا بمصرخکم بمغیثکم من العذاب یشیر الی ان الهمزة فی مصرخکم للسلب والصراخ الاستغاثة ١٢ ک ٥٨ قوله بمصرخکم المصرخ بالفارسیة فریادرس ١٢ ٥٩ قوله بفتح الیاء وکسرها والاصل بمصرخیین لی جمع مصرخ کمسلمین جمع مسلم فیاء الجمع ساکنة ویاء الاضافة کذلک فحذفت اللام للتخفیف والنون للاضافة فالتقی ساکنان وهما الیاءان فادغمت یاء الجمع فی یاء الاضافة ثم حرکت یاء الاضافة بالفتح علی القراءة الاولی طلبا للخفة وتخلصا من توالی ثلاث کسرات وکسرت علی الثانیة لان یاء الاعراب ساکنة ویاء المتکلم اصلها السکون فلما التقیا کسرت لالتقاء الساکنین من الخطیب وغیره ١٢ ٦٠ قوله انی کفرت ای کفرت الیوم ای جحدت وانکرت ما اشرکتمونی والمعنی بالفارسیة بیزار شدم بانچه شریک می گردید مرا با خدائے تعالی ١٢ ٦١ قوله وادخل الذین امنوا الخ لما ذکر احوال الاشقیاء شرع فی ذکر احوال السعداء ١٢ صاوی ٦٢ قوله ویبدل منه آه یقال علیه انه لا معنی لقولک ضرب الله کلمة طیبة الا بضم مثلا فمثلا هو المقصود بالنسبة فکیف یبدل منه غیره وهذا الوجه مبنی علی ظاهر قول النحاة ان المبدل منه فی نیة الطرح وهو غیر مسلم وهذا الوجه مبنی علی تعدی ضرب المفعول واحد ١٢ جمل ٦٣ قوله لا اله الا الله الخ وقیل کل کلمة حسنة کالتسبیحة والتحمیدة والاستغفار والتوبة والدعوة ١٢ کشاف ٦٤ قوله ای لا اله الا الله خصها بذکر لانها مفتاح الجنة ولا یقبل من احد الایمان الا بها وقیل کل کلمة حسنة کالتسبیح والتحمید والاستغفار وغیر ذلک ١٢ صاوی ٦٥ قوله هی النخلة آه الجمهور علی انها النخلة فعن ابن عمر رضی الله عنهما ان رسول الله صلعم قال ذات یوم ان الله ضرب مثل مؤمن شجرة فاخبرونی ما هی فوقع الناس فی شجر البوادی وکنت صبیا فوقع فی قلبی انها النخلة فهبت رسول الله ان اقولها وانا اصغر القوم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الا انها النخلة فقال عمر یا بنی لو کنت قلتها لکانت احب الی من حمر النعم ١٢ مدارک ٦٦ قوله تؤتی اکلها کل حین عن قتادة وسعید بن جبیر ستة اشهر وقیل کل غدوة وعشیة کذلک کلمة الایمان ای کلمة هی الایمان ای التصدیق ثابتة فی قلب المؤمن وعمله باللسان والارکان یصعد الی السماء وینال برکته ای یصل المؤمن برکة العمل وثوابه فی کل وقت فالتصدیق بمنزلة اصل الشئ والاعمال کفروعها والبرکة والثواب اکلها ١٢ ک ٦٧ قوله کل حین باذن ربها ای بارادته والحین فی اللغة الوقت یطلق علی القلیل والکثیر واختلفوا فی مقدارها هنا فقال مجاهد الحین هنا سنة کاملة لان النخلة تثمر فی کل سنة مرة وقال قتادة ستة اشهر یعنی من حین طلعها الی وقت صرامها وقال الربیع کل حین کل غدوة وعشیة لان ثمر النخل یؤکل لیلا ونهارا وصیفا وشتاء ١٢ خطیب ٦٨ قوله وعمله یصعد الی السماء قال الله تعالی الیه یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعه ووجه الشبه بین الایمان والشجرة ان الشجرة لها عرق راسخ وفرع عال وثمر یؤکل والایمان بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان فاذا اکثر الانسان من ذکر هذه الکلمة ظهرت علیه انوارها ولمعت له فوائد اسرارها فدام نفعه بها فی العاجل والآجل ١٢ صاوی ٦٩ قوله وعمله یصعد الی السماء ای یصعد اول النهار وآخره لا ینقطع ابدا کصعود هذه الشجرة ١٢ روح ٧٠ قوله هی کلمة الکفر وقال الشیخ الغزالی شبه العقل بشجرة طیبة والهوی بشجرة خبیثة فقال الم تر کیف الخ انتهی فالنفس الخبیثة الامارة کالشجرة الخبیثة تتولد منها الکلمة الخبیثة وهی کلمة تتولد من خباثة النفس الخبیثة الظالمة لنفسها بسوء اعتقادها فی ذات الله وصفاته او باکتساب المعاصی المتعدیة لغیرها بالتعرض لعرضه او ماله ١٢ روح ٧١ قوله هی الحنظلة حکمة التشبیه بها انها لا یغوص فی الارض بل عروقها فی وجه الارض ولا غصون لها تصعد الی جهة السماء بل ورقها یمتد علی الارض کشجر البطیخ وثمرها ردی وتسمیتها شجرا مشاکلة لانها من النجم لا من الشجر لان الشجر ماله ساق والنجم ما لا ساق له ١٢ صاوی ٧٢ قوله اجتثت الجثث القطع باستیصال ای اقتلعت جثتها واخذت بالکلیة ١٢ روح ٧٣ قوله بالقول الثابت ای الذی ثبت بالحجة عندهم وتمکن فی قلوبهم فی حیاة الدنیا فلا یزلون اذا افتتنوا فی دینهم کزکریا ویحیی وجرجیس وشمعون وکالذین فتنهم اصحاب الاخدود ١٢ جمل ٧٤ قوله ای فی القبر آه الجمهور علی ان المراد به فی القبر بتلقین الجواب وتمکین الصواب فعن البراء ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ذکر قبض روح المؤمن فقال ثم یعاد روحه فی جسده فیاتیه ملکان فیجلسانه فی قبره فیقولان له من ربک وما دینک ومن نبیک فیقول ربی الله ودینی الاسلام ونبیی محمد صلی الله علیه وسلم فینادی مناد من السماء ان صدق عبدی فذلک قوله یثبت الله الذین آمنوا الآیة ثم یقول الملکان عشت سعیدا ومت حمیدا ونم نومة العروس ١٢ مدارک ٧٥ قوله لما یسألهم الملکان ای حین یحیی الله الموتی حتی یسمع قرع نعال من کان ماشیا فی جنازته فیقعدانه ویقولان له من ربک وما دینک ومن نبیک فاما المؤمن فیقول ربی الله ودینی الاسلام ونبیی محمد صلی الله علیه وسلم فیقولان له نم کنومة العروس قد علمنا ان کنت لمؤقنا واما الکافر والمنافق فیقول لا ادری کنت اسمع الناس یقولون شیئا فقلت مثل ما یقولون فیضربانه بمطراق من نار فیصیح صیحة یسمعه من فی الارض غیر الثقلین ویقولان له ما دریت ولا تلیت ١٢ صاوی ٧٦ قوله لا ندری ای لا ندری هاه هاه ولا ندری کما فی المشکوٰة ١٢ ٧٧ قوله ای شکرها کفرا ای بدلوا شکر نعمة الله کفرا بان وضعوه مکانه فکانهم بدلوا الشکر بالکفر وهم کفار قریش قاله ابن عباس کما فی صحیح البخاری اسنده عبد الرزاق عنه ورواه الحاکم عن علی وروی الطبری عن علی هما الافجران بنو امیة وبنو مخزوم وعن عمر مثله ١٢ کمالین ٧٨ قوله جهنم عطف بیان لدار البوار یصلونها حال من جهنم او من القوم ای داخلین فیها ١٢ کمالین

فَاِنَّ مَصِيْرَكُمْ مرجعكم اِلَى النَّارِ ۝ قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَيُنْفِقُوْا مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فداء فِيْهِ وَلَا خِلٰلٌ ۝ مخالة اى صداقة تنفع هو يوم القيمة اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَخْرَجَ بِهٖ مِنَ الثَّمَرٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ السفن لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بالركوب و الحمل بِاَمْرِهٖ باذنه وَسَخَّرَ لَكُمُ الْاَنْهٰرَ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ جاريين فى فلكهما لا يفتران وَسَخَّرَ لَكُمُ الَّيْلَ لتسكنوا فيه وَالنَّهَارَ ۝ لتبتغوا فيه من فضله وَاٰتٰكُمْ مِّنْ كُلِّ مَا سَاَلْتُمُوْهُ ؕ على حسب مصالحكم وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ بمعنى انعامه لَا تُحْصُوْهَا ؕ لا تطيقوا عدها اِنَّ الْاِنْسَانَ الكافر لَظَلُوْمٌ كَفَّارٌ ۝ كثير الظلم لنفسه بالمعصية والكفر لنعمة ربه وَ اذكر اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ مكة اٰمِنًا ذا امن وقد اجاب الله تعالى دعاءه فجعله حرما لا يسفك فيه دم انسان ولا يظلم فيه احد ولا يصاد صيده ولا يختلى خلاه وَّاجْنُبْنِيْ بعدنى وَبَنِيَّ عن اَنْ نَّعْبُدَ الْاَصْنَامَ ۝ رَبِّ اِنَّهُنَّ اى الاصنام اَضْلَلْنَ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ ۚ بعبادتهم لها فَمَنْ تَبِعَنِيْ على التوحيد فَاِنَّهٗ مِنِّيْ من اهل دينى وَمَنْ عَصَانِيْ فَاِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ هذا قبل علمه انه تعالى لا يغفر الشرك رَبَّنَآ اِنِّيْٓ اَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِيْ اى بعضها وهو اسمعيل مع امه هاجر بِوَادٍ غَيْرِ ذِيْ زَرْعٍ هو مكة عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ الذى كان قبل الطوفان رَبَّنَا لِيُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ فَاجْعَلْ اَفْئِدَةً قلوبا مِّنَ النَّاسِ تَهْوِيْٓ تميل وتحن اِلَيْهِمْ قال ابن عباس رضى الله عنه لو قال افئدة الناس لحنت اليه فارس والروم والناس كلهم وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرٰتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُوْنَ ۝ وقد فعل بنقل الطائف اليه رَبَّنَآ اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِيْ ما نسر وَمَا نُعْلِنُ ؕ وَمَا يَخْفٰى عَلَى اللّٰهِ من زائدة مِنْ شَيْءٍ فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَآءِ ۝ يحتمل ان يكون من كلامه تعالى او كلام ابراهيم اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ وَهَبَ لِيْ اعطانى عَلَى مع الْكِبَرِ اِسْمٰعِيْلَ ولد وله تسع وتسعون سنة وَاِسْحٰقَ ؕ ولد وله مائة وثنتا عشرة سنة اِنَّ رَبِّيْ لَسَمِيْعُ الدُّعَآءِ ۝ رَبِّ اجْعَلْنِيْ مُقِيْمَ الصَّلٰوةِ وَ اجعل مِنْ ذُرِّيَّتِيْ ۖ من يقيمها واتى بمن لاعلام الله تعالى له ان منهم كفارا رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَآءِ ۝ المذكور رَبَّنَا اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ هذا قبل ان يتبين له عداوتهما لله وقيل اسلمت امه وقرئ والدى مفردا

له قوله قل لعبادى الذين آه خصهم بالاضافة اليه تشريفا وبسكون الياء شامى وحمزة وعلى والاعشى ١٢ مدارك ٢ه قوله يقيموا الصلوة الخ المقول محذوف لان قل يقتضى مقولا وهو اقيموا وتقديره قل لهم اقيموا الصلوة وانفقوا يقيموا الصلوة وينفقوا وقيل انه امر وهو المقول وتقديره ليقيموا ولينفقوا فحذفت اللام لدلالة قل عليه ولو قيل يقيموا الصلوة وينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يجز ١٢ مدارك ٣ه قوله سرا وعلانية انتصابا على الحال اى ذوى سر وعلانية يعنى مسرين ومعلنين او على الظرف اى وقت سر وعلانية او على المصدر اى انفاق سر وانفاق علانية والمعنى اخفاء التطوع واعلان الواجب ١٢ ك ٤ه قوله مخالة والمراد المخالة بسبب ميل الطبع ورغبة النفس فلا يخالف قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين لان الواقع فيما بينهم المخالة لله ١٢ روح ٥ه قوله اى صداقة يشير الى انه مصدر وقال ابو على انه جمع خلة ١٢ ك ٦ه قوله الله الذى خلق شروع فى ذكر دلائل وحدانيته تعالى واتصافه بالكمالات وهذه الآية مشتملة على عشرة ادلة ١٢ صاوى ٧ه قوله الانهار جمع نهر اى ذللها لكم فى جميع الارض على ما تشتهى انفسكم ١٢ صاوى ٨ه قوله دائبين آه الداب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة ودواب فى السير دوام عليه والمعنى ان الله سخر الشمس والقمر يجريان دائما فيما يعود الى مصالح العباد لا يفتران الى آخر الدهر وقيل يدابان فى سيرهما فى ازالة الظلمة واصلاح النبات والحيوان ١٢ جمل ٩ه قوله لا يفتران اى لا يضعفان لبسبب الجرى ولا ينكسران ١٢ جمل ١٠ه قوله من كل ما سألتموه آه العامة على اضافة كل اى مادة فى من قولان احدهما انها زائدة فى المفعول الثانى اى آتاكم من كل ما سألتموه وهذا انما يتاتى على قول الاخفش والثانى ان تكون تبعيضية اى آتاكم بعض جميع ما سألتموه نظرا لكم ولمصالحكم وعلى هذا فالمفعول محذوف تقديره وآتاكم شيئا من كل ما سألتموه وهو رأى سيبويه وما يجوز فيها ان تكون موصولة اسمية او حرفية او موصوفة والمصدر واقع موقع المفعول اى مسئولكم فان كانت مصدرية فالضمير فى سألتموه عائد على الله تعالى وعائد الموصول او الموصوف محذوف اى سألتموه اياه ١٢ جمل ١١ه قوله على حسب مصالحكم اشار بهذا الى جواب كيف قال وآتاكم من كل ما سألتموه والله لم يعطنا كل ما سألناه ولا بعضا من كل فرد مما سألناه وايضاحه انه اعطانا بعضا من جميع ما سألناه لا من كل فرد ولكن لما كان البعض المذكور هو الاكثر من جميع ما سألناه وهو الاصلح الانفع لنا فى معاشنا ومعادنا بالنسبة الى البعض الذى منعه ايضا لمصلحتنا كان كانه اعطانا جميع ما سألناه وقيل اعطى جميع السائلين بعضا من كل فرد مما سأله جميعهم وايضاحه ان يكون قد اعطى هذا شيئا مما سأل ذاك واعطى ذاك شيئا مما سأله هذا على ما اقتضته الحكمة والمصلحة فى حقهما كما اعطى نبينا الرؤية ليلة المعراج وهى سؤل موسى وما اشبه ذلك ١٢ جمل ١١ه قوله على حسب مصالحكم اشار بهذا الى جواب كيف قال وآتاكم من كل ما سألتموه والله لم يعطنا كل ما سألناه فدفعه بقوله على حسب مصالحكم اى اعطاكم مصلحة لكم بعض جميع ما سألتموه فان الموجود من كل صنف بعض ما قدره الله وهذا كقوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء فمن للتبعيض او كل ما سألتموه على ان من للبيان وكلمة كل للتكثير كقولك فلان يعلم كل شئ واتاه كل الناس وعليه قوله تعالى فتحنا عليهم ابواب كل شئ ١٢ روح ١٢ه قوله بمعنى انعامه اشار بذلك الى ان المراد بالنعمة الانعام وهو صفة فعل ودفع بذلك ما يقال كيف يقول الله وان تعدوا نعمت الله لا تحصوها مع ان كل نعمة دخلت الوجود متناهية ويمكن عدها فاجاب بان المراد بالنعمة الانعام بمعنى تجددها شيئا فشيئا ١٢ صاوى ١٣ه قوله الكافر المراد به ابو جهل لانها نزلت فيه والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ١٢ صاوى ١٤ه قوله كفار اى شديد الكفران لها او ظلوم فى الشدة يشكو ويجزع كفار فى النعمة يجمع ويمنع والانسان للجنس ١٢ مدارك ١٥ه قوله هذا البلد قال الاشياخ حكمة تعريف البلد هنا وتنكيرها فى البقرة ان ابراهيم تكرر منه الدعاء فما فى البقرة كان قبل بنائها فطلب من الله ان تجعل بلدا وان تكون آمنا وما هنا بعد بنائها فطلب من الله ان تكون آمنا ١٢ صاوى ١٦ه قوله ولا يختلى خلاه اى لا يقطع خلاه بالقصر اى حشيشه الرطب من الجمل ١٢ ١٧ه قوله واجنبنى اى ثبتنى وادمنى على اجتناب عبادتها كما قال واجعلنا مسلمين لك اى ثبتنا على الاسلام ١٢ ١٨ه قوله عن ان نعبد الاصنام استشكل بان عبادتها كفر والانبياء معصومون من الكفر باجماع الامة فكيف حسن منه هذا السؤال واجيب بانه كان فى حالة خوف اذهلته عن علم ذلك فان الانبياء اعرف بالله من جميع الناس فخوفهم اكثر من خوف غيرهم فهو دعاء لنفسه فى مقام الخوف او قصده الجمع بينه وبين نبيه ليستجاب لهم ببركته ١٢ كرخى وجمل ١٩ه قوله اضللن اسناد الاضلال الى الاصنام مجازى من باب اسناد الشئ الى سببه اى فهذا مجاز لان الاصنام جمادات وحجارة والجماد لا يفعل شيئا البتة الا انه لما حصل الاضلال عند عبادتها اضيف اليها كما تقول فتنتهم الدنيا وغرتهم اى افتتنوا بها واغتروا بسببها من الكبير ١٢ ٢٠ه قوله ربنا انى اسكنت الخ هذه القصة كانت بعد ما وقع له من الالقاء فى النار وفى تلك لم يسأل ولم يدع بل اكتفى بعلم الله بحاله وفى هذه قد دعا وتضرع ومقام الدعاء اعلى واجل من مقام تركه اكتفاء بعلم الله كما قاله العارفون فيكون ابراهيم قد ترقى وانتقل من طور الى طور من اطوار الكمال ١٢ جمل ٢١ه قوله مع امه هاجر آه وسبب هذا الاسكان ان هاجر كانت جارية لسارة فوهبتها لابراهيم فولدت منه اسماعيل فغارت سارة منها لانها لم تكن ولدت قط فانشدت الله تعالى ان يخرجها من عندها فامره الله تعالى بالوحى ان ينقلها الى ارض مكة واتى له بالبراق فركب عليه هو وهاجر والطفل فاتى من الشام ووضعها فى مكة ورجع من يومه وكان يزورها على البراق فى كل يوم من الشام ١٢ جمل ٢٢ه قوله الذى كان قبل الطوفان اشار بذلك الى ان تسميته بيتا محرما فيه مجاز باعتبار ما كان ويصح ان يكون المجاز باعتبار ما يؤول اليه الامر لان الله اوحى اليه اعلمه ان هناك بيتا حراما او انه سيعمره ١٢ صاوى ٢٣ه قوله وتحن اى تشتاق قال فى المختار الحنين الشوق وتوقان النفس ١٢ ٢٤ه قوله قال ابن عباس لو قال افئدة الناس يعنى بغير كلمة من التبعيضية لحنت بتشديد النون اى مالت اليه فارس والروم والناس كلهم ١٢ ك ٢٥ه قوله على الكبر آه فيه وجهان احدهما ان على على بابها من الاستعلاء المجازى والثانى انها بمعنى مع ١٢ جمل ٢٦ه قوله واسحق اسمه بالعبرانية الضحاك كما فى انسان العيون وسمى اسماعيل لان ابراهيم كان يدعو الله ان يرزقه ولدا ويقول اسمع يا ايل وايل هو الله فلما رزق به سماه به ١٢ معالم التنزيل ٢٧ه قوله واجعل من ذريتى يعنى انه عطف على المنصوب فى اجعلنى واتى بمن التبعيضية لاعلامه تعالى له ان منهم كفارا بقوله لا ينال عهدى الظالمين او بغيره ١٢ كمالين ٢٨ه قوله هذا قبل ان يتبين له الخ اى لان المنع لا يعلم الا بالتوقف فلعله لم يجد منعا فظن جوازه الثانى اراد بوالديه آدم وحواء الثالث كان ذلك بشرط الاسلام وقال بعضهم كانت امه مؤمنة ولذلك خص اباه بالذكر فى قوله فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه كما ذكره الخطيب وقال فى روح البيان كان هذا الاستغفار منه قبل ان يتبين الامر له عليه السلام يعنى قبل از نهى بوده وهنوز ياس از ايمان ايشان نداشت انتهى ١٢ ٢٩ه قوله وقد فعل بنقل الطائف الخ وهو قطعة من ارض الشام من مكان يقال له حوران بدلت بقطعة من الحجاز فصارت العيون والاشجار بالطائف والحجارة والحصا والقفر بارض حوران يشاهد ذلك من رآه ١٢ صاوى

ع ٥ ١٧

وولدى وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ يَقُوْمُ يثبت الْحِسَابُ۝ قال تعالى وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ
الظّٰلِمُوْنَ۝ۥ الكافرون من اهل مكة اِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ بلا عذاب لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيْهِ الْاَبْصَارُ۝
لهول ما ترى يقال شخص بصر فلان اى فتحه فلم يغمضه مُهْطِعِيْنَ مسرعين حال
مُقْنِعِيْ رَافعى رُءُوْسِهِمْ الى السماء لَا يَرْتَدُّ اِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ بصرهم وَاَفْـِٕدَتُهُمْ قلوبهم هَوَآءٌ۝
خالية من العقل لفزعهم وَاَنْذِرِ خوف يا محمد النَّاسَ الكفار يَوْمَ يَاْتِيْهِمُ الْعَذَابُ هو يوم
القيٰمة فَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كفروا رَبَّنَآ اَخِّرْنَآ بان تردنا الى الدنيا اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ نُّجِبْ
دَعْوَتَكَ بالتوحيد وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ ؕ فيقال لهم توبيخا اَوَلَمْ تَكُوْنُوْٓا اَقْسَمْتُمْ حلفتم مِّنْ قَبْلُ فى
الدنيا مَا لَكُمْ مِّنْ زائدة زَوَالٍ۝ عنها الى الاخرة وَّسَكَنْتُمْ فيها فِيْ مَسٰكِنِ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا
اَنْفُسَهُمْ بالكفر من الامم السابقة وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ من العقوبة فلم تنزجروا وَضَرَبْنَا
بينا لَكُمُ الْاَمْثَالَ۝ فى القراٰن فلم تعتبروا وَقَدْ مَكَرُوْا بالنبى صلعم مَكْرَهُمْ حيث ارادوا
قتله او تقييده او اخراجه وَعِنْدَ اللّٰهِ مَكْرُهُمْ ؕ اى علمه او جزاؤه وَاِنْ مَا كَانَ مَكْرُهُمْ
وان عظم لِتَزُوْلَ مِنْهُ الْجِبَالُ۝ المعنى لا يعبأ به ولا يضر الا انفسهم والمراد بالجبال هنا
قيل حقيقتها وقيل شرائع الاسلام المشبهة بها فى القرار والثبات وفى قراءة بفتح
لام لتزول ورفع الفعل فان مخففة والمراد تعظيم مكرهم وقيل المراد بالمكر
كفرهم ويناسبه على الثانية تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ
هَدًّا۝ وعلى الاولى ما قرئ وما كان فَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ مُخْلِفَ وَعْدِهٖ رُسُلَهٗ ؕ بالنصر اِنَّ
اللّٰهَ عَزِيْزٌ غالب لا يعجزه شئ ذُو انْتِقَامٍ۝ؕ ممن عصاه اذكر يَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَيْرَ الْاَرْضِ
وَالسَّمٰوٰتُ هو يوم القيٰمة فيحشر الناس على ارض بيضاء نقية كما فى حديث الصحيحين
وروى مسلم حديث سئل صلى الله عليه وسلم اين الناس يومئذ قال على الصراط وَ
بَرَزُوْا خرجوا من القبور لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ۝ وَتَرَى يا محمد تبصر الْمُجْرِمِيْنَ الكافرين
يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِيْنَ مشدودين مع شياطينهم فِى الْاَصْفَادِ۝ۚ القيود او الاغلال سَرَابِيْلُهُمْ
قمصهم مِّنْ قَطِرَانٍ لانه ابلغ لاشتعال النار وَّتَغْشٰى تعلو وُجُوْهَهُمُ النَّارُ۝ۙ
لِيَجْزِيَ متعلق ببرزوا اللّٰهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ؕ من خير وشر اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ۝

ـله قوله يثبت اے يوجد ويظهر وهذا دعاء للمؤمنين بالمغفرة والله لا يرد دعاء خليله ففيه بشارة عظيمة لجميع المؤمنين بالمغفرة ١٢ صاوى ـله قوله غافلا الغفلة فى الاصل معنى يعترى الانسان من قلة التحفظ وقيل معنى يمنع الانسان من الوقوف على حقائق الامور وهذا المعنى فى حق الله مستحيل فظنه كفر بل المراد لازم الغفلة وهو عدم المجازاة لانه يلزم من الغفلة عن الشئ تركه فالمعنى لا تحسبن الله يا مخاطب تاركا مجازاة الظالمين بل مجازيهم ولابد وانما يمهلهم مدة حلمه منه ويستدرجهم منه فى الاٰخرة لما ورد الظلمة واعوانهم كلاب النار ١٢ صاوى ـله قوله من اهل مكة خصهم بالذكر وان كان المراد العموم لان الاٰية نزلت فيهم ١٢ صاوى ـله قوله مهطعين الاهطاع الاسراع فى العدو وكذا فى النهاية ١٢ كمالين ـله قوله مهطعين مقنعى رءوسهم حالان من المضاف المحذوف اذ التقدير اصحاب الابصار اذ تكون الابصار دلت على اربابها فجاءت الحال من المدلول عليه ١٢ جمل ـله قوله مسرعين اے الى الداعى وهو اسرافيل وقيل جبريل حيث ينادے على صخرة بيت المقدس وهى اقرب موضع من الارض اے السماء يقول ايتها العظام البالية الخ ١٢ صاوى ـله قوله حال اما عن مضاف محذوف اے اصحاب النار او الابصار يدل على اصحابها فجاءت الحال من المدلول عليه قالها ابو البقاء ١٢ ك ـله قوله مقنعى المقنع بمعنى الرافع كما ذكره الشارح وهو مستفاد من القاموس وغيره ١٢ ـله قوله لا يرتد اليهم طرفهم اے لا ينطبق لهم جفن لعظم الهول وهو تاكيد لشخوص البصر ١٢ صاوى ـله قوله وافئدتهم هواء اٰه يجوز ان يكون استينافا وان يكون حالا والعامل فيه اما يرتد واما ما قبله من العوامل وافرد هواء وان كان خبرا عن جمع لانه فى معنى فارغة ولو لم يقصد ذلك لقيل اهوية ليطابق الخبر مبتداه وايضاحه انه لما كان معنى هواء هنا فارغة متخوفة افرد كما يجوز افراد فارغة لان تاء التانيث تدل على تانيث الجمع الذى فى افئدتهم ومثله احوال صعبة واحوال فاسدة ونحو ذلك ١٢ جمل ـله قوله افئدتهم هواء اے صفر من الخير لا تعى شيئا من الخوف والهواء الخلاء الذى لم يشغله الاجرام فوصف به فيقال قلب فلان هواء اذا كان جبانا لا قوة فى قلبه ولا جراءة وقيل جوف لا عقول لهم ١٢ مدارك ـله قوله وتبين لكم كيف فعلنا بهم اٰه تبين لكم فاعله مضمر لدلالة الكلام عليه اے حالهم وخبرهم وهلاكهم وكيف نصب بفعلنا وجملة الاستفهام ليست معمولة لتبين لانه من الافعال التى لا تعلق ولا جائز ان يكون كيف فاعلا لانها اما شرطية او استفهامية وكلاهما لا يعمل فيه ما تقدمه وقال بعض الكوفيين ان جملة كيف فعلنا بهم هو الفاعل وهم يجيزون ان يكون الجملة فاعلا ١٢ ـله قوله فلم تنزجروا اى بمشاهدة اٰثار العقوبة فى مساكنهم وبالاخبار المتواترة فيها ١٢ ك ـله قوله وفى قراءة للكسائى بفتح لام لتزول ورفع الفعل فان مخففة من المثقلة واللام هے الفاصلة والمراد تعظيم مكرهم والمعنى وان كان مكرهم من الشدة بحيث تزول عنها الجبال وتنقطع عن اماكنها ١٢ ك ـله قوله فان مخففة يعنى على قراءة فتح لام الاولى ورفع الاخيرة ان مخففة من المثقلة فمعناه ان مكرهم كان معدا لان تزول منه الجبال من الكبير وقوله وقيل المراد الخ مقابل لقوله سابقا حيث ارادوا قتله الخ وقوله ويناسبه الخ اے القول المذكور وقوله على الثانية اے على القراءة الثانية وهو قراءة الاثبات يعنى على تقدير ان مخففة وقوله منه اى من قولهم المذكور فى تلك الاٰية المحكى بقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمٰن ولدا ووجه المناسبة اثبات الزوال للجبال فى المحلين وقوله وعلى الاولى اى على القراءة الاولى وهى كسر اللام الاولى وفتح الثانية التى هے قراءة نصب الفعل وفى نسخة وعلى الاولى اى التفسير للمكر وقوله ما قرئ اے الذى قرئ وقوله ما كان بدل منه وهذه القراءة شاذة اے قرئ شاذا وما كان مكرهم الخ لكن قوله وعلى الاولى الخ لا يتقيد بالقيد الثانى فى تفسير المكر بل قراءة وما كان تناسب قراءة ان على انها نافية من حيث النفى فى كل سواء فسر المكر بكفرهم او بتدبيرهم الذى اجتمعوا له فى دار الندوة ١٢ جمل ـله قوله مخلف وعده رسله اٰه العامة على اضافة مخلف الى وعده وفيه وجهان اظهرهما ان مخلف يتعدى لاثنين كفعله فقدم المفعول الثانى واضيف اليه اسم الفاعل تخفيفا والثانى انه متعد لواحد وهو وعده واما رسله فمنصوب بالمصدر فانه ينحل بحرف مصدرى وفعل تقديره مخلف ما وعد رسله فما مصدرية لا بمعنى الذى وقرأ جماعة مخلف وعده رسله بنصب وعده وجر رسله فصلا بالمفعول بين المتضايفين وهے كقراءة ابن عامر قتل اولادهم شركائهم ١٢ ج ـله قوله يوم تبدل الارض اٰه التبديل التغيير وقد يكون فى الذوات كقولك بدلت الدراهم دنانير وفى الاوصاف كقولك بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وسويتها خاتما فنقلتها من شكل الى شكل واختلف فى تبديل الارض والسمٰوات فقيل تبدل اوصافها فتسير عن الارض جبالها وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا امت وعن ابن عباس رضى الله عنهما هے تلك الارض وانما تغير وتبدل السماء بانتثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها ابوابا وقيل يخلق بدلها ارض وسمٰوات اخر وعن ابن مسعود رضى الله عنه يحشر الناس على ارض بيضاء لم يخطئ عليها احد خطيئة وعن على رض تبدل ارضا من فضة وسمٰوات من ذهب ١٢ مدارك ـله قوله كما فى حديث الصحيحين عن سهل ابن سعد وزاد الطبرانى والبيهقى لم يخطئ عليها احد خطيئة يشير المصنف بذكر الحديث الى ان المعنى من التبديل تبديل الذات ١٢ ك ـله قوله قال على الصراط روى عن عائشة رض قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم تبدل الارض غير الارض اين الناس يومئذ قال سالتنى عن شئ ما سالنى احد قبلك الناس يومئذ على الصراط والتبديل قد يكون فى الذات كما بدلت الدراهم دنانير وقد يكون فى الصفات كما فى قولك بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وغيرت شكلها والاٰية تحتملها نقل القرطبى عن صاحب الايضاح ان الارض والسماء تبدلان مرتين المرة الاولے تبدل صفتها فقط وذلك قبل نفخة الصعق فتتناثر كواكبها وتخسف الشمس والقمر اے يذهب نورهما ويكون مرة كدهان ومرة كالمهل وتكشط الارض وتسير جبالها فى الجو كالسحاب وتسوى اوديتها وتقطع اشجارها وتجعل قاعا صفصفا اے بقعة مستوية والمرة الثانية تبدل ذواتها وذلك اذا وقفوا فے المحشر فتبدل الارض بارض من فضة لم يقع عليها معصية وهى الساهرة والسماء تكون من ذهب كما جاء عن على رضى الله عنه ١٢ روح ـله قوله مشدودين مع شياطينهم كقوله نقيض له شيطانا فهو له قرين وقوله فوربك لنحشرنهم والشياطين ١٢ ك ـله قوله سرابيلهم من قطران اٰه مبتدأ وخبر فى محل نصب على الحال اما من المجرمين واما من المقرنين واما من ضميره ويجوز ان يكون مستانفة وهو الظاهر والقطران ما يستخرج من شجر فيطبخ ويطلى به الابل الجرب ليذهب جربها لحدته وفيه لغات قطران بفتح القاف وكسر الطاء وهى قراءة العامة وقطران بكسر ان وبها قرأ عمر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب رضى الله عنهما ١٢ ج ـله قوله قطران هو ما يتحلب من الابهل فيطبخ فيهنأ به الابل الجرب فيحرق الجرب بحدته وهو اسود منتن يشتعل فيه النار بسرعة تطلى به جلود اهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كالقمص ١٢ بيضاوى ـله قوله متعلق ببرزوا وما بينهما اعتراض وكل نفس عام للمجرمة والمطيعة وقد يقدر له متعلق اے يفعل بهم ذلك ليجزى كل نفس مجرمة ما كسبت ١٢ ك ـله قوله والمراد تعظيم مكرهم اے على هذه القراءة الثانية فتحصل ان المعنى على القراءة الاولے ما كان مكرهم مزيلا للجبال لضعفه وعدم العبرة به وعلى الثانية والحال ان مكرهم لتزول منه الجبال لعظمه وشدته والمكر على القراءتين قيل تشاورهم فى شان النبى وقيل كفرهم ولكن القول الثانى يوافق القراءة الثانية بدليل اٰية تكاد السمٰوات الخ ١٢ صاوى

يحاسب جميعَ الخلق فی قدر نصف نهار من ايّام الدنيا لحديث بذلك هٰذَا القرانُ بَلٰغٌ لِّلنَّاسِ ای أُنزل لتبليغهم وَلِيُنْذَرُوْا بِهٖ وَلِيَعْلَمُوْٓا بما فيه من الحجج اَنَّمَا هُوَ ای الله اِلٰهٌ وَّاحِدٌ وَّلِيَذَّكَّرَ بادغام التاءِ فی الاصل فی الذال يتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول

سُوْرَةُ الْحِجْرِ مكية تسع وتسعون اٰيةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الٓرٰ قف الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ هذه الأيات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القرانِ والاضافة بمعنى من وَقُرْاٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝ مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة صفة رُبَمَا بالتشديد والتخفيف يَوَدُّ يتمنى الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يوم القيٰمة اذا عاينوا حالهم وحال المسلمين لَوْ كَانُوْا مُسْلِمِيْنَ ۝ ورُبَّ للتكثير فانه يكثر منهم تمنى ذلك وقيل للتقليل فانّ الاهوال تدهشهم فلا يفيقون حتى يتمنوا ذلك الا فی احيان قليلة ذَرْهُمْ اترك الكفار يا محمد يَاْكُلُوْا وَيَتَمَتَّعُوْا بدنياهم وَيُلْهِهِمُ يشغلهم الْاَمَلُ بطول العمر وغيره عن الايمان فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝ عاقبة امرهم وهذا قبل الامر بالقتال وَمَآ اَهْلَكْنَا مِنْ زائدة قَرْيَةٍ اريد اهلها اِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ اجل مَّعْلُوْمٌ ۝ محدود لهلاكها مَا تَسْبِقُ مِنْ زائدة اُمَّةٍ اَجَلَهَا وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ۝ يتاخرون عنه وَقَالُوْا ای كفار مكة للنبی صلى الله عليه وسلم يٰٓاَيُّهَا الَّذِیْ نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ القران فی زعمه اِنَّكَ لَمَجْنُوْنٌ ۝ لَوْ مَا هلا تَاْتِيْنَا بِالْمَلٰٓئِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فی قولك انك نبی وان هذا القران من عند الله تعالى قال تعالى مَا تَنَزَّلُ فيه حذف احدى التائين الْمَلٰٓئِكَةُ اِلَّا بِالْحَقِّ بالعذاب وَمَا كَانُوْٓا اِذًا ای حين نزول الملائكة بالعذاب مُّنْظَرِيْنَ ۝ مؤخرين اِنَّا نَحْنُ تاكيد لاسم ان او فصل نَزَّلْنَا الذِّكْرَ القران وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ ۝ من التبديل والتحريف والزيادة والنقص وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رسلا فِیْ شِيَعِ فرق الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَمَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ استهزاء قومك بك وهذا تسلية للنبی صلى الله عليه وسلم كَذٰلِكَ نَسْلُكُهٗ ای مثل ادخالنا التكذيب فی قلوب أولئك ندخله فِیْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ ای كفار مكة لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ بالنبی صلى الله عليه وسلم وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ ای سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم انبياءهم وهؤلاء مثلهم وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا

ای قريش ۱۲ — اے فی التكذيب فيعذبهم كما عذبهم ۱۲ ك

ع ۷ — ۱۱ — ۱۹

ل۵۱ قوله بذا ابلاغ للناس فی بذه الآية من المحسنات البديعية رد العجز على الصدر فقد افتتحت بذه السورة بقوله كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الی النور ۱۲ صاوی ل۵۲ قوله ولينذروا به آه معطوف على ما يفهم من المعنى وهو ما ذكره الشارح بقوله لتبليغهم ومحصل صنيعه ان البلاغ مصدر بمعنى اسم الفاعل اے بذا مبلغ وموصل للناس اے مراتب السعادة ۱۲ ج ل۵۳ قوله سورة الحجر سيأتی فی الشرح ان الحجر واد بين المدينة والشام وقوله تسع وتسعون آية اے اجماعا وقوله مكية اے اجماعا ۱۲ ل۵۴ قوله مكية اے بالاجماع وسميت بالحجر لذكره فيها وهو واد بين المدينة والشام وستاتی قصة اصحابه ۱۲ صاوی ل۵۵ قوله عطف اے للتغاير اللفظی اے انما ساغ العطف وان كان المراد من الكتاب والقرآن واحدا لاجل التعدد فی الاسم وقوله بزيادة صفة اے مع زيادة صفة وهی مبين وفی المدارك وتنكير القرآن للتفخيم ۱۲ ل۵۶ قوله ربما رب ههنا للتكثير كما فی مغنی اللبيب والمعنى بالفارسية ای بسا وقت ۱۲ روح ل۵۷ قوله يوم القيامة او عند النزع حالة المعاينة قاله الضحاك والمشهور انه حين يخرج الله المؤمنين من النار كذا روی مرفوعا عن ابی موسى ورواه ابو حنيفة عن ابن عباس عنه صلعم ۱۲ ك ل۵۸ قوله لو كانوا مسلمين مفعول يود ولو مصدرية وقيل مفعوله محذوف ولو للتمنی والجملة موقع الحال اے يود الكفار اسلامهم قائلين لو كانوا مسلمين ويجوز ان يكون للشرط والجزاء محذوف ای لو كانوا مسلمين لنجوا من العذاب ثم انه قيل ما نكرة موصوفة بيود والفعل المتعلق به محذوف ای رب شئ يود الذين كفروا لحقق وثبت ۱۲ كما لين ل۵۸ قوله لو كانوا مسلمين لو مصدرية والتعبير عن متمناهم بالغيبة لنظر الاخبار عنهم ولو نظر لصدوره منهم لقيل لو كنا وفی السمين قوله لو كانوا يجوز فی لو وجهان احدهما ان تكون الامتناعية وحينئذ يكون جوابها محذوفا تقديره لو كانوا مسلمين لسروا بذلك او تخلصوا مما هم فيه ومفعول يود محذوف على هذا التقدير اے ربما يود الذين كفروا النجاة دل عليه الجملة الامتناعية والثانی انها مصدرية عند من يری ذلك كما تقدم تقريره وحينئذ يكون هذا المصدر المأول هو المفعول للوادة ای يودون كونهم مسلمين ان جعلنا ما كافة وان جعلنا ها نكرة كانت يود مع ما فی حيزها بدلا من ما ۱۲ ل۵۹ قوله ورب للتكثير آه فی القاموس رب كلمة تقليل او تكثير او لهما او فی موضع المباهات للتكثير او لم يوضع لتقليل ولا تكثير بل يستفادان من سياق الكلام وفی شرح ابن الحاجب انها نقلت من التقليل اے التحقيق كما نقلوا قد اذا دخل على المضارع من التقليل الی التحقيق ۱۲ ك ل۶۰ قوله للتكثير اے بالنظر لثمرات من التمنی فلا ينافی القليل الآخر لانها القليل من حيث ازمان الافاقة اے فازمان افاقتهم قليلة بالنسبة لازمان الدهشة وهذا لا ينافی ان التمنی يقع كثيرا فی تلك الازمان القليلة بالنسبة لازمان الدهشة فلا تخالف بين القولين كذا فی الجمل وعبارة القاموس وقيل كلمة تقليل او تكثير او لهما او فی موضع المباهات للتكثير او لم توضع لتقليل ولا التكثير بل يستفادان من سياق الكلام ۱۲ ل۶۱ قوله تدهشهم فی المختار دهش الرجل تحير ۱۲ ل۶۲ قوله اريد اهلها ای ففيه مجاز اما بالحذف او مرسل من اطلاق المحل وارادة الحال فيه ۱۲ صاوی ل۶۳ قوله الا ولها كتاب معلوم فيه اوجه احدها وهو الظاهر انها واو الحال ثم لك اعتباران احدهما ان تجعل الحال وحدها الجار والمجرور ويرتفع كتاب به فاعلا والثانی ان تجعل الجار خبرا مقدما وكتاب مبتدأ والجملة حال لازمة الوجه الثانی ان الواو مزيدة الثالث ان الواو داخلة على الجملة الواقعة صفة تاكيدا قال الزمخشری والجملة واقعة صفة لقرية والقياس ان لا تتوسط هذه الواو بينهما كما فی قوله وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون وانما توسطت لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف كما تقول جاءنی زيد عليه ثوبه وجاءنی وعليه ثوبه ۱۲ ج ل۶۳ قوله ولها كتاب معلوم الجملة حالية والمعنى وما اهلكنا قرية من القرى فی حال من الاحوال الا فی حال ان يكون لها كتاب اے اجل موقت لهلاكها ۱۲ ابو السعود ل۶۴ قوله وما يستاخرون اے عنه حذف لانه معلوم وانث الامة اولا ثم ذكرها آخرا حملا على اللفظ والمعنى ۱۲ مدارك ل۶۵ قوله انك لمجنون اے انك لتقول قول المجانين حيث تدعی ان الله نزل عليك الذكر وقولهم هذا كقول فرعون ان رسولكم الذی ارسل اليكم لمجنون والحاصل انهم قالوا مقالتين الاولی يا ايها الذی نزل عليه الذكر والثانية لو ما تاتينا بالملائكة وقد رد الله ذلك على سبيل اللف والنشر المشوش فقوله ما تنزل الملائكة رد للثانية وقوله انا نحن نزلنا الذكر رد للاولی ۱۲ صاوی ل۶۶ قوله فيه حذف احدی التائين والاصل تتنزل الملائكة وهذا قراءة ما عدا الكوفيين فان قراءتهم بنونين الاولی مضمومة وبكسر الزای المعجمة المشددة ۱۲ ك ل۶۷ قوله الا بالحق اے الا تنزيلا متلبسا بالحق اے بالوجه الذی قدره واقتضته حكمته اه بيضاوی وقوله بالعذاب اے بعذابكم من اجل وانما فسر الحق بالعذاب لكونه ثابتا واقعا من غير ريبة وفسر المفسرون الآخرون بالحكمة ۱۲ ل۶۸ قوله انا نحن نزلنا الآية هو رد لانكارهم واستهزائهم فی قولهم يا ايها الذی نزل عليه الذكر ولذلك قال انا نحن فاكد عليهم انه هو المنزل على القطع وانه هو الذی نزله محفوظا من الشياطين وهو حافظه فی كل وقت من الزيادة والنقصان والتحريف والتبديل بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استحفظها الربانيون والاحبار فاختلفوا فيما بينهم بغيا فوقع التحريف ولم يكل القرآن الی غيره حفظه وقد جعل قوله وانا له لحافظون دليلا على انه منزل من عنده آية اذ لو كان من قول البشر او غير آية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق على كل كلام سواه او الضمير فی له لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله يعصمك ۱۲ مدارك ل۶۹ قوله تاكيد اے لفظ نحن تاكيد لاسم ان او فصل ای ضمير فصل وفيه ان فصل الفصل لا يكون الا بين اسمين لا بين اسم وفعل كما هنا وفيه ايضا ان ضمير الفصل لم يعهد الا ضمير غيبة وفی الكرخی قوله او فصل خلاف قول جمهور النحاة لان شرط ضمير الفصل عندهم ان يقع بعد مبتدأ او ما اصله المبتدأ وجوز الجرجانی وقوعه قبل فعل فلعل الشيخ المصنف تبعه اه وعبارة روح البيان ونحن ليست بفصل لانها بين اسمين وانما هی مبتدأ كما فی الكواشی ۱۲ ل۷۰ قوله وانا له لحافظون بخلاف سائر الكتب المنزلة فقد دخل فيها التحريف والتبديل بخلاف القرآن فانه محفوظ من ذلك لا يقدر احد من جميع الخلق الانس والجن ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة جمل فائدة روی انه يرفع القرآن فی آخر الزمان من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع الناس اے الاشعار والاغانی واخبار الجاهلية كما فی فصل الخطاب فعلى العاقل التمسك بالقرآن وحفظه لفظا ومعنى فان النجاة فيه ۱۲ روح البيان ل۷۱ قوله فی شيع الاولين نعت للمفعول المحذوف الذی قدره الشارح والاضافة من قبيل اضافة الموصوف لصفته والشيع جمع شيعة وهی الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من البيضاوی وغيره ۱۲ ل۷۲ قوله الا كانوا به يستهزءون هذه الجملة يجوز ان تكون حالا من مفعول ياتيهم ويجوز ان تكون صفة لرسول فيكون فی محلها وجهان الجر باعتبار اللفظ والرفع باعتبار الموضع واذا كانت حالا فهی حال مقدرة ۱۲ جمل

له قوله فظلوا قال في بحر العلوم الظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل اكثر الافعال الناقصة بمعناها اى فصاروا ١٢ روح ٣ه قوله انما سكرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون آه اى سحر محمد عقولنا كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات ١٢ ٣ه قوله سكرت ابصارنا سدت من باب الاحساس يعنى اين صورت درخارج وجودندارد روح قال في القاموس قوله تعالى سكرت ابصارنا اى حبست عن النظر وحيرت ١٢ ٤ه قوله بل نحن قوم مسحورون اضراب انتقالى عما افاده اولا من حصر سحر العينين بالحصر والمعنى انهم يقولون انما سدت ابصارنا فتخيل لها الامر لاحقيقة له ولم يتجاوزوا بالقلوب ثم اضربوا عن ذلك وجعلوا السحر واصلا لقلوبهم ١٢ صاوى ٥ه قوله بروجا البرج فى اللغة الحصن وغاية الحصن المنع عن الدخول والوصول الى ما فيه

مِّنَ السَّمَآءِ فَظَلُّوْا فِيْهِ في الباب يَعْرُجُوْنَ ۝ يصعدون لَقَالُوْٓا اِنَّمَا سُكِّرَتْ سدت اَبْصَارُنَا
بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُوْرُوْنَ ۝ يخيل الينا ذلك وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَآءِ بُرُوْجًا اثنى عشر الحمل
والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى
والدلو والحوت وهى منازل الكواكب السبعة السيارة المريخ وله الحمل والعقرب والزهرة
ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها
الاسد والمشترى وله القوس والحوت وزحل وله الجدى والدلو وَّزَيَّنّٰهَا بالكواكب لِلنّٰظِرِيْنَ ۝
وَحَفِظْنٰهَا بالشهب مِنْ كُلِّ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ ۝ مرجوم اِلَّا لكن مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ خطفه فَاَتْبَعَهٗ
لحقه شِهَابٌ مُّبِيْنٌ ۝ كوكب مضيء يحرقه اويثقبه اويخبله وَالْاَرْضَ مَدَدْنٰهَا بسطناها وَاَلْقَيْنَا
فِيْهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت لئلا تتحرك باهلها وَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُوْنٍ ۝ معلوم مقدر وَّ
جَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ بالياء من الثمار والحبوب وَ جعلنا لكم مَنْ لَّسْتُمْ لَهٗ بِرٰزِقِيْنَ ۝ من
العبيد والدواب والانعام فانما يرزقهم الله وَاِنْ ما مِّنْ زائدة شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَآئِنُهٗ
مفاتيح خزائنه وَمَا نُنَزِّلُهٗٓ اِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ على حسب المصالح وَاَرْسَلْنَا الرِّيٰحَ لَوَاقِحَ
تلقح السحاب فيمتلئ ماء فَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ السحاب مَآءً مطرا فَاَسْقَيْنٰكُمُوْهُ ۚ وَمَآ اَنْتُمْ
لَهٗ بِخٰزِنِيْنَ ۝ اى ليست خزائنه بايديكم وَاِنَّا لَنَحْنُ نُحْيٖ وَنُمِيْتُ وَنَحْنُ الْوٰرِثُوْنَ ۝
الباقون نرث جميع الخلق وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِيْنَ مِنْكُمْ اى من تقدم من الخلق
من لدن ادم وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَاْخِرِيْنَ ۝ المتاخرين الى يوم القيمة وَاِنَّ رَبَّكَ هُوَ
يَحْشُرُهُمْ ۭ اِنَّهٗ حَكِيْمٌ في صنعه عَلِيْمٌ ۝ بخلقه وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ ادم مِنْ صَلْصَالٍ
طين يابس تسمع له صلصلة اى صوت اذا نقر مِّنْ حَمَاٍ طين اسود مَّسْنُوْنٍ ۝ متغير
وَالْجَاۗنَّ ابا الجن وهو ابليس خَلَقْنٰهُ مِنْ قَبْلُ اى قبل خلق ادم مِنْ نَّارِ السَّمُوْمِ ۝ هى
نار لادخان لها تنفذ في المسام وَ اذكر اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰۗىِٕكَةِ اِنِّىْ خَالِقٌۢ بَشَرًا مِّنْ
صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَاٍ مَّسْنُوْنٍ ۝ فَاِذَا سَوَّيْتُهٗ اتممته وَنَفَخْتُ اجريت فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ فصار
حيا واضافة الروح اليه تشريف لادم فَقَعُوْا لَهٗ سٰجِدِيْنَ ۝ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدَ
الْمَلٰۗىِٕكَةُ كُلُّهُمْ اَجْمَعُوْنَ ۝ فيه تاكيدان اِلَّآ اِبْلِيْسَ ۭ هو ابوالجن كان بين الملائكة

قوله والجان هو منصوب بفعل مضمر يفسره قوله تعالى خلقناه من قبل ١٢ مدارك ١٥ه قوله ابا الجن كذا روى عن ابن عباس هو ابليس فلا يعارضه قول قتادة في الجان انه ابليس وقيل الجان ابو الجن وابليس ابو الشياطين ١٢ ك ١٦ه قوله من نار السموم اى من نار الحر الشديد ١٢ بيضاوى ١٧ه قوله في المسام هو ثقب البدن جمع سم بكسر السين

أَبَى امتنع من أَنْ يَكُونَ مَعَ السّٰجِدِينَ ○ قَالَ تعالى يٰٓاِبْلِيسُ مَا لَكَ ما منعك أَلَّا زائدة
تَكُونَ مَعَ السّٰجِدِينَ ○ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لا ينبغي لي ان اسجد لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ
مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ○ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا اى من الجنة وقيل من السمٰوٰت فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ○ مطرود وَّ
إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ ○ الجزاء قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ○ اى الناس قَالَ
فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ○ إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ○ وقت النفخة الاولى قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي اى
باغوائك لي والباء للقسم وجوابه لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ المعاصي وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ○ إِلَّا
عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ○ اى المؤمنين قَالَ تعالى هٰذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ○ وهو إِنَّ
عِبَادِي اى المؤمنين لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ قوة إِلَّا لكن مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ○ الكافرين وَ
إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ○ اى من اتبعك معك لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ اطباق لِكُلِّ بَابٍ منها
مِنْهُمْ جُزْءٌ نصيب مَقْسُومٌ ○ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ بساتين وَعُيُونٍ ○ تجري فيها ويقال
لهم ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ اى سالمين من كل مخوف او مع سلام اى سلموا وادخلوا آمِنِينَ ○
من كل فزع وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ حقد إِخْوَانًا حال منهم عَلَىٰ سُرُرٍ
مُتَقَابِلِينَ ○ حال ايضا اى لا ينظر بعضهم الى قفا بعض لدوران الاسرة بهم لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا
نَصَبٌ تعب وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ○ ابدا نَبِّئْ خبر يا محمد عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ للمؤمنين
الرَّحِيمُ ○ بهم وَأَنَّ عَذَابِي للعصاة هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ○ المؤلم وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ○ و
هم ملائكة اثنا عشر او عشرة او ثلاثة منهم جبرئيل إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا اى هذا
اللفظ قَالَ ابراهيم لما عرض عليهم الاكل فلم ياكلوا إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ○ خائفون قَالُوا
لَا تَوْجَلْ لا تخف إِنَّا رسل ربك نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ○ ذي علم كثير هو اسحاق كما ذكر في
هود قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي بالولد عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ حال اى مع مسه اياي فَبِمَ فباي شيء
تُبَشِّرُونَ ○ استفهام تعجب قَالُوا بَشَّرْنَاكَ بِالْحَقِّ بالصدق فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ○ الآيسين
قَالَ وَمَنْ اى لا يَقْنَطُ بكسر النون وفتحها مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ○ الكافرون قَالَ فَمَا
خَطْبُكُمْ شانكم أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ○ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ○ كافرين
اى قوم لوط لاهلاكهم إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ○ لايمانهم إِلَّا امْرَأَتَهُ

قَدَّرْنَآ اِنَّهَا لَمِنَ الْغٰبِرِيْنَ ﴿الباقين فی العذاب لکفرها﴾ فَلَمَّا جَآءَ اٰلَ لُوْطِ ﴿ای لوطا﴾ الْمُرْسَلُوْنَ ○
قَالَ ﴿لهم﴾ اِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ ○ ﴿لا اعرفكم﴾ قَالُوْا بَلْ جِئْنٰكَ بِمَا كَانُوْا ﴿ای قومك﴾ فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ ○
﴿يشكون وهو العذاب﴾ وَاَتَيْنٰكَ بِالْحَقِّ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ○ ﴿فی قولنا﴾ فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الَّيْلِ
وَاتَّبِعْ اَدْبَارَهُمْ ﴿امش خلفهم﴾ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ ﴿لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم﴾ وَّامْضُوْا حَيْثُ
تُؤْمَرُوْنَ ○ ﴿وهو الشام﴾ وَقَضَيْنَآ ﴿اوحينا﴾ اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَ ﴿وهو﴾ اَنَّ دَابِرَ هٰٓؤُلَآءِ مَقْطُوْعٌ مُّصْبِحِيْنَ ○
﴿حال ای يتم استيصالهم فی الصباح﴾ وَجَآءَ اَهْلُ الْمَدِيْنَةِ ﴿مدينة سدوم وهم قوم لوط لما
اخبروا ان فی بيت لوط مردا احسانا وهم الملائكة﴾ يَسْتَبْشِرُوْنَ ○ ﴿حال طمعا فی فعل الفاحشة
بهم﴾ قَالَ ﴿لوط﴾ اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ ضَيْفِيْ فَلَا تَفْضَحُوْنِ ○ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تُخْزُوْنِ ○ ﴿بقصدكم اياهم بفعل
الفاحشة بهم﴾ قَالُوْٓا اَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ○ ﴿عن اضافتهم﴾ قَالَ هٰٓؤُلَآءِ بَنٰتِيْٓ اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ ○
﴿ما تريدون من قضاء الشهوة فتزوجوهن قال تعالى﴾ لَعَمْرُكَ ﴿خطاب للنبی صلی اللّٰه عليه وسلم
ای وحياتك﴾ اِنَّهُمْ لَفِيْ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ○ ﴿يترددون﴾ فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ ﴿صيحة جبرئيل﴾
مُشْرِقِيْنَ ○ ﴿وقت شروق الشمس﴾ فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا ﴿ای قراهم﴾ سَافِلَهَا ﴿بان رفعها جبريل الی
السماء واسقطها مقلوبة الی الارض﴾ وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيْلٍ ○ ﴿طين طبخ بالنار﴾ اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ ﴿المذكور﴾ لَاٰيٰتٍ ﴿دلالات علی وحدانيته تعالی﴾ لِلْمُتَوَسِّمِيْنَ ○ ﴿للناظرين المعتبرين﴾ وَاِنَّهَا
﴿ای قری قوم لوط﴾ لَبِسَبِيْلٍ مُّقِيْمٍ ○ ﴿طريق قريش الی الشام لم يندرس افلا يعتبرون بهم﴾ اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ﴿لعبرة﴾ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَاِنْ ﴿مخففة ای انه﴾ كَانَ اَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ ﴿هی غيضة شجر
بقرب مدين وهم قوم شعيب﴾ لَظٰلِمِيْنَ ○ ﴿بتكذيبهم شعيبا﴾ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴿بان اهلكناهم بشدة
الحر﴾ وَاِنَّهُمَا ﴿ای قری قوم لوط والايكة﴾ لَبِاِمَامٍ ﴿طريق﴾ مُّبِيْنٍ ○ ﴿واضح افلا يعتبر بهم اهل مكة﴾ وَلَقَدْ
كَذَّبَ اَصْحٰبُ الْحِجْرِ ﴿واد بين المدينة والشام وهم ثمود﴾ الْمُرْسَلِيْنَ ○ ﴿بتكذيبهم صالحا لانه تكذيب
لباقی الرسل لاشتراكهم فی المجیء بالتوحيد﴾ وَاٰتَيْنٰهُمْ اٰيٰتِنَا ﴿فی الناقة﴾ فَكَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ○
﴿لا يتفكرون فيها﴾ وَكَانُوْا يَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا اٰمِنِيْنَ ○ فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِيْنَ ○
﴿وقت الصباح﴾ فَمَآ اَغْنٰی ﴿دفع﴾ عَنْهُمْ ﴿العذاب﴾ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ ﴿من بناء الحصون و
جمع الاموال﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا بِالْحَقِّ ۭ وَاِنَّ السَّاعَةَ

---

۵۱ قوله قدرنا اسناد التقدير للملائكة مجازا اذ المقدر حقيقة هو اللّٰه تعالی وهذا كما يقول خواص الملك "امرنا بكذا" والآمر هو الملك ۱۲ صاوی ۵۲ قوله فلما جاء آل لوط اے بعد ان خرجوا من عند ابراهيم وسافروا لقرية لوط وكان بينهما اربعة فراسخ ۱۲ صاوی ۵۳ قوله اے لوطا آه اے فلفظة آل زائدة بدليل ولقد جاءت رسلنا لوطا وهذه القصة مختصرة هنا وتقدمت فی سورة هود مبسوطة ۱۲ ج ۵۴ قوله منكرون اے لا اعرفكم اے ليس عليكم زی السفر ولا انتم من اهل الحضر فاخاف ان تطرقونی بشر ۱۲ مدارك ۵۵ قوله بل جئناك الخ اے ما جئناك بما تنكرنا لاجله بل جئناك بما فيه سرورك وتشفيك من اعدائك وهو العذاب الذی كنت تتوعدهم به ولا يمترون فيه اے يشكون ويكذبونك ۱۲ مدارك ۵۶ قوله بقطع من الليل اے ببعض منه ۱۲ ۵۷ قوله حيث تؤمرون آه فی السمين حيث علی بابها من كونها ظرف مكان مبهم ولابهامها تعدی اليها الفعل من غير واسطة علی انه قد جاء فی الشعر تعديته اليها بفی وزعم بعضهم انها ظرف زمان مستدلا بقوله بقطع من الليل ثم قال وامضوا حيث تؤمرون اے فی ذلك الزمان وهو ضعيف ولو كان كما قال لكان التركيب وامضوا حيث امرتم علی انه لو جاء التركيب هكذا لم يكن فيه دلالة ۱۲ ج ۵۸ قوله اوحينا يشير به الی ان قضينا تضمن معنی اوحينا ولذلك عدی بالی ۱۲ ك ۵۹ قوله حال اے عن هؤلاء ويجوز اتيان الحال من المضاف اليه اذا كان المضاف جزء منه والعامل فيه معنی الاضافة لا معنی الاشارة لان الاشارة ليست فی حال الدخول فی الصبح او عن الضمير فی مقطوع وجمعه للحمل علی المعنی فان دابر هؤلاء فی معنی مدبری هؤلاء ۱۲ ك ۶۰ قوله حال ای من الضمير المستتر فی مقطوع وانما جمع بتقدير جعله حالا من الضمير المذكور حملا علی المعنی فان دابر هؤلاء فی معنی مدبری هؤلاء اے فيكون مقطوع بمعنی مقطوعين هذا فی الجمل وفی ابی السعود والخطيب حال من هؤلاء او من الضمير فی مقطوع وجمعه للحمل علی المعنی فان دابر هؤلاء بمعنی مدبری هؤلاء ۱۲ ۶۱ قوله وجاء اهل المدينة الخ الواو لا تقتضی ترتيبا ولا تعقيبا فان هذا المجیء قبل اعلام الملائكة بانهم رسل اللّٰه فالقصة هنا علی خلاف الترتيب الواقعی بخلافها فی هود ۱۲ صاوی ۶۲ قوله سدوم بفتح السين وضم الدال المهملتين كما فی الصحاح ولكن فی القاموس الصواب سذوم بالذال المعجمة وغلط الجوهری وقد يجمع بان اصله بالمهملة فلما عرب قرئ بالمعجمة ۱۲ ك ۶۳ قوله طمعا فی فعل الفاحشة بهم مفعول له او حال ۱۲ ك ۶۴ قوله عن العالمين اے عن تضييف احد من الغرباء جمل وعبارة روح البيان از حمايت عالميان يعنی غريبان كه فاحشه ايشان مخصوص بغربا بوده انتهی ولوط عليه السلام منع می نمودند ازين افعال قبيحه بقدر وسعت خويش وكفاران منع می كردند حضرت لوط را از جای دادن ومهمانی نمودن غريبان وميگفتند اگر باز نه آئی يا لوط هر آئينه ترا از شهر بيرون خواهيم كرد ۱۲ ۶۵ قوله هؤلاء بناتی آه يجوز فيه اوجه احدها ان يكون هؤلاء مفعولا بفعل مقدر اے تزوجوا هؤلاء وبناتی بيان او بدل الثانی ان يكون هؤلاء بناتی مبتدأ وخبر ولا بد من شیء يتم به الفائدة اے فتزوجوهن الثالث ان يكون هؤلاء مبتدأ وبناتی بدل او بيان والخبر محذوف اے هن اطهر لكم كما جاء فی نظيرها ۱۲ ۶۶ قوله فتزوجوهن ای ان اسلمتم ويحتمل انه كان فی شريعته يحل تزويج الكافر بالمسلمة وتقدم فی هود انه يحتمل ان المراد نساء امته ۱۲ صاوی ۶۷ قوله لعمرك آه لعمرك مبتدأ محذوف الخبر وجوبا وانهم وما فی حيزه جواب القسم تقديره ولعمرك قسمی او يمينی انهم والعمر والعمر بالفتح والضم هو البقاء الا انهم التزموا الفتح فی القسم وفی الدر المنثور للشيخ المصنف اخرج ابن مردويه عن ابی هريرة عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم قال ما حلف اللّٰه بحيوة احد الا بحيوة محمد صلی اللّٰه عليه وسلم قال لعمرك انهم لفی سكرتهم يعمهون ۱۲ ج ۶۸ قوله لعمرك قسم من اللّٰه تعالی بحياة النبی صلی اللّٰه عليه وسلم وهو المشهور وعليه الجمهور والعمر بالفتح والضم واحد وهو البقاء الا انهم خصوا القسم بالمفتوح لايثار الاخف لان الحلف كثير الدور علی السنتهم ولذلك حذفوا الخبر وتقديره لعمرك قسمی كما حذفوا الفعل فی قولهم تاللّٰه ۱۲ روح ۶۹ قوله صيحة جبرئيل يشير الی ان اللام فی الصيحة للعهد وذلك ان جبرئيل عليه السلام صاح عليهم صيحة واحدة فهلكوا اجمعين ۱۲ ك ۷۰ قوله وقت شروق الشمس اے وقت طلوعها وكان ابتداء العذاب حين اصبحوا وكان تمامه حين اشرقوا فلذلك قال اولا مقطوع مصبحين وقال هنا مشرقين اه جمل وعلم ان الآية تدل علی انه تعالی عذبهم بثلاثة انواع من العذاب احدها الصيحة الهائلة المنكرة وثانيها انه جعل عاليها سافلها وثالثها انه امطر عليهم حجارة من سجيل وكل هذه الاحوال قدم تفسيرها فی سورة هود ۱۲ كبير ۷۱ قوله اے قراهم وكانت اربعة فيها اربعمائة الف مقاتل ۱۲ جمل ۷۲ قوله لبسبيل مقيم اے فی سبيل مقيم ای ثابت يسلكه الناس ويرون آثار القرى فيه بيضاوی وقوله لم يندرس اے السبيل يعنی آثارها ای لم يذهب ولم يمح آثارها ۱۲ ۷۳ قوله وان كان اصحاب الايكة شروع فی ذكر قصة شعيب مع قومه اصحاب الايكة وذكرت هنا مختصرا وسيأتی بسطها فی سورة الشعراء ۱۲ صاوی ۷۴ قوله هی غيضة شجر الغيضة فی الاصل اسم للشجر الملتف والمراد بها هنا البقعة التی فيها شجر مزدحم ففی الكلام مجاز من اطلاق اسم الحال علی المحل وفی المختار الايك الشجر الكثير الملتف الواحدة من الجمل ۱۲ ۷۵ قوله اهلكناهم بشدة الحر آه وذلك ان اللّٰه سلط عليهم الحر سبعة ايام ثم بعث سحابة فالتجؤا اليها يلتمسون الروح فبعث عليهم منها نارا فاحرقتهم فذلك قوله تعالی فاخذهم عذاب يوم الظلة ۱۲ معالم ۷۶ قوله طريق الامام اسم ما يؤتم به سمی به الطريق لانه مما يؤتم به ۱۲ كمالين ۷۷ قوله واد بين المدينة والشام آه روی ان النبی صلی اللّٰه عليه وسلم لما مر بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم قال عبد الرزاق عن معمر ثم قنع راسه واسرع السير حتی اجتاز الوادی ۱۲ ۷۸ قوله لانه تكذيب لباقی الرسل جواب عما يقال لم جمع المرسلين مع انهم لم يكذبوا الا رسولا واحدا ۱۲ صاوی ۷۹ قوله وكانوا ينحتون من الجبال الخ اے يتخذون منها بيوتا بقطع الصخر منها وبنائه بيوتا وهذا هو المناسب لقول الشارح الآتی من بناء الحصون وبه قال بعض المفسرين وقال بعضهم المراد به انهم يتخذون بيوتا فی الجبال بنقرها بالمعاول حتی تصير مساكن من غير بنيان ۱۲ جمل ۸۰ قوله آمنين حال اے حال كونهم آمنين عليها من تخريب الاعداء لها ونقب اللصوص لها لغدة احكامها ۱۲ جمل ۸۱ قوله فاخذتهم الصيحة الخ عبارة هذا المفسر فی سورة الاعراف فاخذتهم الرجفة ای الزلزلة الشديدة من الارض والصيحة من السماء ۱۲ جمل ۸۲ قوله من بناء الحصون وجمع الاموال آه ظاهر فی انه بيان لما وانها نكرة موصوفة اے شیء يكسبونه والظاهر انها بمعنی الذی والعائد محذوف اے الذی يكسبونه ويجوز ان يكون مصدرية ۱۲ ج ❊ ۸۳ هو مدة حياته فی الدنيا ۱۲

لَاٰتِیَۃٌ لا محالة فيجازى كل احد بعمله فَاصْفَحِ يا محمد عن قومك الصَّفْحَ الْجَمِيْلَ ○ اعرض عنهم اعراضا لا جزع فيه وهذا منسوخ باية السيف اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلّٰقُ لكل شئ الْعَلِيْمُ ○ بكل شئ وَلَقَدْ اٰتَيْنٰكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِيْ قال صلى الله عليه وسلم هي الفاتحة رواه الشيخان لانها تثنى في كل ركعة وَالْقُرْاٰنَ الْعَظِيْمَ ○ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖۤ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ان لم يؤمنوا وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ الن جانبك لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَقُلْ اِنِّيْۤ اَنَا النَّذِيْرُ من عذاب الله ان ينزل عليكم الْمُبِيْنُ ○ البين الانذار كَمَاۤ اَنْزَلْنَا العذاب عَلَى الْمُقْتَسِمِيْنَ ○ اليهود والنصارى الَّذِيْنَ جَعَلُوا الْقُرْاٰنَ اى كتبهم المنزلة عليهم عِضِيْنَ ○ اجزاء حيث امنوا ببعض وكفروا ببعض وقيل المراد بهم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الاسلام وقال بعضهم في القران سحر وبعضهم كهانة وبعضهم شعر فَوَرَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ سوال توبيخ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ فَاصْدَعْ يا محمد بِمَا تُؤْمَرُ اى اجهر به وامضه وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ○ هذا قبل الامر بالجهاد اِنَّا كَفَيْنٰكَ الْمُسْتَهْزِءِيْنَ ○ بك بان اهلكنا كلا منهم بآفة وهم الوليد بن المغيرة و العاص بن وائل وعدى بن قيس والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث الَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ صفة وقيل مبتدأ ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء في خبره وهو فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة امرهم وَلَقَدْ للتحقيق نَعْلَمُ اَنَّكَ يَضِيْقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُوْلُوْنَ ○ من الاستهزاء والتكذيب فَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ اى قل سبحان الله وبحمده وَكُنْ مِّنَ السّٰجِدِيْنَ ○ المصلين وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَاْتِيَكَ الْيَقِيْنُ ○ الموت

سورة النحل مكية الا وَاِنْ عَاقَبْتُمْ الى اخرها مائة وثمان وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

لما استبطأ المشركون العذاب نزل اَتٰۤى اَمْرُ اللّٰهِ اى الساعة واتى بصيغة الماضى لتحقق وقوعه اى قرب فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ تطلبوه قبل حينه فانه واقع لا محالة سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ به غيره يُنَزِّلُ الْمَلٰٓئِكَةَ اى جبرئيل بِالرُّوْحِ بالوحى مِنْ اَمْرِهٖ بارادته عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖۤ وهم الانبياء اَنْ مفسرة اَنْذِرُوْۤا خوفوا الكافرين

---

۵۱ قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني سبب نزولها ان سبع قوافل اتت من بصرى واذرعات في يوم واحد ليهود قريظة والنضير فيها انواع من البز والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوينا بها وانفقناها في سبيل الله فنزلت والمعنى قد اعطيتكم سبع آيات هي خير من سبع قوافل ۱۲ صاوی ۵۲ قوله هي الفاتحة وعليه عمر وعلي وابن مسعود وابو هريرة رضي الله تعالى عنهم والحسن وابو العالية ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وقتادة رحمهم الله ابو السعود وانما سميت سبعا لانها سبع آيات واما تسميتها بالمثاني فلانها تثنى في كل صلوة بمعنى انها تقرأ في كل ركعة من الكبير وسبب نزول هذه الآية ان عيرا لابي جهل قدمت من الشام بمال عظيم وهي سبع قوافل ورسول الله واصحابه ينظرون اليها واكثر اصحابه بهم عرى وجوع فخطر ببال النبي صلى الله عليه وسلم شئ لحاجة اصحابه فنزلت ولقد آتيناك سبعا من المثاني مكان سبع قوافل فائدة اذا كتبت الفاتحة في اناء طاهر ومحيت بماء طاهر وغسل وجه المريض بها عوفي باذن الله تعالى واذا كتبت بمسك في اناء زجاج ومحيت بماء الورد وشرب ذلك الماء البليد الذهن الذي لا يحفظ سبعة ايام زالت بلادته وحفظ ما يسمع كما في روح البيان ۱۲ ۵۳ قوله رواه الشيخان عن ابي هريرة مرفوعا بلفظ ام القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم سمي بذلك لانها سبع آيات ولانها تثنى اي تكرر في كل ركعة والمثاني جمع مثنى مخفف مثنى ۱۲ ك وقيل وجه التسمية انها مقسومة بين العبد وبين الله تعالى نصفين فنصفها الاول ثناء على الله ونصفها الثاني دعاء، وقيل لانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معها سبعون الف ملك ۱۲ ج ۵۴ قوله ازواجا منهم اي اصنافا من الكفرة كاليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام فان ما في الدنيا من اصناف الاموال والذخائر بالنسبة الى ما اوتيته من النبوة والقرآن والفضائل والكمالات مستحقر لا يعبأ به فان ما اوتيته كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات يعني قد اعطيت النعمة العظمى ۱۲ الروح ۵۵ قوله على المقتسمين اي الذين اقتسموا كتبهم فآمنوا ببعضها كاوصاف محمد وكآية الرجم فاليهود آمنوا ببعض التوراة وهو ما وافق غرضهم وكفروا ببعضها وهو ما خالف غرضهم وكذلك النصارى من انجيل وقال ابن عباس ان المقتسمين هم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض الروايات ان المقتسمين هم اليهود والنصارى ۱۲ الكبير ۵۶ قوله حيث آمنوا وللطبراني في الاوسط عن ابن عباس سأل النبي صلعم عن المقتسمين قال اليهود والنصارى قال عضين قال آمنوا ببعض وكفروا ببعض وقالوا بعضها موافقة للتوراة والانجيل وبعضها مخالف لها فاقتسموه الى حق وباطل واخرجه البخاري عن ابن عباس موقوفا ۱۲ ك ۵۷ قوله الذين اقتسموا طرق مكة كانوا ستة عشر رجلا بعثهم الوليد ايام الموسم فاقتسموا اعقاب مكة وطرقها يصدون الناس عن الاسلام يقولون لمن جاء من الحجاج لا تغتروا بهذا الخارج الذي يدعي النبوة منا فانه مجنون او كاهن او شاعر ۱۲ ك ۵۸ قوله فوربك لنسألنهم اجمعين اي لنسألن يوم القيامة اصناف الكفرة من المقتسمين وغيرهم سؤال توبيخ ۱۲ روح ۵۹ قوله سؤال توبيخ آه جواب عن سؤال حاصله انه اثبت سؤالهم هنا ونفاه في سورة الرحمن بقوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان وحاصل الجواب ان المثبت هنا سؤال التوبيخ والتقريع والتعنيف والمنفي هناك سؤال الاستعلام ۱۲ جمل ۶۰ قوله فاصدع بما تؤمر سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اول امره كان يدعو الى الله مختفيا ويأمر كل من آمن به بالاختفاء فلما نزلت هذه الآية اظهر امره وبالغ في اظهاره ۱۲ صاوی ۶۱ قوله فاصدع بما تؤمر موصولة والعائد محذوف اي فاجهر بما تؤمر به من الشرائع اي تكلم به جهارا او اظهره بالفارسية آشكارا كن يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا من ابي السعود والروح ۱۲ ۶۲ قوله امضه اي اجريه ونفذه وبالفارسية قايم نماے وجاری كن بانچه فرستاده اند از امر ونواهی قوله بان اهلكنا كلا منهم بآفة قال جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اكفيكهم فاومأ الى عقب الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظما لاخذه فاصاب عرقا فقطعه فمات واومأ الى اخمص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة فقال لدغت لدغت وانتفخت رجله حتى صارت كالرحا ومات واشار الى عيني الاسود بن المطلب فعمي واشار الى انف عدي بن قيس فامتخط قيحا فمات واشار الى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في اصل الشجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات من الكبير ومثله في البيضاوي ۱۲ ۶۳ قوله وهم وليد بن المغيرة مر بنبال فتعلق بثوبه سهم فاصاب عرقا في بطنه فمات والعاص بن وائل دخل في رجله شوكة فانتفخت رجله فمات والاسود بن عبد المطلب بن اسد بن عبد العزى عمي وعدي بن قيس امتخط قيحا فمات والاسود بن عبد يغوث جعل ...... ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات بهذا قال الجمهور انهم خمسة وهو الاكثر عن ابن عباس وعنه انهم ثمانية وجزم به العراقي فزاد عقبة بن ابي معيط قتل ببدر وابو لهب مات بالعدسة والحكم بن ابي العاص اظهر الاسلام يوم الفتح اخرجه النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة كما هو المشهور ۱۲ ك ۶۴ قوله المصلين كذا هو المأثور عن الضحاك وعن ابن عباس فصل بامر ربك وكن من المصلين المتواضعين ۱۲ ك ۶۵ قوله حتى يأتيك اليقين الموت آه سمى الموت يقينا لانه متيقن الوقوع والنزول لا يشك فيه احد وقال ابو حيان ان اليقين من اسماء الموت وفي الكرخي اي المتيقن اللحوق لكل احد لانه يقين لا شك فيه وبنزوله يزول كل شك ووقت العبادة بالموت اعلاما بانها ليس لها نهاية دون الموت فلا يرد ما قيل اي فائدة لهذا التوقيت مع ان كل احد يعلم انه اذا مات سقطت عنه العبادة وايضاح الجواب ان المراد واعبد ربك في جميع زمان حياتك ولا تخل لحظة من لحظات الحيوة من العبادة ۱۲ ج ۶۶ قوله سورة النحل الخ سميت بذلك لذكر قصة النحل فيها على سبيل العبرة العظيمة وتسمى ايضا سورة النعم لكثرة تعداد النعم فيها والمقصود من ذكر هذه السورة الدلالة على اتصافه تعالى بكل كمال وتنزهه عن كل نقص واول ما فيها على هذا المعنى امر النحلة وشأنها في دقة فهمها واتخاذ البيت واختلاف الوان ما يخرج منها وجعله شفاء مع اكلها من كل الثمرات النافعة والضارة الحلوة والمرة وغير ذلك ۱۲ صاوی ۶۷ قوله اتى امر الله روي ان كفار قريش كانوا يستبطئون نزول العذاب الموعود لهم سخرية بالنبي عليه السلام وتكذيبا بالوعد ويقولون ان صح ما تقولون من مجيء العذاب فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت وامر الله هو العذاب الموعود ولان تحققه منوط بحكمه النافذ واتيانه عبارة عن دنوه واقترابه وقد وقع يوم بدر والمعنى دنا واقترب ما وعدتم به من الروح وقال المفسرون الآخرون المراد من قوله تعالى امر الله يوم القيامة وانما ابرزه في صورة ما وقع وانقضى تحقيقا له ولصدق المخبر به والثاني انه على بابه والمراد مقدماته واوائله وهو نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ۱۲ الخطيب ۶۸ قوله اي جبريل قال ابن عباس يريد بالملائكة جبريل وحده قال الواحدي يسمى الواحد بالجمع اذا كان ذلك الواحد رئيسا والمراد من الروح الوحي او القرآن فان القلوب تحيا به من موت الجهالات اه خطيب وفي التفسير الكبير ان المراد من الروح الوحي وهو كلام الله ونظيره قوله تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا وقوله يلقي الروح من امره على من يشاء من عباده ۱۲ ۶۹ قوله بالوحي فانه يحيي به القلوب الميتة بالجهل ويقوم في الدين مقام الروح في الجسد وقد يفسر الروح بالقرآن والوحي اعم ۱۲ كمالين ۷۰ قوله مفسرة اي للروح الذي هو بمعنى الوحي ۱۲ جمل ۷۱ قوله انذروا في القاموس انذره بالامر انذارا ونذرا ونذيرا اعلمه وخوفه في ابلاغه ۱۲ ك

ك قوله واعلموا فسر الانذار بالاعلام ليلائم ايقاعه على قوله انه لا اله الا انا كقوله فاعلم انه لا اله الا الله وجارت الحكاية على المعنى فى قوله الا انا ولو جارت على اللفظ لكان الا الله ١٢ جمل ٥٢ قوله اى محقا اشار الى ان بالحق فى محل نصب على الحال كما فى نظائره ١٢ كرخى ٥٣ قوله من الاصنام اشار بهذا الى ان ما اسمية موصولة او موصوفة لكن كان عليه تقدير العائد بان يقول عما يشركون به من الاصنام ١٢ ٥٤ قوله خلق الانسان اى بنى آدم لا غيرلان ابويهم لم يخلقا من النطفة بل خلق آدم من التراب وحوا من الضلع الايسر ١٢ روح ٥٥ قوله بينها اى ظاهر الخصومة من ابان اللازم فى نفيه البعث اى ظاهر الخصومة فى انكاره له ١٢ ك ٥٦ قوله قائلا الخ الصحيح ان الآية عامة فى كل ما يقع فيه الخصومة فى الدنيا ويوم القيامة وروى ان المراد به ابى بن خلف الجمحى فانه اتى النبى صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال يا محمد اتزعم ان الله يحيى العظام وهى رميم فنزلت ومثلها الآية التى فى آخر سورة يٰس من الخطيب وغيره ١٢ ٥٧ قوله والانعام خلقها هذا من جملة ادلة توحيده وتعداد نعمه وذلك ان الله تعالى لما ذكر خلق السموات والارض اتبعه بذكر خلق الانسان ثم بذكر ما يحتاج اليه فى ضروراته من اكل ولبس فذكر الانعام التى يكون منها ذلك ١٢ صاوى ٥٨ قوله فيها دفء والدفء نقيض حدة البرد اى يعنے السخونة والحرارة ثم سمى به كل ما يدفأ به اى يسخن به من لباس معمول من صوف الغنم او وبر الابل او شعر المعز ومعناه بالفارسية در ايشان پوست است گرم كننده يعنى جامها از پشم وموى كه از سرما باز دارد ١٢ روح ٥٩ قوله من الاكسية بيان لما و قوله من اشعارها بيان للاكسية والاردية ١٢ جمل ٦٠ قوله تردونها من مراعيها آخر النهار الى مراحها بضم الميم اى موضع راحتها ومبيتها ١٢ ك ٦١ قوله الا بشق الانفس الشق بالكسر والفتح الكلفة والمشقة وفى الجمل الشق نصف الشئ والمعنے لم يكونوا بالغيه الا بنقصان قوة الانفس وذهاب نصفها والشق ايضا المشقة ١٢ ٦٢ قوله مفعول له هو معطوف على محل لتركبوها وانما لم يورد المعطوفين على سنن واحد لان الركوب فعل المخاطبين والزينة فعل الخالق واستدل بالآية ابوحنيفة ومالك على حرمة اكل لحوم الخيل لانه علل خلقها بالركوب والزينة ولم يذكر الاكل كما ذكر فى الانعام مع انه من اعظم المنافع وخالفهما الشافعى واحمد وابو يوسف ومحمد فقالوا باباحته فاجاب المص من تمسك المحرم بالآية بقوله والتعليل بها اى بالركوب والزينة الخ ١٢ كما لين ٦٣ قوله كالاكل فى الخيل الخ وقد احتج به ابوحنيفة رح على حرمة اكل لحم الخيل لانه علل خلقها للركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعد ما ذكره فى الانعام ومنفعة الاكل اقوى والآية سيقت لبيان النعمة ولا يليق بالحكيم ان يذكر فى موضع المنة ادنى النعمتين ويترك اعلاهما كذا فى المدارك والتفصيل فى كتاب الذبائح من الكتب الفقهية ١٢ ٦٤ قوله بحديث الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم رخص فى لحوم الخيل وفى مسلم عن جابر نحرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكلناه ونحن بالمدينة ولكن يعارضه ما لابى داؤد عن خالد بن الوليد انه صلعم نهى عن اكل لحوم الخيل ١٢ كما لين ٦٥ قوله ويخلق ما لا تعلمون من انواع المخلوقات وفى التاويلات النجمية ويخلق فيكم بعد رجوعكم بالجذبة الى مستقركم ما لا تعلمون قبل الرجوع اليه وهو قبول فيض نور الله تعالى بلا واسطة انتهى ١٢ ٦٦ قوله وعلى الله قصد السبيل معناه بالفارسية وبر خداست بيان راه ميانه وقول الشارح المستقيم اخذه من قصد ١٢ ٦٧ قوله اى بيان الطريق المستقيم تفضلا والدعاء اليه بالحجج والمراد بالسبيل الجنس والمعنے على حذف المضاف والقصد مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصد اى مستقيم كانه يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه ١٢ ك ٦٨ قوله جائر عنها اى مائل ومنحرف عن الاستقامة ١٢ ٦٩ قوله لهداكم الخ يريد ان المراد بالهداية ههنا هو الهداية المستلزمة للاهتداء لا بمعنے ارادة الطريق ١٢ ك ٧٠ قوله لكم منه شراب آه يصح ان يكون مبتدأ وخبرا استئنافا او صفة لماء ويصح ان يكون قوله لكم صفة لماء اى كائنا لكم وقوله منه شراب مبتدأ وخبر ويصح ان يكون ظرفا لغوا متعلقا بانزل ١٢ جمل ٧١ قوله لآية ذكر لفظ الآية فى هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد وثنتان بالجمع والحكمة فى ذلك ان ما جاء بلفظ الافراد فاعتبار المدلول الذى هو وحدانية الحق وما جاء بلفظ الجمع فاعتبار الدليل فان كل شئ آية تدل على انه الواحد ١٢ صاوى ٧٢ قوله وسخر لكم الليل والنهار لما ذكر النعم الكائنة فى العالم السفلى عقبه بذكر النعم الكائنة فى العالم العلوى وكل ذلك لنفع العالم وتمام نظامه ١٢ صاوى ٧٣ قوله عطفا على ما قبله وهو الليل والنهار ١٢ ٧٤ قوله بالنصب حال اى حال من الكل والعامل ما فى سخر من معنے نفع اى نفعكم بها حال كونها مسخرات الله ١٢ ٧٥ قوله لقوم يعقلون عبر هنا بالعقل اشارة الى ان العالم العلوى مغيب عن الابصار فيحتاج المتامل فيه لمزيد العقل بخلاف العالم السفلى فهو مشاهد فيكفى فيه ادنى تامل وتعقل والاسلم ان يقال ان التغاير فى هذا وما قبله وما بعده تفنن فى التعبير ودفعا للثقل واشارة الى ان من اتصف بواحد منها فقد اتصف بجميعها ١٢ صاوى ٧٦ قوله سخر لكم يشير الى انه عطف على الليل اى وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات ١٢ ك ٧٧ قوله لقوم يذكرون آه اى ان اختلاف طبائعه واشكاله مع اتحاد مواده انما هو بصنع حكيم عليم قادر مختار منزه عن كونه جسما وجسمانيا وهو الله تعالى آه وافراد آية هنا ليطابق ما ذرء وان كثر اما صدقه وكذا فى الاولى لان الاستدلال بانبات الماء واحد وجمع آيات فى الثانية دون الاولى والثالثة لان الاستدلال فيها متعدد وجعل العقل فيها والفكر فى الاولى لان العلويات اظهر دلالة على القدرة الباهرة وابين شهادة للكبرياء والعظمة ١٢ ج ٧٨ قوله والغوص الغوص نزول تحت الماء كذا فى المختار ١٢ ٧٩ قوله لحما طريا من الطراوة ومعناه بالفارسية تازه والمراد السمك والتعبير عنه باللحم مع كونه حيوانا للتلويح بانحصار الانتفاع به فى الاكل وللايذان بعدم احتياجه للذبح كسائر الحيوانات غير الجراد كما هو الاصح اه روح ووصفه بالطراوة لانه يسرع اليه الفساد فينبغى المبادرة الى اكله ١٢ جمل ٨٠ قوله هى اللؤلؤ وغيره من الجواهر للرجال واوله الزمخشرى بان المعنے تلبسها نساؤكم فاسند اليهم لانهن من جملتهم ولانهن تتزين بها لاجلهم فكانها من زينتهم ولباسهم والمرجان المشهور انه جوهر احمر ونقل عن ابن مسعود وفسره الواحدى بعظام اللؤلؤ وابو الهيثم بصغاره كذا نقله فترى سفينتين احدهما يقبل والآخر يدبر تجريان بريح واحدة كذا نقل عن قتادة الخفاجى عن تهذيب الاسماء ١٢ كما لين ٨١ قوله والمرجان هو صغار اللؤلؤ كما فى القاموس وقال الطرطوشى هو عروق حمر تطلع من البحر كاصابع الكف قال وهكذا شاهدناه بمغارب الارض كثيرا وقيل هو الحجر الاحمر وقيل هو عظام اللؤلؤ ١٢ ٨٢ قوله مواخر فيه اى جوارى فيه آه بيضاوى فاصل المخر الجرى فقول الشارح اى تشقه اى بسبب الجرى من الجمل ١٢ ك كانه يذهب القوة لما يناله من الجسد ١٢ ابو السعود

بالعذاب واعلموهم اَنَّهٗ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّاۤ اَنَا فَاتَّقُوْنِ۝ خافون خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ اى محقا تَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ۝ به من الاصنام خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ منى الى ان صيره قويا شديدا فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ شديد الخصومة مُّبِيْنٌ۝ بينها فى نفى البعث قائلا من يحيى العظام وهى رميم وَالْاَنْعَامَ الابل والبقر والغنم ونصبه بفعل يفسره خَلَقَهَا لَكُمْ فى جملة الناس فِيْهَا دِفْءٌ ما تستدفئون به من الاكسية والاردية من اشعارها واصوافها وَّمَنَافِعُ من النسل والدر والركوب وَمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ۝ قدم الظرف للفاصلة وَلَكُمْ فِيْهَا جَمَالٌ زينة حِيْنَ تُرِيْحُوْنَ تردونها الى مراحها بالعشى وَحِيْنَ تَسْرَحُوْنَ۝ تخرجونها الى المرعى بالغداة وَتَحْمِلُ اَثْقَالَكُمْ احمالكم اِلٰى بَلَدٍ لَّمْ تَكُوْنُوْا بٰلِغِيْهِ واصلين اليه على غير الابل اِلَّا بِشِقِّ الْاَنْفُسِ بجهدها اِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ۝ بكم حيث خلقها لكم وَّ خلق الْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيْرَ لِتَرْكَبُوْهَا وَزِيْنَةً مفعول له والتعليل بهما لتعريف النعم لا ينافى خلقها لغير ذلك كالاكل فى الخيل الثابت بحديث الصحيحين وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ۝ من الاشياء العجيبة الغريبة وَعَلَى اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيْلِ اى بيان الطريق المستقيم وَمِنْهَا اى السبيل جَآئِرٌ حائد عن الاستقامة وَلَوْ شَآءَ هدايتكم لَهَدٰىكُمْ الى قصد السبيل اَجْمَعِيْنَ۝ فتهتدون اليه باختيار منكم هُوَ الَّذِيْۤ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً لَّكُمْ مِّنْهُ شَرَابٌ تشربونه وَّمِنْهُ شَجَرٌ ينبت بسببه فِيْهِ تُسِيْمُوْنَ۝ ترعون دوابكم يُنْۢبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُوْنَ وَالنَّخِيْلَ وَالْاَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً دالة على وحدانيته تعالى لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ۝ فى صنعه فيؤمنون وَسَخَّرَ لَكُمُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ بالنصب عطفا على ما قبله والرفع مبتدأ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُوْمُ بالوجهين مُسَخَّرٰتٌ بالنصب حال والرفع خبر بِاَمْرِهٖ بارادته اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ۝ يتدبرون وَ سخر لكم مَا ذَرَاَ خلق لَكُمْ فِى الْاَرْضِ من الحيوان والنبات وغير ذلك مُخْتَلِفًا اَلْوَانُهٗ كاحمر واخضر واصفر وغيرها اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّذَّكَّرُوْنَ۝ يتعظون وَهُوَ الَّذِىْ سَخَّرَ الْبَحْرَ ذلله لركوبه والغوص فيه لِتَاْكُلُوْا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا هو السمك وَّتَسْتَخْرِجُوْا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُوْنَهَا هى اللؤلؤ والمرجان وَتَرَى تبصر الْفُلْكَ السفن مَوَاخِرَ فِيْهِ تمخر الماء اى تشقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح

ل قولہ عطف علی لتاکلوا اے وما بینہما اعتراض آوردہ اند کہ حق سبحانہ تعالےٰ از روے ظاہر در زمین دریاہا آفرید چوں قلزم وعمان ومحیط وجزائر وبرائے عبور کشتیہا مقرر فرمودہ واز روئے باطن در نفس آدمی دریاہا پدید کردہ چوں دریاہائے شغل وغم وحرص وغفلت وتفرقہ وبرائے عبور ازاں کشتیہا تعیین نمودہ ہر کہ در کشتی توکل نشیند از دریائے شغل بساحل فراغت رسد وہر کہ در کشتی رضا در آید از بحر غم بساحل فرح رسد وہر کہ در کشتی قناعت جائے کند از دریائے حرص بساحل زہد آید وہر کہ در کشتی ذکر نشیند از دریائے غفلت بساحل آگاہی رسد وہر کہ بکشتی توحید در آید از دریائے تفرقہ بساحل جمعیت رسد وبحقیقت تفرقہ در بقاست وجمعیت در فنا ۱۲ کشف الاسرار ٥ قولہ عطف علی لتاکلوا اے سخر البحر لتاکلوا منہ اللحم ولتبتغوا وقیل ہو عطف علی محذوف والمعنی تری الفلک مواخر لتعتبر واولتبتغوا ۱۲ ک ٥ قولہ رواسی صفۃ لموصوف محذوف اے جبالا رواسی ومعنے رواسی ثوابت کما اشار لذلک الشارح ۱۲ جمل ٥ قولہ ان تمید بکم یعنی لئلا تمید بکم علی قول الکوفیین وکراہۃ ان تمید بکم علی قول البصریین ۱۲ الکبیر ٥ قولہ انہارا آہ یصح ان یکون معطوفا علی رواسی ویکون العامل فیہ القی بمعنی خلق وتقدیر الشارح جعل لیس بضروری لکن عذرہ فی ذلک انہ لما کان المتبادر من الالقاء الطرح وہو غیر مناسب تقدیرہ قدر جعل ۱۲ جمل ٥ قولہ وبالنجم ہم یہتدون آہ المراد بالنجم الجنس او ہو الثریا والفرقدان وبنات النعش والجدی فان قلت وبالنجم مقدم فیہ النجم مقحم فیہم کانہ قیل وبالنجم خصوصا ہولاء خصوصا یہتدون فمن المراد بہم قلت کانہ اراد قریشا فلہم اہتداء بالنجوم فی مسائرہم ولہم بذلک علم لم یکن مثلہ لغیرہم وکان الشکر اوجب علیہم والاعتبار الزم لہم فخصصوا ۱۲ مدارک ٥ قولہ لا اشارہ الی ان الاستفہام للانکار ۱۲ جمل ٥ قولہ فتؤمنون الظاہر فتؤمنوا باسقاط النون لان الفعل فی جواب الاستفہام ۱۲ کمالین ٥ قولہ لا روح فیہم لا بمعنی عدم الحیوۃ الطاریۃ علیہا خبر ثان لقولہ والذین تدعون فلا حاجۃ الی تقدیر المبتدا ۱۲ ک ٥ قولہ ایان ہو مرکب من اے التی للاستفہام وان بمعنی الزمان فلذلک کان بمعنی متی ای سوال عن الزمان ۱۲ ٥ قولہ ایان یبعثون آہ اے الخلق ویجوز ان یکون الضمیر عائدا الی الاصنام اے ان الاصنام لا یشعرون متی یبعثہا اللہ تعالی وایان منصوب بما بعدہ لا بما قبلہ لانہ استفہام وہو معلق یشعرون فجملتہ فی محل النصب علی اسقاط الخافض ہذا ہو الظاہر وفی الآیۃ قول آخر وہو ان ایان ظرف لقولہ الٰہکم الٰہ واحد یعنی ان الالٰہ یوم القیمۃ واحد الا ان ہذا القول مخرج لایان عن موضوعہا وہو اما الشرط واما الاستفہام الی محض الظرفیۃ بمعنی وقت مضاف للجملۃ بعدہ ۱۲ ج ٥ قولہ ای الخلق فالضمیر فی یشعرون للاصنام وفی یبعثون للخلق وقیل الضمیران للاصنام اے لا یعلمون وقت بعثہم اے اعادتہم فانہم یعادون کما قال اللہ تعالےٰ انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جہنم ۱۲ ک ٥ قولہ الٰہکم الٰہ واحد ہذا نتیجۃ ما قبلہ اے فحیث ثبت انہ الخالق لتلک الاشیاء المتقدم ذکرہا فقد تقرر انہ المعبود المتصف بالوحدۃ فی الذات والصفات والافعال فلا شریک لہ فیہا ۱۲ صاوی ٥ قولہ ماذا انزل ربکم آہ ماذا منصوب بانزل اے ای شیء انزل ربکم او مرفوع بالابتداء ای ای شیء انزلہ ربکم واساطیر خبر مبتدأ محذوف قیل ہو قول المقتسمین الذین اقتسموا مداخل مکۃ ینفرون عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سألہم وفود الحاج عما انزل علی رسول اللہ قالوا اساطیر الاولین اے احادیث الاولین واباطیلہم واذا رأوا (ای وفود الحاج) اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخبرونہم بصدقہ وانہ نبی فہم الذین قالوا خیرا ۱۲ مدارک ٥ قولہ اساطیر اکاذیب الاولین واباطیلہا واحدہا اسطورۃ فی القریبین ہو ما سطرہ الاولون من الاکاذیب وفی النہایۃ سطر علی فلان اذا زخرف لہ الاقاویل ۱۲ ک ٥ قولہ کاملۃ انما قال کاملۃ لان البلایا التی اصابتہم فی الدنیا واعمال البر التی عملوہا فی الدنیا لا تکفر عنہم شیئا یوم القیمۃ بل یعاقبون بکل اوزارہم قال الامام الرازی وہذا یدل علی انہ تعالےٰ قد یسقط بعض العقاب عن المومنین اذ لو کان ہذا المعنی حاصلا فی حق الکل لم یکن لتخصیص ہؤلاء الکفار بہذا التکمیل فائدۃ ۱۲ جمل ٥ قولہ لم یکفر منہا اے بالبلایا التی تلحقہم فی الدنیا کما تکفر عن المومن بل تکون عقوبۃ لا عمالہم ۱۲ جمل ٥ قولہ ومن بعض اوزار الذین الخ ہو وزر الاضلال لان المضل والضال شریکان فی الوزر ۱۲ ک ٥ قولہ ومن اوزار الذین یضلونہم یعنی ویحصل للرؤساء الذین اضلوا غیرہم وصدوہم عن الایمان مثل اوزار الاتباع والسبب فیہ ما روی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من دعا الی ہدی کان لہ من الاجر مثل اجور من تبعہ لا ینقص ذلک من اجورہم شیئا ومن دعی الی ضلالۃ کان علیہ من الاثم من تبعہ لا ینقص ذلک من آثامہم شیئا اخرجہ مسلم ۱۲ خطیب ٥ قولہ بغیر علم حال من المفعول او الفاعل والمعنی یضلون من لا یعلم انہ ضلال او یقدمون علی الاضلال جہلا منہ بما یستحقونہ من العذاب الشدید فی مقابلتہ ۱۲ ک ٥ قولہ فاشترکوا فی الاثم اے العقوبۃ فعقوبۃ المتبوعین بضلالہم واضلالہم وعقوبۃ التابعین بالمطاوعۃ والتقلید ولا یعذرون بالجہل ۱۲ صاوی ٥ قولہ لیقاتل اہلہا اے اہل السماء جہلا وحماقۃ ۱۲ ک ٥ قولہ قصد یعنی ان الاتیان مجاز عن القصد ۱۲ ک ٥ قولہ الاساس یعنی العمد والاساطین التی بنوا علیہا اے ہدمت الریح البنیان ۱۲ ک ٥ قولہ من فوقہم یعنی نمرود وقومہ فہلکوا وفی القصۃ انہ لما سقط الصرح تبلبلت السنۃ الناس من الفزع یومئذ فتکلموا بثلثۃ وسبعین لسانا فلذلک سمیت ببابل وکان لسانہم قبل ذلک بالسریانیۃ وہذا التفسیر الجمہور ۱۲ ک ٥ قولہ وقیل ہذا تمثیل آہ یعنی انہم سووا منصوبات اے حیلا لیمکروا فیہا الرسل فجعل اللہ ہلاکہم من تلک المنصوبات کحال قوم بنوا بنیانا وعمدوہ بالاساطین فاتی البنیان من الاساطین بان ضعضعت اے ہدمت فسقط علیہم السقف فہلکوا ۱۲ کمالین از شاہ سلام اللہ دہلوی ٥ قولہ ما ابرموہ ابرام استوار کردن ۱۲ صراح ٥ قولہ علی لسان الملائکۃ مرور منہ علی القول بان اللہ لا یکلم الکفار وقیل ان اللہ یکلمہم وقولہ تعالےٰ ولا یکلمہم اللہ یوم القیامۃ اے کلام رحمۃ وتعظیم ۱۲ صاوی ٥ قولہ این شرکائی الخ اے ما لہم لا یحضرون معکم لیدفعوا عنکم ما نزل بکم من العذاب قولہ تشاقون بفتح النون وکسرہا قراءتان سبعیتان وقرئ شذوذا بکسر النون مع التشدید والاصل تشاقونی فادغم ۱۲ صاوی ٥ قولہ الا ساء ما یزرون الخ ساء فعل ماض لانشاء الذم وما تمییز بمعنی شیئا او فاعل ساء ویزرون صفۃ لما والعائد محذوف او ما اسم موصول وقولہ یزرون صلۃ الموصول والعائد محذوف اے یزرونہ والمخصوص بالذم محذوف کما اشار لہ الشارح ۱۲ جمل ٥ قولہ بنی صرحا طویلا الخ عبارۃ الخازن وکان من مکرہ انہ بنی صرحا ببابل لیصعد الی السماء ویقاتل اہلہا فی زعمہ قال ابن عباس ووہب کان طول الصرح فی السماء خمسۃ آلاف ذراع وقال کعب ومقاتل کان طولہ فرسخین فہبت ریح فقصفتہ والقت رأسہ فی البحر وخر علیہم الباقی فاہلکہم وہم تحتہ ولما سقط تبلبلت السن الناس بالفزع فتکلموا یومئذ بثلاث وسبعین لسانا فلذلک سمیت بابل وکان لسان الناس قبل ذلک السریانیۃ قلت ہکذا ذکرہ البغوی وفیہ نظر لان صالحا علیہ السلام کان قبلہم وکان یتکلم بالعربیۃ وکان اہل الیمن عربا منہم جرہم الذین نشأ اسمٰعیل بینہم وتعلم منہم العربیۃ وکان قبائل من العرب قدیمۃ قبل ابراہیم کل ہؤلاء عرب ویدل علے صحۃ ہذا قولہ ولا تبرجن تبرج الجاہلیۃ الاولی واللہ اعلم ۱۲ جمل

واحدۃ وَلِتَبْتَغُوْا عطف علی لتاکلوا تطلبوا مِنْ فَضْلِهٖ تعالی بالتجارۃ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ اللہ علی ذلک وَاَلْقٰى فِی الْاَرْضِ رَوَاسِیَ جبالا ثوابت لـ اَنْ لا تَمِیْدَ تتحرک بِكُمْ وجعل فیہا اَنْهٰرًا کالنیل وَّسُبُلًا طرقا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ○ الی مقاصدکم وَعَلٰمٰتٍ تستدلون بہا علی الطرق کالجبال بالنہار وَبِالنَّجْمِ بمعنی النجوم هُمْ یَهْتَدُوْنَ ○ الی الطرق والقبلۃ باللیل اَفَمَنْ یَّخْلُقُ وہو اللہ كَمَنْ لَّا یَخْلُقُ وہو الاصنام حیث تشرکونہا معہ فی العبادۃ لا اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ○ ہذا فتؤمنون وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا تضبطوہا فضلا ان تطیقوا شکرہا اِنَّ اللّٰهَ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ○ حیث ینعم علیکم مع تقصیرکم وعصیانکم وَاللّٰهُ یَعْلَمُ مَا تُسِرُّوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ○ وَالَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ بالتاء والیاء تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وہو الاصنام لَا یَخْلُقُوْنَ شَیْئًا وَّهُمْ یُخْلَقُوْنَ ○ یصورون من الحجارۃ وغیرہا اَمْوَاتٌ لا روح فیہم خبر ثان غَیْرُ اَحْیَآءٍ تاکید وَمَا یَشْعُرُوْنَ ای الاصنام اَیَّانَ وقت یُبْعَثُوْنَ ○ ای الخلق فکیف یعبدون اذ لا یکون الٰہا الا الخالق الحی العالم بالغیب اِلٰهُكُمْ المستحق للعبادۃ منکم اِلٰهٌ وَّاحِدٌ لا نظیر لہ فی ذاتہ ولا فی صفاتہ وہو اللہ تعالی فَالَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ قُلُوْبُهُمْ مُّنْكِرَةٌ جاحدۃ للوحدانیۃ وَّهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ○ متکبرون عن الایمان بہا لَا جَرَمَ حقا اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا یُسِرُّوْنَ وَمَا یُعْلِنُوْنَ فیجازیہم بذلک اِنَّهٗ لَا یُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِیْنَ ○ بمعنی انہ یعاقبہم ونزل فی النضر بن الحارث وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ مَّا استفہامیۃ ذا موصولۃ اَنْزَلَ رَبُّكُمْ علی محمد قَالُوْا ہو اَسَاطِیْرُ اکاذیب الْاَوَّلِیْنَ ○ اضلالا للناس لِیَحْمِلُوْا فی عاقبۃ الامر اَوْزَارَهُمْ ذنوبہم كَامِلَةً لم یکفر منہا شیء یَّوْمَ الْقِیٰمَةِ وَمِنْ بعض اَوْزَارِ الَّذِیْنَ یُضِلُّوْنَهُمْ بِغَیْرِ عِلْمٍ لانہم دعوہم الی الضلال فاتبعوہم فاشترکوا فی الاثم اَلَا سَآءَ بئس مَا یَزِرُوْنَ ○ یحملونہ حملہم ہذا قَدْ مَكَرَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وہو نمرود بنی صرحا طویلا لیصعد منہ الی السماء لیقاتل اہلہا فَاَتَى اللّٰهُ قصد بُنْیَانَهُمْ مِّنَ الْقَوَاعِدِ الاساس فارسل علیہ الریح والزلزلۃ فہدمتہا فَخَرَّ عَلَیْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ ای وہم تحتہ وَاَتٰىهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ ○ من جہۃ لا تخطر ببالہم وقیل ہذا تمثیل لافساد ما ابرموہ من المکر بالرسل ثُمَّ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ یُخْزِیْهِمْ یذلہم وَیَقُوْلُ لہم اللہ علی لسان الملائکۃ توبیخا اَیْنَ شُرَكَآءِیَ بزعمکم الَّذِیْنَ كُنْتُمْ تُشَآقُّوْنَ تخالفون المومنین فِیْهِمْ فی شانہم

اے تنازعونہم فی شانہم ۱۲ ص

قَالَ اى يقول الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ من الانبياء والمؤمنين اِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوْٓءَ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ○ يقولونه شماتة بهم الَّذِيْنَ تَتَوَفّٰهُمُ بالتاء والياء الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْٓ اَنْفُسِهِمْ ص بالكفر فَاَلْقَوُا السَّلَمَ انقادوا واستسلموا عند الموت قائلين مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوْٓءٍ ط شرك فتقول الملائكة بَلٰٓى اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيكم به ويقال لهم فَادْخُلُوْٓا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ط فَلَبِئْسَ مَثْوَى مأوى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ○ وَقِيْلَ لِلَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك مَاذَآ اَنْزَلَ رَبُّكُمْ ط قَالُوْا خَيْرًا ط لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا بالايمان فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ط حياة طيبة وَلَدَارُ الْاٰخِرَةِ اى الجنة خَيْرٌ ط من الدنيا وما فيها قال تعالى فيها وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِيْنَ ○ هى جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامة مبتدأ خبره يَّدْخُلُوْنَهَا تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ ط كَذٰلِكَ الجزاء يَجْزِي اللّٰهُ الْمُتَّقِيْنَ ○ الَّذِيْنَ نعت تَتَوَفّٰهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ طَيِّبِيْنَ لا طاهرين من الكفر يَقُوْلُوْنَ لهم عند الموت سَلٰمٌ عَلَيْكُمُ ويقال لهم فى الآخرة ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ هَلْ مَا يَنْظُرُوْنَ ينتظر الكفار اِلَّآ اَنْ تَاْتِيَهُمُ بالتاء والياء الْمَلٰٓئِكَةُ لقبض ارواحهم اَوْ يَاْتِيَ اَمْرُ رَبِّكَ ط العذاب او القيامة المشتملة عليه كَذٰلِكَ كما فعل هؤلاء فَعَلَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط من الامم كذبوا رسلهم فاهلكوا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ باهلاكهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ بالكفر فَاَصَابَهُمْ سَيِّاٰتُ مَا عَمِلُوْا ج اى جزاؤها وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ع ○ اى العذاب وَقَالَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا من اهل مكة لَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ نَّحْنُ وَلَآ اٰبَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ ط من البحائر والسوائب فاشراكنا وتحريمنا بمشيته فهو راض به قال تعالى كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ج اى كذبوا رسلهم فيما جاءوا به فَهَلْ فما عَلَى الرُّسُلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ○ الابلاغ المبين وليس عليهم هداية وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِيْ كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا كما بعثناك فى هؤلاء اَنِ اى بان اعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوه وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتَ ج الاوثان ان تعبدوها فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللّٰهُ فامن وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ وجبت عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ ط فى علم الله فلم يؤمن فَسِيْرُوْا يا كفار مكة فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ رسلهم من الهلاك اِنْ تَحْرِصْ يا محمد عَلٰى هُدٰىهُمْ وقد اضلهم الله لا تقدر على ذلك

ع ٩ / ١٠

ا قوله قال اى يقول عبر عن المستقبل بالماضى لتحقق وقوعه ١٢ ك ٢ قوله يقولون شماتة اى اظهار الشماتة لا ارادة الاخبار والاعلام لظهور الامر عليهم ١٢ ك ٣ قوله شماتة اے فرحا والشماتة الفرح ببلاء يصيب العدو وفى القاموس الشماتة فرح ببلية العدو ١٢ ٤ قوله الذين يتوفاهم الملئكة آه يجوز ان يكون الموصول مجرور المحل نعتا لما قبله او بدلا منه او بيانا له وان يكون منصوبا على الذم مرفوعا عليه او مرفوعا بالابتداء والخبر قوله فالقوا السلم الفاء مزيدة فى الخبر قاله ابن عطية وهذا لايجئ الا على راے الاخفش فى اجازته زيادة الفاء فى الخبر مطلقا ولا يتوهم ان هذه الفاء هى التى تدخل مع الموصول المتضمن معنى الشرط لانه لو صرح بهذا الفعل مع اداة الشرط لم يجز دخول الفاء عليه فما ضمن معناه اولى بالمنع كذا قاله الشيخ وهو الظاهر اه سمين ١٢ ج ٥ قوله بالتاء الفوقية للاكثر والياء لحمزة فان الجمع المذكر يجوز فيه التذكير والتانيث ١٢ ك ٦ قوله عند الموت بخلاف ما كانوا عليه فى الحيوة من الشقاق ١٢ ك ٧ قوله فتقول الملئكة فى جوابهم ردا عليهم ١٢ ك ٨ قوله بما كنتم تعملون الشرك فيجازيكم وهذا ايضا من الشماتة ويقال لهم اے على لسان الملائكة ١٢ ك ٩ قوله قالوا خيرا آه فى السمين قوله خيرا العامة على نصبه اے انزل خيرا قال الزمخشرى فان قلت لم رفع الاول ونصب هذا قلت فرقا بين جواب المقر وجواب الجاحد يعنى ان هولاء لما سئلوا لم يتلعثموا و اطبقوا الجواب على السوال بينا مكشوفا مفعولا للانزال فقالوا خيرا واولئك عدلوا بالجواب عن السوال فقالوا هو اساطير الاولين وليس هو من الانزال فى شئ وقرأ زيد ابن على خير بالرفع اے المنزل خير وهى مؤيدة لجعل ذا موصولة وهو الاحسن لمطابقة الجواب لسواله وان كان العكس جائزا ١٢ ج ١٠ قوله للذين احسنوا الآية هذه الجملة يجوز فيها اوجه احدها ان تكون منقطعة عما قبلها استيناف اخبار بذلك الثانى انها بدل من خيرا الثالث ان هذه الجملة تفسير لقوله خيرا وذلك ان الخير هو الوحى الذى انزل الله تعالى فيه من احسن فى الدنيا بالطاعة فله حسنة فى الدنيا وحسنة فى الآخرة ١٢ ج ١١ قوله حياة طيبة وهى عصمة الدماء والاموال واستحقاق المدح والثناء والظفر على الاعداء وفتح ابواب المكاشفات والمجاهدات والالطاف كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى هذا كله من التفسير الكبير وغيره وفى التاويلات النجمية يشير الے ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالحميدات واحواله بالانقلاب عن الخلق فله حسنة من الله وهو ان ينزله منازل الواصلين الكاملين فى الدنيا ١٢ ١٢ قوله هى آه بيان للمخصوص بالمدح فهو من جملة الاولى وليس مبتدأ وما بعده خبر كما يعلم من كلام الشارح وفى السمين قوله جنات عدن يجوز ان يكون هو المخصوص بالمدح فيجئ فيها ثلاثة اوجه رفعها بالابتداء والجملة المتقدمة خبرها او رفعها خبر المبتدأ مضمر او رفعها بالابتداء والخبر محذوف وهو اضعفها ويجوز ان يكون جنات عدن خبر مبتدأ لا على ما تقدم بل يكون المخصوص محذوفا تقديره ولنعم دارهم هى جنات ويجوز ان يكون جنات عدن مبتدأ والخبر الجملة من قوله يدخلونها ويجوز ان يكون الخبر مضمرا تقديره لهم جنات عدن ودل على ذلك قوله للذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة ١٢ ج ١٣ قوله جنات عدن خبر مبتدأ المحذوف والثانى ان يكون مبتدأ خبره محذوف اے لهم جنات والثالث ان يكون هو المخصوص بالمدح كما فى ابى السعود وفى الكبير قال الزجاج جنات عدن مرفوعة باضمار هى جنات عدن او جنات عدن مرفوع بالابتداء ويدخلونها خبره او نعم دار المتقين خبره والتقدير جنات عدن نعم دار المتقين ملخصا ونقل صاحب الجمل بعد قوله من السمين ايضا ثلثة اوجه لكن المختار عنده هو الاول كما يدل عليه عبارته ١٢ ١٤ قوله طيبين حال من ضمير تتوفاهم وحينئذ تبشرهم الملائكة عند قبض ارواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم عند ذلك السرور والفرح فيسهل عليهم قبض ارواحهم ويطيب لهم الموت على هذه الحالة فلو خير المومن بين الرجوع الے الدنيا ويعطى جميع ما يشتهى فيها وبين الموت لاختار الموت ولا يرجع الے الدنيا لشهودة حقارة الدنيا بالنسبة لما رآه مهيا له ١٢ صاوى ١٥ قوله عند الموت لما ورد اذا اشرف العبد المومن على الموت جاء ملك فقال السلام عليك يا ولى الله الله يقرأ عليك السلام ويبشرك بالجنة ١٢ صاوى ١٦ قوله سلام عليكم قال القرطبى رحمه الله اذا استدعيت نفس المومن جاءه ملك الموت فقال السلام عليك يا ولى الله تعالى الله يقرأ عليك السلام ويبشرك بالجنة ١٢ ابو السعود ١٧ قوله ويقال لهم الخ فانه ليس وقت الدخول ويجوز ان يوم بالدخول حين التوفى على ان القبر روضة من رياض الجنة ١٢ ك ١٨ قوله بما كنتم تعملون الباء للمقابلة لا للسببية فلا ينافيه قوله صلعم لن يدخل احدكم الجنة الا بفضل الله ورحمته ١٢ ك ١٩ قوله هل ينظرون الخ الاستفهام انكارى بمعنى النفى ولذا فسره بما النافية والمعنى لا ينتظر الكفار الا احد امرين اما نزول الموت بهم او حلول العذاب او مانعة خلو تجوز الجمع ١٢ صاوى ٢٠ قوله اے جزاؤها على حذف المضاف او تسمية جزاء الشئ باسمه ١٢ ك ٢١ قوله اے جزاؤها اے جزاء سيات على حذف المضاف من البيضاوى ١٢ ٢٢ قوله فاشراكنا لبعض الاشياء بمشيته تعالى فهو راض به فلم تنكرون ذلك ١٢ ك ٢٣ قوله واجتنبوا الطاغوت اى اجتنبوا عبادتها فالكلام على حذف المضاف كما اشار به الشارح ١٢ جمل ٢٣ قوله ان تعبدوها بدل من الطاغوت بدل اشتمال ١٢ ك ٢٤ قوله يا كفار مكة لان الكلام معهم ١٢ ك ٢٥ قوله رسلهم بالنصب مفعول للمكذبين من الهلاك بيان للعاقبة ١٢ كمالين ٢٦ قوله ان تحرص على هداهم الخ فى المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد والاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا من باب ضرب ايضا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا رغب رغبة مذمومة وفى السمين قرأ العامة ان تحرص بكسر الراء مضارع حرص بفتحها وهى اللغة العالية لغة الحجاز وقرأ الحسن تحرص بفتح الراء مضارع حرص بكسرها وهى لغة لبعضهم ١٢ جمل ٢٧ قوله لا تقدر على ذلك الخ هذا هو جواب الشرط وقوله فان الله الخ تعليل للجواب ١٢ صاوى ١ قوله بالتاء والياء اے فهما قراءتان سبعيتان لكنه مع الياء يقرأ بالامالة والملائكة فاعل والمراد بهم عزرائيل واعوانه وانما انث الفعل على قراءة التاء لان لفظ الجمع مونث ١٢ صاوى ٢ قوله فادخلوا الخ اے ليدخل كل صنف الے الطبقة التى هو موعود بها فابواب جهنم طباقها وانما قيل لهم ذلك لانه اعظم فى الخزى والغم وفيه دليل على ان الكفار بعضهم اشد عذابا من بعض وقوله المتكبرين اے عن الايمان ١٢ جمل ٣ قوله خير من الدنيا وما فيها اے ولو حصل له فى الدنيا غاية الرفعة والعز واسم التفضيل على بابه ان اعلى العبد النعيم فى الجنة وليس على بابه ان لم يكن من اهل الجنة اذ لا خير فى لذة بعدها النار بل كل من عظم تنعمه فى الدنيا ولم يكن مرضيا عليه فتنعمه زيادة فى عذابه ١٢ صاوى

فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ بالبناء للمفعول والفاعل مَنْ يُّضِلُّ من يريد اضلاله وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ۝ مانعين من عذاب الله وَاَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ اى غاية اجتهادهم فيها لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ يَّمُوْتُ ۚ قال تعالى بَلٰى يبعثهم وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا مصدران مؤكدان منصوبان بفعلهما المقدر اى وعد ذلك وعدا وحقه حقا وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى اهل مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك لِيُبَيِّنَ متعلق بيبعثهم المقدر لَهُمُ الَّذِيْ يَخْتَلِفُوْنَ مع المؤمنين فِيْهِ من امر الدين بتعذيبهم واثابة المؤمنين وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰذِبِيْنَ ۝ فى انكار البعث اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَآ اَرَدْنٰهُ اى اردنا ايجاده وقولنا مبتدأ خبره اَنْ نَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝ اى فهو يكون وفى قراءة بالنصب عطفا على نقول والاية لتقرير القدرة على البعث وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِى اللّٰهِ لاقامة دينه مِنْۢ بَعْدِ مَا ظُلِمُوْا بالاذى من اهل مكة وهم النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ننزلنهم فِى الدُّنْيَا دارا حَسَنَةً ۭ هى المدينة وَلَاَجْرُ الْاٰخِرَةِ اى الجنة اَكْبَرُ ۘ اعظم لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝ اى الكفار او المتخلفون عن الهجرة ما للمهاجرين من الكرامة لوافقوهم هم الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۝ فيرزقهم من حيث لا يحتسبون وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِيْٓ اِلَيْهِمْ لا ملائكة فَسْـَٔـلُوْٓا اَهْلَ الذِّكْرِ العلماء بالتوراة والانجيل اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك فانهم يعلمونه وانتم الى تصديقهم اقرب من تصديق المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم بِالْبَيِّنٰتِ متعلق بمحذوف اى ارسلناهم بالحجج الواضحة وَالزُّبُرِ ۭ الكتب وَاَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الذِّكْرَ القران لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ فيه من الحلال والحرام وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ فى ذلك فيعتبرون اَفَاَمِنَ الَّذِيْنَ مَكَرُوا المكرات السَّيِّاٰتِ بالنبى فى دار الندوة من تقييده او قتله او اخراجه كما ذكر فى الانفال اَنْ يَّخْسِفَ اللّٰهُ بِهِمُ الْاَرْضَ كقارون اَوْ يَاْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ اى من جهة لا تخطر ببالهم وقد اهلكوا ببدر ولم يكونوا يقدروا ذلك اَوْ يَاْخُذَهُمْ فِيْ تَقَلُّبِهِمْ فى اسفارهم للتجارة فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝ بفائتين العذاب اَوْ يَاْخُذَهُمْ عَلٰي تَخَوُّفٍ ۭ تنقص شيئا فشيئا حتى يهلك الجميع حال من الفاعل او المفعول فَاِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ حيث لم يعاجلهم بالعقوبة اَوَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا

له قوله فان الله لا يهدى بالبناء للمفعول لما عدا الكوفيين والوجه ان من يضل مبتدأ خبره لا يهدى والجملة خبر ان والمعنى ان من يضلله الله لا يهدى والفاعل للكوفيين على انه لازم بمعنى لا يهتدى كذا نقل عن الفراء فيتوافق القراءتان فى المعنى ولو ترك على ظاهره من التعدية كان الاول ابلغ كما لا يخفى ١٢ ك ٢ه قوله واقسموا بالله آه عطف على وقال الذين اشركوا ايذانا بانهم كما انكروا التوحيد انكروا البعث مقسمين عليه زيادة فى البت على فساده ولقد رد الله عليهم ابلغ رد فقال بلى وعدا عليه الخ ١٢ بيضاوى ٣ه قوله جهد ايمانهم اے لانهم كانوا يحلفون بآبائهم وآلهتهم فاذا كان الامر عظيما حلفوا بالله ١٢ صاوى ٤ه قوله غاية اجتهادهم اے فالمراد بالجهد بالفتح الطاقة فقولهم الجهد بالفتح المشقة وبالضم الطاقة فهو بحسب الغالب ١٢ صاوى ٥ه قوله مصدران مؤكدان اے لجملة المقدرة بعد بلى وقوله اے وعد ذلك الخ كان عليه ان يقول اے وعد ذلك وعدا وحقه حقا وقدره متعديا وكان الاولى تقديره لازما بان يقول اى وعد ذلك وعدا وحق حقا اے ثبت ثبوتا لان حق بمعنى ثبت ووجب لازم لا ينصب المفعول ١٢ جمل ٦ه قوله لا يعلمون ذلك اے انهم يبعثون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التى جرت عادته تعالى بمراعاتها واما لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناع البعث ١٢ جمل ٧ه قوله ليبين لهم اے لمن يموت وهو عام للمؤمنين والكافرين ١٢ ك ٨ه قوله لشئ الخ تسميته شيئا باعتبار ما يؤل اليه والا فالمعدوم لا يسمى شيئا ١٢ صاوى ٩ه قوله فهو يكون يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف وفى قراءة لابن عامر والكسائى بالنصب عطفا على نقول وجعله منصوبا على جواب الامر لا يصح لاتحاد المصدرين وشرطهم فى جواب الامر كون مصدر الاول سببا للثانى يقتضى تغايرهما فتامل ١٢ ك ١٠ه قوله وفى قراءة بالنصب الخ اے بنصب فيكون ١٢ ١١ه قوله والآية لتقرير القدرة على البعث فهى رد على من قال ان الله لا يبعث من يموت والامر كناية عن سرعة الايجاد وعند تعلق الارادة بالايجاد وليس ثم كاف ولا نون والا لزم اما خطاب المعدوم حال عدمه او تحصيل الحاصل ان كان الخطاب له بعد وجوده وكلا الامرين محال ١٢ صاوى ١٢ه قوله اے الكفار او المتخلفون ويحتمل ان يكون الضمير للمهاجرين اے لو علموا ذلك علم ايمان ومشاهدة لزادوا فى اجتهادهم وصبرهم ١٢ ك ١٣ه قوله ما للمهاجرين مفعول يعلمون ١٢ ١٤ه قوله لوافقوهم جواب لو ١٢ ١٥ه قوله والهجرة اے على مفارقة الوطن التى هى من اعظم البليات ١٢ ك ١٦ه قوله وعلى ربهم يتوكلون اے يثقون به ويفوضون امورهم اليه والتعبير بالمضارع لاستحضار الحال الماضية اشارة الى ان توكلهم كان اعظم توكل وذلك انهم خرجوا عن اموالهم وانفسهم فى مرضاة ربهم ورضوا بالذل بدل العز وبالفقر بدل الغنى فجازاهم الله بابدال الذل عزا والفقر غنى فصاروا سادات الناس فى الدنيا والآخرة ١٢ صاوى ١٧ه قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا سبب نزولها ان كفار مكة قالوا ما كان الله ان يرسل رسولا من الرجال بل اللائق ان يرسل ملكا ١٢ صاوى ١٨ه قوله وانتم اے تصديقهم اقرب الخ لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب اهل علم وقد ارسل اليهم رسلا مثل موسى وعيسى عليهما السلام من البشر وكانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم فلا بد ان يخبرهم ان الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك زالت هذه الشبهة ١٢ خطيب ١٩ه قوله اقرب من تصديق المؤمن لاشتراككم معهم فى الكفر بينكم وبينهم رابطة فاسئلوهم عن حاله المقرر فى كتبهم وعن كون الرسل السابقين بشرا من الجمل وفى الآية اشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم ١٢ روح ١٩ه قوله اقرب من تصديق المؤمنين آه لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب اهل علم بالكتب القديمة وقد ارسل الله اليهم رسلا منهم مثل موسى وعيسى وغيرهما من الرسل وكانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم فلا بد ان يجيبوا بان الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك زالت الشبهة عن قلوبهم ١٢ ج ٢٠ه قوله بالبينات آه فيه ستة اوجه احدها انه متعلق بمحذوف على انه صفة لرجالا فيتعلق بمحذوف اى رجالا متلبسين بالبينات اے مصاحبين لها الثانى انه متعلق بارسلنا وبه بدأ الزمخشرى فقال يتعلق بارسلنا داخلا تحت حكم الاستثناء مع رجالا اے وما ارسلنا الا رجالا بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط لان اصله ضربت زيدا بالسوط الثالث انه يتعلق بارسلنا ايضا الا انه على نية التقديم اداة الاستثناء تقديره وما ارسلنا من قبلك بالبينات والزبر الا رجالا حتى لا يكون ما بعد الا معمولين متاخرين لفظا ورتبة داخلين تحت الحصر لما قبل الا الرابع انه متعلق بيوحى كما تقول اوحى اليه بحق الخامس ان يتعلق بلا تعلمون على ان الشرط فى معنى التبكيت والالزام السادس انه متعلق بمحذوف جوابا لسؤال مقدر كانه قيل بم ارسلوا فقيل ارسلوا بالبينات والزبر ١٢ ج ملخصا ٢١ه قوله القرآن انما سمى القرآن ذكرا لانه مشتمل على المواعظ التى بها يتذكر العاقل وتنبيه الغافل ١٢ صاوى ٢٢ه قوله مكروا السيئات آه السيئات فيه اوجه احدها انه نعت لمصدر محذوف اے المكرات السيئات كما اشار اليه الشارح الثانى انه مفعول به على تضمين مكروا عملوا او فعلوا وعلى هذين الوجهين ان يخسف الله مفعول بامن الثالث انه منصوب بامن اى امنوا العقوبات السيئات فقوله ان يخسف الله به بدل من البينات ١٢ ج ملخصا ٢٣ه قوله المكرات اشارة الى ان السيئات نعت لمصدر محذوف وهو المكرات وفى الجمل المكرات بفتح الكاف جمع مكرة بسكونها وهى المرة من المكر ١٢ ٢٤ه قوله يقدروا بضم الياء ذلك اى الهلاك اى يعتقدوه ويظنوه واعترض هذا بان قياس العربية يقدرون باثبات النون اذ لا جازم ولم لا تجزم الافعال او احداهما يكونوا واجيب بانه بدل من يكونوا والمبدل من المجزوم مجزوم والمبدل منه فى نية الطرح فكان المعنى ولم يقدروا ذلك او يقال سقطت النون تخفيفا ١٢ جمل ٢٥ه قوله او ياخذهم على تخوف آه اے على مخافة بان يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فياتيهم الله به وهم متخوفون او على ان ينقص شيئا بعد شئ فى انفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته روى ان عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك فى اشعارها فقال نعم قال شاعرنا ابو كبير يصف ناقته ١٢ ك ٢٦ه قوله او ياخذهم على تخوف اے يهلكهم فى حال خوفهم او المراد بالتخوف التنقص كما قال المفسر من تخوفته اذا تنقصته ١٢ صاوى ٢٧ه قوله تنقص قال فى القاموس تخوف الشئ تنقصه ١٢ ٢٨ه قوله من الفاعل او المفعول اے الجار والمجرور ظرف مستقر وقع حالا عن احدهما ١٢ كمالين ٢٩ه قوله اولم يروا اے بابصارهم والاستفهام للتوبيخ والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام اے الم ينظروا ولم يروا متوجهين الى ما خلق الله وقرأ الاخوان تروا باعتبار الخطاب جريا على قوله فان ربكم والباقون بالياء جريا على قوله افامن الذين مكروا وقوله الى ما خلق الله الخ ما عبارة عن اجرام وقوله من شئ بيان لما وهو وان كان مبهما والمبهم لا يصلح للبيان لكنه مفيد باعتبار صفته وهى يتفيؤ ١٢ جمل مختصرا ٣٠ه قوله والذين هاجروا الخ قوله والذين مبتدأ وقوله هاجروا اے انتقلوا من مكة اے المدينة وقوله فى الله فى بمعنى لام التعليل والكلام على حذف مضافين كما اشار له الشارح وقوله لاقامة اے لاظهار دينه وقوله لنبوئنهم خبر ١٢ جمل ✕

خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ لہ ظل کشجر وجبل یَّتَفَیَّؤُا یمیل ظِلٰلُهٗ عَنِ الْیَمِیْنِ وَالشَّمَآئِلِ جمع شمال ای
عن جانبیہا اول النہار واخرہ سُجَّدًا لِّلّٰهِ حال ای خاضعین بما یراد منہم وَهُمْ ای الظلال
دٰخِرُوْنَ ○ صاغرون نزلوا منزلۃ العقلاء وَلِلّٰهِ یَسْجُدُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مِنْ دَآبَّةٍ
ای نسمۃ تدب علیہا ای یخضع لہ بما یراد منہ وغلب فی الاتیان بما مالا یعقل لکثرتہ وَّالْمَلٰٓئِكَةُ
خصہم بالذکر تفضیلا وَهُمْ لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ ○ یتکبرون عن عبادتہ یَخَافُوْنَ ای الملئکۃ حال
من ضمیر یستکبرون رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ حال من ہم ای عالیا علیہم بالقہر وَیَفْعَلُوْنَ
مَا یُؤْمَرُوْنَ ○ؑ بہ وَقَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوْٓا اِلٰهَیْنِ اثْنَیْنِ تاکید اِنَّمَا هُوَ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ اتی بہ
لاثبات الالٰہیۃ والوحدانیۃ فَاِیَّایَ فَارْهَبُوْنِ ○ خافون دون غیری وفیہ التفات عن الغیبۃ و
لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملکا وخلقا وعبیدا وَلَهُ الدِّیْنُ الطاعۃ وَاصِبًا دائما حال من الدین
والعامل فیہ معنی الظرف اَفَغَیْرَ اللّٰهِ تَتَّقُوْنَ ○ وہو الالٰہ الحق ولا الٰہ غیرہ والاستفہام للانکار
او التوبیخ وَمَا بِكُمْ مِّنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ ای لا یاتی بہا غیرہ وما شرطیۃ او موصولۃ ثُمَّ اِذَا
مَسَّكُمُ اصابکم الضُّرُّ الفقر والمرض فَاِلَیْهِ تَجْـَٔرُوْنَ ○ج ترفعون اصواتکم بالاستغاثۃ و
الدعاء ولا تدعون غیرہ ثُمَّ اِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ اِذَا فَرِیْقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ یُشْرِكُوْنَ ○
لِیَكْفُرُوْا بِمَآ اٰتَیْنٰهُمْ ط من النعمۃ فَتَمَتَّعُوْا قف باجتماعکم علی عبادۃ الاصنام امر تہدید
فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ○ عاقبۃ ذٰلک وَیَجْعَلُوْنَ ای المشرکون لِمَا لَا یَعْلَمُوْنَ انہا لا تضر و
لا تنفع وہی الاصنام نَصِیْبًا مِّمَّا رَزَقْنٰهُمْ ط من الحرث والانعام بقولہم ہٰذا للّٰہ وہٰذا
لشرکائنا تَاللّٰهِ لَتُسْـَٔلُنَّ سوال توبیخ وفیہ التفات عن الغیبۃ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُوْنَ ○ علی
اللّٰہ من انہ امرکم بذٰلک وَیَجْعَلُوْنَ لِلّٰهِ الْبَنٰتِ بقولہم الملائکۃ بنات اللّٰہ سُبْحٰنَهٗ لا تنزیہا
لہ عما زعموا وَلَهُمْ مَّا یَشْتَهُوْنَ ○ ای البنون والجملۃ فی محل رفع او نصب بیجعل المعنی
یجعلون لہ البنات التی یکرہونہا وہو منزہ عن الولد ویجعلون لہم الابناء الذین
یختارونہا فیختصون بالابناء لقولہ فاستفتہم الربک البنات ولہم البنون وَ
اِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِالْاُنْثٰی تولد لہ ظَلَّ صار وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا متغیرا تغیر مغتم
وَّهُوَ كَظِیْمٌ ○ ممتلئ غما فکیف تنسب البنات الیہ تعالیٰ یَتَوَارٰی یختفی مِنَ الْقَوْمِ ای

لہ قولہ ای عن جانبیہا اول النہار الخ یعنی ان المراد بالیمین والشمائل جانبی الشیئ استعارۃ من یمین الانسان وشمالہ او مجازا من اطلاق المقید علی المطلق لا جانبی الفلک اللذین ہما المشرق والمغرب کما قالہ الامام وقد یقال ان البلد اذا کان عرضہ اقل من المیل الکلی ففی الصیف یکون الظل فی یمین البلد وفی الشتاء فی شمالہ ولکنہ یخص بقطر مخصوص کمکۃ وبہٰذا ظہر وجہ افراد الیمین لانہ اقل ہناک عن الظل الشمالی ولکن ظاہر الکلام العموم وقیل الیمین یرجع الی لفظ ما خلق والشمائل یرجع الی معناہ ۱۲ ک ؁ قولہ حال ای من الضمیر فی ظلالہ وقد یاتی الحال من المضاف الیہ کما مر مرارا ۱۲ ک ؁ قولہ وہم داخرون صاغرون آہ ہو حال من الضمیر فی ظلالہ لانہ فی معنی الجمع وہو ما خلق اللّٰہ من کل شیئ لہ ظل وجمع بالواو والنون لان الدخور من اوصاف العقلاء اولان فی جملۃ ذٰلک من یعقل فغلب والمعنی اولم یروا الی ما خلق اللّٰہ من الاجرام التی لہا ظلال متفیئۃ عن ایمانہا وشمائلہا ای یرجع الظلال من جانب الی جانب منقادۃ للّٰہ تعالٰی غیر ممتنعۃ علیہ فیما سخرلہ من التفیؤ والاجرام فی انفسہا داخرۃ ایضا صاغرۃ منقادۃ لافعال اللّٰہ فیہ غیر ممتنعۃ ۱۲ مدارک ؁ قولہ نزلوا ای فی جمعہم بالواو والنون کالعقلاء وذٰلک لاتصافہا بالطاعۃ والانقیاد للّٰہ وذٰلک من وصف العقلاء فجمعت بالواو والنون ۱۲ صاوی ۵؎ قولہ وللّٰہ یسجد الآیۃ قال العلماء السجود علی نوعین سجود طاعۃ وعبادۃ کسجود مسلم للّٰہ عز وجل وسجود انقیاد وخضوع کسجود الظلال فقولہ وللّٰہ یسجد الخ یحتمل النوعین فسجود الملائکۃ والمسلمین للّٰہ سجود عبادۃ وطاعۃ وسجود غیرہم سجود خضوع واتی بلفظۃ ما للتغلیب لان من لا یعقل اکثر ممن یعقل فی العدد والحکم للاغلب ولانہ لو اتی بمن لم یکن فیہا دلالۃ علی التغلیب بل کانت متناولۃ للعقلاء خاصۃ فاتی بلفظۃ ما لتشتمل الکل وقیل اراد وللّٰہ یسجد ما فی السموات من الملائکۃ وما فی الارض من دابۃ فسجود الملائکۃ والمسلمین للطاعۃ وسجود غیرہم لتسخیرہا لما خلقت لہ او سجود ما لا یعقل والجمادات یدل علی قدرۃ الصانع سبحانہ وتعالٰی فیدعوا الغافلین الی السجود للّٰہ عند التامل والتدبر ۱۲ ج ملخصا ؁ قولہ حال من ہم آہ فی ربہم اشترط النحاۃ فی مجیئ الحال من المضاف الیہ صحۃ قیام المضاف مقام المضاف الیہ او یکون المضاف جزءہ او کجزئہ او ان یکون مما یعمل عمل الفعل ولا یستقیم ہٰہنا شیئ من تلک الامور وکان جعل المصنف ایاہ حالا من المضاف الیہ مبنی علی مذہب ابی البقاء لان معنی الاضافۃ عاملۃ وہی الاختصاص او علی ان الرب اسم فاعل مضاف الی معمولہ وان اصلہ الراب ہٰذا والظاہر ما ہو المشہور ان الجار والمجرور حال من ربہم ۱۲ کمالین ؁ قولہ اثنین آہ فیہ قولان احدہما انہ تاکید لالٰہین والیہ اکثر الناس ولا تتخذوا علی ہٰذا یحتمل ان یکون متعدیا لواحد ویکون بمعنی لا تعبدوا او ان یکون متعدیا لاثنین علی اصلہ والثانی منہا محذوف ای لا تتخذوا الٰہین اثنین معبودا وثانیہما ان اثنین مفعول اول وانما اخر الاصل لا تتخذوا اثنین الٰہین وفیہ بعد ۱۲ ج ؁ قولہ الٰہین اثنین لقائل ان یقول ان الالٰہین اثنین لا بد ان یکون اثنین فما الفائدۃ فی قولہ الٰہین اثنین وجوابہ من وجوہ الاول فیہ تقدیم وتاخیر والتقدیر لا تتخذوا اثنین الٰہین وثانیہا وہو الاقرب عندی ان الشیئ اذا کان مستنکرا مستقبحا فمن اراد المبالغۃ فی التنفیر عنہ عبر عنہ بعبارات کثیرۃ لیصیر توالی تلک العبارات سببا لوقوع العقل علی ما فیہ من القبح اذا عرفت ہٰذا فالقول بوجود الٰہین قول مستقبح فی العقول وہٰذا المعنی فان احدا من العقلاء لم یقل بوجود الٰہین متساویین فی الوجود والقدم وصفات الکمال فالمقصود من تکرار اثنین تاکید التنفیر عنہ وتوقیف العقل علی ما فیہ من القبح ۱۲ کبیر ؁ قولہ وفیہ التفات عن الغیبۃ وہی قولہ وقال اللّٰہ الی الحضور وہو قولہ فایای لانہ ابلغ فی الرہبۃ من قولہ فایاہ فارہبون فان الترہیب فی التکلم المنتقل الیہ انید ۱۲ جمل ؁ قولہ عن الغیبۃ ای التکلم مبالغۃ فی الترہیب لان الترہیب فی التکلم المنتقل الیہ ازید ۱۲ ک ؁ قولہ ولہ ما فی السموات والارض فیہ التفات من التکلم للغیبۃ وہٰذا دلیل علی انہ المنفرد بالالوہیۃ والوحدانیۃ اذ غیرہ لا یخلو اما ان یکون فی السموات او الارض وکل ما فیہما مملوک للّٰہ فلا یصح ولا یلیق اتخاذ غیرہ الٰہا ۱۲ صاوی ؁ قولہ معنی الظرف ای ثبت لہ الدین والمشہور انہ حال من المستکن فی الظرف والمؤدی واحد ۱۲ کما ؁ قولہ معنی الظرف ای الاستقرار المفہوم من الظرف ای الجار والمجرور ای استقر الدین وثبت لہ حال کونہ دائما ۱۲ ؁ قولہ وما بکم ای ما حل بکم او اتصل بکم من نعمۃ فہو من اللّٰہ وما شرطیۃ او موصوفۃ متضمنۃ لمعنی الشرط باعتبار العلم فان الاتصال المذکور سبب للعلم بکون النعمۃ من اللّٰہ ۱۲ کما ؁ قولہ تجارون من الجوار بضم الجیم مہموز ارفع الصوت فی الدعاء والاستغاثۃ ۱۲ ک ؁ قولہ انہا لا تضر ولا تنفع الخ یعنی ان الضمیر فی لا یعلمون للمشرکین والمفعول محذوف تتضمن العائد الی الموصول وقیل الضمیر فیہا للآلہۃ ای الاشیاء غیر موصوفۃ بالعلم وقد یجعل ما مصدریۃ والمعنی ویجعلون لعدم علمہم وجہلہم نصیبا من الرزق لالٰہتہم ۱۲ ک ؁ قولہ ولہم ما یشتہون آہ ہٰذہ جملۃ مستانفۃ او فی محل النصب علی الحال من الواو فی یجعلون وقول الشارح والجملۃ فی محل رفع فیہ تساہل لان المراد بہٰذا الوجہ انہا مستانفۃ والمستانفۃ لا محل لہا الا ان یراد انہا فی محل رفع باعتبار جزئیہا ای ان کلا من جزئیہا فی محل رفع وقولہ او نصب بیجعل مرادہ بہ ان لہم معطوف علی للّٰہ وما یشتہون عطف علی البنات فلا جملۃ بل الکلام من قبیل عطف المفردات فتسمیتہا جملۃ علی ہٰذا الوجہ تساہل وقولہ المعنی الخ یناسب الوجہ الثانی فی کلامہ ۱۲ جمل ؁ قولہ والجملۃ فی محل الرفع ای یجوز فی ما یشتہون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف علی البنات علی ان الجعل بمعنی الاختیار بیضاوی وفی الجمل وقول الشارح والجملۃ فی محل رفع فیہ تساہل لان مرادہ بہٰذا الوجہ انہا مستانفۃ والمستانفۃ لا محل لہا الا ان یراد انہا فی محل رفع باعتبار جزئیہا ای ان کلا من جزئیہا فی محل رفع وقولہ او نصب بیجعل مرادہ بہ ان لہم معطوف علی اللّٰہ وما یشتہون عطف علی البنات فلا جملۃ بل الکلام من قبیل عطف المفردات فتسمیتہا جملۃ علی ہٰذا الوجہ تساہل وقولہ المعنی الخ یناسب الوجہ الثانی فی کلامہ ۱۲ ؁ قولہ یختارونہا الخ ہٰکذا فی النسخ المتداولۃ بین الناس والظاہر الذین یختارونہم ۱۲ ؁ قولہ فیختصون بالابناء وفی نسخۃ فیختصون بالاسنی ای بالقسم الاسنی ای الارفع والاشرف من السناء بالمد وہو الرفعۃ والشرف واما بالقصر فہو الضوء والنور ۱۲ ؁ قولہ تغیر مغتم ای تغیر صاحب غم وحزن ؁ قولہ وہو کظیم فی المصباح کظمت الغیظ کظما من باب ضرب ای امسکت علی ما فی نفسی منہ علی صفح او غیظ قولہ من القوم الخ تعلق ہٰہنا جاران بلفظ واحد لاختلاف معناہما فان الاولی للابتداء والثانیۃ للعلۃ ای من اجل سوء ما بشر بہ ۱۲ سمین ؁ قولہ من شیئ یعنی من جسم قائم لہ ظل وہٰذہ الرؤیۃ لما کانت بمعنی النظر وصلت بالی لان المراد منہا الاعتبار والاعتبار لا یکون الا بنفس الرؤیۃ التی یکون معہا نظر الی الشیئ لیتامل احوالہ ویتفکر فیہ ویعتبر بہ ۱۲ خازن ؁ قولہ عن الیمین ای یمین الفلک وہو جہۃ المشرق قولہ والشمائل ای شمائل الفلک وہی جہات المغرب وافراد الیمین باعتبار لفظ ما وجمع الشمائل باعتبار معناہا وفی الخازن قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق وانت متوجہ الی القبلۃ کان ظلک عن یمینک فاذا ارتفعت الشمس واستوت فی وسط السماء کان ظلک خلفک فاذا مالت الشمس الی الغروب کان ظلک عن یسارک ۱۲ جمل ؁ قولہ صار الخ اشار بذٰلک الی ان ظل لیست علی بابہا من انہا تدل علی الاقامۃ علی تلک الصفات نہارا بل المراد منہا الانتقال من حالۃ لاخری ۱۲ صاوی

قومه مِنْ سُوْٓءِ مَا بُشِّرَ بِهٖ خوفًا من التعيير مترددا فيما يفعل به اَيُمْسِكُهٗ يتركه بلاقتل عَلٰى هُوْنٍ هوان وذل اَمْ يَدُسُّهٗ فِي التُّرَابِ بان يئده اَلَا سَآءَ بئس مَا يَحْكُمُوْنَ ○ حكمهم هذا حيث نسبوا لخالقهم البنات اللاتى هن عندهم بهذا المحل لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ اى الكفار مَثَلُ السَّوْءِ اى الصفة السوئى بمعنى القبيحة وهى وأدهم البنات مع احتياجهم اليهن للنكاح وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى الصفة العليا وهو انه لا اله الا هو وَهُوَ الْعَزِيْزُ فى ملكه الْحَكِيْمُ ○ فى خلقه وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ بالمعاصى مَّا تَرَكَ عَلَيْهَا اى الارض مِنْ دَآبَّةٍ نسمة تدب عليها وَّلٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاْخِرُوْنَ عنه سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ○ عليه وَيَجْعَلُوْنَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُوْنَ لانفسهم من البنات والشريك فى الرياسة واهانة الرسل وَتَصِفُ تقول اَلْسِنَتُهُمْ مع ذلك الْكَذِبَ وهو اَنَّ لَهُمُ الْحُسْنٰى عند الله اى الجنة كقوله وَلَئِنْ رُّجِعْتُ اِلٰى رَبِّيْٓ اِنَّ لِيْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰى قال تعالى لَا جَرَمَ حقا اَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَاَنَّهُمْ مُّفْرَطُوْنَ ○ متركون فيها او مقدمون اليها وفى قراءة بكسر الراء متجاوزون الحد تَاللّٰهِ لَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰٓى اُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ رسلا فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمُ السيئة فراوها حسنة فكذبوا الرسل فَهُوَ وَلِيُّهُمْ متولى امورهم الْيَوْمَ اى فى الدنيا وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مولم فى الاخرة وقيل المراد باليوم يوم القيمة على حكاية الحال الاتية اى لا ولى لهم غيره وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصرهم وَمَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ القران اِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ للناس الَّذِي اخْتَلَفُوْا فِيْهِ من امر الدين وَهُدًى عطف على لتبين وَّرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ به وَاللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا يبسها اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً دالة على البعث لِّقَوْمٍ يَّسْمَعُوْنَ ○ سماع تدبر وَاِنَّ لَكُمْ فِي الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً اعتبارا نُسْقِيْكُمْ بيان للعبرة مِّمَّا فِيْ بُطُوْنِهٖ اى الانعام مِنْ للابتداء متعلقة بنسقيكم بَيْنِ فَرْثٍ ثفل الكرش وَّدَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا لا يشوبه شئ من الفرث والدم من طعم او لون او ريح وهو بينهما سَآئِغًا لِّلشّٰرِبِيْنَ ○ سهل المرور فى حلقهم لا يغص به وَمِنْ ثَمَرٰتِ النَّخِيْلِ وَالْاَعْنَابِ ثمر تَتَّخِذُوْنَ مِنْهُ سَكَرًا خمرا تسكر سميت بالمصدر وهذا قبل تحريمها وَّرِزْقًا حَسَنًا كالتمر والزبيب والخل والدبس اِنَّ فِيْ

ع ١٠ / ١٣ — ع ٥ / ١٤

اى يدفنه من الوأد ١٢ كما — اى الشيطان ١٢ كما — فى الدنيا ١٢ ك — اخبر باليوم عن زمان الدنيا ١٢ ك — عن باعث وان بيسها ١٢ ك — ١٢ ك اى لا يختلط — من النخيل ١٢ ك من الاعناب ١٢ من العنب ١٢ بالكسر هو ما عصر من الرطب ١٢

ل قوله من سوء ما بشر به التبشير فى عرف اللغة مختص بالخبر الذى يفيد السرور الا انه بحسب اصل اللغة عبارة عن الخبر الذى يؤثر فى تغير بشرة الوجه ومعلوم ان السرور كما يوجب تغير البشرة فكذلك الحزن يوجبه فوجب ان يكون لفظة التبشير حقيقة فى القسمين ويتاكد هذا بقوله فبشرهم بعذاب اليم ومنهم من قال المراد بالتبشير ههنا الاخبار والقول الاول ادخل فى التحقيق ١٢ كبير ٥٢ قوله على هون الظاهر انه حال من المفعول اى يمسكها مهانة ذليلة وقد جوزوا جعله حالا من الفاعل اى يمسكها مع رضاه بهوان نفسه ١٢ ك ٥٣ قوله بان يئده اى يدفنه يقال واد يئد وأدا كوعد يعد وعدا والواد دفن البنت حية ١٢ سمين ٥٤ قوله بهذا المحل اى الرتبة وهى الحقارة ١٢ ٥٥ قوله السوئى بضم السين والقصر بوزن طوبى ١٢ ٥٦ قوله ما ترك عليها اى بشوم ظلمهم او لانه لا يخلو بشر عن معصية ولو صغيرة ١٢ كمالين ٥٧ قوله ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى اى ولكن سبقت حكمة الله بان الدنيا تصير عمارا الى ان تنقضى المدة التى قدرها الله تعالى فاذا كان كذلك فلا يعاجلهم بالعقوبة بل يؤخرهم ارزاقهم وآجالهم لغلبة الرحمة على الغضب فلو عاجلهم بالعقوبة لكان الغضب غالبا على الرحمة وهو خلاف ما سبق علمه به ١٢ صاوى ٥٨ قوله ولا يستقدمون اى لا يتقدمون على الاجل المعين الذى حضر آن قلت انه لا يحسن ترتبه على الشرط لان الاجل اذا جاء لا يتوهم التقدم عليه اذ هو مستحيل ولا ينفى الا ما يتوهم ثبوته اجيب بان قوله ولا يستقدمون معطوف على جملة الشرط وجوابه كانه قال اذا جاء اجلهم لا يستاخرون عنه ساعة واذا لم يجئ لا يستقدمون عليه ١٢ صاوى ٥٩ قوله والشريك فى الرياسة وهو الاصنام جعلوها شركاء لله فى الالوهية التى هى اعلى اوصاف الرياسة وقوله واهانة الرسل كما اهانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يكرهون اهانة رسلهم ويكرهون الشريك فى الرياسة ويكرهون البنات ١٢ جمل ٥١٠ قوله وهو ان لهم الحسنى يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف وقد يجعل بدلا عن الكذب ١٢ ك ٥١١ قوله لئن رجعت الى ربى اى لئن بعثت فرضا وتقديرا لكان كذا فلا يرد انه كيف يصح هذا القول منهم مع انكارهم ونفيهم البعث ١٢ ك ٥١٢ قوله لا جرم الخ تقدم ان لا نافية لمعنى ما قبلها وجرم بمعنى حق وثبت وان وما دخلت عليه فى محل رفع فاعل والمعنى لا عبرة بقولهم الكاذب بل حق وثبت كون النار لهم وتركهم فيها وتقدم ان قول المفسر حقا مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره حق حقا ١٢ صاوى ٥١٣ قوله لا جرم اى لا ظن ولا تردد وقيل لا جرم بمعنى حقا ١٢ خطيب ٥١٣ قوله متركون فيها اى فى النار من افرطت فلانا خلفى اذا خلفته ونسيته كذا روى ابن جرير عن مجاهد مفرطون منسيون فيها او مقدمون اليها من افرطته فى طلب الماء اذا تقدمه رواه ابن جرير عن قتادة ومنه انا فرطكم على الحوض ١٢ ك ٥١٤ قوله وهدى ورحمة معطوفا على محل لتبين الا انهما انتصبا على انهما مفعولا لهما لانهما فعلا الذى انزل الكتاب ودخل اللام على لتبين لانه فعل المخاطب لا فعل المنزل ١٢ مدارك ٥١٥ قوله لعبرة اى دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم بيضاوى وهذا اشارة الى ان العبرة مصدر بمعنى العبور اطلق على ما يعبر به من العبور ١٢ اى العلم مبالغة فى كونه سببا للعبور واصل معنى العبر والعبور التجاوز من محل الى اخر فاطلاق العبرة على ما يعتبر به لما ذكر لكنه صار حقيقة فى عرف اللغة ١٢ ٥١٦ قوله مما فى بطونه آه من تبعيضية ابتدائية وقوله من بين من هذه مع مجرورها حال من لبن قدم اليه او من ما التى قبلها ويصح ان يكون ابتدائية ايضا لكن على جعل الاولى تبعيضية فان جعلت ابتدائية ايضا تعين جعل مجرور الثانية بدل اشتمال من مجرور الاولى لئلا يتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد وهو ممتنع الا فى بدل الاشتمال وتذكير الضمير فى بطونه مراعاة للفظ الانعام وانثه فى سورة المؤمنون مراعاة للمعنى فان الانعام جنس وفى البيضاوى اسم جمع وقيل جمع نعم ١٢ ك ٥١٧ قوله ثفل الكرش اى ثفل الغذاء الذى يحدث فى الكرش والكرش المعدة ١٢ كمالين ٥١٨ قوله الكرش الكرش للحيوان بمنزلة المعدة للانسان فى القاموس وغيره والفرث الاشياء الماكولة المنهضمة بعض الانهضام فى الكرش بيضاوى واذا اخرج من الكرش لا يسمى فرثا جمل وفى روح البيان الفرث فضالة العلف فى الكرش ١٢ ٥١٩ قوله وهو بينهما وذلك لان البهيمة اذا اكلت العلف طبخه الكرش فيجعل الله اسفله فرثا واوسطه لبنا خالصا لا يشوبه شئ واعلاه دما وبينهما حاجز بقدرة الله تعالى ثم بسط الكبد عليه فتجرى الدم فى العروق واللبن فى الضرع ويبقى الفرث فى الكرش فينزل من مخرجه روثا ١٢ صاوى ٥٢٠ قوله وهو بينهما اى اللبن بين الفرث والدم فى ابتداء الامر قوله لا يغص به اى لا يعترض بالحلق ١٢ ٥٢١ قوله لا يغص به بالغين المعجمة وتشديد الصاد المهملة اى لا يأخذ بالحلق ١٢ كمالين ٥٢٢ قوله ومن ثمرات النخيل آه خبر مقدم ومن تبعيضية والمبتدأ المحذوف كما قدره الشارح وقوله تتخذون نعت للمبتدأ المحذوف آه شيخنا وفى السمين قوله ومن ثمرات فيه اربعة اوجه احدها انه متعلق بمحذوف فقدره الزمخشرى ونسقيكم وحذف لدلالة نسقيكم قبله عليه الثانى انه يتعلق بتتخذون ومنه تكرير للظرف توكيدا وعلى هذا فالهاء فيها ستة اوجه احدها انها تعود على المضاف المحذوف الذى هو العصير الثانى انها تعود على معنى الثمرات لانها بمعنى الثمر الثالث انها تعود على النخيل الرابع انها تعود على الجنس الخامس انها على البعض السادس انها تعود على المذكور الثالث من الاوجه الاول انه معطوف على قوله فى الانعام فيكون فى المعنى خبرا عن اسم ان فى قوله وان لكم ويكون قوله تتخذون بيانا وتفسيرا للعبرة الرابع ان يكون خبر المبتدأ محذوف فقدره الزمخشرى ثم تتخذون منه السكر بفتحتين ١٢ ج ٥٢٣ قوله سكرا قال فى القاموس السكر محركة الخمر ونبيذ يتخذ من التمر والآية سابقة على تحريم الخمر دالة على كراهتها حيث قوبل السكر بالرزق الحسن ومقابل الحسن لا يكون حسنا روح وفى المدارك ثم فيه وجهان احدهما ان الآية سابقة على تحريم الخمر فيكون منسوخة وثانيهما ان يجمع بين العتاب والمنة ١٢ ٥٢٤ قوله خمرا تسكر سميت بالمصدر من سكر سكرا او سكرا نحو رشد رشدا او رشدا وهذا قبل تحريم الخمر لان سورة النحل مكية وآية الخمر نزلت بالمدينة وروى ابن ابى حاتم عن ابن عباس السكر النبيذ واحتج ابو حنيفة رحمه الله على حل المثلث ١٢ كمالين از شاه سلام الله دهلوى رحمهم الله ٥٢٥ قوله والزبيب مويز صراح وقوله والدبس فى القاموس الدبس بالكسر وبكسرتين عسل التمر وبالفتح الاسود من كل شئ وفى المختار الدبس ما يسيل من الرطب ١٢ ـ ٥ قوله اليوم الخ لفظ اليوم المعروف بأل انما يستعمل حقيقة فى الزمان الحاضر المقارن للتكلم كالآن وحينئذ فلفظ اليوم فى الآية يحتمل انه اشارة الى وقت تزيين الشيطان الاعمال للامم الماضية فيحتاج الى تاويل بان يقال انه على حكاية الحال الماضية حيث عبر عن الزمان الماضى بلفظ اليوم الموضوع للزمن الحاضر ويحتمل انه اشارة الى يوم القيامة فيحتاج الى تاويل بان يقال انه على حكاية الحال الآتية حيث عبر عن الزمان الذى لم يحصل بما هو موضوع للحاضر المقارن ويحتمل ان يشار به الى مدة الدنيا من حيث هى فلا حاجة الى تاويل اصلا لان مدة الدنيا كالوقت الحاضر بالنسبة للآخرة ١٢ جمل مختصرا ٥ قوله دالة على البعث اى لان القادر على احياء الارض بالماء بعد يبسها قادر على اعادة الاجسام بعد تفرقها وانعدامها ١٢ صاوى ٥ قوله سماع تدبر اى فالمراد بالسماع سماع القلوب لا سماع الآذان قوله وان لكم فى الانعام الخ فى للسببية والمعنى وان لكم بسبب الانعام لعبرة الخ ١٢ صاوى

ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً على قدرته تعالى لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○ يتدبرون وَاَوْحٰى رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ وحى الهام اَنِ مفسرة او مصدرية اتَّخِذِيْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا تأوي اليها وَّمِنَ الشَّجَرِ بيوتا وَمِمَّا يَعْرِشُوْنَ ○ اى الناس يبنون لك من الاماكن والا لم تأو اليها ثُمَّ كُلِيْ مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ فَاسْلُكِيْ ادخلي سُبُلَ رَبِّكِ طرقه في طلب المرعى ذُلُلًا ط جمع ذلول حال من السبل اى مسخرة لك فلا تعسر عليك وان توعرت ولا تضلى عن العود منها وان بعدت وقيل حال من الضمير في اسلكى اى منقادة لما يراد منك يَخْرُجُ مِنْ بُطُوْنِهَا شَرَابٌ هو العسل مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُهٗ فِيْهِ شِفَآءٌ لِّلنَّاسِ ط من الاوجاع قيل لبعضها كما دل عليه تنكير شفاء او لكلها بضميمة الى غيره اقول وبدونها بنية وقد امر به صلى الله عليه وسلم من استطلق بطنه رواه الشيخان اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ○ في صنعه تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ولم تكونوا شيئا ثُمَّ يَتَوَفّٰىكُمْ عند انقضاء اٰجالكم وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ اِلٰى اَرْذَلِ الْعُمُرِ اى اخسه من الهرم والخرف لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ط قال عكرمة من قرأ القراٰن لم يصر بهذه الحالة اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بتدبير خلقه قَدِيْرٌ ○ على ما يريده وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ج فمنكم غنى وفقير ومالك ومملوك فَمَا الَّذِيْنَ فُضِّلُوْا اى الموالى بِرَآدِّيْ رِزْقِهِمْ عَلٰى مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ اى بجاعلى ما رزقناهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين مماليكهم فَهُمْ اى المماليك والموالى فِيْهِ سَوَآءٌ ط شركاء المعنى ليس لهم شركاء من مماليكهم في اموالهم فكيف يجعلون بعض مماليك الله شركاء له اَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَجْحَدُوْنَ ○ يكفرون حيث يجعلون له شركاء وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا فخلق حواء من ضلع آدم وسائر الناس من نطف الرجال والنساء وَّجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَنِيْنَ وَحَفَدَةً اولاد الاولاد وَّرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ ط من انواع الثمار والحبوب والحيوان اَفَبِالْبَاطِلِ الصنم يُؤْمِنُوْنَ وَبِنِعْمَتِ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُوْنَ ○ لا باشراكهم وَيَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ بالمطر وَالْاَرْضِ بالنبات شَيْئًا بدل من رزقا وَّلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ○ يقدرون على شيء وهو الاصنام فَلَا تَضْرِبُوْا لِلّٰهِ الْاَمْثَالَ ط ○ لا تجعلوا لله اشباها تشركونهم به اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ ان لا مثل له وَاَنْتُمْ

قوله واوحى ربك الى النحل لما ذكر سبحانه تعالى ما يدل على باهر قدرته وعظيم حكمته من اخراج اللبن من بين فرث ودم واخراج السكر والرزق الحسن من ثمرات النخيل والاعناب ذكر اخراج العسل الذي جعله شفاء للناس من النحل وهي دابة ضعيفة لما فيه من العجائب البديعة والامور الغريبة وكل هذا يدل على وحدانية الصانع وقدرته وعظمته ١٢ صاوى قوله ان مفسرة او مصدرية آه اشاره الى ما وقع فى ان من الخلاف فمن قال انها مفسرة وجه ذلك بوجود شرطها وهو وقوعها بعد فعل فيه معنى القول وهو اوحى وبهذا قال الزمخشري وغيره ومن منع وجهه ابو عبد الله الرازي قال لا نسلم انها مفسرة كيف وقد انتفى فيه شرط التفسير بان المراد من الايحاء هو الالهام اتفاقا وليس فيه معنى القول وحينئذ فهي مصدرية كانه قيل اوحى ربك باتخاذ بعض الجبال بيوتا ورده في المغنى بان الالهام فيه معنى القول من حيث الدلالة على المعنى ١٢ ج قوله ان مفسرة اى لما فى الايحاء معنى القول فيما بعدها على هذا لا محل له من الاعراب وقوله او مصدرية اى فما بعدها فى محل نصب على تقدير الجار اى بان اتخذى ١٢ جمل قوله اى الناس يبنون لك من الاماكن تحل فيها والاكم بضمتين جمع اكام بالكسر جمع اكمة وفى الرواية بهاية ١٢ ك قوله والا لم تاو اليها اى ان لم يلهمها الله اتخاذ بيوت فى الاماكن الثلاثة لم تاو اليها ولم تجد فيها عسلا من الجمل وفى بعض النسخة فى موضع والا لم تاو اليها والاكم تاوى اليها والاكم هو الليل ١٢ القاموس قوله فاسلكى الخ سلك يكون متعديا بمعنى ادخل ولازما بمعنى دخل والطرق يحتمل كونها على حقيقتها وهى طرق الجبى والذباب ويحتمل كونها مجازية وهى طرق عمل العسل او طرق احالة الغذاء وهى الاجواف والمصاحب اختار كونه لازما لبقاء الطرق على حقيقتها واختار القاضى كونه متعديا واخذ الطرق مجازية والمعنى ادخلى ما اكلت فى الاجواف حتى تصير عسلا بقدرته تعالى ١٢ ك قوله وان توعرت اى ان صعبت على غيرك جمل الوعر ضد السهل ١٢ قاموس قوله وقيل حال من الضمير فى اسلكى اى ادخلى منقادة لما يراد منك غير ممتنعة منه والتانيث فى الخطاب باعتبار اللفظ والجمع فى الحال باعتبار المعنى ١٢ ك قوله مختلف الوانه اى ما بين ابيض واصفر واحمر وغير ذلك من الوان العسل واختلف فى سبب اختلاف الوانه فقيل بسبب اختلاف المرعى وقيل بسبب اختلاف سن النحل فالابيض لصغيرها والاصفر لكهلها والاحمر لمسنها ورد هذا بانه لا دليل عليه ١٢ قوله فيه شفاء للناس آه لانه من جملة الادوية النافعة وقيل معجون من المعاجين لم يذكر الاطباء فيه العسل وليس الغرض انه شفاء لكل مريض كما ان كل دواء كذلك وتنكيره لتعظيم الشفاء الذى فيه او لان فيه بعض الشفاء لان النكرة فى الاثبات تخص وشكا رجل استطلاق بطن اخيه فقال عليه السلام اسقه عسلا فجاء وقال زاده شرا فقال عليه السلام صدق الله وكذب بطن اخيك اسقه عسلا فسقاه فصح وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور فعليكم بالشفائين القرآن والعسل ومن بدع الروافض ان المراد بالنحل على رضى الله عنه وقومه وعن بعضهم انه قال عند المهدى انما النحل بنو هاشم يخرج من بطونهم العلم فقال رجل جعل الله طعامكم وشرابكم مما يخرج من بطونهم فضحك المهدى وحدث به المنصور فاتخذوه اضحوكة من اضاحيكهم ١٢ مدارك قوله كما دل عليه تنكير شفاء لان النكرة فى الاثبات تخص ١٢ مدارك قوله اقول وبدونها بنية اى بنية الشفاء الجازمة ان الله تعالى يخلق الشفاء عند استعماله لاخباره تعالى بذلك ١٢ جمل قوله ارذل العمر الخ قال بعض العلماء عمر الانسان له اربع مراتب اولها سن النشوء والنماء وهو من اول العمر الى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الاشد ثم المرتبة الثانية سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين سنة الى اربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل ثم المرتبة الثالثة سن الكهولة وهى من الاربعين الى ستين سنة وفى هذه المرتبة يشرع الانسان فى النقص غير انه يكون خفيا ثم المرتبة سن الشيخوخة والانحطاط من الستين الى آخر العمر وفيه يتبين النقص ويكون الهرم ١٢ صاوى قوله الهرم الهرم محركة اقصى الكبر ١٢ قاموس والخرف محركة وهو فساد العقل من الكبر ١٢ مختار قوله من قرأ القرآن اى عاملا به وكذلك العلماء العاملون لا يصيرون بهذه الحالة بل كلما زادوا فى العمر ازدادوا فى العلم والمعرفة والعقل كما هو مشاهد ولذا قالوا اعلى كلام العارفين ما صدر منهم فى آخر عمرهم بل قالوا المراد بارذل العمر يكون للكفار والمنهمكين فى الشهوات من عوام المؤمنين ١٢ صاوى قوله فما الذين فضلوا اى فليس الموالى الذين فضلوا فى الرزق على المماليك وقوله برادى رزقهم اى بمعطى رزقهم اياه وقوله فهم سواء فى الفاء دلالة على ترتب التساوى على الرد اى لا يردون عليهم ردا مستتبعا للتساوى فى التصرف والتشارك فى التدبير وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا ١٢ روح قوله فهم فيه سواء آه فى هذه الجملة اوجه احدها انها على حذف اداة الاستفهام تقديره افهم فيه سواء ومعناه النفى الثانى انها اخبار بالتساوى بمعنى ان ما يطعمونه ويلبسونه لمماليكهم انما هو رزقى اجريته على ايديهم فهم فيه سواء الثالث قال ابو البقاء انها واقعة موقع فعل ثم جوز فى ذلك الفعل وجهين احدهما انه منصوب فى جواب النفى تقديره فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايمانهم فيستووا والثانى انه معطوف على موضع برادى فيكون مرفوعا تقديره فما الذين فضلوا يردون فما يستوون ١٢ جمل قوله فخلق حواء من الخ اقتصر على ذلك الجمهور فالجمع للتعظيم او بتقدير البعض وزاد المفسر على ما هو المشهور قوله وسائر الناس من نطف الرجال والنساء لتوجيه الجمع ١٢ ك قوله اولاد الاولاد كذا روى عن ابن جرير عن ابن عباس باسناد صحيح وعن ابن مسعود كما رواه ابن جرير وصححه الحاكم الاختان وعن ابن عباس بنو امرأة الرجل وعنه من اعانك فقد حفدك ١٢ كمالين قوله شيئا آه فيه ثلاثة اوجه احدها انه منصوب على المصدر اى لا يملك لهم ملكا اى شيئا من الملك والثانى انه بدل من رزقا اى لا يملك شيئا وهذا غير مفيد اذ من المعلوم ان الرزق شئ من الاشياء ويؤيد ذلك ان البدل ياتى لاحد المعنيين البيان او التاكيد وهذا ليس فيه بيان لانه اعم ولا تاكيد الثالث انه منصوب برزقا على انه اسم مصدر واسم المصدر يعمل عمل المصدر على خلاف فى ذلك ١٢ جمل قوله وحى الهام الخ المراد منه الهداية اى ارشدها وعلمها وهداها وفى الخازن اى سخرها لما خلقها له والهمها رشدها وقدر فى نفسها هذه الاعمال العجيبة التى يعجز عنها العقلاء من البشر وذلك ان النحل تبنى بيوتا على شكل مسدس من اضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرد طباعها ولو كانت البيوت مدورة او مثلثة او مربعة او غير ذلك من الاشكال لكان فيها فرج خالية ضائعة والهمها الله تعالى ايضا ان يجعلوا عليهم اميرا كبيرا نافذ الحكم فيهم وهم يطيعونه ويمتثلون امره ويكون هذا الامير اكبرهم جثة واعظمهم خلقة ويسمى يعسوب النحل يعنى ملكهم كذا حكاه الجوهرى والهمها الله تعالى ايضا ان جعلوا على كل باب خلية بوابا لا يمكن غير اهلها من الدخول اليها والهمها ايضا انها تخرج من بيوتها فتدور وترعى ثم ترجع الى بيوتها ولا تضل عنها ولما امتاز هذا الحيوان الضعيف بهذه الخواص العجيبة الدالة على مزيد الذكاء والفطنة دل ذلك على الالهام الالهى ١٢ جمل قوله قيل لبعضها اى الاوجاع كالبلغم والبرودة وباقى الامراض البارزة قوله او لكلها اى الاوجاع جميعها فالامراض التى شانها البرودة يعالج بها بنفسه والامراض التى شانها الحرارة يخلط فيها مضموما لغيره ولذلك تجد غالب المعاجين لا تخلو عنه ١٢ صاوى

لَا تَعْلَمُوْنَ ○ ذٰلك ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه عَبْدًا مَّمْلُوْكًا صفة تميزه من الحر فانه
عبد الله تعالى لَّا يَقْدِرُ عَلٰى شَیْءٍ لعدم ملكه وَّمَنْ نكرة موصوفة اى حرا رَّزَقْنٰهُ مِنَّا
رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَّجَهْرًا اى يتصرف فيه كيف يشاء والاول مثل الاصنام
والثانى مثله تعالى هَلْ يَسْتَوٗنَ ۚ اى العبيد العجزة والحر المتصرف لا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ ۚ وحده
بَلْ اَكْثَرُهُمْ اى اهل مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون وَ
ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه رَّجُلَيْنِ اَحَدُهُمَاۤ اَبْكَمُ ولد اخرس لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَیْءٍ لانه
لا يفهم ولا يُفْهِمُ وَّهُوَ كَلٌّ ثقيل عَلٰى مَوْلٰىهُ ۙ ولى امره اَيْنَمَا يُوَجِّهْهُّ يصرفه لَا يَاْتِ منه
بِخَيْرٍ ؕ بنجح وهذا مثل الكافر هَلْ يَسْتَوِیْ هُوَ اى الابكم المذكور وَمَنْ يَّاْمُرُ بِالْعَدْلِ اى
ومن هو ناطق نافع للناس حيث يامر به ويحث عليه وَهُوَ عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○
وهو الثانى المؤمن لا وقيل هذا مثل الله تعالى والابكم للاصنام والذى قبله فى الكافر و
المؤمن وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ اى علم ما غاب فيهما وَمَاۤ اَمْرُ السَّاعَةِ اِلَّا كَلَمْحِ
الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ ؕ منه لانه بلفظ كن فيكون اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِيْرٌ ○ وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ
مِّنْۢ بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْـًٔا ۙ الجملة حال وَّجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ بمعنى الاسماع
وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ ۙ القلوب لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ على ذلك فتؤمنون اَلَمْ يَرَوْا اِلَى
الطَّيْرِ مُسَخَّرٰتٍ مذللات للطيران فِیْ جَوِّ السَّمَآءِ ؕ اى الهواء بين السماء والارض مَا
يُمْسِكُهُنَّ عند قبض اجنحتهن وبسطها ان يقعن اِلَّا اللّٰهُ ؕ بقدرته اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ
لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ هى خلقها بحيث يمكنها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه
وامساكها وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْۢ بُيُوْتِكُمْ سَكَنًا موضعا تسكنون فيه وَّجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ
جُلُوْدِ الْاَنْعَامِ بُيُوْتًا كالخيام والقباب تَسْتَخِفُّوْنَهَا للحمل يَوْمَ ظَعْنِكُمْ سفركم وَيَوْمَ
اِقَامَتِكُمْ ۙ وَمِنْ اَصْوَافِهَا اى الغنم وَاَوْبَارِهَا اى الابل وَاَشْعَارِهَاۤ اى المعز اَثَاثًا متاعا
لبيوتكم كبسط واكسية وَّمَتَاعًا تتمتعون به اِلٰى حِيْنٍ ○ تبلى فيه وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ
مِّمَّا خَلَقَ من البيوت والشجر والغمام ظِلٰلًا جمع ظل تقيكم حر الشمس وَّجَعَلَ
لَكُمْ مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا جمع كن وهو ما يستكن فيه كالغار والسرداب وَّجَعَلَ لَكُمْ

ع ٦ ١٠ ١٦

ﻟﻪ قوله ضرب الله مثلا هذا مرتب على قوله فلا تضربوا لله الامثال لان النهى عنه الامثال التى تفيد تشبيه الله بغيره واما المثل الذى يفيد التوحيد فقد ضربه الله مثلا الخ ١٢ صاوى ﻟﻪ قوله صفة تميزه من الحر فانه عبد الله جواب سوال تقديره لم قال عبدا مملوكا لا يقدر على شئ وكل عبد فهو مملوك وغير قادر على التصرف والايضاح ذلك انه ذكر المملوك ليحصل الامتياز بينه وبين الحر لان الحر قد يقال انه عبد الله واما قوله لا يقدر على شئ فللتمييز بينه وبين المكاتب والعبد الماذون لانهما يقدران على التصرف استقلالا ١٢ جمل ﻟﻪ قوله ومن رزقناه الخ يجوز فى من هذه ان تكون موصولة وان تكون موصوفة واختاره الزمخشرى كانه قيل وحرا رزقناه ليطابق عبدا وعلها النصب عطفا على عبدا ١٢ ج ﻟﻪ قوله اى حرا الطريق المالك ليطابق عبدا ١٢ روح ﻟﻪ قوله حسنا اى حلالا ﻟﻪ قوله سرا وجهرا يجوز ان يكون منصوبا على المصدر اى انفاق سر وجهر ١٢ ج ﻟﻪ قوله والاول مثل الاصنام والثانى الخ والمعنى خلقكم فى اشراككم بالله مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز وبين حر مالك قد رزقه الله مالا فهو ينفق منه كيف يشاء ١٢ ك ﻟﻪ قوله بل يستوون اى فى الاجلال والتعظيم ولم يقل يستويان نظرا الى تعداد افراد كل قسم وانما لم يجمع المفسر الحر كما جمع العبيد اشارة الى انه مستقل متوصل به الى توحيد الله والله تعالى واحد فافرده تادبا ١٢ ص ﻟﻪ قوله لا اى لا جواب الا ان يقال لا اى لا يستوون فكيف تكون الاصنام التى اعجز الخلوق شريكا للقادر المطلق ١٢ ﻟﻪ قوله الحمد لله هذا حمد من الله لنفسه فى مقام الرد على المشركين اى هو المستحق لجميع محامد المنعم المتفضل الخالق الرازق واما هذه الاصنام فلا تستحق ذلك لانها جمادات عاجزة لا تنفع ولا تضر ١٢ صاوى ﻟﻪ قوله الحمد لله وحده اعتراض اى كل الحمد لله لا يستحقه غيره فضلا عن العبادة لانه مولى النعم كلها ١٢ بيضاوى ﻟﻪ قوله لا يعلمون فيضيفون نعمه تعالى على غيره ويعبدونه لاجلها ١٢ ابو السعود ﻟﻪ قوله ولد اخرس فهو اخص من مطلق الاخرس لان الاخرس اذ ينفرد وجود حقيقة الابكم و الابكم فيمن طرء خرسه ١٢ ﻟﻪ قوله اينما يوجهه آه اينما اسم شرط جازم ويوجه فعل الشرط و فاعله مستتر فيه يعود اى المولى والضمير البارز مفعول يعود على الابكم وقوله لا يأت لا نافية ويأت جواب الشرط مجزوم بها وعلامة جزمه حذف الياء وقوله منه عايد على اينما لانه عبارة عن مكان ١٢ ج ﻟﻪ قوله بنجح بضم النون هو الظفر بالمقصود ١٢ ﻟﻪ قوله نجح اى بمطلوب وقضاء حاجة وفى القاموس النجاح الظفر بالشئ ١٢ ﻟﻪ قوله وقيل هذا اى يامر بالعدل وقوله والذى قبله وهو قوله عبدا مملوكا ومن رزقناه الخ ١٢ جمل ﻟﻪ قوله والابكم للاصنام الخ كذا روى عن ابن عباس واختاره ابن جرير ولم يذكر الامام محى السنة وغيره ١٢ ك ﻟﻪ قوله والذى قبله اى عبدا مملوكا ومن رزقناه فالمراد بالعبد المملوك الذى لا يقدر على شئ هو الكافر لانه لما كان محروما من عبادة الله وطاعته صار كالعبد الذليل الفقير العاجز الذى لا يقدر على شئ ولان المومن لما اشتغل بطاعة الله تعالى وعبوديته والانفاق فى وجوه البر صار كالحر المالك الذى ينفق سرا وجهرا فى طاعة الله وابتغاء مرضاته وقيل كل المثلين للمومن والكافر فالمومن هو الذى يامر بالعدل وهو على صراط مستقيم والكافر هو الابكم المثقل لا يأت بخير فعلى هذا الآية فى كل مومن وكافر وقيل هى على الخصوص والذى يامر بالعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهو على صراط مستقيم والذى هو ابكم هو ابوجهل وقيل الذى يامر بالعدل عثمان بن عفان كان له مولى يامره بالاسلام وذلك المولى يامر عثمان بالامساك عن الانفاق فى سبيل الله فهو الذى لا يأت بخير وقيل المراد بالابكم الذى لا يأت بخير ابى بن خلف وبالذى يامر بالعدل حمزة وعثمان بن مظعون ١٢ ج ﻟﻪ قوله ولله غيب السموات اى لله علم ما غاب فيهما عن العباد وخفى عليهم علمه ١٢ كمالين ﻟﻪ قوله وما امر الساعة الا كلمح البصر اى وما شان قيام القيامة فى سرعته الا كرجع الطرف من اعلى الحدقة الى اسفلها ومعنى كلمح البصر بالفارسية مثل برهم زدن ديده ونقل الشيخ سليمان عن الخازن لمح البصر انطباق جفن العين وفتحه والجفن طرف العين ١٢ ﻟﻪ قوله الجملة حال عن ضمير المخاطب فى اخرجكم اى غير عالمين شيئا من الاشياء على ما دل عليه عموم شيئا الواقع فى سياق النفى ١٢ كمالين ﻟﻪ قوله وجعل لكم السمع آه الجملة ابتدائية او معطوفة على ما قبلها والواو لا يقتضى ترتيبا فلا ينافى ان هذا الجعل قبل الاخراج من البطون ونكتة تاخيره ان السمع ونحوه من آلات الادراك انما يعتد به اذا احس وادرك وذلك بعد الاخراج ١٢ ج ﻟﻪ قوله السمع الخ وقدم السمع على البصر لانه طريق تلقى الوحى او لان ادراكه اقدم من ادراك البصر من الروح وغيره ١٢ ﻟﻪ قوله فتؤمنون عطف على تشكرون بيان له ١٢ ك ﻟﻪ قوله مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب الموافقة له ١٢ كمالين ﻟﻪ قوله فى جو السماء الجو الفضاء الواسع بين السماء والارض وهو الهواء قال كعب الاحبار ان الطير يرتفع فى الجو مسافة اثنى عشر ميلا ولا يرتفع فوق ذلك ١٢ جمل ﻟﻪ قوله موضعا تسكنون فيه عند الاقامة وهو فعل بمعنى مفعول ١٢ ك ﻟﻪ قوله من جلود الانعام بيوتا اى وذلك فى بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود ١٢ ص ﻟﻪ قوله كالخيام جمع خيم بوزن فلس وهو جمع خيمة وقوله القباب جمع قبة وهى دون الخيمة ١٢ جمل ﻟﻪ قوله اثاثا ومتاعا آه ان قلت اى فرق بين الاثاث والمتاع حتى ذكره بواو العطف والعطف يوجب المغايرة قلت الاثاث ما كثر من آلات البيت وحوائجه وغير ذلك فيدخل فيه جميع اصناف المال والمتاع ما ينتفع به فى البيت خاصة فظهر الفرق بين اللفظين ١٢ ج ﻟﻪ قوله تبلى بفتح الفوقية وكسر اللام من البلى بكسر الموحدة اى تخلق وتفنى فيه الفرش والثياب ١٢ كمالين ﻟﻪ قوله جمع كن بكسر الكاف وشد النون وهو ما يستكن بشد النون من الاستكنان بمعنى الاستتار ١٢ كمالين ﻟﻪ قوله احدهما ابكم اى والآخر ناطق قادر خفيف على مولاه اينما وجهه يأت بخير وقد حذف هذا المقابل لدلالة قوله ومن يامر بالعدل الخ عليه. صاوى وقال فى الجمل فحذف هذا الآخر المقابل المتصف بالصفات الاربع للدلالة عليه بقوله ومن يامر الخ فالامر بالعدل يستلزم الصفات الثلاث الاول ولذلك قال الشارح اى ومن هو ناطق هذا مقابل الابكم وقوله نافع هذا مقابل لا يقدر على شئ ويستلزم ان يكون خفيفا على مولاه وقوله وهو على صراط مستقيم مستلزم الوصف الرابع وهو انه اينما يوجه يأت بالخير ١٢ جمل ﻟﻪ قوله لانه لا يفهم اى الكلام الذى يلقى اليه قوله ولا يفهم اى لا يفهم غيره بالكلام لكن هذا الابنا سب تفسير الابكم بالاخرس لان الاخرس يفهم بالسماع وبالاشارة ويفهم بالاشارة فالاولى تفسيره بما فى الخطيب ونصه وروى ثعلب عن ابن الاعرابى الابكم الذى لا يسمع ولا يبصر ١٢ جمل ﻟﻪ قوله عند قبض اجنحتهن الخ هذا يفيد انها فى حال الطيران تقبض اجنحتها مع انه خلاف المشاهد فالمناسب ان يقول ما يمسكهن فى حال طيرهن الا الله فان ثقل اجسادها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا شئ تحتها يمسكها ١٢ صاوى ﻟﻪ قوله سكنا الخ يجوز ان يكون مفعول اول على ان الجعل بمعنى التصيير والمفعول الثانى احد الجارين قبله ويجوز ان يكون الجعل بمعنى الخلق فيتعدى لواحد وانما وحد السكن لانه بمعنى ما يسكنون فيه وقد يقال انه فى الاصل مصدر واليه ذهب ابن عطية فتوحيده واضح الا ان الشيخ منع كونه مصدرا ولم يذكر وجه المنع وكانه اعتمد على قول اهل اللغة ان السكن فعل بمعنى مفعول كالقبض والنقض بمعنى المقبوض والمنقوض ١٢ سمين

سَرَابِيلَ قُمُصًا تَقِيْكُمُ الْحَرَّ اى والبرد وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ حربكم اى الطعن والضرب فيها كالدروع والجواشن كَذٰلِكَ كما خلق هذه الاشياء يُتِمُّ نِعْمَتَهٗ فى الدنيا عَلَيْكُمْ بخلق ما تحتاجون اليه لَعَلَّكُمْ يا اهل مكة تُسْلِمُوْنَ ○ توحدونه فَاِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن الاسلام فَاِنَّمَا عَلَيْكَ يا محمد الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ○ الابلاغ البين وهذا قبل الامر بالقتال يَعْرِفُوْنَ نِعْمَتَ اللّٰهِ اى يقرون بانها من عنده ثُمَّ يُنْكِرُوْنَهَا باشراكهم وَاَكْثَرُهُمُ الْكٰفِرُوْنَ ○ وَاذكر يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا هو نبيها يشهد لها وعليها وهو يوم القيٰمة ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا فى الاعتذار وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ○ لا تطلب منهم العتبٰى اى الرجوع الى ما يرضى الله وَاِذَا رَاَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كفروا الْعَذَابَ النار فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ○ يمهلون عنه اذا راوه وَاِذَا رَاَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا شُرَكَآءَهُمْ من الشياطين وغيرها قَالُوْا رَبَّنَا هٰۤؤُلَآءِ شُرَكَآؤُنَا الَّذِيْنَ كُنَّا نَدْعُوْا نعبد هم مِنْ دُوْنِكَ فَاَلْقَوْا اِلَيْهِمُ الْقَوْلَ اى قالوا لهم اِنَّكُمْ لَكٰذِبُوْنَ ○ فى قولكم انكم عبدتمونا كما فى اٰية اخرٰى مَا كَانُوْا اِيَّانَا يَعْبُدُوْنَ سيكفرون بعبادتهم وَاَلْقَوْا اِلَى اللّٰهِ يَوْمَئِذِ ۣالسَّلَمَ اى استسلموا لحكمه وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ○ من ان الهتهم تشفع لهم اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْا الناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه زِدْنٰهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ الذى استحقوه بكفرهم قال ابن مسعود رضى الله عنه عقارب انيابها كالنخل الطوال بِمَا كَانُوْا يُفْسِدُوْنَ ○ بصدهم الناس عن الايمان وَاذكر يَوْمَ نَبْعَثُ فِىْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ اَنْفُسِهِمْ هو نبيهم وَجِئْنَا بِكَ يا محمد شَهِيْدًا عَلٰى هٰۤؤُلَآءِ اى قومك وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ القراٰن تِبْيَانًا بيانا لِّكُلِّ شَيْءٍ يحتاج الناس اليه من امر الشريعة وَّهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةً وَّبُشْرٰى بالجنة لِلْمُسْلِمِيْنَ ○ الموحدين اِنَّ اللّٰهَ يَاْمُرُ بِالْعَدْلِ التوحيد او الانصاف وَالْاِحْسَانِ اداء الفرائض او ان تعبد الله كانك تراه كما فى الحديث وَاِيْتَآئِ اعطاء ذِى الْقُرْبٰى القرابة خصه بالذكر اهتماما به وَيَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَآءِ الزنا وَالْمُنْكَرِ شرعا من الكفر والمعاصى وَالْبَغْىِ الظلم للناس خصه بالذكر اهتماما كما بدأ بالفحشاء لذلك يَعِظُكُمْ بالامر والنهى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ○

ع ١١ | ١٧ — ع ١٢ | ١٨

قوله تقيكم الحر ولم يذكر البرد لدلالته عليه لانه نقيضه اولان وقاية هى الاهم عندهم لان الحر على اهل الحجاز اشد من البرد ١٢ الروح ٥٢ قوله والجواشن جمع الجوشن قال فى القاموس الجوشن الدرع فعطفه على الدروع عطف تفسيرى ١٢ ٥٣ قوله فان تولوا آه فيه التفات وجواب الشرط محذوف اى فلا لوم عليك وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم وقوله اعرضوا اشارة الى ان تولوا فعل ماض ويصح ان يكون مضارعا واصله تتولوا فهو على الظاهر الا انه قيل عليه انه لا يظهر حينئذ ارتباط الجزاء بالشرط الا بتكلف ولذا لم يلتفت اليه المصنف ١٢ ج ٥٤ قوله ثم ينكرونها اتى بثم اشارة الى ان انكارهم مستبعد بعد المعرفة لان من عرف النعمة فحقه ان لا ينكرها بعد ذلك ١٢ ص ٥٥ قوله اكثرهم الكافرون اى يموتون كفارا واقلهم يهتدى للاسلام فان اكثر صناديدهم مات كافرا والاقل منهم اسلم ١٢ صاوى ٥٦ قوله يشهد لها اى بالايمان وعليها اى بالكفر ١٢ ٥٧ قوله ثم لا يؤذن للذين كفروا آه فيه وجوه احدها لا يؤذن لهم فى الاعتذار كقوله تعالٰى ولا يؤذن لهم فيعتذرون ثانيها لا يؤذن لهم فى كثرة الكلام ثالثها لا يؤذن لهم فى الرجوع اى دار الدنيا رابعها لا يؤذن لهم فى حالة شهادة الشهود بل يسكت اهل الجمع كلها ليشهد الشهود ١٢ ج ٥٨ قوله ولا هم يستعتبون معناه بالفارسية ونه از ايشان رجوع بمرضيات الٰهى طلب كرده شود ١٢ ٥٩ قوله لا تطلب منهم العتبى بضم العين الرجوع اى ما يرضى الله تعالٰى قال البغوى لا يكلفون ان يرضوا ربهم لان الآخرة ليست بدار التكليف وقال الزمخشرى المعنى ولا يسترضون اى لا يقال لهم ارضوا ربكم من العتبى وهى الرضا فى قانون الادب الاستعتاب از كسے خواستن تا ترا خوشنود كند وقال الكرمانى هو مشتق من الاستعتاب الذى هو طلب الاعتاب اى لا يطلبون ازالة العتاب وهو على غير القياس اذ استفعال انما يبنى من الثلاثى لا من المزيد ١٢ كمالين ٦٠ قوله فلا يخفف اى فهم لا يخفف عنهم وانما احتيج لتقدير المبتدأ لصحة دخول الفاء لان الفعل المضارع الصالح لمباشرة الاداة لا يقترن بالفاء فاحتيج لجعلها جملة اسمية لوجود الفاء ١٢ ص ٦١ قوله من الشياطين وغيرهم من الاوثان التى جعلوها شركاء لله تعالٰى اى قالوا لهم اى للاوثان وغيرها واجابوهم بالتكذيب ١٢ ك ٦٢ قوله قالوا ربنا الخ وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين فى ذلك او التماس بان يسطر عذابهم ١٢ بيضاوى ٦٣ قوله سيكفرون بعبادتهم اى سينفون فى الآخرة بقولهم ما كانوا ايانا يعبدون وهذا التفسير للشارح المحلى كما سياتى فى سورة مريم ١٢ جمل ٦٤ قوله اى استسلموا لحكمه اى انقادوا لحكمه تعالٰى بعد الاباء والاستكبار فى الدنيا ١٢ المدارك ٦٥ قوله الذين كفروا آه يجوز ان يكون مبتدأ والخبر زدناهم وهو واضح وجوز ابن عطية ان يكون الذين كفروا بدلا من فاعل يفترون ويكون زدناهم مستانفا ويجوز ان يكون الذين كفروا نصبا على الذم او رفعا عليه فيضمر الناصب او المبتدأ وجوبا ١٢ ج ٦٦ قوله الذى استحقوه بكفرهم بصدهم الناس عن الاسلام وغيرها من المعاصى ١٢ ك ٦٧ قوله قال ابن مسعود كما رواه الحاكم عقارب انيابها كالنخل الطوال وروى ابن مردويه عن البراء بن عازب انه صلعم سئل عن قوله زدناهم عذابا قال عقارب امثال النخل الطوال تنهشهم فى جهنم ١٢ ك ٦٨ قوله قال ابن مسعود الخ اى فى تفسير تلك الزيادة وايضا من المفسرين فى تفصيل تلك الزيادة قول ابن عباس المراد بتلك الزيادة خمسة انهار من نار تسيل من تحت العرش يعذبون بها ثلثة بالليل واثنان بالنهار ١٢ ٦٩ قوله تبيانا لكل شىء ولم يفسر ما فى بعض من الخفاء فى كونه تبيانا فان المبالغة فى الكمية دون الكيفية من الروح فان قيل كيف كان القرآن تبيانا لكل شىء اجيب بان المعنى من كل شىء من امور الدين حيث كان نصا على بعضها واحالة على السنة لبعضها حيث امر فيه باتباع النبى صلعم وطاعته وقد قال الله تعالٰى وما ينطق عن الهوٰى وحث على الاجماع فى قوله تعالٰى ويتبع غير سبيل المؤمنين وقد رضى رسول الله صلعم لامته اتباع اصحابه والاقتداء بآثارهم وقد اجتهدوا وقاسوا ووطؤا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مستندة الى تبيان الكتاب فمن ثم كان تبيانا لكل شىء ١٢ خطيب ٧٠ قوله لكل شىء محتاج اليه من امر الشريعة من الامر والنهى والحلال والحرام والحدود والاحكام لامور الدنيا ان قلت انا نجد كثيرا من احكام الشريعة لم يعلم من القرآن تفصيلا كعدد ركعات الصلاة ونصاب الزكوة وغير ذلك فكيف يقول الله تبيانا لكل شىء اجيب بان البيان اما فى ذات الكتاب او باحالته على السنة قال الله تعالٰى وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا او باحالته على الاجماع قال الله تعالٰى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الخ او على القياس قال الله تعالٰى فاعتبروا يا اولى الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه اربعة طرق لا يخرج شىء من احكام الشريعة عنها وكلها مذكورة فى القرآن فكان تبيانا لكل شىء بهذا الاعتبار صاوى بتغيير ما ١٢ ٧١ قوله ان الله يامر بالعدل والاحسان الآية هذه الآية سبب اسلام عثمان بن مظعون فانه قال ما كنت اسلمت الا حياء منه عليه السلام لكثرة ما يعرض على الاسلام ولم يستقر الايمان فى قلبى حتى نزلت هذه الآية وانا عنده فاستقر الايمان فى قلبى فقرأتها على الوليد بن مغيرة فقال والله ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمغدق وما هو بقول البشر وقال ابو جهل ان الٰهه ليامر بمكارم الاخلاق وهى اجمع آية من القرآن للخير والشر ولذا يقرؤها كل خطيب على المنبر فى آخر خطبة لتكون عظة جامعة لكل مامور ومنهى ١٢ مدارك ٧٢ قوله التوحيد كذا روى عن ابن عباس ويسمى عدلا لتوسطه فى التعطيل والتشريك ١٢ ك ٧٣ قوله والاحسان اى مع الله ومع عباده فالاحسان مع الله اداء فرائضه على الوجه الاكمل والاحسان مع عباده ان تعفو عمن ظلمك وتعطى من حرمك وتصل من قطعك ١٢ صاوى ٧٤ قوله كما فى الحديث رواه البخارى وفى المستدرك عن ابن مسعود رض هى اجمع آية فى القرآن للخير والشر ولذا يقرؤها كل خطيب ليكون عظة لكل مامور ومنهى ١٢ كمالين ٧٥ قوله كما فى الحديث وهو المذكور فى مشكوٰة المصابيح وغيره من الصحاح هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كانك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك وليست المشاهدة رؤية الصانع بالبصر وهو ظاهر بل المراد بها حالة تحصل عند الرسوخ فى كمال الاعراض عما سوى الله وتمام توجهه الى حضرته بحيث لا يكون فى لسانه وقلبه ووهمه غير الله وسميت هذه الحالة المشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه كما اشار اليها بعض العارفين بقوله خيالك فى عينى وذكرك فى فمى وحبك فى قلبى فاين تغيب كذا فى الرسالة الرومية ١٢ ٧٦ قوله كما بدأ الخ اى اهتماما به لانه فيه ضياع الانساب والاعراض ويترتب عليه المقت والعقوبة من الله ١٢ صاوى ٧٧ قوله يعظكم حال من فاعل يامر وينهى اى يامركم وينهاكم حال كونه واعظا لكم ١٢ صاوى ٧٨ اى بان يجعل نصف العذاب على الشركاء ١٢ ٧٩ وفى رواية من صفر ندا ب كالنار ١٢

علہ اے ریطۃ بنت سعد القرشیۃ ۱۲ علہ مؤنث الاخرق قال فی القاموس الاخرق الاحمق ۱۲

تتعظون وفیہ ادغام التاء فی الاصل فی الذال وفی المستدرک عن ابن مسعود ھذہ اجمع ایۃ فی القراٰن للخیر والشر وَاَوْفُوْا بِعَهْدِ اللّٰهِ من البیعۃ والایمان وغیرھما اِذَا عَاهَدْتُّمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْاَیْمَانَ بَعْدَ تَوْكِیْدِهَا توثیقها وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَیْكُمْ كَفِیْلًا بالوفاء حیث حلفتم بہ والجملۃ حال اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ○ تھدید لھم وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّتِیْ نَقَضَتْ افسدت غَزْلَهَا ما غزلتہ مِنْۢ بَعْدِ قُوَّةٍ احکام لہ وبرم اَنْكَاثًا حال جمع نکث وھو ما ینکث ای یحل احکامہ وھی امرأۃ حمقاء من مکۃ کانت تغزل طول یومھا ثم تنقضہ تَتَّخِذُوْنَ حال من ضمیر تکونوا ای لا تکونوا مثلھا فی اتخاذکم اَیْمَانَكُمْ دَخَلًاۢ ھو ما یدخل فی الشیٔ ولیس منہ ای فسادا او خدیعۃ بَیْنَكُمْ بان تنقضوھا اَنْ ای لان تَكُوْنَ اُمَّةٌ جماعۃ هِیَ اَرْبٰی اَكْثَرَ مِنْ اُمَّةٍ وکانوا یحالفون الحلفاء فاذا وجدوا اکثر منھم واعز نقضوا حلف اُولٰئک وحالفوھم اِنَّمَا یَبْلُوْكُمُ یختبرکم اللّٰهُ بِهٖ ای بما امر بہ من الوفاء بالعھد لینظر المطیع منکم والعاصی او تکون امۃ اربٰی لینظر اتفون ام لا وَلَیُبَیِّنَنَّ لَكُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ مَا كُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ○ فی الدنیا من امر العھد وغیرہ بان یعذب الناکث ویثیب الوافی وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً اھل دین واحد وَّلٰكِنْ یُّضِلُّ مَنْ یَّشَآءُ وَیَهْدِیْ مَنْ یَّشَآءُ وَلَتُسْئَلُنَّ یوم القیٰمۃ سوال تبکیت عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ لتجازوا علیہ وَلَا تَتَّخِذُوْٓا اَیْمَانَكُمْ دَخَلًاۢ بَیْنَكُمْ کررہ تاکیدا فَتَزِلَّ قَدَمٌۢ ای اقدامکم عن محجۃ الاسلام بَعْدَ ثُبُوْتِهَا استقامتھا علیھا وَتَذُوْقُوا السُّوْٓءَ العذاب بِمَا صَدَدْتُّمْ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ای بصدکم عن الوفاء بالعھد او بصدکم غیرکم عنہ لانہ یستن بکم وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ○ فی الاٰخرۃ وَلَا تَشْتَرُوْا بِعَهْدِ اللّٰهِ ثَمَنًا قَلِیْلًا من الدنیا بان تنقضوہ لاجلہ اِنَّمَا عِنْدَ اللّٰهِ من الثواب هُوَ خَیْرٌ لَّكُمْ مما فی الدنیا اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ ذلک فلا تنقضوا مَا عِنْدَكُمْ من الدنیا یَنْفَدُ یفنی وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ بَاقٍ دائم وَلَنَجْزِیَنَّ بالیاء والنون الَّذِیْنَ صَبَرُوْٓا علی الوفاء بالعھود اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ احسن بمعنی حسن مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْیِیَنَّهٗ حَیٰوةً طَیِّبَةً قیل ھی حیاۃ الجنۃ وقیل فی الدنیا بالقناعۃ والرزق الحلال وَلَنَجْزِیَنَّهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○

---

۵۱ قولہ ھذہ اجمع آیۃ الخ روی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ ھذہ الآیۃ علی الولید بن المغیرۃ فقال اعدہا یا محمد فلما قرأہا قال ان لہ لحلاوۃ وان علیہ لطلاوۃ وان اعلاہ لمثمر وان اسفلہ لمغدق وما ھو بقول البشر وکونہا اجمع آیۃ استعملہا الخطباء فی آخر الخطبۃ ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ من البیعۃ اے البیعۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الاسلام فانہا مبایعۃ للہ تعالٰی لقولہ تعالٰی ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ لان الرسول فان فی اللہ باقٍ باللہ ۱۲ الروح ۵۳ قولہ ماغزلتہ اشارۃ الی ان الغزل مصدر بمعنی المفعول ۱۲ ۵۴ قولہ وبرم ابرام الحبل جعلہ طاقین ثم فتلہ والامر احکمہ قاموس برم استوار کردن جامہ و ریسمان دوتاہ تافتن مبرم رسی دو تاہ تافتہ ۱۲ صراح ۵۵ قولہ حال جمع نکث بکسر النون وسکون الکاف وھو ما ینکث بزنۃ المجہول اے یحل وینقض احکامہ وابرامہ قال البغوی ہو ما نقض بعد الفتل غزلا او حبلا وھے امرأۃ حمقاء من مکۃ من قریش وہی ریطۃ بنت عمرو بن سعد بن کعب بن زید ابن مناۃ بن تیم وعند البلاذری انہا والدۃ اسد بن العزی بن قصی وانہا بنت سعد بن تیم وہی امرأۃ کانت تغزل مع جواریہا طول یومہا ویروے من الغداۃ الی نصف النہار ثم تنقضہ اے تحل جمیع ما غزلن ثم یامرہن بنقض ذلک اے لاتکونوا اشباہا فی اتخاذکم الایمان والعہود خدیعۃ بالنقض فکما ہی استمرت علی نقض الغزل بعد ابرامہ فکذلک انتم استمروتم نقض العہد بعد احکامہ ولم تفوا بہ ۱۲ ک ۵۶ قولہ امرأۃ حمقاء یقال لہا رائطۃ وقیل ریطۃ وتلقب بجعوار وقال السدی کانت امرأۃ بمکۃ تسمی خرقاء تغزل فاذا برمت غزلہا نقضتہ ۱۲ الخطیب ۵۷ قولہ دخلا ہو حال من الضمیر فی لاتکونوا اے مشابہین بامرأۃ شانہا ہذا حال کونکم متخذین ایمانکم مفسدۃ ودخلا بینکم واصل الدخل ما یدخل فی الشیٔ ولم یکن منہ روح وفی الصراح اے مکر وخدیعۃ وفی القاموس الدخل محرکۃ ما داخلک من فساد فی العقل او الجسم وفی الجمل اصل الدخل العیب لیس من جنس الشیٔ الذی یدخل فیہ ۱۲ ۵۸ قولہ ان تکون امۃ آہ اے بسبب ان تکون او مخافۃ ان تکون وتکون یجوز ان تکون تامۃ فتکون امۃ فاعلہا وان تکون ناقصۃ فتکون امۃ اسمہا وہی مبتدء وارْبیٰ خبرہ والجملۃ فی محل نصب علی الحال علی الوجہ الاول وفی محل الخبر علی الوجہ الثانی وجوز الکوفیون ان تکون امۃ اسمہا وہے عماد اے ضمیر فصل واربیٰ خبر تکون والبصریون لایجیزون ذلک لاجل تنکیر الاسم فلو کان الاسم معرفۃ لجاز ذلک عندہم ۱۲ ج ۵۹ قولہ ان تکون امۃ متعلق بتتخذون ای لاتتخذوا ایمانکم دخلا بینکم ای لاتصیروہا خدیعۃ لاجل ان تکون امۃ ای لاجل وجودکم امۃ الخ او متعلق بمحذوف کما قدرہ الشارح بقولہ بان تنقضوہا ۱۲ جمل ۶۰ قولہ ہی اربی ای ازید ماخوذ من ربا الشیٔ یربو اذا نما وہذہ الزیادۃ قد تکون فی العدد وفی الشرف وفی القوۃ قال مجاہد کانوا یحالفون الحلفاء ثم یجدون من کان اعز منہم واشرف فینقضون حلف الاولین ویحالفون ہٰؤلاء الذین ہم اعز فنہاہم اللہ تعالٰی عن ذلک ۱۲ خطیب ۶۱ قولہ اکثر من امۃ عددا او فرالا کانوا یحالفون الحلفاء فاذا وجدوا اکثر منہم اے وجدوا جماعۃ ہے اکثر من حلفائہم عددا او اعز نقضوا حلف اولئک اے الحلفاء الاول وحالفوہم اے حالفوا الجماعۃ التی ہی اکثر ۱۲ ک ۶۲ قولہ وکانوا اے قریش وقولہ اکثر منہم اے من الحلفاء اے اذا وجدوا جماعۃ اکثر من الذین حالفوہم او لا واعز منہم نقضوا الحلف الاول وعاہدوا اولئک الاکثر والاعز ۱۲ جمل ۶۳ قولہ اے بما امر بہ من الوفاء بالعہد الخ فالضمیر فی بہ للایفاء المتضمن لہ قولہ اوفوا او بکون امۃ اربی عطف علی بما امر بہ فالضمیر لان تکون امۃ بمعنی المصدر لینظر ان یفوا بعہد اللہ وبیعۃ رسولہ ام لا فیغترون بکثرۃ قریش وشوکتہم وقلۃ المؤمنین وضعفہم ۱۲ ک ۶۴ قولہ او تکون معطوف علی قولہ بما امر بہ وقولہ اتفون اے اتفون بالعہد ام لا ای تفی ۱۲ ۶۵ قولہ محجۃ الاسلام بفتح المیم والحاء والجیم المشددۃ اے طریقہ ومثل ذلک من زل بہ القدم فی عہد شیخہ فنقضہ فانہ مطرود عن طریقتہ ومتی طرد عن طریقتہ فقد سلب ما وہبہ اللہ لہ من النور الالٰہی فلا یرجی لہ الفتح فی طریقۃ اخرٰی لان غایۃ الطرق واحد وہو قد طرد عن الغایۃ ۱۲ ک وص ۶۶ قولہ محجۃ الاسلام المحجۃ میانہ راہ اہ صراح وفی الجمل المحجۃ الطریق الواضح ۱۲ ۶۷ قولہ لانہ یستن بکم فانہم لو نقضوا الایمان وارتدوا لاتخذوا نقضہا سنۃ لغیرہم یستنون بہا ۱۲ کمالین ۶۸ قولہ ولا تشتروا الخ اے لاتترکوا عہد اللہ فی نظیر عرض قلیل تاخذونہ ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ بان تنقضوہ اے العہد وقولہ لاجلہ اے الثمن القلیل وظاہرہ ولو من حلال واذا کان نقض العہد لاجل القلیل من الحلال مذموما فالحرام اولی بالذم والمراد بالثمن القلیل اعراض الدنیا وان کثرت ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ انما عند اللہ الخ ما اسم ان وبینہا الشارح بالثواب فان عاملۃ لا مہملۃ لکون ما المتصلۃ بہا اسما موصولا بمعنی الذی وصلتہا عند اللہ وجملۃ ہو خیر لکم خبر ان ۔ وفی رسم ان ہذہ اختلاف بین المصاحف العثمانیۃ ففی بعضہا وصلہا بہا وفی بعضہا فصلہا عنہا کما ذکرہ ابن الجوزی ۱۲ جمل ۷۱ قولہ بالیاء للاکثر والضمیر المستکن فیہ الی اللہ والنون لابن کثیر وعاصم علی سبیل الالتفات ۱۲ ک ۷۲ قولہ احسن بمعنی حسن اشار بذلک الی ان افعل التفضیل لیس علی بابہ ودفع بذلک ما یتوہم من قصر المجازاۃ علی الاحسن الذی ہو الواجبات مع انہم یجازون علی الواجبات والمندوبات وہنا تقریر آخر فی الآیۃ ہو ان الاحسن ہو صفۃ لموصوف محذوف اے بثواب احسن من عملہم اے اکثر منہ تفضلا واحسانا قال اللہ تعالٰی من جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالہا والباء لمجرد التعدیۃ ۱۲ ص ۷۳ قولہ فلنحیینہ حیوۃ طیبۃ الآیۃ وعد اللہ ثواب الدنیا والآخرۃ بقولہ فآتاہم اللہ ثواب الدنیا وحسن ثواب الآخرۃ وذلک ان المؤمن مع العمل الصالح موسرا کان او معسرا یعیش عیشا طیبا ان کان موسرا فظاہر وان کان معسرا فمعہ ما یطیب عیشہ وہو القناعۃ والرضا بقسمۃ اللہ تعالٰی واما الفاجر فامرہ بالعکس ان کان معسرا فظاہر وان کان موسرا فالحرص لا یدعہ ان یتہنی بعیشہ وقیل الحیاۃ الطیبۃ القناعۃ او حلاوۃ الطاعۃ او المعرفۃ باللہ وصدق المقام مع اللہ وصدق الوقوف علی امر اللہ والاعراض عما سوی اللہ ۱۲ مدارک ۷۴ قولہ ہی حیوۃ الجنۃ قالہ مجاہد وقتادۃ وعن الحسن لا یطیب الحیوۃ الا فی الجنۃ وقیل فی الدنیا بالقناعۃ روی الحاکم عن ابن عباس حیوۃ طیبۃ القنوع قال وکان صلی اللہ علیہ وسلم یدعو اللہم قنعنی بما رزقتنی آہ قالہ الحسن ایضا ۱۲ ک ۷۵ قولہ وقیل فی الدنیا قال فی روح البیان فی الدنیا یعیش عیشا طیبا لانہ ان کان موسرا فظاہر وان کان معسرا فمطیب عیشہ بالقناعۃ والرضی بالقسمۃ وتوقع الاجر العظیم فی الآخرۃ ۱۲ ۷۶ قولہ والرزق الحلال قالہ سعید بن جبیر وعطاء وقال ابو بکر الوراق حلاوۃ الطاعۃ ۱۲ کمالین ۷۷ قولہ ولنجزینہم اجرہم الخ اے فی الجنۃ واستفید من ہذا ان الحیاۃ الطیبۃ لیست ہی الجزاء لانہ قد قیل بانہا تکون فی الدنیا او القبر ولیس النعیم فی ذلک بجزاء بل الجزاء ما کان فی الآخرۃ بالجنۃ وما فیہا ۱۲ صاوی ۷۸ قولہ انما عند اللہ الخ ما اسم ان وبینہا الشارح بالثواب فان عاملۃ لا مہملۃ لکون ما المتصلۃ بہا اسما موصولا بمعنی الذی وصلتہا عند اللہ وجملۃ ہو خیر لکم خبر ان ۔ وفی رسم ان ہذہ اختلاف بین المصاحف العثمانیۃ ففی بعضہا وصلہا بہا وفی بعضہا فصلہا عنہا ۱۲ جمل

فَاِذَا قَرَاْتَ الْقُرْاٰنَ اى اردت قراءته فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ○ اى قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم اِنَّهٗ لَيْسَ لَهٗ سُلْطٰنٌ تسلط عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ اِنَّمَا سُلْطٰنُهٗ عَلَى الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَهٗ بطاعته وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ اى الله تعالى مُشْرِكُوْنَ ○ ع ١٣ ١١ ١٩ وَاِذَا بَدَّلْنَآ اٰيَةً مَّكَانَ اٰيَةٍ بنسخها وانزال غيرها لمصلحة العباد وَّاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوْٓا اى الكفار للنبى صلى الله عليه وسلم اِنَّمَآ اَنْتَ مُفْتَرٍ كذاب تقوله من عندك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ حقيقة القران وفائدة النسخ قُلْ لهم نَزَّلَهٗ رُوْحُ الْقُدُسِ جبرئيل مِنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ متعلق بنزل لِيُثَبِّتَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بايمانهم به وَهُدًى وَّبُشْرٰى لِلْمُسْلِمِيْنَ ○ وَلَقَدْ للتحقيق نَعْلَمُ اَنَّهُمْ يَقُوْلُوْنَ اِنَّمَا يُعَلِّمُهٗ القران بَشَرٌ وهو قين نصرانى كان النبى صلى الله عليه وسلم يدخل عليه قال تعالى لِسَانُ لغة الَّذِيْ يُلْحِدُوْنَ يميلون اِلَيْهِ انه يعلمه اَعْجَمِيٌّ وَّهٰذَا القران لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِيْنٌ ○ ذو بيان وفصاحة فكيف يعلمه اعجمى اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ لَا يَهْدِيْهِمُ اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مؤلم اِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القران بقولهم هذا من قول البشر وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ○ والتاكيد بالتكرار وان وغيرهما رد لقولهم انما انت مفتر مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِهٖٓ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ على التلفظ بالكفر فتلفظ به وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّۢ بِالْاِيْمَانِ ومن مبتدأ او شرطية والخبر او الجواب لهم وعيد شديد دل عليه هذا وَلٰكِنْ مَّنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا له اى فتحه ووسعه بمعنى طابت به نفسه فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ ذٰلِكَ الوعيد لهم بِاَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا اختاروها عَلَى الْاٰخِرَةِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ○ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ وَسَمْعِهِمْ وَاَبْصَارِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ ○ عما يراد بهم لَا جَرَمَ حقا اَنَّهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوْا الى المدينة مِنْۢ بَعْدِ مَا فُتِنُوْا عذبوا وتلفظوا بالكفر وفى قراءة بالبناء للفاعل اى كفروا وفتنوا الناس عن الايمان ثُمَّ جٰهَدُوْا وَصَبَرُوْٓا على الطاعة اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا اى الفتنة لَغَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ○ بهم وخبر ان الاولى دل عليه خبر الثانية اذكر ع ١٤ ١٠ ٢٠

ـله قوله فاذا قرأت القرآن حكمة التفريع على ما تقدم ان قراءة القرآن من افضل الاعمال فطلب بالاستعاذة عند قراءته ليحفظ من الضياع المترتب على الوساوس الشيطانية والمعنى اذا علمت ما تقدم ان اعظم الجزاء على محاسن الاعمال فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن الذى هو احسن الاعمال واذكاها ١٢ ص ـله قوله اى اردت قراءته آه هذا على مذهب الاكثرين من الفقهاء والمحدثين من ان الاستعاذة تطلب قبل القراءة وذهب جماعة من الصحابة والتابعين وعليه مالك الى ان الاستعاذة بعد القراءة تمسكا بظاهر الآية وقوله فاستعذ بالله الامر للاستحباب وذهب عطاء الى وجوب الاستعاذة عند قراءة القرآن سواء كان فى الصلوة او فى غيرها ١٢ جمل ـله قوله اى قل اعوذ بالله الخ هذا البيان الافضل والا فالسنة يحصل باى صيغة كانت من صيغ الاستعاذة وعن ابن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا اقرأنيه جبرئيل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ. بيضاوى والمراد بالقلم الذى نسخ به اللوح المحفوظ ونزل به جبرئيل دفعة الى السماء الدنيا ولم يرد القلم الاعلى فانه مقدم الرتبة على اللوح بالنص ١٢ جمل ـله قوله يتولونه اى يتخذونه ولياً ويستجيبون دعوته ويطيعونه فان المنصور بمعزل عن ذلك ١٢ ابو السعود ـله قوله واذا بدلنا آية سبب نزولها ان المشركين من اهل مكة قالوا ان محمدا يسخر باصحابه يامرهم اليوم بامر وينهاهم عنه غدا ما هذا الا مفترى يتقوله من تلقاء نفسه ١٢ صاوى ـله قوله والله اعلم بما ينزل الخ هذه الجملة اعتراضية بين الشرط وجوابه ١٢ ـله قوله كذاب تقوله ريزته المضارع من التقول بحذف احدى التائين من عندك ١٢ ك ـله قوله روح القدس بضم الدال وسكونها والقدس الطهارة والمراد به اسم المفعول والاضافة من اضافة الموصوف لصفته اى الروح القدس اى المطهر ١٢ جمل ـله قوله متعلق بنزل يريد انه حال عن مفعوله اى نزل متلبسا بالحق ١٢ كما لين ـله قوله ليثبت الذين آمنوا اى ليبلوهم بالنسخ حتى اذا قالوا فيه هو الحق من ربنا والحكمة لانه حكيم لا يفعل الا ما هو حكمة وصواب حكم لهم بثبات القدم وصحة اليقين ١٢ مدارك ـله قوله وهو قين آه اى حداد وكان روميا وفى نسخة قن اى عبد واسمه جبر وهو غلام عامر الحضرمى وقيل يعنون جبرا ويسارا كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرأن التوراة والانجيل وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرأنه وقيل يعنون عايشا غلام حويطب بن عبد العزى قد اسلم وكان صاحب كتب وقيل يعنون سلمان الفارسى ١٢ ج ـله قوله الذى يلحدون يميلون اليه من الحد القبر اذا امال حفرته عن الاستقامة آه يعلمه اى يميلون اليه انه يعلم النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ كما لين ـله قوله اعجمى هو الذى لا يفصح وان كان عربيا والعجمى المنسوب الى العجم وان كان فصيحا هذا فى روح البيان وفى الخطيب الاعجمى اى لا يعرف لغة العرب وهو مع ذلك الكن فى التادية غير مبين ١٢ ـله قوله والتاكيد بالتكرار وان وغيرهما من ضمير الفصل وتعريف المسند واسمية الجملة رد لقولهم انما انت مفتر بالتاكيدات ١٢ كما لين ـله قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية فى الخازن نزلت هذه الآية فى عمار بن ياسر وذلك ان الكفار اخذوه واباه وهو ياسر وامه وهى سمية واخذوا ايضا صهيبا وبلالا وخبابا فعذبوهم ليرجعوا عن الايمان فاما سمية فربطوها بين بعيرين وضربها ابو جهل فماتت وقتل زوجها ياسر وهما اول قتيلين فى الاسلام واما عمار فانه اعطاهم بعض ما ارادوا بلسانه مكرها فانهم قالوا اكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فبايعهم على ذلك وقلبه كاره فاخبر النبى صلى الله عليه وسلم بان عمارا كفر فقال كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكى فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال له ان عادوا لك فعد لهم بما قلت ١٢ صاوى ـله قوله من كفر بالله الخ نزلت هذه الآية فى عمار بن ياسر وقصتها مشهورة فى كتب التفاسير تركناه هنا خوفا للاطناب ١٢ ـله قوله من مبتدأ موصولة صلته كفر او شرطية مبتدأ خبره كفر والخبر على تقدير كونها موصولة والجواب على تقدير كونها شرطية لهم وعيد شديد او فعليهم غضب من الله دل على هذا اى على الجواب المقدر له ولكن من شرح الخ ١٢ ـله قوله دل عليه هذا وفى نسخة دل عليه هذا اى دل على جوابه قوله تعالى ولكن من شرح الخ اى جواب من فى قوله ولكن من شرح الخ فالاشارة الى قوله فعليهم غضب من الله ١٢ الكرخى ـله قوله ولكن من شرح الخ اتى بالاستدراك لانه ربما يتوهم من قوله الا من اكره انه حين الاكراه يجوز التكلم بالكفر ولو انشرح صدره له فى بعض الاحيان فدفع ذلك التوهم بالاستدراك ولا يبعد ان يكون قوله مطمئن بالايمان ١٢ صاوى ـله قوله اى فتحه ووسعه يشير الى ان صدرا تمييز محول عن المفعول بمعنى طابت به نفسه واعتقده ورضى به ١٢ كما لين ـله قوله ثم ان ربك للذين هاجروا آه فى خبر ان هذه ثلثة اوجه احدها انه قوله لغفور رحيم وان ربك الثانية تاكيد للاولى فكانه قيل ثم ان ربك ان ربك لغفور رحيم وحينئذ يجوز فى قوله للذين وجهان ان يتعلق بالخبرين على سبيل التنازع او بمحذوف على سبيل البيان كانه قيل الغفران والرحمة للذين هاجروا والثانى ان الخبر هو نفس الجار بعدها كما تقول ان زيدا لك اى هو لك لا عليك بمعنى هو ناصرهم لا خاذلهم الثالث ان خبر الاولى مستغنى عنه بخبر الثانية يعنى انه محذوف لفظا لدلالة ما بعده عليه ١٢ ج ملخصا ـله قوله للذين هاجروا نزلت هذه الآية فى عياش بن ربيعة وكان اخا ابى جهل من الرضاعة وقيل من امه وفى ابى جندل بن سهل بن عمرو والوليد ابن المغيرة وسلمة بن هشام وعبد الله بن اسد الثقفى فتنهم المشركون وعذبوهم فاعطوهم بعض ما ارادوا ليسلموا من شرهم ثم هاجروا وجاهدوا ١٢ صاوى ـله قوله تلفظوا بالكفر عند الاكراه كعمار وفى قراءة لابن عامر بالبناء للفاعل اى كفروا وفتنوا الناس اى صرفوهم عن الايمان كالحضرمى اكره مولاه جبرا حتى ارتد ثم اسلما وهاجرا ١٢ كما لين ـله قوله خبر ان الاولى اى التى فى قوله ثم ان ربك الخ والثانية هى التى فى قوله ان ربك ١٢ جمل

ـله قوله اولئك الذين طبع الله الخ اى جعل عليها غلافا معنويا بحيث لا تدعن للحق ولا تسمعه ولا تبصره قوله الخاسرون اى لانهم ضيعوا اعمارهم فى غير منفعة تعود عليهم والموجب لخسرانهم ان الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت الغضب والعذاب العظيم واختيار الدنيا على الآخرة وحرمانهم من الهدى والطبع على قلوبهم وسمعهم وابصارهم وجعلهم من الغافلين ١٢ صاوى ـله قوله هم الخاسرون اى حيث ضيعوا اعمارهم وصرفوها فيما افضى بهم الى العذاب المخلد بيضاوى وفى الخازن يعنى ان الانسان انما يعمل فى الدنيا ليربح فى الآخرة فاذا دخل النار بان خسرانه وظهر غبنه لانه ضيع راس ماله وهو الايمان ومن ضيع راس ماله فهو خاسر والموجب لخسرانهم ان الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت الاولى انهم استوجبوا غضب من الله بقوله فعليهم غضب من الله الثانية انهم استحقوا عذابه العظيم الثالثة انهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الرابعة انه حرمهم من الهداية الخامسة انه طبع على قلوبهم وسمعهم وابصارهم السادسة انه جعلهم من الغافلين ١٢ جمل ـله قوله للذين هاجروا الخ متعلق بمحذوف هو خبر ان اى لغفور رحيم للذين هاجروا وهذا معنى قوله الآتى وخبر ان الاولى ١٢ صاوى

يَوْمَ تَأْتِىْ كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ تحاج عَنْ نَّفْسِهَا لا يهمها غيرها وهو يوم القيمة وَتُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ جزاء مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه قَرْيَةً هى مكة والمراد اهلها كَانَتْ اٰمِنَةً من الغارات لا تهاج مُّطْمَئِنَّةً لا تحتاج الى الانتقال عنها لضيق او خوف يَّاْتِيْهَا رِزْقُهَا رَغَدًا واسعا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِاَنْعُمِ اللّٰهِ بتكذيب النبى صلى الله عليه وسلم فَاَذَاقَهَا اللّٰهُ لِبَاسَ الْجُوْعِ فقحطوا سبع سنين وَالْخَوْفِ بسرايا النبى صلى الله عليه وسلم بِمَا كَانُوْا يَصْنَعُوْنَ ○ وَلَقَدْ جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْهُمْ محمد صلى الله عليه وسلم فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ الجوع والخوف وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ ○ فَكُلُوْا ايها المؤمنون مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا وَّاشْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ○ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيْرِ وَمَآ اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَّلَا عَادٍ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَا تَصِفُ اَلْسِنَتُكُمُ اى لوصف السنتكم الْكَذِبَ هٰذَا حَلٰلٌ وَّهٰذَا حَرَامٌ لما لم يحله الله ولم يحرمه لِّتَفْتَرُوْا عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ بنسبته ذلك اليه اِنَّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُوْنَ ○ لهم مَتَاعٌ قَلِيْلٌ فى الدنيا وَّلَهُمْ فى الاخرة عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ وَعَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا اى اليهود حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۚ فى اٰية وَعَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِىْ ظُفُرٍ الى اخرها وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ بتحريم ذلك وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ بارتكاب المعاصى الموجبة لذلك ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ عَمِلُوا السُّوْٓءَ الشرك بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوْا رجعوا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْٓا عملهم اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا اى الجهالة او التوبة لَغَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ○ بهم اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً اماما قدوة جامعا لخصال الخير قَانِتًا مطيعا لِّلّٰهِ حَنِيْفًا ۚ مائلا الى الدين القيم وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ شَاكِرًا لِّاَنْعُمِهٖ ۚ اِجْتَبٰىهُ اصطفاه وَهَدٰىهُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ وَاٰتَيْنٰهُ فيه التفات عن الغيبة فِى الدُّنْيَا حَسَنَةً ۚ هى الثناء الحسن فى كل اهل الاديان وَاِنَّهٗ فِى الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ الذين لهم الدرجات العلى ثُمَّ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ يا محمد اَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ دين اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ كرر ردا على زعم اليهود والنصارى انهم على دينه اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ فرض تعظيمه عَلَى الَّذِيْنَ اخْتَلَفُوْا فِيْهِ ۚ على نبيهم وهم اليهود امروا ان يتفرغوا

(ع ۱۵ ۹ ۲۱)

ك قوله تجادل عن نفسها اے عن ذاتها تسعى فى خلاصها بالاعتذار لا يهمها شان غيرها فتقول نفسى نفسى ابو السعود قال فى التاويلات النجمية كل نفس على قدر بقاء وجودها تجادل عن نفسها ادفع المضار او جذبا لمنافعها حتى الانبياء عليهم السلام يقولون نفسى نفسى الا محمد صلى الله عليه وسلم فان عن نفسه باق بربه فانه يقول امتى امتى لانه المغفور من ذنب وجوده المتاخر فى الدنيا والمتقدم فى الآخرة ۱۲ ۵۲ قوله عن نفسها ان قلت ان ظاهر الآية مشكل لانه يقتضى ان النفس لها نفس وليس كذلك اجيب بان المراد بالنفس الاولى الانسان المركب من جسم وروح حقيقة والمراد بالنفس الثانية الذات المركبة من جسم وروح غير ملاحظة فيها الحقيقة فاختلفا بالاعتبار فكانه قال يوم ياتى كل انسان يجادل عن ذاته ولا يهمه غيره والمراد بالمجادلة الاعتذار بالا يقبل منهم كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ۱۲ صاوى ۵۳ قوله لا يهمها من اهمه الامر اقلقه واحزنه ۱۲ قاموس ۵۴ قوله ما عملت اے جزاء ما عملت بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب اشعارا بكمال الاتصال بين الاجزية والاعمال وايثار الاظهار على الاضمار لزيادة التقرير وللايذان باختلاف وقتى المجادلة والتوفية وان كانتا فى يوم واحد ۱۲ ابو السعود ۵۵ قوله هى مكة هذا هو المشهور بين المفسرين وهو الصحيح فالآية مدنية لان الله تعالى وصف القرية بصفات ست كانت هذه الصفات فى اهل مكة حين كان النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة وعلى القول بانها مكية يكون اخبارا بالغيب تنزيلا لما سيقع منزلة الواقع لتحقق الحصول ۱۲ ص ۵۶ قوله لا تهاج من اهاج الغبار اثاره واهاج الطير اقلقه وفرقه ۱۲ جمل ۵۷ قوله لباس الجوع شبه اثر الجوع والخوف وضررهما المحيطهم باللباس الغاشى للابس فاستعير له اسمه واوقع عليه الاذاقة المستعارة لمطلق الايصال المنبئة عن شدة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراكى اللامسة والذائقة على نهج التجريد فانها لشيوع استعمالها فى ذلك وكثرة جريانها على الالسنة جرت مجرى الحقيقة كقول كثير غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا ٭ غلقت لضحكته رقاب المال ۱۲ ابو السعود ۵۸ قوله لما تصف اللام تعليلية وما مصدرية كما اشار اليه الشارح ومعنى تصف تذكر جمل وفى روح البيان ما موصولة واللام صلة لا تقولوا مثل ما فى قوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله اموات اے لا تقولوا فى شان ما تصف السنتكم من البهائم بالحل والحرمة فى قولكم ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا ۱۲ ۵۹ قوله الكذب منتصب بلا تقولوا وقوله تعالى هذا حلال وهذا حرام بدل منه ويجوز ان ينتصب الكذب بتصف ويتعلق هذا حلال الخ بلا تقولوا واللام للتعليل وما مصدرية اے لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف السنتكم الكذب من ابى السعود وفى الآية اشارة الى ان ما تقولت النفوس بالحسبان والغرور انا قد بلغنا الى مقام يكون علينا بعض المحرمات الشرعية حلالا وبعض المحللات حراما فمفترون على الله الكذب انه اعطانا هذا المقام كما هو عادة اهل الاباحة كذا فى التاويلات النجمية وايضا فى الآية تنبيه للقضاة والمفتين كيلا يقولوا لغير حجة وبيان كما فى تفسير ابى الليث ۱۲ نله قوله وعلى الذين هادوا شروع فى ذكر ما يخص اليهود من التحريم اثر بيان ما يحل لاهل الاسلام وما يحرم عليهم وتحريم الشئ اما للضرر فيه واما لبغى المحرم عليهم فاشار للاول بقوله انما حرم عليكم الميتة الخ واشار للثانى بقوله وعلى الذين هادوا الخ ۱۲ صاوى لله قوله ثم ان ربك لما بالغ فى تهديد المشركين وبين ما احل وما حرم ذكر ان فعل تلك القبائح لا يمنع من التوبة والرجوع والانابة بل باب التوبة مفتوح لكل كافر ما لم يغرغر فهو ترغيب للكافر فى الاسلام وللعاصى فى التوبة والاقلاع عن الذنوب ۱۲ صاوى ئله قوله بجهالة الباء فيه للسببية او الملابسة اے متلبسين بجهالة غير عارفين بالله وعقابه ۱۲ ك ئله قوله اماما قدوة واعلم ان فى تفسير قوله امة اقوالا مختلفة الاول انه كان وحده امة من الامم لكماله فى صفات الخير والثانى قال مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كانوا كفارا فلهذا المعنى كان وحده امة والثالث ان يكون امة فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والبغية فالامة هو الذى يؤتم به ودليله قوله تعالى انى جاعلك للناس اماما ولما كان ابراهيم عليه السلام رئيس الموحدين والمشركون كانوا مفتخرين به معترفين بحسن طريقته مقرين بوجوب الاقتداء به لا جرم ذكره الله تعالى فى آخر هذه السورة وحكى عنه طريقته فى التوحيد ليصير ذلك حاملا لهؤلاء المشركين على الاقرار بالتوحيد والرجوع عن الشرك وابطال اقوالهم الكاذبة هذا كله من الكبير ۱۲ ۱۴له قوله جامعا لخصال الخير التى لا تكاد توجد الا متفرقة فى اشخاص كثيرة فلذا سمى امة مع كونه واحدا وجعل القاضى وجه عده امة احد هذه الامور الثلثة وجمع المفسر بينها مبنى على عموم المشترك او عده اماما وقدوة ماخوذ من كونه جامعا لصفات الخير فانه انما يكون اماما لا من قوله امة روى الحاكم عن ابن مسعود الامة الذى يعلم الناس الخير والقانت الذى يطيع الله ورسوله ۱۲ ك ۱۵له قوله ان اتبع الخ المراد بالاتباع الاتباع فى الاصول والعقائد واكثر الفروع دون الشرائع المتبدلة بتبدل الاعصار ۱۲ جمل ۱۵له قوله ان اتبع ملة ابراهيم الخ الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان الانبياء من املت الكتاب اذا املته وهو الدين بعينه عن الروح وفى الخيالى وهما متحدان بالذات ومختلفان بالاعتبار فان الشريعة من حيث انها تطاع لها دين ومن حيث انها تملى وتكتب ملة قال العلماء المامور به الاتباع فى الاصول دون الفروع المتبدلة بتبدل الاعصار واتباعه له بسبب كونه مبعوثا بعده والا فهو اكرم الاولين والآخرين من ابى السعود وقال الامام الرازى ويحتمل ان يكون المراد الامر بمتابعته فى كيفية الدعوة الى التوحيد وهو ان يدعو اليه بطريق الرفق والسهولة وايراد الدلائل مرة بعد اخرى بانواع كثيرة على ما هو الطريقة المالوفة فى القرآن ومثله فى الخطيب ۱۲ ۱۶له قوله انما جعل السبت هذا رد على اليهود حيث كانوا ادعوا ان تعظيم السبت من شريعة ابراهيم وهم تبعون له فرد الله عليهم بانه ليس السبت من ملة ابراهيم التى زعمتم انكم تبعون لها بل كان من شريعة تعظيم يوم الجمعة ولذا اختاره الله للامة المحمدية لانه يوم تمام النعمة ويوم المزيد فى الجنة ۱۲ ص ۱۶له قوله انما جعل السبت الخ كانه جواب عما يقال انه عليه السلام لما امر بمتابعة ابراهيم فكيف خالفه باختيار يوم الجمعة فان الظاهر ان ابراهيم قد اختار فى شريعته تعظيم يوم السبت بشهادة ان قوم موسى يعظمونه ۱۲ جمل ۱۷له قوله اختلفوا فيه اے فبعضهم اطاعوه فى اختيارهم الجمعة للعبادة واكثرهم ابوا ذلك وهم اليهود ۱۲ ك ۵ قوله مكة وقيل هى المدينة امنت برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كفرت بانعم الله لقتل عثمان وما حدث بها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفتن وهذا قول عائشة وحفصة زوجى النبى صلى الله عليه وسلم وقيل انه مثل لمضروب لاى قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى ۱۲ جمل ۵ قوله فقحطوا سبع سنين الخ وذلك ان الله تعالى ابتلاهم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم الميرة بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جهدوا فاكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والميتة والعلهز وهو الوبر يعالج بالدم ويخلط به حتى كان احدهم ينظر الى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع ثم ان رؤساء مكة كلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك وقالوا هذا ذنب عادت الرجال فما بال النساء والصبيان فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس فى حمل الطعام اليهم وهم بعد مشركون ۱۲ خازن

ﮯﻠ قوله واختاروا السبت للعبادة وقالوا نريد اليوم الذى فرغ الله فيه من خلق السموات والارض وهو السبت فشدد الله عليهم فيه اے فى السبت حيث ابتلاهم بتحريم الصيد فيه ١٢ك ﮯﻠ قوله بانتهاك حرمته اے بتضييع حرمة السبت والحرمة بمعنى الاحترام وهو التعظيم ١٢ ﺳﻠ قوله ادع الناس هو المفعول المحذوف لادع دلالة على التعميم ففيه اشارة الى عموم بعثته عليه الصلوة والسلام ويجوز ان لا يكون المفعول مرادا اے افعل الدعاء ١٢ جمل ﻛﻠ قوله بالقرآن فسر الآخرون كالزمخشرى والقاضى والبيضاوى وغيرهم الحكمة ههنا بالمقالة الحكمة الصحيحة وهى الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة ١٢ ﮬﻠ قوله اے بالمجادلة الخ المجادلة هى المنازعة لا لاظهار الصواب بل لالزام الخصم كما فى الرشيدية لكن المراد ههنا المناظرة والجدل الاحسن ان يكون دليلا مركبا من مقدمات مسلمة فى المشهور عند الجمهور ومقدمات مسلمة عند ذلك القائل كذا فى الكبير ١٢ ﮱﻠ قوله هو اعلم بالمهتدين حكمة تعبير جانب اهل الهدى بصيغة الاسم وفى جانب اهل الضلال بالفعل الاشارة اے ان اهل الهدى استمروا على الفطرة الاصلية واهل الضلال غيروا تلك الفطرة وبدلوها باحداث الضلال ١٢ ص ﮐﻠ قوله ونزل الخ رواه البيهقى عن ابى هريرة لما قتل حمزة رضى الله عنه ومثل به فجدع انفه واذنه وقطعوا مذاكيره وبقروا بطنه ١٢ ک ﻩﻠ قوله وان عاقبتم الخ قال ابن العربى وفيه جواز المماثلة فى القصاص خلافا لمن قال لا قود الا بالسيف واجيب بان القصد على المماثلة بغير السيف قال الشيخ السيوطى ويستدل بها بمسئلة الظفر اخرج ابن ابى حاتم ان ابن سيرين والنخعى ذهبا استدلا بها عليها ولفظ النخعى كسئل عن الرجل يخون الرجل ثم تقع فى يده الدراهم قال ان شاء ذهب من دراهم بمثل ما خانه ثم تلا هذه الآية ١٢ اكليل ﻩﻠ قوله فكف صلى الله عليه وسلم عن المثلة تعريض وكفر عن يمينه رواه البزار والترمذى عن ابن كعب ههنا نزلت يوم الفتح وقد يجمع بانها نزلت مرتين ١٢ ک ﻧﻠ قوله اے لاهتم بمكرهم اشار الى ان ما مصدرية ١٢ ﻟﻠ قوله بالطاعة والصبر اى فالاحسان بمعنى جعل الشئ جميلا لا ضد الاساءة وقوله بالعون والنصر متعلق بقوله مع الذين ١٢ جمل ﻜﻠ قوله الآيات الثمان اخرها قوله تعالى سلطانا نصيرا ويرد على هذا ان الآية الاخيرة من الثمانية وهى قوله وقل رب ادخلنى مدخل صدق الخ عن الجمل وفى الكبير عددها مائة آية وعشر آيات عن ابن عباس انها مكية غير قوله وان كادوا ليستفزونك من الارض الى قوله واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا فانها مدنيات وعبارة ابى السعود وسورة بنى اسرائيل مائة واحدى عشرة آية مكية الا الآيات فى آخرها ١٢ ﻫﻠ قوله سبحان اسم علم للتسبيح يقال سبحت الله تسبيحا وسبحانا فالتسبيح هو المصدر وسبحان اسم علم للتسبيح وتفسيره تنزيه الله تعالى من كل سوء قال صاحب النظم السبح فى اللغة التباعد يدل عليه قوله تعالى ان لك فى النهار سبحا اے تباعدا فمعنى سبح الله تعالى اى بعده ونزهه عما لا ينبغى من الكبير وانتصابه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره اسبح الله عن صفات المخلوقين سبحانا بمعنى تسبيحا وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه ١٢ الروح ﻛﻠ قوله بعبده انما قال بعبده دون نبيه لئلا يتوهم فيه نبوة والوهية وهو الى عيسى ابن مريم عليهما السلام بالانسلاخ عن الاكوان وعروجه بجسمه الى الاعلى مناقضا للعادات البشرية والطوارها وفيه اشارة شرف مقام العبودية حتى قال الامام فى تفسيره ان العبودية افضل من الرسالة لان بالعبودية ينصرف من الخلق الى الحق فهى مقام الجمع وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق فهى مقام الفرق والعبودية ان يكل اموره الى سيده فيكون هو المتكفل باصلاح مهامه والرسالة التكفل بمهام الامة وشتان ما بينهما قال الشيخ الاكبر قدس سره ان معراجه عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة بجسده والباقى بروحه والذى يدل عليه انه عليه السلام عرج مرة بروحه وجسده معا قوله اسرى بعبده فان العبد اسم للروح والجسد جميعا وايضا ان البراق الذى هو من جنس الدواب انما يحمل الاجسام وايضا لو كان بالروح حال النوم او حال الفناء والانسلاخ لما استبعده المنكرون اذ الشهيدون من جميع الملل يحصل لهم مثل ذلك ويتعارفونه بينهم ١٢ الروح ﮬﻠ قوله فائدة ذكره جواب شبهة تقريرها ان الليل معتبر فى مفهوم الاسراء فاى فائدة فى ذكره والجواب ان السير فى الليل وان كان مستفادا من لفظ الاسراء الا ان تقليل مدته لم يكن مستفادا منه من دون ذكره منكرا لان المعرف يدل على الاستيعاب كما فى غدوا الغد فانه يطلق غد منكرا على كل جزء من اجزاء الغد بخلاف الغد معرفا فانه يطلق على تمام الغد على ما هو مذكور فى الاصول من الشروح ١٢ ﻛﻠ قوله الى تقليل مدته اے جزء قليل من الليل قيل قدر اربع ساعة وقيل ثلاث وقيل اقل من ذلك وهذا بخلاف ما لو قيل اسرى بعبده الليل فان التركيب مع التعريف يفيد استغراق السير بجميع اجزاء الليل آه شيخنا وفى الكرخى قوله الاشارة بتنكيره اے تقليل مدته وذلك لان التنكير قد يكون للتقليل والتقليل والتبعيض متقاربان فاستعمل فى التبعيض ما هو للتقليل آه ١٢ ج ﻜﻠ قوله من المسجد الحرام اصح الروايات على ان الاسراء كان من بيت ام هانى بنت ابى طالب وكان بيتها من الحرم والحرم كله مسجد ١٢ روح ﺷﻠ قوله اى مكة يعنى ان المراد بالمسجد مكة لاحاطتها به لا المسجد عينه لما روى انه كان فى بيت ام هانى ١٢ ک ﻓﻠ قوله اے المسجد الاقصى هو اول مسجد بنى فى الارض بعد الكعبة بناه آدم بعدان بنى الكعبة باربعين سنة والحكمة فى الاسراء اے بيت المقدس ليظهر شرفه على جميع الانبياء والمرسلين لانه صلى بهم اماما فى مكانهم وشانهم الذى يتقدم على الانسان فى بيته يكون هو السلطان لان السلطان له التقدم على غيره مطلقا وليسهل على امته الحشر حيث وضع قدمه فيه فان الخلق يحشرون هناك ١٢ صاوى ﻧﻜﻠ قوله بعده منه توجيه لكونه اقصى قال فى الكبير وسمى بالاقصى لبعد المسافة بينه وبين المسجد الحرام وفى روح البيان وسمى بالاقصى اے الابعد لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد فهو ابعد المساجد من مكة وكان بينهما اكثر من مسيرة شهر قوله الذى باركنا حوله آں مسجدے كہ بركت كرديم برگرداو ببركات الدين والدنيا لانه مهبط الوحى والملائكة ومتعبد الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومحفوف بالانهار والاشجار المثمرة ١٢ بيضاوى ﻟﻜﻠ قوله على اجتماعه بالانبياء اى الرسل وغيرهم اے باجسادهم وارواحهم معا على الصحيح فاخرجهم الله من قبورهم واحضرهم فى بيت المقدس واجتمع ايضا بالملائكة وبارواح اموات المؤمنين ممن معنى فصلى الجميع خلفه مقتدين به ١٢ جمل ﻛﻜﻠ قوله الملكوت وهو العالم الخفى الذى لم نشاهده كالملائكة والجنة والنار ١٢ جمل ﻣﻜﻠ قوله بالبراق اى اتانى به جبرئيل من الجنة وهو بضم الباء واشتقاقه من البرق لسرعة سيره او من البرق لشدة صفاء بياضه ولمعات تلألؤه قال فى ربيع الابرار خد البراق كخد الانسان وقوائمها كقوائم البعير وعرفها كعرف الفرس روح وقوله طرفه اے بصره وقوله اصبت الفطرة الاسلام وقوله قال ثم عرج بى الخ لفظ قال من كلام الراوى الذى هو انس ابن مالك لان الحديث مروى عنه كما فى مسلم وفاعله ضمير يعود الى النبى صلى الله عليه وسلم وقوله ثم عرج بفتحتين مبنيا للفاعل اے صعد معى ١٢ ﻛﻜﻠ قوله فربطت الدابة بالحلقة التى يربطها الانبياء اے حلقة مسجد باب بيت المقدس وفى ظاهره دليل على ركوب الانبياء السابقين ايضا البراق ويصرح بذلك لفظ حديث ابى سعيد عند البيهقى اوثقته اعنى بالحلقة التى كانت الانبياء تربطها فيه ١٢ ﻫﻜﻠ قوله ثم دخلت فصليت فيه ركعتين وفى رواية فدخلت انا وجبرئيل فصلى كل واحد منا ركعتين وفى اخرى عن ابن مسعود ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين قائم وقاعد وراكع وساجد ثم اذن مؤذن فاقيمت الصلوة فقدمنى فصليت بهم وفى حديث ام هانى عند ابى يعلى ونشرلى رهط من الانبياء منهم ابراهيم وموسى وعيسى وعند مريم ثم حانت الصلوة فامهم وهل كانت هذه الصلوة فرضا او نفلا اختلف فيه والظاهر الثانى فان فرض الصلوة لم يكن قبل عروجه وقال ابن كثير صلى بهم ببيت المقدس قبل العروج وبعده فان فى الحديث ما يدل على ذلك ولا مانع منه ١٢ک ﻭﻜﻠ قوله اصبت الفطرة قال النووى المراد بالفطرة ههنا الاسلام والاستقامة قال ومعناه والله اعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة قال وجعل اللبن علامة الاسلام لكونه سهلا طيبا طاهرا سائغا سليم العاقبة واما الخمر فانها ام الخبائث وجالبة لانواع الشر فى الحال والمآل ١٢ک

للعبادة يوم الجمعة فقالوا لا نريده واختاروا السبت فشدد عليهم فيه وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امره بان يثيب الطائع ويعذب العاصى بانتهاك حرمته اُدْعُ الناس يا محمد اِلٰى سَبِيْلِ رَبِّكَ دينه بِالْحِكْمَةِ بالقرآن وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ مواعظه او القول الرفيق وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِىْ اى بالمجادلة التى هِىَ اَحْسَنُ كالدعاء الى الله باياته والدعاء الى حججه اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ اى عالم بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ۝ فيجازيهم وهذا قبل الامر بالقتال ونزل لما قتل حمزة ومثل به فقال صلى الله عليه وسلم وقد راٰه لامثلن بسبعين منهم مكانك وَاِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوْا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهٖ ۭ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ عن الانتقام لَهُوَ اى الصبر خَيْرٌ لِّلصّٰبِرِيْنَ ۝ فكف صلى الله عليه وسلم وكفر عن يمينه رواه البزار وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ اِلَّا بِاللّٰهِ بتوفيقه وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ اى الكفار ان لم يؤمنوا لحرصك على ايمانهم وَلَا تَكُ فِىْ ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ ۝ اى لا تهتم بمكرهم فانا ناصرك عليهم اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الكفر والمعاصى وَّالَّذِيْنَ هُمْ مُّحْسِنُوْنَ ۝ بالطاعة والصبر بالعون والنصر

سورة الاسراء مكية الا وان كادوا ليفتنونك الآيات الثمان مائة وعشر آيات او واحدى عشرة آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

سُبْحٰنَ تنزيه الَّذِىْٓ اَسْرٰى بِعَبْدِهٖ محمد لَيْلًا نصب على الظرف والاسراء سير الليل وفائدة ذكره الاشارة بتنكيره الى تقليل مدته مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اى مكة اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا بيت المقدس لبعده منه الَّذِىْ بٰرَكْنَا حَوْلَهٗ بالثمار والانهار لِنُرِيَهٗ مِنْ اٰيٰتِنَا عجائب قدرتنا اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ ۝ اى العالم باقوال النبى صلى الله عليه وسلم وافعاله فانعم عليه بالاسراء المشتمل على اجتماعه بالانبياء وعروجه الى السماء ورؤيته عجائب الملكوت ومناجاته تعالى فانه صلى الله عليه وسلم قال اتيت بالبراق وهو دابة ابيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته فسار بى حتى اتيت بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التى يربط فيها الانبياء ثم دخلت فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءنى جبرئيل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن قال جبرئيل اصبت الفطرة قال ثم عرج بى الى السماء الدنيا فاستفتح

جبريل قيل له من انت فقال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال
قد ارسل اليه ففتح لنا فاذا انا بآدم فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية
فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه
قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بابني الخالة يحيى وعيسى فرحبا بي ودعوا لي بخير ثم عرج بنا الى
السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد فقيل وقد
ارسل اليه قال قد ارسل اليه ففتح لنا فاذا انا بيوسف واذا هو قد اعطي شطر الحسن فرحب بي و
دعا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل ومن معك
قال محمد فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادريس فرحب بي ودعا لي بخير ثم
عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد
فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بهارون فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا
الى السماء السادسة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل
وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بموسى فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء
السابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد
بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بابراهيم فاذا هو مستند الى البيت المعمور واذا هو يدخله
كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدرة المنتهى فاذا ورقها كآذان الفيلة و
اذا ثمرها كالقلال فلما غشيها من امر الله ما غشيها تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان يصفها
من حسنها قال فاوحى الي ما اوحى وفرض علي في كل يوم وليلة خمسين صلاة فنزلت حتى انتهيت الى
موسى فقال ما فرض ربك على امتك قلت خمسين صلاة كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فسله
التخفيف فان امتك لا تطيق ذلك واني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربي
فقلت اي رب خفف عن امتي فحط عني خمسا فرجعت الى موسى قال ما فعلت قلت قد حط عني
خمسا قال ان امتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فسله التخفيف لامتك قال فلم ازل ارجع بين ربي
وبين موسى ويحط عني خمسا خمسا حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فتلك
خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب

هذا من جملة كلام الله ۱۲

---

۵۱ قوله قيل معناه في جميع ما ياتي قال اے قال بواب السماء اے ملك الموكل ببابها من انت وفي كل سماء من السبع يذكر ثلاثة اسئلة وثلاثة اجوبة كما يعلم بالسبر آه شيخنا ۱۲ جمل ۵۲ قوله من انت الخ فيه اختصار وفي الرواية المشهورة قيل مرحبا به ولنعم المجيء جاء ۱۲ اصادی ۵۳ قوله قيل وقد ارسل اليه اے ارسل اليه للعروج وقيل معناه اوحی اليه وبعث نبيا والاول اشهر لان امر نبوة كان مشهورا في الملكوت لايكاد يخفى على خزان السموات والتقدير اطلب وقد ارسل اليه ۱۲ اسيد ۵۴ قوله فاذا انا بآدم اے ففاجأني لقي آدم اے بروحه وجسده معا كبقية الانبياء الآتي ذكرهم في السموات السبع فاجتمع النبي صلعم بهم باجسادهم وارواحهم بعد ان اجتمع بهم كذلك في جملة الانبياء في بيت المقدس سبقة هؤلاء المذكورون الے السموات ثم صعد فوجدهم فيها كما مذكورة في مبسوطات المعارج ۱۲ ج ۵۵ قوله بآدم في بعض الروايات وعن يمينه اسودة وباب يخرج منه ريح طيبة وعن يساره اسودة وباب يخرج منه ريح خبيثة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واستبشر واذا نظر قبل شماله حزن وبكى فسأل جبريل عن ذلك فقال هذه الاسودة نسم بنيه والباب الذي عن يمينه باب الجنة والذي عن يساره باب النار فاذا راے من يدخل قبل يمينه ضحك واذا راى من يدخل قبل يساره بكى ۱۲ اصادی ۵۶ قوله فرحب بي في المصباح رحب المكان رحبا من باب قرب اتسع فهو رحيب ورحب مثل كريم وفلس ومن هنا قيل مرحبا بك اے نزلت مكانا واسعا ورحب به بالتشديد اے قال له مرحبا آه فقوله رحب بي اے قال لي مرحبا وصيغة الترحيب من آدم وابراهيم مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح اما آدم فلانه ابو البشر واما ابراهيم فلانحصار الانبياء من بعده في نسله واما صيغة الترحيب من بقية الانبياء المذكورين هنا فهي مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ۱۲ ج ۵۷ قوله بابني الخالة فان اشاع ام يحيى كانت بنت عمران كمريم كما لين لكن قال في المجمل فيه مسامحة اذ عيسى ابن بنت خالة يحيى لا ابن خالته ويحيى ابن خالة ام عيسى لان عيسى ابن مريم وهي بنت حنة وحنة اخت اشاع فاشاع ولدت يحيى وحنة ولدت مريم ومريم ولدت عيسى وعيسى مقيم في السماء الثانية مع الملائكة لاياكل ولا يشرب ولا ينام لاتصافه بصفات الملائكة انتهى والله اعلم بالصواب وقال في التعليقات قوله بابني الخالة الخ اللام فيه للجنس لصدق الخالة على ام كل واحد منهما ۱۲ ۵۸ قوله قد اعطي شطر الحسن قال المظهر اے نصف الحسن اقول وهو يحتمل ان يكون المعنى نصف جنس الحسن مطلقا او نصف حسن جميع اهل زمانه وقيل بعضه لان الشطر كما يراد به نصف الشئ قد يراد به بعضه مطلقا اقول لكنه لايلايمه مقام المدح اللهم الا ان يراد به بعض زائد على حسن غيره وهو اما مطلق فيحمل على زيادة الحسن الصوري دون الملاحة المعنوية لئلا يشكل بنبينا صلى الله عليه وسلم واما مقيد بنسبة اهل زمانه وهو الاظهر ۱۲ مرقاة وفي المجمع اے نصفه او بعضه او جهة من الحسن ش يقال انه ورث ذلك الجمال من جدته وكانت قد اعطيت سدس الحسن وقيل ذهب يوسف وامه يعني جدته بثلثي الحسن ۱۲ ۵۹ قوله شطر الحسن اے نصفه والنصف الآخر قسم بين جميع الخلق وحسنه صلى الله عليه وسلم غير ذلك الحسن الذي اعطي يوسف شطرها اذ هو غير منقسم ولم يعط منه شئ لغيره ۱۲ صادی ۶۰ قوله البيت المعمور الخ هو بيت في السماء مثال الكعبة وفيه جواز استدبار القبلة عند الجلوس ۱۲ ک ۶۱ قوله الى سدرة المنتهى اے الى مقابل فروعها فان فروعها في جوف الكرسي وهو فوق السموات واما اصلها ففي السماء السادسة وهذه السدرة شجرة نبق وقوله كآذان الفيلة اى في الشكل والافكل ورقة منها تظل جميع الخلق ۱۲ جمل ۶۲ قوله الى سدرة المنتهى وهي شجرة فوق السماء السابعة في اقصى الجنة اليها ينتهي الملائكة باعمال اهل الارض من السعداء واليها تنزل الاحكام العرشية والانوار الرحمة وقوله كآذان الفيلة اے في الشكل وهو الاستدارة لا في السعة اذ الواحدة منها تظل الخلق وقوله كالقلال جمع قلة وهي الجرة العظيمة ۱۲ الروح ۶۳ قوله المنتهى سميت بذلك لان علم الملائكة ينتهي اليها ولم يجاوزها احد الا النبي صلى الله عليه وسلم قاله النووي ۱۲ ک ۶۴ قوله فاذا ورقها كآذان الفيلة وهي كعنبة جمع الفيل واذا ثمرها كالقلال جمع قلة تسع قربتين ونصفا ۱۲ ک ۶۵ قوله فلما غشيها آه في حديث ابي ذر عند البخاري فغشيها الوان لا ادري ماهي وفي اخرى عند مسلم فغشيها فراش من ذهب وفي اخرى جراد من ذهب وفي رواية على كل ورقة منها ملك ۱۲ ک ۶۶ قوله فلما غشيها من امر الله الخ اے غشي السدرة ما غشي من نور الحضرة الالهية فصار لها من الحسن غير تلك الحالة التي كانت عليها وقوله فما احد من خلق يستطيع ان يصفها من حسنها لان رؤية الحسن تدهش الرائے ۱۲ روح ۶۷ قوله فاوحى اى ما اوحى تكلم اي بيان ما اوحى والاحوط الاقرب الى الصواب ان يترك على ابهامه واجماله وانه لايعلمه الا الله ورسوله وقد فسره بعض العلماء بما لاح لهم من ذلك برواية او استنباط وقد صح من جملة ذلك ثلثة اشياء فرضية الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقرة والثالث ان ذنوب امة محمد صلى الله عليه وسلم سوى الشرك مغفورة ۱۲ لمعات ۶۸ قوله الى موسى اي في السماء السادسة والحكمة في ان موسى اختص بالمراجعة دون غيره من الانبياء ان امته كلفت من الصلوة بما لم يكلف به غيرها فثقلت عليهم فرق موسى بامة محمد صلى الله عليه وسلم لكونه طلب ان يكون منها وايضا فقد طلب موسى الرؤية فلم ينلها ومحمد نالها بغير طلب فاحب مراجعته وتردده ليزداد من نور الرؤية فيقتبس موسى من تلك الانوار ليكون انيا من رآى ۱۲ اصادی ۶۹ قوله وخبرتهم اے اختبرتهم وجربتهم بان كلفتهم باذن الله تعالى بركعتين في الغداة وركعتين في وقت الزوال وركعتين في العشى فلم يطيقوا ذلك وعجزوا عنه ۱۲ جمل ۷۰ قوله فرجعت الى ربي اي الى المكان الذي ناجيت فيه ربي وليس المراد ان الله في ذلك المكان ورجع له فان اعتقاد ذلك كفر بل المراد ان الله جعل هذا المكان محلا لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يناجيه فيه ليجمع له بين الرفعتين الحسية والمعنوية ۱۲ ص ۷۱ قوله قد حط عني خمسا قد مر في الحديث السابق عشر وجاء في حديث البخاري فوضع شطرها ووقع ههنا خمسا قال الشيخ ذكر الشطر اعم من كونه دفعة واحدة قلت وكذا العشر وكانه وضع العشر في دفعتين والشطر من خمس دفعات او المراد بالشطر في حديث الباب البعض وقد حققت رواية ثابت ان التخفيف خمسا خمسا وهي زيادة معتمدة ويتعين حمل باقي الروايات عليها ۱۲ لمعات ۷۲ قوله ويحط عني الخ اے الله تعالى فجملة المرات تسع وكل مرة يرى فيها ربه كما راه في المرة الاولى فقد راى ربه في تلك الليلة عشر مرات ۱۲ اصادی ۷۳ قوله حتى قال الخ هذا حديث قدسي من هنا اے قوله كتبت سيئة واحدة ۱۲ اصادی ۷۴ قوله ومن هم بحسنة الخ هذا من جملة كلام الله والمراد بها العزم والتصميم اذ هو الذي يكلف به الشخص في الخير والشر واما الهم الذي هو اضعف منه وحديث النفس الذي هو اضعف من الهم والخاطر الذي هو اضعف من حديث النفس والهاجس الذي هو اضعف من الخاطر فلا تكليف بهذه الاربعة في خير ولا شر ونظم بعضهم الخمسة بقوله ـ مراتب القصد خمس هاجس ذكروا ۞ فخاطر فحديث النفس فاستمعا ۞ يليه هم فعزم كلها رفعت ۞ سوى الاخير ففيه الاخذ قد وقعا ۱۲ ج

فان عملها لم تكتب سيئة واحدة فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك فان امتك لاتطيق ذلك فقلت قد رجعت الى ربى حتى استحييت رواه الشيخان واللفظ لمسلم وروى الحاكم فى المستدرك عن ابن عباس رض قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربى عزوجل قال تعالى وَاٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورٰىة وَجَعَلْنٰهُ هُدًى لِّبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اَلَّا تَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِيْ وَكِيْلًا ۝ يفوضون اليه امرهم وفى قراءة تتخذوا بالفوقانية التفاتا فان زائدة والقول مضمر يا ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ فى السفينة اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا شَكُوْرًا ۝ كثير الشكر لنا حامدا فى جميع احواله وَقَضَيْنَآ اَوحينا اِلٰى بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ فِى الْكِتٰبِ التورٰىة لَتُفْسِدُنَّ فِى الْاَرْضِ ارض الشام بالمعاصى مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيْرًا ۝ تبغون بغيا عظيما فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ اُوْلٰىهُمَا اولى مرتى الفساد بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَآ اُولِيْ بَاْسٍ شَدِيْدٍ اصحاب قوة فى الحرب والبطش فَجَاسُوْا ترددوا لطلبكم خِلٰلَ الدِّيَارِ وسط دياركم ليقتلوكم ويسبوكم وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُوْلًا ۝ وقد افسدوا الاولى بقتل زكريا فبعث عليهم جالوت وجنوده فقتلوهم وسبوا اولادهم وخربوا بيت المقدس ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ الدولة والغلبة عَلَيْهِمْ بعد مائة سنة بقتل جالوت وَاَمْدَدْنٰكُمْ بِاَمْوَالٍ وَّبَنِيْنَ وَجَعَلْنٰكُمْ اَكْثَرَ نَفِيْرًا ۝ عشيرة وقلنا اِنْ اَحْسَنْتُمْ بالطاعة اَحْسَنْتُمْ لِاَنْفُسِكُمْ لان ثوابه لها وَاِنْ اَسَاْتُمْ بالفساد فَلَهَا اساءتكم فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ المرة الْاٰخِرَةِ بعثناهم لِيَسُوْٓءٗا وُجُوْهَكُمْ يحزنوكم بالقتل والسبى حزنا يظهر فى وجوهكم وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ بيت المقدس فيخربوه كَمَا دَخَلُوْهُ وخربوه اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّلِيُتَبِّرُوْا يهلكوا مَا عَلَوْا غلبوا عليه تَتْبِيْرًا ۝ اهلاكا وقد افسدوا ثانيا بقتل يحيى فبعث عليهم بخت نصر فقتل منهم الوفا وسبى ذريتهم وخرب بيت المقدس وقلنا فى الكتب عَسٰى رَبُّكُمْ اَنْ يَّرْحَمَكُمْ بعد المرة الثانية ان تبتم وَاِنْ عُدْتُّمْ الى الفساد عُدْنَا الى العقوبة وقد عادوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم فسلط عليهم بقتل قريظة ونفى النضير وضرب الجزية عليهم وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكٰفِرِيْنَ حَصِيْرًا ۝ محبسا وسجنا اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ

لـه قوله رايت ربى عزوجل اى ليلة الاسراء بعينى راسى عشر مرات الاولى فى مرة الفرض والتسع بعدها فى مرات الحط والاسقاط ١٢ جمل ٤ قوله ان لاتتخذوا منصوب بحذف النون ولا نافية وان مصدرية ولام التعليل مقدرة كما قدرها الشارح وهذا على قراءة التحتانية اما على قراءة الفوقانية فهو مجزوم بحذف النون ولا ناهية وان زائدة كما قال ١٢ ٥ قوله فان زائدة المناسب انها هنا مفسرة لان هذا ليس من مواضع زيادتها وحينئذ فيقدر جملة فيها معنى القول دون حروفه ولما كان وجه زيادتها ظاهرا بحسب الصورة حملها المفسر عليه ١٢ صاوى ٦ قوله ذرية الخ جعله الشارح منادى وحرف النداء محذوف وعلى هذا ففى الكلام حذف والتقدير يا ذرية من حملنا مع نوح كونوا كما كان نوح فى العبودية والانقياد وفى كثرة الشكر لله تعالى بفعل الطاعات آه شيخنا وجملة انه كان تعليل لهذا المحذوف وفى السمين قوله ذرية العامة على نصبها وفيها اوجه احدها انه منصوب على المفعول الاول لتتخذوا والثانى هو وكيلا ويكون وكيلا مما وقع مفردا فى اللفظ والمعنى به جمع اى لاتتخذوا ذرية من حملنا مع نوح وكلاء كقوله تعالى ولا يامركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا الثانى انها منصوبة على البدل من وكيلا الثالث انها منصوبة على الاختصاص وبه بدأ الزمخشرى الرابع انها منصوبة على النداء اى يا ذرية من حملنا وخصوا هذا الوجه بقراءة الخطاب فى تتخذوا وهو واضح عليها الا انه لايلزم لجواز ان ينادى الانسان شخصا ويخبر عن آخر ١٢ ج ٥ قوله اوحينا لما كان قضى يستعمل بعلى لا بالى اشار المص الى دفعه بانه متضمن لمعنى الايحاء ولهذا عدى بالى وقد يجعل الى بمعنى على ١٢ ك وفى السمين قضى يتعدى بنفسه فلما قضى زيد منها وطرا فلم قضى موسى الاجل وانما تعدى هنا بالى لتضمنه معنى انفذنا واوحينا اى وانفذنا اليهم بالقضاء المختوم ومتعلق القضاء محذوف اى بفسادهم وقوله لتفسدن جواب قسم محذوف تقديره والله لتفسدن وهذا القسم مؤكد لمتعلق القضاء ويجوز ان يكون لتفسدن جوابا لقوله وقضينا لانه ضمن معنى القسم ومنه قولهم قضى الله لافعلن فيجرون القضاء والقدر مجرى القسم فيتلقيان بما يتلقى به القسم ١٢ ج ٦ قوله مرتين اولهما قتل زكريا عليه السلام وحبس ارمياء حين انذرهم بسخط الله تعالى والاخرى قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى بن مريم ١٢ كشاف ٧ قوله اولى مرتى الفساد والوعد بمعنى الموعد وهو مقدر معه اى اذا جاء وقت اولى الفسادين فسدوا جازيناهم بكذا وكذا وبذلك يستقيم المعنى فلا حاجة بتقدير المضاف كما فعله الزمخشرى اى اذا جاءت وعد عقاب اولهما فعلنا كذا ١٢ ك ٨ قوله فجاسوا فى القاموس الجوس بالجيم طلب الشئ بالاستقصاء والتردد خلال الدور والبيوت والطواف فيها ١٢ ٩ قوله ترددوا لطلبكم قال الراغب جاسوا الديار توسطوها وترددوا بينها وسط دياركم ليقتلوكم ويسبوكم يعنى ان خلال اسم مفرد بمعنى وسط وقيل انه جمع خلل كجبال وجبل ١٢ كمالين ١٠ قوله فبعث عليهم جالوت الصحيح ان الذى بعث عليهم فى المرة الاولى بخت نصر قيل وقد كان مدة ملكه سبعمائة سنة واما جالوت وجنوده فلم يقع منهم تخريب لبيت المقدس بل جاد المعز وهم فخرج اليهم داود وطالوت فقتل الله جالوت على يد داود كما تقدم مفصلا فى سورة البقرة ١٢ صاوى ١١ قوله ثم رددنا لكم الكرة عليهم فى زمان داود فاذا جاء وعد الآخرة بعث الله عليهم بخت نصر فسبى وقتل والصواب ما حكاه الامام البغوى عن ابن اسحاق ان الفساد الاولى قتلهم شعيا نبى الله فى الشجرة وعقوبته كان تسليط بخت نصر فدخل بجنده بيت المقدس وقتلهم وذكر جالوت ههنا عجيب فان جالوت قتله داود عليه السلام كما نطق به القرآن وهو قبل زكريا بمدة طويلة ويرده ايضا قوله وليدخلوا المسجد كما دخلوه اول مرة فان المسجد ابتدأ بنائه داود واكمله ابنه سليمان فلم يكن قبل داود مسجد حتى يدخلوه مع ان فى نفس قتل زكريا ترددا ففى البحر عن ابن اسحاق ان زكريا مات موتا ولم يقتل وهكذا ذكره القرطبى فى تفسيره ووضع رددنا موضع نرد لانه لم يقع وقت الاخبار لكن لتحققه عبر بالماضى ١٢ ج ١٢ قوله الكرة مفعول رددنا وهى فى الاصل مصدر كر يكر اى رجع ثم يعبر بها عن الدولة والقهر وقوله عليهم يجوز ان يتعلق برددنا او بنفس الكرة لانه يقال كر عليه فيتعدى بعلى ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الكرة ١٢ ج ١٣ قوله الدولة فى المصباح تداول القوم الشئ وهو حصوله فى يد هذا تارة وفى يد هذا اخرى والاسم الدولة بفتح الدال وضمها وجمع المفتوح دول بالكسر كقصعة وقصع وجمع المضموم دول مثل غرفة وغرف ومنهم من يقول الدولة بالضم فى المال وبالفتح من الحرب ودالت الايام تدول مثل دارت تدور وزنا ومعنا ١٢ ج ١٤ قوله نفيرا فى السمين نفيرا منصوب على التمييز وفيه اوجه احدها انه فعيل بمعنى فاعل اى اكثر نفرا اى من ينفر معكم الثانى انه جمع نفر نحو عبد وعبيد قال الزجاج وهم الجماعة السائرون اى الاعداء الثالث انه مصدر اى اكثر خروجا اى الغزو والمفضل عليه محذوف فقدره بعضهم اكثر نفيرا من اعدائكم وقدره الزمخشرى اكثر نفيرا مما كنتم عليه ١٢ ج ١٥ قوله فلها اللام للاستحقاق او بمعنى على او الى وجعله الزمخشرى للاختصاص ويخالفه الاخبار الدالة على تعدى ضرر الاشياء الى غير المذنب ١٢ ك ١٦ قوله يظهر فى وجوهكم فان آثار الاعراض النفسانية فى القلب تظهر فى الوجه فالوجه فى ذلك على حقيقته ويحتمل ان يراد بالوجه الذات ويحتمل ان يراد ساداتكم وكبراؤكم ١٢ كمالين ١٧ قوله يحيى كذا اخرج الحاكم عن ابن عباس ان بخت نصر هو الذى بعث الله عند قتلهم يحيى بن زكريا وصححه على شرطهما وقال الشيخ محى السنة رواية من روى ان بخت نصر غزى بنى اسرائيل عند قتلهم يحيى بن زكريا غلط عند اهل السير بل هم مجمعون على ان بخت نصر غزا بنى اسرائيل عند قتلهم شعيا فى عهد ارمياء ومن وقت ارمياء وتخريب بخت نصر بيت المقدس الى مولد يحيى بن زكريا اربعمائة واحدى وستون سنة والصواب ما ذكره ابن اسحاق انه لما رفع عيسى من بين اظهرهم وقتلوا يحيى بعث الله عليهم ملكا من ملوك بابل يقال له خردوس حتى دخل الشام وامر بقتلهم اى آخر القصة ١٢ كمالين ١٨ قوله الوفا اى نحو الاربعين وسبى ذريتهم نحو سبعين الفا قيل دخل صاحب الجيش مذبح قربانهم فوجد فيه دما يغلى فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقونى فقتل عليه الوفا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقونى ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم يحيى م فقال لمثل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما اصاب قومك من اجلك فاهدأ باذن الله تعالى قبل ان لا ابقى احدا منهم فهدأ فرفع عنهم القتل بيضاوى وهكذا سمعت عن سيدى لكن قال وقت افساد الثانى بقتل يحيى بعث الله ططوس الرومى وجنوده وقال بعضهم سلط الله عليهم هردوس ومثله وجدت فى روح البيان ١٢ ١٩ قوله حصيرا اى كان الحصير اسما جامدا كما يدل عليه لفظ القاموس الحصير السجن والحبس فلا يلزم تذكيره وتانيثه وان كان بمعنى حاصرا اى محيطا بهم فتذكيره لحمله على فعيل بمعنى مفعول او لانه على النسب كلابن وتامر او لان تانيث جهنم غير حقيقى او لتاويلها بمذكر ١٢ كمالين

يَهْدِيْ لِلَّتِيْ اى للطريقة التى هِيَ اَقْوَمُ اعدل و اصوب وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِيْنَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ
اَنَّ لَهُمْ اَجْرًا كَبِيْرًا ۝ وَّ يخبر اَنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ اَعْتَدْنَا اعددنا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما
هو النار وَيَدْعُ الْاِنْسَانُ بِالشَّرِّ على نفسه و اهله اذا ضجر دُعَآءَهٗ اى كدعائه لهٗ بِالْخَيْرِ ؕ وَكَانَ الْاِنْسَانُ
الجنس عَجُوْلًا ۝ بالدعاء على نفسه و عدم النظر فى عاقبته وَجَعَلْنَا الَّيْلَ وَالنَّهَارَ اٰيَتَيْنِ دالتين على
قدرتنا فَمَحَوْنَآ اٰيَةَ الَّيْلِ طمسنا نورها بالظلام لتسكنوا فيه والاضافة للبيان وَجَعَلْنَآ
اٰيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً اى مبصرا فيها بالضوء لِّتَبْتَغُوْا فيه فَضْلًا مِّنْ رَّبِّكُمْ بالكسب وَلِتَعْلَمُوْا بهما
عَدَدَ السِّنِيْنَ وَالْحِسَابَ ؕ للاوقات وَكُلَّ شَيْءٍ يحتاج اليه فَصَّلْنٰهُ تَفْصِيْلًا ۝ اى بيناه تبيينا وَ
كُلَّ اِنْسَانٍ اَلْزَمْنٰهُ طٰٓئِرَهٗ عمله يحمله فِيْ عُنُقِهٖ ؕ خص بالذكر لان اللزوم فيه اشد وقال مجاهد
ما من مولود يولد الا و فى عنقه ورقة مكتوب فيها شقى او سعيد وَنُخْرِجُ لَهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ كِتٰبًا مكتوبا
فيه عمله يَّلْقٰىهُ مَنْشُوْرًا ۝ صفتان لكتابا و يقال له اِقْرَاْ كِتٰبَكَ ؕ كَفٰى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيْبًا ۝
محاسبا مَنِ اهْتَدٰى فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ ۚ لان ثواب اهتدائه له وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ؕ
لان اثمه عليها وَلَا تَزِرُ نفس وَازِرَةٌ اثمة اى لا تحمل وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ؕ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ
احدا حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُوْلًا ۝ يبين له ما يجب عليه وَاِذَآ اَرَدْنَآ اَنْ نُّهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيْهَا
منعميها بمعنى رؤسائها بالطاعة على لسان رسلنا فَفَسَقُوْا فِيْهَا فخرجوا عن امرنا فَحَقَّ
عَلَيْهَا الْقَوْلُ بالعذاب فَدَمَّرْنٰهَا تَدْمِيْرًا ۝ اهلكناها باهلاك اهلها و تخريبها وَكَمْ اى كثيرا
اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُوْنِ الامم مِنْۢ بَعْدِ نُوْحٍ ؕ وَكَفٰى بِرَبِّكَ بِذُنُوْبِ عِبَادِهٖ خَبِيْرًاۢ بَصِيْرًا ۝ عالما
ببواطنها و ظواهرها و به يتعلق بذنوب مَنْ كَانَ يُرِيْدُ بعمله الْعَاجِلَةَ اى الدنيا عَجَّلْنَا لَهٗ
فِيْهَا مَا نَشَآءُ لِمَنْ نُّرِيْدُ التعجيل له بدل من له باعادة الجار ثُمَّ جَعَلْنَا لَهٗ فى الاخرة
جَهَنَّمَ ۚ يَصْلٰىهَا يدخلها مَذْمُوْمًا ملوما مَّدْحُوْرًا ۝ مطرودا عن الرحمة وَمَنْ اَرَادَ الْاٰخِرَةَ
وَسَعٰى لَهَا سَعْيَهَا عمل عملها اللائق بها وَهُوَ مُؤْمِنٌ حال فَاُولٰٓئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُوْرًا ۝
عند الله اى مقبولا مثابا عليه كُلًّا من الفريقين نُّمِدُّ نعطى هٰٓؤُلَآءِ وَهٰٓؤُلَآءِ بدل من
متعلق بنمد مِنْ عَطَآءِ رَبِّكَ ؕ فى الدنيا وَمَا كَانَ عَطَآءُ رَبِّكَ فيها مَحْظُوْرًا ۝ ممنوعا عن احد
اُنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ ؕ فى الرزق والجاه وَلَلْاٰخِرَةُ اَكْبَرُ اعظم دَرَجٰتٍ وَّ

كيف حال و العامل فضلنا ١٢

---

۵۱ قوله يهدى مفعوله محذوف اے يهدى كل الناس اے يدلهم فبعضهم يصل بهدايته وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون ١٢ ج ۵۲ قوله ويخبر ان الذين اشار الى ان الذين لا يؤمنون معطوف على يبشر باضمار يخبر كما صرح به البيضاوى اے فلا يكون ذلك داخلا فى حيز البشارة وعليه جرى السفاقسى آه كرخى وعبارة السمين وان الذين لا يؤمنون فيه وجهان احدهما ان يكون عطفا على ان الاولى ان يبشر المؤمنين بشيئين باجر كبير و بتعذيب اعداءهم ولا شك ان ما يصيب عدوك سرور لك وقال الزمخشرى ويحتمل ان يكون المراد ويخبر بان اے انه من باب الحذف اے حذف ويخبر وابقى معموله وعلى هذا فيكون ان الذين غير داخل فى حيز البشارة بلا شك ويحتمل ان يكون قصده انه اريد بالبشارة مجرد الاخبار سواء كان بخير ام بشر وهل هو فيهما حقيقة او فى احدهما وحينئذ يكون جمعا بين الحقيقة والمجاز او استعمالا للمشترك فى معنييه وفى المسئلتين خلاف مشهور وعلى هذا فلا يكون قوله وان الذين لا يؤمنون غير داخل فى حيز البشارة الا ان الظاهر من مذهب الزمخشرى انه لا يجيز الجمع بين الحقيقة والمجاز ولا استعمال المشترك فى معنييه ١٢ ج ۵۳ قوله ويدع الانسان القياس ان تثبت واو يدع لانه مرفوع الا انه لما وجب سقوطها لفظا لاجتماع الساكنين سقطت فى الخط ايضا على خلاف القياس ونظيره سندع الزبانية آه زاده ١٢ ج ۵۴ قوله اذا ضجر الضجر شدة القلق من الغم وفى الصراح الضجر بيقرارى ١٢ ۵۵ قوله اى كدعائه يريد انه مصدر تشبيهى واصله دعا ركدعائه فحذف الموصوف وحرف التشبيه فانتصب ١٢ كمالين ۵۶ قوله فمحونا آية الليل اے خلقناه على هذه الحالة وليس المراد انه كان مضيئا ثم محى ضوءه وفى الحقيقة فى الكلام حكمتان الاولى حكمة خلق الليل والنهار من حيث ذاتهما وهى الدلالة على باهر قدرة صانعهما الثانية حكمة كون الليل خلق مظلما والنهار خلق مضيئا لتسكنوا فى الليل ولتبتغوا من فضله فى النهار ١٢ صاوى ۵۷ قوله لتسكنوا فيه قدره لمقابلة قوله فى النهار لتبتغوا الخ ١٢ ۵۸ قوله والاضافة اے فى آية الليل للبيان وكذا فى آية النهار وسكت عن ذلك للعلم به منه كاضافة العدد للمعدود اے فمحونا الآية التى هى الليل وجعلنا الآية التى هى النهار مرسلة ونظيره قولنا نفس الشئ وذاته فكذلك آية الليل هى نفس الليل ومنه يقال دخلت بلاد خراسان اے دخلت البلاد التى هى خراسان فكذا ههنا وقيل المراد بآية الليل وآية النهار الشمس والقمر حيث لم يخلق له شعاع كشعاع الشمس فترى به الاشياء رؤية بينة وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر فى ضوئها كل شئ ١٢ جمل ۵۹ قوله اے مبصرا فيها بفتح الصاد اشار بهذا الى ان فى الكلام مجازا عقليا لان النهار لا يبصر بل يبصر فيه فهو من اسناد الحديث الى زمانه ١٢ ج ۶۰ قوله لتبتغوا اى تطلبوا وهو متعلق بقوله وجعلنا آية النهار وقوله لتعلموا متعلق بكلا الفعلين اعنى محو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة اے لتعلموا بتعاقبها ١٢ ج ۶۱ قوله والحساب الخ لا تكرار اذ العدد موضوع الحساب وثنى الآية هنا وافردها فى قوله وجعلناها وابنها آية لتباين الليل والنهار من كل وجه ولتكرارهما فناسبهما التثنية بخلاف عيسى مع امه فانه جزء منها ولا تكرار فيهما فناسب فيهما الافراد ١٢ جمل ۶۲ قوله طائره فى عنقه تصوير لشدة اللزوم وكمال الارتباط اے الزمناه عمله بحيث لا يفارقه ابدا بل يلزمه لزوم القلادة او الغل للعنق لا ينفك عنه بحال ابو السعود والتحقيق فى هذا الباب انه تعالى خلق وخص كل واحد منهم بمقدار مخصوص من العقل والعلم والعمر والرزق والسعادة والشقاوة والانسان لا يمكنه ان يتجاوز ذلك القدر وان ينحرف عنه بل لا بد وان يصل اليه ذلك القدر بحسب الكمية والكيفية فتلك الاشياء المقدرة كانها تطير اليه وتصير اليه فبهذا المعنى لا يبعد ان يعبر عن تلك الاحوال المقدرة بلفظ الطائر فقوله وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه كناية عن ان كل ما قدره الله تعالى ومضى فى علمه حصوله فهو لازم له وواصل اليه غير منحرف عنه اه كبير وفى التاويلات النجمية يشير الى ما طار لكل انسان فى الازل وقدر بالحكمة الازلية والارادة القديمة من السعادة والشقاوة وما يجرى عليه الاحكام المقدرة والاحوال التى جرى بها القلم وهو بعد فى العدم وطائره ينتظر وجوده فلما اخرج كل انسان راسه من العدم الى الوجود وقع طائره فى عنقه ملازما له وحياته ومماته حتى يخرج من قبره يوم القيامة وهو فى عنقه ملخصا ١٢ ۶۳ قوله عمله كذا روى عن ابن عباس شبهت لهم اعمالهم التى هى من اسباب الخير والشر بالطائر الذى هو من اسبابهما فى زعمهم فانهم كانوا يتيمنون به ويتشاءمون فاطلق اسم المشبه به على المشبه ١٢ ك ۶۴ قوله لان اللزوم الخ والمعنى ان عمله لازم لزوم القلادة او الغل للعنق لانه لا ينفك عنه ١٢ ك ۶۵ قوله صفتان لكتابا وهى صحيفة عمله ويجوز ان يكون يلقيه صفة ومنشورا حال من مفعول يلقى الكتاب حال كونه غير مطوى ليمكنه قراءته ١٢ كمالين ۶۶ قوله كفى بنفسك اى كفى نفسك فالباء زائدة فى الفاعل وحسيبا تمييز وعليك متعلق به وهو اما بمعنى الحاسب او بمعنى الكافى من البيضاوى يعنى خود به بين كه چه كرده و مستحق چه نوع جزا هستى ١٢ ۶۷ قوله محاسبا الخ توجيه لتعديته بعلى وقيل هو بمعنى الحاسب وعلى صلة اے زائدة ١٢ كما ۶۸ قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى اے ولا تحمل نفس مذنبة بل ولا غير مذنبة ذنوب نفس اخرى ان قلت ورد فى الحديث من سن سنة سيئة فعليها وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فمقتضاه انه يحمل وزره فيكون منافيا لهذه الآية اجيب بان المراد بالوزر الذى يحمل فى الحديث وزر التسبب ولا شك ان التسبب من فعل الشخص ومع ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شئ فالمتسبب الفاعل يعاقب على فعله وتسببه والفاعل بدون التسبب يعاقب على فعله فقط ١٢ ص ۶۹ قوله ولا تزر الخ قال فى القاموس الوزر بالكسر الاثم والثقل والحمل الثقيل انتهى اے لا تحمل نفس حاملة للوزر اى الاثم وزر نفس اخرى ١٢ ۷۰ قوله وما كنا معذبين الخ اے وما صح منا ان نعذب قوما عذاب استيصال فى الدنيا بعذاب الا نبعث اليهم رسولا فتلزمهم الحجة ١٢ مدارك ۷۱ قوله حتى نبعث رسولا دليل انه لا وجوب قبل الشرع ومن قال به حمل على تعذيب الدنيا ١٢ ۷۲ قوله ففسقوا كقولك امرته فقرا على ان الامر مجاز عن الحمل عليه او التسبيب له بان صببت عليهم من النعم ما ابطرهم وافضى بهم الى الفسوق وقيل معناه كثرنا ١٢ ك ۷۳ قوله بدل من له باعادة الجار يعنى ان قوله لمن نريد بدل بعض من كل اے من الضمير فى له باعادة العامل وهو اللام فى لمن ومفعول نريد محذوف اے لمن نريد تعجيله والضمير فى له عائد الى من الشرطية وهو فى معنى الجمع ولكن جارت الضمائر ههنا على اللفظ لا على المعنى ١٢ جمل ۷۴ قوله ثم جعلنا له جهنم جهنم مفعول اول وله مفعول ثان وقوله يصلاها حال من الضمير فى له وقوله مذموما مدحورا حالان من الضمير فى يصلاها ١٢ ج ۷۵ قوله كلا منصوب بنمد اے كل واحد من مريدى الدنيا ومريدى الآخرة روح وقوله نمد اے نزيد مرة بعد مرة بحيث يكون الآنف مددا للسالف لا نقطعه وما به الامداد هو ما عجل لاحدهما من العطايا العاجلة وما اعد للآخرة من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعى وقوله بدل اے من كلا ١٢ ابو السعود

اَکْبَرُ تَفْضِیْلًا۝ من الدنیا فینبغی الاعتناء بہا دونہا لَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰہِ اِلٰـہًا اٰخَرَ فَتَقْعُدَ
مَذْمُوْمًا مَّخْذُوْلًا۝ لا ناصر لک وَقَضٰی امر رَبُّکَ اَنْ ای بان لَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا اِیَّاہُ وَ اَنْ تحسنوا
بِالْوَالِدَیْنِ اِحْسَانًا بان تبروہما اِمَّا یَبْلُغَنَّ عِنْدَکَ الْکِبَرَ اَحَدُہُمَا فاعل اَوْ کِلٰہُمَا وفی قراءۃ
یبلغان فاحدہما بدل من الفہ فَلَا تَقُلْ لَّہُمَآ اُفٍّ بفتح الفاء وکسرہا منونا وغیر منون مصدر
بمعنی تبا وقبحا وَّلَا تَنْہَرْہُمَا تزجرہما وَقُلْ لَّہُمَا قَوْلًا کَرِیْمًا۝ جمیلا لینا وَاخْفِضْ لَہُمَا جَنَاحَ
الذُّلِّ الن لہما جانبک الذلیل مِنَ الرَّحْمَۃِ ای لرقتک علیہما وَقُلْ رَّبِّ ارْحَمْہُمَا کَمَا رحمانی
حین رَبَّیٰنِیْ صَغِیْرًا۝ رَبُّکُمْ اَعْلَمُ بِمَا فِیْ نُفُوْسِکُمْ من اضمار البر والعقوق اِنْ تَکُوْنُوْا صٰلِحِیْنَ
طائعین للّٰہ تعالٰی فَاِنَّہٗ کَانَ لِلْاَوَّابِیْنَ الرجاعین الی طاعتہ غَفُوْرًا۝ لما صدر منہم فی حق
الوالدین من بادرۃ وہم لا یضمرون عقوقا وَاٰتِ اعط ذَا الْقُرْبٰی القرابۃ حَقَّہٗ من البر والصلۃ وَ
الْمِسْکِیْنَ وَابْنَ السَّبِیْلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِیْرًا۝ بالانفاق فی غیر طاعۃ اللّٰہ تعالٰی اِنَّ الْمُبَذِّرِیْنَ
کَانُوْٓا اِخْوَانَ الشَّیٰطِیْنِ ای علی طریقتہم وَکَانَ الشَّیْطٰنُ لِرَبِّہٖ کَفُوْرًا۝ شدید الکفر لنعمہ
فکذلک اخوہ المبذر وَاِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْہُمُ ای المذکورین من ذی القربٰی وما بعدہ فلم تعطہم ابْتِغَآءَ
رَحْمَۃٍ مِّنْ رَّبِّکَ تَرْجُوْہَا ای لطلب رزق تنتظرہ یاتیک فتعطیہم منہ فَقُلْ لَّہُمْ قَوْلًا مَّیْسُوْرًا۝
لینا سہلا بان تعدہم بالاعطاء عند مجیٔ الرزق وَلَا تَجْعَلْ یَدَکَ مَغْلُوْلَۃً اِلٰی عُنُقِکَ ای لا
تمسکہا عن الانفاق کل المسک وَلَا تَبْسُطْہَا فی الانفاق کُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوْمًا راجع
للاول مَّحْسُوْرًا۝ منقطعا لا شئ عندک راجع للثانی اِنَّ رَبَّکَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ یوسعہ لِمَنْ
یَّشَآءُ وَیَقْدِرُ یضیقہ لمن یشاء اِنَّہٗ کَانَ بِعِبَادِہٖ خَبِیْرًا بَصِیْرًا۝ عالما ببواطنہم وظواہرہم فیرزقہم
علی حسب مصالحہم وَلَا تَقْتُلُوْٓا اَوْلَادَکُمْ بالواد خَشْیَۃَ مخافۃ اِمْلَاقٍ فقر نَحْنُ نَرْزُقُہُمْ وَاِیَّاکُمْ
اِنَّ قَتْلَہُمْ کَانَ خِطْاً اثما کَبِیْرًا۝ عظیما وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنٰٓی ابلغ من لا تاتوہ اِنَّہٗ کَانَ فَاحِشَۃً قبیحا
وَسَآءَ بئس سَبِیْلًا۝ طریقا ہو وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِیْ حَرَّمَ اللّٰہُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوْمًا
فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِیِّہٖ لوارثہ سُلْطٰنًا تسلطا علی القاتل فَلَا یُسْرِفْ یتجاوز الحد فِّی الْقَتْلِ بان یقتل
غیر قاتلہ او بغیر ما قتل بہ اِنَّہٗ کَانَ مَنْصُوْرًا۝ وَلَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْیَتِیْمِ اِلَّا بِالَّتِیْ ہِیَ اَحْسَنُ حَتّٰی
یَبْلُغَ اَشُدَّہٗ وَاَوْفُوْا بِالْعَہْدِ اذا عاہدتم اللّٰہ او الناس اِنَّ الْعَہْدَ کَانَ مَسْئُوْلًا۝ عنہ

---

۵۱ قولہ وقضی ربک ذکر اللّٰہ سبحانہ تعالٰی فی ہذہ الآیات جملۃ من التکالیف نحو خمسۃ وعشرین حکما بعضہا اصلی وبعضہا فرعی وابتدأ منہا بالتوحید بقولہ لا تجعل مع اللّٰہ الٰہا آخر فتقعد مذموما مخذولا وختم بہ بقولہ ولا تجعل مع اللّٰہ الٰہا آخر فتلقی فی جہنم ملوما مدحورا اشارۃ الی انہ راس الامور واساسہا وما عداہ من الاحکام مبنی علیہ ولما کان حق الوالدین اکد الحقوق بعد حق اللّٰہ ورسولہ ذکرہ بعد التوحید وشدد فیہ دون بقیۃ التکالیف لان امر العقوق فظیع وفیہ الوعید الشدید ففی الحدیث قل لعاق والدیہ یعمل ما یشاء فان مصیرہ الی النار ۱۲ ص ۵۲ قولہ ای بان لا اشارۃ الی ان ان مصدریۃ ولا نافیۃ ویجوز ان یکون مفسرۃ ولا ناہیۃ کما صرح بہ فی ابی السعود وغیرہ ۱۲ ۵۳ قولہ وفی قراءۃ ای سبعیۃ یبلغان بنون التوکید المشددۃ بعد الالف آہ شیخنا وقولہ فاحدہما بدل ای بدل بعض وعلی ہذہ القراءۃ فکلاہما معطوف علی احدہما فاعلا او بدلا ولذلک لم یجز ان یکون تاکیدا للالف ۱۲ ج ۵۴ قولہ بفتح الفاء من غیر تنوین لابن کثیر وابن عامر وبہ فی الشاذ وکسرہا منونا لنافع وحفص وغیر منون للباقین مصدر بمعنی تبا وقبحا او ہو صوت یدل علی التضجر او اسم لفعل الامر ای کف واترک او لفعل ماض ای کرہت وتضجرت او لمضارع ای اتضجر وفسر بالصحاح بمعنی قذرا ۱۲ ک ۵۵ قولہ بمعنی تبا وقبحا ای خسرانا وقبحا ای ضد الحسن ای لا تقل لہما خسرانا لکما ولا تقل لہما قبحا لکما ملخصا من الجمل قال فی الاسئلۃ المقحمۃ ان قلت کیف خص اللّٰہ حال الکبیر بالاحسان الی الوالدین وہو واجب فی حقہما علی العموم والجواب ان ہذا وقت الحاجۃ فی الغالب وعند عدم الحاجۃ اجابتہما ندب وفی حالۃ الحاجۃ فرض انتہی روح وقال فی الخطیب ولما کان سبحانہ وتعالٰی علیما بما فی الطباع من ملال الولد لہما عند اخذہما فی السن قال تعالٰی اما یبلغن عندک الکبر الخ فائدہ قال الامام الغزالی رحمہ اللّٰہ اکثر العلماء علی ان طاعۃ الوالدین واجبۃ فی الشبہات ولم تجب فی الحرام المحض لان ترک الشبہۃ ورع ورضی الوالدین حتم ای واجبۃ قیل اذا تعذر مراعاۃ حق الوالدین جمیعا بان یتاذی احدہما بمراعاۃ الآخر یرجح حق الاب فیما یرجع الی التعظیم والاحترام لان النسب منہ ویرجح حق الام فیما یرجع الی الخدمۃ والانعام حتی لو دخلا علیہ یقوم للاب ولو سألا منہ شیئا یبدأ فی الاعطاء بالام کما فی نبع الآداب قال الفقہاء تقدم الام علی الاب فی النفقۃ اذا لم یکن عند الولد الا کفایۃ احدہما لکثرۃ تعبہا علیہ وشفقتہا وخدمتہا ومعاناۃ المشاق فی حملہ ثم وضعہ ثم ارضاعہ ثم تربیتہ وخدمتہ ومعالجۃ اوساخہ وتمریضہ وغیر ذلک کما فی فتح القریب اہ روح وفی اللمعات والمذکور فی کتب الفقہ ان حق الوالد اعظم من حق الوالدۃ وبرہا اوجب کذا فی شرعۃ الاسلام انتہی ۱۲ ۵۶ قولہ واخفض لہما جناح الذل فیہ استعارۃ تبعیۃ فی الفعل حیث شبہت الانۃ الجانب بخفض الجناح بجامع العطف والرقۃ واستعیر الخفض للالانۃ واشتق منہ اخفض بمعنی الن او اصلیۃ فی الجناح حیث شبہ الجانب بالجناح واستعیر للجانب والاضافۃ من اضافۃ الموصوف الی صفتہ فالمصدر وہو الذل بمعنی الذلیل وہذا کلہ اشار لہ الشارح فی الحل وفی السمین قولہ جناح ہذہ استعارۃ بلیغۃ وذلک ان الطائر اذا اراد الطیران نشر جناحیہ ورفعہما لیرتفع واذا اراد ترک الطیران خفض جناحیہ فجعل خفض الجناح کنایۃ عن التواضع واللین جمل وفی الکمالین یشیر الی ان ہہنا استعارۃ مکنیۃ بان شبہ الرجل بالطائر المنحط عن علو تشبیہا مضمرا واثبات الجناح لہ تخییل والخفض ترشیح ویحتمل ان یکون مصرحۃ استعیر فیہا الجناح للجانب والخفض ترشیح ۱۲ ۵۷ قولہ من الرحمۃ من تعلیلیۃ بمعنی اللام کما اشار لہ الشارح ای لاجل الرحمۃ لا لاجل خوفک من العار آہ شیخنا وفی السمین فی من ثلاثۃ اوجہ احدہا انہا للتعلیل فتتعلق باخفض ای اخفض من اجل الرحمۃ والثانی انہا ابتدائیۃ قال ابن عطیۃ ای ان ہذا الخفض یکون ناشئا من الرحمۃ المستکنۃ فی النفس الثالث انہا نصب علی الحال من جناح ۱۲ ج ۵۸ قولہ وقل رب ارحمہما ای ادع لہما ولو خمس مرات فی الیوم واللیلۃ والکاف تعلیلیۃ ای من اجل انہما رحمانی حین ربیانی صغیرا وفی البیضاوی وقل رب ارحمہما ای ادع اللّٰہ ان یرحمہما برحمتہ الباقیۃ ولا تکتف برحمتک الفانیۃ ولو کانا کافرین لان من الرحمۃ ان یہدیہما کما ربیانی صغیرا ای رحمۃ مثل رحمتہما علی وتربیتہما وارشادہما لی فی صغری وفاء بوعدک للراحمین رحمے ان رجلا قال لرسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان ابوی بلغا من الکبر انی الی منہما ما ولیا منی فی الصغر فہل قضیت حقہما قال لا فانہما کانا یفعلان ذلک وہما یحبان بقاءک وانت تفعل ذلک وانت ترید موتہما ۱۲ ج ۵۹ قولہ ربکم اعلم بما فی نفوسکم ہذا وعد ووعید والمعنی لا عبرۃ بادعاء البر باللسان فان اللّٰہ عالم بالسرائر ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ وآت ذا القربی لما ذکر بیان حق الوالدین ذکر بیان حق الاقارب غیرہما وبیان حق الفقراء والمساکین الاجانب والامر للوجوب عند ابی حنیفۃ فعندہ یجب علی الموسر مواساۃ اقاربہ اذا کانوا محارم کالاخ والاخت وعند غیرہ للندب فلا یجب عند غیرہ الا نفقۃ الاصول والفروع دون غیرہما من الاقارب ۱۲ ج ۶۱ قولہ بالانفاق فی غیر طاعۃ اللّٰہ قال ابن مسعود ہو انفاق المال فی غیر حقہ اخرجہ ابن ابی حاتم واخرج ہو عن مجاہد لو انفق مدا فی الباطل کان تبذیرا وعن السدی ہو اعطاء المال کلہ وقال شعبۃ کنت مع ابی اسحاق فی طریق الکوفۃ فاتی علی دار بنی بجص فقال ہذا التبذیر فی قول عبد اللّٰہ انفاق المال فی غیر حقہ والاسراف ہو الزیادۃ فی الانفاق فی موقعہ ۱۲ ک ۶۲ قولہ کانوا اخوان الشیاطین قال الکرخی المراد من ہذہ الاخوۃ التشبہ بہم فی ہذا الفعل القبیح لان العرب یسمون الملازم للشئ اخالہ فیقولون فلان اخو الکرم والجود واخو الشعر اذا کان مواظبا علی ہذہ الافعال ۱۲ ج ۶۳ قولہ واما تعرضن عنہم و اگر اعراض کنی از مستحقین مذکور ان شرطیۃ وما زائدۃ ای ان تعرض عنہم ۱۲ کرخی ۶۴ قولہ ابتغاء رحمۃ ای لفقد رزق من ربک اقامۃ للمسبب مقام السبب فان الفقد سبب للابتغاء ۱۲ ابو السعود ۶۵ قولہ لا تمسکہا عن الانفاق ای فہو نہی عن البخل علی سبیل الکنایۃ لان شان من جعل یدہ مغلولۃ الی عنقہ عدم القدرۃ علی التصرف وشان البخیل عدم التصرف فی المال بالانفاق وغیرہ ۱۲ ص ۶۶ قولہ ملوما ای مذموما فی الدارین وقولہ راجع للاول ای لقولہ ولا تجعل یدک وقولہ راجع للثانی ای ای قولہ ولا تبسطہا ۱۲ روح ۶۷ قولہ ولا تقتلوا اولادکم سبب نزول ذلک ان بعض الجاہلیۃ کانوا یقتلون البنات خوف الفقر وبعضہم خوف العار فحصل النہی عن ذلک لما فیہ من سوء الظن باللّٰہ وتخریب العالم وکل منہما مذموم ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ ابلغ من لا تاتوہ ای لانہ یفید النہی عن مقدمات الزنا کاللمس والقبلۃ والنظر بالشہوۃ والغمزۃ بالمنطوق وعن الزنا بمفہوم الاولی ۱۲ جمل ۶۹ قولہ الا بالحق مستثنی من النہی والمعنی لا تقتلوا النفس المعصومۃ الا بالقتل بالحق وہو احد ثلاث کفر بعد ایمان وزنا بعد احصان وقتل مومن معصوم عمدا کما فی الحدیث ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ بان یقتل غیر قاتلہ ای بان یقتل غیر القاتل من اقاربہ او بان یقتل الاثنین مکان الواحد کما یفعلہ اہل الجاہلیۃ ۱۲ ابو السعود ۷۱ قولہ غیر قاتلہ الخ ای قاتل المقتول ۱۲ ۷۲ قولہ ہی احسن وہی حفظہ واستثمارہ یعنی معاملہ کنید کہ اصل مایہ برائے وے بماند وربح بوصلہ معاش او نشیند اہ مدح وقولہ اشدہ ای قوتہ وہو ما بین ثمانی عشر سنۃ الی ثلاثین ۱۲

وَاَوْفُوا الْكَيْلَ اَتِمُّوْهُ اِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوْا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيْمِ الميزان السوی ذٰلِكَ خَيْرٌ وَّاَحْسَنُ تَاْوِيْلًا ○ مآلا وَلَا تَقْفُ تتبع مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ القلب كُلُّ اُولٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْـُٔوْلًا ○ صاحبہ ماذا فعل بہ وَلَا تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا ای ذا مرح بالكبر والخيلاء اِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْاَرْضَ تشقها حتی تبلغ اٰخرها بكبرك وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُوْلًا ○ المعنى انك لا تبلغ هذا المبلغ فكيف تختال كُلُّ ذٰلِكَ المذكور كَانَ سَيِّئُهٗ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوْهًا ○ ذٰلِكَ مِمَّآ اَوْحٰٓى اِلَيْكَ يا محمد رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ الموعظة وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتُلْقٰى فِيْ جَهَنَّمَ مَلُوْمًا مَّدْحُوْرًا ○ مطرودا عن رحمة الله اَفَاَصْفٰىكُمْ اخلصكم يا اهل مكة رَبُّكُمْ بِالْبَنِيْنَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ اِنَاثًا بنات لنفسه بزعمكم اِنَّكُمْ لَتَقُوْلُوْنَ بذلك قَوْلًا عَظِيْمًا ○ (ع ۴) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بيّنا فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ من الامثال والوعد والوعيد لِيَذَّكَّرُوْا يتعظوا وَمَا يَزِيْدُهُمْ ذلك اِلَّا نُفُوْرًا ○ عن الحق قُلْ لهم لَّوْ كَانَ مَعَهٗٓ اي الله اٰلِهَةٌ كَمَا يَقُوْلُوْنَ اِذًا لَّابْتَغَوْا طلبوا اِلٰى ذِي الْعَرْشِ اي الله سَبِيْلًا ○ طريقا ليقاتلوه سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يَقُوْلُوْنَ من الشركاء عُلُوًّا كَبِيْرًا ○ تُسَبِّحُ لَهُ تنزهه السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَاِنْ ما مِّنْ شَيْءٍ من المخلوقات اِلَّا يُسَبِّحُ متلبسا بِحَمْدِهٖ اي يقول سبحان الله وبحمده وَلٰكِنْ لَّا تَفْقَهُوْنَ تفهمون تَسْبِيْحَهُمْ لانه ليس بلغتكم اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا ○ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة وَاِذَا قَرَاْتَ الْقُرْاٰنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُوْرًا ○ اي ساترا لك عنهم فلا يرونك ونزل في من اراد الفتك به صلى الله عليه وسلم وَّجَعَلْنَا عَلٰى قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً اغطية اَنْ يَّفْقَهُوْهُ من ان يفهموا القراٰن اي فلا يفهمونه وَفِيْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا ثقلا فلا يسمعونه وَاِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْاٰنِ وَحْدَهٗ وَلَّوْا عَلٰٓى اَدْبَارِهِمْ نُفُوْرًا ○ عنه نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُوْنَ بِهٖٓ بسببه من الهزء اِذْ يَسْتَمِعُوْنَ اِلَيْكَ قراءتك وَاِذْ هُمْ نَجْوٰٓى يتناجون بينهم اي يتحدثون اِذْ بدل من اذ قبله يَقُوْلُ الظّٰلِمُوْنَ في تناجيهم اِنْ ما تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ○ مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ

قولہ ذلک لئے المذکور من قولہ لا تجعل مع الله الٰہا آخر الی ہنا والمعنی امتثال المامورات واجتناب المنہیات خیر فی الدنیا واحسن تاویلا ای عاقبۃ فی الآخرۃ [illegible]

[illegible]

بالمسحور والکاھن والشاعر فَضَلُّوْا بذالک عن الھدی فَلَا یَسْتَطِیْعُوْنَ سَبِیْلًا ۝ طریقا الیہ وَقَالُوْٓا منکرین للبعث ءَاِذَا کُنَّا عِظَامًا وَّرُفَاتًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا جَدِیْدًا ۝ قُلْ لھم کُوْنُوْا حِجَارَۃً اَوْ حَدِیْدًا ۝ اَوْ خَلْقًا مِّمَّا یَکْبُرُ فِیْ صُدُوْرِکُمْ یعظم عن قبول الحیٰوۃ فضلا عن العظام والرفات فلا بد من ایجاد الروح فیکم فَسَیَقُوْلُوْنَ مَنْ یُّعِیْدُنَا الی الحیٰوۃ قُلِ الَّذِیْ فَطَرَکُمْ خلقکم اَوَّلَ مَرَّۃٍ ولم تکونوا شیئا لان القادر علی البدء قادر علی الاعادۃ بل ھی اھون فَسَیُنْغِضُوْنَ یحرکون اِلَیْکَ رُءُوْسَھُمْ تعجبا وَیَقُوْلُوْنَ استھزاء مَتٰی ھُوَ ای البعث قُلْ عَسٰٓی اَنْ یَّکُوْنَ قَرِیْبًا ۝ یَوْمَ یَدْعُوْکُمْ ینادیکم من القبور علی لسان اسرافیل فَتَسْتَجِیْبُوْنَ فتجیبون من القبور بِحَمْدِہٖ بامرہ وقیل ولہ الحمد وَتَظُنُّوْنَ اِنْ مَّا لَبِثْتُمْ فی الدنیا اِلَّا قَلِیْلًا ۝ لھول ما ترون وَقُلْ لِّعِبَادِیْ المؤمنین یَقُوْلُوا للکفار الْکَلِمَۃ الَّتِیْ ھِیَ اَحْسَنُ ؕ اِنَّ الشَّیْطٰنَ یَنْزَغُ یفسد بَیْنَھُمْ ؕ اِنَّ الشَّیْطٰنَ کَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِیْنًا ۝ بین العداوۃ والکلمۃ التی ھی احسن ھی رَبُّکُمْ اَعْلَمُ بِکُمْ ؕ اِنْ یَّشَاْ یَرْحَمْکُمْ بالتوبۃ والایمان اَوْ اِنْ یَّشَاْ تعذیبکم یُعَذِّبْکُمْ ؕ بالموت علی الکفر وَمَآ اَرْسَلْنٰکَ عَلَیْھِمْ وَکِیْلًا ۝ فتجبرھم علی الایمان وھذا قبل الامر بالقتال وَرَبُّکَ اَعْلَمُ بِمَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ فیخصھم بما شاء علی قدر احوالھم وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِیّٖنَ عَلٰی بَعْضٍ بتخصیص کل منھم بفضیلۃ کموسٰی بالکلام وابراھیم بالخلۃ ومحمد علیہ وعلیھما السلام بالاسراء وَّاٰتَیْنَا دَاوٗدَ زَبُوْرًا ۝ قُلْ لھم ادْعُوا الَّذِیْنَ زَعَمْتُمْ انھم الٰھۃ مِّنْ دُوْنِہٖ کالملائکۃ وعیسٰی وعزیر فَلَا یَمْلِکُوْنَ کَشْفَ الضُّرِّ عَنْکُمْ وَلَا تَحْوِیْلًا ۝ لہ الی غیرکم اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ ھم الٰھۃ یَبْتَغُوْنَ یطلبون اِلٰی رَبِّھِمُ الْوَسِیْلَۃَ القربۃ بالطاعۃ اَیُّھُمْ بدل من واو یبتغون ای یبتغیھا الذی ھو اَقْرَبُ الیہ فکیف بغیرہ وَیَرْجُوْنَ رَحْمَتَہٗ وَیَخَافُوْنَ عَذَابَہٗ ؕ کغیرھم فکیف یدعونھم الٰھۃ اِنَّ عَذَابَ رَبِّکَ کَانَ مَحْذُوْرًا ۝ وَاِنْ مَّا مِّنْ قَرْیَۃٍ ارید اھلھا اِلَّا نَحْنُ مُھْلِکُوْھَا قَبْلَ یَوْمِ الْقِیٰمَۃِ بالموت اَوْ مُعَذِّبُوْھَا عَذَابًا شَدِیْدًا ؕ بالقتل وغیرہ کَانَ ذٰلِکَ فِی الْکِتٰبِ اللوح المحفوظ مَسْطُوْرًا ۝ مکتوبا وَمَا مَنَعَنَآ اَنْ نُّرْسِلَ

[ع ١٢ — ٥ / ٥]

سے قولہ بالمسحور فی زوال العقل والکاھن والشاعر فی ایتان الاسجاع وقال صاحب الکشاف الاظہر فی ضربوا لک الامثال ان یکون تفسیرہ انما کان اے تمام المقالات الثلث واما القول بانہ شاعر او ساحر فلیس بمثل والعضا الظاہر علی التقدیر ان یقال ضربوا فیک لا لک ویؤیدہ قولہ تعالٰی وضرب لنا مثلا ونسی خلقہ ١٢ ک ٣ قولہ ءاذا کنا عظاما ورفاتا الاستفہام للانکار والاستبعاد لما بین رطوبۃ الحی ویبوسۃ الرمیم من التباعد والمنافاۃ آہ بیضاوی و العامل فی اذا محذوف تقدیرہ انبعث او نحشر اذا کنا ودل علیہ مبعوثون ولا یعمل فیہا مبعوثون لان ما بعدان لا یعمل فیما قبلہا وکذا ما بعد الاستفہام لا یعمل فیما قبلہ وقد اجتمعا ہنا وعلی ہذا التقدیر الذی ذکرتہ تکون اذا متمحضۃ للظرفیۃ و یجوز ان تکون شرطیۃ فیقدر العامل فیہا جوابہا تقدیرہ أ اذا کنا عظاما ورفاتا نبعث او یقدر نحو ذلک وقولہ ورفاتا الرفات ما بولغ فی دقہ وتفتیتہ وہو اسم لاجزاء ذلک الشئ المفتت وقال الفراء ہو التراب یؤیدہ انہ فی القرآن ترابا وعظاما ویقال رفت الشئ یرفتہ بالکسر اے کسرہ والفعال یغلب فی التفریق کالحطام والرفاۃ والفتاۃ وقولہ خلقا جدیدا یجوز فیہ وجہان احدہما انہ مصدر من معنی الفعل لا من لفظہ اے نبعث بعثا جدیدا والثانی انہ فی موضع الحال اے مخلوقین آہ ١٢ جمل ٣ قولہ رفاتا اے اجزاء متفرقۃ بالفارسیۃ اعضاء بوسیدہ از ہم پاشیدہ ١٢ ٤ قولہ کونوا حجارۃ اے جوابا عن انکارہم البعث والمعنی قل لہم لو صرتم حجارۃ او حدیدا او خلقا آخر غیرہما کالسموات والارض فلا بد من ایجاد الحیاۃ فیکم فان قدرۃ اللہ لا تعجز عن احیائکم واعادتکم للجسمیۃ والروحیۃ فکیف اذا کنتم عظاما ورفاتا ولیس المراد الامر بل المراد انکم لو کنتم کذلک لما اعجزتم اللہ عن الاعادۃ ١٢ ص ٥ قولہ فلا بد من ایجاد الروح فیکم اشارۃ اے ان ہذا جواب لشرط تقدیرہ بکذا لو تکونوا حجارۃ او حدیدا الخ ١٢ ٦ قولہ قل الذی فطرکم فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ مبتدأ خبرہ محذوف اے الذی فطرکم یعیدکم وہذا التقدیر فیہ مطابقۃ بین السوال والجواب والثانی انہ خبر مبتدأ محذوف اے یعیدکم الذی فطرکم الثالث انہ فاعل لفعل مقدر اے یعیدکم الذی فطرکم ولہذا صرح بالفعل فی نظیرہ عند قولہ لیقولن خلقہن العزیز العلیم واول مرۃ ظرف زمان ناصبہ فطرکم ١٢ ج ٧ قولہ تعجبا ماخوذ من قول الفراء حیث قال فلان انغض راسہ اذا حرکہ اے فوق واسفل و لا شک ان المتعجب یفعل کذلک وقال ابو الہیثم یقال انغض راسہ اذا اخبر بشئ فحرک راسہ انکارا ویدل علیہ قول الشاعر شعر سالہا یوما فقالت معض ٭ وحرکت من راسہا بالنغض اے انکرت ما سالتہا ١٢ ٨ قولہ قل عسٰی ان یکون قریبا فکل ما ہو آت قریب ان یکون اسم عسٰی وکان تامۃ وقریبا خبرہ او اسم عسٰی ضمیر البعث وما بعدہ خبرہ ١٢ جامع البیان ٩ قولہ بحمدہ حال من الواو فی تستجیبون اے تستجیبون حال کونکم حامدین للہ علی کمال قدرتہ لما قیل انہم ینفضون التراب عن رؤسہم ویقولون سبحانک اللہم وبحمدک ١٢ ع ١٠ قولہ بامرہ لما لم یلائم الحمد من الکفار اولہ بالامر استعمالا للحمد علی البعث الذی ہو بامرہ سبحانہ فی سببہ وکذا روی عن ابن عباس ویقرب منہ تفسیر قتادۃ بطاعتہ وقیل ولہ الحمد یعنی انہ جملۃ معترضۃ ولیس حالا عن ضمیر تستجیبون بحمدہ وقیل یحمدونہ حین لا ینفعہم الحمد فیقولون سبحانک اللہم وبحمدک ١٢ کمالین ١٠ قولہ بامرہ ہذا قول ابن عباس یعنی الحمد بمعنی الامر قالہ ابن عباس وقال سعید بن جبیر یخرجون من قبورہم وینفضون التراب عن رؤسہم ویقولون سبحانک اللہم وبحمدک فیحمدونہ حین لا ینفعہم الحمد من الخطیب وفی الکواشی بحمدہ اے بارادتہ وامرہ کما قال الکاشفی در تفسیر بصائر حمد بمعنی امر داشت چنانچہ در آیت فسبح بحمد ربک ای صل بامرہ ١٢ الروح ١١ قولہ ان لبثتم ان نافیۃ وہی معلقۃ للظن عن العمل وقل من یذکر ان النافیۃ فی ادوات تعلیق ہذا الباب ١٢ ج ١٢ قولہ وقل لعبادی یقولوا التی ہی احسن بالفارسیۃ بگو بندگان مرا کہ بگویند کلمہ کہ آن بہتر است یعنی باکفار ١٢ ١٣ قولہ الکلمۃ التی ہی احسن الکلمۃ مبتدأ ہی احسن خبرہ الاول وقولہ ربکم الخ خبرہ الثانی اے فسر تعالٰی کلمۃ التی ہی احسن بقولہ ربکم اعلم الخ ١٢ ١٤ قولہ ان یشا یرحمکم الخ تفسیر للتی ہی احسن وما بینہما اعتراض اے قولوا لہم ہذہ الکلمۃ ونحوہا ولا تصرحوا بانہم من اہل النار فان ذلک یہیجہم علی الشر مع ان ختام امرہم غیب لا یعلمہ الا اللہ ١٢ بیضاوی ١٥ قولہ فتجبرہم علی الایمان بزنۃ المضارع من الثلاثی او الافعال فی القاموس جبر علی الامر اکرہ علیہ کاجبر وہو منصوب فی جواب النفی ١٢ ک ١٦ قولہ بمن فی السموات والارض اے باحوالہم فیخص بالنبوۃ من شاء من خلقہ بولایتہ وسعادتہ من شاء منہم وفی ہذہ الآیات رد علی المشرکین حیث استبعدوا النبوۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقولہم کیف یکون یتیم ابی طالب نبیا وکیف یکون العراۃ الجوع اصحابہ وہذہ العبارۃ لا یجوز اطلاقہا علی النبی الا فی مقام الحکایۃ عن الکفار ولذا افتی بعض المالکیۃ بقتل قائلہا فی مقام التنقیص وآلباء متعلقۃ باعلم ولا یلزم علیہ قصر علمہ علی من فی السموات والارض لانہ مفہوم لقب وہو لا یعتبر وقدرد العلماء علی من اعتبرہ کابی بکر الدقاق ١٢ صاوی ١٧ قولہ وآتینا داؤد زبورا خص بالذکر لان الیہود زعمت انہ لا نبی بعد موسٰی ولا کتاب بعد التوراۃ وقصدہم بذلک انکار نبوۃ محمد وانکار کتابہ فرد اللہ علیہم بقولہ وآتینا داؤد زبورا لانہم یعترفون بنبوۃ داؤد ونزل الزبور علیہ مع انہ جاء بعد موسٰی والزبور کتاب انزل علی داؤد مشتمل علی مائۃ وخمسین سورۃ اطولہا قدر ربع من القرآن واقصرہا قدر سورۃ اذا جاء وکلہا دعاء وتمجید لیس فیہا حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا احکام ١٢ ص ١٧ قولہ وآتینا داؤد زبورا فان قیل ما السبب فی تخصیص داؤد علیہ السلام بالذکر ہنا قلنا فیہ وجوہ الاول ان السبب فی تخصیصہ بالذکر انہ تعالٰی کتب فی الزبور ان محمدا خاتم النبیین وان امتہ خیر الامم قال ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثہا عبادی الصالحون وہم محمد وامتہ والوجہ الثانی ان السبب فیہ ان کفار قریش ما کانوا اہل نظر وجدل بل کانوا یرجعون اے الیہود فی استخراج الشبہات والیہود کانوا یقولون انہ لا نبی بعد موسٰی ولا کتاب بعد التوراۃ فنقض اللہ تعالٰی علیہم کلامہم بانزال الزبور علی داؤد کما قالہ الرازی فی الکبیر وفی ابی السعود وکونہ خاتم النبیین مسطورۃ فی الزبور وفیہ ذکرہ علیہ الصلوۃ والسلام فظہر وجہ التخصیص ١٢ ١٨ قولہ بدل من واو یبتغون اے واقرب خبر مبتدأ محذوف والجملۃ صلۃ اے ١٢ جمل ١٩ قولہ فکیف بغیرہ اے بغیر الاقرب کعیسٰی ١٢ ٢٠ قولہ وان من قریۃ اے طائفۃ او عاصیۃ وقولہ الا نحن مہلکوہا اے الطائفۃ وقولہ او معذبوہا اے العاصیۃ والمعنی ان کل احد یفنی قبل یوم القیامۃ قال تعالٰی کل من علیہا فان ولکن الفناء مختلف فمنہم من یموت میتۃ حسنۃ ومنہم من یموت میتۃ سوء ١٢ صاوی ٢١ قولہ وما منعنا ان نرسل الخ سبب نزولہا انہم قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اطلب لنا الصفا ذہبا وصیر لنا ہذہ الجبال عن مکۃ لنزرع مکانہا واحی لنا آباءنا الموتٰی فان فعلت ذلک آمنا بک فشرع النبی یسأل اللہ تعالٰی فی ذلک فنزلت ہذہ الآیۃ ١٢ ص ٢٢ قولہ فلا یملکون کشف الضر اے لا یستطیعون ازالتہ بعجزہم وحینئذ فہو لا یلیسوا آلہۃ لان الالٰہ ہو القادر الذی لا یعجزہ شئ والجملۃ جواب الامر ١٢ صاوی

ـلہ قولہ بالآیات الباء زائدۃ کما یشیر الیہ قولہ لما ارسلنا ہا او للملابسۃ والمفعول محذوف اے وما منعنا ان نرسل نبیا حالۃ کونہ متلبسا بالآیات آہ وقولہ التی اقترحہا الخ کقلب الصفا ذہبا وازالۃ الجبال عن مکۃ لیزرعوا مکانہا ۱۲ جمل ـلہ قولہ بالآیات التی اقترحہا اہل مکۃ من احیاء الموتے وقلب الصفا ذہبا ورفع جبال مکۃ لتنبسط الارض وتصلح للزراعۃ اجراء الانہار لتحصل الحدائق ونحو ذلک ۱۲ روح ـلہ قولہ لاتمام امر محمد ولان فیہم یومن او یولد من یومن ثم ذکر بعض الامم المہلکۃ بتکذیب الآیات المقترحۃ فقال وآتینا ثمود الناقۃ ۱۲ ـلہ قولہ آیۃ مبصرۃ قدر الموصوف تشعرا بانہا من الآیات التی کذب بہا الاولون وہی منصوبۃ علی الحال قولہ بینۃ واضحۃ تفسیر الی ان المبصرۃ للنسبۃ بمعنی ذے بصارۃ ۱۲ ک ـلہ قولہ لا تخویفا للعباد لیومنوا فیہ اشارۃ الی جواب عن سوال ہو ان ہذا یدل علی الارسال بالآیات وقولہ قبل وما منعنا ان نرسل بالآیات یدل علی عدمہ والایضاح ذلک ان المراد بالآیات ہنا العبر والدلالات وفیما قبلہ الآیات المقترحۃ وقولہ الا تخویفا یجوز ان یکون مفعولا لہ وان یکون مصدرا فی موضع الحال اما من الفاعل اے مخوفین او من المفعول اے مخوفا بہا والیہ اشار فی التقریر ۱۲ جمل ـلہ قولہ فہو یعصمک منہم اے من قتلہم لک دون غیرہ من الذی لانہ قد وقع کثیرا ۱۲ ج ـلہ قولہ عیانا روی البخاری فی تفسیرہ عن ابن عباس انہ قال رویا عین اریہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اسری بہ وتقدم انہ قول الاکثر فمنہم سعید بن جبیر والحسن ومسروق وقتادۃ ومجاہد وعکرمۃ وابن جریج وما قالہ بعضہم من ان الرویا تدل علی انہا رویا منام ضعیف اذ لا فرق بین الرویۃ والرویا فی اللغۃ یقال رایتہ بعینی رویۃ ورویا خطیب فی الکواشی الرویا تکون نوما ویقظۃ کالرویۃ ۱۲ ـلہ قولہ والشجرۃ اے وما جعلنا الشجرۃ فہی معطوفۃ علی الرویا وقولہ الملعونۃ اے الموذیۃ او المذمومۃ فنعتہا بذلک مجاز لان العرب تقول طعام ضار انہ ملعون او المراد الملعون طاعموہا لان الشجرۃ لا ذنب لہا وقیل بل ہو علی الحقیقۃ ولعنہا ابعادہا من رحمۃ اللہ لانہا تخرج فی اصل الجحیم ۱۲ جمل ـلہ قولہ الملعونۃ والمراد بلعنہا فیہ لعن طاعمہا علی الاسناد المجازی او ابعادہا عن الرحمۃ فانہا تنبت فی اصل الجحیم فی ابعد مکان من الرحمۃ ۱۲ ابو السعود ـلہ قولہ اذ قالوا النار تحرق اے فنسبوا اللہ الی العجز عن خلق شجرۃ فی النار وہو قادر علی اکثر منہ ویقویہ ان النعامۃ تبتلع الجمر والحدید المحمی بالنار ولا یحرقہا وان طیر السمندل یتخذ من وبرہ منادیل فاذا اتسخت القیت فی النار فیزول وسخہا وتبقی بحالہا ۱۲ ـلہ قولہ واذ قلنا للملائکۃ اسجدوا لآدم کرر قصۃ آدم مع ابلیس فی القرآن مرارا الاعتبار السعادۃ والشقاوۃ علیہا واشارۃ الی ان السعید ہو من تبع آدم والشقی ہو من تبع ابلیس لیحصل ما یترتب علی ذلک من النعیم المقیم لاہل السعادۃ والعذاب الالیم لاہل الشقاوۃ ۱۲ صادی ـلہ قولہ سجود تحیۃ بالانحناء دفع بذلک ما یقال ان السجود لغیر اللہ کفر والملائکۃ بریئون منہ ویدفع ایضا بان السجود لآدم حقیقۃ بوضع الجبہۃ وآدم کالقبلۃ کالمصلین للکعبۃ وایضا محل کون السجود لغیر اللہ کفرا ما لم یکن الآمر بہ ہو اللہ والا فیجب امتثالہ وقد تقدم ذلک ۱۲ صادی ـلہ قولہ نصب بنزع الخافض عبارۃ السمین قولہ طینا فیہ اوجہ احدہا انہ حال من من والعامل فیہا اسجد او من عائدہا الموصول اے خلقتہ طینا فالعامل فیہا خلقتہ وجاز وقوع طینا حالا وان کان جامد الدلالتہ علی الاصالۃ کانہ قال متاصلا من طین الثانی انہ منصوب علی اسقاط الخافض اے من طین کما صرح بہ فی الآیۃ الاخری وخلقتہ من طین الثالث ان ینتصب علی التمییز قالہ الزجاج وتبعہ ابن عطیۃ ولا یظہر ذلک اذ لم یتقدم ابہام ذات ولا نسبۃ آہ ۱۲ ج ـلہ قولہ ارایتک الکاف حرف خطاب اے لیس باسم حتی یکون فی محل النصب علی انہ مفعول رایت بل ہو حرف اکد بہ ضمیر الفاعل المخاطب لتاکید الاسناد فلا محل لہ من الاعراب وہذا مفعول اول والموصول صفۃ والثانی محذوف لدلالۃ الصفۃ علیہ وارایت ہنا بمعنی اخبرنی بان یجعل العلم الذی ہو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وبان یجعل الاستفہام مجازا عن الامر بجامع الطلب ۱۲ روح ـلہ قولہ لئن اخرتن کلام مبتدا واللام موطئۃ للقسم وجوابہ لاحتنکن ذریتہ اے لاستاصلنہم بالاغواء الا قلیلا لا اقدر ان اقاوم شکیمتہم من احتنک الجراد الارض اذا جرد ما علیہا اکلا ماخوذ من الحنک وقیل معنی لاحتنکن لاسوقنہم ولاقودنہم حیث شئت من حنک الدابۃ اذا جعل الرسن فی حنکہا ۱۲ ج ـلہ قولہ منظر بضم المیم وفتح الظاء من الانظار وہی الامہال اے مہلا انت وہم غلب فیہ المخاطب علی الغائب ۱۲ ک ـلہ قولہ انت وہم اے جزاءک وجزاءہم فغلب المخاطب رعایۃ لحق المتبوعیۃ ـلہ قولہ استخف ومنہ استفزہ الغضب استخفہ والاستفزاز سبک کردن وفی بحر العلوم واستزل وحرک ۱۲ ـلہ قولہ بدعائک الخ عبر عن الدعاء بالصوت تحقیرا لہ کانہ لا معنی لہ قال مجاہد صوتہ الغناء والمزامیر وقال ابن عباس صوتہ ۱۲ ک ـلہ قولہ وکل داع الی المعصیۃ اخرجہ ابن ابی حاتم کما اشار الیہ المصنف بقولہ ان الدعاء عام وذکر الغناء وغیرہ علی سبیل المثال ۱۲ ک ـلہ قولہ صح الخ امر اے صوت وقولہ بخیلک الخیل جماعۃ الافراس والفرسان اہ قاموس وفی الجمل الخیل تطلق علی النوع المعروف وعلی الراکبین بہا والمراد ہہنا الثانی کما اشار لہ الشارح والباء للملابسۃ وقیل زائدۃ ۱۲ ـلہ قولہ وہم الرکاب والمشاۃ فان الخیل والخیال بتشدید الیاء اے اصحاب الخیول والرجل اسم جمع للراجل ضد الفارس ۱۲ ک ـلہ قولہ المحرمۃ بحملہم علی کسبہا وجمعہا من الحرام وصرفہا فیما لا ینبغی ۱۲ ک ـلہ قولہ وما یعدہم الشیطان الا غرورا اے باطلا وفیہ اظہار فی مقام الاضمار والالتفات عن الخطاب اے الغیبۃ وکان مقتضی الظاہر ان یقال وما تعدہم الا غرورا وغرورا فیہ اوجہ احدہا انہ نعت مصدر محذوف وہو نفسہ مصدر والاصل الا وعدا غرورا فیجیء فیہ ما قیل فی زید عدل اے الا وعدا ذا غرور او علی المبالغۃ او الا وعدا غارا ونسبۃ الغرور الیہ مجاز الثانی انہ مفعول من اجلہ اے ما یعدہم من الامانی الکاذبۃ الا لاجل الغرور الثالث انہ مفعول بہ علی الاتساع اے ما یعدہم الا الغرور نفسہ والجملۃ اعتراض فانہ وقع بین الجمل التی خاطب اللہ بہا الشیطان ۱۲ ج ـلہ قولہ وکفی بربک وکیلا ای ان الشیطان وان کان قادرا علی الوسوسۃ باقدار اللہ لہ فاللہ ارحم بعبادہ فہو یدفع عنہم کیدہ وشرہ فالمعصوم من عصمہ اللہ ولیس للعبد قدرۃ علی دفع الوساوس عنہ فائدۃ ذکر الیافعی عن الشاذلی ان ما یعین علی دفع وسوسۃ الشیطان انک عند وسوستہ لک تضع یدک الیمنی علی جانب صدرک الایسر بحذاء القلب وتقول سبحان الملک القدوس الخلاق الفعال سبع مرات ثم تقرأ قولہ تعالی ان یشأ یذہبکم ویات بخلق جدید وما ذلک علی اللہ بعزیز ۱۲ صادی ـلہ قولہ الا ایاہ الخ یحتمل ان یکون الاستثناء متصلا بحمل قولہ من تدعون علی جمیع المعبودات بحق او بباطل ویحتمل ان یکون منقطعا بحملہ علی المعبود بباطل ویکون علی ہذا الا بمعنی لکن ۱۲ جمل ـلہ قولہ واذ قلنا للملائکۃ الخ کرر قصۃ آدم مع ابلیس فی القرآن مرارا الاعتبار السعادۃ والشقاوۃ علیہا واشارۃ الی ان السعید ہو من تبع آدم والشقی ہو من تبع ابلیس لیحصل ما یترتب علی ذلک من النعیم المقیم لاہل السعادۃ والعذاب الالیم لاہل الشقاوۃ ۱۲ صادی ـلہ قولہ ضل من تدعون اے ذہب عن خواطرکم کل من تدعون فی حوادثکم الا ایاہ وحدہ فانکم حینئذ لا یخطر ببالکم سواہ ولا تدعون لکشفہ الا ایاہ او ضل کل من تعبدون عن اعانتکم ولو کان معکم فی البحر الا اللہ تعالی ۱۲ بیضاوی

بِالْاٰیٰتِ التی اقترحہا اہل مکۃ اِلَّآ اَنْ کَذَّبَ بِہَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ لما ارسلناہا فاہلکناہم ولو ارسلناہا الی ہٰؤلاء لکذبوا بہا واستحقوا الاہلاک وقد حکمنا بامہالہم لاتمام امر محمد وَاٰتَیْنَا ثَمُوْدَ النَّاقَۃَ اٰیۃ مُبْصِرَۃً بینۃ واضحۃ فَظَلَمُوْا کفروا بِہَا فاہلکوا وَمَا نُرْسِلُ بِالْاٰیٰتِ المعجزات اِلَّا تَخْوِیْفًا ۝ للعباد لیومنوا وَ اذکر اِذْ قُلْنَا لَکَ اِنَّ رَبَّکَ اَحَاطَ بِالنَّاسِ علما وقدرۃ فہم فی قبضتہ فبلغہم ولا تخف احدا فہو یعصمک منہم وَمَا جَعَلْنَا الرُّءْیَا الَّتِیْٓ اَرَیْنٰکَ عیانا لیلۃ الاسراء اِلَّا فِتْنَۃً لِّلنَّاسِ اہل مکۃ اذ کذبوا بہا وارتد بعضہم لما اخبرہم بہا وَالشَّجَرَۃَ الْمَلْعُوْنَۃَ فِی الْقُرْاٰنِ وہی الزقوم التی تنبت فی اصل الجحیم جعلناہا فتنۃ لہم اذ قالوا النار تحرق الشجر فکیف تنبتہ وَنُخَوِّفُہُمْ بہا فَمَا یَزِیْدُہُمْ تخویفنا اِلَّا طُغْیَانًا کَبِیْرًا ۝ وَ اذکر اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَۃِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحیۃ بالانحناء فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِیْسَ قَالَ ءَاَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِیْنًا ۝ نصب بنزع الخافض ای من طین قَالَ اَرَءَیْتَکَ ای اخبرنی ہٰذَا الَّذِیْ کَرَّمْتَ فضلت عَلَیَّ بالامر بالسجود لہ وانا خیر منہ خلقتنی من نار لَئِنْ لام قسم اَخَّرْتَنِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَۃِ لَاَحْتَنِکَنَّ لاستاصلن ذُرِّیَّتَہٗٓ بالاغواء اِلَّا قَلِیْلًا ۝ منہم ممن عصمتہ قَالَ تعالیٰ لہ اذْہَبْ منظرا الی وقت النفخۃ الاولی فَمَنْ تَبِعَکَ مِنْہُمْ فَاِنَّ جَہَنَّمَ جَزَآؤُکُمْ انت وہم جَزَآءً مَّوْفُوْرًا ۝ وافرا کاملا وَاسْتَفْزِزْ استخف مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْہُمْ بِصَوْتِکَ بدعائک بالغناء والمزامیر وکل داع الی المعصیۃ وَاَجْلِبْ صح عَلَیْہِمْ بِخَیْلِکَ وَرَجِلِکَ وہم الرکاب والمشاۃ فی المعاصی وَشَارِکْہُمْ فِی الْاَمْوَالِ المحرمۃ کالربوا والغصب وَالْاَوْلَادِ من الزنا وَعِدْہُمْ بان لا بعث ولا جزاء وَمَا یَعِدُہُمُ الشَّیْطٰنُ بذلک اِلَّا غُرُوْرًا ۝ باطلا اِنَّ عِبَادِیْ المؤمنین لَیْسَ لَکَ عَلَیْہِمْ سُلْطٰنٌ تسلط وقوۃ وَکَفٰی بِرَبِّکَ وَکِیْلًا ۝ حافظا لہم منک رَبُّکُمُ الَّذِیْ یُزْجِیْ یجری لَکُمُ الْفُلْکَ السفن فِی الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوْا تطلبوا مِنْ فَضْلِہٖ تعالیٰ بالتجارۃ اِنَّہٗ کَانَ بِکُمْ رَحِیْمًا ۝ فی تسخیرہا لکم وَاِذَا مَسَّکُمُ الضُّرُّ الشدۃ فِی الْبَحْرِ خوف الغرق ضَلَّ غاب عنکم مَنْ تَدْعُوْنَ تعبدون من الآلہۃ فلا تدعونہ اِلَّآ اِیَّاہُ تعالیٰ فانکم تدعونہ وحدہ

ـلـه قوله وكان الانسان كفورا التعليل لقوله اعرضتم وترك فيه خطابهم تلطفا بهم حيث لم يقل لهم وكنتم كفارا ١٢ ج ـلـه قوله افامنتم الهمزة فيه للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره انجوتم فامنتم فحملكم ذلك على الاعراض قاله الزمخشري وذهب جماعة الى انه لاحذف ههنا والفاء للعطف على ماقبلها وقدمت همزة الاستفهام لكونها لصدر الكلام والتقدير فامنتم قاله ابو حيان ولعله اختيار المص حيث لم يقدر له معطوفا ١٢ ك ـلـه قوله ان يخسف بكم الى قوله فيغرقكم جملة هذه الافعال خمسة وكلها تقرأ بالياء ولا التفات حينئذ وبالنون التفاتا عن الغيبة الى التكلم والقراءتان سبعيتان ١٢ ج ـلـه قوله جانب البر فيه وجهان اظهرهما انه مفعول به كقوله فخسفنا به وبداره الارض والثاني انه منصوب على الظرف وبكم يجوز ان يكون حالا اى مصحوبا بكم وان تكون الباء للسببية قيل ولايلزم من خسفه بسببهم ان يهلكوا واجيب بان المعنى جانب البر الذي انتم فيه فيلزم من خسفه هلاكهم ولولا هذا التقدير لم يكن في التواعد به فائدة ١٢ ج وفي الكمالين والمعنى افامنتم ان يقلبه وانتم عليه وفي ذكر الجانب تنبيه على ان الجوانب كلها في قدرته سواء وله في كل جانب برا او بحرا سبب من اسباب الهلاك ليس جانب البر مختصا به بل ان كان الغرق في جانب البحر ففي جانب البر الخسف فلا العاقل ان يستوي فرقه من الله ١٢ ـلـه قوله او يرسل عليكم حاصبا اے ريحا ترميكم بالحصباء والحصباء الحجارة الصغار وواحدها حصبة كقصبة وقول الشارح اے يرميكم بالحصباء يقتضي تفسير الحاصب بالحصباء مع انه ليس كذلك اذ الحاصب كما في القاموس له معنيان الريح التي ترمي بالحصباء والسحاب الذي يرميه فلو فسر الشارح الحاصب بالريح كما صنع غيره لكان اولى وفي المصباح وحصبته حصبا من باب ضرب وفي لغة من باب قتل رميته بالحصباء ١٢ ج ـلـه قوله الاقصفته اے كسرته ١٢ بيضاوي ـلـه قوله بما فعلنا بكم اے انتصارا منا ودركا للثار من جهتنا اے نخسف او نغرق من قوله فاتباع بالمعروف اى مطالبة ١٢ ك ـلـه قوله ولقد كرمنا بني آدم اے شرفناهم على جميع المخلوقات بامور جليلة عظيمة منها انهم ياكلون بايديهم لا بافواههم ومنها كونهم معتدلين القامة على شكل حسن وصورة جميلة ومنها ان الله خلق لهم مافي الارض جميعا ومنها اخدام الملائكة الكرام لهم حتى جعل منهم حفظة وكتبة لهم وغير ذلك ١٢ صاوي ـلـه قوله ولقد كرمنا بني آدم قال المولى ابو السعود بني آدم كافة تكرمة شاملا لبرهم وفاجرهم وامام قشيري قدس سره فرمود كه مراد از بني آدم مومنان اند چه كافران را بنص ومن يهن الله فماله من مكرم از تكريم هيچ نصيبي نيست وتكريم مومنان بدانست كه ظاهر ايشان را بتوفيق مجاهدات بيارا است وباطن ايشان را بتحقيق مشاهدات منور ساخت ومحمد بن كعب رضي الله عنه گفت كه كرامت آدميان بدانست كه حضرت محمد صلى الله عليه وسلم از ايشان ست ١٢ روح البيان ـلـه قوله ومنه اے من الغير طهارتهم بعد الموت اقول وعندنا اذا وقع الانسان الميت في بير تفسد الماء الا الشهيد النظيف والمسلم المغسول اما الكافر فينجسها مطلقا كذا في الدر المختار وغيره وفي رد المحتار ان نجاسة الميت نجاسة خبيث لانه حيوان دموي فينجس بالموت كغيره من الحيوانات وان قيل المراد بقوله طهارتهم بعد الموت انه بعد الموت يطهر ويغسل بحكم الشارع دون غيره من الحيوانات فبهذا الوجه كرم الانسان اجيب ان هذا في بعض افراد الانسان هو المسلم لا في كلهم اللهم الا ان يراد بالتكريم التكريم لبعض افراد الانسان كما ذهب اليه امام القشيري وغيره ١٢ ـلـه قوله من الطيبات اے المستلذات الحيوانية كاللحم والسمن واللبن والنباتية كالثمار والحبوب وقيل ان جميع الاغذية اما نباتية واما حيوانية ولا يتغذى الانسان الا بالطيب منهما بعد الطبخ الكامل والنضج التام ولايحصل هذا لغير الانسان ١٢ ج ـلـه قوله وفضلناهم اعلم ان الله قال في اول الآية ولقد كرمنا وفي آخرها وفضلنا فلابد من الفرق بين التكريم والتفضيل والاقرب ان يقال ان الله كرم الانسان على سائر الحيوان بامور خلقية ذاتية طبعية مثل العقل والنطق والخط وحسن الصورة ثم انه تعالى عرفه بواسطة ذلك العقل والفهم اكتساب العقائد الصحيحة والاخلاق الفاضلة فالاول هو التكريم والثاني هو التفضيل ١٢ ج ـلـه قوله فمن بمعنى ما لكون البهائم والوحوش من غير ذوي العقول او على بابها اے لذوي العقول على سبيل التغليب ويشتمل الملائكة ١٢ ك ـلـه قوله والمراد تفضيل الجنس اے جنس الانسان افضل من جنس الملائكة وهذا جواب عما يقال لانسلم ان جميع البشر افضل من جميع الملائكة فاجاب بان التفضيل بالجنس فلا ينافي ان رؤساء الملائكة افضل من عامة البشر ولايخفى عليك انه لاحاجة الى اخذ تفضيل الجنس لاخراج خواص الملائكة فان لفظ كثير بمفهومه يدل على ان المفضل عليهم ليس كل الملائكة ١٢ ك وص ـلـه قوله اذكر يوم ندعو الخ يشير الى انه منصوب باضمار اذكر على انه مفعول به قوله بامامهم بنبيهم فانه من ائتموا به اے اقتدوا به فيقال ياامة فلان ١٢ ـلـه قوله قدر قشرة النواة صوابه قدر الخيط الذي في الخ الكائن فيها طولا اذ هذا هو الفتيل واما القشرة التي ذكرها فهي القطمير واما النقير فهو الخيط الذي في النقرة التي في ظهرها ففي النواة امور ثلاثة فتيل وقطمير ونقير ١٢ جمل ـلـه قوله اعمى العمى ذهاب بصر القلب والعقل والعقل والصفة مثله ١٢ قاموس ـلـه قوله وقراءة الكتاب اشارة الى وجه عدم ذكر قراءة الكتاب فيمن اوتي بشماله بانه اعمى والمراد ههنا وان كان فاقد البصيرة لا البصر فهو لا يقرأ الكتاب لما غشيهم من الحيرة والدهشة التي تمنعهم من الابصار ١٢ ك ـلـه قوله ونزل في ثقيف وهم قبيلة يسكنون الطائف وحاصله انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لاندخل في امرك حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لانعشر ولانحشر ولانجبي في صلاتنا فالمراد بقولهم لانعشر لانعطي العشر وبقولهم لانحشر لانؤمر بالجهاد وبقولهم لانجبي بضم النون وفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة مكسورة لانركع ولانسجد في صلاتنا والمراد لانصلي وغير ذلك فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله امرني فسكت النبي صلى الله عليه وسلم وطمع القوم في سكوته ان يعطيهم ذلك فانزل الله وان كادوا الخ ١٢ صاوي ـلـه قوله ان تحرم واديهم وهو وج الذي هو من الطائف اى بجعله حرما كحرم مكة وقوله والحوا اي بالغوا في الالتماس ١٢ جمل وابو السعود ـلـه قوله عذاب الممات الخ وهذا القلة التقدير ولى ما قاله الزمخشري كان اصل الكلام عذابا ضعفا من الحيوة وعذابا ضعفا من الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه ثم اضيف كما يضاف موصوفها ١٢ ع ـلـه قوله افضل من البشر ظاهره مطلقا وهو خلاف التحقيق الذي عليه الاشاعرة ان خواص البشر كالانبياء والرسل افضل من خواص الملائكة وهم جبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وعوام البشر وهم الصلحاء افضل من عوام الملائكة وهم ماعدا الرؤساء الاربعة ١٢ صاوي ـلـه قوله كل اناس في المصباح الانسان من الناس اسم جنس يقع على المذكر والمونث والواحد والجمع والاناس قيل فعال بضم الفاء لكن يجوز حذف الهمزة تخفيفا على غير قياس فيبقى ناس فعلى هذا ناس وزنه عال لان الفاء التي هي الهمزة قد حذفت ١٢ جمل ـلـه قوله اذا لو ركنت الخ المناسب ان يقول لو قاربت الركون لان جواب لولا هو المقاربة ولان حسنات الابرار سيئات المقربين فان المقاربة من فعل القبيح لاعذاب عليها عموما والكاملون يشدد عليهم على قدر مقامهم ١٢ صاوي

لانكم في شدة لايكشفها الا هو فَلَمَّا نَجّٰىكُمْ من الغرق واوصلكم اِلَى الْبَرِّ اَعْرَضْتُمْ عن التوحيد وَكَانَ الْاِنْسَانُ كَفُوْرًا۝ جحود النعم اَفَاَمِنْتُمْ اَنْ يَّخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ اى الارض كقارون اَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا اى يرميكم بالحصباء كقوم لوط ثُمَّ لَا تَجِدُوْا لَكُمْ وَكِيْلًا۝ حافظا منه اَمْ اَمِنْتُمْ اَنْ يُّعِيْدَكُمْ فِيْهِ اى البحر تَارَةً مرة اُخْرٰى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيْحِ اى ريحا شديدة لاتمر بشيء الاقصفته فتكسر فلككم فَيُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ بكفركم ثُمَّ لَا تَجِدُوْا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهٖ تَبِيْعًا۝ نصيرا او تابعا يطالبنا بما فعلنا بكم وَلَقَدْ كَرَّمْنَا فضلنا بَنِيْٓ اٰدَمَ بالعلم والنطق واعتدال الخلق وغير ذلك ومنه طهارتهم بعد الموت وَحَمَلْنٰهُمْ فِي الْبَرِّ على الدواب وَالْبَحْرِ على السفن وَرَزَقْنٰهُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ وَفَضَّلْنٰهُمْ عَلٰى كَثِيْرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا كالبهائم والوحوش تَفْضِيْلًا۝ فمن بمعنى ما او على بابها وتشمل الملائكة والمراد تفضيل الجنس ولايلزم تفضيل افراده اذ هم افضل من البشر غير الانبياء اذكر يَوْمَ نَدْعُوْا كُلَّ اُنَاسٍۭ بِاِمَامِهِمْ بنبيهم فيقال يا امة فلان او بكتاب اعمالهم فيقال ياصاحب الخير ويا صاحب الشر وهو يوم القيامة فَمَنْ اُوْتِيَ منهم كِتٰبَهٗ بِيَمِيْنِهٖ وهم السعداء اولوا البصائر في الدنيا فَاُولٰٓئِكَ يَقْرَءُوْنَ كِتٰبَهُمْ وَلَا يُظْلَمُوْنَ ينقصون من اعمالهم فَتِيْلًا۝ قدر قشرة النواة وَمَنْ كَانَ فِيْ هٰذِهٖٓ اى الدنيا اَعْمٰى عن الحق فَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰى عن طريق النجاة وقراءة الكتاب وَاَضَلُّ سَبِيْلًا۝ ابعد طريقا عنه ونزل في ثقيف وقد سألوه صلى الله عليه وسلم ان تحرم واديهم والحوا عليه وَاِنْ مخففة كَادُوْا قاربوا لَيَفْتِنُوْنَكَ يستزلونك عَنِ الَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهٗ ۖ وَاِذًا لو فعلت ذلك لَّاتَّخَذُوْكَ خَلِيْلًا۝ وَلَوْلَآ اَنْ ثَبَّتْنٰكَ على الحق بالعصمة لَقَدْ كِدْتَّ قاربت تَرْكَنُ تميل اِلَيْهِمْ شَيْـًٔا ركونا قَلِيْلًا۝ لشدة احتيالهم والحاحهم وهو صريح في انه صلى الله عليه وسلم لم يركن ولا قارب اِذًا لو ركنت لَّاَذَقْنٰكَ ضِعْفَ عَذَابِ الْحَيٰوةِ وَضِعْفَ عَذَابِ الْمَمَاتِ اى مثلي ما يعذب غيرك في الدنيا والاخرة ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيْرًا۝ مانعا

منه ونزل لما قال له اليهود ان كنت نبيا فالحق بالشام فانها ارض الانبياء وَاِنْ مخففة كَادُوْا لَيَسْتَفِزُّوْنَكَ مِنَ الْاَرْضِ ارض المدينة لِيُخْرِجُوْكَ مِنْهَا وَاِذًا لو اخرجوك لَّا يَلْبَثُوْنَ خِلٰفَكَ فيها اِلَّا قَلِيْلًا۝ ثم يهلكون سُنَّةَ مَنْ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا اي كسنتنا فيهم من اهلاك من اخرجهم وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيْلًا۝ تبديلا اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوْكِ الشَّمْسِ اي من وقت زوالها اِلٰى غَسَقِ الَّيْلِ اقبال ظلمته اي الظهر والعصر والمغرب والعشاء وَقُرْاٰنَ الْفَجْرِ صلوة الصبح اِنَّ قُرْاٰنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُوْدًا۝ تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار وَمِنَ الَّيْلِ فَتَهَجَّدْ فصل بِهٖ بالقران نَافِلَةً لَّكَ فريضة زائدة لك دون امتك اوفضيلة على الصلوات المفروضة عَسٰۤى اَنْ يَّبْعَثَكَ يقيمك رَبُّكَ في الاخرة مَقَامًا مَّحْمُوْدًا۝ يحمدك فيه الاولون والاخرون وهو مقام الشفاعة في فصل القضاء ونزل لما امر بالهجرة وَقُلْ رَّبِّ اَدْخِلْنِيْ المدينة مُدْخَلَ صِدْقٍ اي ادخالا مرضيا لا ارى فيه ما اكره وَّاَخْرِجْنِيْ من مكة مُخْرَجَ صِدْقٍ اخراجا لا التفت بقلبي اليها وَّاجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا۝ قوة تنصرني بها على اعدائك وَقُلْ عند دخولك مكة جَآءَ الْحَقُّ الاسلام وَزَهَقَ الْبَاطِلُ بطل الكفر اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا۝ مضمحلا زائلا وقد دخلها صلى الله عليه وسلم وحول البيت ثلاث مائة وستون صنما فجعل يطعنها بعود في يده ويقول جاء الحق الخ حتى سقطت رواه الشيخان وَنُنَزِّلُ مِنْ للبيان الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ به وَلَا يَزِيْدُ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين اِلَّا خَسَارًا۝ لكفرهم به وَاِذَاۤ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ الكافر اَعْرَضَ عن الشكر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ثنى عطفه متبخترا وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ الفقر والشدة كَانَ يَـُٔوْسًا۝ قنوطا من رحمة الله قُلْ كُلٌّ منا ومنكم يَّعْمَلُ عَلٰى شَاكِلَتِهٖ طريقته فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدٰى سَبِيْلًا۝ طريقا فيثيبه وَيَسْـَٔلُوْنَكَ اي اليهود عَنِ الرُّوْحِ الذي يحيى به البدن قُلْ لهم الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّيْ اي علمه لا تعلمونه وَمَاۤ اُوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا۝ بالنسبة الى علمه تعالى

ع ۸ — ع ۹ — ربع

---

۵۱ قوله لما قال له اليهود الخ هذا مبني على ان هذه الآية مدنية وفي الخازن وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كره اليهود مقامه بالمدينة حسدا فاتوه فقالوا يا ابا القاسم لقد علمت ما هذه بارض الانبياء فان ارض الانبياء الشام وهي الارض المقدسة وكان بها ابراهيم والانبياء عليهم السلام فان كنت نبيا مثلهم فات الشام وانما يمنعك من الخروج اليها مخافة الروم وان الله سيمنعك من الروم ان كنت رسوله فعسكر النبي صلى الله عليه وسلم على ثلثة اميال من المدينة وفي رواية الى ذي الحليفة حتى يجتمع اليه اصحابه فيخرج فانزل الله تعالى هذه الآية والارض هنا ارض المدينة وقيل الارض ارض مكة والآية مكية والمعنى هم المشركون ان يخرجوه منها فكفهم الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم حتى امره بالخروج للهجرة فخرج بنفسه وهذا اليق بالآية لان ما قبلها خبر عن اهل مكة والسورة مكية وقيل هم المشركون كلهم وارادوا ان يستفزوه من ارض العرب باجتماعهم وتظاهرهم عليه فمنع الله رسوله صلى الله عليه وسلم ولم ينالوا ما املوه ۱۲ ج ۵۲ قوله ليستفزونك اي ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم ـ مدارك الاستفزاز بالفارسية بلغزانيدن ۱۲ ۵۳ قوله خلفك اي بعد اخراجك وخلافك كوفي غير ابي بكر وشامي خلفك مدارك ۵۴ قوله ثم يهلكون وقد كان كذلك فانهم اهلكوا ببدر بعد هجرته عليه السلام ۱۲ روح ۵۵ قوله سنة السنة العادة روح وفي الجمل وسنة فيه ثلاثة اوجه احدها ان ينتصب على المصدر المؤكد اي سن الله ذلك سنة او استناذلك سنة الثاني قاله الفراء على اسقاط الخافض اي كسنة الله وعلى هذا لا يوقف على قوله الا قليلا الثالث انه ينتصب على المفعول اي اتبع انت سنته ۱۲ ۵۶ قوله اي كسنتنا فيهم اشار بهذا الى ان سنة منصوب بنزع الخافض ۱۲ ۵۷ قوله لدلوك الشمس الخ اصل هذه المادة يدل على التحول والانتقال ومنه الدلك فان الدلاك لا تستقر يده ومنه دلوك الشمس فهي الزوال والانتقال من وسط السماء الى ما يليه وفي المصباح دلكت الشئ دلكا من باب قتل مرسته بيدك ودلكت النعل بالارض مسحتها بها ودلكت الشمس والنجوم دلوكا من باب قعد زالت عن الاستواء ويستعمل في الغروب ايضا ۱۲ ج وفي الكمالين روى ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عمر مرفوعا دلوك الشمس زوالها ولكنه في الموطا موقوف بسند صحيح وهو المأثور عن ابن عباس وجابر وهو قول الحسن وعطاء وقتادة وروى ابن ابي حاتم عن علي رضي الله عنه دلوكها غروبها وكذا روي عن ابن مسعود وهو قول النخعي والضحاك ومقاتل والسدي قال البغوي ومعنى اللفظ يجمعها لان اصل الدلوك الميل والشمس تميل اذا زالت او غربت والحمل على الزوال اولى لكثرة القائلين به ولانا اذا حملناه عليه كانت الآية جامعة لمواقيت الصلوة وعلى الثاني يخرج الظهر والعصر ۱۲ ک ۵۸ قوله وقرآن الفجر فيه اوجه احدها انه عطف على الصلاة اي واقم قرآن الفجر والمراد به صلوة الصبح والثاني انه منصوب على الاغراء اي وعليك قرآن الفجر كذا قدره الاخفش وتبعه ابو البقاء واصول البصريين تابى هذا لان اسماء الافعال لا تعمل مضمرة الثالث انه منصوب باضمار فعل اي اقم او الزم قرآن الفجر ۱۲ ج ۵۹ قوله صلوة الصبح سميت قرآنا وهو القراءة لكونها ركنا فيها كما سميت ركوعا وسجودا وهو حجة على يزيد الاصم حيث زعم ان القراءة ليست ركنا منها وهو عطف على الصلوة قاله الزمخشري قال القاضي ولا دليل فيه لجواز ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة في صلوة الفجر دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفي غيرها قياسا ورده صاحب كشف بان العلاقة المعتبرة في المجاز هي علاقة الكل والجزء لا غير واستعمال سبح في صلى ليس من التسبيح بمعنى قل سبحان الله بل بمعنى التنزيه البالغ والمصلي يسبح قولا بالقراءة الفاتحة بل بنفس التكبير الواجب بالاتفاق وفعلا ايضا وهو الركن كله ۱۲ ک ۶۰ قوله ومن الليل الخ في من هذه وجهان احدهما انها متعلقة بتهجد اي تهجد بالقران بعض الليل والثاني انها متعلقة بمحذوف تقديره وقم قومة من الليل فتهجد او واسهر من الليل فتهجد وكون من بمعنى بعض لا يقتضي اسميتها لان واو مع ليست اسما بالاجماع وان كانت بمعنى اسم صريح وهو مع والمعروف في كلام العرب ان الهجود عبارة عن النوم بالليل ثم لما راينا في عرف الشرع انه يقال لمن انتبه بالليل من نومه وقام الى الصلوة انه متهجد وجب ان يقال سمي ذلك متهجدا من حيث انه القى الهجود وفي السمين التهجد ترك الهجود وهو النوم وتفعل ياتي للسلب نحو تحرج وتاثم وقيل الهجود هو النوم وقيل مشترك بين النائم والمصلي ۱۲ من الجمل ملخصا ۶۱ قوله فتهجد به اي ازل الهجود اي النوم فان صيغة التفعل تجئ للازالة كالتحرج والتحنث والتاثم ونظائرها ابو السعود وفي الكبير وروى ابو عبيد عن ابي قتادة الهاجد النائم والهاجد المصلي بالليل وايضا فيه واما الازهري فانه توسط في تفسير هذا اللفظ وقال المعروف في كلام العرب ان الهاجد هو النائم ثم راينا ان في الشرع يقال لمن قام من النوم الى الصلوة انه متهجد فوجب ان نحمل هذا على انه سمي متهجدا لالقاء الهجود عن نفسه انتهى والى هذا اشار الشارح في تفسيره بقوله فصل وفي الجمل قوله فصل يشير به الى ان نافلة مفعول به لتهجد ويصح ان يكون مفعولا مطلقا والمعنى فتنفل نافلة والنافلة مصدر كالعافية والعاقبة ويصح ان يكون حالا والمعنى فصل حال كون الصلوة نافلة ۱۲ ۶۲ قوله فريضة زائدة لك دون امته هذا التفسير مبني على ان قيام الليل كان واجبا في حقه دون امته وهو نافلة بالمعنى اللغوي وهو الزيادة لانه زائد على الصلوات الخمس وان كان في حد ذاته فرضا عليه وقوله او فضيلة اي فضيلة مندوبة زائدة على الصلوات الخمس وهذا مبني على ان قيام الليل كان مندوبا في حقه صلى الله عليه وسلم كما هو كذلك في حق امته والقولان مقرران في كتب الفروع وقد صرح بهما الخازن واشار اليهما الشارح في التقرير ۱۲ جمل ۶۳ قوله قوة تنصرني بها على اعدائك اي وقد اجاب الله دعاءه فوعده بملك فارس والروم وقال له والله يعصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله ۱۲ ص ۶۴ قوله وزهق الباطل من زهق روحه اذا خرج اي ذهب وهلك اه روح وفي المختار زهقت نفسه خرجت وزهق الباطل اي اضمحل ملخصا ۱۲ ۶۵ قوله يطعنها في القاموس طعنه بالرمح ضربه به وقوله بعود العود الخشب وهو كالعصا ونحوه ۱۲ ۶۶ قوله حتى سقطت اي مع انها كانت مثبتة بالحديد والرصاص وبقي منها صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من نحاس اصفر فقال النبي يا علي ارم به فصعد فرمى به فكسره ۱۲ ص ۶۷ قوله ونا بجانبه بالفارسية وبه پيچاند بازوي خود را وفي روح البيان وبنفس خوردور شود ۱۲ ۶۸ قوله ثنى عطفه ثنى بمعنى پيچيد عطفا كل شئ بالكسر جانباه ۱۲ قاموس ۶۹ قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا رد لقول اليهود اوتينا التوراة وفيها العلم الكثير بدليل القراءة الشاذة وما اوتوا وقيل الخطاب عام لجميع الخلق وان الخلق عموما وان اعطوا من العلم ما اعطوا فهو قليل بالنسبة لعلمه تعالى ۱۲ صاوي ۷۰ قوله من العلم الخ متعلق باوتيتم ولا يجوز تعلقه بمحذوف على انه حال من قليل لانه لو تاخر لكان صفة لان ما في حيز الا لا يتقدم عليها وقرأ عبد الله والاعمش وما اوتوا بالضمير الغيبة ۱۲ جمل ۷۱ قوله عن الروح اي عن حقيقة الروح الذي به حياة البدن وهذا هو الاصح ۱۲ صاوي

وَلَئِنْ لام قسم شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ ای القرآن بان نمحوه من الصدور والمصاحف
ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهٖ عَلَيْنَا وَكِيْلًا ۝ اِلَّا لكن ابقيناه رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ؕ اِنَّ فَضْلَهٗ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيْرًا ۝
عظيما حيث انزله عليك واعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ
وَالْجِنُّ عَلٰٓى اَنْ يَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ فى الفصاحة والبلاغة لَا يَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ ظَهِيْرًا ۝ معينا نزل ردًّا لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بيّنّا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا
الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صفة لمحذوف اى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا فَاَبٰٓى اَكْثَرُ النَّاسِ اى
اهل مكة اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحودا للحق وَقَالُوْا عطف على ابى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ
يَنْۢبُوْعًا ۝ عينا ينبع منها الماء اَوْ تَكُوْنَ لَكَ جَنَّةٌ بستان مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهٰرَ خِلٰلَهَا وسطها
تَفْجِيْرًا ۝ اَوْ تُسْقِطَ السَّمَآءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا قطعا اَوْ تَاْتِيَ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ قَبِيْلًا ۝ مقابلة وعيانا
فنراهم اَوْ يَكُوْنَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ ذهب اَوْ تَرْقٰى تصعد فِى السَّمَآءِ ؕ بسلم وَلَنْ نُّؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ لو رقيت
فيها حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا منها كِتٰبًا فيه تصديقك نَّقْرَؤُهٗ ؕ قُلْ لهم سُبْحَانَ رَبِّيْ تعجب هَلْ ما كُنْتُ اِلَّا
بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ كسائر الرسل ولم يكونوا ياتوا باية الا باذن الله وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُّؤْمِنُوْٓا اِذْ جَآءَهُمُ
الْهُدٰٓى اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اى قولهم منكرين اَبَعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ ولم يبعث ملكا قُلْ لهم لَّوْ كَانَ
فِى الْاَرْضِ بدل البشر مَلٰٓئِكَةٌ يَّمْشُوْنَ مُطْمَئِنِّيْنَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَلَكًا رَّسُوْلًا ۝ اذ
لا يرسل الى قوم رسول الا من جنسهم ليمكنهم مخاطبته والفهم عنه قُلْ كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًا بَيْنِيْ
وَبَيْنَكُمْ ؕ على صدقى اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرًا بَصِيْرًا ۝ عالما ببواطنهم وظواهرهم وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ
فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُّضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ اَوْلِيَآءَ يهدونهم مِنْ دُوْنِهٖ ؕ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ماشين
عَلٰى وُجُوْهِهِمْ عُمْيًا وَّبُكْمًا وَّصُمًّا ؕ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ؕ كُلَّمَا خَبَتْ سكن لهبها زِدْنٰهُمْ سَعِيْرًا ۝ تلهبا و
اشتعالا ذٰلِكَ جَزَآؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِنَا وَقَالُوْٓا منكرين للبعث ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا وَّرُفَاتًا ءَاِنَّا
لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا جَدِيْدًا ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مع عظمهما قَادِرٌ عَلٰٓى
اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ اى الاناسى فى الصغر وَجَعَلَ لَهُمْ اَجَلًا للموت والبعث لَّا رَيْبَ فِيْهِ ؕ فَاَبَى الظّٰلِمُوْنَ
اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحودا له قُلْ لهم لَّوْ اَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ خَزَآئِنَ رَحْمَةِ رَبِّيْٓ من الرزق والمطر اِذًا لَّاَمْسَكْتُمْ
لبخلتم خَشْيَةَ الْاِنْفَاقِ ؕ خوف نفادها بالانفاق فتفتقروا وَكَانَ الْاِنْسَانُ قَتُوْرًا ۝ بخيلا وَلَقَدْ

بفتح النون والدال المهملة اى انفضائها ۱۲ ک

ع ۹ ۱۰ — النصف — ع ۷ ۱۱

سلہ قوله ولئن شئنا هذا امتنان من الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم بالقرآن وتحذير عن التفريط فيه والمقصود غيره والمعنى حافظوا على العمل واحذروا من التفريط فيه فانا قادرون على اذهابه عن صدوركم ومصاحفكم ولكن القاؤه رحمة بكم ۱۲ صاوی ۵۲ قوله لام قسم اى موطئة ودالة على قسم مقدر وقوله لنذهبن جواب القسم وجواب الشرط محذوف اى ذهبنا به على القاعدة فى اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتاخر استغناء عنه بجواب المتقدم ۱۲ ج ۵۳ قوله ثم لا تجد لك الخ اى ثم لا تجد لك بعد الذهاب به من يتوكل علينا باسترداده واعادته محفوظا مسطورا ۱۲ ک ۵۴ قوله الا لكن اى استثناء منقطع استدراك على قوله لنذهبن اى فلما امتننا عليك بازالة امتننا عليك بابقائه وفى الكسين فيه قولان احدهما انه استثناء متصل لان الرحمة تندرج فى قوله وكيلا اى الا الرحمة فانها ان نالتك فلعلها تسترده عليك والثانى انه منقطع فيقدر بلكن عند البصريين وببل عند الكوفيين ۱۲ ج ۵۵ قوله وغير ذلك اى كجعلك سيد ولد آدم وختم الانبياء بك ۱۲ جمل ۵۶ قوله ولو كان الخ عطف على مقدر اى لا ياتون بمثله لو لم يكن بعضهم ظهير البعض ولو كان الخ وقد حذف المعطوف عليه حذفا مطردا لدلالة المعطوف عليه دلالة واضحة فان الاتيان بمثله حيث انتفى عند التظاهر فلان ينتفى عند عدمه اولى ۱۲ ج ۵۷ قوله نزل ردا الخ ووجه الرد ان القرآن معجز فى النظم والتاليف والاخبار عن الغيوب وهو كلام فى اعلى طبقات البلاغة لا يشبه كلام الخلق لانه غير مخلوق ولو كان مخلوقا لاتوا بمثله ۱۲ ج ۵۸ قوله من كل مثل المراد بالمثل المعنى الغريب البديع الذى يشبه المثل فى الغرابة ۱۲ ج ۵۹ قوله فابى اكثر الناس الا كفورا معناه بالفارسية پس قبول نكرد بيشتر مردمان مگر ناسپاسى را فان قيل كيف جاز فابى اكثر الناس الا كفورا حيث وقع الاستثناء المفرغ فى الاثبات مع انه لا يصح فلا يجوز ان يقال ضربت الا زيدا فالجواب ان لفظة ابى تفيد النفى كانه قيل فلم يرضوا الا كفورا ۱۲ جمل ۶۰ قوله وقالوا لن نؤمن لك الخ لما تبين اعجاز القرآن وانضمت اليه معجزات اخر وبينات ولزمتهم الحجة وغلبوا اخذوا يتعللون باقتراح الآيات فقالوا لن نؤمن لك الخ ۱۲ ج ۶۱ قوله حتى تفجر الخ اى حتى تاتينا بواحد من هذه الامور الستة وتفجر بضم التاء وفتح الفاء وتشديد الجيم المكسورة وبفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم مخففة قراءتان سبعيتان هذا فى تفجر الاول واما فتفجر الثانى فهو بالقراءة الاولى لا غير باتفاق السبعة ۱۲ ج ۶۲ قوله كسفا بفتح السين لنافع وعاصم وابن عامر كقطع لفظا ومعنى وسكونها للباقين وهو اما مخفف من المفتوح او فعل بمعنى مفعول ۱۲ ک ۶۳ قوله مقابلة الخ يشير الى انه مصدر بمعنى المقابلة وقيل هو بمعنى المقابل كالعشير بمعنى العاشر وهو حال من الله والحال من الملئكة محذوف لدلالتها عليه ۱۲ ک ۶۴ قوله بل كنت الا بشرا رسولا اى كسائر الرسل لا ياتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس امر الآيات اليهم انما هو الى الله تعالى ولو اراد ان ينزل ما طلبوه لفعل ولكن لا ينزل الآيات على ما يقترحه البشر وما انا الا بشر وليس ما سألتم فى طوق البشر واعلم ان الله تعالى قد اعطى النبى صلى الله عليه وسلم من الآيات والمعجزات ما يغنى عن هذا كله مثل القرآن وانشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعه وما اشبهه من الآيات وليست بدون ما اقترحوه والقوم عامتهم كانوا متعنتين ولم يكن قصدهم طلب الدليل ليؤمنوا فرد الله عليهم سؤالهم وقوله الا بشرا رسولا يجوز ان يكون بشرا خبر كنت ورسولا صفته ويجوز ان يكون رسولا هو الخبر وبشرا حال مقدمة عليه ۱۲ ج ۶۵ قوله وما منع الناس ان يؤمنوا الخ حصر المانع فى قولهم ذلك مع ان لهم موانع شتى لما انه معظمها او لانه هو المانع بحسب الحال اعنى عند سماع الجواب بقوله بل كنت الا بشرا رسولا اذ هو الذى يتمسكون به من غير ان يخطر ببالهم شبهة اخرى وقوله بشرا حال من رسولا الذى هو مفعول به على القاعدة ان نعت النكرة اذا قدم عليها ينصب حالا ۱۲ ج ۶۶ قوله وما منع الناس ان يؤمنوا اى لم يبق لهم مانع من الايمان والجملة مفعول منع وقوله الا ان قالوا فاعل منع ۱۲ جمل ۶۷ قوله قل لهم لو كان الخ اى قل لهم من قبلنا جوابا لقولهم ابعث الله الخ وحاصل الجواب ان الملك لا يبعث الا للملائكة كما ان البشر لا يبعث اليهم الا البشر فكيف تقولون لم يبعث الله رسولا من البشر وهلا بعث الينا رسولا من الملائكة ۱۲ ج ۶۸ قوله شهيدا بينى وبينكم اى شهيدا على انى رسول الله اليكم باظهار المعجزة على وفق دعواى او على انى بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم عاندتم وشهيدا نصب على الحال او التمييز ۱۲ بيضاوى ۶۹ قوله على وجوههم عميا وبكما وصما روى البخارى ومسلم عن انس رضى الله عنه ان رجلا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قال الله تعالى الذين يحشرون على وجوههم ايحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس الذى امشاه على الرجلين فى الدنيا قادرا على ان يمشيه على وجهه فى الآخرة يوم القيمة قال قتادة حين بلغه بلى وعزة ربنا فان قيل ما وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى سمعوا لها تغيظا وزفيرا وقوله ورأى المجرمون النار وقوله دعوا هنالك ثبورا قلت قال ابن عباس رضى الله عنه معنى الآية لا يرون ما يسرهم ولا ينطقون بما يقبل منهم ولا يسمعون ما يلذ مسامعهم لما قد كانوا فى الدنيا لا يستبصرون بالآيات والعبر ولا ينطقون بالحق ولا يستمعون وقال مقاتل هذا اذا قيل لهم اخسؤا فيها ولا تكلمون فيصيرون باجمعهم صما بكما عميا نعوذ بالله من سخطه ۱۲ روح ۷۰ قوله عميا وبكما وصما اى لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون ان قلت كيف وصفهم الله بذلك هنا واثبت لهم ضد تلك الاوصاف فى قوله ورأى المجرمون النار دعوا هنالك ثبورا سمعوا لها تغيظا وزفيرا اجيب بان المعنى عميا لا يرون ما يسرهم وبكما لا يتكلمون بحجة وصما لا يسمعون ما يسرهم او المعنى يحشرون معدومى الحواس ثم تعاد لهم ۱۲ صاوى ۷۱ قوله قل لهم اى شرعا لهم التى يدعون خلافها حيث قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا الخ اى لاجل ان تنبسط وتتسع فى الرزق وتوسع على المقلين فبين الله لهم انهم لو ملكوا خزائن الله لما واعلى بخلهم وشحهم ۱۲ صاوى ۷۲ قوله خوف نفادها اى ذهابها بالانفاق اشارة الى ان الانفاق بمعناه المعروف وهو صرف المال وفى الكلام مقدر اى نفاده او عاقبته او هو مجاز عن لازمه وقال الراغب الانفاق بمعنى الافتقار يقال انفق فلان اذا افتقر فهو كالاملاق فى الآية الاخرى ۱۲ جمل ۵ قوله ابقيناه اى الى قرب قيام الساعة فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور لما فى الحديث لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش فيقول الله مالك فيقول اتلى فلا يعمل بى لا يرفع القرآن حتى تموت حملته العاملون به ولا يبقى الا لكع ابن لكع فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور ويفيضون فى الشعر فتخرج الدابة وتقوم القيامة باثر ذلك ۱۲ صاوى ۵ قوله سكن لهبها اى بان اكلت جلودهم ولحومهم فتعود ملتهبة مسعرة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بان لا يزالوا على الاعادة والافناء واليه اشار بقوله ذلك جزاؤهم الخ لان الاشارة اى ما تقدم من عذابهم ۱۲ بيضاوى ۵ قوله اذا لامسكتم اى فى دار الدنيا فلا ينافى قوله تعالى لو ان لهم ما فى الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به لان ذلك فى الآخرة واذا ظرف لتملكون ولامسكتم جواب لو وخشية علة للجواب وفى الكسين لامسكتم يجوز ان يكون لازما لتضمنه معنى بخلتم وان يكون متعديا ومفعوله محذوف اى لامسكتم ما ملكتم ۱۲ يمين

آتينا موسى تسع آيت بينت واضحات وهي اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع و
الدم والطمس والسنين ونقص من الثمرات فسئل يا محمد بني اسرآءيل عنه سؤال تقرير للمشركين
على صدقك او فقلنا له اسأل وفي قراءة بلفظ الماضي اذ جآءهم فقال له فرعون اني لاظنك
يموسى مسحورا ⭘ مخدوعا مغلوبا على عقلك قال لقد علمت ما انزل هؤلاء الآيات الا رب السموت
والارض بصآئر عبرا ولكنك تعاند وفي قراءة بضم التاء واني لاظنك يفرعون مثبورا ⭘ هالكا
او مصروفا عن الخير فاراد فرعون ان يستفزهم يخرج موسى وقومه من الارض ارض مصر فاغرقنه
ومن معه جميعا ⭘ وقلنا من بعده لبني اسرآءيل اسكنوا الارض فاذا جآء وعد الآخرة اي
الساعة جئنا بكم لفيفا ⭘ جميعا انتم وهم وبالحق انزلنه اي القران وبالحق المشتمل عليه نزل
كما انزل لم يعتره تبديل وما ارسلنك يا محمد الا مبشرا من امن بالجنة ونذيرا ⭘ من كفر بالنار
وقرانا منصوب بفعل يفسره فرقنه نزلناه مفرقا في عشرين سنة او ثلاث لتقراه على الناس
على مكث مهل وتؤدة ليفهموه ونزلنه تنزيلا ⭘ شيئا بعد شيء على حسب المصالح قل لكفار مكة
امنوا به اولا تؤمنوا تهديد لهم ان الذين اوتوا العلم من قبله قبل نزوله وهم مؤمنوا اهل الكتاب
اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ⭘ ويقولون سبحن ربنا تنزيها له عن خلف الوعد ان مخففة كان
وعد ربنا بنزوله وبعث النبي لمفعولا ⭘ ويخرون للاذقان يبكون عطف بزيادة صفة ويزيدهم
القران خشوعا ⭘ تواضعا لله وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد
الهين وهو يدعو الها آخر معه فنزل قل لهم ادعوا الله او ادعوا الرحمن اي سموه بايهما او نادوه
بان تقولوا يا الله يا رحمن ايا شرطية ما زائدة اي اي شيء من هذين تدعوا فهو حسن دل على هذا
فله اي لمسماها الاسماء الحسنى وهذان منها فانها كما في الحديث الله الذي لا اله الا هو الرحمن
الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور
الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع
البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب
الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي
المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت الحي القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد

١ه قوله ولقد آتينا المقصود من هذا الكلام الجواب عن قولهم لن نؤمن لك حتى تاتينا فقال تعالى انا آتينا موسى معجزات مساوية للاشياء التي طلبتموها بل اقوى منها واعظم فلو حصل في علمنا ان جعلها في زمانكم مصلحة لفعلناها كما فعلنا في حق موسى فدل هذا على انا انما لم نفعلها في زمانكم لعلمنا انه لا مصلحة في فعلها ١٢ كبير ٢ه قوله وهي اليد الخ هذا العد احد اقوال ثلاثة ذكرها البيضاوي ونصه هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر ونتق الجبل اي الطور على بني اسرائيل وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلاثة الاخيرة وعن صفوان ان يهوديا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تسحروا ولا تاكلوا الربا ولا تمشوا ببريء الى ذي سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعتدوا في السبت فقبل اليهودي يده ورجله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة الثابتة في كل الشرائع ١٢ ج ٣ه قوله والقمل اي السوس الذي نزل في حبوبهم وقوله والطمس اي مسخ اموالهم حجارة ١٢ جمل ٤ه قوله عنه هو المفعول الثاني لاسأل اي عن موسى فيما جرى بينه وبين فرعون وقومه وقوله سؤال تقرير اي سؤالا يترتب على جوابه تقرير المشركين اي اقرارهم بصدقك فعل بمعنى الباء ١٢ جمل ٥ه قوله سؤال تقرير الخ يعني فاسألهم سؤالا يحمل على اقرار المشركين على صدقك حين اخبرك بنو اسرائيل عندهم على وفق ما اخبرتهم ١٢ ك ٦ه قوله او فقلنا له اسأل معطوف على يا محمد اي او ان الخطاب لموسى ويكون على تقرير القول المعطوف على آتينا اي آتيناه فقلنا له اسأل بني اسرائيل وعلى هذا المفعول الاول محذوف اي اسأل فرعون بني اسرائيل اي اطلبهم منه لتذهب بهم الى الشام جمل وعبارة روح البيان اي فقلنا له اذ جاءهم سلهم يا موسى من فرعون وقل له ارسل معي بني اسرائيل ١٢ ٧ه قوله اذ جاءهم ظرف لآتينا وجملة فاسأل اعتراضية هذا على التفسير الاول واما على الثاني فهو ظرف لقلنا المقدر واما على القراءة بلفظ الماضي فهو ظرف للماضي نفسه ١٢ ج ٨ه قوله مسحورا فيه وجهان اظهرهما انه بمعناه الاصلي اي انك سحرت فمن ثم اختل كلامك قال ذلك حيث جاءه بما لا تهوى نفسه الخبيثة والثاني انه بمعنى فاعل كميمون ومشؤوم اي انت ساحر فلذلك تاتي بالاعاجيب يشير لانقلاب عصاه حية وغير ذلك ١٢ سمين ٩ه قوله مغلوبا على عقلك اشار بذلك ان مسحورا باق على معناه الاصلي اي انك سحرت فغلب على عقلك ١٢ ص ١٠ه قوله وفي قراءة بضم التاء قرأ الكسائي بضم التاء اي اني متحقق ان ما جئت به هو منزل من عند الله والباقون بالفتح اي انت متحقق ان ما جئت به هو منزل من عند الله وانما كفرك عناد وعن علي رضي الله عنه انه انكر الفتح وقال ما علم عدو الله قط وانما علم موسى ١٢ ج ١١ه قوله هالكا الخ قال الفراء المثبور الملعون المحبوس عن الخير يقال ما ثبرك عن هذا اي ما منعك منه وما صرفك و قال ابو زيد يقال ثبرت فلانا عن الشيء اثبره رددته عنه وقال مجاهد وقتادة هالكا و قال الزجاج يقال ثبر الرجل فهو مثبور اذا هلك ١٢ كبير ١٢ه قوله ان يستفزهم الاستفزاز الازعاج والمعنى بالفارسية برانگيزد ودور كند موسى وقوم او ١٢ ١٣ه قوله لفيفا قال في القاموس جئنا بكم لفيفا مجتمعين مختلفين من كل قبيلة انتهى وفي التاويلات النجمية اي يلتف الكافرون بالمؤمنين لعلهم ينجون بهم من العذاب فيخاطبون بقوله تعالى وامتازوا اليوم ايها المجرمون ولا ينفعهم التلفف بل يقال لهم فريق في الجنة وفريق في السعير ١٢ ١٤ه قوله وبالحق نزل اي وما انزلنا القرآن الا ملتبسا بالحق المقتضي لانزاله وما نزل الا ملتبسا بالحق الذي اشتمل عليه فالمراد بالحق في كل من الموضعين معنى يغاير الآخر فلا يرد ان الثاني تاكيد للاول اهـ روح والى هذا اشار الشارح بقوله المشتمل عليه ١٢ ١٥ه قوله وبالحق انزلناه معطوف على قوله ولقد صرفنا وهذا على اسلوب العرب حيث ينتقلون مما كانوا بصدده لشيء آخر ثم يرجعون له ١٢ صاوي ١٦ه قوله تبديل لا اولا ولا آخرا يعني ان الحق في موضعين بمعنى واحد ولكنه اريد بالجملتين نفي اعتراء البطلان له اول الامر وآخره وقد يراد بالحق الاول الحكم المقتضي لانزاله ١٢ ك وقيل الحق الاول هو الحكمة المقتضية للانزال والثاني هو المعاني وفي الشهاب والحق فيهما ضد الباطل لكن المراد بالاول الحكمة الالهية وبالثاني ما يشتمل عليه من العقائد والاحكام ونحوها ١٢ ١٧ه قوله مفرقا منجما في عشرين سنة ان لم يعد مدة فترة الوحي او ثلث ان عدت والترديد محمول على اختلاف الروايات في مدة اقامته صلعم بمكة بعد البعثة ١٢ ك ١٨ه قوله مهل و تؤدة اي تان وتثبت وفي القاموس المهل الرفق والتاني والسكينة وفي المصباح واتاد في الامر يتئد وتواد اذا تانى فيه وتثبت ١٢ ١٩ه قوله يخرون اي يسقطون على وجوههم اللام بمعنى على ١٢ ٢٠ه قوله عن خلف الوعد اي الذي رأيناه في كتبنا بانزال القرآن وارسال محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ ٢١ه قوله بان تقولوا يا الله يا رحمن اشار بذلك الى ان اسماء الله توقيفية فلا يجوز لنا ان نسميه باسم غير وارد في الشرع ١٢ صاوي ٢٢ه قوله شرطية ايا منصوب بتدعو على المفعول به والمضاف اليه محذوف اي الاسمين وتدعوا مجزوم بها فهي عاملة ومعمولة وفي ما قولان احدهما انها مزيدة للتاكيد والثاني انها شرطية جمع بينهما تاكيدا كما يجمع بين حرفي الجر للتاكيد ١٢ جمل ٢٣ه قوله فله الاسماء الحسنى لانه اذا حسن اسمائه كلها حسن تلك الاسماء لانهما منها ومعنى كونها احسن الاسماء انها مشتملة على معاني التقديس والتعظيم والتمجيد وعلى صفات الجلال والكمال ـ خازن الحكم هو الذي لا يعجله الغضب على استعجال العقوبة العظيمة ـ ك الشكور هو الذي يعطي الثواب الجزيل بالعمل القليل ـ ك الحفيظ يحفظ مخلوقه من الزوال والاختلال ما شاء ـ ك الكريم المنعم الذي يعطي من غير مسئلة ولا وسيلة ـ ك المجيب الذي يجيب دعوة الداعي اذا دعاه ـ ك الحكيم ذو حكمة وهي اصابة بالحق و بالعلم ـ ك المجيد المستحق لكمال صفات العلو من المجد وهو سعة الكرم ـ ك الشهيد هو الذي لا يغيب عنه شيء ـ ك الوكيل القائم بامور العباد وبتحصيل ما يحتاجون اليه ـ المحصي العالم الذي يحصي المعلومات ويحيط بها ـ ك القيوم البالغ في القيام بتدبير خلقه ١٢ ك ٢٣ه قوله اي لمسماها لان الضمير في له للمسمى فمعنى ادعوا الله وادعوا الرحمن سموا المعبود بحق بالله او الرحمن فانهما من الاسماء الحسنى ١٢ ٢٤ه قوله المؤمن معناه في حقه تعالى المصدق نفسه وقيل انه ماخوذ من الامن وهو المؤمن عباده من المخاوف وقوله المهيمن اي الرقيب المبالغ في المراقبة والحفظ وقوله البارئ ماخوذ من البرء واصله خلوص الشيء عن غيره وقيل الذي خلق الخلق لا عن مثال وقوله المقيت المقتدر فيرجع لمعنى القادر وقوله الحسيب معناه الكافي وقوله المجيب اي الذي يجيب دعوة الداعي اذا دعاه وقوله الباعث معناه باعث الرسل وباعث الموتى من القبور وقوله الواجد معناه الغني وقوله الماجد معناه المجيد وقوله الوالي بمعنى الحاكم وقوله البر معناه فاعل الاحسان ١٢ ع ٥ه الظاهر عما لا يليق به ١٢ ع ٥ه العالم بحقائق الامور ودقائقها ١٢ ك

القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول الاخر الظاهر الباطن الوالی المتعال البر التواب المنتقم العفو الرءوف مالک الملک ذو الجلال والاکرام المقسط الجامع الغنی المغنی المانع الضار النافع النور الهادی البدیع الباقی الوارث الرشید الصبور رواہ الترمذی قال تعالٰی وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ بقراءتک فیہا فیسمعک المشرکون فیسبوک ویسبوا القران ومن انزل وَلَا تُخَافِتْ تسر بِهَا لینتفع اصحابک وَابْتَغِ اقصد بَيْنَ ذٰلِكَ الجہر والمخافتۃ سَبِيلًا ۝ طریقا وسطا وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَّلَمْ يَكُنْ لَّهٗ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ الالوہیۃ وَلَمْ يَكُنْ لَّهٗ وَلِيٌّ ینصرہ مِّنْ اجل الذُّلِّ ای لم یذل فیحتاج الی ناصر وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا ۝ عظمہ عظمۃ تامۃ عن اتخاذ الولد والشریک والذل وکل مالایلیق بہ وترتیب الحمد علی ذلک للدلالۃ علی انہ المستحق لجمیع المحامد لکمال ذاتہ وتفردہ فی صفاتہ روی الامام احمد فی مسندہ عن معاذ الجہنی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقول اٰیۃ العز اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا الی اٰخر السورۃ واللہ اعلم قال مؤلفہ ھذا اٰخر ما کملت بہ تفسیر القراٰن العظیم الذی الفہ الامام العلامۃ المحقق جلال الدین المحلی الشافعی رضی اللہ عنہ وقد افرغت فیہ جہدی وبذلت فیہ فکری فی نفائس اراھا ان شاء اللہ تجدی والفتہ فی مدۃ قدر میعاد الکلیم وجعلتہ وسیلۃ للفوز بجنات النعیم وھو فی الحقیقۃ مستفاد من الکتاب المکمل وعلیہ فی الای المتشابہۃ الاعتماد والمعول فرحم اللہ امرأ نظر بعین الانصاف الیہ ووقف فیہ علی خطأ فاطلعنی علیہ وقد قلت شعرا

حمدت اللہ ربی اذ ھدانی	لما ابدیت مع عجزی وضعفی
فمن لی بالخطا فارد عنہ	ومن لی بالقبول ولو بحرف

ھذا ولم یکن قط فی خلدی ان اتعرض لذلک لعلمی بالعجز عن الخوض فی ھذہ المسالک وعسی اللہ ان ینفع بہ نفعا جما ویفتح بہ قلوبا غلفا واعینا عمیا واٰذانا صما وکانی بمن اعتاد بالمطولات وقد اضرب عن ھذہ التکملۃ واصلہا حسما وعدل الی صریح العناد ولم یوجہ الی دقائقہما فہما ومن کان فی ھذہ اعمی فہو فی الاٰخرۃ اعمی رزقنا اللہ بہ ھدایۃ الی سبیل الحق وتوفیقا واطلاعا علی دقائق کلماتہ وتحقیقا وجعلنا بہ مع الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن اولئک رفیقا والحمد للہ وحدہ وصلی اللہ علی سیدنا محمد واٰلہ وصحبہ وسلم تسلیما کثیرا وحسبنا اللہ ونعم الوکیل قال مؤلفہ عاملہ اللہ بلطفہ فرغت من تالیفہ یوم الاحد عاشر شہر شوال سنۃ سبعین وثمانمائۃ وکان الابتداء فیہ یوم الاربعاء مستہل رمضان من السنۃ المذکورۃ وفرغ من تبییضہ یوم الاربعاء سادس صفر سنۃ احدی وسبعین وثمان مائۃ

(Interlinear glosses: بعض الاشیاء علی بعض ۱۲ک — قبل الاشیاء وبعدہ ۱۲ک — وجودہ بایاتہ ۱۲ک — الحسن ۱۲ — عدیم الرحمۃ — العادل ۱۲ — عن ابی ہریرۃ وقال غریب ۱۲ — قال الاکثار فی جمیع الامور محمود ۱۲ — اے طاقتی ۱۲ — ای دقائق ونکات مرضیۃ ۱۲ — ای متقن — ای الظفر ۱۲ج — اے فی قلبی ۱۲ج — ای معطاۃ ممنوعا من فہم علم التفسیر ۱۲ج — ای قطعا ۱۲ص — اے القراٰن ۱۲ص — ای تحریرہ وتسویدہ ۱۲ج — اے تحریرہ ونقلہ من المسودۃ ۱۲ج)

ع ۱۲ / ۱۱ / ۱۲ — کافی

---

۴۱ قولہ الباطن اے المحتجب عن نظر العقل بحجب کبریائہ الوالی الذی تولی الامور المتعالی ہو البالغ فی العلو التواب الرجاع بالمغفرۃ علی کل ذنب المنتقم المعاقب للعصاۃ العفو الذی یمحو السیئات الجامع جامع الناس فی یوم القیمۃ النور ہو الظاہر بنفسہ المظہر لغیرہ البدیع المبدع الذی یفعل علی غیر مثال سابق الوارث الباقی بعد فناء العباد ویرجع الیہ الاملاک الرشید من رشد الخلق الی مصالحہم وہداہم ودلہم فعیل بمعنی مفعل الصبور ہو الذی لا یستعجل فی اخذ العصاۃ ۱۲ک ۵۲ قولہ بقراءتک فیہا فہو بحذف المضاف او علی تسمیۃ الجزء باسم الکل مجازا وقال فی المدارک قولہ بصلاتک اے بقراءۃ صلاتک علی حذف المضاف وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرفع صوتہ بقراءتہ فاذا سمعہا المشرکون لغوا وسبوا فامر بان یخفض من صوتہ والمعنی ولا تجہر حتی تسمع المشرکین ۱۲ ۵۳ قولہ فیسمعک المشرکون فیسبوک ویسبوا القرآن ومن انزل اے الذی انزل روی البخاری والترمذی واللفظ لہ عن ابن عباس رض کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع صوتہ بالقرآن فسبہ المشرکون ومن انزلہ ومن جاء بہ فنزل اللہ ولا تجہر بصلوتک ولا تخافت بہا عن اصحابک وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا انہا نزلت فی الدعاء رواہ البخاری وقد اخرجہ ابن جریر وابن خزیمۃ والحاکم وزاد فی التشہد ولابن مردویہ وابن جریر عن ابن عباس مثلہ ورجح النووی کالطبری الاول وقد یجمع بینہما بانہا نزلت فی الدعاء داخل الصلوۃ کما یدل علیہ لفظ ابن جریر وقد روی ابن مردویہ عن ابی ہریرۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی عند البیت رفع صوتہ بالدعاء قال الطبری ولا یبعد ان یکون المراد ولا تجہر بصلوتک اے بقراءتک فیہا نہارا ولا تخافت بہا لیلا قال الشیخ السیوطی قد ورد ذلک مسند عند ابن ابی حاتم عن ابن عباس فی الآیۃ اے لا تجعل کلہا جہرا ولا کلہا سرا وقیل الآیۃ فی الدعاء وہے منسوخۃ بقولہ تضرعا وخفیۃ ۱۲ک ۵۴ قولہ من اجل الذل فمن تعلیلیۃ اے لم یذل فیحتاج الی ناصر فالنفی راجع الی القید روی احمد عن معاذ الجہنی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول آیۃ العز الحمد للہ الذی لم یتخذ ولدا الآیۃ وفی بعض الآثار ما قرأت فی لیلۃ فی بیت فتصیبہ سرقۃ او آفۃ ۱۲ک ۵۵ قولہ وترتیب الحمد الخ ہذا دفع لسؤال وہو ان الحمد یکون علی الجمیل الاختیاری وبہ وما ذکر من الصفات العدمیۃ لیس کذلک فالمقام مقام التنزیہ لا مقام الحمد وقولہ لکمال ذاتہ الخ بیان لدفعہ وحاصلہ انہ یدل علی نفی الامکان المقتضی للاحتیاج واثبات انہ الواجب الوجود لذاتہ الغنی عما سواہ المحتاج الیہ کل ما عداہ فہو الجواد المعطی لکل ما یستحق للحمد دون غیرہ وآجاب فی الانموذج بان النعمۃ فی ذلک ان الملک اذا کان لہ ولد وزوج انما ینعم علی عبیدہ بما یفضل عن ولدہ وزوجہ واذا لم یکن لہ ذلک کان جمیع انعامہ واحسانہ مصروفا الی عبیدہ فکان نفی الولد مقتضیا زیادۃ انعامہم علیہم ۱۲ جمل ۵۶ قولہ آیۃ العز اے التی من قرأہا مومنا بہا حصل لہ العز والرفعۃ وورد فی عدۃ استعمالہا ثلثمائۃ واحد وخمسون کل یوم ویقول قبلہا توکلت علی الحی الذی لا یموت الحمد للہ الذی لم یتخذ ولدا الخ ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ آیۃ العز عن عمرو بن شعیب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا افصح الغلام عبد اللہ بنی عبد المطلب علمہ وقل الحمد للہ الآیۃ وکان یسمیہا آیۃ العز یقال افصح الصبی فی منطقہ اذا افہم ما یقال وعن عبد اللہ بن کعب قال افتتحت التوراۃ بفاتحۃ سورۃ الانعام وختمت بخاتمۃ ہذہ السورۃ من الخطیب وابی السعود ۱۲ ۵۷ قولہ فکری الفکر قوۃ فی النفس یحصل بہا التأمل ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ اراہا بفتح الہمزۃ وضمہا اے اعلمہا واظنہا ۱۲ جمل ۵۹ قولہ قدر میعاد الکلیم اے موسی علیہ السلام وذلک اربعون یوما وہے من اول رمضان الی تمام عشرۃ من شوال کما سیأتی ایضاحہ فی قولہ وفرغت الخ والاخبار بہذا من قبیل التحدث بالنعمۃ لان ہذا الزمان لا یسع ہذا التالیف الا بعنایۃ ربانیۃ خصوصا مع صغر الشیخ فانہ کان عمرہ اذ ذاک اقل من ثنتین وعشرین سنۃ بشہور کما ذکرہ الکرخی ۱۲ جمل ۶۰ قولہ وہو اے ما کملت بہ فی الحقیقۃ وقولہ من الکتاب المکمل وہو قطعۃ المحلی وقولہ وعلیہ اے الکتاب المکمل ۱۲ ۶۱ قولہ مستفاد الخ ہذا تواضع من الشیخ واشارۃ الی انہ حذا حذوہ واقتفی اثرہ فالشیخ المحلی قدس اللہ سرہ قد سن سنۃ حسنۃ للشیخ السیوطی فلہ اجرہ واجر من عمل بہا الی یوم القیامۃ ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ من الکتاب المکمل وہو قطعۃ المحلی وقولہ فی الای بالمد جمع آیۃ وتجمع ایضا علی آیات ۱۲ جمل ۶۳ قولہ وعلیہ ای علی الکتاب المکمل وہو متعلق بمحذوف خبر مقدم والاعتماد مبتدأ مؤخر وعطف المعول علی الاعتماد من عطف الردیف ففی المصباح عولت علی الشیء تعویلا اعتمدت علیہ فہو مصدر بصیغۃ اسم مفعول ۱۲ جمل ۶۴ قولہ بعین الانصاف اما علی حذف مضاف اے بعین صاحب الانصاف او فی الکلام استعارۃ بالکنایۃ حیث شبہ الانصاف بانسان ذی عین وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ وہو العین فاثباتہ تخییل واحترز بعین الانصاف من عین الاعتساف فانہا لا تری محاسنا اصلا کما قال العارف شعر وعین الرضا عن کل عیب کلیلۃ ٭ ولکن عیون السخط تبدی المساویا ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ فمن لی الخ اے فمن یتکفل لی باظہار الخطأ وقولہ فارد عنہ اے عن الخطأ اے اصلحہ وقولہ فی خلدی ای فی قلبی وقولہ لذلک ای لتکمیل تالیف المحلی ۱۲ ۶۶ قولہ فی ہذہ المسالک ای مسالک التفسیر الذی ہو اصعب العلوم ۱۲ ۶۷ قولہ جما بفتح الجیم اے کثیرا وقولہ غلفا اے مغطاۃ ۱۲ ۶۸ قولہ وقد اضرب اے اعرض وقولہ حسما اے قطعا والمعنی وقد اعرض اعراضا ۱۲ ۶۹ قولہ ومن کان فی ہذہ اے التکملۃ مع اصلہا وفی بمعنی عن اے ومن کان عن ہذہ التکملۃ واصلہا اعمی اے معرضا عنہا وغیر واقف علی دقائقہا فہو فی الآخرۃ اے عن الآخرۃ والمراد بالآخرۃ المطولات اے فہو اعمی عن المطولات اے غیر فاہم لہا ۱۲ جمل مختصرا ۷۰ قولہ الصدیقین الخ الصدیقون ہم اصحاب النبیین لمبالغتہم فی الصدق والتصدیق والشہداء القتلی فی سبیل اللہ والصالحون غیر من ذکر وحسن اولئک رفیقا اے رفقاء فی الجنۃ والمراد بالمعیۃ ان یستمتع فیہا برؤیتہم وزیارتہم والحضور معہم وان کان مقرہم فی درجات عالیۃ بالنسبۃ الی غیرہم قال ابن عطیۃ ومن فضل اللہ علی اہل الجنۃ ان کلا منہم قد رزق الرضا بحالہ وذہب عنہ ان یعتقد انہ مفضول انتفاء للحسد فی الجنۃ التی تختلف المراتب فیہا علی قدر الاعمال وعلی قدر فضل اللہ علی من یشاء ۱۲ کمالین ۷۱ قولہ وثمان مائۃ اے وذلک بعد وفات الجلال المحلی بست سنین ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ الالوہیۃ اے کما یقول الثنویۃ القائلون بتعدد الآلہۃ۔ ابو السعود وجعل نفی الشریک لہ فی ملکہ لسائر الموجودات کنایۃ عن نفی الشریک فی الالوہیۃ لانہ لو کان معہ الہ آخر لتصرف فیہا فاندفع ما قیل ان الاولی ان یقول فی الخالقیۃ ۱۲ جمل ۷۳ قولہ وقد افرغت فیہ الخ الضمیر راجع لما فی قولہ آخر ما کملت بہ وکذا البقیۃ الضمائر اے قولہ رزقنا اللہ بہ وحاصل ما ذکرہ من قولہ وقد افرغت فیہ الی قولہ وحسن اولئک رفیقا تسع عشرۃ سجعۃ وکلہا من السجع المتوازی ۱۲ جمل ۷۴ قولہ جہدی بفتح الجیم وضمہا اے استفرغت فیہ طاقتی وقولہ فکری الفکر قوۃ فی النفس یحصل بہا التامل وقولہ فی نفائس بدل من فیہ او فی بمعنی مع اے مع نفائس اے دقائق ونکت نفیسۃ مرضیۃ ۱۲ جمل ۷۵ قولہ ان شاء اللہ المفعول محذوف وکذا جواب ان دل علیہا جملۃ تجدی الواقعۃ مفعولا ثانیا لاراہا اے اراہا تجدی ان شاء اللہ جدواہا وقولہ تجدی اے تنفع الراغبین فیہ ۱۲ جمل

سورة الكهف مكية الا واصبر نفسك الاية مائة وعشر ايات او خمس عشرة اية

بسم الله الرحمٰن الرحيم ○

الحمد هو الوصف بالجميل ثابت لله وهل المراد الاعلام بذلك للايمان به او الثناء به او هما احتمالات افيدها الثالث الذى انزل على عبده محمد الكتب القرآن ولم يجعل له اى فيه عوجا ○ اختلافا وتناقضا والجملة حال من الكتب قيما مستقيما حال ثانية مؤكدة لينذر يخوف بالكتاب الكافرين باسا عذابا شديدا من لدنه من قبل الله ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصلحت ان لهم اجرا حسنا ○ ماكثين فيه ابدا ○ هو الجنة وينذر من جملة الكافرين الذين قالوا اتخذ الله ولدا ○ ما لهم به بهذا القول من علم ولا لابائهم من قبلهم القائلين له كبرت عظمت كلمة تخرج من افواههم كلمة تمييز مفسرة للضمير المبهم والمخصوص بالذم محذوف اى مقالتهم المذكورة ان ما يقولون فى ذلك الا مقولا كذبا ○ فلعلك باخع مهلك نفسك على اثارهم بعدهم اى بعد توليهم عنك ان لم يؤمنوا بهذا الحديث القرآن اسفا ○ غيظا وحزنا منك لحرصك على ايمانهم ونصبه على المفعول له انا جعلنا ما على الارض من الحيوان والنبات والشجر والانهار وغير ذلك زينة لها لنبلوهم لنختبر الناس ناظرين الى ذلك ايهم احسن عملا ○ فيه اى ازهد له وانا لجاعلون ما عليها صعيدا فتاتا جرزا ○ يابسا لا ينبت ام حسبت اى اظننت ان اصحب الكهف الغار فى الجبل والرقيم اللوح المكتوب فيه اسماءهم وانسابهم وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن قصتهم كانوا فى قصتهم من جملة ايتنا عجبا ○ خبر كان وما قبله حال اى كانوا عجبا دون باقى الايات او اعجبها ليس الامر كذلك اذكر اذ اوى الفتية الى الكهف جمع فتى وهو الشاب الكامل خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار فقالوا ربنا اتنا من لدنك من قبلك رحمة وهيئ اصلح لنا من امرنا رشدا ○ هداية فضربنا على اذانهم اى انمناهم فى الكهف سنين عددا ○ معدودة ثم بعثنهم اى ايقظناهم لنعلم علم مشاهدة اى الحزبين

ــه قوله ثابت قدره اشارة الى ان الجار والمجرور فى لله متعلق بمحذوف هو خبر المبتدأ والمراد بالثبوت الدوام والاستمرار ازلا وابدا فحصل الفرق بين حمد القديم والحادث القديم بالكمالات ازلى مستمر وكمال الحادث عارض ١٢ صاوى ــه قوله وهل المراد الاعلام بذلك اى بثبوت الحمد لله اى الاخبار به وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة خبرية لفظا ومعنى وقوله او الثناء به اى بثبوت الحمد لله اى انشاء الثناء بثبوت الحمد لله وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة انشائية لفظا ومعنى بمعنى انها نقلت فى العرف للانشاء وقوله او هما اى الاعلام والثناء وهذا يعبرون عنه بقولهم الجملة مستعملة فى الخبر والانشاء على طريق الجمع بين الحقيقة والمجاز ١٢ جمل ــه قوله احتمالات اى هذه احتمالات ثلثة افيدها الثالث يعنى مفيد تراحتمال احتمال ثالث است ١٢ ــه قوله افيدها الثالث اى اكثرها فائدة لدلالته على امرين مقصود كل منهما بالذات ان قلت ان انشاء الثناء يستلزم الاعلام والاعلام يستلزم انشاء الثناء قلنا نعم لكن فرق بين الحاصل المقصود والحاصل الغير المقصود فتحصل انه اذا جعلت الجملة خبرية فقط كان الثناء حاصلا غير مقصود وان جعلت انشائية فقط كان الايمان بها حاصلا غير مقصود وان استعملت فيهما كان كل مقصود الذاته ١٢ صاوى ــه قوله وتناقضا نعت لاختلافا على حذف المضاف اى ذا تناقض فى معانيه وعبارة ابى السعود على قوله عوجا اى بنوع اختلال فى النظم وتناف فى المعنى ١٢ ــه قوله حال ثانية اى من الكتاب فهى حال مترادفة او من الضمير فى له فهى متداخلة وقوله مؤكدة للجملة الحالية جمل وقال صاحب الكشاف لا يجوز جعله حالا من الكتاب لان قوله ولم يجعل له عوجا معطوف على قوله انزل فهو داخل فى حيز الصلة فجعله حالا من الكتاب يوجب الفصل بين الحال وذى الحال ببعض الصلة وانه لا يجوز وقال ولما بطل هذا وجب ان ينتصب بمضمر والتقدير ولم يجعل له عوجا جعله قيما ١٢ ــه قوله لينذر متعلق بانزل وهو ينصب مفعولين حذف اولهما وقدره الشارح بقوله الكافرين وذكر ثانيهما وهو قوله باسا ١٢ ــه قوله من جملة الكافرين اشار بذلك الى ان قوله وينذر معطوف على ينذر الاول عطف خاص على عام والنكتة التشنيع والتقبيح عليهم حيث نسبوا لله الولد وهو مستحيل عليه قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا ١٢ ــه قوله كبرت كلمة كبر فعل ماض لانشاء الذم والتاء علامة التانيث والفاعل مستتر تقديره هى وكلمة تمييز له والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله مقالتهم وهذه الجملة مستانفة لانشاء ذمهم ١٢ ــه قوله مقولا كذبا اشار الى انه نعت مصدر محذوف ١٢ ــه قوله باخع فى القاموس بخع نفسه كمنع ١٢ ــه قوله اى بعد توليهم عنك معناه بالفارسية بعد از برگشتن ايشان از تو ١٢ كاشفى ــه قوله ان لم يؤمنوا شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك نفسك والمقصود منه تسلية النبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم حزنا يؤدى لاهلاك نفسك اذا اصل الحزن دائم فهو شرط فى الايمان لا نهى عنه لان الرضا وشرح الصدر بالكفر كفر ١٢ ــه قوله على المفعول له اى لباخع ١٢ ابو السعود ــه قوله زينة يجوز ان ينتصب على المفعول له وان ينتصب على الحال ان جعلت جعلنا بمعنى خلقنا ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا ان كانت جعل تصييرية ولها متعلق بزينة على العلة ويجوز ان يكون اللام زائدة فى المفعول ويجوز ان يتعلق بمحذوف صفة لزينة ١٢ ج ــه قوله فتاتا قال الكرخى هو الذى يضمحل بالريح لا اليابس الذى يرسب وقوله جرزا نعت لصعيدا ففيه تجوز من حيث ان الجرز معناه الاصلى الارض التى قطع نباتها وهنا جعل وصفا لما عليها من النبات فكانه مجاز علاقته المجاورة ١٢ ج ــه قوله الرقيم هو كلبهم بلغة الروم روح وقال فى القاموس الرقيم كامير قرية اصحاب الكهف او جبلهم او كلبهم او الوادى او الصحراء او لوح رصاص او حجر نقش ورقيم فيه نسبهم واسماؤهم ودينهم ومما هربوا او جعل على باب الكهف ١٢ ــه قوله اللوح المكتوب الخ فى الخازن الرقيم لوح كتب فيه اسماء اهل الكهف وقصتهم ثم وضعوه على باب الكهف وكان اللوح من رصاص وقيل من حجارة وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الرقيم اسم الوادى الذى فيه اصحاب الكهف وقال كعب الاحبار هو اسم للقرية التى خرجوا منها وقيل اسم الجبل الذى فيه اصحاب الكهف وفى القرطبى وعن ابن عباس ان الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذى تمسكوا به وعن قتادة ان الرقيم دراهمهم التى كانت معهم وعن انس ان الرقيم كلبهم ١٢ ج ــه قوله خبر كان اى بحذف الموصوف اى كانوا آية عجبا وصف بالمصدر او ذات عجب ١٢ ك ــه قوله وما قبله وهو قوله من آياتنا والتقدير كانوا عجبا حال كونهم من جملة آياتنا وقد اوضح هذا بقوله اى كانوا عجبا الخ وقوله دون باقى الآيات الخ هذا هو محل النهى والا فقصتهم عجيبة فى نفسها وانما المنفى كونها عجيبة دون غيرها او كونها اعجب الآيات فقوله اى ليس الامر كذلك اى ليست اعجبها ولا هى عجب دون غيرها بل هى من جملة الآيات العجيبة وفى الآيات آثار قدرة الله تعالى ما هو اعجب منها جمل والمعنى ان قصتهم وان كانت خارقة للعادة لكن ليست بعجيبة بالنسبة الى سائر الآيات فان لله تعالى آيات عجيبة قصتهم عندها كالنذر الحقير روح وفى كلامه اشارة الى ان الاستفهام فى قوله تعالى ام حسبت للانكار ١٢ ــه قوله ليس الامر كذلك بل هو بالنسبة الى الآيات الدالة على قدرته تعالى كالنذر الحقير وفى كلامه اشارة الى ان الاستفهام فى ام للانكار ١٢ ــه قوله اذ اوى الفتية اى نزلوه وسكنوه يقال اوى الى منزله اذا نزل بنفسه وسكنه من القاموس قوله من قومهم الكفار حيث امروهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة امرهم بها ذكره ١٢ ــه قوله خائفين اى خرجوا من مدينتهم خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار حيث امروهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة امرهم بها ذكر واسمه دقيانوس ومدينتهم اسمها افسوس عند اهل الروم واسمها عند العرب طرسوس فلما امروهم بعبادة غير الله خرجوا فارين هاربين حتى اووا الى كهف فى جبل وصاروا يعبدون الله فجلسوا يوما بعد الغروب يتحدثون فالقى الله عليهم النوم ١٢ ج ملخصا ــه قوله فضربنا على اذانهم مفعوله محذوف اى فضربنا على اذانهم حجابا مانعا لهم من السماع جمل وعبارة الكبير والتقدير ضربنا عليهم حجابا الا انه حذف المفعول الذى هو الحجاب وقوله انمناهم ففى الكلام تجوز ونص على الاذان لان بالضرب عليها خصوصا يحصل النوم من السمين وفى الكرخى على قوله انمناهم اى نوما شديدا وارادة هذا المعنى بطريق الاستعارة التبعية بان تشبه الانامة الثقيلة بضرب الحجاب على الاذان ثم يذكر المشبه به ويراد المشبه ثم يشتق منه الفعل واليه اشار فى التقرير ملخصا ١٢ ــه قوله معدودة وهى ثلاثمائة وتسع سنين كما سياتى ١٢ ــه قوله ايقظناهم من نومهم وقال ابو عبيدة احييناهم ويؤيده ما روى عبد الرزاق من طريق عكرمة قال اصحاب الكهف اولاد ملوك اعتزلوا قومهم فى الكهف فاختلفوا فى بعث الروح والجسد فقال قائل يبعثان وقال قائل يبعث الروح فقط فاماتهم الله ثم احياهم كذا فى الفتح ١٢ ك ــه قوله علم مشاهدة جواب عما يقال كيف قال تعالى لنعلم مع انه تعالى عالم بكل شئ ازلا فاجاب بقوله علم مشاهدة والمعنى ليظهر ويشاهد ويحصل لهم ما تعلق به علمنا ازلا من ضبط مدتهم ١٢

ــه على انها اخبارية يراد منه الانشاء ١٢ ك ــه يشير الى انه متعد الى مفعولين ١٢ ــه يعنى انه صفة محذوف ١٢ ك لى اى من الامر الذى نحن عليه من مفارقة الكفار ١٢ ك

الفریقین المختلفین فی مدۃ لبثہم احصٰی فعل بمعنی ضبط لما لبثوا للبثہم متعلق بما بعدہ امدًا غایۃ ○ نحن نقص نقرأ علیک نبأہم بالحق بالصدق انہم فتیۃ اٰمنوا بربہم وزدنٰہم ھدًی ○ وربطنا علٰی قلوبہم قویناھا علی قول الحق اذ قاموا بین یدی ملکہم وقد امرہم بالسجود للاصنام فقالوا ربنا رب السمٰوٰت والارض لن ندعوا من دونہ ای غیرہ الٰھًا لقد قلنا اذًا شططًا ○ ای قولا ذا شطط ای افراط فی الکفران دعونا الٰھا غیر اللہ تعالٰی فرضا ھؤلاء مبتدأ قومنا عطف بیان اتخذوا من دونہ اٰلھۃ لولا ھلا یاتون علیہم علی عبادتہم بسلطٰن بین بحجۃ ظاھرۃ فمن اظلم ای لا احد اظلم ممن افترٰی علی اللہ کذبًا ○ بنسبۃ الشریک الیہ تعالٰی قال بعض الفتیۃ لبعض واذ اعتزلتموھم وما یعبدون الا اللہ فأوا الی الکہف ینشر لکم ربکم من رحمتہ ویہیئ لکم من امرکم مرفقًا ○ بکسر المیم وفتح الفاء وبالعکس ما ترفقون بہ من غداء وعشاء وتری الشمس اذا طلعت تزٰور بالتشدید والتخفیف تمیل عن کہفہم ذات الیمین ناحیتہ واذا غربت تقرضہم ذات الشمال تترکہم وتتجاوز عنہم فلا تصیبہم البتۃ وھم فی فجوۃ منہ متسع من الکہف ینالہم برد الریح ونسیمہا ذٰلک المذکور من اٰیٰت اللہ دلائل قدرتہ من یہد اللہ فہو المہتد ومن یضلل فلن تجد لہ ولیًا مرشدًا ○ وتحسبہم لو رأیتہم ایقاظًا ای منتبہین لان اعینہم مفتحۃ جمع یقظ بکسر القاف وھم رقود نیام جمع راقد ونقلبہم ذات الیمین وذات الشمال لئلا تاکل الارض لحومہم وکلبہم باسط ذراعیہ یدیہ بالوصید بفناء الکہف وکانوا اذا انقلبوا انقلب وھو مثلہم فی النوم والیقظۃ لو اطلعت علیہم لولیت منہم فرارًا ولملئت بالتخفیف والتشدید منہم رعبًا ○ بسکون العین وضمہا منعہم اللہ بالرعب من دخول احد علیہم وکذٰلک کما فعلنا بہم ما ذکرنا بعثنٰہم ایقظناھم لیتساءلوا بینہم عن حالہم ومدۃ لبثہم قال قائل منہم کم لبثتم قالوا لبثنا یومًا او بعض یوم لانہم دخلوا الکہف عند طلوع الشمس وبعثوا عند غروبہا فظنوا انہ غروب یوم الدخول ثم قالوا متوقفین فی ذٰلک ربکم اعلم بما لبثتم فابعثوا احدکم بورقکم بسکون الراء وکسرہا بفضتکم ھٰذہ الی المدینۃ

---

۱ قولہ الفریقین المختلفین اختلفوا فی الحزبین المختلفین فقیل الحزبین الملوک الذین تداولوا المدینۃ ملک بعد ملک واصحاب الکہف وقیل الحزبان من الفتیۃ اصحاب الکہف لما یتقظوا اختلفوا فی انہم کم لبثوا و عبارۃ الخازن ان اہل المدینۃ اختلفوا فی مدۃ لبثہم فی الکہف ۱۲ ج ملخصا ۲ قولہ الفریقین مختلفین روی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان احد الحزبین الفتیۃ والآخر الملوک الذین تداولوا المدینۃ ملکا بعد ملک من ابی السعود ۱۲ ۳ قولہ فعل بمعنے ضبط فی السمین احصٰی یجوز فیہ وجہان احدہما انہ افعل تفضیل وہو خبر لایہم الوجہ الثانی ان یکون احصٰی فعلا ماضیا واختار الاول الزجاج والتبریزی واختار الثانی ابو علی والزمخشری قال الزمخشری فان قلت فما یقول من جعلہ افعل التفضیل قلت لیس بالوجہ السدید لان بناءہ من غیر الثلاثی لیس بقیاسی ۱۲ ج بالاختصار ۴ قولہ للبثہم اشار بذلک الی ان ما مصدریۃ مراعی فیہا اعتبار المدۃ وقولہ متعلق بما بعدہ ای حال منہ وامدا مفعول احصٰی ۱۲ ۵ قولہ امدا ہو مفعول لاحصی والجار والمجرور حال منہ قدمت علیہ لکونہ نکرۃ ابو السعود وما فی لما لبثوا مصدریۃ ای للبثہم ۱۲ روح ۶ قولہ وربطنا فیہ استعارۃ تصریحیۃ تبعیۃ لان الربط ہو الشد بالحبل کما اشار الیہا الشارح ۱۲ ۷ قولہ قوینا ہا علی قول الحق ہو استعارۃ من الربط بمعنی الشد فشبہ القلب المطمئن بامر بالحیوان المربوط فی محل وانما تعدی ربط بعلی وہو متعد بنفسہ لتنزیلہ بمنزلۃ اللازم ۱۲ ک وعبارۃ البیضاوی قویناہا بالصبر علی ہجر الوطن والمال والاہل والجرأۃ علی اظہار الحق والرد علی دقیانوس الجبار آہ ۱۲ ۸ قولہ ای قولا ذا شطط ای انتصب شططا علی انہ نعت لمصدر محذوف بتقدیر المضاف وقال سیبویہ نصبہ علی الحال من ضمیر مصدر قلنا وقیل انہ مفعول لقلنا لتضمنہ معنے الجملۃ ۱۲ ج ۹ قولہ ای افراط تفسیر شططا لانہ من شط بمعنی ابعد والافراط فی الکفر بعد عن الحق ۱۲ ک ۱۰ قولہ مبتدا ای ہؤلاء مبتدا وخبرہ قولہ اتخذوا من دونہ آلہۃ کما فی ابی السعود ۱۲ ۱۱ قولہ ہلا اشار بذلک الی ان لولا للتحضیض والمقصود من ذکر ہذا الکلام فیما بینہم تذاکر التوحید وتقویۃ انفسہم علیہ ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ قال بعض الفتیۃ لبعض ای واذ اعتزلتموہم واعتزلتم الشیٔ الذی یعبدونہ الا اللہ فانکم لم تعتزلوا عبادۃ اللہ فاووا الی الکہف قال الفراء ہو جواب اذ کما تقول اذ فعلت کذا فافعل کذا ومعناہ اذہبوا الیہ واجعلوہ ماواکم ینشر لکم ربکم من رحمتہ ۱۲ کبیر ۱۳ قولہ من غداء طعام الغداۃ وعشاء بفتح العین طعام العشی فہو اسم آلۃ من الرفق من قولہم ارتفقت ای انتفعت وفیہ لغتان کما ورد بہ القراءتان وقیل مفتوح المیم مصدر علی غیر قیاس وقیل بفتح المیم الموضع وکسرہا الحاجۃ ۱۲ کمالین ۱۴ قولہ تزاور بالتشدید ای بتشدید الزاء لابی عمرو وابن کثیر ونافع اصلہ تتزاور وبالتخفیف للکوفیین ای تمیل عن کہفہم لا یقع شعاعہا علیہم لان باب الکہف کان جنوبیا مقابل القطب الشمالی وہو ذاہب الی الجنوب ناحیتہ ای جہۃ المسماۃ بالیمین ۱۲ ک ۱۵ قولہ ناحیتہ اشار بذلک الی ان ذات الیمین وذات الشمال ظرف مکان بمعنے جہۃ الیمین وجہۃ الشمال والمراد یمین الداخل للکہف وشمالہ وذلک ان کہفہم مستقبل بنات نعش فتمیل عنہم الشمس طالعۃ وغاربۃ لئلا تؤذیہم بحرہا ولا ینافی ہذا ما تقدم فی القصۃ انہ سد باب الکہف وبنی علیہ مسجد لان الکہف لہ محل منفتح من اعلاہ جہۃ بنات نعش ۱۲ ۱۶ قولہ فجوۃ الفجوۃ الفرجۃ وما اتسع من الارض ۱۲ روح ۱۷ قولہ ونقلبہم قیل انہم یقلبون فی کل سنۃ مرۃ فی یوم عاشوراء وقیل یقلبون عامامرتین وقیل کل تسع سنین ۱۲ ج وروی عبد بن حمید باسناد صحیح عن ابن عباس انہ تعالی ارسل من یقلبہم وحول الشمس عنہم فلو طلعت لاحرقتہم ولولا انہم یقلبون لاکلتہم الارض ۱۲ کمالین ۱۸ قولہ وکلبہم وکان اصفر اللون وقیل اسمر اللون واسمہ قطمیر فلما خرجوا تبعہم فمنعوہ فانطقہ اللہ وتکلم وقال انا احب احباب اللہ فمکنوہ من الذہاب معہم فلما ناموا نام کنومہم لما استیقظوا استیقظ معہم ولما ماتوا مات معہم ومعلوم انہ من الحیوانات التی تدخل الجنۃ فی القرطبی قال ابن عطیۃ وحدثنی ابی رضی اللہ عنہ قال سمعت ابا الفضل الجوہری فی جامع مصر یقول علی منبر وعظ ان من احب اہل الخیر نال من برکتہم کلب احب اہل فضل وصحبہم فذکرہ اللہ تعالی فی محکم تنزیلہ فما ظنک بالمؤمنین الموحدین المحبین للاولیاء والصالحین بل فی ہذا تسلیۃ وانس للمؤمنین المقصرین عن درجات الکمال المحبین للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وآلہ خیر آل ۱۲ ج مختصرا ۱۹ قولہ الوصید قال فی القاموس الوصید الفناء والعتبۃ انتہی فائدہ در تفسیر امام ثعلبی مذکور ست ہر کہ این کلمات و کلبہم باسط ذراعیہ بالوصید نوشتہ باخود نگاہ دارد از سگ متضرر نگردد ۱۲ روح ۲۰ قولہ لو اطلعت قال الخفاجی الخطاب فی لو اطلعت ان کان لغیر معین فظاہر وان کان للنبی صلعم اقتضی وجودہم علی ہذہ الحالۃ الآن وقد قال السہیلی ان فیہ خلافا فابن عباس انکرہ وآخرون قالوا بہ انتہی ۱۲ ک ۲۱ قولہ ولملئت بالفارسیۃ ہر آئینہ پر کردہ شوی ۱۲ ۲۲ قولہ رعبا ای فزعا روی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال غزونا مع معاویۃ نحو الروم فمررنا بالکہف فیہ اصحاب الکہف فقال معاویۃ لو کشف لنا عن ہؤلاء فنظرنا الیہم فقال ابن عباس قد منع من ذلک من ہو خیر منک لو اطلعت علیہم لولیت منہم فرارا فبعث معاویۃ اناسا فقال اذہبوا فانظروا فلما دخلوا الکہف بعث اللہ علیہم ریحا فاخرجتہم ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ وکذلک بعثناہم ای وکما انمناہم تلک النومۃ کذلک ایقظناہم اظہارا للقدرۃ علی الانامۃ والبعث ۱۲ مدارک ۲۴ قولہ لیتساءلوا بینہم ای لیسأل بعضہم بعضا فیتعرفوا حالہم وصنع اللہ بہم فیزدادوا یقینا بکمال قدرۃ اللہ ویستبصروا فی امر البعث ویشکروا ما انعم اللہ بہ علیہم آہ ۱۲ بیضاوی ۲۵ قولہ قال قائل منہم وہو رئیسہم واسمہ مکسلمینا ۱۲ ابو السعود ۲۶ قولہ فابعثوا احدکم وہو یملیخا ۱۲ روح وجمل ۲۷ قولہ او بعض یوم جواب مبنی علی غالب الظن وفیہ دلیل علی جواز الاجتہاد والقول بالظن الغالب ۱۲ مدارک ۲۸ قولہ قالوا ربکم اعلم بما لبثتم ای بمدۃ لبثکم انکار علیہم من بعضہم کانہم قد علموا بالادلۃ او بالالہام ان المدۃ طویلۃ وان مقدارہا لا یعلمہا الا اللہ وروی انہم دخلوا الکہف غدوۃ وکان انتباہہم بعد الزوال فظنوا انہم فی یومہم فلما نظروا الی طول اظفارہم واشعارہم قالوا ذلک ۱۲ مدارک ۲۹ ای انامتہم وحمایتہم من اصابۃ الشمس ۱۲ ج ۳۰ حکایۃ حال ماضیۃ ولذلک عمل عمل اسم فاعل ۱۲ ک ۳۱ ای تشدید اللام للمبالغۃ لابن کثیر ونافع ۱۲ ک ۳۲ ای لما نظروا طول اظفارہم واشعارہم ۱۲ ک

يقال انها المسماة الاٰن طرسوس بفتح الراء فَلْيَنْظُرْ اَيُّهَآ اَزْكٰى طَعَامًا اى اطعمة المدينة احل فَلْيَاْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ اَحَدًا ○ اِنَّهُمْ اِنْ يَّظْهَرُوْا يطلعوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوْكُمْ يقتلوكم بالرجم اَوْ يُعِيْدُوْكُمْ فِيْ مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوْٓا اِذًا اى ان عدتم فى ملتهم اَبَدًا ○ وَكَذٰلِكَ كما بعثناهم اَعْثَرْنَا اطلعنا عَلَيْهِمْ قومهم والمؤمنين لِيَعْلَمُوْٓا اى قومهم اَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث حَقٌّ بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وابقائهم على حالهم بلا غذاء قادر على احياء الموتى وَّاَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ شك فِيْهَا ج اِذْ معمول لاعثرنا يَتَنَازَعُوْنَ اى المؤمنون والكفار بَيْنَهُمْ اَمْرَهُمْ امر الفتية فى البناء حولهم فَقَالُوا اى الكفار ابْنُوْا عَلَيْهِمْ اى حولهم بُنْيَانًا يسترهم رَبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ ط قَالَ الَّذِيْنَ غَلَبُوْا عَلٰٓى اَمْرِهِمْ امر الفتية وهم المؤمنون لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ حولهم مَّسْجِدًا ○ يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف سَيَقُوْلُوْنَ اى المتنازعون فى عدد الفتية فى زمن النبى صلى اللّٰه عليه وسلم اى يقول بعضهم هم ثَلٰثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ج وَيَقُوْلُوْنَ اى بعضهم خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ والقولان لنصارى نجران رَجْمًا بِالْغَيْبِ ج اى ظنا فى الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا ونصبه على المفعول له اى لظنهم ذلك وَيَقُوْلُوْنَ اى المؤمنون سَبْعَةٌ وَّثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ط الجملة من مبتدأ وخبر صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تاكيد او دلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين بالرجم دون الثالث يدل على انه مرضى وصحيح قُلْ رَّبِّيْٓ اَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَّا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا قَلِيْلٌ ۵ قف قال ابن عباس رضى اللّٰه عنه انا من القليل وذكرهم سبعة فَلَا تُمَارِ تجادل فِيْهِمْ اِلَّا مِرَآءً ظَاهِرًا بما انزل عليك وَّلَا تَسْتَفْتِ فِيْهِمْ تطلب الفتيا مِّنْهُمْ من اهل الكتاب اليهود اَحَدًا ○ وسال اهل مكة عن خبر اهل الكهف فقال اُخبركم به غدا ولم يقل ان شاء اللّٰه فنزل وَلَا تَقُوْلَنَّ لِشَايْءٍ اى لاجل شئ اِنِّيْ فَاعِلٌ ذٰلِكَ غَدًا ○ اى فيما يستقبل من الزمان اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ز اى الا متلبسا بمشية اللّٰه بان تقول ان شاء اللّٰه وَاذْكُرْ رَّبَّكَ اى مشيته معلقا بها اِذَا نَسِيْتَ التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول قال الحسن وغيره ما دام فى المجلس وَقُلْ عَسٰٓى اَنْ يَّهْدِيَنِ رَبِّيْ لِاَقْرَبَ مِنْ هٰذَا من خبر اهل الكهف فى الدلالة على نبوتى رَشَدًا ○ هداية

كلمة فى متعلق باقرب ١٢ ك

٣ ع ٥ ١٥

۵١ قوله الآن طرسوس اى فى الاسلام واما فى الجاهلية فكانت تسمى افسوس بضم الهمزة وسكون الفاء كما هو مشهور فى كتب التفاسير ١٢ ۵٢ قوله اى اطعمة المدينة احل فى كلامه اشارة الى ان الضمير فى ايها الى المدينة والمضاف مقدر ويجوز ان يكون الضمير الى الاطعمة التى فى الذهن لوجل طعاما تمييزا وقال الزمخشرى اى اهلها احل واطيب او اكثر وارخص فقدر المضاف الاهل ١٢ ك ۵٣ قوله احل اى من جهة انه ذبيحة مؤمن وكانوا يذبحون للطواغيت كذا روى سعيد بن منصور عن ابن عباس ١٢ ك ۵٣ قوله احل يريد ما حل من الذبائح لان عامة اهل بلدهم كانوا مجوسا وفيهم قوم يخفون ايمانهم كما قاله ابن عباس وقال مجاهد كان ملكهم ظالما فقولهم ازكى طعاما اى ابعد عن الغصب وكل سبب حرام ١٢ خطيب ۵٤ قوله او يعيدوكم فى ملتهم اى يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصيرورة وقيل كانوا اولا على دينهم فآمنوا ١٢ بيضاوى ۵۵ قوله ولن تفلحوا اذا جواب وجزاء واستشكل الحكم عليهم بعدم الفلاح مع الاكراه المستفاد من ان يظهروا اذ المكره لا يؤخذ بما اكره عليه لخبر رفع عن امتى الخ واجيب بان المواخذة به كانت فى غير هذه الشريعة بدليل وما اكرهتنا عليه من السحر وخبر رفع عن امتى الخ ١٢ ج ۵٦ قوله بطريق اشار بذلك الى ان علمهم بذلك بطريق القياس وهذا قياس اقناعى ١٢ ك ۵٧ قوله ربهم اعلم بهم جملة معترضة اما من كلام اللّٰه عز وجل رد القول الخائضين فى حديثهم من المتنازعين او من كلام المتنازعين للرد الى اللّٰه والتفويض اليه بعد ما تذكروا امرهم وتناولوا الكلام من انسابهم واحوالهم ومدة لبثهم فلم يهتدوا الى حقيقة ذلك ١٢ ك ۵٨ قوله يصلى فيه ويتبرك فى مكانهم وفى القصة انه جعل على باب الكهف مسجد يصلى فيه وقصتهم على ما ورد باسناد صحيح عند عبد بن حميد عن ابن عباس انه غزا مع معوية فمروا بالكهف فقال معوية اريد ان اكشف عنهم فمنعه ابن عباس فلم يسمع وبعث اناسا فبعث اللّٰه ريحا فاحرقتهم قال فبلغ ابن عباس فقال انهم كانوا فى مملكة جبار يعبدون الاوثان فلما راوا ذلك خرجوا منها فجاروا اليه فطلبهم ففقدوهم فاخبروا الملك فامر بكتابة اسمائهم من رصاص وجعلوه فى خزانته فدخل الفتية الكهف فضرب اللّٰه على آذانهم فناموا فارسل اليهم من تقلبهم وحول الشمس منهم فلو اطلعت عليهم لاحرقتهم ولولا انهم يقلبون لاكلتهم الارض ثم ذهب ذلك الملك وجاء آخر فكسر الاوثان وعبد اللّٰه وعدل فبعث اللّٰه اصحاب الكهف فارسلوا واحدا منهم ياتيهم بما ياكلون فدخل المدينة مستخفيا فراى هيئة وناسا انكرهم لطول المدة فدفع درهما الى خباز فاستنكر ضرب درهم بان يرفعه الى الملك فقال تخوفنى بالملك وانى دهقانه فقال من ابوك قال فلان فلم يعرفه فاجتمع الناس فرفعوه الى الملك فساله فقال على باللوح وكان قد نسى به فسمى اصحابه فعرفهم من اللوح فكبر الناس وانطلقوا الى الكهف وسبق الفتى لئلا يخافوا من الجيش فلما دخل عليهم عمى اللّٰه على الملك ومن معه المكان فلم يدر اين ذهب الفتى فاتفق رايهم على ان يبنوا عليهم مسجدا فجعلوا يستغفرون لهم ويدعون لهم ١٢ ك ۵٩ قوله نجران موضع بين الشام واليمن والحجاز ١٢ ٦٠ قوله رجما بالغيب منصوب بفعل مقدر اى يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع لهم عليه والرجم بمعنى الرمى وهو استعارة للتكلم بما لا يطلع عليه تشبيها له بالرمى بالحجارة التى لا تصيب غرضا ١٢ ج ٦١ قوله فى الغيبة عنهم من قولهم رجم بالظن اذ ظن نصبه على المفعول اى سيقولون كذا وكذا لظنهم ذلك ويجوز ان يكون منصوبا على الحال وان يكون مصدرا لفعل مضمر ١٢ ك ٦٢ قوله الجملة من مبتدأ وخبر صفة سبعة اى الجملة وهى قوله تعالى ثامنهم كلبهم مبتدأ وخبر واقعة صفة لقوله تعالى سبعة بزيادة الواو وقال فى المدارك ثلثة خبر مبتدأ محذوف اى هم ثلثة وكذلك خمسة وسبعة ورابعهم كلبهم جملة من مبتدأ وخبر واقعة صفة لثلثة وكذلك سادسهم كلبهم وثامنهم كلبهم وقال فى الجمل على قوله بزيادة الواو اى من غير ملاحظة معنى التوكيد على رأى الاخفش والكوفيين لان وجودها فى الكلام كالعدم فى عدم افادة اصل معناها وقوله وقيل تاكيد اى وقيل زائدة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف كما عبر به غيره وقوله ودلالة عطف تفسير على تاكيدا فالذى فى كلامه قولان فقط ١٢ ٦٣ قوله بزيادة الواو اى من غير ملاحظة معنى التوكيد على رأى الاخفش والكوفيين وقوله قيل زائدة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف وقوله دلالة عطف تفسير على تاكيدا بمعنى ان اتصافه بها امر ثابت مستقر واذا كان اتصافه بها ثابتا مستقرا كان الموصوف ثابتا لا محالة وقيل انها واو العطف قال العلامة الكافيجى هى فى التحقيق واو العطف لكن لما اختص استعمالها بمحل مخصوص تضمنت امرا غريبا واعتبارا لطيفا ناسب ان تسمى باسم غير جنسها فسميت بواو الثمانية لمناسبة بينها وبين سبعة لان السبعة عقد تام كعقود العشرات لاشتمالها على اكثر مراتب اصول الاعداد فان الثمانية عقد فكان بينهما اتصال من وجه وانفصال من وجه وهذا هو المقتضى للعطف ١٢ ج ملخصا ٦٤ قوله هم سبعة وعن على رضى اللّٰه عنه انهم سبعة نفر اسماؤهم يمليخا ومكسلمينا ومشلينا ومرنوش ودبرنوش وشاذنوش والسابع كفشططيوش او كفيشططيوش وهو الراعى واقفهم وقال الكاشفى الاصح انه مرطوش فائدة قال النيشاپورى عن ابن عباس رضى اللّٰه عنه ان اسماء اصحاب الكهف تصلح للطلب والهرب واطفاء الحريق تكتب فى خرقة ويرمى بها فى وسط النار ولبكاء الطفل تكتب وتوضع تحت راسه فى المهد وللحرث تكتب على القرطاس وترفع على خشب منصوب فى وسط الزرع وللضربان والحمى الثلثة والصداع والغنى والجاه والدخول على السلاطين تشد على الفخذ اليمنى ولعسر الولادة تشد على فخذها اليسرى والحفظ المال والركوب فى البحر والنجاة من القتل وفرمود محبوب ربانى مجدد الف ثانى رحمه اللّٰه كه اصحاب كهف بزمانه امام مهدى رضى اللّٰه عنه بيدار شده بيعت امام موصوف جهاد خواهند كرد ١٢ ٦۵ قوله من اهل الكتاب اليهود الاولى عدم التقييد باليهود كما لم يقيد غيره بل الاولى التقييد بالنصارى كما يؤخذ من القرطبى ونصه روى انه عليه الصلوة والسلام سال نصارى نجران عنهم فنهى عن السؤال وفى هذا دليل على منع المسلمين من مراجعة اهل الكتاب فى شئ من العلم ١٢ ج ٦٦ قوله وسال اهل مكة الخ اخرج ابن المنذر عن مجاهد انه قالت اليهود لقريش اسالوه عن الروح وعن اصحاب الكهف وذى القرنين فسالوه فقال ائتونى غدا اخبركم ولم يستثن فابطا عنه الوحى بضعة عشر يوما حتى شق عليه وكذبته قريش فانزل هذه الآية ١٢ ك ٦٧ قوله فنزل اى بعد انفصال تلك المدة تعليما للامة الادب وتفويض الامور الى اللّٰه تعالى فان الانسان لا يدرى ما يفعل به فاذا كان هذا الخطاب لرسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم وهو سيد الخلق فما بالك بغيره ١٢ صاوى ٦٨ قوله اذا نسيت ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول استدل به ابن عباس على جواز انفصال الاستثناء اخرجه عنه الحاكم وغيره ولكن اخرج الطبرانى ان ذلك خاص بالنبى صلى اللّٰه عليه وسلم ١٢ ك ٦٩ قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ اى لما روى انه صلى اللّٰه عليه وسلم لما نزلت الآية قال ان شاء اللّٰه ١٢ ٧٠ قوله ما دام فى المجلس وعليه عامة الفقهاء وحملوا ما روى عن ابن عباس على تدارك التبرك بالاستثناء واما الاستثناء المغير حكما فلا يصح الا متصلا واجيب عن الآية بانه ليس الاستثناء فيه للتدارك من القول السابق بل هو من شئ مقدر والتقدير كلما نسيت ذكر اللّٰه اذكره حين الذكر ان شاء اللّٰه او المعنى اذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت كلمة الاستثناء مبالغا فى الحث عليه او صل صلوة نسيتها اذا ذكرتها او اذكر اذا اعتراك نسيان ولذكرك المنسى او اذكر عقاب ربك اذا تركت بعض الاوامر ليبعثك على التوبة ١٢ ك ٧١ قوله من خبر الخ بيان لقوله هذا ومن تفضيلية واللام فى قوله لاقرب صلة ليهدينى ١٢ ك ◆

وقد فعل الله تعالى ذلك ولبثوا في كهفهم ثلث مائةٍ بالتنوين سنين عطف بيان لثلاثمائة وهذه السنون الثلاثمائة عند اهل الكتاب شمسية وتزيد القمرية عليها عند العرب تسع سنين وقد ذكرت في قوله وازدادوا تسعا ○ اي تسع سنين فالثلاثمائة الشمسية ثلاثمائة وتسع قمرية قل الله اعلم بما لبثوا ممن اختلفوا فيه وهو ما تقدم ذكره له غيب السموت والارض اي علمه ابصر به اي بالله هي صيغة تعجب واسمع به كذلك بمعنى ما ابصره وما اسمعه وهما على جهة المجاز والمراد انه تعالى لا يغيب عن بصره وسمعه شيء ما لهم لاهل السموت والارض من دونه من ولي ناصر ولا يشرك في حكمه احدا ○ لانه غني عن الشريك واتل ما اوحي اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلمته ولن تجد من دونه ملتحدا ○ ملجأ واصبر نفسك احبسها مع الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشي يريدون بعبادتهم وجهه تعالى لا شيئا من اغراض الدنيا وهم الفقراء ولا تعد تنصرف عيناك عنهم عبر بهما عن صاحبهما تريد زينة الحيوة الدنيا ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا اي القران وهو عيينة بن حصن واصحابه واتبع هوىه في الشرك وكان امره فرطا ○ اسرافا و قل له ولاصحابه هذا القران الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر تهديد لهم انا اعتدنا للظلمين اي الكافرين نارا احاط بهم سرادقها ما احاط بها وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل كعكر الزيت يشوي الوجوه من حره اذا قرب اليها بئس الشراب هو وساءت اي النار مرتفقا ○ تمييز منقول من الفاعل اي قبح مرتفقها وهو مقابل لقوله الآتي في الجنة وحسنت مرتفقا والا فاي ارتفاق في النار ان الذين امنوا وعملوا الصلحت انا لا نضيع اجر من احسن عملا ○ الجملة خبر ان الذين وفيها اقامة الظاهر مقام المضمر والمعنى اجرهم اي نثيبهم بما تضمنه اولئك لهم جنت عدن اقامة تجري من تحتهم الانهر يحلون فيها من اساور قيل من زائدة وقيل للتبعيض وهي جمع اسورة كاحمرة جمع سوار

---

١ قوله وقد فعل الله ذلك اي بداه لما هو اعجب واطلعه على ما هو اغرب حيث شاهد ما شاهد في ليلة الاسراء واعطاه علوم الاولين والآخرين وفاق عليهم بعلوم لم يطلع عليها احد سواه وآشار المفسر بذلك الى ان الترجي في كلام الله بمنزلة التحقيق ١٢ صاوي ٢ قوله بالتنوين اي للاكثر وحمزة والكسائي بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد في التمييز كقوله بالاخسرين اعمالا ١٢ ك ٣ قوله عطف بيان ولا يصح ان يكون تمييزا لان تمييز المائة بالجر وجره بالاضافة والتنوين مانع منه وقد قيل وفي روح البيان لا تمييز والا لكان اقل مدة لبثهم عند الخليل ستمائة سنة لان اقل الجمع عنده اثنان وعند غيره تسعمائة لان اقله ثلاثة عندهم هذا على قراءة مائة بالتنوين واما على قراءة الاضافة فاقيم الجمع مقام المفرد لان حق المائة ان يضاف الى المفرد وجه ذلك ان المفرد في ثلاث مائة درهم في المعنى جمع فحسن اضافته الى لفظ الجمع كما في الاخسرين اعمالا فانه مميز بالجمع وحقه المفرد نظرا الى مميزه ١٢ ٤ قوله تسعا مفعول به وازدادوا افتعل ابدلت التاء دالا بعد الزاي وكان متعديا لاثنين نحو زدناهم هدى فلما بني على الافتعال نقص واحد ١٢ ج ٥ قوله فالثلث مائة الشمسية الخ كذا روي عن علي كرم الله وجهه وهذا تقريبي فلا يرد انه لا يوافق ما عليه الحساب والنجوم وقيل لما استكملوا ثلثمائة سنة قرب امرهم من الانتباه ثم اتفق ما اوجب بقاءهم نائمين تسع سنين وقيل بل انتبهوا ثم ردوا الى حالتهم الاولى فلذا ذكر ازدادوا ١٢ ك ٦ قوله بما لبثوا اي بالزمن الذي لبثوه في نومهم قيل بعثهم وموتهم المراد ان الله اعلم بحقيقة ذلك وكيفيته وهو بعد الاخبار عنه اشارة الى انه باختيار الله تعالى لا من عنده صلى الله عليه وسلم واختلف في اصحاب الكهف هل ماتوا وفنوا او هم نيام واجسادهم محفوظة فروي عن ابن عباس انه مر بالشام في بعض غزواته على موضع الكهف وجبله فمشى الناس معه اليه فوجدوا عظاما فقالوا هذه عظام اهل الكهف فقال لهم ابن عباس اولئك قوم فنوا وعدموا منذ مدة طويلة وردت فرقة بان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليحجن عيسى ابن مريم ومعه اصحاب الكهف فانهم لم يحجوا بعد فعلى هذا هم نيام لم يموتوا ولا يموتون الى يوم القيامة بل يموتون قبيل الساعة ١٢ ج ملخصا ٧ قوله اي علمه اي علم ما غاب عنها وخفي من حال اهلها فالمضاف مقدر ١٢ ك ٨ قوله ابصر به بالفارسية چه بينا است خداي تعالى بهر موجودي وقوله اسمع به اي وچه شنوا است بهر مسموعي قال الشيخ في تفسيره والضمير في به لله محله رفع لكونه فاعلا لفعل التعجب والباء زائدة والهمزة في الفعلين للصيرورة اصله بصر الله وسمع الله ثم غير الى لفظ الامر وليس بامر اذ لا معنى للامر هنا ومعناه ما ابصر الله بكل موجود وما اسمعه لكل مسموع وصيغة التعجب ليست على حقيقتها لاستحالته على الله بل للدلالة على ان علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين لا يحجبه شيء ولا يحول دونه حائل ١٢ ٩ قوله صيغة تعجب بمعنى ما ابصره على سبيل المجاز وفي مثل هذا ثلاثة مذاهب الاصح انه بلفظ الامر ومعناه الخبر والباء مزيدة في الفاعل اصلاحا للفظ والثاني ان الفاعل ضمير المصدر والثالث انه ضمير المخاطب اي اوقع الاسماع والابصار ايها المخاطب اي حصلهما ١٢ ج ١٠ قوله على جهة المجاز اي لان التعجب استعظام امر خفي سببه وعظم وصف الله ظاهر بالبرهان لا يخفى فاحاطته بالموجودات سمعا وبصرا وعلما امر ثابت بالبرهان وصار كالضروري وانما المقصود ذكر العظمة لا حقيقة التعجب ١٢ صاوي ١١ قوله لا مبدل لكلماته اي لا يقدر احد ان يغير شيئا من القرآن فلا تخش من قراءتك عليهم تبديله بل هو محفوظ من ذلك لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الى يوم القيامة ١٢ صاوي ١٢ قوله واصبر نفسك في هذه الآية امر للنبي صلى الله عليه وسلم بمراعاة فقراء المسلمين والجلوس معهم وهي ابلغ من آية الانعام لان تلك انما نهي فيها عن طردهم وهذه امر لحبس نفسه على الجلوس معهم كان الله يقول احبس نفسك على ما يكرهه غيرك من رثاثة ثياب الفقراء ورائحتهم الكريهة ولا تلتفت لجمال الاغنياء وحسن ثيابهم فان حسن الظاهر مع فساد الباطن غير نافع ١٢ صاوي ١٣ قوله وهم الفقراء اي فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب ونحوهم رضي الله عنهم وقيل اصحاب الصفة ابو السعود نزلت هذه الآية حين طلب رؤساء الكفار طردهم من المجالسة عليه السلام ١٢ ١٤ قوله تنصرف عيناك الخ اشار به الى جواب ما يقال حق الكلام لا تعد عينيك بالنصب لان تعد متعد بنفسه والتلاوة بالرفع فما وجهه وايضاحه ان التلاوة تؤول الى معنى النصب فان معنى لا تنصرف عيناك عنهم لا تصرف عينيك عنهم فالفعل مسند الى العينين وهو في الحقيقة متوجه لصاحبهما وهو النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تريد مضارع في موضع الحال وهو نهي له صلى الله عليه وسلم وان لم يرد ذلك فليس هو باكبر من قوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك وان كان اعاذه من الشرك وانما هو على فرض المحال ١٢ ١٥ قوله عن صاحبهما فنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصرف بصره ونفسه عنهم ١٢ خطيب ١٦ قوله تريد زينة الحيوة الدنيا في زبدة التفاسير تريد حال صرف للاستقبال لانه حكم على النبي عليه السلام بارادة زينة الدنيا وهو قد حذر عن الدنيا ونهى عن صحبة الاغنياء كما قال لا تجالسوا الموتى يعني الاغنياء انتهى وفي التفسير الكبير وقوله تريد زينة الحياة الدنيا نصب في موضع الحال يعني انك ان فعلت ذلك لم يكن اقدامك عليه الا رغبتك في زينة الحياة الدنيا ومثله سمعت عن بعض مشايخي وسندي يعني ان فعلت ذلك فرضا تريد في الاستقبال زينة الحياة الدنيا ١٢ ١٧ قوله ولا تطع اي في تنحية الفقراء عن مجالسك ١٢ ابو السعود ١٨ قوله سرادقها السرادق هو الخيمة وفي القاموس الذي يمد فوق صحن البيت والدخان المرتفع المحيط بالشيء ملخصا وفي بحر العلوم السرادق ما يدار حول الخيمة من سقف بلا سقف وبالفارسية سراپرده ١٢ ١٩ قوله كعكر الزيت والعكر بفتحتين الدردي اي ما بقي في اسفل الاناء ١٢ جمل ٢٠ قوله مرتفقا اي متنفعا ومتكأ في البيضاوي والاصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ١٢ ٢١ قوله اي قبح مرتفقها اي فحول الاسناد الى النار ونصب مرتفقا على التمييز مبالغة وتاكيدا لان ذكر الشيء مبهما ثم تفسيره اوقع في النفس من ان يفسر اولا ١٢ ج ٢٢ قوله وهو مقابل الخ اي ذكره على سبيل المقابلة والمشاكلة لما سياتي في الجنة فعبر عن الاصرار والعذاب بالمرتفق الذي هو المنتفع به على سبيل المشاكلة وفي البيضاوي وساءت مرتفقا متكأ واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ١٢ ج ٢٣ قوله والا فاي ارتفاق الخ وقد يوجه بان الارتفاق الاتكاء على المرفق وهو كما يكون للاستراحة يكون للحزن والتحسر ١٢ ك ٢٤ قوله بما تضمنه اي بثواب تضمنه اولئك الى قوله وحسنت مرتفقا فقوله اولئك فاعل تضمنه ١٢ ٢٥ قوله وهي جمع اسورة فهي اي اساور جمع الجمع وسوار بالفارسية كنگن ١٢ ❊ ١ اي منزلا يرفق به نازلا او متكأ ١٢ ك ❊

مِنْ ذَهَبٍ وَّيَلْبَسُوْنَ ثِيَابًا خُضْرًا مِّنْ سُنْدُسٍ ما رق من الديباج وَّاِسْتَبْرَقٍ ما غلظ
منه وفى اٰية الرحمٰن بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ مُّتَّكِئِيْنَ فِيْهَا عَلَى الْاَرَآئِكِ ط جمع اريكة و
هى السرير فى الحجلة وهى بيت يزين بالثياب والستور للعروس نِعْمَ الثَّوَابُ ط الجزاء
الجنة وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۝ وَاضْرِبْ اجعل لَهُمْ للكفار مع المؤمنين مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ
بدل وهو وما بعده تفسير للمثل جَعَلْنَا لِاَحَدِهِمَا الكافر جَنَّتَيْنِ بستانين مِنْ اَعْنَابٍ
وَّحَفَفْنٰهُمَا احدقناهما بِنَخْلٍ وَّجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۝ يقتات به كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ كلتا مفرد
يدل على التثنية مبتدأ اٰتَتْ خبره اُكُلَهَا ثمرها وَلَمْ تَظْلِمْ تنقص مِّنْهُ شَيْئًا وَّفَجَّرْنَا
خِلٰلَهُمَا نَهَرًا ۝ يجرى بينهما وَّكَانَ لَهٗ مع الجنتين ثَمَرٌ ج بفتح الثاء والميم وضمهما و
بضم الاول وسكون الثانى وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب وبدنة وبدن
فَقَالَ لِصَاحِبِهٖ المؤمن وَهُوَ يُحَاوِرُهٗ يفاخره اَنَا اَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَّاَعَزُّ نَفَرًا ۝ عشيرة ودخل
جَنَّتَهٗ بصاحبه يطوف به فيها ويريه اثمارها ولم يقل جنتيه ارادة للروضة وقيل اكتفى
بالواحد وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ ج بالكفر قَالَ مَآ اَظُنُّ اَنْ تَبِيْدَ تنعدم هٰذِهٖٓ اَبَدًا ۝ وَّمَآ اَظُنُّ
السَّاعَةَ قَآئِمَةً وَّلَئِنْ رُّدِدْتُّ اِلٰى رَبِّىْ فى الاٰخرة على زعمك لَاَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا
مُنْقَلَبًا ۝ مرجعا قَالَ لَهٗ صَاحِبُهٗ وَهُوَ يُحَاوِرُهٗ يجاوبه اَكَفَرْتَ بِالَّذِىْ خَلَقَكَ مِنْ
تُرَابٍ لان اٰدم خلق منه ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ سَوّٰىكَ عدلك وصيرك رَجُلًا ۝ لٰكِنَّا
اصله لكن انا نقلت حركة الهمزة الى النون وحذفت الهمزة ثم ادغمت النون
فى مثلها هُوَ ضمير الشان يفسره الجملة بعده والمعنى انا اقول اللّٰهُ رَبِّىْ وَلَآ
اُشْرِكُ بِرَبِّىْٓ اَحَدًا ۝ وَلَوْلَآ هلا اِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ عند اعجابك بها
هٰذا مَا شَآءَ اللّٰهُ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ ج فى الحديث من اعطى خيرا من اهل او مال
فيقول عند ذلك ماشاء الله لا قوة الا بالله لم ير فيه مكروها اِنْ تَرَنِ اَنَا
ضمير فصل بين المفعولين اَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَّوَلَدًا ۝ ج فَعَسٰى رَبِّىْٓ اَنْ
يُّؤْتِيَنِ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ جواب الشرط وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا
جمع حسبانة اى صواعق مِّنَ السَّمَآءِ فَتُصْبِحَ صَعِيْدًا زَلَقًا ۝

ع ۹ / ۱۶

٥٢ قوله ويلبسون عطف على يحلون وبنى الفعل فى التحلية للمفعول ايذانا بكرامتهم وان غيرهم يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فان الانسان يتعاطاه بنفسه وقدم التحلى على اللباس لانه اشهى للنفس ١٢ ج ٥٢ قوله وفى آية استشهاد على كون الاستبرق غليظا فان البطائة فى العادة يكون غليظا بالنسبة الى الظهارة ١٢ ك ٥٣ قوله متكئين فيها حال عاملها محذوف اى ويلبسون متكئين وقوله فى الحجلة بفتحتين فى محل النصب على الحال اى فان لم يكن فيها فلا يقال لها اريكة بل سرير فقط ١٢ ج ٥٤ قوله فى الحجلة بفتحتين فان لم يكن فيها فلا يقال لها اريكة بل سرير فقط ١٢ روح ٥٥ قوله واضرب لهم الخ قيل نزلت فى اخوين من اهل مكة من بنى مخزوم وهما ابو سلمة عبد الله بن عبد الاسد وكان مؤمنا واخوه الاسود بن الاسد وكان كافرا وقيل مثل عيينة واصحابه مع سلمان واصحابه وشبههما برجلين من بنى اسرائيل اخوين احدهما مومن والآخر كافر وكانت قصتهما انهما كانت لهما ثمانية آلاف دينار فاقتسماها فاشترى احدهما ارضا بالف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى ارضا وانى اشترى منك ارضا فى الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم ان صاحبه بنى دارا بالف دينار فتصدق هذا بالف دينار وقال اللهم انى اشتريت منك دارا فى الجنة ثم تزوج صاحبه امرأة وانفق عليها الف دينار فقال هذا اللهم انى اخطب امرأة من نساء الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم صاحبه اشترى خدما ومتاعا فقال هذا اللهم انى اشترى منك خدما ومتاعا فى الجنة وتصدق الدنانير ثم اصابته حاجة فجلس على طريق حتى مر به صاحبه فى خدمه وحشمه فقام اليه فنظر اليه وعرفه وقال ما شانك قال اصابتنى حاجة قال فما فعل بمالك وقد اقتسمناه واخذت شطره فقص عليه قصته فقال وانك من المتصدقين اذهب فلا اعطيك شيئا وروى انه لما اتاه اخذه بيده وجعل يطوف به ويريه فنزل فيهما واضرب لهم مثلا رجلين الخ ١٢ ملخصا ٥٦ قوله بدل عن مثلا بتقدير المضاف اى مثل رجلين ويصح ان يكون مفعولا ثانيا لان ضرب مع المثل يجوز ان يتعدى لاثنين ١٢ ك ٥٧ قوله وهو يعنى جملة وجعلنا لاحدهما جنتين بتمامها ١٢ ك ٥٨ قوله وحففنا هما اى جعلنا النخل محيطة بالجنتين ملفوفا بهما بالفارسية يعنى درختان خرما گرداگرد آوردیم ١٢ ٥٩ قوله كلتا مفرد الخ لاجل هذا روعى هذا الافراد فى قوله اتت وروعيت التثنية المعنوية فى قوله وفجرنا خلالهما ١٢ ٦٠ قوله اتت اكلها هذا كناية من نموها وزيادتها فليست كالاشجار يتم ثمرها فى بعض السنين وينقص فى بعض ١٢ ص ٦١ قوله ثمر المراد به امواله التى هى من غير الجنتين كالنقد والمواشى وسمى ثمرا لانه يثمر اى يزيد ١٢ ص ٦٢ قوله بفتح الثاء الخ قال اهل اللغة انه بالضم انواع الاموال من الذهب والفضة وغيرهما وبالفتح حمل الشجرة ١٢ كبير ٦٣ قوله فقال لصاحبه حاصل مقالات الكافر لصاحبه المومن ثلاث وكلها شنيعة الاولى انا اكثر منك الخ الثانية ودخل جنته الخ الثالث وما اظن الساعة قائمة ١٢ ٦٤ قوله يفاخره معنى المفاخرة ماخوذ من قرينة المقام والا فمعنى المحاورة المراجعة فى الكلام من حار يحور اذا رجع اى يخاطبه ويجاوبه ١٢ كمالين ٦٥ قوله اثمارها اى بهجتها وحسنها وفى بعض النسخ اثمارها ١٢ ص ٦٦ قوله ان تبيد اى ان تهلك هذه الجنة شك فى بيدودة جنته لطول امله وتمادى غفلته واغتراره بالمهلة وترى اكثر الاغنياء تنطق السنة احوالهم بذلك ١٢ مدارك ٦٧ قوله ولئن رددت الى ربى الخ اقسام منه على انه ان رد الى ربه على سبيل الفرض كما يزعم صاحبه ليجدن فى الآخرة خيرا من جنته فى الدنيا ادعاء لكرامته على الله ومكانته عنده ومنقلبا تمييز اى مرجعا وعاقبة ١٢ مدارك ٦٨ قوله على زعمك دفع بهذا ما يقال انه ينكر البعث فكيف يقول ذلك فاجاب بانه مجاراة له فى زعمه ١٢ صاوى ٦٩ قوله مرجعا اشار بذلك الى ان منقلبا تمييز وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع والمراد عاقبة المآل ١٢ صاوى ٧٠ قوله لكنا الخ الاستدراك من اكفرت كانه قال انت كافر بالله لكن انا مومن به ١٢ بيضاوى ورسم فى النون الف كما فى خط المصحف الامام ولذلك جميع القراء اذا وقفوا وقفوا بالالف وان كانوا عند الوصل بعضهم يثبتها وبعضهم يحذفها ١٢ جمل ٧١ قوله ضمير الشان فهو مبتدأ والجملة بعده خبره ولا تحتاج لرابط لانها عينه وهو معها خبر انا ١٢ جمل ٧٢ قوله والمعنى انا اقول يشير الى ان فى الكلام حذفا بدليل عطف قوله ولا اشرك به احدا عليه ١٢ ك ٧٣ قوله ولا اشرك بربى احدا مراده لا اكفر به لان انكار البعث كفر ١٢ صاوى ٧٤ قوله ولولا اذ دخلت جنتك لولا داخلة على قوله قلت وقوله اذ دخلت ظرف لقلت مقدم عليه وقوله ما شاء الله ما موصولة والعائد محذوف وهى خبر مبتدأ والجملة مقول للقول اى هلا قلت اى كان ينبغى لك ان تقول هذا الامر هو الذى شاء الله فترده لخالقه ولا تفتخر به لانه ليس من صنعك ١٢ ج ٧٥ قوله فى الحديث من اعطى خيرا الخ لفظ الحديث كما رواه ابن السنى تلميذ النسائى عن انس من راى شيئا يعجبه فقال ما شاء الله ولا قوة الا بالله لم يصبها العين انتهى قالوا وهذا مما جرب بمنع اصابة العين ١٢ ك ٧٦ قوله ان ترن هذا القول من المومن رد القول الكافر ٧٧ قوله فعسى ربى هذا رجاء من المومن وقوله ان يؤتين يحتمل ان مراده فى الدنيا ويحتمل ان مراده فى الآخرة لكن فى الاحتمال الاول يكون الكافر اشد غيظا وحسرة ١٢ ج ٧٨ قوله جمع حسبانة اى الصواعق كذا قاله الزمخشرى ان حسبانا جمع حسبانة بمعنى الصاعقة ولكن ذكر فى القاموس ان الحسبان بمعنى العذاب مفرد وانما جمع حسبانة بمعنى العذاب والبلاء والعجاج والسهام وغيرها

١٢ كمالين ٥٠ قوله من ذهب الخ من بيانية وجاء فى آية اخرى من فضة وفى اخرى من ذهب ولؤلؤ فيلبسون الاساور الثلاثة فيكون فى يد الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من فضة وآخر من لؤلؤ وفى تذكرة القرطبى ما نصه ويسور المومن فى الجنة بثلاثة اساور سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ فذلك قوله تعالى يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير قال المفسرون ليس احد من اهل الجنة الا وفى يده ثلاثة اسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وفى الصحيح تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء ١٢ جمل مختصرا ٥١ قوله من سندس واستبرق هما جمع سندسة واستبرقة وقيل ليسا جمعين وهل استبرق عربى الاصل مشتق من البريق او معرب اصله استبره خلاف بين اللغويين ١٢ جمل ٥ بتقديم الحاء على الجيم المفتوحتين ١٢ ك ٥ على تقدير ضم الاول وسكون الثانى ١٢ ك

ارضا ملساء لا يثبت عليها قدم اَوْ يُصْبِحَ مَآؤُهَا غَوْرًا بمعنى غائرا عطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق فَلَنْ تَسْتَطِيْعَ لَهٗ طَلَبًا ۝ حيلة تدركه بها وَاُحِيْطَ بِثَمَرِهٖ باوجه الضبط السابقة مع جنته بالهلاك فهلكت فَاَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ ندما وتحسرا عَلٰى مَآ اَنْفَقَ فِيْهَا فى عمارة جنته وَهِىَ خَاوِيَةٌ ساقطة عَلٰى عُرُوْشِهَا دعائمها للكرم بان سقطت ثم سقط الكرم وَيَقُوْلُ يا للتنبيه لَيْتَنِىْ لَمْ اُشْرِكْ بِرَبِّىْٓ اَحَدًا ۝ وَلَمْ تَكُنْ لَّهٗ بالتاء والياء فِئَةٌ جماعة يَّنْصُرُوْنَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عند هلاكها وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا ۝ عند هلاكها بنفسه هُنَالِكَ اى يوم القيمة الْوَلَايَةُ بفتح الواو النصرة وبكسرها الملك لِلّٰهِ الْحَقِّ بالرفع صفة الولاية وبالجر صفة الجلالة هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا من ثواب غيره لو كان يثيب وَّخَيْرٌ عُقْبًا ۝ بضم القاف وسكونها عاقبة للمؤمنين ونصبهما على التمييز وَاضْرِبْ صيّر لَهُمْ لقومك مَّثَلَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مفعول اول كَمَآءٍ مفعول ثان اَنْزَلْنٰهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاخْتَلَطَ بِهٖ تكاثف بسبب نزول الماء نَبَاتُ الْاَرْضِ وامتزج الماء بالنبات فروى وحسن فَاَصْبَحَ فصار النبات هَشِيْمًا يابسا متفرقة اجزاؤه تَذْرُوْهُ تنثره وتفرقه الرِّيٰحُ فتذهب به المعنى شبه الدنيا بنبات حسن فيبس فتكسر ففرقته الرياح وفى قراءة الريح وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝ قادرا اَلْمَالُ وَالْبَنُوْنَ زِيْنَةُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا يتجمل بهما فيها وَالْبٰقِيٰتُ الصّٰلِحٰتُ هى سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وزاد بعضهم ولا حول ولا قوة الا بالله خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَّخَيْرٌ اَمَلًا ۝ اى ما يأمله الانسان ويرجوه عند الله تعالى وَاذكر يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ يذهب بها عن وجه الارض فتصير هباء منبثا وفى قراءة بالنون وكسر الياء ونصب الجبال وَتَرَى الْاَرْضَ بَارِزَةً ظاهرة ليس عليها شئ من جبل ولا غيره وَّحَشَرْنٰهُمْ المؤمنين والكافرين فَلَمْ نُغَادِرْ نترك مِنْهُمْ اَحَدًا ۝ وَعُرِضُوْا عَلٰى رَبِّكَ صَفًّا حال اى مصطفين كل امة صف و يقال لهم لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا كَمَا خَلَقْنٰكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ اى فرادى حفاة عراة غرلا و يقال لمنكرى البعث بَلْ زَعَمْتُمْ اَنْ مخففة من الثقيلة اى انه لَّنْ نَّجْعَلَ لَكُمْ

(ع ٥ — ١٧ — ١٣) (او)

ل قوله ارضا ملسا يزلق عليها لملاستها وقيل ارضا لا نبات فيها فزلق بمعنى مزلوق كنقص بمعنى منقوص من زلق راسه اى حلقه ١٢ ك ٥٢ قوله بمعنى غائرا اى ذاهب فى الارض او مصدر وصف به كالزلق عطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق ولو فسر الحسبان بالعذاب والبلاء صح عطفه على تصبح كما لا يخفى ١٢ ك ٥٣ قوله غائرا اى ذاهب فى الارض لا تناله الايدى ولا الدلاء فاطلق هذا المصدر مبالغة ١٢ ٥٤ قوله باوجه الضبط السابقة اى بفتحتين وبضمتين وبضم الاول وسكون الثانى وهى قراءات سبعية ١٢ ج ٥٥ قوله مع جنته بالهلاك فهلكت فهو ماخوذ من احاط به العدو فانه اذا احاط عليه غلبه واذا غلبه اهلكه ١٢ ك ٥٦ قوله فاصبح اى صار وقوله على ما انفق يجوز ان يتعلق بيقلب وانما عدى بعلى لانه ضمن معنى يندم ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من فاعل يقلب اى متحسرا ١٢ ج ٥٧ قوله عروشها جمع عرش وهو بيت من جريد او خشب يجعل فوقه الثمار ١٢ صاوى ٥٨ قوله دعائمها جمع دعامة وهى الخشب ونحوه الذى ينصب ليمد الكرم عليه ١٢ صاوى ٥٩ قوله ياليتنى تحسرا وندما على تلف ماله لا توبة بدليل قوله ولم تكن له فئة ١٢ صاوى ٦٠ قوله لم اشرك بربى احدا تذكر موعظة اخيه فعلم انه من جهة كفره وطغيانه فتمنى لو لم يكن مشركا حتى لا يهلك الله بستانه حين لم ينفعه التمنى ويجوز ان يكون توبة من الشرك وندما على ما كان منه ودخولا فى الايمان ١٢ مدارك ٦١ قوله بالتاء الفوقانية للاكثر والياء التحتية لحمزة وعلى بجواز التذكير والتانيث عند كون الفاعل بمعنى الجماعة ١٢ ك ٦٢ قوله ينصرونه اى يدفع الهلاك عنها او يرد الهالك منها او يرد مثله عليه وقوله ما كان منتصرا اى قادرا على واحد من هذه الامور بنفسه ١٢ ج ٦٣ قوله اى يوم القيامة وقد يفسر اسم الاشارة بتلك المقام وتلك الحالة الشديدة ويؤيد ما فسر به المصنف قوله وخير ثوابا وخير عقبا ١٢ ك ٦٤ قوله وبكسرها لحمزة وعلى الملك والسلطان وقال الفراء هما لغتان كالرضاعة والرضاعة والكسر بمعنى الفتح ١٢ ك ٦٥ قوله بالرفع لابن عمرو والكسائى صفة للولاية او خبر محذوف اى هى الحق ١٢ ك ٦٦ قوله هو خير ثوابا الخ اى لاوليائه وهنالك اشارة الى الآخرة اى فى تلك الدار الولاية لله ١٢ مدارك ٦٧ قوله ونصبهما على التمييز وهو محول عن الفاعل والمعنى ثوابه خير من ثواب غيره وعاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره ١٢ ك ٦٨ قوله صير اى اذكر وقرر وقوله مثل الحيوة الدنيا اى صفتها وحالها وهيئتها كما ان المشبه هيئة الدنيا بهيئة الماء المذكور ١٢ ٦٩ قوله مفعول ثان انت خبير بان كاف التشبيه يابى عنه الا ان يقال ان الكاف مقحمة ١٢ ك ٧٠ قوله وامتزج الماء بالنبات اشار بذلك الى انه تفسير ثان لاختلط ومن المعلوم ان الامتزاج من الجانبين فصح نسبته الى النبات وان كان فى عرف اللغة والاستعمال ان الباء تدخل على الكثير الغير الطارى وقد دخلت هنا على الكثير الطارى مبالغة فى كثرة الماء حتى كانه الاصل ١٢ صاوى ٧١ قوله فروى بالكسر والتخفيف سيراب شدن ١٢ صراح ٧٢ قوله هشيما الهشم كسر الشئ اليابس من القاموس ١٢ ٧٣ قوله وفى قراءة الريح اى قرا حمزة والكسائى بالتوحيد والباقون بالجمع ١٢ خطيب ٧٤ قوله المال والبنون القصد من هذا الرد عليهم فى الافتخار بالمال والبنين وهذا اشارة الى قياس حذفت كبراه ونتيجته ونظمه هكذا المال والبنون زينة الحيوة وكل ما هو زينتها فهو هالك ينتج المال والبنون هالكان ثم يقال ما هو هالك فلا يفتخر به فالمال والبنون لا يفتخر بهما ١٢ ج ٧٥ قوله زينة هو مصدر بمعنى اسم مفعول بدليل قوله يتجمل بهما فيها ولذا صح الاخبار به عن الاثنين ١٢ صاوى ٧٦ قوله هى سبحان الله سيأتى له فى سورة مريم ان يفسرها بالطاعات وعبارة البيضاوى والباقيات الصالحات اى اعمال الخيرات التى تبقى له ثمرتها ابد الآبد ويندرج فيه ما فسرت به من الصلوات الخمس واعمال الحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والكلام الطيب ١٢ ج ٧٧ قوله خير عند ربك التفضيل ليس على بابه لان زينة الدنيا ليس فيها خير ولا يرد علينا ان السعى على العيال من الخير لانه من خير الباقيات الصالحات لا من خير الزينة او يقال انه على بابه بالنسبة لزعم الجاهل ١٢ ص ٧٨ قوله يامله بالفارسية اميد ميدارد ويرجوه عطف تفسير قوله هباء منبثا اى غبارا متفرقا ١٢ ٧٩ قوله وحشرناهم اتى ماضيا اشارة الى ان الحشر مقدم على تسيير الجبال والبروز ليعاينوا تلك الاحوال العظام كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك وعلى هذا فتبديل الارض تحصيل وهم ناظرون لذلك ووقت التبديل يكون الخلق على الصراط وقيل على اجنحة الملائكة كما تقدم ١٢ صاوى ٨٠ قوله نترك يقال غادره وغدره تركه ومنه الغدر ترك الوفاء والغدير ما تركه السيل ١٢ ك ٨١ قوله حال اى من مرفوع عرضوا وعبارة القرطبى وعرضوا على ربك صفا صفا نصب على الحال قال مقاتل يعرضون صفا بعد صف كالصفوف فى الصلوة كل امة صف لا انهم صف واحد وقيل جميعا وقيل قياما واخرج الحافظ ابو القاسم عبد الرحمن بن منده فى كتاب التوحيد عن معاذ بن جبل ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى ينادى بصوت رفيع غير فظيع يا عبادى انا الله لا اله الا الله انا ارحم الراحمين واحكم الحاكمين واسرع الحاسبين يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون احضروا حجتكم ويسروا جوابكم فانكم مسؤلون محاسبون يا ملائكتى اقيموا عبادى صفوفا على اطراف انامل اقدامهم للحساب ١٢ ج ملخصا ٨٢ قوله اى مصطفين اشارة الى ان صفا مفرد نزل منزلة الجمع كقوله تعالى ثم يخرجكم طفلا اى اطفالا وفى التاويلات النجمية وعرضوا على ربك صفا اى صفا صفا من الانبياء والاولياء والمؤمنين والكافرين والمنافقين ويقال لهم لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة فى خمسة صفوف صف من الانبياء وصف من الاولياء وصف من المؤمنين وصف من الكافرين وصف من المنافقين ١٢ ٨٣ قوله حفاة جمع حاف بمعنى پابرہنہ وقوله عراة جمع عار اى خاليا عن الثوب وقوله غرلا جمع اغرل اى غير مختونين ١٢ ٥ لعاصم وحمزة بمعنى العاقبة ١٢ ك ٥ لحمزة الريح بدل الرياح ١٢ ك ٥ يريد ان املا مصدر بمعنى المفعول ١٢ ك ٥ يشير الى انه بتقدير القول حال ١٢ يز

مَوْعِدًا ۝ للبعث وَوُضِعَ الْكِتٰبُ اى كتاب كل امرأ فى يمينه من المؤمنين وفى شماله
من الكافرين فَتَرَى الْمُجْرِمِيْنَ الكافرين مُشْفِقِيْنَ خائفين مِمَّا فِيْهِ وَيَقُوْلُوْنَ عند
معاينتهم ما فيه من السيّاٰت يٰوَيْلَتَنَا يا للتنبيه ويلتنا هلكتنا وهو مصدر لا فعل له من
لفظه مَالِ هٰذَا الْكِتٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيْرَةً وَّلَا كَبِيْرَةً من ذنوبنا اِلَّآ اَحْصٰهَا عدّها و
اثبتها تعجّبوا منه فى ذلك وَوَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا حَاضِرًا مثبتا فى كتابهم وَلَا يَظْلِمُ
رَبُّكَ اَحَدًا ۝ لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص من ثواب مؤمن وَاِذْ منصوب باذكر
قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود انحناء لا وضع جبهة تحية له فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ
كَانَ مِنَ الْجِنِّ قيل هم نوع من الملٰئكة فالاستثناء متصل وقيل هو منقطع
وابليس ابو الجن وله ذرية ذكرت معه بعد والملٰئكة لا ذرية لهم فَفَسَقَ عَنْ
اَمْرِ رَبِّهٖ اى خرج عن طاعته بترك السجود اَفَتَتَّخِذُوْنَهٗ وَذُرِّيَّتَهٗ الخطاب لاٰدم و
ذرّيّته والهاء فى الموضعين لابليس اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِىْ تطيعونهم وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ
اى اعداء حال بِئْسَ لِلظّٰلِمِيْنَ بَدَلًا ۝ ابليس وذريته فى اطاعتهم بدل اطاعة
الله تعالى مَآ اَشْهَدْتُّهُمْ اى ابليس وذريته خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَا خَلْقَ
اَنْفُسِهِمْ ص اى لم احضر بعضهم خلق بعض وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّيْنَ الشياطين
عَضُدًا ۝ اعوانا فى الخلق فكيف تطيعونهم وَيَوْمَ منصوب باذكر يَقُوْلُ بالياء
والنون نَادُوْا شُرَكَآءِىَ الاوثان الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ ليشفعوا لكم بزعمكم فَدَعَوْهُمْ
فَلَمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَهُمْ لم يجيبوهم وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بين الاوثان وعابديها مَّوْبِقًا ۝
واديا من اودية جهنم يهلكون فيها جميعا وهو من وبق بالفتح هلك وَرَاَ
الْمُجْرِمُوْنَ النَّارَ فَظَنُّوْٓا اى ايقنوا اَنَّهُمْ مُّوَاقِعُوْهَا اى واقعون فيها وَ
لَمْ يَجِدُوْا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝ معدلا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بيّنّا فِىْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لِلنَّاسِ
مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ط صفة لمحذوف اى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا وَكَانَ
الْاِنْسَانُ اى الكافر اَكْثَرَ شَىْءٍ جَدَلًا ۝ خصومة فى الباطل وهو تمييز منقول
من اسم كان المعنى وكان جدل الانسان اكثر شئ فيه وَمَا مَنَعَ النَّاسَ

ع ٦ / ٥ / ١٨ — ع ٧ / ٤ / ١٩

---

٥١ قوله فى يمينه اى فحين يقرؤه يبيض وجهه ويقول هاؤم اقرؤا كتابيه الى آخر ما فى الحاقة ١٢ صاوى ٥٢ قوله وفى شماله الخ اى فحين يقرؤه يسود وجهه ويقول يا ليتنى الخ ١٢ صاوى ٥٣ قوله للتنبيه وعبارة البيضاوى ينادون هلكتهم آه ونداء ها على تشبيهها بشخص يطلب اقباله كانه قيل يا هلاكنا اقبل فهذا اوانك ففيه استعارة مكنية وتخييلية وفيه تقريع لهم واشارة الى انه لا صاحب لهم غير الهلاك فطلبوا هلاكهم لئلا يروا ما هم فيه ١٢ ج ٥٤ قوله هلكتنا اى يا هلاكنا والمقصود التحسر والتندم وقيل اليا حرف نداء وويلتنا منادى تنزيلا لها منزلة العاقل فكانه يقول يا هلاكى احضر فهذا اوانك ١٢ صاوى ٥٥ قوله مالهذا الكتاب ما مبتدأ ولهذا الكتاب خبره اى اى شئ ثبت لهذا الكتاب حال كونه لا يغادر الخ من الجمل ١٢ ٥٦ قوله عدها واثبتها هذا الاينافى قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر الآية اذ لا يلزم من العد عدم التكفير اذ يجوز ان تكتب ليشاهدها العبد ثم يكفر عنه فيعلم قدر نعمة العفو ١٢ ج ٥٧ قوله ولا يظلم ربك احدا اى فيكتب عليه مالم يفعل او يزيد فى عقابه او يعذبه بغير جرم ١٢ مدارك ٥٨ قوله منصوب باذكر اى فاذ ظرف لذلك المقدر والمعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قولنا للملائكة الخ والمراد اذكرهم تلك القصة وقد كررت فى القرآن مرارا لان معصية ابليس اول معصية اظهرت فى الخلق ١٢ صاوى ٥٩ قوله سجود انحناء جواب عما يقال ان السجود لغير الله كفر وتقدم الجواب بان السجود لله وآدم كالقبلة او ان محل كون السجود لغير الله كفرا ان لم يكن هو الآمر به والا فالكفر فى المخالفة ١٢ صاوى ٦٠ قوله قيل هم نوع من الملائكة اى وعلى هذا القول فهم ليسوا معصومين كالملائكة بل يتوالدون ويعصون ١٢ ص ٦١ قوله فالاستثناء متصل وقد يأول قوله كان من الجن بمعنى صار اى مسخ بالمعصية او المراد منه كونه فعلا وقيل منقطع وابليس ابو الجن فله ذرية ذكرت بعد فى قوله افتتخذونه وذريته والفاء للتعليل استدل بذكر الذرية على انه من الجن والملائكة لا ذرية لهم والمخالف اول الذرية بالاتباع ١٢ ك ٦٢ قوله وابليس ابو الجن هذا توجيه لكونه منقطعا وهو الحق وعليه فالجن نوع آخر غير الملائكة فى الجن من نار والملائكة من نور ١٢ ص ٦٣ قوله افتتخذونه الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والاستفهام توبيخى والمعنى ابعد ما حصل منه ما حصل يليق منكم اتخاذه ١٢ صاوى ٦٤ قوله وذريته عطف على الضمير فى تتخذونه قال مجاهد من ذرية ابليس لاقيس وولهان وهما صاحبا الطهارة والوضوء اللذان يوسوسان فيهما ومن ذريته مرة وبه يكنى وزلنبور وهو صاحب الاسواق يزين اللغو والحلف والكاذب ومدح السلع وبتر وهو صاحب المصائب يزين خدش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ فى احليل الرجل وعجيزة المرأة ومطروس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقيها فى افواه الناس لا يجدون لها اصلا وداسم وهو الذى اذا دخل الرجل فى بيته ولم يسم ولم يذكر الله دخل معه ١٢ صاوى ٦٥ قوله تطيعونهم اى بدل طاعتى وفيه اشارة الى ان المراد بالولاية ههنا اتباع الناس لهم فيما يامرونهم به من المعاصى فالموالاة مجاز عن هذا لانه من لوازمها فلا يرد كيف قال ذلك مع ان الشيطان وذريته ليسوا اولياء بل اعداء لان الاولياء هم الاصدقاء من الجمل ١٢ ٦٦ قوله حال اى من مفعول الاتخاذ او فاعله ١٢ ٦٧ قوله بئس للظالمين بدلا فاعل بئس مضمر مفسر بتمييزه والمخصوص محذوف تقديره بئس البدل ابليس وذريته وللظالمين متعلق بمحذوف حال من بدلا وقيل متعلق بفعل الذم ١٢ جمل ٦٨ قوله وما كنت متخذ المضلين فيه وضع الظاهر موضع المضمر اذ المراد بالمضلين من انتفى عنهم اشهاد خلق السموات والارض واصل العضد العضو الذى هو من المرفق الى الكتف ففى الكلام استعارة يقال فلان عضدى ويراد به المعين والناصر ومنه قوله سنشد عضدك باخيك اى سنقوى نصرتك ومعونتك ١٢ ج ٦٩ قوله عضدا هو فى الاصل العضو الذى هو من المرفق الى الكتف ثم اطلق على المعين والناصر والمراد هنا مقدما لهم فى مناصب خير بل هم مطرودون عنها فكيف يطاعون ١٢ صاوى ٧٠ قوله الذين زعمتم مفعولاه محذوفان اى زعمتموهم شركاء وقوله فدعوهم الخ معناه على الاستقبال كما هو ظاهر ١٢ ج ٧١ قوله وجعلنا بينهم اى مشتركا بينهم موبقا يجتمعون فيه كما يفهم من قوله يهلكون فيه جميعا ١٢ جمل ٧٢ قوله واديا من اودية جهنم يهلكون فيه جميعا كذا روى عن ابن عباس ومجاهد ١٢ ك ٧٣ قوله ورأى المجرمون النار اى عاينوها من مسيرة اربعين عاما ١٢ جمل ٧٤ قوله ايقنوا اجعل الظن مجازا من اليقين بدليل ولم يجدوا عنها مصرفا ١٢ ك ٧٥ قوله معدلا اى مكانا يحلون فيه غيرها والمصرف يجوز ان يكون اسم مكان او زمان ١٢ ج ٧٦ قوله مثلا اى معنى غريبا بديعا يشبه المثل فى غرابته وقوله من جنس كل مثل اى من جنس كل معنى غريب يشبه المثل ١٢ ج ٧٧ قوله اكثر شئ جدلا تمييز اى اكثر الاشياء التى يتاتى منها الجدل ان فصلتها واحدا بعد واحد خصومة ومماراة بالباطل يعنى ان جدل الانسان اكثر من جدل كل شئ ١٢ مدارك ٧٨ قوله خصومة فى الباطل قيده به لانه الاكثر فى الاستعمال والاليق بالمقام والا فالجدل مطلق المنازعة ١٢ كمالين

ع٥ قوله تعجبوا الخ اشار به الى ان الاستفهام للتعجب وقوله منه اى من الكتاب وقوله فى ذلك اى فى الاحصاء المذكور ١٢ جمل ع٥ قوله لا يعاقبه بغير جرم الخ وانما سمى هذا ظلما بحسب عقولنا ولو خليت ونفسها ولو فعله الله لم يكن ظلما فى حقه لانه لا يسأل عما يفعل ١٢ جمل ٥ قوله نوع من الملائكة الخ وعلى هذا القول نقل عن ابن عباس ان هذا النوع يتوالد وليس معصوما ١٢ جمل ٥ قوله ابليس وذريته الخ بيان للمخصوص بالذم المحذوف وفى السمين بئس للظالمين بدلا فاعل بئس مضمر مفسر بتمييزه والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس البدل ابليس وذريته وللظالمين متعلق بمحذوف حال من بدلا وقيل متعلق بفعل الذم ١٢ جمل

اى كفار مكة اَنْ يُّؤْمِنُوْٓا مفعول ثان اِذْ جَآءَهُمُ الْهُدٰى اى القراٰن وَيَسْتَغْفِرُوْا رَبَّهُمْ اِلَّآ اَنْ تَاْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْاَوَّلِيْنَ فاعل اى سنتنا فيهم وهى الاهلاك المقدر عليهم اَوْ يَاْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝ مقابلة وعيانا وهو القتل يوم بدر وفى قراءة بضمتين جمع قبيل اى انواعا وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّا مُبَشِّرِيْنَ للمؤمنين وَمُنْذِرِيْنَ مخوفين للكافرين وَيُجَادِلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِالْبَاطِلِ بقولهم ابعث الله بشرا رسولا ونحوه لِيُدْحِضُوْا بِهِ ليبطلوا بجدالهم الْحَقَّ القراٰن وَاتَّخَذُوْٓا اٰيٰتِىْ القراٰن وَمَآ اُنْذِرُوْا بِهٖ من النار هُزُوًا ۝ سخرية وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِاٰيٰتِ رَبِّهٖ فَاَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِىَ مَا قَدَّمَتْ يَدٰهُ ط ما عمل من الكفر والمعاصى فلم يتفكر فى عاقبتها اِنَّا جَعَلْنَا عَلٰى قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً اغطية اَنْ يَّفْقَهُوْهُ من ان يفقهوا القراٰن اى فلا يفهمونه وَفِىْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا ط ثقلا فلا يسمعونه وَاِنْ تَدْعُهُمْ اِلَى الْهُدٰى فَلَنْ يَّهْتَدُوْٓا اِذًا اى بالجعل المذكور اَبَدًا ۝ وَرَبُّكَ الْغَفُوْرُ ذُو الرَّحْمَةِ ط لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ فى الدنيا بِمَا كَسَبُوْا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ ط فيها بَلْ لَّهُمْ مَّوْعِدٌ وهو يوم القيٰمة لَّنْ يَّجِدُوْا مِنْ دُوْنِهٖ مَوْئِلًا ۝ ملجا من العذاب وَتِلْكَ الْقُرٰٓى اى اهلها كعاد وثمود وغيرهما اَهْلَكْنٰهُمْ لَمَّا ظَلَمُوْا كفروا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ لاهلاكهم وفى قراءة بفتح الميم اى لهلاكهم مَّوْعِدًا ۝ ع ٢٠

وَ اذكر اِذْ قَالَ مُوْسٰى هو ابن عمران لِفَتٰىهُ يوشع بن نون وكان يتبعه ويخدمه وياخذ منه العلم لَآ اَبْرَحُ لا ازال اسير حَتّٰٓى اَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ ملتقى بحر الروم وبحر فارس مما يلى المشرق اى المكان الجامع لذلك اَوْ اَمْضِىَ حُقُبًا ۝ دهرا طويلا فى بلوغه ان بعد فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا بين البحرين نَسِيَا حُوْتَهُمَا نسى يوشع حمله عند الرحيل و نسى موسى تذكيره فَاتَّخَذَ الحوت سَبِيْلَهٗ فِى الْبَحْرِ اى جعله بجعل الله سَرَبًا ۝ اى مثل السرب وهو الشق الطويل لانفاذ به وذلك بان الله تعالٰى امسك عن الحوت جرى الماء فانجاب عنه فبقى كالكوة لم يلتئم وجمد ما تحته منه فَلَمَّا جَاوَزَا ذلك المكان بالسير الى وقت الغداء من ثانى يوم قَالَ لِفَتٰىهُ اٰتِنَا غَدَآءَنَا هو ما يؤكل اول النهار لَقَدْ لَقِيْنَا مِنْ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا ۝ تعبا وحصوله بعد المجاوزة قَالَ اَرَءَيْتَ اى تنبه اِذْ اَوَيْنَآ اِلَى الصَّخْرَةِ بذلك المكان فَاِنِّىْ نَسِيْتُ الْحُوْتَ ز وَمَآ

---

۵۱ قوله الا ان تاتيهم سنة الاولين الكلام على حذف المضاف اى الا انتظارهم وطلبهم اتيان مثل سنة الاولين بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك ۱۲ ص ۵۲ قوله وهى الاهلاك المقدر عليهم يشير بزيادة الصفة الى دفع ما يرد وهو ان الاهلاك لا يصير مانعا لهم عن الايمان فان المانع يقارن الممنوع واتيان الاهلاك متاخر عن عدم ايمانهم فاجاب بان الاهلاك لكونه مقدرا كائنا لا محالة كانه محقق عند عدم ايمانهم وتدبر وجه بحذف المضاف بعد الا اى طلب ان تاتيهم سنة الاولين وانتظاره ۱۲ ک ۵۳ قوله قبلا قرأ الكوفيون برفع القاف والباء الموحدة والباقون بكسر القاف وفتح الباء الموحدة ۱۲ خطيب ۵۴ قوله اى انواعا فواجا القبيل جماعة ليسوا من اب والقبيلة من اب وقيل انه لغة فى قبلا بمعنى المقابلة ويؤيده ما فى القاموس قبلا محركة وبضمتين كصرد وعنب اى عيانا ومقابلة ۱۲ ک ۵۵ قوله ويجادل مستانف والذين فاعل اى ويجادل الكفار والمفعول محذوف اى المرسلين فكان الاولى تفسير الحق بعد الباطل ليشمل جميع الشرائع وكذا فى قوله واتخذوا آياتى الاولى ان يراد بالآيات معجزات الرسل الاعم من القرآن ۱۲ ج ۵۶ قوله آياتى المناسب تفسيرها بمعجزات الرسل لا خصوص القرآن لانه فى كل كافر من هذه الامة وغيرها ۱۲ صاوى ۵۷ قوله وما انذروا به اشار الى ان ما بمعنى الذى والعائد محذوف جمل ويصح كون ما مصدرية اى وانذارهم كما صرح فى الخطيب ۱۲ ۵۸ قوله فاعرض عنها اى لم يتدبرها وهو بالفاء الدالة على التعقيب لان ما هنا فى الاحياء من الكفار فانهم ذكروا فاعرضوا اعقيب ما ذكروا وقالوا فى السجدة ثم الدالة على التراخى لان ما هناك فى الاموات من الكفار فانهم ذكروا مرة بعد اخرى ثم اعرضوا بالموت فلم يؤمنوا والمراد من النسيان التشاغل والتغافل عن كفره المتقدم ۱۲ كرخى ۵۹ قوله وهو يوم القيامة اشار بذلك الى ان المراد بالموعد الزمان المعد لهم ويصح ان يراد به المكان ۱۲ ص ۵۱۰ قوله موئلا الموئل المرجع من وأل يئل اى رجع ويقال للملجا ايضا يقال وأل فلان الى فلان اذ لجا اليه والمعنى لن يجدوا غير العذاب ملجا يلتجئون اليه كناية عن عدم خلوصهم منه ۱۲ ص ۵۱۱ قوله لمهلكهم بضم الميم اسم مصدر لاهلك لكنه على زنة اسم المفعول فلذلك قال الشارح لاهلاكهم وهو مضاف لمفعوله اى لاهلاكنا اياهم وقوله وفى قراءة اى سبعية وتحتها قراءتان فتح اللام وكسرها فمجموع القراآت ثلاث ضم الميم مع فتح اللام وفتح الميم مع فتح اللام ومع كسرها وعليها فهو مضاف لفاعله ۱۲ ج ۵۱۲ قوله واذكر الخ قدره اشارة الى ان اذ ظرف لمحذوف والمعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قول موسى لفتاه والمراد اذكر لهم قصته وما وقع له مع الخضر عليهما السلام ۱۲ صاوى ۵۱۳ قوله هو ابن عمران رسول بنى اسرائيل من سبط لاوى ابن يعقوب وهذا هو الصحيح الذى اجتمعت عليه الآثار الصحيحة ولا يقدح فيه كونه يتعلم من الخضر لان الكامل يقبل الكمال سواء قلنا ان الخضر نبى او ولى فاستفادته منه لا تقدح فى كونه افضل منه لان تلك مزية وهى لا تقتضى الافضلية ۱۲ صاوى مختصرا ۵۱۴ قوله هو ابن عمران اشارة الى الاختلاف فى موسى فى هذا الموضع واختار ما هو الاصح قال فى الخطيب اكثر العلماء على ان موسى المذكور فى هذه الآية هو موسى بن عمران صاحب المعجزات الظاهرة وصاحب التوراة وعن كعب الاحبار انه موسى بن ميشا ابن يوسف بن يعقوب وهو قد كان نبيا قبل موسى بن عمران قال البغوى والاول اصح ۱۲ ۵۱۵ قوله يوشع بن نون وهو ابن افرائيم بن يوسف وفى بعض الكتب افرائيم ۱۲ ۵۱۶ قوله وكان يتبعه هذا بيان وجه اضافته الى موسى وكان ابن اخته وقيل كان عبدا له وهو بعيد لان شرط النبوة الحرية ۱۲ ص ۵۱۷ قوله ملتقى بحر الروم وبحر فارس اى موضع التقائهما وقيل هما بحر الاردن والقلزم وقيل انهما لا يلتقيان الا فى البحر المحيط فلعل المراد به مكان يقرب منه التقاؤهما وقيل هما موسى والخضر لانهما بحرا العلم قال الحافظ وهذا غير ثابت ولا يقتضيه اللفظ وانما يحسن ان يذكر لمناسبة اجتماعهما بالمكان المخصوص كما قال السهيلى اجتمع البحران بمجمع البحرين ۱۲ ک ۵۱۸ قوله اى المكان الجامع لذلك اشارة الى ان المراد بقوله تعالٰى مجمع البحرين المكان الذى هو جامع البحرين ۱۲ ۵۱۹ قوله او امضى حقبا قيل الحقب ثمانون سنة حاصله انه قال موسى عليه السلام لا ازال امضى حتى يجتمع البحران فيصيرا واحدا او امضى دهرا طويلا حتى اجد هذا العالم ۱۲ كبير ۵۲۰ قوله نسى يوشع حمله هذا يقتضى انه كان موجودا على البرجين نسيه يوشع ولكن الموجود فى القصة ان موسى ويوشع لما وصلا الصخرة التى عندها عين الحياة ناما ثم استيقظ يوشع فتوضأ من تلك العين فانتفع الماء عليه فعاش ووثب فى الماء فهذا يقتضى انه نسى اخبار موسى بما راى فالمناسب ان يقول نسى يوشع ان يخبر موسى بما شاهده من الامر العجيب ان قلت ان شان الامر العجيب عدم نسيانه اجيب بانه دهش من عظيم ما راى من قدرة الله وعظمته للحكمة التى ترتبت على ذلك ۱۲ ص ۵۲۱ قوله عند الرحيل الرحيل السير قاموس وفى الصراح رحيل كوچ ۱۲ ۵۲۲ قوله فاتخذ سبيله فى البحر هذا الاتخاذ قبل النسيان فيكون فى الآية تقديم وتاخير والاصل فادركته الحياة فخرج من المكتل وسقط فى البحر فاتخذ سبيله ۱۲ ص ۵۲۳ قوله سربا مفعول ثان من اتخذ او حال من الضمير المستتر فى البحر وهو المفعول الثانى حينئذ وقوله مثل السرب ينطبق على الوجهين ۱۲ ک ۵۲۴ قوله وهو الشق الطويل لانفاذ فيه شق بالكسر نيمهٔ چيزى من الصراح ونفاذ بمعنى الفناء والذهاب من القاموس وفى نسخة لانفاذ له بالذال المعجمة اى لا مخرج له وقوله فانجاب اى انقطع الماء وانكشف وقوله كالكوة فى المصباح الكوة بالفتح نقب البيت وقوله لم يلتئم اى لم يلتصق وقوله ما تحته منه اى الماء ۱۲ ۵۲۵ قوله ارايت بالفارسية خبر دارى وقال امام الرازى الهمزة فى ارايت همزة الاستفهام ورايت على معناه ۱۲ ۵۲۶ قوله اى تنبه لما كان ارايت ههنا ليس بعدها منصوب ولا استفهام بل جملة مصدرة بالفاء اخرجت عن بابها وضمنت معنى تنبه واما اى الا اذ اوينا وتنبه فالفاء جوابها لا جواب اذ لانها لا تجازى الا مقرونة بما كذا فى شرح التسهيل كما نقله الخفاجى وقال الزمخشرى ان ارايت على اصله بمعنى اخبرنى ومفعولاه محذوفان اى اخبرنى الامر والحال اى شىء اصابنى او اخبرنى الذى اصابنى كيف نسيت الحوت ۱۲ ۵ بكسر القاف وفتح الباء قراءة الاكثر بمعنى مقابلة وعيانا ۱۲ ک ۵ بضم الميم وفتح اللام فى قراءة الاكثر ۱۲ ک ۵ لا ابن ياما كما زعمه اهل الكتاب ۱۲ ک ۵ حذف الخبر لدلالة الحال هو السفر والغاية الآتية عليه ۱۲ ک

Click For More Books Ahlesunnat Kitab Ghar

اَنْسَانِیْهُ اِلَّا الشَّیْطَانُ یبدل من الھاء اَنْ اَذْكُرَهٗ ج بدل اشتمال ای انسانی ذکرہ وَاتَّخَذَ الحوت سَبِیْلَهٗ فِی الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ مفعول ثان ای یتعجب منه موسٰی وفتاہ لما تقدم فی بیانه قَالَ موسٰی ذٰلِكَ ای فقدنا الحوت مَا الذی كُنَّا نَبْغِ نطلبه فانه علامة لنا علی وجود من نطلبه فَارْتَدَّا رجعا عَلٰٓی اٰثَارِهِمَا یقصان قَصَصًا ۝ فاتیا الصخرۃ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَآ هو الخضر اٰتَیْنٰهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا نبوۃ فی قول وولایة فی اٰخر وعلیه اکثر العلماء وَعَلَّمْنٰهُ مِنْ لَّدُنَّا من قبلنا عِلْمًا ۝ مفعول ثان ای معلوما من المغیبات روی البخاری حدیث ان موسٰی قام خطیبا فی بنی اسرائیل فسئل ای الناس اعلم فقال انا فعتب اللّٰه علیه اذ لم یرد العلم الیه فاوحی اللّٰه الیه ان لی عبدا بمجمع البحرین هو اعلم منك قال موسٰی یا رب فکیف لی به قال تاخذ معك حوتا فتجعله فی مکتل فحیثما فقدت الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله فی مکتل ثم انطلق وانطلق معه فتاہ یوشع بن نون حتی اتیا الصخرۃ فوضعا رؤسهما فناما واضطرب الحوت فی المکتل فخرج منه فسقط فی البحر فاتخذ سبیله فی البحر سربا وامسك اللّٰه عن الحوت جریة الماء فصار علیه مثل الطاق فلما استیقظ نسی صاحبه ان یخبره بالحوت فانطلقا بقیة یومهما ولیلتهما حتی اذا كان من الغداۃ قال موسٰی لفتاہ اٰتنا غداءنا الی قوله واتخذ سبیله فی البحر عجبا قال وكان للحوت سربا ولموسٰی ولفتاہ عجبا قَالَ لَهٗ مُوْسٰی هَلْ اَتَّبِعُكَ عَلٰٓی اَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ۝ ای صوابا ارشد به وفی قراءۃ بضم الراء وسکون الشین وسأله ذلك لان الزیادۃ فی العلم مطلوبة قَالَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِیْعَ مَعِیَ صَبْرًا ۝ وَكَیْفَ تَصْبِرُ عَلٰی مَا لَمْ تُحِطْ بِهٖ خُبْرًا ۝ فی الحدیث السابق عقب هذه الاٰیة یا موسٰی انی علی علم من علم اللّٰه علمنیه لا تعلمه وانت علی علم من علم اللّٰه علمك اللّٰه لا اعلمه وقوله خبرا مصدر بمعنی لم تحط ای لم تخبر حقیقته قَالَ سَتَجِدُنِیْٓ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ صَابِرًا وَّلَآ اَعْصِیْ ای وغیر عاص لَكَ اَمْرًا ۝ تامرنی به وقید بالمشیة لانه لم یکن علی ثقة من نفسه فیما التزم وهذه عادۃ الانبیاء والاولیاء ان لا یثقوا علی انفسهم طرفة عین قَالَ فَاِنِ اتَّبَعْتَنِیْ فَلَا تَسْئَلْنِیْ وفی قراءۃ بفتح اللام وتشدید النون عَنْ شَیْءٍ تنکرہ منی فی علمك واصبر حَتّٰٓی اُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۝ ای

ع ٩ / ١١ / ٢١

ا۵ قوله یبدل من الھاء فی انسانیه قوله ان اذکرہ بدل اشتمال ای ما انسانی ذکرہ الا الشیطان ان قلت ان الشیطان لا تسلط له علی الانبیاء واجیب بانه اضاف النسیان الیه هضما لنفسه ١٢ ص ک ۵٢ قوله مفعول ثان الخ وقیل سبیلا عجبا وهو کونه کالسرب او اتخاذا عجبا والمفعول الثانی هو الظرف وقیل هو مصدر فعله مضمر ای قال فی اٰخر کلامه او قال موسٰی فی جوابه عجبت عجبا وقیل الفعل لموسٰی ای اتخذ موسٰی سبیل الحوت فی البحر عجبا ١٢ ج ۵٣ قوله لما تقدم فی بیانه وهو قوله وذلك ان اللّٰه امسك عن الحوت الخ ١٢ جل ۵٤ قوله ما كنا نبغ اصله نبغی حذفت الیاء للتخفیف لدلالة الکسر علیه وکان من حقها الثبوت وانما حذفت تشبیها بالفواصل او لان الحذف یانس بالحذف فان ما موصولة حذف عائدها ١٢ ج ۵۵ قوله یقصان اشارۃ الی ان قوله تعالٰی قصصا مصدر لفعل محذوف تقدیرہ یقصان قصصا ای یتبعان اثرهما اتباعا او یقصان قصصا ١٢ ۵٦ قوله قصصا فیه وجهان احدهما انه مصدر فی موضع الحال ای رجعا علی اٰثارهما مقتصین اٰثارهما والثانی ان یکون مصدرا لقوله فارتدا علی اٰثارهما لان معناه فاقتصا علی اٰثارهما ١٢ کبیر ۵٧ قوله فوجدا عبدا قیل دخلا السرب مکان الحوت فوجداہ جالسا علی جزیرۃ فی البحر وقیل وجداہ علی الصخرۃ مغطی بثوب ابیض طرفه تحت راسه والاٰخر تحت رجلیه فسلم علیه موسٰی فرفع راسه واستوی جالسا وقال وعلیك السلام یا نبی بنی اسرائیل فقال له موسٰی من اخبرك انی نبی بنی اسرائیل فقال الذی ادراك بی ودلك علی ثم قال لقد کان لك فی بنی اسرائیل شغل قال موسٰی ان ربی ارسلنی الیك لاتبعك واتعلم منك ١٢ صاوی ۵٨ قوله من عبادنا الاضافة للتشریف المضاف ای من عبید الخصوصیة ١٢ ص ۵٩ قوله وهو الخضر فیه لغات ثلاثة کسر الخاء مع سکون الضاد وفتح الخاء مع سکون الضاد وکسرها ولقب بهذا لانه کان اذا صلی اخضر ما حوله وکنیته ابو العباس واسمه بلیا فی الخازن قیل کان من بنی اسرائیل وقیل کان من ابناء الملوك الذین تزهدوا وترکوا الدنیا ١٢ ص ۵١٠ قوله نبوۃ فی قول قال ابن عطیة والبغوی الاکثر انه نبی وکذا قاله القرطبی وولایة فی اٰخر وعلیه اکثر العلماء ومنهم القشیری ١٢ ک ۵١١ قوله من لدنا ای مما یختص بنا ولا یعلم بواسطة تعلم من اهل الظاهر ١٢ ص ۵١٢ قوله قام خطیبا ای فاعظ یذکر الناس حتی فاضت العیون ورقت القلوب وکانت تلك الخطبة بعد هلاك القبط ورجوع موسٰی الی مصر ١٢ بیضاوی ۵١٣ قوله هو اعلم منك ای باحکام وقائع مفصلة وحکم نوازل معینة لا مطلقا بدلیل قول الخضر لموسٰی انك علی علم علمکه اللّٰه لا اعلمه وانا علی علم علمنیه لا تعلمه انت وعلی هذا فیصدق علی کل واحد منهما انه اعلم من الاٰخر بالنسبة الی ما یعلمه کل واحد منهما ولا یعلمه الاٰخر فلما سمع موسٰی هذا اشتوقت نفسه الفاضلة وهمته العالیة لتحصیل علم ما لم یعلم وللقاء من قیل فیه انه اعلم فسأل الخ ١٢ جمل ۵١٤ قوله فکیف لی به ای فکیف السبیل لی بلقائه وقوله مکتل وهو الزنبیل وقوله مثل الطاق هو البناء المقوس ١٢ ۵١٥ قوله تاخذ معك حوتا لعل السر فی تخصیصه ما ظهر بعد من حیاته ودخوله فی البحر الذی هو ماواہ فی الاصل ١٢ ج ۵١٦ قوله الطاق هو البناء المقوس کالقنطرۃ وفی المختار الطاق ما عقد من الابنیة ١٢ ج ۵١٧ قوله قال موسٰی ای بعد ان صلیا الظهر من الیوم الثانی ١٢ صاوی ۵١٨ قوله علی ان تعلمن ای لیس قصدی فی اتباعك الا التعلیم ای لا لشیء من الاغراض غیر التعلیم ١٢ صاوی ۵١٩ قوله وسأله ذلك الخ جواب عما یقال ان موسٰی من اولی العزم ونبی ورسول جزما واسمعه اللّٰه کلامه واعطاہ التوراۃ وهو افضل من الخضر فکیف یسعی الیه ویتعلم منه فاجاب بان الزیادۃ فی العلم مطلوبة علی ان علم الخضر لا یحتاج الیه موسٰی فی شرعه وانما هی مزیة اختص بها الخضر وامر اللّٰه موسٰی ان یاخذها عن الخضر ویکتبها لتکمل له جمیع المزایا ولا یقتضی ان الخضر اعلم منه لان موسٰی کامل فی علمه لا تحتاج شریعته الی شیء من علم الخضر وانما علمه مزیة خصه اللّٰه بها لا یقتدی به فیها ١٢ ص ۵٢٠ قوله لان الزیادۃ الخ یشیر بذلك الی انه لم یطلب علی تلك المبالغة الا التعلیم کانه قال لا اطلب منك علی هذه المبالغة الجاه والمال ولا غرض لی الا طلب التعلیم روی انه لما قال له موسٰی هل اتبعك علی ان تعلمنی مما علمت رشدا قال له الخضر کفی بالتوراۃ علما وبنی اسرائیل شغلا فقال له موسٰی ان اللّٰه امرنی بهذا فحینئذ قال الخضر انك لن تستطیع معی صبرا ١٢ ج ۵٢١ قوله قال انك لن تستطیع معی صبرا ای لما تری من مخالفة شرعك ظاهرا لان المتعلم قسمان متعلم لیس عندہ شیء من العلوم ولم یمارس الاستدلال وهذا تعلیمه سهل ویقبل کل ما القی الیه ومتعلم مارس الاستدلال وحصل العلوم غیر انه یرید ان یزداد علما علی علمه وهذا التعلیم شاق شدید لانه اذا رأی شیئا او سمع کلاما عرضه علی ما عندہ فان وافقه والا ناقش فیه ١٢ صاوی ۵٢٢ قوله انی علی علم وهو علم الکشف الذی تحصل به المفاضلة بین الکمل فقد ورد ان الصدیق ما فضل غیرہ من الصحابة بصلاۃ ولا غیرها من الاعمال وانما فضلهم بشیء وقر فی صدرہ وهو علم المکاشفة وقوله وانت علی علم وهو علم ظاهر الشریعة ١٢ ج ۵٢٣ قوله لانه لم یکن علی ثقة من نفسه ای فکانه قال ستجدنی صابرا ان وافق شرعی او اوحی اللّٰه الی فی شانه فانا لا ادری ما یفعله اللّٰه ولم یقل الخضر ان شاء اللّٰه لان اللّٰه اطلعه علی ان موسٰی لا یصبر علی امر یخالف شرعه فحینئذ جزم بانه لا یستطیع معه صبرا ١٢ صاوی ۵٢٤ قوله فلا تسئلنی عن شیء ای شیء تشاهدہ من فعالی ای لا تفاتحنی بالسوال عن حکمته فضلا عن المناقشة والاعتراض حتی احدث لك منه ذکرا ای حتی ابتدئ ببیانه وفیه ایذان بان کل ما صدر عنه فله حکمة وغایة حمیدۃ البتة وهذا من ادب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع ١٢ ابو السعود ۵٢٥ قوله وفی قراءۃ ای ابن عامر ونافع لا تسالنی بفتح اللام وتشدید النون ١٢ کمالین ۵٢٦ قوله فی علمك ای بحسب ظاهر علمك قوله واصبر قدرہ اشارۃ الی انه المغیا بحتی وقوله ای جلیة ای بحکمته وسببه ١٢ صاوی

اذكره لك بعلته فقبل موسیٰ شرطه رعاية لادب المتعلم مع العالم فَانْطَلَقَا يمشيان على ساحل البحر حَتّٰۤى اِذَا رَكِبَا فِى السَّفِيْنَةِ التى مرت بهما خَرَقَهَا الخضر بان اقتلع لوحا او لوحين منها من جهة البحر بفاس لما بلغت اللج قَالَ له موسىٰ اَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ اَهْلَهَا وفى قراءة بفتح التحتانية والراء ورفع اهلها لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا اِمْرًا ۝ اى عظيما منكرا روى ان الماء لم يدخلها قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ مَعِىَ صَبْرًا ۝ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِىْ بِمَا نَسِيْتُ اى غفلت عن التسليم لك وترك الانكار عليك وَلَا تُرْهِقْنِىْ تكلفنى مِنْ اَمْرِىْ عُسْرًا ۝ مشقة فى صحبتى اياك اى عاملنى فيها بالعفو واليسر فَانْطَلَقَا بعد خروجهما من السفينة يمشيان حَتّٰۤى اِذَا لَقِيَا غُلٰمًا لم يبلغ الحنث يلعب مع الصبيان احسنهم وجها فَقَتَلَهٗ الخضر بان ذبحه بالسكين مضطجعا او اقتلع راسه بيده او ضرب راسه بالجدار اقوال واتى هنا بالفاء العاطفة لان القتل عقب اللقاء وجواب اذا قَالَ له موسىٰ اَقَتَلْتَ نَفْسًا زَاكِيَةً اى طاهرة لم تبلغ حد التكليف وفى قراءة زكية بتشديد الياء بلا الف بِغَيْرِ نَفْسٍ اى لم تقتل نفسا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكْرًا ۝ بسكون الكاف وضمها اى منكرا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ مَعِىَ صَبْرًا ۝ زاد لك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا قَالَ اِنْ سَاَلْتُكَ عَنْ شَىْءٍۭ بَعْدَهَا اى بعد هذه المرة فَلَا تُصٰحِبْنِىْ لا تتركنى اتبعك قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَّدُنِّىْ بالتشديد والتخفيف من قبلى عُذْرًا ۝ فى مفارقتك لى فَانْطَلَقَا حَتّٰۤى اِذَاۤ اَتَيَاۤ اَهْلَ قَرْيَةِ ۣهى انطاكية اسْتَطْعَمَاۤ اَهْلَهَا طلبا منهم الطعام ضيافة فَاَبَوْا اَنْ يُّضَيِّفُوْهُمَا فَوَجَدَا فِيْهَا جِدَارًا ارتفاعه مائة ذراع يُّرِيْدُ اَنْ يَّنْقَضَّ اى يقرب ان يسقط لميلانه فَاَقَامَهٗ الخضر بيده قَالَ له موسى لَوْ شِئْتَ لَتَخِذْتَ وفى قراءة لاتخذت عَلَيْهِ اَجْرًا ۝ جعلا حيث لم يضيفونا مع حاجتنا الى الطعام قَالَ له الخضر هٰذَا فِرَاقُ اى وقت فراق بَيْنِىْ وَبَيْنِكَ فيه اضافة بين الى غير متعدد سوغها تكريره بالعطف بالواو سَاُنَبِّئُكَ قبل فراقى لك بِتَاْوِيْلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَّلَيْهِ صَبْرًا ۝ اَمَّا السَّفِيْنَةُ فَكَانَتْ لِمَسٰكِيْنَ عشرة يَعْمَلُوْنَ فِى الْبَحْرِ بالسفينة مواجرة لها طلبا للكسب فَاَرَدْتُّ اَنْ اَعِيْبَهَا وَكَانَ وَرَآءَهُمْ اذا رجعوا او امامهم الآن مَّلِكٌ كافر يَّاْخُذُ كُلَّ سَفِيْنَةٍ صالحة غَصْبًا ۝ نصبه على المصدر المبين لنوع الاخذ وَاَمَّا الْغُلٰمُ فَكَانَ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

قوله فانطلقا اى وهما يوشع وانما لم يذكر فى الآية لانه تابع لموسى فالمقصود ذكر موسى والخضر ١٢ ج قوله على ساحل البحر يطلبان سفينة يركبانها فوجدا سفينة فركبا فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص لانهم راوهم نزلوا بغير زاد ولا متاع وامروهم بالخروج فقال صاحب السفينة ما هم بلصوص ولكنى ارى وجوه الانبياء وعن ابى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلموا اهلها ان يحملوهم فعرفوا الخضر بعلامة فحملوهم بغير نول اے عوض فلما لجوا اخذ الخضر فاسا واخرج بها لوحا من السفينة ١٢ ج قوله خرقها اى نزع من السفينة لوحا كما رواه البخارى ١٢ كمالين قوله اللج اللج معظم الماء كما فى المصباح ١٢ قوله اے غفلت عن التسليم لك وترك الانكار عليك كما هو مقتضے وصيتك وقيل المراد بالنسيان الترك ويؤيد الاول ما فى الصحيح انه كان الاول من موسى عليه السلام نسيانا ١٢ ك قوله الحنث الحنث يطلق على المعصية وعلى مخالفة اليمين اے عدم البر والمراد به هنا لازم المعصية وهو التكليف والكلام على حذف المضاف اى لم تبلغ حد الحنث اى حد التكليف ١٢ جل قوله بان ذبحه بالسكين الخ الاقوال ثلاثة وردكل منها فى الاثر ويجمع بينها بانه ضرب راسه بالحائط اولا ثم اضجعه فذبحه ثم قطع عنقه واتى بها بالفاء العاطفة لان القتل عقيب اللقى فاتى بفاء التعقيب للدلالة على انه كما لقيه قتله وجواب اذا قال له اقتلت بخلاف خرق السفينة فانه لم يتعقب الركوب فجعل جزاء الشرط ١٢ كمالين قوله بغير نفس فيه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بقتلت الثانى انه متعلق بمحذوف على انه حال من الفاعل او المفعول اى قتلته ظالما او مظلوما الثالث انه صفة لمصدر محذوف اى قتلا بغير نفس ـ ج وقوله اى لم تقتل نفسا فيقتص منها ولعل فى شرعهم كان ايجاب القصاص على الصبى بل قالوا انه كان فى شرعنا كذلك قبل الهجرة قال البيهقى فى المعرفة انما صارت الاحكام متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة بعد وقعة احد ١٢ ك قوله اى لم تقتل نفسا فيقتص منها قيل الصغير لا يقاد فالظاهر من الآية كبر الغلام فيان الشرائع مختلفة فلعل الصغير يقاد فى شريعة ويؤيد هذا الكلام ما نقل البيهقى فى كتاب المعرفة ان الاحكام انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة وقال الشيخ تقى الدين السبكى انها انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد احد من روح البيان ١٢ قوله لقد جئت شيئا نكرا هو اعظم من الامر لان فيه القتل بالفعل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه او قيل بالعكس لان الامر قتل نفس متعددة بسبب الخرق فهو اعظم من قتل الغلام وحده ١٢ ص قوله منكرا اے من الاول اذ يمكن سد الخرق ولا يمكن احياء المقتول ١٢ كما قوله بالتشديد والتخفيف اى بتشديد النون وهى قراءة الجمهور وتخفيف النون وهى قراءة لنافع ١٢ قوله طلبا منهم الطعام قال الكاشفى واهل دیہ چون شب شدی دروازه بستندے وبرای ہیچکس نکشادندی نماز شام موسی وخضر بداں دیہ رسیدند وخواستند کہ بدیہ درآیند کسے دروازه نکشود واہل دیہ را گفتند اینجا غریب رسیده ایم گرسنہ نیز ہستیم چون مارا در دیہ جای ندادید باری طعام جہت ما بفرستید ١٢ قوله ارتفاعه مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسمائة ذراع ١٢ جل قوله يريد ان ينقض الارادة نزوع النفس الى شئ مع حكمه فيه بالفعل او عدمه وهذا من مجاز كلام العرب لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا من السقوط روح وفى الكبير فان قيل كيف يجوز وصف الجدار بالارادة مع ان الارادة من صفات الاحياء قلنا هذا اللفظ ورد على سبيل الاستعارة وله نظائر فى الشعر قال تريد الرمح صدر ابى براء ويرغب عن دماء بنى عقيل لخصامنه ١٢ قوله لو شئت لتخذت . فى البيضاوى قال لو شئت لتخذت الخ تحريضا على اخذ الجعل ليتعشيا به او تعريضا بانه فضول لما فى لو من النفى كانه لما راى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك نفسه ١٢ ج قوله هذا اى هذا الانكار على ترك الاجر ١٢ خطيب قوله اے وقت فراق بينى وبينك والمشار اليها بهذا هو الاعتراض الثالث بتقدير الوقت اى وقت هذا الاعتراض وقت الفراق ١٢ ك قوله فيه اضافة بين الخ اشارة الى دفع سوال وهو كيف ساغ اضافة بين الى غير متعدد فاجاب بقوله فيه اضافة بين الخ حاصله ساغ ذلك تكريره بالعطف بالواو الا ترى انك لو اقتصرت على قولك المال بينى لم يكن كلاما حتى تقول بيننا او بينى وبين فلان كما ذكره الخطيب ١٢ قوله بتاويل ما لم تستطع ـ اى تفسير هذه الآيات التى وقعت لموسى مع الخضر وحكمة تخصيص الخضر لموسى بتلك الثلاثة ما ورد انه لما انكر خرق السفينة نودى يا موسى اين كان تدبيرك هذا وانت فى التابوت مطروحا فى اليم فلما انكر امر الغلام قيل له اين انكارك هذا من وكزك القبطى وقضائك عليه فلما انكر اقامة الجدار نودى اين هذا من رفعك حجر البئر لبنتے شعيب دون اجر ١٢ ص قوله اما السفينة ـ شروع فى وفاء ما وعد الخضر به موسى على سبيل اللف والنشر المرتب والسفينة تجمع على سفين وسفائن ويجمع السفين على سفن بضمتين ماخوذة من السفن كانها تسفن الماء اى تقشره وصاحبها سفان ١٢ ص قوله وكان وراءهم ملك جملة حالية باضمار قد ١٢ جل قوله اذا رجعوا من المعلوم انه اذا كان وراءهم اذا رجعوا يكون الآن اى فى حال توجههم امامهم فلا يغاير هذا القول ما بعده جل وفى ابى السعود على قوله وكان وراءهم اى امامهم وقد قرئ به او خلفهم وكان رجوعهم عليه لا محالة وفى روح البيان وراء من الاضداد واريد به هنا الامام دون الخلف على ما يأتى من القصص ملخصا ١٢ قوله اذا رجعوا ـ اى كان طريقهم فى رجوعهم عليه والوراء بمعنى الخلف او امامهم فالوراء بمعنى القدام وهو من الاضداد ويؤيد الثانى قراءة ابن عباس وكان امامهم ملك ١٢ كمالين قوله ملك كافر اسمه جلندى بن كركر وكان بجزيرة الاندلس ببلدة قرطبة واول فساد ظهر فى البحر كان ظلمه على ما ذكره ابو الليث واول فساد ظهر فى البر قتل قابيل هابيل ١٢ روح قوله صالحة وقد قرئ كذلك ـ ابو السعود وعلى تقدير عدم ذكر الصفة فهو من قبيل ايجاز الحذف روح وفى الخطيب وحذف التقييد بذلك للعلم به وروى ان الخضر اعتذر الى القوم وذكر لهم شان الملك الغاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره ١٢ روح قوله واما الغلام الذى قتله وهو جيسور واسم ابيه كازبر واسم امه سهوى كما فى التعريف ١٢ روح قوله بتاويل التاويل رجع الشئ الى مآله والمراد ههنا المآل والعاقبة روح وقال الآخرون المراد به تفسيره ١٢

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا فانه كما فى حديث مسلم طبع كافرا ولو عاش لارهقهما ذلك اى لمحبتهما له يتبعانه فى ذلك فاردنا ان يبدلهما بالتشديد والتخفيف ربهما خيرا منه زكوة اى صلاحا وتقى واقرب منه رحما بسكون الحاء وضمها رحمة وهى البر بوالديه فابدلهما الله تعالى جارية تزوجت نبيا فولدت نبيا فهدى الله تعالى به امة واما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحته كنز مال مدفون من ذهب وفضة لهما وكان ابوهما صالحا فحفظا بصلاحه فى انفسهما ومالهما فاراد ربك ان يبلغا اشدهما اى ايناس رشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك مفعول له عامله اراد وما فعلته اى ما ذكر من خرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار عن امرى اى اختيارى بل بامر الهام من الله تعالى ذلك تاويل ما لم تسطع عليه صبرا يقال اسطاع واستطاع بمعنى اطاق ففى هذا وما قبله جمع بين اللغتين ونوعت العبارة فى فاردت فاردنا فاراد ربك ويسئلونك اى اليهود عن ذى القرنين اسمه اسكندر ولم يكن نبيا قل ساتلوا ساقص عليكم منه من حاله ذكرا خبرا انا مكنا له فى الارض بتسهيل السير فيها واتينه من كل شىء يحتاج اليه سببا طريقا يوصل الى مراده فاتبع سببا سلك طريقا نحو المغرب حتى اذا بلغ مغرب الشمس موضع غروبها وجدها تغرب فى عين حمئة ذات حماة وهى الطين الاسود وغروبها فى العين فى رأى العين والا فهى اعظم من الدنيا ووجد عندها اى العين قوما كافرين قلنا يذا القرنين بالهام اما ان تعذب القوم بالقتل واما ان تتخذ فيهم حسنا بالاسر قال اما من ظلم بالشرك فسوف نعذبه نقتله ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا بسكون الكاف وضمها شديدا فى النار واما من امن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى اى الجنة والاضافة للبيان وفى قراءة بنصب جزاء وتنوينه قال الفراء نصبه على التفسير اى لجهة النسبة وسنقول له من امرنا يسرا اى نامره بما يسهل عليه ثم اتبع سببا نحو المشرق حتى اذا بلغ مطلع الشمس موضع طلوعها وجدها تطلع على قوم هم الزنج لم نجعل لهم من دونها اى الشمس سترا من لباس ولا سقف

ك قوله لان ارضهم الخ فيه قولان الاول انه لاشئ لهم من سقف ولاجبل يمنع من وقوع شعاع الشمس عليهم لان ارضهم لاتحمل بناء اولهم سرب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند غروبها والثاني ان معناه لاثياب لهم ويكونون كسائر الحيوانات عراة ابدا ١٢ جمل ٥٢ قوله عند ارتفاعها ويصطادون السمك ويطبخونه في الشمس وقال الرازي ولهم سروب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند غروبها ذسروب جمع وموشق في الارض فعلى هذا فسر الشيخ سليمان قوله عند ارتفاعها بقوله اي عند زوالها عنهم وذلك في الليل ١٢ ٥٣ قوله اي الامر كما قلنا اي امر ذي القرنين كما وصفناه في رفعة المكان وبسطة الملك اوامره فيهم كامره في اهل المغرب من التخيير والاختيار ١٢ بيضاوي ٥٤ قوله وقد احطنا بما لديه الجملة مستانفة من كلام الله وفائدة الاخبار بذلك الاعتناء بشان ذي القرنين وان الله معه بالنصر والعون اينما حل ١٢ صاوي ٥٥ قوله علما يعني ان كثرة عدد جنوده وعدته بلغت مبلغا لايحيط به الاعلمه سبحانه ١٢ ك ٥٦ قوله ثم اتبع سببا اي ثم ان ذي القرنين لما بلغ المشرق والمغرب اتبع سببا آخر من جهة الشمال واستمر آخذا فيه حتى اذا بلغ في مسيره بين السدين اي الجبلين ج وفي الكبير الاظهر ان موضع السدين في ناحية الشمال وقيل جبلان بين ارمينية وبين آذربيجان وقيل هذا المكان في مقطع ارض الترك في تاريخ الطبري ان صاحب آذربيجان ايام فتحها وجه انسانا اليه فشاهده ووصف انه بنيان مرتفع وراء خندق عميق وذكر ابن خرداذبه في كتاب المسالك والممالك ان الواثق بالله رأى في المنام كانه فتح هذا الردم فبعث بعض القوم اليه ليعاينوه فخرجوا من باب الابواب حتى وصلوا اليه وشاهدوه فوصفوا انه بناء من لبن من حديد مشدود بالنحاس المذاب وعليه باب مقفل ثم انهم لما حاولوا الرجوع اخرجهم الدليل على البقاع المحاذية لسمرقند قال ابو الريحان مقتضى هذا ان موضعه في الربع الشمالي الغربي من المعمورة والله اعلم بحقيقة الحال ١٢ ٥٧ قوله سببا اي طريقا آخر توصله لجهة الشمال لان ياجوج وماجوج وان كانوا في وسط الارض الا انهم لجهة الشمال لان ارضهم واسعة جدا انتهي الى البحر المحيط قال بعضهم مسافة الارض بتمامها خمسمائة عام ثلثمائة بحار ومائة وتسعون مسكن ياجوج وماجوج تبقى عشرة للحبشة منها سبعة وثلثة لجملة الخلق غيرهم ١٢ صاوي ٥٨ قوله هنا اي في هذه الآية وقوله وبعد اي في قوله الآتي على ان تجعل بيننا وبينهم سدا تقرأ بفتح السين وضمها ١٢ ٥٩ قوله بضم الياء وكسر القاف اي لايفهمون غيرهم ١٢ ١٠ قوله بالهمزة لعاصم وتركه لغيره اسمان عجميان لقبيلتين من ولد يافث بن نوح وقيل ياجوج من الترك وماجوج من الجيل فلم ينصرفا للعجمة والعلمية وقيل عربيان ومنع صرفهما للتعريف والتانيث ١٢ ك ١١ قوله عند خروجهم اي انهم كانوا يخرجون ايام الربيع الى ارضهم فلا يدعون فيها شيئا اخضر الا اكلوه ولا يابسا الا احتملوه وادخلوه ارضهم وقيل معناه انهم سيفسدون بعد خروجهم ١٢ ج ١٢ قوله خرجا والخرج والخراج واحد كالنول والنوال وقيل الخراج ما على الارض والذمة والخرج مصدر وقيل الخرج ما كان على كل راس والخراج ما كان على البلد وقيل الخرج ما تبرعت به والخراج ما لزمك اداؤه ١٢ ابو السعود ١٣ قوله لما اطلب منكم فعلة وصناع يحسنون البناء والعمل وبالآلات لابد منها في البناء ١٢ روح ١٤ قوله حاجزا اي قويا والردم اصل معناه سد الثلمة بالحجارة قوله حصينا بالفارسية حجابي سخت ١٢ ١٥ قوله وجعل بينها الحطب والفحم حتى سد ما بين الجبلين قيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ ١٢ ك ١٦ قوله والفحم الفحم انگشت كذا في الصراح وفي القاموس الفحم الجمر الطافي ١٢ ١٧ قوله بين الصدفين الصدف محركة كل شئ مرتفع من حائط ونحوه قاموس وقوله المنافخ جمع منفخ ويقال فيه منفاخ هو آلة نفخ النار قاموس هندي دهونكني ١٢ ١٨ قوله فنفخوا اي هذه كرامة لذي القرنين حيث منع الله حرارة النار عن العملة الذين ينفخون ويفرغون النحاس مع انه اصعب من النار مع قربهم من ذلك ١٢ ١٩ قوله افرغ اي اصب وقوله عليه اي المنفوخ فيه ١٢ ٢٠ قوله هو النحاس المذاب لانه يقطر كذا رواه ابن ابي حاتم عن ابن عباس وقيل الرصاص وقيل الصفر وقيل الحديد ١٢ ك ٢١ قوله تنازع فيه اي تنازع في قوله تعالى قطرا الفعلان وهما آتوني وافرغ تقديره آتوني قطرا افرغ عليه قطرا فحذف الاول لدلالة الثاني عليه ١٢ ٢٢ قوله وملاسته ملاسته تا باكي وزري ضد خشونت صراح فكان لايثبت عليه قدم ولاغيره ١٢ ٢٣ قوله وما استطاعوا له نقبا روى الشيخان عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في السد يحفرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فيعيده الله كاشد ما كان حتى اذا بلغ مدتهم واراد الله ان يبعثهم الى الناس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالى واستثنى قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه فيخرجون منه على الناس فيستقون المياه وتفر الناس منهم آه ١٢ خازن

١ قوله يومئذ ان كان المراد يوم الموقف فالعرض على حقيقته بمعنى التقريب والاظهار وان كان المراد بعد النفاضة فالمراد

لان ارضهم لاتحمل بناء ولهم سروب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند ارتفاعها كذلك اي الامر كما قلنا وقد احطنا بما لديه اي عند ذي القرنين من الآلات والجند وغيرهما خبرا ○ علما ثم اتبع سببا ○ حتى اذا بلغ بين السدين بفتح السين وضمها هنا وبعدهما جبلان بمنقطع بلاد الترك سد الاسكندر ما بينهما كما سياتي وجد من دونهما اي امامهما قوما لايكادون يفقهون قولا ○ اي لايفهمونه الابعد بطوء وفي قراءة بضم الياء وكسر القاف قالوا يا ذا القرنين ان ياجوج وماجوج بالهمزة وتركها اسمان اعجميان لقبيلتين فلم ينصرفا مفسدون في الارض بالنهب والبغي عند خروجهم الينا فهل نجعل لك خرجا جعلا من المال وفي قراءة خراجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا ○ حاجزا فلا يصلون الينا قال ما مكني وفي قراءة بالنونين من غير ادغام فيه ربي من المال وغيره خير من خرجكم الذي تجعلونه لي فلا حاجة لي اليه واجعل لكم السد تبرعا فاعينوني بقوة لما اطلبه منكم اجعل بينكم وبينهم ردما ○ حاجزا حصينا آتوني زبر الحديد قطعه على قدر الحجارة التي يبنى بها فبنى بها وجعل بينها الحطب والفحم حتى اذا ساوى بين الصدفين بضم الحرفين وفتحهما وضم الاول وسكون الثاني اي جانبي الجبلين بالبناء ووضع المنافخ والنار حول ذلك قال انفخوا فنفخوا حتى اذا جعله اي الحديد نارا اي كالنار قال آتوني افرغ عليه قطرا ○ هو النحاس المذاب تنازع فيه الفعلان وحذف من الاول لاعمال الثاني فافرغ النحاس المذاب على الحديد المحمى فدخل بين زبره فصار شيئا واحدا فما اسطاعوا اي ياجوج وماجوج ان يظهروه يعلوا ظهره لارتفاعه وملاسته وما استطاعوا له نقبا ○ خرقا لصلابته وسمكه قال ذو القرنين هذا اي السد اي الاقدار عليه رحمة من ربي نعمة لانه مانع من خروجهم فاذا جاء وعد ربي بخروجهم القريب من البعث جعله دكاء مدكوكا مبسوطا وكان وعد ربي بخروجهم وغيره حقا ○ كائنا قال تعالى وتركنا بعضهم يومئذ يوم خروجهم يموج في بعض يختلط به لكثرتهم ونفخ في الصور اي القرن للبعث فجمعناهم اي الخلائق في مكان واحد يوم القيمة جمعا ○ وعرضنا قربنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا ○ الذين كانت اعينهم

٢٤ قوله وسمكه اي ثخنه اي عرضه فكان ارتفاعه مائتي ذراع وعرضه خمسين ذراعا وسعة الفتحة التي بين الجبلين مائة فرسخ وروى الشيخان عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في السد يحفرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فيعيده الله كاشد ما كان حتى اذا بلغ مدتهم واراد الله ان يبعثهم الى الناس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالى وتقدس واستثنى قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه فيخرجون منه على الناس فيستقون المياه وتفر الناس منهم وهذا لاينافي ما في الآية من قوله جعله دكا لاحتمال ان يصير دكا بعد خرقهم له تامل ملخصا من الجمل لردح وقصتهم طويلة مذكورة في المطولات ١٢ ٢٥ قوله بخروجهم اي فيخرجون على الناس فينفرون منهم فيرمون بسهام الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من في الارض ومن في السماء فيزدادون قوة وقسوة ١٢ ٢٦ قوله مبسوطا مستويا بالارض وكلما انبسط بعد الارتفاع فقد اندك ١٢ ك ٢٧ قوله وتركنا بعضهم اي جعلنا وصيرنا بعضهم يختلط ببعضهم من شدة الازدحام عند خروجهم وذلك عقب موت الدجال فيتحاز عيسى بالمومنين الى جبل الطور فرارا منهم ثم يسلط الله عليهم دودا في اقفيتهم فيموتون به ولا يدخلون مكة ولا

بدل من الكافرين فِي غِطَآءٍ عَنْ ذِكْرِي اي القران فهم عمي لا يهتدون به وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۝ اي لا يقدرون ان يسمعوا من النبي ما يتلو عليهم بغضا له فلا يؤمنون به اَفَحَسِبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنْ يَّتَّخِذُوْا عِبَادِيْ اي ملائكتي وعيسى وعزيرا مِنْ دُوْنِيْٓ اَوْلِيَآءَ اربابا مفعول ثان ليتخذوا والمفعول الثاني لحسب محذوف المعنى اظنوا ان الاتخاذ المذكور لا يغضبني ولا اعاقبهم عليه كلا اِنَّآ اَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكٰفِرِيْنَ هؤلاء وغيرهم نُزُلًا ۝ اي هي معدة لهم كالنزل المعد للضيف قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْاَخْسَرِيْنَ اَعْمَالًا ۝ تمييز طابق المميز وبينهم بقوله اَلَّذِيْنَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا بطل عملهم وَهُمْ يَحْسَبُوْنَ يظنون اَنَّهُمْ يُحْسِنُوْنَ صُنْعًا ۝ عملا يجازون عليه اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ بدلائل توحيده من القران وغيره وَلِقَآئِهٖ اي وبالبعث والحساب والثواب والعقاب فَحَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ بطلت فَلَا نُقِيْمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَزْنًا ۝ اي لا نجعل لهم قدرا ذٰلِكَ اي الامر الذي ذكرت من حبوط اعمالهم وغيره وابتداء جَزَآؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوْا وَاتَّخَذُوْٓا اٰيٰتِيْ وَرُسُلِيْ هُزُوًا ۝ اي مهزوا بهما اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ كَانَتْ لَهُمْ في علم الله جَنّٰتُ الْفِرْدَوْسِ هو وسط الجنة واعلاها والاضافة اليه للبيان نُزُلًا ۝ منزلا خٰلِدِيْنَ فِيْهَا لَا يَبْغُوْنَ يطلبون عَنْهَا حِوَلًا ۝ تحولا الى غيرها قُلْ لَّوْ كَانَ الْبَحْرُ اي ماؤه مِدَادًا هو ما يكتب به لِّكَلِمٰتِ رَبِّيْ الدالة على حكمه وعجائبه بان تكتب به لَنَفِدَ الْبَحْرُ في كتابتها قَبْلَ اَنْ تَنْفَدَ بالتاء والياء تفرغ كَلِمٰتُ رَبِّيْ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهٖ اي البحر مَدَدًا ۝ زيادة فيه لنفد ولم تفرغ هي ونصبه على التمييز قُلْ اِنَّمَآ اَنَا بَشَرٌ آدمي مِّثْلُكُمْ يُوْحٰٓى اِلَيَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ ان المكفوفة بما باقية على مصدريتها والمعنى يوحى الي وحدانية الاله فَمَنْ كَانَ يَرْجُوْا يأمل لِقَآءَ رَبِّهٖ بالبعث والجزاء فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَّلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهٖٓ اي فيها بان يرائي اَحَدًا ۝

ع ١١ ١٩ ٢

ع ١٢ ٩ ٣

سورة مريم مكية او الا سجدتها فمدنية او الا فخلف من بعدهم خلف الآيتين فمدنيتان وهي ثمان او تسع وتسعون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ كٓهٰيٰعٓصٓ ۝ الله اعلم بمراده بذلك هذا ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهٗ مفعول رحمة زَكَرِيَّا ۝ بيان له اِذْ متعلق برحمة نَادٰى رَبَّهٗ نِدَآءً مشتملا على دعاء خَفِيًّا ۝ سرا جوف الليل لانه اسرع للاجابة قَالَ رَبِّ اِنِّيْ وَهَنَ ضعف الْعَظْمُ جميعه مِنِّيْ وَاشْتَعَلَ الرَّاْسُ مِنِّيْ شَيْبًا تمييز محول عن الفاعل اي انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شعاع النار في الحطب

اشار الى ان اللام فيه للجنس ١٢

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ ؎ قوله بدل من الكافرين وفي السمين يجوز ان يكون مجرورا بدلا من للكافرين او بيانا او نعتا وان يكون منصوبا باضمار اذم وان يكون مرفوعا خبر مبتدأ مضمر ١٢ ج ٢ ؎ قوله مفعول ثان ليتخذوا اي والاول عبادي وقوله والمفعول الثاني لحسب الخ اي والاول ان يتخذوا وجعل السمين قوله ان يتخذوا سادا مسد مفعولي حسب والحذف في الكلام تامل ١٢ ج ٣ ؎ قوله لا يغضبني بضم الياء اي لا يجعلني غضبان ولا اعاقبهم عليه وقيل ان الصلة سد مسد مفعولي حسب كلا ردع لهم عن تلك الظن القبيح ١٢ ك ٤ ؎ قوله كالنزل المعد للضيف اي ففي الكلام نوع استهزاء بهم حيث سمي محل عذابهم نزلا والنزل اسم لمكان الضيف او لما يهيأ له ١٢ صاوي ٥ ؎ قوله تمييز طابق المميز جواب سوال حاصله كيف جمع التمييز مع ان اصله الافراد وكيف جمع المصدر وهو لا يثنى ولا يجمع وحاصل الجواب ان جمعه لمشاكلة المميز جمل وفي ابي السعود وقوله اعمالا نصب على التمييز والجمع للايذان بتنوعها ١٢ ٦ ؎ قوله اي لا نجعل لهم قدرا اي بل نزدريهم ونستذل لهم وانما اول الشارح بذلك لان الكفار توزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم بما كانوا باٰيٰتنا يظلمون فمعنى قوله فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا اي مقدارا ولا اعتبارا عند الله كما في شرح فقه الاكبر والضافي ابي السعود في معنى الآية المذكورة اي ولا نجعل لهم مقدارا واعتبارا لان مداره الاعمال الصالحة وقد حبطت بالمرة ١٢ ٧ ؎ قوله اي الامر الخ وفي السمين قوله ذلك جزاؤهم جهنم فيه اربعة اوجه احدها ان يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف اي الامر ذلك وجزاؤهم جهنم جملة براسها الثاني ان يكون ذلك مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبره وهو وخبره خبر الاول والعائد محذوف اي جزاؤهم به الثالث ان ذلك مبتدأ وجزاؤهم بدل او بيان وجهنم خبره الرابع ان يكون ذلك مبتدأ ايضا وجزاؤهم خبره وجهنم بدل او بيان او خبر مبتدأ مضمر آه ١٢ ٨ ؎ قوله وابتداء اشار بذلك الى ان جملة جزاؤهم جهنم مستانفة وهو صادق بان يكون جزاؤهم مبتدأ وجهنم خبرا او بالعكس ويصح ان يكون ذلك مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبر الثاني وهو وخبره خبر الاول ١٢ صاوي ٩ ؎ قوله بما كفروا الخ اي جزاؤهم جهنم بكفرهم واستهزائهم بآيات الله ورسله ١٢ مدارك ١٠ ؎ قوله في علم الله اي قبل ان يخلقوا وهو جواب عما يقال انهم يدخلونها في المستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بان المراد ثبتت واستقرت لهم قبل خلقهم فهو نظير قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ١٢ ص ١١ ؎ قوله هو وسط الجنة اي المكان المتوسط بين اجزائها وقوله اعلاها اي باعتبار الدرجات والقصور فقد ورد ان درجات الجنة مائة درجة كل درجة مائة سنة وفي البيضاوي الفردوس اعلى درجات الجنة واصله البستان الذي يجمع الكرم والنخل ١٢ جمل ١٢ ؎ قوله واعلاها اي باعتبار الدرجات والقصور من الجمل ١٢ ١٣ ؎ قوله تحولا اي انتقالا عنها الى غيرها لان فيها ما تشتهيه الانفس وتلذ الاعين ١٢ ص ١٤ ؎ قوله قل لو كان البحر سبب نزولها ان اليهود قالت يا محمد انا قد اوتينا التوراة وفيها علم كثير فكيف تقول وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقصدهم بذلك الانكار عليه واثبات الفضل لهم ١٢ ص ١٥ ؎ قوله قبل ان تنفد ان قلت الآية تدل على نفاد الكلمات وفراغها لان مقتضى قوله قبل ان تنفد كلمات ربي انها تفرغ بعد فراغ المداد واجيب بان قبل بمعنى غير ١٢ ص ١٦ ؎ قوله لنفد هذا جواب محذوف لقوله تعم ولو جئنا الخ لان لفظ لو شرطية ١٢ ١٧ ؎ قوله ولم تفرغ هي هذا اشارة الى جواب وسوال حاصله ان الآية تدل على نفاد الكلمات وفراغها لان مقتضى قوله قبل ان تنفد كلمات ربي انها تفرغ بعد فراغ المداد وحاصل الجواب ان في لفظ قبل معنى غير كما صرح به بعضهم اي لنفد البحر ولم تنفد كلمات ربي وذكر في الكشاف ان قبل هنا بمعنى غير او بمعنى دون جل ونزلت هذه الآية حين قال حيي بن اخطب في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ثم تقرؤن وما اوتيتم من العلم الا قليلا كانه يشير الى ان التوراة خير كثير فكيف يخاطب اهلها بهذا الخطاب يعني ان ذلك خير كثير بالنسبة الينا ولكنه قطرة من بحر كلمات الله من المدارك والروح ١٢ ١٨ ؎ قوله ولا يشرك بعبادة ربه الخ اشراكا جليا كما فعله الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ولا اشراكا خفيا كما يفعله اهل الريا ١٢ ابو السعود ١٩ ؎ قوله بان يرائي الخ قيل نزلت هذه الآية في جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني اعمل العمل لله تعالى فاذا اطلع عليه احد سرني فقال عليه الصلوة والسلام ان الله لا يقبل ما شورك فيه وروي ايضا انه قال لك اجران اجر السر واجر العلانية ١٢ كبير ٢٠ ؎ قوله سورة مريم سميت بذلك لذكر قصتها فيها على عادته تعالى من تسمية السورة باسم بعضها وفي بعض النسخ عليها السلام ولا ضرر فيها وان كان المقصود ذكر اسم السورة لا العلم المشهور ولم تذكر امراة باسمها صريحا في القرآن الكريم فذكرت فيها في ثلاثين موضعا وحكمة ذلك التبكيت لمن يزعم من الكفار انها زوجة الله ان العظيم يانف من ذكر زوجته باسمها فكان الله يقول لهم لو كان ما تزعمون حقا ما صرحت باسمها ١٢ صاوي ٢١ ؎ قوله او الا سجدتها اي آيتها وعبارة ابي السعود الا آية السجدة ١٢ ٢١ ؎ قوله الله اعلم بمراده وقال السدي هو اسم الله الاعظم ويشهد لذلك ما رواه ابن ماجة عن علي انه كان يقول يا كهيعص اغفر لي وقيل هو اسم السورة ١٢ كمالين ٢٢ ؎ قوله هذا اشارة الى ان قوله تعم ذكر خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا ذكر رحمة الخ هذا المتلو ذكر مضاف الى مفعوله عبده مفعول رحمة زكريا بدل منه من الخطيب والروح ١٢ ٢٣ ؎ قوله ذكر رحمة ربك عبده اي رحمة مضاف لفاعله ومفعوله عبده وهذا التاء لا تمنع من عمل المصدر لانه بني عليها اي مقترن بها وضعا فليست للوحدة والمرة التي تمنع من عمله ١٢ ج ٢٤ ؎ قوله اذ متعلق برحمة اي هو ظرف زمان لها اي رحمة الله تعالى اياه وقت ان ناداه ١٢ ٢٥ ؎ قوله واشتعل الراس مني اكتفى بلام العهد ههنا عن الاضافة وليست اللام في العظم عهدية حتى يكتفي بها عن الاضافة مع ان النكات لا يلزم اطرادها ١٢ ك ٢٦ ؎ قوله تمييز محول من الفاعل اي اشتعل شيب الراس اي انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شعاع النار في الحطب ففي تشبيه الشيب بشعاع النار استعارة بالكناية وفي قوله اشتعل استعارة تصريحية تبعية وهو مع ذلك يتضمن كناية عن استعارة شعاع النار للشيب وبهذا ظهر انه لا يلزم ان يكون قرينة الاستعارة بالكناية تخييلية ١٢ كمالين ٢٧ ؎ قوله اي انتشر تفسير لاشتعل ففي الكلام استعارة حيث شبه انتشار الشيب وكثرته باشتعال النار بالحطب واستعير الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنى انتشر وقوله في شعره اي الراس لانه مذكر ١٢ جمل

وانی اریدان ادعوک وَّلَمۡ اَكُنۡۢ بِدُعَآئِكَ ای بدعائی ایاک رَبِّ شَقِيًّا ۝ ای خائبا فیما مضی فلا تخیبنی فیما یاتی وَاِنِّىۡ خِفۡتُ الۡمَوَالِىَ ای الذین یلوننی فی النسب کبنی العم مِنۡ وَّرَآءِىۡ ای بعد موتی علی الدین ان یضیعوہ کما شاھدتہ فی بنی اسرائیل من تبدیل الدین وَكَانَتِ امۡرَاَتِىۡ عَاقِرًا لا تلد فَهَبۡ لِىۡ مِنۡ لَّدُنۡكَ من عندک وَلِيًّا ۝ ابنا يَّرِثُنِىۡ بالجزم جواب الامر وبالرفع صفۃ ولیا وَيَرِثُ بالوجہین مِنۡ اٰلِ يَعۡقُوۡبَ جدی العلم والنبوۃ وَاجۡعَلۡهُ رَبِّ رَضِيًّا ۝ ای مرضیا عندک قال تعالی فی اجابۃ طلبہ الابن الحاصل بہا رحمۃ يٰزَكَرِيَّاۤ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمِ يرث کما سالت اسۡمُهٗ يَحۡيٰى لَمۡ نَجۡعَلۡ لَّهٗ مِنۡ قَبۡلُ سَمِيًّا ۝ ای مسمی بیحیی قَالَ رَبِّ اَنّٰى كیف يَكُوۡنُ لِىۡ غُلٰمٌ وَّكَانَتِ امۡرَاَتِىۡ عَاقِرًا وَّقَدۡ بَلَغۡتُ مِنَ الۡكِبَرِ عِتِيًّا ۝ من عتا یبس ای نہایۃ السن مائۃ وعشرین سنۃ وبلغت امرأتی ثمانی وتسعین سنۃ واصل عتی عتوو کسرت التاء تخفیفا وقلبت الواو الاولی یاء لمناسبۃ الکسرۃ والثانیۃ یاء لتدغم فیہا الیاء قَالَ الامر كَذٰلِكَ من خلق غلام منکما قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىَّ هَيِّنٌ ای بان ارد علیک قوۃ الجماع وافتق رحم امرأتک للعلوق وَّقَدۡ خَلَقۡتُكَ مِنۡ قَبۡلُ وَلَمۡ تَكُ شَيۡـًٔـا ۝ قبل خلقک ولاظہار اللہ تعالی ہذہ القدرۃ العظیمۃ الہمہ السؤال لیجاب بما یدل علیہا ولما تاقت نفسہ الی سرعۃ المبشر بہ قَالَ رَبِّ اجۡعَلۡ لِّىۡۤ اٰيَةً ؕ ای علامۃ علی حمل امرأتی قَالَ اٰيَتُكَ علیہ اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ای تمتنع من کلامہم بخلاف ذکر اللہ تعالی ثَلٰثَ لَيَالٍ ای بایامہا کما فی آل عمران ثلثۃ ایام سَوِيًّا ۝ حال من فاعل تکلم ای بلا علۃ فَخَرَجَ عَلٰى قَوۡمِهٖ مِنَ الۡمِحۡرَابِ ای المسجد وکانوا ینتظرون فتحہ لیصلوا فیہ بامرہ علی العادۃ فَاَوۡحٰۤى اشار اِلَيۡهِمۡ اَنۡ سَبِّحُوۡا صلوا بُكۡرَةً وَّعَشِيًّا ۝ اوائل النہار واواخرہ علی العادۃ فعلم بمنعہ من کلامہم حملہا بیحیی وبعد ولادتہ بسنتین قال تعالی لہ يٰيَحۡيٰى خُذِ الۡكِتٰبَ ای التوریۃ بِقُوَّةٍ ؕ بجد وَاٰتَيۡنٰهُ الۡحُكۡمَ النبوۃ صَبِيًّا ۝ ابن ثلاث سنین وَّحَنَانًا رحمۃ للناس مِّنۡ لَّدُنَّا من عندنا وَزَكٰوةً ؕ صدقۃ علیہم وَكَانَ تَقِيًّا ۝ روی انہ لم یعمل خطیئۃ قط ولم یہم بہا وَّبَرًّۢا بِوَالِدَيۡهِ ای محسنا الیہما وَلَمۡ يَكُنۡ جَبَّارًا متکبرا عَصِيًّا ۝ عاصیا لربہ وَسَلٰمٌ منا عَلَيۡهِ يَوۡمَ وُلِدَ وَيَوۡمَ يَمُوۡتُ وَيَوۡمَ يُبۡعَثُ حَيًّا ۝ ای فی ہذہ الایام المخوفۃ التی یری فیہا ما لم یرہ قبلہا فہو آمن فیہا وَاذۡكُرۡ فِى الۡكِتٰبِ القرآن مَرۡيَمَ ای خبرہا اِذِ حین انۡتَبَذَتۡ مِنۡ اَهۡلِهَا مَكَانًا شَرۡقِيًّا ۝ ای اعتزلت فی مکان نحو الشرق من الدار فَاتَّخَذَتۡ مِنۡ دُوۡنِهِمۡ حِجَابًا فَاَرۡسَلۡنَاۤ

سترا تستتر به لتفلى راسها او ثيابها او تغتسل من حيضها فارسلنا اليها روحنا جبرئيل فتمثل لها بعد لبسها ثيابها بشرا سويا ○ تام الخلق قالت انى اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا فتنتهى عنى بتعوذى قال انما انا رسول ربك لاهب لك غلاما زكيا ○ بالنبوة قالت انى يكون لى غلام ولم يمسسنى بشر بتزوج ولم اك بغيا ○ زانية قال الامر كذلك من خلق غلام منك من غير اب قال ربك هو على هين اى بان ينفخ بامرى جبرئيل فيك فتحملى به ولكون ما ذكر فى معنى العلة عطف عليه ولنجعله اية للناس على قدرتنا ورحمة منا لمن امن به وكان خلقه امرا مقضيا ○ به فى علمى فنفخ جبرئيل فى جيب درعها فاحست بالحمل فى بطنها مصورا فحملته فانتبذت تنحت به مكانا قصيا ○ بعيدا من اهلها فاجاءها جاء بها المخاض وجع الولادة الى جذع النخلة لتعتمد عليه فولدت والحمل والتصوير والولادة فى ساعة قالت يا للتنبيه ليتنى مت قبل هذا الامر وكنت نسيا منسيا ○ شيئا متروكا لا يعرف ولا يذكر فناداها من تحتها اى جبريل وكان اسفل منها ان لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا ○ نهر ماء كان انقطع وهزى اليك بجذع النخلة كانت يابسة والباء زائدة تساقط اصله بتائين قلبت الثانية سينا وادغمت فى السين وفى قراءة بتركها عليك رطبا تمييز جنيا ○ صفته فكلى من الرطب واشربى من السرى وقرى عينا ○ بالولد تمييز محول من الفاعل اى لتقر عينك به اى تسكن فلا تطمح الى غيره فاما فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما المزيدة ترين حذفت منه لام الفعل وعينه والقيت حركتها على الراء وكسرت ياء الضمير لالتقاء الساكنين من البشر احدا فيسالك عن ولدك فقولى انى نذرت للرحمن صوما اى امساكا عن الكلام فى شانه وغيره مع الاناسى بدليل فلن اكلم اليوم انسيا ○ اى بعد ذلك فاتت به قومها تحمله حال فراوه قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا ○ عظيما حيث اتيت بولد من غير اب يا اخت هرون هو رجل صالح اى يا شبيهته فى العفة ما كان ابوك امرا سوء اى زانيا وما كانت امك بغيا ○ زانية فمن اين لك هذا الولد فاشارت لهم اليه ان كلموه قالوا كيف نكلم من كان اى وجد فى المهد صبيا ○ قال انى عبد الله اتانى الكتب اى الانجيل وجعلنى نبيا ○ وجعلنى مبركا اينما كنت اى نفاعا للناس اخبار بما كتب له واوصنى بالصلوة والزكوة امرنى بهما ما دمت حيا ○ وبرا بوالدتى منصوب بجعلنى مقدرا ولم يجعلنى جبارا متعاظما شقيا ○ عاصيا لربه والسلام من الله على يوم ولدت ويوم اموت

ے قوله لتفلى راسها الفلى بالفاء هو تفتيش القمل ونحوها من الثياب ١٢ كمالين ے قوله لتفلى راسها فلى سپش جستن در سر ويقال فليت راسه من القمل وفى القاموس فلى راسه بحثه عن القمل ١٢ ے قوله تغتسل من حيضها اى لانها كانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت وقد حاضت قبل حملها بعيسى مرتين ١٢ صاوى ے قوله فارسلنا اليها روحنا سمى بذلك لان الله احيا به القلوب والاديان كما ان الروح به حياة الاجساد او كناية عن محبة الله كما يقول الانسان لمن يحبه انت روحى قال شيخ الاسلام زكريا الانصارى فان قلت كيف ذلك مع اتفاق العلماء على ان الوحى لم ينزل على امراة ولهذا قالوا فى قوله واوحينا الى ام موسى انه وحى الهام وقيل وحى منام قلت لا نسلم ان الوحى لم ينزل على امراة فقد قال مقاتل فى قوله واوحينا الى ام موسى انه كان بواسطة جبريل والمتفق عليه ان المنفى وحى الرسالة لا مطلق الوحى وهذا الوحى انما هو بشارة الولد ١٢ ج ے قوله بعد لبسها ثيابها جواب عما يقال ان الملك لا يدخل على امراة مكشوفة الراس فضلا عن كونها مكشوفة البدن فكيف اتى مريم وهى تغتسل فاجاب المفسر بانه انما تمثل لها بعد ان لبست ثيابها ١٢ صاوى ے قوله بشرا سويا بشرا حال من فاعل تمثل وسوغ وقوع الحال جامدة وصفها فلما وصفت النكرة وقعت حالا وفى البيضاوى قيل قعدت فى مشرفة للاغتسال من الحيض محتجبة بشئ يسترها وكانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت فبينما هى فى مغتسلها اتاها جبريل متمثلا بصورة شاب امرد سوى الخلق لتانس بكلامه ١٢ ج ملخصا ے قوله ان كنت تقيا اى تتقى الله وتبالى بالاستعاذة به وجواب الشرط محذوف اشار اليه الشارح بقوله فتنتهى عنى الخ ١٢ ے قوله فتنتهى عنى هو جواب الشرط وقدره فعلا مضارعا مقرونا بالفاء فهو على تقدير المبتدأ ليكون الجواب جملة اسمية حتى يسوغ اقترانه بالفاء اى فانت تنتهى ١٢ صاوى ے قوله لاهب لك اى لاكون سببا فى هبته بالنفخ فى الدرع ويجوز ان يكون حكاية لقول الله سبحانه ويؤيده قراءة ابى عمرو ونافع بالياء ١٢ بيضاوى ے قوله زكيا اى طاهرا من الذنوب ١٢ ے قوله بتزوج اشارة الى ان هذه الكنايات انما تطلق فى نكاح الحلال واما الزنا فانما يقال فيه خبث بها وفجر ونحو ذلك فلا يدخل قوله ولم اك بغيا تحت قوله لم يمسسنى بشر وقوله بغيا هو فعول كما بغوى قلبت واوه ياء وادغمت ثم كسرت الغين اتباعا او فعيل بمعنى فاعل ولم يلحقه التاء لانه للمبالغة او انه للنسب كلابن وتامر ١٢ ج بتغيير يسير ے قوله بتزوج اشارة الى ان المس كناية عن الوطى الحلال اما الزنا فانما يقال خبث بها او فجر او زنى كما فى روح البيان ١٢ ے قوله ولكون ما ذكر اى قوله هو على هين وتركه فى معنى العلة اى لما قبله من قوله قال كذلك جل فيكون المعنى هو لاجل كونه هينا ولنجعله الاية ١٢ ے قوله على قدرتنا اى على كمال قدرتنا على انواع الخلق فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر ولا انثى وخلق حواء من ذكر بلا انثى وخلق عيسى من انثى بلا ذكر وخلق بقية الخلق من ذكر وانثى ١٢ كرخى ے قوله فى جيب درعها اى فى طوق قميصها من الجمل ١٢ ے قوله فانتبذت به مكانا قصيا اى فاعتزلت وهو فى بطنها والجار والمجرور فى موضع الحال يعنى ان الباء للملابسة والمصاحبة لا للتعدية وقوله قصيا قال ابن عباس اقصى الوادى وهو وادى بيت لحم فرارا من قومها ان يعيروها بالولادة من غير زوج ١٢ جمل ے قوله فاجاءها المخاض يقال جاء واجاء لغتان بمعنى واحد وقوله جاء بها اى الجاها الى جذع النخلة والاصل فى جاء ان يتعدى الى واحد بنفسه فاذا دخلت عليه الهمزة كان القياس يقتضى تعديته لاثنين الا ان استعماله قد تغير بعد النقل فصار بمعنى الجاء الى كذا ١٢ جمل ے قوله لتعتمد عليه اى على الجذع عند الولادة وكان جذعا يابسا فلما اعتمدت عليه اخضر واطلع الجريد والخوص والتمر رطبا فى وقت واحد ١٢ ے قوله والحمل والتصوير الخ وقيل سبعة اشهر وقيل ستة وقيل ثمانية اشهر وذلك اقوى فى الدلالة على قدرة الله تعالى لانه لا يعيش من ولد لثمانية اشهر ١٢ ج ے قوله فى ساعة وقيل كانت مدة حملها سبعة اشهر وقيل ثمانية وقيل تسع اشهر على عادة النساء وقيل ثلث ساعات من ابى السعود وغيره ١٢ ے قوله نهر ماء اخرج الطبرانى عن ابن عمر مرفوعا السرى نهر اخرجه الله لتشرب منه كان قد انقطع اى نهر كان قد انقطع ماؤها فجرت ١٢ ك ے قوله والباء زائدة للتاكيد وفى القاموس هزه وهز به وهو يدل على انه استعمل متعديا بنفسه وبالحرف ١٢ ك ے قوله حذفت منه لام الفعل فاصله ترايين بهمزة هى عين الفعل وياء مكسورة هى لامه واخرى ساكنة هى ياء الضمير والنون علامة الرفع جمل وقوله والقيت حركتها اى حركة عين الفعل ١٢ ے قوله فيسالك عن ولدك جواب عما يقال ان قولها فلن اكلم اليوم انسيا كلام فقد حصل التناقض فاجاب بان المراد اذا رايت احدا من البشر وسالك عن امرك فقولى الخ ويكون انشاء النذر من حين قولها للسائل تلك المقالة ١٢ صاوى ے قوله اى امساكا عن الكلام وكان صومهم فيه الصمت وكان التزامه التزامه وقد نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت فصار منسوخا ١٢ ك ے قوله مع الاناسى اى لا مع الله ولا مع الملائكة لما ورد انها كانت تكلم الملائكة ولا تكلم الانس ١٢ صاوى ے قوله مع الاناسى بفتح الهمزة جمع انسى او جمع انسان واصله على هذا اناسين فقلبت النون ياء وادغمت الياء فى الياء من الجمل ١٢ ے قوله بعد ذلك اى بعد قولها انى نذرت للرحمن صوما ١٢ صاوى ے قوله فاتت به اى فى يوم وضعه وقيل بعد اربعين يوما لما طهرت من نفاسها ١٢ صاوى ے قوله فريا قال فى القاموس فراه يفريه شقه فاسدا او صالحا والمناسب ههنا من معنيه الشق على طريق الفساد والمراد منه شئ قبيح ١٢ ے قوله هو رجل صالح قال فى الخطيب وفى هارون هذا اربعة اقوال احدها انه رجل صالح من بنى اسرائيل ينسب اليه كل من عرف بالصلاح والمراد انك كنت فى الزهد كهارون فكيف صرت هكذا وثانيها انه كان لها اخ من ابيها يسمى هارون من صلحاء بنى اسرائيل فعيرت به قال الرازى وهذا هو الاقرب ملخصا ١٢ ے قوله هو رجل صالح وليس المراد به اخو موسى ١٢ ے قوله اخبار بما كتب له فى التقدير ولذا عبر بلفظ الماضى ١٢ كمالين ے قوله فاشارت اليه اى الى عيسى ان كلموه وذلك ان عيسى عليه السلام قال لها لا تحزنى واحيلى بالجواب على وقيل امرها جبريل بذلك ولما اشارت اليه غضبوا وتعجبوا وقالوا الخ ١٢ مدارك ے قوله فى المهد بالفارسية دركهواره فى الصراح مهد گهواره وگسترده وفى القاموس المهد الموضع يهيأ للصبى ١٢ ے قوله انى عبد الله ولما اسكتت بامر الله لسانها الناطق انطق الله لها اللسان الساكت حتى اعترف بالعبودية وهو ابن اربعين ليلة او ابن يوم روى انه اشار بالسبابة وقال بصوت رفيع انى عبد الله وفيه رد لقول النصارى ١٢ مدارك

ك قوله يوم البعث حيا هذا آخر كلامه ثم سكت بعد ذلك فلم يتكلم حتى بلغ المدة التي يتكلم فيها الاطفال ١٢ص ٢ قوله يقال فيه ما تقدم اي من انه انما خص هذه المواضع الثلاثة لكونها مخصوصة من غيرها ١٢ ٣ قوله والمعنى الخ هذا تفسير للاضافة اي انه من اضافة الموصوف الى الصفة وهو راجع لكل من الرفع والنصب من الجمل ١٢ ٤ قوله الذي فيه يمترون خبر مبتدء محذوف اي هو اي عيسى الذي فيه يمترون وفي القرطبي ذلك عيسى بن مريم اي ذلك الذي ذكرناه عيسى بن مريم فكذلك اعتقدوه لا كما تقول اليهود انه ابن يوسف النجار ولا كما قالت النصارى انه الاله او ابن الاله قول الحق نعت لعيسى اي ذلك عيسى بن مريم قول الحق وسمي قول الحق كما سمي كلمة الله والحق هو الله عز وجل ١٢ج ٥ قوله ان يتخذ آه في موضع رفع اسم كان ومن صلة لنفي عن نفسه الولد والمعنى ان ثبوت الولد له محال فقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد كقولنا ما كان لله ان يكون له ثان اي لا يصح ذلك ولا ينبغي بل يستحيل ١٢ج ٦ قوله اذا قضى امرا هذا كالدليل لما قبله كانه قال ان اتخاذ الولد والسعي في اسبابه شان العاجز الضعيف المحتاج الذي لا يقدر على شيء واما القادر الغني الذي يقول للشيء كن فيكون فلا يحتاج في اتخاذ الولد الى احبال الانثى وحيث اوجده يقول كن لا يسمى ابناله بل هو عبده ومخلوقه فهو تبكيت والزام لهم بالحجج الباهرة ١٢ ٥

يخرج الحي من الميت ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم ما زلت انتقل من الاصلاب الطاهرة الى الارحام الفاخرة لان المعنى الطاهرة

وَيَوْمَ اُبْعَثُ حَيًّا ۝ يقال فيه ما تقدم في السيد يحيى قال تعالى ذٰلِكَ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۚ قَوْلُ الْحَقِّ بالرفع خبر مبتدأ مقدر اي قول ابن مريم وبالنصب بتقدير قلت والمعنى القول الحق الَّذِيْ فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ ۝ من المرية اي يشكون هم النصارى قالوا ان عيسى ابن الله كذبوا مَا كَانَ لِلّٰهِ اَنْ يَّتَّخِذَ مِنْ وَّلَدٍ ۙ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عن ذلك اِذَا قَضٰٓى اَمْرًا اي اراد ان يحدثه فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝ بالرفع بتقدير هو وبالنصب بتقدير ان ومن ذلك خلق عيسى من غير اب وَاِنَّ اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ ۭ بفتح ان بتقدير اذكر وبكسرها بتقدير قل بدليل مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَآ اَمَرْتَنِيْ بِهٖٓ اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ هٰذَا المذكور صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ۝ مؤد الى الجنة فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْۢ بَيْنِهِمْ ۚ اي النصارى في عيسى اهو ابن الله او اله معه او ثالث ثلثة فَوَيْلٌ شدة عذاب لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا بما ذكر وغيره مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ اي حضور يوم القيمة واهواله اَسْمِعْ بِهِمْ وَاَبْصِرْ ۙ بهم صيغتا تعجب بمعنى ما اسمعهم وما ابصرهم يَوْمَ يَاْتُوْنَنَا في الآخرة لٰكِنِ الظّٰلِمُوْنَ من اقامة الظاهر مقام المضمر الْيَوْمَ اي في الدنيا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ اي بين به صموا عن سماع الحق وعموا عن ابصاره اي اعجب منهم يا مخاطبا في سمعهم وابصارهم في الآخرة بعد ان كانوا في الدنيا صما عميا وَاَنْذِرْهُمْ خوف يا محمد كفار مكة يَوْمَ الْحَسْرَةِ هو يوم القيمة يتحسر فيه المسيء على ترك الاحسان في الدنيا اِذْ قُضِيَ الْاَمْرُ ۘ لهم فيه بالعذاب وَهُمْ في الدنيا فِيْ غَفْلَةٍ عنه وَّهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ به اِنَّا نَحْنُ تاكيد نَرِثُ الْاَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا من العقلاء وغيرهم باهلاكهم وَاِلَيْنَا يُرْجَعُوْنَ ۝ فيه للجزاء وَاذْكُرْ لهم فِي الْكِتٰبِ اِبْرٰهِيْمَ ۥ اي خبره اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيْقًا مبالغا في الصدق نَّبِيًّا ۝ ويبدل من خبره اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ آزر يٰٓاَبَتِ التاء عوض عن ياء الاضافة ولا يجمع بينهما وكان يعبد الاصنام لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِيْ عَنْكَ شَيْــــًٔا ۝ لا يكفيك شيئا من نفع او ضر يٰٓاَبَتِ اِنِّيْ قَدْ جَاۗءَنِيْ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَاْتِكَ فَاتَّبِعْنِيْٓ اَهْدِكَ صِرَاطًا طريقا سَوِيًّا ۝ مستقيما يٰٓاَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطٰنَ ۭ بطاعتك اياه في عبادة الاصنام اِنَّ الشَّيْطٰنَ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِيًّا ۝ كثير العصيان يٰٓاَبَتِ اِنِّىْٓ اَخَافُ اَنْ يَّمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ ان لم تتب فَتَكُوْنَ لِلشَّيْطٰنِ وَلِيًّا ۝ ناصرا وقرينا في النار قَالَ اَرَاغِبٌ اَنْتَ عَنْ اٰلِهَتِيْ يٰٓاِبْرٰهِيْمُ ۚ فتعيبها لَىِٕنْ لَّمْ تَنْتَهِ عن التعرض لها لَاَرْجُمَنَّكَ بالحجارة او بالكلام القبيح فاحذرني وَاهْجُرْنِيْ مَلِيًّا ۝ دهرا طويلا قَالَ سَلٰمٌ عَلَيْكَ ۚ مني اي لا اصيبك بمكروه سَاَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّيْ ۭ اِنَّهٗ كَانَ بِيْ حَفِيًّا ۝ من حفي اي بارا فيجيب دعائي و

قوله بالرفع اي رفع قوله تعالى فيكون ١٢ ٨ قوله بفتح ان لابي عمرو وابن كثير بتقدير اذكر او بتقدير اللام متعلق بما بعده اي فاعبدوه لان الله ربي وبكسرها للباقين بتقدير قل بدليل ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ١٢ك ٩ قوله بدليل ما قلت لهم متعلق بالمحذوف تقديره وهذا من كلام عيسى بدليل ما قلت لهم الخ وهو راجع الى القرائتين من الجمل ١٢ ١٠ قوله المذكور آه يعني القول بالتوحيد ونفي الولد والصاحبة وسمي هذا القول صراطا مستقيما تشبيها بالطريق لانه المؤدي الى الجنة ١٢ج ١١ قوله اهو ابن الله هذا قول النسطورية وقوله اله معه هذا قول الملكانية وقوله او ثالث ثلثة هذا قول اليعقوبية والثلاثة الله وعيسى وامه جل وعز وعبارة روح البيان فقالت النسطورية هو ابن الله واليعقوبية هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وقالت الملكانية هو عبد الله ونبيه وقال في التاويلات النجمية اي تحزبوا ثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسر على تحدي الشريعة والطريقة بالعبور على المقامات والوصول الى القربات وهم الاولياء والصديقون وهم اهل الله خاصة وفرقة يعبدون الله على صورة الشريعة دائما وهم المؤمنون المسلمون وهم اهل الجنة وفرقة يعبدون الهوى على وفق الطبيعة ويزعمون انهم يعبدون الله كما ان الكفار يعبدون الاصنام ويقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فهؤلاء يكفرون على اهل الحق وهم اهل البدعة والنفاق وهم اهل النار ١٢ ١٢ قوله بما ذكر من ان عيسى عبد الله ورسوله والباء صلة كفروا ١٢ك ١٣ قوله من مشهد يوم عظيم مشهد مفعل اما من الشهادة واما من الشهود وهو الحضور ومشهد هنا يجوز ان يراد به الزمان او المكان او المصدر فاذا كان من الشهادة فالمراد به الزمان فتقديره من وقت شهادة يوم وان اريد به المكان فتقديره من مكان شهادة يوم وان اريد به المصدر فتقديره من شهادة ذلك اليوم وان تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم والملائكة والانبياء واذا كان من الشهود وهو الحضور فتقديره من شهود الحساب والجزاء يوم القيمة او من مكان الشهود فيه وهو الموقف او من وقت الشهود ملخص من الجمل ١٢ ١٤ قوله اسمع بهم وابصر آه هذا لفظ امر ومعناه التعجب واصح الاعاريب فيه ان فاعله هو المجرور بالباء والباء زائدة وزيادتها لازمة اصلاحا للفظ لان فاعل افعل الامر لا يكون الا ضميرا مستترا وقول ثان ان الفاعل مضمر والمراد به المتكلم كان المتكلم يامر نفسه بذلك والمجرور بعده في محل نصب ويعزى هذا للزجاج وقول ثالث وهو ان الفاعل ضمير المصدر والمجرور منصوب المحل ايضا وقيل بل هو امر حقيقي والمامور هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى اسمع الناس وابصرهم بهم وبحالهم ماذا نصنع بهم من العذاب ١٢ج ١٥ قوله من اقامة الظاهر مقام المضمر اشعارا بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم ١٢ك ١٦ قوله اي اعجب اي تعجب منهم الى قوله في الآخرة تفسير لقوله اسمع بهم وابصر يوم ياتوننا وقوله بعد ان كانوا الخ تفسير لقوله لكن الظالمون اليوم الخ وانما صرف التعجب الى المخاطبين لظهور استحالة الحمل على التعجب من المتكلم لنفسه والمراد ان اسماعهم وابصارهم يومئذ جدير بان يتعجب منهما بعد ما كانوا صما عميا في الدنيا او ان المعنى اسمع هؤلاء وابصرهم اي عرفهم حال اليوم الذي ياتوننا فيه ليعتبروا وينزجروا ١٢ جمل ١٧ قوله يتحسر فيه اي يتحسر فيه المحسن على ترك الزيادة في الاحسان ١٢ج ١٨ قوله واذكر لهم اي لكفار مكة اي اتل على الناس قصته وبلغها اياهم والا فالذاكر له هو الله في كتابه ١٢ كشاف واعلم ان ابراهيم عليه السلام رتب هذا الكلام على غاية الحسن وقرنه بغاية التلطف والرفق فقوله يا ابت دليل على شدة الحب والرغبة في صرفه عن العقاب وارشاده الى الصواب لانه اولا نبهه على ما يدل على المنع من عبادة الاصنام ثم امر بالاتباع في الايمان ثم نبه على ان طاعة الشيطان غير جائزة في العقول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر عن الاقدام على ما لا ينبغي آه خازن ١٢ج ١٩ قوله مبالغا في الصدق اي بليغ الصدق في اقواله وافعاله وفي تصديق غيوب الله وآياته وكتبه ورسله ١٢ج ٢٠ قوله نبيا وصف خاص لان كل نبي صديق ولا عكس وبين الولاية والصديقية عموم وخصوص مطلق ايضا فكل صديق ولي ولا عكس لان الصديقية مرتبة تحت مرتبة النبوة ١٢ص ٢١ قوله ولا يجمع بينهما آه فلا يقال يا ابتي ويقال يا ابتا اه بيضاوي وانما جاز الثاني لعدم الجمع فيه بين العوض والمعوض اذ الالف بدل من الياء لا من التاء وانما جمع فيه بين عوضين ولا محذور فيه كما يجمع صاحب الجبيرة بين المسح والتيمم وهما بدلان عن الغسل ١٢ج ٢٢ قوله اني اخاف ان يمسك عذاب اي في المستقبل ان لم ترجع وانما عبر بالخوف لانه لم يكن قاطعا بموته على الكفر بل كان مترجيا ايمانه وقيل المراد بالخوف العلم والاقرب الاول لانه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا الخطاب اللطيف ١٢ص ٢٣ قوله ناصرا وقرينا في النار اشارة الى ان وليا من الولي وهو القرب والدنو فلما كان المفهوم من الآية ترتيب الولاية على مس العذاب والامر بالعكس اشار الى دفعه بان فسر الولاية بالنصرة والمقارنة في النار ١٢ك ٢٤ قوله حفيا اي مبالغا في اكرامي واللطف بي والاعتناء بشاني ويطلق الحفي على المستقصي في السؤال ومنه قوله تعالى كانك حفي عنها ١٢ صاوي ٢٥ قوله من حفي اي بليغا في البر والالطاف روح يقال حفي حفاوة هكذا اي اعتنى به وبالغ في اكرامه وفي المختار

٥١ قوله وهذا قبل الخ ہذا جواب عما یقال کیف یجوز الاستغفار للکفار فاجاب بانه استغفر قبل علمه انه عدو لله فلما علم ذلک تبرأ منه وتبہذا العلم انه یجوز الدعاء بالمغفرة للکافران قصد بہا ہدایته واسلامه فان قطع بکفره فلا یجوز ١٢ صاوی ٥٢ قوله واعتزلکم اے ارتحل من ارضکم وبلادکم وقد فعل ذلک ١٢ صاوی ٥٣ قوله بان ذہب اے من بابل العراق الی الارض المقدسة ١٢ صاوی ٥٤ قوله اسحاق ویعقوب وتخصیصہما بالذکر لانہما شجرة الانبیاء او لانه اراد ان یذکر اسماعیل بفضل علی انفراده روح وفی ابی السعود ولعل ترتیب بینہما علی اعتزاله ہہنا لبیان کمال عظم النعم التی اعطاہا الله تعالیٰ ایاه بمقابلة من اعتزالہم من الاہل والاقرباء فانہما شجرة الانبیاء ملخصا ١٢ ٥٥ قوله والمال والولد آه وہو قول الاکثرین وقالوا معناه ما بسط لہم فی الدنیا من سعة الرزق وقیل الکتاب والنبوة ١٢ معالم ٥٦ قوله ہو الثناء الحسن آه اے السیرة الحسنة ففی اللسان مجاز مرسل من اطلاق اسم الآلة وارادة ما ینشأ عنہا فالمعنے وجعلنا لہم ثناءً ١٢ صاوی قاید کرہم الامم کلہا الی یوم القیمة بما لہم من الخصال المرضیة ویصلون علی ابراہیم وعلیٰ آله الی قیام الساعة ١٢ ج ٥٦ قوله وہو الثناء الحسن عبر بالثناء عما یوجد باللسان کما عبر بالید عما یعطی بالید وہو العطیة کبیر وفی الجمل ففی اللسان مجاز مرسل من اطلاق اسم الآلة وارادة ما ینشأ عنہا ١٢ ٥٧ قوله واذکر فی الکتاب سوے معطوف علی قوله واذکر فی الکتاب مریم عطف قصة علی قصته والحاصل ان الله تعالیٰ ذکر فی ہذه السورة اسماء عشرة من الانبیاء زکریا ویحیی وعیسیٰ و ابراہیم واسحق ویعقوب واسماعیل وموسیٰ وہارون وادریس وذکر لکل اوصافا ومناقب یجب الایمان بہا تنبیہا علی عظم شأنہم و تعلیما للامة المحمدیة لیقتدوا بہم وکذا یقال فی جمیع قصص الانبیاء المذکورة فی القرآن ١٢ ص ٥٨ قوله رسولا الرسول الذی معه کتاب من الانبیاء والنبی الذی ینبئ عن الله عز وجل وان لم یکن معه کتاب کیوشع ١٢ مدارک ٥٩ قوله یلی یمین موسیٰ ای لان الجبل لا یمین له فہو صفة الجانب لا الطور ١٢ ک ٦٠ قوله وقربناه نجیا آه حال من مفعول قربناه واصله نجیو من نجا ینجو والایمن صفة للجانب بدلیل انه تبعه فی الاعراب فی قوله واعدکم جانب الطور الایمن وقیل انه صفة للطور اذ اشتقاقه من الیمن والبرکة سمین وفی البیضاوی وناديناه من جانب الطور الایمن من ناحیته الیمنی من الیمین وہی التی تلی یمین موسیٰ علیه السلام او من جانبه المیمون من الیمن ١٢ ج ٦١ قوله اسمٰعیل اے ابن ابراہیم وکان من ہاجر جاریة سارة التی وہبتہا له فلما ولدت له اسمٰعیل نقلہا الی الحجاز قبل بناء البیت فربی اسمٰعیل بین جرہم عرب من الیمن فزوجوه فلما کبر ارسله الله الیہم کما قال المفسر ثم تناسلت منه العرب الذین منہم رسول الله صلی الله علیه وسلم وکفاه بہذا فخرا ولما کان اعظم مزیة من اولاد ابراہیم افرده بالذکر والثناء ١٢ صاوی ٦٢ قوله صادق الوعد خص بہذا الوصف وان کان موجودا فی غیره من الانبیاء لانه المشہور من خصاله ١٢ صاوی ٦٣ قوله وانتظر من وعده ثلثة ایام الخ روی ابن ابی حاتم عن الثوری قال بلغنی ان اسماعیل وصاحبا له اتیا قریة فقال له صاحبه اما ان اجلس فتدخل فتشتری طعاما زادنا واما ان ادخل فاکفیک ذلک فقال له اسماعیل بل ادخل انت وانا اجلس انتظرک فدخل ثم نسے فلم یخرج فاقام اسماعیل مکانه فمر بالحول من ذلک الیوم فمر به الرجل فقال له انت ہہنا حتی الساعة قال قلت لک لا ابرح حتی تجیٔ فقال وذکر فی الکتاب اسماعیل انه کان صادق الوعد ١٢ ک ٦٤ قوله وانتظر الخ عن ابن عباس رضی الله عنہما ان اسماعیل علیه السلام وعد صاحبا له ان ینتظره فی مکان فانتظره سنة کما ذکره الخطیب وغیره ١٢ ٦٥ قوله الی جرہم ہو قبیلة من عرب الیمن نزل علی ہاجرام اسماعیل بوادی مکة حین خلفہا ابراہیم ہی وابنہا فسکنوا ہناک وزوجوه منہم وارسل الیہم ١٢ جمل ٦٦ قوله ورفعناه الخ قال بعض المفسرین المراد برفعه شرف النبوة وقرب المنزلة عنده سبحانه وقال آخرون کما ذکره المص ١٢ ک ٦٧ قوله ہو حی فی السماء الرابعة او السادسة او السابعة او فی الجنة ادخلہا بعد ان اذیق الموت واحیی ولم یخرج منہا قال صاحب روضة الاحباب ہذا القول ضعیف روی ابن جریر انه قال کعب الاحبار لابن عباس کان لادریس صدیق من الملائکة فسأله عن عمره فرفعه علی جناحه و ذہب به الی السماء فلما بلغ السماء الرابعة لقیه ملک الموت فسأله کم بقی من عمر ادریس قال این ادریس قال ملک الموت ان ہذا الشیٔ عجیب امرت یقبض روحه قال کعب فہذا معنے ورفعناه مکانا علیا واخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس ان ملکا استاذن ربه ان یہبط الی ادریس فاتاه فسلم علیه فقال له ادریس ہل بینک وبین ملک الموت شیٔ فقال ذلک اخی من الملائکة قال ہل تستطیع ان تنفعنا عنده بشیٔ قال اما ان یؤخر شیئا او یقدمه فلا ولکن ساکلمه لک فیرفق بک عند الموت فقال ارکب بین جناحی فرکب ادریس وصعد به الی السماء العلیا فلقی ملک الموت وادریس بین جناحه فقال له الملک ان لی الیک حاجة قال علمت حاجتک تکلمنی به فی ادریس وقد محی اسمه ولم یبق من اجله الا نصف طرفة عین فمات ادریس بین جناحی الملک وفی المستدرک بسند رواه عن سمرة بن جندب انه لما رای الله تعالیٰ من اہل الارض من جورہم واعتدائہم فے امر الله رفعه الی السماء السادسة فہو حیث یقول ورفعناه مکانا علیا وحکی بعضہم انه نزل ملک الموت بالارض بامره سبحانه فصاحب ادریس واتخذه خلیلا فقال له ادریس ان لی الیک حاجة ان تمیتنی فاذاقه الموت باذنه سبحانه ثم رجع الیه روحه بعد لحظة ثم سأل منه اخرے ان یریه جہنم ففعل ثم تمنی رؤیة الجنة فرفعه ملک الموت علی جناحه وذہب به الی السماء السابعة وادخله الجنة فطلب منه الملک الخروج فابی وقال ان الله تعالیٰ قال کل نفس ذائقة الموت وانی ذقته وقال ما ہم منہا بمخرجین اے من الجنة والله لا اخرج فذلک معنی قوله ورفعناه مکانا علیا قال ابن حجر لم یثبت ذلک من طریق مرفوع قوی ١٢ ک ٦٨ قوله صفة له آه ای اولئک الموصوفون بانعام الله علیہم وقوله بیان له ای للموصول من بیان العام بالخاص والمعنے اولئک المنعم علیہم الذین ہم النبیون فمن للبیان آه شیخنا ١٢ ج ٦٩ قوله اے ادریس تقربة منه لانه جد ابی نوح ١٢ خطیب ٧٠ قوله اے ابراہیم یعنے ان المراد بذریة من حملنا مع نوح ابراہیم لانه من نسل سام وکان فی السفینة مع نوح ١٢ ک ٧١ قوله وخبر اولئک ہذا ان جعل الموصول صفة ولو جعل خبرا فالجملة الشرطیة استیناف لبیان خشیتہم من الله ١٢ ک ٧٢ قوله خروا سجدا وبکیا اے ان الانبیاء اذا سمعوا آیات الله التی خصہم بہا من الکتب المنزلة علیہم سجدوا وبکوا خضوعا وخشوعا ١٢ ص ٧٣ قوله فکونوا آه ای یا اہل مکة مثلہم اے خشوعا وخضوعا وحذرا وخوفا عند التلاوة وفے الحدیث اتلوا القرآن وابکوا فان لم تبکوا فتباکوا آه کرخی وعن ابن عباس اذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتی تبکوا فان لم تبک عین احدکم فلیبک قلبه وروے انه صلی الله علیه وسلم قال ما غرغرت عین بماء الا حرم الله تعالیٰ علی النار جسدہا الے غیر ذلک من الاحادیث آه خطیب ١٢ ج ٧٤ قوله فخلف من بعدہم اے وجد من بعد النبیین قوله خلف ہو بالسکون فی الشر وبالفتح فے الخیر یقال خلف سوء وخلف صدق ١٢ صاوی ٧٥ قوله خلف اے عقب یستعمل الخلف بسکون اللام کما ہنا فے الشر فیقال خلف سوء وبفتحہا فے الخیر فیقال خلف صالح ومعنے الآیة بالفارسیة وجانشین شد بعد انبیاء علیہم السلام قوم ناخلف ١٢ ٧٦ قوله واتبعوا الشہوات اے ما ذا النفوس وعن علی رضی الله عنه من بنی الشدید وبکب المنظور ولبس المشہور ١٢ مدارک

قد وفی بوعده بقوله المذکور فی الشعراء وَاغْفِرْ لِاَبِیْ وهذا قبل ان یتبین له انه عدو لله کما ذکر فی براءة وَاَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَاَدْعُوْا اعبد رَبِّیْ عَسٰۤی اَلَّاۤ اَكُوْنَ بِدُعَآءِ رَبِّیْ بعبادته شَقِیًّا ○ کما شقیتم بعبادة الاصنام فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا یَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ بان ذهب الی الارض المقدسة وَهَبْنَا لَهٗۤ ابنین یأنس بهما اِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ ؕ وَكُلًّا منهما جَعَلْنَا نَبِیًّا ○ وَوَهَبْنَا لَهُمْ الثلاثة مِّنْ رَّحْمَتِنَا المال والولد وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِیًّا ○ رفیعا وهو الثناء الحسن فی جمیع اهل الادیان وَاذْكُرْ فِی الْكِتٰبِ مُوْسٰۤی ؗ اِنَّهٗ كَانَ مُخْلَصًا بکسر اللام وفتحها من اخلص فی عبادته واخلصه الله من الدنس وَّكَانَ رَسُوْلًا نَّبِیًّا ○ وَنَادَیْنٰهُ بقوله یا موسیٰ اِنِّیۤ اَنَا اللّٰهُ مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ اسم جبل الْاَیْمَنِ ای الذی یلی یمین موسیٰ حین اقبل من مدین وَقَرَّبْنٰهُ نَجِیًّا ○ مناجیا بان اسمعه تعالیٰ کلامه وَوَهَبْنَا لَهٗ مِنْ رَّحْمَتِنَاۤ نعمتنا اَخَاهُ هٰرُوْنَ بدل وعطف بیان نَبِیًّا ○ حال هی المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله ان یرسل اخاه معه وکان اسن منه وَاذْكُرْ فِی الْكِتٰبِ اِسْمٰعِیْلَ ؗ اِنَّهٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لم یعد شیئا الا وفی به و انتظر من وعده ثلثة ایام او حولا حتی رجع الیه فی مکانه وَكَانَ رَسُوْلًا الی جرهم نَّبِیًّا ○ وَكَانَ یَاْمُرُ اَهْلَهٗ ای قومه بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ ۪ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهٖ مَرْضِیًّا ○ اصله مرضو وقلبت الواوان یائین والضمة کسرة وَاذْكُرْ فِی الْكِتٰبِ اِدْرِیْسَ ؗ هو جد ابی نوح اِنَّهٗ كَانَ صِدِّیْقًا نَّبِیًّا ○ وَّرَفَعْنٰهُ مَكَانًا عَلِیًّا ○ هو حی فی السماء الرابعة او السادسة او السابعة او فی الجنة ادخلها بعد ان اذیق الموت واحیی ولم یخرج منها اُولٰٓىِٕكَ مبتدأ الَّذِیْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ صفة له مِّنَ النَّبِیّٖنَ بیان لهم وهو فی معنی الصفة وما بعده الی جملة الشرط صفة للنبیین فقوله مِنْ ذُرِّیَّةِ اٰدَمَ ای ادریس وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ ؗ فی السفینة ای ابراهیم ابن ابنه سام وَّمِنْ ذُرِّیَّةِ اِبْرٰهِیْمَ ای اسماعیل واسحاق ویعقوب وَمن ذریة اِسْرَآءِیْلَ ؗ وهو یعقوب ای موسیٰ وهارون وزکریا و یحیی وعیسیٰ وَمِمَّنْ هَدَیْنَا وَاجْتَبَیْنَا ؕ ای من جملتهم وخبر اولئک اِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِمْ اٰیٰتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوْا سُجَّدًا وَّبُكِیًّا ○ جمع ساجد وباك ای فکونوا مثلهم واصل بکی بکوی قلبت الواو یاء والضمة کسرة فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ اَضَاعُوا الصَّلٰوةَ بترکها کالیهود والنصاریٰ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوٰتِ من المعاصی فَسَوْفَ یَلْقَوْنَ غَیًّا ○ ۙ

هو وادٍ فی جهنم ای یقعون فیه اِلَّا لکن مَنْ تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ

وَلَا یُظْلَمُوْنَ ینقصون شَیْـًٔا ۝ من ثوابهم جَنّٰتِ عَدْنِ اقامة بدل من الجنة الَّتِیْ وَعَدَ الرَّحْمٰنُ

عِبَادَهٗ بِالْغَیْبِ حال ای غائبین عنها اِنَّهٗ كَانَ وَعْدُهٗ ای موعوده مَاْتِیًّا ۝ بمعنی اٰتیا واصله ماتوی

او موعوده هنا الجنة یاتیها اهله لَا یَسْمَعُوْنَ فِیْهَا لَغْوًا من الکلام اِلَّا لکن یسمعون سَلٰمًا من

الملٰئکة علیهم او من بعضهم علی بعض وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِیْهَا بُكْرَةً وَّعَشِیًّا ۝ ای علی قدرهما

فی الدنیا ولیس فی الجنة نهار ولا لیل بل ضوء ونور ابدا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِیْ نُوْرِثُ نعطی و

ننزل مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِیًّا ۝ بطاعته ونزل لما تاخر الوحی ایاما وقال النبی صلی الله علیه

وسلم لجبریل ما یمنعك ان تزورنا اکثر مما تزورنا وَمَا نَتَنَزَّلُ اِلَّا بِاَمْرِ رَبِّكَ لَهٗ مَا بَیْنَ اَیْدِیْنَا
رواه البخاری عن ابن عباس

ای امامنا من امور الاٰخرة وَمَا خَلْفَنَا من امور الدنیا وَمَا بَیْنَ ذٰلِكَ ای ما یکون من هذا

الوقت الی قیام الساعة ای له علم ذلك جمیعه وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِیًّا ۝ بمعنی ناسیا ای تارکا لك

بتاخیر الوحی عنك هو رَبُّ مالك السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهٖ

ای اصبر علیها هَلْ تَعْلَمُ لَهٗ سَمِیًّا ۝ ای مسمی بذلك لا وَیَقُوْلُ الْاِنْسَانُ المنکر للبعث اُبی بن

خلف او الولید بن المغیرة النازل فیه الاٰیة ءَاِذَا بتحقیق الهمزة الثانیة وتسهیلها وادخال

الف بینهما بوجهیها وبین الاُخری مَا مِتُّ لَسَوْفَ اُخْرَجُ حَیًّا ۝ من القبر کما یقول محمد فالاستفهام

بمعنی النفی ای لا احیٰی بعد الموت وما زائدة للتاکید وکذا اللام ورد علیه بقوله تعالٰی اَوَلَا

یَذْكُرُ الْاِنْسَانُ اصله یتذکر ابدلت التاء ذالا وادغمت فی الذال وفی قراءة بترکها وسکون

الذال وضم الکاف اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ یَكُ شَیْـًٔا ۝ فیستدل بالابتداء علی الاعادة

فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ ای المنکرین للبعث وَالشَّیٰطِیْنَ ای نجمع کلا منهم وشیطانه فی سلسلة

ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ من خارجها جِثِیًّا ۝ علی الرکب جمع جاث واصله جثوو او جثوی من

جثی یجثو او یجثی لغتان ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِیْعَةٍ فرقة منهم اَیُّهُمْ اَشَدُّ عَلَی الرَّحْمٰنِ عِتِیًّا ۝

جرءة ثُمَّ لَنَحْنُ اَعْلَمُ بِالَّذِیْنَ هُمْ اَوْلٰی بِهَا احق بجهنم الاشد وغیره منهم صِلِیًّا ۝ دخولا واحتراقا

فنبدؤ بهم واصله صلوی من صلی بکسر اللام وفتحها وَاِنْ ما مِّنْكُمْ اَحَدٌ اِلَّا وَارِدُهَا ای داخل

جهنم كَانَ عَلٰی رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِیًّا ۝ حتمه وقضی به لا یترکه ثُمَّ نُنَجِّی مشددا ومخففا

الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك والكفر منها وَّنَذَرُ الظّٰلِمِيْنَ بالشرك والكفر فِيْهَا جِثِيًّا ○ على الركب وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اى المؤمنين والكفرين اٰيٰتُنَا من القرآن بَيِّنٰتٍ واضحات حال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَيُّ الْفَرِيْقَيْنِ نحن اوانتم خَيْرٌ مَّقَامًا منزلا ومسكنا بالفتح من قام وبالضم من اقام وَّاَحْسَنُ نَدِيًّا ○ بمعنى النادى وهو مجتمع القوم يتحدثون فيه يعنون نحن فنكون خيرا منكم قال تعالى وَكَمْ اى كثيرا اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ اى امة من الامم الماضية هُمْ اَحْسَنُ اَثَاثًا مالا ومتاعا وَّرِئْيًا ○ منظرا من الرؤية فلما اهلكناهم لكفرهم نهلك هؤلاء قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلٰلَةِ شرط جوابه فَلْيَمْدُدْ بمعنى الخبر اى يمد لَهُ الرَّحْمٰنُ مَدًّا ○ فى الدنيا يستدرجه حَتّٰىٓ اِذَا رَاَوْا مَا يُوْعَدُوْنَ اِمَّا الْعَذَابَ كالقتل والاسر وَاِمَّا السَّاعَةَ المشتملة على جهنم فيدخلونها فَسَيَعْلَمُوْنَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَّاَضْعَفُ جُنْدًا ○ اعوانا اهم ام المؤمنون وجندهم الشياطين وجند المؤمنين عليهم الملائكة وَيَزِيْدُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اهْتَدَوْا بالايمان هُدًى بما ينزل عليهم من الآيات وَالْبٰقِيٰتُ الصّٰلِحٰتُ هى الطاعات تبقى لصاحبها خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَّخَيْرٌ مَّرَدًّا ○ اى ما يرد اليه ويرجع بخلاف اعمال الكفار والخيرية هنا فى مقابلة قولهم اى الفريقين خير مقاما اَفَرَاَيْتَ الَّذِيْ كَفَرَ بِاٰيٰتِنَا العاص بن وائل وَقَالَ لخباب بن الارت القائل له تبعث بعد الموت والمطالب له بمال لَاُوْتَيَنَّ على تقدير البعث مَالًا وَّوَلَدًا ○ فاقضيك قال تعالى اَطَّلَعَ الْغَيْبَ اى اعلمه وان يؤتى ما قاله واستغنى بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل فحذفت اَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ○ بان يؤتى ما قاله كَلَّا اى لا يؤتى ذلك سَنَكْتُبُ نأمر بكتب مَا يَقُوْلُ وَنَمُدُّ لَهٗ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ○ نزيده بذلك عذابا فوق عذاب كفره وَّنَرِثُهٗ مَا يَقُوْلُ من المال والولد وَيَاْتِيْنَا يوم القيمة فَرْدًا ○ لا مال له ولا ولد وَاتَّخَذُوْا اى كفار مكة مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ الاوثان اٰلِهَةً يعبدونهم لِّيَكُوْنُوْا لَهُمْ عِزًّا ○ شفعاء عند الله بان لا يعذبوا كَلَّا اى لا مانع من عذابهم سَيَكْفُرُوْنَ اى الآلهة بِعِبَادَتِهِمْ اى ينفونها كما فى آية اخرى ما كانوا ايانا يعبدون وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ○ اعوانا واعداء اَلَمْ تَرَ اَنَّآ اَرْسَلْنَا الشَّيٰطِيْنَ سلطناهم عَلَى الْكٰفِرِيْنَ تَؤُزُّهُمْ تهيجهم الى المعاصى اَزًّا ○ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ بطلب العذاب اِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ الايام والليالى او الانفاس عَدًّا ○ الى وقت عذابهم اذكر يَوْمَ

ع ٥ / ١٧ / ٨

قوله ونذر الظالمين اى نترك الظالمين ٢ قوله جثيا آه مفعول ثان ان كان نذر يتعدى لاثنين بمعنى نترك ونصير واما حال ان جعلت نذر بمعنى نخليهم وفيها يجوز ان يتعلق بنذر وان يتعلق بجثيا وان كان حالا ولا يجوز ذلك فيه ان كان مصدرا ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من جثيا لانه فى الاصل صفة لنكرة قدم عليها فنصب عليها ٢ ج قوله واذا تتلى عليهم اى حين نزلت على النبى صلى الله عليه وسلم آيات القرآن وتلاها على المؤمنين والكافرين وعجزوا عن معارضتها اخذ اغنياء الكفار فى الافتخار على فقراء المؤمنين بما لهم من حظوظ الدنيا حيث قالوا لهم انظروا الى منازلكم والى منازلنا فترونا احسن من مجالسكم نجلس فى صدر المجلس وتجلسون فى طرفه الحقير فاذا كان ذلك لنا فى الدنيا فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لاكرمكم كما اكرمنا وقصدهم بذلك فتنة فقراء المؤمنين بزينة الدنيا قال الله تعالى وان كل ذلك لما متاع الحيوة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين ٢ ص قوله قال الذين كفروا اى اغنياؤهم المتجملون بالثياب وغيرها قوله للذين آمنوا اى لفقراء المؤمنين الذين هم فى خشونة عيش ورثاثة ثياب وضيق منزل اى قالوا لهم انظروا الى منازلنا فترونها احسن من منازلكم وانظروا الى مجلسنا عند التحدث ومجلسكم فتروننا نجلس فى صدور المجلس وانتم فى طرفه الحقير فاذا كنا بهذه المثابة وانتم بتلك فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم خيرا اى على خير لاكرمكم بهذه الامور كما اكرمنا بها ٢ جمل قوله نديا آه الندى فعيل اصله نديو والندى والنادى مجلس القوم ومتحدثهم وقيل هو مشتق من الندى وهو الكرم لان الكرماء يجتمعون فيه ومقاما ونديا تمييزان من افعل ٢ ج قوله مالا ومتاعا وقيل هو ما جد منه والخرثى ما رث ٢ ك الخرثى بالضم اثاث البيت او اردأ المتاع ٢ قاموس قوله رئيا بمعنى المرئى فقوله منظرا اى المنظر اى صورة وهيئة وهذا كالذبح والطحن بمعنى المذبوح والمطحون ٢ جمل قوله بمعنى الخبر وانما اخرجه على لفظ الامر ايذانا بان امهاله مما ينبغى ان يفعله استدراجا وقطعا لمعاذيره اى يمهله الرحمن ويمهله بطول العمر والتمتع ٢ ك قوله يستدرجه اى بان يطيل عمره ويكثر ماله ويمكنه من التصرف فيه ٢ صاوى قوله جندا اى اعوانا وانصارا اى فحينئذ يعلمون ان الامر على عكس ما قدروه وانهم شر مكانا واضعف جندا لا خير مقاما واحسن نديا وان المؤمنين على خلاف صفتهم ٢ مدارك مختصرا قوله وجند المؤمنين عليهم آه عليهم متعلق بجند لما فيه من معنى المعاونة اى معاونون لهم عليهم كما وقع لهم فى بدر فان الكفار كان جندهم ابليس واعوانه والمؤمنين كان جندهم الملائكة التى قاتلت معهم ٢ ج قوله والباقيات الصالحات خير فى التاويلات النجمية الباقيات الصالحات هى الاعمال الصالحات التى هى من نتائج الواردات الالهية التى ترد من عند الله على قلوب اهل الغيوب يعنى كل عمل يصدر من عند نفس العبد من نتائج طبعه وعقله لا يكون من الباقيات الصالحات يدل عليه قوله ما عندكم ينفد وما عند الله باق انتهى فعلى العاقل ان يجتهد فى اصلاح النفس وتزكيتها ليتولد منها الاعمال الباقية والاحوال الفاضلة ويحصل له النسل بلا عقم ونكاح منتج ٢ قوله هى الطاعات آه اى اعمال الآخرة كلها والصلوة الخمس او سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر كما فسرها فى سورة الكهف ٢ قوله بخلاف اعمال الكفار اى فانها شر مردا لكونهم يردون الى جهنم فتحصل ان الاعمال كلها باقية لاصحابها فالمؤمنون تبقى لهم الاعمال الصالحة فيتنعمون بها فى الجنة والكفار تبقى لهم الاعمال السيئة فيعذبون بها فى النار فالعاقل يختار لنفسه اى العملين يبقى له ٢ صاوى قوله والخيرية آه ذكر افعل التفضيل على المشاكلة بكلامهم السابق اى اى الفريقين خير مقاما او على طريقة قولهم الصيف احر من الشتاء اى ابلغ منه فى حره منه فى برده فلا يقال ان اعمال الكفار لا خير فيها اصلا فكيف يصح المفاضلة ٢ قوله العاص بن وائل هو ابو سيدنا عمرو الذى فتح مصر فى خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنهما وهو والد عبد الله احد العبادلة المشهورة وقوله لخباب بن الارت هو بدرى من فقراء الصحابة وذلك ان خبابا كان صائغا فصاغ للعاص حليا ثم طالبه باجرته فقال له لن اقضيك حتى تكفر بمحمد فقال خباب لن اكفر به حتى تموت ثم تبعث قال انى لمبعوث من بعد الموت فسوف اعطيك اذا رجعت الى مال وولد ٢ صاوى قوله وقال اى العاص وكان كافرا لخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة ابن الارت بتشديد الفوقية فى آخره وكان خباب صحابيا القائل له صفة خباب اى القائل لابن وائل تبعث بعد الموت اى تحيى والطالب له بماله الذى استدانه العاص منه فاقضيك اى اودى اليك دينك حينئذ ٢ قوله اطلع الغيب آه من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه والهمزة للاستفهام وهمزة الوصل محذوفة اى انظر فى اللوح المحفوظ فراى منيته ام اتخذ عند الرحمن عهدا موثقا ان يوتيه ذلك ٢ مدارك قوله اطلع الغيب همزة استفهام واصله اطلع من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه والمعنى اقد بلغ من عظمة الشان الى ان ارتقى الى علم الغيب الذى توحد به العليم الخبير من الروح واما قول الشارح فى تفسيره اى علمه فتفسير لازم معناه ٢ قوله عند الرحمن كرر لفظ الرحمن فى هذه السورة ست عشرة مرة اشارة الى ان رحمته غلبت غضبه ٢ ص قوله اى لا يوتى ذلك آه يشير الى ان كلا ههنا للردع اعلم ان للنحويين فى هذه اللفظة ستة مذاهب احدها وهو مذهب جمهور البصريين انها حرف ردع والثانى انها حرف تصديق بمعنى نعم فيكون جوابا فلا بد ان يتقدمها شئ لفظا او تقديرا والثالث وهو مذهب الكسائى انها بمعنى حقا والرابع انها رد لما قبلها وهذا قريب من معنى الردع والخامس انها صلة فى الكلام بمعنى اى ٢ ج ملخصا قوله ونرثه اى بموته ومعناه بالفارسية ووارث خواهيم گرديد يعنى باز ستانيم بعد از وى ٢ قوله ونرثه اى فسلبه منه وناخذه بان نخرجه من الدنيا خاليا من ذلك ٢ جمل قوله فردا آه المراد بالفردية الانقطاع عن المال والولد بالكلية وهذه الفردية لا تحصل الا للكافر والا فالمؤمن والكافر سواء عند البعث فى كونهما منفردين عن المال والولد لقوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة ثم يتفاوتون بعد ذلك فالمؤمن يلاقى احبابه واولاده وما اشتهاه والكافر يحال بينه وبين ما يشتهيه وينفرد عنها ابدا ٢ ج بتغيير قوله تؤزهم اى تغريهم على المعاصى بالتسويلات وتحبيب الشهوات والمراد تعجيب الرسول صلى الله عليه وسلم من اقاويل الكفرة وتماديهم فى الغى وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقت به الآيات المتقدمة ٢ بيضاوى

نحشر المتقين بايمانهم الى الرحمٰن وفدا ○ جمع وافد بمعنى راكب ونسوق المجرمين بكفرهم الى جهنم وردا ○ جمع وارد بمعنى ماش عطشان لا يملكون اى الناس الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمٰن عهدا ○ اى شهادة ان لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله وقالوا اى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة بنات الله اتخذ الرحمٰن ولدا ○ قال تعالى لهم لقد جئتم شيئا ادا ○ اى منكرا عظيما تكاد بالتاء والياء السمٰوٰت يتفطرن بالنون وفى قراءة بالتاء وتشديد الطاء بالانشقاق منه من عظم هذا القول وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ○ اى تنطبق عليهم من اجل ان دعوا للرحمٰن ولدا ○ قال تعالى وما ينبغى للرحمٰن ان يتخذ ولدا ○ اى ما يليق به ذلك ان اى ما كل من فى السمٰوٰت والارض الا اتى الرحمٰن عبدا ○ ذليلا خاضعا يوم القيٰمة منهم عزير وعيسٰى لقد احصٰهم وعدهم عدا ○ فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم وكلهم اتيه يوم القيٰمة فردا ○ بلا مال ولا نصير يمنعه ان الذين اٰمنوا وعملوا الصٰلحٰت سيجعل لهم الرحمٰن ودا ○ فيما بينهم يتوادون ويتحابون ويحبهم الله تعالى فانما يسرنٰه اى القراٰن بلسانك العربى لتبشر به المتقين الفائزين بالايمان وتنذر تخوف به قوما لدا ○ جمع الد اى ذو جدل بالباطل وهم كفار مكة وكم اى كثيرا اهلكنا قبلهم من قرن اى امة من الامم الماضية بتكذيبهم الرسل هل تحس تجد منهم من احد او تسمع لهم ركزا ○ صوتا خفيا لا فكما اهلكنا اولٰئك نهلك هؤلاء

سورة طٰه مكية مائة وخمس وثلٰثون اٰية او اربعون وثنتان

بسم الله الرحمٰن الرحيم ○

طٰه ○ الله اعلم بمراده بذلك ما انزلنا عليك القراٰن يا محمد لتشقٰى ○ لتتعب بما فعلت بعد نزوله من طول قيامك بصلوٰة الليل اى خفف عن نفسك الا لكن انزلناه تذكرة به لمن يخشٰى ○ يخاف الله تنزيلا بدل من اللفظ بفعله الناصب له ممن خلق الارض والسمٰوٰت العلٰى ○ جمع عليا ككبرى وكبر هو الرحمٰن على العرش وهو فى اللغة سرير الملك استوٰى ○ استواء يليق به له ما فى السمٰوٰت وما فى الارض وما بينهما من المخلوقات وما تحت الثرٰى ○ هو التراب الندى والمراد الارضون

(خاك نمناك ١٢ صراح — نم و ترى ١٢ صراح)

ك قوله جمع وافد بمعنى راكب قيل يركبون من اول خروجهم من القبور وهو ظاهر الاٰية وقيل من منصرفهم من الموقف وعلى كلا القولين فيستمرون راكبين حتى يقرعون باب الجنة ١٢ جمل ٢ قوله بمعنى راكب فيركبون على نجائب سرجها من ياقوت وعلى نوق رحالها من ذهب وازمتها من زبرجد قيل يركبون من اول خروجهم من القبور وهو ظاهر الاٰية وقيل من منصرفهم من الموقف جمل ويؤيده ما قال فى الخطيب والروح قال ابن عباس وفدا ركبانا وقال ابو هريرة على الابل وقال على رضى الله تعالى عنه والله ما يحشرون على ارجلهم ولكن بنوق نوق رحالها الذهب وبنجائب سروجها ياقوت وازمتها زبرجد وفى التكبير عن على رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ان المتقين اذا خرجوا من قبورهم استقبلوا بنوق بيض لها اجنحة عليها رحال الذهب ثم تلا هذه الاٰية قال الكاشفى وفدا در حالتيكه واردان باشند برناقها بهشت وامام قشيرى رحمه الله فرموده كه بعضے بر نجائب طاعات وعبادات باشند وقومى بر مراكب همم ونيات آنانكه مراكب طاعت باشد بهشت جويانند ايشانرا بروضه جنان برند وآنانكه بر نجائب همت خداى طلبانند ايشانرا بقرب رحمت خوانند وفى القاموس وفد اليه وعليه يفد وفدا او وفادة وافادة قدم وورد وفى الصراح وفادة بالكسر برآمدن برچيزى ملخصا وفى البيضاوى وفدا وافدين عليه تعالى كما يفد الوفاد على الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم انتهى ١٢ ٣ قوله بمعنى ماش عطشان فان من يرد الماء لا يرده الا لعطش الورد فى القاموس القوم يردون الماء ١٢ ٤ قوله بمعنى ماش عطشان آه اى مشاة عطاشا قد تقطعت اعناقهم من العطش والورد الجماعة يردون الماء ولا يرد احد الا بعد العطش وقيل يساقون الى النار باهانة واستخفاف كانهم نعم عطاش مشتاق الى الماء ١٢ ج ٥ قوله اى شهادة ان لا اله الا الله ولا قوة الا بالله تفسير للعهد والمعنى لا يشفع للعصاة الا من شهد ان لا اله الا الله ويحتمل ان يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اى امره اى لا يشفع الا المامور بالشفاعة ١٢ ك ٦ قوله لقد جئتم شيئا ادا آه على الالتفات للمبالغة فى الذم والتسجيل عليهم بالجرأة على الله والاد بالفتح والكسر العظيم المنكر والادة الشدة واد نى الامر واثقلنى وعظم على ١٢ بيضاوى ٧ قوله والياء لنافع والكسائى لان تانيث الفاعل غير حقيقى فيجوز الوجهان ١٢ ك ٨ قوله يتفطرن اى يتشققن وقوله بالنون اى يتفطرن وقوله بالانشقاق راجع لكل من النون والتاء ١٢ ٩ قوله تخر الجبال هدا آه فى هدا ثلاثة اوجه احدها انه مصدر فى موضع الحال اى مهدودة من هد يهد الحائط اى هدمه والثانى وهو قول ابى جعفر انه مصدر على غير لفظ الفعل لان الخرور السقوط والهدم وهذا على ان يكون من هد يهد اى الهدم والثالث ان يكون مفعولا من اجله اى لان تهد ١٢ ج بتغير يسير ١٠ قوله من اجل ان دعوا اشار به الى ان محل ان دعوا النصب على المفعول له والعامل فيه هدا اى هدا لان دعوا على الخرور والهد من اجل وعبارة روح البيان منصوب على حذف اللام المتعلقة بتكاد ومجرور باضمارها اے تكاد السمٰوٰت تتفطرن الارض وتنشق الجبال تخر لان دعوا له سبحانه ولدا ١٢ ١١ قوله وعدهم عدا اى عدد اشخاصهم وانفاسهم وآجالهم ١٢ ١٢ قوله سيجعل لهم الرحمٰن ودا اے فى الدنيا والاٰخرة والتنوين للتعظيم اى ودا عظيما فكلما عظمت طاعاتهم عظم ودهم لربهم ولاحبابه وعبر بالرحمٰن لعظم تلك النعمة فان المحبة راس الايمان واساسه لما فى الحديث الا لا ايمان لمن لا محبة له فمن اعطى المحبة لله ولاحبابه فقد اعطى خير الدنيا والاٰخرة لان المحبة حكمة ايجاد الخلق لما فى الحديث القدسى فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق فبى عرفونى بالجملة فالمحبة امرها عظيم ولذا كان تنافس العارفين فيها فكل من عظمت معرفته ازداد محبة وشغفا وعبر باداة الاستقبال لان المؤمنين كانوا بمكة فى مبدء الاسلام مفرقين فوعد الله رسوله بان يولف بين قلوب المؤمنين ويضع فيها المحبة فهذه الاٰية نزلت فى مبدء الاسلام تسلية له صلى الله عليه وسلم وود بضم الواو للسبعة وقرئ بفتحها وكسرها فهو مثلث ١٢ صاوى ١٣ قوله لدا شديد الخصومة وهذا الجمع من قبيل قولهم فعل نحو احمر وحمر ١٢ ١٤ قوله ركزا الركز بالكسر الصوت الخفى كذا فى القاموس ١٢ ١٥ قوله نهلك هؤلاء اى ان اعرضوا عن تدبر ما انزل عليك فعاقبتهم الهلاك ١٢ مدارك ١٦ قوله سورة طٰه وعن ابى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سورة طٰه اعطى يوم القيٰمة ثواب المهاجرين والانصار وهذه السورة سبب اسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه كذا فى تفسير الزاهدى ١٢ ١٧ قوله مكية اى كلها وقيل الا فاصبر على ما يقولون الاٰية وهذه السورة نزلت قبل اسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه وكانت سببا فيه ١٢ ص ١٨ قوله الله اعلم بمراده آه اى ان هذه حروف مقطعة استاثر الله بعلمها وقيل ان طٰه اسم له صلى الله عليه وسلم حذف فيه حرف النداء وقيل فعل امر اصله طا ها اى طا الارض بقدميك معا خوطب به لما كان يقوم فى تهجده على احدى رجليه ويريح الاخرى من شدة التعب وطول القيام وقال الكلبى لما نزل على النبى صلى الله عليه وسلم الوحى بمكة اجتهد فى العبادة واشتدت عبادته فجعل يصلى الليل كله زمانا حتى نزلت هذه الاٰية فامره الله ان يخفف عن نفسه فيصلى وينام ١٢ ج ملخصا ١٩ قوله لتتعب بما فعلت الخ الشقاء شائع فى التعب ومنه سيد القوم اشقاهم اخرج ابن المنذر والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس كان النبى صلى الله عليه وسلم كان يربط نفسه ويضع احدى رجليه على الاخرى فنزلت طٰه رواه عبد بن حميد وقيل المعنى لتتعب لفرط تاسفك على كفار قريش ١٢ ك ٢٠ قوله الا لكن انزلناه آه قال الكرخى اشار الى ان الاستثناء منقطع وان تذكرة مفعول من اجله والعامل انزلنا والمقدر لا المذكور وكل واحد من لتشقى وتذكرة علة لقوله ما انزلنا وتعدى فى لتشقى باللام لاختلاف العامل لان ضمير انزلنا لله وضمير لتشقى للنبى صلى الله عليه وسلم فلم يتحد الفاعل واتحد فى تذكرة لان المذكر هو الله تعالى وهو المنزل فنصب بغير لام ١٢ من الجمل ٢١ قوله بدل من اللفظ بفعله اى عوض فليس المراد البدل الاصطلاحى وقوله من اللفظ اى من التلفظ والنطق بفعله اے المقدر تقديره نزلناه تنزيلا فحذف وجوبا من الجمل ١٢ ٢٢ قوله هو الرحمٰن اشار الشارح الى ان هذا نعت مقطوع لقصد المدح ١٢ ٢٣ قوله استواء يليق به هذا على طريق السلف المفوضين علم المتشابه الى الله تعالى واما على طريق الخلف فيقال اعلم ان العرش سرير الملك والاستواء الاستقرار والمراد به ههنا الاستيلاء ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك لانه من توابع الملك فذكر اللازم واريد الملزوم يقال استوى فلان على سرير الملك على قصد الاخبار عنه بانه ملك وان لم يقعد على السرير المعهود اصلا كذا فى روح البيان ١٢ ٢٤ قوله التراب الندى اى المبلول والمراد اى بما تحت الثرى الارضون السبع لانها تحته اى لان الارضون تحت الثرى وقيل الثرى صخرة تحت الارض السابعة قال النيسابورى التحقيق ان الثرى التراب الندى وهو ما جاور البحر من جرم الارض فالذى تحته هو ما بقى من جرم الارض الى المركز عن محمد بن كعب ان ما تحت سبع ارضين ١٢ ك ٥ اصل الركز هو الخفاء منه ركز الرمح ١٢

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

السبع لانها تحته وَاِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فی ذکر او دعاء فالله غنی عن الجهر به فَاِنَّهٗ يَعْلَمُ السِّرَّ وَاَخْفٰى منه ای ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به فلا تجهد نفسك بالجهر اَللّٰهُ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَؕ لَهُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن وَهَلْ قد اَتٰىكَ حَدِيْثُ مُوْسٰىۘ اِذْ رَاٰ نَارًا فَقَالَ لِاَهْلِهِ لامرأته امْكُثُوْۤا ههنا وذلك فی مسيره من مدين طالبا مصر اِنِّیْۤ اٰنَسْتُ ابصرت نَارًا لَّعَلِّیْۤ اٰتِیْكُمْ مِّنْهَا بِقَبَسٍ شعلة فی راس فتيلة او عود اَوْ اَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ای هاديا يدلنی علی الطريق وكان اخطأها لظلمة الليل وقال لعل لعدم الجزم بوفاء الوعد فَلَمَّاۤ اَتٰىهَا وهی شجرة عوسج نُوْدِیَ یٰمُوْسٰى اِنِّیْۤ بكسر الهمزة بتاويل نودی بقيل وبفتحها بتقدير الباء اَنَا تأكيد لياء المتكلم رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَیْكَۚ اِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ المطهر او المبارك طُوًى بدل او عطف بيان بالتنوين وتركه مصروف باعتبار المكان وغير مصروف للتانيث باعتبار البقعة مع العلمية وَاَنَا اخْتَرْتُكَ من قومك فَاسْتَمِعْ لِمَا یُوْحٰى اليك مني اِنَّنِیْۤ اَنَا اللّٰهُ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّاۤ اَنَا فَاعْبُدْنِیْۙ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِكْرِیْ فيها اِنَّ السَّاعَةَ اٰتِیَةٌ اَكَادُ اُخْفِیْهَا عن الناس ويظهر لهم قربها بعلاماتها لِتُجْزٰى فيها كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا تَسْعٰى به من خير وشر فَلَا یَصُدَّنَّكَ يصرفنك عَنْهَا ای عن الايمان بها مَنْ لَّا یُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فی انكارها فَتَرْدٰى اي فتهلك ان انصددت عنها وَمَا تِلْكَ كائنة بِیَمِیْنِكَ یٰمُوْسٰى الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها قَالَ هِیَ عَصَایَۚ اَتَوَكَّؤُا اعتمد عَلَیْهَا عند الوثوب والمشی وَاَهُشُّ اخبط ورق الشجر بِهَا ليسقط عَلٰى غَنَمِیْ فتاكله وَلِیَ فِیْهَا مَاٰرِبُ جمع مأربة مثلث الراء ای حوائج اُخْرٰى كحمل الزاد والسقاء وطرد الهوام زاد فی الجواب بيان حاجاته بها قَالَ اَلْقِهَا یٰمُوْسٰى فَاَلْقٰىهَا فَاِذَا هِیَ حَیَّةٌ ثعبان عظيم تَسْعٰى تمشی على بطنها سريعا كسرعة الثعبان الصغير المسمى بالجان المعبر به عنها فی اية اخری قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ منها سَنُعِیْدُهَا سِیْرَتَهَا منصوب بنزع الخافض ای الی حالتها الْاُوْلٰى فادخل يده فی فمها فعادت عصا وتبين ان موضع الادخال موضع مسكها بين شعبتيها واری ذلك السيد موسی لئلا يجزع اذا انقلبت حية لدی فرعون وَاضْمُمْ یَدَكَ اليمنی بمعنی الكف اِلٰى جَنَاحِكَ ای جنبك الايسر تحت العضد الی الابط واخرجها تَخْرُجْ خلاف ما كانت عليه من الادمة بَیْضَآءَ مِنْ غَیْرِ سُوْٓءٍ ای برص تضیء كشعاع الشمس تغشی البصر اٰیَةً اُخْرٰى وهی وبيضاء حالان من ضمير تخرج لِنُرِیَكَ بها اذا فعلت ذلك لاظهارها مِنْ اٰیٰتِنَا الْكُبْرٰى

اشار الی انه نعت

---

۱ قوله فی ذکر او دعاء والتخصيص بهما مع عموم اللفظ بقرينة قوله فانه يعلم السر واخفی فانه انما يصح اذا كان المخاطب بالقول هو الله تعالی وذلك انما هو فی الدعاء والذکر كما فی البيضاوی ای وان تجهر الخ اے وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غنی عن جهرك فانه تعالی يعلم السر واخفی منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه علی ان شرع الذکر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجوار ۱۲ **۲ قوله** ای ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به هذا التفسير للاخفی وفی الخطيب قال الحسن فی السر ما اسر الرجل الی غيره واخفی من ذلك ما استر فی نفسه وعن ابن عباس السر ما تسر فی نفسك واخفی من السر ما يلقيه الله تعالی فی قلبك من بعد ۱۲ **۳ قوله** والحسنی مؤنث الاحسن ای فهی اسم تفضيل يوصف به الواحد المؤنث والجمع من المذكر والمؤنث ابو السعود ومراد الشارح بهذا الجواب عما يقال لم لم يقل الحسان ۱۲ جمل **۴ قوله** وهل اتاك حديث موسی الاستفهام للتشويق والتقرير فی ذهن السامع والجملة مستانفة خطاب لسيدنا محمد صلی الله عليه وسلم كان الله يقول له انا ارسلناك بالتوحيد ولا غرابة فی ذلك فانه امر مستمر فيما بين الانبياء كابرا عن كابر وقد خوطب به موسی حيث قيل له اننی انا الله لا اله الا انا فاعبدنی وبه ختم موسی مقالته حيث قال انما الهكم الله الذی لا اله الا هو فالمقصود من الاستفهام تشويق السامع ليتلقی ما ذكر بتطلع والتفات وحضور قلب فانه يستحيل عليه تعالی او ان هل بمعنی قد كما قال المفسر ۱۲ صاوی **۵ قوله** اذ رای نارا آه ظرف للحديث وقيل ظرف لمضمر ای حين رای نارا كان كيت وكيت وقيل مفعول لمضمر مقدم ای اذكر وقت رؤيته نارا روی انه عليه السلام استاذن شعيبا عليه السلام فی الخروج الی امه واخيه بمصر فخرج باهله واخذ علی غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافی وادی طوی ولد له ولد فی ليلة مظلمة شاتية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقدح زنده فلم يخرج نارا فبينما هو فی ذلك اذ رای علی يسار الطريق من جانب الطور نارا فقال لاهله امكثوا والخطاب للمراة والولد والخادم وقيل لها والجمع اما لظاهر لفظ الاهل او للتفخيم ۱۲ ج **۶ قوله** لاهله امكثوا الخطاب لامراته وولدها والخادم ويجوز ان يكون للمراة وحدها خرج علی ظاهر لفظ الاهل فان الاهل يقع علی الجمع والبيضاوی يخاطب الواحد بلفظ الجمع تفخيما كما فی الخطيب واسم امراة موسی صفورا وقيل صفوريا وقيل صفورة ۱۲ جمل **۷ قوله** شعلة فی القاموس القبس شعلة من نار تقتبس من معظم النار ۱۲ ك **۸ قوله** ای هاديا يدلنی علی الطريق آه او يهدينی ابواب الدين فان افكار الابرار مائلة اليها فی كل ما يعن لهم ۱۲ بيضاوی **۹ قوله** شجرة عوسج عوسج بفتح العين الشوك كما فی القاموس المراد بها شجرة ذات شوكة بالهندية جهر بيری ۱۲ **۱۰ قوله** نودی يا موسی آه فی البيضاوی قيل انه لما نودی قال من المتكلم قال انی انا الله فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال انا عرفت انه كلام الله بانی اسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء ۱۲ **۱۱ قوله** فاخلع نعليك آه امره بذلك لان الحفوة تواضع وادب ولذلك طاف السلف حافين وقيل لنجاسة نعليه فانهما كانا من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الاهل والمال ۱۲ بيضاوی **۱۲ قوله** طوی اسم واد بالشام وامر بخلع النعلين لان الحفوة ادخل فی التواضع وحسن الادب ۱۲ روح **۱۳ قوله** للتانيث باعتبار البقعة وذلك هو الاصل فی اسماء الامكنة يصرف باعتبار جعله اسما للمكان ولا يصرف اعتبار التانيث وجعله علما للبقعة ۱۲ ك **۱۴ قوله** لذكری فيها آه مصدر مضاف الی المفعول ای لتذكرنی فی الصلوة فانها مشتملة علی كلامی وقيل مضاف للفاعل ای لذكری اياك وخصت الصلوة بالذكر وافردت بالامر لفضلها وانافتها علی سائر العبادات لما نيطت به من ذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره ۱۲ ج **۱۵ قوله** اكاد اخفيها آه ای اريد اخفاء وقتها او اقرب ان اخفيها فلا اقول انها آتية ولولا ما فی الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعذار لما اخبرت به او اكاد اظهرها من اخفاه اذا سلب عنه خفاه ۱۲ بيضاوی **۱۶ قوله** فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها بالفارسية پس باز ندارد ونگرداند ترا از ايمان بقيامت انكه نگرويده است بقيامت كذا فی الزاهدی ۱۲ **۱۷ قوله** وما تلك بيمينك يا موسی ای بعد ان خلع عليه خلعة النبوة والرسالة بسط له الكلام ليزداد حبا وشغفا ويؤيده بالمعجزات الباهرة وما اسم استفهام مبتدء وتلك اسم اشارة خبر وقوله بيمينك متعلق بمحذوف حال والعامل فيه معنی الاشارة وهذا احسن من جعل تلك اسما موصولا بمعنی التی وبيمينك صلتها لانه ليس مذهب البصريين ۱۲ صاوی **۱۸ قوله** كائنة ليشير الی انه ظرف مستقر فی موضع الحال من اسم الاشارة الواقع مبتدأ وخبرا والعامل فيه من معنی الاشارة ۱۲ كمالين **۱۹ قوله** عند الوثوب ای عند الطفرة كذا فی المدارك وفی الجمل النهوض القيام كما عبر به غيره ۱۲ **۲۰ قوله** كحمل الزاد آه اشار بالكاف الی ان لها منافع اخر روی عن ابن عباس ان عصا موسی كان يحمل عليها زاده وسقاءه فجعلت تماشيه وتحدثه وكان يضرب بها الارض فيخرج له ما ياكله يومه ويركزها فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا اشتهی ثمرة ركزها فصارت شجرة فاورقت واثمرت واذا اراد الاستقاء ادلاها فطالت علی طول البئر وشعبتاها كدلوين وكانت شعبتاها تضيئان بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحارب وتناضل له ۱۲ ج **۲۱ قوله** طرد الهوام طرد راندن ودور كردن ۱۲ صراح **۲۲ قوله** فاذا هی حية تسعی آه فی البيضاوی قيل لما القاها انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا تارة نظرا الی المبدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهی وحية اخری بالاسم الذی يعم الحالين وقيل كانت فی ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كانها جان فاشار الشارح الی الجمع بين الثلاثة بتفسير الحية بالثعبان فانها اسم جنس وبقوله المعبر به عنها فی آية اخری ای قوله تعالی فلما رآها تهتز كانها جان ۱۲ **۲۳ قوله** موضع الادخال وهو فمها موضع مسكها ای الاتكاء عليها وقوله بين شعبتيها ظرف لمسكها او حال منه او نعت له ای لما وضع يده فی فمها وانقلبت عصا ويده بحالها ای محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صارا شدقين وصار ما تحتها هو محل مسكها بيده عنق الحية جمل فی الكاشفی طول آن عصا ده گز بود وسر او دوشاخه ودر زير سنانی نشانده نامش عليق بود يا تبعه از آدم ميراث بشعيب رسيده بود ۱۲ **۲۴ قوله** من غير سوء متعلق بتخرج وهذا يسمی عند اهل البيان احتراسا وهو ان يؤتی لشیء برفع توهم غير المراد لان البياض قد يراد به البرص والبهق ۱۲ صاوی **۲۵ قوله** الآية الكبری آه فی السمين يجوز ان يتعلق آياتنا بمحذوف علی انه حال من الكبری ويكون الكبری مفعولا ثانيا النريك اے لنريك الكبری حال كونها من آياتنا ۱۲ جمل

اى العظمى على رسالتك واذا اراد عودها الى حالتها الاولى ضمها الى جناحه كما تقدم واخرجها اِذْهَبْ رسولا اِلٰى فِرْعَوْنَ ومن معه اِنَّهٗ طَغٰى ؏ جاوز الحد فى كفره الى ادعاء الالٰهية قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِىْ صَدْرِىْ ۙ وسعه لتحمل الرسالة وَيَسِّرْ سهل لِىْ اَمْرِىْ ۙ لابلغها وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِىْ ۙ حدثت من احتراقه بجمرة وضعها وهو صغير بفيه يَفْقَهُوْا يفهموا قَوْلِىْ ۠ عند تبليغ الرسالة وَاجْعَلْ لِّىْ وَزِيْرًا معينا عليها مِّنْ اَهْلِىْ ۙ هٰرُوْنَ مفعول ثان اَخِى ۙ عطف بيان اشْدُدْ بِهٖٓ اَزْرِىْ ۙ ظهرى وَاَشْرِكْهُ فِىْٓ اَمْرِىْ ۙ اى الرسالة والفعلان بصيغتى الامر والمضارع المجزوم وهو جواب للطلب كَىْ نُسَبِّحَكَ تسبيحا كَثِيْرًا ۙ وَّنَذْكُرَكَ ذكرا كَثِيْرًا ۭ اِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيْرًا ۝ عالما فانعمت بالرسالة قَالَ قَدْ اُوْتِيْتَ سُؤْلَكَ يٰمُوْسٰى ۝ منا عليك وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً اُخْرٰٓى ۙ اِذْ للتعليل اَوْحَيْنَآ اِلٰٓى اُمِّكَ منا ما او الهاما لما ولدتك وخافت ان يقتلك فرعون فى جملة من يولد مَا يُوْحٰٓى ۙ فى امرك ويبدل منه اَنِ اقْذِفِيْهِ القيه فِى التَّابُوْتِ فَاقْذِفِيْهِ بالتابوت فِى الْيَمِّ بحر النيل فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ اى شاطئه والامر بمعنى الخبر يَاْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّىْ وَعَدُوٌّ لَّهٗ ۭ وهو فرعون وَاَلْقَيْتُ بعد ان اخذك عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّىْ ڬ لتحب من الناس فاحبك فرعون وكل من رآك وَلِتُصْنَعَ عَلٰى عَيْنِىْ ۝ تربى على رعايتى وحفظى لك اِذْ للتعليل تَمْشِىْٓ اُخْتُكَ مريم لتعرف خبرك وقد احضروا مراضع وانت لا تقبل ثدى واحدة منها فَتَقُوْلُ هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰى مَنْ يَّكْفُلُهٗ ۭ فاجيبت فجاءت بامه فقبل ثديها فَرَجَعْنٰكَ اِلٰٓى اُمِّكَ كَىْ تَقَرَّ عَيْنُهَا بلقائك وَلَا تَحْزَنَ ۥ حينئذ وَقَتَلْتَ نَفْسًا هو القبطى بمصر فاغتممت لقتله من جهة فرعون فَنَجَّيْنٰكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنّٰكَ فُتُوْنًا ۥ اختبرناك بالايقاع فى غير ذلك وخلصناك منه فَلَبِثْتَ سِنِيْنَ عشرا فِىْٓ اَهْلِ مَدْيَنَ ۥ بعد مجيئك اليها من مصر عند شعيب النبى وتزوجك بابنته ثُمَّ جِئْتَ عَلٰى قَدَرٍ فى علمى بالرسالة وهو اربعون سنة من عمرك يّٰمُوْسٰى ۝ وَاصْطَنَعْتُكَ اخترتك لِنَفْسِىْ ۚ بالرسالة اِذْهَبْ اَنْتَ وَاَخُوْكَ الى الناس بِاٰيٰتِىْ التسع وَلَا تَنِيَا تفترا فِىْ ذِكْرِىْ ۚ بتسبيح وغيره اِذْهَبَآ اِلٰى فِرْعَوْنَ اِنَّهٗ طَغٰى ۚ بادعاء الربوبية فَقُوْلَا لَهٗ قَوْلًا لَّيِّنًا فى رجوعه عن ذلك لَّعَلَّهٗ يَتَذَكَّرُ يتعظ اَوْ يَخْشٰى ۝ الله فيرجع والترجى بالنسبة اليهما لعلمه تعالى بانه لا يرجع قَالَا رَبَّنَآ اِنَّنَا نَخَافُ اَنْ يَّفْرُطَ عَلَيْنَآ اى يعجل بالعقوبة اَوْ اَنْ يَّطْغٰى ۝ علينا اى يتكبر قَالَ لَا تَخَافَآ اِنَّنِىْ مَعَكُمَآ بعونى اَسْمَعُ ما يقول وَاَرٰى ۝ ما يفعل فَاْتِيٰهُ فَقُوْلَآ اِنَّا رَسُوْلَا رَبِّكَ فَاَرْسِلْ مَعَنَا بَنِىْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ ۥ الى الشام وَلَا تُعَذِّبْهُمْ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله واحلل عقدة اے لكنة حاصلة فيه وقد اجيب بحلها فعاد لفصاحة الاصلية وهذا هو الاحسن ١٢ صاوى مختصرا ٢ قوله حدثت من احتراقه وذلك ان فرعون حمله يوما فاخذ لحيته ونتفها لما كانت مرصعة بالجواهر فغضب وقال ان هذا عدوى المطلوب وامر بقتله فقالت آسية زوجته ايها الملك انه صبى لا يفرق بين الجمر والياقوت فاحضر بين يدى موسى بان جعل الجمرة فى طست والياقوت فى آخر فقصد الى اخذ الجواهر فامال جبريل يده الى الجمرة فرفعها اليه فاحترق لسانه فكانت منه لكنة روح واختلف العلماء فى احتراق يده فقيل احترقت يده وقيل لم تحترق ونقل لم تحترق ونقل ايضا ان تبيض يده كان لاخذ الجمر واللحية والنتف واختلفوا فى زوال العقدة بكمالها فقيل بقى بعضها وقال الحسن زالت بالكلية والحق انما تحل اكثر العقد من الخطيب ١٢ ٣ قوله واجعل لى وزيرا آه يجوز ان يكون لى مفعولا ثانيا مقدما ووزيرا هو المفعول الاول ومن اهلى يجوز ان يكون صفة لوزيرا ويجوز ان يكون متعلقا بالجعل وهارون بدل من وزيرا ويجوز ان يكون وزيرا مفعولا ثانيا وهارون هو الاول وقدم الثانى اعتناء بامر الوزارة وعلى هذا فقوله لى يجوز ان يتعلق بنفس الجعل او بمحذوف على انه حال من وزيرا وهو فى الاصل صفة له ومن اهلى على ما تقدم من وجهيه ويجوز ان يكون وزيرا مفعولا اولا ومن اهلى هو الثانى والوزير قيل من الوزر وهو الثقل سمى بذلك لانه يتحمل اعباء الملك ومؤنته فهو معين على امر الملك وقائم بامره وقيل من الوزر وهو الملجأ ومنه قوله تعالى كلا لا وزر وقيل من الموازرة وهى المعاونة وكان القياس ازيرا بالهمزة لان المادة كذلك آه سمين ١٢ ج ٤ قوله مفعول ثان يعنى ان هرون مفعول ثان والاول وزيرا والاولى عكس هذا لان القاعدة انه اذا اجتمع معرفة ونكرة يجعل المفعول الاول هو المعرفة لان اصله المبتدأ والنكرة المفعول الثانى لان اصله الخبر ووزيرا نكرة وهارون معرفة بالعلمية كذا فى الجمل وايضا صرح به فى روح البيان والبيضاوى وابى السعود والمدارك وغيرها ان هرون مفعول اول لاجعل قدم عليه الثانى وهو وزيرا للعناية لان مقصوده الاهم طلب الوزير ١٢ ٥ قوله عطف بيان اى لهارون ولا يشترط فيه كون الثانى اشهر كما توهم لان الايضاح حاصل من المجموع كما حقق فى المطول وحواشيه وقيل ان المضاف الى الضمير اعرف من العلم وقيل انه عطف بيان لوزيرا وهو اشهر منه وجعله القاضى بدلا ١٢ ك ٦ قوله ازرى قال فى القاموس الازر الاحاطة والقوة والظهر ملخصا منه ١٢ ٧ قوله وهو اى المضارع المجزوم جواب للطلب اى قوله اجعل ١٢ ٨ قوله سؤلك اى مسؤلك فعل بمعنى مفعول كالخبز بمعنى المخبوز ١٢ روح ٩ قوله منا ما او الهاما فلا يلزم نبوة ام موسى كما قيل ويحتمل ان يكون على لسان ملك ولا يستلزم ذلك نبوتها فان النبى من اوحى اليه باحكام الشريعة ولم يؤمر بتبليغها ١٢ ك ١٠ قوله ما يوحى معناه ما لا يعلم الا بالوحى او ما ينبغى ان يوحى كذا فى الخطيب ١٢ ١١ قوله فى امرك قيده به ليفيد فان مفعول الوحى لا يكون الا ما يوحى وفسر غيره بما لا يعلم الا بالوحى ١٢ ك ١٢ قوله بحر النيل واليم البحر كما فى القاموس والمراد منه نيل مصر فى قول جميع المفسرين كذا فى روح البيان ١٢ ١٣ قوله والامر اى فليلقه بمعنى الخبر اے فيلقيه جمل ولما كان القاء البحر اياه بالساحل امرا واجب الوقوع لتعلق الارادة الربانية به جعل البحر كانه ذو تمييز مطيع امر بذلك واخرج الجواب مخرج الامر فصورته امر ومعناه خبر من ابى السعود ١٢ ١٤ قوله والامر بمعنى الخبر اى وحكمة العدول عنه انه لما كان القاء البحر اياه بالساحل امرا واجب الحصول لتعلق الارادة به نزل البحر منزلة شخص مطيع امره الله بامر لا يستطيع مخالفته ١٢ ص ١٥ قوله ياخذه عدو لى آه جواب فليلقه وتكرير عدو للمبالغة او لان الاول باعتبار الواقع والثانى باعتبار التوقع قيل انها جعلت فى التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قيرته والقته فى اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فاداه الى بركة فى البستان وكان فرعون جالسا على راسها مع امراته آسية بنت مزاحم فامر به فاخرج ففتح فاذا هو صبى اصبح الناس وجها فاحبه حبا شديدا ١٢ بيضاوى ١٥ قوله تربى على رعايتى وحفظى اى فالعين هنا بمعنى الرعاية مجاز مرسل من اطلاق السبب وهو العين اى نظرها على المسبب وهو الحفظ والرعاية ١٢ جمل ١٦ قوله اختك مريم اے وكانت شقيقته وهى غير ام عيسى ١٢ صاوى ١٧ قوله لتعرف خبرك اے فوجدتك انك وقعت فى يد فرعون فدلتهم على امك حيث قالت هل ادلكم الخ ١٢ صاوى ١٨ قوله وانت لا تقبل الخ اى لحكمة عظيمة وهى رجوعك فى يد امك لانك لو رضعت غيرها لاستغنوا عن امك ١٢ ص ١٩ قوله على من يكفله اے يكمل له رضاعه وكانت امه قد ارضعته ثلاثة اشهر وقيل اربعة قبل القائه فى اليم ١٢ جمل ٢٠ قوله وقتلت نفسا وكان عمره اذ ذاك ثلثين سنة قوله هو القبطى واسمه قاب وكان طباخا لفرعون وقوله من جهة فرعون اے لا من جهة قتله لانه كان كافرا وايضا قتله له كان خطأ ١٢ جمل ٢١ قوله وفتناك فتونا اى خلصناك من محنة بعد اخرى روى عن سعيد بن جبير سال ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية فقال خلصناك من محنة بعد محنة ولد فى عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير والقته امه فى البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا واجر نفسه عشر سنين وضل الطريق وضلت غنمه فى ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير ١٢ صاوى ٢٢ قوله الى الناس قدره اشارة الى انه حذف من هنا لدلالة قوله فيما ياتى اے فرعون عليه كما انه حذف فيما ياتى قوله بآياتى لدلالة ما هنا عليه ففى الكلام احتباك حيث حذف من كل نظير ما اثبته فى الآخر ١٢ صاوى ٢٣ قوله ولا تنيا يقال ونى يني ونيا اذا فتر والونى الفتور معناه بالفارسية سستى وضعف ١٢ ٢٤ قوله اذهبا الى فرعون ان قلت ما حكمة جمعهما فى ضمير واحد مع ان هارون لم يكن حاضرا فى محل المناجاة بل كان فى ذلك الوقت بمصر اجيب بان الله كشف الحجاب فى ذلك الوقت عن سمع هارون حتى سمع الخطاب مع اخيه لكن موسى سمعه من الله بلا واسطة وهارون سمعه من جبريل ٢٥ قوله قولا لينا آه مثل هل لك الى ان تزكى واهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة فى صورة عرض ومشورة حذرا ان تحمله الحماقة على ان يسطو عليكما واحترام لما له من حق التربية عليك وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى ابو العباس وابو الوليد وابو مرة وقيل عداه شبابا لا يهرم بعده وملكا لا يزول الا بالموت آه بيضاوى وقرأ رجل عند يحيى بن معاذ هذه الآية فبكى وقال الهى هذا برك بمن يقول انا الا له فكيف برك بمن يقول انا العبد وانت الاله ١٢ معالم ٢٦ قوله لعلمه تعالى بانه لا يرجع وفائدة ارسالهما والمبالغة عليهما فى الاجتهاد مع علم الله بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة واظهار ما حدث فى تضاعيف ذلك من الآيات ١٢ بيضاوى ٢٧ قوله فقولا انا رسولا ربك امرهما الله ان يقول له ست جمل وليها قوله انا رسولا ربك الثانية قوله فارسل معنا بنى اسرائيل الثالثة ولا تعذبهم الرابعة

اى خل عنهم من استعمالك اياهم فى اشغالك الشاقة كالحفر والبناء وحمل الثقيل قَدْ جِئْنَاكَ بِاٰيَةٍ بحجة مِّنْ رَّبِّكَ على صدقنا بالرسالة وَالسَّلَامُ عَلٰى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى ؐ اى السلامة له من العذاب اِنَّا قَدْ اُوْحِىَ اِلَيْنَا اَنَّ الْعَذَابَ عَلٰى مَنْ كَذَّبَ بما جئنا به وَتَوَلّٰى ؐ اعرض عنه فاتياه وقالا له جميع ما ذكر قَالَ فَمَنْ رَّبُّكُمَا يَا مُوْسٰى ؐ اقتصر عليه لانه الاصل ولادلاله عليه بالتربية قَالَ رَبُّنَا الَّذِىْٓ اَعْطٰى كُلَّ شَىْءٍ من الخلق خَلْقَهٗ الذى هو عليه متميز به عن غيره ثُمَّ هَدٰى ؐ الحيوان منه الى مطعمه ومشربه ومنكحه وغير ذلك قَالَ فرعون فَمَا بَالُ حال الْقُرُوْنِ الامم الْاُوْلٰى ؐ كقوم نوح وهود ولوط وصالح فى عبادتهم الاوثان قَالَ موسٰى عِلْمُهَا اى علم حالهم محفوظ عِنْدَ رَبِّىْ فِىْ كِتَابٍ ؐ هو اللوح المحفوظ يجازيهم عليها يوم القيٰمة لَا يَضِلُّ يغيب رَبِّىْ عن شئ وَلَا يَنْسٰى ؐ ربى شيئا هو الَّذِىْ جَعَلَ لَكُمُ فى جملة الخلق الْاَرْضَ مَهْدًا فراشا وَّسَلَكَ سهل لَكُمْ فِيْهَا سُبُلًا طرقا وَّاَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا قال تعالى تتميما لما وصفه به موسٰى وخطابا لاهل مكة فَاَخْرَجْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتّٰى ؐ صفة ازواجا اى مختلفة الالوان والطعوم وغيرهما وشتى جمع شتيت كمريض ومرضى من شت الامر تفرق كُلُوْا منها وَارْعَوْا اَنْعَامَكُمْ ؕ فيها جمع نعم هى الابل والبقر والغنم يقال رعت الانعام ورعيتها والامر للاباحة وتذكير النعمة والجملة حال من ضمير اخرجنا اى مبيحين لكم الاكل ورعى الانعام اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ المذكور هنا لَاٰيٰتٍ لعبر لِّاُولِى النُّهٰى ؑ لاصحاب العقول جمع نهية كغرفة وغرف سمى به العقل لانه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح مِنْهَا اى الارض خَلَقْنٰكُمْ بخلق ابيكم ادم منها وَفِيْهَا نُعِيْدُكُمْ مقبورين بعد الموت وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ عند البعث تَارَةً مرة اُخْرٰى ؐ كما اخرجناكم عند ابتداء خلقكم وَلَقَدْ اَرَيْنٰهُ اى بصرنا فرعون اٰيٰتِنَا كُلَّهَا التسع فَكَذَّبَ بها وزعم انها سحر وَاَبٰى ؐ ان يوحد الله تعالى قَالَ اَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ اَرْضِنَا مصر ويكون لك الملك فيها بِسِحْرِكَ يٰمُوْسٰى ؐ فَلَنَاْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهٖ يعارضه فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لذلك لَّا نُخْلِفُهٗ نَحْنُ وَلَآ اَنْتَ مَكَانًا منصوب بنزع الخافض فى سُوًى ؐ بكسر اوله وضمه اى وسطا يستوى اليه مسافة الجائى من الطرفين قَالَ موسٰى مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّيْنَةِ يوم عيد لهم يتزينون فيه ويجتمعون وَاَنْ يُّحْشَرَ النَّاسُ يجمع اهل مصر ضُحًى ؐ وقته للنظر فيما يقع فَتَوَلّٰى فِرْعَوْنُ ادبر فَجَمَعَ كَيْدَهٗ اى ذوى كيده من السحرة ثُمَّ اَتٰى ؐ بهم الموعد قَالَ لَهُمْ مُّوْسٰى وهم اثنان وسبعون الفا مع كل واحد حبل وعصا وَيْلَكُمْ اى الزمكم الله تعالى الويل لَا تَفْتَرُوْا

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله قد جئناك آه قال الزمخشرى هذه الجملة جارية من الجملة الاولى وهى انا رسولا ربك مجرى البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا ببينتها التى هى مجئ الاية وانما وحد باية ولم يثن ومعه اثنان لان المراد تثبيت الدعوى ببرهانها فكانه قيل قد جئناك بمعجزة وبرهان على ما ادعيناه من الرسالة ١٢ جمل **ك٢ قوله** اى السلامة آه وفى البيضاوى وسلام الملئكة وخزنة الجنة على المهتدين والسلامة فى الدارين لهم ١٢ **ك٣ قوله** فمن ربكما لم يضف الرب لنفسه تكبرا وطغيانا وخوفا على انه اذا اضاف الرب لنفسه ان يميلوا الموسى ١٢ ص **ك٤ قوله** لانه الاصل آه اى نادى موسى وحده بعد مخاطبته لهما معا لان موسى هو الاصل فى الرسالة وهارون تبع ورده ووزير او لان فرعون كان يعلم اراد استنطاقه دون اخيه لانه كان يعلم الرتة التى فى لسان موسى ويعلم فصاحة هارون وقوله لادلاله اى لاقامة فرعون الدليل على موسى بان ذكره بتربيته له فى قوله الآتى فى الشعراء الم نربك فينا وليدا ١٢ اج ملخصا **ك٥ قوله** خلقه اى صورته وشكله اللائق به المشتمل على خواصه ومنافعه فالمراد بالخلق المخلوق ١٢ روح **ك٦ قوله** الذى هو عليه آه وفى المدارك خلقه اول مفعولى اعطى اى اعطى خليقة كل شئ يحتاجون اليه ويرتفقون به او ثانيهما اى اعطى كل شئ صورته وشكله الذى يطابق المنفعة المنوطة به الخ وقوله ثم هدى اى ثم عرفه كيف يرتفق بما اعطى للمعيشة فى الدنيا والسعادة فى العقبى وهو جواب فى غاية البلاغة لاختصاره واعرابه عن جميع الموجودات باسرها على مراتبها ودلالته على ان الغنى القادر بالذات المنعم على الاطلاق هو الله تعالى وان جميع ما عداه مفتقر اليه منعم عليه فى حد ذاته وصفاته كوافعاله ولذلك بهت الذى كفر وافحم عن الدخل عليه فلم ير الا صرف الكلام عنه وقال فما بال القرون الخ ١٢ بيضاوى

ك٧ قوله قال فرعون الخ لما ظهر للعين حقية ما قال موسى وبطلان ما هو عليه اراد ان يصرفه عليه السلام الى ما لا يعنيه من الامور التى لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات خوفا على رياسته ان تذهب فلم يلتفت موسى عليه السلام الى ذلك الحديث وقال علمها عند ربى ١٢ صاوى **ك٨ قوله** لا يضل ربى اى لا يخطئ ابتداء اى لا يذهب شئ عن علمه ولا ينسى اى بعد ما علم ١٢ ابو السعود **ك٩ قوله** هو الذى جعل لكم الارض الخ من جملة كلام موسى فى جواب فرعون عن سواله الاول فهو مرتبط بقوله ثم هدى لكنه ذكر فى خلال كلامه على سبيل الاعتراض سوال فرعون الثانى وجوابه ١٢ جمل **ك١٠ قوله** قال تعالى الخ اشار بذلك الى ان قوله فاخرجنا به ازواجا من كلامه تعالى لا بطريق الحكاية عن موسى بل خطابا لاهل مكة وامتنانا عليهم وينتهى الى قوله تارة اخرى ١٢ صاوى **ك١١ قوله** اصنافا سميت بذلك لازدواجها واقتران بعضها مع بعض ١٢ ك **ك١٢ قوله** صفة ازواجا ويحتمل ان يكون صفة للنبات على انه مصدر فى الاصل يستوى فيه الواحد والجمع ١٢ ك **ك١٣ قوله** كلوا وارعوا الجملة حال من ضمير اخرجنا بتقدير الاباحة المستفاد من الامر اى اخرجنا اصناف النبات مبيحين لكم الاكل ورعى الانعام او بتقدير القول اى قائلين كلوا وارعوا ١٢ كمالين **ك١٤ قوله** نهية بالضم العقل كغرفة اى كغرف جمع غرفة ١٢ **ك١٥ قوله** سمى به اى بالنهى والتذكير باعتبار كونها اسما ١٢ جمل **ك١٦ قوله** خلقنكم اى اباكم آدم عليه السلام وقيل يعجن كل نطفة بشئ من تراب مدفنه فيخلق من التراب والنطفة معا او لان النطفة من الاغذية وهى من الارض ١٢ مدارك **ك١٧ قوله** اريناه آياتنا كلها اخبار عما وقع لموسى فى عدة دعائه لفرعون وبهذا التقرير صح قول المفسر التسع واندفع ما يقال ان فرعون فى ابتداء الامر لم ير الا العصا واليد وعليه فتكون هذه الجملة معترضة بين القصة ١٢ صاوى **ك١٨ قوله** التسع وهى العصا ونزع يده والطوفان والقحط والجراد والقمل والضفادع والدم وطمس الاموال ١٢ **ك١٩ قوله** بسحرك يا موسى آه هذا تعلل وتحير ودليل على انه علم كونه محقا حتى خاف منه على ملكه فان ساحرا لا يقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه ١٢ بيضاوى **ك٢٠ قوله** موعدا الاحسن انه ظرف زمان مفعول اول مؤخر لقوله اجعل وقوله بيننا مفعول ثان مقدم وقوله بنزع الخافض اى فالمعنى عين زمانا بيننا وبينك نجتمع فيه فى مكان سوى اى متوسط ١٢ صاوى **ك٢١ قوله** مكانا ولما كان كل من الزمان والمكان لا ينفك عن الآخر قال مكانا واثر ذلك المكان لاجل وصفه بقوله سوى اى عدلا خطيب وحاصل معنى الآية اى عد مكانا عدلا بيننا وبينك وسطا يستوى طرفاه من حيث المسافة علينا وعليكم لا يكون فيه احد الطرفين ارجح من الآخر او مكانا مستويا لا يحجب العين ارتفاعه ولا انخفاضه كذا فى روح البيان ١٢ **ك٢٢ قوله** منصوب بنزع الخافض آه فيه ان العامل ان كان اجعل فهو متعد بنفسه لهذا المنصوب فلا وجه لتكلف حذف حرف الجر وان كان وعدا فلا يخلو اما ان يكون المراد المصدر او الزمان او المكان فان كان الاول ورد عليه ان الوعد ليس فى المكان المستوى بل فيه انما هو المناظرة والوعد وقع فى مكان التخاطب وان كان الثانى ورد عليه مثل ذلك وان كان الثالث كان الصواب ان يجعله بدلا منه وحينئذ فالاظهر انه منصوب باجعل على انه مفعول فيه وهو على معنى فى فهذا الشبهة عبر الشارح بنزع الخافض مع انها لا تقال الا فى العامل الذى لا يتعدى للمعمول بنفسه تامل ١٢ اج ملخصا **ك٢٣ قوله** موعدكم يوم الزينة خصه عليه السلام بالتعيين لمزيد وثوقه بربه وعدم مبالاته بهم ليكون ظهور الحق على رؤس الاشهاد وتشيع ذلك بين كل حاضر وباد فيكون اعظم فخر الموحد عليه السلام ١٢ صاوى **ك٢٤ قوله** يوم الزينة سألوا عن المكان فاجابهم بالزمان فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه فى ذلك اليوم روح واختلف فى يوم الزينة فقال مجاهد وقتادة النيروز وقال ابن عباس وسعيد بن جبير هو يوم عاشوراء وقيل كان يوم عيد لهم يتزينون فيه ويجتمعون فى كل سنة من الخطيب ١٢ **ك٢٥ قوله** وان يحشر الناس آه فى محله وجهان احدهما الجر نسقا على الزينة اى موعدكم يوم الزينة ويوم حشر الناس والثانى الرفع نسقا على يوم اى موعدكم يوم كذا وموعدكم ان يحشر الناس اى حشرهم ١٢ اج **ك٢٦ قوله** وهم اثنان وسبعون الفا ونقله ابن ابى حاتم عن ابن عباس وعن محمد بن كعب ثمانون الفا وعن كعب الاحبار اثنى عشر الفا ١٢ كمالين **ك٢٧ قوله** اى الزمكم الله آه افاد به ان ويلكم منصوب بفعل مقدر ١٢ كرخى

عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا باشراك احد معه فَيُسْحِتَكُمْ بضم الياء وكسر الحاء وبفتحهما اى يهلككم بِعَذَابٍ ج من عنده وَقَدْ خَابَ خسر مَنِ افْتَرٰى ۝ كذب على الله فَتَنَازَعُوْٓا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ فى موسٰى اخيه وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى ۝ اى الكلام بينهم فيهما قَالُوْٓا لانفسهم اِنْ هٰذٰنِ لابى عمرو ولغيره هٰذٰان وهو موافق للغة من يأتى فى المثنى بالالف فى احواله الثلاث لَسٰحِرٰنِ يُرِيْدٰنِ اَنْ يُّخْرِجٰكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيْقَتِكُمُ الْمُثْلٰى ۝ مؤنث امثل بمعنى اشرف اى باشرافكم بميلهم اليهما لغلبتهما فَاَجْمِعُوْا كَيْدَكُمْ من السحر بهمزة وصل وفتح الميم من جمع اى لم وبهمزة قطع وكسر الميم من اجمع احكم ثُمَّ ائْتُوْا صَفًّا حال اى مصطفين وَقَدْ اَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلٰى ۝ غلب قَالُوْا يٰمُوْسٰٓى اختر اِمَّآ اَنْ تُلْقِىَ عصاك اى اولا وَاِمَّآ اَنْ نَّكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقٰى ۝ عصاه قَالَ بَلْ اَلْقُوْا فالقوا فَاِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ اصله عصو قلبت الواوان يائين وكسرت العين والصاد يُخَيَّلُ اِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنَّهَا حيات تَسْعٰى ۝ على بطونها فَاَوْجَسَ احس فِىْ نَفْسِهٖ خِيْفَةً مُّوْسٰى ۝ اى خاف من جهة ان سحرهم من جنس معجزته ان يلتبس امره على الناس فلا يؤمنوا به قُلْنَا له لَا تَخَفْ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلٰى ۝ عليهم بالغلبة وَاَلْقِ مَا فِىْ يَمِيْنِكَ وهى عصاه تَلْقَفْ تبتلع مَا صَنَعُوْا ۗ اِنَّ مَا صَنَعُوْا كَيْدُ سٰحِرٍ ۗ اى جنسه وَلَا يُفْلِحُ السّٰحِرُ حَيْثُ اَتٰى ۝ بسحره فالقى موسٰى عصاه فتلقفت كل ما صنعوه فَاُلْقِىَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا خروا ساجدين لله تعالٰى قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِرَبِّ هٰرُوْنَ وَمُوْسٰى ۝ قَالَ فرعون ءَاٰمَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا لَهٗ قَبْلَ اَنْ اٰذَنَ انا لَكُمْ ۗ اِنَّهٗ لَكَبِيْرُكُمُ معلمكم الَّذِىْ عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ۚ فَلَاُقَطِّعَنَّ اَيْدِيَكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ حال بمعنى مختلفة اى الايدى اليمنى والارجل اليسرى وَّلَاُصَلِّبَنَّكُمْ فِىْ جُذُوْعِ النَّخْلِ اى عليها وَلَتَعْلَمُنَّ اَيُّنَآ يعنى نفسه ورب موسٰى اَشَدُّ عَذَابًا وَّاَبْقٰى ۝ ادوم على مخالفته قَالُوْا لَنْ نُّؤْثِرَكَ نختارك عَلٰى مَا جَآءَنَا مِنَ الْبَيِّنٰتِ الدالة على صدق موسٰى وَالَّذِىْ فَطَرَنَا خلقنا قسم او عطف على ما فَاقْضِ مَآ اَنْتَ قَاضٍ ۗ اى اصنع ما قلته اِنَّمَا تَقْضِىْ هٰذِهِ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۝ النصب على الاتساع اى فيها وتجزى عليه فى الاخرة اِنَّآ اٰمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطٰيٰنَا من الاشراك وغيره وَمَآ اَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ ۗ تعلما وعملا لمعارضة موسٰى وَاللّٰهُ خَيْرٌ منك ثوابا اذا اطيع وَّاَبْقٰى ۝ منك عذابا اذا عصى قال تعالى اِنَّهٗ مَنْ يَّاْتِ رَبَّهٗ مُجْرِمًا كافرا كفرعون فَاِنَّ لَهٗ جَهَنَّمَ ۗ لَا يَمُوْتُ فِيْهَا فيستريح وَلَا يَحْيٰى ۝ حياة تنفعه وَمَنْ يَّاْتِهٖ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصّٰلِحٰتِ الفرائض والنوافل فَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ

۵۱ قوله تطهر من الذنوب اے بعدم فعلها او بالتوبة النصوح منها ۱۲ صاوی ۵۲ قوله ولقد اوحينا اه اى بعد سنين اقامها بينهم يدعوهم بآيات الله فلم يزدادوا الا عتواً آه جلال من صورة الشعراء وعبارة ابى السعود ولقد اوحينا الى موسىٰ الخ حكاية اجمالية لما انتهى اليه امر فرعون وقومه وقد طوى بينها ذكر ما جرى عليهم من الآيات المفصلات الظاهرة على يد موسىٰ بعد ما غلب السحرة فى نحو عشرين سنة حسبما فصل فى سورة الاعراف ۱۲ ج ۵۳ قوله ان اسر بعبادى الخ قال ابن عباس لما امر الله موسىٰ ان يقطع بقومه البحر وكان يوسف عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بعظامه معهم من مصر فلم يعرفوا مكانها حتى دلتهم عليها عجوز فاخذوها وقال لها موسىٰ اطلبى منى ما شئت فقالت اكون معك فى الجنة فلما خرجوا اتبعهم فرعون فلما وصل البحر وكان على حصان اقبل جبريل على فرس انثى فى ثلاثة وثلثين من الملائكة فسار جبريل بين يدى فرعون فابصر الحصان الفرس فاقتحم بفرعون على اثرها فصاحت الملائكة بالناس اے القبط الحقوا حتے اذا لحق آخرهم وكاد اولهم ان يخرجوا التقى البحر عليهم فغرقوا فرجع بنو اسرائيل حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسىٰ ادع الله ان يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم ففعل فلفظهم البحر اے الساحل فاصابوا من سلاحهم شيئا كثيرا ۱۲ جمل ۵۴ قوله بهمزة قطع اے وبسكون النون يعنى أَنْ أَسْرِ وقرأ نافع وابن كثير بكسر النون وهمزة وصل بعدها اى انِ اسرِ ۱۲ ۵۵ قوله لغتان بمعنى واسرے لازم كسرى يحتاج فى التعدية اے الباء ۱۲ ك ۵۶ قوله فاضرب لهم طريقا آه طريقا مفعول به كما اشار اليه الشارح وفى السمين طريقا مفعول به على سبيل المجاز وهو ان الطريق مسبب عن ضرب البحر اذ المعنى اضرب البحر لينفلق لهم فيصير طريقا فبهذا صح نسبة الضرب الى الطريق وقيل اضرب بمعنى اجعل لهم طريقا واشرعه آه والمراد بالطريق جنسه فان الطرق كانت ثنتى عشرة بعدد اسباط بنى اسرائيل ۱۲ ج ۵۷ قوله يابسا اشار اے ان يبس مصدر قام مقام الاسم كما فى الزاهدى ۱۲ ۵۸ قوله فاتبعهم فرعون اى بعد ما ارسل حاشرين يجمعون له الجيش فجمعوا جيوشا كثيرة حتى كانت مقدمة جيشه سبعمائة الف فضلا عن الجناحين والقلب والساقة ۱۲ ص ۵۹ قوله وهو معهم يشير الى ان الجار ليس صلة اتبعهم بل هو فى موضع الحال والمفعول الثانى لاتبع محذوف والمعنى اى الحقهم فرعون نفسه مع جنوده ك فى البيضاوى والمعنى فاتبعهم فرعون نفسه معه جنوده فحذف المفعول الثانى وقيل الباء مزيدة والمعنى واتبعهم جنوده وذادهم خلفهم ۱۲ ۶۰ قوله وهو معهم على كثرتهم وعلوهم وقوتهم وعزتهم فكانوا كالتابع ۱۲ خطيب ۶۱ قوله فغشيهم اى سترهم وعلاهم ما غشيهم اى الموج الهائل الذى لا يعلم كنهه الا الله رح فى الخطيب وذكر ابن عباس ان جبريل ع قال يا محمد لو رأيتنى وانا ادس فى فى فرعون الماء والطين مخافة ان يتوب فهذا معنى قوله تعالے فغشيهم من اليم ما غشيهم ۱۲ ۶۲ قوله ما غشيهم الخ هو من جوامع الكلم التى تستقل مع قلتها بالمعانى الكثيرة اے غشيهم ما لا يعلم كنهه الا الله عز وجل ۱۲ مدارك ۶۳ قوله فنؤتى موسى التوراة جواب عن سوال وهو ان المواعدة انما كانت لموسى عليه الصلوة والسلام لا لهم فكيف اضيف اليهم والجواب انه لما كانت المواعدة لانزال الكتاب بسببهم او فيه صلاح دينهم ودنياهم اضيف اليهم بهذه الملابسة فهو من المجاز العقلى وايضا فان الله امره ان ياتى منهم سبعون مع موسىٰ اے الطور لاخذ التوراة فكانت المواعدة لهم بهذا الاعتبار جمل والى هذين الجوابين اشار فى البيضاوى ايضا ۱۲ ۶۴ قوله ونزلنا عليكم المن اے فى التيه والمن هو شئ حلو ابيض مثل الثلج كان ينزل من الفجر اے طلوع الشمس لكل انسان صاع وبعث الريح الجنوب عليهم السمانى فيذبح الرجل منهم ما يكفيه وشربهم من العيون التى تخرج من الحجر ۱۲ جمل ۶۵ قوله بكسر الحاء اے للاكثر اے يجب من حل الدين اذا وجب وبضمها للباقى اے ينزل من حل يحل اذا نزل ۱۲ ك ۶۶ قوله باستمراره على ما ذكر اے موته اى بان يدوم على التوبة والايمان والاعمال الصالحة وهو جواب عما يقال ما فائدة ذكر الابتداء آخرا مع انه داخل فى عموم قوله وآمن فافاد المفسر ان النجاة التامة والمغفرة الشاملة لمن حصلت منه التوبة والايمان والاعمال الصالحة ثم استمر عليها الى ان لقى مولاه ۱۲ صاوى ۶۷ قوله وما اعجلك عن قومك آه فى الخطيب ولما امر الله تعالے موسىٰ بحضور الميقات مع قوم مخصوصين وهم السبعون الذين اختارهم الله تعالىٰ من جملة بنى اسرائيل ليذهبوا معه الى الطور لاجل ان ياخذوا التوراة فسار بهم موسى ثم عجل من بينهم شوقا اے ربه وخلفهم وراءه وامرهم ان تبعوه الى الجبل فقال تعالىٰ له وما اعجلك الخ ۱۲ ج ۶۸ قوله بحسب ظنه اے ظنه ان الكل لحقوا وتبعوه وجاءوا على اثره وقوله وتخلف المظنون وهو انهم لم يخرجوا ولم يتبعوه فقوله هم اولاء على اثرى اے بحسب ظنه وفى الواقع ليس كذلك وقوله لما قال علة لقوله تخلف المظنون وما مصدرية اى ودليل تخلف المظنون من الجمل ۱۲ ۶۹ قوله فانا قد فتنا قومك الظاهر من صنع المفسر ان المراد من قومك اللاحق هم الذين عنى بما قبله كما يستفاد من اصل ان المعرفة اذا اعيدت كانت عين الاولے وانهم تخلفوا كلهم وشغلهم الفتنة من المجئ اے الطور ولكن الثابت عند غيره ان المعنى بالاول هم النقباء والمراد بالثانى هم المتخلفون وقوله فانا قد فتنا قومك استيناف كلام وقصة اخرے فلذا اعاد قال والفاء للتعقيب اے اقول لك عقب ما ذكرنا انا قد فتنا قومك وقيل انها تعليل اے لا ينبغى البعد من قومك اے النقباء السبعين فان القوم الذين خلفتهم مع اخيك اضلهم السامرى فكيف تامن على هؤلاء ۱۲ ۷۰ قوله واضلهم السامرى اسمه موسىٰ بن ظفر منسوب اے سامرة قبيلة من بنى اسرائيل كان منافقا قد رباه جبرئيل لان فرعون لما شرع فى ذبح الولد وضعته امه فى حفرة فتعهد جبريل وكان يغذيه من اصابعه الثلاثة فيخرج له من احدها لبن ومن الاخرے سمن ومن الاخرے عسل ۱۲ ص ۷۱ قوله فرجع موسىٰ اے بعد ان تم الاربعين واخذ التوراة روى انه لما رجع موسى سمع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة ۱۲ صاوى ۷۲ قوله وعدا حسنا الخ وعدهم الله ان يعطيهم التوراة التى فيها هدى ونور وكانت الف سورة كل سورة الف آية يحمل اسفارها سبعون جملا ولا وعد احسن من ذلك ۱۲ مدارك ۷۳ قوله ام اردتم الخ المعنى ان كان الحامل لكم على عبادة العجل والمخالفة طول العهد فانه لم يطل وان كان الحامل لكم على ذلك غضب الله عليكم فلا يليق من العاقل التعرض لغضب الله ۱۲ صاوى ۷۴ قوله فاخلفتم الخ لانه وعدهم ان يتبعوه على اثره للميقات فخالفوا واشتغلوا بعبادة العجل ۱۲ صاوى ۷۵ قوله مثلث الميم توضيحه ان فى ميم ملكنا ثلث قراءة قرأ حمزة والكسائى بضم الميم ونافع وعاصم بفتح الميم وابو عمرو وابن عامر وابن كثير بالكسر اما الكسر والفتح فهما واحد وهما لغتان مثل رطل ورطل واما الضم فهو السلطان كذا فى الكبير ۱۲

الدرجت العلى جمع عليا مؤنث اعلى جنت عدن اى اقامة بيان لها تجري من تحتها الانهر خلدين فيها وذلك جزؤا من تزكى تطهر من الذنوب ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادي بهمزة قطع من اسرى وبهمزة وصل وكسر النون من سرى لغتان اى سر بهم ليلا من ارض مصر فاضرب اجعل لهم بالضرب بعصاك طريقا في البحر يبسا اى يابسا فامتثل ما امر به وايبس الله الارض فمروا فيها لا تخف دركا اى ان يدركك فرعون ولا تخشى غرقا فاتبعهم فرعون بجنوده وهو معهم فغشيهم من اليم اى البحر ما غشيهم فاغرقهم واضل فرعون قومه بدعائهم الى عبادته وما هدى بل اوقعهم في الهلاك خلاف قوله وما اهديكم الا سبيل الرشاد يبني اسراءيل قد انجينكم من عدوكم فرعون باغراقه وواعدنكم جانب الطور الايمن فنؤتي موسى التوراة للعمل بها ونزلنا عليكم المن والسلوى هما الترنجبين والطير السماني بتخفيف الميم والقصر والمنادى من وجد من اليهود زمن النبي محمد صلى الله عليه وسلم وخوطبوا بما انعم به على اجدادهم زمن النبي موسى توطئة لقوله تعالى لهم كلوا من طيبت ما رزقنكم اى المنعم به عليكم ولا تطغوا فيه بان تكفروا النعمة به فيحل عليكم غضبي بكسر الحاء اى يجب وبضمها اى ينزل ومن يحلل عليه غضبي بكسر اللام وضمها فقد هوى سقط في النار واني لغفار لمن تاب من الشرك وامن وحد الله وعمل صلحا يصدق بالفرض والنفل ثم اهتدى باستمراره على ما ذكر الى موته وما اعجلك عن قومك لمجيء ميعاد اخذ التوراة يموسى قال هم اولاء اى بالقرب مني ياتون على اثرى وعجلت اليك رب لترضى عني اى زيادة على رضاك وقبل الجواب اتى بالاعتذار بحسب ظنه وتخلف المظنون كما قال تعالى فانا قد فتنا قومك من بعدك اى بعد فراقك لهم واضلهم السامري فعبدوا العجل فرجع موسى الى قومه غضبان من جهتهم اسفا شديد الحزن قال يقوم الم يعدكم ربكم وعدا حسنا اى صدقا انه يعطيكم التوراة افطال عليكم العهد مدة مفارقتي اياكم ام اردتم ان يحل يجب عليكم غضب من ربكم بعبادتكم العجل فاخلفتم موعدي وتركتم المجيء بعدي قالوا ما اخلفنا موعدك بملكنا مثلث الميم اى بقدرتنا او باختيارنا ولكنا حملنا بفتح الحاء مخففا وبضمها وكسر الميم مشددا اوزارا اثقالا من زينة القوم اى حلى قوم فرعون

ے معناها القدرة والاختيار ۱۲

استعارها منهم بنو اسرائيل بعلة عرس فبقيت عندهم فقذفنها طرحناها فی النار بامر السامری فكذٰلك كما القينا القی السامری ○ ما معه من حليهم ومن التراب الذی اخذه من اثر حافر فرس جبرئيل علی الوجه الاٰتی فاخرج لهم عجلا صاغه لهم من الحلی جسدا لحما ودما له خوار ای صوت يسمع ای انقلب كذٰلك بسبب التراب الذی اثره الحيٰوة فيما يوضع فيه ووضعه بعد صوغه فی فمه فقالوا ای السامری واتباعه هٰذا الٰهكم واٰله موسٰی فنسی ○ موسٰی ربه هنا وذهب يطلبه قال تعالٰی افلا يرون ان مخففة من الثقيلة واسمها محذوف ای انه لا يرجع العجل اليهم قولا ای لا يرد لهم جوابا ولا يملك لهم ضرا ای دفعه ولا نفعا ○ ای جلبه ای فكيف يتخذ الٰها ولقد قال لهم هٰرون من قبل ای قبل ان يرجع موسٰی يٰقوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمٰن فاتبعونی فی عبادته واطيعوا امری ○ فيها قالوا لن نبرح نزال عليه عٰكفين علی عبادته مقيمين حتی يرجع الينا موسٰی ○ قال موسٰی بعد رجوعه يٰهٰرون ما منعك اذ رايتهم ضلوا بعبادته الا تتبعن لا زائدة افعصيت امری ○ باقامتك بين من يعبد غير الله قال هٰرون يبنؤم بكسر الميم وفتحها اراد امی وذكرها اعطف لقلبه لا تاخذ بلحيتی وكان اخذها بشماله ولا براسی وكان اخذ شعره بيمينه غضبا انی خشيت لو اتبعتك ولا بد ان يتبعنی جمع ممن لم يعبد العجل ان تقول فرقت بين بنی اسرآءيل وتغضب علی ولم ترقب تنتظر قولی ○ فيما رايته فی ذٰلك قال فما خطبك شانك الداعی الی ما صنعت يٰسامری ○ قال بصرت بما لم يبصروا به بالياء والتاء ای علمت ما لم يعلموه فقبضت قبضة من تراب اثر حافر فرس الرسول جبرئيل فنبذتها القيتها فی صورة العجل المصاغ وكذٰلك سولت زينت لی نفسی ○ و القی فيها ان اخذ قبضة من تراب ما ذكر والقيها علی ما لا روح له يصير له روح ورايت قومك طلبوا منك ان تجعل لهم الٰها فحدثتنی نفسی ان يكون ذٰلك العجل الٰههم قال له موسٰی فاذهب من بيننا فان لك فی الحيٰوة ای مدة حياتك ان تقول لمن رايته لا مساس ای لا تقربنی فكان يهيم فی البرية واذا مس احدا او مسه احد حما جميعا وان لك موعدا لعذابك لن تخلفه بكسر اللام ای لن تغيب وبفتحها ای بل تبعث

ــــــــــــــــــــــــ

۵۱ قوله بعلة عرس آه وقيل استعاروا العيد كان لهم ثم لم يردوا عند الخروج مخافة ان يعلموا به وقيل هی ما القاه البحر علی الساحل بعد اغراقهم فاخذوه ولعلهم سموا اوزارا لانها آثام فان الغنائم لم تكن تحل بعد ولانهم كانوا مستامنين وليس للمستامن ان ياخذ مال الحربی ۱۲ بيضاوی ۵۲ قوله فقذفناها ای فی نار السامری التی اوقدها فی الحفرة وامرنا ان نطرح فيها الحلی ۱۲ مدارک ۵۳ قوله بامر السامری ای فقال لهم انما تاخر عنكم موسٰی لما معكم من الاوزار فالرای ان نحفر لها حفيرة ونوقد فيها نارا ونقذفها فيها لنتخلصوا من ذنبها ۱۲ جمل وصاوی ۵۴ قوله فاخرج لهم عجلا هذا من كلامه تعالی حكاية عن فتنة السامری فهو معطوف علی قوله واضلهم السامری ۱۲ صاوی ۵۵ قوله جسدا آه حال من العجل ای فاخرج لهم صورة عجل حال كونها جسدا ای صائرة جسدا وفی المصباح الجسد جمعه اجساد وقال فی البارع لا يقال الجسد الا للحيوان العاقل وهو الانسان والملائكة والجن ولا يقال لغيره جسد الا للزعفران وللدم ايضا اذا يبس وقوله تعالی فاخرج لهم عجلا جسدا ای ذا جثة علی التشبيه بالعاقل ۱۲ ج ملخصا

۵۶ قوله واتباعه ای الذين ضلوا فی بادی الرای فصاروا يساعدونه علی من توقف من بنی اسرائيل ۱۲ جمل ۵۷ قوله فنسی ای فنسی موسٰی ربه هنا وذهب ليطلب عند الطور او هو ابتداء كلام من الله تعالی ای نسی السامری ربه وترک ما كان عليه من الايمان الظاهر او نسی السامری الاستدلال علی ان العجل لا يكون الٰها بدليل قوله افلا الخ ۱۲ مدارک ۵۸ قوله مخففة آه ای فيرجع بالرفع فی قراءة العامة ويدل علی ذلک وقوع اصلها وهی المشددة فی قوله الم يروا انه لا يكلمهم قال القاضی وقری يرجع بالنصب وفيه ضعف لان ان الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين والرؤية علی الاول علمية وعلی الثانی بصرية ۱۲ ج ۵۹ قوله انما فتنتم به ای ابتليتم به وان ربكم الرحمٰن خص هذا الموضع باسم الرحمٰن تنبيها علی انهم متی تابوا قبل الله تعالی توبتهم لانه هو الرحمٰن ومن رحمته ان خلصهم من آفات فرعون ۱۲ كرخی ۶۰ قوله الرحمٰن الخ انما ذكر هذا الاسم تنبيها علی انهم متی تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمٰن ۱۲ صاوی ۶۱ قوله الا تتبعن بالياء فی الوصل والوقف مكی ووافقه ابو عمرو ونافع فی الوصل وغيرهم بلا ياء ای ما دعاک ان لا تتبعنی لوجود التعلق بين الصارف عن فعل الشیء وبين الداعی الی تركه وقيل لا مزيدة والمعنی ای شیء منعک ان تتبعنی حين لم يقبلوا قولک وتلحق بی وتخبرنی او ما منعک ان تتبعنی فی الغضب لله وهلا قاتلت من كفر بمن آمن وما لک لم تباشر الامر كما كنت اباشره انا لو كنت شاهدا ۱۲ مدارک ۶۲ قوله ای لا تتبعن ای ما منعک ان لا تلحقنی لا زائدة كما فی قوله ما منعک ان لا تسجد ۱۲ ک ۶۳ قوله افعصيت امری ای الذی امرتک به من القيام بمصالحهم ثم اخذ بشعر راسه بيمينه ولحيته بشماله غضبا وانكارا عليه لان الغيرة فی الله ملكته ۱۲ مدارک ۶۴ قوله اراد امی ای علی كل من القراءتين لكن علی الاولی حذف الياء اكتفاء عنها بالكسرة وعلی الثانية حذفت الالف المنقلبة عن الياء اكتفاء عنها بالفتحة ۱۲ جمل ۶۵ قوله وذكرها اعطف ای ادخل فی العطف والرقة ای فليس ذكرها لكونه اخاه من امه فقط كما قيل فان الحق انه كان شقيقه ۱۲ ج وكذلک فی البيضاوی خص الام استعطافا وترقيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور علی انهما كانا من اب وام ۱۲ ۶۶ قوله ان تقول فرقت بيان لترتيب التفرقة علی اتباعه ۱۲ ک ۶۷ قوله بصرت بما لم يبصروا به آه وقرا حمزة والكسائی بالتاء علی الخطاب ای علمت ما لم تعلموه وفطنت لما لم تفطنوا له وهو ان الرسول الذی جاءک روحانی محض لا يمس اثره شيئا الا احياه او رايت ما لم تروه وهو ان جبريل جاءک علی فرس الحيٰوة قيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا من فرعون وكان جبريل يغذوه حتی استقل ۱۲ بيضاوی ۶۸ قوله ای علمت ما لم يعلموه وقد كان رای ان جبريل جاء راكب فرس وكان كل ما وضع الفرس يديه او رجليه علی الطريق اليابس يخرج من تحته النبات فی الحال فعرف ان له شانا فاخذ من موطئه حفنة روح وفی الكبير راٰه يوم فلق البحر حين تقدم خيل فرعون راكبا علی رمكة ودخل البحر ۱۲ ۶۹ قوله قبضة القبضة بالفتح المرة من القبض فاطلق علی المقبوض كضرب الامير ۱۲ بيضاوی وجمل ۷۰ قوله من اثر الرسول ای وعرفه لسابق الالفة فلما جاء جبريل ليطلب موسٰی الی الميقات لاخذ التوراة كان راكبا علی فرس كلما وضعت حافرها علی شیء اخضر فعرف السامری ان للتراب الذی تضع الفرس حافرها عليه شانا ۱۲ صاوی ۷۱ قوله الرسول الخ فان قلت كيف عرف السامری الرسول الذی هو جبريل قلت سبب معرفته له انه ای جبريل ربی السامری وهو صغير ای كان يتعهده وكان يلقمه اصابعه الثلاثة فيخرج له من واحدة منها اللبن ومن اخری السمن ومن اخری العسل فلما جاء جبريل ليطلب موسٰی الی الميقات ای حضور جبل الطور لياخذ التوراة وكان راكبا علی فرس كلما وضعت حافرها علی شیء اخضر فلما راٰه السامری عرفه لسابق الالفة وعرف ان للتراب الذی تضع الفرس حافرها عليه شانا وسبب تربيته له ان امه ولدته فی السنة التی كان يقتل فرعون الولدان فوضعته فی كهف خوفا عليه من القتل فبعث الله اليه جبريل ليتعهده ۱۲ جمل ۷۲ قوله فی صورة العجل ای فی فمه وقوله المصاغ صوابه المصوغ كما فی بعض النسخ ولانه من باب قال كما فی المختار قوله والقی فيها ای فی النفس وهو عطف تفسير وحاصل جوابه ان ما فعله انما صدر عنه بمحض اتباع هوی النفس الامارة بالسوء واغوائها لا بشیء اخر من البرهان العقلی والالهام الالٰهی ۱۲ ابو السعود ۷۳ قوله زينت لی نفسی ای حسنت لی وهو اعتراف بالخطاء واعتذار منه ۱۲ كمالين ۷۴ قوله فان لک فی الحياة آه الجار والمجرور خبرها مقدم وان تقول اسمها موخر ای فان قولک المذكور ثابت لک فی مدة حياتک لا ينفک عنک فكان يصيح باعلی صوته لا مساس وحرم موسٰی عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته وغيرها مما يعتاد جريانه فيما بين ويقال ان قومه باقية فيهم تلک الحالة الی اليوم آه ابو السعود وقوله لا مساس هو مصدر ماس كقتال من قاتل فهو يقتضی المشاركة وهو مبنی مع لا الجنسية والمراد به النهی ای لا تمسنی ولا امسک فكان يهيم فی البرية مع السباع والوحوش وهذه الآية اصل فی نفی اهل البدع والمعاصی وهجرانهم وان لا يخالطوا آه كرخی ۱۲ ج ۷۵ قوله حما جميعا بضم الحاء وتشديد الميم ای صارا محمومين وقيل المراد ان موسٰی امرهم ان لا يواكلوه ولا يخالطوه ۱۲ ک ۷۶ قوله بكسر اللام لابی عمرو وابن كثير ای لن تغيب عنه ای عن الوعد وسياتيه لا محالة وبفتحها للباقين ای لن يخلفنا الله تعالٰی ای بل تبعث اليه لا محالة ۱۲ كمالين ۷۷ قوله فكان يهيم فی البرية ای مع السباع والوحوش يقال ان موسٰی هم بقتله فقال الله له لا تقتله فانه سخی ۱۲ صاوی

اليه وَانْظُرْ اِلٰۤى اِلٰهِكَ الَّذِىْ ظَلْتَ اصله ظللت بلامين اولٰهما مكسورة وحذفت تخفيفا
اى دمت عَلَيْهِ عَاكِفًا اى مقيما تعبده لَنُحَرِّقَنَّهٗ بالنار ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهٗ فِى الْيَمِّ نَسْفًا ۝ لنذرينه
فى هواء البحر وفعل موسٰى بعد ذبحه ماذكره اِنَّمَاۤ اِلٰهُكُمُ اللّٰهُ الَّذِىْ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ؕ وَسِعَ كُلَّ شَىْءٍ
عِلْمًا ۝ تمييز محول من الفاعل اى وسع علمه كل شئ كَذٰلِكَ اى كما قصصنا عليك هذه
القصة نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ اَنْۢبَآءِ اخبار مَا قَدْ سَبَقَ ۚ من الامم وَقَدْ اٰتَيْنٰكَ اعطيناك مِنْ لَّدُنَّا
من عندنا ذِكْرًا ۝ قرانا مَنْ اَعْرَضَ عَنْهُ فلم يؤمن به فَاِنَّهٗ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وِزْرًا ۝ حملا
ثقيلا من الاثم خٰلِدِيْنَ فِيْهِ ؕ اى فى عذاب الوزر وَسَآءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ حِمْلًا ۝ تمييز
مفسر للضمير فى ساء والمخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم واللام للبيان ويبدل
من يوم القيٰمة يَّوْمَ يُنْفَخُ فِى الصُّوْرِ القرن النفخة الثانية وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِيْنَ الكفرين يَوْمَئِذٍ
زُرْقًا ۝ عيونهم مع سواد وجوههم يَّتَخَافَتُوْنَ بَيْنَهُمْ يتسارّون اِنْ مَّا لَبِثْتُمْ فى الدنيا اِلَّا
عَشْرًا ۝ من الليالى بايامها نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ فيه ذٰلك اى ليس كما قالوا اِذْ يَقُوْلُ
اَمْثَلُهُمْ اعدلهم طَرِيْقَةً فيه اِنْ لَّبِثْتُمْ اِلَّا يَوْمًا ۝ يستقلون لبثهم فى الدنيا جدا لما يعاينونه
فى الاٰخرة من اهوالها وَيَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ الْجِبَالِ كيف تكون يوم القيٰمة فَقُلْ لهم يَنْسِفُهَا
رَبِّىْ نَسْفًا ۝ بان يفتتها كالرمل السائل ثم يطيرها بالرياح فَيَذَرُهَا قَاعًا منبسطا صَفْصَفًا ۝
مستويا لَّا تَرٰى فِيْهَا عِوَجًا انخفاضا وَّلَاۤ اَمْتًا ۝ ارتفاعا يَوْمَئِذٍ اى يوم اذ نسفت الجبال
يَّتَّبِعُوْنَ اى الناس بعد القيام من القبور الدَّاعِىَ الى المحشر بصوته وهو اسرافيل يقول
هلموا الى عرض الرحمٰن لَا عِوَجَ لَهٗ ۚ اى لاتباعهم اى لا يقدرون ان لا يتبعوا وَخَشَعَتِ
سكنت الْاَصْوَاتُ لِلرَّحْمٰنِ فَلَا تَسْمَعُ اِلَّا هَمْسًا ۝ صوت وطى الاقدام فى نقلها الى المحشر
كصوت اخفاف الابل فى مشيها يَوْمَئِذٍ لَّا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ احدا اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ
ان يشفع له وَرَضِىَ لَهٗ قَوْلًا بان يقول لا اله الا الله يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ من امور
الاٰخرة وَمَا خَلْفَهُمْ من امور الدنيا وَلَا يُحِيْطُوْنَ بِهٖ عِلْمًا ۝ لا يعلمون ذلك وَعَنَتِ
الْوُجُوْهُ خضعت لِلْحَىِّ الْقَيُّوْمِ ؕ اى الله وَقَدْ خَابَ خسر مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝ شركا وَمَنْ
يَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ الطاعات وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخٰفُ ظُلْمًا بزيادة فى سيّاٰته وَّلَا

ع ٥ ١٥ ١٤

له قوله ثم لننسفنه الخ بالفارسية باز بباد دهيم گو ساله را بدريا يعنى پراگنده كردنى كما فى الزاهدى وقوله لنذرينه قال فى القاموس ذرت الريح الشئ ذرواً واذرته وذرته اطارته واذهبته ١٢ سله قوله لننسفنه فى اليم آه اى بحيث لا يبقى منه عين ولا اثر آه ابو السعود والمقصود من ذلك زيادة عقوبته واظهار عبادة المفتتنين به لمن له ادنى نظر آه بيضاوى والنسف التفرقة والتذرية وقلع الشئ من اصله يقال نسفه بكسر السين وضمها فى المضارع آه سمين ١٢ ج سله قوله بعد ذبحه الخ اى ولما ذبحه سال منه الدم ١٢ صاوى سله قوله كذلك نقص عليك جملة مستانفة ذكرت تسلية له صلى الله عليه وسلم وتكثير المعجزاته وزيادة فى علم امته ليعرفوا احباب الله فيحبونهم واعداء الله فيبغضونهم ليزدادوا رفعة وشانا حيث اطلعوا على سير الاوائل ١٢ ص سله قوله القصة أل للجنس لان المتقدم ثلث قصص قصة موسٰى مع فرعون ومع بنى اسرائيل ومع السامرى ١٢ صاوى سله قوله قرانا اى فهو ذكر عظيم وقرآن كريم فيه النجاة لمن اقبل عليه وهو مشتمل على الاقاصيص والاخبار الحقيقية بالتفكر والاعتبار ١٢ مدارك سله قوله اى فى عذاب الوزر ليشير الى تقدير المضاف ويمكن ان يرجع الى الوزر فان الاسم سبب الثقل بمعنى العقوبة بطريق الاستخدام ١٢ ك سله قوله للبيان كما فى هيت لك متعلق بالقول المقدر اى يقال هذا الكلام فى حقهم ١٢ ك سله قوله النفخة الثانية آه اى لقوله بعد ذلك ونحشر المجرمين الخ فالنفخ فى الصور كالسبب لحشرهم فهو كقوله يوم ينفخ فى الصور فتاتون افواجا ١٢ ج سله قوله زرقا عيونهم آه وصفوا بذلك لان الزرقة اسوء الوان العين وابغضها الى العرب لان الروم كانوا اعدى اعدائهم وهم زرق ولذلك قالوا فى صفة العدو اسود الكبد اصهب السبال ازرق العين ١٢ بيضاوى سله قوله من الليالى اشار به الى انه لم يقل عشرة بالتاء ذهابا الى الليالى لان الشهور غررها بالليالى فتكون الايام داخلة تبعا كما قال فى الكشاف ١٢ سله قوله امثلهم بالفارسية تمام ترين ايشان از روى عقل وفى الزاهدى يعنى يقول امثل المجرمين طريقة اى افضلهم حالا عند انفسهم وعند اصحابه فى العلم والحفظ والحدة فى الفهم ما لبثتم عشرا اى لبثتم يوما ١٢ سله قوله اعدلهم اى اعدلهم رايا او عملا فى الدنيا ونسبة هذا القول الى امثلهم استرجاع منه تعالى له لا لكونه اقرب الى الصدق بل لكونه ادل على شدة الهول ١٢ ابو السعود سله قوله ويسئلونك عن الجبال قال الضحاك نزلت فى مشركى مكة قالوا يا محمد كيف تكون الجبال يوم القيامة وكان سؤالهم على سبيل الاستهزاء كبير وفى ابى السعود وقد سال رجل من ثقيف فنزلت هذه الآية ١٢ سله قوله ينسفها اى يكسرها فيجعلها كالرمل قال الراغب نسفت الريح الشئ اذا قلعته ونسفته واصل معناه يطرحه طرح النسافة وهى ما يثور من غبار الارض فما ذكره المصنف تفسيره معناه الحقيقى وجعله كالرمل داخل فى معناه ١٢ ك سله قوله فيذرها اى فيذر مواضعها وفى الخطيب وفى ضمير فيذرها قولان احدهما انه ضمير الارض اضمرت للدلالة عليها كقوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة والثانى ضمير الجبال وذلك على حذف المضاف اى فيذر مراكزها ومقارها ويذر بمعنى يترك والقاع هو المكان المستوى وهو قيل الارض التى لا بناء فيها ولا نبات وفى الزاهدى معنى القاع والصفصف كلاهما متقاربان وهى الارض المستوية التى لا ارتفاع فيها ولا انخفاض وفى القاموس القاع ارض سهلة مطمئنة قد انفرجت عنها الجبال والآكام ١٢ سله قوله وهو اسرافيل يقول الخ اى يدعو الناس عند النفخة الثانية قائما على صخرة بيت المقدس ويقول ايتها العظام البالية والاوصال المتفرقة واللحوم المتمزقة قوموا الى عرض الرحمٰن فيقبلون من كل اوب الى صوته اى من كل جانب اى جهة كذا فى روح البيان ١٢ سله قوله وهو اسرافيل آه وذلك انه يضع الصور فى فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول ايتها العظام البالية والجلود المتمزقة واللحوم المتفرقة هلموا الى عرض الرحمٰن آه خازن والراجح ان الداعى جبريل والنافخ اسرافيل ١٢ ج سله قوله الى عرض الرحمٰن اى الى حيث تعرضون عليه ارض الشام فيقبلون من كل اوب اى صوته ١٢ ك سله قوله لا عوج له اى للداعى كما فى الخطيب اى لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه جنادى وفى الجمل والضمير فى له فيه اوجه اظهرها انه يعود الى الداعى اى لا عوج لدعائه بل يسمع جميعهم فلا يميل الى ناس دون ناس وقيل هو عائد الى ذلك المصدر المحذوف اى لا عوج لذلك الاتباع الثالث ان فى الكلام قلبا تقديره لا عوج لهم عنه ١٢ سله قوله اى لاتباعهم يعنى ان الضمير فى له للمصدر فى يتبعون والمعنى انهم لا يقدرون ان يعوجوا او يميلوا عن اتباع الداعى ١٢ ك سله قوله كصوت اخفاف الابل يعنى انه لا تسمع الا اصوات الاقدام وان اصوات النطق ساكتة ١٢ ك سله قوله احدا يعنى انه ان الاستثناء من اعم المفاعيل وكلمة من منصوب على المفعولية والمراد به المشفوع والمعنى لا تنفع الشفاعة احدا الا من اذن ان يشفع له ١٢ ك سله قوله الا من اذن له آه فيه اوجه احدها انه منصوب على المفعول به والناصب تنفع ومن حينئذ واقعة على المشفوع له والثانى انه فى محل رفع بدل من الشفاعة ولا بد من حذف مضاف تقديره الا شفاعة من اذن له والثالث انه منصوب على الاستثناء من الشفاعة بتقدير المضاف المحذوف وهو استثناء متصل على هذا ويجوز ان يكون استثناء منقطعا اذا لم تقدر شيأ وحينئذ يجوز ان يكون منصوبا وهى لغة الحجاز او مرفوعا وهى لغة تميم آه سمين ١٢ ج سله قوله ورضى له قولا قال فى روح البيان وابى السعود وغيره اى ورضى لاجله قول الشافع فى شانه او رضى قوله لاجله وفى شانه واما من عداه فلا تنفعه ١٢ سله قوله خضعت آه فى السمين يقال عنى يعنو عنا اذا ذل وخضع واعناه غيره اى اذله ومنه العناة جمع عان وهو الاسير ١٢ جمل سله قوله للحى اى الذى حياته ابدية لا اول لها ولا آخر قوله القيوم اى القائم على كل نفس بما كسبت فيجازيها على الخير والشر ١٢ صاوى سله قوله من حمل ظلما اى تحمله وارتكبه وهذا الاعتبار باعتبار ظاهرها تدل على ان اهل الظلم خائبون خاسرون اى معرضون لذلك ففى الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة فان الظالم ربما اداه ظلمه الى الكفر والعياذ بالله تعالى واذا مات على ذلك فهو مخلد فى النار وان مات على الاسلام فقد نقص عن مراتب المطهرين بسبب الزيادة فى سيأته والنقص من حسناته ١٢ ص سله قوله وهو مومن اى مصدق بما جاء به محمد عليه السلام وفيه دليل انه يستحق اسم الايمان بدون الاعمال الصالحة وان الايمان شرط قبولها ١٢ مدارك

هَضۡمًا○ بنقص من حسناته وَكَذٰلِكَ معطوف على كذٰلك نقص اى مثل انزال ما ذكر أَنۡزَلۡنٰهُ اى القراٰن قُرۡاٰنًا عَرَبِيًّا وَّصَرَّفۡنَا كررنا فِيۡهِ مِنَ الۡوَعِيۡدِ لَعَلَّهُمۡ يَتَّقُوۡنَ الشرك اَوۡ يُحۡدِثُ القراٰن لَهُمۡ ذِكۡرًا○ بهلاك من تقدمهم من الامم فيعتبرون فَتَعٰلَى اللّٰهُ الۡمَلِكُ الۡحَقُّ ۚ عما يقول المشركون وَلَا تَعۡجَلۡ بِالۡقُرۡاٰنِ اى بقراءته مِنۡ قَبۡلِ اَنۡ يُّقۡضٰۤى اِلَيۡكَ وَحۡيُهٗ ۫ اى يفرغ جبريل من ابلاغه وَقُلۡ رَّبِّ زِدۡنِىۡ عِلۡمًا○ اى بالقراٰن فكلما اُنزل عليه شئ منه زاد به علمه وَلَقَدۡ عَهِدۡنَاۤ اِلٰۤى اٰدَمَ وصّيناه ان لا ياكل من الشجرة مِنۡ قَبۡلُ اى قبل اكله منها فَنَسِىَ ترك عهدنا وَلَمۡ نَجِدۡ لَهٗ عَزۡمًا○ ع حزمًا وصبرا عما نهيناه عنه وَاذكر اِذۡ قُلۡنَا لِلۡمَلٰۤئِكَةِ اسۡجُدُوۡا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوۡۤا اِلَّاۤ اِبۡلِيۡسَ ؕ وهو ابو الجن كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم اَبٰى○ عن السجود لاٰدم قال انا خير منه فَقُلۡنَا يٰۤاٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوۡجِكَ حواء بالمد فَلَا يُخۡرِجَنَّكُمَا مِنَ الۡجَنَّةِ فَتَشۡقٰى○ تتعب بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك اقتصر على شقاه لان الرجل يسعٰى على زوجته اِنَّ لَكَ اَلَّا تَجُوۡعَ فِيۡهَا وَلَا تَعۡرٰى○ وَاَنَّكَ بفتح الهمزة و كسرها عطفًا على اسم ان وجملتها لَا تَظۡمَؤُا فِيۡهَا تعطش وَلَا تَضۡحٰى○ لا يحصل لك حر شمس الضحٰى لانتفاء الشمس فى الجنة فَوَسۡوَسَ اِلَيۡهِ الشَّيۡطٰنُ قَالَ يٰۤاٰدَمُ هَلۡ اَدُلُّكَ عَلٰى شَجَرَةِ الۡخُلۡدِ اى التى يخلد من ياكل منها وَمُلۡكٍ لَّا يَبۡلٰى○ لا يفنى وهو لازم الخلود فَاَكَلَا اٰدم وحواء مِنۡهَا فَبَدَتۡ لَهُمَا سَوۡاٰتُهُمَا اى ظهر لكل منهما قُبُله وقبل الاٰخر ودبره وسمى كل منهما سوأة لان انكشافه يسوء صاحبه وَطَفِقَا يَخۡصِفٰنِ اخذا يلزقان عَلَيۡهِمَا مِنۡ وَّرَقِ الۡجَنَّةِ ليستترا به وَعَصٰۤى اٰدَمُ رَبَّهٗ فَغَوٰى○ بالاكل من الشجرة ثُمَّ اجۡتَبٰهُ رَبُّهٗ قربه فَتَابَ عَلَيۡهِ قبل توبته وَهَدٰى○ اى هداه الى المداومة على التوبة قَالَ اهۡبِطَا اى اٰدم وحواء بما اشتملتما عليه من ذريتكما مِنۡهَا من الجنة جَمِيۡعًا بَعۡضُكُمۡ بعض الذرية لِبَعۡضٍ عَدُوٌّ ۚ من ظلم بعضهم بعضًا فَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة يَاۡتِيَنَّكُمۡ مِّنِّىۡ هُدًى ۙ فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَاىَ اى القراٰن فَلَا يَضِلُّ فى الدنيا وَلَا يَشۡقٰى○ فى الاٰخرة وَمَنۡ اَعۡرَضَ عَنۡ ذِكۡرِىۡ اى القراٰن فلم يؤمن به فَاِنَّ لَهٗ مَعِيۡشَةً ضَنۡكًا بالتنوين مصدر بمعنى ضيقة وفسرت فى حديث بعذاب الكافر فى قبره وَّنَحۡشُرُهٗ اى المعرض عن القراٰن يَوۡمَ الۡقِيٰمَةِ اَعۡمٰى○ اى اعمى

ع ٦ / ١١ / ١٥

له قوله بنقص من حسناته الهضم النقص ومنه هضم الكشحين اى ضامر هما ومنه هضم الطعام لتلاشيه فى المعدة ١٢ ك ٢ه قوله عربيا آه اى بلغة العرب ليفهموه ويقفوا على ما فيه من النظم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازلا من عند خلاق القوى والقدر ابو السعود ١٢ ج ٣ه قوله او يحدث اى يجدد لهم القراٰن ايقاظًا واعتبارًا ١٢ روح ٤ه قوله ولا تعجل بالقراٰن الخ علم الله تعالىٰ نبيه كيفية تلقى القراٰن قال ابن عباس كان عليه الصلوٰة والسلام يبادر جبريل فيقرا قبل ان يفرغ جبريل من الوحى حرصا على الوحى وشفقة على القراٰن مخافة النسيان فنهاه الله عن ذلك وانزل ولا تعجل بالقراٰن وهذا كقوله لا تحرك به لسانك لتعجل به على ما ياتى وروى ابن نجيح عن مجاهد قال لا تتله قبل ان يبينه وقيل ولا تعجل اى لا تسال انزاله قبل ان يقضى اى ياتيك وحيه وقيل المعنى لا تلقه الى الناس قبل ان ياتيك بيان لستاويله والحكمة فى تلقى رسول الله عن جبريل طاهر انه يكون سنة متبعة لامته فهم ماموررون بالتلقى من افواه المشايخ ولا يفلح من اخذ العلم او القراٰن من السطور بل التلقى له سر آخر ١٢ ص وج ٥ه قوله بالقراٰن قال فى روح البيان على قوله رب زدنى علما اى فهما لادراك حقائقه فانها غير متناهية وتنور بانواره وتخلقا بخلقه وقال بعضهم علما بالقراٰن قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار الله تعالىٰ يقذفه فى قلب من اراده من عباده وهو معنى قائم بنفس العبد يطلعه على حقائق الاشياء وهو للبصيرة كنور الشمس للبصر مثلا بل اتم ملخصا ١٢ ٦ه قوله اى بالقراٰن اى ومعانيه وقيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة فى شئ الا فى العلم ١٢ مدارك ٧ه قوله فنسى اى العهد او النهى والانبياء عليهم السلام يؤاخذون بالنسيان الذى لو تكلفوا لحفظوا ١٢ مدارك ٨ه قوله ولم نجد له عزما آه يحتمل انه من الوجدان بمعنى العلم فينصب مفعولين وبماله عزما ويحتمل انه من الوجود ضد العدم فينصب مفعولا وهو عزما وله حال منه او متعلق نجد آه بيضاوى ١٢ ج ٩ه قوله حزما الخ وقيل عزما على الذنب لانه اخطأ ولم يتعمد ١٢ بيضاوى ١٠ه قوله واذ قلنا للملائكة كررت هذه القصة فى سبع سور من القراٰن تعليما للعباد امتثال الامر واجتناب النهى وعطف هذه القصة على ما قبلها من عطف السبب على المسبب لان هذه القصة سبب فى عداوة ابليس لاٰدم ١٢ ص ١١ه قوله كان يصحب آه كان غرضه بهذا توجيه اتصال الاستثناء بدليل انه لم يفسر الابلكن على عادته فى تقرير الانقطاع آه شيخنا والاولى ان يكون توجيها للانقطاع لان المنقطع لابد فيه من نوع ارتباط واتصال بين المستثنى والمستثنى منه تامل ١٢ ج ١٢ه قوله ابى جملة مستانفة لبيان ما منعه من السجود وهو الاستنكاف وعلى هذا لا يقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا الان المعنى اظهر الاباء عن المطاوعة ١٢ بيضاوى ١٣ه قوله فلا يخرجنكما اى فلا يكونن سببا لاخراجكما والمراد نهيهما من ان يكونا بحيث تيسبب الشيطان اى اخراجهما ١٢ ك ١٤ه قوله ان لك الا تجوع فيها آه اى فى الجنة ولا تعرى وانك لا تظمأ ولا تضحى اى لا تبرز للشمس فيؤذيك حرها لانه ليس فى الجنة شمس واهلها فى ظل ممدود والمعنى ان الشبع والرى والكسوة واللذة هى الامور التى يدور عليها كفاية الانسان فذكر الله حصول هذه الاشياء فى الجنة وانه مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج اليه اهل الدنيا والله اعلم آه خازن ١٢ ج ١٥ه قوله ولا تعرى اى من الثياب لان الملبوسات كلها موجودة فى الجنة والعرى تجرد الجلد عما يستره ١٢ ١٦ه قوله لا تظمؤا الخ قابل الله سبحانه وتعالىٰ بين الجوع والعرى والظمأ والضحو وان كان الجوع يقابل العطش والعرى يقابل الضحو لان الجوع ذل الباطن والعرى ذل الظاهر والظمأ حر الباطن والضحو حر الظاهر فنفى عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن ١٢ صادى ١٧ه قوله شجرة الخلد الشجرة التى من اكل منها خلد ولم يمت اصلا فاضافها الى الخلد وهو الخلود ولانه سببه بزعمه ١٢ بيضاوى ١٨ه قوله فبدت لهما الخ اى بسبب تساقط حلل الجنة عنهما لما اكلا الشجرة ١٢ صادى ١٩ه قوله وعصى اٰدم ربه آه اى خالف نهيه فالعصيان هو المخالفة خالف بتاويل لانه اعتقد ان احدا لا يحلف بالله كاذبا او لانه اعتقد ان النهى قد نسخ لما حلف له ابليس او لانه اعتقد ان النهى عن شجرة معينة وان غيرها من بقية افراد الجنس ليس منهيا عنه وقوله فغوى اى ضل عن مطلوبه وهو الخلود اى خاب عنه ولم يظفر به هذا هو الحق فى تقرير هذا المقام آه شيخنا واعلم انه لا يجوز اطلاق العاصى وغيره على اٰدم عليه السلام لانه انما يقال عاصى لمن اعتاد فعل المعصية كالرجل يخيط ثوبه يقال خاط ثوبه ولا يقال هو خياط حتى يعاود ذلك ويعتاده ١٢ معالم ٢٠ه قوله فغوى اى فضل عن المطلوب وخاب حيث طلب التخلد باكل الشجرة او عن المامور به او عن الرشد حيث اغتر بقول العدو وقرى فغوى من غوى الفصيل اذا اتخم من اللبن وفى النعى عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة وزجر بليغ لاولاده عنها ١٢ بيضاوى ٢١ه قوله قال اهبطا اى قال الله تعالىٰ لاٰدم وحوا اهبطا من الجنة لان مكثهما فيها كان معلقا على عدم اكلهما من الشجرة وقد سبق فى علمه تعالى انهما ياكلان منها فهو امر مبرم والمعلق على المبرم مبرم فاخراجهما ليس للغضب عليهما بل بمزيد رفعة قدرهما لانهما خرجا من الجنة منفردين ويعودان اليها بمائة وعشرين صفا من اولادهما لا يحيط بعدة تلك الصفوف الا الله تعالىٰ ان قلت ما الحكمة فى تعليق الخروج على الاكل من الشجرة ولم يكن بلا سبب اجيب بان الله تعالىٰ كريم ومن عادة الكريم ان لا يسلب نعمة عن المنعم عليه الا بحجة قال الله تعالىٰ ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة الخ ١٢ صادى ٢٢ه قوله اى القراٰن وكذا قوله الاخرى اى القراٰن فيه قصور فى الموضعين لان الخطاب مع ذرية اٰدم وهدايتهم وتذكيرهم اعم من ان يكون بالقراٰن او بغيره من الكتب النازلة على الرسل جمل ولهذا فسر الاٰخرون فى تفسيره بمطلق كتاب الله ورسوله اقول ويمكن ان يجاب بان الشارح فسر الهدى ههنا بالقراٰن تبعا لابن عباس رض فى تفسير هذه الاٰية كما قال فى تفسير الزاهدى قال ابن عباس رضى الله عنه الهدى القراٰن انتهى ١٢ ٢٣ه قوله معيشة ضنكا آه ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرى ضنكى كسكرى وذلك لان مجامع همه ومطامح نظره تكون الى اعراض الدنيا متهالكا على ازديادها خائفا على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للاٰخرة ١٢ بيضاوى ملخصا ٢٤ه قوله مصدر بمعنى صفة اى فلهذا لم يؤنث بان يقال ضنكة فى القاموس الضنك الضيق ١٢ ٢٥ه قوله اى المعرض عن القراٰن المناسب ان يقول المعرض عن الهدى ١٢ صادى ※

البصر او القلب قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْٓ اَعْمٰى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا ○ فى الدنيا وعند البعث قَالَ الامر كَذٰلِكَ اَتَتْكَ اٰيٰتُنَا فَنَسِيْتَهَا ۚ تركتها ولم تؤمن بها وَكَذٰلِكَ مثل نسيانك اٰياتنا الْيَوْمَ تُنْسٰى ○ تترك فى النار وَكَذٰلِكَ ومثل جزائنا من اعرض عن القرآن نَجْزِيْ مَنْ اَسْرَفَ اشرك وَلَمْ يُؤْمِنْۢ بِاٰيٰتِ رَبِّهٖ ۭ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ من عذاب الدنيا وعذاب القبر وَاَبْقٰى ○ ادوم اَفَلَمْ يَهْدِ يتبين لَهُمْ لكفار مكة كَمْ خبرية مفعول اَهْلَكْنَا اى كثيرا اهلاكنا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ اى الامم الماضية بتكذيب الرسل يَمْشُوْنَ حال من ضمير لهم فِيْ مَسٰكِنِهِمْ ۭ فى سفرهم الى الشام وغيرها فيعتبروا وما ذكر من اخذ اهلاك من فعله الخالى عن حرف مصدرى لرعاية المعنى لامانع منه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لعبر لِّاُولِي النُّهٰى ○ لذوى العقول وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ بتاخير العذاب عنهم الى الاخرة لَكَانَ الاهلاك لِزَامًا لازما لهم فى الدنيا وَّاَجَلٌ مُّسَمًّى ○ مضروب له معطوف على الضمير المستتر فى كان وقام الفصل بخبرها مقام التاكيد فَاصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ منسوخ باٰية القتال وَسَبِّحْ صل بِحَمْدِ رَبِّكَ حال اى متلبسا به قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ صلوٰة الصبح وَقَبْلَ غُرُوْبِهَا ۚ صلوٰة العصر وَمِنْ اٰنَاۗئِ الَّيْلِ ساعاته فَسَبِّحْ صل المغرب والعشاء وَاَطْرَافَ النَّهَارِ عطف على محل من اٰناء المنصوب اى صل الظهر لان وقتها يدخل بزوال الشمس فهو طرف النصف الاول وطرف النصف الثانى لَعَلَّكَ تَرْضٰى ○ بما تعطٰى من الثواب وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ڏ زينتها وبهجتها لِنَفْتِنَهُمْ فِيْهِ ۭ بان يطغوا وَرِزْقُ رَبِّكَ فى الجنة خَيْرٌ مما اوتوه فى الدنيا وَّاَبْقٰى ○ ادوم وَاْمُرْ اَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ وَاصْطَبِرْ اصبر عَلَيْهَا ۭ لَا نَسْــَٔـلُكَ نكلفك رِزْقًا ۭ لنفسك ولا لغيرك نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۭ وَالْعَاقِبَةُ الجنة لِلتَّقْوٰى ○ لاهلها وَقَالُوْا اى المشركون لَوْلَا هلا يَاْتِيْنَا محمد بِاٰيَةٍ مِّنْ رَّبِّهٖ ۭ مما يقترحونه اَوَلَمْ تَاْتِهِمْ بالتاء والياء بَيِّنَةُ بيان مَا فِي الصُّحُفِ الْاُوْلٰى ○ المشتمل عليه القرآن من انباء الامم الماضية واهلاكهم بتكذيب الرسل وَلَوْ اَنَّآ اَهْلَكْنٰهُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهٖ قبل محمد الرسول لَقَالُوْا يوم القيٰمة رَبَّنَا لَوْلَا هلا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰيٰتِكَ المرسل بها مِنْ قَبْلِ اَنْ نَّذِلَّ فى القيٰمة وَنَخْزٰى ○ فى جهنم قُلْ لهم كُلٌّ مِنا ومنكم مُّتَرَبِّصٌ منتظر ما يؤل اليه الامر فَتَرَبَّصُوْا ۚ فَسَتَعْلَمُوْنَ فى القيٰمة مَنْ اَصْحٰبُ الصِّرَاطِ الطريق السَّوِيِّ المستقيم وَمَنِ اهْتَدٰى ○ من الضلالة انحن ام انتم

سورة الانبياء

ع ١٣ / ١٦ — ع ٧ / ١٧

---

٥١ قوله فى الدنيا وعند البعث الخ وعبارة الخطيب اى فى الدنيا او فى اول هذا اليوم ١٢ ٥٢ قوله افلم يهد لهم الهمزة داخلة على محذوف هو معطوف عليه بالفاء اى اغفلوا فلم يهد لهم ويهدى من هدى بمعنى اهتدى فهو لازم ومعناه يتبين كما قال وفاعله المصدر الماخوذ من اهلكنا وسياتى للشارح الاعتذار عن اخذه منه بدون اداة سبك وكم مفعول به وتمييزها محذوف اى قرنا وقوله من القرون نعت لهذا المحذوف اى اغفلوا فلم يتبين لهم اهلاكنا اما كثيرة فيعتبروا وانتهوا الاهلاك فيرجعوا عن تكذيب الرسول جمل وفى روح البيان ومعنى الاٰية اغفلوا فلم يبين لهم مال امرهم كثرة اهلاكنا القرون الاولى ١٢ ٥٣ قوله وما ذكر الخ مبتدأ وقوله من احد بيان له وقوله لرعاية المعنى علة لاخذ المذكور وقوله لامانع منه خبر له اى واخذ المصدر من الفعل المذكور بدون حرف مصدرى يكون آلة فى السبك جائز مراعاة للمعنى ١٢ ج ٥٤ قوله لامانع له اى اخذ المصدر من الفعل المذكور بدون حرف مصدرى جائز مراعاة للمعنى ١٢ ٥٥ قوله ولولا كلمة الخ اى لولا ان الله تعالى جعل الجزاء يوم القيٰمة وسبقت بذلك كلمة لكان العذاب لزاما اى ملازما لايفارق فى الاٰية تقديم وتاخير اى ولولا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان العذاب والهلاك كما فى الزاهدى ١٢ ٥٦ قوله معطوف على الضمير الخ والمعنى لكان الاهلاك والاجل المعين لزاما لهم اى لازما لهم ولم يقل لازمين لان لزاما مصدرى الاصل وان كان هنا بمعنى اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ جواب بهذا الى انه كان من حق العطف ان يؤكد الضمير المستتر فى كان بالضمير المنفصل فكان يقال لكان هو لزاما واجل مسمى لكن الفصل بخبرها قام مقام التاكيد بالضمير المنفصل فيكون من قبيل قول ابن مالك او فاصل ما هذا والاولى كما صنع غيره ان يكون واجل معطوفا على كلمة وعبارة السمين قوله فى رفعه وجهان اظهرهما عطفه على كلمة اى ولولا اجل مسمى لكان العذاب لازما لهم والثانى جوزه الزمخشرى وهو ان يكون مرفوعا عطفا على الضمير المستتر عائدا الى الاخذ الاجل المدلول عليه بالسياق والتقدير ولولا كلمة سبقت من ربك لكان الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين لهم كما كانا لازمين لعاد وثمود ولم ينفرد الاجل ١٢ ٥٧ قوله معطوف على الضمير المستتر فى كان اى لكان العذاب العاجل واجل مسمى لازمين ١٢ ك ٥٨ قوله منسوخ باٰية القتال آه هذا احد القولين والآخر انها محكمة وفى الشهاب ما نصه اى اذا لم نعذبهم عاجلا فاصبر فالفاء سببية والمراد بالصبر عدم الاضطراب لما صدر منهم من الاذية لا ترك القتال حتى تكون الاٰية منسوخة ١٢ ج ٥٩ قوله صل انما سمى التسبيح والتحميد صلاة لاشتمالها عليهما ولان المقصود من الصلوٰة تنزيه الله عن كل نقص والمعنى لا تشتغل بالدعاء عليهم بل صل الصلوات الخمس ولما كان الاصل فى الامر الوجوب حمل الامر بالتسبيح والتحميد على الامر بالصلوٰة ١٢ صاوى ٦٠ قوله واطراف النهار المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد بالاطراف على ما قرره الشارح الزمن الذى هو آخر النصف الاول واول النصف الثانى فهما طرفان اى آخر الاول واول الثانى طرفان للنهار اى طرفان لنصفيه كل واحد منهما طرف لنصف جمل وقال الطبرى قبل غروبها وهى العصر ومن آناء الليل هى العشاء الآخرة واطراف النهار الظهر والمغرب لان الظهر فى آخر الطرف الاول من النهار وفى اول الطرف الثانى فكانها بين طرفين والمغرب فى آخر الطرف الثانى فكانت اطرافا انتهى ١٢ روح ٦١ قوله ولا تمدن عينيك الخ فى تفسير الزاهدى ونزول وى آنست كه مصطفٰى عم را حاجتى افتاده بود بصاعى از جوار همسايه جهود وام خواست جهود گفت الا مرغ ولا ذراع فمن اين تقضى الدين مصطفٰى عم فرمود اين زره گرو نهيد جهود بگرفت وبداد مصطفٰى عم را چيزے بر خاطر گذشت اين آية آمد ولا تمدن الخ ١٢ ٦٢ قوله ازواجا منهم آه فى نصبه وجهان احدهما انه منصوب على المفعول به وهو واضح والثانى انه منصوب على الحال من الهاء فى به وهى لفظ ما مرة ومعناها اخرى فلذلك جمع ١٢ ج ٦٣ قوله زهرة الحيوٰة الدنيا آه فى نصبه تسعة اوجه احدها انه مفعول ثان لانه ضمن متعنا معنى اعطينا فازواجا مفعول اول وزهرة هو الثانى الثانى ان يكون بدلا من ازواجا وذلك اما على حذف مضاف اى ذوى زهرة واما على المبالغة الثالث ان يكون منصوبا بفعل مضمر دل عليه متعنا تقديره جعلنا زهرة الرابع نصبه على الذم الخامس ان يكون بدلا من موضع الموصول السادس ان ينتصب على البدل من محل به السابع ان ينتصب على الحال من ما الموصولة الثامن انه حال من الهاء فى به وهو ضمير الموصول التاسع انه تمييز لما اى للهاء فى به قاله الفراء ١٢ جمل ٦٤ قوله بان يطغوا اى لتبتلى هم فى الدنيا بطغيانهم ١٢ ك ٦٥ قوله وامر اهلك بالصلوٰة روى البيهقى انه صلعم اذا اصابه ضر امرهم بالصلوٰة وتلا هذه الاٰية ١٢ ك ٦٦ قوله وقالوا اى انكار الماجاء من الاٰيات او لعدم الاعتداد به تعنتا وعنادا ١٢ ك ٦٧ قوله ياتينا الخ تاتينا لابى عمرو ونافع وحفص والياء التحتية للباقين ١٢ ك ٦٨ قوله باٰية مما يقترحونه من كل ما تقترحوه لا على التعيين حتى يقال التنكير ينافيه ١٢ ك ٦٩ قوله اولم تاتهم آه اى لم يكفهم اشتمال القرآن على بيان ما فى الصحف الاولى فى كونه معجزة حتى طلبوا غيرها آه شيخنا قالوا وعاطفة على مقدر يقتضيه المقام كانه قيل الم تاتهم سائر الاٰيات ولم تاتهم خاصة بينة ما فى الصحف الاولى تقرير لاتيانه وايذانا بانه من الوضوح بحيث لا يتاتى معه انكار اصلا آه ابو السعود ١٢ ج ٧٠ قوله لقالوا ربنا الخ لكان لهم ان يحتجوا ويتعللوا بهذا العذر فقطعنا معذرتهم بان ابقيناهم حتى جاءهم الرسول ولم نهلكهم قبل اتيانه جمل وكان المناسب ارجاع الضمير من قبله الى القرآن او البينة كما هو صنيع غيره ووجه لا يخفى فتدبر ٧١ قوله من قبل ان نذل ونخزى بالفارسية پيش از آنكه ما ذليل شويم وخوار شويم ١٢

٧٢ قوله من اصحاب الصراط آه من فى الموضعين استفهامية محلها الرفع بالابتداء وخبرها ما بعدها والجملة سادة مسد مفعولى العلم والكلام على حذف المضاف اى فستعلمون جواب من اصحاب الصراط الخ اى ستعلمون جواب هذا السؤال وهو انهم المؤمنون ويجوز كون الثانية موصولة بخلاف الاولى لعدم العائد آه ابو السعود وفى السمين ويجوزان يكون موصولة بمعنى الذى واصحاب خبر مبتدأ مضمر اى هم اصحاب وهذا على مقتضى مذهبهم يحذفون مثل هذا العائد وان لم تطل الصلة وعلم يجوزان تكون عرفانية فتكتفى بهذا المفعول وان تكون على بابها فلا بد من تقدير ثانيهما ١٢ ج ٧٣ قوله ومن اهتدى من الضلالة اشار المفسر الى وجه المغايرة بين القسمين فاصحاب الصراط السوى من لم يضل اصلا كالنبى ومن اسلم صبيا ومن اهتدى هو من سبق له الكفر ثم اسلم بعد ذلك ومن اهتدى فيه ثلاثة اوجه احدها ان تكون استفهامية وحكمها كالتى قبلها الا فى حذف العائد والثانى انها فى محل رفع على ما تقدم فى الاستفهام والثالث انها فى محل خبر نسقا على الصراط اى واصحاب من اهتدى وعلى هذين الوجهين تكون موصولة قال ابو البقاء فى الوجه الثانى وفيه عطف الخبر على الاستفهام ١٢ س وجمل ٧٤ قوله سورة الانبياء سميت بذلك لذكر قصص الانبياء فيها ١٢ كرخى

مکیة وهی مائة واحدی او اثنتا عشرة ایة

بسم الله الرحمن الرحیم

اقترب قرب للناس اهل مکة منکری البعث حسابهم یوم القیمة وهم فی غفلة عنه معرضون عن التاهب له بالایمان ما یاتیهم من ذکر من ربهم محدث شیئا فشیئا ای لفظ قران الا استمعوه و هم یلعبون یستهزءون لاهیة غافلة قلوبهم عن معناه واسروا النجوی ای الکلام الذین ظلموا بدل من واو واسروا النجوی هل هذا ای محمد الا بشر مثلکم فما یاتی به سحر افتاتون السحر تتبعونه وانتم تبصرون تعلمون انه سحر قل لهم ربی یعلم القول کائنا فی السماء والارض و هو السمیع لما اسروه العلیم به بل للانتقال من غرض الی اخر فی المواضع الثلاثة قالوا فیما اتی به من القران هو اضغاث احلام اخلاط راها فی النوم بل افترته اختلقه بل هو شاعر فما اتی به شعر فلیاتنا بایة کما ارسل الاولون کالناقة والعصا والید قال تعالی ما امنت قبلهم من قریة ای اهلها اهلکنها بتکذیبها ما اتاها من الایات افهم یؤمنون لا وما ارسلنا قبلک الا رجالا یوحی وفی قراءة بالنون وکسر الحاء الیهم لا ملائکة فسئلوا اهل الذکر العلماء بالتورة والانجیل ان کنتم لا تعلمون ذلک فانهم یعلمونه وانتم الی تصدیقهم اقرب من تصدیق المؤمنین بمحمد صلی الله علیه وسلم وما جعلنهم ای الرسل جسدا بمعنی اجسادا لا یاکلون الطعام بل یاکلونه وما کانوا خلدین فی الدنیا ثم صدقنهم الوعد بانجائهم فانجینهم و من نشاء ای المصدقین لهم واهلکنا المسرفین المکذبین لهم لقد انزلنا الیکم یا معشر قریش کتبا فیه ذکرکم لانه بلغتکم افلا تعقلون فتؤمنون به وکم قصمنا اهلکنا من قریة ای اهلها کانت ظالمة کافرة وانشانا بعدها قوما اخرین فلما احسوا باسنا ای شعر اهل القریة بالاهلاک اذا هم منها یرکضون یهربون مسرعین فقالت لهم الملائکة استهزاء لا ترکضوا وارجعوا الی ما اترفتم نعمتم فیه ومسکنکم لعلکم تسئلون شیئا من دنیاکم علی العادة قالوا یا للتنبیه ویلنا هلاکنا انا کنا ظلمین بالکفر فما زالت تلک الکلمات دعوىهم یدعون بها ویرددونها حتی جعلنهم حصیدا ای کالزرع المحصود بالمناجل بان قتلوا بالسیف خمدین میتین کخمود النار اذا طفیت وما خلقنا السماء

[illegible]

له قوله اہل مکة اشار به الی انه من باب اطلاق اسم الجنس علی بعضه للدلیل القائم علی ان المراد بالناس المشرکون بدلیل ما تلوه من الصفات من قوله الا استمعوه الی قوله افتاتون السحر وانتم تبصرون والحاصل ان الناس عام والمشار الیهم فی ذلک کفار قریش فانهم قالوا محمد یهددنا بالبعث والجزاء علی الاعمال وهذا بعید فانزل الله تعالی اقترب للناس الخ ۱۲ ج ٢ه قوله عن التاهب تاهب ساختگی کردن کذا فی الصراح ۱۲ ٣ه قوله لفظ قرآن دفع بذلک ما یقال کیف وصف الذکر بالحدوث مع ان المراد به القرآن وهو قدیم فاجاب بان وصف بالحدوث باعتبار الفاظه المنزلة علینا واما باعتبار المدلول وهو الوصف القائم بذاته تعالی فهو قدیم واما ما دلت علیه الالفاظ الحادثة فمنها ما هو قدیم کمدلول آیة الکرسی والصمدیة ومنها ما هو حادث کمدلول القصص واخبار المتقدمین ومنها ما هو مستحیل کمدلول ما اتخذ الله من ولد وقال بعضهم محدث تنزیله فان السلف تحاشوا عن اطلاق المحدث علی اللفظ لما فیه من سوء الادب ۱۲ صاوی ٤ه قوله الا استمعوه آه استثناء مفرغ محله النصب علی انه حال من مفعول یاتیهم وقد مقدرة وقوله هم یلعبون حال من فاعل استمعوه وقوله لاهیة قلوبهم حال من واو یلعبون آه ابوالسعود وفی السمین قوله لاهیة قلوبهم یجوز ان یکون حالا من فاعل استمعوه عند من یجیز تعدد الحال فیکون الحالان مترادفتین وان یکون حالا من فاعل یلعبون فیکون الحالان متداخلتین ۱۲ ج ٥ه قوله بدل من واو واسروا النجوی قال سیبویه او فاعل له والواو علامة الجمع قاله الاخفش او مبتدء والجملة المتقدمة خبره قاله الکسائی او خبر لمحذوف او منصوب علی الذم قاله الزجاج او علی انه بدل من مفعول یاتیهم او مجرور علی انه بدل من الناس او من هم فی قلوبهم ۱۲ کمالین ٦ه قوله هل هذا آه بدل من النجوی مفسر لها او مفعول لمضمر هو جواب عن سوال نشأ مما قبله کانه قیل فماذا قالوا فی نجواهم فقیل قالوا هل هذا الخ وهل بمعنی النفی آه ابوالسعود ۱۲ ج ٧ه قوله بل للانتقال من غرض الی آخر ای من الاولی فی المواضع الثلثة قال فی المغنی بل حرف اضراب فان تلاها جملة کان الاضراب للابطال واما للانتقال من غرض الی آخر انتهی کمالین یعنی ان المشرکین اقتسموا القول فیه وفیما یقوله قال بعضهم اضغاث احلام و قال بعضهم بل هو فریة وقال بعضهم بل محمد شاعر وما جاءکم به شعر ۱۲ معالم ٨ه قوله اضغاث احلام خبر مبتدأ محذوف ای هو کما قال الشارح والجملة فی محل نصب مفعول به لقالوا والضغث بالکسر قبضة حشیش مختلط الرطب بالیابس واضغاث احلام رؤیا لا یصلح تاویلها لاختلاطها کما فی القاموس والحلم بضم الحاء وسکون اللام الرؤیا والضم فی اللام ایضا لغة فیه قال فی القاموس الحلم بالضم وبضمتین الرؤیا ۱۲ ٩ه قوله بل للانتقال ایضا ای بل لاضراب من جهة تعالی وانتقال من حکایة قولهم السابق الی حکایة قول آخر مضطرب فی مسالک البطلان ای لم یقتصروا علی ان یقولوا فی حقه علیه السلام هل هذا الا بشر وفی حق ما ظهر علی یده من القرآن انه سحر بل قالوا تخالیط الاحلام ثم اضربوا عنه فقالوا بل افتراه من تلقاء نفسه ۱۲ ابوالسعود ١٠ه قوله فما اتی به شعر ای کلام یخیل الی السامع معانی لا حقیقة لها لان الشاعر یخیل ما لا حقیقة له لغیره کما فی الخطیب ١١ه قوله فلیاتنا بایة جواب شرط محذوف یفصح عنه السیاق کانه قیل وان لم یکن کما قلنا بل کان رسولا من عند الله فلیاتنا بایة وقوله کما ارسل الاولون نعت لآیة ای آیة کائنة مثل الآیة التی ارسل بها الاولون فمحل الکاف الجر وما موصولة ویجوز ان تکون مصدریة فالکاف منصوبة علی انها مصدر تشبیهی ای فلیاتنا بایة اتیانا کائنا مثل ارسال الاولین آه ابوالسعود ۱۲ ج ١٢ه قوله العلماء بالتوراة والانجیل آه ای فانهم لا ینکرون ان الرسل کانوا بشرا وان انکروا نبوة محمد صلی الله علیه وسلم وامر المشرکین بمسألتهم لانهم الی تصدیق من لم یؤمن بالنبی اقرب منهم الی تصدیق من آمن به صلی الله علیه وسلم ۱۲ معالم ١٣ه قوله وانتم الی تصدیقهم اقرب الخ لان اخبار الجم الغفیر یوجب العلم لاسیما وهم کانوا یشایعون المشرکین فی عداوته علیه السلام ویشاورونهم روح ولمشارکتهم کاهل الکتاب فی الکفر والانکار ۱۲ ١٤ه قوله من تصدیق المؤمنین بمحمد للمصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف ای اقرب من تصدیقکم المؤمنین بمحمد ... الذین آمنوا بمحمد ای اذا اخبرکم المؤمنون بحاله وحال الرسل السابقین واخبرکم اهل الکتاب بذلک کنتم الی تصدیق اهل الکتاب اقرب من تصدیقکم المؤمنین لمشارکتکم لاهل الکتاب فی الدین ومباینتکم المؤمنین فیه جمل فان قیل اذا لم یوثق بالیهود والنصاری فکیف یجوز ان یامرهم بان یسألهم عن الرسل قلنا اذا تواتر خبرهم وبلغ حد الضرورة جاز ذلک کما قد یعمل بخبر الکفار اذا تواتر مثل ما یعمل بخبر المؤمنین ۱۲ کبیر ١٥ه قوله بمعنی اجسادا یشیر الی انه جسد مفرد یراد به الجمع او هو علی حذف مضاف ای ذوی جسد کما هو صنیع غیره ۱۲ ١٦ه قوله لا یاکلون الطعام آه فی هذه الجملة وجهان اظهرهما انها فی محل نصب نعتا لجسدا اذ جسدا مفرد یراد به الجمع او هو علی حذف مضاف ای ذوی جسد غیر آکلین الطعام وهذا رد لقولهم مال هذا الرسول یاکل الطعام وتحمل اما بمعنی صیر فیتعدی لاثنین ثانیهما جسدا واما بمعنی خلق وانشاء فیکون جسدا حالا ابتداء ویلبشتق ای متغذین لان الجسد لا بد له من الغذاء ۱۲ ملخصا ١٧ه قوله بانجائهم محمول علی الرسل الذین امروا بالجهاد فلا یرد من قتل من الرسل فانهم لم یؤمروا بالجهاد ۱۲ ص ١٨ه قوله لقد انزلنا آه اللام للقسم ای والله لقد انزلنا الیکم یا معشر قریش کتابا عظیم الشان نیر البرهان فیه ذکرکم ای فیه شرفکم وصیتکم وقیل ما تحتاجون الیه فی امور دینکم ودنیاکم وقیل ما تطلبون به حسن الذکر من مکارم الاخلاق وقیل فیه موعظتکم وهو الانسب بسیاق النظم الکریم ومساقه فان قوله افلا تعقلون انکار توبیخی فیه بعث لهم علی التدبیر فی امر الکتاب والتامل فیما فی تضاعیفه من فنون المواعظ والزواجر التی من جملتها القوارع السابقة واللاحقة آه ابوالسعود ۱۲ ج ١٩ه قوله قصمنا القصم الکسر قاموس وفی الکشاف القصم افظع الکسر وهو الکسر الذی یبین تلاؤم الاجزاء وکلام الشارح الآتی دال علی انه قریة مخصوصة کانت بالیمن فان الاستیصال بالعذاب بالسیف لم یحصل الا لاهل هذه القریة بخلاف قری قوم لوط وغیرهم فانهم اهلکوا بغیر السیف کالصیحة والرجفة جمل وفی معالم التنزیل انها نزلت فی اهل حضور وهی قریة بالیمن ۱۲ ٢٠ه قوله من قریة الخ نزلت فی اهل حضور وهی قریة بالیمن وکان اهلها من العرب فبعث الله الیهم نبیا یدعوهم الی الله فکذبوه وقتلوه فسلط الله علیهم بخت نصر حتی قتلهم وسباهم فلما استمر فیهم القتل ندموا وهربوا وانهزموا فقالت الملائکة لهم استهزاء لا ترکضوا وارجعوا الآیة ۱۲ معالم ٢١ه قوله استهزاء بهم جواب عما یقال ان الملائکة معصومون من الکذب فکیف یقولون لهم ذلک مع علمهم بانهم مهلکون عن آخرهم فاجاب بان هذا القول لیس علی حقیقته بل سخریة بهم علی حد ذق انک انت العزیز الکریم ۱۲ صاوی ٢٢ه قوله ومساکنکم بالجر عطف علی ما ۱۲ ٢٣ه قوله شیئا من دنیاکم ای فانتم اهل سخار ونحن تعطون الفقراء وهذا توبیخ وتهکم بهم ۱۲ صاوی ٢٤ه قوله علی العادة ای التشاور والتدبیر فی المهمات والنوازل من الروح ۱۲ ٢٥ه قوله بالمناجل جمع منجل بکسر المیم وفتح الجیم وهو ما یحصد به الزرع ۱۲ ٢٦ه قوله کخمود خمود فرو بردن آتش کذا فی الصراح ۱۲ ٢٧ه قوله لعلکم تسألون ای یقال لهم استهزاء بهم ارجعوا الی نعیمکم ومساکنکم لعلکم تسألون غدا عما جری علیکم ونزل باموالکم فتجیبوا السائل عن علم ومشاهدة او ارجعوا واجلسوا کما کنتم فی مجالسکم حتی یسألکم عبیدکم ومن ینفذ فیه امرکم؟

وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِيْنَ ○ عابثين بل دالين على قدرتنا ونافعين عبادنا لَوْ اَرَدْنَآ اَنْ نَّتَّخِذَ لَهْوًا ما يلهى به من زوجة او ولد لَّاتَّخَذْنٰهُ مِنْ لَّدُنَّآ من عندنا من الحور العين و الملائكة اِنْ كُنَّا فٰعِلِيْنَ ○ ذلك لكنا لم نفعله فلم نرده بَلْ نَقْذِفُ نرمى بِالْحَقِّ الايمان عَلَى الْبَاطِلِ الكفر فَيَدْمَغُهٗ يذهبه فَاِذَا هُوَ زَاهِقٌ ذاهب ودمغه فى الاصل اصاب دماغه بالضرب و هو مقتل وَلَكُمُ يا كفار مكة الْوَيْلُ العذاب الشديد مِمَّا تَصِفُوْنَ ○ الله به من الزوجة او الولد وَلَهٗ تعالى مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وَمَنْ عِنْدَهٗ اى الملائكة مبتدأ خبره لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَلَا يَسْتَحْسِرُوْنَ ○ لا يعيون يُسَبِّحُوْنَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُوْنَ ○ عنه فهو منهم كالنفس منا لا يشغلنا عنه شاغل اَمْ بمعنى بل للانتقال وهمزة الانكار اِتَّخَذُوْٓا اٰلِهَةً كائنة مِّنَ الْاَرْضِ كحجر وذهب وفضة هُمْ اى الالهة يُنْشِرُوْنَ ○ اى يحيون الموتى لا و لا يكون الٰها الا من يحيى الموتى لَوْ كَانَ فِيْهِمَآ اى السموات والارض اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ اى غيره لَفَسَدَتَا خرجتا عن نظامهما المشاهد لوجود التمانع بينهم على وفق العادة عند تعدد الحاكم من التمانع فى الشىء وعدم الاتفاق عليه فَسُبْحٰنَ تنزيه اللّٰهِ رَبِّ خالق الْعَرْشِ الكرسى عَمَّا يَصِفُوْنَ ○ اى الكفار الله به من الشريك له وغيره لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُوْنَ ○ عن افعالهم اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ تعالى اى سواه اٰلِهَةً فيه استفهام توبيخ قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ على ذلك ولا سبيل اليه هٰذَا ذِكْرُ مَنْ مَّعِيَ اى امتى وهو القرآن وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِيْ من الامم وهو التوراة والانجيل وغيرهما من كتب الله ليس فى واحد منها ان مع الله الٰها مما قالوا تعالى عن ذلك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ الْحَقَّ اى توحيد الله فَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ○ عن النظر الموصل اليه وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا يُوْحٰٓى وفى قراءة بالنون وكسر الحاء اِلَيْهِ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا فَاعْبُدُوْنِ ○ اى وحدونى وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا من الملائكة سُبْحٰنَهٗ بَلْ هم عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ ○ عنده والعبودية تنافى الولادة لَا يَسْبِقُوْنَهٗ بِالْقَوْلِ لا ياتون بقولهم الا بعد قوله وَهُمْ بِاَمْرِهٖ يَعْمَلُوْنَ ○ اى بعده يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اى ما عملوا وما هم عاملون وَلَا يَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنِ ارْتَضٰى تعالى ان يشفع له وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهٖ تعالى مُشْفِقُوْنَ ○ اى خائفون وَمَنْ يَّقُلْ مِنْهُمْ اِنِّيْٓ اِلٰهٌ مِّنْ دُوْنِهٖ اى الله اى غيره وهو ابليس

---

١ قوله لاعبين اللعب فعل يروق اوله ولا ثبات له ولاعبين حال من فاعل خلقنا والمعنى وما سوينا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من اصناف الخلق للهو ولعب وانما سويناها ليستدل بها على قدرة مدبرها وليجازى المحسن والمسىء على ما تقتضيه حكمتنا ١٢ مدارك ٢ قوله لو اردنا ان نتخذ آه جواب لو هو قوله لاتخذناه من لدنا ويستثنى نقيض التالى لينتج نقيض المقدم وقوله ان كنا فاعلين ان فيه شرطية جوابها محذوف تقديره اردناه واشار الشارح بقوله لكنا لم نفعله الى استثناء نقيض التالى لينتج نقيض المقدم كما ذكره بعد بقوله فلم نرده آه شيخنا ١٢ ج ٣ قوله لهوا قال الراغب اللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه ١٢ ع ٤ قوله من زوجة او ولد تفسير اللهو بالمرأة والولد ماثور عن ابن عباس والحسن وبالولد عن الكلبى قال البغوى والاول اظهر لان الوطى يسمى لهوا فى اللغة والمرأة محل الوطى قلت بل الظاهر التعميم كما فعله المفسر ١٢ ك ٥ قوله فلم نرده آه اشار بها الى ان ان شرطية ويجوز ان تكون نافية اى ما كنا فاعلين وفى كلامه اشارة الى ان المستحيل لا يدخل تحت القدرة واستحالة التلهى على الله تعالى كاستحالة اتخاذه الولد والزوجة بلا فرق آه كرخى ١٢ ع ٦ قوله فيدمغه اى يمحقه وانما استعار لذلك القذف وهو الرمى البعيد المستلزم لصلابة المرمى والدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاءه المؤدى الى زهوق الروح تصويرا لابطاله به ومبالغة فيه ذكره فى المدارك ... والحق بالمجاز فاستريحا ... ٧ قوله اصاب دماغه بالضرب فى البيضاوى الدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاءه المؤدى الى زهوق الروح ١٢ ٨ قوله مما تصفون متعلق بالاستقرار الذى تعلق به الخبر اى استقر لكم الويل من اجل ما تصفون ... ٩ قوله لا يعيون من الاعياء وهو اللغوب يقال حسر واستحسر اذا تعب واعيا ١٢ ك ١٠ قوله فهو منهم الخ اى فالتسبيح منهم ... [illegible]

[illegible: remaining marginal commentary in small print]

٢٣ قوله والعبودية تنافى الولادة هذا بحسب المعتاد الذى لا يتخلف عند العرب من كون عبد الانسان لا يكون ولده ... ٢٤ قوله لا ياتون بقولهم الخ ... ٢٥ قوله من خشيته ... ٢٦ قوله خائفون قال القاضى الاشفاق خوف مع الاعتناء ... ٢٧ قوله ومن يقل منهم اى من الملائكة ... ١٢ صاوى

عــه فهذا اشارة الى الكتب كلها اى هذا كتب الله ١٢ ك

دعا الی عبادة نفسه وامر بطاعتها فَذٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ط كَذٰلِكَ كما نجزيه نَجْزِي الظّٰلِمِينَ ○ اى المشركين اَوَلَمْ بواو وتركها يَرَ يعلم الَّذِينَ كَفَرُوٓا اَنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا اى سدا بمعنى مسدودة فَفَتَقْنٰهُمَا ط اى جعلنا السماء سبعا والارض سبعا او فتق السماء ان كانت لا تمطر فامطرت وفتق الارض ان كانت لا تنبت فانبتت وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ النازل من السماء والنابع من الارض كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ط نبات وغيره فالماء سبب لحيوته اَفَلَا يُؤْمِنُونَ ○ بتوحيدى وَجَعَلْنَا فِي الْاَرْضِ رَوَاسِيَ جبالا ثوابت ل اَنْ لا تَمِيدَ تتحرك بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا اى الرواسى فِجَاجًا مسالك سُبُلًا بدل اى طرقا نافذة واسعة لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ○ الى مقاصدهم فى الاسفار وَجَعَلْنَا السَّمَآءَ سَقْفًا للارض كالسقف للبيت مَّحْفُوظًا ج عن الوقوع وَهُمْ عَنْ اٰيٰتِهَا من الشمس والقمر والنجوم مُعْرِضُونَ ○ لا يتفكرون فيها فيعلمون ان خالقها لا شريك له وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ط كُلٌّ تنوينه عوض عن المضاف اليه من الشمس والقمر وتابعه وهو النجوم فِي فَلَكٍ اى مستدير كالطاحونة فى السماء يَّسْبَحُونَ ○ يسيرون بسرعة كالسابح فى الماء وللتشبيه به اتى بضمير جمع من يعقل ونزل لما قال الكفار ان محمدا سيموت وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ ط اى البقاء فى الدنيا اَفَاۡئِنْ مِّتَّ فَهُمُ الْخٰلِدُونَ ○ فيها لا فالجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ط فى الدنيا وَنَبْلُوكُمْ نختبركم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ كفقر وغنى وسقم وصحة فِتْنَةً ط مفعول له اى لننظر اتصبرون وتشكرون اولا وَاِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ○ فيجازيكم وَاِذَا رَاٰكَ الَّذِينَ كَفَرُوٓا اِنْ ما يَّتَّخِذُونَكَ اِلَّا هُزُوًا ط اى مهزوا به يقولون اَهٰذَا الَّذِي يَذْكُرُ اٰلِهَتَكُمْ ج اى يعيبها وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمٰنِ لهم هُمْ تاكيد كٰفِرُونَ ○ به اذ قالوا ما نعرفه ونزل فى استعجالهم العذاب خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ط اى انه لكثرة عجله فى احواله كانه خلق منه سَاُورِيكُمْ اٰيٰتِي مواعيدى بالعذاب فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ○ فيه فاراهم القتل ببدر وَيَقُولُونَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالقيامة اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ○ فيه قال تعالى لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ يدفعون عَنْ وُّجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ○ يمنعون منها فى القيمة وجواب لو ما قالوا ذلك بَلْ تَاْتِيهِمُ القيمة بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ تحيرهم فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ○ يمهلون لتوبة او معذرة وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم

لـه قوله كانتا رتقا آه الضمير يعود على السموات والارض بلفظ التثنية والمتقدم جمع وفى ذلك اوجه احدها ما ذكره الزمخشرى فقال وانما قال كانتا دون كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارضين والثانى قال ابو البقاء الضمير يعود على الجنسين الثالث قال الحوفى انما قال كانتا رتقا والسموات جمع لانه اراد الصنفين ومن احسن البديع هنا حيث قابل الرتق بالفتق ۱۲ ج ۵۲ قوله رتقا رتق بسته صراح وقوله ففتقنهما اى فرقنا هما فتق شگافتن كذا فى الصراح ۱۲ ۵۳ قوله اى سدا بمعنى مسدودة الرتق فى اللغة السد والفتق الشق والاخبار به عن المثنى لانه مصدر والحمل بتاويله بمشتق كما اشار اليه المصنف او بتقدير مضاف اى ذوى رتق والمعنى كانتا شيئا واحدا ملتزقا فجعلناها طبقات شتى وفصلنا بينهما بالهواء والخلاء والفصل ثابت بين السموات بعضها ببعض بخمسمائة عام فيما رواه الترمذى مرفوعا كذا بين الارضين فيما يروى والى ذلك اشار المفسر بقوله اى جعلنا السماء سبعا والارض سبعا ومن هذا اخذ الفلاسفة فى منع الخرق والالتيام فسر فتق السموات بتحريكاتها المختلطة حتى صارت افلاكا وفسر فتق الارض بالاختلاف فى كيفياتها واحوالها حتى صارت طبقات واقاليم والاول هو المأثور قال ابن عباس وعطاء وقتادة كانتا شيئا واحدا ملتزقا ففتقنا هما اى فصلنا هما بالهواء قال كعب خلق الله السموات والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا ثم توسطها ففتحها بها ۱۲ ك ۵۴ قوله او فتق السماء الخ وهذا ماثور عن عكرمة وعطية وروى الحاكم عن ابن عباس ايضا انه قال فتقت السماء بالغيث وفتقت الارض بالنبات قالوا وعلى هذا فالمراد بالسموات سماء الدنيا وجمعه باعتبار الآفاق ۱۲ كمالين ۵۵ قوله ان كانت بفتح الهمزة اى كونها لا تمطر فامطرت جمل وعبارة البيضاوى وقيل كانتا رتقا لا تمطر ولا تنبت ففتقناهما بالمطر والنبات ۱۲ ۵۶ قوله وجعلنا من الماء آه يجوز فى جعل ان يكون بمعنى خلق فتعدى لواحد هو كل شئ حى ومن الماء متعلق بالفعل قبله ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من كل شئ محول على الصفة لتقدمه والمعنى خلقنه من الماء اما شدة احتياج كل حيوان للماء فلا يعيش بدونه واما لانه مخلوق من النطفة التى تسمى ماء ويجوز ان يكون جعل بمعنى صير فيتعدى لاثنين ثانيهما الجار والمجرور والمعنى انا صيرنا كل شئ حى من الماء بسبب ان الماء لا بد منه له ۱۲ ج ملخصا ۵۷ قوله والنابع فى القاموس نبع الماء خرج من العين وفى الصراح نبوع بيرون آمدن آب از چشمه ۱۲ ۵۸ قوله كل شئ حى نبات وغيره اختلف المفسرون فقال بعضهم المراد من قوله كل شئ حى الحيوان فقط وقال آخرون بل يدخل فيه النبات والشجر لانه من الماء صار ناميا وصار فيه الرطوبة والخضرة والنور والثمر وهذا القول اليق بالمعنى المقصود كانه تعالى قال ففتقنا السماء لانزال المطر وجعلنا منه كل شئ فى الارض من النبات وغيره حيا كبير وفسر بعضهم الماء بالنطفة وقال فى الخطيب فى تفسيره الماء هو الدافق وغيره وقوله كل شئ حى مجازا فى النبات وحقيقة فى الحيوان وقال صاحب روح البيان فالظاهر ما جاء فى بعض الروايات من ان الله تعالى خلق الملائكة من ريح خلقها من الماء وآدم من تراب خلقه منه والجن من نار خلقها منه ملخصا ۱۲ ۵۹ قوله نبات وغيره اى فالحياة فى كل شئ بحسبه فحياة الحيوان قيام الروح وحيات النبات بروزه من الارض وخضرته ونماؤه ۱۲ صاوى ۶۰ قوله ان تميد وقال الآخرون كراهة ان تميد قال فى الكبير ان تميد بهم فحذف لا ولئلا تميد بهم فحذف لا واللام الاولى وانما جاز حذف لا لعدم الالتباس ۱۲ ۶۱ قوله عوض عن المضاف اليه اى كلهم ولما كان يرد عليه انه لم يسبق الا ذكر الشمس والقمر فكيف يعود ضمير الجمع اليهما اشار الى جوابه بقوله من الشمس ك ۶۲ قوله اى مستدير الخ اشارة الى ان الفلك غير السماء وهو قول البعض قال فى الكبير الفلك فى كلام العرب كل شئ دائر وجمعه افلاك واختلف العقلاء فيه فقال بعضهم الفلك ليس بجسم وانما هو مدار هذه النجوم وهو قول الضحاك وقال الاكثرون بل هى اجسام تدور النجوم عليها وهذا اقرب الى ظاهر القرآن ثم اختلفوا فى كيفيته فقال بعضهم الفلك موج مكفوف تجرى الشمس والقمر والنجوم فيه وقال الكلبى ماء مجموع تجرى فيه الكواكب واحتج بان السباحة لا تكون الا فى الماء قلنا لا نسلم فانه يقال فى الفرس الذى يمد يديه فى الجرى سابح وفى الجمل وعبارة الخازن وقيل الفلك طاحونة مستديرة كهيئة فلك المغزل بمعنى ان الذى تجرى فيه النجوم مستدير كاستدارة الرحى ۶۳ قوله فى السماء يشير الى ان الفلك غير السماء قال الجمهور الفلك موج مكفوف تحت السماء تجرى فيه الشمس والقمر والنجوم قال ابن العربى السموات ساكنة الا انه فى كل سموات فلك وذلك الفلك هو الذى يتحرك ويدور مع سكون السماء والكواكب سبع فعدد الافلاك بعدد الكواكب قال الشيخ العسقلانى السموات السبع عند اهل الشرع غير الافلاك وعن ابن عباس الفلك السماء والله اعلم ۱۲ ك ۶۴ قوله وللتشبيه اى لاجل تشبيه سرعة سيرها بالسباحة التى هى فعل العقلاء ۱۲ ك ۶۵ قوله وللتشبيه به جواب عما يقال لم جمعها بضمير العقلاء فاجاب بانه لما اسندت لها السباحة التى هى من افعال العقلاء جمعا جمعهم ۱۲ صاوى ۶۶ قوله فالجملة الاخيرة اى فالهمزة مقدمة من تاخير واصل الكلام افهم الخالدون ان مت وانما قدمت للصدارة ۱۲ ۶۷ قوله كل نفس ذائقة الموت المراد النفس الناطقة التى هى الروح الانسانى فى الانسان وموتها عبارة عن مفارقتها جسدها اى ذائقة مرارة المفارقة روح والذوق ههنا لا يمكن اجراؤه على ظاهره لان الموت ليس من جنس المطعوم حتى يذاق بل الذوق ادراك خاص فيجوز جعله مجازا عن اصل الادراك واما الموت فالمراد منه ههنا مقدماته من الآلام العظيمة لان الموت قبل دخوله فى الوجود يمتنع ادراكه وحال وجوده يصير النفس ميتا والميت لا يدرك شيئا ۱۲ ۶۸ قوله فتنة آه فى نصبه ثلثة اوجه احدها انه مفعول من اجله الثانى انه مصدر فى موضع الحال اى فاتنين لكم الثالث انه مصدر من العامل لا من لفظه لان الابتلاء فتنة فكانه قيل نفتنكم فتنة آه سمين ۱۲ ۶۹ قوله وهم بذكر الرحمن الخ هم مبتدأ وكافرون خبره وبذكر متعلق به وهم الثانية تاكيد لفظى للاولى وحينئذ فقد فصل بين العامل والمعمول بالمؤكد وبين المؤكد والمؤكد بالمعمول واضافة ذكر للرحمن من اضافة المصدر لفاعله كما اشار له المفسر ۱۲ صاوى مختصرا ۷۰ قوله اى انه لكثرة الخ اشار به الى ان فيه اشارة بالكناية فشبه العجل الذى طبع الشخص عليه وصار له كالجبلة بالمادة وهى الطين تشبيها مضمرا فى النفس ورمز اليه بشئ من لوازم المشبه به وهو قوله خلق وقول الشارح اى انه لكثرة الخ اشار به الى وجه الشبه والمعنى ان الانسان من حيث هو مطبوع العجلة فيستعجل كثيرا من الاشياء وان كانت تضره من العجل ۱۲ ۷۱ قوله ما نعرفه اى الرحمن وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف الا رحمان اليمامة وهو مسيلمة الكذاب ۱۲ صاوى ۷۲ حذف اللام على ما هو القياس فى ان الامن من الالتباس ۱۲ ك ۷۳ من فجاءة للتاكيد وللدلالة على انه خلقها ودعها للسابلة ۱۲ ج

سلہ قولہ فحاق بالذین سخروا منہم الخ وعد لہ بان مایفعلونہ یحیق بہم کما حاق بالمستہزئین بالانبیاء ما فعلوا یعنی جزاءہ ۱۲ بیضاوی سلہ قولہ یحفظکم آہ فی المصباح کلأہ اللہ یکلؤہ مہموز بفتحتین من باب قطع کلاءۃ بالکسر والمد حفظہ ویجوز التخفیف فیقال کلیتہ اکلاہ من باب تعب لغۃ لقریش لکنہم قالوا مکلو بالواو اکثر من مکلی بالیاء آہ ۱۲ ج سلہ قولہ من الرحمن آہ وفی لفظ الرحمن تنبیہ علی ان لا کالئ غیر رحمۃ العامۃ وان اندفاعہ بمہلتہ تعالی ۱۲ بیضاوی سلہ قولہ والمخاطبون لا یخافون آہ اشار بہ الی ان الاستدراک ببل اضراب عما تضمنہ الکلام من النفی اذ التقدیر لیس لہم کالئ ولا مانع غیر الرحمن کما ہو ظاہر کلام الزمخشری ای فکیف یخافونہ حتی یسألوا من کالئہم آہ کرخی ۱۲ ج سلہ قولہ من دوننا صفۃ آلہۃ ای آلہۃ من دوننا تمنعہم ولذا قال ابن عباس ان فی الکلام تقدیما وتاخیرا اجمل ومثلہ یستفاد من الکبیر ۱۲ سلہ قولہ لا یستطیعون الخ استیناف بابطال ما اعتقدوہ فان ما لا یقدر علی نصر نفسہ ولا یصحبہ نصر من اللہ تعالی کیف ینصر غیرہ ۱۲ بیضاوی سلہ قولہ واجارک ای اعاذک قاموس والیضا فیہ والجار الناصر وفی الصراح اجارۃ رہانیدن ۱۲ سلہ قولہ بل متعنا ہؤلاء الخ اضراب عما توہموا ببیان ما ہو الداعی الی حفظہم وہو الاستدراج والتمتیع بما قدر لہم من الاعمار او عن الدلالۃ علی بطلانہ ببیان ما اوہمہم ذلک وہو انہ تعالی متعہم بالحیوۃ الدنیا وامہلہم حتی طالت اعمارہم فحسبوا ان لا یزالوا کذلک فانہ بسبب ما ہم علیہ ولذلک عقبہ بما یدل علی انہ امل کاذب ۱۲ بیضاوی سلہ قولہ انا نأتی الارض بالفارسیۃ تحقیق کہ ما در گرفت میکنیم زمین دار الحرب را ۱۲ سلہ قولہ بالفتح علی النبی آہ ای بتسلیط المسلمین علیہا وہو تصویر لما یجریہ اللہ تعالی علی ایدی المسلمین ای حیث لم یقل انا ننقص الارض من اطرافہا وزاد قولہ انا نأتی الارض لتصویر کیفیۃ نقصہا وتخریبہا فانہ یکون باتیان الجیوش ودخولہا فاصلۃ تأتی جیوش المسلمین لکنہ اسندہ الی نفسہ تعظیما لہم واشارۃ الی انہ بقدرتہ وفیہ تعظیم للجہاد والمجاہدین آہ شہاب ۱۲ ج سلہ قولہ ولا یسمع الصم الدعاء الخ فان قلت الصم لا تسمع دعاء المبشر کما لا یسمعون دعاء المنذر فکیف قال اذا ما ینذرون قلت اللام فی الصم اشارۃ الی ہؤلاء المنذرین کائنۃ للعہد لا للجنس والاصل ولا یسمعون الصم الدعاء اذا ما ینذرون فوضع الظاہر موضع المضمر ۱۲ کبیر سلہ قولہ اذا ما ینذرون منصوب بیسمع او بالدعاء والتقیید بہ لان الکلام فی الانذار او للمبالغۃ فی تصامہم وتجاسرہم ۱۲ بیضاوی سلہ قولہ ونضع الموازین آہ الجمع فی الموازین للتعظیم او باعتبار اجزائہ فان الصحیح انہ میزان واحد لجمیع الامم ولجمیع الاعمال وہو جسم مخصوص لہ کفتان وعمود کل کفۃ قدر ما بین المشرق والمغرب ومکانہ بین الجنۃ والنار کفتہ الیمنی للحسنات عن یمین العرش وکفتہ الیسری للسیأت عن یسارہ ۱۲ جمل سلہ قولہ ونضع الموازین انما جمع الموازین لکثرۃ من توزن اعمالہم ویجوز ان یرجع الی الموزونات من الخطیب قال الرازی قال مجاہد ہذا مثل والمراد بالموازین العدل ویروی مثلہ عن قتادۃ والضحاک والمعنی بالوزن القسط بینہم فی الاعمال الثانی وہو قول ائمۃ السلف انہ سبحانہ یضع الموازین الحقیقیۃ فتوزن بہا الاعمال وعن الحسن ہو میزان لہ کفتان ولسان وہو بید جبریل علیہ السلام کبیر فان قیل توزن الاعمال مع انہا اعراض اجیب بان فیہ طریقین احدہما ان توزن صحائف الاعمال فتوضع صحائف الحسنات فی کفۃ وصحائف السیأت فی کفۃ والثانی بان توضع فی کفۃ الحسنات جواہر بیض مشرقۃ وفی کفۃ السیأت جواہر سود مظلمۃ فان قیل ہذہ الآیۃ یناقضہا قولہ تعالی فلا نقیم لہم یوم القیمۃ وزنا اجیب بان المراد منہ انا لا نکرمہم ولا نعظمہم من الخطیب وملخصا کذا رأیت فی الکبیر ۱۲ سلہ قولہ ذوات العدل ای یوزن بہا صحائف الاعمال وقیل وضع الموازین تمثیل لارصاد الحساب السوی والجزاء علی حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانہ مصدر وصف بہ للمبالغۃ ۱۲ بیضاوی سلہ قولہ ای فیہ کقولک جئت لخمس خلون من الشہر او لمعنی لجزاء یوم القیمۃ ۱۲ ک سلہ قولہ وان کان العمل آہ اشار الی ان قراءۃ الجمہور بنصب مثقال علی ان کان ناقصۃ واسمہا مستتر فیہا ومثقال خبرہا ورفعہ نافع ای وان وجد مثقال فکان تامۃ ۱۲ جمل سلہ قولہ بالغیب عن الناس آہ یشیر الی ان بالغیب حال من الفاعل فی یخشون ای حال کونہم غائبین ومنفردین عن الناس وقولہ وہم من الساعۃ مشفقون من ذکر الخاص بعد العام لکونہا اعظم المخلوقات وللتنصیص علی اتصافہم بضد ما اتصف بہ المستعجلون وایثار الجملۃ الاسمیۃ للدلالۃ علی ثبات الاشفاق ودوامہ آہ من ابی السعود ۱۲ ج سلہ قولہ ولقد آتینا موسی الخ لما تکلم سبحانہ وتعالی فی دلائل التوحید والنبوۃ والمعاد شرع فی قصص الانبیاء علیہم السلام تسلیۃ لرسولہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما نالہ من قومہ وتقویۃ لقلبہ علی اداء الرسالۃ والصبر علی کل عارض وذکر منہا عشرا ۱۲ خطیب سلہ قولہ التماثیل التماثیل جمع تمثال وہو الشیئ المصور المصنوع مشبہا بخلق من خلائق اللہ والمثل المصور علی مثال غیرہ ۱۲ روح سلہ قولہ التماثیل جمع تمثال وہو الصورۃ المصنوعۃ من رخام او نحاس او خشب وکانت تلک الاصنام اثنین وسبعین صنما بعضہا من ذہب وبعضہا من فضۃ وبعضہا من حدید وبعضہا من رصاص وبعضہا من نحاس وبعضہا من خشب وبعضہا من حجر وکان کبیرہا من ذہب مکللا بالجواہر فی عینیہ یاقوتتان متقدتان تضیئان باللیل ۱۲ صاوی سلہ قولہ انتم لہا عاکفون ای لاجلہا وحدہا مع کثرۃ ما یشابہہا فان قیل ہلا قال علیہا عاکفون کقولہ تعالی یعکفون علی اصنام لہم اجیب بان اللام للاختصاص لا للتعدیۃ ولو قصد التعدیۃ لعداہ بصلتہ التی ہی علی خطیب ۱۲ سلہ قولہ عاکفون عبر بالعکوف الذی ہو عبارۃ عن الاستمرار علی الشیئ لغرض ولم یعبر بالعبادۃ تحقیرا لہم ۱۲ صاوی سلہ قولہ اجئتنا بالحق آہ کانہم لاستبعادہم تضلیل آبائہم ظنوا ان ما قالہ انما قالہ علی وجہ الملاعبۃ فقالوا اجد تقولہ ام تلعب ۱۲ بیضاوی سلہ قولہ بل ربکم اضراب عن قولہم باقامۃ البرہان علی ما صدق ما ادعاہ ۱۲ صاوی سلہ قولہ وتاللہ لاکیدن اصنامکم انتقال من دلالۃ قولیۃ الی دلالۃ فعلیۃ فلما لم یفد فیہم الدلیل القولی عدل الی الدلیل الفعلی وہو الکسر والمعنی لاجتہدن فی کسرہا والکیدن فیہا ۱۲ صاوی سلہ قولہ لاکیدن اصنامکم بر آئینہ تدبیری کنم وجہد نمایم ببتان شمارا فان قیل لم قال لاکیدن اصنامکم والکید ہو الاحتیال علی الغیر فی ضرر لا یشعر بہ والاصنام جمادات لا تتضرر بالکسر ونحوہ وایضا لیست ہی مما یحتال فی ایقاع الکسر علیہا لان الاحتیال انما یکون فی حق من لہ شعور اجیب بان ذلک من قبیل التوسع فی الکلام فان القوم کانوا یزعمون ان الاصنام لہن شعور ویجوز علیہن النضر فقال ذلک بناء علی زعمہم وقیل المراد لاکیدن فی اصنامکم لانہ بذلک الفعل قد انزل بہم الغم کذا فی روح البیان ۱۲

فحاق نزل بالذین سخروا منہم ما کانوا بہ یستہزءون ؏ وہو العذاب فکذا یحیق بمن استہزأ بک قل لہم من یکلؤکم یحفظکم باللیل والنہار من الرحمن من عذابہ ان نزل بکم ای لا احد یفعل ذلک والمخاطبون لا یخافون عذاب اللہ لانکارہم لہ بل ہم عن ذکر ربہم ای القرآن معرضون ؁ لا یتفکرون فیہ ام فیہا معنی الہمزۃ الانکاری ای الہم آلہۃ تمنعہم مما یسوءہم من دوننا ای الہم من یمنعہم منہ غیرنا لا لا یستطیعون ای الآلہۃ نصر انفسہم فلا ینصرونہم ولا ہم ای الکفار منا من عذابنا یصحبون ؁ یجارون یقال صحبک اللہ ای حفظک واجارک بل متعنا ہؤلاء وآباءہم بما انعمنا علیہم حتی طال علیہم العمر فاغتروا بذلک افلا یرون انا نأتی الارض نقصد ارضہم ننقصہا من اطرافہا بالفتح علی النبی افہم الغلبون ؁ لا بل النبی واصحابہ قل لہم انما انذرکم بالوحی من اللہ لا من قبل نفسی ولا یسمع الصم الدعاء اذا بتحقیق الہمزتین وتسہیل الثانیۃ بینہا وبین الیاء ما ینذرون ؁ ای ہم لترکہم العمل بما سمعوہ من الانذار کالصم ولئن مستہم نفحۃ وقعۃ خفیفۃ من عذاب ربک لیقولن یا للتنبیہ ویلنا ہلاکنا انا کنا ظلمین ؁ بالاشراک وتکذیب محمد ونضع الموازین القسط ذوات العدل لیوم القیمۃ ای فیہ فلا تظلم نفس شیئا من نقص حسنۃ او زیادۃ سیئۃ وان کان العمل مثقال زنۃ حبۃ من خردل اتینا بہا ای بموزونہا وکفی بنا حاسبین ؁ محصین فی کل شیئ ولقد آتینا موسی وہارون الفرقان ای التوراۃ الفارقۃ بین الحق والباطل والحلال والحرام وضیاء بہا وذکرا ای عظۃ بہا للمتقین ۝ الذین یخشون ربہم بالغیب عن الناس ای فی الخلاء عنہم وہم من الساعۃ ای اہوالہا مشفقون ؁ ای خائفون وہذا ای القرآن ذکر مبارک انزلناہ افانتم لہ منکرون ؏ الاستفہام فیہ للتوبیخ ولقد آتینا ابراہیم رشدہ من قبل ای ہداہ قبل بلوغہ وکنا بہ علمین ؁ ای بانہ اہل لذلک اذ قال لابیہ وقومہ ما ہذہ التماثیل الاصنام التی انتم لہا عاکفون ؁ ای علی عبادتہا مقیمون قالوا وجدنا آباءنا لہا عابدین ؁ فاقتدینا بہم قال لہم لقد کنتم انتم وآباؤکم بعبادتہا فی ضلل مبین ؁ بین قالوا اجئتنا بالحق فی قولک ہذا ام انت من اللعبین ؁ فیہ قال بل ربکم المستحق للعبادۃ رب مالک السموت والارض الذی فطرہن خلقہن علی غیر مثال سبق وانا علی ذلکم الذی قلتہ من الشہدین ؁ بہ وتاللہ لاکیدن اصنامکم بعد ان تولوا مدبرین ؁

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ف٥١ قوله بضم الجيم وكسرها آه قرأ العامة بضم الجيم والكسائي بكسرها وابن عباس وابو نهيك وابو السماك بفتحها قال قطرب هي في لغاتها كلها مصدر فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث والظاهر ان المضموم اسم للشئ المكسور كالحطام والرفات والفتات وقال اليزيدي المضموم جمع جذاذة نحو زجاج في زجاجة والمكسور جمع جذيذ نحو كرام في كريم وقال بعضهم المفتوح مصدر بمعنى المفعول اى مجذوذين وقيل المضموم جمع جذاذة بالضم والمكسور جمع جذاذة بالكسر والمفتوح مصدر ١٢ ج ف٥٢ قوله فتاتا فت ريزه ريزه كردن وفتات بالضم ريزه هر چيزي من الصراح وقوله بفاس بمعنى تبر ١٢ ف٥٣ قوله اليه يرجعون آه اى الى الكبير يرجعون فيسألون عن كاسرها فيتبين لهم عجزه او الى ابراهيم ليحتج عليهم او الى الله لما راوا عجز آلهتهم ١٢ مدارك ف٥٤ قوله من فعل هذا آه اى من مبتدأ وجملة فعل هذا خبره وقوله انه لمن الظالمين استيناف مقرر لما قبله لا محل له من الاعراب ويجوز ان تكون من موصولة مبتدأ وقوله انه في موضع رفع خبر لها ابو السعود وج ف٥٥ قوله سمعنا آه سمع هنا متعدية لاثنين لدخولها على ما لا يسمع فالاول فتى والثاني جملة يذكرهم بخلاف ما لو دخلت على ما يسمع كان قلت سمعت كلام زيد فانها تتعدى لواحد ١٢ ج ف٥٦ قوله يقال له آه اى يسمى ابراهيم وفي رفع ابراهيم اوجه احدها انه مرفوع على ما لم يسم فاعله اي يقال له هذا اللفظ ولذلك قال ابو البقاء المراد الاسم لا المسمى الثاني انه خبر مبتدأ مضمر اى يقال له هذا ابراهيم او هو ابراهيم الثالث انه مبتدأ محذوف الخبر اى يقال له ابراهيم فاعل ذلك الرابع انه منادى وحرف النداء محذوف اى يا ابراهيم وعلى الاوجه الثلاثة فهو مقتطع من جملة وتلك الجملة محكية بيقال آه سمين ١٢ ج ف٥٧ قوله على اعين الناس في محل نصب على الحال من الضمير المجرور بالباء اى ائتوا به حال كونه ظاهرا ومكشوفا للناس ١٢ جمل ف٥٨ قوله هذا اشارة الى الذي تركه من غير كسر ١٢ خطيب ف٥٩ قوله كبيرهم هذا آه نسب الفعل الى كبيرهم هذا آه نسب الفعل الى كبيرهم وقصده تقريره لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضي لتبكيتهم والزامهم الحجة عليهم لانهم اذا نظروا النظر الصحيح علموا عجز كبيرهم وانه لا يصلح الها وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط رشيق انت كتبت هذا وصاحبك امي فقلت له بل كتبته انت كان قصدك تقريره لك مع الاستهزاء به لا نفيه عنك واثباته للامي ويمكن ان يقال غاظته تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة وكان غيظ كبيرها اشد لما راى من زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه ويحكى انه قال غضب ان تعبد معه الصغار وهو اكبر منها فكسرهن او هو متعلق بشرط لا يكون وهو نطق الاصنام فيكون نفيا للمخبر عنه وقوله فاسئلوهم اعتراض وقيل عرض بالكبير لنفسه وانما اضاف نفسه اليهم لاشتراكهم في الحضور ١٢ مدارك ملخصا ف٦٠ قوله ان كانوا ينطقون اى ان كانوا ممن يمكن ان ينطق وخص النطق بالذكر وان كان غيره من السمع والعقل وبقية اوصاف العقلاء كذلك لانه اظهر في تبكيتهم ١٢ صاوي ف٦١ قوله فيه تقديم جواب الشرط اى والمعنى ان كانوا ينطقون فاسئلوهم ١٢ كبير ف٦٢ قوله بالتفكر اى راجعوا الى عقولهم وتذكروا ان ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل ان يقدر على دفع مضرة عن غيره او جلب منفعة له فكيف يستحق ان يكون معبودا ١٢ ابو السعود ف٦٣ قوله ثم نكسوا رؤوسهم شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الشئ اعلاه ١٢ روح ف٦٤ قوله اى ردوا الى كفرهم بعد ان اقروا على انفسهم بالظلم يقال نكسته قلبته فجعلت اسفله اعلاه قالوا اجرى الله الحق على لسانهم في القول الاول ثم ادركتهم الشقاوة ١٢ كمالين ف٦٥ قوله لقد علمت ما هؤلاء ينطقون على ارادة القول اى قائلين والله لقد علمت ان ليس من شانهم النطق ابو السعود واليه اشار الشارح ايضا بقوله وقالوا ١٢ ف٦٦ قوله اف اف صوت المتضجر معناه قبحا ونتنا بالفارسية زشتي وناخوشي من الروح والبيضاوي وقوله اضرموا النار اى اوقدوها في جميعه جمل وقوله في منجنيق بكسر الميم آلة ترمى بها الحجارة قاموس وبالفارسية فلاخن كذا في الصراح ١٢ ف٦٧ قوله لكم اللام لبيان المتأفف اليه اى لكم ولآلهتكم هذا التأفف ١٢ ك ف٦٨ قوله القائل ذلك النمرود بن كنعان ابن سنجاريب بن نمرود بن كوس بن حام بن نوح عليه السلام وقيل رجل من اكراد فارس اسمه هينون خسف الله به الارض والحكمة في اختيارهم التحريق على غيره من انواع القتل ان ابراهيم بادأهم بالفضيحة والتشنيع عليهم فاحبوا ان يجازوه بما فيه التشنيع والشهرة ١٢ صاوي ف٦٩ قوله حرقوه وهو يقول حسبي الله ونعم الوكيل وقال له جبريل هل لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فاسأل الله ربك قال حسبي من سؤالي علمه بحالي ١٢ ك ف٧٠ قوله فلم تحرق منه غير وثاقه بفتح الواو وكسره ما يشد به اى الحبل الذي شد به ابراهيم وذهب حرارتها وبقيت اضاءتها لا انها انقلبت النار هواء كما قيل ١٢ ك ف٧١ قوله وثاقه الوثاق ما يشد به قاموس وروى ان ابراهيم القى في النار وهو ابن ست عشرة سنة ١٢ ف٧٢ قوله فجعلناهم الاخسرين آه لانهم خسروا السعي والنفقة فلم يحصل لهم مرادهم او الاخسرين بمعنى الهالكين بارسال البعوض على نمرود وقومه فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في دماغه بعوضة فاهلكته ١٢ ج

فَجَعَلَهُمْ بعد ذهابهم الى مجتمعهم في يوم عيد لهم جُذٰذًا بضم الجيم وكسرها فتاتًا بفاس إِلَّا كَبِيرًا لَّهُمْ علق الفاس في عنقه لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ اى الكبير يَرْجِعُونَ ○ فيرون ما فعل بغيره قَالُوا بعد رجوعهم ورؤيتهم ما فعل مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَآ إِنَّهُ لَمِنَ الظّٰلِمِينَ ○ فيه قَالُوا اى بعضهم لبعض سَمِعْنَا فَتًى يَّذْكُرُهُمْ اى يعيبهم يُقَالُ لَهٗٓ إِبْرٰهِيمُ ○ قَالُوا فَأْتُوا بِهٖ عَلٰٓى أَعْيُنِ النَّاسِ اى ظاهرا لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ○ عليه انه الفاعل قَالُوا له بعد اتيانه ءَأَنْتَ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه فَعَلْتَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَا يٰٓإِبْرٰهِيمُ ○ قَالَ ساكتا عن فعله بَلْ فَعَلَهٗ كَبِيرُهُمْ هٰذَا فَاسْأَلُوهُمْ عن فاعله إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ○ فيه تقديم جواب الشرط وفيما قبله تعريض لهم بان الصنم المعلوم عجزه عن الفعل لا يكون الها فَرَجَعُوٓا إِلٰٓى أَنْفُسِهِمْ بالتفكر فَقَالُوٓا لانفسهم إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظّٰلِمُونَ ○ اى بعبادتكم من لا ينطق ثُمَّ نُكِسُوا من الله عَلٰى رُءُوسِهِمْ اى ردوا الى كفرهم وقالوا والله لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هٰٓؤُلَآءِ يَنْطِقُونَ ○ اى فكيف تامرنا بسوالهم قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اى بدله مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا من رزق وغيره وَّلَا يَضُرُّكُمْ ○ شيئا ان لم تعبدوه أُفٍّ بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر اى تبا وقبحا لَّكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اى غيره أَفَلَا تَعْقِلُونَ ○ اى هذه الاصنام لا تستحق العبادة ولا تصلح لها وانما يستحقها الله تعالى قَالُوا حَرِّقُوهُ اى ابراهيم وَانْصُرُوٓا اٰلِهَتَكُمْ اى بتحريقه إِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِينَ ○ نصرتها فجمعوا له الحطب الكثير واضرموا النار في جميعه واوثقوا ابراهيم وجعلوه في منجنيق ورموه في النار قال تعالى قُلْنَا يٰنَارُ كُونِي بَرْدًا وَّسَلٰمًا عَلٰٓى إِبْرٰهِيمَ ○ فلم تحرق منه غير وثاقه وذهبت حرارتها وبقيت اضاءتها وبقوله سلاما سلم من الموت ببردها وَأَرَادُوا بِهٖ كَيْدًا وهو التحريق فَجَعَلْنٰهُمُ الْأَخْسَرِينَ ○ في مرادهم وَنَجَّيْنٰهُ وَلُوطًا ابن اخيه هاران من العراق إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بٰرَكْنَا فِيهَا لِلْعٰلَمِينَ ○ بكثرة الانهار والاشجار وهي الشام نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالموتفكة وبينهما يوم وَوَهَبْنَا لَهٗٓ اى لابراهيم وكان سال ولدا كما ذكر في الصافات إِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً اى زيادة على المسئول او هو ولد الولد وَكُلًّا اى هو وولداه جَعَلْنَا صٰلِحِينَ ○ انبياء وَجَعَلْنٰهُمْ أَئِمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير يَّهْدُونَ الناس بِأَمْرِنَا الى ديننا وَأَوْحَيْنَآ إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰتِ وَإِقَامَ الصَّلٰوةِ وَإِيتَآءَ الزَّكٰوةِ اى ان تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن اتباعهم وحذف هاء اقامة تخفيفا

ف٧٣ قوله ابن اخيه هاران اى الاصغر وكان لهما اخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة اولاد آزر وقوله من العراق متعلق بمحذوف اى اخرج ابراهيم من كوثا من ارض العراق من الجمل ناقلا عن الخازن ١٢ ف٧٤ قوله نافلة زائدة على المسئول اى سأله ابراهيم وهو اسحاق وهو حال من يعقوب فقط ولا باس به للقرينة او هو ولد الولد في القاموس النافلة الغنيمة والعطية وما تفعله مما تحب كالنفل وولد الولد ١٢ كمالين ف٧٥ قوله واوحينا اليهم فعل الخيرات اى ان تفعل وتقام م اشارة الى ان اصل التركيب ان تفعل الخيرات لان استعمال اوحينا يكون بان والفعل فالموحى لا يكون نفس الفعل الذي هو صادر عن فاعله بل الفاظ تدل عليه ١٢ كمالين ف٧٦ قوله اى ان تفعل وتقام الخ اشارة الى ان اصل التركيب ان تفعل الخيرات وتقام الصلوة وتؤتى الزكوة لان استعمال اوحينا في موضع الامر يكون بان صيغة الامر فالموحى يوم بصيغة الامر لا بالمصدر وقوله منهم ومن اتباعهم اى هذه الثلاثة المذكورة ليست مختصة بهم بل عامة لهم ولغيرهم من الاتباع وقوله وحذف هاء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها ١٢ بيضاوي ف٧٧ قوله وحذف هاء اقامة للمعوضة عن احدى الالفين تخفيفا لقيام المضاف اليه مقامه اى للمقابلة وايتاء الزكوة وهو بغير تاء ١٢ كمالين

وَكَانُوْا لَنَا عٰبِدِيْنَ ۝ وَلُوْطًا اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا فصلا بين الخصوم وَّعِلْمًا وَّنَجَّيْنٰهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِيْ كَانَتْ تَّعْمَلُ اى اهلها الاعمال الْخَبٰٓئِثَ من اللواطة والرمى بالبندقة واللعب بالطيور وغير ذلك اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمَ سَوْءٍ مصدر ساءه نقيض سره فٰسِقِيْنَ ۝ وَاَدْخَلْنٰهُ فِيْ رَحْمَتِنَا بان انجيناه من قومه اِنَّهٗ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ع وَ اذكر نُوْحًا وما بعده بدل منه اِذْ نَادٰى اى دعا على قومه بقوله رب لا تذر الخ مِنْ قَبْلُ اى قبل ابراهيم ولوط فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ فَنَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗ الذين فى سفينته مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ۝ اى الغرق وتكذيب قومه له وَنَصَرْنٰهُ منعناه مِنَ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا الدالة على رسالته ان لا يصلوا اليه بسوء اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمَ سَوْءٍ فَاَغْرَقْنٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ وَ اذكر دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ اى قصتهما ويبدل منهما اِذْ يَحْكُمٰنِ فِى الْحَرْثِ هو زرع او كرم اِذْ نَفَشَتْ فِيْهِ غَنَمُ الْقَوْمِ اى رعته ليلا بلا راع بان انفلتت وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شٰهِدِيْنَ ۝ فيه استعمال ضمير الجمع لاثنين قال داؤد عليه السلام لصاحب الحرث رقاب الغنم وقال سليمان عليه السلام ينتفع بدرها ونسلها وصوفها الى ان يعود الحرث كما كان باصلاح صاحبها فيردها اليه فَفَهَّمْنٰهَا اى الحكومة سُلَيْمٰنَ وحكمهما باجتهاد ورجع داؤد الى سليمان وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول وَكُلًّا منهما اٰتَيْنَا حُكْمًا نبوة وَّعِلْمًا بامور الدين وَّسَخَّرْنَا مَعَ دَاوٗدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ كذلك سخرنا للتسبيح معه لامره به اذا وجد فترة لينشط له وَكُنَّا فٰعِلِيْنَ ۝ تسخير تسبيحهما معه وان كان عجبا عندكم اى مجاوبته للسيد داؤد عليه السلام وَعَلَّمْنٰهُ صَنْعَةَ لَبُوْسٍ وهى الدرع لانها تلبس وهو اول من صنعها وكانت قبلها صفائح لَّكُمْ فى جملة الناس لِتُحْصِنَكُمْ بالنون لله وبالتحتانية لداؤد وبالفوقانية للبوس مِّنْۢ بَاْسِكُمْ حربكم مع اعدائكم فَهَلْ اَنْتُمْ يا اهل مكة شٰكِرُوْنَ ۝ نعمى بتصديق الرسل اى اشكرونى بذلك وَلِسُلَيْمٰنَ الرِّيْحَ عَاصِفَةً وفى اٰية اخرى رخاء اى شديدة الهبوب وخفيفته بحسب ارادته تَجْرِيْ بِاَمْرِهٖۤ اِلَى الْاَرْضِ الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا وهى الشام وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عٰلِمِيْنَ ۝ من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوه الى الخضوع لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه وَمِنَ الشَّيٰطِيْنِ مَنْ يَّغُوْصُوْنَ لَهٗ يدخلون فى البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان وَيَعْمَلُوْنَ عَمَلًا دُوْنَ ذٰلِكَ ۚ اى سوى الغوص من

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

قوله ولوطا آه لوطا منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر بعده تقديره آتينا لوطا آتيناه فهو من باب الاشتغال ۱۲ جمل قوله من القرية اسمها سدوم هى اعظم القرى بالمؤتفكة ۱۲ قوله والرمى بالبندق اى رمى المارة بالبندق كما ذكره العمادى وقوله وغير ذلك كالضراط بالمجالس ۱۲ قوله بان انجيناه من قومه آه هذا التفسير لو قع فى التكرار ولذا قال غيره كالبيضاوى اى فى اهل رحمتنا او فى جنتنا وفى الخازن قيل اراد بالرحمة النبوة وقيل الثواب ۱۲ ج قوله نوحا آه نوحا اما منصوب باضمار اذكر كما اشار اليه الشارح او عطفا على لوطا فيكون مشتركا معه فى عامله الذى هو آتينا والتقدير ونوحا آتيناه حكما ۱۲ من الجمل قوله الذين فى سفينته آه وجملتهم ستة رجال ونساؤهم وقيل جميع من كان فى السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء ۱۲ ج قوله ان لا يصلوا اليه آه ... قوله وداؤد وسليمان عاش داؤد مائة سنة وبينه وبين موسى خمسمائة وتسعة وستون سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان نيفا وخمسين وبينه وبين مولد النبى صلى الله عليه وسلم نحو الف سنة وسبعمائة سنة من التحبير للسيوطى ۱۲ قوله اذ نفشت فيه نفش ان ترعى الغنم والابل ليلا بلا راع قوله فيه استعمال ضمير الجمع اى فى ضمير المضاف اليه حكم وجهان احدهما انه ضمير يراد به المثنى وانما وقع الجمع موقع التثنية مجازا ولان التثنية جمع واقل الجمع اثنان ويدل على ان المراد تثنية قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية الثانى ان المصدر مضاف للحاكمين وهما داؤد وسليمان والمحكوم عليه فهؤلاء جماعة وهذا يلزم منه اضافة المصدر لفاعله ومفعوله دفعة واحدة وهو انما يضاف لاحدهما فقط وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز فان الحقيقة اضافة المصدر لفاعله والمجاز اضافته لمفعوله كذا فى الجمل ناقلا عن السمين والجواب ما نقل فى روح البيان ان هذه الاضافة لمجرد الاختصاص مع كون القطع عن كون المضاف اليه فاعلا او مفعولا على طريق عموم المجاز كانه قيل وكنا للحكم المتعلق بهم ۱۲ قوله رقاب الغنم اى عوضا عن حرثه وحاصل تلك القصة ان رجلين دخلا على داؤد عليه السلام احدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان هذا قد انفلتت غنمه ليلا فوقعت فى حرثى فافسدت فلم تبق منه شيئا فاعطاه داؤد رقاب الغنم فى الحرث فخرجا فمرا على سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق بالفريقين فاخبر بذلك داؤد فدعاه فقال له بحق النبوة والابوة الا ما اخبرتنى بالذى هو ارفق بالفريقين قال ادفع الغنم لصاحب الحرث ينتفع بلبنها وصوفها ونسلها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه فاذا صار الحرث كهيئته يوم اكل دفع الى صاحبه واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داؤد القضاء ما قضيت ۱۲ صاوى قوله رقاب الغنم اى عوضا عما فات من حرثه اذ لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت من الروح ۱۲ قوله بدرها ونسلها اى بلبنها واولادها ۱۲ قوله وحكمهما باجتهاد اى لا بطريق الوحى والا لما رجع داؤد عليه السلام الى قول سليمان عليه السلام وكان حينئذ سليمان ابن احدى عشرة سنة كما ذكره المفسرون ۱۲ قوله وحكمهما باجتهاد لا بوحى كما ذكر فى الصفات ورجع داؤد الى سليمان ولو كان حكم داؤد بالوحى لم يجز لداؤد الرجوع وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول ويحتاج ذلك الى نبوة سليمان يومئذ ونسخ وحى احد النبيين المعاصرين بوحى الآخر وقال مجاهد كان ما فعله سليمان صلحا وما فعله داؤد حكما والصلح خير ولا يخفى انه لا يتاتى ذلك الا بان يكون الحكم الاول بافتاء لا اقضاء فان الصلح وكذا القضاء بعد القضاء الاول لا يجوز ۱۲ كمالين قوله وقيل بوحى اى لكل منهما فانهما كانا نبيين يقضيان بما يوحى اليهما فحكم داؤد بوحى وحكم سليمان بوحى نسخ به حكم داؤد وهذا معنى قول الشارح والثانى ناسخ للاول ۱۲ قوله يسبحن آه جملة حالية من الجبال اى مسبحة وقيل استيناف كان قائلا قال كيف سخرهن فقال يسبحن قيل كان يمر بالجبال مسبحا فتجاوبه بالتسبيح وقيل كانت تسير معه حيث سار والظاهر وقوع التسبيح منها بالنطق خلق الله فيها الكلام كما سبح الحصى فى كف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع الناس ذلك وكان داؤد هو الذى يسمع وحده آه من البحر وقوله والطير يجوز ان ينتصب نسقا على الجبال وان ينتصب على المفعول معه وقرئ والطير رفعا وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ والخبر محذوف اى والطير مسخرات ايضا والثانى انه نسق على الضمير فى يسبحن ولم يؤكد ولم يفصل على مذهب الكوفيين ۱۲ ج قوله لامره به المصدر مضاف لفاعله والمفعول محذوف اى لامر داؤد لهما به اى بالتسبيح اذا وجد داؤد فترة وقوله فترة بالفارسية سستى كذا فى الصراح وقوله لينشط اى ليفرح فى الصراح نشاط شادمانى كردن ۱۲ قوله صنعة لبوس اى وسبب ذلك انه مر ملكان على صورة رجلين فقال احدهما للآخر نعم الرجل الا انه ياكل من بيت المال فسال الله ان يرزقه من كسبه فالان الله له الحديد فكان يعمل منه الدرع بغير نار كانه طين فى يده ۱۲ ج قوله صفائح اى قطع حديد عراضا لحلقها دسرد ۱۲ روح قوله لتحصنكم تعليل للتعليم او بدل من لكم بالنون لابى بكر والضمير لله وبالتحتانية للاكثر والضمير لداؤد او للبوس وبالفوقانية لابن عامر وحفص والضمير للبوس على تاويل الدرع او للصنعة ۱۲ ك قوله ولسليمان الريح آه قال الحسن لما شغلت نبى الله سليمان الخيل حتى فاتته صلوة العصر غضب لله فعقر الخيل فابدله الله مكانها خيرا منها واسرع الريح تجرى بامره كيف شاء فكان يغدو من ايليا فيقيل باصطخر ثم يروح منها فيكون رواحها ببابل وعبر باللام اشارة الى ان الله ملكه الريح وجعلها ممتثلة لامره وعبر بمع فى حق داؤد لان الجبال والطير قد صاحباه فى التسبيح واشتركا معه ۱۲ ص ج قوله وفى آية اخرى رخاء بضم الراء اى طيبة لينة ولما كانا متنافيين فى الظاهر اشار الى وجه الجمع بقوله اى شديد الهبوب كما هو مدلول لفظ العاصفة وخفيفه كما هو معنى الرخاء بحسب ارادته فاذا اراد الشدة هب كذلك وان شاء الخفة تهب كذلك ۱۲ ك قوله من يغوصون آه يجوز ان تكون من موصولة او موصوفة وعلى كلا التقديرين فمحلها اما نصب نسقا على الريح او رفع على الابتداء والخبر فى الجار قبله وجمع الضمير حملا على معنى من وحسن ذلك تقدم الجمع فى قوله الشياطين فلما ترشح جانب المعنى روعى آه سمين ۱۲ جمل

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك‍ه قوله من ان يفسدوا ما عملوا الخ قال الزجاج حفظناه من ان يفسدوا ما عملوا وكان من عادة الشياطين اذا عملوا عملا بالنهار وفرغوا منه قبل الليل افسدوه وخربوه وفي القصة ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل فاشغله بعمل آخر لئلا يفسد ما عمل ويخربه كما في الخطيب ١٢ ك‍ه قوله او ثماني عشرة رواه ابن ابي حاتم عن مالك بن انس مرفوعا قال الحافظ الصحيح انه لبث ثلث عشرة سنة كما اخرجه ابن جرير وصححه ابن حبان عن انس ١٢ كمالين ك‍ه قوله وانت ارحم الراحمين آه وصف ربه بغاية الرحمة بعد ماذكر نفسه بما يوجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفا في السوال وكان روميا من ولد عيص بن اسحق استنبأه الله وكثر اهله وماله فابتلاه الله بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض في بدنه وروي ان امرأته ماخير بنت ميشا بن يوسف او رحمة بنت افرائيم بن يوسف قالت له يوما لو دعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحيي من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي ١٢ بيضاوي ك‍ه قوله فكشفنا ما به من ضر روي ان الله قال له اركض برجلك الارض فركض فخرجت عين ماء فامره ان يغتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى اربعين خطوة فامره ان يضرب برجله الارض مرة اخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد فامره ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان وهو معنى قوله تعالى في سورة ص اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب ١٢ ص ك‍ه قوله

البناء وغيره وَكُنَّا لَهُمْ حٰفِظِيْنَ ۙ من ان يفسدوا ما عملوا لانهم كانوا اذا فرغوا من عمل قبل الليل افسدوه ان لم يشتغلوا بغيره وَاذكر اَيُّوْبَ ويبدل منه اِذْ نَادٰى رَبَّهٗ لما ابتلى بفقد جميع ماله وولده وتمزق جسده وهجر جميع الناس له الا زوجته سنين ثلاثا او سبعا او ثماني عشرة وضيق عيشه اَنِّيْ بفتح الهمزة بتقدير الباء مَسَّنِيَ الضُّرُّ اي الشدة وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِيْنَ ۚ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ نداءه فَكَشَفْنَا مَا بِهٖ مِنْ ضُرٍّ وَّاٰتَيْنٰهُ اَهْلَهٗ اولاده الذكور والاناث بان احيوا له وكل من الصنفين ثلاث او سبع وَمِثْلَهُمْ مَّعَهُمْ من زوجته وزيد في شبابها وكان له اندر للقمح واندر للشعير فبعث الله سحابتين افرغت احدهما على اندر القمح الذهب وافرغت الاخرى على اندر الشعير الورق حتى فاض رَحْمَةً مفعول له مِّنْ عِنْدِنَا صفة وَذِكْرٰى لِلْعٰبِدِيْنَ ○ ليصبروا فيثابوا وَاذكر اِسْمٰعِيْلَ وَاِدْرِيْسَ وَذَا الْكِفْلِ ؕ كُلٌّ مِّنَ الصّٰبِرِيْنَ ○ على طاعة الله وعن معاصيه وَاَدْخَلْنٰهُمْ فِيْ رَحْمَتِنَا من النبوة اِنَّهُمْ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ لها وسمي ذا الكفل لانه تكفل بصيام جميع نهاره وبقيام جميع ليله وان يقضي بين الناس ولا يغضب فوفى بذلك وقيل لم يكن نبيا وَاذكر ذَا النُّوْنِ صاحب الحوت وهو يونس بن متى ويبدل منه اِذْ ذَّهَبَ مُغَاضِبًا لقومه اي غضبان عليهم مما قاسى منهم ولم يؤذن له في ذلك فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَيْهِ اي نقضي عليه ما قضينا من حبسه في بطن الحوت او نضيق عليه بذلك فَنَادٰى فِي الظُّلُمٰتِ ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت اَنْ اي بان لَّاۤ اِلٰهَ اِلَّاۤ اَنْتَ سُبْحٰنَكَ ۖ اِنِّيْ كُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ في ذهابي من بين قومي بلا اذن فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ ۙ وَنَجَّيْنٰهُ مِنَ الْغَمِّ ؕ بتلك الكلمات وَكَذٰلِكَ كما انجيناه نُـنْجِي الْمُؤْمِنِيْنَ ○ من كربهم اذا استغاثوا بنا داعين وَاذكر زَكَرِيَّاۤ ويبدل منه اِذْ نَادٰى رَبَّهٗ بقوله رَبِّ لَا تَذَرْنِيْ فَرْدًا اي بلا ولد يرثني وَّاَنْتَ خَيْرُ الْوٰرِثِيْنَ ○ الباقي بعد فناء خلقك فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ ۫ نداءه وَوَهَبْنَا لَهٗ يَحْيٰى ولدا وَاَصْلَحْنَا لَهٗ زَوْجَهٗ ؕ فاتت بالولد بعد عقمها اِنَّهُمْ اي من ذكر من الانبياء كَانُوْا يُسٰرِعُوْنَ يبادرون فِي الْخَيْرٰتِ الطاعات وَيَدْعُوْنَنَا رَغَبًا في رحمتنا وَّرَهَبًا ؕ من عذابنا وَكَانُوْا لَنَا خٰشِعِيْنَ ○ متواضعين في عباداتهم وَاذكر مريم الَّتِيْۤ اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حفظته من ان ينال فَنَفَخْنَا فِيْهَا مِنْ رُّوْحِنَا اي جبريل حيث نفخ في جيب درعها فحملت بعيسى وَجَعَلْنٰهَا وَابْنَهَاۤ اٰيَةً

بان احيوا له اي لانهم ماتوا قبل انتهاء آجالهم وهذا احد التاويلين في ذلك وروي ان الله تعالى رد الى امرأته شبابها فولدت له ستة وعشرين ولدا كما هو مروي عن ابن عباس وفيها اقوال كثيرة وروايات مختلفة تركناها خوفا للاطناب ١٢ ك‍ه قوله ثلاث او سبع فجملتهم ستة او اربعة عشر ١٢ جمل ك‍ه قوله وكان له اندر بوزن احمد وهو البيدر بلغة اهل الشام والجمع الاناذر مختار والبيدر بوزن خيبر الموضع الذي يداس فيه الطعام واندر اسم جنس فيكون مصروفا جمل وقوله للقمح قمح بالفارسية گندم ميراح وقوله افرغت اي امطرت وصبت وقوله حتى فاض اي سال وجرى ١٢ ك‍ه قوله حتى فاض اي جرى وسال وكثر كل منهما كذا روى ابن جرير وابن ابي حاتم عن انس وصححه ابن حبان والحاكم ١٢ ك ك‍ه قوله وادريس آه هو جد نوح ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائتي سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فتكون جملة عمره اربعمائة وخمسين سنة وكان بينه وبين نوح الف سنة ١٢ ج ك‍ه قوله وذا الكفل هذا اللقب واسمه بشر وهو ابن ايوب ١٢ صاوي ك‍ه قوله وان يقضي بين الناس اي يحكم بينهم وقوله وقيل لم يكن نبيا قائله ابو موسى الاشعري كما في الخطيب والصحيح انه نبي قاله الحسن وعليه الجمهور من الكبير ١٢ ك‍ه قوله وقيل لم يكن نبيا آه اي بل كان عبدا صالحا وعبارة الكرخي وقيل لم يكن نبيا بل عبد صالح تكفل بعمل صالح قال ابو موسى الاشعري ومجاهد والصحيح انه نبي قاله الحسن وعليه الجمهور لانه تعالى قرن ذكره باسمعيل وادريس والغرض ذكر الفضلاء من عباده فيدل ذلك على نبوته ولان السورة ملقبة بسورة الانبياء ١٢ ج ك‍ه قوله اي غضبان عليهم اشار به الى ان المفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كعاقبت وسافرت ويحتمل ان يكون على بابها من المشاركة اي غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا في اول الامر ١٢ جمل ك‍ه قوله مما قاسى منهم المقاساة رنج كشيدن وقوله ولم يؤذن بذلك اي بالذهاب ١٢ ك‍ه قوله اي نقضي عليه الخ فهو من القدر بمعنى القضاء او التضييق لا من القدرة وقيل المعنى لن نعمل فيه قدرتنا او هو تمثيل لحاله بحال من ظن ان لن نقدر عليه في مراغمة قومه من غير انتظار لامرنا او خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسمي ظنا للمبالغة ١٢ ك ك‍ه قوله من حبسه في بطن الحوت آه ومدة مكثه في بطن الحوت اربعون يوما او سبعة ايام او ثلاثة كما في الخازن وفي البيضاوي انه مكث اربع ساعات واوحى الله تعالى الى ذلك الحوت لا تاكل له لحما ولا تهشم له عظما فانه ليس رزقا لك وانما جعلتك له سجنا ١٢ ج ك‍ه قوله فنادى الفاء فصيحة اي فكان ما كان من القرعة والتقام الحوت فنادى روي انه حين خرج مغاضبا اتى بحر الروم فوجد قوما هيأوا السفينة فركب معهم فلما توسطت السفينة في البحر وقفت ولم تجر بحال قال الملاحون هنا رجل عاص او عبد آبق لان السفينة لا تفعل هذا الا وفيها عاص او آبق ومن عادتنا اذا ابتلينا بهذا البلاء ان نقترع فمن وقعت عليه القرعة القيناه في البحر فاقترعوا ثلاث مرات فوقعت القرعة فيها كلها على يونس عليه السلام فقال انا الرجل العاصي والعبد الآبق فالقى نفسه في البحر فجاء الحوت فابتلعه فاوحى الله تعالى الى الحوت ان لا تؤذي منه شعرة فاني جعلت بطنك سجنا له ولم اجعله طعاما ١٢ روح ك‍ه قوله ان لا اله آه يجوز في ان وجهان احدهما انها المخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة المنفية بعدها الخبر والثاني انها تفسيرية لانها بعد ما هو بمعنى القول لا حروفه آه سمين واول هذا الدعاء تهليل واوسطه تسبيح وآخره اقرار بالذنب وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له ١٢ ج ك‍ه قوله فاستجبنا له اي دعاءه في ضمن الاعتراف بالذنب على الطف وجه واكده ١٢ النجيبة ك‍ه قوله زوجه ايشاع بنت عمران او بنت فاقود وكان بلغ عمر زكريا مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعا وتسعين من الروح ١٢ ك‍ه قوله رغبا ورهبا آه يجوز ان ينتصبا على المفعول من اجله وان ينتصبا على انهما مصدران واقعان موقع الحال اي راغبين وراهبين وان ينتصبا على المصدر الملاقي لعامله في المعنى دون اللفظ لان ذلك نوع منه آه ١٢ سمين ك‍ه قوله من ان ينال اي يصل اليه احد بحلال او حرام ١٢ بيضاوي ك‍ه قوله في جيب درعها واشار الى ان المراد بفرجها جيبها لانها اذا منعت جيبها من ان ينال كانت لما سواه امنع جمل ومعنى فنفخنا فيها اي احيينا عيسى كائنا في جوفها فقوله فيها حال من المفعول المحذوف روح وقيل ههنا اشد فع ما يقال نفخ الروح في شيء عبارة عن احيائه قال الله تعالى عز وجل فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فالآية تدل على احياء مريم والمقصود احياء عيسى وعبارة الجمل والمعنى فنفخنا في عيسى روحه فيها في جوفها اي اجريناه فيها اجراء الهواء بالنفخ من جيبها روحنا جبريل فاندفع ما يقال الخ ١٢ ك‍ه قوله فحملت بعيسى يشير الى ان معنى من روحنا من جهة روحنا ومعنى قوله فنفخنا فيها تنزيله منزلة اللازم ١٢ ك ك‍ه قوله وجعلناها وابنها آية اي قصتهما وحالهما ولذلك وحد قوله آية للعالمين. بيضاوي وفي السمين وانما لم يطابق الاول لان كلا من مريم وابنها آية بانضمامه للآخر فصار آية واحدة او تقول انه حذف من الاول لدلالة الثاني او بالعكس اي وجعلنا ابن مريم آية وامه كذلك وهو نظير الحذف في قوله والله ورسوله احق ان يرضوه ١٢ جمل

لِلْعٰلَمِيْنَ○ الانس والجن والملائكة حيث ولد من غير فحل اِنَّ هٰذِهٖۤ اى ملة الاسلام اُمَّتُكُمْ دينكم ايها المخاطبون اى يجب ان تكونوا عليها اُمَّةً وَّاحِدَةً حال لازمة وَّاَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْنِ○ وحدون وَتَقَطَّعُوْٓا اى بعض المخاطبين اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ اى تفرقوا امر دينهم متخالفين فيه وهم طوائف اليهود والنصارى قال تعالى كُلٌّ اِلَيْنَا رٰجِعُوْنَ○ اى فنجازيه بعمله فَمَنْ يَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ اى جحود لِسَعْيِهٖ وَاِنَّا لَهٗ كٰتِبُوْنَ○ بان نامر الحفظة بكتبه فنجازيه عليه وَحَرٰمٌ عَلٰى قَرْيَةٍ اَهْلَكْنٰهَآ اريد اهلها اَنَّهُمْ لَا زائدة يَرْجِعُوْنَ○ اى ممتنع رجوعهم الى الدنيا حَتّٰٓى غاية لامتناع رجوعهم اِذَا فُتِحَتْ بالتخفيف والتشديد يَاْجُوْجُ وَمَاْجُوْجُ بالهمزة وتركه اسمان اعجميان لقبيلتين ويقدر قبله مضاف اى سدّهما وذلك قرب القيٰمة وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ مرتفع من الارض يَّنْسِلُوْنَ○ يسرعون وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ اى يوم القيٰمة فَاِذَا هِىَ اى القصة شَاخِصَةٌ اَبْصَارُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فى ذلك اليوم لشدته يقولون يٰوَيْلَنَا للتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا قَدْ كُنَّا فى الدنيا فِىْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا اليوم بَلْ كُنَّا ظٰلِمِيْنَ○ انفسنا بتكذيبنا الرسل اِنَّكُمْ يا اهل مكة وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره من الاوثان حَصَبُ جَهَنَّمَ وقودها اَنْتُمْ لَهَا وٰرِدُوْنَ○ داخلون فيها لَوْ كَانَ هٰٓؤُلَآءِ الاوثان اٰلِهَةً كما زعمتم مَّا وَرَدُوْهَا دخلوها وَكُلٌّ من العابدين والمعبودين فِيْهَا خٰلِدُوْنَ○ لَهُمْ للعابدين فِيْهَا زَفِيْرٌ وَّهُمْ فِيْهَا لَا يَسْمَعُوْنَ○ شيئا لشدة غليانها ونزل لما قال ابن الزبعرى عُبِدَ عزير والمسيح والملائكة فهم فى النار على مقتضى ما تقدم اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا المنزلة الْحُسْنٰٓى ومنهم من ذكر اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ○ لَا يَسْمَعُوْنَ حَسِيْسَهَا صوتها وَهُمْ فِىْ مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ من النعيم خٰلِدُوْنَ○ لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ وهو ان يؤمر بالعبد الى النار وَتَتَلَقّٰهُمُ تستقبلهم الْمَلٰٓئِكَةُ عند خروجهم من القبور يقولون لهم هٰذَا يَوْمُكُمُ الَّذِىْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ○ فى الدنيا يَوْمَ منصوب باذكر مقدرا قبله نَطْوِى السَّمَآءَ كَطَىِّ السِّجِلِّ اسم ملك لِلْكُتُبِ صحيفة ابن ادم عند موته واللام زائدة او السجل الصحيفة والكتاب بمعنى المكتوب به واللام بمعنى على وفى قراءة للكتب جمعا كَمَا بَدَاْنَآ اَوَّلَ خَلْقٍ عن عدم نُّعِيْدُهٗ بعد اعدامه فالكاف متعلقة بنعيد وضميره عائد الى اول وما مصدرية وَعْدًا عَلَيْنَا منصوب بوعدنا مقدرا قبله وهو مؤكد لمضمون ما قبله اِنَّا كُنَّا فٰعِلِيْنَ○ ما وعدنا و

ع ۱۸

قوله ان هذه امتكم اشار المفسر الى ان اسم الاشارة يعود على ملة الاسلام والامة فى الاصل الجماعة ثم اطلقت على الملة لانها تستلزم الاجتماع والمعنى ان ملة الاسلام ملتكم لا اختلاف فيه من لدن آدم الى محمد فلا تغيير ولا تبديل فى اصول الدين وانما التغاير فى الفروع فمن غير وبدل فى الملة فهو خارج عنها ضال مضل وحكمة ذكر هذه الآية عقب القصص دفع ما يتوهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعقائد تخالف عقائد من قبله من الرسل ۱۲ صاوی

قوله حال لازمة اى حال من امتكم اى غير مختلفة فيما بين الانبياء فانهم متفقون فى الاصول ۱۲ روح قوله حال لازمة فان معنى كونها واحدة انها غير مختلفة فيما بين الانبياء وهى لازمة لها لا منتقلة ۱۲ ک

قوله وتقطعوا امرهم اى تفرقوا فى امرهم واختلفوا فى دينهم وهذا اخبار من الله بان الجميع لم يكونوا على دين واحد لسبق حكمة البالغة بذلك والحكمة فى ذكر العبادة هنا والتقوى فى المؤمنين وذكر الواو هنا والفاء هناك قيل تفنن وقيل لان الخطاب هنا للكفار فناسبه ذكر التوحيد والخطاب هناك للرسل فناسبه ذكر التقوى وآتى بالواو هنا لانها لا تقتضى الترتيب وهو المراد هنا فان التفرق كان حاصلا قبل بخلاف ما ياتى فان التفرق حصل بعد ارسال الرسل فناسبه الفاء ۱۲ صاوی

قوله اى ممتنع رجوعهم الخ يعنى ان الحرام استعير للممتنع الوجود بجامع ان كلا منهما غير مرجو الحصول واشار الشارح بهذا الى ان حرام مبتدأ وانهم لا يرجعون مرفوع به اغنى عن الخبر والاولى ان يعرب خبرا مقدما وانهم لا يرجعون مبتدأ مؤخرا المخلصا من الجمل ۱۲

قوله حتى آه فى السمين وتلخص فى متعلق حتى اوجه احدها انها متعلقة بحرام والثانى انها متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى الثالث انها متعلقة بتقطعوا الرابع انها متعلقة بيرجعون وتلخص فى حتى وجهان احدهما انها حرف ابتداء والثانى انها حرف جر بمعنى الى وفى جواب اذا (اى التى فى اذا فتحت) وجهان احدهما انه محذوف تقديره ابو اسحق قالوا يا ويلنا وقدره غيره فحينئذ يبعثون ۱۲ ج

قوله غاية لامتناع رجوعهم لان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة ۱۲ ج

قوله اى سدهما فالسد مضاف اليهما يقال الناس عشرة اجزاء تسعة منها ياجوج وماجوج من الخطيب وغيره ۱۲

قوله وذلك قرب القيامة آه اى بعد نزول سيدنا عيسى عليه السلام الى الارض ثم يهلكون بدعائه عليهم فتملأ دودهم وجيفهم الارض فيرسل الله عليهم طيرا كاعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل اليه مطرا فيغسل الارض من آثارهم ثم يقول الله للارض انبتى ثمرك فيكثر الرزق ويستقيم الحال لعيسى والمؤمنين فبينما هم كذلك بعث الله عليهم ريحا طيبا تقبض روح كل مومن ومسلم وتبقى شرار الناس يتهارجون فى الارض فعليهم تقوم الساعة وبين موت عيسى والنفخة مائة وعشرون سنة لكن السنة بقدر شهر كما ان الشهر بقدر جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة فيكون بين عيسى والنفخة الاولى قدر ثنتى عشرة سنة من السنين المعتادة ۱۲ ج

قوله فاذا هى شاخصة آه فيه وجهان احدهما وهو الاجود ان هى ضمير القصة وشاخصة خبر مقدم وابصار مبتدأ مؤخر والجملة خبر اى لانها لا تفسر الا بجملة مصرح بجزئيها وهذا مذهب البصريين والثانى ان يكون شاخصة مبتدأ وابصار خبر سد مسد الخبر وهذا انما يتمشى على مذهب الكوفيين لان ضمير القصة عندهم يفسر بالمفرد العامل عمل الفعل فانه فى قوة الجملة آه ۱۲ سمين

قوله شاخصة اى مرتفعة الاجفان تطرف من هول ما هم فيه ۱۲

قوله شاخصة يقال شخص بصره فهو شاخص اذا فتح عينيه وبالفارسية باز مانده است فان قيل فتح السد واقتراب الوعد الحق يحصل فى آخر ايام الدنيا والجزاء وشخوص الابصار انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزاء لا بد وان يكونا متقاربين فالجواب ان التفاوت القليل يجرى مجرى العدم ۱۲ روح

قوله يقولون يا ويلنا يشير بتقدير القول انها واقعة موقع الحال من الموصول ۱۲ ک

قوله وقودها بالفارسية آتش انگیز ۱۲ روح

قوله ابن الزبعرى بكسر الزاى المعجمة وفتح الباء وسكون العين المهملة وفتح الراء والقصر معناه سيئ الخلق الغليظ وهو لقب والده عبد الله القرشى وقد اسلم بعد هذه القصة ۱۲ جمل

قوله مبعدون لان الجنة فى اعلى عليين والنار فى اسفل السافلين ۱۲

قوله مبعدون اى عن جهنم ان قلت كيف ذلك مع قوله تعالى وان منكم الا واردها والورود يقتضى القرب منها اجيب بان المراد مبعدون عن عذابها والمها فان المؤمنين اذا مروا على النار تخمد وتقول جز يا مومن فان نورك قد اطفأ لهبى وهذا لا ينافى الورود ۱۲ صاوى

قوله هو ان يؤمر بالعبد آه وقيل الفزع الاكبر هو حين تغلق النار على اهلها وييأسون من الخروج منها فيحصل لهم الفزع الاكبر وقيل هو حين يذبح الموت بين الجنة والنار وقيل هو اهوال يوم القيمة وهذا اعم مما تقدم ۱۲ جمل

قوله اسم ملك فان هذا الملك يطوى كتب الاعمال اذا رفعت اليه قاله ابن عباس رضى الله عنهما ۱۲ كبير

قوله صحيفة ابن آدم عند موته يعنى ان المراد من الكتاب الصحيفة وهو مفعول طى واللام زائدة لتقوية العمل لان الطى يتعدى بنفسها ۱۲ ک

قوله او السجل الصحيفة والكتاب بمعنى المكتوب واللام بمعنى على والمعنى كطى السجل على ما فيه من المكتوب بعد الكتابة الكتاب اصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب وجعل الزمخشرى والقاضى اللام بمعنى العلة والكتاب بمعنى الكتابة والمعنى طيا كطى الطومار لاجل الكتابة فيها وتسوية ووضعه مسوى مطويا حتى لا يحتاج الى تسوية مرة اخرى ۱۲ ک

قوله وفى قراءة للكتب جمعا اى واما على قراءة الافراد فالالف واللام فى الكتاب للجنس قال فى الخطيب قرأ حفص وحمزة والكسائى بضم الكاف والتاء على الجمع والباقون بكسر الكاف وفتح التاء وبين الكاف والتاء الف على الافراد ۱۲

قوله كما بدانا اول خلق اى كما بدانا هم فى بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيمة والخلق بمعنى المخلوق واضافة اول من اضافة الصفة للموصوف والمعنى كما بدانا المخلوق الاول نعيده ثانيا ۱۲ صاوى

قوله وما مصدرية اى وبدانا صلتها فما المصدرية وصلتها فى محل جر بالكاف واول خلق مفعول لبدانا والمعنى نعيد اول خلق اعادة مثل بدئنا له اى كما ابرزناه من العدم الى الوجود نعيده من العدم الى الوجود من الجمل ۱۲

قوله لا زائدة وقال الآخرون ليس بزائدة ومعنى قوله تعالى شانه لا يرجعون اى لا يرجعون الينا اى ممتنع البتة عدم رجوعهم الينا للجزاء او وحرام خبر لقوله انهم لا يرجعون ۱۲

قوله زفير اى انين وتنفس شديد بيضاوى وفى القاموس وزفير من باب ضرب يضرب اى اخرج نفسه بعد مده اياه قال ابن مسعود فى هذه الآية اذا بقى فى النار من يخلد فيها جعلوا فى توابيت من نار ثم جعلت تلك التوابيت فى توابيت اخرى ثم تلك التوابيت فى توابيت اخرى عليها مسامير من نار فلا يسمعون ولا يرى احد منهم ان فى النار احدا يعذب غيره ۱۲ خازن وجمل

لقد كتبنا في الزبور بمعنى الكتاب اي كتب الله المنزلة من بعد الذكر بمعنى ام الكتاب الذي عند الله ان الارض ارض الجنة يرثها عبادي الصلحون ○ عام في كل صالح ان في هذا القران لبلغا كفاية في دخول الجنة لقوم عبدين ○ عاملين به وما ارسلنك يا محمد الا رحمة اي للرحمة للعلمين ○ الانس والجن بك قل انما يوحى الي انما الهكم اله واحد اي ما يوحى الي في امر الاله الا وحدانيته فهل انتم مسلمون ○ منقادون لما يوحى الي من وحدانية الاله الاستفهام بمعنى الامر فان تولوا عن ذلك فقل اذنتكم اعلمتكم بالحرب على سواء حال من الفاعل والمفعول اي مستوين في علمه لا استبد به دونكم لتتأهبوا وان ما ادري اقريب ام بعيد ما توعدون ○ من العذاب او القيمة المشتملة عليه وانما يعلمه الله انه تعالى يعلم الجهر من القول والفعل منكم ومن غيركم ويعلم ما تكتمون ○ انتم وغيركم من السر وان ما ادري لعله اي ما اعلمتكم به ولم يعلم وقته فتنة اختبار لكم ليرى كيف صنعكم ومتاع تمتع الى حين ○ اي انقضاء اٰجالكم وهذا مقابل للاول المترجي بلعل وليس الثاني محلا للترجي قل وفي قراءة قال رب احكم بيني وبين مكذبي بالحق بالعذاب لهم او النصر عليهم فعذبوا ببدر واحد والاحزاب و حنين والخندق ونصر عليهم وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ○ من كذبكم على الله في قولكم اتخذ ولدا وعلي في قولكم ساحر وعلى القران في قولكم شعر

ع ٧ النصف

سورة الحج مكية

الا من الناس من يعبد الله الايتين او الا هذان خصمان الست ايات فمدنيات وهي اربع او خمس او ست او سبع او ثمان وسبعون اية

بسم الله الرحمن الرحيم

يايها الناس اي اهل مكة وغيرهم اتقوا ربكم اي عقابه بان تطيعوه ان زلزلة الساعة اي الحركة الشديدة للارض التي يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها الذي هو قرب الساعة شيء عظيم ○ في ازعاج الناس هو نوع من العقاب يوم ترونها تذهل بسببها كل مرضعة بالفعل عما ارضعت اي تنساه وتضع كل ذات حمل اي حبلى حملها وترى الناس سكرى من شدة الخوف وما هم بسكرى من الشراب ولكن عذاب الله شديد ○ فهم يخافونه ونزل في النضر ابن الحارث وجماعة ومن الناس من يجادل في الله بغير علم قالوا الملائكة بنات الله والقران اساطير الاولين وانكروا البعث واحياء من صار ترابا ويتبع في جداله كل شيطن مريد ○

---

١ قوله بمعنى الكتاب يعني ان المراد به الجنس ٢ كتاب داؤد خاصة ١٢ ك ٢ قوله بمعنى ام الكتاب الخ المراد منه اللوح المحفوظ كما صرح غيره وقال الآخرون المراد من الذكر التوراة كما نص في ابي السعود والبيضاوي ١٢ ٣ قوله ارض الجنة كما قاله ابن عباس المراد ارض الجنة كما ينبئ عنه قوله تعالى شانه وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء، وقال الآخرون المراد من الارض ارض الدنيا وهي ارض الكفار يفتحها المسلمون وهذا وعد منه تعالى شانه باظهار الدين واعزاز اهله كما في ابي السعود والكبير وغيره ١٢ ٤ قوله كفاية آه يقال في هذا الشيء بلاغ وبلغة اي كفاية؛ القرآن زاد الجنة كبلاغ المسافر ١٢ ج ٥ قوله الا رحمة آه يجوز ان يكون مفعولا له اي لاجل الرحمة وان ينتصب على الحال مبالغة في ان جعله نفس الرحمة واما على حذف مضاف اي ذا رحمة او بمعنى راحم وفي الحديث يا ايها الناس انما انا رحمة مهداة ١٢ ج ٦ قوله للرحمة اشارة الى ان قوله تعالى رحمة مفعول له ويجوز ان يكون حالا مبالغة في ان جعله نفس الرحمة واما على حذف المضاف اي ذا رحمة ١٢ ٧ قوله الانس والجن اي براد فاجرا سوما وكافرا لانه رفع بسببه الخسف والمسخ وعذاب الاستيصال ورحمة ايضا من حيث انه جاء بما يرشد الخلق الى السعادة العظمى لمن آمن فهو رحمة له دنيا واخرى ومن كفر فهو رحمة له في الدنيا فقط ١٢ صاوي ٨ قوله الا وحدانيته آه لم يذكر المفسر القصر الثاني الماخوذ من انما المفتوحة اذ لو ذكره يقال ما يوحى الي الا اختصاص الاله بالواحدانية وقال الشهاب في هذه الآية قصران الاول قصر الصفة على الموصوف والثاني بالعكس فالثاني قصر فيه الله على الوحدانية والاول قصر فيه الوحي على الوحدانية والمعنى لا يوحى الي الا اختصاص الاله بالوحدانية واورد عليه انه كيف يقصر الوحي على الوحدانية وقد اوحي اليه امور كثيرة غيرها واجيب بان من قصره عليها انه الاصل الاصيل وما عداه غير منظور اليه في جنبه فهو قصر ادعائي ١٢ جمل ٩ قوله اعلمتكم بالحرب الايذان افعال من الاذن بمعنى العلم اذ اصله العلم بالاجازة في شيء وترخيص ثم تجوز به عن مطلق العلم وصيغ منه الافعال ١٢ ك ١٠ قوله بالحرب قال في الجمل المراد بالحرب العقوبة والعذاب وليس المراد به المحاربة ويدل على ان المراد بالحرب ما ذكر تصريح الشارح بقوله من العذاب او القيامة لكن في القرطبي ما يقتضي ان المراد بالحرب حقيقة ونصه ملخصا وفي الكبير وثانيها ان المراد فقد اعلمتكم ما هو الواجب عليكم من التوحيد وغيره على سواء فلم افرق في الابلاغ والبيان بينكم لاني بعثت معلما ١٢ ١١ قوله اي مستوين في علمه اي في علم بالحرب الذي اعلمتكم ١٢ ١٢ قوله لا استبد به دونكم الخ استبداد تنها بر سر كار استادن ومنع كسي قبول نكردن كذا في منتخب اللغات والمعنى لم اخصص باعلام الحرب بعضكم ١٢ ١٣ قوله وان ادري آه العامة على ارسال الياء ساكنة اذ لا موجب بغير ذلك وروي عن ابن عباس انه قرء وان ادري اقريب وان ادري لعله بفتح اليائين وخرجت على التشبيه بياء الاضافة والجملة الاستفهامية في محل نصب بادري وما توعدون يجوز ان يكون مبتدأ وما قبله خبر عنه ومعطوف عليه ويجوز ان يرتفع فاعلا بقريب او بعيد لانه اقرب اليه يعني انه يجوز ان تكون من باب التنازع فان كلا من الوصفين يصح تسلطه على ما توعدون من حيث المعنى آه سمين ١٢ ج ١٤ قوله او القيمة المشتملة عليه اي على العذاب لا يخالف ذلك فاتحة السورة لان المراد ههنا القرب المتعارف وهناك القرب بالنسبة الى الله تعالى او بالنسبة الى الازمنة السابقة ١٢ كمالين ١٥ قوله ان ادري لعله اي ما ادري لعل تاخير جزائكم استدراج لكم وزيادة فتنتكم او امتحان لينظر كيف تعملون ١٢ ابو السعود ١٦ قوله وهذا اي قوله ومتاع الى حين مقابل للاول الخ والاول هو قوله لعله فتنة لكم وقوله وليس الثاني وهو قوله ومتاع الى حين محلا للترجي اي لانه محقق ومقتضى عبارة الشارح ان قوله ومتاع معطوف على خبر لعل وحينئذ لا يستقيم قوله وليس الثاني محلا للترجي لانه حيث كان معطوفا على خبرها وكان معمولا لها فتكون مسلطة عليه فيكون محلا للترجي قطعا فالاولى في المقام ان يقال ان قوله ومتاع خبر مبتدأ محذوف تقديره وهذا متاع الى حين اي وتاخير عذابكم متاع اي تمتع لكم وعليه تكون هذه الجملة مستانفة فليتامل ١٢ جمل ١٧ قوله محلا للترجي فان الثاني كونه متاعا الى حين مقطوع به ١٢ ك ١٨ قوله وفي قراءة قال اي وهي سبعية ايضا فالاولى امر والثانية اخبار عن مقالته ١٢ صاوي ١٩ قوله احكم بالحق اي عجل النصر لي والعذاب لاعدائي ١٢ صاوي ٢٠ قوله فعذبوا ببدر واحد الخ وفي الكلام خلل من وجهين الاول انهم لم يعذبوا باحد بل كان لهم النصر والثاني بانه لا وجه لذكر الخندق مع الاحزاب فانهما واحد ويمكن ان يجاب عن الاول بانه لما لم يحصل مقصودهم وكانت عاقبة الامر للمسلمين مع سعيهم وتعبهم في سفرهم عد ذلك تعذيبا في سعيهم ١٢ كمالين ٢١ قوله والخندق فيه ان الخندق هو الاحزاب ١٢ ٢٢ قوله المستعان اي الذي تطلب منه الاعانة وقوله ما تصفون اي على وصفكم لربكم ولنبيه بالنقائص فقد امر رسول الله بتفويض الامر الى الله والصبر على المشاق تعليما لامته حسن الالتجاء الى ربهم ١٢ ٢٣ قوله الست آيات من هذان خصمان الى صراط الحميد ١٢ ابو السعود ٢٤ قوله هو قرب الساعة وهو قول علقمة والشعبي انها عند طلوع الشمس من مغربها فاضافتها الى الساعة حينئذ لكونها من اشراطها ابو السعود ومثله في الخطيب وعن الحسن انها تكون يوم القيمة وعن ابن عباس زلزلة الساعة قيامها وفي روح البيان الاظهر ما قال ابن عباس ١٢ ٢٤ قوله قرب الساعة فاضافتها الى الساعة لانها من اشراطها وقيل انها تكون في يوم القيمة نفسه واختار القرطبي الاول بقرينة ذهول المراضع واسقاط الحوامل ولا شيء من ذلك في الآخرة واجاب الثاني بان ذلك خرج مخرج المجاز والتمثيل لشدة الهول والفزع لا الحقيقة كقوله تعالى يوما يجعل الولدان شيبا ولا شيب فيه وانما هو مجاز لشدة الهول واستدل لذلك ما اخرجه احمد والترمذي وصححه عن عمران بن حصين قال كنا مع النبي صلعم فنزلت يا ايها الناس اتقوا ربكم الى قوله ولكن عذاب الله شديد قال اتدري اي يوم ذلك يوم يقول الله ابعث بعث النار واخرج الشيخان عن ابي سعيد مرفوعا يقول الله لآدم يوم القيمة قم فابعث بعث النار من ذريتك فيقول آدم وما بعث النار فيقول من كل الف تسع مائة وتسع وتسعون فعند ذلك يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى ١٢ ك ٢٥ قوله ازعاج في الصراح ازعاج ازجاے بركندن ١٢ ٢٦ قوله يوم ترونها آه فيه اوجه احدها انه منتصب بتذهل الثاني انه منصوب بعظيم الثالث انه منصوب باضمار اذكر الرابع انه بدل من الساعة وانما فتح لانه لاضافته الى الفعل بني الخامس انه بدل من زلزلة بدل اشتمال ١٢ ج ٢٧ قوله تذهل ذهول غافل شدن ١٢ صراح ٢٨ قوله بالفعل اي التي في حال الارضاع ملقمة ثديها الصبي بيان الكلام على الحقيقة وليس مجازا عن شدة الهول قال الزمخشري المرضعة هي التي في حال الارضاع والمرضع التي من شانها ان ترضع انتهى ١٢ كمالين ٢٩ قوله كل ذات حمل هو بفتح الحاء ما كان في بطن او على راس شجرة واما الحمل بكسر الحاء فهو ما يحمل على ظهر ١٢ صاوي ٣٠ قوله من يجادل في الله اي في قدرته وصفاته فلما ذكر تعالى اهوال يوم القيمة ذكر من غفل عن الجزاء في ذلك وكذب به ١٢ جمل ٣١ قوله وانكروا البعث اي قالوا ان الله لا يقدر على ذلك ٤ قوله واحياء بالنصب عطفا على البعث ١٢ جمل

اى متمرد كُتِبَ عَلَيْهِ قضى على الشيطان أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ اى اتبعه فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ يدعوه إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ اى النار يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ شك مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُم اى اصلكم آدم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ خلقنا ذريته مِن نُّطْفَةٍ مني ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ وهي الدم الجامد ثُمَّ مِن مُّضْغَةٍ وهي لحمة قدر ما يمضغ مُّخَلَّقَةٍ مصورة تامة الخلق وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ اى غير تامة الخلق لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ كمال قدرتنا لتستدلوا بها في ابتداء الخلق على اعادته وَنُقِرُّ مستانف فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وقت خروجه ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ من بطون امهاتكم طِفْلًا بمعنى اطفالا ثُمَّ نعمركم لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ اى الكمال والقوة وهو ما بين الثلاثين الى الاربعين سنة وَمِنكُم مَّن يُتَوَفَّىٰ يموت قبل بلوغ الاشد وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ اخسه من الهرم والخرف لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحالة وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً يابسة فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ تحركت وَرَبَتْ ارتفعت وزادت وَأَنبَتَتْ مِن زائدة كُلِّ زَوْجٍ صنف بَهِيجٍ ۝ حسن ذَٰلِكَ المذكور من بدء خلق الانسان الى آخر احياء الارض بِأَنَّ بسبب ان اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثابت الدائم وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَّا رَيْبَ شك فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ۝ ونزل في ابي جهل وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى معه وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ له نور معه ثَانِيَ عِطْفِهِ حال اى لاوي عنقه تكبرا عن الايمان والعطف الجانب عن يمين او شمال لِيُضِلَّ بفتح الياء وضمها عَن سَبِيلِ اللَّهِ دينه لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ عذاب فقتل يوم بدر وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ اى الاحراق بالنار و يقال له ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ اى قدمته عبر عنه بهما دون غيرهما لان اكثر الافعال تزاول بهما وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اى بذي ظلم لِّلْعَبِيدِ ۝ فيعذبهم بغير ذنب وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ اى شك في عبادته شبه بالحال على حرف جبل في عدم ثباته فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ صحة وسلامة في نفسه وماله اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ محنة وسقم في نفسه وماله انقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ اى رجع الى الكفر خَسِرَ الدُّنْيَا بفوات ما امله منها وَالْآخِرَةَ بالكفر ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ البين يَدْعُو يعبد مِن دُونِ اللَّهِ من الصنم مَا لَا يَضُرُّهُ ان لم يعبده وَمَا لَا يَنفَعُهُ ان عبده ذَٰلِكَ الدعاء هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝ عن الحق يَدْعُو لَمَن اللام زائدة ضَرُّهُ بعبادته أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ ان

ك قوله هو هذا هو المخصوص بالذم وقوله الناصر تفسير للمولى وكذا يقال فى مابعده وتسمية مولى على سبيل التهكم ١٢ جمل ٥٢ قوله وعقب ذكر الشاك بالخسران الجار والجرور حال من الشاك والباء للملابسة والمصاحبة اى حالة كونه متلبسا بالخسران وكذا يقال فى مابعده اوضمن ذكرنى الاول معنى الوعيد وفى الثانى معنى الوعد وقوله بذكر المؤمنين متعلق بعقب على كل من المعنيين وقوله فى ان الله الخ نعت للمذكر الثانى اى الذكر الكائن فى هذه الآية وقوله من اكرام من يطيعه الخ لف ونشر مشوش ١٢ جمل ٥٣ قوله اى سقف لان كل ما علاك فهو سقف روح وقوله يشد فيه اى يشد الحبل فى ذلك السقف وقوله وفى عنقه اى ليختنق ١٢ ٥٤ قوله وفى عنقه اى ليختنق به بان ليقطع نفسه بفتح الفاء كبس مجاريه من الارض كما فى الصحاح وفى القاموس قطع فلان الحبل ومنه قوله تعالى ثم ليقطع انتهى والكلام من باب الكناية فانه ذكر اللازم وهو القطع واريد الملزوم الذى هو الاختناق كما لين از شيخ سلام الله دهلوى نور الله مضجعه ١٢ ٥٥ قوله اى ليختنق به قال فى القاموس قطع فلان الحبل اختنق ومنه قوله تعالى ثم ليقطع اى ليختنق انتهى وقوله بان يقطع نفسه اشار به الى ان مفعول ليقطع محذوف تقديره ليقطع نفسه لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه ١٢ جمل ٥٦ قوله كما فى الصحاح راجع لجميع ماذكر من قوله بحبل الى السماء الخ والصحاح بفتح الصاد اسم كتاب فى اللغة للامام ابى النصر اسمعيل بن حماد الجوهرى ١٢ صاوى ٥٧ قوله كيده المراد بكيده فعله الذى هو الاختناق اى احتياله فى عدم نصرة النبى صلى الله عليه وسلم بخنق نفسه ١٢ جمل ٥٨ قوله منها بيان لما التى هى العبارة عن نصرة النبى صلى الله عليه وسلم وقوله غيظا منها اى من اجلها وقوله فلا بد منها اى النصرة تعليل لقوله فليختنق والتقدير لانه لا بد منها ١٢ جمل ٥٩ قوله المعنى فليختنق غيظا الخ وفى ابى السعود والمعنى انه تعالى ناصر لرسوله صلى الله عليه وسلم فى الدنيا والآخرة لا محالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه فمن كان يغيظه ذلك من اعاديه وحساده ويظن ان لا يفعله تعالى بسبب مدافعة بعض الامور ومباشرة ما يرده من المكائد فليبالغ فى استفراغ المجهود وليجاوز فى الجد كل حد معهود فقصارى اثره وعاقبة امره ان يختنق خنقا مما يرى من ضلال مساعيه وعدم انتاج مقدمات مباديه فليمدد بسبب الى السماء اى فليمدد حبلا الى سقف بيته ثم ليقطع اى ليختنق وقيل ليقطع الحبل بعد الاختناق على ان المراد به فرض القطع وتقديره على ان المراد بالنظر فى قوله تعالى تقدير النظر وتصويره اى فليصور فى نفسه النظر هل يذهبن كيده الذى هو اقصى ما انتهت اليه قدرته فى باب المضادة والمضارة ما يغيظه من النصر كلا وقيل المعنى فليمدد حبلا الى السماء المظلة وليصعد عليه ثم ليقطع الوحى وقيل ليقطع المسافة حتى يبلغ عنانها ويجتهد فى عدم نصره صلى الله عليه وسلم ١٢ ج ١٠ قوله معطوف على هاء انزلناه اى انزلنا القرآن وانزلنا ان الله يهدى اى يعصم من النصر من يريد هداه وقيل المعنى ولان الله يهدى به من يريد هداه انزلناه والجملة عطف على كذلك انزلناه ١٢ كمالين ١١ قوله ان الذين امنوا الخ اى فالاديان ستة واحد للرحمن واصحابه فى الجنة وخمسة للشيطان واصحابها فى النار ١٢ صاوى ١٢ قوله طائفة منهم اى من اليهود وقال الشيخ السيوطى فى سورة البقرة انهم طائفة من النصارى ١٢ ك ١٣ قوله والمجوس قيل هم قوم يعبدون النار وقيل الشمس ويقولون العالم له اصلان النور والظلمة وقيل هم قوم يستعملون النجاسات والاصل نجوس ابدلت النون ميما ١٢ صاوى ١٤ قوله وكثير من الناس فانه مرتفع بفعل مضمر يدل عليه المذكور اى ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة من ابى السعود ونص ابو السعود فى اولية وهذا عند من يمنع استعمال المشترك فى معنيه او الجمع بين الحقيقة والمجاز فى كلمة واحدة وذلك ان السجود المسند لغير العقلاء غير السجود المسند للعقلاء فلا يعطف كثير من الناس على ما قبله لاختلاف الفعل المسند اليهما فى المعنى الا ترى ان السجود غير العقلاء هو الطوعية والاذعان لامره وسجود العقلاء هو هذه الكيفية المخصوصة واما من لم يمنعه فيجوز عطفه على ما قبله ويأول بان المراد بالسجود القدر المشترك بين الكل العقلاء وغيرهم وهو الخضوع والطوعية وهو من باب الاشتراك المعنوى والتاويل الثانى انه مشترك اشتراكا لفظيا ويجوز استعمال المشترك فى معنييه ملخص من الجمل ١٢ ١٥ قوله وهم المؤمنون الخ يريد انه عطف على من فى السموت غير ان خضوعهم يكون بسجود الصلوة ١٢ ك ١٦ قوله هذان خصمان اسم الاشارة يعود على المؤمنين والكفار كما قاله المفسر وسبب نزولها تخاصم حمزة وعلى وعبيدة بن الحرث مع عتبة وشيبة ابنى ربيعة والوليد بن عتبة فكان كل من الفريقين يسب دين الآخر وقيل نزلت فى المسلمين واهل الكتاب حيث قال اهل الكتاب نحن اولى بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المسلمون نحن احق بالله منكم آمنا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ونبيكم وبما انزل الله من كتاب انتم تعرفون كتابنا ونبينا وكفرتم حسدا واختلف هل هذا الخصام فى الدنيا والتعقيب بقوله فالذين كفروا الخ باعتبار تحقق مضمونه او فى الآخرة بدليل التعقيب ولذا قال على بن ابى طالب كرم الله وجهه انا اول من يجثو يوم القيمة للخصومة بين يدى الله تعالى ١٢ صاوى ١٧ قوله والكفار الخمسة وهم اليهود والنصارى والصابئون والمجوس والمشركون ١٢ ١٨ قوله اختصموا هو للمعنى وهذان للفظ والمراد المؤمنون والكافرون وقال ابن عباس رضى الله عنهما رجع الى اهل الاديان المذكورة فالمؤمنون خصم وسائر الخمسة خصم مدارك ١٩ قوله قطعت لهم التقطيع پاره پاره كردن والمراد هنا قدرت على مقادير جثتهم ١٢ روح ٢٠ قوله يعنى احيطت بهم النار اى جعلت محيطة بهم واشار به الى ان فى الكلام استعارة عن احاطة النار بهم كما يحيط الثوب بلابسه قوله مقامع من حديد بالفارسية گرزآهنين ١٢ ٢١ قوله يصب الخ هذه الجملة يحتمل ان يكون مستانفة وقوله يصهر به جملة حالية من الحميم والصهر الاذابة وقوله والجلود فيه وجهان اظهرهما عطفه على ما الموصولة اى يذاب ظاهرهم وباطنهم والثانى مرفوع بفعل مقدر اى وتحرق الجلود ١٢ ج ٢٢ قوله ولهم مقامع من حديد الخ يجوز فى هذا الضمير وجهان احدهما انه يعود على الذين كفروا وفى اللام حينئذ قولان احدهما انها للاستحقاق والثانى انها بمعنى على وليس بشئ الوجه الثانى ان الضمير يعود الى الزبانية ودل عليهم سياق الكلام وفيه بعد ١٢ ج ٢٣ قوله ردوا اليها بالمقامع فهم يخرجون فيعادون لان الاعادة لا تكون الا بعد الخروج ونقله الامام احمد عن سلم وعن الحسن ان ايديهم وارجلهم موثقة لكن يدفعهم لهبها فترداهم مقامعها ١٢ ك ٢٤ قوله ان الله يدخل الذين آمنوا لم يقل فى حقهم والذين آمنوا عطفا على قوله فالذين كفروا اشارة لتعظيم شان المؤمنين ١٢ ص ٢٥ قوله بالجر اى فى قراءة الجمهور عطفا على ذهب على ان الاساور مركبة منهما وصورة بقوله بان يرصع اللؤلؤ بالذهب لدفع ما قيل انه لم تعهد الاسورة من اللؤلؤ ١٢ ج ٢٦ قوله بان يرصع الخ اى يحلى لان الترصيع فى اللغة ان يجعل فى احد جانبى العقد من اللآلى مثل ما فى جانب الآخر ١٢ جمل ٢٧ مبتدأ وخبره والجملة عطف على جملة ان الله ١٢ ك ٢٨ اى بسبب النار فمن للتعليل وقيل من غم بدل منها ١٢ كما

نفع بتخيله لَبِئْسَ الْمَوْلٰى هو اى الناصر وَلَبِئْسَ الْعَشِيْرُ ○ اى الصاحب هو وعقب ذكر الشاك بالخسران بذكر المؤمنين بالثواب فى اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ من الفرض والنوافل جَنّٰتٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ ○ من اكرام من يطيعه واهانة من يعصيه مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنْ لَّنْ يَّنْصُرَهُ اللّٰهُ اى محمدا نبيه فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ بحبل اِلَى السَّمَآءِ اى سقف بيته يشده فيه وفى عنقه ثُمَّ لْيَقْطَعْ اى ليختنق به بان يقطع نفسه من الارض كما فى الصحاح فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهٗ فى عدم نصرة النبى صلى الله عليه وسلم مَا يَغِيْظُ ○ منها المعنى فليختنق غيظا منها فلا بد منها وَكَذٰلِكَ اى مثل انزالنا الايت السابقة اَنْزَلْنٰهُ اى القران الباقى اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال وَّاَنَّ اللّٰهَ يَهْدِىْ مَنْ يُّرِيْدُ ○ هداه معطوف على هاء انزلناه اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا وهم اليهود وَالصّٰبِئِيْنَ طائفة منهم وَالنَّصٰرٰى وَالْمَجُوْسَ وَالَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا اِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ بادخال المؤمنين الجنة وغيرهم النار اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ من عملهم شَهِيْدٌ ○ عالم به علم مشاهدة اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُوْمُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَآبُّ اى يخضع له بما يراد منه وَكَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ وهم المؤمنون بزيادة على الخضوع فى سجود الصلاة وَكَثِيْرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وهم الكافرون لانهم ابوا السجود المتوقف على الايمان وَمَنْ يُّهِنِ اللّٰهُ يشقه فَمَا لَهٗ مِنْ مُّكْرِمٍ مسعد اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ○ من الاهانة والاكرام هٰذٰنِ خَصْمٰنِ اى المؤمنون خصم والكفار الخمسة خصم وهو يطلق على الواحد والجماعة اخْتَصَمُوْا فِىْ رَبِّهِمْ اى فى دينه فَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يلبسونها يعنى احيطت بهم النار يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوْسِهِمُ الْحَمِيْمُ ○ الماء البالغ نهاية الحرارة يُصْهَرُ يذاب بِهٖ مَا فِىْ بُطُوْنِهِمْ من شحوم وغيرها وَ تشوى به الْجُلُوْدُ ○ وَلَهُمْ مَّقَامِعُ مِنْ حَدِيْدٍ لضرب رءوسهم كُلَّمَآ اَرَادُوْٓا اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنْهَا اى النار مِنْ غَمٍّ يلحقهم بها اُعِيْدُوْا فِيْهَا ردوا اليها بالمقامع وقيل لهم وَذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ ○ اى البالغ نهاية الاحراق وقال فى المؤمنين اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ يُحَلَّوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَّلُؤْلُؤًا بالجر اى منهما بان

السجدة

ع ٢/١٢ ٩

يرصع اللؤلؤ بالذهب بالنصب عطف على محل من اساور ولباسهم فيها حرير هو المحرم لبسه على الرجال في الدنيا وهدوا في الدنيا الى الطيب من القول وهو لا اله الا الله وهدوا الى صراط الحميد اي طريق الله المحمود ودينه ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله طاعته وعن المسجد الحرام الذي جعلناه منسكا ومتعبدا للناس سواء العاكف المقيم فيه والباد الطارئ ومن يرد فيه بالحاد الباء زائدة بظلم اي بسببه بان ارتكب منهيا ولو شتم الخادم نذقه من عذاب اليم مؤلم اي بعضه ومن هذا يؤخذ خبر ان اي نذيقهم من عذاب اليم واذكر اذ بوأنا بينا لابراهيم مكان البيت ليبنيه وكان قد رفع زمن الطوفان وامرناه ان لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي من الاوثان للطائفين والقائمين المقيمين به والركع السجود جمع راكع وساجد المصلين واذن ناد في الناس بالحج فنادى على جبل ابي قبيس يا ايها الناس ان ربكم بنى بيتا واوجب عليكم الحج اليه فاجيبوا ربكم والتفت بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا فاجابه كل من كتب له ان يحج من اصلاب الرجال وارحام الامهات لبيك اللهم لبيك وجواب الامر ياتوك رجالا مشاة جمع راجل كقائم وقيام وعلى كل ضامر اي بعير مهزول وهو يطلق على الذكر والانثى ياتين اي الضوامر حملا على المعنى من كل فج عميق طريق بعيد ليشهدوا اي يحضروا منافع لهم في الدنيا بالتجارة او في الاخرة او فيهما اقوال ويذكروا اسم الله في ايام معلومات اي عشر ذي الحجة او يوم عرفة او يوم النحر الى اخر ايام التشريق اقوال على ما رزقهم من بهيمة الانعام الابل والبقر والغنم التي تنحر في يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا فكلوا منها اذا كانت مستحبة واطعموا البائس الفقير اي الشديد الفقر ثم ليقضوا تفثهم اي يزيلوا اوساخهم وشعثهم كطول الظفر وليوفوا بالتخفيف والتشديد نذورهم من الهدايا والضحايا وليطوفوا طواف الافاضة بالبيت العتيق اي القديم لانه اول بيت وضع ذلك خبر مبتدأ مقدر اي الامر او الشان ذلك المذكور ومن يعظم حرمات الله هي ما لا يحل انتهاكه فهو اي تعظيمها خير له عند ربه في الاخرة واحلت لكم الانعام اكلا بعد الذبح الا ما يتلى عليكم تحريمه في حرمت عليكم الميتة الاية فالاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه فاجتنبوا الرجس من الاوثان من للبيان اي الذي هو الاوثان واجتنبوا قول الزور اي

ع ١٠

قوله وبالنصب عطف على محل اساور ولانه يقدر ويحلون حليا من اساور اے فالكل في موضع نصب على صفة لمفعول محذوف ومن زائدة او تبعيضية ملخصا من الخطيب وغيره ١٢ قوله ولباسهم فيها حرير آه غير اسلوب الكلام فيه للدلالة على ان الحرير ثيابهم المعتادة او للمحافظة على هيئة الفواصل ١٢ بيضاوي قوله وهدوا الى الطيب الخ اے ارشد هؤلاء في الدنيا الى كلمة التوحيد والى صراط الحميد اے الاسلام او هداهم الله في الآخرة والهمهم ان يقولوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وهداهم الى طريق الجنة والحميد الله اے المحمود بكل لسان ١٢ مدارك قوله وهو لا اله الا الله اے مع عديلتها وهو محمد رسول الله فهي افضل القول لما في الحديث افضل ما قلته انا والنبيون من قبلي لا اله الا الله فهي راس المال لذا كر الا يقبل شئ من الاعمال الا بها فمن مات عليها حصلت له السعادة والسيادة نسأل الله تعالى الثبات عليها في الدنيا والآخرة بمنه وكرمه ١٢ صاوي قوله ويصدون آه فيه ثلاثة اوجه احدها انه معطوف على ما قبله ففي عطفه على الماضي ثلاث تاويلات احدها ان المضارع قد لا يقصد به الدلالة على حال او استقبال وانما يراد به الاستمرار الثاني انه مؤول بالماضي الثالث انه على بابه وان الماضي قبله مؤول بالمستقبل الوجه الثاني انه حال من فاعل كفروا وهو فاسد ظاهرا لان المضارع المثبت لا تدخل عليه الواو وعلى هذين القولين فالخبر محذوف الثالث ان الواو في ويصدون مزيدة في خبر ان تقديره ان الذين كفروا يصدون وزيادة الواو مذهب كوفي آه سمين ١٢ ج ملخصا قوله منسكا اشار بتقدير منسكا الى ان المفعول الثاني محذوف والمنسك هو موضع الذي تذبح فيه النسيكة والمتعبد والنسك العبادة من القاموس ١٢ قوله المقيم فيه والباد والمراد بالمسجد الحرام المسجد خاصة عند الشافعي واحمد وابي يوسف والحرم كله عند مالك وابي حنيفة والثوري ومحمد بقرينة العاكف فيه فان الاقامة لا يكون في نفس البيت بل في المنازل ويقول ابن عباس كانوا يرون الحرم كلها مسجدا وعلى ذلك قالوا ايكره بيع ارض مكة واجارتها روى محمد في الآثار عن ابي حنيفة مسندا الى عبد الله بن عمر مرفوعا ان الله حرم مكة فحرم بيع رباعها واكل ثمنها قال محمد وبه ناخذ وعلى الوجه الاول تجوز بيعها واجارتها وهو رواية عن ابي حنيفة وعليه الفتوى في الفتاوى والكلام طويل لا يليق ايراده في هذه التعليقة ١٢ ك قوله والباد والباد باثبات الياء وصلا ووقفا او حذفها فيهما او حذفها وقفا واثباتها وصلا ثلاث قراءات سبعيات وقوله الطارئ دفع به ما يتوهم من قوله البادي ان المراد به ساكن البادية بل المراد به الطارئ كان من البادية اولا وانما سمي الطارئ باديا لانه لا ياتي اليها الا من البادية ١٢ صاوي قوله اي بسببه يريد ان الباء للسببية صلة للفعل وعلى الثاني حال مترادفة او بدل عن الاول بان ارتكب منهيا ولو شتم الخادم وعن مجاهد وقتادة هو الشرك وعن عطاء هو دخول الحرم غير محرم وروى ابن ابي حاتم عن ابن مسعود لو ان رجلا هم بقتل رجل بمكة بيلد آخر اذاقه الله تعالى من عذاب اليم واسناده صحيح على شرط البخاري ١٢ ك قوله من هذا اے من قوله نذقه الخ ١٢ قوله بينا اشار بتفسيره المذكور الى ان اللام في لابراهيم غير زائدة فتكون معدية للفعل على انه متضمن معنى جعل يتعدى بها كما ذكره ومن فسر بوانا بانزلنا قال انها زائدة وبه قال اكثر المعربين ١٢ جمل قوله بينا اے اريناه اصله ليبنيه حين اسكن ولده اسمعيل وامه هاجر في تلك الارض وانعم الله عليهما بزمزم فدعا الله بعمارة هذا البيت فبعث الله له ريحا هفافة فكشفت عن اساس آدم فرتب قواعده عليه لان اساسه في الارض كما قيل ثلاثون ذراعا بذراع آدم وقيل بعث الله سحابة بقدر البيت فقامت بحذاء البيت وفيه راس تكلم يا ابراهيم ابن على دوري فبنى عليه وجعل طوله في السماء سبعة اذرع بذراعه وادخل الحجر في البيت ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئر الملقى فيه ما يهدى للبيت وبناه قبله شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم الملائكة ثم بعد ابراهيم بناه العمالقة ثم جرهم ثم قصي ثم قريش ثم ابن الزبير ثم الحجاج وهي باقية الآن على بنائه ثم يهدمها في آخر الزمان ذو السويقتين فيجدده عيسى ابن مريم عليه السلام ١٢ صاوي قوله وكان قد رفع آه وكانت الانبياء يحجون مكانه ولا يعلمونه حتى بواه الله تعالى لابراهيم فبناه على اساس آدم وبناه قبله شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم الملائكة ١٢ ج قوله المقيمين به الظاهر ان يجعل مع ما عطف عليه كناية عن الصلوة فان القيام ركن كاخويه كما فعله غيره ١٢ ك قوله مشاة بالفارسية پياده پارفتن ١٢ قوله ياتين اے الضوامر حملا على معناه يريد ان جمع ياتين مع انه صفة لضامر مفرد باعتبار معناه فانها كثيرة ١٢ ك قوله طريق بعيد قال محمد بن ياسين قال لي شيخ في الطواف من اين انت فقلت من خراسان قال كم بينكم وبين البيت قلت مسيرة شهرين او ثلاثة قال فانتم جيران البيت فقلت انت من اين جئت قال من مسيرة خمس سنوات وخرجت وانا شاب فاكتهلت قلت والله هذه الطاعة الجميلة والمحبة الصادقة ١٢ مدارك قوله ليشهدوا آه يجوز في هذه اللام وجهان احدهما انها تتعلق باذن والثاني انها متعلقة بياتوك وهو الاظهر قال الزمخشري ونكر منافع لانه اراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية او دنيوية لا توجد في غيرها من العبادات ١٢ ج قوله فكلوا منها آه اے من لحومها امر بذلك اباحة وازاحة لما عليه اهل الجاهلية من التحرج فيه او ندبا الى مساواة الفقراء ومواساتهم وهذا في التطوع دون الواجب بيضاوي فلا يجوز الاكل عن الدم الواجب عند الشافعي وقال ابو حنيفة ياكل من دم التمتع والقران ولا ياكل من الواجب سواهما ١٢ كمالين قوله البائس والبائس الذي اصابه بؤس وشدة وبالفارسية درمانده ومحنت كشيده ١٢ روح قوله وشعثهم شعث بفتحتين پراگندگی وژوليده موی شدن من الصراح ١٢ قوله كطول الظفر مثال للتفث اي كحلق الراس وقص الشوارب ونتف الابط ١٢ قوله كطول الظفر والشارب التفث هو الوسخ وقيل بل ازالته فان كان الاولى فلا بد من تقدير المضاف كما اشار به الزمخشري اي ليقضوا ازالة تفثهم وقوله ليقضوا معناه انه لما مضى الزمان المضروب لازالته كان الازالة بعده قضاء لما فات وبهذا ظهر ان قوله اي يزيلوا ليس تفسير اليقضوا فانه لم يعرف القضاء بمعنى الازالة بل بيان لحاصل المعنى ١٢ ك قوله القديم آه لانه اول بيت وضع للناس او العتيق من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فمنعه الله تعالى واما الحجاج فانما قصد اخراج ابن الزبير رضي الله عنه منه دون التسلط ١٢ بيضاوي قوله الامر او الشان ذلك اشار بذلك الى ان قوله ذلك خبر لمحذوف وهذا على عادة الفصحاء اذا ذكروا جملة من الكلام ثم ارادوا الخوض في كلام آخر يقولون هذا وقد كان كذا فهو ذكر للفصل بين كلامين او بين وجهي كلام واحد ١٢ ص قوله الا ما يتلى عليكم تحريمه آه يشير الى ان في النظم تقدير مضاف هو المسند اليه وان الضمير المجرور بعد حذف المضاف ارتفع واستتر وفي جمل التحريم متلوا تسامح وفي الحقيقة المتلو آية تحريمه ١٢ ج قوله فالاستثناء منقطع لانه ذكر في آية المائدة ما ليس من جنس الانعام بسبب عارض كالموت ونحوه وقيل وجه الانقطاع انه ليس في الانعام محرم من اجل ١٢ قوله فاجتنبوا الرجس الخ هو في الاصل القذر والاوساخ وعبادة الاوثان قذر معنوي والفاء تفريعية على ومن يعظم الخ فلا حث على المحافظة على حدود الله وترك الشرك تفرع عنه هذا ١٢ ج قوله على جبل ابي قبيس فلما صعده للنداء خفضت الجبال راسها ورفعت له القرى فنادى في الناس بالحج فاجابه كل شئ ١٢ جمل

الشرك فی تلبیتهم اوشهادة الزور حُنَفَآءَ لِلّٰهِ مسلمین عادلین عن کل سوی دینه غَیْرَ مُشْرِکِیْنَ بِهٖ تاکید لما قبله وهما حالان من الواو وَمَنْ یُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَاَنَّمَا خَرَّ سقط مِنَ السَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّیْرُ ای تاخذه بسرعة اَوْ تَهْوِیْ بِهِ الرِّیْحُ ای تسقطه فِیْ مَكَانٍ سَحِیْقٍ ۝ بعید ای فهو لا یرجی خلاصه ذٰلِكَ یقدر قبله الامر مبتدأ وَمَنْ یُّعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللّٰهِ فَاِنَّهَا ای فان تعظیمها وهی البدن التی تهدی للحرم بان تستحسن وتستسمن مِنْ تَقْوَی الْقُلُوْبِ ۝ منهم وسمیت شعائر لاشعارها بما یعرف به انها هدی کطعن حدیدة بسنامها لَكُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ کرکوبها والحمل علیها مالا یضرها اِلٰۤی اَجَلٍ مُّسَمًّی وقت نحرها ثُمَّ مَحِلُّهَاۤ ای مکان حل نحرها اِلَی الْبَیْتِ الْعَتِیْقِ ۝ ای عنده والمراد الحرم جمیعه وَلِكُلِّ اُمَّةٍ جماعة مؤمنة سلفت قبلکم جَعَلْنَا مَنْسَكًا بفتح السین مصدر وبکسرها اسم مکان ای ذبحا قربانا او مکانه لِّیَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلٰی مَا رَزَقَهُمْ مِّنْۢ بَهِیْمَةِ الْاَنْعَامِ عند ذبحها فَاِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَلَهٗۤ اَسْلِمُوْا انقادوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِیْنَ ۝ المطیعین المتواضعین الَّذِیْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ خافت قُلُوْبُهُمْ وَالصّٰبِرِیْنَ عَلٰی مَاۤ اَصَابَهُمْ من البلایا وَالْمُقِیْمِی الصَّلٰوةِ فی اوقاتها وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ یُنْفِقُوْنَ ۝ یتصدقون وَالْبُدْنَ جمع بدنة وهی الابل جَعَلْنٰهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ اعلام دینه لَكُمْ فِیْهَا خَیْرٌ نفع فی الدنیا کما تقدم واجر فی العقبی فَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَیْهَا عند نحرها صَوَآفَّ قائمة علی ثلث معقولة الید الیسری فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوْبُهَا سقطت الی الارض بعد النحر وهو وقت الاکل منها فَكُلُوْا مِنْهَا ان شئتم وَاَطْعِمُوا الْقَانِعَ الذی یقنع بما یعطی ولا یسأل ولا یتعرض وَالْمُعْتَرَّ السائل او المتعرض كَذٰلِكَ ای مثل ذلك التسخیر سَخَّرْنٰهَا لَكُمْ بان تنحر وترکب والا لم تطق لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ انعامی علیکم لَنْ یَّنَالَ اللّٰهَ لُحُوْمُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا ای لا یرفعان الیه وَلٰكِنْ یَّنَالُهُ التَّقْوٰی مِنْكُمْ ای یرفع الیه منکم العمل الصالح الخالص له مع الایمان كَذٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عَلٰی مَا هَدٰىكُمْ ارشدکم لمعالم دینه ومناسك حجه وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ ای الموحدین اِنَّ اللّٰهَ یُدٰفِعُ عَنِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا غوائل المشرکین اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ فی امانته كَفُوْرٍ ۝ لنعمته وهم المشرکون المعنی انه یعاقبهم اُذِنَ لِلَّذِیْنَ یُقٰتَلُوْنَ ای للمؤمنین ان یقاتلوا وهذه اول ایة نزلت فی الجهاد بِاَنَّهُمْ ای بسبب انهم ظُلِمُوْا بظلم الکافرین ایاهم وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدِیْرُ ۝

[1] قوله فی تلبیتهم او شهادة الزور ویشهد للاخیر ما رواه احمد انه صلی الله علیه وسلم قال عدلت شهادة الزور بالشرک ثم قرء هذه الآیة حنفاء لله الخ ۱۲ ک [2] قوله او شهادة الزور ای الشهادة بما لا یعلم حقیقته ۱۲ صاوی [3] قوله ومن یشرک بالله الخ هذا مثل ضربه الله تعالی للمشرک والمعنی انه شبه حال المشرک بحال الهاوی من السماء فی انه لا یملک لنفسه حیلة حتی یقع فهو هالک لا محالة اما بتخطف الطیر لحمه او تفرقة الریاح لاجزائه فی امکنة بعیدة لا یرجی خلاصه ۱۲ صاوی [4] قوله فکانما خر الی سحیق آه غرضه بهذا ضرب مثل لمن یشرک بالله ومعنی الآیة ان بعد من اشرک بالله عن الحق والایمان کبعد من سقط من السماء فذهبت به الطیر او هوت به الریح فلا یصل الیه احد بحال وقیل شبه حال المشرک بحال الهاوی من السماء لانه لا یملک لنفسه حیلة حتی یقع حیث تسقطه الریح فهو هالک لا محالة اما باستلاب الطیر لحمه او بسقوطه فی المکان السحیق ۱۲ جمل [5] قوله فهو لا یرجی خلاصه تفریع علی کلا الامرین وفیه اشارة الی ان او فی الآیة للتخییر وقیل للتنویع فان من المشرکین من لا خلاص له اصلا ومنهم من یمکن خلاصه بالایمان علی بعد ۱۲ ک [6] قوله یقدر قبله الامر الخ ای الامر ذلک من ابی السعود ۱۲ [7] قوله هی البدن قال فی الجمل فیه قصور وکانه حمله علیه مراعاة السیاق والا فالشعائر اعم منها کما فی المصباح ونصه اقول لیس فی کلام الشارح قصور کما فهمه صاحب الجمل بل فسر الشعائر بقوله وهی البدن مطابقة لما بعده لانه منکر التتمیم کما قال فی ابی السعود والمدارک وروح البیان وغیره علی ان قوله تعالی شعائر الله ای الهدایا فانها من معالم الحج وشعائره تعالی کما ینبئ عنه والبدن جعلناها لکم من شعائر الله وهو الاوفق لما بعده انتهی ۱۲ [8] قوله وهی البدن آه فیه قصور وکانه حمله علیه مراعاة السیاق والا فالشعائر اعم منها فی المصباح الشعائر اعلام الحج وافعاله الواحدة شعیرة او شعارة بالکسر والمشاعر مواضع المناسک ۱۲ جمل [9] قوله بان تستحسن آه روی انه علیه الصلوة والسلام اهدی مائة بدنة فیها جمل لابی جهل فی انفه برة من ذهب وان عمر اهدی نجیبة طلبت منه بثلاث مائة دینار ۱۲ ج [10] قوله من تقوی القلوب ای من امتثال الاوامر واجتناب النواهی وقوله منهم قدره اشارة الی ان العائد محذوف ۱۲ صاوی [11] قوله کطعن طعن زدن بنیزه ۱۲ صراح [12] قوله بسنامها سنام بالفتح کوہان ۱۲ صراح [13] قوله کرکوبها الخ هذا عند الشافعی واما عند ابی حنیفة رح لا یجوز شیء من هذا الا عند الاضطرار قال فی الهدایة من ساق بدنة واضطر الی رکوبها رکبها وان استغنی عن ذلک لم یرکبها ۱۲ [14] قوله والمراد الحرم جمیعه انما اوله بذلک لانها لا تنتهی الی البیت نفسه والقریب من الشیء یعطی له حکم ذلک الشیء وفیه ان الهدی لا یذبح الا بالحرم کما هو مذهب ابی حنیفة ثم هذا التفسیر ماثور عن هشام بن حجر وفسره غیره بان معناه وآخر محله الی طواف الافاضة فاقتضی ذلک ان الحاج حل له کل شیء بعد الطواف وفی البخاری عن ابن عباس اذا طاف بالبیت فقد حل قال سبحانه محلها الی البیت العتیق ۱۲ ک [15] قوله ای ذبحا قربانا مفعول للمصدر الذی هو ذبحا ای ان یذبحوا القربان ۱۲ [16] قوله المتواضعین هذا اصل معناه لان الاخبات نزول الخبت وهو المکان المنخفض [17] قوله وهی الابل آه سمیت الابل بدنا لعظم ابدانها آه شیخنا وفی المصباح البدنة ناقة او بقرة تنحر بمکة سمیت بذلک لانهم کانوا یسمنونها ۱۲ زرقانی [18] قوله هی الابل وهو قول الشافعی کما قال فی القسطلانی البدن عند الشافعی خاصة بالابل وعند ابی حنیفة رح من الابل والبقر وکلام ابی حنیفة رح موافق باللغة والشرع اما موافقته باللغة فقال فی القاموس البدنة محرکة من الابل والبقر انتهی وفی الصراح بدنه شتر وگاؤ که بمکه قربان کنند ومثله فی المنتخب وغیره واما بالشرع ففی سنن ابی داؤد والنسائی عن جابر رضی الله عنه انه قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم مهلین بالحج فامرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نشترک فی الابل والبقرة کل سبعة منا فی بدنة وفی صحیح مسلم من حدیث جابر کنا ننحر البدنة عن سبعة فقیل والبقرة فقال هل هی الا من البدن ۱۲ [19] قوله من شعائر الله ای من اعلام الشریعة التی شرعها الله واضافتها الی اسمه تعظیم لها ومن شعائر الله ثانی مفعولی جعلنا ۱۲ مدارک [20] قوله کما تقدم ای فی قوله لکم فیها منافع الی اجل مسمی وهو الرکوب والحمل علیها بالا یضرها ۱۲ [21] قوله صواف جمع صاف ومفعوله مقدر وهو ایدیهن وارجلهن فیسکون بمعنی قائمة کذا رواه ابن ابی حاتم عن ابن عباس صواف قیاما فقوله علی ثلث الخ زیادة علی معنی صواف لحدیث ورد فی ذلک ۱۲ ک [22] قوله معقولة ای مشدودة من الصراح ۱۲ [23] قوله سقطت یقال وجب الحائط یجب وجبة اذا سقط روح وفی الکبیر واعلم ان وجوب الجنوب وقوعها علی الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقط ۱۲ [24] قوله القانع والمعتر آه القانع السائل من قنعت الیه اذا خضعت له وسألته قنوعا والمعتر الذی یریک نفسه ویتعرض ولا یسأل وقیل القانع الراضی بما عنده وبما یعطی من غیر سؤال من قنعت قنعا وقناعة والمعتر المتعرض للسؤال ۱۲ مدارک [25] قوله والا لم تطق ای وان لم نسخرها لم یقدر علی نحرها ورکوبها ۱۲ صاوی [26] قوله لن ینال الله لحومها آه ای لن یتقبل الله اللحوم والدماء ولکن یتقبل التقوی او لن یصیب رضی الله اللحوم المتصدق بها ولا الدماء المراقة بالنحر والمراد اصحاب اللحوم والدماء والمعنی لن یرضی المضحون والمتقربون ربهم الا بمراعاة النیة والاخلاص ورعایة شروط التقوی وقیل کان اهل الجاهلیة اذا نحروا الابل نضحوا الدماء حول البیت ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون ارادوا امثل ذلک فنزلت ۱۲ مدارک [27] قوله ان الله یدافع آه مناسبة هذه الآیة لما قبلها انه تعالی لما ذکر جملة مما یفعل فی الحج وکان المشرکون قد صدوا رسول الله صلی الله علیه وسلم عام الحدیبیة وآذوا من کان بمکة من المؤمنین انزل الله هذه الآیات مبشرة للمؤمنین بدفعه تعالی عنهم ومبشرة الی نصرهم واذنه لهم فی القتال وتمکینهم فی الارض بردهم الی دیارهم وفتح مکة وان عاقبة الامور راجعة الی الله آه من البحر ۱۲ ج [28] قوله غوائل المشرکین قدره اشارة الی ان المفعول محذوف لدلالة المقام علیه والغوائل جمع غائلة وهی ما یصیب الانسان من المکروه ۱۲ صاوی [29] قوله هم المشرکون آه قال ابن عباس خانوا الله فجعلوا معه شریکا وکفروا نعمه ۱۲ جمل [30] قوله ای للمؤمنین الخ سماهم مقاتلین لطلبهم له او باعتبار المآل ۱۲ ک [31] قوله ان یقاتلوا فحذف الماذون فیه لدلالة یقاتلون علیه ۱۲ ک [32] یشیر الی تقدیر العائد باعتبار الموصول ۱۲ ک

اِلَّذِیْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ بِغَیْرِ حَقٍّ فی الاخراج ما اخرجوا اِلَّآ اَنْ یَّقُوْلُوْا ای بقولهم رَبُّنَا اللّٰهُ وحده وهذا القول حق والاخراج به اخراج بغیر حق وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بدل بعض من الناس بِبَعْضٍ لَّهُدِّمَتْ بالتشدید للتکثیر وبالتخفیف صَوَامِعُ للرهبان وَبِیَعٌ کنائس للنصارٰے وَّصَلَوٰتٌ کنائس للیهود بالعبرانیة وَّمَسٰجِدُ للمسلمین یُذْکَرُ فِیْهَا ای المواضع المذکورة اسْمُ اللّٰهِ کَثِیْرًا وتنقطع العبادات بخرابها وَلَیَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَنْ یَّنْصُرُهٗ ای ینصر دینه اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِیٌّ علٰی خلقه عَزِیْزٌ ○ منیع فی سلطانه وقدرته اَلَّذِیْنَ اِنْ مَّکَّنّٰهُمْ فِی الْاَرْضِ بنصرهم علی عدوهم اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّکٰوةَ وَاَمَرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْکَرِ جواب الشرط وهو وجوابه صلة الموصول ویقدر قبله هم مبتدأ وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ ○ ای الیه مرجعها فی الاٰخرة وَاِنْ یُّکَذِّبُوْکَ تسلیة للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم فَقَدْ کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ تانیث قوم باعتبار المعنٰی وَّعَادٌ قوم هود وَّثَمُوْدُ ○ قوم صالح وَقَوْمُ اِبْرٰهِیْمَ وَقَوْمُ لُوْطٍ ○ وَّاَصْحٰبُ مَدْیَنَ قوم شعیب وَکُذِّبَ مُوْسٰی کذبه القبط لا قومه بنو اسرائیل ای کذب هٰؤلاء رسلهم فلک اسوة بهم فَاَمْلَیْتُ لِلْکٰفِرِیْنَ امهلتهم بتاخیر العقاب لهم ثُمَّ اَخَذْتُهُمْ بالعذاب فَکَیْفَ کَانَ نَکِیْرِ ○ ای انکاری علیهم بتکذیبهم باهلاکهم والاستفهام للتقریر ای هو واقع موقعه فَکَاَیِّنْ ای کم مِّنْ قَرْیَةٍ اَهْلَکْنٰهَا وفی قراءة اَهْلَکْنَاهَا وَهِیَ ظَالِمَةٌ ای اهلها بکفرهم فَهِیَ خَاوِیَةٌ ساقطة عَلٰی عُرُوْشِهَا سقوفها وَکَمْ مِّنْ بِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ متروکة بموت اهلها وَّقَصْرٍ مَّشِیْدٍ ○ رفیع خال بموت اهله اَفَلَمْ یَسِیْرُوْا ای کفار مکة فِی الْاَرْضِ فَتَکُوْنَ لَهُمْ قُلُوْبٌ یَّعْقِلُوْنَ بِهَآ ما نزل بالمکذبین قبلهم اَوْ اٰذَانٌ یَّسْمَعُوْنَ بِهَا اخبارهم بالاهلاک وخراب الدیار فیعتبروا فَاِنَّهَا ای القصة لَا تَعْمَی الْاَبْصَارُ وَلٰکِنْ تَعْمَی الْقُلُوْبُ الَّتِیْ فِی الصُّدُوْرِ ○ تاکید وَیَسْتَعْجِلُوْنَکَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ یُّخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهٗ بانزال العذاب فانجزه یوم بدر وَاِنَّ یَوْمًا عِنْدَ رَبِّکَ من ایام الاٰخرة بالعذاب کَاَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ ○ بالتاء والیاء فی الدنیا وَکَاَیِّنْ مِّنْ قَرْیَةٍ اَمْلَیْتُ لَهَا وَهِیَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ اَخَذْتُهَا المراد اهلها وَاِلَیَّ الْمَصِیْرُ ○ المرجع قُلْ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ ای اهل مکة اِنَّمَآ اَنَا لَکُمْ نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ○ بین الانذار وانا بشیر للمؤمنین فَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ من الذنوب وَّرِزْقٌ کَرِیْمٌ ○ هو الجنة وَالَّذِیْنَ سَعَوْا فِیْۤ اٰیٰتِنَا

ع ۱۰ / ۱۲

۱؎ قوله الذین اخرجوا آه یجوز ان یکون فی محل جر نعتا للموصول الاول او بیانا له او بدلا منه وان یکون فی محل نصب علی المدح وان یکون فی محل رفع علی اضمار مبتدأ آه سمین ۱۲ جمل ۲؎ قوله بغیر حق فی الاخراج ای حق کائن فی الاخراج قوله ما اخرجوا ای ما اخرجوا بشیٔ الا بقولهم ربنا اللّٰه وحده یعنی لا موجب لاخراجهم الا التوحید الذی هو موجب الاقرار والتمکین لا الاخراج وهذا القول حق فالاخراج به اخراج بغیر حق فذلک من باب تاکید المدح بما یشبه الذم نحو ؎ ولا عیب فیهم غیر ان سیوفهم ٭ بهن فلول من قراع الکتائب ٭ ۱۲ ک ۳؎ قوله الا ان یقولوا هذا استثناء منقطع فی محل النصب لاجماع العرب علی نصب مثل هذا اذ لا یصح تسلیط العامل علیه لانک لو قلت الذین اخرجوا من دیارهم الا ان یقولوا ربنا اللّٰه لم یصح ولذا قدره الشارح عاملا محذوفا وجعل الاستثناء مفرغا وصیره متصلا ای ما اخرجوا بشیٔ من الاشیاء الا بقولهم ربنا اللّٰه من السمین والمضارع بمعنی الماضی ۱۲ ۴؎ قوله بعضهم ببعض هم الکافرون وقوله ببعضهم هم المؤمنون والمراد بالدفع اذن اللّٰه لاهل دینه فی مجاهدة الکفار فکانه قال ولولا دفع اللّٰه اهل الشرک بالمؤمنین بالاذن لهم فی جهادهم لاستولی اهل الشرک علی اهل الادیان وعطلوا مواضع العبادة والمراد بهذا الموضع موضع عبادات المؤمنین منهم والمعنی لهدم فی شرع کل نبی المکان الذی یصلی فیه ۱۲ جمل ۵؎ قوله بالتشدید للاکثر والتخفیف لابن کثیر ونافع ۱۲ ک ۶؎ قوله صوامع جمع صومعة وهی موضع یتعبد فیه الرهبان وینفردون فیه لاجل العبادة ۱۲ روح ۷؎ قوله کنائس للنصارٰی ای التی یبنونها فی البلدان لیجتمعوا فیها لاجل العبادة والصوامع لهم ایضا الا انهم یبنونها فی المواضع الخالیة کالجبال والصحاری روح کنائس انما سمیت کنیسة صلوات لانها یصلی فیها ۱۲ خطیب ۸؎ قوله وصلوات الخ جمع صلوٰة سمیت الکنائس بذلک لانه یصلی فیها وقیل هی کلمة معربة اصلها بالعبرانیة صلوثا بفتح الصاد والثاء المثلثة والقصر ومعناه فی لغتهم المصلی ۱۲ صاوی ۹؎ قوله منیع فی سلطانه آه الاولی غالب لان عزیز ماخوذ من عز بمعنی غلب وقد انجز اللّٰه تعالی وعده بان سلط المهاجرین والانصار علی صنادید العرب واکاسرة العجم وقیاصرتهم واورثهم ارضهم ودیارهم ۱۲ ج ق ۱۰؎ قوله منیع ای الغالب کما قال فی الصراح منا عة عزیز شدن ومنه رجل منیع ملخصا ۱۲ ۱۱؎ قوله اقاموا الصلوٰة الخ هو اخبار من اللّٰه تعالٰی عما ستکون علیه سیرة المهاجرین ان مکنهم فی الارض وبسط لهم فی الدنیا وکیف یقومون بامر الدین وفیه دلیل صحة امر الخلفاء الراشدین لان اللّٰه عز وجل اعطاهم التمکین ونفاذ الامر مع السیرة العادلة وعن الحسن هم امة محمد صلی اللّٰه علیه وسلم ۱۲ مدارک ۱۲؎ قوله جواب الشرط ای اقاموا الصلوٰة وما عطف علیه جواب الشرط وقوله وهو ای الشرط وجوابه وهو اقاموا الصلوٰة وما عطف علیه وقوله هم مبتدأ والصلة مع موصوله خبره ۱۲ ۱۳؎ قوله ویقدر قبله هم مبتدأ آه وهذا الضمیر یرجع للماذون لهم فی القتال وهم المهاجرون وفی الخطیب قوله تعالٰی الذین ان مکناهم الخ وصف للذین هاجروا وهو اخبار من اللّٰه تعالٰی بظهر الغیب عما ستکون علیه سیرة المهاجرین والانصار رضی اللّٰه عنهم وعن عثمان رضی اللّٰه عنه هذا واللّٰه ثناء قبل بلاء یرید ان اللّٰه تعالٰی اثنی علیهم قبل ان یحدثوا من الخیر ما احدثوا ۱۲ ج ۱۴؎ قوله وکذب موسٰی غیر فیه النظم وبنی الفعل للمفعول لان قومه بنو اسرائیل لم یکذبوه وانما کذبه القبط بالکسر ای اهل مصر ۱۲ ۱۵؎ قوله کذبه القبط لا قومه ولذلک غیر فیه النظم ولم یقل وقوم موسٰی بل کرر الفعل ۱۲ کمالین ۱۶؎ قوله ای انکاری علیهم آه اشارة الی ان نکیر مصدر بمعنی الانکار وتکذیبهم مفعوله وباهلاکهم متعلق بانکاری فالمراد بالانکار التغییر للضد بالضد بان غیر حیاتهم باهلاکهم وموتهم وعمارتهم بالخراب لیس بمعنی الانکار اللسانی والقلبی ۱۲ ج ۱۷؎ قوله للتقریر ای ان المعنی فلیقر المخاطبون بان اهلاکی لهؤلاء کان واقعا موقعه وفی الحقیقة هو متضمن معنی التعجب والمعنی ما اشد ما کان انکاری علیهم ۱۲ صاوی ۱۸؎ قوله ساقطة آه ساقطة حیطانها علی سقوفها بان تعطلت بنیانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حیطانها فسقطت فوق السقوف او خالیة مع بقاء عروشها وسلامتها فیکون متعلقا بخاویة ویجوز ان یکون خبرا بعد خبر ای هی خاویة وهی علی عروشها ای مطلة علیها بان سقطت وبقیت الحیطان مائلة مشرفة علیها والجملة معطوفة علی اهلکتها لا علی وهی ظالمة فانها حال والاهلاک لیس حال خوائها فلا محل لها ان نصبت کاین بمقدر یفسره اهلکتها وان رفعته بالابتداء فمحلها الرفع ۱۲ بیضاوی ۱۹؎ قوله وبئر معطلة وقصر مشید آه روی ان هذه البئر بحضرموت فی بلدة یقال لها حاضوراء وذلک ان اربعة آلاف نفر من آمن بصالح نجوا من العذاب واتوا حضرموت ومعهم صالح فلما حضروه مات صالح فسمی حضرموت فبنوا حاضوراء فاقاموا دهرا وتناسلوا حتی کثروا ثم انهم عبدوا الاصنام وکفروا فارسل اللّٰه علیهم نبیا یقال له حنظلة بن صفوان فاهلکهم اللّٰه وعطلت بئرهم وخربت قصورهم ۱۲ معالم التنزیل ۲۰؎ قوله مشید فی القاموس شاد الحائط یشیده طلاه بالشید وهو ما طلی به حائط من جص ونحوه والمشید المعمول به ای بالشید والمشید المطول وقیل مشید ای مطول مرفوع البنیان روح وتشیید برافراشتن ۱۲ صراح ۲۰؎ قوله خال بموت اهله مع بقاء عروشها فمن بیوتها ما ستهدمة ومنها ما هی خالیة عن اهلها مع بقائها ۱۲ کمالین ۲۱؎ قوله تاکید یعنی ان ذکر الصدور للتاکید ونفی التجوز کانه قال ما نفیت عن الابصار واثبت للقلب سهوا بل تعمدت ایاه تعمدا ۱۲ ک ۲۲؎ قوله ویستعجلونک بالعذاب آه ای یطلبون تعجیلک بالعذاب ای ان تاتیهم به عاجلا وفی المختار استعجله طلب عجلته ۱۲ ج ۲۳؎ قوله فانجزه الانجاز روا کردن حاجت صراح وفی القاموس نجز انقضی ونجز حاجته قضاها والناجز الحاضر والنجز علی القتیل اجهز والوعد وفا به ملخصا ۱۲ ۲۴؎ قوله وان یوما الخ والخطاب للرسول ومن معه من المؤمنین کانه قیل کیف یستعجلون بعذاب ویوم واحد من ایام عذابه فی طول الف سنة من سنینکم اما من حیث طول ایام عذابه حقیقة او من حیث ان ایام الشدائد مستطالة من الروح ۱۲ ۲۵؎ قوله من ایام الاٰخرة الخ متعلق بعند ربک یشیر به الی ان الجملة بیان التمادی العذاب بطول ایامه حقیقة ۱۲ ک ۲۶؎ قوله کالف سنة اقتصر علی الالف لانه منتهی العدد بلا تکرار وهو کنایة عن طول العذاب وعدم تناهیه ۱۲ ص ۲۷؎ قوله بالتاء الفوقیة للاکثر وبالیاء التحتیة لحمزة وعلی وابن کثیر علی وفق یستعجلونک فی الدنیا متعلق بتعدون ۱۲ ۲۸؎ قوله وکاین من قریة اتی هنا بالواو لمناسبة ما قبلها فی قوله ولن یخلف اللّٰه وعده وان یوم الخ بخلاف الاولی فاتی بالفاء لمناسبة ما قبلها فی قوله فکیف کان نکیر فاتی فی کل بما یناسبه ۱۲ صاوی ۲۹؎ قوله نذیر مبین بین الانذار آه ای اوضح لکم ما انذرکم به والاقتصار علی الانذار مع عموم الخطاب وذکر الفریقین لان صدر الکلام وسیاقه للمشرکین وانما ذکر المؤمنین وثوابهم زیادة فی غیظهم ۱۲ بیضاوی

لـه هذا هو مذهب اهل السنة والجماعة ۱۲

القران بابطالها مُعٰجِزِيْنَ من اتبع النبي اى ينسبونهم الى العجز ويثبطونهم عن الايمان او مقدرين عجزنا عنهم وفي قراءة معاجزين مسابقين لنا يظنون ان يفوتونا بانكارهم البعث والعقاب اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ○ النار وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ هو نبى امر بالتبليغ وَّلَا نَبِيٍّ اى لم يؤمر بالتبليغ اِلَّآ اِذَا تَمَنّٰٓى قرأ اَلْقَى الشَّيْطٰنُ فِيْٓ اُمْنِيَّتِهٖ قراءته ماليس من القران مما يرضاه المرسل اليهم وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في سورة النجم بمجلس من قريش بعد اَفَرَءَيْتُمُ اللّٰتَ وَالْعُزّٰى ○ وَمَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰى ○ بالقاء الشيطن على لسانه صلى الله عليه وسلم من غير علمه صلى الله عليه وسلم به تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى ففرحوا بذلك ثم اخبره جبرئيل بما القاه الشيطان على لسانه من ذلك فحزن فسلى بهذه الاية ليطمئن فَيَنْسَخُ اللّٰهُ يبطل مَا يُلْقِى الشَّيْطٰنُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيٰتِهٖ يثبتها وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بالقاء الشيطان ما ذكر حَكِيْمٌ ○ في تمكينه منه يفعل ما يشاء لِّيَجْعَلَ مَا يُلْقِى الشَّيْطٰنُ فِتْنَةً محنة لِّلَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك ونفاق وَّالْقَاسِيَةِ قُلُوْبُهُمْ اى المشركين عن قبول الحق وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين لَفِيْ شِقَاقٍۢ بَعِيْدٍ ○ خلاف طويل مع النبي والمؤمنين حيث جرى على لسانه ذكر الهتهم بما يرضيهم ثم ابطل ذلك وَّلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ التوحيد والقران اَنَّهُ اى القران الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوْا بِهٖ فَتُخْبِتَ تطمئن لَهٗ قُلُوْبُهُمْ ۭ وَاِنَّ اللّٰهَ لَهَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ اى دين الاسلام وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِيْ مِرْيَةٍ شك مِّنْهُ اى القران بما القاه الشيطان على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ثم ابطل حَتّٰى تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً اى ساعة موتهم او القيمة فجأة اَوْ يَاْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيْمٍ ○ هو يوم بدر لا خير فيه للكفار كالريح العقيم التي لا تاتي بخير او هو يوم القيمة لا ليل له اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ اى يوم القيمة لِّلّٰهِ ۭ وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ۭ بين المؤمنين والكافرين بما بين بعده فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ○ فضلا من الله وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ○ شديد بسبب كفرهم وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى طاعته من مكة الى المدينة ثُمَّ قُتِلُوْٓا اَوْ مَاتُوْا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللّٰهُ رِزْقًا حَسَنًا هو رزق الجنة وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ○ افضل المعطين لَيُدْخِلَنَّهُمْ

ع ۹ — ۱۴

لـه قوله ويثبطونهم اى يعوقونهم قال في القاموس ثبطه عن الامر عوقه ۱۲ ـله قوله يثبطونهم بضم اليا ، وفتح المثلثة وتشديد الموحدة المكسورة من التثبيط اى يمنعونهم ۱۲ ك ـله قوله اى لم يؤمر بالتبليغ بل اوحى اليه ما يحتاج اليه لكمال نفسه من غير ان يكون مبعوثا الى غيره واعلم انه اختلف في الفرق بين الرسول والنبي فقال بعضهم انهما متساويان فكل نبي رسول وكل رسول نبي لا فرق الا بحسب المفهوم وقال بعضهم ان النبي اعم لان الرسول ما صاحب كتاب او شريعة متجددة بخلاف النبي وقال بعضهم ان الرسول من انزل عليه الكتاب والنبي بخلافه والجمهور على ان النبي اعم من الرسول كما في الخيالي شرح فقه الاكبر لملا علي القاري لكن اختلف العلماء ايضا في معنى عمومية فاختار الرازي ان من جاءه الملك ظاهرا وامره بدعوة الخلق فهو الرسول ومن لم يكن كذلك بل راى في النوم كونه رسولا او اخبره احد من الرسول بانه رسول فهو النبي الذي لا يكون رسولا وهذا هو الاولى وفي ابي السعود الرسول من بعثه الله بشريعة جديدة يدعو الناس اليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقرير شريعة سابقة وهكذا في البيضاوي وفي روح البيان والرسول انسان ارسله الله الى الخلق لتبليغ رسالة وتبيين ما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدارين وقد يشترط فيه الكتاب بخلاف النبي فانه اعم ومثله في شرح عقائد النسفي وفيه اعتراض وجواب تركناه خوفا للاطناب وقال القهستاني الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف النبي فانه يختص بالانسان ۱۲ ـله قوله تمنى قرأ قال في القاموس تمنى الكتاب قرأه ۱۲ ـله قوله وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم اشار بذلك الى ان سبب نزول هذه الآية قراءة النبي سورة النجم وذلك كان في رمضان سنة خمس من البعثة وكانت الهجرة الى الحبشة في رجب من تلك السنة وقدوم المهاجرين الى مكة كان في شوال من تلك السنة ۱۲ صاوی ـه قوله بالقاء الشيطان الخ قال الرازي هذه رواية عامة المفسرين الظاهريين اما التحقيق فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا عليه بالقرآن والسنة والمعقول قال الله تعالى شانه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وقال سنقرئك فلا تنسى ولا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وقال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم اخذ يتكلم في ان رواة هذه القصة مطعون وايضا روى عن محمد بن اسحاق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة فقال هذا وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا وايضا فقد روى البخاري في صحيحه ان النبي عليه السلام قرأ سورة النجم وسجد فيها المسلمون والمشركون وليس فيه حديث الغرانيق وروى هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها البتة حديث الغرانيق وفي مواهب اللدنية مثله وما يرى فيه احاديث فهو غير مستند ملخصا وان شئت تفصيله فليرجع الى تفسير الكبير ومواهب اللدنية فالاحسن ما ذكر في المدارك فلما بطلت هذه الوجوه لم يبق الا وجه واحد وهو انه عليه الصلوة والسلام سكت عند قوله ومنات الثالثة الاخرى فتكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلا بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فوقع عند بعضهم انه عليه السلام هو الذي تكلم بها فيكون هذا القاء في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قال القاضي عياض وهذا احسن الوجوه وهو الذي يظهر ترجيحه وكذا استحسن ابن العربي هذا التاويل فتح الباري لكن مشى الرازي الى ضعفه ۱۲ ـه قوله تلك الغرانيق الغرانيق في الاصل الذكور من طير الماء واحدها غرنوق كفردوس او غرنوق كعصفور او غرنيق كعليق او غرنيق كسكين سمى به لبياضه والغرنوق ايضا الشاب الابيض الناعم وكانوا يزعمون ان الاصنام تقربهم من الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلو في السماء وترتفع من المواهب وغيره ۱۲ ـه قوله الغرانيق العلى في القاموس الغرنوق كزنبور وفردوس طائر مائي اسود او ابيض كالغرنيق بالضم او هو الكركي او طائر يشبه الغرنوق بالضم وكزنبور وقنديل وفردوس وقرطاس علا الشاب الابيض الجميل والجمع غرانيق انتهى وكانوا يزعمون ان الاصنام تقربهم الى الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلو في السماء وترتفع ۱۲ ك ـه قوله بهذه الآية ليطمئن يعني ما انت بمنفرد بهذا بل سنة هذا في رسله اذ قالوا قولا لكن الشيطان ليلقي في قراءتهم كما القى في قراءتك ابتلاء ليزداد المنافقون شكا والمؤمنون ايمانا كذا اخرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن المنذر من طرق عن شعبة عن سعيد بن جبير مرسلا نقلا الشيخ العسقلاني قال فقد وردت القصة من طرق كثيرة وكلها اما ضعيفة او منقطع الا طريق ابن جرير وكثرة الطرق تدل على ان لها اصلا وقد روى مسندا عن ابن عباس وممن روى القصة ابن مردويه والبزار وابن اسحاق وموسى بن عقبة في المغازي وابو معشر في السيرة كما نبه عليه الحافظ ابن كثير لكن قال ان طرقها كلها مرسلة وانه لم يرها مسندة من وجه صحيح وقد انكر كثير هذه الحكاية فقال الامام الرازي انها باطلة موضوعة وقال ابن خزيمة انها من وضع الزنادقة وقال عياض انها باطلة لا يصح عقلا ولا نقلا وقال البيهقي انها غير ثابتة نقلا ثم اخذ يتكلم في ان رواتها مطعونون وبالجملة روى ابن جرير في تفسيره هذه القصة فتبعه المفسرون فانكره جماعة واثبته آخرون واولوه على وجوه احسنها انه صلى الله عليه وسلم كان يرتل القرآن فارتصده الشيطان في سكتة من سكتاته ونطق بتلك الكلمات محاكيا نغمة النبي صلعم بحيث سمعها من دنى اليه وظنها من قوله فاشاعها ويؤيده ما ورد عن ابن عباس لقوله تمنى يتلى ومن انكره قال في معنى الآية الا اذا احب شيئا واشتهاه وحدث به نفسه مالم يؤمر به القى الشيطان في امنيته اى في تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا او ما من نبي الا اذا تمنى ان يؤمن من قومه الا القى الشيطان عليه ما يرضى قومه ۱۲ ك ـه قوله يبطل فالمراد بالنسخ اللغوي لا النسخ الشرعي المستعمل في الاحكام ۱۲ روح ـه قوله القاسية القسوة غلظ القلب بالفارسية آنانكه سخت است دل ايشان ۱۲ ـله قوله حيث جرى على لسانه الخ عبارة الخازن فلما نزلت هذه الآية قالت قريش ندم محمد على ما ذكر من منزلة آلهتنا عند الله فغير ذلك وكان الحرفان اللذان القى الشيطان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقعا في فم كل مشرك فازدادوا شرا على ما كانوا عليه وشدة على من اسلم ۱۲ ـله قوله يوم عقيم العقم في الاصل عدم الولادة فشبه اليوم الذي لا خير فيه بامرأة عقيم وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو العقم فاثباته تخييل والجامع عدم الثمرة في كل ۱۲ صاوی ـله قوله كالريح العقيم لا خير فلا تنشئ مطرا ولا تلقح شجرا وقيل وصف يوم الحرب بالعقيم لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كالعقيم او لان المقاتلين ابناء الحرب اذا قتلوا صارت عقيما او هو يوم القيمة لا ليل له او كان كل يوم يلد مثله او الليل فما لا مثل له او لا ليل له فهو عقيم وعلى هذا المراد بالساعة ساعة الموت او المعنى تاتيهم القيمة او عذابها فوضع الظاهر موضع المضمر للتهويل ۱۲ ك ـله قوله لا ليل له اى لا ليل له بعده ولا يوم ۱۲ ـله قوله فضل من الله يدل على ذلك ترك الفاء في خبره واما قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فالباء فيه للمقابلة لا للسببية ۱۲ ك ـله قوله والذين هاجروا مبتدأ خبره ليرزقنهم الله وخصهم بالذكر وان كانوا داخلين في جملة المؤمنين تعظيما لشانهم ۱۲ صاوی

مُدْخَلًا بضم الميم وفتحها اى ادخالا او موضعا يَّرْضَوْنَهٗ ؕ وهو الجنة وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَلِيْمٌ بنياتهم حَلِيْمٌ ۝ عن عقابهم اَلامر ذٰلِكَ الذى قصصنا عليك وَمَنْ عَاقَبَ جازى من المؤمنين بِمِثْلِ مَا عُوْقِبَ بِهٖ ظلما من المشركين اى قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر المحرم ثُمَّ بُغِىَ عَلَيْهِ منهم اى ظلم باخراجه من منزله لَيَنْصُرَنَّهُ اللّٰهُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ عن المؤمنين غَفُوْرٌ ۝ لهم عن قتالهم فى الشهر الحرام ذٰلِكَ النصر بِاَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ الَّيْلَ فِى النَّهَارِ وَيُوْلِجُ النَّهَارَ فِى الَّيْلِ اى يدخل كلا منهما فى الآخر بان يزيد به وذلك من اثر قدرته التى بها النصر وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ دعاء المؤمنين بَصِيْرٌ ۝ بهم حيث جعل فيهم الايمان فاجاب دعاؤهم ذٰلِكَ النصر ايضا بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الثابت وَاَنَّ مَا يَدْعُوْنَ بالياء والتاء يعبدون مِنْ دُوْنِهٖ وهو الاصنام هُوَ الْبَاطِلُ الزائل وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِىُّ اى العالى على كل شئ بقدرته الْكَبِيْرُ ۝ الذى يصغر كل شئ سواه اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا فَتُصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً ؕ بالنبات وهذا من اثر قدرته اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ بعباده فى اخراج النبات بالماء خَبِيْرٌ ۝ بما فى قلوبهم عند تاخير المطر لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ؕ على جهة الملك وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْغَنِىُّ عن عباده الْحَمِيْدُ ۝ لاوليائه ع ٨ ١٥ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِى الْاَرْضِ من البهائم وَالْفُلْكَ السفن تَجْرِىْ فِى الْبَحْرِ للركوب والحمل بِاَمْرِهٖ باذنه وَيُمْسِكُ السَّمَآءَ من اَنْ او لئلا تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِهٖ فتهلكوا اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ فى التسخير والامساك وَهُوَ الَّذِىْٓ اَحْيَاكُمْ بالانشاء ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ عند انتهاء آجالكم ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ عند البعث اِنَّ الْاِنْسَانَ اى المشرك لَكَفُوْرٌ ۝ لنعم الله بتركه توحيده لِكُلِّ اُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا بفتح السين وكسرها شريعة هُمْ نَاسِكُوْهُ عاملون به فَلَا يُنَازِعُنَّكَ يراد به لا تنازعهم فِى الْاَمْرِ امر الذبيحة اذ قالوا ما قتل الله احق ان تاكلوه مما قتلتم وَادْعُ اِلٰى رَبِّكَ اى الى دينه اِنَّكَ لَعَلٰى هُدًى دين مُّسْتَقِيْمٍ ۝ وَاِنْ جٰدَلُوْكَ فى امر الدين فَقُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم عليه وهذا قبل الامر بالقتال اَللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ايها المؤمنون والكافرون يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ بان يقول كل من الفريقين خلاف قول الآخر اَلَمْ تَعْلَمْ الاستفهام فيه للتقرير اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ ؕ اِنَّ ذٰلِكَ اى ما ذكر فِىْ كِتٰبٍ ؕ هو اللوح المحفوظ اِنَّ ذٰلِكَ اى علم ما ذكر عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ سهل وَيَعْبُدُوْنَ اى المشركون

---

١ قوله بضم الميم للاكثر وفتحها لنافع قوله اے ادخالا او موضعا تفسير على كلا القراءتين فتحمل على كل ان يكون مصدرا او ان يكون اسم مكان ١٢ ك ٢ قوله ذلك الذى الخ اے من وعد المؤمنين ووعيد الكافرين واسم الاشارة خبر لمحذوف تقديره الامر الذى قصصنا عليك ذلك اے لا تغيير فيه ولا تبديل فهى كلمة يؤتى بها للانتقال من كلام الى آخر ١٢ صاوى ٣ قوله ومن عاقب الخ العقاب مأخوذ من التعاقب وهو مجئ الشئ بعد غيره وحينئذ فقوله عاقب بمعنى جازى حقيقة لغوية ١٢ صاوى ٤ قوله بمثل ما عوقب به الخ اى جازى الظالم بمثل ما ظلم من غير زيادة وانما سمى ابتداء العقاب عقابا للازدواج اولانه سببه وقوله اى قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر المحرم يشير الى مورد النزول فانه نزلت فى المسلمين لقوا جمعا من المشركين لليلتين بقيتا من الشهر المحرم فناشدهم المسلمون فابوا وقاتلوا فنصر الله المسلمين ١٢ ك ٥ قوله منهم اى بغى على المسلم من المشركين اى ظلم باخراجه عن منزله بمكة وثم ههنا ليس للتراخى الزمانى فان اخراجهم من منازلهم بمكة كانت قبل قتالهم فى الشهر الحرام بل للتعاقب الذكرى ١٢ ك ٦ قوله وذلك آه اى الايلاج من اثر قدرته تعالى هذا اشارة الى كون الايلاج سببا للنصر وحاصله ان المسبب الحقيقى هو قدرته تعالى على جميع الممكنات الا انه تعالى اقام دليل القدرة واثرها مقامها اى ذلك النصر بسبب انه قادر ومن آثار قدرته ايلاج كل من الليل والنهار فى الآخر ١٢ جمل ٧ قوله وانما تدعون بالتاء الفوقية لنافع وابن كثير وابن عامر وابى بكر على مخاطبة المشركين وبالياء التحتية للباقين ١٢ ك ٨ قوله يصغر الخ اى كل ما سواه سافل حقير تحت قهره وامره ١٢ خطيب ٩ قوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء شروع فى ذكر ستة ادلة على كونه هو الحق وما سواه باطل وفى الحقيقة كل دليل نتيجة للدليل الذى قبله وفى الادلة الترقى فى الاحتجاج والمعرفة فالاول انزال الماء الناشى عنه اخضرار الارض الثانى قوله ما فى السموات وما فى الارض الثالث تسخير ما فى الارض الرابع تسخير الفلك الخامس امساك السماء السادس الاحياء ثم الاماتة ثم الاحياء ثانيا ١٢ صاوى ١٠ قوله فتصبح بالرفع على انه عطف على انزل اى فتصبح به ويجوز ان يكون الفاء سببية لا عاطفة فلا يحتاج الى تقدير العائد وليس للاستفهام جواب حتى ينصب به فانه بمعنى الخبر اى قد رأيت وايضا لو نصب جوابا لدل على نفى الاخضرار والمقصود اثباته والعدول الى المضارع للدلالة على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان ١٢ كمالين ١١ قوله والفلك آه العامة على نصب الفلك وفيه وجهان احدهما انه عطف على ما فى الارض اے سخر لكم الفلك وافردها بالذكر وان اندرجت تحت ما فى قوله ما فى الارض لظهور الامتنان وتعجيب تسخيرها وتجرى على هذا حال والثانى انها عطف على الجلالة بتقدير الم تر ان الفلك تجرى فتجرى خبر ١٢ ج ١٢ قوله من ان الخ اى اصله من ان تقع او لئلا تقع تفصيله ان قوله ان تقع له فى محل نصب او جر على حذف حرف الجر تقديره من ان تقع وقيل فى محل نصب فقط بدل اشتمال من السماء اى ويمسك وقوعها وقيل فى محل نصب على المفعول لاجله فالبصريون يقدرون كراهة ان تقع والكوفيون لئلا تقع وقد اشار الشارح للاحتمال الاول والثالث ملخصا من الجمل ١٢ ١٣ قوله الا باذنه الظاهر انه استثناء مفرغ من اعم الاحوال وهو لا يقع فى الكلام الموجب الا ان قوله ويمسك السماء ان تقع على الارض فى قوة النفى اے لا يتركها تقع فى حالة من الاحوال الا فى حالة كونها متلبسة بمشية الله تعالى فالباء للملابسة ١٢ جمل ١٤ قوله وهو الذى احياكم الخ قال الجنيد قدس سره احياكم بمعرفته ثم يميتكم باوقات الغفلة والفترة ثم يحييكم بالجذب بعد الفترة ١٢ ١٥ قوله منسكا مصدر ماخوذ من النسك وهو العبادة اى شريعة خاصة ١٢ ١٦ قوله شريعة اے احكام دين لكل امة معينة من الامم بحيث لا تتخطى امة منهم شريعتها المعينة لها الى شريعة اخرى فالامة التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم التوراة ومن مبعث عيسى الى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم منسكهم الانجيل والامة الموجودون عند مبعث النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم الى يوم القيامة منسكهم القرآن لا غير وحينئذ فقوله فلا ينازعنك فى الامر اے لا ينازعك هؤلاء الامم فى امر دينك زعما منهم ان شريعتهم باقية لم تنسخ ١٢ مختصرا من الصاوى ١٧ قوله يراد به لا تنازعهم يعنى ان المراد نهيه صلعم من منازعتهم وعدم الالتفات الى قولهم على طريق الكناية فان عدم منازعته بترك الالتفات الى قولهم يستلزم عدم منازعتهم لان المنازعة لا تتم الا باثنين فاذا ترك احدهما فلا مخاصمة ١٢ ك ١٨ قوله امر الذبيحة الخ قال فى الخطيب نزلت فى بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان ويزيد بن خنيس قالوا لاصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ما لكم تاكلون مما تقتلون ولا تاكلون مما قتله الله تعالى يعنون الميتة وقال فى البيضاوى على قوله تعالى فلا ينازعنك سائر ارباب الملل فى امر الدين او النسائك ومعنى الآية بالفارسية پس نزاع نكنند سائر ارباب اديان با تو در كار دين ١٢ ١٩ قوله وان جادلوك اے مراء وتعنتا كما يفعله السفهاء بعد اجتهادك ان لا يكون بينك وبينهم تنازع وجدال قوله فقل الله اعلم الخ اے فلا تجادلهم وادفعهم بهذا القول والمعنى ان الله اعلم باعمالكم وما تستحقون عليها من الجزاء فهو مجازيكم به وهذا وعيد وانذار ١٢ مدارك ٢٠ قوله وهذا قبل الامر بالقتال اے فهو منسوخ بآية القتال وهذا احد القولين وقيل ان الآية محكمة وحينئذ فيكون المعنى اترك جدالهم وفوض الامر الى الله بقولك الله اعلم الخ ١٢ صاوى ٢١ قوله الاستفهام للتقرير اے تقرير المنفى وتثبيته وهى فى الاصل لانكار النفى ويلزم منه تقرير المنفى ١٢ كمالين ٢٢ قوله ما ذكر اى ان الله يعلم ما فى السماء والارض ١٢ ك ٢٣ قوله هو اللوح المحفوظ آه سمى بذلك لانه حفظ من الشياطين ومن تغيير شئ منه طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء وهو معلق فوق السماء السابعة ١٢ ج ٢٤ قوله اے علم ما ذكر الخ وقد يجعل الاشارة الى الاثبات فى اللوح وقد يجعل الى الحكم ١٢ كمالين

ـه قوله فلا ينازعنك اے سائر ارباب الملل قوله فى الامر اے فى امر الدين او النسائك لانهم بين جهال واهل عناد ولان امر دينك اظهر من ان يقبل النزاع وقيل المراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الالتفات الى قولهم وتمكينهم من المناظرة المؤدية اے نزاعهم فانهن انما تنفع طالب الحق وهؤلاء اهل مراء ١٢ جمل

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ هو الاصنام سُلْطٰنًا حجة وَّمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهٖ عِلْمٌ انها الهة وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ بالاشراك مِنْ نَّصِيْرٍ ۝ يمنع عنهم عذاب الله وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا من القران بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ اى الانكار لها اى اثره من الكراهة والعبوس يَكَادُوْنَ يَسْطُوْنَ بِالَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا اى يقعون فيهم بالبطش قُلْ اَفَاُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذٰلِكُمْ اى باكره اليكم من القران المتلو عليكم هو اَلنَّارُ وَعَدَهَا اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بان مصيرهم اليها وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ هى يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وهو اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وهم الاصنام لَنْ يَّخْلُقُوْا ذُبَابًا اسم جنس واحده ذبابة يقع على المذكر والمؤنث وَّلَوِ اجْتَمَعُوْا لَهٗ اى لخلقه وَاِنْ يَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْـًٔا مما عليهم من الطيب والزعفران الملطخون به لَّا يَسْتَنْقِذُوْهُ لا يستردوه مِنْهُ لعجزهم فكيف يعبدون شركاء لله تعالى هذا امر مستغرب عبر عنه بضرب مثل ضَعُفَ الطَّالِبُ العابد وَالْمَطْلُوْبُ ۝ المعبود مَا قَدَرُوا اللّٰهَ عظموه حَقَّ قَدْرِهٖ عظمته اذ اشركوا به ما لم يمتنع من الذباب ولا ينتصف منه اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ ۝ غالب اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَّمِنَ النَّاسِ رسلا نزل لما قال المشركون ءانزل عليه الذكر من بيننا اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لمقالتهم بَصِيْرٌ ۝ بمن يتخذه رسلا كجبريل وميكائيل وابراهيم ومحمد وغيرهم صلى الله عليهم وسلم يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اى ما قدموا وما خلفوا اوما عملوا وما هم عاملون بعد وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ارْكَعُوْا وَاسْجُدُوْا اى صلوا وَاعْبُدُوْا رَبَّكُمْ وحدوه وَافْعَلُوا الْخَيْرَ كصلة الرحم ومكارم الاخلاق لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون بالبقاء فى الجنة وَجَاهِدُوْا فِى اللّٰهِ لاقامة دينه حَقَّ جِهَادِهٖ باستفراغ الطاقة فيه ونصب حق على المصدر هُوَ اجْتَبٰىكُمْ اختاركم لدينه وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّيْنِ مِنْ حَرَجٍ اى ضيق بان سهله عند الضرورات كالقصر والتيمم واكل الميتة والفطر للمرض والسفر مِلَّةَ اَبِيْكُمْ منصوب بنزع الخافض الكاف اِبْرٰهِيْمَ عطف بيان هُوَ اى الله سَمّٰىكُمُ الْمُسْلِمِيْنَ ۙ مِنْ قَبْلُ اى قبل هذا الكتاب وَفِيْ هٰذَا اى القران لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيْدًا عَلَيْكُمْ يوم القيمة انه بلغكم وَتَكُوْنُوْا انتم شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ ان رسلهم بلغتهم فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ داوموا عليها وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰهِ ثقوا به هُوَ مَوْلٰىكُمْ ناصركم ومتولى اموركم فَنِعْمَ الْمَوْلٰى هو وَنِعْمَ النَّصِيْرُ ۝ [illegible]

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

[1] قوله والعبوس عبوس ترش روئى كردن ۱۲ صراح [2] قوله يكادون يسطون آه هذه الجملة حال اما من الموصول وان كان مضافا اليه لان المضاف جزؤه واما من الوجوه لانها يعبر بها عن اصحابها ويسطون ضمن معنى يبطشون فتعدى تعديته والا فهو متعد بعلى يقال سطا عليه واصله القهر والغلبة وقد اشار الشارح للتضمين بقوله اى يقعون فيهم بالبطش ۱۲ ج [3] قوله يسطون الخ بالفارسية حمله كنند برآنانكه مى خوانند برايشان آيات ۱۲ [4] قوله اى باكره اليكم من القرآن المتلو عليكم يشير الى ان الاشارة فى ذلكم الى القرآن وقد يجعل الاشارة الى شر ضجر اصحاب الكافرين بتلاوة المؤمنين عليهم والى الشر الحاصل للمؤمنين التالين اى بشر يحصل لهم ازيد فى معنى الشر من الشر الحاصل لهم ۱۲ كمالين [5] قوله النار آه خبر مبتدأ محذوف كان سائلا سأل فقال وما الاشر فقيل النار اى هو النار وج فالوقف على ذلكم او على النار ويصح ان يكون مبتدأ والخبر وعدها الله وعلى هذا فالوقف على كفروا وفى السمين النار يقرأ بالحركات الثلاث الرفع على الابتداء او الخبر والنصب وهو قراءة زيد بن على وابن ابى عبلة على انه منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر او على الاختصاص او باضمار اعنى والجر وهو قراءة ابن اسحٰق وابراهيم بن نوح على البدل من شر ۱۲ ج [6] قوله يايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له هذه الآية مرتبطة بقوله ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا فالخطاب وان كان لاهل مكة الا ان المراد به عموم من كان يعبد الاصنام والمثل فى اللغة مرادف للمثل والشبه والنظير ثم صار حقيقة عرفية فى ما شبه مضربه بمورده كقولهم الصيف ضيعت اللبن وليس مرادا هنا بل المراد به الامر الغريب والقصة العجيبة واليه يشير المفسر فى آخر العبارة بقوله هذا امر مستغرب ۱۲ ص [7] قوله واحده ذبابة ويجمع على ذبان بالكسر كغربان وذبان بالضم كقضبان وعلى اذبة والذباب ماخوذ من الذب لانه يذب اى يدفع ۱۲ من البيضاوى والجمل [8] قوله ولو اجتمعوا متصلة فى موضع الحال اى مفروضين اجتماعهم شيئا ۱۲ كمالين [9] قوله الزعفران عن ابن عباس انهم كانوا يطلون الاصنام بالزعفران ورؤسها بالعسل ويغلقون عليها الابواب فدخل الذباب من الكوى فياكله وعن ابن زيد كانوا يحلون الاصنام باليواقيت واللآلى وانواع الجواهر ويطيبونها بالوان الطيب فربما يسقط شئ منها فياخذه طائر او ذباب فلا تقدر الآلهة على استرداده منه خطيب وقوله الملطخون به لطخ آلودن ۱۲ صراح [10] قوله فكيف يعبدون بزنة المجهول اى كيف يعبد الاصنام شركاء لله حال عن ضمير ۱۲ ك [11] قوله عبر عنه بضرب مثل هذا جواب ما يقال ان الذى ضرب وبين ليس بمثل فكيف سماه مثلا وحاصل الجواب ان الصفة والقصة العجيبة تسمى مثلا تشبيها لها ببعض الامثال لكونها مستحسنة مستغربة عندهم ۱۲ [12] قوله المطلوب المعبود اى الصنم وقد يفسر الطالب بالذباب فانه يطلب ما يسلب عن الصنم والمطلوب بالصنم لانه يطلب منه السلب وقد يعكس فالصنم كانه يطلب الذباب ليستنقذ منه ما سلبه ۱۲ كمالين [13] قوله ما قدروا الله حق قدره هذه الآية غير مرتبطة بما قبلها وعليه فيكون سبب نزولها كما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا وحوله اصحابه وفى القوم مالك بن ابى الصيف من احبار اليهود فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ناشدتك الله هل رأيت فى التوراة ان الله يبغض الحبر السمين فقال نعم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت حبر سمين فضحك القوم فالتفت مالك الى عمر بن الخطاب وقال ما انزل الله على بشر من شئ ۱۲ صاوى ملخصا [14] قوله من الملائكة رسلا ان قلت ان هذا يقتضى ان يكون الرسل بعض الملائكة لا كلهم وآية فاطر تقتضى ان الكل رسل اجيب بان التبعيض بالنسبة لارسالهم لبنى آدم والجمع رسل بالنسبة لبعضهم لبعض ۱۲ صاوى [15] قوله انزل عليه الذكر اى القرآن من بيننا وليس باكبرنا ولا اشرفنا اى لم ينزل عليه فاخبر تعالى ان الاختيار اليه يختار من يشاء من خلقه ۱۲ [16] قوله اى صلوا انما خص هذين الركنين فى التعبير عن الصلوة لانهما لما لفقهما الهيات المعتادة هما الدالان على الخضوع فحسن التعبير بهما وذكر عن ابن عباس ان الناس كانوا فى اول الاسلام يركعون ولا يسجدون من الخطيب وفى ابى السعود عبر عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها ۱۲ [17] قوله اى صلوا عبر عن الصلوة لانها اعظم اركانها وقيل كانوا اول ما اسلموا يصلون بلا ركوع وسجود فامروا ان يكون صلوتهم بركوع وسجود ۱۲ ك [18] قوله وجاهدوا فى الله اى فى سبيله اى لاجل الله وهو على تقدير مضافين اى لاقامة دين الله ومفعول جاهدوا محذوف تقديره اعدائكم وهذه الاعداء ظاهرة وباطنة فالظاهرية فرق الضلال ومجاهدتها معلومة والباطنية مثل النفس والهوى ومجاهدتها منعها من شهواتها شيئا فشيئا على التدريج وهذا الجهاد الثانى هو الجهاد الاكبر والاول هو الاصغر كما ورد به الحديث ۱۲ ج [19] قوله ونصب حق على المصدر فاصله اى اصل قوله حق جهاده جهادا حقا من اضافة الصفة للموصوف والاضافة فى جهاده على معنى فى اى فيه وقد اشار اليه الشارح قال الامام الراغب الجهاد ثلاثة اضرب مجاهدة العدو الظاهر ومجاهدة الشيطان ومجاهدة النفس وتدخل ثلثتها فى قوله تعالى وجاهدوا فى الله حق جهاده وفى الحديث جاهدوا اهواءكم كما تجاهدون اعدائكم والسنتكم وفى الحديث جاهدوا الكفار بايديكم وعنه صلى الله عليه وسلم انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر فجهاد النفس اشد من جهاد الاعداء والشياطين وهو حملها على اتباع الاوامر والاجتناب عن النواهى ۱۲ روح [20] قوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج ان قلت كيف لا حرج فيه مع ان فى قطع اليد بسرقة عشرة دراهم ورجم محصن بزنا مرة ووجوب صوم شهرين متتابعين بافساد صوم يوم من رمضان ونحو ذلك حرجا فالجواب ان المراد بالدين التوحيد ولا حرج فيه بل فيه تخفيف فانه يكفر ما قبله من الشرك وان امتد ولا يتوقف الاتيان به على زمان او مكان معين او رخصة كما اشار الشارح وايضا قال الرازى ما المراد من الحرج فى الآية الجواب قيل هو الاتيان بالرخص فمن لم يستطع ان يصلى قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ذلك فليوم واباح للصائم الفطر فى السفر والقصر فيه وايضا فانه سبحانه لم يبتل عبده بشئ من الذنوب الا جعل له مخرجا منها اما بالتوبة او بالكفارة وعن ابن عمر رضى الله عنهما انه من جارة رخصة فرغب عنها كلف يوم القيامة ان يحمل ثقل ثمنين حتى يقضى بين الناس او المراد نفى الحرج الذى كان فى زمن بنى اسرائيل من الاصر والتشديد والتضييق بتكليف وفى القرطبى قال العلماء رفع الحرج انما هو لمن استقام على منهاج الشرع واما السراق واصحاب الحدود فعليهم الحرج وهم جاعلوه على انفسهم بمفارقتهم الدين من الجمل والكبير ۱۲ [21] قوله فى الدين آه ويدخل فى الدين الجهاد فى الطاعة دخولا اوليا فيلائم ما قبله ولا يظهر وجه تضعيف القاضى لهذا الوجه ۱۲ كمالين [22] قوله منصوب بنزع الخافض آه هذا احد اوجه ذكرها السمين ونصه احدها انه منصوب باتبعوا مضمرا الثانى انه منصوب على الاختصاص اى اعنى بالدين ملة ابيكم الثالث انه منصوب بمضمون ما تقدمه كانه قال وسع دينكم توسعة ملة ابيكم ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه الرابع انه منصوب بجعل مقدرا الخامس انه منصوب على حذف كاف الجر اى كملة ابيكم ۱۲ ج [23] قوله هو سماكم المسلمين الضمير لله ويدل [illegible]

ا ﻗﻮﻟﻪ وثمان ہٰذا قول الکوفیین وقولہ او تسع عشرۃ آیۃ ہو قول البصریین وسبب ہٰذا الاختلاف فہم فی قولہ تعالٰی ثم ارسلنا موسٰی واخاہ ہارون بآیاتنا وسلطٰن مبین ہل ہو آیۃ کما قالہ البصریون او بعض آیۃ کما قالہ الکوفیون ۱۲ صاوی ٢ ﻗﻮﻟﻪ للتحقیق آہ ای تدل علی ثباتہ اذا دخل الماضی ولذلک تقربہ عن الحال وتثبت المتوقع کما ان لما تنفیہ ولما کان المؤمنون متوقعین ذلک من فضل اللہ صدرت بہا بشارتہم ۱۲ من البیضاوی ٣ ﻗﻮﻟﻪ خاشعون ای خائفون من اللہ متذللون لہ ملزمون ابصارہم مساجدہم روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم رای رجلا یعبث بلحیتہ فقال لو خشع قلب ہٰذا لخشعت جوارحہ ۱۲ بیضاوی ٤ ﻗﻮﻟﻪ للزکوٰۃ فاعلون آہ وصفہم بذلک بعد وصفہم بالخشوع فی الصلوٰۃ لیدل علی انہم بلغوا الغایۃ فی القیام علی الطاعات البدنیۃ والمالیۃ والتجنب عن المحرمات وسائر ما یوجب المروۃ اجتنابہ والزکوٰۃ تقع علی المعنی والعین والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لا المحل الذی ہو موقعہ او الثانی علی تقدیر مضاف، بیضاوی فان قیل السورۃ مکیۃ وانما فرضت الزکوٰۃ بالمدینۃ قلت انما فرضت بالمدینۃ نصابہا وقدرہا واما اصلہا فقد کان واجبا بمکۃ او المراد بہا ہہنا زکوٰۃ النفس وتطہیرہا عن الرذائل ۱۲ ک ٥ ﻗﻮﻟﻪ والذین ہم الخ استدل بہ علی تحریم المتعۃ اخرج ابن ابی حاتم عن القاسم بن محمد انہ سئل عن المتعۃ فقرء ہٰذہ الآیۃ قال فمن ابتغی وراء ذلک فہو عاد وروی عن ابن ابی ملیکۃ سالت عائشۃ رضی اللہ عنہا عن المتعۃ فقالت بینی وبینہم القرآن ثم قرء الآیۃ قالت فمن ابتغی وراء ذلک غیر ما زوجہ اللہ او ملکہ یمینہ فقد عدا ۱۲ کمالین ٦ ﻗﻮﻟﻪ من زوجاتہم اشار بہ الی ان علی بمعنی من بدلیل الحدیث احفظ عورتک الا من زوجتک ۱۲ ٧ ﻗﻮﻟﻪ او ما ملکت ایمانہم یعنی کنیزکان کہ ملکیۂ یمین اند فما ملکت ایمانہم وان کان عاما للرجال ایضا لکنہ مختص بالنساء اجماعا ۱۲ روح ٨ ﻗﻮﻟﻪ او ما ملکت ایمانہم عبر بما دون من وان کان المقام لہ لان الاناث ناقصات ولاسیما الارقاء فغیہن شبہ بالبہائم فی حل البیع والشراء ۱۲ صاوی ٨ ﻗﻮﻟﻪ کالاستمناء بالید ای فہو حرام عند مالک والشافعی وابی حنیفۃ رحمۃ اللہ علیہم وقال احمد بن حنبل یجوز بشروط ثلاثۃ ان یخاف الزنا وان لا یجد مہر حرۃ او ثمن امۃ وان یفعلہ بیدہ لا بید اجنبی او اجنبیۃ ۱۲ ٨ ﻗﻮﻟﻪ کالاستمناء بیدہ ای والزنا واللواطۃ استدل الشافعی بہٰذہ الآیۃ بحرمتہ قال البغوی فی الآیۃ دلیل علی ان الاستمناء بالید حرام ویباح عند ابی حنیفۃ رح اذا خاف علی نفسہ الفتنۃ فی در المختار وکذا الاستمناء بالکف وان کرہ تحریما لحدیث ناکح الید ملعون ولو خاف الزنا یرجی ان لا وبال علیہ وفی رد المحتار علی قولہ الظاہر انہ غیر قید بل لو تعین الخلاص من الزنا بہ وجب لانہ اخف وعبارۃ الفتح فان غلبتہ الشہوۃ ففعل ارادۃ تسکینہا بہ فالرجاء ان لا یعاقب انتہی ۱۲ ٩ ﻗﻮﻟﻪ راعون ای قائمون علیہا وحافظون علی وجہ الاصلاح وفی التاویلات النجمیۃ الامانۃ التی حملہا الانسان وہی الفیض الالٰہی بلا واسطۃ فی القبول وذلک الذی یختص الانسان بکرامۃ حملہ وعہدہم ای الذی عاہدہم علیہ یوم المیثاق علی ان لا یعبدوا الا ایاہ وان اعبدونی ہٰذا صراط مستقیم راعون بان لا یخونوا فی الامانات الظاہرۃ والباطنۃ ولا یعبدوا غیر اللہ فان البغض ما عبد غیر اللہ الہوی لانہ بالہوی عبد ما عبد من دون اللہ انتہی ۱۲ ١٠ ﻗﻮﻟﻪ جمعا آہ ای قراءۃ الجمہور ووجہہا انہ مصدر جمع بسبب اختلاف انواعہ من طہارۃ وصلوٰۃ وصیام الی غیر ذلک وقولہ مفردا ای فی قراءۃ ابن کثیر لا من اللبس بالاضافۃ الی الجمع ولانہ مصدر وقولہ لا غیرہم ای فان ضمیر الفصل یدل علی التخصیص والحصر اضافی لا حقیقی لانہ ثبت ان الجنۃ یدخلہا الاطفال والمجانین والولدان والحور ویدخلہا الفساق من اہل القبلۃ بعد العفو لقولہ تعالٰی ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء ۱۲ من الجمل ١١ ﻗﻮﻟﻪ اولئک ہم الوارثون روی ابن ابی حاتم عن ابی ہریرۃ مرفوعا ما منکم من احد الا ولہ منزلان منزل فی الجنۃ ومنزل فی النار فان مات کافرا دخل النار ویرث اہل الجنۃ منزلہ فذلک قولہ اولئک ہم الوارثون ۱۲ کمالین ١٢ ﻗﻮﻟﻪ ویناسبہ ذکر المبدء بعدہ اشار بذلک الی وجہ المناسبۃ بین ہٰذہ الآیۃ وما قبلہا والمعنی ان الآیۃ التی سبقت ذکر فیہا المعاد وما یؤول الیہ امر من اتصف بتلک الصفات وہٰذہ الآیۃ ذکر فیہا بیان المبدأ وحینئذ فبین الآیتین مناسبۃ وہٰذا اتم مما قیل ان ہٰذہ الآیۃ جملۃ مستانفۃ لا ارتباط لہا بما قبلہا ۱۲ م ١٣ ﻗﻮﻟﻪ الانسان نسل آدم اشار المفسر الی ان الضمیر یعود علی الانسان لکن لا بالمعنی الاول وحینئذ ففی الکلام استخدام ویؤیدہ قولہ تعالٰی فی الآیۃ الاخری وبدأ خلق الانسان من طین ثم جعل نسلہ من سلالۃ من ماء مہین ۱۲ ص ١٤ ﻗﻮﻟﻪ منیا فی قرار ای مستقر وہو الرحم عبر عنہا بالقرار الذی ہو مصدر مبالغۃ وقولہ مکین ای حصین وبالفارسیۃ در قرارگاہی استوار من الروح ۱۲ ١٥ ﻗﻮﻟﻪ ہو الرحم عبر عنہ بالقرار للمبالغۃ کما ان المکین فی الاصل صفۃ للنطفۃ جعل صفۃ لذلک ۱۲ ک ١٦ ﻗﻮﻟﻪ بنفخ الروح فیہ ہٰذا قول ابن عباس والشعبی والضحاک وقیل الخلق الآخر ہو خروجہ الی الدنیا وقیل خروج اسنانہ وشعرہ وقیل کمال شبابہ والاحسن انہ عام فی ہٰذا وغیرہ من النطق والادراک وتحصیل المعقولات وغیرہ ۱۲ صاوی

ای الناصر ہو لکم

سورۃ المؤمنون مکیۃ وہی مائۃ وثمان[1] او تسع عشرۃ آیۃ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

قَدْ للتحقیق[2] اَفْلَحَ فاز الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ صَلَاتِهِمْ خٰشِعُوْنَ[3] متواضعون وَالَّذِيْنَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ من الکلام وغیرہ مُعْرِضُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ فٰعِلُوْنَ[4] مؤدون وَالَّذِيْنَ هُمْ[5] لِفُرُوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ ۝ عن الحرام اِلَّا عَلٰۤى اَزْوَاجِهِمْ ای من زوجاتہم[6] اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ[7] ای السراری فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُوْمِيْنَ ۝ فی اتیانہن فَمَنِ ابْتَغٰى وَرَآءَ ذٰلِكَ ای من الزوجات والسراری کالاستمناء بیدہ[8] فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعٰدُوْنَ ۝ المتجاوزون الی ما لا یحل لہم وَالَّذِيْنَ هُمْ لِاَمٰنٰتِهِمْ جمعا ومفردا وَعَهْدِهِمْ فیما بینہم وبین اللہ من صلوٰۃ وغیرہا رٰعُوْنَ[9] ۝ حافظون وَالَّذِيْنَ هُمْ عَلٰى صَلَوٰتِهِمْ جمعا ومفردا[10] يُحَافِظُوْنَ ۝ یقیمونہا فی اوقاتہا اُولٰٓئِكَ هُمُ الْوٰرِثُوْنَ[11] ۝ لا غیرہم الَّذِيْنَ يَرِثُوْنَ الْفِرْدَوْسَ ہو جنۃ اعلی الجنان هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ فی ذلک اشارۃ الی المعاد ویناسبہ[12] ذکر المبدء بعدہ وَاللّٰہِ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ آدم مِنْ سُلٰلَةٍ ہی من سللت الشیء من الشیء ای استخرجتہ منہ وہو خلاصتہ مِّنْ طِيْنٍ ۝ متعلق بسلالۃ ثُمَّ جَعَلْنٰهُ ای الانسان[13] نسل آدم نُطْفَةً منیا[14] فِيْ قَرَارٍ مَّكِيْنٍ ۝ ہو الرحم[15] ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً دما جامدا فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً لحمۃ قدر ما یمضغ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظٰمًا فَكَسَوْنَا الْعِظٰمَ لَحْمًا وفی قراءۃ عظما فی الموضعین وخلقنا فی المواضع الثلاثۃ بمعنی صیرنا ثُمَّ اَنْشَاْنٰهُ خَلْقًا اٰخَرَ بنفخ الروح فیہ[16] فَتَبٰرَكَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخٰلِقِيْنَ[17] ای المقدرین ومیز احسن محذوف للعلم بہ ای خلقا ثُمَّ اِنَّكُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ لَمَيِّتُوْنَ ۝ ثُمَّ اِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ[18] تُبْعَثُوْنَ ۝ للحساب والجزاء وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَآئِقَ ای سموات جمع طریقۃ لانہا طرق الملائکۃ[19] وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ تحتہا غٰفِلِيْنَ ۝ ان تسقط علیہم فتہلکہم بل نمسکہا کآیۃ يُمْسِكُ السَّمَآءَ اَنْ تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءًۢ بِقَدَرٍ من کفایتہم فَاَسْكَنّٰهُ فِي الْاَرْضِ ۖ وَاِنَّا عَلٰى ذَهَابٍۢ بِهٖ لَقٰدِرُوْنَ[20] ۝ فیموتون مع دوابہم عطشا فَاَنْشَاْنَا[21] لَكُمْ بِهٖ جَنّٰتٍ مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّاَعْنَابٍ ۘ ہما اکثر فواکہ العرب لَكُمْ فِيْهَا فَوَاكِهُ كَثِيْرَةٌ وَّمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ۝ صیفا وشتاء وَ انشأنا شَجَرَةً[22] تَخْرُجُ مِنْ طُوْرِ سَيْنَآءَ[23] جبل بکسر السین وفتحہا[24] ومنع الصرف للعلمیۃ والتانیث للبقعۃ تَنْۢبُتُ مِنَ الرباعی

م بخلاف قراءۃ الفتح فانہ فیعال ککیسان وفعلاء کصحراء کذا ذکرہ البیضاوی ۱۲ ک

١٧ ﻗﻮﻟﻪ ای المقدرین فسرہ بذلک لئلا یلزم تعدد الخالق وعن مجاہد خیر الصانعین وعن ابن جریج انما جمع لان عیسٰی کان یخلق ۱۲ کمالین ١٨ ﻗﻮﻟﻪ یوم القیٰمۃ ای عند النفخۃ الثانیۃ ان قلت ما حکمۃ اختلاف التعاطفات بثم والفاء والواو انہ ورد ان مدۃ کل طور اربعون یوما فان نظر لآخر المدۃ واولہا اقتضی ان یعطف بثم وان نظر لآخرہا اقتضی ان یعطف بالفاء اجیب بانہ نزل التفاوت بین الاطوار منزلۃ التراخی والبعد الحسی لان حصول النطفۃ من التراب غریب جدا وکذا جعلہا دما بخلاف جعل الدم لحما فہو قریب لمشابہتہ لہ فی اللون والصورۃ وکذا جعلہا عظما واما جعلہا خلقا آخر فقریب وکذا الموت والبعث فنظر حکمۃ التعبیر فی کل موضع بما یناسبہ ۱۲ صاوی ١٩ ﻗﻮﻟﻪ لانہا طرق الملائکۃ آہ ای فی العروج والہبوط والطیران وفی البیضاوی سبع طرائق سموات لانہا طورق بعضہا فوق بعض مطارقۃ النعل وکل ما فوقہ مثلہ فہو طریقۃ او لانہا طرق الملائکۃ او الکواکب فیہا مسیرہا ۱۲ ج ٢٠ ﻗﻮﻟﻪ وانا علی ذہاب بہ لقادرون آہ الذہاب مصدر ذہب والباء فی بہ للتعدیۃ ای لقادرون علی اذہابہ وازالتہ وہو متعلق بقادرون قدم علیہ رعایۃ للفاصلۃ ۱۲ ج ٢١ ﻗﻮﻟﻪ وانشانا اشار بہ الی ان قولہ شجرۃ عطف علی جنات ای وانشانا لکم شجرۃ وہی شجرۃ زیتونۃ ۱۲ ٢٢ ﻗﻮﻟﻪ شجرۃ تخرج من طور سیناء آہ المراد بہا شجرۃ الزیتون وانما خصت بطور سیناء لان اصلہا منہ ثم نقلت الی غیرہ ۱۲ ج ٢٣ ﻗﻮﻟﻪ من طور سیناء ہو جبل بین مصر وایلۃ نودی منہ موسٰی علیہ السلام ومعناہ بالفارسیۃ کوہ زیبا وقد یقال لہ طور سینین م قال اہل التفسیر فاما ان یکون الطور اسم الجبل وسیناء اسم البقعۃ اضیف الیہا او المرکب منہما علم لہ کامرئ القیس کما قال فی البیضاوی ایضا ۱۲ ٢٤ ﻗﻮﻟﻪ سیناء بکسر السین لابی عمرو وابن کثیر ونافع وفتحہا للاربعۃ الباقیۃ ومنع الصرف للعلمیۃ والتانیث علی تقدیر الکسر للبقعۃ لا للالف فانہ فیعال لا فعلاء کدماس من السناء بالمد وہو الرفعۃ او بالقصر وہو النور اذ لا فعلاء بالف التانیث

والتلاثي بالدُّهْنِ الباء زائدۃ على الاول ومعدیۃ على الثانی وهی شجرۃ الزیتون وَصِبْغٍ لِّلْاٰكِلِیْنَ ○ عطف على الدهن ای ادام یصبغ اللقمۃ بغمسها فیه هو الزیت وَاِنَّ لَكُمْ فِی الْاَنْعَامِ الابل والبقر والغنم لَعِبْرَةً عظۃ تعتبرون بها نُسْقِیْكُمْ بفتح النون وضمها مِّمَّا فِیْ بُطُوْنِهَا ای اللبن وَلَكُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ كَثِیْرَةٌ من الاصواف والاوبار والاشعار وغیر ذلك وَّمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ○ وَعَلَیْهَا ای الابل وَعَلَى الْفُلْكِ ای السفن تُحْمَلُوْنَ ○ ع وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ فَقَالَ یٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ اطیعوه ووحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَیْرُهٗ وهو اسم ما وما قبله الخبر ومن زائدۃ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ○ تخافون عقوبته بعبادتكم غیره فَقَالَ الْمَلَؤُا الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ لاتباعهم مَا هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ یُرِیْدُ اَنْ یَّتَفَضَّلَ یتشرف عَلَیْكُمْ بان یكون متبوعا وانتم اتباعه وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ ان لا یعبد غیره لَاَنْزَلَ مَلٰٓئِكَةً بذلك لا بشرا مَّا سَمِعْنَا بِهٰذَا الذی دعا الیه نوح من التوحید فِیْٓ اٰبَآئِنَا الْاَوَّلِیْنَ ○ ای الامم الماضیۃ اِنْ هُوَ ما نوح اِلَّا رَجُلٌۢ بِهٖ جِنَّةٌ حالۃ جنون فَتَرَبَّصُوْا بِهٖ انتظروه حَتّٰى حِیْنٍ ○ الى زمن موته قَالَ نوح رَبِّ انْصُرْنِیْ علیهم بِمَا كَذَّبُوْنِ ○ ای بسبب تكذیبهم ایای بان تهلكهم قال تعالى مجیبا دعاءه فَاَوْحَیْنَآ اِلَیْهِ اَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ السفینۃ بِاَعْیُنِنَا بمرای منا وحفظنا وَوَحْیِنَا امرنا فَاِذَا جَآءَ اَمْرُنَا باهلاكهم وَفَارَ التَّنُّوْرُ للخباز بالماء وكان ذلك علامۃ لنوح فَاسْلُكْ فِیْهَا ای ادخل فی السفینۃ مِنْ كُلٍّ زَوْجَیْنِ ذكر وانثى ای من كل انواعهما اثْنَیْنِ ذكرا وانثى وهو مفعول ومن متعلق باسلك وفی القصۃ ان اللّٰه حشر لنوح السباع والطیر وغیرهما فجعل یضرب بیدیه فی كل نوع فیقع یده الیمنى على الذكر والیسرى على الانثى فیحملهما فی السفینۃ وفی قراءۃ كل بالتنوین فزوجین مفعول واثنین تاكید له وَاَهْلَكَ ای زوجته واولاده اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَیْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ویافث فحملهم وزوجاتهم ثلثۃ وفی سورۃ هود وَمَنْ اٰمَنَ وَمَآ اٰمَنَ مَعَهٗٓ اِلَّا قَلِیْلٌ قیل كانوا ستۃ رجال ونساؤهم وقیل جمیع من كان فی السفینۃ ثمانیۃ وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء وَلَا تُخَاطِبْنِیْ فِی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا كفروا بترك اهلاكهم اِنَّهُمْ مُّغْرَقُوْنَ ○ فَاِذَا اسْتَوَیْتَ اعتدلت اَنْتَ وَمَنْ مَّعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ نَجّٰىنَا مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِیْنَ ○ الكافرین واهلاكهم وَقُلْ عند نزولك من الفلك رَّبِّ اَنْزِلْنِیْ مُنْزَلًا بضم المیم وفتح الزای مصدر واسم مكان وبفتح المیم وكسر الزای مكان

قوله وهو مفعول ای قوله اثنین مفعول هذا على تقدیر بغیر تنوین اللام من كل وهو قراءۃ الباقین واما على تقدیر قراءۃ حفص بتنوین اللام من كل ای من كل نوع زوجین فزوجین مفعول من الخطیب وبه صرح الشارح ایضا ۱۲ قوله وغیرهما ای من كل ما یلد او یبیض بخلاف ما یتولد من العفونات كالدود والبق فلم یحمله فیها ۱۲ صاوی قوله ای زوجته ای المؤمنۃ لانه كان له زوجتان احداهما مؤمنۃ فاخذها معه فی السفینۃ والاخرى كافرۃ فتركها وهی ام ولده كنعان ۱۲ صاوی قوله وهو زوجته واسمها واعلۃ ... قوله بخلاف سام ... قوله فقل الحمد لله ... قوله عند نزولك من الفلك ... قوله بضم المیم ... ۱۲ جمل

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

٥١ قوله مبارکا الخ والبرکة فی السفینة النجاة فیہا وبعد الخروج منہا کثرة النسل وتتابع الخیرات ١٢ مدارک ٥٢ قوله ذلک الانزال آہ تفسیر للضمیر المستتر فی مبارکا والوجہان راجعان لکل من الضم والفتح وقوله ماذکر مفعول للمنزلین وما ذکرا ما المصدر او المکان لے المنزلین الانزال المبارک اوالمکان المبارک ١٢ ج ٥٣ قوله مخففة من الثقیلة واللام ہی الفارقة بین النافیة وبینہا والمعنے وان الشان او القصة ١٢ مدارک ٥٤ قوله ہم عاد وعلیہ ابن عباس والاکثر ویشہد لذلک مجیٔ قصة ہود علی اثر قصة نوح فی الاعراف وہود والشعراء وقیل ثمود لقوله فاخذتہم الصیحة وثمود ہم المہلکون بالصیحة واجیب بان المراد بالصیحة العقوبة الہالکة والعذاب المستاصل وقد یجاب بانہم صاح بہم جبرئیل صیحة واحدة مع الریح اہلکہم فیہ ١٢ ک ٥٥ قوله فیہم لے فی القرن وانما جعل القرن موضع الارسال لیدل علی انہ لم یات من مکان غیر مکانہم ١٢ صاوی ٥٦ قوله منہم لے من جنسہم وقبیلتہم لان ہود بن عبداللہ ابن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وہم ینسبون لعاد وتقدم ذلک فی ہود ١٢ صاوی ٥٧ قوله وقال الملأ الخ اتی ہہنا بالواو واشارة الی کلامہم الباطل علی کلامہ الحق فاتی بالواو واشارة الی تباین الاخبارین واما فی سورة الاعراف فوقع فی جواب سوال مقدر فترکت الواو ١٢ جمل ٥٨ قوله ما ہذا الا بشر مثلکم ہذہ شبہة اولی تنتہی لقوله لخاسرون والثانیة انکارہم البعث وتنتہی لقوله بمبعوثین واہمل الجواب عنہا لفسادہا ورکاکتہا ١٢ صاوی ٥٩ قوله ویشرب مما تشربون آہ اے منہ فحذف العائد لاستکمال شروطہ وہی اتحاد الحرف والمتعلق وعدم قیامہ مقام مرفوع وعدم ضمیر آخر ہٰذا اذا جعلنا ما ہی بمعنے الذی فان جعلنا ما مصدریة ...

النزول مُبٰرَكًا ذٰلك الانزال او المكان وَّاَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ○ ما ذكر اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور من امر نوح والسفينة واهلاك الكفار لَاٰيٰتٍ دلالات على قدرة الله تعالٰى وَّاِنْ مخففة من الثقيلة و اسمها ضمير الشان كُنَّا لَمُبْتَلِيْنَ ○ مختبرين قوم نوح بارساله اليهم و وعظه ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْۢ بَعْدِهِمْ قَرْنًا قوما اٰخَرِيْنَ ۚ○ هم عاد فَاَرْسَلْنَا فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ هود اَنِ اى بان اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ؕ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ○ عقابه فتؤمنون وَقَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِلِقَآءِ الْاٰخِرَةِ اى بالمصير اليها وَاَتْرَفْنٰهُمْ انعمناهم فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۙ مَا هٰذَاۤ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۙ يَاْكُلُ مِمَّا تَاْكُلُوْنَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ○ وَاللّٰهِ لَئِنْ اَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ فيه قسم وشرط و الجواب لاولهما وهو مغن عن جواب الثانى اِنَّكُمْ اِذًا اى ان اطعتموه لَّخٰسِرُوْنَ ○ اى مغبونون اَيَعِدُكُمْ اَنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَّعِظَامًا اَنَّكُمْ مُّخْرَجُوْنَ ○ هو خبر انكم الاولى وانكم الثانية تاكيد لها لما طال الفصل هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ اسم فعل ماض بمعنى مصدر اى بَعُدَ بَعُدَ لِمَا تُوْعَدُوْنَ ○ من الاخراج من القبور واللام زائدة للبيان اِنْ هِيَ اى ما الحيوة اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَنَحْيَا بحيوة ابنائنا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ ○ ۙ اِنْ هُوَ اى ما الرسول اِلَّا رَجُلُ ۨ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا وَّمَا نَحْنُ لَهٗ بِمُؤْمِنِيْنَ ○ اى مصدقين فى البعث بعد الموت قَالَ رَبِّ انْصُرْنِيْ بِمَا كَذَّبُوْنِ ○ قَالَ عَمَّا قَلِيْلٍ من الزمان وما زائدة لَّيُصْبِحُنَّ يصيرون نٰدِمِيْنَ ۚ○ على كفرهم وتكذيبهم فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ صيحة العذاب والهلاك كائنة بِالْحَقِّ فماتوا فَجَعَلْنٰهُمْ غُثَآءً ۚ وهو نبت يبس اى صيرناهم مثله فى اليبس فَبُعْدًا من الرحمة لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ○ المكذبين ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْۢ بَعْدِهِمْ قُرُوْنًا اى اقواما اٰخَرِيْنَ ○ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلَهَا بان تموت قبله وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ○ عنه ذكر الضمير بعد تانيثه رعاية للمعنى ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا ؕ بالتنوين وعدمه اى متتابعين بين كل اثنين زمان طويل كُلَّمَا جَآءَ اُمَّةً بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الواو رَّسُوْلُهَا كَذَّبُوْهُ فَاَتْبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا فى الهلاك وَّجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ ۚ فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ○ ثُمَّ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى وَاَخَاهُ هٰرُوْنَ ۙ۬ بِاٰيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۙ○ حجة بينة وهى اليد والعصا وغيرهما من الاٰيات اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۠ئِهٖ فَاسْتَكْبَرُوْا عن الايمان بها وبالله وَكَانُوْا قَوْمًا عَالِيْنَ ○ قاهرين بنى اسرائيل بالظلم فَقَالُوْۤا اَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا

(بین السطور: حال او نعت لمصدر محذوف اى ارسالا تترا ١٢ ج — جمع احدوثة او حديث على غير قياس ١٢)

(حاشیة الجانب) ... ٦٠ قوله قسم وشرط والجواب لاولهما لے القسم لانه تقدم علی الشرط ولم یتقدمہ ذو خبر فاللام موطئة للقسم ... ٦١ قوله هو خبر انكم الاولى ... ٦٢ قوله لما طال الفصل ... ٦٣ قوله بمعنى بعد ... ٦٤ قوله واللام زائدة للبيان ... ٦٥ قوله اى ما الحيوة ... ٦٦ قوله بحيوة ابنائنا ... ٦٧ قوله عما قليل اے عن زمان قليل وما مزيدة بين الجار والمجرور لتاكيد معنے القلة ... ٦٨ قوله عما قليل آه ... ٦٩ قوله صيحة العذاب والهلاك والاضافة بيانية لے المراد بالصيحة العذاب لا صيحة جبرئيل فانها لم تكن فى قوم عاد ١٢ ک ٧٠ قوله بالحق لے بالعدل من الله يقال فلان يقضى بالحق لے بالعدل قوله فجعلناهم غثاء شبههم فى دمارهم بالغثاء وهو حميل السيل مما بلى واسود من الورق والعيدان ١٢ مدارک ٧١ قوله لے صيرناهم الخ يعنے صيرناهم هالكين فيبسوا كيبس الغثاء من النبات ١٢ ک

٧٢ قوله فبعدا آه بعدا مصدر يذكر بدلا من اللفظ بفعله فناصبه واجب الاضمار لانه بمعنے الدعاء عليهم والاصل بعدوا بعدا ١٢ ج ٧٣ قوله فبعدا اى لمعنے بعدوا بعدا اى هلكوا ١٢ روح ٧٤ قوله وما يستاخرون لے يتاخرون عنه والمقصود من هذه الآية التقريع والتخويف لاهل مكة كانه قال لا تغتروا بطول الامل فان للظالم وقتا يوخذ فيه لا يتقدم عليه ولا يتاخر عنه ١٢ صاوی ٧٥ قوله بعد تانيثه لے فى قوله اجلها الراجع الى امة وقوله رعاية للمعنے لے لان امة بمعنے قوم ١٢ صاوی ٧٦ قوله تترا التاء مبدلة من الواو اصله وترا والتتر المتابعة مع مهلة فلذلك قال الشارح بين كل اثنين زمان طويل فان كانت بدونها قيل لها مداركة ومواصلة كما فى القاموس من الجمل وفى ابى السعود تترا لے متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو الفرد ١٢ ٧٧ قوله احاديث لے لمن بعدهم لے لم يبق عين ولا اثر الا الحكايات يسمر بها ١٢ روح ٧٨ قوله احاديث جمع احدوثة كاعجوبة واضحوكة ما يتحدث عجبا وتسليا ولا يقال ذلك الا فى الشر ولا يقال فى الخير ١٢ صاوى ٧٩ قوله لبشرين البشر يقع على الواحد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث قال تعالى ما انتم الا بشر مثلنا وقد يطابق ومنه هذه الآية ١٢ جمل ❁

وَقَوْمُهُمَا لَنَا عٰبِدُوْنَ ۝ مطيعون خاضعون فَكَذَّبُوْهُمَا فَكَانُوْا مِنَ الْمُهْلَكِيْنَ ۝ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورية لَعَلَّهُمْ اى قومه بنى اسرائيل يَهْتَدُوْنَ ۝ به من الضلالة و اوتيها بعد هلاك فرعون وقومه جملة واحدة وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عيسى وَاُمَّهٗٓ اٰيَةً لم يقل اٰيتين لان الاية فيهما واحدة ولادته من غير فحل وَّاٰوَيْنٰهُمَآ اِلٰى رَبْوَةٍ مكان مرتفع وهو بيت المقدس او دمشق او فلسطين اقوال ذَاتِ قَرَارٍ اى مستوية يستقر عليها ساكنوها وَّمَعِيْنٍ ۝ اى ماء جار ظاهر تراه العيون يٰٓاَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوْا مِنَ الطَّيِّبٰتِ الحلالات وَاعْمَلُوْا صَالِحًا من فرض ونفل اِنِّىْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ عَلِيْمٌ ۝ فاجازيكم عليه وَاعلموا اَنَّ هٰذِهٖٓ اى ملة الاسلام اُمَّتُكُمْ دينكم ايها المخاطبون اى يجب ان تكونوا عليها اُمَّةً وَّاحِدَةً حال لازمة وفى قراءة بتخفيف النون وفى اخرى بكسرها مشددة استئنافا وَّاَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُوْنِ ۝ فاحذرون فَتَقَطَّعُوْٓا اى الاتباع اَمْرَهُمْ دينهم بَيْنَهُمْ زُبُرًا حال من فاعل تقطعوا اى احزابا متخالفين كاليهود والنصارى وغيرهما كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ اى عندهم من الدين فَرِحُوْنَ ۝ مسرورون فَذَرْهُمْ اى اترك كفار مكة فِىْ غَمْرَتِهِمْ ضلالتهم حَتّٰى حِيْنٍ ۝ اى حين موتهم اَيَحْسَبُوْنَ اَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهٖ نعطيهم مِنْ مَّالٍ وَّبَنِيْنَ ۝ فى الدنيا نُسَارِعُ نعجل لَهُمْ فِى الْخَيْرٰتِ لَا بَلْ لَّا يَشْعُرُوْنَ ۝ ان ذلك استدراج لهم اِنَّ الَّذِيْنَ هُمْ مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ خوفهم منه مُّشْفِقُوْنَ ۝ خائفون من عذابه وَالَّذِيْنَ هُمْ بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ القران يُؤْمِنُوْنَ ۝ يصدقون وَالَّذِيْنَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُوْنَ ۝ معه غيره وَالَّذِيْنَ يُؤْتُوْنَ يعطون مَآ اٰتَوْا اعطوا من الصدقة والاعمال الصالحة وَّقُلُوْبُهُمْ وَجِلَةٌ خائفة ان لا تقبل منهم اَنَّهُمْ يقدر قبله لام الجر اِلٰى رَبِّهِمْ رٰجِعُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ يُسٰرِعُوْنَ فِى الْخَيْرٰتِ وَهُمْ لَهَا سٰبِقُوْنَ ۝ فى علم الله وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا اى طاقتها فمن لم يستطع ان يصلى قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ان يصوم فليأكل وَلَدَيْنَا عندنا كِتٰبٌ يَّنْطِقُ بِالْحَقِّ بما عملته وهو اللوح المحفوظ تسطر فيه الاعمال وَهُمْ اى النفوس العاملة لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ شيئا منها فلا ينقص من ثواب اعمال الخير ولا يزاد فى السيأت بَلْ قُلُوْبُهُمْ اى الكفار فِىْ غَمْرَةٍ جهالة مِّنْ هٰذَا القران وَلَهُمْ اَعْمَالٌ مِّنْ دُوْنِ ذٰلِكَ المذكور للمؤمنين هُمْ لَهَا عٰمِلُوْنَ ۝ فيعذبون عليها حَتّٰى ابتدائية اِذَآ اَخَذْنَا مُتْرَفِيْهِمْ اغنياءهم ورؤساءهم بِالْعَذَابِ اى السيف يوم بدر اِذَا هُمْ يَجْـَٔرُوْنَ ۝ يضجون يقال لهم لَا تَجْـَٔرُوا الْيَوْمَ اِنَّكُمْ مِّنَّا لَا تُنْصَرُوْنَ ۝ لا تمنعون قد كانت

---

٥١ قوله مطيعون خاضعون حمل صاحب الكشاف العبادة على حقيقتها فان فرعون كان يدعى الالوهية ولما لم يثبت عبادة بنى اسرائيل له عند المصنف لم يحملها عليه ١٢ ك ٥٢ قوله اى قومه بنى اسرائيل المفهوم من ذكر موسى اذ اريد بموسى قومه كما يقال ثقيف للقبيلة ولا يجوز عود الضمير الى فرعون وقومه لانه انما اوتى التورية بعد هلاكهم ١٢ ك ٥٣ قوله واوتيها اى التوراة بعد هلاك فرعون وقومه وقوله جملة واحدة يحتمل ان يكون راجعا لقوله واوتيها وان يكون راجعا لهلاك فرعون وقومه والظاهر من صنيعه الثانى والاقعد ١٢ جمل ٥٤ قوله ولادته من غير فحل وينسب لها وله فيقال ولدت من غير فحل وولد هو من غير فحل او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم فى المهد فظهرت منه معجزات جمة وامه اية بانها ولدته من غير مسيس فحذف الاولى لدلالة الثانية عليها ١٢ روح ٥٥ قوله وآويناهما ذكر فى سبب هذا الايواء ان ملك ذلك الزمان عزم على قتل عيسى عليه السلام فهربت به امه الى احد هذه الاماكن وقال الصاوى فهربت به امه الى تلك الربوة ومكثت بها اثنى عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك ١٢ ٥٦ قوله وهو بيت المقدس هو اعلى مكان من الارض لانه يزيد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو اقرب البقاع الى السماء ١٢ صاوى ٥٧ قوله ماء جار فيه اشارة الى ان قوله معين صفة لمحذوف وهو ماء ووزنه فعيل من معن الماء اذا جرى وقيل من العين والميم زائدة ويسمى الماء الجارى معينا لظهوره وكونه مدركا بالعيون ١٢ روح ٥٨ قوله تراه العيون آه يقال عانه اذا ادركه بالبصر وبعينه وفى السمين ومعين صفة لمحذوف اى وماء معين وفيه قولان احدهما ان ميمه زائدة واصله معيون اى مبصر بالعين فاعل اعلال مبيع وبابه وهو مثل قولهم كبدته اى ضربت كبده ولذا ادخله الخليل فى مادة ع ى ن والثانى ان الميم اصلية ووزنه فعيل من المعن وقيل هو الشئ القليل ومنه الماعون وقيل هو من معن الشئ معانة كثر وقال الراغب هو من معن الماء اى جرى وسمى مجرى الماء معيان وامعن الفرس تباعد فى عدوه وفلان معن حاجته يعنى سريع وهذا كله راجع الى معنى الجرى والسرعة ١٢ ج ملخصا ٥٩ قوله يا ايها الرسل كلوا من الطيبات خطاب لجميع الرسل على وجه الاجمال فليس المراد انهم خوطبوا بذلك دفعة واحدة بل المراد خوطب كل رسول فى زمانه بذلك بان قيل مثلا لكل رسول كل من الطيبات واعمل صالحا انى بما تعمل عليم وحكمة خطاب النبى بها على سبيل الاجمال التشنيع على رهبانية النصارى حيث يزعمون ان ترك المستلذات مقرب الى الله فرد الله عليهم بان المدار على اكل الحلال وفعل الطاعات ١٢ صاوى ٦٠ قوله واعلموا آه اشار به الى ان ان مفتوحة معمولة لمحذوف وسيأتى له التنبيه على القراءتين الاخيرتين والثلاثة سبعية وهذه اسم ان وامتكم خبرها وامة حال لازمة وواحدة صفته وهذا الاعراب على كل من قراءتى التشديد واما على قراءة التخفيف فاسمها ضمير الشان وهى بحالها معمولة للمحذوف وهذه مبتدأ وبقية الاعراب بحاله ١٢ جمل ملخصا ٦١ قوله ان هذه بفتح همزة ان لابى عمرو وابن كثير ونافع وقيل اللام مقدر اى لان هذه والمعلل به فاتقون اى خافون لان ملتكم ملة واحدة وانا ربكم ١٢ كمالين ٦٢ قوله امة واحدة اى متحدة فى العقائد واصول الشرائع ١٢ ك ٦٣ قوله تخفيف النون اى لابن عامر بتخفيف النون مع الفتح على انه مخففة من المثقلة ١٢ ك ٦٤ قوله وفى اخرى اى للكوفيين بكسر همزة ان مشددة استئنافا من عطف الجملة على الجملة المستانفة والمعطوف على المستانف مستانف ١٢ ك ٦٥ قوله دينهم وجعلوه اديانا مختلفة وهو مفعول تقطعوا على انه متعد بمعنى قطعوا كتقدم بمعنى قدم ١٢ ك ٦٦ قوله زبرا اى قطعا جمع الزبور بمعنى القطعة من الحديد حال من فاعل تقطعوا او مفعوله ١٢ ك ٦٧ قوله فى غمرتهم ضلالتهم آه اى فى جهالتهم شبهها بالماء الذى يغمر القامة لانهم مغمورون فيها او لاعبون بها وقرئ فى غمراتهم ١٢ بيضاوى ٦٨ قوله بل لا يشعرون اضراب انتقالى اى لا يعلمون ان توسعة الدنيا عليهم ليست ناشئة عن الرضاء عليهم بل استدراج لهم قال تعالى انما نملى لهم ليزدادوا اثما ١٢ ص ٦٩ قوله والذين يؤتون ما اتوا بالفارسية وآنانكه ميدهند آنچه ميدهند وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار والماضى على التحقق وفى قراءة يأتون ما اتوا اى يفعلون ما فعلوه من الطاعات من ابى السعود فقول الشارح والاعمال الصالحة مبنى على قراءة يأتون ١٢ ٧٠ قوله والاعمال الصالحة اخرج احمد عن عائشة رض انها قالت يا رسول الله يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة هو الذى يسرق ويزنى وهو يخاف الله قال لا ولكن الذى يصوم ويصلى ويتصدق وهو يخاف الله ١٢ ك ٧١ قوله وقلوبهم وجلة الجملة حالية من فاعل يؤتون اى والحال ان قلوبهم خائفة من عدم قبول اعمالهم الصالحة لما قام بقلوبهم من جلال الله وهيبته وعزته واستغنائه ولذا ورد عن ابى بكر الصديق قال لا آمن مكر الله ولو كانت احدى قدمى داخل الجنة والاخرى خارجها وكان كثير البكاء من خشية الله حتى اثرت الدموع فى خديه ١٢ صاوى ٧٢ قوله اولئك يسارعون فى الخيرات هذه الجملة خبر عن قوله ان الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان اربع موصولات وخبرها جملة اولئك الخ ١٢ صاوى ٧٣ قوله وهم لها سابقون آه فى الضمير ثلاثة اوجه اظهرها انه يعود على الخيرات وقيل يعود على الجنة وقيل على السعادة والظاهر ان سابقون هو الخبر ولها متعلق به قدم للفاصلة وللاختصاص والمعنى يرغبون فى الطاعات والعبادات اشد الرغبة وهم لاجلها فاعلون السبق ولاجلها سابقون الناس والاول هو الاولى ١٢ من الجمل ٧٤ قوله لا نكلف نفسا الا وسعها اى تفضلا منه سبحانه تعالى والا فلا يسئل عما يفعل واتى بهذه الآية عقب اوصاف المؤمنين اشارة الى ان تلك الاوصاف فى طاقة الانسان وكذا جميع التكاليف التى افترضها الله على عباده فعلا او تركا وهذا المن وفقه الله وكشف عنه الحجب واما المحجوب فيرى التكاليف ثقيلة يشق عليه تعاطيها قال بعض العارفين اذا رفع الحجاب فلا ملالة فى التكليف الآلة ولا مشقة ١٢ صاوى ٧٥ قوله عندنا اى عندية رتبة ومكانة واختصاص ١٢ صاوى ٧٦ قوله بل قلوبهم الخ [illegible] بالكثرة فى غفلة غامرة لها مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين قوله ولهم اعمال اى ولهم اعمال خبيثة متجاوزة متخطية لذلك اى لما وصف به المؤمنون ١٢ مدارك ٧٧ قوله من دون ذلك المذكور للمؤمنين فى قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون آه وهذا قول الاكثر وقال قتادة الضمير فى قوله لهم ينصرف الى المسلمين اى لهم اعمال سوى ما عملوا من الخيرات هم لها عاملون قال البغوى الاول هو الاظهر ١٢ كمالين ٧٨ قوله يضجون بالضاد المعجمة والجيم المشددة اى يصرخون وجملة المفاجات جواب الشرط ويجوز ان يكون قيد الشرط والجواب لا تجأروا فانه مقدر بالقول كما اشار اليه المص بقوله يقال لهم لا تجأروا ١٢ كمالين ٧٩ قوله يضجون اى يصيحون ويستغيثون ضج فرياد وبانگ كردن ١٢ صراح ٧٩ قوله لا تجأروا اليوم على اضمار القول اى فيقال لهم ۔ روح بالفارسية فرياد مكنيد امروز ١٢

بِاٰیٰتِی من القرآن تُتْلٰی عَلَیْکُمْ فَکُنْتُمْ عَلٰٓی اَعْقَابِکُمْ تَنْکِصُوْنَ ۝ ترجعون قهقری مُسْتَکْبِرِیْنَ عن الایمان بِهٖ ای بالبیت او الحرم بانهم اهله فی امن بخلاف سائر الناس فی مواطنهم سٰمِرًا حال ای جماعة یتحدثون باللیل حول البیت تَهْجُرُوْنَ ۝ من الثلاثی تترکون القرآن ومن الرباعی ای تقولون غیر الحق فی النبی والقرآن قال تعالٰی اَفَلَمْ یَدَّبَّرُوا اصله یتدبروا فادغمت التاء فی الدال الْقَوْلَ ای القرآن الدال علی صدق النبی صلی الله علیه وسلم اَمْ جَآءَهُمْ مَّا لَمْ یَاْتِ اٰبَآءَهُمُ الْاَوَّلِیْنَ ۝ اَمْ لَمْ یَعْرِفُوْا رَسُوْلَهُمْ فَهُمْ لَهٗ مُنْکِرُوْنَ ۝ اَمْ یَقُوْلُوْنَ بِهٖ جِنَّةٌ الاستفهام فیه للتقریر بالحق من صدق النبی ومجیء الرسل للامم الماضیة ومعرفة رسولهم بالصدق والامانة وان لاجنون به بَلْ للانتقال جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ ای القرآن المشتمل علی التوحید وشرائع الاسلام وَاَکْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ کٰرِهُوْنَ ۝ وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ ای القرآن اَهْوَآءَهُمْ بان جاء بما یهوونه من الشریک والولد لله تعالٰی عن ذٰلک لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِیْهِنَّ ای خرجت عن نظامها المشاهد لوجود التمانع فی الشیء عادة عند تعدد الحاکم بَلْ اَتَیْنٰهُمْ بِذِکْرِهِمْ ای بالقرآن الذی فیه ذکرهم وشرفهم فَهُمْ عَنْ ذِکْرِهِمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ اَمْ تَسْاَلُهُمْ خَرْجًا اجرا علی ما جئتهم به من الایمان فَخَرَاجُ رَبِّکَ اجره وثوابه ورزقه خَیْرٌ وفی قراءة خرجا فی الموضعین وفی قراءة اخری خراجا فیهما وَّهُوَ خَیْرُ الرّٰزِقِیْنَ ۝ افضل من اعطی واجر وَاِنَّکَ لَتَدْعُوْهُمْ اِلٰی صِرَاطٍ طریق مُّسْتَقِیْمٍ ۝ ای دین الاسلام وَاِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ بالبعث والثواب والعقاب عَنِ الصِّرَاطِ ای الطریق لَنٰکِبُوْنَ ۝ عادلون وَلَوْ رَحِمْنٰهُمْ وَکَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِّنْ ضُرٍّ ای جوع اصابهم بمکة سبع سنین لَّلَجُّوْا تمادوا فِیْ طُغْیَانِهِمْ ضلالتهم یَعْمَهُوْنَ ۝ یترددون وَلَقَدْ اَخَذْنٰهُمْ بِالْعَذَابِ الجوع فَمَا اسْتَکَانُوْا تواضعوا لِرَبِّهِمْ وَمَا یَتَضَرَّعُوْنَ ۝ یرغبون الی الله فی الدعاء حَتّٰی ابتدائیة اِذَا فَتَحْنَا عَلَیْهِمْ بَابًا ذَا صاحب عَذَابٍ شَدِیْدٍ هو یوم بدر بالقتل اِذَا هُمْ فِیْهِ مُبْلِسُوْنَ ۝ آئسون من کل خیر وَهُوَ الَّذِیْ اَنْشَاَ خلق لَکُمُ السَّمْعَ بمعنی الاسماع وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ القلوب قَلِیْلًا مَّا تاکید للقلة تَشْکُرُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِیْ ذَرَاَکُمْ خلقکم فِی الْاَرْضِ وَاِلَیْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ تبعثون وَهُوَ الَّذِیْ یُحْیٖ بنفخ الروح فی المضغة وَیُمِیْتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ الَّیْلِ وَالنَّهَارِ بالسواد والبیاض والزیادة والنقصان

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله افلا تعقلون الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه اي اغفلتم فلا تعقلون ان القادر على انشاء الخلق قادر على اعادتهم بعد الموت ۱۲ صاوی ۵۲ قوله صنيعه آه اي بالنظر والتامل ان الكل منا وان قدرتنا تعم الممكنات كلها وان البعث من جملتها ۱۲ بیضاوی ۵۳ قوله الاولون اي من قوم نوح وهود وصالح وغيرهم ۱۲ صاوی ۵۴ قوله وادخال الف بينهما اي وترك الادخال فالقرآت اربع سبعيات في الثاني وثلث في الاول بترك الادخال بين المحققتين ۱۲ صاوی ۵۵ قوله هذا اي البعث بعد الموت من قبل آه قالوا ههنا بتاخير هذا عما قبله وقالوه في النمل بالعكس جريا على القياس هنا من تقديم المرفوع على المنصوب وعكس ثم بيانا لجواز تقديم المنصوب على المرفوع وخص ما هنا بتاخير هذا جريا على الاصل بلا مقتضي لخلافه وما هناك بتقديمه اهتماما به من منكري البعث فكانهم قالوا ان هذا الوعد كما وقع منه صلى الله عليه وسلم فقد وقع قديما من سائر الانبياء ثم لم يوجد مع طول العهد فظنوا ان الاعادة تكون في الدنيا ثم قالوا لما لم يكن ذلك فهو من اساطير الاولين ۱۲ ج ۵۶ قوله جمع اسطورة لان الاساطير يستعمل فيما يتلهى به كالاعاجيب والاضاحيك يعني ان القاعدة استقرائية وهي ان الافاعيل اذا كان مستعملا فيما يتلهى به يكون جمع افعولة من البيضاوي وحواشيه ۱۲ ۵۷ قوله سيقولون الخ هذا اخبار من الله بما يقع منهم في الجواب قبل وقوعه وقوله قل افلا تذكرون اي قل لهم بعد ان يجيبوا بما ذكر تبكيتا وتوبيخا لهم ۱۲ جمل ۵۸ قوله الكرسي سبق له هكذا غير مرة والتحقيق ان العرش غير الكرسي كما هو مشهور ۱۲ جمل ۵۹ قوله تحذرون عبادة غيره آه فيه تنبيه على ان اتقاء عذاب الله لا يحصل الا بترك عبادة الاوثان والاعتراف بجواز الاعادة فهذا الختم ابلغ من ختم الآية الاولى لاشتماله على الوعيد الشديد ۱۲ ج ۶۰ قوله وفي قراءة لغير ابي عمرو بلام الجر في الموضعين اي الآخرين من المواضع الثلثة واما الاول فقد اتفقوا على ذكر اللام فيه نظرا الى ان المعنى في الموضعين من له ما ذكر فان قولك من رب هذا في معنى لمن هذا وكذا من بيده ملكوت كل شئ في قوة من له ذلك فاما قراءة ابي عمرو هو الذي جعله الهم اصلا فهو باللام في الموضع الاول دون الآخرين كما هو المطابق للسوال بحسب الظاهر ۱۲ ک ۶۱ قوله في الموضعين اي الاخيرين واما جواب السوال الاول فهو باللام باتفاق السبعة ولم يقرأ بدونها احد ۱۲ صاوی ۶۲ قوله تخدعون اشارة الى ان السحر ههنا مجاز في الخدع وتصرفون عن الحق عبادة الله بالجر بدل عن الحق اي كيف يخيل لكم انه باطل يشير اي ان انى بمعنى كيف والاستفهام فيه للانكار ۱۲ ک ۶۳ قوله اي لو كان معه اله يشير الى جواب سوال مقدر وهو ان اذا لا تدخل الا على كلام هو جزاء وشرط فكيف وقع قوله تعالى لذهب جزاء ولم يتقدمه شرط فاجاب بان الشرط محذوف تقديره ولو كان معه آلهة وانما حذف لدلالة قوله تعالى وما كان معه من اله عليه ۱۲ خطیب ۶۴ قوله لعلى بعضهم آه اي لعلى بعض الآلهة على بعض آخر على ما هو العادة فالحجة الزامية اقناعية لكون الملازمة عادية ۱۲ ک ۶۵ قوله عالم الغيب والشهادة هذا دليل آخر على الوحدانية كانه قال الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمها فغيره ليس باله ۱۲ صاوی ۶۶ قوله بالجر صفة الخ اي قرأنافع وحفص وحمزة والكسائي برفع الميم على انه خبر مبتدأ محذوف وتقديره هو والباقون بالخفض على انه صفة لله ۱۲ ۶۷ قوله اما ترينى آه فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التاكيد وما مفعول به ورأى بصرية تعدت لمفعولين بواسطة الهمزة لانه من باب الرباعي فياء المتكلم مفعول اول وما الموصولة المفعول الثاني وكذا يقال في قوله على ان نريك ما نعدهم ۱۲ ج ۶۸ قوله فلا تجعلني في القوم الظالمين هذا جواب الشرط واعيد لفظ الرب مبالغة في الابتهال والتضرع وفي بمعنى مع ۱۲ جمل ۶۹ قوله فاهلك بهلاكهم اي لان شوم الظالم قد يسري الى غيره وكان صلى الله عليه وسلم يعلم ان الله لا يجعله في القوم الظالمين اذا انزل بهم العذاب ومع هذا امره بالدعاء ليعظم اجره ويكون في جميع الاوقات ذاكرا له تعالى قال الزمخشري فان قلت كيف يجوز ان يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب ان لا يجعله معهم قلت يجوز ان يسال العبد ربه ما علم انه يفعله وان يستعيذ به مما علم انه لا يفعله اظهارا للعبودية وتواضعا لربه واخباتا له ۱۲ ۶۹ قوله فاهلك بهلاكهم اي لان شوم الظالم قد يعم غيره آه فان قلت ان رسول الله معصوم من جعله مع القوم الظالمين فكيف امره الله بهذا الدعاء اجيب بانه امر بذلك اظهارا للعبودية وتواضعا لربه وتعظيما لاجره ويكون في جميع الاوقات ذاكرا لله تعالى ۱۲ ص ۷۰ قوله بالتي هي احسن التي نعت لمحذوف اشار به بقوله اي الخصلة وهي الخصلة وبينها بقوله من الصفح والاعراض جمل وقوله السيئة اي التي يأتيك منهم من الاذى والمكروه وهو مفعول ادفع ۱۲ روح ۷۱ قوله اذاهم اياك تفسير للسيئة وقيل الخلة كلمة التوحيد والسيئة الشرك ۱۲ ک ۷۲ قوله وهذا قبل الامر بالقتال اي فهو منسوخ ويحتمل ان المعنى ادفع بالتي هي احسن ولو في حال القتال كان الله يقول له اذا قدرت عليهم فاصفح عنهم ولا تعاملهم بما كانوا يعاملونك به وحينئذ فتكون الآية محكمة وقد حصل منه هذا الامر عند فتح مكة ۱۲ صاوی ۷۳ قوله همزات الشياطين اي خطراتها التي يخطر بها بقلب الانسان كذا في الصراح ۱۲ ۷۴ قوله نزغاتهم نزغ برغلانيدن ۱۲ صراح ۷۵ قوله الجمع للتعظيم اي لتعظيم المخاطب لان العرب تخاطب الواحد الجليل الشان بلفظ الجماعة وفيه رد على من يقول الجمع للتعظيم في غير المتكلم انما ورد في كلام المولدين ۱۲ روح ۷۵ قوله الجمع للتعظيم آه جواب ما قيل لم لم يقل رب ارجعني فان المخاطب واحد وهو الله تعالى فجمع الضمير تعظيما لله تعالى او الواو لتكرار ارجعون كانه قال ارجعني ارجعني وهو يشبه ما قالوه في قوله القيا في جهنم انه بمعنى الق الق ثني الفعل للدلالة على ذلك او الجمع باعتبار الملائكة الذين يقبضون روحه كانه استغاث بالله اولا ثم رجع الى طلب الرجوع الى الدنيا من الملائكة ۱۲ ک وص ۷۶ قوله بان اشهد ان الخ كذا رواه ابن المنذر وعبد بن حميد عن عكرمة ۱۲ ک ۷۷ قوله فيما تركت اي يكون العمل الصالح في مقابلة الذي تركته من الايمان وتداركا له ۱۲ ک ۷۸ قوله اي رب ارجعون اي كلمة رب ارجعون مع ما بعدها ۱۲ ۷۹ قوله ولا فائدة له فيها يريد انها قول مجرد لا ثمرة له فيها ۱۲ كمالين ۸۰ قوله وانا على ان نريك الخ ان حرف توكيد ونصب ونا اسمها والجار والمجرور متعلق بقادرون وما واقعة على العذاب وقادرون خبران واللام للابتداء زحلقت للخبر والمعنى وانا لقادرون على ان نريك العذاب الذي نعدهم به ۱۲ صاوی ۸۱ قوله ابتدائية اي تبتدأ بعدها الجمل اشارة الى ان هذا الكلام منقطع عما قبله قصد به وصف حال الكافر بعد موته ۱۲ صاوی

أَفَلَا تَعْقِلُوْنَ۝ صنيعه تعالى فتعتبرون بَلْ قَالُوْا مِثْلَ مَا قَالَ الْاَوَّلُوْنَ۝ قَالُوْا اي الاولون ءَ اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَ اِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ۝ لا وفي الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَاٰبَآؤُنَا هٰذَا اي البعث بعد الموت مِنْ قَبْلُ اِنْ هٰذَآ اِلَّآ اَسَاطِيْرُ اكاذيب الْاَوَّلِيْنَ۝ كالاضاحيك والاعاجيب جمع اُسطورة بالضم قُلْ لهم لِّمَنِ الْاَرْضُ وَمَنْ فِيْهَآ من الخلق اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ۝ خالقها ومالكها سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ لهم اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ۝ بادغام التاء الثانية في الذال فتعلمون ان القادر على الخلق ابتداء قادر على الاحياء بعد الموت قُلْ مَنْ رَّبُّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ۝ الكرسي سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ۝ تحذرون عبادة غيره قُلْ مَنْۢ بِيَدِهٖ مَلَكُوْتُ ملك كُلِّ شَيْءٍ والتاء للمبالغة وَّهُوَ يُجِيْرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يحمي ولا يُحمى عليه اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ۝ سَيَقُوْلُوْنَ اللّٰه وفي قراءة لله بلام الجر في الموضعين نظرا الى ان المعنى من له ما ذكر قُلْ فَاَنّٰى تُسْحَرُوْنَ۝ تخدعون وتصرفون عن الحق عبادة الله وحده اي كيف يخيل لكم انه باطل بَلْ اَتَيْنٰهُمْ بِالْحَقِّ بالصدق وَاِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ۝ في نفيه وهو مَا اتَّخَذَ اللّٰهُ مِنْ وَّلَدٍ وَّمَا كَانَ مَعَهٗ مِنْ اِلٰهٍ اِذًا اي لو كان معه اله لَّذَهَبَ كُلُّ اِلٰهٍۢ بِمَا خَلَقَ اي انفرد به ومنع الآخر من الاستيلاء عليه وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ مغالبة كفعل ملوك الدنيا سُبْحٰنَ اللّٰهِ تنزيها له عَمَّا يَصِفُوْنَ۝ به مما ذكر عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوهد بالجر صفة والرفع خبر هو مقدرا فَتَعٰلٰى تعظم عَمَّا يُشْرِكُوْنَ۝ معه ع قُلْ رَّبِّ اِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة تُرِيَنِّيْ مَا يُوْعَدُوْنَ۝ من العذاب هو صادق بالقتل ببدر رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِيْ فِي الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ۝ فاهلك بهلاكهم وَاِنَّا عَلٰٓى اَنْ نُّرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقٰدِرُوْنَ۝ اِدْفَعْ بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ اي الخلة من الصفح والاعراض عنهم السَّيِّئَةَ اذاهم اياك وهذا قبل الامر بالقتال نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَصِفُوْنَ۝ اي يكذبون ويقولون فنجازيهم عليه وَقُلْ رَّبِّ اَعُوْذُ اعتصم بِكَ مِنْ هَمَزٰتِ الشَّيٰطِيْنِ۝ نزغاتهم بما يوسوسون به وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّحْضُرُوْنِ۝ في اموري لانهم انما يحضرون بسوء حَتّٰٓى ابتدائية اِذَا جَآءَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ وراى مقعده من النار ومقعده من الجنة لو آمن قَالَ رَبِّ ارْجِعُوْنِ۝ الجمع للتعظيم لَعَلِّيْٓ اَعْمَلُ صَالِحًا بان اشهد ان لا اله الا الله يكون فِيْمَا تَرَكْتُ ضيعت من عمري اي في مقابلته قال تعالى كَلَّا اي لا رجوع اِنَّهَا اي رب ارجعون كَلِمَةٌ هُوَ قَآئِلُهَا ولا فائدة له

فيها ومن ورآئهم امامهم برزخ حاجز يصدهم عن الرجوع الى يوم يبعثون ○ ولا رجوع بعده فاذا نفخ في الصور القرن النفخة الاولى او الثانية فلا انساب بينهم يومئذ يتفاخرون بها ولا يتسآءلون ○ عنها خلاف حالهم في الدنيا لما يشغلهم من عظم الامر عن ذلك في بعض مواضع القيمة وفي بعضها يفيقون وفي اية اخرى واقبل بعضهم على بعض يتسآءلون فمن ثقلت موازينه بالحسنات فاولٰئك هم المفلحون الفائزون ومن خفت موازينه بالسيئات فاولٰئك الذين خسروا انفسهم فهم في جهنم خٰلدون ○ تلفح وجوههم النار تحرقها وهم فيها كالحون ○ شمرت شفاههم العليا والسفلى عن اسنانهم ويقال لهم الم تكن اٰيٰتي من القران تتلى عليكم تخوفون بها فكنتم بها تكذبون ○ قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وفي قراءة شقاوتنا بفتح اوله والف وهما مصدران بمعنى وكنا قوما ضآلين ○ عن الهداية ربنا اخرجنا منها فان عدنا الى المخالفة فانا ظٰلمون ○ قال لهم بلسان مالك بعد قدر الدنيا مرتين اخسئوا فيها اقعدوا في النار اذلاء ولا تكلمون ○ في رفع العذاب عنكم فينقطع رجاؤهم انه كان فريق من عبادي هم المهاجرون يقولون ربنا اٰمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الرٰحمين ○ فاتخذتموهم سخريا بضم السين وكسرها مصدر بمعنى الهزء منهم بلال وصهيب وعمار وسلمان حتى انسوكم ذكري فتركتموه لاشتغالكم بالاستهزاء بهم فهم سبب الانساء فنسب اليهم وكنتم منهم تضحكون ○ اني جزيتهم اليوم النعيم المقيم بما صبروا على استهزائكم بهم واذاكم اياهم انهم بكسر الهمزة هم الفآئزون ○ بمطلوبهم استيناف وبفتحها مفعول ثان لجزيتهم قٰل تعالى لهم بلسان مالك وفي قراءة قل كم لبثتم في الارض في الدنيا وفي قبوركم عدد سنين ○ تمييز قالوا لبثنا يوما او بعض يوم شكوا في ذلك واستقصروه لعظم ما هم فيه من العذاب فسئل العآدين ○ اي الملائكة المحصين اعمال الخلق قٰل تعالى بلسان مالك وفي قراءة قل ان اي ما لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون ○ مقدار لبثكم من الطول كان قليلا بالنسبة الى لبثكم في النار افحسبتم انما خلقنٰكم عبثا لا لحكمة وانكم الينا لا ترجعون ○ بالبناء للفاعل وللمفعول لا بل لنتعبدكم بالامر والنهي وترجعوا الينا ونجازي على ذلك وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فتعٰلى الله عن العبث وغيره مما لا يليق به الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ○ الكرسي هو السرير الحسن ومن يدع مع الله الٰها اٰخر لا برهان له به صفة كاشفة لا مفهوم لها فانما حسابه جزاؤه عند ربه انه لا يفلح الكٰفرون ○ لا يسعدون وقل رب اغفر وارحم المؤمنين في الرحمة زيادة على وانت خير الرٰحمين ○

---

٥١ قوله ومن ورائهم الضمير لاحدهم والجمع باعتبار المعنى لانه في حكم كلهم كما ان الافراد في الضمائر الاول باعتبار اللفظ ١٢ ابو السعود ٥٢ قوله النفخة الاولى كذا روى سعيد بن جبير عن ابن عباس او الثانية كما روى عن ابن مسعود وعطاء عن ابن عباس ١٢ ك ٥٣ قوله يتفاخرون آه لما كانت الانساب ثابتة بينهم لا يصح نفيها اشار الى ان النفي انما هو لصفتها المحذوفة وفي ابي السعود فلا انساب بينهم تنفعهم لزوال التراحم والتعطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه او لا انساب يفتخرون بها ١٢ ج ٥٤ قوله ولا يتساءلون فان قيل قد قال الله تعالى هنا ولا يتساءلون وفي موضع آخر واقبل بعضهم على بعض يتساءلون اجيب بان ابن عباس قال ان للقيامة احوالا ومواطن ففي موضع يشتد عليهم الخوف فيشغلهم عظم الامر عن التساؤل فلا يتساءلون وفي موطن يفيقون افاقة فيتساءلون خطيب وقول الشارح وفي بعضها الخ اشارة مع ما قبله الى الجمع بين هذه الآية والآية التي نقلها وهذا الجمع مبني على ان المراد النفخة الثانية فان جرينا على ان المراد بها الاولى كان وجه الجمع اظهر من هذا والحاصل ان نفي المسألة انما هو عند النفخة الاولى لموتهم حينئذ واثباتها انما هو بعد الثانية ١٢ جمل ٥٥ قوله عنها اي عن الانساب خلاف حالهم في الدنيا حيث يسأل بعضهم لبعضهم من انت ومن اي قبيلة انت ١٢ ك ٥٦ قوله موازينه اي موزونات عقائده واعماله اي ومن كانت له عقائد واعمال صالحة تكون لها وزن عند الله وقدر بيضاوي وقال البقاعي ولعل الجمع ان لكل عمل ميزانا يعرف انه لا يصلح لغيره وذلك ادل على القدرة خطيب والباقي الكلام في هذا المقام مر في تفسير سورة الاعراف ١٢ ٥٧ قوله فهم في جهنم يشير الى انه خبر محذوف وقيل بدل عن الصلة ١٢ ك ٥٨ قوله تلفح وجوههم النار آه مستانف او خبر ثان واللفح اشد النفخ لانه الاصابة بشدة والنفخ الاصابة مطلقا كما في قوله تعالى ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ١٢ ج ٥٩ قوله شمرت شفاههم بالفاء اي اظهرت شفاههم العليا والسفلى عن اسنانهم روى احمد والترمذي عن ابي سعيد الخدري مرفوعا وهم فيها كالحون تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط راسه وتسترخي شفته السفلى حتى يقرب سرته ١٢ ك ٦٠ قوله والسفلى ينبغي ان يكون معمولا محذوف تقديره واسترخت السفلى ١٢ جمل ٦١ قوله ويقال لهم الم تكن الخ يريد انه باضمار القول عطف على الصلة او حال عن ضمير في كالحون او عن هم في وجوههم ١٢ ك ٦٢ قوله بعد قدر الدنيا مرتين وقدرها قيل سبعة آلاف سنة بعدد الكواكب السيارة وقيل اثنا عشر الف سنة بعدد البروج وقيل ثلاثمائة الف سنة وستون سنة بعدد ايام السنة من تذكرة القرطبي ١٢ جمل ٦٣ قوله اخسئوا فيها اي اسكتوا في النار سكوت هوان وذل ابو السعود وفي الكبير اما قوله اخسئوا فيها فالمعنى ذلوا فيها ١٢ ٦٤ قوله فينقطع رجاؤهم اي وهذا آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب ١٢ ص ٦٥ قوله بضم السين الخ اي لنافع وكسرها للباقين مصدر بمعنى الهزء زيدت فيها ياء النسبة للمبالغة لدلالتها على زيادة قوة في القول كما قيل الخصوصية في الخصوص ١٢ كمالين ٦٦ قوله وسلمان المناسب ان يقول بدله وخباب لان سلمان ليس من المهاجرين ١٢ صاوي ٦٧ قوله وسلمان فيه مسامحة لانه ليس من المهاجرين كما هو معلوم فكان الاولى ابداله بخباب ١٢ جمل ٦٨ قوله حتى انسوكم اي الاستهزاء بهم فان انفسهم ليست سبب الانساء ١٢ روح ٦٩ قوله فنسب اليهم اي وحقيقة التركيب ان يقال حتى انساكم الاستهزاء بهم ذكري ١٢ ٧٠ قوله فنسب اليهم يشير الى ان الضمير المستتر في انسوكم للفريق من عبادي واسناد الانساء اليهم بسببيتهم له ١٢ ك ٧١ قوله اني جزيتهم اليوم آه استيناف لبيان حسن حالهم وانهم انتفعوا بما اذيتهم اياهم هذا ان كسر ينصب مفعولين الاول الهاء والثاني قدره بقوله النعيم وهذا على قراءة الكسر في انهم واما على قراءة الفتح فالمفعولان مذكوران ١٢ جمل ٧٢ قوله انهم بكسر الهمزة لحمزة على استيناف وبفتحها للباقين على انه مفعول ثان لجزيتهم فانه في معنى المصدر اي فوزهم ولا يبعد تعليلا لجزيتهم بتقدير اللام فيتوافق قراءة الكسر والفتح من حيث المعنى لان الظاهر ان الاستيناف بيان ١٢ ك ٧٣ قوله تمييز آه فيه اجمال اي ان المضاف وهو عدد تمييز لكم وعدد مضاف وسنين مضاف اليه والمعنى لبثتم كم عددا من السنين ١٢ ج ٧٤ قوله مقدار لبثكم آه اي لو علمتم مقدار لبثكم في الدنيا بحسب الواقع كان قليلا ايضا بالنسبة الى لبثكم في النار وقيل المعنى لو ثبت انكم من اهل النار لذكرتموني وكان حالكم على خلاف هذا وقال ابو البقاء لو كنتم تعلمون مقدار طول لبثكم لما اجبتم بهذه المدة ١٢ ك ٧٥ قوله عبثا آه في نصبه وجهان احدهما انه مصدر واقع موقع الحال اي عابثين والثاني انه مفعول من اجله اي لاجل العبث والعبث اللعب وما لا فائدة فيه وكل ما ليس فيه غرض صحيح ١٢ ج ٧٦ قوله بالبناء للفاعل من الرجوع لحمزة وعلي وللمفعول لغيرهما من ارجع المتعدي ١٢ ك ٧٧ قوله لا برهان له به صفة الٰها كقوله تعالى يطير بجناحيه جيء به للتاكيد من ابي السعود ١٢ ٧٨ قوله صفة اي اخرى لازمة كاشفة لا مخصصة مفيدة فان الباطل لا برهان له به لا مفهوم لها فان من شرط المفهوم المخالف عدم كون الصفة كاشفة ١٢ كمالين ٧٩ قوله كاشفة اي بيان للواقع لان كل من ادعى مع الله الٰها آخر لا بد وان يكون لا برهان له به ١٢ صاوي ٨٠ قوله في الرحمة زيادة على المغفرة اي فذكر الرحمة بعد المغفرة تحلية بعد تخلية ففي الغفران محو السيئات وفي الرحمة رفع الدرجات ١٢ ص ٨١ بيان للصور فانه كما في الحديث قرن ينفخ فيه ١٢ ك ٨٢ من خسيات الكلب اذا زجرته فخساء اي انزجر ١٢ ك ٨٣ قوله كم لبثتم في الارض الخ الغرض من هذا السؤال التبكيت والتوبيخ لانهم كانوا ينكرون اللبث في الآخرة اصلا ولا يعدون اللبث الا في دار الدنيا ويظنون ان بعد الموت يدوم الفناء ولا اعادة فلما حصلوا في النار وايقنوا دوامها وخلودهم فيها سألهم كم لبثتم في الارض منبها لهم على ما ظنوه دائما طويلا وهو يسير بالاضافة الى ما انكروه فحينئذ تحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه في الدنيا من حيث تيقنوا خلافه وهذا هو الغرض من السؤال ١٢ جمل ٨٤ قوله فاسأل العادين الخ هذا من جملة كلامهم اي لانا لما غشينا من العذاب بمعزل عن ضبط ذلك واحصائه ١٢ ابو السعود ٨٥ قوله لنتعبدكم الخ اي نكلفكم وقوله وترجعوا معطوف على نتعبد وقوله على ذلك اي على امتثال ذلك اي التعبد المذكور ١٢ جمل

المغفرة وَاَنْتَ خَيْرُ الرّٰحِمِيْنَ ۝ افضل رحمة سُوْرَةُ النُّوْرِ مدنية وهي ثنتان او اربع ستون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ هٰذِهٖ سُوْرَةٌ اَنْزَلْنٰهَا وَفَرَضْنٰهَا مخففا ومشددا لكثرة المفروض فيها وَاَنْزَلْنَا فِيْهَآ اٰيٰتٍ بَيِّنٰتٍ واضحات الدلالات لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۝ بادغام التاء الثانية في الذال تتعظون اَلزَّانِيَةُ وَالزَّانِيْ اي غير المحصنين لرجمهما بالسنة وال فيما ذكر موصولة وهو مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو فَاجْلِدُوْا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ اي ضربة يقال جلده ضرب جلده ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام والرقيق على النصف مما ذكر وَّلَا تَاْخُذْكُمْ بِهِمَا رَاْفَةٌ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اي حكمه بان تتركوا شيئا من حدهما اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ اي يوم البعث في هذا تحريض على ما قبل الشرط وهو جوابه او دال على جوابه وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا اي الجلد طَآئِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ قيل ثلاثة وقيل اربعة عدد شهود الزنا اَلزَّانِيْ لَا يَنْكِحُ يتزوج اِلَّا زَانِيَةً اَوْ مُشْرِكَةً وَّالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَآ اِلَّا زَانٍ اَوْ مُشْرِكٌ اي المناسب لكل منهما ما ذكر وَحُرِّمَ ذٰلِكَ اي نكاح الزواني عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ الاخيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين ان يتزوجوا بغايا المشركين وهن موسرات لينفقن عليهم فقيل التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى وانكحوا الايامى منكم وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنٰتِ العفيفات بالزنا ثُمَّ لَمْ يَاْتُوْا بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ على زناهن برؤيتهم فَاجْلِدُوْهُمْ اي كل واحد منهم ثَمٰنِيْنَ جَلْدَةً وَّلَا تَقْبَلُوْا لَهُمْ شَهَادَةً في شيء اَبَدًا ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ لاتيانهم كبيرة اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا عملهم فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم قذفهم رَّحِيْمٌ ۝ بهم بالهامهم التوبة فيها ينتهي فسقهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ اَزْوَاجَهُمْ بالزنا وَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ شُهَدَآءُ عليه اِلَّآ اَنْفُسُهُمْ وقع ذلك لجماعة من الصحابة فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ مبتدأ اَرْبَعُ شَهٰدٰتٍ نصب على المصدر بِاللّٰهِ اِنَّهٗ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فيما رمى به زوجته من الزنا وَالْخَامِسَةُ اَنَّ لَعْنَتَ اللّٰهِ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ في ذلك وخبر المبتدأ يدفع عنه حد القذف وَيَدْرَؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ اي حد الزنا الذي ثبت بشهاداته اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعَ شَهٰدٰتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهٗ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فيما رماها به من الزنا وَالْخَامِسَةَ اَنَّ غَضَبَ اللّٰهِ عَلَيْهَآ اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ في ذلك وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ بالستر في ذلك وَاَنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ بقبوله التوبة في ذلك وغيره حَكِيْمٌ ۝ في ما حكم به في ذلك وغيره لبين الحق في ذلك وعاجل بالعقوبة من يستحقها

قوله سورة النور سميت بذلك لذكر النور فيها وفي هذه السورة ذكر احكام العفاف والستر وغيرها من الاحكام الدينية المفصلة ولذلك كتب عمر رضي الله عنه الى الكوفة علموا نساءكم سورة النور وقالت عائشة رضي الله عنها لا تنزلوا النساء في الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن سورة النور ١٢ صاوي قوله هذه سورة اشار الى ان سورة خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه سورة من الخطيب ١٢ قوله مخففا الخ اي قرأ غير ابن كثير وابو عمرو بتخفيف الراء وابن كثير وابو عمرو بتشديد الراء ١٢ قوله آيات بينات آه المراد بها الآيات الدالة على الاحكام المفروضة وهذا هو المناسب بقوله واضحات الدلالة وفي الشهاب قال الامام الرازي ذكر الله في اول السورة انواعا من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله فرضناها اشارة الى الاحكام وقوله انزلنا فيها آيات بينات اشارة الى ما بين فيها من دلائل التوحيد ويؤيده قوله لعلكم تذكرون فان الاحكام لم تكن معلومة حتى تؤمر بتذكرها ١٢ جمل قوله الزانية والزاني وتقديمها على الزاني لان زنى النساء من امار العرب كان فاشيا في ذلك الزمان او لانها الاصل في الفعل لكون الداعية فيها اوفر والشهوة اكثر ولولا تمكينها منه لم يقع ١٢ روح قوله بالسنة فقد رجم عليه السلام ماعزا وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة فحد المحصن هو الرجم وحد غير المحصن هو الجلد ١٢ روح قوله ولشبهه بالشرط وقطع الفاء في ابي السعود والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التي زنت والذي زنى ١٢ قوله ضرب جلده وعبارة الخطيب يقال جلده اذا ضرب جلده ١٢ قوله ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام عند مالك والشافعي واحمد وهي قوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وخالفهم ابو حنيفة متمسكا بان الزيادة على الكتاب لا يجوز بخبر الواحد وحمل التغريب على انه فعله سياسة لا حدا ١٢ ك قوله في هذا اي في قوله ان كنتم تؤمنون الخ تحريض اي حث على ما قبل الشرط وهو ولا تاخذكم بهما رأفة فانه من باب التهييج واستعمال الغضب لله ولدينه ١٢ جمل قوله وهو اي ما قبله جواب الشرط كما هو رأي الكوفيين وقوله او دال على جوابه كما هو رأي البصريين ١٢ قوله وليشهد عذابهما الخ بالفارسية وبايد كه حاضر شوند در وقت عذاب آن دو تن يعني در زمان اقامت برايشان گروهي از مومنان تا تشهير ايشان حاصل دان تفضيح مانع گردد از معاودت بامثال آن عمل ١٢ روح قوله وقيل اربعة فصاعدا قاله مالك وقال النخعي ومجاهد اقله واحد وبه قال احمد وعن عطاء اقله رجلان ١٢ ك قوله الزاني لا ينكح الخ حكم مؤسس على الغالب المعتاد جيء به لزجر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم عن الزنا بهن وقد رغب بعض من ضعفة المهاجرين في نكاح موسرات كانت بالمدينة من بقايا المشركين فاستاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فنفروا عنه ببيان انه من افعال الزناة وخصائص المشركين كانه قيل الزاني لا يرغب الا في نكاح احداهما والزانية لا يرغب في نكاحها الا احدهما فلا تحوموا حوله كي لا تنتظموا في سلكهما المنتظم من ابي السعود ١٢ قوله يتزوج يريد انه ليس المراد بالنكاح الوطي فيؤول الى ان نهي الزاني عن الزنا الا بزانية او مشركة وفساده ظاهر ١٢ ك قوله نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين الخ روى الحاكم وصححه من طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان مرثد بن ابي مرثد الغنوي كان يحمل الاسارى بمكة وكان بمكة بغي يقال لها عناق وكانت صديقته قال فجئت النبي صلعم فقلت يا رسول الله انكح عناقا قال فسكت عني فنزلت الزاني لا ينكح آه وروى ابن ابي شيبة عن سعيد بن جبير قال كن بغايا بمكة قبل الاسلام فلما جاء الاسلام اراد رجال من اهل الاسلام ان يتزوجوهن فحرم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره شيخ الاسلام ابن حجر فقيل التحريم خاص بهم وهذا قول مجاهد وعطاء والزهري والشعبي وقتادة وقيل عام نسخ بقوله وانكحوا الايامى منكم فانه يعم المسافحات قيل هذا انما يصح على مذهب ابي حنيفة والا فعلى مذهب الشافعي العام المتاخر محمول على الخاص فلا نسخ ١٢ كمالين قوله الايامى جمع ايم وهي من ليس لها زوج بكرا كانت او ثيبا ومن ليس له زوجة ١٢ صراح والجمل قوله يرمون المحصنات والمراد بالمحصنات الاجنبيات لان رمي الازواج اي النساء الداخلات تحت نكاح الرامين حكمه سيأتي واجمعوا على ان شروط احصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة من الزنا حتى ان من زنى مرة في اول بلوغه ثم تاب وحسنت حالة فقذفه شخص لا حد عليه ١٢ قوله فيها الخ اي فبالتوبة وقوله تقبل شهادتهم هذا عند الشافعي واحمد بن حنبل واما عندنا وعند مالك لا يقبل شهادة المحدود في القذف مادام حيا وان تاب كما في تفسير الحسيني ١٢ قوله وتقبل شهادتهم عند الجمهور والائمة الثلاثة وقيل لا تقبل قائله امامنا الاعظم ابو حنيفة رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة واولئك هم الفاسقون واستدل على ذلك بانه غير داخل في حيز الجزاء لقيام دليل عدم المشاركة في الشرط لانه جملة خبرية غير مخاطب به الائمة بدليل افراد الكاف في اولئك بخلاف ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا فهو عطف على الجملة الاسمية اعني قوله الذين يرمون او كلام مستانف وتمام الكلام في هذا المرام يطلب من فن الاصول ١٢ ك قوله رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة وهي اولئك هم الفاسقون يعني المحدود في القذف يسمى فاسقا الا ان تاب بعد ذلك عن قذف مسلم آخر فلا يسمى فاسقا والقرينة عليه ان عدم قبول الشهادة لما كان مؤكدا بقوله تعالى ابدا صار محكما لا يحتمل النسخ ولا الاستثناء وان الله قد قال بعد تمام الآية ان الله غفور رحيم اي غفور له ورحيم عليه بارتفاع اسم الفاسق عنه لا بقبول الشهادة واليه مال صاحب الهداية كما في التفسير الاحمدي ١٢ قوله وقع ذلك اي قذف الزوجة بالزنا ١٢ قوله فشهادة احدهم آه في رفعها ثلاثة اوجه احدها ان تكون مبتدأ وخبره مقدر التقديم اي فعليهم شهادة او موخر اي فشهادة احدهم كائنة او واجبة الثاني ان يكون خبر مبتدأ مضمر اي فالواجب شهادة احدهم الثالث ان يكون فاعلا بفعل مقدر اي فيكفي والمصدر هنا مضاف للفاعل وقرأ العامة اربع شهادات بالنصب على المصدر والعامل فيه شهادة فالناصب للمصدر مصدر مثله كما في قوله فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا ١٢ كما قوله فشهادة احدهم الخ بيانه اذا قذف الرجل زوجته بالزنا فلا يخلو اما ان يكون كل منهما اهلا للشهادة اولا فان كان كل منهما اهلا للشهادة فطالبت المرأة فيجب على الرجل ان يلاعن فان ابى اللعان حبس حتى يلاعن او يكذب الرجل نفسه فحينئذ حد القذف وان شاء ان يلاعن يقول اربع مرات بالله اني لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا ويقول مرة خامسة لعنة الله علي ان كنت من الكاذبين وبهذا لعان الرجل دبه يسقط عن الرجل حد القذف فبعد لعان الرجل يجب على المرأة ان تلاعن فان ابت حبست حتى تلاعن او تصدق زوجها فتحد حد الزنا هذا عندنا وعند الشافعي يجب عليها حد الزنا بمجرد النكول عن اللعان وان شاءت ان تلاعن تقول اربع مرات بالله انه لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا وتقول مرة خامسة غضب الله علي ان كان من الصادقين وبهذا لعان المرأة بهذا القدر سقط عنها حد الزنا وهذا معنى قوله تعالى ويدرؤ عنها العذاب فحينئذ استويا في سقوط الحد كذا في التفسير الاحمدي ١٢ قوله نصب على المصدر اي المصدر الاصطلاحي اي النحوي وهو كل ما انتصب على المفعولية المطلقة فانه يسمى عند النحاة مصدرا وان كان غير مصدر بمعنى اللفظ الدال على الحدث وحده ١٢ قوله والخامسة الخ لا خلاف في رفع الخامسة ههنا في الشهود والتقدير والشهادة الخامسة ١٢ مدارك قوله في ذلك اي فيما رماها به فائدة يترتب على لعانه دفع الحد عنه وقطع نسب الولد منه وعلى لعانها دفع الحد عنها وتابيد تحريمها ما كان الا اللعان وفسخ نكاحها ١٢ صاوي قوله ولولا فضل الله الخ جواب لولا محذوف اي لفضحكم او لعاجلكم بالعقوبة ١٢ مدارك قوله بالزنا متعلق بيرمون والقذف بغيره يوجب التعزير كقذف غير المحصن ١٢ ك قوله وقيل في القذف وخاصة لاتيانهم كبيرة وهو الافتراء ١٢ ك

اِنَّ الَّذِیْنَ جَآءُوْ بِالْاِفْكِ اسوء الكذب على عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها بقذفها عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ جماعة من المؤمنين قالت حسّان بن ثابت وعبدالله بن ابى ومسطح وحمنة بنت جحش لَا تَحْسَبُوْهُ ايها المؤمنون غير العصبة شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ يأجركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن جاء معها منه وهو صفوان فانها قالت كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم فى غزوة بعد ما انزل الحجاب ففرغ منها ورجع ودنا من المدينة واذن بالرحيل ليلة فمشيت وقضيت شأنى واقبلت الى الرحل فاذا عقدى انقطع هو بكسر المهملة القلادة فرجعت التمسه وحملوا هودجى هو ما يركب فيه على بعيرى يحسبوننى فيه وكانت النساء خفافا انما يأكلن العلقة هو بضم المهملة وسكون اللام من الطعام اى القليل ووجدت عقدى وجئت بعد ما ساروا فجلست فى المنزل الذى كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدوننى فيرجعون الىّ فغلبتنى عيناى فنمت وكان صفوان قد عرّس من وراء الجيش فادّلج هما بتشديد الراء والدال اى نزل من اٰخر الليل للاستراحة فسار منه فاصبح فى منزلى فرأى سواد انسان نائم اى شخص فعرفنى حين رأنى وكان يرانى قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى اى قوله انا لله وانا اليه راجعون فخمرت وجهى بجلبابى اى غطيته بالملاءة والله ما كلمنى بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين اناخ راحلته ووطئ على يدها فركبتها فانطلق يقود بى الراحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين فى نحر الظهيرة اى من اوغر واقفين فى مكان وغر من شدة الحر فهلك من هلك فىّ وكان الذى تولى كبره منهم عبدالله بن ابى ابن سلول انتهى قولها رواه الشيخان قال تعالى لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ اى عليه مَّا اكْتَسَبَ مِنَ الْاِثْمِ فى ذلك وَالَّذِیْ تَوَلّٰى كِبْرَهٗ مِنْهُمْ اى تحمل معظمه فبدأ بالخوض فيه واشاعه وهو عبدالله بن ابى لَهٗ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝ هو النار فى الاٰخرة لَوْلَآ هلا اِذْ حين سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بِاَنْفُسِهِمْ اى ظن بعضهم ببعض خَیْرًا ۙ وَّقَالُوْا هٰذَاۤ اِفْكٌ مُّبِیْنٌ ۝ كذب بيّن فيه التفات عن الخطاب اى ظننتم ايها العصبة وقلتم لَوْلَا هلا جَآءُوْ اى العصبة عَلَیْهِ بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ ۚ شاهدوه فَاِذْ لَمْ یَاْتُوْا بِالشُّهَدَآءِ فَاُولٰٓىِٕكَ عِنْدَ اللّٰهِ اى فى حكمه هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ۝ فيه وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِیْ مَاۤ اَفَضْتُمْ فِیْهِ ايها العصبة اى خضتم عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝ فى الاٰخرة اِذْ تَلَقَّوْنَهٗ بِاَلْسِنَتِكُمْ اى يرويه بعضكم عن بعض وحذف من الفعل احدى التائين واذ منصوب بمسكم او بافضتم وَتَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِكُمْ مَّا لَیْسَ لَكُمْ بِهٖ عِلْمٌ وَّتَحْسَبُوْنَهٗ هَیِّنًا ۖ لا اثم فيه وَّهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِیْمٌ ۝ فى الاثم وَلَوْلَاۤ هلا اِذْ حين سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ

ﻠـﻪ قوله ان الذين جاءو بالافك الخ شروع فى ذكر الآيات المتعلقة بالافك وهى ثمانية عشر تنتهى بقوله اولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبلها ان الله لما ذكر ما فى الزنا من الشناعة والقبح وذكر ما يترتب على من رمى غيره به وذكر انه لا يليق بآحاد الامة فضلا عن زوجة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ذكر ما يتعلق بذلك ١٢ صاوى ﻋـﻪ قوله اسوء الكذب آه فى الخازن الافك اسوء الكذب لكونه مصروفا عن الحق وذلك ان عائشة رضى الله تعالى عنها كانت تستحق الثناء والمدح بما كانت عليه من الحصانة والشرف والعقل والديانة فمن رماها بالسوء فقد قلب الحق بالباطل ١٢ ج ﺳـﻪ قوله جماعة من المؤمنين اى فى الظاهر والا فعبدالله ابن ابى لم يكن من خلص المؤمنين والعصبة من العشرة الى الاربعين او ما بين الثلاثة والعشرة وقد تطلق على الجماعة من غير حصر فى عدد ١٢ كمالين ﻋـﻪ قوله قالت اى عائشة فى تعيين عدد اهل الافك وقوله وحمنة بنت جحش هى زوجة طلحة بن عبيدالله ١٢ جمل ﻪـﻪ قوله ومسطح بكسر الميم وهو ابن اثاثة بضم الهمزة والمثلثتين قوله وحمنة بفتح الحاء المهملة والنون بينهما ميم ساكنة قوله جحش بتقديم الجيم المفتوحة على الحاء هى اخت ام المؤمنين زينب رضى الله عنها ١٢ كمالين ﻠـﻪ قوله ومن جاء معها اى ويظهر براءة الرجل الذى جاء معها اى مع عائشة منه اى من البرية ١٢ ك ﻋـﻪ قوله ومن جاء معها اى اتى الى الجيش يقود بها البعير وقوله منه متعلق ببراءة والضمير للافك جمل فارجاع الضمير الى البرية ليس بصحيح كما هو صنيع صاحب الكمالين ﻠـﻪ قوله وهو صفوان اى السلمى بن المعطل ١٢ ﺳـﻪ قوله فى غزوة هى غزوة المريسيع ويقال غزوة بنى المصطلق ايضا وقع سنة خمس من الهجرة على ما قاله موسى بن عقبة ١٢ ك ﻪـﻪ قوله وقضيت شأنى اى حاجتى كالبول وقوله واقبلت الرحل اى المنزل الذى فيه القوم وقوله التمسه اى افتشه وقوله قد عرس فى القاموس عرس القوم تعريسا نزلوا فى آخر الليل لاستراحة وقوله فادلج والادلاج هو السير آخر الليل وقوله هما بتشديد الراء والدال لف ونشر مرتب قوله بجلبابى وهو ثوب اقصر من الخمار ويقال له المقنعة كذا فى روح البيان وفى القاموس الجلباب القميص وثوب واسع المرأة دون الملحفة او ما تغطى به ثيابها من فوق كالملحفة او هو الخمار وفى الصراح جلباب بالكسر چادر وقوله بالملاءة هو ثوب يغطى الجسد وقوله اناخ راحلته اى اجلسها وقوله ووطئ على يدها اى وضع صفوان رجله على ركبة الراحلة ليتيسر الركوب عليها وقوله موغرين فى نحر الظهيرة اى داخلين فى وسطها وهو بلوغ الشمس منتهاها من الارتفاع روح وعبارة الجمل ونحرها اولها يعنى اتينا الجيش فى وقت القيلولة وفى القاموس الوغرة شدة الحر ووغرة الهاجرة كوعد او وغر واد خلوا فيها وقوله فى مكان وغر فى الصراح وغر سختى گردن ١٢ ﺳﻠـﻪ قوله فاذا عقدى انقطع آه اى فاذا انا ادركت انه قد انقطع لما وضعت يدى على صدرى فما وجدته وكان جزع اظفار اى خرزيمانى غالى القيمة وكان اصله لامها اعطته لها حين تزوجها النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ ج ﻠﻠـﻪ قوله فجلست فى المنزل الذى كنت فيه اى وهذا من حسن عقلها وجودة رأيها فان من الآداب ان الانسان اذا ضل عن رفقته وعلم انهم يفتشون عليه ان يجلس فى المكان الذى فقدوه فيه ولا ينتقل منه فربما رجعوا فلم يجدوه ١٢ ص ﻋﻠـﻪ قوله فنمت اى وكانت كثيرة النوم لحداثة سنها ١٢ صاوى ﻋﻠـﻪ قوله وكان صفوان الخ اى وكان صاحب ساقة رسول الله لشجاعته وكان اذا رحل الناس يصلى ثم اتبعهم فما سقط منهم شئ الا حمله حتى ياتى به اصحابه ١٢ صاوى ﻋﻠـﻪ قوله قد عرس من وراء الجيش فمن سقطه اى شئ من متاعه كالقدح والدلو والاداوة اتاه ١٢ كمالين ﻋﻠـﻪ قوله هما بتشديد الراء والدال آه لف ونشر مرتب فالتعريس هو النزول آخر الليل للاستراحة والادلاج هو السير آخر الليل ١٢ ج ﻋﻠـﻪ قوله فخمرت بالخاء المعجمة والميم المشددة المفتوحتين والراء الساكنة وجهى بجلبابى بكسر الجيم وموحدتين اى غطيته بالملاءة بفتح الميم واللام والهمزة هو رداء يلأ الجسد ١٢ كمالين ﻋﻠـﻪ قوله حين اناخ راحلته اى اجلسها ووطئ على يدها اى وطئ صفوان يد الراحلة لئلا تقوم ويسهل الركوب ليها بلا احتياج الى مساعد ١٢ ك ﻋﻠـﻪ قوله موغرين بضم الميم وكسر الغين المعجمة بعد الواو اى داخلين فى الوغر وهى شدة الحر وفى نحر الظهيرة بالحاء المهملة الساكنة حتى بلغت الشمس منتهاها من الارتفاع كانها وصلت الى النحر وهو على الصدر ١٢ ﻋﻠـﻪ قوله وكان الذى تولى كبره اى باشر معظمه عبدالله بن ابى بالتنوين ابن سلول بالرفع صفة لعبدالله فان سلول علم لام عبدالله فكتب بالالف ١٢ ك ﻋـﻪ قوله لولا اذ سمعتموه آه لما بين تعالى حال الخائضين فى الافك بقوله لكل امرئ منهم الخ شرع هنا فى توبيخهم وتعييرهم وزجرهم بتسعة زواجر هذا اولها ولولا جاءو عليه آه ولولا فضل الله آه واذ تلقونه آه ولولا اذ سمعتموه آه ويعظكم الله آه وان الذين يحبون آه ولولا فضل الله عليكم آه ويا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الى سميع عليم ولولا للتوبيخ واذ ظرف لظن اى هلا ظننتم بانفسكم خيرا حين سمعتم الافك اى كان ينبغى لكم بمجرد سماعه ان تحسنوا الظن فى ام المؤمنين فضلا عن ان تتمادوا فى سماعه وفضلا عن ان تصروا عليه بعد السماع ١٢ ج ﻋـﻪ قوله لولا اذ سمعتموه الآية بالفارسية چرا نشد كه چون شنيديد افترا گمان كردند مردان مسلمانان وزنان مسلمانان در حق خويش نيكى را والمراد بانفسهم ابناء جنسهم النازلين منزلة انفسهم روح او المراد بانفسهم حقيقة ١٢ خطيب ﻋﻠـﻪ قوله بانفسهم اى بالذين منهم فالمؤمنون كنفس واحدة ١٢ مدارك ﻋـﻪ قوله خيرا اى عفافا وصلاحا وذلك نحو ما يروى ان عمر رضى الله عنه قال لرسول الله عليه الصلوٰة والسلام انا قاطع بكذب المنافقين لان الله عصمك من وقوع الذباب على جلدك لانه يقع على النجاسات فيتلطخ بها فلما عصمك الله من ذلك القدر من القذر فكيف لا يعصمك عن صحبة من تكون متلطخة بمثل هذه الفاحشة ١٢ مد ﻋـﻪ قوله فيه التفات عن الخطاب اى الى الغيبة اذ كان مقتضى الظاهر ظننتم وحكمته التسجيل عليهم والمبالغة فى توبيخهم ١٢ صاوى ﻋـﻪ قوله فيما افضتم فيه آه ما عبارة عن حديث الافك والابهام لتهويل امره يقال افاض فى الحديث وخاض واندفع بمعنى وما اسم موصول اى لمسكم بسبب الذى افضتم فيه ويصح ان تكون مصدرية والمعنى لمسكم بسبب افاضتكم وخوضكم فيه ١٢ ج ﻪـﻪ قوله يرويه بعضكم عن بعض يقال تلقى القول اى اخذه ١٢ كمالين ﻋـﻪ قوله تقولون بافواهكم آه اى وتقولون كلاما مختصا بالافواه بلا مساعدة من القلوب لانه ليس تعبيرا عن علم به فى قلوبكم كقوله تعالى تقولون بافواههم ما ليس فى قلوبهم ١٢ بيضاوى ﻋـﻪ قوله هينا اى سهلا لا تبعة له ١٢ بيضاوى ﻪـﻪ قوله على عائشة متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبى صلى الله عليه وسلم بمكة وهى بنت ست سنين او سبع ودخل عليها بالمدينة وهى بنت تسع وتوفى عنها وهى بنت ثمانية عشر سنة ١٢ صاوى ﻋـﻪ اى عائشة فى تعيين عدد اهل الافك ١٢ ج ﻪـﻪ يريد ان لولا للتحضيض ١٢ ك

مَا يَكُوْنُ ما ينبغي لَنَآ اَنْ نَّتَكَلَّمَ بِهٰذَا سُبْحٰنَكَ هو للتعجب هنا هٰذَا بُهْتَانٌ كذب عَظِيْمٌ ○ يَعِظُكُمُ اللّٰهُ ينهاكم اَنْ تَعُوْدُوْا لِمِثْلِهٖٓ اَبَدًا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ تتعظوا بذلك وَيُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ في الامر والنهي وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بما يامر به وينهى عنه حَكِيْمٌ ○ فيه اِنَّ الَّذِيْنَ يُحِبُّوْنَ اَنْ تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ باللسان فِي الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بنسبتها اليهم وهم العصبة لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ فِي الدُّنْيَا بالحد للقذف وَالْاٰخِرَةِ بالنار لحق الله وَاللّٰهُ يَعْلَمُ انتفاءها عنهم وَاَنْتُمْ ايها العصبة لَا تَعْلَمُوْنَ ○ وجودها فيهم وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ ايها العصبة وَرَحْمَتُهٗ وَاَنَّ اللّٰهَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ○ بكم لعاجلكم بالعقوبة يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ طرق الشَّيْطٰنِ اي تزيينه وَمَنْ يَّتَّبِعْ خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ فَاِنَّهٗ اي المتبع يَاْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ اي القبيح وَالْمُنْكَرِ شرعا باتباعها وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ مَا زَكٰى مِنْكُمْ ايها العصبة بما قلتم من الافك مِّنْ اَحَدٍ اَبَدًا اي ما صلح وطهر من هذا الذنب بالتوبة منه وَّلٰكِنَّ اللّٰهَ يُزَكِّيْ يطهر مَنْ يَّشَآءُ من الذنب بقبول توبته منه وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لما قلتم عَلِيْمٌ ○ بما قصدتم وَلَا يَاْتَلِ يحلف اُولُوا الْفَضْلِ اي اصحاب الغنى مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ اَنْ لَّا يُؤْتُوْٓا اُولِي الْقُرْبٰى وَالْمَسٰكِيْنَ وَالْمُهٰجِرِيْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ص نزلت في ابي بكر حلف ان لا ينفق على مسطح وهو ابن خالته مسكين مهاجر بدري لما خاض في الافك بعد ان كان ينفق عليه وناس من الصحابة اقسموا ان لا يتصدقوا على من تكلم بشيء من الافك وَلْيَعْفُوْا وَلْيَصْفَحُوْا عنهم في ذلك اَلَا تُحِبُّوْنَ اَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ للمؤمنين قال ابو بكر بلى انا احب ان يغفر الله لي ورجع الى مسطح ما كان ينفقه عليه اِنَّ الَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ بالزنا الْمُحْصَنٰتِ العفائف الْغٰفِلٰتِ عن الفواحش بان لا يقع في قلوبهن فعلها الْمُؤْمِنٰتِ بالله ورسوله لُعِنُوْا فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ يَّوْمَ ناصبه الاستقرار الذي تعلق به لهم تَشْهَدُ بالفوقانية والتحتانية عَلَيْهِمْ اَلْسِنَتُهُمْ وَاَيْدِيْهِمْ وَاَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ من قول وفعل وهو يوم القيمة يَوْمَئِذٍ يُّوَفِّيْهِمُ اللّٰهُ دِيْنَهُمُ الْحَقَّ يجازيهم جزاءه الواجب عليهم وَيَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِيْنُ ○ حيث حقق لهم جزاءه الذي كانوا يشكون فيه منهم عبد الله بن ابي والمحصنات هنا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر في قذفهن توبة ومن ذكر في قذفهن اول سورة التوبة غيرهن اَلْخَبِيْثٰتُ من النساء ومن الكلمات لِلْخَبِيْثِيْنَ من الناس وَالْخَبِيْثُوْنَ من الناس لِلْخَبِيْثٰتِ مما ذكر وَالطَّيِّبٰتُ مما ذكر لِلطَّيِّبِيْنَ من الناس وَالطَّيِّبُوْنَ منهم لِلطَّيِّبٰتِ مما ذكر اي اللائق بالخبيث مثله وبالطيب مثله اُولٰٓئِكَ الطيبون والطيبات من النساء ومنهم عائشة وصفوان

ك قوله للتعجب اى من عظم الامر ومعنى التعجب في كلمة التسبيح ان الاصل ان يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه او لتنزيه الله من ان تكون حرمة نبيه فاجرة وانما جاز ان تكون امرأة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يجز ان تكون فاجرة لان النبي مبعوث الى الكفار ليدعوهم فيجب ان لا يكون معه ما ينفرهم والكفر غير منفر عندهم واما الكشخنة فمن اعظم المنفرات ۱۲ مدارك ك قوله ينهاكم آه يشير الى ان يعظكم ضمن معنى فعل يتعدى بان ثم حذف اى ينهاكم عن العود وهذا احد الاوجه في الآية والثاني انه على حذف في اى في ان تعودوا والثالث ان ان تعودوا مفعول لاجله اى يعظكم كراهة ان تعودوا وفي ابي السعود يعظكم الله اى ينصحكم اى يزجركم ۱۲ ج ك قوله ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة بالفارسية تحقيق آنانكه دوست ميدارند اين امر كه فاش شود تهمت بدكارى ۱۲ ك قوله بنسبتها اليهم اشار بذلك الى ان المراد بالذين آمنوا خصوص عائشة وصفوان ۱۲ صاوى ك قوله وهم العصبة اى الذين يحبون شيوع الفاحشة هم العصبة المذكورون في قوله عصبة منكم ۱۲ ك قوله اى المتبع فجعل الشارح الضمير عائدا على من واذا عاده على الشيطان لقال اى الشيطان اذ هو اوضح في هذا المقام وفي ابي السعود وقيل انه اى الضمير عائد على من اى فان المتبع للشيطان يامر الناس بهما فان شان الشيطان هو الاضلال فمن اتبعه فانه يترقى من رتبة الضلال والفساد الى رتبة الاضلال والافساد ۱۲ ج ك قوله ما زكى منكم الخ هذا يفيد انهم تابوا وطهروا وهو كذلك الا عبد الله بن ابي فانه استمر على النفاق حتى هلك كافرا ۱۲ صاوى ك قوله ما زكى منكم الخ بالفارسية پاك نشدى از شما هيچكس ۱۲ ك قوله ولا ياتل آه وهو يفتعل من الالية وهي القسم وقرا ابو جعفر يتال بتقديم التاء وتاخير الهمزة وهو يتفعل من الالية وهي القسم ۱۲ معالم ك قوله اى اصحاب الغنى والسعة المشهور تفسير الفضل بالفضل في الدين حتى يستدلون بها على فضيلة ابي بكر الصديق وتفسير المص بالغنى تبعا للبغوي مع انه يلزم عليه تكرار قوله والسعة لا يظهر وجهه ۱۲ ك قوله ان لا يؤتوا فحذف لا لدلالة المقام عليه كما في تفتؤ تذكر يوسف وهي بتقدير حرف الجر اى على ان لا يؤتوا ۱۲ ك قوله اولي القربى الخ اى لا يحلفوا على ان لا يحسنوا الى المستحقين الاحسان او لا يقصروا في ان يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شحناء لجناية اقترفوها ۱۲ مدارك ك قوله حلف ان لا ينفق على مسطح اى فبعد ذلك تاب وجاء الى ابي بكر واعتذر وقال انما كنت اغشى مجلس حسان واسمع منه ولا اقول فقال له ابو بكر لقد ضحكت وشاركت فيما قيل وكفر عن يمينه لطيفة ۞ وقع لابن المقرى انه وقع منه هفوة فقطع والده ما كان يجريه له من النفقة فكتب الولد لابيه ۞ لا تقطعن عادة بر ولا ۞ تجعل عقاب المرء في رزقه ۞ فان امر الافك من مسطح ۞ يحط قدر النجم من افقه ۞ وقد جرى منه الذي قد جرى ۞ وعوتب الصديق في حقه ۞ فكتب اليه والده ۞ قد يمنع المضطر من ميتة ۞ اذا عصى بالسير في طرقه ۞ لانه يقوى على توبة ۞ توجب ايصالا الى رزقه ۞ لو لم يتب مسطح من ذنبه ۞ ما عوتب الصديق في حقه ۞ ص ك قوله وهو ابن خالته اى ابن خالة الصديق مسكين مهاجر بدري برفع الكلمات الثلثة على انه خبر بعد خبر للضمير الراجع وفيه اشارة الى ان قوله تعالى اولي القربى والمساكين والمهاجرين صفات لموصوف واحد لانها نزلت في مسطح وهو موصوف بها والعطف لتنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذات ۱۲ كمالين ك قوله وناس من الصحابة وناس بالجر عطف على قوله ابي بكر اى نزلت في ابي بكر وناس من الصحابة ۱۲ ك قوله ورجع الخ اى وحلف ان لا ينزع نفقته ابدا ۱۲ كرخي ك قوله الغافلات عن الفواحش آه قال الزمخشري الغافلات السليمات الصدور النقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لانهن لم يجربن الامور ولم يوتين الاحوال فلا يفطن لما يفطن له المجربات العارفات ۱۲ ج ك قوله لعنوا في الدنيا والآخرة اى ابعدوا فيهما عن الثناء الحسن على السنة المؤمنين والآخرة ان لم يتوبوا. كرخي وفي الخازن لعنوا اى عذبوا في الدنيا بالحد والآخرة بالنار ۱۲ جمل ك قوله بالفوقانية للاكثر والتحتانية لحمزة وعلى جاز تذكير الفعل للتقدم والفصل وكون الفاعل مؤنثا غير حقيقي ومن قول وفعل بيان لما الموصولة ۱۲ ك قوله منهم عبد الله بن ابي بهذا يصح قوله كانوا يشكون فيه فالشك من بعضهم واما حسان ومسطح وحمنة فهم مؤمنون لا يترددون في الجزاء ۱۲ صاوى ك قوله لم يذكر في قذفهن توبة المراد بهذا تقرير مذهب ابن عباس فانه جعل الافك اغلظ من سائر انواع الكفر حين سئل عن هذه الآية فقال من اذنب ذنبا ثم تاب قبلت توبته الا من خاض في امر عائشة رضي الله عنها وهذا منه رضي الله عنه انما هو لتهويل امر الافك والتنبيه على انه امر غليظ ۱۲ ابو السعود ك قوله ومن ذكر مبتدأ غيرهن خبره وهذا من باب التهويل والتعظيم لامر الافك والا فهو كغيره من سائر المعاصي التي تمحى بالتوبة واما بعد نزول الآيات فقد صار قذف عائشة رضي الله عنها والصفوان كفرا لمصادمة القرآن العظيم فاعتقاد براءتها شرط في صحة الايمان ۱۲ صاوى ك قوله التوبة بالرفع على انه مفعول ما لم يسم فاعله لقوله ذكر وقوله غيرهن بالرفع خبر لمن الموصول اى غير ازواج صلى الله عليه وسلم ۱۲ كمالين ك قوله الخبيثات للخبيثين كلام مستانف سبق لتاكيد البراءة لعائشة رض وتقبيحا على من تكلم فيها والمعنى ان المجانسة من دواعي الانضمام فالخبيث لا يكاد يالف غير جنسه والطيب كذلك وهو بمعنى قولهم وكل اناء بالذي فيه ينضح ۱۲ ص ك قوله ومن الكلمات آه فالمعنى الخبيثات من الكلمات تعد وتقال للخبيثين من الرجال وكذا قوله والطيبات الخ جمل اى فما نسبوه الى الصديقة هم اولى به وهي رضي الله تعالى عنها اولى بالبراءة والثناء الجميل ۱۲ كمالين ك قوله من الناس كابن ابي المنافق تكون له امرأة زانية ۱۲ من الروح ك فالدين بمعنى الجزاء والحق بمعنى الثابت الواجب ۱۲ ك

مُبَرَّءُوْنَ مِمَّا يَقُوْلُوْنَ اى الخبيثون و الخبيثات من النساء فيهم لَهُمْ للطيبين والطيبات من النساء مَّغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ ۝ فی الجنة وقد افتخرت عائشة باشياء منها انها خلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتًا غَيْرَ بُيُوْتِكُمْ حَتّٰى تَسْتَاْنِسُوْا اى تستاذنوا وَتُسَلِّمُوْا عَلٰۤى اَهْلِهَا فيقول الواحد السلام عليكم ادخل كما ورد فی حديث ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ من الدخول بغير استيذان لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۝ بادغام التاء الثانية فی الذال خيرية فتعملون به فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فِيْهَاۤ اَحَدًا ياذن لكم فَلَا تَدْخُلُوْهَا حَتّٰى يُؤْذَنَ لَكُمْ ۚ وَاِنْ قِيْلَ لَكُمْ بعد الاستيذان ارْجِعُوْا فَارْجِعُوْا هُوَ اى الرجوع اَزْكٰى اى خير لَكُمْ ؕ من القعود على الباب وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ من الدخول باذن وغير اذن عَلِيْمٌ فيجازيكم عليه لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَدْخُلُوْا بُيُوْتًا غَيْرَ مَسْكُوْنَةٍ فِيْهَا مَتَاعٌ اى منفعة لَّكُمْ باستكنان وغيره كبيوت الربط والخانات المسبلة وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ تظهرون وَمَا تَكْتُمُوْنَ ۝ تخفون فی دخول غير بيوتكم من قصد صلاح او غيره وسياتی انهم اذا دخلوا بيوتهم يسلمون على انفسهم قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَغُضُّوْا مِنْ اَبْصَارِهِمْ عما لا يحل لهم نظره ومن زائدة وَيَحْفَظُوْا فُرُوْجَهُمْ ؕ عما لا يحل لهم فعله بها ذٰلِكَ اَزْكٰى اى خير لَهُمْ ؕ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا يَصْنَعُوْنَ ۝ بالابصار والفروج فيجازيهم عليه وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ يَغْضُضْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ عما لا يحل لهن نظره وَيَحْفَظْنَ فُرُوْجَهُنَّ عما لا يحل فعله بها وَلَا يُبْدِيْنَ يظهرن زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وهو الوجه والكفان فيجوز نظره لاجنبی ان لم يخف فتنة فی احد الوجهين والثانی يحرم لانه مظنة الفتنة ورجح حسما للباب وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰى جُيُوْبِهِنَّ ۪ اى يسترن الرؤس والاعناق والصدور بالمقانع وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ الخفية وهی ما عدا الوجه والكفين اِلَّا لِبُعُوْلَتِهِنَّ جمع بعل اى زوج اَوْ اٰبَآئِهِنَّ اَوْ اٰبَآءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اَبْنَآئِهِنَّ اَوْ اَبْنَآءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اِخْوَانِهِنَّ اَوْ بَنِيْۤ اِخْوَانِهِنَّ اَوْ بَنِيْۤ اَخَوٰتِهِنَّ اَوْ نِسَآئِهِنَّ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ فيجوز لهم نظره الا ما بين السرة والركبة فيحرم نظره لغير الازواج وخرج بنسائهن الكافرات فلا يجوز للمسلمات الكشف لهن وشمل ما ملكت ايمانهن العبيد اَوِ التّٰبِعِيْنَ فی فضول الطعام غَيْرِ بالجر صفة والنصب استثناء اُولِى الْاِرْبَةِ اصحاب الحاجة الى النساء مِنَ الرِّجَالِ بان لم ينتشر ذكر كل اَوِ الطِّفْلِ بمعنى الاطفال الَّذِيْنَ لَمْ يَظْهَرُوْا يطلعوا عَلٰى عَوْرٰتِ النِّسَآءِ ۪ للجماع فيجوز ان يبدين لهم ما عدا ما بين السرة والركبة وَلَا يَضْرِبْنَ بِاَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِيْنَ مِنْ زِيْنَتِهِنَّ ؕ من خلخال

(Interlinear glosses: بوما يربط فيه الدواب ۱۲ — كذا فسره ابن عباس ۱۲ — من بيان للزينة ۱۲ ك — بيان لعدم اطلاعهم ۱۲ — اى للكافرات ۱۲ ك)

(Margin: ع ۳ / ۹ — ع)

سله قوله ورزق كريم اے فی الجنة ودخل ابن عباس رضی الله عنهما على عائشة رضی الله عنها فی مرضها وهی خائفة من القدوم على الله تعالى فقال لا تخافی لانک لا تقدمين الا على مغفرة ورزق كريم وتلا الآية فغشی عليها فرحا بما تلا ۱۲ مدارک ۵۲ قوله وقد افتخرت عائشة رض باشياء آه روی ان عائشة رضی الله تعالى عنها كانت تفتخر باشياء اعطيتها لم تعطها امرأة غيرها منها ان جبرئيل عليه السلام اتی بصورتها فی خرقة حرير وقال هذه زوجتک ويروی انه اتی بصورتها فی راحته ومنها ان النبی صلی الله عليه وسلم لم يتزوج بكرا غيرها وقبض رسول الله صلی الله عليه وسلم فی حجرها وفی يومها ودفن فی بيتها وكان ينزل الوحی عليه وهی معه فی اللحاف ونزلت براءتها من السماء وانها ابنة الصديق وخليفة رسول الله صلی الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما قال بعض اهل التحقيق ان يوسف عليه وعلى نبينا الصلوٰة والسلام لما رمی بالفاحشة برأه الله تعالى على لسان صبی فی المهد وان مريم لما رميت بالفحشاء برأها الله على لسان ولدها عيسى عليه السلام وان عائشة رض لما رميت برأها الله بالقول فما رضی لها ببراءة صبی لا نبی حتى برأها الله بكلامه من القذف والبهتان ۱۲ ج ۵۳ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ لما ذكر الله احكام العفاف وكان من جملة العفاف عدم دخول منازل الغير الا باذن اهلها ذكر الاستيذان عقب ذلک وسبب نزولها ان امرأة من الانصار قالت يا رسول الله انی اكون فی بيتی على حال لا احب ان يرانی عليها احد لا والد ولا ولد فياتی الاب فيدخل علی وانه لا يزال يدخل علی رجل من اهلی وانا على تلک الحالة فنزلت ۱۲ ص ۵۴ قوله غير بيوتكم ای غير محل سكنكم وحينئذ فقد خرج مالک ذات الدار اذا دخل على مكتريها فيجب عليه الاستيذان لانه قد صدق عليه انه غير بيته ۱۲ صاوی ۵۵ قوله اے تستاذنوا من الاستيناس بمعنى الاعلام من انس الشئ ای علمه فان المستاذن مستعلم للحال مستكشف له هل يراد دخوله ام لا او من الاستيناس الذی هو ضد الاستيحاش فان المستاذن مستوحش خائف ان لا يؤذن فاذا اذن استانس وكان ابن عباس يقرء حتى تستاذنوا اخرجه ابن ابی حاتم ۱۲ ک ۵۶ قوله فيقول اے الداخل فی الاستيذان والتسليم السلام عليكم ادخل كما ورد فی حديث رواه ابن ماجة تفسير للامرين بيان لتقديم السلام على الاستيذان وعليه الاكثر وقيل تقدم الاستيذان لتقدمه فی الآية واجيب بان الواو لا يفيد ترتيبا وبانه قرئ حتى تسلموا وتستاذنوا كذا هو فی مصحف ابن مسعود واخرج ابن ابی حاتم عن ابی ايوب قلت يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بتكبيرة وتسبيحة وتحميدة ويتنحنح فيؤذن اهل البيت ۱۲ ک ۵۷ قوله ليس عليكم جناح هذا كالاستثناء من قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم وسبب نزولها ان ابا بكر رضی الله عنه لما نزلت آية الاستيذان قال يا رسول الله كيف بالبيوت التی بين مكة والشام على ظهر الطريق والخانات افلا ندخلها الا باذن فنزلت ۱۲ صاوی ۵۸ قوله باستكنان اے طلب كن يستتر فيه من الحر والبرد والكن بالكسر وقاء كل شئ وستره واستكن استتر ۱۲ قاموس ۵۹ قوله كبيوت الربط الربط بضم الراء والباء جمع رباط وهو ما يربط فيه الدواب وقوله الخانات وهی التی ينزلها التجار بامتعتهم ويسكنون فيها بالفارسية سرای من حاشية البيضاوی وغيره وقوله المسبلة نعت للربط فلو قدمه بجنبه لكان اوضح وعبارة الخطيب كبيوت الخانات والربط المسبلة جمل والمسبلة المسافر النازل ۱۲ ۶۰ قوله من زائدة اے يغضوا ابصارهم وحكمة دخول من فی غض البصر دون حفظ الفرج الاشارة الى ان امر النظر اوسع من امر الفرج ۱۲ ص ۶۱ قوله ذلک ازكى لهم اے انه ابعد للريبة ولا مفهوم للبصر والفرج بل باقی الجوارح كذلک وخص البصر والفرج بالذكر لانهما مقدمتان بغيرهما من الجوارح ۱۲ ص ۶۲ قوله والكفان اے وكذلک القدمان عندنا وقوله حسما للباب اے قطعا لباب النظر عن تفاصيل الاحوال لخلوة الاجنبية كذا فی الجمل او قطعا لباب الفتنة ۱۲ ۶۳ قوله نظره الاضافة الى المفعول ای يباح رؤية ما ظهر من المرء وهو الوجه والكفان لاجنبی ۱۲ ک ۶۴ قوله حسما للباب اے قطعا لباب الفتنة اخرج الحاكم عن ابن مسعود ولا يبدين زينتهن قال لا خلخال ولا قرط ولا قلادة الا ما ظهر منها قال الثياب انتهى فسر الزينة بالخلخال والمستثنى بالثياب وكذا اخرج الطبرانی عن ابن مسعود الا ما ظهر منها قال هو الثياب واسناده قوی وهو دليل لمن لا يحل النظر الى شئ من بدنها وجعلها كلها عورة ۱۲ ک ۶۵ قوله جيوبهن جيب القميص ونحوه بالفتح طوقه قاموس وفی الصراح جيب گريبان ۱۲ ۶۶ قوله ولا يبدين زينتهن المراد بها ههنا البدن الذی هو محل الزينة ويدل عليه قول الشارح ايضا هو الوجه والكفان ۱۲ ۶۷ قوله فلا يجوز آه كذا رواه ابن ابی حاتم عن ابن عباس ومجاهد وهو قول الشافعی انه يحرم نظر الذمية الى المسلمة واخرج سعيد بن منصور عن عمر بن الخطاب انه كتب الى ابی عبيدة اما بعد فانه بلغنی ان نساء من نساء المسلمين يدخلن الحمامات مع نساء اهل الشرک فانه لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تنظر الى عورتها ۱۲ ک ۶۸ قوله وشمل ما ملكت ايمانهن العبيد لظاهر لفظه وهو قول الشافعی وهو الماثور عن مجاهد وسعيد بن جبير اخرجه ابن ابی حاتم ويدل على ذلک ما اخرجه ابو داؤد عن انس رض انه صلعم اتی بفاطمة بعبد وهبه لها وعليها ثوب حتى اذا قنعت به راسها لم يبلغ رجلها واذا غطت رجلها لم يبلغ راسها فقال النبی صلی الله عليه وسلم ليس عليک باس انما هو ابوک وغلامک واخرج عبد الرزاق واحمد عن ام سلمة رض انه صلعم قال اذا كان لاحدكن غلام مكاتب وكان له ما يؤدی فليحتجب عنه وعن عبد الرزاق عن مجاهد كان العبيد يدخلون على ازواج النبی صلعم واخرج ابن ابی شيبة عن ابن عباس لا باس ان يری العبد شعر السيدة وقال ابو حنيفة المراد بها الاماء وعبد المرأة كالاجنبی وبه جزم الغزالی والنووی واستدل على ذلک فی الهداية بانه فحل غير محرم ولا زوج والشهوة متحققة بجواز النكاح فی الجملة انتهى قال سعيد بن المسيب فيما رواه ابن ابی شيبة ولا تغرنكم سورة النور الا ما ملكت ايمانهن فانه انما عنی به الاماء دون العبيد وعن الحسن انه كره ان يدخل المملوک على مولاته بغير اذنها واخرج ابن ابی شيبة عن ابراهيم قال تستر المرأة من غلامها واخرج عبد الرزاق عن طاؤس ومجاهد قالا لا ينظر المملوک الى شعر سيدته وقالا وفی بعض القراءة وما ملكت ايمانكم الذی لم يبلغوا الحلم ۱۲ ک ۶۹ قوله او التابعين الخ الحق ان المراد بالتابع الشيخ الهرم الذی لا يشتهی النساء او الابله الذی لا يعرف الارض من السماء ولا الرجل من المرأة ۱۲ صاوی ۷۰ قوله او التابعين اے يتبعون القوم ليصيبوا من فضل طعامهم خطيب معناه بالفارسية طفيلی وفی الجمل على قوله التابعين ای للنساء وقوله فی فضول الطعام ای الذين لا غرض لهم فی تبعية النساء الا اكتساب الاكل من حولهن وليس لهم غرض فی نظرة لا غيره ولذلک قال بان لم ينتشر ذكر كل وهذا التفسير مشكل على مذهب الشافعی لان المقرر فيه انه يحرم عليهم النظر ويحرم التكشف لهم وبعضهم فسر التابعين بالممسوحين وهو ظاهر انتهى وقال فی روح البيان التابعين هم اتباع اهل البيت لا حاجة لهم فی النساء وهم الشيوخ الاهام والممسوحون ۱۲ ۷۱ قوله ان يبدين الخ هذا عند الشافعی واما عندنا فلا يجوز ابداء الظهر والبطن ايضا وعلله فی الهداية بانه انما حل لهم مواضع الزينة والظهر والبطن ليسا منها ۱۲ ک ۷۲ بالخاء المعجمة وهم الذين حولت قواهم واعضاؤهم عن سلامتها الاصلية يقال للمسوح المخنث ۷۳ جمع الهم وهو الشيخ الفانی ۱۲ قاموس

(Margin: ۱۷ الخ ۱۲ — ۱۹۱ — ۲۸ / ۱ — 38 / 1)

يتقعقع وَتُوبُوا اِلَى اللّٰهِ جَمِيعًا اَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ مما وقع لكم من النظر للممنوع منه ومن غيره لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ○ تنجون من ذلك لقبول التوبة منه وفى الاية تغليب الذكور على الاناث وَ اَنْكِحُوا الْاَيَامٰى مِنْكُمْ جمع ايم وهى من ليس له زوج بكرا كانت او ثيبا ومن ليس له زوجة وهذا فى الاحرار والحرائر وَالصّٰلِحِيْنَ اى المؤمنين مِنْ عِبَادِكُمْ وَاِمَائِكُمْ ط وعباد من جموع عبد اِنْ يَّكُوْنُوْا اى الاحرار فُقَرَاۤءَ يُغْنِهِمُ اللّٰهُ بالتزوج مِنْ فَضْلِهٖ ط وَاللّٰهُ وَاسِعٌ لخلقه عَلِيْمٌ ○ بهم وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِيْنَ لَا يَجِدُوْنَ نِكَاحًا اى ما ينكحون به من مهر ونفقة من الزنا حَتّٰى يُغْنِيَهُمُ اللّٰهُ يوسع عليهم مِنْ فَضْلِهٖ ط فينكحون وَالَّذِيْنَ يَبْتَغُوْنَ الْكِتٰبَ بمعنى المكاتبة مِمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من العبيد والاماء فَكَاتِبُوْهُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِيْهِمْ خَيْرًا صلے اى امانة وقدرة على الكسب لاداء مال الكتابة وصيغتها مثلا كاتبتك على الفين فى شهرين كل شهر الف فاذا اديتها فانت حر فيقول قبلت ذلك وَّاٰتُوْهُمْ امر للسادة مِّنْ مَّالِ اللّٰهِ الَّذِيْۤ اٰتٰىكُمْ ط ما يستعينون به فى اداء ما التزموه لكم وفى معنى الايتاء حط شئ مما التزموه وَلَا تُكْرِهُوْا فَتَيٰتِكُمْ اى امائكم عَلَى الْبِغَاۤءِ اى الزنا اِنْ اَرَدْنَ تَحَصُّنًا تعففا عنه وهذه الارادة محل الاكراه فلا مفهوم للشرط لِّتَبْتَغُوْا بالاكراه عَرَضَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ط نزلت فى عبد اللّٰه بن ابى كان يكره جوارى له على الكسب بالزنا وَمَنْ يُّكْرِهْهُّنَّ فَاِنَّ اللّٰهَ مِنْ بَعْدِ اِكْرَاهِهِنَّ غَفُوْرٌ لهن رَّحِيْمٌ ○ بهن وَلَقَدْ اَنْزَلْنَاۤ اِلَيْكُمْ اٰيٰتٍ مُّبَيِّنٰتٍ بفتح الياء و كسرها فى هذه السورة بين فيها ما ذكر او بينة وَّمَثَلًا اى خبرا عجيبا وهو خبر عائشة رضى اللّٰه تعالى عنها مِّنَ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ اى من جنس امثالهم اى اخبارهم العجيبة كخبر يوسف ومريم وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ○ ع فى قوله تعالى وَلَا تَاْخُذْكُمْ بِهِمَا رَاْفَةٌ فِىْ دِيْنِ اللّٰهِ الخ لَوْلَاۤ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ الخ وَلَوْلَاۤ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ الخ يَعِظُكُمُ اللّٰهُ اَنْ تَعُوْدُوْا الخ وتخصيصها بالمتقين لانهم المنتفعون بها اَللّٰهُ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط اى منورهما بالشمس والقمر مَثَلُ نُوْرِهٖ اى صفته فى قلب المؤمن كَمِشْكٰوةٍ فِيْهَا مِصْبَاحٌ ط اَلْمِصْبَاحُ فِىْ زُجَاجَةٍ ط هى القنديل والمصباح السراج اى الفتيلة الموقودة والمشكوة الطاقة غير النافذة اى الانبوبة فى القنديل اَلزُّجَاجَةُ كَاَنَّهَا والنور فيها كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ اى مضئ بكسر الدال وضمها من الدرء بمعنى الدفع

ع ٨ ١٠

له قوله وتوبوا الى اللّٰه جميعا هذا احسن اختتام لهذه الآية كان اللّٰه يقول لا تقنطوا من رحمتى فمن كان قد وقع منه شئ مما نهيته عنه فليتب فان التوبة فيها الفلاح والظفر بالمقصود ١٢ ص ٥٢ قوله وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم بالفارسية وبنكاح وہيد زنان بے شوہر را از قوم خويش وشايستگان را از بندگان خويش وكنيزكان خويش خطاب للاولياء والسادات وانما خص الصالحين من بين العباد والاماء وان كان لهم ولاية جميع العباد والاماء اہتماما بشانهم وخصالهم على الصلاح بعد التزويج وقيل المراد بالصالحين المؤمنين صرح بذلك فى المدارك واما ان الامر للوجوب او غيره فمما لا يوقف عليه من التفاسير الحنفية سوى الكشاف حيث قال وهذا الامر للندب لما علم من ان النكاح امر مندوب اليه وقد يكون للوجوب فى حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك وعند اصحاب الظواهر النكاح واجب وهكذا سرد الكلام الى آخره من تفسير الاحمدى وفى الجمل وهذا الامر للوجوب ان كانت المرأة محتاجة للنكاح لعدم نفقة او خوف زنا او كان الرجل محتاجا لخوف الزنا فان لم تكن حاجة كان الامر للاباحة عند الشافعى وللندب عند مالك وابى حنيفة رضى اللّٰه عنه من القرطبى وقال فى الكواشى هذا امر ندب اے وقع فى الآية ١٢ روح ٣ه قوله والصالحين اے المؤمنين آه او اريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح حتى يقوم العبد بما يلزم لها فى تقوم الامة بما يلزم للزوج او ان المراد بالصلاح ان لا يكون صغيرة لا تحتاج الى النكاح وخص الصالحين بالذكر لان الصالحين هم الذين مواليهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الاولاد فى المودة فكانوا مظنة التوصية والاهتمام بهم ومن ليس بصالح فحاله على العكس ١٢ ج ملخصا ٤ه قوله يغنهم اللّٰه الخ اطلق الغنى فى هذه الآية وهى مشروط المشية بدليل آية وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم اللّٰه من فضله ان شاء عن عمر رضى اللّٰه عنه عجبا لمن يبتغى الغنى بغير النكاح ١٢ ك ٥ه قوله وليستعفف الذين الخ اے ليجتهد وا فى طلب العفة وتحصيل اسبابها وذلك يكون بالتباعد عن الغلمان والنساء ويكون بملازمة الصوم والرياضة لما فى الحديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء ويكون بترك استعمال العقاقير التى تقوى الشهوة واستعمال ضدها ١٢ صاوى ٦ه قوله اے ما ينكحون به الخ يشير الى ان النكاح اسم آلة فان فعال من اوزان الآلة كالاكام والازار ويجوز ابقاءه على معناه ١٢ ٧ه قوله اى امانة وقدرة على الكسب فسره ابن عباس بالقدرة على الكسب والشافعى ضم اليها الامانة لانه قد يضيع ما اكتسبه فلا يعتق وما لابى داود فى المراسيل مرفوعا تفسيره بالحرفة فلا ينافيه لان الحرفة طريق القدرة وقيل الخير الصلاح فى الدين وقيل المال ثم انه لو فقد الشرطان لم يستحب لكن لا يكره لان الخير شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز ١٢ ك ٨ه قوله وفى معنى الايتاء الخ كذا روى عن عثمان والزبير وابن عمران فى الآية امر للمولى بالحط عن موالى الكتابة شيئا وبه قال الشافعى قال مالك فى الموطا ان ذلك ان يكاتب الرجل غلامه ثم يضع عنه من اجر كتابه شيئا قال فهذا احسن ما سمعت وادركت عمل الناس على ذلك عندنا انتهى و الامر فى قوله وآتوا للوجوب عند الاكثر وللندب عندنا كما فى المدارك والاصح عند الشافعى انه يكفى حط ما يقع عليه اسم المال ويستحب الربع كذا فى المنهاج ١٢ ك ٩ه قوله ان اردن تحصنا فى الخطيب كان لعبد اللّٰه بن ابى راس المنافقين ست جوار معاذة ومسيكة واميمة وعمرة واروى وقتيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن الضرائب فشكت اثنتان منهن الى رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم فنزلت وكذلك كانوا يفعلون فى الجاهلية يواجرون اماءهم وهذا ليس لتخصيص النهى بصورة ارادتهن التعفف عن الزنا واخراج ما عداها من حكمه بل للمحافظة عادتهم المستمرة حيث كانوا يكرهونهن على البغاء وهن يردن التعفف عنه ١٢ روح ١٠ه قوله وهذه الارادة محل الاكراه فلا يوجد دونها فهى قيد للاكراه المنفى لا شرط للنهى فلا مفهوم للشرط حتى يلزم جواز الاكراه عند عدم الارادة وان جعل شرطا للنهى لم يلزم من عدمه ايضا جواز الاكراه بجواز ان يكون ارتفاع النهى بامتناع المنهى عنه ١٢ ك ١١ه قوله فلا مفهوم للشرط لان الاكراه لا يتصور الا عند ارادة التحصن فاما اذا لم ترد المرأة التحصن فانها تبغى بالطبع طوعا ١٢ خطيب ١٢ه قوله نزلت فى عبد اللّٰه بن ابى الخ روى ابن جرير الطبرى ان عبد اللّٰه بن ابى امر امته بالزنا فجاءت ببرد فقال ارجعى فازنى على آخر فقالت ما انا براجعة فنزلت وهذا اخرجه مسلم عن ابى سفيان عن جابر مرفوعا وروى ابو داود و النسائى من طريق ابى الزبير عن جابر قال جاءت مسيكة امة لبعض الانصار فقالت ان سيدى يكرهنى على البغاء فنزلت والظاهر انها نزلت فيهما ١٢ ك ١٣ه قوله فان اللّٰه الخ الجملة وقعت جزاء للشرط والعائد على اسم الشرط محذوف تقديره غفور لهم ١٢ ١٤ه قوله غفور لهن رحيم بهن كذا هو فى مصحف ابن مسعود وروى ابن ابى حاتم قال فى قراءة ابن مسعود فان اللّٰه لبعد اكراههن لهن غفور واثمهن على من اكرههن وكذا حكاه ابن كثير عن ابن عباس ومجاهد فان قلت لا حاجة الى تعليق المغفرة لهن لان المكرهة على الزنا غير آثمة بخلاف المكره عليه قلت الاكراه اذا كان غير ملجئ غير موجب للرخصة ولو سلم فالاكراه لا ينافى المواخذة بالذات ١٢ ١٥ه قوله بما ذكر راجع للفتح وقوله بينة راجع للكسر من الجمل ١٢ ١٦ه قوله كخبر يوسف الخ فيوسف اتهمته زليخا ومريم اتهمها اليهود مع براءتهما ١٢ روح ١٧ه قوله اى منورهما الخ انما اوله باسم الفاعل لان حقيقة النور كيفية اے عرض يدرك بالبصر فلا يصح حمله على الذات الاقدس ١٢ جمل ١٧ه قوله اى منورهما بالشمس والقمر لما كانت النور فى الاصل كيفية تدركها الباصرة اولا وبواسطتها تدرك ساير المبصرات وهو بهذا المعنے لا يصح اطلاقه على اللّٰه تعالى اشار الى تاويله بانه مجاز مرسل من قبيل اطلاق اسم الاثر على المؤثر وقال الامام حجة الاسلام النور فى الحقيقة اسم لكل ما هو ظاهر بذاته مظهر لغيره واللّٰه سبحانه هو المتصف بهذه الصفة وهو النور الحقيقى ١٢ ك ١٨ه قوله اى صفته فى قلب المؤمن آه اى العجيبة فى قلب المؤمن اى الذى هو فى الصدر الكائن فى البدن فالمشبه فيه اربعة امور متداخلة البدن فيه الصدر فيه القلب فيه النور كالمشكوة فيها الزجاجة فيها المصباح فيه النور والذى فى قلب المؤمن هو العلوم والمعارف وعلى هذا يكون فى الكلام استخدام حيث فسر النور اولا بمعنى منور تنوير احسيا وفسر الضمير بالنور الذى فى قلب المؤمن وسيفسر الضمير فى قوله يهدى اللّٰه لنوره من يشاء بالاسلام فيكون فى الكلام استخدام آخر ١٢ ج ١٩ه قوله كمشكوة بحذف المضاف اى كنور مشكوة ففيه تشبيه لما نور اللّٰه به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكوة المثبت فيها من مصباحها واضافة النور الى اللّٰه تعالى باعتبار السببية وفى الآية تفاسير وما ذكر المص رحمه الطيبى وقال انه تفسير السلف ١٢ كمالين ١٩ه قوله كمشكوة اى كصفة مشكوة وهى الكوة فى الجدار غير النافذة خطيب وبالفارسية طاق ١٢ ٢٠ه قوله اى الفتيلة اى الشعلة تفسير لما هو المراد بالمصباح ههنا ١٢ كما ٢١ه قوله الانبوبة بيان لما هو المراد ههنا والانبوبة بضم الهمزة وسكون النون وبالموحدتين معروف يعنى موضع الفتيلة ١٢ كمالين ٢١ه قوله اى الانبوبة الخ هى موضع الفتيلة سمعته عن حضرة شيخى وسيدى وعبارة البيضاوى وهى الكوة الغير النافذة وقيل المشكوة الانبوبة فى وسط القنديل المصباح الفتيلة المشتعلة انتهى ١٢ ٢٢ه قوله بمعنى الدفع آه فى المختار الدرء الدفع وبابه قطع ودرء طلع مفاجاة وبابه خضع ومنه كوكب درى كسكين كثر توقده وتلالؤه ودرى بالضم منسوب الى الدر ١٢ ج

غرق فى المحافظ

لدفع الظلام وبضمها وتشديد الياء منسوب الى الدر اللؤلؤ توقد المصباح بالماضي وفي قراءة بمضارع اوقد مبنيا للمفعول بالتحتانية وفي اخرى بالفوقانية اي الزجاجة من زيت شجرة مبركة زيتونة لا شرقية ولا غربية بل بينهما فلا يتمكن منها حر ولا برد مضرين يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار لصفائه نور به على نور بالنار ونور الله اي هداه للمؤمن نور على نور الايمان يهدي الله لنوره اي دين الاسلام من يشاء ويضرب يبين الله الامثال للناس تقريبا لافهامهم ليعتبروا فيؤمنوا والله بكل شيء عليم ○ ومنه ضرب الامثال في بيوت متعلق بيسبح الآتي اذن الله ان ترفع تعظم ويذكر فيها اسمه بتوحيده يسبح بفتح الموحدة وكسرها اي يصلي له فيها بالغدو مصدر بمعنى الغدوات اي البكر والاصال ○ العشايا من بعد الزوال رجال فاعل يسبح بكسر الباء وعلى فتحها نائب الفاعل له ورجال فاعل فعل مقدر جواب سؤال مقدر كانه قيل من يسبحه لا تلهيهم تجارة اي شراء ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة حذف هاء اقامة تخفيفا وايتاء الزكوة يخافون يوما تتقلب تضطرب فيه القلوب والابصار ○ من الخوف القلوب بين النجاة والهلاك والابصار بين ناحيتي اليمين والشمال هو يوم القيمة ليجزيهم الله احسن ما عملوا اي ثوابه واحسن بمعنى حسن ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب ○ يقال فلان ينفق بغير حساب اي يوسع كانه لا يحسب ما ينفق والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة جمع قاع اي في فلاة وهو شعاع يرى فيها نصف النهار في شدة الحر يشبه الماء الجاري يحسبه يظنه الظمان اي العطشان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا مما حسبه كذلك الكافر يحسب ان عمله كصدقة تنفعه حتى اذا مات وقدم على ربه لم يجد عمله اي لم ينفعه ووجد الله عنده اي عند عمله فوفه حسابه اي جازاه عليه في الدنيا والله سريع الحساب ○ اي المجازاة او الذين كفروا اعمالهم السيئة كظلمت في بحر لجي عميق يغشه موج من فوقه اي الموج موج من فوقه اي الموج الثاني سحاب اي غيم هذه ظلمت بعضها فوق بعض ظلمة البحر وظلمة الموج الاول وظلمة الموج الثاني وظلمة السحاب اذا اخرج الناظر يده في هذه الظلمت لم يكد يرها اي لم يقرب من رؤيتها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ○ اي من لم يهده الله لم يهتد الم تر ان الله يسبح له من في السموت والارض ومن التسبيح صلوة والطير جمع طائر بين السماء والارض صفت حال باسطات اجنحتهن كل قد علم الله

ع ٥ / ٦ / ١١

---

٥١ قوله لدفع الظلام اے اولدفع بعض ضوئه بعضا بين لمعانه ١٢ ك ٥٢ قوله وبضمها وتشديد الياء لابن كثير ونافع وابن عامر وحفص منسوب الى الدر اي اللؤلؤ وقد يجعل على تلك القراءة ايضا من الدرر ويقال بقلب الهمزة ياء ١٢ ك ٥٣ قوله بالتحتانية اسے لابن عامر ونافع وحفص على اسناد الفعل الى ضمير المصباح اي وقد مصباح الزجاجة ١٢ ك ٥٤ قوله وفي اخرى بالفوقانية على اسناده الى الزجاجة كما اشار اليه المص بقوله اي الزجاجة وذ اسناده الى الزجاجة بحذف المضاف اي مصباح الزجاجة ١٢ كمالين ٥٥ قوله من زيت الخ من لابتداء الغاية على حذف مضاف اي من زيت شجرة ١٢ ٥٦ قوله زيتونة فيها قولان اشهرهما انها بدل من شجرة الثاني انها عطف بيان قال ابن عباس في الزيتون منافع يسرج بزيته وهو ادام ودهان ودباغ ووقود يوقد حطبه وتفله وليس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الابريسم وهو اول شجرة نبتت في الدنيا واول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والارض المقدسة ودعا لها سبعون نبيا بالبركة منهم ابراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم فانه صلى الله عليه وسلم قال مرتين اللهم بارك في الزيت والزيتون ١٢ ج ٥٧ قوله لا شرقية ولا غربية آه تقع الشمس عليها حينا دون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتي تكون على قلة او صحراء واسعة فان ثمرتها تكون انضج وزيتها اصفى او لا نابتة في شرق المعمورة وغربها بل وسطها وهو الشام وزيتونه اجود الزيتون او لا في مضحى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها او مقنا تغيب عنها دائما فتتركها نيا وفي الحديث لا خير في شجرة ولا في نبات في مقناة ولا خير فيها في مضحى ١٢ بيضاوي ٥٨ قوله ونور الله اے هداه الخ اي فبراهين الله تزداد في قلب المؤمنين برهانا بعد برهان ان قلت لم ضرب الله المثل بنور الزيت ولم يضرب بنور الشمس والقمر والشمع مثلا اجيب بان الزيت فيه منافع ويسهل لكل احد كما ان المؤمن الكامل الايمان منافعه كثيرة ١٢ صاوي ٥٩ قوله على نور الايمان اي كما ان صفاء الزيت والقنديل نور مضاعف على نور النار ١٢ ك ٦٠ قوله ويضرب الله الامثال للناس اے تقريبا للمعقول من المحسوس فحيث كان نور الايمان والمعارف مثله هكذا فلا تدخل شبهة على المؤمن الاشاهد بعين البصيرة كما تشاهد بعين البصر ويشهد الحق بعين البصيرة كما يشهده بعين البصر ١٢ صاوي ٦١ قوله في بيوت آه فيه ستة اوجه احدها انه صفة لمشكوة اي كمشكوة في بيوت الثاني انه صفة لمصباح الثالث انه صفة لزجاجة الرابع انه متعلق بتوقد وعلى هذه الاقوال لا يوقف على عليهم الخامس انه متعلق بمحذوف اي سبحوه في بيوت السادس انه متعلق بيسبح اے يسبح رجال في بيوت وعلى هذين القولين فيوقف على عليهم قيل المراد بالبيوت جميع المساجد فقد قال ابن عباس بيوت الله في الارض تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض وقيل المراد بها اربعة مساجد لم يبنها الا نبي الكعبة بناها ابراهيم واسمعيل وبيت المقدس بناه داود وسليمان ومسجد المدينة ومسجد قبا بناهما رسول الله صلى الله عليه وعليهم وسلم ١٢ ج ٦٢ قوله من يسبحه اے فقال في جوابه يسبح رجال ١٢ ٦٣ قوله تجارة اے شراء آه افاد به انه اريد بالتجارة الشراء وان كان اسم التجارة يقع على البيع والشراء جميعا لانه ذكر البيع بعده وانما خص البيع لان الالتهاء والاشتغال به اعظم لكون الربح الحاصل من البيع معينا ناجزا والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يرد لم عطف البيع على التجارة مع شمولها له ١٢ ج ٦٤ قوله يخافون يوما تتقلب آه يجوز ان يكون نعتا ثانيا لرجال وان يكون حالا من مفعول تلهيهم ويوما مفعول به لا ظرف على الاظهر وتتقلب صفة ليوما يعني ان هؤلاء الرجال وان بالغوا في ذكر الله تعالى والطاعات فانهم مع ذلك وجلون خائفون لعلمهم بانهم ما عبدوا الله حق عبادته ١٢ ج ٦٥ قوله ليجزيهم الله الخ يجوز تعلقه بيسبح اے يسبحون لاجل الجزاء ويجوز تعلقه بمحذوف اے فعلوا ذلك ليجزيهم الله ١٢ جمل ٦٦ قوله اي ثوابه يريد انه بتقدير المضاف لاحسن واحسن بمعنى حسن ويجوز ان يقدر المضاف لما الموصولة اے احسن جزاء ما عملوا واحسن على معناه حينئذ ١٢ ك ٦٧ قوله ويزيدهم من فضله اے فلا يقتصر في اعطائهم على جزاء اعمالهم بل يعطون اشياء لم تخطر ببالهم ١٢ صاوي ٦٨ قوله والله يرزق الخ تذييل ووعد كريم بانه تعالى يعطيهم فوق اجور اعمالهم من الخيرات ما لا يفي به الحساب ١٢ صاوي ٦٩ قوله والذين كفروا لما ضرب الله المثل للمؤمن باشرف الامثال واعلاه ضرب المثل للكفار باشر الاشياء واخسها والحاصل ان الله ضرب للكفار مثلين مثل لاعمالهم الحسنة بقوله كسراب الخ ومثل لاعمالهم السيئة بقوله او كظلمات والاسم الموصول مبتدأ وكفروا صلة واعمالهم مبتدأ ثان وكسراب خبر ثان والثاني وخبره خبر الاول ويصح ان يكون اعمالهم بدل اشتمال وكسراب خبر الذين ١٢ ص ٧٠ قوله اي في فلاة الفلاة القفر او المفازة لا ماء فيها او الصحراء الواسعة ١٢ قاموس ٧١ قوله فوفاه حسابه اے اعطاه وافيا كاملا حساب عمله من الروح ٧٢ قوله اے انه جازاه الخ بيان لتوفية الله وتكميله للكافر حساب عمله بجزائه على عمله في الدنيا بوسعة الرزق في العيش ونحوها وعلى هذا يكون قوله ووجد الله عنده عود البيان حال المشبه وهو الكافر وقد يجعل من تتمة وصف السراب والمعنى وجد مقدور الله عليه من هلاكه من الظماء فوفاه ما كتب له من ذلك وهو المحسوب له ١٢ كمالين ٧٣ قوله لجي منسوب الى اللج وهو معظم الماء ١٢ بيضاوي ٧٤ قوله عميق منسوب الى اللج عظيم التعظيم مستفاد من التنكير ١٢ ك ٧٥ قوله لم يكد يراها آه اي لم يقرب ان يراها فضلا عن ان يراها كقوله ؎ اذا غير النأي المحبين لم يكد رسيس الهوى من حب مية يبرح ١٢ بيضاوي ٧٦ قوله كل قد علم آه في هذه الضمائر اقوال احدها انها كلها عائدة على كل اي كل قد علم هو صلوة نفسه وتسبيحه وهذا اولى لتوافق الضمائر والثاني ان الضمير في عائد على الله تعالى وفي صلوته وتسبيحه على كل والثالث بالعكس اي علم كل صلوة الله وتسبيحه اي الذين امر بهما وبان يفعلا كاضافة الخلق اے الخالق ١٢ جمل

صَلَاتَهٗ وَتَسْبِيْحَهٗ ؕ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَفْعَلُوْنَ ○ فيه تغليب العاقل وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ

خزائن المطر والرزق والنبات وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ○ المرجع اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُزْجِيْ سَحَابًا يسوقه برفق ثُمَّ

يُؤَلِّفُ بَيْنَهٗ يضم بعضه الى بعض فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة ثُمَّ يَجْعَلُهٗ رُكَامًا بعضه فوق

بعض فَتَرَى الْوَدْقَ المطر يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ ۚ مخارجه وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ زائدة جِبَالٍ فِيْهَا في السماء

بدل باعادة الجار مِنْ بَرَدٍ اى بعضه فَيُصِيْبُ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ وَيَصْرِفُهٗ عَنْ مَّنْ يَّشَآءُ ؕ يَكَادُ يقرب

سَنَا بَرْقِهٖ لمعانه يَذْهَبُ بِالْاَبْصَارِ ○ الناظرة له ان يخطفها يُقَلِّبُ اللّٰهُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ؕ اى ياتى

بكل منهما بدل الاخر اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ التقليب لَعِبْرَةً دلالة لِّاُولِي الْاَبْصَارِ ○ لاصحاب البصائر على

قدرة الله تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَّةٍ اى حيوان مِّنْ مَّآءٍ ۚ اى نطفة فَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰى بَطْنِهٖ ۚ

كالحيات والهوام وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰى رِجْلَيْنِ ۚ كالانسان والطير وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰى اَرْبَعٍ ؕ كالبهائم

والانعام يَخْلُقُ اللّٰهُ مَا يَشَآءُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ لَقَدْ اَنْزَلْنَآ اٰيٰتٍ مُّبَيِّنٰتٍ ؕ اى بينات هى

القران وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ اى دين الاسلام وَيَقُوْلُوْنَ اى المنافقون

اٰمَنَّا صدقنا بِاللّٰهِ بتوحيده وَبِالرَّسُوْلِ محمد وَاَطَعْنَا هما فيما حكما به ثُمَّ يَتَوَلّٰى يعرض فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ

مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ؕ عنه وَمَآ اُولٰٓئِكَ المعرضون بِالْمُؤْمِنِيْنَ ○ المعهودين الموافق قلوبهم لالسنتهم وَاِذَا

دُعُوْٓا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ المبلغ عنه لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ○ عن المجئ اليه وَاِنْ يَّكُنْ لَّهُمُ

الْحَقُّ يَاْتُوْٓا اِلَيْهِ مُذْعِنِيْنَ ؕ ○ مسرعين طائعين اَفِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ كفر اَمِ ارْتَابُوْٓا اى شكوا فى نبوته اَمْ

يَخَافُوْنَ اَنْ يَّحِيْفَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُوْلُهٗ ؕ فى الحكم اى يظلموا فيه لا بَلْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۧ بالاعراض

عنه اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِيْنَ اِذَا دُعُوْٓا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اى بالقول اللائق بهم اَنْ يَّقُوْلُوْا

سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا ؕ بالاجابة وَاُولٰٓئِكَ حينئذ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ الناجون وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَيَخْشَ

اللّٰهَ يخافه وَيَتَّقْهِ بسكون الهاء وكسرها بان يطيعه فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ ○ بالجنة وَاَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ

جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ غايتها لَئِنْ اَمَرْتَهُمْ بالجهاد لَيَخْرُجُنَّ ؕ قُلْ لهم لَّا تُقْسِمُوْا ۚ طَاعَةٌ مَّعْرُوْفَةٌ ؕ للنبى خير

من قسمكم الذى لا تصدقون فيه اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ○ من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل

قُلْ اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ ۚ فَاِنْ تَوَلَّوْا عن طاعته بحذف احدى التائين خطاب لهم فَاِنَّمَا عَلَيْهِ مَا

حُمِّلَ من التبليغ وَعَلَيْكُمْ مَّا حُمِّلْتُمْ ؕ من طاعته وَاِنْ تُطِيْعُوْهُ تَهْتَدُوْا ؕ وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ

ع ۱۲ ۶ ۱۰

۱؎ قوله صلاته الخ الضمير فى علم لكل اولله وكذا فى صلاته وتسبيحه والصلاة الدعاء ولم يبعد ان يلهم الله الطير دعاءه كما الهمها سائر العلوم الدقيقة التى لا يكاد العقلاء يهتدون اليها ۱۲ مدارك ۲؎ قوله فيه تغليب العاقل يعنى لفظ من والضمير فى يفعلون تغليب للعاقل على غيره ۱۲ ک ۳؎ قوله بينه اے بين اجزائه لان كل جزء سحاب وبهذا اندفع ما قيل ان بين لا تدخل الا على متعدد والى هذا يشير المفسر بقوله يضم بعضه الى بعض الخ ۱۲ صاوى ۴؎ قوله يضم بعضه الى بعض اے يولف بين اجزائه وبهذا التعدد صح لفظ بين وانما يحتاج الى هذا القدر اذا كان السحاب مفردا اما اذا كان جمع سحابة فلا حاجة اليه ۱۲ ک ۵؎ قوله من خلاله حال من الودق لان الرؤية بصرية و الخلال جمع خلل كجبال وجبل وهو فرجة بين الشيئين والمراد ههنا مخارج المطر ۱۲ روح ۶؎ قوله مخارجه اے ثقبه فالسحاب غربال المطر قال كعب لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء لافسد ما يقع عليه من الارض ۱۲ صاوى ۷؎ قوله بدل اے جبال من السماء بدل البعض باعادة الجار فمن زائدة والرابط قوله فيها ويحتمل ان يكون الجار والمجرور بدلا عن الجار والمجرور فمن ابتدائية كالاولى ۱۲ ک ۸؎ قوله من برد اے بعضه يشير الى ان من تبعيضية واقعة موقع المفعول والمعنى ينزل بعض برد من جبال فى السماء وقد يجعل من بيانية ومن الثانية زائدة او تبعيضية على ان قوله من جبال مفعول ينزل اے ينزل من السماء جبالا فيها من برد اى جبالا من هذا النوع وقد يجعل المفعول محذوفا والمعنى ينزل مبتدأ من السماء من جبال من برد بردا وعلى هذا يكون فى السماء جبالا من برد ۱۲ ک ۹؎ قوله بالابصار جمع بصر كما اشار اليه بقوله الناظرة ۱۲ جمل ۱۰؎ قوله لاولى الابصار جمع بصيرة كما اشار له بقوله لاصحاب البصائر ۱۲ جمل ۱۱؎ قوله اے نطفة هذا بحسب الاغلب فى الحيوانات والا فالملائكة خلقوا من النور وهم اكثر المخلوقات عددا والجن خلقوا من النار وهم بقدر تسعة اعشار الانس وآدم خلق من الطين وعيسى خلق من الريح الذى نفخه جبريل فى جيب مريم والدود يخلق من نحو الفاكهة والعفونات ۱۲ جمل ۱۲؎ قوله والهوام بتشديد الميم وحشرات الارض كذا فى المنتخب ۱۲ ۱۳؎ قوله والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم اشار بذلك الى ان الهدى بيد الله وعنايته فلا يهتدى الا من خصه الله بالعناية فليس ظهور الآيات سببا فى الاهتداء دون عناية الله ۱۲ صاوى ۱۴؎ قوله ويقولون آمنا بالله آه قال ابن عباس نزلت فى رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودى خصومة فقال اليهودى ننطلق الى محمد صلى الله عليه وسلم وقال المنافق ننطلق الى كعب بن الاشرف فابى اليهودى ان يخاصمه الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودى فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال انطلق بنا الى عمر فاتياه فقال اليهودى اختصمت انا وهذا الى محمد اى عنده فقضى عليه فلم يرض بقضائه وزعم انه يخاصمنى اليك فقال عمر رضى الله عنه للمنافق اكذلك فقال نعم فقال لهما عمر رض رويدا حتى اخرج اليكما فدخل عمر البيت واخذ السيف واشتمل عليه ثم خرج فضرب به المنافق حتى برد اى مات و قال هكذا اقضى بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت هذه الآية وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق ۱۲ من الجمل ۱۵؎ قوله المبلغ عنه اشار به للاعتذار عن افراد الضمير فى ليحكم وحاصله ان الرسول هو المباشر للحكم وانما ذكر الله معه تعظيما لشانه اى الرسول ۱۲ جمل وفى روح البيان ليحكم اے الرسول بينهم لانه المباشر للحكم حقيقة وان كان الحكم حكم الله حقيقة وذكر الله لتفخيمه عليه السلام والايذان بجلالة محله عنده تعالى ۱۲ ۱۶؎ قوله اذا فريق الخ اذا فجائية قائمة مقام الفاء فى ربط الجواب بالشرط ۱۲ صاوى و فى المدارك اے فاجاء من فريق منهم الاعراض نزلت فى بشر المنافق وخصمه اليهودى حين اختصما فى ارض فجعل اليهودى يجره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمنافق الى كعب بن الاشرف ويقول ان محمدا يحيف علينا ۱۲ ۱۷؎ قوله مذعنين حال اے مسرعين فى الطاعة طلبا لحقهم لا رضا بحكم رسولهم قال الزجاج الاذعان الاسراع مع الطاعة والمعنى انهم لمعرفتهم انه ليس معك الا الحق المر والعدل البحت يمتنعون عن المحاكمة اليك اذا ركبهم الحق لئلا تنتزعه من احداقهم بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم حق على خصم اسرعوا اليك ولم يرضوا الا بحكومتك لتاخذ لهم ما وجب لهم فى ذمة الخصم ۱۲ مدارك ۱۸؎ قوله ان يحيف الحيف الجور والظلم والميل فى الحكم اے احد الجانبين يقال حاف فى قضيته اے جار فيما حكم ۱۲ روح ۱۹؎ قوله انما كان قول آه العامة على نصب قول خبر الكان والاسم ان المصدرية وما بعدها وقرئ برفعه على انه الاسم وان وما فى حيزها الخبر ۱۲ ج ملخصا ۲۰؎ قوله ويتقه بسكون الهاء مع كسر القاف لابى عمرو وابى بكر وكسرها مع كسر القاف للباقين الا حفص فانه قرء باسكان القاف فشبه تقه بكتف فخفف باسكان المكسور وانما بقى كسرة الهاء لعروض سكون القاف بانه صارت آخر الفعل بعد حذف الياء فاسكنت المكسورة ۱۲ ک ۲۱؎ قوله غايتها آه اشار به الى ان جهد منصوب على المفعول المطلق وفى السمين فيه وجهان احدهما انه منصوب على المصدر بدلا من اللفظ بفعله اذ اصل اقسم بالله جهد اليمين جهد افحذف الفعل وقدم المصدر موضوعا موضعه مضافا الى المفعول كضرب الرقاب والثانى انه حال تقديره مجتهدين فى ايمانهم كقوله افعل ذلك جهدك وطاقتك ۱۲ ج ۲۲؎ قوله خير من قسمكم يشير الى انه مبتدأ موصوف خبره محذوف وقيل المعنى امركم اے الذى يطلب منكم طاعة معروفة وقد يفسر بان طاعتكم طاعة معروفة بانها بالقول دون الفعل ۱۲ كمالين ۲۲؎ قوله خير من قسمكم اشار الى ان طاعة مبتدأ ومعروفة صفة والخبر محذوف ۱۲ من الجمل ۱۲ ۲۳؎ قوله تهتدوا اى تصلوا الرشاد والفوز برضاء الله وهذا راجع لقوله وعليكم ما حملتم وقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين راجع لقوله فانما عليه ما حمل على سبيل اللف والنشر المشوش ۱۲ صاوى

الْمُبِيْنُ ○ اى التبليغ البين وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْاَرْضِ بدلا عن الكفار كَمَا اسْتَخْلَفَ بالبناء للفاعل والمفعول الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من بنى اسرائيل بدلا عن الجبابرة وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِيْنَهُمُ الَّذِى ارْتَضٰى لَهُمْ وهو الاسلام بان يظهره على جميع الاديان ويوسع لهم فى البلاد فيملكوها وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ بالتخفيف والتشديد مِّنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ من الكفار اَمْنًا وقد انجز الله وعده لهم بما ذكر واثنى عليهم بقوله يَعْبُدُوْنَنِىْ لَا يُشْرِكُوْنَ بِىْ شَيْئًا هو مستانف فى حكم التعليل وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ الانعام منهم به فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ○ واول من كفر به قتلة عثمان رضى الله عنه فصاروا يقتتلون بعد ان كانوا اخوانا وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ اى رجاء الرحمة لَا تَحْسَبَنَّ بالفوقانية والتحتانية والفاعل الرسول الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مُعْجِزِيْنَ لنا فِى الْاَرْضِ بان يفوتونا وَمَاْوٰىهُمْ مرجعهم النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ○ المرجع هى يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لِيَسْتَاْذِنْكُمُ الَّذِيْنَ مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من العبيد والاماء وَالَّذِيْنَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ من الاحرار وعرفوا امر النساء ثَلٰثَ مَرّٰتٍ فى ثلثة اوقات مِنْ قَبْلِ صَلٰوةِ الْفَجْرِ وَحِيْنَ تَضَعُوْنَ ثِيَابَكُمْ مِّنَ الظَّهِيْرَةِ اى وقت الظهر وَمِنْۢ بَعْدِ صَلٰوةِ الْعِشَآءِ ثَلٰثُ عَوْرٰتٍ لَّكُمْ بالرفع خبر مبتدأ مقدر بعده مضاف وقام المضاف اليه مقامه اى هى اوقات وبالنصب بتقدير اوقات منصوبا بدلا من محل ما قبله قام المضاف اليه مقامه وهى لالقاء الثياب فيها تبدو فيها العورات لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ اى المماليك والصبيان جُنَاحٌ فى الدخول عليكم بغير استيذان بَعْدَهُنَّ اى بعد الاوقات الثلثة هم طَوّٰفُوْنَ عَلَيْكُمْ للخدمة بَعْضُكُمْ طائف عَلٰى بَعْضٍ والجملة مؤكدة لما قبلها كَذٰلِكَ كما بين ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ اى الاحكام وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بامور خلقه حَكِيْمٌ ○ بما دبره لهم واٰية الاستيذان قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس فى ترك الاستيذان وَاِذَا بَلَغَ الْاَطْفَالُ مِنْكُمْ ايها الاحرار الْحُلُمَ فَلْيَسْتَاْذِنُوْا فى جميع الاوقات كَمَا اسْتَاْذَنَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اى الاحرار الكبار كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ○ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَآءِ قعدن عن الحيض والولد لكبرهن الّٰتِىْ لَا يَرْجُوْنَ نِكَاحًا لذلك فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ اَنْ يَّضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ من الجلباب والرداء والقناع فوق الخمار غَيْرَ مُتَبَرِّجٰتٍ مظهرات بِزِيْنَةٍ خفية كقلادة وسوار وخلخال وَاَنْ يَّسْتَعْفِفْنَ بان لا يضعنها خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لقولكم عَلِيْمٌ ○ بما فى قلوبكم لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰى حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْمَرِيْضِ حَرَجٌ فى مواكلة

ع ۱۳

(بيان للموصول ۱۲ ك — فاعرب باعرابه ۱۲ ك — ثلث عورات لكم ۱۲ — حمزة وعلى وابى بكر ۱۲)

---

۱ قوله منكم من تبعيضية وهى مع مجرورها فى محل الحال من الموصول والخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وامة الدعوة ۱۲ جمل ۲ قوله فى الارض فيها قولان احدهما يعنى ارض مكة لان المهاجرين سألوا الله ذلك فوعدوا كما وعدت بنو اسرائيل قال معناه النقاش الثانى انها بلاد العرب والعجم قال ابن العربى هو الصحيح لان ارض مكة محرمة على المهاجرين ۱۲ مختصر من الجمل ۳ قوله بالبناء للفاعل للاكثر والمفعول لابى بكر ۱۲ ك ۴ قوله بالتخفيف من الابدال لابن كثير والتشديد للاكثر ۱۲ ك ۵ قوله لا يشركون الخ حال من واو يعبدوننى اے غير مشركين ۱۲ كما ۶ قوله هو مستانف آه اے قوله يعبدوننى مستانف وفى السمين فيه سبعة اوجه احدها انه مستانف اے جواب لسوال مقدر الثانى انه خبر مبتدأ مضمر والجملة ايضا استينافية الثالث انه حال من مفعول وعد الله الرابع انه حال من مفعول ليستخلفنهم الخامس انه حال من فاعله السادس انه حال من مفعول ليبدلنهم السابع انه حال من فاعله وقوله فى حكم التعليل اى التعليل لوعدهم بما ذكر من الامور الثلثة ۱۲ ج ۷ قوله واول من كفر به آه اے بالانعام بما ذكر اے لم يقم بحق هذه النعم من عدم التعرض للفتن ۱۲ جمل ۸ قوله واول من كفر قال فى الجمل المراد بالكفر هنا كفر النعمة اى عدم القيام بحقها لا الكفر المقابل للايمان فلذلك قال فاولئك هم الفاسقون ولم يقل الكافرون ۱۲ ۹ قوله بالفوقانية للاكثر والتحتانية لابن عامر وحمزة والفاعل الرسول على القرائتين والذين كفروا مع ما بعده مفعول وقيل على الثانية الفاعل الذين كفروا والمعنى لا يحسبن الكفار فى الارض احدا معجز الله فيكون مفعولا ولا معجزين فى الارض اولا يحسبوا انفسهم معجزين فحذف المفعول الاول ۱۲ ك ۱۰ قوله يا ايها الذين آمنوا ليستاذنكم آه روى ان غلام اسماء بنت مرثد دخل عليها فى وقت كرهته فنزلت هذه الآية وقيل ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مدلج بن عمرو الانصارى وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر فدخل وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لوددت ان الله عز وجل نهى آبائنا وابنائنا وخدمنا ان لا يدخلوا فى هذه الساعات علينا الا باذن ثم انطلق معه الى النبى صلى الله عليه وسلم فوجد هذه الآية قد انزلت فخر ساجدا شكرا لله تعالى ۱۲ صاوى وغيره ۱۰ قوله يا ايها الذين آمنوا ليستاذنوا الخ روى ان غلاما لاسماء بنت ابى مرثد دخل عليها فى وقت كرهته فنزلت والخطاب للرجال المومنين والنساء المومنات جميعا بطريق التغليب ۱۲ روح ۱۱ قوله ثلاث مرات آه فيه وجهان احدهما انه منصوب على الظرف الزمانى اى ثلاث اوقات والثانى انه منصوب على المصدرية اى ثلاثة استيذانات لكن الشارح جرى على الاول حيث قال ثلاث مرات فى ثلاثة اوقات ۱۲ ج ۱۲ قوله من الظهيرة قال فى القاموس الظهيرة حد انتصاف النهار وهى بيان للحين وقال فى ابى السعود وهى شدة الحر عند انتصاف النهار بيان للحين ومثله فى اكثر كتب التفاسير واما قوله اى وقت الظهر فلعله وقع من قلم الناسخ والاصل اے وقت الظهيرة والله اعلم بالصواب واما ما قال فى تاويله سليمان الجمل فقول الشارح اى وقت الظهر تفسير للحين فلا يستقر فى قلبى فافهم ۱۲ ۱۳ قوله بالرفع خبر مقدر وعلى هذا فالوقف على العشاء واما على قراءة النصب فالوقف على لكم وقوله بعده مضاف اى يقدر ايضا وقوله اقام المضاف اليه وهو قوله ثلث ۱۲ ۱۴ قوله اى هى اوقات اى هى اوقات ثلاث عورات وقوله ما قبله وهو الظروف الثلاثة ۱۲ جمل ۱۴ قوله بدلا من محل ما قبله يعنى قوله من قبل صلوة الفجر وقوله وهى مبتدأ اى الاوقات الثلثة وقوله تبدو فيها العورات خبره وقوله لالقاء الثياب الخ علة مقدمة ۱۲ ۱۵ قوله وهى اے تلك الاوقات الثلاثة لالقاء الثياب فيها من الجسد تبدو فيها العورات اى تظهر للناظر فان ما قبل الفجر وقت القيام عن المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة اما الظهيرة وما بعد العشاء فبالعكس ۱۲ ك ۱۶ قوله وآية الاستيذان يعنى قوله ليستاذنكم الذين ملكت ايمانكم قيل منسوخة وقيل لا لكن تهاون الناس فى ترك الاستيذان به روى ابوداود والبيهقى عن ابن عباس رض ان الناس لم يكن لهم ستور على ابوابهم والاحجال فربما فاجاه الرجل ولده او خادمه وهو على اهله فامرهم الله بالاستيذان ثم بسط الله عليهم الرزق فاتخذوا الستر والحجال فراے الناس ان ذلك قد كفاهم من الاستيذان فتهاونوا وتركوا العمل بتلك الآية ۱۲ ك ۱۷ قوله وقيل لا اى كما روى عن سعيد بن جبير حيث قال يقولون نسخت والله ما نسخت ولكن مما تهاون الناس ۱۲ ص ۱۸ قوله ولكن تهاون الناس فى ترك الاستيذان اى لكثرة الغطاء والوطاء ومع ذلك فالمناسب تعليم الاستيذان فى هذه الاوقات للصبيان والمماليك ليكونوا متخلقين بالاخلاق الجميلة ۱۲ صاوى ۱۹ قوله الحلم اى البلوغ اعلم ان ادنے مدة البلوغ للغلام اثنتا عشرة سنة ولذا تطرح هذه المدة من سن الميت الذكر ثم يحسب ما بقى من عمره فتعطى فدية صلاتيه على ذلك وادنے مدته للجارية تسع سنين على المختار ولذا تطرح هذه المدة من الميت الانثى فلا تحتاج الى اسقاط صلاتها بالفدية ۱۲ روح ۲۰ قوله القناع قناع پرده وپوشش كه بربالاى مقنعه باشد ۱۲ صراح ۲۱ قوله مظهرات آه اشارة الى ان الباء للتعدية ولذا فسر بمتعد مع ان تفسير اللازم بالمتعدى كثير ويؤيده ان اهل اللغة لم يذكروه متعديا بنفسه وليست الزينة ماخوذة فى مفهومه حتے يقال انه تجريد كما توهم فمن قال انه اشارة الى زيادة الباء فى المفعول فقد اخطأ وفى المختار التبرج اظهار المرأة زينتها للرجال ۱۲ ج ۲۲ قوله خفية فيما امرن باخفائها فى قوله ولا يبدين زينتهن كقلادة آه دون الخاتم ونحوها مما لم يومر باخفائها ۱۲ كمالين مؤلفه شيخ سلام الله دهلوى نور الله قبره ۲۳ قوله ليس على الاعمى حرج الخ اختلف العلماء فى سبب نزولها فقال ابن عباس لما نزل يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل تحرج المسلمون عن مواكلة المرضى والزمنى والعمى والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نهانا الله تعالى عن اكل المال بالباطل والعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعرج لا يتمكن من الجلوس ولا يستطيع المزاحمة على الطعام والمريض يضعف عن التناول ولا يستوفى حقه من الطعام فنزلت هذه الآية وعلى هذا فتكون على بمعنے فى اى ليس عليكم فى مواكلة الاعمى والاعرج والمريض حرج وقيل سبب نزولها ان هؤلاء الجماعة كانوا يتحرجون عن مواكلة الاصحاء خوف ان يستقذرهم وعلى هذا فعلى على بابها ۱۲ صاوى ۲۳ قوله ليس على الاعمى حرج الخ قال سعيد بن المسيب كان المسلمون اذا غزوا اغلقوا منازلهم ويدفعون اليهم مفاتيح ابوابهم ويقولون قد احللنا لكم ان تاكلوا مما فى بيوتنا فكانوا يتحرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها وهم غيب فانزل الله تعالى هذه الآية رخصة لهم كما فى المدارك ۱۲

مقابلهم وَّلَا حرج عَلٰٓى اَنْفُسِكُمْ اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْۢ بُيُوْتِكُمْ اى بيوت اولادكم اَوْ بُيُوْتِ اٰبَآئِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اُمَّهٰتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اِخْوَانِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَخَوٰتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَعْمَامِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ عَمّٰتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَخْوَالِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ خٰلٰتِكُمْ اَوْ مَا مَلَكْتُمْ مَّفَاتِحَهٗٓ اى خزنتموه لغيركم اَوْ صَدِيْقِكُمْ وهو من صدقكم فى مودته المعنى يجوز الاكل من بيوت من ذكروان لم يحضروا اى اذا علم رضاهم به لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَاْكُلُوْا جَمِيْعًا مجتمعين اَوْ اَشْتَاتًا متفرقين جمع شت نزل فيمن تحرج ان ياكل وحده واذا لم يجد من يواكله يترك الاكل فَاِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوْتًا لكم لا اهل فيها فَسَلِّمُوْا عَلٰٓى اَنْفُسِكُمْ اى قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليكم وان كان بها اهل فسلموا عليهم تَحِيَّةً مصدر حيى مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُبٰرَكَةً طَيِّبَةً يثاب عليها كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ اى يفصل لكم معالم دينكم لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ لكى تفهموا ذلك اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَاِذَا كَانُوْا مَعَهٗ اى الرسول عَلٰٓى اَمْرٍ جَامِعٍ كخطبة الجمعة لَّمْ يَذْهَبُوْا لعروض عذر لهم حَتّٰى يَسْتَاْذِنُوْهُ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَاْذِنُوْنَكَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فَاِذَا اسْتَاْذَنُوْكَ لِبَعْضِ شَاْنِهِمْ امرهم فَاْذَنْ لِّمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ بالانصراف وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ لَا تَجْعَلُوْا دُعَآءَ الرَّسُوْلِ بَيْنَكُمْ كَدُعَآءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا بان تقولوا يا محمد بل قولوا يا نبى الله يا رسول الله فى لين وتواضع وخفض صوت قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ يَتَسَلَّلُوْنَ مِنْكُمْ لِوَاذًا اى يخرجون من المسجد فى الخطبة من غير استيذان خفية مستترين بشئ وقد للتحقيق فَلْيَحْذَرِ الَّذِيْنَ يُخَالِفُوْنَ عَنْ اَمْرِهٖٓ اى الله اورسوله اَنْ تُصِيْبَهُمْ فِتْنَةٌ بلاء اَوْ يُصِيْبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ فى الاخرة اَلَآ اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا قَدْ يَعْلَمُ مَآ اَنْتُمْ ايها المكلفون عَلَيْهِ من الايمان والنفاق وَيعلم يَوْمَ يُرْجَعُوْنَ اِلَيْهِ فيه التفات عن الخطاب اى متى يكون فَيُنَبِّئُهُمْ فيه بِمَا عَمِلُوْا من الخير والشر وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ من اعمالهم وغيرها عَلِيْمٌ ۝

سورة الفرقان مكية الا والذين لا يدعون مع الله الها اخر الى رحيما فمدنى وهى سبع وسبعون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ تَبٰرَكَ تعالى الَّذِيْ نَزَّلَ الْفُرْقَانَ القراٰن لانه فرق بين الحق والباطل عَلٰى عَبْدِهٖ محمد لِيَكُوْنَ لِلْعٰلَمِيْنَ اى الانس والجن دون الملئكة نَذِيْرًا ۝ مخوفا من عذاب الله الَّذِيْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَّلَمْ يَكُنْ لَّهٗ شَرِيْكٌ فِى الْمُلْكِ وَخَلَقَ

[illegible]

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله اى بيوت اولادكم يريد ان المقصود من البيوت المضافة الى انفسهم بيوت اولادهم باعتبار انهم واموالهم لابيهم والافلا طائل فى بيان نفى الحرج عن الاكل من بيت نفسه وقيل انما ذكره ليعطف عليه الباقى فيعلم ان بيوت الاقارب كبيوت نفسه ۱۲ كمالين سـ۲ـه قوله اى خزنتموه الخ وتحقيقه ان المراد من ما ملكتم مفاتحه من بيوت ما ملكتم خزائنه من النقود والامتعة والاطعمة وكالة او حفظا وذلك لان من ملك المفاتيح فقد ملك الخزائن فيجوز الاكل بقدر الضرورة تفسير الاحمدى وقال فى الجمل على قوله اى خزنتموه لغيركم اى حفظتموه لغيركم كان تكونوا وكلاء عليه قال ابن عباس عنى بذلك وكيل الرجل وقيمه فى ضيعته وماشيته فلا باس عليه ان ياكل من ثمر ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ومثله فى الخطيب ۱۲ سـ۳ـه قوله المعنى يجوز الاكل من بيوت من ذكر الخ عن السدى كان الرجل يدخل بيت ابيه او اخيه او ابنه فتتحفه المرأة بشئ من الطعام فلا ياكل من اجل رب البيت ليس فيه فنزلت اى اذا علم رضاهم به من خارج باذن او قرينة ۱۲ كمالين سـ۴ـه قوله اذا علم رضاهم به اى لو بقرينة وهذا احد قولين للعلماء وقيل يجوز الاكل من بيوت من ذكر ولو لم يعلم رضاهم به لان القرابة التى بينهم تقتضى العطاف والسماح فان قلت على الاول حيث كان مشروطا بعلم رضاهم فلا فرق بينهم وبين غيرهم من الاجانب واجيب بان هؤلاء يكفى فيهم ادنى قرينة بل الشرط فيهم ان لا يعلم عدم الرضاء بخلاف غيرهم من الاجانب فلا بد من علم الرضاء بصريح الاذن او قرينة ۱۲ صاوى سـ۴ـه قوله اى اذا علم رضاهم به اى بصريح الاذن او بقرينة دالة كالقرابة والصداقة ونحو ذلك ولذلك خص هؤلاء بالذكر لاعتيادهم لتبسط فيما بينهم يعنى ليس عليكم جناح ان تاكلوا من منازل هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا ولم يعلموا من غير ان تتزودوا وتحملوا ۱۲ روح شـ۵ـه قوله ليس عليكم جناح الخ كلام مستانف مسوق لبيان حكم آخر من جنس ما بين قبله حيث كان فريق من المؤمنين كبنى ليث بن عمرو من كنانة يتحرجون ان ياكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل لا ياكل ويمكث يومه حتى يجد ضيفا ياكل معه وان لم يجد من يواكله لم ياكل شيئا فنزلت هذه الآية من ابى السعود ۱۲ سـ۶ـه قوله فان الملائكة الخ روى الترمذى وقال حسن صحيح عن انس مرفوعا اذا دخلت على اهل بيتك فسلم عليهم تكن بركة عليك وعلى اهل بيتك ۱۲ ک سـ۷ـه قوله انما المؤمنون الخ المقصود من هذه الآية مدح المؤمنين الخالصين والتعريض بذم المنافقين وانما اداة حصر والمؤمنون مبتدأ وقوله الذين آمنوا خبره ۱۲ صاوى شـ۸ـه قوله حتى يستاذنوه اى يستاذنوا رسول الله فياذن لهم واعتباره فى كمال ايمانهم لانه كالمصداق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المنافق فان ديدنه وعادته التسلل والفرار وتعظيم الجرم فى الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير اذنه ولذلك اعاده موكدا على اسلوب ابلغ فقال ان الذين يستاذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فانه يفيد ان المستاذن مؤمن لا محالة وان الذاهب بغير اذن ليس كذلك ۱۲ بيضاوى سـ۹ـه قوله واستغفر لهم الله اى بعد الاذن فان الاستيذان ولو لعذر قصور لانه تقديم لامر الدنيا على امر الدين ۱۲ بيضاوى شـ۱۰ـه قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم اى نداءه بمعنى لا تنادوه باسمه فتقولوا يا محمد ولا بكنيته فتقولوا يا ابا القاسم بل نادوه وخاطبوه بالتعظيم والتكريم والتوقير بان تقولوا يا رسول الله يا نبى الله يا امام المرسلين يا رسول رب العالمين يا خاتم النبيين وغير ذلك واستفيد من الآية انه لا يجوز نداء النبى بغير ما يفيد التعظيم لا فى حياته ولا بعد وفاته فبهذا يعلم ان من استخف بجنابه صلى الله عليه وسلم فهو كافر ملعون فى الدنيا والآخرة وقيل معناه لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما يدعو صغيركم كبيركم فقيركم غنيكم يسأله حاجة فربما يجاب دعوته وربما لا يجاب فان دعوات الرسول صلى الله عليه وسلم مسموعة مستجابة ۱۲ صاوى بزيادة سلـ۱۱ـه قوله قد يعلم الخ تفصيل القصة فيما اخرج ابو داؤد فى مراسيله عن مقاتل كان لا يخرج احد لرعاف او احداث حتى يستاذن النبى صلعم يشير اليه باصبعه التى تلى الابهام فياذن له النبى صلعم يشيره بيديه وكان من المنافقين من يثقل عليه والجلوس فى المسجد فكان اذا استاذن رجل من المسلمين قام المنافق الى جنبه فيستره حتى يخرج فانزل الله قد يعلم الله الذين يتسللون ۱۲ ک سلـ۱۲ـه قوله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا والمعنى يعلم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلا قليلا على خفية قال فى القاموس اللوذ بالشئ الاستتار والاحتصان به ۱۲ روح سلـ۱۳ـه قوله لواذا آه فيه وجهان احدهما انه منصوب على المصدر من معنى الفعل اى يتسللون منكم تسللا ويلاوذون لواذا والثانى انه مصدر فى موضع الحال اى ملاوذين ۱۲ اج سلـ۱۴ـه قوله اى يخرجون من المسجد فى الخطبة من غير استيذان خفية من تسلل اذا مضى وخرج بتأن وتدريج وذهب خفية ۱۲ كمالين سلـ۱۵ـه قوله مستترين بشئ من الملاوذة بمعنى الستر وانتصابه على الحال وصحة العين فى مصدره لصحتها فى فعله اوكان مصدر لاذ يقال لياذ اكقام قياما ۱۲ ک سلـ۱۶ـه قوله فليحذر اى ليقع الحذر خطيب وبالفارسية پس بايد كه بترسند ۱۲ سلـ۱۷ـه قوله الفرقان سميت بذلك لان بها الفرق بين الحق والباطل لاشتمالها على احكام التوحيد وادلته ومكارم الاخلاق واحوال المعاد ۱۲ سلـ۱۸ـه قوله مكية اى نزلت قبل الهجرة ۱۲ جمل شلـ۱۹ـه قوله تعالى اى تنزه عن كل شئ فى صفاته وافعاله خطيب ويجئ ايضا بمعنى تكاثر الخير كما فى روح البيان ۱۲ سلـ۱۹ـه قوله اى الانس والجن الخ كذا ذكر الحليمى والبيهقى انه صلعم لم يرسل الى الملئكة وحكى الامام الرازى الاجماع فى تفسير الآية على ذلك لكن قال السبكى العالم ما سوى الله فلفظ العالمين يعم الملائكة فمن ادعى خروجهم من هذا العموم فعليه البيان وحكاية الاجماع عن مثل الرازى غير مسموع كذا فى المواهب ۱۲ ت شـ۲۰ـه قوله دون الملائكة فى الخطيب قال البقاعى ان المكلفين كلهم من الجن والانس والملائكة ولكن فى رسالة الملائكة خلاف بين العلماء فقد نقل الجلال المحلى فى شرح جمع الجوامع الاجماع على انه لم يرسل اليهم وغيره صرح بانه ارسل اليهم ومن حفظ حجة على من لم يحفظ انتهى وفى روح البيان قال ابن الشيخ جمع الواو والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنس الجن والانس فان جنس الملائكة وان كان من جملة اجناس العالم الا ان النبى عليه السلام لم يكن رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين الا الجن والانس فهو رسول اليهما جميعا انتهى ۱۲ سلـ۲۱ـه قوله الذى له ملك السموات والارض آه قوله تعالى ولم يتخذ ولدا فيه رد على النصارى واليهود وقوله لم يكن له شريك آه فيه رد على الثنوية وعباد الاصنام فاثبت الملك بجميع وجوهه ثم نفى ما يقوم مقامه وما يقاومه فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال وخلق كل شئ الخ ۱۲ بيضاوى لـه قوله القرآن اى ويسمى به البعض كما يسمى به الكل فالسورة الواحدة تسمى فرقانا والجميع يسمى فرقانا لانه معجز للبشر وفارق بين الحق

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله من شانه ان يخلق دفع بذلك ما يقال انه دخل فى الشئ ذاته تعالى وصفاته فاجاب بان المراد بالشئ ما شانه ان يتعلق به الخلق وهو المعدوم ١٢ صاوى ٢ قوله سواه تسوية آه جواب عما قاله بعضهم من ان فى الآية قلبا لاجل رعاية الفاصلة وسبب هذا القيل ان الخلق متاخر عنه اذ التقدير ازلى والخلق حادث وعما قوله بعض آخر من ان الخلق بمعنى التقدير فكيف عطف عليه وحاصل الجواب ان الخلق هنا بمعنى الاخراج من العدم والتقدير بمعنى التسوية وتسوية الشئ بعد ايجاده فحصلت المغايرة وصح العطف ١٢ ج ٣ قوله جره بيان لحاصل المعنى لا لتقدير مضاف فيهما فلا يرد ان ملكهما هو نفس القدرة على التصرف فيهما بالرد والجلب اوهى من لوازم الملك فلا حاجة الى تقدير المضاف ١٢ ك ٤ قوله اى اماتة لاحد واحياء لاحد بيان لحاصل المعنى والا فالموت والحيوة ليس معناه الاماتة والاحياء ١٢ ك ٥ قوله وقال الذين كفروا شرع فى ذكر اباطيلهم المتعلقة بالقرآن اثر ذكر اباطيلهم المتعلقة بالله سبحانه تعالى ١٢ ص ٦ قوله وهم من اهل الكتاب الخ ارادوا بهم اليهود حيث قالوا انهم ياتون له بالاخبار الماضية وهو يعبر عنها بعبارات من عنده فهذا معنى اعانتهم له ١٢ صاوى ٧ قوله اى بهما يشير به الى ان ظلما منصوب بنزع الخافض وقال فى الجمل ظلما منصوب بجاءوا فان جاء واتى يستعملان متعدين او هو منصوب بنزع الخافض وهو الذى درج عليه الشارح ملخصا ١٢ ٨ قوله اكاذيبهم جمع اسطورة ما سطره الاولون من الاكاذيب كذا فى الغريبين باسم الكتاب الجامع لغريب القرآن والحديث ١٢ ك وفى النهاية سطر على فلان اذا زخرف له الاقاويل وتلك الاقاويل الاساطير ١٢ ك ٩ قوله اكتتبها اى امر ان تكتب له لانه عليه السلام لا يكتب روح وقوله انتسخها اى طلب نسخها اى كتابتها وقوله بغيره متعلق بانتسخها اى امر غيره ان ينسخ له لانهم يعترفون بانه لا يكتب وقوله تقرء عليه اى فليس المراد بالاملاء معناه الاصلى وهو الالقاء على الكاتب ليكتب من الجمل ١٢ ١٠ قوله انتسخها من ذلك القوم بغيره يريدان مرادهم بالكتابة النسخ والنقل بغيره لا حقيقة الكتابة فانه صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يعرف الكتابة ١٢ ك ١١ قوله وقالوا مال هذا الرسول الخ شروع فى بعض قبائحهم التى قالوا فى حق الرسول عليه السلام والمعنى اى شئ حصل لهذا الذى يدعى الرسالة حال كونه ياكل الطعام كما ناكل ويمشى فى الاسواق لطلب الرزق كما نفعل فتسميتهم اياه رسولا بطريق الاستهزاء به ١٢ صاوى ١٢ قوله فيكون معه نذيرا انتصب لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم الاستفهام ١٢ كمالين ١٣ قوله وقال الظالمون الخ اظهار فى موضع الاضمار للاشعار بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا ١٢ صاوى ١٤ قوله مسحورا من السحر ويجوز ان يكون المسحور من النسب بمعنى ذى سحر اى ساحرا وذا سحر بفتح السين وهو الرئة اى بشرا لا ملكا ١٢ ك ١٥ قوله مغلوبا على عقله اى فالمراد بالسحر هنا لازمه وهو اختلال العقل ١٢ ١٦ قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستفهام التعجبى اى تعجب يا محمد من وصف هؤلاء بتلك الاوصاف التى كانت سببا فى ضلالهم ١٢ صاوى ١٧ قوله تبارك اعلم ان هذا الوصف جامع لكل كمال مستلزم لنفى كل نقص وحينئذ فيحسن تفسيره فى كل مقام بما يناسبه فلما كان ما تقدم مقام تنزيه فسره بتعالى ولما كان ما هنا مقام اعطاء فسره بتكاثر خيره ولما كان ما ياتى فى آخر السورة مقام عظمة وكبرياء فسره بتعاظم وهكذا يقال فى كل مقام ١٢ صاوى ١٨ قوله بالجزم للاكثر عطفا على محل الجزاء وفى قراءة لابن كثير وابن عامر وابى بكر بالرفع استينافا فابو عبد ما يكون له فى الآخرة والمراد من الاستيناف النحوى اى الابتداء لا البيانى ١٢ كمالين ١٩ قوله بل كذبوا بالساعة اضراب انتقالى عن ذكر قبائحهم الى بيان ما لهم فى الآخرة من انواع العذاب ١٢ صاوى ٢٠ قوله مسعرة فى القاموس اسعر النار اوقدها ١٢ ٢١ قوله اذا راتهم صفة للسعير اى اذا كانت بمرأى الناظر فى البعد من ابى السعود وغيره قال فى الخطيب وهذا تاويل للمعتزلة بناء منهم على ان الرؤية مشروطة بالحيوٰة بخلاف الاشاعرة فانهم يجوزون رؤيتها حقيقة وفى الجمل اذا راتهم اى رؤية حقيقة لعينها كما جاء فى الحديث ان لها عينين ولا مانع منه وايضا نقل الحديث فى الخطيب ملخصه اذا استفسر واعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا وهل لها عينين قال نعم الم تسمع قوله تعالى اذا راتهم من بعيد ١٢ ٢٢ قوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا آه لما كان التغيظ لا يسمع اشار الشارح اولا الى ان المراد به ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا الى ان المراد بالسماع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم وفى السمين ان قيل التغيظ لا يسمع فالجواب من ثلاثة اوجه احدها انه على حذف مضاف اى صوت تغيظها الثانى انه على حذف تقديره سمعوا ورأوا تغيظا وزفيرا فيرجع كل واحد الى ما يليق به الثالث انه يضمن سمعوا معنى

كُلَّ شَىْءٍ من شانه ان يخلق فَقَدَّرَهٗ تَقْدِيْرًا ۝ سواه تسوية وَاتَّخَذُوْا اى الكفار مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اى غيره اٰلِهَةً هى الاصنام لَّا يَخْلُقُوْنَ شَيْئًا وَّهُمْ يُخْلَقُوْنَ وَلَا يَمْلِكُوْنَ لِاَنْفُسِهِمْ ضَرًّا اى دفعه وَّلَا نَفْعًا اى جره وَّلَا يَمْلِكُوْنَ مَوْتًا وَّلَا حَيٰوةً اى اماتة لاحد واحياء لاحد وَّلَا نُشُوْرًا ۝ اى بعثا للاموات وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ هٰذَآ اى ما القرآن اِلَّآ اِفْكُ كذب ٱِفْتَرٰىهُ محمد وَاَعَانَهٗ عَلَيْهِ قَوْمٌ اٰخَرُوْنَ ۚ وهم من اهل الكتاب قال تعالى فَقَدْ جَآءُوْ ظُلْمًا وَّزُوْرًا ۚ كفرا وكذبا اى بهما وَقَالُوْٓا ايضا هو اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ اكاذيبهم جمع اُسطورة بالضم اكْتَتَبَهَا انتسخها من ذلك القوم بغيره فَهِىَ تُمْلٰى تقرأ عَلَيْهِ ليحفظها بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ۝ غدوة وعشيا قال تعالى ردا عليهم قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِىْ يَعْلَمُ السِّرَّ الغيب فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۭ اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا للمؤمنين رَّحِيْمًا ۝ بهم وَقَالُوْا مَالِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يَاْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِىْ فِى الْاَسْوَاقِ ۭ لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُوْنَ مَعَهٗ نَذِيْرًا ۝ يصدقه اَوْ يُلْقٰىٓ اِلَيْهِ كَنْزٌ من السماء ينفقه ولا يحتاج الى المشى فى الاسواق لطلب المعاش اَوْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ بستان يَّاْكُلُ مِنْهَا ۭ اى من ثمارها فيكتفى بها وفى قراءة ناكل بالنون اى نحن فيكون له مزية علينا بها وَقَالَ الظّٰلِمُوْنَ اى الكافرون للمؤمنين اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ۝ مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ بالمسحور والمحتاج الى ما ينفقه والى ملك يقوم معه بالامر فَضَلُّوْا بذلك عن الهدى فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ سَبِيْلًا ۝ طريقا اليه تَبٰرَكَ تكاثر خير الَّذِىْٓ اِنْ شَآءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذٰلِكَ الذى قالوا من الكنز والبستان جَنّٰتٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ۙ اى فى الدنيا لانه شاء ان يعطيه اياها فى الآخرة وَيَجْعَلْ بالجزم لَّكَ قُصُوْرًا ۝ ايضا وفى قراءة بالرفع استينافا بَلْ كَذَّبُوْا بِالسَّاعَةِ القيامة وَاَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيْرًا ۝ نارا مسعرة اى مشتدة اِذَا رَاَتْهُمْ مِّنْ مَّكَانٍۢ بَعِيْدٍ سَمِعُوْا لَهَا تَغَيُّظًا غليانا كالغضبان اذا غلا صدره من الغضب وَّزَفِيْرًا ۝ صوتا شديدا او سماع التغيظ رؤيته وعلمه وَاِذَآ اُلْقُوْا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا بالتشديد والتخفيف بان يضيق عليهم ومنها حال من مكانا لانه فى الاصل صفة له مُّقَرَّنِيْنَ مصفدين قد قرنت ايديهم الى اعناقهم فى الاغلال والتشديد للتكثير دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُوْرًا ۝ هلاكا فيقال لهم لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوْرًا وَّاحِدًا وَّادْعُوْا ثُبُوْرًا كَثِيْرًا ۝ لعذابكم قُلْ اَذٰلِكَ المذكور من الوعيد وصفة النار خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِىْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ ۭ كَانَتْ لَهُمْ فى علمه تعالى جَزَآءً ثوابا وَّمَصِيْرًا ۝ مرجعا لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ خٰلِدِيْنَ ۭ حال لازمة كَانَ

يشمل الشيئين اى ادركوا لها تغيظا وزفيرا ١٢ ج ٢٣ قوله رؤيته وعلمه اى ولما كان التغيظ لا يسمع اشار الشارح اولا الى ان المراد به ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا الى ان المراد بالسماع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم ١٢ ٢٤ قوله واذا القوا اى طرحوا طرح اهانة خطيب وقوله منها مكانا اى فى مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا منه بيضاوى والضمير عائد الى السعير ١٢ روح ٢٥ قوله لانه فى الاصل صفة اى وصفة النكرة اذا تقدمت عليها اعربت حالا ١٢ جمل ٢٦ قوله مصفدين بتشديد الفاء المفتوحة من صفدت الشياطين اى شددت واوثقت بالاغلال والصفد الغل قد قرنت ايديهم الى اعناقهم فى الاغلال ٢٧ قوله للتكثير فى الكثرة فان التفعيل يجئ للتكثير ١٢ ك ٢٨ قوله ثبورا هلاكا ودعاءه عبارة عن ندائه تمنيه فيقولون يا ثبوراه تعال فهذا حينك ١٢ ك ٢٩ قوله اذلك خير ام جنة الخلد آه فان قيل كيف يقال العذاب خير ام جنة الخلد وهل يجوز ان يقول العاقل السكر احلى ام الصبر فالجواب ان هذا يحسن فى معرض التقريع كما اذا اعطى السيد عبده مالا فتمرد وابى واستكبر فضربه وقال له هذا خير ام ذاك فان قيل الجنة اسم لدار مخلدة فاى فائدة فى قوله جنة الخلد فالجواب ان الاضافة قد تكون للتبيين وقد تكون لبيان صفة الكمال كقوله تعالى الخالق البارى وهذا من هذا الباب ١٢ ج ٣٠ قوله وعدها اشارة الى ان الراجع الى الموصول محذوف بيضاوى وعبارة الخطيب اى وعدها الله تعالى لهم فالراجع الى الموصول وهو ها وعدها محذوف ١٢ ٣١ قوله لهم فى علمه تعالى تفسير للمضى باعتبار كونه فى علمه تعالى او المراد انه تكون لكنه لتحققه عبر عنه بالماضى ١٢ كمالين ٣٢ قوله حال اى من الضمير فى لهم فيها او عن ضمير يشاؤن وما يلزمه من تقيد المشية بها لا يضر ١٢ ك

وعدهم ما ذكر عَلٰى رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْئُوْلًا ۝ فيسأله من وعد به ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك او يسأله لهم الملائكة ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ بالنون والتحتانية وَمَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره من الملائكة وعيسى وعزير والجن فَيَقُوْلُ تعالى بالتحتانية والنون للمعبودين اثباتا للحجة على العابدين ءَاَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَضْلَلْتُمْ عِبَادِيْ هٰۤؤُلَآءِ اوقعتموهم في الضلال بامركم اياهم بعبادتكم اَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيْلَ ۝ طريق الحق بانفسهم قَالُوْا سُبْحٰنَكَ تنزيها لك عما لا يليق بك مَا كَانَ يَنْۢبَغِيْ يستقيم لَنَاۤ اَنْ نَّتَّخِذَ مِنْ دُوْنِكَ اي غيرك مِنْ اَوْلِيَآءَ مفعول اول ومن زائدة لتاكيد النفي وما قبله الثاني فكيف نأمر بعبادتنا وَلٰكِنْ مَّتَّعْتَهُمْ وَاٰبَآءَهُمْ من قبلهم باطالة العمر وسعة الرزق حَتّٰى نَسُوا الذِّكْرَ تركوا الموعظة والايمان بالقرآن وَكَانُوْا قَوْمًاۢ بُوْرًا ۝ هلكى قال تعالى فَقَدْ كَذَّبُوْكُمْ اي كذب المعبودون بِمَا تَقُوْلُوْنَ بالفوقانية انهم آلهة فَمَا تَسْتَطِيْعُوْنَ بالفوقانية والتحتانية اي لا هم ولا انتم صَرْفًا دفعا للعذاب عنكم وَّلَا نَصْرًا منعا لكم منه وَمَنْ يَّظْلِمْ يشرك مِّنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيْرًا ۝ شديدا في الآخرة وَمَاۤ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّاۤ اِنَّهُمْ لَيَاْكُلُوْنَ الطَّعَامَ وَيَمْشُوْنَ فِي الْاَسْوَاقِ فانت مثلهم في ذلك وقد قيل لهم كما قيل لك وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً بلية ابتلى الغني بالفقير والصحيح بالمريض والشريف بالوضيع يقول الثاني في كل مالي لا اكون كالاول في كل اَتَصْبِرُوْنَ على ما تسمعون ممن ابتليتم بهم استفهام بمعنى الامر اي اصبروا وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيْرًا ۝ بمن يصبر وبمن يجزع ۝ ع ۲ ۱۱

وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا لا يخافون البعث لَوْلَاۤ هلا اُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰۤئِكَةُ فكانوا رسلا الينا اَوْ نَرٰى رَبَّنَا فيخبرنا بان محمدا رسول الله قال تعالى لَقَدِ اسْتَكْبَرُوْا تكبروا فِيْۤ شان اَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْ طغوا عُتُوًّا كَبِيْرًا ۝ بطلبهم رؤية الله في الدنيا وعتوا بالواو على اصله بخلاف عتى بالابدال في مريم يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰۤئِكَةَ في جملة الخلائق هو يوم القيامة ونصبه باذكر مقدرا لَا بُشْرٰى يَوْمَئِذٍ لِّلْمُجْرِمِيْنَ اي الكافرين بخلاف المؤمنين فلهم البشرى بالجنة وَيَقُوْلُوْنَ حِجْرًا مَّحْجُوْرًا ۝ على عادتهم في الدنيا اذا نزلت بهم شدة اي عوذا معاذا يستعيذون من الملائكة قال تعالى وَقَدِمْنَاۤ عمدنا اِلٰى مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ من الخير كصدقة وصلة رحم وقرى ضيف واغاثة ملهوف في الدنيا فَجَعَلْنٰهُ هَبَآءً مَّنْثُوْرًا ۝ هو ما يرى في الكوى التي عليها

(interlinear glosses: لابن عامر ۱۲ ک — متعلق بيقول ۱۲ ک — شلو جمع اليك — والفوقية عن ابن كثير في الشاذ ۱۲ ک / بدل مما تقولون — لحفص ۱۲ ک — اے المعبودين ۱۲ اى العابدين ۱۲ — متعلق بقول استكبروا ۱۲ ک — بضم الميم اى اطلب عوذا معاذا ۱۲ ک)

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ل قوله وعدهم ما ذكر اشار بذلك الى ان اسم كان يعود على الوعد المفهوم من قوله وعد المتقون ۱۲ صاوى ۲ قوله ربنا وآتنا الخ اى يقول السائل في سواله ربنا وآتنا الخ وكذلك في قوله الآتي ربنا وادخلهم ۱۲ ۳ قوله ربنا وآتنا اى كما قال تعالى حكاية عن دعائهم لانفسهم وقوله وربنا وادخلهم اى كما قال تعالى حكاية عن دعاء الملائكة للمؤمنين ۱۲ صاوى ۴ قوله من الملائكة الخ خص بيان الموصول بهؤلاء بالقرينة السوال والجواب الآتيين ۱۲ ک ۵ قوله اثباتا للحجة على العابدين اے وتبكيتا لهم وهو جواب عما يقال ان الله عالم في الازل بما ذكر فما فائدة هذا السوال ۱۲ صاوى ۶ قوله بتحقيق الهمزتين اے مع ادخال الف بينهما وتركه فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل كذلك والابدال واحدة فتكون خمسا خلافا لما يوهمه المفسر من انها اربع وكلها سبعية ان قلت على قراءة الابدال يلزم عليه التقاء الساكنين على غير حده وهو ممنوع اجيب بان محل منعه ما لم يكن مسموعا وهذا مسموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوى ۷ قوله من اولياء الخ جمع ولى بمعنے تابع اے عابد فاولياء بمعنے الاتباع وفي الكرخي من اولياء اے اتباعا فان الولى كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل ومنه اولياء الشيطان وعبارة ابى السعود ما كان ينبغي لنا اے ما صح وما استقام لنا ان نتخذ من دونك اى متجاوزين اياك من اولياء نعبدهم لما بنا من الحالة المنافية له فانى يتصور ان نحمل غيرنا على ان يتخذ ولياغيرك فضلا ان يتخذنا اولياء او ان نتخذ من دونك اولياء اى اتباعا فان الولى كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل ومنه اولياء الشيطان والاحتمال الاول هو اللائق بصنيع الشارح فعليه يراد بالاولياء المعبودون ۱۲ ج ۸ قوله مفعول اول اى لنتخذ وقوله وما قبله وهو قوله من دونك وقوله الثانى اى المفعول الثانى ۱۲ ۹ قوله ولكن متعتهم الخ استدراك لرفع ما يتوهم ثبوته والمعنى انت انعمت عليهم بنعم عظيمة فجعلوا ذلك سببا للضلال وليس لنا مدخل في ذلك وفي هذا الاستدراك رجوع للحقيقة ۱۲ صاوى ۱۰ قوله بورا آه يجوز فيه وجهان احدهما انه جمع بائر كعائذ وعوذ والثانى انه مصدر في الاصل فيستوي فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث وهو من البوار وهو الهلاك وقيل من الفساد ۱۲ ج ۱۱ قوله فما يستطيعون صرفا ولا نصرا اے فما يستطيع آلهتكم ان يصرفوا عنكم العذاب او ينصروكم وبالتاء حفص اے فما تستطيعون انتم يا كفار صرف العذاب عنكم ولا النصر لانفسكم ۱۲ مدارک ۱۲ قوله لا هم راجع للتحتانية وقوله ولا انتم راجع للفوقانية فهو لف ونشر مرتب ۱۲ ۱۳ قوله يشرك يريد ان المراد بالظلم الشرك والمخاطبون هم المشركون لان المطلق ينصرف الى الكامل ولكونه مناسبا لما قبله وعلى هذا فلا يصح تقييد الجزاء بالعفو ۱۲ ک ۱۴ قوله وما ارسلنا من قبلك الخ المقصود من هذه الآية تسلية له صلى الله عليه وسلم والرد على المشركين حيث قالوا ما لهذا الرسول ياكل الطعام ۱۲ صاوى ۱۵ قوله وجعلنا بعضكم الخ هذا ايضا تسلية له صلى الله عليه وسلم فانه اشرف الاشراف وقد ابتلى باخس الاخساء ۱۲ جمل ۱۶ قوله يقول الثانى اے الفقير والمريض والوضيع في كل اى من الاقسام الثلاثة وقوله كالاول اى الغنى والصحيح والشريف والوضيع بمعنے الرذيل ۱۲ ۱۷ قوله وكان ربك بصيرا في ذلك تانيس للعبد اى ان الله بصير ومطلع على من يصبر ومن يجزع فلا تنبغي الشكوى للخلق ولا اظهار ما في القلب بل ان وجد التخص في نفسه صبرا فليشكر الله وان وجد غير ذلك فعليه ان يرجع الى ربه بالندم والتوبة ۱۲ صاوى ۱۸ قوله لا يخافون البعث قال الشيخ الرضى الترجى ارتقاب شئ لا وثوق بحصوله فمن ثم لا يقال لعل الشمس يغرب ويدخل في الارتقاب الطمع والاشفاق فالطمع ارتقاب شئ محبوب والاشفاق مكروه فيتضمن يرجون معنى الخوف كالطمع وقال القاضى لا يرجون بمعنے لا يخافون على لغة تهامة ۱۲ ک ۱۹ قوله على اصله اى من عدم الابدال وقوله بالابدال اى لمناسبة الفواصل هناك واصله كما تقدم للشارح هناك عتوّا بواوين الاولى ساكنة فكسرت التاء فيقال سكنت الواو اثر كسرة فقلبت ياء فصار عتيوا ثم يقال اجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء ۱۲ جمل ۲۰ قوله ويقولون اے المجرمون عند لقاء الملائكة على عادتهم في الدنيا اذا نزلت بهم شدة من لقاء عدو وغيره ۱۲ ک ۲۱ قوله حجرا الحجر مصدر بمعنے الاستعاذة وقوله محجورا تاكيد له على حد قولهم حرام محرم وقوله اى عوذا اى استعاذة ومعاذا بمعنے ما قبله ۱۲ جمل ۲۲ قوله محجورا اصل الحجر المنع كذا روى عن ابن جريج وقيل المعنے ويقول الملائكة حراما محرما عليكم الجنة والرحمة كذا روى عن مجاهد والحسن وقتادة واختاره ابن جرير قال ابو على الفارسى حجرا محجورا انما كانت العرب تستعمله ثم ترك وهذا كان عندهم بمعنيين احدهما ان يقول عند الحرمان اذا اشتكى الانسان فقال حجرا محجورا فهم السامع انه يريد حرمانه والوجه الآخر الاستعاذة كان احدهم اذا سافر اے ما يخاف قال حجرا محجورا اى حرام عليك التعرض لى انتهى ۱۲ ۲۲ قوله يستعيذون من الملائكة اے اذا راؤهم عند الموت او يوم القيامة كرهوا القاءهم وفزعوا منهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو والشدة النازلة مع انهم كانوا يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه كذا في الخطيب ۱۲ ۲۳ قوله عمدنا الخ لما كان القدوم عليه تعالى محالا فسره بلازمه وهو القصد ۱۲ ۲۴ قوله عمدنا اے تعلقت ارادتنا ودفع بذلك ما قيل ان القدوم من صفات الحوادث وهو محال على الله تعالى ففسره بلازمه وهو القصد والمراد من القصد في حقه تعالى تعلق ارادته بالشئ ۱۲ صاوى ۲۴ قوله وقرى ضيف القرى مصدر بمعنے الاحسان الى الضيف ويصح فيه كسر القاف مع القصر وفتحها مع المد ويستعمل المكسور ايضا بمعنے ما يقدم للضيف من الزاد ويقال فعله قرى يقرى كرمى يرمى فمضارعه بفتح الياء ۱۲ جمل ۲۵ قوله ملهوف في الصراح ملهوف مظلوم فريادخواه ۱۲ ۲۶ قوله في الدنيا اى باعطاء الولد والمال والصحة والعافية ۱۲ ۲۷ قوله الكوى آه جمع كوة بفتح الكاف وضمها وهي الطاقة في الحائط لكن جمع المفتوح يجوز فيه كسر الكاف مع القصر والمد واما جمع المضموم فهو بضم الكاف مع القصر لا غير ۱۲ جمل ۲۸ قوله يوم يرون الملائكة اے المتولين عذابهم قوله لا بشرى يومئذ هذه الجملة مقولة لقول محذوف حال من الملائكة تقديره قائلين لهم لا بشرى ۱۲ صاوى

التمس كالغبار المفرق اي مثله في عدم النفع به اذ لا ثواب فيه لعدم شرطه ويجازون عليه في الدنيا اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ يوم القيٰمة خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا من الكافرين في الدنيا وَّاَحْسَنُ مَقِيْلًا۝ منهم اي موضع قائلة فيها وهي الاستراحة نصف النهار في الحر واُخذ من ذلك انقضاء الحساب في نصف نهار كما ورد في حديث وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَآءُ اي كل سماء بِالْغَمَامِ اي معه وهو غيم ابيض وَنُزِّلَ الْمَلٰٓئِكَةُ من كل سماء تَنْزِيْلًا۝ هو يوم القيٰمة ونصبه باذكر مقدرا وفي قراءة بتشديد شين تشقق بادغام التاء الثانية في الاصل فيها وفي اخرى نُنْزِل بنونين الثانية ساكنة وضم اللام ونصب الملائكة اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذِ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ لا يشركه فيه احد وَكَانَ اليوم يَوْمًا عَلَى الْكٰفِرِيْنَ عَسِيْرًا۝ بخلاف المؤمنين وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ المشرك عقبة بن ابي معيط كان نطق بالشهادتين ثم رجع رضاء لابي بن خلف عَلٰى يَدَيْهِ ندما وتحسرا في يوم القيٰمة يَقُوْلُ يٰلَيْتَنِي للتنبيه لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُوْلِ محمد سَبِيْلًا۝ طريقا الى الهدى يٰوَيْلَتٰى الفه عوض عن ياء الاضافة اي ويلتي ومعناه هلكتي لَيْتَنِيْ لَمْ اَتَّخِذْ فُلَانًا اي ابيا خَلِيْلًا۝ لَقَدْ اَضَلَّنِيْ عَنِ الذِّكْرِ اي القران بَعْدَ اِذْ جَآءَنِيْ بان ردني عن الايمان به قال تعالى وَكَانَ الشَّيْطٰنُ لِلْاِنْسَانِ الكافر خَذُوْلًا۝ بان يتركه ويتبرء منه عند البلاء وَقَالَ الرَّسُوْلُ محمد يٰرَبِّ اِنَّ قَوْمِي قريشا اتَّخَذُوْا هٰذَا الْقُرْاٰنَ مَهْجُوْرًا۝ متروكا قال تعالى وَكَذٰلِكَ كما جعلنا لك عدوا من مشركي قومك جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قبلك عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِيْنَ المشركين فاصبر كما صبروا وَكَفٰى بِرَبِّكَ هَادِيًا لك وَّنَصِيْرًا۝ ناصرا لك على اعدائك وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْلَا هلا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْاٰنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً ج كالتورٰة والانجيل والزبور قال تعالى نزلناه كَذٰلِكَ ج اي متفرقا لِنُثَبِّتَ بِهٖ فُؤَادَكَ نقوي قلبك وَرَتَّلْنٰهُ تَرْتِيْلًا۝ اي اتينا به شيئا بعد شئ بتمهل وتؤدة ليتيسر فهمه وحفظه وَلَا يَاْتُوْنَكَ بِمَثَلٍ في ابطال امرك اِلَّا جِئْنٰكَ بِالْحَقِّ الدافع له وَاَحْسَنَ تَفْسِيْرًا۝ ط بيانا هم الَّذِيْنَ يُحْشَرُوْنَ عَلٰى وُجُوْهِهِمْ اي يساقون اِلٰى جَهَنَّمَ لا اُولٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا هو جهنم وَّاَضَلُّ سَبِيْلًا۝ ع اخطأ طريقا من غيرهم وهو كفرهم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورٰة وَجَعَلْنَا مَعَهٗٓ اَخَاهُ هٰرُوْنَ وَزِيْرًا۝ ج معينا فَقُلْنَا اذْهَبَآ اِلَى الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا ط اي القبط فرعون وقومه فذهبا اليهم بالرسالة فكذبوهما فَدَمَّرْنٰهُمْ تَدْمِيْرًا۝ ط اهلكناهم اهلاكا وَاذكر قَوْمَ نُوْحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ بتكذيبهم نوحا

لـه قوله ويجازون عليه في الدنيا اے باعطاء المال والولد والصحة والعافية ١٢ ـه قوله مقيلا المراد من المقيل ههنا المكان الذي ينزل فيه للاستراحة في نصف النهار قائلة فيها كما بينه الشارح وانما سمي مكان دعتهم واسترواحهم الحور مقيلا مع انه لا نوم في الجنة على طريق التشبيه ١٢ خطيب ٣ـه قوله واخذ من ذلك اي من قوله واحسن مقيلا وذلك لان القائلة تكون في نصف النهار والحساب من اوله وقد اشارت الآية الى ان كلا من اهل الجنة واهل النار قد فرغوا اے استقروا في وقت القيلولة وان كان استقرار المؤمنين في راحة واستقرار الكافرين في عذاب فيكون الحساب لجميع الخلائق قد انقضى في هذا الوقت ـ وقوله كما ورد في حديث قال ابن عباس وابن مسعود لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يقيل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار وقال ابن عباس في هذه الآية الحساب في ذلك اليوم في اوله ١٢ ٤ـه قوله كما ورد في حديث اخرج الحاكم وابن ابي حاتم عن ابن مسعود قال لا ينتصف النهار حتى يقيل هؤلاء ثم قرأ الآية ١٢ ك ٥ـه قوله في حديث وفيه الملائكة ينزلون في ايديهم صحائف الاعمال فيحيطون الخلائق في مقام الحشر ١٢ ك ٦ـه قوله اي كل سماء روي في الخبر انه تنشق السماء الدنيا فتنزل الملائكة بمثل من في الارض من الجن والانس فيقول لهم الخلق افيكم ربنا يعنون هل جاء امر ربنا بالحساب فيقولون لا وسوف ياتي ثم ينزل ملائكة السماء الثانية بمثلي من في الارض من الملائكة والانس والجن ثم ينزل ملائكة كل سماء على هذا التضعيف حتى ينزل ملائكة سبع سموات فيظهر الغمام وهو كالسحاب الابيض فوق سبع سموات ثم ينزل الامر بالحساب فذلك قوله تعالى ويوم تشقق الآية ١٢ روح ٧ـه قوله بالغمام هو غيم ابيض اے سحاب ابيض فوق السموات السبع ثخنه كثخن السموات السبع وثقله كذلك فينزل على السماء السابعة فيخرقها بثقله ويشققها وهكذا حتى ينزل الى الارض وفيه الملائكة اے ملائكة كل سماء ١٢ جمل ٨ـه قوله اے معه آه يشير الى ان الباء للمصاحبة وفي السمين في هذه الباء ثلاثة اوجه احدها انها للسببية اے بسبب الغمام يعني بسبب طلوعه منها الثاني انها للحال اي متلبسة بالغمام الثالث انها بمعنى عن اے عن الغمام كقوله يوم تشقق الارض عنهم ١٢ ج ٩ـه قوله ونصبه اے نصب يوم وهو معطوف على يوم يرون الملائكة ١٢ ١٠ـه قوله وفي قراءة لابن كثير ونافع وابن عامر بتشديد شين تشقق بادغام التاء الثانية في الشين في الاصل اے تاء التانيث في الاصل وللباقين بخفة الشين على حذف احدى التائين وفي اخرى لابن كثير ننزل بنونين الثانية ساكنة والاولى مضمومة واللام بزنة المضارع المتكلم من الانزال ونصب الملائكة على المفعولية وللباقين بنون واحدة وتشديد الزاء اے وفتح اللام ورفع الملائكة ١٢ كمالين ١١ـه قوله الملك يومئذ آه الملك مبتدأ ويومئذ ظرف لذلك المبتدأ والحق نعت له وللرحمٰن خبره ١٢ جمل ١٢ـه قوله بخلاف المؤمنين آه اے فليس عسيرا عليهم لما في الحديث ان يوم القيامة يهون على المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلوة مكتوبة صلاها في الدنيا ١٢ جمل ١٣ـه قوله عقبة بن ابي معيط بالمهملة والتصغير كان نطق بالشهادتين ثم رجع رضى لابي بن خلف اے لاجل رضاه وكان صديقا لعقبة فعاتبه على الاسلام فارتد رواه ابن جرير مرسلا هذا عام وان كان مورده خاصا ١٢ ك ١٤ـه قوله كان نطق بالشهادتين الخ وذلك انه صنع طعاما ودعا الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انا بآكل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واني محمد رسول الله ففعل فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة صديقا لابي بن خلف فلما اخبر بذلك قال له يا عقبة صبأت قال لا ولكن دخل على رجل فابى ان ياكل طعامي الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال ما انا براض عنك حتى تاتيه فتبزق في وجهه ففعل ذلك عقبة فعاد بزاقه على وجهه فحرقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اراك خارج مكة الا علوت راسك بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا فقتله وطعن النبي ابيا باحد في المبارزة فرجع الى مكة ومات وحكم الآية عام في كل صاحبين اجتمعا على معصية الله ١٢ صاوي ١٥ـه قوله عوض عن ياء الاضافة للتخفيف كصحاري اي ويلتي ومعناه هلكتي ١٢ كمالين ١٦ـه قوله عن ياء الاضافة اي ياء المتكلم ١٢ ١٧ـه قوله مهجورا اي فاعرضوا عنه ولم يؤمنوا به فهذه الآية وردت في الكفار المعرضين عن القرآن الذين لم يؤمنوا به لا فيمن حفظ من المؤمنين ثم نسيه وان كان يعاتب عليه في الآخرة من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه ١٢ صاوي ١٨ـه قوله وكفى بربك الباء زائدة صلة للتاكيد ١٢ ١٩ـه قوله وقال الذين الخ حكاية عن بعض قبائح كفار مكة وشبههم التي تتعلق بالقرآن ولما كانت تلك الشبهة ربما تدخل على بعض الضعفاء اعتنى الله بردها والتوبيخ لمن ابداها ١٢ صاوي ٢٠ـه قوله نقوي قلبك فتعيه وتحفظ لان المتلقن انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا فشيئا وجزأ عقب جزء ولو القي عليه جملة واحدة لتعي بحفظه والرسول صلى الله عليه وسلم فارقت حاله حال داؤد وموسى عليهما السلام وعيسى حيث كان اميا لا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بد من التلقن والتحفظ فانزله الله منجما في عشرين سنة كما في الخطيب ولان نزوله بحسب الوقائع يوجب مزيدة بصيرة ولانه اذا نزل به جبريل حالا بعد حال تثبت به فواده ولانه اذا نزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيعجزون عن معارضته زاد ذلك قوة قلبه من البيضاوي ٢١ـه قوله اي اتيناه شيئا بعد شئ آه اي كذلك انزلناه ترتيلا بديعا لا يقادر قدره ومعنى ترتيله تفريقه آية بعد آية وقال ابن عباس بيناه بيانا فيه ترتيل وتثبيت وقال السدي فصلناه تفصيلا وقيل هو الامر بترتيل قراءته لقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا ١٢ ج ٢٢ـه قوله تؤدة بضم الفوقية وفتح الهمزة وهو التاني والتمهل ليتيسر فهمه وحفظه له صلى الله عليه وسلم فانه كان اميا فلو القي عليه جملة عجز بحفظه ١٢ ك ٢٣ـه قوله ولا ياتونك بمثل آه اي بسوال عجيب كانه مثل في البطلان يريدون به القدح في نبوتك الا جئناك بالحق الدافع له ١٢ بيضاوي ٢٤ـه قوله الا جئناك بالحق استثناء مفرغ من عموم الاحوال كانه قيل لا ياتونك بمثل في حال من الاحوال الا في حال اتياننا اليك بالحق وبما هو احسن بيانا له والمعنى كلما اوردوا شبهة او اتوا بسوال عجيب اجبنا عنه بجواب حسن يرده ويدفعه من غير كلفة عليك فيه فلو نزل القرآن جملة لكان النبي هو الذي يبحث في القرآن عن رد تلك الشبهة كالعالم الذي يكشف عن جواب المسائل التي يسئل عنها فيكون الامر موكولا له فتكون الكلفة عليه وما كان موكولا الى الله كان اتم مما هو موكول الى العبد وفيه قمع للمعاندين ١٢ صاوي ٢٥ـه قوله اي يساقون اي يجرون وفي الحديث يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه فقيل يا نبي الله كيف يحشرون على وجوههم فقال ان الذي امشاهم على اقدامهم فهو قادر على ان يمشيهم على وجوههم ١٢ روح ٢٦ـه قوله فدمرناهم آه معطوف على ما قدره الشارح بقوله فذهبا اليهم وعبارة البيضاوي المعنى فذهبا اليهم فكذبوهما فدمرناهم تدميرا فاقتصر على حاشيتي القصة اكتفاء بما هو المقصود وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم ١٢ جمل

لطول لبثہ فیہم فکانہ رسل ولان تکذیبہ تکذیب لباقی الرسل لاشتراکہم فی المجئ بالتوحید اَغْرَقْنٰہُمْ جواب لما وَجَعَلْنٰہُمْ لِلنَّاسِ بعدہم اٰیَۃً عبرۃ وَاَعْتَدْنَا فی الاٰخرۃ لِلظّٰلِمِیْنَ الکافرین عَذَابًا اَلِیْمًا ۝ مؤلما سوی ما یحل بہم فی الدنیا وَ اذکر عَادًا قومہو وَّ ثَمُوْدَا قوم صالح وَاَصْحٰبَ الرَّسِّ اسم بئر ونبیہم قیل شعیب وقیل غیرہ کانوا قعودا حولہا فانہارت بہم وبمنازلہم وَقُرُوْنًا اقواما بَیْنَ ذٰلِکَ کَثِیْرًا ۝ ای بین عاد واصحٰب الرس وَکُلًّا ضَرَبْنَا لَہُ الْاَمْثَالَ فی اقامۃ الحجۃ علیہم فلم نہلکہم الا بعد الانذار وَکُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِیْرًا ۝ اہلکنا اہلاکا بتکذیبہم انبیاءہم وَلَقَدْ اَتَوْا مروا ای کفار مکۃ عَلَی الْقَرْیَۃِ الَّتِیْٓ اُمْطِرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ مصدر ساء ای بالحجارۃ وہی عظمی قری قوم لوط فاہلک اللہ اہلہا لفعلہم الفاحشۃ اَفَلَمْ یَکُوْنُوْا یَرَوْنَہَا فی سفرہم الی الشام فیعتبرون والاستفہام للتقریر بَلْ کَانُوْا لَا یَرْجُوْنَ یخافون نُشُوْرًا ۝ بعثا فلا یؤمنون وَاِذَا رَاَوْکَ اِنْ ما یَّتَّخِذُوْنَکَ اِلَّا ہُزُوًا مہزوا بہ یقولون اَہٰذَا الَّذِیْ بَعَثَ اللّٰہُ رَسُوْلًا ۝ فی دعواہ محتقرین لہ عن الرسالۃ اِنْ مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا محذوف ای انہ کَادَ لَیُضِلُّنَا یصرفنا عَنْ اٰلِہَتِنَا لَوْلَآ اَنْ صَبَرْنَا عَلَیْہَا لصرفنا عنہا قال تعالی وَسَوْفَ یَعْلَمُوْنَ حِیْنَ یَرَوْنَ الْعَذَابَ عیانا فی الاٰخرۃ مَنْ اَضَلُّ سَبِیْلًا ۝ اخطأ طریقا اہم ام المؤمنون اَرَءَیْتَ اخبرنی مَنِ اتَّخَذَ اِلٰـہَہٗ ہَوٰىہُ ای مہویہ قدم المفعول الثانی لانہ اہم وجملۃ من اتخذ مفعول اول لرایت والثانی اَفَاَنْتَ تَکُوْنُ عَلَیْہِ وَکِیْلًا ۝ حافظا تحفظہ عن اتباع ہواہ لا اَمْ تَحْسَبُ اَنَّ اَکْثَرَہُمْ یَسْمَعُوْنَ سماع تفہم اَوْ یَعْقِلُوْنَ ما تقول لہم اِنْ ما ہُمْ اِلَّا کَالْاَنْعَامِ بَلْ ہُمْ اَضَلُّ سَبِیْلًا ۝ اخطأ طریقا منہا لانہا تنقاد لمن یتعہدہا وہم لا یطیعون مولاہم المنعم علیہم اَلَمْ تَرَ تنظر اِلٰی فعل رَبِّکَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ من وقت الاسفار الی وقت طلوع الشمس وَلَوْ شَآءَ لَجَعَلَہٗ سَاکِنًا مقیما لا یزول بطلوع الشمس ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَیْہِ ای الظل دَلِیْلًا ۝ فلولا الشمس ما عرف الظل ثُمَّ قَبَضْنٰہُ ای الظل الممدود اِلَیْنَا قَبْضًا یَّسِیْرًا ۝ خفیا بطلوع الشمس وَہُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الَّیْلَ لِبَاسًا ساترا کاللباس وَّالنَّوْمَ سُبَاتًا راحۃ للابدان بقطع الاعمال وَّجَعَلَ النَّہَارَ نُشُوْرًا ۝ منشورا فیہ لابتغاء الرزق وغیرہ وَہُوَ الَّذِیْٓ اَرْسَلَ الرِّیٰحَ وفی قراءۃ الریح بُشْرًا بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِہٖ ای متفرقۃ قدام المطر وفی قراءۃ بسکون الشین تخفیفا وفی قراءۃ بسکونہا وفتح النون مصدر وفی اخری بسکونہا وضم الموحدۃ بدل النون ای مبشرات ومفرد الاولی نشور کرسول والاخیرۃ بشیر وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً

کنذیر ونذر ۱۲ ک

ع ۴/۲

ل قولہ لطول لبثہ دفع بذلک ما یقال لم جمع الرسل مع انہ رسول واحد وہو نوح فاجاب بجوابین الاول انہ جمعہ لطول مدتہ فی قومہ فکانہ رسل متعددۃ الثانی ان من کذب رسولا فقد کذب باقی الرسل ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ وقیل غیرہ اٰہ وہو حنظلۃ بن صفوان اٰہ خطیب وعبارۃ البیضاوی ہم قوم کانوا یعبدون الاصنام فبعث اللّٰہ الیہم شعیبا فکذبوہ فبینما ہم حول الرس وہی البئر الغیر المطویۃ فانہارت فخسف بہم وبدیارہم وقیل الرس قریۃ بفلج الیمامۃ کان فیہا بقایا ثمود فبعث الیہم نبی فقتلوہ فہلکوا وقیل الاخدود وقیل بئر بانطاکیۃ قتلوا فیہا حبیبا النجار وقیل ہم اصحاب حنظلۃ بن صفوان النبی ابتلاہم اللّٰہ تعالیٰ بطیر عظیم کان فیہا من کل لون وسموہا عنقاء لطول عنقہا وکانت تسکن جبلہم وتنقض علی صبیانہم فتخطفہم فدعا علیہا حنظلۃ فاصابہا الصاعقۃ ثم انہم قتلوہ فاہلکوا وقیل قوم کذبوا نبیہم ورسوہ ای دسوہ فی بئر ۱۲ من الجمل ملخصا ۵۳ قولہ فانہارت ای انہدمت بار البناء ہدمہ فانہار ۱۲ قاموس ۵۴ قولہ وکلا الخ منصوب بفعل محذوف یلاقی ضربنا فی معناہ تقدیرہ وخوفنا کلا ضربنا الامثال والمعنی بینا لکل القصص العجیبۃ فلم یؤمنوا تبرنا ہم تتبیرا اے فتتبنا ہم تفتیتا فجعلناہم کالتبر وہو قطع الذہب والفضۃ المفتتۃ ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ مروا اشارۃ الی ان اتوا ضمن معنی مروا فلا یرد ما قیل ان اتی یستعمل متعدیا بنفسہ او بالی لا بعلی ۱۲ ۵۶ قولہ مطر السوء مفعول ثان والاصل امطرت القوم مطر السوء او مصدر محذوف الزوائد ۱۲ ۵۷ قولہ وہی عظمیٰ قری قوم لوط اٰہ اسم سدوم ویصح ال فی القریۃ علی الجنس لما ذکرہ ابو البقاء وہو نصہ ولقد اتوا علے القریۃ التی امطرت اے اہلکت بالحجارۃ وہی قری قوم لوط وکانت خمس قری ما نجت منہا الا الواحدۃ کان اہلہا لا یعلمون العمل الخبیث واما الباقیات فاہلکہا اللّٰہ تعالیٰ بالحجارۃ ۱۲ ج ۵۸ قولہ فیعتبرون اے یتعظون بما یرون فیہا من آثار العذاب ۱۲ ک ۵۹ قولہ یخافون الرجاء ہو انتظار امر مرغوب او مکروہ فیعم الطمع والخوف ۱۲ ک ۶۰ قولہ مہزوا بہ ہو المفعول ومعنی المفعول ومتعلقہ محذوف ۱۲ ک ۶۱ قولہ من اضل سبیلا اٰہ من استفہام مبتداء واضل خبرہ وسبیلا تمییز والجملۃ فی محل نصب سادۃ مسد مفعولی یعلمون المعلق عنہا بالاستفہام وقد اشار الشارح الی کونہا استفہامیۃ بقولہ اہم ام المؤمنون ۱۲ ج ۶۲ قولہ الٰہہ ہواہ بان اطاع ہواہ وبنی علیہ دینہ ولا یسمع حجۃ ولا یتبصر دلیلا بیضاوی قال الکاشفی صاحب تاویلات فرمودہ کہ ہر کہ بغیر خدا اے چیزے دوست دارد وبرو بازماند وارا پرستندہ در حقیقت ہوائے خود را می پرستد زیراکہ ہوائے او را بمحبت غیر خدا امیداردوتی التاویلات النجمیۃ وفی الحدیث ما عبد الہ ابغض علی اللّٰہ من الہوی فکل من یعیش علی ما یکون لہ فیہ شرب نفسانی ولو کان استعمال الشریعۃ لہذہ الطبیعۃ ومطلبہ فیہ الحظوظ النفسانیۃ لا الحقوق الربانیۃ فہو عابد ہواہ انتہی قال ابو سلیمان رحمہ اللّٰہ من اتبع نفسہ ہواہا فقد سعی فی قتلہا لان حیاتہا بالذکر وموتہا وقتلہا بالغفلۃ فاذا غفل اتبع الشہوات واذا اتبع الشہوات صار فی حکم الاموات ۱۲ روح ۶۳ قولہ قدم المفعول الثانی اٰہ ہذا احد وجہین والاٰخر انہ لا تقدیم ولا تاخیر لاستوائہما فی التعریف وفی ابی السعود والہہ مفعول ثان لاتخذ قدم علی الاول للاعتناء بہ لانہ الذی یدور علیہ امر التعجیب ومن توہم انہما علی الترتیب بناء علی تساویہما فی التعریف فقد غاب عنہ ان المفعول الثانی فی ہذا الباب ہو المتلبس بالحالۃ الحادثۃ اے ارایت من جعل ہواہ الٰہا لنفسہ من غیر ان یلاحظہ وبنی علیہ امر دینہ معرضا عن استماع الحجۃ الباہرۃ والبرہان النیر بالکلیۃ ۱۲ جمل ۶۴ قولہ الا نعام ای الانعام وقولہ یتعہدہا اے یتفقدہا کما قال فی القاموس تعہدہ تفقدہ ۱۲ ۶۵ قولہ الم تر الی ربک کیف مد الظل اقام سبحانہ وتعالیٰ ادلۃ محسوسۃ علی انفرادہ تعالیٰ بالالوہیۃ وذکر منہا ہنا خمسۃ الاول ہذا الثانی قولہ ہو الذی جعل لکم اللیل لباسا الثالث قولہ وہو الذی ارسل الریاح الرابع قولہ وہو الذی مرج البحرین الخامس ہو الذی خلق من الماء بشرا وہذا الخطاب للنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ولکل عاقل فان من تامل فی تلک الادلۃ حق التامل عرف ان موجدہا فاعل مختار متفرد بالکمال ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ الی فعل ربک اے الی صنعہ ویمکن ان یجعل الرؤیۃ علمیۃ ۱۲ کمالین ۶۷ قولہ من وقت الاسفار الی وقت طلوع الشمس قال ابن عطیۃ تظاہرت اقوال المفسرین بہذا وفیہ نظر فانہ لا خصوصیۃ لہذا الوقت بذلک لوجود الظل فی سائر النہار واجیب بان المراد تنزیل الشمس لقولہ تعالیٰ ثم جعلنا الشمس علیہ دلیلا وہو مخصوص بہذا الوقت وہو اطیب الاحوال فان الظلمۃ الخالصۃ تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس یسخن الجو ویبہر کمالین ۶۸ قولہ ثم جعلنا الشمس علیہ دلیلا اے جعلنا الشمس دلیلا علی الظل لیلا ونہارا فالمراد بالظل ما قابل نور الشمس وکل من الظل ونور الشمس عرض لقیامہ بغیرہ واما ذات الشمس فجوہر ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ قبضا یسیرا اے قلیلا شیئا فشیئا وذلک ان الشمس اذا طلعت ظہر لکل شاخص ظل الی جہۃ المغرب فکلما ارتفعت فی الافق نقص الظل شیئا فشیئا الی ان تصل الشمس وسط السماء فعند ذلک ینتہی نقص الظل فی بعض البلاد ولا یبقی فیہا ظل ابدا فی بعض ایام السنۃ کمکۃ وزبید وما عداہا یبقی لہ بقیۃ ۱۲ مختصرا من الصاوی ۷۰ قولہ کاللباس اشار بذلک الی انہ من التشبیہ البلیغ بحذف الاداۃ والجامع بین المشبہ والمشبہ بہ الستر فی کل ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ راحۃ للابدان بقطع الاعمال والشاغل والسبت فی الاصل القطع ۱۲ ک ۷۲ قولہ بقطع الاعمال یشیر الی ان اصل السبت القطع کما صرح فی البیضاوی وغیرہ فنظر ہو تفسیرہ المناسبۃ بین معنی اللغوی ۱۲ ۷۳ قولہ ہو الذی ارسل الریاح ای المبشرات وہی ثلاث الشمال وتاتی من جہۃ القطب والجنوب تقابلہا والصبا تاتی من مطلع الشمس والدبور تاتی من المغرب وبہا اہلکت عاد ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ وفی قراءۃ لابن کثیر الریح بالتوحید وارادۃ الجنس ۱۲ کمالین ۷۵ قولہ بشرا بضم الباء والشین کما ہو قراءۃ ابی عمرو وابن کثیر ای متفرقۃ ۱۲ ک ۷۶ قولہ قدام المطر یرید ان الرحمۃ ہنا بمعنی المطر ۱۲ ک ۷۷ قولہ فی قراءۃ ای قراءۃ ابن عامر بسکون الشین تخفیفا للضمۃ وفی اخریٰ لحمزۃ وعلی بسکونہا وفتح النون مصدر وفی اخری لعاصم بسکونہا وضم الموحدۃ اے ضم الباء الموحدۃ وہی قراءۃ عاصم جمع بشور بمعنی مبشر من الخطیب وفی الکبیر قال ابو مسلم من قرء بشرا اراد جمع بشیر ۱۲ ۷۸ قولہ ضم الموحدۃ بدل النون ۱۲ ک ۷۹ قولہ ومفرد الاولی ای ضم النون والشین ومثلہا الثانیۃ کما علمت وسکت عن الثانیۃ لانہ نص فیہا علی انہ مصدر والمصدر مفرد وقولہ والاخیرۃ اے ومفرد الاخیرۃ ۱۲ جمل

طَهُوْرًا ۙ مطهرا لِّنُحْیِۦَ بِهٖ بَلْدَةً مَّیْتًا بالتخفیف یستوی فیه المذكر والمؤنث ذكره باعتبار المكان وَّنُسْقِیَهٗ ای الماء مِمَّا خَلَقْنَاۤ اَنْعَامًا ابلا وبقرا وغنما وَّاَنَاسِیَّ كَثِیْرًا ۝ جمع انسان واصله اناسین فابدلت النون یاء وادغمت فیها الیاء او جمع انسی وَلَقَدْ صَرَّفْنٰهُ ای الماء بَیْنَهُمْ لِیَذَّكَّرُوْا اصله یتذكروا وادغمت التاء فی الذال وفی قراءة لیذكروا بسكون الذال وضم الكاف ای نعمة الله به فَاَبٰۤی اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحود النعمة حیث قالوا مطرنا بنوء كذا وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِیْ كُلِّ قَرْیَةٍ نَّذِیْرًا ۝ یخوف اهلها ولكن بعثناك الی اهل القری كلها نذیرا لیعظم اجرك فَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِیْنَ فی هواهم وَجَاهِدْهُمْ بِهٖ ای القراٰن جِهَادًا كَبِیْرًا ۝ وَهُوَ الَّذِیْ مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ ارسلهما متجاورین هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شدید العذوبة وَّهٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ شدید الملوحة وَجَعَلَ بَیْنَهُمَا بَرْزَخًا حاجزا لا یختلط احدهما بالاٰخر وَّحِجْرًا مَّحْجُوْرًا ۝ ای سترا ممنوعا به اختلاطهما وَهُوَ الَّذِیْ خَلَقَ مِنَ الْمَآءِ بَشَرًا من المنی انسانا فَجَعَلَهٗ نَسَبًا ذا نسب وَّصِهْرًا ذا صهر بان یتزوج ذكرا كان او انثی طلبا للتناسل وَكَانَ رَبُّكَ قَدِیْرًا ۝ قادرا علی ما یشاء وَیَعْبُدُوْنَ ای الكفار مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُهُمْ بعبادته وَلَا یَضُرُّهُمْ بتركها وهو الاصنام وَكَانَ الْكَافِرُ عَلٰی رَبِّهٖ ظَهِیْرًا ۝ معینا للشیطان بطاعته وَمَاۤ اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا مُبَشِّرًا بالجنة وَّنَذِیْرًا ۝ مخوفا من النار قُلْ مَاۤ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَیْهِ ای علی تبلیغ ما ارسلت به مِنْ اَجْرٍ اِلَّا لكن مَنْ شَآءَ اَنْ یَّتَّخِذَ اِلٰی رَبِّهٖ سَبِیْلًا ۝ طریقا بانفاق ماله فی مرضاته تعالی فلا امنعه من ذلك وَتَوَكَّلْ عَلَی الْحَیِّ الَّذِیْ لَا یَمُوْتُ وَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِهٖ ای قل سبحان الله والحمد لله وَكَفٰی بِهٖ بِذُنُوْبِ عِبَادِهٖ خَبِیْرًا ۝ عالما تعلق به بذنوب هو الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ من ایام الدنیا ای فی قدرها لانه لم یكن ثم شمس ولو شاء لخلقهن فی لمحة والعدول عنه لتعلیم خلقه التثبت ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ هو فی اللغة سریر الملك اَلرَّحْمٰنُ بدل من ضمیر استوی ای استواء یلیق به فَسْـَٔلْ ایها الانسان بِهٖ بالرحمن خَبِیْرًا ۝ یخبرك بصفاته وَاِذَا قِیْلَ لَهُمُ لكفار مكة اسْجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ قَالُوْا وَمَا الرَّحْمٰنُ اَنَسْجُدُ لِمَا تَاْمُرُنَا بالفوقانیة والتحتانیة والاٰمر محمد ولا نعرفه لا وَزَادَهُمْ هذا القول لهم نُفُوْرًا ۝ عن الایمان قال تعالی تَبٰرَكَ تعظم الَّذِیْ جَعَلَ فِی السَّمَآءِ بُرُوْجًا اثنی عشر الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والمیزان والعقرب والقوس والجدی والدلو والحوت وهی منازل الكواكب السبعة السیارة المریخ وله الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والمیزان وعطارد وله الجوزاء

ﮯ قوله یستوی فیه المذكر آه جواب عما یقال كان الاولی میتة لتحصل المطابقة بین النعت والمنعوت فی التانیث واجاب عنه بقوله یستوی الخ واجاب بجواب آخر بقوله ذكره الخ وكان الصواب كما قال القاری ان یقول وذكره كما لا یخفی ١٢ جمل ﮯ قوله انعاما الخ خصها بالذكر لانها ذخیرتهم ومدار معاش اكثر اهل المدر ولذلك قدم سقیها علی سقیهم كما قدم علیها احیاء الارض فانها سبب لحیاتها وتعیشها فقدم ما هو سبب حیاتهم ومعاشهم ١٢ كرخی ﮯ قوله واصله اناسین آه كسرحان وسراحین وهذا التوجیه هو مذهب سیبویه وهو الراجح وقوله جمع انسی هو مذهب الفراء وهو متعرض بان الیاء فی انسی للنسب وما هی فیه لا یجمع علی فعالی كما قال ١٢ جمل فعالی لغیر ذی نسب ١٢ آه ج وفی الكمالین وما قیل ان فعالی انما یكون جمعا لما فیه یاء مشددة اذا لم یكن للنسبة ككرسی وكراسی وما فیه یاء النسبة یجمع علی فاعلة فذلك اكثری قاله فی التسهیل ١٢ ك ﮯ قوله فابی اكثر الناس الخ الاباء شدة الامتناع وهو متاول بالنفی ولذا صح الاستثناء ای لم یفعل او لم یرد او لم یرض ١٢ روح ملخصا ﮯ قوله بنوء كذا النوء سقوط النجم وفی المغرب مع الفجر طلوع آخر یقابله من ساعته فی المشرق من نار نهس لان الطالع ناهض وقیل النوء السقوط فهو من الاضداد وكانوا اذا سقط نجم وطلع آخر وكان عنده ریح او مطر نسبوه الی الساقط كما قال الصاوی وكانت العرب تضیف الامطار والریاح والحر والبرد الی الساقط وقیل الی الطالع واعتقاد تاثیر تلك الاشیاء فی المصنوعات كفر لانه لا اثر لشیء فی شیء بل المؤثر هو الله وحده وانما تلك الاشیاء من جملة الاسباب العادیة التی توجد الاشیاء عندها لا بها ویمكن تخلفها كالاحراق للنار والری للماء والشبع للاكل ١٢ ﮯ قوله وجاهدهم به ای واتل علیهم زواجره ونواهیه وقوله جهادا كبیرا ای لان مجاهدة السفهاء بالحجج اكبر من مجاهدة الاعداء بالسیف ١٢ بیضاوی ﮯ قوله مرج البحرین آه ای خلاهما متجاورین متلاصقین بحیث لا یتمازجان من مرج دابته اذا خلاها آه بیضاوی وفی المصباح المرج ارض ذات نبات ومرعی والجمع مروج ومرجت الدابة مرجا رعت فی المرج ومرجتها مرجا ارسلتها ترعی فی المرج وفی المختار وقوله تعالی مرج البحرین ای خلاهما لا یلتبس احدهما بالاٰخر ١٢ ج ﮯ قوله شدید العذوبة من فرت وهو مقلوب من رفته اذا كسره لانه یكسر سورة العطش ویقمعها والاجاج ضده وهو شدید الملوحة ١٢ كمالین ﮯ قوله شدید الملوحة ای وقیل شدید الحرارة وقیل شدید المرارة وهذا من احسن المقابلة حیث قال عذب فرات وملح اجاج ١٢ صاوی ﮯ قوله حاجزا ای حائلا من قدرته یفصل بینهما ویمنعهما من التمازج فهما فی الظاهر مختلطان وفی الحقیقة منفصلان ١٢ مد ﮯ قوله وحجرا محجورا تقدم ان معناه تعوذا تعوذا والمراد ههنا الستر المانع فشبه البحران بطائفتین متعادیتین كل منهما تتحصن من الاخری وطوی ذكر المشبه به ورمز له بشیء من لوازمه وهو قوله حجرا محجورا علی طریق الاستعارة المكنیة ١٢ صاوی ﮯ قوله ای سترا ممنوعا به آه یرید ان الحجر بمعنی الستر ومحجورا نعت لیعنی ممنوعا به ولیس ههنا مستعارا للمعنی الاستعاذة او الحرمان ١٢ ك ﮯ قوله وكان ربك قدیرا آه حیث خلق من مادة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمین متقابلین وربما یخلق من نطفة واحدة توأمین ذكرا وانثی ١٢ بیضاوی ﮯ قوله لكن من شاء ای فالاستثناء منقطع والاستدراك باعتبار ان المراد من شاء ان یتخذ سبیلا بالانفاق القائم مقام الاجر كالصدقة والنفقة فی سبیل الله لا مطلقا لیناسب الاستدراك ١٢ ﮯ قوله قل سبحان الله والحمد لله ای فذلك جمع للتسبیح والتحمید لان معنی سبحان الله تنزیه الله عن كل نقص ومعنی الحمد لله كل كمال ثابت لله فهاتان كلمتان من الجوامع الكلم التی اوتیها رسول الله صلی الله علیه وسلم وهما من جملة الباقیات الصالحات وغراس الجنة التی بقیتها لا اله الا الله والله اكبر وكلمة تاخیر لا اله الا الله عن هاتین الجملتین لیكون النطق بها عن معرفة ویقین فهی نتیجة ما قبلها والله اكبر نتیجة الثلاث قبلها لانه اذا تنزه عن النقائص واتصف بالكمالات وثبت انه لا اله غیره فقد انفرد بالكبریاء والعظمة وحكمة الاقتصار هنا علی التسبیح والتحمید لانهما مستلزمان للجملتین بعدهما ١٢ صاوی ﮯ قوله فی ستة ایام ای فالارض فی یومین الاحد والاثنین وما علیها فی یومین الثلاثاء والاربعاء والسموات فی یومین الخمیس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من یوم الجمعة ١٢ صاوی ﮯ قوله ای فی قدرها دفع بذلك ما یقال ان الایام لم تكن موجودة اذ ذاك ١٢ صاوی ﮯ قوله الرحمن آه من قرأ الرحمن بالرفع ففیه اوجه احدها انه خبر الذی خلق او یكون خبر مبتدأ مضمر ای هو الرحمن او یكون بدلا من الضمیر فی استوی او یكون مبتدأ وخبره الجملة من قوله فاسأل به خبیرا او یكون صفة للذی خلق اذا قلنا انه مرفوع واما علی قراءة زید بن علی بالجر فیتعین ان یكون نعتا ١٢ جمل ﮯ قوله ای استواء یلیق به لا كاستواء الاجسام كذا روی عن مالك والسفیانین وابن المبارك وغیرهم من السلف انه یؤمن بامثال هذه من غیر تعرض للكیفیة واوله المعتزلة علی الاستیلاء محتجین بقوله قد استوی بشر علی العراق والجهمیة علی الاستقرار ومن اهل السنة من حمله علی معنی ارتفع وعلا ونقله البغوی عن ابن عباس واكثر المفسرین قالوا ارادة الاستیلاء جائزة ولا دلیل علی ارادته عینا اذا خیف علی العامة عدم فهم الاستواء الذی هو من لوازم الجسمیة فلا باس بصرفه الی الاستیلاء ١٢ كمالین ﮯ قوله فاسأل به خبیرا آه به صلة كقوله سأل سائل بعذاب واقع كما یكون عن صلة فی قوله تعالی ثم لتسألن یومئذ عن النعیم فسأل به كقولك اهتم به واشتغل وسأل عنه بحث عنه وفتش عنه او صلة خبیرا ویكون خبیرا مفعول سل ای فاسأل عنه رجلا عارفا یخبرك برحمته او فاسأل رجلا خبیرا به وبرحمته والرحمن اسم من اسماء الله تعالی مذكور فی الكتب المتقدمة ولم یكونوا یعرفونه فقیل فاسأل بهذا الاسم من یخبرك من اهل الكتاب حتی تعرف من ینكره ومن ثم كانوا یقولون ما نعرف الرحمن الا الذی بالیمامة یعنی مسیلمة الكذاب وكان یقال له رحمان الیمامة ١٢ مدارك ﮯ قوله ولا نعرفه حال من ما فی قوله لما تامرنا ولو ذكر بجنبه كفیره لكان اوضح ١٢ جمل ﮯ قوله بروجا جمع برج وهو فی الاصل القصر العالی سمیت هذه المنازل بروجا لانها للكواكب السبعة السیارة كالمنازل الرفیعة التی هی كالقصور لسكانها فالمراد بالبروج الطرق والمنازل للكواكب السیارة ١٢ صاوی ﮯ قوله المریخ وهو نجم فی السماء الخامسة والزهرة فی الثالثة وعطارد فی الثانیة والقمر فی الاولی والشمس فی الرابعة والمشتری فی السادسة وزحل فی السابعة ١٢

له قوله ايضا اى فى السماء وان كان يصح رجوع الضمير للبروج ١٢ جمل ٥٢ قوله اى نيرات نعت محذوف اى كواكب نيرات اى مضيات وهى السبع السيارة فدخل فيها القمر فلذلك اعتذر عن عطفه بقوله وخص الخ ٥٣ قوله لنوع فضيلة اے عند العرب لانها تبنى السنة على الشهور القمرية من اجل بادنى تغير ١٢ ٥٣ قوله وخص القمر آه اى منيرا بمعنے نيرات نعت لمحذوف اى كواكب كبارا نيرات اے مضيئات فدخل فيها القمر وانما خص بالذكر لنوع فضيلة عند العرب لانها تبنى السنة على الشهور القمرية ١٢ من الجمل ٥٤ قوله لنوع فضيلة اے لان مواقيت العبادة تبنى على الشهور القمرية قال تعالى ويسئلونك عن الاهلة قل هى مواقيت للناس والحج ١٢ صاوى ٥٥ قوله اے يخلف كل منها الآخر فيما ينبغى ان يفعل فيه وهو بتقدير ذوا لخلفة وهى للحالة من خلف كالجلسة فى القاموس الخلف والخلفة بالكسر المختلفة فعلے هذا لا يحتاج الى تقدير المضاف والمعنى جعلهما مختلفين وتوحيد ها لكونها على زنة المصدر ١٢ ك ٥٦ قوله كما تقدم اے فى قوله ولقد صرفناه بينهم ليذكروا وقوله فيفعله فى الاخر قال ابن عباس رضى الله عنهما جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج ان يعمل فيه فمن فرط فى عمل فى احدهما قضاه فى الآخر من الكبير ١٢ ٥٧ قوله غير المعترض فيه اے غير الجمل المعترضة فيما بعده فانها ليست بصفات كقوله ان عذابها كان غراما ومن يفعل ذلك يلق اثاما ١٢ ك

والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس وله الاسد والمشترى وله القوس والحوت وزحل وله الجدى والدلو وَّجَعَلَ فِيۡهَا ايضا سِرٰجًا هو الشمس وَّقَمَرًا مُّنِيۡرًا ○ وفى قراءة سُرُجًا بالجمع اى نيرات وخص القمر منها بالذكر لنوع فضيلة وَهُوَ الَّذِىۡ جَعَلَ الَّيۡلَ وَالنَّهَارَ خِلۡفَةً اى يخلف كل منهما الأخر لِّمَنۡ اَرَادَ اَنۡ يَّذَّكَّرَ بالتشديد والتخفيف كما تقدم ما فاته فى احدهما من خير فيفعله فى الآخر اَوۡ اَرَادَ شُكُوۡرًا ○ اى شكرا لنعمة ربه عليه فيهما وَعِبَادُ الرَّحۡمٰنِ مبتدأ وما بعده صفات له الى اولئك يجزون غير المعترض فيه الَّذِيۡنَ يَمۡشُوۡنَ عَلَى الۡاَرۡضِ هَوۡنًا اى بسكينة وتواضع وَّاِذَا خَاطَبَهُمُ الۡجٰهِلُوۡنَ بما يكرهونه قَالُوۡا سَلٰمًا ○ اى قولا يسلمون فيه من الاثم وَالَّذِيۡنَ يَبِيۡتُوۡنَ لِرَبِّهِمۡ سُجَّدًا جمع ساجد وَّقِيَامًا ○ بمعنى قائمين اى يصلون بالليل وَالَّذِيۡنَ يَقُوۡلُوۡنَ رَبَّنَا اصۡرِفۡ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ ۖ اِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ○ اى لازما اِنَّهَا سَآءَتۡ بئست مُسۡتَقَرًّا وَّمُقَامًا ○ هى اى موضع استقرار واقامة وَالَّذِيۡنَ اِذَاۤ اَنۡفَقُوۡا على عيالهم لَمۡ يُسۡرِفُوۡا وَلَمۡ يَقۡتُرُوۡا بفتح اوله وضمه اى يضيقوا وَكَانَ انفاقهم بَيۡنَ ذٰلِكَ الاسراف والاقتار قَوَامًا ○ وسطا وَالَّذِيۡنَ لَا يَدۡعُوۡنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ وَلَا يَقۡتُلُوۡنَ النَّفۡسَ الَّتِىۡ حَرَّمَ اللّٰهُ قتلها اِلَّا بِالۡحَـقِّ وَلَا يَزۡنُوۡنَ ۚ وَمَنۡ يَّفۡعَلۡ ذٰلِكَ اى واحدا من الثلثة يَلۡقَ اَثَامًا ○ اى عقوبة يُّضٰعَفۡ وفى قراءة يضعّف بالتشديد لَـهُ الۡعَذَابُ يَوۡمَ الۡقِيٰمَةِ وَيَخۡلُدۡ فِيۡهٖ بجزم الفعلين بدلا وبرفعهما استينافا مُهَانًا ○ حال اِلَّا مَنۡ تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا منهم فَاُولٰۤئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّاٰتِهِمۡ المذكورة حَسَنٰتٍ ؕ فى الآخرة وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوۡرًا رَّحِيۡمًا ○ اى لم يزل متصفا بذلك وَمَنۡ تَابَ من ذنوبه غير من ذكر وَعَمِلَ صَالِحًا فَاِنَّهٗ يَتُوۡبُ اِلَى اللّٰهِ مَتَابًا ○ اى يرجع اليه رجوعا فيجازيه خيرا وَالَّذِيۡنَ لَا يَشۡهَدُوۡنَ الزُّوۡرَ اى الكذب والباطل وَاِذَا مَرُّوۡا بِاللَّغۡوِ من الكلام القبيح وغيره مَرُّوۡا كِرَامًا ○ معرضين عنه وَالَّذِيۡنَ اِذَا ذُكِّرُوۡا وعظوا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمۡ اى القران لَمۡ يَخِرُّوۡا يسقطوا عَلَيۡهَا صُمًّا وَّعُمۡيَانًا ○ بل خروا سامعين ناظرين منتفعين وَالَّذِيۡنَ يَقُوۡلُوۡنَ رَبَّنَا هَبۡ لَنَا مِنۡ اَزۡوَاجِنَا وَذُرِّيّٰتِنَا بالجمع والافراد قُرَّةَ اَعۡيُنٍ لنا بان نراهم مطيعين لك وَّاجۡعَلۡنَا لِلۡمُتَّقِيۡنَ اِمَامًا ○ فى الخير اُولٰۤئِكَ يُجۡزَوۡنَ الۡغُرۡفَةَ الدرجة فى الجنة بِمَا صَبَرُوۡا على طاعة الله وَيُلَقَّوۡنَ بالتشديد والتخفيف مع فتح الياء فِيۡهَا فى الغرفة تَحِيَّةً وَّسَلٰمًا ○ من

قوله قالوا سلاما اے مع القدرة على الانتقام فالمراد الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم فى الكلام وهذا الخلق من اعظم الاخلاق لما فى الحديث كاد الحليم ان يكون نبيا وفى الحديث يبلغ الحليم بحلمه ما لا يبلغه الصائم القائم والآثار فى ذلك كثيرة ١٢ صاوى ٥٩ قوله اے قولا يسلمون الخ وليس المراد التحية لان المومنين لم يومروا بالسلام على المشركين ١٢ خطيب ٦٠ قوله والذين يبيتون شرع فى ذكر معاملتهم للخالق اثر معاملتهم للخلق وخص البيتوتة بالذكر لان العبادة بالليل ابعد عن الرياء وفى الحديث لازال جبريل يوصينى بقيام الليل حتى علمت ان خيار امتى لا ينامون واخر القيام مراعاة للفواصل ١٢ صاوى ٦١ قوله سجدا آه خبر يبيتون ويضعف ان يكون تامة (اى يدخلون فى البيات) وسجدا حال ولربهم متعلق بسجدا وقدم السجود على القيام وان كان بعده فى الفعل لاتفاق الفواصل وسجدا جمع ساجد كضرب فى ضارب ١٢ ج ٦٢ قوله والذين يقولون الخ اى فهم مع حسن المعاملة للخالق وللخلق ليس عندهم غرور ولا امن من مكر الله بل هم خائفون من عذاب الله وجلون من هيبته ١٢ صاوى ٦٣ قوله اے لازما ومنه الغريم لملازمته ولزومها باعتبار اكثر الداخلين او يقال اللزوم لا يستلزم التابيد فان معناه عدم الانفكاك ولو فى بعض الازمان كما فى لزوم الغريم ١٢ ٦٤ قوله ساءت آه يجوز ان يكون ساءت بمعنے احزنت فتكون متصرفة ناصبة للمفعول وهو هنا محذوف اے انها يعنى جهنم احزنت اصحابها وداخليها ومستقرا يجوز ان يكون تمييزا او ان يكون حالا ويجوز ان يكون ساءت بمعنى بئست فتعطى حكمها ويكون المخصوص محذوفا وفى ساءت ضمير مبهم ومستقرا يتعين ان يكون تمييزا اسے ساءت هى هى فهى الثانى المخصوص وهو الرابط بين هذه الجملة وبين ما وقعت خبرا عنه وهو ان ١٢ ج ٦٤ قوله ساءت الفاعل ضمير مستتر مبهم يفسره التمييز المذكور والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هى وهو العائد الى اسم ان وهو الرابط ١٢ ٦٥ قوله هى يشير الى تقدير المخصوص بالذم وهو الرابط لهذه الجملة بما هى خبر عنه ١٢ ك ٦٦ قوله اى موضع استقرار واقامة يشير الى ان مستقرا ومقاما بمعنى واحد وهو قول البعض وقال بعضهم مستقر العصاة المومنين ومقاما للكافرين ١٢ ٦٧ قوله ولم يقتروا مع كسر التاء لابى عمرو وابن كثير ومع ضم التاء للكوفيين وضمه مع كسر التاء من اقتر لنافع وابن عامر اے لم يضيقوا وفى القاموس قتر يقتر قترا وقتورا فهو قاتر وقتور وقتر اعليهم واقتر ضيق فى النفقة ١٢ ك ٦٨ قوله وكان بين ذلك الخ اى كان الانفاق المدلول عليه بقوله انفقوا بين ذلك اے بين ما ذكر من الاسراف والتقتير وهو خبر كان وقوله قواما خبر بعد خبر او هو الخبر وبين ذلك ظرف لغو لكان على راى من يرى اعمالها فى الظرف ١٢ روح ٦٩ قوله وسطا عدلا سمى به لاستقامة الطرفين كما سمى سواء لاستوائهما وهو خبر ثان او هو الخبر وبين ذلك ظرفا لغوا ١٢ ك ٧٠ قوله بجزم الفعلين بدلا اى بدلا من يلق بدل اشتمال من الخطيب ١٢ ٧١ قوله وبرفعهما لابن عامر مع التشديد بلا الف ولابى بكر بالتخفيف استينافا او للحال ١٢ ك ٧٢ قوله يبدل الله سيآتهم آه اے بان يمحوا سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعاتهم او يبدل ملكة المعصية فى النفس بملكة الطاعة وقيل ان يوفقه لاضداد ما سلف منه او بان يثبت بدل كل عقاب ثوابا ١٢ ج ٧٢ قوله يبدل الله الخ قال الزجاج ليس ان السيئة بعينها تصير حسنة ولكن التاويل ان السيئة تمحى بالتوبة وتكتب الحسنة مع التوبة انتهى من الروح ١٢ ٧٣ قوله غير من ذكر اشار بذلك الى ان السلف للمغايرة وبعضهم لم يقيد بهذا القيد وجعله من عطف العام ١٢ ٧٤ قوله اى الكذب والباطل ويشهد على ذلك من الشهود بمعنى الحضور وانتصاب الزور على انه مفعول به والاصل لا يحضرون محاضر الزور وقيل المعنى لا يقيمون الشهادة الباطلة ويشهدون على ذلك من الشهادة وانتصاب الزور على المصدرية وعن مجاهد ان الزور الغناء وقيل الشرك ومن الضحاك الزور شامل لكل باطل ومنه الشرك ١٢ كمالين ٧٥ قوله مروا كراما اى معرضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه من الخطيب ١٢ ٧٦ قوله يسقطوا اے على الآيات غير واعين لها ولا مستبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر ١٢ ك ٧٧ قوله بل خروا سامعين آه يشير الى ان النفى متوجه للقيد فقط وهو صما وعميانا وقوله سامعين فى مقابلة صما وناظرين فى مقابلة عميانا ومنتفعين حال من كل سامعين وناظرين وفى البيضاوى لم يخروا لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر بل اكبوا عليها سامعين باذان واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد من النفى نفى الحال دون الفعل كقولك لا يلقانى زيد مسلما ١٢ ج ٧٨ قوله قرة اعين فان المومن اذا ساعده اهله فى طاعة الله عز وجل وشاركوه فيها يسر بهم قلبه وتقربهم عينه لما يشاهده من مساعدتهم له فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة حسبما وعد بقوله الحقنا بهم ذريتهم من ابى السعود وغيره ١٢ ٧٩ قوله بان نراهم مطيعين لك فان المومنين اذا شاركهم اهله فى طاعة الله سر به قلبه وقربه عينه لما يرى عن مساعدتهم فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة ١٢ ك ٨٠ قوله واجعلنا للمتقين اماما اے اجعلنا بحيث يقتدون بنا فى اقامة مراسم الدين بافاضة العلم علينا والتوفيق للعمل الصالح ابو السعود ولفظ امام يستوى فيه الجمع وغيره فالمطابقة حاصلة ١٢ جمل ٨١ قوله تحية وسلاما آه اى يسلم بعضهم على بعض وقال الكلبى يحيى بعضهم بعضا بالسلام ويرسل الرب اليهم بالسلام وقيل سلاما اے سلامة من الآفات ١٢ ج ٨١ قوله تحية بالفارسية چیزے پیش کسی درآوردن وفى الخطيب دعاء الحياة ١٢ ٨٢ باسكان الذال وضم الكاف ١٢ ك ٨٣ بيان لقوله يخلف كل منهما الآخر ١٢ ك ٨٤ فى الكشاف الاثام كالوبال والنكال وزنا ومعنى ١٢ ٨٥ لابى عمرو وحمزة وعلى وابى بكر ١٢ ك ٨٦ كذا روى عن عطاء وهى لغة كل بناء مرتفع عال ١٢ ك ٨٧ اى تشديد العين وحذف الالف ١٢ ك

الملائكة خٰلِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَّمُقَامًا ۝ موضع اقامة لهم واولئك وما بعده خبر عباد الرحمٰن المبتدأ قُلْ يا محمد لاهل مكة مَا نافية يَعْبَؤُا يكترث بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَآؤُكُمْ اياه فى الشدائد فيكشفها فَقَدْ اى فكيف يعبؤ بكم وقد كَذَّبْتُمْ الرسول والقرآن فَسَوْفَ يَكُونُ العذاب لِزَامًا ۝ ملازما لكم فى الأخرة بعد ما يحل بكم فى الدنيا فقتل منهم يوم بدر سبعون وجواب لولا دل عليه ما قبلها

سورة الشعراء مكية الا والشعراء الى اخرها فمدنى وهى مائتان وسبع وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ طٰسٓمّٓ ۝ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ اى هذه الأيات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القران الاضافة بمعنى من الْمُبِيْنِ ۝ المظهر الحق من الباطل لَعَلَّكَ يا محمد بَاخِعٌ نَّفْسَكَ قاتلها غما من اجل اَلَّا يَكُوْنُوْا اى اهل مكة مُؤْمِنِيْنَ ۝ ولعل هنا للاشفاق اى اشفق عليها بتخفيف هذا الغم اِنْ نَّشَاْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَآءِ اٰيَةً فَظَلَّتْ بمعنى المضارع اى تدوم اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خٰضِعِيْنَ ۝ فيؤمنون ولما وصفت الاعناق بالخضوع الذى هو لاربابها جمعت الصفة منه جمع العقلاء وَمَا يَأْتِيْهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ قران مِّنَ الرَّحْمٰنِ مُحْدَثٍ صفة كاشفة اِلَّا كَانُوْا عَنْهُ مُعْرِضِيْنَ ۝ فَقَدْ كَذَّبُوْا به فَسَيَاْتِيْهِمْ اَنْبٰٓؤُا عواقب مَا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا ينظروا اِلَى الْاَرْضِ كَمْ اَنْۢبَتْنَا فِيْهَا اى كثيرا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيْمٍ ۝ نوع حسن اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً دلالة على كمال قدرته تعالى وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ فى علم الله وكان قال سيبويه زائدة وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ ذو العزة ينتقم من الكافرين الرَّحِيْمُ ۝ يرحم المؤمنين وَاذكر يا محمد لقومك اِذْ نَادٰى رَبُّكَ مُوْسٰٓى ليلة راى النار والشجرة اَنِ اى بان ائْتِ الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ رسولا قَوْمَ فِرْعَوْنَ معه ظلموا انفسهم بالكفر بالله وبنى اسراءيل باستعبادهم اَلَا الهمزة للاستفهام الانكارى يَتَّقُوْنَ ۝ الله بطاعته فيوحدونه قَالَ موسى رَبِّ اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ يُّكَذِّبُوْنِ ۝ وَيَضِيْقُ صَدْرِيْ من تكذيبهم لى وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِيْ باداء الرسالة للعقدة التى فيه فَاَرْسِلْ اِلٰى اخى هٰرُوْنَ ۝ معى وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْۢبٌ بقتلى القبطى منهم فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُوْنِ ۝ به قَالَ تعالى كَلَّا اى لا يقتلونك فَاذْهَبَا اى انت واخوك ففيه تغليب الحاضر على الغائب بِاٰيٰتِنَآ اِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُوْنَ ۝ ما تقولون

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله قل ما يعبأ بكم ربى الخ لما ذكر اوصاف المؤمنين الكاملين افاد ان المدار على تلك الاوصاف التى بها العبادة فلولا العبادة الواقعة من الخلق لم يكترث بهم ولم يعتد بهم عنده فان الانسان خلق ليعرف ربه ويعبده والا فهو شبيه بالبهائم ثم قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ففى العبادة يتنافس المتنافسون وبها يفوز الفائزون ١٢ صاوى ٢ه قوله لزاما مصدر لازم كقاتل قتالا والمراد هنا اسم الفاعل وفى الآية تهديد لكفار مكة ١٢ صاوى ٣ه قوله دل عليه ما قبلها آه وهو قوله ما يعبأ بكم ربى والتقدير لولا دعاءكم ما يعبأ بكم اى اكترث بكم وهذا الجواب منفى ولولا تفيد انتفائه فيتحل المعنى الى انه تعالى اكترث بهم بدفع الشدائد عنهم بسبب دعائهم وانظر على هذا ما موقع قوله فقد كذبتم خصوصا على حل الشارح بقوله فكيف يعبأ بكم الظاهر منه انه لم يعبأ بهم لاجل تكذيبهم فتامل ١٢ ج ٤ه قوله الكتاب المبين اے الظاهر اعجازه وصحته انه من عند الله والمراد به السورة او القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين ١٢ مدارك ٥ه قوله المظهر الحق الخ او الظاهر صحته واعجازه وابان جار متعديا ولازما ١٢ ك ٦ه قوله ولعل ههنا للاشفاق اے اشفق عليها بتخفيف هذا الغم لما كان الترجى غير صحيح ولا مراد اجعلها للاشفاق ولما كان الله تعالى منزها ايضا من الخوف اشار الى انه لاشفاق المخاطب وتاويله بالامر لازم لانه لم يقع اشفاق حتے يخبر عنه قال الطيبى دل على الامر بالاشفاق قضية الانكار اے انك تفعل ذلك فلا تفعل ١٢ ك ٧ه قوله ان نشا ننزل عليهم الخ هذا تسلية لرسول الله صلے الله عليه وسلم ببيان حقيقة امرهم والمعنے لا تحزن على عدم ايمانهم فانا لو شئنا ايمانهم لانزلنا عليهم معجزة تاخذ بقلوبهم فيؤمنون قهرا عليهم ولكن سبق فى علمنا شقاؤهم فعدم ايمانهم منالا منهم فارح نفسك من التعب القائم بها وان حرف شرط ونشا فعل الشرط وننزل جوابه ١٢ صاوى ٨ه قوله بمعنى المضارع الخ اى لما استصعب ترتب الماضى على المضارع بكلمة الفاء وجب تاويله بالمضارع وقرئ به ايضا على ما فى الكشاف ١٢ ٩ه قوله الذى هو لاربابها اى والاصل فظلوا خاضعين ثم لما نسب الخضوع للاعناق لظهور الكبر بها كان الظاهر ان يقال خاضعة لكن لما وصفت الاعناق بالخضوع وهو وصف لاربابها فى الحقيقة سوغ ذلك جمعه بالياء والنون الذى هو للعقلاء من الجمل وفى ابى السعود واصله فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لزيادة التقرير ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله ١٢ ١٠ه قوله جمعت الصفة منه جمع العقلاء آه وفى السمين قوله خاضعين فيه وجهان احدهما انه خبر عن اعناقهم واستشكل جمعه جمع السلامة لانه مختص بالعقلاء واجيب عنه باوجه احدها ان المراد بالاعناق الرؤساء كما قيل لهم وجوه وصدور الثانى انه على حذف مضاف اے فظل اصحاب الاعناق ثم حذف وبقى الخبر على ما كان عليه قبل الحذف مراعاة للمحذوف الثالث انه لما اضيف الى العقلاء اكتسب منهم هذا الحكم كما يكتسب التانيث بالاضافة الرابع ان الاعناق جمع عنق من الناس وهم الجماعة فليس المراد الجارحة الخامس قال الزمخشرى اصل الكلام فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاضافة لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على اصله السادس انها عوملت معاملة العقلاء لما اسند اليهم ما يكون من فعل العقلاء كقوله ساجدين وطائعين فى يوسف والسجدة الوجه الثانى انه منصوب على الحال من الضمير فى اعناقهم قاله الكسائى ١٢ ج ١١ه قوله قرآن اى طائفة من قرآن ومن تبعيضية وقد يفسر الذكر بالموعظة فمن زائدة ١٢ ك ١٢ه قوله محدث اے مجدد انزاله لتكرير التذكير وتنويع التقرير فلا يلزم حدوث القرآن روح وقوله صفة كاشفة اى لفهم معناها من التعبير بالاتيان ١٢ ١٣ه قوله عواقب وعبر عنها بالانباء اى الاخبار لان القرآن انباء اخبر عنها من ابى السعود ١٢ ١٤ه قوله كم انبتنا فيها الخ كل لاحاطة الازواج وكم لكثرتها من البيضاوى ١٢ ١٥ه قوله اے كثيرا الخ يشير الى ان كم خبرية والمعنے اشياء كثيرا من كل زوج ومن بيانية او شيئا كثيرا من كل صنف فمن تبعيضية ١٢ ك ١٦ه قوله نوع حسن يشير الى ان المراد بالزوج ليس معناه المعروف وهو احدى القرينتين من ذكر وانثے بل ما فى قوله وازواجا من نبات شتے اے انواعا متشابهة وقال الراغب انه يطلق لتركيبه عليه ١٢ ك ١٧ه قوله ان فى ذلك الخ قوله ان فى ذلك لآية قد ذكرت هذه الآية فى هذه السورة ثمانى مرات ١٢ صاوى ١٨ه قوله وكان قال سيبويه زائدة والمعنى وما اكثرهم مؤمنين وهو الانسب بمقام بيان عتوهم وغلوهم فى المكابرة والعناد مع تعاضد موجبات الايمان من جهته تعالى من ابى السعود ١٢ ١٩ه قوله اذ نادے ربك موسى الخ ذكر الله سبحانه تعالى فى هذه السورة سبع قصص اولها قصة موسے وهارون وثانيها قصة ابراهيم ثالثها قصة نوح رابعها قصة هود خامسها قصة صالح سادسها قصة لوط سابعها قصة شعيب وتقدم حكمة ذكر تلك القصص ان بها تكون الحجة على الكافرين والزيادة فى علم المؤمنين ولذا كان المؤمن من هذه الامة اسعد السعداء والكافر منها اشقى الاشقياء وحكمة التكرار الزيادة فى ايمان المؤمنين وقطع حجة الكافرين والظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر وليس المراد به ذكر وقت المناداة بل المراد ذكر القصة الواقعة فى ذلك الوقت ١٢ صاوى ٢٠ه قوله اے بان الخ يشير الى ان ان مصدرية وقبلها حرف جر مقدر ١٢ كمالين ٢١ه قوله قوم فرعون الخ ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون اولى بالاتيان وقد يقال ان قوم فرعون شامل له شمول بنى آدم لآدم وبنى اسرائيل عطف على انفسهم اى فظلموا بنى اسرائيل باستعبادهم ١٢ ك ٢٢ه قوله معه اى مع فرعون ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان اولى بذلك بيضاوى وقوله باستعبادهم اى باتخاذهم عبيدا اے يعاملون بهم معاملة العبيد كاستخدامهم فى الاعمال الشاقة ١٢ ٢٣ه قوله بطاعته اى لا يتقون الله والجملة استيناف كانه بيان جواب سوال مقدر هو ما اقول اذا جئتهم ١٢ ك ٢٤ه قوله للعقدة التى فيه آه اى الثقل الحاصل فيه بسبب وضع الجمرة عليه وهو صغير لما نتف لحية فرعون فاغتم منه فاشارت اليه زوجته ان يختبره فقدم له تمرة وجمرة فاخذ الجمرة ووضعها علے لسانه فحصل فيه ثقل فى النطق ١٢ ج ٢٥ه قوله فارسل اى فارسل جبرئيل عليه السلام كما فى روح البيان ١٢ ٢٦ه قوله ذنب بقتلى آه وانما سماه ذنبا على زعمهم ١٢ ك ٢٧ه قوله ففيه تغليب الحاضر اى فى مكان الخطاب وهو موسى على الغائب اى عن ذلك المكان وهو هارون لانه اذ ذاك كان بمصر والارسال والخطاب المذكوران كانا فى الطور كما علمته ١٢ جمل

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

وما يقال لكما اجر يا مجرى الجماعة فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا اى كُلًّا منا رَسُولُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۙ اليك أَنْ اى بان أَرْسِلْ مَعَنَا الى الشام بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ؕ فاتياه فقالا له ما ذكر قَالَ فرعون لموسى اَلَمْ نُرَبِّكَ فِيْنَا فى منازلنا وَلِيْدًا صغيرا قريبا من الولادة بعد فطامه وَّلَبِثْتَ فِيْنَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِيْنَ ۙ ثلاثين سنة يلبس من ملابس فرعون ويركب من مراكبه وكان يسمى ابنه وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِيْ فَعَلْتَ هى قتله القبطى وَاَنْتَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ۙ الجاحدين لنعمتى عليك بالتربية وعدم الاستعباد قَالَ موسى فَعَلْتُهَآ اِذًا اى حينئذ وَّاَنَا مِنَ الضَّآلِّيْنَ ؕ عما اتانى الله بعدها من العلم والرسالة فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِيْ رَبِّيْ حُكْمًا علما وَّجَعَلَنِيْ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۙ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ اصله تمن بها اَنْ عَبَّدْتَّ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ؕ بيان لتلك النعمة اى اتخذتهم عبيدا ولم تستعبدنى لا نعمة لك بذلك لظلمك باستعبادهم وقدر بعضهم اول الكلام همزة استفهام للانكار قَالَ فِرْعَوْنُ لموسى وَمَا رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۙ الذى قلت انك رسوله اى اى شئ هو ولما لم يكن سبيل للخلق الى معرفة حقيقته تعالى وانما يعرفونه بصفاته اجاب موسى عليه الصلوة والسلام ببعضها قَالَ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ؕ اى خالق ذلك اِنْ كُنْتُمْ مُّوْقِنِيْنَ ۙ بانه تعالى خالقه فامنوا به وحده قَالَ فرعون لِمَنْ حَوْلَهٗ من اشراف قومه اَلَا تَسْتَمِعُوْنَ ۙ جوابه الذى لم يطابق السؤال قَالَ موسى رَبُّكُمْ وَرَبُّ اٰبَآئِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ ۙ وهذا وان كان داخلا فيما قبله يغيظ فرعون ولذلك قَالَ اِنَّ رَسُوْلَكُمُ الَّذِيْٓ اُرْسِلَ اِلَيْكُمْ لَمَجْنُوْنٌ ۙ قَالَ موسى رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ؕ اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ۙ انه كذلك فامنوا به وحده قَالَ فرعون لموسى لَئِنِ اتَّخَذْتَ اِلٰهًا غَيْرِيْ لَاَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُوْنِيْنَ ۙ كان سجنه شديدا يحبس الشخص فى مكان تحت الارض وحده لا يبصر ولا يسمع فيه احدا قَالَ له موسى اَوَلَوْ اى اتفعل ذلك ولو جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِيْنٍ ۙ اى برهان بين على رسالتى قَالَ فرعون له فَاْتِ بِهٖٓ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۙ فيه فَاَلْقٰى عَصَاهُ فَاِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِيْنٌ ۙ حية عظيمة وَّنَزَعَ يَدَهٗ اخرجها من جيبه فَاِذَا هِيَ بَيْضَآءُ ذات شعاع لِلنّٰظِرِيْنَ ۧ خلاف ما كانت عليه من الادمة قَالَ فرعون لِلْمَلَاِ حَوْلَهٗٓ اِنَّ هٰذَا لَسٰحِرٌ عَلِيْمٌ ۙ فائق فى علم السحر يُّرِيْدُ اَنْ يُّخْرِجَكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ بِسِحْرِهٖ ۖ فَمَاذَا تَاْمُرُوْنَ ۙ قَالُوْٓا اَرْجِهْ وَاَخَاهُ اخر امرهما وَابْعَثْ فِي الْمَدَآئِنِ حٰشِرِيْنَ ۙ جامعين يَاْتُوْكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيْمٍ ۙ يفضل موسى فى علم السحر

له قوله اجريا مجرى الجماعة اى تعظيما لهما ١٢ ٢ه قوله اى كلا منا توجيه لافراد الرسول مع تعدد المخبر عنه ١٢ ك ٣ه قوله بان ارسل يشير بتقدير الباء كون ان مصدرية ١٢ ك ٤ه قوله قريبا من الولادة قصد بذلك دفع ما ورد على الآية بان الوليد يطلق على المولود حال ولادته وليس مرادا ههنا فانه كان زمن الرضاع عند امه ثم اخذه فرعون بعد الفطام والاولى ابقاء الآية على ظاهرها لان موسى وان كان عند امه الا انه تحت نظر فرعون فهو فى تربيته من حين ولادته ١٢ صاوى ٤ه قوله قريبا من الولادة اى فى الوليد مجاز لانه يطلق على المولود حال ولادته وليس مراد ههنا وفى الكبير الوليد الصبى لقرب عهده من الولادة اى عبر عن الصبى بذلك لقرب عهده من الولادة وقوله بعد فطامه اى واما فى زمن الرضاع فكان عند امه ثم اخذه فرعون عنده بعد الفطام وعدم هذا القيد اولى كما صنع غيره لانه فى مدة الرضاع وان كان عند امه لكنه كان تحت نظر فرعون واشارته فكانت امه كالمرضعة المكتراة له تامل ١٢ جمل ٥ه قوله قتله القبطى اى الذى كان خبازا لفرعون واسمه فاتون من الروح ١٢ ٦ه قوله وعدم الاستعباد اى اتخاذك عبدا الى مثل بنى اسرائيل ١٢ صاوى ٧ه قوله اذا اى حينئذ آه اى حين اذ كنت لا بنا فيكم وهذا التفسير معنى اذ لا يذهب احد الى ان اذا ترادف من حيث الاعراب حينئذ وهى ههنا حرف جواب فقط وقال الزمخشرى انها حرف جواب وجزاء معا ثم قال فان قلت اذا جواب وجزاء معا والكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزاء قلت قول فرعون وفعلت فعلتك فيه معنى انك جازيت نعمتى بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته كانت عنده جديرة بان تجازى بنحو ذلك الجزاء ١٢ ج ٨ه قوله وانا من الضالين آه قال ابن جرير العرب تضع الضلال موضع الجهل والجهل موضع الضلال والحاصل انه اراد به وانا من الجاهلين او من المخطئين لا من المتعمدين فلا يرد كيف قال موسى وانا من الضالين والنبى لا يكون ضالا ابدا ١٢ ج ٩ه قوله وجعلنى من المرسلين فى ذلك رد لما وبخه به فرعون وهو القتل بغير حق فكانه قال كيف تدعى الرسالة وقد حصل منك ما يقدح فى تلك الدعوى فاجابه موسى فانه قتله قبل ان تاتيه الرسالة ثم اتته بعد ذلك ١٢ صاوى ١٠ه قوله وتلك اى التربية المدلول عليها بقوله الم نربك قوله نعمة تمنها على اى تمن بها على ظاهرا وفى الحقيقة ان عبدت بنى اسرائيل اى تعبيدك بنى اسرائيل وقصدك اياهم بذبح ابنائهم فانه السبب فى وقوعى عندك وحصولى فى تربيتك قوله تلك مبتدا ونعمة خبرها وتمنها على صفة وان عبدت خبر مبتدا محذوف اى وهى فى الحقيقة تعبيد قومى من ابى السعود والروح وقال فى الجمل قوله ان عبدت عطف بيان لتلك موضح لها فتلك اشارة الى شئ مبهم وقد وضح وبين بقوله ان عبدت الخ ١٢ ١١ه قوله ان عبدت آه فيه اوجه سبعة احدها انه فى محل رفع عطف بيان لتلك والثانى انه فى محل نصب مفعولا من اجله والثالث انه بدل من نعمة والرابع انه بدل من الهاء فى تمنها والخامس انه مجرور بباء مقدرة اى بان عبدت والسادس انه خبر مبتدأ مضمر اى هى والسابع انه منصوب باضمار اعنى والجملة من تمنها صفة لنعمة وتمن يتعدى بالباء فهى محذوفة اى تمن بها وقيل ضمن تمن معنى تذكر ١٢ ج ١٢ه قوله بيان اى عطف بيان والمعنى تعبيدك بنى اسرائيل نعمة تمنها على ١٢ ك ١٢ه قوله بيان لتلك اى عطف بيان موضح لها وقوله ولم تستعبدنى الخ اى فلا فضيلة لك فى عدم استعبادى الذى منت به على لان استعبادك لغيرى ظلم ١٢ جمل ١٣ه قوله وقدر بعضهم وهو الاخفش اول الكلام اى قبل وتلك واصل الكلام او تلك الخ اى ليست هذه نعمة حتى تمن بها على ١٢ جمل ١٤ه قوله قال فرعون وما رب العالمين لما سمع جواب ما طعن به فيه ورأى انه لم يرد بذلك شرع فى الاعتراض على دعواه فبدأ بالاستفسار عن حقيقة المرسل ١٢ بيضاوى ١٥ه قوله اى اى شئ هو وذلك لان ما يسئل بها عن الحقيقة والمعنى اى جنس هو من اجناس الموجودات ١٢ صاوى ١٦ه قوله قال رب السموات والارض الخ عرفه تعالى باظهر خواصه وآثاره لما امتنع تعريف الافراد الا بذكر الخواص والافعال واليه اشار بقوله ان كنتم موقنين ١٢ بيضاوى ١٧ه قوله وما بينهما اى جنس السموات والارض فاندفع ما قيل لم ثنى الضمير مع ان مرجعه جمع ١٢ صاوى ١٨ه قوله لم يطابق السؤال اى لان ما للسؤال عن الحقيقة وقد اجابه بالصفة التى يسال عنها وتقدم ان العدول عن الجواب المطابق متعين لاستحالته فالسؤال عن الحقيقة سفه وعبث ١٢ جمل ١٩ه قوله قال ربكم ورب آبائكم الاولين عدولا الى ما لا يمكن ان يتوهم فيه مثله ويشك فى افتقاره الى مصور حكيم ويكون اقرب الى الناظر واوضح عند التامل ١٢ ك ٢٠ه قوله وهذا الخ اى هذا التعريف الثانى وان كان داخلا فى تعريف الذى عرفه قبله لكن يغيظ به فرعون لاجله تركه اولا وهذا ما ذهب اليه الشارح وقال فى الكبير كانه عدل عن التعريف بخالقية السماء والارض الى التعريف بكونه تعالى خالقكم ولآبائكم وذلك لانه لا يمتنع ان يعتقد احد ان السموات والارضين واجبة لذواتها فهى غنية عن الخالق والمؤثر ولكن لا يمكن ان يعتقد العاقل فى نفسه وابيه واجداده كونهم واجبين لذواتهم لما ان المشاهدة دلت على انهم وجدوا بعد العدم ثم عدموا بعد الوجود وما كان كذلك يكون حادثا وما يكون حادثا استحال وجوده الا لمؤثر فكان التعريف بهذا النمط اظهر ١٢ ٢١ه قوله فيما قبله يعنى قوله رب السموات والارض وما بينهما ١٢ ك ٢٢ه قوله قال موسى رب المشرق الخ فعدل الى طريق ثالث اوضح من الثانى لانه اراد بالمشرق طلوع الشمس وظهور النهار واراد بالمغرب غروب الشمس وزوال النهار والامر ظاهر فى ان هذا التدبير المستمر على الوجه العجيب لا يتم الا بتدبير مدبر ١٢ كبير ٢٣ه قوله قال رب المشرق والمغرب وما بينهما اى تشاهدون كل يوم انه ياتى بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذى قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع ينتظم به امور الكائنات ١٢ بيضاوى ٢٤ه قوله لئن اتخذت الها غيرى آه هذا عدول عن المحاجة بعد الانقطاع الى التهديد وهكذا ديدن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه الالوهية وانكاره للصانع ولعله كان دهريا اعتقد ان من ملك قطرا او تولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله ١٢ بيضاوى ٢٥ه قوله المسجونين اللام فى المسجونين للعهد اى ممن عرفت حالهم فى سجونى فانه كان يطرحهم فى هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل ابلغ من لاجعلنك مسجونا ١٢ بيضاوى ٢٦ه قوله اى اتفعل ذلك اى جعل من المسجونين ١٢ ٢٧ه قوله ونزع يده اى من جيبه قيل لما رأى فرعون الآية الاولى قال لك غيرها فاخرج يده فادخلها فى ابطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشى الابصار ويسد الافق ١٢ صاوى ٢٨ه قوله من الادمة بالفارسية گندم گونه ١٢ ٢٩ه قوله يريد ان يخرجكم الخ لما رأى تلك الآيات الباهرة خاف على قومه ان يتبعوه فنزل الى مشاورتهم بعد ان كان مستقلا بالرأى والتدبير واراد تنفيرهم عن موسى عليه السلام ١٢ صاوى

فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۙ وهو وقت الضحى من يوم الزينة وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ ۙ
لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِن كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۝ الاستفهام حث على الاجتماع والترجي على تقدير غلبتهم
ليستمروا على دينهم فلا يتبعوا موسى فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ بتحقيق الهمزتين وتسهيل
الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذًا حينئذ
لَّمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ بعد ما قالوا له اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين أَلْقُوا مَا
أَنتُم مُّلْقُونَ ۝ فالامر منه للاذن بتقديم القائهم توسلا به الى اظهار الحق فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَ
عِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۝ فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ بحذف
احدى التائين من الاصل تبتلع مَا يَأْفِكُونَ ۝ يقلبونه بتمويههم فيتخيلون حبالهم وعصيهم انها
حيات تسعى فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۝ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝ لعلمهم
بان ما شاهدوه من العصا لا يتاتى بالسحر قَالَ فرعون آمَنتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية
الفا لَهُ لموسى قَبْلَ أَنْ آذَنَ انا لَكُمْ ۖ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فعلمكم شيئا منه وغلبكم
باخر فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ ما ينالكم مني لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَافٍ اي يد كل واحد
اليمنى ورجله اليسرى وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ قَالُوا لَا ضَيْرَ لا ضرر علينا في ذلك إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا
بعد موتنا باي وجه كان مُنقَلِبُونَ ۝ راجعون في الآخرة إِنَّا نَطْمَعُ نرجو أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا
أَن اي بان كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ في زماننا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ بعد سنين اقامها بينهم يدعوهم
بآيات الله الى الحق فلم يزيدوا الا عتوا أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي بني اسرائيل وفي قراءة بكسر النون
ووصل همزة اسر من سرى لغة في اسرى اي سر بهم ليلا الى البحر إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ۝ يتبعكم
فرعون وجنوده فيلجون وراءكم البحر فانجيكم واغرقهم فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ حين اخبر بسيرهم
فِي الْمَدَائِنِ قيل كان له الف مدينة واثنتا عشرة الف قرية حَاشِرِينَ ۝ جامعين الجيش قائلا إِنَّ
هَٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ طائفة قَلِيلُونَ ۝ قيل كانوا ستمائة الف وسبعين الفا ومقدمة جيشه سبعمائة الف
فقللهم بالنظر الى كثرة جيشه وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ۝ فاعلون ما يغيظنا وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَذِرُونَ ۝
متيقظون وفي قراءة حاذرون مستعدون قال تعالى فَأَخْرَجْنَاهُم اي فرعون وجنوده من مصر
ليلحقوا موسى وقومه مِّن جَنَّاتٍ بساتين كانت على جانبي النيل وَعُيُونٍ ۝ انهار جارية في الدور

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله من يوم الزينة اي عاشوراء وكان يوم عيدهم كما قال في المدارك وميقاته وقت الضحى لانه الوقت الذي وقته لهم موسى عليه السلام من يوم الزينة في قوله تعالى موعدكم يوم الزينة والميقات ما وقت به اے حدد من زمان او مكان ومنه مواقيت الاحرام وقال الصاوي يوم الزينة كان يوم عيد لهم وقيل كان يوم سوق ١٢ ك٢ قوله وقيل للناس الآية بالفارسية وگفته شد بمردمان آيا شما جمع شونده ايد بود كه ما پيروی ساحران كنيم اگر ايشان غالب شوند ١٢ ك٣ قوله والترجي على تقدير غلبتهم الخ وعبارة ابي السعود اي نتبعهم في دينهم ان كانوا هم الغالبين لا موسى عليه السلام وليس مرادهم بذلك ان يتبعوا دينهم حقيقة وانما هو ان لا يتبعوا موسى عليه السلام لكنهم ساقوا كلامهم مساق الكناية حملا لهم اي فالمراد انا نرجوا ان تكون الغلبة لهم فلا نتبع موسى ١٢ ك٣ قوله والترجي على تقدير غلبتهم آه عبارة البيضاوي والترجي باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع ومقصودهم الاصلي ان لا يتبعوا موسى لا ان يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى آه اي فالمراد انا نرجوا ان تكون الغلبة لهم فلا نتبع موسى وليس الرجاء لاتباع السحرة لانه مقطوع به عندهم ١٢ جمل ك٤ قوله قال نعم اي لكم الاجرة على عملكم السحر وزادهم بقوله وانكم اذا الخ صاوي وقال في المدارك قوله قال نعم الخ اے قال فرعون نعم لكم اجر عندي وتكونون مع ذلك من المقربين عندي في المرتبة والجاه فتكونون اول من يدخل علي وآخر من يخرج ١٢ مختصرا ك٥ قوله القوا ما انتم ملقون اے من السحر فسترون عاقبته ١٢ مدارك ك٦ قوله فالامر منه الخ هذا جواب عما يقال كيف امرهم بالسحر والتمويه به وهو ممنوع وحاصل الجواب ان صيغة الامر ليست على حقيقتها بل هي مجاز عن الاذن لتوسل به الى اظهار الحق ١٢ ك٦ قوله فالامر منه آه جواب عما يقال كيف يامرهم بفعل السحر وفي البيضاوي ولم يرد بهذا امرهم بالسحر والتمويه بل اراد الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا محالة توسلا الى اظهار الحق ١٢ جمل ك٧ قوله حبالهم اے سبعين الف حبل قوله وعصيهم اے سبعين الف عصا وقيل كانت الحبال اثنين وسبعين الفا وكذا العصي ١٢ مدارك ك٨ قوله وقالوا بعزة فرعون الخ اے نقسم ونحلف بعزة فرعون وقسموا بالعزة على ان الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في انفسهم انهم غالبون واتيانهم باقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر ١٢ بيضاوي ك٩ قوله بحذف احدى التائين وتشديد القاف من التلقف للاكثر ولحفص تلقف بالتخفيف ومعناه على الوجهين تبلع ١٢ ك١٠ قوله ما يافكون بالفارسية انچه تزويري ساختند ١٢ ك١١ قوله يقلبونه يشير بتقدير العائد الى ان ما موصولة اي الذي يبدلونه عن وجهه بتمويههم فيخيلونهم بضم التحتانية وفتح الخاء المعجمة وكسر التحتية المشددة اي يوقعون في الخيال ان حبالهم وعصيهم حيات تسعى ولما بحسب الواقع فلا يتبدل حقائق الاشياء بعضها ببعض بالسحر ١٢ ك١٢ قوله تمويههم في القاموس موه الشئ طلاه لفضة او ذهب وتحته نحاس او حديد ويقال له ملمع ١٢ ك١٣ قوله فالقي السحرة ساجدين آه اي خروا وسقطوا على الارض ساجدين وانما بدل الخر بالالقاء ليشاكل ما قبله ويدل على انهم لما راوا ما راوا لم يتمالكوا انفسهم وكانهم اخذوا فطرحوا على وجوههم وانه تعالى القاهم بما خولهم من التوفيق ١٢ جمل ك١٤ قوله لعلمهم بان ما شاهدوه من العصا فان انقلاب الشئ عن حقيقته لا يتاتى بالسحر وفيه ان التبحر في كل فن نافع ١٢ كمالين ك١٥ قوله وغلبكم باخر اے بان اخفاه عنكم ولم يعلمكم وقال الصاوي واراد فرعون بهذا الكلام التلبيس على قومه لئلا يعتقدوا ان السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق ١٢ ك١٦ قوله لا ضير الخ اراد والا ضرر علينا في ذلك بل لنا اعظم النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا او لا ضير علينا فيما تتوعدنا به لانه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت والقتل اهون اسبابه وارجاها ١٢ مدارك مختصرا ك١٧ قوله في زماننا يرد عليه ان بني اسرائيل آمنوا قبلهم وهم من اهل زمانهم فلذلك فسر الآخرون كصاحب روح البيان وابي السعود والقاضي البيضاوي وغيره بقوله اي من اتباع فرعون او من اهل المشهد ١٢ ك١٨ قوله من سري لغة في اسرى وهو بمعنى السير في الليل لا زمان والتعدية بالباء ١٢ كمالين ك١٩ قوله الى البحر اي بحر القلزم فخرج موسى عليه السلام ببني اسرائيل في آخر الليل فترك طريق الشام على يساره وتوجه جهة البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يراجعه في ذلك فيقول هكذا امرني ربي فلما اصبح فرعون وعلم بسير موسى ببني اسرائيل خرج في اثرهم وبعث الى مدائن مصر لتلحقه الجيوش ١٢ صاوي ك٢٠ قوله انكم متبعون آه اي يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة للامر بالسير اے سر بهم حتى اذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم بل يكونون على اثركم حيث تلجون البحر فيدخلون مداخلكم فاطبقه عليهم واغرقهم ١٢ بيضاوي ك٢١ قوله فيلجون بكسر اللام المخففة والجيم من ولج يلج اي يدخلون وراءكم البحر ١٢ كمالين ك٢٢ قوله فانجيكم واغرقهم برفع الفعلين على انه عطف على يلجون ويجوز النصب على جواب الامر ١٢ كمالين ك٢٣ قوله حين اخبر بسيرهم روي ان قوم موسے قال لجماعة فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم عليهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك اجمع قومه وتبعهم ١٢ صاوي ك٢٤ قوله جامعين الجيش والحشر بمعنى الجمع ١٢ ك٢٥ قوله طائفة الشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب شراذم لما بلي وتقطع وكانه جزء من معنى القلة حيث وصفت بالقلة ١٢ ك٢٦ قوله قيل كانوا اے بنو اسرائيل ست مائة الف وسبعين الفا ١٢ كمالين ك٢٧ قوله ومقدمة جيشه اي جيش فرعون سبعمائة الف فقللهم بالنسبة الى كثرة جيشه مع كثرتهم في انفسهم ١٢ كمالين ك٢٨ قوله جيشه الخ اے وجملة جيشه الف الف وستمائة ١٢ صاوي ك٢٩ قوله فاعلون ما يغيظنا بضم التحتية من الاغاظة بخروجهم بلا اذن من بلادنا وهم منخرطون في سلك عبادنا وخيانتهم بما استعاروا من اموالهم ١٢ ك٣٠ قوله ما يغيظنا اے حيث خالفوا ديننا وطمسوا على اموالنا وقتلوا ابكارنا لما روي ان اسرائيل الملائكة لن يقتلوا ابكار القبط واوحى الى موسى ان يجمع بني اسرائيل كل اربعة ابيات في بيت ثم يذبحوا اولاد الضان ويلطخوا ابوابهم بدمائها لتميز الملائكة بيوت بني اسرائيل من بيوت القبط فدخلت الملائكة فقتلت ابكارهم فاصبحوا مشغولين بموتاهم وهذا هو سبب تاخر فرعون وقومه عن موسى وقومه ١٢ صاوي ك٣١ قوله حذرون اي من عادتنا الحذر والحذر الاحتراز جمعه حذرون اي متيقظ شديد الحذر من القاموس وفي الصراح رجل حذر بضم الوسط وكسرها مرد بيدار با پرهيز حذرون حذرای جماعة وفي قراءة حاذرون قال في الصراح وقوله تعالى وانا لجميع حاذرون اي متاهبون انتهى ١٢ ك٣٢ قوله متيقظون في شانهم او في الامور كلها ولسنا غافلين وهذا تفسير باللازم فان حذرون من الحذار بكسر الحاء والتحريك بمعنى الاحتراز واليقظة لازمة ١٢ كمالين ك٣٣ قوله مستعدون الخ قال الزجاج الحاذر المستعد والحذر المتيقظ فان الحاذر المودي بالهمز اي صاحب السلاح لانه صاحب اداة الحرب وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا ١٢ ك٣٤ قوله على جانبي النيل اي حافتي النيل روح قوله في الدور جمع دار بمعنى سرائے ١٢ صراح

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله لانه لم يعط حق الله اى مالا يودى منه حق الله تعالى فهو كنز وان كان ظاهرا على وجوه الارض وما ادى منه فليس بكنز وان كان تحت سبع ارضين ١٢ روح ٢ قوله يحفه اى يحيطه حف گرد اگر د آمدن چیزے را من الصراح ١٢ ٣ قوله كما وصفنا يعنى اخرجناهم اخراجا مثل الاخراج الذى وصفناه من كونه جنات وعيون فالكاف منصوب المحل على المصدرية كذا قال الزمخشرى وتعقبه ابو حيان بان فيه تشبيه الشئ بنفسه واجيب بان مثله لا يراد به التشبيه بل التعظيم والتشهير كما فى شعرى شعرى ومن استبعد ذلك قال معنى الآية الامر كذلك فيكون خبر المحذوف ١٢ ك ٤ قوله وقت شروق الشمس قال الكاشفى يعنى بهنگام طلوع آفتاب بنى اسرائيل رسيدند ودران زمان لشكر موسے بكناره دريا قلزم رسيدند تدبير عبور ميكردند كه ناگاه اثر فرعونيان پديد آمد انتهى ودران بحر كه فرعون غرق شد اختلاف است بعضے گفته دريا قلزم بود بعضے گفته دريائے نيل وقال فى روح البيان وبحر القلزم طرف من بحر فارس والقلزم بضم القاف وسكون اللام وضم الزاى بلدة كانت على ساحل البحر من جهة مصر وبينها وبين مصر نحو ثلاثة ايام وقد خربت ويعرف اليوم موضعها بالسويس ١٢ ٥ قوله فاوحينا الى موسى آه قيل لما انتهى موسى ومن معه الى البحر هاج البحر فصار يرى بموج كالجبال قال يوشع يا كليم الله اين امرت فقد غشينا فرعون من خلفنا والبحر امامنا قال موسى ها هنا فخاض يوشع البحر لا يوارى الماء حافر دابته وقال الذى يكتم ايمانه يا كليم الله اين امرت قال ههنا فحرك فرسه بلجامه حتى طار الزبد من شدقه ثم اقحمه البحر فارتسب فى الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدروا فجعل موسى لا يدرى كيف يصنع فاوحى الله ان اضرب بعصاك البحر فاذا الرجل واقف على فرسه ولم يبتل سرجه ولا لبده وذلك ان الله تعالى عز وجل اراد ان يكون الآية متصلة بموسى ومتعلقة بفعل يفعله والا فضرب العصا ليس بفارق البحر ولا معينا على ذلك بذاته الا بما اقترن من قدرة الله تعالى واختراعه ١٢ جمل ٦ قوله اثنى عشر فرقا الفرق بكسر الفاء القسم من كل شئ كذا فى القاموس واعترض بانه لا بد ان يكون الفرق ثلثة عشر حتى يحصل اثنا عشر من المسالك بعدد الاسباط حتى يدخل كل سبط فى شعب لان الاسباط اثنا عشر واجيب بان الفرق المحتاج اليها بحفظ المسالك الاثنى عشر اثنى عشر لان الفرق من الجانب الاعلى اذا لم يستقر ينسد المسلك الذى فى اسفله واما الفرق الاخير الذى فى جانب الاسفل فغير محتاج اليه فى حفظ المسلك الاخير حتى يعتد به لان استقراره وعدم استقراره سواء ولان المسلك الاخير متحقق بدونه وقيل المراد بالفرق ما ارتفع من الماء فصار تحته كالسرداب لا ما انفصل من الماء فيما يقابله ١٢ ك ٧ قوله ولا لبده لبد بالكسر نمده ١٢ صراح ٨ قوله وحزقيل مومن وهو المذكور فى قوله تعالى وقال رجل مومن من آل فرعون وفى معالم التنزيل والمدارك وروح البيان اسمه حزبيل وقوله مريم بنت ناموس وفى روح البيان وابى السعود مريم بنت ناموشى وفى الجمل وكانت عجوزا تعيش من العمر نحو سبعمائة سنة وقوله على عظام يوسف عبارة غيره على قبر يوسف وعبارة اخرين من تابوت يوسف وسبب دلالتها على ان الله امر موسى باخذه معه الى الشام حين خروجه من مصر فسال قبره فلم يعرف اذ ذاك فدلت عليه هذه العجوز بعد ما ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دفن فى قعر بحر النيل فحضر عليه موسى واخرجه وذهب به الى الشام فى خروجه من مصر ١٢ ٩ قوله ومريم بنت الخ اخرج الحاكم وصححه على شرطهما عن ابى موسى الاشعرى ان موسى حين اراد ان يسير ببنى اسرائيل ضل منه الطريق فقال لبنى اسرائيل ما هذا فقال له علماءهم ان يوسف عليه السلام حين حضره الموت اخذ علينا موثقا من الله ان لا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا فقال ايكم يدرى اين قبر يوسف فقالوا ما يعلم احد مكان قبره الا عجوز لبنى اسرائيل فارسل اليها موسى فقال دلينا على قبر يوسف قالت لا والله حتى يعطينى حكمى فقال ما هو قالت حكمى ان اكون معك فى الجنة فكانه كره ذلك قال فقيل له اعطها حكمها فانطلقت بهم الى بحيرة فقالت لهم صبوا هذا الماء فلما صبوا قالت لهم احفروا فحفروا فاستخرجوا عظام يوسف فلما ان اقلوه من الارض اذا الطريق مثل ضوء النهار ١٢ كمالين ١٠ قوله اى كفار مكة خصهم بالذكر لانهم الحاضرون وقت نزول الآية والا فهو خطاب لهم ولمن بعدهم يوم القيامة ١٢ صاوى ١١ قوله صرحوا بالفعل الخ اى لم يقتصروا على الجواب الكافى بان يقولوا اصناما كما فى قوله تعالى ويسالونك ماذا ينفقون قل العفو بل صرحوا الفعل الخ وعطف دوام عكوفهم على اصنامهم افتخارا وابتهاجا بذلك ١٢ ١٢ قوله نقيم نهارا على عبادتها ان ظل يستعمل فى افعال النهار كما ان بات يستعمل فى افعال الليل من حاشية البيضاوى وفى الكبير وانما قالوا نظل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل وقوله زادوه اى قوله فنظل الخ ١٢ ١٣ قوله اذ تدعون آه منصوب بما قبله فما قبله وما بعده ماضيان معنى وان كانا مستقبلين لفظا لعمل الاول فى اذ ولعمل اذ فى الثانى وقال بعضهم اذ هنا بمعنى اذا وقال الزمخشرى انه على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الاحوال التى كنتم تدعونها فيها هل سمعوكم اذ دعوتم وهو ابلغ فى التبكيت ١٤ قوله قال افرايتم الفاء عاطفة على محذوف اى اتنبهتم فعلمتم حال الذى تعبدونه اى انه لا ينفع ولا يضر ١٢ ك

٢٥ قوله بان تتوب عليه متعلق بقوله اغفر كما ذكر فى سورة براءة بقوله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ١٢ ك ... انه الاوّاه محبوب له مثنون عليه ١٢ بيضاوى

من النيل وَكُنُوْزٍ اموال ظاهرة من الذهب والفضة وسميت كنوزا لانه[١] لم يعط حق الله تعالى منها وَّمَقَامٍ كَرِيْمٍ مجلس حسن للامراء والوزراء يحفه[٢] اتباعهم كَذٰلِكَ اى اخراجنا كما وصفنا[٣] وَاَوْرَثْنٰهَا بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ بعد اغراق فرعون وقومه فَاَتْبَعُوْهُمْ لحقوهم مُّشْرِقِیْنَ وقت شروق[٤] الشمس فَلَمَّا تَرَآءَ الْجَمْعٰنِ اى راى كل منهما الآخر قَالَ اَصْحٰبُ مُوْسٰۤى اِنَّا لَمُدْرَكُوْنَ يدركنا جمع فرعون ولا طاقة لنا به قَالَ موسى كَلَّا اى لن يدركونا اِنَّ مَعِیَ رَبِّیْ بنصره سَیَهْدِیْنِ طريق النجاة قال تعالى فَاَوْحَیْنَاۤ[٥] اِلٰى مُوْسٰۤى اَنِ اضْرِبْ بِّعَصَاكَ الْبَحْرَ فضربه فَانْفَلَقَ انشق اثنى عشر[٦] فرقا فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِیْمِ الجبل الضخم بينها مسالك سلكوها لم يبتل منها سرج الراكب ولا لبده[٧] وَاَزْلَفْنَا قربنا ثَمَّ هنالك الْاٰخَرِیْنَ فرعون وقومه حتى سلكوا مسالكهم وَاَنْجَیْنَا مُوْسٰى وَمَنْ مَّعَهٗۤ اَجْمَعِیْنَ باخراجهم من البحر على هيئته المذكورة ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخَرِیْنَ فرعون وقومه باطباق البحر عليهم لما تم دخولهم البحر وخروج بنى اسراءيل منه اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ اى اغراق فرعون وقومه لَاٰیَةً عبرة لمن بعدهم وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ بالله لم يؤمن منهم غير آسية امرأة فرعون وحزقيل[٨] مؤمن آل فرعون ومريم[٩] بنت ناموسى التى دلت على عظام يوسف عليه السلام وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ فانتقم من الكافرين باغراقهم الرَّحِیْمُ بالمؤمنين فانجاهم من الغرق وَاتْلُ عَلَیْهِمْ اى كفار مكة[١٠] نَبَاَ خبر اِبْرٰهِیْمَ ويبدل منه اِذْ قَالَ لِاَبِیْهِ وَقَوْمِهٖ مَا تَعْبُدُوْنَ قَالُوْا نَعْبُدُ اَصْنَامًا صرحوا بالفعل[١١] ليعطفوا عليه فَنَظَلُّ لَهَا عٰكِفِیْنَ اى نقيم نهارا[١٢] على عبادتها زادوه فى الجواب افتخارا به قَالَ هَلْ یَسْمَعُوْنَكُمْ اِذْ تَدْعُوْنَ[١٣] اَوْ یَنْفَعُوْنَكُمْ ان عبدتموهم اَوْ یَضُرُّوْنَ كم ان لم تعبدوهم قَالُوْا بَلْ وَجَدْنَاۤ اٰبَآءَنَا كَذٰلِكَ یَفْعَلُوْنَ اى مثل فعلنا قَالَ اَفَرَءَیْتُمْ[١٤] مَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمُ الْاَقْدَمُوْنَ فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ[١٦] لِّیْۤ لا اعبدهم[١٨] اِلَّا لكن[١٩] رَبَّ الْعٰلَمِیْنَ فانى اعبده الَّذِیْ خَلَقَنِیْ[٢٠] فَهُوَ یَهْدِیْنِ[٢١] الى الدين وَالَّذِیْ هُوَ یُطْعِمُنِیْ وَیَسْقِیْنِ وَاِذَا مَرِضْتُ[٢٢] فَهُوَ یَشْفِیْنِ وَالَّذِیْ یُمِیْتُنِیْ ثُمَّ یُحْیِیْنِ وَالَّذِیْۤ اَطْمَعُ ارجو اَنْ یَّغْفِرَ لِیْ خَطِیْٓئَتِیْ یَوْمَ الدِّیْنِ اى الجزاء رَبِّ هَبْ لِیْ حُكْمًا علما وَّاَلْحِقْنِیْ بِالصّٰلِحِیْنَ اى النبيين وَاجْعَلْ لِّیْ لِسَانَ صِدْقٍ ثناء حسنا فِی الْاٰخِرِیْنَ الذين ياتون بعدى الى يوم القيامة وَاجْعَلْنِیْ مِنْ وَّرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِیْمِ اى ممن يعطاها وَاغْفِرْ لِاَبِیْۤ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الضَّآلِّیْنَ بان تتوب[٢٥]

كنتم تعبدون انه لا ينفع ولا يضر فلا يستحق العبادة وان عبدا آباؤهم الاولون وفى روح البيان فان الباطل لا ينقلب حقا بكثرة فاعليه وكونه دابا قديما ١٢ ١٦ قوله فانهم عدو لى اسند العداوة لنفسه تعريضا بهم وهو ابلغ فى النصيحة من التصريح بان يقول فانهم عدو لكم آه فان قلت كيف وصف الاصنام بالعداوة وهى لا تعقل اجيب باجوبة منها ان المعنى عدو لى يوم القيامة ان عبدتهم فى الدنيا ومنها ان الكلام على حذف مضاف اى فان اصحابهم عدو لى ومنها ان الكلام على القلب اى فانى عدو لهم ١٢ صاوى ١٧ قوله عدو لى يريد انهم اعداء لعابديهم من حيث انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه ١٢ بيضاوى ١٨ قوله لا اعبدهم يريد ان كونهم اعداء كناية عن عدم عبادتهم فلا يرد كيف وصف الاصنام بالعداوة وهى جمادات وقيل هى من باب القلب اى انى عدو لهم ١٢ كمالين ١٩ قوله الا لكن يشير الى ان الاستثناء منقطع والضمير فى فانهم عدو لى للاصنام وقد يجعل متصلا على ان الضمير لكل معبود عبدوه ولو كانوا يعبدون الله ايضا ١٢ ك ٢٠ قوله الذى خلقنى آه يجوز فيه اوجه النصب على النعت لرب العالمين او البدل او عطف البيان او على اظهار اعنى والرفع على الخبر لمبتدأ مضمر اى هو او على الابتداء وقوله فهو يهدين جملة اسمية فى محل رفع خبره ١٢ ج ٢١ قوله فهو يهدين اتى بالفاء ههنا وفى قوله فهو يشفين لترتب الهداية على الخلق والشفاء على المرض بخلاف الاطعام والاسقاء فليس بينهما ترتب واتى بثم فى جانب الاحياء لبعد زمنه عن زمن الموت لان المراد به الاحياء فى الآخرة ١٢ ص ٢٢ قوله واذا مرضت فهو يشفين اسند المرض لنفسه وان كان الكل من الله تادبا كما قال الله بيدك الخير ولم يقل بيدك الشر وقال الخضر

لہ وهذا قبل ان يتبين له انه عدو الله كما ذكر في سورة براءة وَلَا تُخْزِنِي تفضحنی يَوْمَ يُبْعَثُونَ ۝ اى الناس قال تعالى فيه يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَّلَا بَنُوْنَ ۝ احدا اِلَّا لكن مَنْ اَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ ۝ من الشرك والنفاق وهو قلب المؤمن فانه ينفعه ذلك وَاُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ قربت لِلْمُتَّقِيْنَ ۝ فيرونها وَبُرِّزَتِ الْجَحِيْمُ اظهرت لِلْغٰوِيْنَ ۝ الكافرين وَقِيْلَ لَهُمْ اَيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره من الاصنام هَلْ يَنْصُرُوْنَكُمْ بدفع العذاب عنكم اَوْ يَنْتَصِرُوْنَ ۝ بدفعه عن انفسهم لا فَكُبْكِبُوْا القوا فِيْهَا هُمْ وَالْغَاوٗنَ ۝ وَجُنُوْدُ اِبْلِيْسَ اتباعه ومن اطاعه من الجن والانس اَجْمَعُوْنَ ۝ قَالُوْا اى الغاوون وَهُمْ فِيْهَا يَخْتَصِمُوْنَ ۝ مع معبوديهم تَاللّٰهِ اِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه كُنَّا لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ بين اِذْ حيث نُسَوِّيْكُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ في العبادة وَمَآ اَضَلَّنَآ عن الهدى اِلَّا الْمُجْرِمُوْنَ ۝ اى الشياطين او اولون الذين اقتدينا بهم فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِيْنَ ۝ كما للمؤمنين من الملائكة والنبيين والمؤمنين وَلَا صَدِيْقٍ حَمِيْمٍ ۝ اى يهمه امرنا فَلَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً رجعة الى الدنيا فَنَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ لو هنا للتمني ونكون جوابه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور من قصة ابراهيم وقومه لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوْحِ ِۨ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ بتكذيبهم له لاشتراكهم في المجيء بالتوحيد او لانه لطول لبثه فيهم كانه رسل وتانيث قوم باعتبار معناه وتذكيره باعتبار لفظه اِذْ قَالَ لَهُمْ اَخُوْهُمْ نسبا نُوْحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ الله اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ۝ على تبليغ ما ارسلت به فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ۝ فيما امركم به من توحيد الله وطاعته وَمَآ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ على تبليغه مِنْ اَجْرٍ اِنْ مَا اَجْرِيَ اى ثوابي اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ۝ كرره تاكيدا قَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ نصدق لَكَ لقولك وَاتَّبَعَكَ وفي قراءة واتباعك جمع تابع مبتدا الْاَرْذَلُوْنَ ۝ السفلة كالحاكة والاساكفة قَالَ وَمَا عِلْمِيْ اى علم لي بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ اِنْ ما حِسَابُهُمْ اِلَّا عَلٰى رَبِّيْ فيجازيهم لَوْ تَشْعُرُوْنَ ۝ تعلمون ذلك ما عبتموهم وَمَآ اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ اِنْ ما اَنَا اِلَّا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ بين الانذار قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يٰنُوْحُ عما تقول لنا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِيْنَ ۝ بالحجارة او بالشتم قَالَ نوح رَبِّ اِنَّ قَوْمِيْ كَذَّبُوْنِ ۝ فَافْتَحْ بَيْنِيْ وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا اى احكم وَّنَجِّنِيْ وَمَنْ مَّعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ قال تعالى فَاَنْجَيْنٰهُ وَمَنْ مَّعَهٗ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ۝ المملوء من الناس والحيوان والطير ثُمَّ اَغْرَقْنَا بَعْدُ اى بعد انجائهم الْبٰقِيْنَ ۝ من قومه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ

لہ قوله وهذا قبل ان يتبين له انه عدو الله قال في الكبير ان اباه قال له انه على دينه باطنا وعلى دين نمرود ظاهرا تقية وخوفا فدعا له لاعتقاده ان الامر كذلك فلما تبين له خلاف ذلك تبرأ منه ولذلك قال في دعائه انه كان من الضالين فلولا اعتقاده فيه انه في الحال ليس بضال لما قال ذلك ۱۲ ٢ه قوله اى الناس يريد ان الضمير للناس لانهم معلومون ۱۲ كمالين ٣ه قوله قال تعالى فيه آه اى في شان هذا اليوم وبعضهم جعل هذا اى قوله يوم لا ينفع الخ من كلام ابراهيم واعربه بدلا من يوم يبعثون قال شيخنا وهو اظهر وفي السمين يوم لا ينفع بدل من يوم قبله وجعل ابن عطية هذا من كلام الله تعالى مع اعرابه يوم لا ينفع بدلا من يوم قبله ورده الشيخ بان العامل في البدل هو العامل في المبدل منه او اخره مثله مقدرا وعلى كل من هذين القولين لا يصح ما هنا لاختلاف المتكلمين ۱۲ ج ٤ه قوله الا من اتى الله بقلب سليم آه اى فينفعه ماله الذي انفقه في الخير وولده الصالح بدعائه كما جاء في الخبر اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلث صدقة جارية او مال ينتفع به او ولد صالح يدعو له واما الذنوب فليس يسلم منه احد وقال سعيد بن المسيب القلب السليم هو الصحيح وهو قلب المؤمن لان قلب الكافر والمنافق مريض قال تعالى في قلوبهم مرض ۱۲ ج ٥ه قوله وازلفت الجنة للمتقين اى بحيث يشاهدونها في الموقف ويعرفون ما فيها فتحصل لهم البهجة والسرور وعبر بالماضي لتحقق الحصول ۱۲ ص ٦ه قوله القوا اى مرة بعد اخرى لان الكبكبة تكرار الكب وهو الالقاء على الوجه فكرر لفظه لتكرر معناه كما في صرصر كان من القي في النار يكب مرة بعد اخرى حتى يستقر قعرها ۱۲ صاوى وكمالين ٧ه قوله هم اى الهتهم قوله والغاوون اى الذين كانوا يعبدونهم وفي تاخير ذكرهم عن ذكر الهتهم رمز الى انهم يؤخرون عنها في الكبكبة ليشاهدوا سوء حالها فيزدادوا غما على غمهم ۱۲ ابو السعود ٨ه قوله واسمها محذوف الخ قد يقال انها في الآية مهملة فلا اسم لها ولا خبر لوجود اللام قال ابن الملك وخففت ان فقل العمل الخ ۱۲ صاوى ٩ه قوله ولا صديق حميم افرد الصديق وجمع الشفعاء لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق والحميم القريب من قولهم حامة فلان اى خاصته او الخالص ويؤيده قول المفسر اى يهمه امرنا وقوله يهمه بضم اوله وكسر ثانيه وبفتح اوله وضم ثانيه ۱۲ صاوى ١٠ه قوله حميم في القاموس الحميم كامير القريب ۱۲ ١١ه قوله اى يهمه اہمام اندوہگین کردن کذا فی الصراح ۱۲ ١٢ه قوله فلو ان لنا كرة بالفارسية پس کاش مارا یکبار رجوع باشد ۱۲ ١٣ه قوله لو هنا للتمنی کلیت ونکون جوابه وقیل لو شرطیة حذف جوابه ونکون عطف علی کرة ای لو ان لنا کرة فنکون من المؤمنین لرجعنا عما کنا علیه او خلصنا من العذاب ونحوه ۱۲ کمالین ١٤ه قوله وما کان اکثرهم مؤمنین اے بل لم یؤمن منهم الا لوط بن اخیه وسارة زوجته کما تقدم فی سورة الانبیاء ۱۲ صاوی ١٥ه قوله وتانیث قوم فی کذبت باعتبار معناها ای الجماعة ویدل علیه تصغیره علی قویمة فی المصباح القوم یذکر ویؤنث فیقال قام القوم وقامت وکذلک کل اسم جمع لا واحد له من لفظه نحو رهط ونفر وتذکیره فی ضمائرهم واخوهم وتتقون باعتبار لفظه فانه مذکر ۱۲ ک ١٦ه قوله اخوهم نسبا لانه کان منهم من قول العرب یا اخا بنی تمیم یریدون واحدا منهم ۱۲ کبیر ١٧ه قوله امین کان مشهورا بالامانة فیهم کمحمد علیه الصلوٰة والسلام فی قریش ۱۲ مدارک ١٨ه قوله فاتقوا الله واطیعون آه تصدیر القصص الخمس بالحث علی التقوی یدل علی ان البعثة مقصورة علی الدعاء الی معرفة الحق والطاعة فیما یقرب المدعو الی ثوابه ویبعده عن عقابه وکان الانبیاء متفقین علی ذلک وان اختلفوا فی بعض التفاریع مبرئین عن المطامع الدنیة والاغراض الدنیویة ۱۲ ج ١٩ه قوله کرره تاکیدا ای وحسن ذلک کون الاول مرتبا علی الرسالة والامانة والثانی علی عدم سواله اجرا منهم ۱۲ صاوی ٢٠ه قوله السفلة والرزالة الخسة والدناءة وانما استرذلوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصیبهم من الدنیا وقیل کانوا من اهل الصناعات الدنیة والصناعة لا تزری بالدیانة فالغنی غنی الدین والنسب نسب التقوی ولا یجوز ان یسمی المؤمن رذلا وان کان افقر الناس واوضعهم نسبا ومازالت اتباع الانبیاء کذلک ۱۲ مدارک ٢١ه قوله کالحاکة والاساکفة الحائک نورباف قال فی القاموس حاک الثوب حوکا وحیاکا نسجه فهو حائک ملخصا والاساکفة جمع اسکاف بالکسر کفشگر کذا فی الصراح ۱۲ ٢٢ه قوله وما علمی آه فی السمین یجوز فی ما وجهان احدهما وهو الظاهر انها استفهامیة فی محل رفع بالابتداء وعلمی خبرها والباء متعلقة بها والثانی انها نافیة والباء متعلقة بعلمی ایضا قاله الحوفی ویحتاج الی اضمار خبر لیصیر الکلام به جملة ۱۲ ج ٢٣ه قوله وما انا بطارد المؤمنین آه رد لما اشعر به کلامهم من طلبهم منه ان یطرد الضعفاء المؤمنین آه شیخنا وفی البیضاوی وما انا بطارد المؤمنین جواب لما اوهمه قولهم من استدعاء طردهم وتوقف ایمانهم علیه حیث جعلوا اتباعهم هو المانع لهم آه وقوله ان انا الا نذیر مبین کالعلة له وفی القرطبی فی سورة هود وسألوه ان یطرد الاراذل الذین آمنوا کما سألت قریش النبی صلی الله علیه وسلم ان یطرد الموالی والفقراء حسبما تقدم فی سورة الانعام آه ۱۲ ٢٤ه قوله قال رب ان قومی کذبون آه انما قال هذا اظهارا لما یدعو علیهم لاجله وهو تکذیب الحق لا تخویفهم له واستخفافهم به آه بیضاوی یعنی ان قوله رب ان قومی کذبون لم یقله نوح افادة له تعالی بمضمون هذا الخبر ولا بکونه عالما بمضمونه لعلمه بانه تعالی عالم الغیب والشهادة ولکن اراد به انی لا ادعوک علیهم لاجل تخویفهم ایای بالرجم واستهانتهم ایای بقولهم واتبعک الارذلون وانما ادعو علیهم لاجلک ولاجل دینک لانهم کذبونی فی وحیک ورسالتک آه زاده ۱۲ جمل ٢٥ه قوله ای احکم من الفتاحة بالضم والکسر الحکم بین الخصمین قاموس ۱۲ کمالین ٢٦ه قوله من المؤمنین آخر الایمان اشارة الی انهم خالصون فی الاتباع وکان من معه من المؤمنین ثمانین اربعون من الرجال واربعون من النساء علی احد اقوال ۱۲ صاوی ٢٧ه قوله ثم اغرقنا بعد ای بالطوفان حیث التقی ماء السماء علی ماء الارض ۱۲ صاوی ٢٨ه قوله الباقین من قومه اے صغارا وکبارا فالهلاک الدنیوی عم الکبار والصغار والبهائم واما فی الآخرة فالخلود فی النار مخصوص بمن مات کافرا بعد البلوغ واما صبیانهم بل وصبیان کل المشرکین من اول الدنیا الی آخرها فیدخلون الجنة لشفاعة النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ صاوی

مُؤْمِنِينَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ كَذَّبَتْ عَادُ ۨالْمُرْسَلِينَ ○ اِذْ قَالَ لَهُمْ اَخُوهُمْ هُودٌ اَلَا
تَتَّقُونَ ○ اِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ اَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُونِ ○ وَمَا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا
عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِينَ ○ اَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ مكان مرتفع اٰيَةً بناء علما للمارة تَعْبَثُونَ ○ بمن يمر بكم و
تسخرون منهم والجملة حال من ضمير تبنون وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ للماء تحت الارض لَعَلَّكُمْ كانكم
تَخْلُدُونَ ○ فيها لا تموتون وَاِذَا بَطَشْتُمْ بضرب او قتل بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ○ من غير رأفة فَاتَّقُوا اللّٰهَ في
ذلك وَاَطِيعُونِ ○ فيما امرتكم به وَاتَّقُوا الَّذِي اَمَدَّكُمْ انعم عليكم بِمَا تَعْلَمُونَ ○ اَمَدَّكُمْ بِاَنْعَامٍ وَّبَنِينَ ○
وَجَنّٰتٍ بساتين وَّعُيُونٍ ○ انهار اِنِّي اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ○ في الدنيا والاٰخرة ان
عصيتموني قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا مستو عندنا اَوَعَظْتَ اَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ○ اصلا اي لا نرعوي
لوعظك اِنْ مَا هٰذَا الذي خوفتنا به اِلَّا خُلُقُ الْاَوَّلِينَ ○ اي اختلاقهم وكذبهم وفي قراءة بضم
الخاء واللام اي ما هذا الذي نحن عليه من ان لا بعث الا خلق الاولين اي طبيعتهم وعادتهم وَمَا
نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ○ فَكَذَّبُوهُ بالعذاب فَاَهْلَكْنٰهُمْ في الدنيا بالريح اِنَّ فِي ذٰلِكَ لَاٰيَةً وَمَا كَانَ
اَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ○ اِذْ قَالَ لَهُمْ
اَخُوهُمْ صٰلِحٌ اَلَا تَتَّقُونَ ○ اِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ اَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُونِ ○ وَمَا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ
مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِينَ ○ اَتُتْرَكُونَ فِي مَا هٰهُنَا من الخير اٰمِنِينَ ○ فِي جَنّٰتٍ وَّ
عُيُونٍ ○ وَّزُرُوعٍ وَّنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ○ لطيف لين وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فٰرِهِينَ ○
بطرين وفي قراءة فارهين حاذقين فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُونِ ○ فيما امرتكم به وَلَا تُطِيعُوا اَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ○
الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْاَرْضِ بالمعاصي وَلَا يُصْلِحُونَ ○ بطاعة الله تعالى قَالُوا اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ
الْمُسَحَّرِينَ ○ الذين سحروا كثيرا حتى غلب على عقلهم مَا اَنْتَ ايضا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَاْتِ بِاٰيَةٍ اِنْ
كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ○ في رسالتك قَالَ هٰذِهٖ نَاقَةٌ لَّهَا شِرْبٌ نصيب من الماء وَّلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ○
وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوْٓءٍ فَيَاْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ○ بعظم العذاب فَعَقَرُوهَا اي عقرها بعضهم
برضاهم فَاَصْبَحُوا نٰدِمِينَ ○ على عقرها فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ الموعود به فهلكوا اِنَّ فِي ذٰلِكَ لَاٰيَةً
وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطِ ۨالْمُرْسَلِينَ ○ اِذْ
قَالَ لَهُمْ اَخُوهُمْ لُوطٌ اَلَا تَتَّقُونَ ○ اِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ اَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُونِ ○ وَمَا اَسْئَلُكُمْ

قوله كذبت عاد انث عاد باعتبار القبيلة وهو اسم ابيهم الاقصى ۱۲ قوله فاتقوا الله تفريع على قوله اني لكم رسول امين اے فحيث كنت رسولا امينا فالواجب عليكم تقوى الله وطاعتي فطاعة من حيث كونه رسولا من عند الله لا من حيث ذاته ولذا لم يقل الا تتقون وتطيعوني ۱۲ صادی قوله بناء علما آه يشير بتقدير الموصوف لقوله آية بمعنى علما انه مفعول به لقوله تبنون علما للمارة اے تبنون بناء هي علامة للمسافرين ۱۲ ک قوله للمارة اے المسافرين السائرين فانهم كانوا يبنون اعلاما طوالا للاهتداء المارة فعد ذلك عبثا لاستغنائهم عنها بالنجوم قال سعدي المفتي فيه بحث اذ لا نجوم بالنهار وقد يحدث في الليل ما يستر النجوم من الغيوم انتهى يقول الفقير وايضا ان تلك الاعلام اذا كانت لزيادة الانتفاع بها كالاميال بين بغداد ومكة مثلا كيف تكون عبثا ۱۲ روح قوله بمن يمر بكم وتسخرون وانما عدل عن تفسير القاضي تبنون بنائها اذا كانوا يهتدون بالنجوم في اسفارهم فلا يحتاجون الى علامة آخر لانه يرد عليه انه لا نجوم بالنهار وقد يحدث بالليل ما يستر النجوم ۱۲ كمالين قوله مصانع للماء تحت الارض كالبرك والحياض في القاموس المصنع الحوض يجتمع فيه ماء المطر ويضم نونها والمعنى من القصور والحصون ۱۲ ک قوله مصانع جمع مصنع وهو كالحوض يجمع فيها ماء المطر من القاموس ۱۲ قوله كانكم فسر لعل بكان بدليل القراءة الشاذة اے كانكم تخلدون والاولى ابقاء لعل على بابها من الترجي ويكون المعنى راجين ان تخلدوا في الدنيا بسبب عملكم عمل من يرجو ذلك لان يجيء لعل بمعنى كان لم يرد ۱۲ صادی قوله كانكم تخلدون فيها لا تموتون فتحكمون بنائها لظن الخلود بها ۱۲ قوله واذا بطشتم بطشتم جبارين بالفارسية چون دست ميكشائيد دست ميكشائيد ظلم كننده وفي القاموس بطش يبطش ويبطش اخذه بالعنف والسطوة او البطش الاخذ الشديد ۱۲ قوله بطشتم جبارين اے قتلا بالسيف وضربا بسوط والجبار الذي يقتل ويضرب على الغضب ۱۲ مدارک قوله امدكم بانعام آه فيه وجهان احدهما ان الجملة الثانية بيان للاولى وتفسير لها والثاني ان بانعام بدل من قوله بما تعلمون باعادة العامل كقوله اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم اجرا قال الشيخ والاكثرون لا يجعلون هذا بدلا وانما يجعلونه تكريرا وانما يجعلون البدل باعادة العامل اذا كان العامل حرف جر من غير اعادة متعلقه نحو مررت بزيد باخيك ولا تقولون مررت بزيد مررت باخيك على البدل ۱۲ جمل قوله مستو عندنا خبر مقدم وما بعده بتاويل المفرد مبتدأ اي الوعظ وعدمه مستو وام والهمزة للتسوية ۱۲ ک قوله لا نرعوي الارعواء باز ماندن انتهى صراح وقوله لوعظك لاجل وعظك ۱۲ قوله الا خلق خلق بفتح الخاء وسكون اللام بمعنى الافتراء وبالضم وبضمتين السجية والطبع والمروة والدين من القاموس ۱۲ قوله الا خلق الاولين بفتح الخاء وسكون اللام لابي عمرو وابن كثير والكسائي اے اختلاقهم لمے افترائهم وكذبهم وفي قراءة لنافع وابن عامر وحمزة وعاصم بضم الخاء واللام بمعنى العادة ۱۲ ک قوله الا خلق الاولين اے من تقدموا قبلك كشيث ونوح فانهم كانوا يختلقون امورا فاقتدينا بهم فاسم الاشارة على هذه القراءة راجع لما خوفهم به ۱۲ صادی قوله اي طبيعتهم وعادتهم ونحن بهم مقتدون او المعنى يا هذا الذي جئتنا به الاعادة من قبلنا من خوف وانذار ۱۲ كمالين قوله بالريح آه اے الريح الصرصر وهي ريح باردة شديدة الصوت لا ماء فيها وسلطت عليهم سبع ليال وثمانية ايام اولها من صبح يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال وكانت في عجز الشتاء ۱۲ جمل قوله كذبت ثمود انث باعتبار القبيلة وهو اسم جدهم الاعلى وهو ثمود بن عبيد بن عوص بن عاد بن ارم ابن سام بن نوح ۱۲ قوله اخوهم اے في النسب لاجتماعهم في الاب الاعلى وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبينه وبين هود مائة سنة ۱۲ ص قوله فيما ههنا اے في نعيم الذي هو ثابت في هذا المكان اي الدنيا وقوله آمنين حال من فاعل تتركون وقوله في جنات تفسير لقوله فيما ههنا ۱۲ روح قوله ونخل آه اسم جمع الواحدة نخلة وكل اسم جمع كذلك يؤنث ويذكر واما النخيل بالياء فمؤنثة اتفاقا وقوله طلعها هو ثمرها في اول ما يطلع وبعده يسمى خلالا ثم بلحا ثم بسرا ثم رطبا ثم تمرا ۱۲ جمل قوله طلعها هو ثمرها هو اول ما يطلع كنصل السيف في جوفه شماريخ القنو وبعده الاغريض ويسمى خلالا ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم التمر فاطوار النخيل سبعة كاطوار الانسان ولذا ورد في الحديث اكرموا عماتكم النخيل وافرد النخل بالذكر لفضله على سائر الاشجار (اے عند العرب) ۱۲ صادی قوله لطيف لين للطف الثمر ولان النخل انثى وطلع اناث النخل هو الطف ما يطلع منها ۱۲ ک قوله ولا تطيعوا امر المسرفين اسناد مجازي في النسبة الايقاعية اے ولا تطيعوا المسرفين في امرهم والمسرفون قال ابن عباس المراد بهم المشركون وقيل المراد بهم التسعة الذين عقروا الناقة ۱۲ جمل وفي الكمالين المسرفين البطرين من الفراهة وهي النشاط وفي قراءة الكوفيين وابن عامر فرهين اے حاذقين في القاموس فره ككرم وفراهة حذق حذاقة ۱۲ قوله سحروا كثيرا اشارة الى ان صيغة التفعيل لتكثير الفعل ۱۲ قوله قال هذه ناقة آه اشار اليها بعد ما اخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوا وعن ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال رايت مبركها فاذا ستون ذراعا في ستين ذراعا ثم وصاهم صالح بامرين الاول لها شرب الخ والثاني ولا تمسوها بسوء الخ ۱۲ قوله نصيب من الماء اے فهي تشرب منه يوما وانتم تشربون منه يوما ولا تزاحموها في يومها تشربون من لبنها ۱۲ صادی قوله فعقروها اے يوم الثلاثاء واخذهم العذاب يوم السبت وقد جعل لهم علامة على نزول العذاب بهم وهو انهم في اليوم الاول تصفر وجوههم ثم تحمر في اليوم الثاني ثم تسود في اليوم الثالث ۱۲ صادی قوله اي عقرها بعضهم آه اے ضربها بالسيف في ساقيها بعضهم واسمه قدار وكان قصيرا ذميما وكان ابن زنة ۱۲ ج قوله نادمين على عقرها خوفا من حلول العذاب لا توبة او عند معاينة العذاب ولذلك لم ينفعهم ۱۲ كمالين قوله العزيز الرحيم حكمة ختم كل قصة في هذه السورة بهذين الاسمين الاشارة الى ان العذاب النازل بالكفار لا يجاوزهم احدا والرحمة الحاصلة للمومنين لا يجاوزهم احدا فكل من مظهر الاسمين ظهر في مستحقه ۱۲ صادی

عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ؕ اَتَاْتُوْنَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعٰلَمِيْنَ ۙ اى الناس
وَتَذَرُوْنَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ ؕ اى اقبالهن بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عٰدُوْنَ ۝ متجاوزون
الحلال الى الحرام قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يٰلُوْطُ عن انكارك علينا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِيْنَ ۝ من بلدتنا
قَالَ لوط اِنِّيْ لِعَمَلِكُمْ مِّنَ الْقَالِيْنَ ؕ المبغضين رَبِّ نَجِّنِيْ وَاَهْلِيْ مِمَّا يَعْمَلُوْنَ ۝ اى من عذابه
فَنَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗۤ اَجْمَعِيْنَ ۙ اِلَّا عَجُوْزًا امرأته فِي الْغٰبِرِيْنَ ۚ الباقين اهلكناها ثُمَّ دَمَّرْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۚ
اهلكناهم وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا ۚ حجارة من جملة الاهلاك فَسَآءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ مطرهم اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ كَذَّبَ اَصْحٰبُ لْـَٔيْكَةِ
وفى قراءة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وفتح الهاء هى غيضة شجر قرب مدين الْمُرْسَلِيْنَ ۝
اِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ لم يقل اخوهم لانه لم يكن منهم اَلَا تَتَّقُوْنَ ۚ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ۙ فَاتَّقُوا
اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ۚ وَمَاۤ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَوْفُوا الْكَيْلَ
اتموه وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُخْسِرِيْنَ ۚ الناقصين وَزِنُوْا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيْمِ ۚ
الميزان السوى وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَآءَهُمْ لا تنقصوهم من حقهم شيئا وَلَا تَعْثَوْا
فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ۚ بالقتل وغيره من عثى بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال
مؤكدة لمعنى عاملها تعثوا وَاتَّقُوا الَّذِيْ خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الخليقة الْاَوَّلِيْنَ ؕ قَالُوْۤا اِنَّمَاۤ
اَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِيْنَ ۙ وَمَاۤ اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَاِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى
انه نَّظُنُّكَ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۚ فَاَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا بسكون السين وفتحها قطعة مِّنَ السَّمَآءِ
اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ؕ فى رسالتك قَالَ رَبِّيْۤ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم به
فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ؕ هى سحابة اظلتهم بعد حر شديد اصابهم فامطرت
عليهم نارا فاحترقوا اِنَّهٗ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ
مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ وَاِنَّهٗ اى القران لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ؕ
نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ ۙ جبريل عَلٰى قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ۙ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِيْنٍ ؕ
بين وفى قراءة بتشديد نزل ونصب الروح والفاعل الله وَاِنَّهٗ اى ذكر القران المنزل على
محمد لَفِيْ زُبُرِ كتب الْاَوَّلِيْنَ ۝ كالتوراة والانجيل اَوَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ لكفار مكة اٰيَةً على ذلك

أَنْ يَّعْلَمَهٗ عُلَمٰٓؤُا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ○ كعبد الله بن سلام واصحابه ممن امنوا فانهم يخبرون بذلك ويكن بالتحتانية ونصب اٰية وبالفوقانية ورفع اٰية وَلَوْ نَزَّلْنٰهُ عَلٰى بَعْضِ الْاَعْجَمِيْنَ ○ جمع اعجم فَقَرَاَهٗ عَلَيْهِمْ اى كفار مكة مَّا كَانُوْا بِهٖ مُؤْمِنِيْنَ ○ انفة من اتباعه كَذٰلِكَ اى مثل ادخالنا التكذيب به بقراءة الاعجم سَلَكْنٰهُ ادخلنا التكذيب به فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ ○ اى كفار مكة بقراءة النبى لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ حَتّٰى يَرَوُا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ○ فَيَاْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ فَيَقُوْلُوْا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُوْنَ ○ لنؤمن فيقال لهم لا قالوا متى هذا العذاب قال تعالى اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ ○ اَفَرَءَيْتَ اخبرنى اِنْ مَّتَّعْنٰهُمْ سِنِيْنَ ○ ثُمَّ جَآءَهُمْ مَّا كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ○ من العذاب مَآ استفهامية بمعنى اى شئ اَغْنٰى عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يُمَتَّعُوْنَ ○ فى دفع العذاب او تخفيفه اى لم يغن وَمَآ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا لَهَا مُنْذِرُوْنَ ○ رسل تنذر اهلها ذِكْرٰى عظة لهم وَمَا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ○ فى اهلاكهم بعد انذارهم ونزل رد القول المشركين وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ بالقران الشَّيٰطِيْنُ ○ وَمَا يَنْۢبَغِيْ يصلح لَهُمْ ان ينزلوا به وَمَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ○ ذلك اِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لكلام الملائكة لَمَعْزُوْلُوْنَ ○ محجوبون بالشهب فَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَكُوْنَ مِنَ الْمُعَذَّبِيْنَ ○ ان فعلت ذلك الذى دعوك اليه وَاَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ ○ وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقد انذرهم جهارا رواه البخارى ومسلم وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ الن جانبك لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ الموحدين فَاِنْ عَصَوْكَ اى عشيرتك فَقُلْ لهم اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ من عبادة غير الله وَتَوَكَّلْ بالواو والفاء عَلَى الْعَزِيْزِ الرَّحِيْمِ ○ الله اى فوض اليه جميع امورك الَّذِيْ يَرٰىكَ حِيْنَ تَقُوْمُ ○ الى الصلوة وَتَقَلُّبَكَ فى اركان الصلوة قائما وقاعدا وراكعا وساجدا فِي السّٰجِدِيْنَ ○ اى المصلين اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ○ هَلْ اُنَبِّئُكُمْ اى كفار مكة عَلٰى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيٰطِيْنُ ○ بحذف احدى التائين من الاصل تَنَزَّلُ عَلٰى كُلِّ اَفَّاكٍ كذاب اَثِيْمٍ ○ فاجر مثل مسيلمة وغيره من الكهنة يُّلْقُوْنَ اى الشياطين السَّمْعَ اى ما سمعوه من الملائكة الى الكهنة وَاَكْثَرُهُمْ كٰذِبُوْنَ ○ يضمون الى المسموع كذبا كثيرا وكان هذا قبل ان حجبت الشياطين عن السماء وَالشُّعَرَآءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوٗنَ ○ فى شعرهم فيقولون به ويروون عنهم فهم مذمومون اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّهُمْ فِيْ كُلِّ وَادٍ من اودية الكلام وفنونه يَّهِيْمُوْنَ ○ يمضون فيجاوزون الحد مدحا وهجاء وَاَنَّهُمْ

٥١ قوله ان يعلمه اى القرآن او محمدا صلى الله عليه وسلم اى يعرفوه بنعته المذكور فى كتبهم وهو تقرير لكونه دليلا ١٢ بيضاوى ٥٢ قوله واصحابه وهم اربعة غيره اسد واسيد وثعلبة وابن يامين فهؤلاء الخمسة من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم ١٢ جمل ٥٣ قوله ونصب آية آه اى على انه خبر يكن مقدم واسمها ان يعلمه الخ وقوله رفع آية اى على انها اسمها وخبرها لهم وان يعلمه بدل من اسمها او على انه فاعل بها وهى تامة ولهم حال وان يعلمه بدل من الفاعل ولا يجوز ان يكون آية اسمها وان يعلمه خبرها لانه يلزم عليه جعل الاسم نكرة والخبر معرفة وقد نص بعضهم على انه ضرورة ١٢ ج ٥٤ قوله جمع اعجم آه فيه انه وصف على وزن افعل فى المذكر وعلى وزن فعلاء فى المؤنث وشرط الجمع بالياء والنون ان لا يكون الوصف كذلك واجيب بانه جمع اعجمى بياء النسب وحذفت تخفيفا كالاشعريين فى الاشعرى فقوله جمع اعجم اى مخفف اعجمى آه شيخنا لكن هذا الشرط انما هو رأى البصريين واما الكوفيون فيجوزون جمع افعل فعلاء جمع المذكر السالم فعلى هذا يكون كلام الشارح على ظاهره ١٢ ج ٥٥ قوله انفة بفتح الهمزة والنون اى استنكافا من اتباعه مثل ادخالنا التكذيب به بقراءة الاعاجم ادخلناه يشير الى ان قوله كذلك فى محل النصب على انه صفة لمصدر محذوف هو مفعول مطلق سلكنا والضمير عائد على التكذيب المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين استفهامية بمعنى اى شئ فى محل النصب لاغنى وما كانوا يمتعون فاعله وما مصدرية او موصولة اى لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول فى دفع العذاب وتخفيفه يشير بذلك الى ان الاستفهام انكارى وقد يجعل ما نافية عظة لهم فهو فى محل النصب على العلة ١٢ ك ٥٦ قوله كذلك الخ معمول لسلكنا والضمير فى سلكناه للقرآن على حذف مضاف افاده المفسر ١٢ صاوى ٥٧ قوله افرأيت آه اذا كانت بمعنى اخبرنى تعدت الى مفعولين احدهما مفرد والآخر جملة استفهامية غالبا وقد تنازع افرأيت وجاءهم فى قوله ما كانوا يوعدون فان اعملت الثانى رفعت بها ما كانوا فاعلا به ومفعول الثانى هو الجملة الاستفهامية فى قوله ما اغنى عنهم ولا بد من رابط بين هذه الجملة وبين المفعول الاول المحذوف وهو مقدر تقديره افرأيت ما كانوا يوعدونه واضمرت فى جاءهم ضميره فاعلا به والجملة الاستفهامية مفعول ثان ايضا والعائد مقدر والشرط معترض وجوابه محذوف هذا كله انما يأتى على قولنا ان ما استفهامية ولا يضرنا تفسيرهم لها بالنفى فان الاستفهام قد يرد بمعنى النفى واما اذا جعلتها نافية حرفا فلا يتأتى ذلك لان مفعول ارأيت الثانى لا يكون جملة استفهامية آه سمين ١٢ ج ٥٨ قوله وما اهلكنا من قرية الخ اى انه جرت عادته سبحانه وتعالى انه لا يهلك قرية الا بعد ارسال الرسول اليهم وعصيانهم وذلك تفضل منه سبحانه والا فلو اهلكهم من اول الامر لا يعد ظالما لانه متصرف فى ملكه بحكم لا معقب لحكمه ففعله دائر بين الفضل والعدل ١٢ صاوى ٥٩ قوله الا لها منذرون يجوز ان يكون الجملة صفة لقرية وان تكون حالا منها وسوغ ذلك سبق النفى وقال الزمخشرى فان قلت كيف تركت الواو من الجملة بعد الا ولم تترك منها فى قوله وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم قلت الاصل ترك الواو لان الجملة صفة لقرية واذا زيدت فلتاكيد وصل الصفة بالموصوف كما فى قوله سبعة وثامنهم كلبهم ١٢ ج ٦٠ قوله لها منذرون قال فى كشف الاسرار جمع منذر لان المراد بهم النبى واتباعه ١٢ ٦١ قوله ردا لقول المشركين اى فى حق القرآن الكريم من انه من قبيل ما يلقيه الشيطان على الكهنة من ابى السعود ١٢ ٦٢ قوله وما تنزلت به الشياطين بالفارسية وفرود نياوردند آنرا شيطانان ١٢ ٦٣ قوله وما تنزلت الخ لما قال المشركون ان الشياطين تلقى القرآن على محمد انزل وما تنزلت به الخ ١٢ مدارك ٦٤ قوله بالشهب شهب جمع شهاب بالكسر درخش آتش من الصراح ١٢ ٦٥ قوله رواه البخارى الخ لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين صعد النبى صلعم على الصفا فجعل ينادى يا بنى فهر يا بنى عدى لبطون قريش حتى اجتمعوا قال فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد فقال ابولهب تبا لك سائر اليوم الهذا جمعتنا فنزلت تبت يدا ابى لهب وفى رواية له عن ابى هريرة انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت يا معشر قريش اشتروا انفسكم لا اغنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبد مناف لا اغنى عنكم يا عباس لا اغنى عنك يا صفية لا اغنى عنك يا فاطمة سلينى من مالى ما شئت لا اغنى عنك وبهذا يعلم ان قوله الاقربين فى الآية يعم قريشا كلهم ١٢ ك ٦٦ قوله الن جانبك اى تواضع واصله ان الطائر اذا اراد ان ينحط للوقوع كسر جناحه وخفضه واذا اراد ان ينهض للطيران رفع جناحه فالانخفاض مثلا فى التواضع ولين الجانب ١٢ ك ٦٧ قوله فقل انى برئ مما تعملون يعنى انذر قومك فان اتبعوك واطاعوك فاخفض جناحك لهم وان عصوك ولم يتبعوك فتبرأ منهم ومن اعمالهم من الشرك بالله وغيره ١٢ مدارك ٦٨ قوله الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين بالفارسية آنكه مى بيند ترا چون بر مى خيزى يعنى وقت تهجد و مى بيند گشتن تو يعنى از قيام بركوع و از ركوع بسجود در ميان سجده كنندگان ١٢ ٦٩ قوله فى اركان الصلوة فيما بين المصلين قال عكرمة وعطية عن ابن عباس وقال مقاتل والكلبى يراك حين تقوم وحدك للصلوة ويراك اذا صليت بجماعة وقال مقاتل يرى تقلب بصرك فى المصلين فانه كان يبصر من خلفه كما يبصر من امامه ١٢ معالم ٧٠ قوله مسيلمة بكسر اللام الكذاب المتنبى ولم يعرف كون مسيلمة كاهنا وانما كان مفتريا بحتا ١٢ كمالين ٧١ قوله يلقون اى الشياطين يريد ان الضمير فى يلقون الى الشياطين والمراد بالسمع مسموعهم من الملائكة وبالالقاء الالقاء المسموع الى اوليائهم من الانس وهم الكهنة كذا فسره قتادة ١٢ ك ٧٢ قوله ان حجبت الشياطين عن السماء دفع بذلك التناقض بين ما هنا وما تقدم فى قولهم انهم عن السمع لمعزولون وحاصل ذلك ان هذه الآية اخبار من الله عن الشياطين قبل عزلهم عن السموات وتمثيله بمسيلمة باعتبار ما كان قبل وجوده صلى الله عليه وسلم واما بعد وجوده صلى الله عليه وسلم فلم يصل لمسيلمة ولا غيره شئ من الشياطين ١٢ ص ٧٣ قوله والشعراء اى الذين يستعملون الشعر وهو الكلام الموزون باوزان عربية المقفى قصدا والمراد شعراء الكفار الذين كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٧٣ قوله والشعراء الخ يعنى ليس القرآن بشعر ولا محمد بشاعر لان الشعراء يتبعهم الضالون من الروح ١٢ ٧٤ قوله فيقولون به اى الشعر وقوله ويروون عنهم اى يردون الكفار عن الشعراء وقوله فهم اى الشعراء ١٢ ٧٤ قوله من اودية الكلام اشار بذلك الى ان الشعراء يخوضون فى كل كلام فهم مشبهون بالهائم فى الاودية الذى لا يدرى اين يتوجه ١٢ صاوى ٧٥ قوله يهيمون اى يتحيرون فى القاموس رجل هائم وهوم متحير ١٢ ٧٦ قوله لكلام الملائكة الخ ان كان المراد كلامهم بالوحى الذى يبلغونه للانبياء فالشياطين معزولون عنه لا يصلون اليه اصلا وان كان المراد به المغيبات التى ستقع فى العالم فكانوا ولا يسترقونها فلما ولد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات فلما بعث سلط عليهم الشهب وحينئذ فقد انسد باب السماء على الشياطين وانقطع نزولهم على الكهنة فبطل قول المشركين ان القرآن تنزلت به الشياطين على رسول الله ١٢ صاوى ١٢ ج

يَقُوْلُوْنَ مَا لَا يَفْعَلُوْنَ ۝ فعلنا ما لا يفعلون ۝ اى يكذبون اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ من الشعراء وَ ذَكَرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا اى لم يشغلهم الشعر عن الذكر وَّانْتَصَرُوْا بهجوهم من الكفار مِنْۢ بَعْدِ مَا ظُلِمُوْا اذ هجو الكفار لهم فى جملة المؤمنين فليسوا اذ مومين قال الله تعالى لَا يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ بِالسُّوْٓءِ مِنَ الْقَوْلِ اِلَّا مَنْ ظُلِمَ فَمَنِ اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوْا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ وَسَيَعْلَمُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا من الشعراء وغيرهما اَیَّ مُنْقَلَبٍ مرجع يَّنْقَلِبُوْنَ ۝ يرجعون بعد الموت

ع ١١ / ١٥

سُوْرَةُ النَّمْلِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ اَوْ اَرْبَعٌ اَوْ خَمْسٌ وَّتِسْعُوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

طٰسٓ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ هذه الآيات اٰيٰتُ الْقُرْاٰنِ اى آيات منه وَكِتَابٍ مُّبِيْنٍ ۝ مظهر الحق من الباطل عطف بزيادة صفة هُوَ هُدًى اى هاد من الضلالة وَّبُشْرٰى لِلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ المصدقين به بالجنة الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ ياتون بها على وجهها وَيُؤْتُوْنَ يعطون الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ يُوْقِنُوْنَ ۝ يعلمونها بالاستدلال واعيد هم لما فصل بينه وبين الخبر اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ اَعْمَالَهُمْ القبيحة بتركيب الشهوة حتى راوها حسنة فَهُمْ يَعْمَهُوْنَ ۝ يتحيرون فيها لقبحها عندنا اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَهُمْ سُوْٓءُ الْعَذَابِ اشده فى الدنيا القتل والاسر وَهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ هُمُ الْاَخْسَرُوْنَ ۝ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم وَاِنَّكَ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم لَتُلَقَّى الْقُرْاٰنَ اى يلقى عليك بشدة مِنْ لَّدُنْ من عند حَكِيْمٍ عَلِيْمٍ ۝ فى ذلك اذكر اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِاَهْلِهٖۤ زوجته عند مسيره من مدين الى مصر اِنِّىْۤ اٰنَسْتُ ابصرت من بعيد نَارًا ؕ سَاٰتِيْكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ عن حال الطريق وكان قد ضلها اَوْ اٰتِيْكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ بالاضافة للبيان وتركها اى شعلة نار فى راس فتيلة او عود لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُوْنَ ۝ والطاء بدل من تاء الافتعال من صلى بالنار بكسر اللام وفتحها تستدفئون من البرد فَلَمَّا جَآءَهَا نُوْدِىَ اَنْۢ اى بان بُوْرِكَ اى بارك الله مَنْ فِى النَّارِ اى موسى وَمَنْ حَوْلَهَا ؕ اى الملئكة او العكس وبارك يتعدى بنفسه وبالحرف ويقدر بعد فى مكان وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ من جملة ما نودى ومعناه تنزيه الله من السوء يٰمُوْسٰۤى اِنَّهٗۤ اى الشان اَنَا اللّٰهُ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ وَاَلْقِ عَصَاكَ ؕ فالقاها فَلَمَّا رَاٰهَا تَهْتَزُّ تتحرك كَاَنَّهَا جَآنٌّ حية خفيفة وَّلّٰى مُدْبِرًا

ع ٣ / ٢٠

له قوله الا الذين آمنوا الخ سبب نزولها ان كعب بن مالك قال للنبى صلى الله عليه وسلم قد انزل فى الشعر فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذى نفسى بيده لكان ما ترمونهم به نضح النبل وقوله قد انزل فى الشعراى انزل القرآن فى ذم الشعر واهله ١٢ صاوى ٢ه قوله من الشعراء اى شعراء المؤمنين حسان وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك روى ابن جرير وابن ابى حاتم لما نزلت والشعراء الخ جاء هؤلاء الثلثة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يبكون فقالوا قد علم الله حين انزل هذه الآية انا شعراء فانزل الله الا الذين آمنوا آخر السورة وان كانت مكية لكن اربعة آيات منها وهى الشعراء يتبعهم الغاوون مدنية كما صرح به محى السنة فلا اشكال ١٢ ك روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء اعرابى الى النبى صلى الله عليه وسلم فجعل يتكلم بكلام فقال ان من البيان سحرا وان من الشعر حكمة اخرجه ابو داؤد وقال عائشة رضى الله عنها الشعر كلام فمنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح و قال الشعبى كان ابو بكر رضى الله عنه يقول الشعر وكان عمر رضى الله عنه يقول الشعر وكان عثمان رضى الله عنه يقول الشعر وكان على رضى الله عنه اشعر من الثلاثة آه ج وروى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع لحسان منبرا فى المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله او ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول رسول الله ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما ينافح او يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ سه قوله وذكروا الله كثيرا اى كان ذكر الله وتلاوة القرآن اغلب عليهم من الشعر واذا قالوا شعرا قالوه فى توحيد الله تعالى والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والادب ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة وصلحاء الامة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب وقال ابو زيد الذكر الكثير ليس بالعدد والغفلة لكنه بالحضور ١٢ مدارك سه قوله من بعد ما ظلموا اى هجوا اى ردوا هجاء من هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين واحق الخلق بالهجاء من كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجاه ١٢ مدارك ه قوله قال الله تعالى استدلال على جواز ما فعلوه من هجوهم للكفار فى مقابلة هجو الكفار لهم وقوله فمن اعتدى عليكم الخ استدلال على اشتراط المماثلة فى المقابلة فلا يجوز للمظلوم ان يزيد فى الذم على ما ظلم به من الهجو ١٢ جمل سه قوله مكية اى كلها وقد اشتملت هذه السورة على خمس قصص الاولى قصة موسى مع فرعون الثانية قصة النمل الثالثة قصة بلقيس الرابعة قصة صالح مع قومه الخامسة قصة لوط مع قومه وما بقى منها حكم ومواعظ ١٢ صاوى كه قوله عطف بزيادة صفة جواب عما يقال ان الكتاب والقرآن بمعنى واحد فما فائدة العطف وحاصل الجواب ان المعطوف لما كان فيه صفة زائدة على مفهوم المعطوف عليه كان مفيدا بهذا الاعتبار ١٢ جمل ٨ه قوله وهم مبتدأ وقوله يوقنون خبره وبالآخرة متعلق بالخبر ولما فصل بينه وبين المبتدأ بالمتعلق الذى هو بالآخرة اعيد المبتدأ ثانيا ليتصل خبره فى الصورة هذا ما اشار اليه بقوله واعيدهم الخ ١٢ ٩ه قوله واعيدهم لما فصل بينه وبين الخبر بالجار والمجرور وقدم على متعلقه لاجل الفاصلة او لاجل الحصر الاضافى للتعريض باليهود وقال الزمخشرى تكرير الضمير للاختصاص اى لتاكيده والا فتقديم الضمير الثانى يكفى فى افادة الاختصاص والواو للعطف او الحال وتغير النظم للدلالة على قوة تعيينهم و ثباته وانهم الاوحدون فيه ١٢ ك ٠له قوله يتحيرون فيها العمه الحيرة والتردد وتحيرهم فى ذلك لقبحها عندنا والا فهم يرونها حسنة فلا وجه للتحير وقال البيضاوى وغيره فهم يعمهون فيها لا يدركون ما يتبعها من ضر او نفع ١٢ اله قوله هم الاخسرون آه فى افعل هنا قولان احدهما انها على بابها من التفضيل وذلك بالنسبة الى الكفار من حيث اختلاف الزمان والمكان يعنى انهم اكثر خسرانا فى الآخرة منهم فى الدنيا و قال جماعة هى هنا للمبالغة لا للتشريك لان المومن لا خسران له فى الآخرة وقد تقدم جواب ذلك وهو ان الخسران راجع الى شئ واحد باعتبار اختلاف زمانه ومكانه ١٢ ج ١٢ه قوله بشدة لعل معنى الشدة ماخوذ من التفعل وفى الجمل بشدة اى لما فيه من التكاليف الشاقة وفى الكبير معنى لتلقى القرآن لتؤتاه ١٢ ١٣ه قوله من لدن حكيم عليم الخ الجمع بينهما مع ان العلم داخل فى الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن فيها ما هو حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ١٢ بيضاوى ١٤ه قوله حكيم عليم اى من عند من يضع الشئ فى محله العالم بالكليات والجزئيات فذكر وصف العالم بعد الحكمة من ذكر العام بعد الخاص ١٢ ص ١٥ه قوله بالاضافة يعنى انه ليس من اضافة الشئ الى نفسه بل بيانية لما بينهما من العموم والخصوص فان الشهاب شعلة من النار فالقبس النار المقتبسة من جمرة ونحوها وهى قد تكون شهابا كشعلة ماخوذة من اخرى وقد لا يكون كالجمرة ١٢ ك ١٦ه قوله بالاضافة للبيان لان الشهاب يكون قبسا وغير قبس بيضاوى وقوله وتركها اى ترك الاضافة ١٢ ١٧ه قوله وتركها اى ترك الاضافة للكوفيين على انه بدل او وصف للاولى لانه بمعنى المقبوس ١٢ ك ١٨ه قوله صلى بالنار فى النهاية رايت ابا سفيان يصطلى ظهره بالنار يدفيه وفيه الاصطلاء افتعال من صلا النار اى التسخين ١٢ ١٩ه قوله تستدفئون الدفاء بالكسر ويحرك نقيض حدة البرد ١٢ قاموس ٢٠ه قوله نودى آه فى القائم مقام الفاعل ثلاثة اوجه احدها انه ضمير موسى وفى ان حينئذ ثلاثة اوجه احدها انها المفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول والثانى انها الناصبة للمضارع ولكن وصلت هنا بالماضى وذلك على اسقاط الخافض اى بان بورك الثالث انها المخففة واسمها ضمير الشان وبورك خبرها الثانى من الاوجه الاولى ان القائم مقام الفاعل نفس ان بورك على حذف حرف الجر اى بان بورك وان حينئذ اما ناصبة واما مخففة الثالث انه ضمير المصدر المفهوم من الفعل اى نودى النداء ثم فسر بما بعده ومثله ثم بدا لهم من بعد ما راوا الآيات ليسجننه ١٢ ج ٢١ه قوله اى موسى وهو عليه السلام وان لم يكن فى النار كان قريبا منها كما يقال بلغ فلان المنزل اذا قرب منه وان لم يبلغه بعد وقيل معناه بورك من فى طلب النار اى موسى عليه السلام ١٢ ك ٢٢ه قوله اى الملائكة الذين هم حول النار قال البغوى وهذا تحية من الله عز وجل لموسى بالبركة كما حيى ابراهيم على السنة الملائكة حين دخلوا عليه فقال ورحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت او بالعكس قال البغوى يذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالنار النور ذكر بلفظ النار لان موسى حسبه نارا ومن فى النار هم الملئكة لهم زجل بالتسبيح والتقديس ومن حولها هو موسى لانه كان بالقرب منها ولم يكن فيها انتهى زجل بالفتح الزاى وسكون الجيم صوت رفيع عال كذا فى النهاية روى عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن فى قوله بورك من فى النار يعنى قدس من فى النار وهو الله عنى به نفسه روى مجاهد عن ابن عباس معناه بوركت وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سمعت ابيا يقرء ان بورك النار ومن حولها ومن قد ياتى بمعنى ما كقوله تعالى فمنهم من يمشى على بطنه وما قد يكون صلة كقوله جند ما هنالك ومعناه بورك فى النار وفيمن حولها وهم الملئكة وموسى ١٢ ٢٢ه قوله او العكس اى تفسير من الاولى بالملائكة والثانية بموسى ٢٣ه قوله بنفسه اى كما هنا فان قوله من فى النار نائب فاعل بورك فتعدى اليه بنفسه وقوله بالحرف اى فى وعلى واللام ١٢ ٢٤ه قوله وبارك يتعدى بنفسه وبالحرف يقال بارك الله فيك وعليك ولك ويقدر بعد فى مكان اى يقدر بعد لفظ فى قوله من فى النار لفظ مكان يعنى بورك من فى مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة فى قوله تعالى نودى من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة من جملة ما نودى به وقيل يجوز ان يكون تنزيها من موسى ١٢ ك ٢٤ه قوله ويقدر بعد فى مكان اى فى قوله تعالى من فى النار فتقديره من فى مكان النار ١٢ ٢٥ه قوله من جملة ما نودى اى اتى به دافع لما يتوهم ان الكلام الذى سمعه فى ذلك المكان بحرف وصوت او كون الله فى مكان او جهة ١٢

له قوله ولم يعقب اے لم یرجع من عقب المقاتل اذا کر بعد الفر قاله البیضاوی وقال البغوی یقال عقب فلان اذا رجع وکل معقب وقال قتادة معناه لم یلتفت ۱۲ک ٥٢ قوله الا من ظلم الاستثناء منقطع ولذا فسره بلکن علی عادته ۱۲ ٥٣ قوله من ظلم نفسه یشیر الی انه استثناء منقطع وانه لیس باستثناء من المرسلین لانه لا یجوز علیهم ظلم والمعنی لکن من ظلم من سائر الناس فانه یخاف فان تاب فاغفر له وتسمع ایها المرسلون من الظالمین التائبین فلا خوف علیکم و قال البیضاوی واستثناء منقطع استدرک به ما یختلج فی الصدر من نفی الخوف من کلهم وفیهم من فرطت منهم صغیرة فانهم وان فعلوا اتبعوا فعلها ما یبطلها ویستحقون به من الله مغفرة ورحمة وقصد تعریض موسی بالقبطی وقیل متصل اے لا یخافون الا الذین ظلموا بارتکاب الصغائر وحینئذ ثم الکلام وثم بدل مستانف معطوف علی محذوف ای من ظلم ثم بدل ذنبه بالتوبة ۱۲ ٥٤ قوله طوق القمیص آه ہی جیبا لانه یجاب ای یقطع لتدخل فیه الراس ولم یامره بادخالها فی کمه لانه کان علیه مدرعة صغیرة من صوف لا کم لها وقیل کان لها کم قصیر ۱۲ جمل ٥٥ قوله تخرج بیضاء آه الظاهر انه جواب لقوله ادخل ای ادخلها تخرج علی هذه الصفة وقیل فی الکلام حذف تقدیره وادخل یدک تدخل واخرجها تخرج حذف من الثانی ما اثبت فی الاول و من الاول ما اثبت فی الثانی وهذا التقدیر لا حاجة الیه وقوله بیضاء حال من فاعل تخرج ومن غیر سوء یجوز ان یکون حالا اخری او من الضمیر فی بیضاء او صفة لبیضاء ۱۲ جمل ٥٦ قوله برص البرص محرکة بیاض یظهر فی ظاهر البدن لفساد مزاجه ۱۲ قاموس ٥٧ قوله مرسلا بها الی فرعون یشیر الی انه متعلق بمحذوف حال عن الآیات وقیل قوله فی تسع آیات اذهب متعلقا بها یکون الی فرعون متعلقا به ۱۲ک ٥٨ قوله مبصرة آه حال نسب الابصار الیها ای الآیات مجازا لان بها یبصر وقیل هو بمعنی مفعول نحو ماء دافق ای مدفوق ۱۲ جمل ٥٩ قوله کیف کان عاقبة آه کیف خبر مقدم وعاقبة اسمها والجملة فی محل نصب علی اسقاط الخافض لانها معلقة لانظر بمعنی تفکر ۱۲ جمل ٦٠ قوله ولقد اتینا داود وسلیمان الخ هو ابتداء بمعنی اعطینا وهو شروع فی ذکر القصة الثانیة وکان لداود تسعة عشر ولدا اجلهم سلیمان وعاش داود مائة سنة وسلیمان ابنه نیفا وخمسین سنة وبین داود وموسی خمس مائة سنة وتسع وستون سنة وبین سلیمان ومحمد صلی الله علیه وسلم الف وسبع مائة سنة ۱۲ صاوی ٦١ قوله فضلنا علی کثیر ای یعنی من لم یوت علما او مثل علمهما وفیه دلیل علی فضل العلم و شرف اهله حیث شکرا علی العلم وجعلاه اساس الفضل ولم یعتبرا دونه ما اوتیا من الملک الذی لم یوت غیرهما وتحریض للعالم ان یحمد الله علی ما آتاه من فضله وان یتواضع ویعتقد انه وان فضل علی کثیر فقد فضل علیه کثیر ۱۲ بیضاوی ٦٢ قوله وورث سلیمان داود اے النبوة والملک دون سائر بنیه وکانوا تسعة عشر قالوا اوتی النبوة مثل ابیه فکانه ورثه والا فالنبوة لا تورث ۱۲ مدارک ٦٣ قوله وورث سلیمان الخ بیان قام مقامه دون سائر بنیه وکانوا تسعة عشر کما فی بیضاوی فلا یخالف قوله علیه السلام نحن معشر الانبیاء لا نورث ٦٤ قوله منطق الطیر فی البیضاوی النطق والمنطق فی التعارف کل لفظ یعبر به عما فی الضمیر مفردا کان او مرکبا وقد یطلق لکل ما یصوت به علی التشبیه او التبع ۱۲ ٦٥ قوله واوتینا من کل شیء ای اراد کثرة ما اوتی کما یقال فلان یقصده کل احد ویعلم کل شیء ویراد به کثرة قصاده وغزارة علمه ۱۲ روح ٦٦ قوله واوتینا من کل شیء الآیة هذا قول او علی سبیل الشکر کقوله علیه الصلوة والسلام انا سید ولد آدم ولا فخر ای اقول هذا القول شکرا ولا اقوله فخرا والنون فی علمنا واوتینا نون الواحد المطاع وکان ملکا مطاعا فکلم اهل طاعته علی الحال التی کان علیها ولیس التکبر من لوازم ذلک ۱۲ مدارک ٦٧ قوله وحشر لسلیمان جنوده آه قال محمد بن کعب القرظی کان معسکر سلیمان مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطیر وکان له الف بیت من قوارير علی خشب فیها ثلاث مائة منکوحة وسبعمائة سرية یامر الریح العاصف فترفعه ویامر الرخاء فتسیر به فاوحی الله الیه وهو یسیر بین السماء والارض انی قد زدت فی ملکک انه لا یتکلم احد من الخلائق بشیء الا جاءته الریح فاخبرتک ۱۲ معالم ٦٨ قوله یجمعون ثم یساقون بیان لحاصل المعنی فان الوزع لغة الکف والمنع فی القاموس وزعه کفه والمعنی یحبس اولهم علی آخرهم کیلا یتقدموا فی المسیر ویجمعون والوازع الحابس ۱۲ک ٦٩ قوله حتی اذا اتوا آه فی الغایة معنی وجهان احدهما هو یوزعون لانه ضمن معنی فهم یسیرون ممنوعا بعضهم من مفارقة بعض حتی اذا اتوا و الثانی انه محذوف ای فساروا حتی اذا اتوا ۱۲ جمل ٧٠ قوله هو بالطائف قاله کعب او بالشام قاله قتادة ومقاتل نمل جمع نملة فهو ما یفرق بینه وبین واحده بالتاء صغارا او کبارا قیل کانت نمل ذلک الوادی امثال الذباب وقیل کالبخاتی والمشهور انه النمل الصغیر ۱۲ک ٧١ قوله ملکة النمل وکانت عرجاء ذات جناحین وهی من الحیوانات التی تدخل الجنة ۱۲ جمل ٧٢ قوله یا ایها النمل الخ اشتمل هذا القول علی احد عشر نوعا من البلاغة اولها النداء یا ثانیها ای ثالثها ها للتنبیه رابعها التسمیة بقولها النمل خامسها الامر بقولها ادخلوا سادسها التنصیص بقولها مساکنکم سابعها التحذیر بقولها لا یحطمنکم ثامنها التخصیص بقولها سلیمان تاسعها التعمیم بقولها وجنوده عاشرها الاشارة بقولها وهم حادی عشر العذر بقولها وهم لا یشعرون ۱۲ صاوی ٧٣ قوله ابتداء اذ التبسم لا یکون ضحکا فهو حال مقدرة وان التبسم لا یقارن الضحک وقیل یتبسم شارعا فی الضحک وهو للتعجب او السرور ۱۲ک ٧٤ قوله وتفقد الطیر شروع فی القصة الثالثة والمعنی نظر فی الطیر فلم یر الهدهد وکان سبب سؤاله انه کان دلیل سلیمان علی الماء وکان یعرف موضع الماء ویری الماء تحت الارض کما یری فی الزجاجة و یعرف قربه وبعده فینقر الارض ثم یجیء الشیاطین فیحفرونه ویستخرجون الماء فی ساعة یسیرة وقیل لم یکن له فی مسیره الا هدهد واحد ۱۲ صاوی ٧٥ قوله الهدهد وکان رئیس الهداهد واسمه یعفور کذا فی روح البیان ۱۲ ٧٦ قوله فیها ای فی الارض وکان یعرف موضع الماء من تحت الارض کما یری فی الزجاجة ۱۲ک ٧٧ قوله فتستخرجه الخ ای بان تسلخ وجه الارض عن الماء کما یسلخ الشاة ۱۲ صاوی ٧٨ قوله لاعذبنه عذابا شدیدا الآیة والاشکال انه علیه السلام حلف علی احد ثلاثة اشیاء اثنان منها فعله ولا مقال فیه والثالث فعل الهدهد وهو مشکل لانه من این دری انه یاتی بسلطان حتی قال والله لیاتینی بسلطان والجواب ان معنی کلامه لیکونن احد الامور یعنی ان کان الاتیان بالسلطان لم یکن تعذیب ولا ذبح وان لم یکن کان احدهما ولیس فی هذا ادعاء دراية ۱۲ مدارک ٧٩ قوله بنتف ریشه هذا احد اقوال فی معنی التعذیب وقیل هو ان یحشر مع غیر ابناء جنسه وقیل هو ان یطلی بالقطران ویوضع فی الشمس ۱۲ صاوی

وَلَمْ يُعَقِّبْ يرجع قال تعالى يٰمُوْسٰى لَا تَخَفْ منها اِنِّیْ لَا یَخَافُ لَدَیَّ عندی الْمُرْسَلُوْنَ من حية وغيرها اِلَّا لكن مَنْ ظَلَمَ نفسه ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا اتاه بَعْدَ سُوْٓءٍ اى تاب فَاِنِّیْ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ اقبل التوبة واغفر له وَاَدْخِلْ یَدَكَ فِیْ جَیْبِكَ طوق القميص تَخْرُجْ خلاف لونها من الادمة بَیْضَآءَ مِنْ غَیْرِ سُوْٓءٍ برص لها شعاع يغشى البصر اٰیَةً فِیْ تِسْعِ اٰیٰتٍ مرسلا بها اِلٰى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهٖ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِیْنَ فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ اٰیٰتُنَا مُبْصِرَةً اى مضيئة واضحة قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ بين ظاهر وَجَحَدُوْا بِهَا اى لم يقروا وَ قد اسْتَیْقَنَتْهَاۤ اَنْفُسُهُمْ اى تيقنوا انها من عند الله ظُلْمًا وَّعُلُوًّا تكبرا عن الايمان بما جاء به موسى راجع الى الجحد فَانْظُرْ يا محمد كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِیْنَ التى علمتها من اهلاكهم وَلَقَدْ اٰتَیْنَا دَاوٗدَ وَسُلَیْمٰنَ ابنه عِلْمًا بالقضاء بين الناس ومنطق الطير وغير ذلك وَقَالَا شكرا لله الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ فَضَّلَنَا بالنبوة وتسخير الجن والانس والشياطين عَلٰى كَثِیْرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَوَرِثَ سُلَیْمٰنُ دَاوٗدَ النبوة والعلم وَقَالَ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّیْرِ اى فهم اصواته وَاُوْتِیْنَا مِنْ كُلِّ شَیْءٍ يؤتاه الانبياء والملوك اِنَّ هٰذَا المؤتى لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِیْنُ البين الظاهر وَحُشِرَ جمع لِسُلَیْمٰنَ جُنُوْدُهٗ مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ وَالطَّیْرِ فى مسير له فَهُمْ یُوْزَعُوْنَ يجمعون ثم يساقون حَتّٰۤى اِذَاۤ اَتَوْا عَلٰى وَادِ النَّمْلِ هو بالطائف او بالشام نمله صغار او كبار قَالَتْ نَمْلَةٌ ملكة النمل وقد رأت جند سليمان یٰۤاَیُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوْا مَسٰكِنَكُمْ لَا یَحْطِمَنَّكُمْ يكسرنكم سُلَیْمٰنُ وَجُنُوْدُهٗ وَهُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ نزل النمل منزلة العقلاء فى الخطاب بخطابهم فَتَبَسَّمَ سليمان ابتداء ضَاحِكًا انتهاء مِّنْ قَوْلِهَا وقد سمعه من ثلاثة اميال حملته الريح اليه فحبس جنده حين اشرف على واديهم حتى دخلوا بيوتهم وكان جنده ركبانا ومشاة فى هذا المسير وَقَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِیْۤ الهمنى اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِیْۤ اَنْعَمْتَ بها عَلَیَّ وَعَلٰى وَالِدَیَّ وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰىهُ وَاَدْخِلْنِیْ بِرَحْمَتِكَ فِیْ عِبَادِكَ الصّٰلِحِیْنَ الانبياء والاولياء وَتَفَقَّدَ الطَّیْرَ ليرى الهدهد الذى يرى الماء تحت الارض ويدل عليه بنقره فيها فتستخرجه الشياطين لاحتياج سليمان اليه للصلوة فلم يره فَقَالَ مَا لِیَ لَاۤ اَرَى الْهُدْهُدَ اى اعرض لى ما منعنى من رؤيته اَمْ كَانَ مِنَ الْغَآىِٕبِیْنَ فلما تحققها قال لَاُعَذِّبَنَّهٗ عَذَابًا اى تعذيبا شَدِیْدًا بنتف ريشه وذنبه ورميه فى الشمس فلا يمتنع

۱ قوله فمكث غير بعيد آه ضمير الفاعل للهدهد بقرينة قوله حضرت سليمان ويحتمل ان يعود على سليمان نفسه والمعنى بقي سليمان بعد التفقد والوعيد غير طويل ۱۲ جمل ۲ قوله اي يسيرا من الزمان وروي انه كانت غيبته من الزوال ولم يرجع الا بعد العصر من الجمل ۱۲ ۳ قوله احطت بما لم تحط به اي علمت ما لم تعلمه انت ولا جنودك وفي هذا تنبيه على ان الله تعالى اري سليمان عجزه لكونه لم يعلم ذلك مع كون المسافة قريبة وهي ثلاث مراحل ۱۲ ص ۴ قوله اطلعت على ما لم تطلع عليه آه ان قلت كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريبة وهي مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومارب فالجواب ان الله عز وجل اخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب ۱۲ جمل ۵ قوله ما لم تطلع عليه وهذا لا يقدح في حال النبي والرسول بان لا يعلم علما غير نافع في النبوة فان النبي عليه السلام كان يستعيذ بالله منه فيقول اعوذ بك من علم لا ينفع والحاصل ان الذي احاط به الهدهد كان من الامور المحسوسة التي لا تعد الاحاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها نقيصة للاستواء فيها العقلاء وغيرهم روح وفي الجمل فان قلت كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريبة وهي مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومارب فالجواب ان الله عز وجل اخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب قرطبي ومثله في روح البيان ايضا ۱۲

مِن الهوام اَوْ لَاَاذْبَحَنَّهٗۤ بقطع حلقومه اَوْ لَيَاْتِيَنِّيْ بنون مشددة مكسورة او مفتوحة يليها نون
مكسورة بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ○ برهان بيّن ظاهر على عذره فَمَكَثَ بضم الكاف وفتحها غَيْرَ بَعِيْدٍ اي
يسيرا من الزمان وحضر لسليمان متواضعا برفع راسه وارخاء ذنبه وجناحيه فعفا عنه وساله عما
لقي في غيبته فَقَالَ اَحَطْتُّ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهٖ اي اطلعت على ما لم تطلع عليه وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَاٍ بالصرف
وتركه قبيلة باليمن سميت باسم جد لهم باعتباره صرف بِنَبَاٍ يَّقِيْنٍ ○ اِنِّيْ وَجَدْتُّ امْرَاَةً تَمْلِكُهُمْ
اي هي ملكة لهم اسمها بلقيس وَاُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تحتاج اليه الملوك من الآلة والعدة وَّلَهَا
عَرْشٌ سرير عَظِيْمٌ ○ طوله ثمانون ذراعا وعرضه اربعون ذراعا وارتفاعه ثلثون ذراعا مضروب
من الذهب والفضة مكلل بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد وقوائمه من الياقوت
الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد عليه سبعة بيوت على كل بيت باب مغلق وَجَدْتُّهَا وَقَوْمَهَا
يَسْجُدُوْنَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ
طريق الحق فَهُمْ لَا يَهْتَدُوْنَ ○ اَلَّا يَسْجُدُوْا لِلّٰهِ اي ان يسجدوا له فزيدت لا وادغم فيها نون ان
كما في قوله تعالى لِئَلَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتٰبِ والجملة في موضع مفعول يهتدون باسقاط الى الَّذِيْ
يُخْرِجُ الْخَبْءَ مصدر بمعنى المخبوء من المطر والنبات فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُوْنَ في
قلوبهم وَمَا تُعْلِنُوْنَ ○ بالسنتهم اَللّٰهُ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ○ استيناف جملة ثناء مشتمل
على عرش الرحمن في مقابلة عرش بلقيس وبينهما بون عظيم قَالَ سليمان للهدهد سَنَنْظُرُ
اَصَدَقْتَ فيما اخبرتنا به اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ○ اي من هذا النوع فهو ابلغ من ام كذبت فيه ثم
دلهم على الماء فاستخرج وارتووا وتوضأوا وصلوا ثم كتب سليمان كتابا صورته من عبد الله سليمان بن
داؤد الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا علي و
ائتوني مسلمين ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمه ثم قال للهدهد اِذْهَبْ بِّكِتٰبِيْ هٰذَا فَاَلْقِهْ اِلَيْهِمْ اي
بلقيس وقومها ثُمَّ تَوَلَّ انصرف عَنْهُمْ وقف قريبا منهم فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُوْنَ ○ يردون من الجواب فاخذه واتاها
وحولها جندها فالقاه في حجرها فلما رأته ارتعدت وخضعت خوفا ثم قَالَتْ لاشراف قومها يٰۤاَيُّهَا الْمَلَؤُا
بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا مكسورة اِنِّيْۤ اُلْقِيَ اِلَيَّ كِتٰبٌ كَرِيْمٌ ○ مختوم اِنَّهٗ مِنْ
سُلَيْمٰنَ وَاِنَّهٗ اي مضمونه بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اَلَّا تَعْلُوْا عَلَيَّ وَاْتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ ○

ع ۲ ۱۷

۶ قوله بالصرف للاكثر وتركه على تاويل القبيلة او البلدة لابي عمرو والبزي عن ابن كثير ۱۲ ك ۷ قوله قبيلة باليمن اي فمن صرفه نظر الى ان اصله اسم رجل ومن لم يصرفه نظر الى انه اسم قبيلة فان فيها التعريف والتانيث ۱۲ جمل ۸ قوله باعتباره صرف اي باعتبار اسم جد صرف وباعتبار اسم قبيلة منع عن الصرف ۱۲ ۹ قوله بلقيس وهي بنت شراحيل بن مالك بن الريان وكان ابوها ملك ارض اليمن كلها وورث الملك من اربعين ابا ولم يكن له ولد غيرها وكان يقول ابوه لملوك الاطراف ليس احد منكم كفوا وابى ان يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها ريحانة بنت السكن فولدت بلقيس فان الجن وان كانوا من النار لكنهم ليسوا باقين على عنصرهم الناري كالانس ليسوا باقين على عنصرهم الترابي فيمكن ان يحصل الازدواج بينهما على ما حقق في آكام المرجان من الروح ۱۲ ۱۰ قوله واوتيت من كل شيء آه يجوز ان تكون هذه الجملة معطوفة على تملكهم وجاز عطف الماضي على المضارع لان المضارع بمعناه اي ملكتهم ويجوز ان تكون في محل نصب على الحال من مرفوع تملكهم وقد معها مقدرة عند من يرى ذلك ۱۲ جمل ۱۱ قوله والعدة عدة بالضم ساز وساخت ۱۲ صراح ۱۲ قوله ولها عرش عظيم اي تجلس عليه ووصفه بالعظم بالنسبة الى ملوك الدنيا واما وصف عرش الله بالعظم فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض وما بينهما فحصل الفرق ۱۲ صاوي ۱۳ قوله الا يسجدوا آه بالتشديد اي فصدهم عن السبيل لان لا يسجدوا فحذفت الجار مع المجرور وادغمت النون في اللام ويجوز ان تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا وبالتخفيف لزيد وعلي وتقديره الا يا هؤلاء اسجدوا فالا للتنبيه ويا حرف النداء ومناداه محذوف فمن شدد لم يقف الا على العرش العظيم ومن خفف وقف على فهم لا يهتدون ثم ابتدأ الا يا اسجدوا او وقف على الا يا ثم ابتدأ اسجدوا وسجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعا بخلاف ما يقوله الزجاج انه لا يجب السجود مع التشديد لان مواضع السجدة اما امر بها او مدح للآتي بها او ذم لتاركها واحدى القراءتين امر والاخرى ذم للتارك ۱۲ مدارك ۱۴ قوله فزيدت لا فيكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا واليه اشار الشارح بقوله باسقاط الى انه فيه وجهان كما طرح وعبارة الكبير ان في قوله تعالى الا يسجدوا قراءات احدها بالتشديد اراد فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا فحذف الجار مع ان ويجوز ان تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا ملخصا وفي روح البيان ان لا يسجدوا مفعول له للصد على حذف اللام منه اي فصدهم لئلا يسجدوا وقرأ الكسائي ويعقوب الا بالتخفيف على انه للتنبيه ويا للنداء ومناداه محذوف اي الا يا قوم اسجدوا كما في البيضاوي ۱۲ ۱۵ قوله الخبء في البيضاوي الخبء ما خفي في غيره واخراجه اظهاره ويعم اشراق الكواكب وانزال الامطار وانبات النبات ۱۲ ۱۶ قوله الله لا اله الا هو الخ اعلم ان ما ذكره الهدهد من قوله الذي يخرج الخبء الى هنا انما هو بيان لحقيقة عقيدته وعلومه التي اقتبسها من سليمان وليس داخلا تحت قوله احطت بما لم تحط به وانما ذكر الهدهد ذلك ليغري سليمان على قتالهم ويبين انه لم يكن عنده ميل لهم بل انما غرضه وصف ملكها ۱۲ صاوي ۱۷ قوله فهو ابلغ الخ اي لم يقل ام كذبت مع انه اخصر واشهر لان هذا ابلغ لافادته انخراطه في سلك الكاذبين وعده منهم فهو يفيد انه كاذب لا محالة على اتم وجه من الجمل ۱۲ ۱۸ قوله وارتووا بالفارسية سيراب گشتند في الصراح ري بالفتح والكسر وروي بالكسر والتخفيف سيراب شدن رويت وارتويت وترويت بمعنى انتهى ۱۲ ۱۹ قوله ثم طبعه بالمسك اي جعل عليه قطعة مسك كالشمع ۱۲ جمل ۲۰ قوله ماذا يرجعون آه ان جعلنا انظر بمعنى تامل وتفكر كانت ما استفهامية وفيها حينئذ وجهان احدهما ان تجعل مع ذا بمنزلة اسم واحد وتكون مفعولا بيرجعون تقديره اي شيء يرجعون والثاني ان تجعل ما مبتدأ وذا بمعنى الذي ويرجعون صلتها وعائدها محذوف تقديره اي شيء الذي يرجعونه وهذا الموصول هو خبر ما الاستفهامية وعلى التقديرين فالجملة الاستفهامية قد علق عنها العامل وهو انظر بالاستفهام فمحلها النصب على اسقاط الخافض اي انظر في كذا وفكر فيه وان جعلناه بمعنى انتظر من قوله انظرونا نقتبس من نوركم كانت ماذا بمعنى الذي ويرجعون صلة والعائد مقدر وهذا الموصول مفعول به اي انتظر الذي يرجعون ۱۲ جمل ۲۱ قوله ارتعدت ارتعاد لرزيدن كذا في الصراح وفي نسخة ارعدت ۱۲ ۲۲ قوله وتسهيل الثانية ليس المراد بالتسهيل ههنا معناه المشهور بل المراد به القلب فقوله بقلبها تفسير للتسهيل ۱۲ ۲۳ قوله كريم مختوم قاله السدي كما اخرجه عنه ابن ابي حاتم وروي عن ابن عباس ايضا كرم الكتاب ختمه فيستحب ختم الكتاب وفي البيضاوي كريم لكرم مضمونه او مرسله او لانه كان مختوما او لغرابة شانه ۱۲ ۲۴ قوله مختوم لما روي عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كرم الكتاب ختمه كذا في الكشاف ۱۲ ۲۵ قوله انه من سليمان استيناف كانه قيل من هو وما هو فقالت انه اي ان الكتاب او العنوان من سليمان ۱۲ بيضاوي ۲۶ قوله الا تعلوا علي آه ان مفسرة ولا ناهية اي لا تتكبروا كما يفعل جبابرة الملوك وقيل مصدرية ناصبة للفعل ولا نافية محلها الرفع على انها بدل من كتاب او خبر لمبتدأ مضمر يليق بالمقام اي مضمونه لا تعلوا والنصب باسقاط الخافض اي بان لا تعلوا ۱۲ ج ۲۷ قوله مسلمين اي منقادين لدين الله وفي هذا الخطاب اشعار بانه رسول من عند الله يدعوهم الى دين الله وليس مطلق سلطان والانقال واتوني طائعين ۱۲ صاوي

۵۱ قوله قالت يا ايها الملأ اى الاشراف سموا بذلك لانهم يملئون العين بمهابتهم وكانوا ثلثمائة واثنى عشر لكل واحد منهم عشرة آلاف من الاتباع ۱۲ ص ۵۲ قوله اے اشيروا قال فی الصراح الاشارة فرمودن يقال اشار عليه بشورة ۱۲ ۵۳ قوله حتی تشهدون آه المضارع منصوب بحتی ونصبه بحذف نون الرفع والنون الموجودة نون الوقاية وياء المتكلم محذوفة ۱۲ ج ۵۴ قوله تحضرون ای لا اقطع امرا الا بمحضركم وبموجب آرائكم وبالفارسية تا شما نزد من حاضر گرديد يعنی بے حضور ومشورت شما كارے نمی كنم ۱۲ روح ۵۵ قوله نحن اولوا قوة الخ استفيد من ذلك انهم اشاروا اليها بالقتال او لانهم ردوا الامر اليها ۱۲ ص ۵۶ قوله ماذا تامرين آه ماذا هو المفعول الثانی لتامرين والاول محذوف تقديره تامريننا والاستفهام معلق للنظر ۱۲ ۵۷ قوله ان الملوك الخ وفيه اشارة وهی ان ملوك الصفات الربانية اذا دخلوا قرية الشخص الانسانی بالتجلی افسدوها بافساد الطبيعة الانسانية الحيوانية وجعلوا اعزة اهلها وهم النفس الامارة وصفاتها اذلة لذلولتهم بسطوات التجلی وكذلك يفعلون مع الانبياء والاولياء لانهم خلقوا المراتبة بهذه الصفات اظهار الكنز المخفی فيكون قوله ان الملوك الخ لغت العارف كما قال ابو يزيد البسطامی قدس سره ۱۲ روح ۵۸ قوله ای مرسلوا الكتاب يدخلون علی من لم يقبل كتابهم ولم يطعهم فيفسدون المشهور ارجاع الضمير الی الملوك وانما عدل عنه المص ليكون الكلام تاسيسا لا تاكيدا وقال البغوی وهو من كلام الله تصديقا لها ۱۲ ک ۵۹ قوله فناظرة آه عطف علی مرسلة وبم متعلق بيرجع وقد وهم الحوفی فجعلها متعلقة بناظرة وهذا لا يستقيم لان اسم الاستفهام له صدر الكلام وبم يرجع متعلق لناظرة والمعنی منتظرة برجوع المرسل وعوده الی بای جواب هل بقبول الهدية او بردها ۱۲ ج ۶۰ قوله ذكورا واناثا الفا وروی انها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجواری وحليهن كالاساور والاطواق والقرطة مخضبی الايدی وخمسمائة جارية فی زی الغلمان والف لبنة خمسمائة من ذهب وخمسمائة من فضة وحقة فيها درة ثمينة عذراء اے غير مثقوبة وخرزة معوجة الثقب وبعثت بالهدية رجلا من اشراف قومها يقال له المنذر ابن عمرو وضمت اليه رجالا من قومها ذوی رای وعقل وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجواری واخبر بما فی الحقة قبل فتحها وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك فی خرزة خيطا فلما حضروا بين يدی سليمان فاخبره رئيس القوم بما جاؤا فيه واعطاه كتاب الملكة فنظر فيه وقال اين الحقة فجیء بها فقال فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة معوجة الثقب وذلك باخبار جبريل ع وامر ارضة فاخذت شعرة ونفذت فی الدرة وامر دودة بيضاء فاخذت الخيط ونفذت بخرزة وامر الجواری والغلمان بان يغسلوا وجوههم وايديهم فجعلت الجارية تاخذ الماء بيدها فتجعله فی الاخری ثم تضرب به وجهها والغلام ياخذ بيده ويضرب به وجهه فميز بين الغلمان والجواری ثم رد الهدية وقد كانت بلقيس قالت ان كان نبيا لم ياخذ الهدية وقوله بالسوية ای نصفهم من الغلمان ونصفهم من الجواری وقوله وان يوتی باحسن دواب البر والبحر تفصيله وامر باحسن الدواب فی البر والبحر واصطفت الشياطين صفوفا فراسخ والجن كذلك والانس صفوفا والوحوش والسباع والهوام كذلك ثم قعد سليمان ع فی مجلسه علی سريره ووضع اربعة آلاف كراسی علی يمينه واربعة آلاف علی شماله فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الی ملك سليمان وراوا الدواب التی لم يروا مثلها والدواب تروث علی اللبن فتقاصرت اليهم نفوسهم ورموا بما معهم من الهدايا خوفا من ان يتهموا بالسرقة هذا كلها لخصت من ابی السعود والبيضاوی ودروح البيان وغيره ۱۲ ۶۱ قوله من النبوة والملك فسره بالنبوة والملك وان كان المناسب للمفضل عليه ذكر امر دنيوی لخساسة الدنيا لفنائها ولانه ابلغ لان من بلغ الغاية القصوی فی الوصول الی ما فی الدارين كيف يحتاج الی امداد غيره ۱۲ ک ۶۲ قوله بل انتم بهديتكم تفرحون آه ای انكم اهل مفاخرة ومكاثرة بالدنيا تفرحون باهداء بعضكم الی بعض واما انا فلا افرح بالدنيا وليست الدنيا من حاجتی لان الله عز وجل قد اعطانی منها ما لم يعط احدا ومع ذلك اكرمنی بالدين والنبوة ۱۲ ج ۶۳ قوله بزخارف الدنيا فی الصراح زخارف الدنيا آرايشها ای دی ۱۲ ۶۴ قوله لاطاقة فی الصراح قبل طاقة يقال وما لی به قبل ای طاقة ملخصا ۱۲ ۶۵ قوله لاطاقة ای لا قدرة والقبل بمعنی المقابلة جعل مجازا او كناية عن القدرة ۱۲ ک ۶۶ قوله فلما رجع اليها الرسول آه قال ابن عباس لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان واخبروها الخبر قالت قد عرفت والله ما هذا بملك ولا لنا به طاقة وبعثت الی سليمان انی قادمة اليك بملوك قومی حتی انظر ما امرك وما تدعوا اليه من دينك ثم ارتحلت الی سليمان فی اثنی عشر الف قائد تحت كل قائد الوف ۱۲ ج ۶۷ قوله حرسا حرس بفتحتين نگاہبان درگاه سلطان كذا فی الصراح وقوله قيل بمعنی مهتر وبادشاه كذا فی الصراح وقوله وقربت منه ای من سليمان عليه السلام وقوله شعر بها ای علم بها وذلك انه جلس يوما علی سريره فرای جمعا جما علی فرسخ عنه فقال ما هذا فقالوا بلقيس بملوكها وجنودها فاقبل سليمان عليه السلام حينئذ علی اشراف قومه يا ايها الملأ الخ من الروح ۱۲ ۶۸ قوله حرسا بفتح الحاء والراء وبضم الحاء وتشديد الراء المفتوحة جمع حارس ۱۲ ک ۶۹ قوله قيل الخ القيل بفتح القاف السيد بلغة اليمن واقيال اليمن ملوكها كذا فی الصراح وفی المعالم القيل الملك دون الملك الاعظم مع كل قيل الوف كثيرة اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس كان له اثنی عشر الف قيل تحت كل قيل مائة الف ۱۲ ک ۷۰ قوله شعر بها ای علم ذلك انه خرج يوما فجلس علی سريره فسمع وهجا قريبا منه فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت هنا بهذا المكان وكانت علی مسيرة فرسخ من سليمان ۱۲ صاوی ۷۱ قوله ايكم ياتينی بعرشها ای وكان سليمان اذ ذاك فی بيت المقدس وعرشها فی سبا وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين ۱۲ صاوی ۷۲ قوله فلی اخذه

قَالَتْ يٰٓاَيُّهَا الْمَلَؤُا اَفْتُوْنِیْ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا ای اشيروا علیّ فِیْٓ اَمْرِیْ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً اَمْرًا قاضية حَتّٰی تَشْهَدُوْنِ تحضرون ○ قَالُوْا نَحْنُ اُولُوْا قُوَّةٍ وَّاُولُوْا بَاْسٍ شَدِيْدٍ اصحاب شدة فی الحرب وَّالْاَمْرُ اِلَيْكِ فَانْظُرِیْ مَاذَا تَاْمُرِيْنَ ○ نطعك قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْيَةً اَفْسَدُوْهَا بالتخريب وَجَعَلُوْٓا اَعِزَّةَ اَهْلِهَآ اَذِلَّةً وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ○ ای مرسلوا الكتاب وَاِنِّیْ مُرْسِلَةٌ اِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنٰظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُوْنَ ○ من قبول الهدية او ردها ان كان ملكا قبلها او نبيا لم يقبلها فارسلت خدما ذكورا واناثا الفا بالسوية وخمسمائة لبنة من الذهب وتاجا مكللا بالجواهر ومسكا وعنبرا وغير ذلك مع رسول بكتاب فاسرع الهدهد الی سليمان يخبره الخبر فامر ان تضرب لبنات الذهب والفضة وان تبسط من موضعه الی تسعة فراسخ ميدانا وان يبنوا حوله حائطا مشرفا من الذهب والفضة وان يؤتی باحسن دواب البر والبحر مع اولاد الجن عن يمين الميدان وشماله فَلَمَّا جَآءَ الرسول بالهدية ومعه اتباعه سُلَيْمٰنَ قَالَ سليمان اَتُمِدُّوْنَنِ بِمَالٍ فَمَآ اٰتٰىنِیَ اللّٰهُ من النبوة والملك خَيْرٌ مِّمَّآ اٰتٰىكُمْ من الدنيا بَلْ اَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُوْنَ ○ لفخركم بزخارف الدنيا اِرْجِعْ اِلَيْهِمْ بما اتيت به من الهدية فَلَنَاْتِيَنَّهُمْ بِجُنُوْدٍ لَّا قِبَلَ لا طاقة لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِّنْهَآ من بلدهم سبا سميت باسم ابی قبيلتهم اَذِلَّةً وَّهُمْ صٰغِرُوْنَ ○ ای ان لم ياتونی مسلمين فلما رجع اليها الرسول بالهدية جعلت سريرها داخل سبعة ابواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب وجعلت عليها حرسا وتجهزت للمسير الی سليمان لتنظر ما يامرها به فارتحلت فی اثنی عشر الف قيل مع كل قيل الوف كثيرة الی ان قربت منه علی فرسخ شعر بها قَالَ يٰٓاَيُّهَا الْمَلَؤُا اَيُّكُمْ فی الهمزتين ما تقدم يَاْتِيْنِیْ بِعَرْشِهَا قَبْلَ اَنْ يَّاْتُوْنِیْ مُسْلِمِيْنَ ○ ای منقادين طائعين فلی اخذه قبل ذلك لا بعده قَالَ عِفْرِيْتٌ مِّنَ الْجِنِّ هو القوی الشديد اَنَا اٰتِيْكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِكَ الذی تجلس فيه للقضاء وهو من الغداة الی نصف النهار وَاِنِّیْ عَلَيْهِ لَقَوِیٌّ ای علی حمله اَمِيْنٌ ○ ای علی ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان اريد اسرع من ذلك قَالَ الَّذِیْ عِنْدَهٗ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتٰبِ المنزل وهو آصف بن برخيا كان صديقا يعلم اسم الله الاعظم الذی اذا دعی به اجاب اَنَا اٰتِيْكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ يَّرْتَدَّ اِلَيْكَ طَرْفُكَ اذا نظرت به الی شیء ما قال له انظر الی السماء فنظر اليها ثم رد بطرفه فوجده موضوعا بين يديه ففی نظره الی السماء دعا آصف بالاسم الاعظم ان ياتی الله به فحصل

قبل ذلك لانه مال حربی لا بعده لانه مال المسلم لا يحل اخذه كذا روی عن قتادة ولم ينقل انه اخذه ليملكه وانما اراد اظهار معجزته فلا يرد ان الغنائم لم تحل لاحد قبل نبينا صلی الله عليه وسلم ۱۲ ک ۷۳ قوله عفريت من الجن وكان اسمه ذكوان او صخرا ابو السعود ۱۲ ۷۴ قوله ای علی حمله لم يقل علی اتيانه كما هو المتبادر لان قوله قوی قرينة عليه ۱۲ ک ۷۵ قوله وهو آصف بن برخيا وهو ابن خالة سليمان ع وزيره وكاتبه ومؤدبه فی الصغر ۱۲ روح ۷۶ قوله وهو آصف بن برخيا آه بالمد والقصر آصف هذا كان وزير سليمان وقيل كاتبه وكان من اولياء الله تعالی تظهر الخوارق علی يديه كثيرا آه وقيل الذی عنده علم من الكتب هو جبريل وقيل الخضر وقيل ملك آخر وقيل سليمان نفسه وعلی هذا فالخطاب فی انا آتيك للعفريت كانه استبطاه فقال له ذلك ۱۲ بيضاوی ۷۷ قوله يعلم اسم الله الاعظم آه قيل كان الدعاء الذی دعا به يا ذا الجلال والاكرام يا حی يا قيوم وروی ذلك عن عائشة رضی الله عنها وروی عن الزهری قال دعاء الذی عنده علم من الكتب يا الٰهنا واله كل شیء الها واحدا لا اله الا انت ائتنی بعرشها ۱۲ جمل ۷۸ قوله قبل ان يرتد اليك طرفك قال ابو السعود الطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر الی شیء وارتداده انضمامها ولكونه امرا طبيعيا غير منوط بالقصد آثر الارتداد علی الرد آه شيخنا وفی القاموس ان الطرف كما يطلق علی نظر العين يطلق علی العين نفسها الخ ۱۲ جمل ۷۹ قوله قال له ای قال آصف لسليمان انظر الخ وقوله فنظر اے سليمان عليه السلام ۱۲ ※

بان جرى تحت الارض حتّٰى ارتفع عند كرسى سليمان فَلَمَّا رَاٰهُ مُسْتَقِرًّا اى ساكنا عِنْدَهٗ قَالَ هٰذَا اى الاتيان لى به مِنْ فَضْلِ رَبِّيْ ۫ لِيَبْلُوَنِيْ ليختبرنى ءَاَشْكُرُ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَمْ اَكْفُرُ النعمة وَمَنْ شَكَرَ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ اى لاجلها لان ثواب شكره له وَمَنْ كَفَرَ النعمة فَاِنَّ رَبِّيْ غَنِيٌّ عن شكره كَرِيْمٌ ○ بالافضال على من يكفرها قَالَ نَكِّرُوْا لَهَا عَرْشَهَا اى غيروه الى حال تنكره اذا راته نَنْظُرْ اَتَهْتَدِيْۤ الى معرفته اَمْ تَكُوْنُ مِنَ الَّذِيْنَ لَا يَهْتَدُوْنَ ○ الى معرفة ما تغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلها لما قيل له ان فيه شيئا فغيروه بزيادة اونقص اوغير ذلك فَلَمَّا جَآءَتْ قِيْلَ لها اَهٰكَذَا عَرْشُكِ اى امثل هذا عرشك قَالَتْ كَاَنَّهٗ هُوَ اى فعرفته وشبهت عليهم كما شبهوا عليها اذ لم يقل اهذا عرشك ولو قيل هذا قالت نعم قال سليمان لما راى لها معرفة وعلما وَاُوْتِيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِيْنَ ○ وَصَدَّهَا عن عبادة الله مَا كَانَتْ تَّعْبُدُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره اِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كٰفِرِيْنَ ○ قِيْلَ لَهَا ايضا ادْخُلِي الصَّرْحَ هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحته ماء جار فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له ان ساقيها ورجليها كقدمى حمار فَلَمَّا رَاَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً من الماء وَّكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا لتخوضه وكان سليمان على سريره فى صدر الصرح فراى ساقيها وقدميها حسانا قَالَ لها اِنَّهٗ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ املس مِّنْ قَوَارِيْرَ ○ اى زجاج ودعاها الى الاسلام قَالَتْ رَبِّ اِنِّيْ ظَلَمْتُ نَفْسِيْ بعبادة غيرك وَاَسْلَمْتُ كائنة مَعَ سُلَيْمٰنَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ واراد تزوجها فكره شعر ساقيها فعملت له الشياطين النورة فازالته بها فتزوجها واحبها واقرها على ملكها وكان يزورها كل شهر مرة ويقيم عندها ثلثة ايام وانقضى ملكها بانقضاء ملك سليمان روى انه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة فسبحٰن من لا انقضاء لدوام ملكه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَاۤ اِلٰى ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ من القبيلة صٰلِحًا اَنِ اى بان اعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوه فَاِذَا هُمْ فَرِيْقٰنِ يَخْتَصِمُوْنَ ○ فى الدين فريق مؤمنون من حين ارساله اليهم وفريق كافرون قَالَ للمكذبين يٰقَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُوْنَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ اى بالعذاب قبل الرحمة حيث قلتم ان كان ما اتيتنا به حقا فاتنا بالعذاب لَوْلَا هلا تَسْتَغْفِرُوْنَ اللّٰهَ من الشرك لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ فلا تعذبون قَالُوا اطَّيَّرْنَا اصله تطيرنا ادغمت التاء فى الطاء واجتلبت همزة وصل اى تشاءمنا بِكَ وَبِمَنْ مَّعَكَ اى المؤمنين حيث قحطوا المطر

(كانت نزل من جنسها لتنورة رواه ابن جرير عن عكرمة ١٢)

ع ٣ | ١٣ | ١٨

سله قوله بان جرى تحت الارض فى روح البيان وقال اهل المعانى لاينكر من قدرة الله ان يعدمه من حيث كان ثم يوجده حيث كان سليمان بلا نقل بدعاء الذى عنده علم من الكتاب ويكون ذلك كرامة للولى ومعجزة للنبى انتهى ١٢ ٥٢ قوله حتى ارتفع عند كرسى سليمان آه قال ابن عباس ان آصف قال لسليمان حين صلى مد عينيك حتى ينتهى طرفك فمد سليمان عينيه ونظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله الملائكة فحملوا السرير يجرون به تحت الارض حتى نبع بين يدى سليمان وقيل خر سليمان ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فغاب العرش فى الارض حتى ظهر عند كرسى سليمان ١٢ ج ٥٣ قوله اى ساكنا عنده يريد بتفسير الاستقرار بالسكون انه ليس من الافعال العامة التى يجب حذفها وذهب ابن مالك الى انه اغلبى وانه قد يظهر فى هذه الآية ١٢ ك ٥٤ قوله قصد بذلك اختبار عقلها لما قيل له ان فيه اى فى عقله شيئا اى نقصا فغيروه بزيادة اونقص آه اخرج ابن ابى حاتم من وجه صحيح عن مجاهد امر بالعرش فغير ما كان احمر جعل اخضر وما كان اخضر جعل اصفر وعن عكرمة زيد وافيه وانقصوا ١٢ ك ٥٥ قوله لما قيل له ان فيه اى فى عقله وقوله شيئا اى نقصا والقائل له ما ذكر الجن من الجمل ١٢ ٥٦ قوله اهكذا عرشك آه الهمزة للاستفهام والهاء حرف تنبيه والكاف حرف جر وذا اسم اشارة مجرور بها والجار والمجرور خبر مقدم وعرشك مبتدأ موخر وفصل فى هذا التركيب بين هاء التنبيه واسم الاشارة بحرف الجر والاصل اتصالها بها فكان مقتضاه ان يقال اكهذا عرشك وهذا الفصل لايجوز بغير الكاف من حروف الجر ١٢ ج ٥٧ قوله وشبهت عليهم حيث لم تقل هو هو مع علمها بحقيقة الحال تلويحا بما اعتراه بالتنكير من نوع مغايرة فى الصفات مع اتحاد الذات ومراعات لحسن الادب فى محاورته عليه السلام ١٢ ابو السعود ٥٨ قوله قال سليمان لما راى الخ اى لاجل الثناء على الله والتحدث بنعمه اى هى وان هديت الى العلم بجلال الله وقدرته وصدق الرسل والمعجزات والى الاسلام لكنا اوتينا العلم من قبلها اى من قبل ان توتى هى العلم وكنا مسلمين من قبل ان تسلم جمل وفى الكبير ويكون غرضهم من ذلك شكر الله تعالى فى ان خصهم بمزية التقدم فى الاسلام واكثر المفسرين على انه هذا من بقية كلام بلقيس والمعنى انها قالت اوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوة سليمان من قبل ظهور هذه المعجزة او من هذه الحالة التى شاهدناها بما سمعناه من المنذر من الآيات الدالة على ذلك وكنا مسلمين من ذلك الوقت ١٢ ٥٩ قوله وكنا مسلمين كذا رواه ابن جرير عن مجاهد انه من قول سليمان واختاره ونقل الواحدى انه بقية قول بلقيس قال شيخ الاسلام ابن حجر الاول هو المعتمد لكن السياق يدل على انه من قول بلقيس ولهذا اختاره الشيخ البغوى والبيضاوى وغيرهما والمعنى انها قالت اوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك من قبل الآية فى العرش بالآيات المتقدمة من امر الهدية والرسل ١٢ سنله قوله وصدها من جملة كلام الله او من كلام سليمان والمعنى صدها عن ما تقدم الى الاسلام عبادتها للشمس ١٢ سله قوله وصدها من جملة كلام سليمان او من جملة كلامها على الاحتمال السابقين وذكر فى ابى السعود احتمال آخر وهو انه من كلام الله ١٢ سله قوله هو سطح من الزجاج الخ هذا احد اطلاقاته ففى روح البيان وابى السعود والبيضاوى وغيره الصرح هو القصر وعبارة الكبير الصرح القصر كقوله تعالى يا هامان ابن لى صرحا وقيل صحن الدار انتهى وفى القاموس الصرح القصر وكل بناء عال وفى الصراح صرح كوشك وبناى بلند صرحة زمين استوار صرحة الدار عرصتها ١٢ سله قوله اصطنعه سليمان اى امر الشياطين باصطناعه فحفر واحفيرة كالصهريج وجعلوا سقفها زجاجا شفافا وهو الصرح اى السطح اى سطح هذه الحفيرة ووضعوا فيها ماء وسمكا وضفدعا وغيرهما من حيوانات البحر وصار الماء ومافيه يرى من هذا الزجاج فمن لم يكن عالما بالحال يظن ان هذا ماء مكشوف فاليس له سطح يمنع من الخوض فيه مع انه ليس كذلك من الجمل وفى ابى السعود روى ان سليمان عليه السلام امر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصر من زجاج ابيض واجرى تحته الماء والقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سريره فى صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل ذلك ليزيدها استعظاما لامره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين ١٢ سله قوله لما قيل له ان ساقيها ورجليها كقدمى حمار قال لها ذلك الجن لما كرهوا ان يتزوجها فتفضى اليه باسرارهم لانها كانت بنت جنية اوخافوا ان يتولد منها ولد يجتمع له فطنة الانس والجن فيخرج من ملك سليمان الى اشد منه ١٢ ك سله قوله فلما راته پس چون بديد قصر را درحالتيكه آفتاب بران تافته بود وآن صافى مينمود ويا هيان را ديد ١٢ روح ٥ سله قوله لجة اللج بالضم معظم الماء من القاموس ١٢ سله قوله وكشفت عن ساقيها اى على عادة من اراد الخوض فى الماء قيل لما رأت اللجة فزعت وظنت انه قصد بها الغرق فلما لم يكن لها بد من امتثال الامر سلمت وكشفت عن ساقيها ١٢ صاوى سله قوله وكان سليمان على سريره فى صدر الصرح وانما وضع السرير كذلك لتمر عليه فتحتاج الى كشف الساق فراى ساقيها وقدميها الا انها كانت شعراء الساقين روى ابن جرير عن مجاهد الصرح بركة ماء ضرب عليها سليمان قوارير والبسها اياه قال وكانت امراة شعراء فكشفت عن ساقيها فاذا هى شعراء فامر سليمان بالنورة فصنعت ومن طريق عكرمة نحوه ووصله ابن ابى حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس نحوه ١٢ كمالين سله قوله وقدميها حسانا فاذا هى احسن الناس ساقا وقدما خلا انها شعراء ١٢ روح سله قوله ممرد الخ ومنه الامرد فى القاموس التمريد التمليس والتسوية ١٢ ك سله قوله املس املساس نرم وتابان شدن تمليس متعدمنه ١٢ صراح سله قوله مع سليمان آه حال من التاء فى اسلمت كما اشار له بتقديم المتعلق اى حالة كونى معه اى مصاحبة له فى الدين وليس ظرفا لغوا متعلقا باسلمت والا لاوهم اتحاد اسلامهما فى الزمان وليس كذلك بل اسلامه قبل اسلامها ١٢ ج ٥٢٢ قوله فتزوجها الخ هذا احد قولين والثانى ان انكحها سليمان عليه السلام لذى تبع ملك همدان وذى تبع من ملوك اليمن وهمدان بسكون الميم من بلاد اليمن والجمهور على ان سليمان نكحها لنفسه كما فى روح البيان ١٢ ٥٢٣ قوله ومات الخ ووفاته من اواخر سنة خمس وسبعين وخمس مائة لوفات موسى عليه السلام وبين وفاته والهجرة الشريفة الاسلامية الف وسبعمائة وثلاث وسبعون سنة ١٢ روح ٥٢٤ قوله فاذا هم فريقان يختصمون آه المراد بالفريقين قوم صالح وانهم انقسموا فريقين مومن وكافر وجعل الزمخشرى الفريق الواحد صالحا وحده والآخر جميع قومه وحمله على ذلك العطف بالفاء فانه يؤذن انه مجرد ارساله صاروا فريقين ولا يصير قومه فريقين الابعد زمان ولو قليلا ويختصمون صفة لفريقان على المعنى كقوله هذان خصمان اختصموا وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ١٢ ج ٥٢٥ قوله لم تستعجلون بالسيئة آه فى البيضاوى قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة بالعقوبة فتقولون ائتنا بما تعدنا قبل الحسنة اى قبل التوبة فتوخرونها الى نزول العقاب فانهم كانوا يقولون ان صدق ايعاده تبنا حينئذ والا فنحن على ما كنا عليه آه ١٢ ج ٥٢٦ قوله واجتلبت همزة الوصل اى لاجل التوصل للنطق بالساكن الذى هو الطاء المدغمة لان المدغم ساكن دائما وقوله اى تشاءمنا اى اصابنا الشوم اى الضيق وفى القرطبى الشوم النحس من الجمل ١٢

وجاعوا قَالَ طٰٓئِرُكُمْ شومكم عِنْدَ اللّٰهِ اتاكم به بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُوْنَ ○ تختبرون بالخير والشر وَكَانَ فِي الْمَدِيْنَةِ مدينة ثمود تِسْعَةُ رَهْطٍ اى رجال يُّفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ بالمعاصى منها قرضهم الدنانير والدراهم وَلَا يُصْلِحُوْنَ ○ بالطاعة قَالُوْا اى قال بعضهم لبعض تَقَاسَمُوْا اى احلفوا بِاللّٰهِ لَنُبَيِّتَنَّهٗ بالنون والتاء وضم التاء الثانية وَاَهْلَهٗ اى من اٰمن به اى نقتلهم ليلا ثُمَّ لَنَقُوْلَنَّ بالنون والتاء وضم اللام الثانية لِوَلِيِّهٖ اى ولى دمه مَا شَهِدْنَا حضرنا مَهْلِكَ اَهْلِهٖ بضم الميم وفتحها اى اهلاكهم او هلاكهم فلا ندرى من قتله وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ○ وَمَكَرُوْا فى ذلك مَكْرًا وَّمَكَرْنَا مَكْرًا اى جازيناهم بتعجيل عقوبتهم وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ اَنَّا دَمَّرْنٰهُمْ اهلكناهم وَقَوْمَهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ بصيحة جبريل او برمى الملائكة بحجارة يرونها ولا يرونهم فَتِلْكَ بُيُوْتُهُمْ خَاوِيَةً خالية ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الاشارة بِمَا ظَلَمُوْا بظلمهم اى كفرهم اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لعبرة لِّقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ○ قدرتنا فيتعظون وَاَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بصالح وهم اربعة الاف وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ○ الشرك وَلُوْطًا منصوب باذكر مقدرا قبله ويبدل منه اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖٓ اَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ اى اللواطة وَاَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ ○ يبصر بعضكم بعضا انهماكا فى المعصية اَئِنَّكُمْ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُوْنِ النِّسَآءِ ؕ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُوْنَ ○ عاقبة فعلكم فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اَخْرِجُوْٓا اٰلَ لُوْطٍ اى اهله مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ اِنَّهُمْ اُنَاسٌ يَّتَطَهَّرُوْنَ ○ من ادبار الرجال فَاَنْجَيْنٰهُ وَاَهْلَهٗٓ اِلَّا امْرَاَتَهٗ ؗ قَدَّرْنٰهَا جعلناها بتقديرنا مِنَ الْغٰبِرِيْنَ ○ الباقين فى العذاب وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا ۚ هو حجارة السجيل اهلكتهم فَسَآءَ بئس مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ○ بالعذاب مطرهم قُلِ يا محمد الْحَمْدُ لِلّٰهِ على هلاك كفار الامم الخالية وَسَلٰمٌ عَلٰى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰى ؕ هم ءٰٓللّٰهُ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه خَيْرٌ لمن يعبده اَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ بالياء والتاء اى اهل مكة به الالهة خير لعابديها اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَآءً ۚ فَاَنْۢبَتْنَا فيه التفات من الغيبة الى التكلم بِهٖ حَدَآئِقَ جمع حديقة وهو البستان المحوط ذَاتَ بَهْجَةٍ ۚ حسن مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُنْۢبِتُوْا شَجَرَهَا ؕ لعدم قدرتكم عليه ءَاِلٰهٌ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين فى مواضعه السبعة مَّعَ اللّٰهِ ؕ اعانة على ذلك

ع ۴ ۱۴ ۱۹

لـه قوله طائركم شومكم قال جار الله كان الرجل يسافر فيمر بطاير فان مر سانحا تيمن وان مر بارحا تشاءم ونسبوا الخير والشر الى الطاير ثم استعير لما كان سببهما من قدر الله وقسمته او من عمل العبد الذى هو سبب الرحمة والنقمة ومنه طائر الله للطاير كم وفى القاموس البارح من الصيد ما مر من ميامنك الى مياسرك والسانح عكسه ۱۲ كمالين وفى القرطبى الشوم النحس ولا شئ اضر بالراى وافسد للتدبير من اعتقاد الطيرة ومن ظن ان خوار بقرة او نعيق غراب يرد قضاء او يدفع مقدورا فقد جهل ۱۲ جمل ۲ـه قوله تختبرون الخ كذا روى عن ابن عباس قال القاضى وهو اضراب من بيان طائرهم الذى هو مبدأ الحق بهم الى ما هو الداعى اليه ۱۲ ك ۳ـه قوله مدينة ثمود اى وهى الحجر وتقدم انه واد بين الشام والمدينة ۱۲ صاوى ۴ـه قوله تسعة رهط آه الاكثر على ان تمييز العدد يجر بمن كقوله اربعة من الطير وفى المسألة مذاهب احدها انه لا يجوز الا فى قليل الثانى انه يجوز ولكن لا ينقاس الثالث التفصيل بين ان يكون للقلة كرهط ونفر فيجوز او للكثرة فقط او لها وللقلة فلا يجوز نحو تسعة قوم ونص سيبويه على امتناع ثلثة غنم قال الزمخشرى انما جاز تمييز التسعة بالرهط لانه فى معنى الجمع كانه قيل تسعة انفس ۱۲ جمل ۵ـه قوله اى رجال دفع بذلك ما يقال ان تمييز التسعة جمع مجرور فكيف يوتى به مفردا فاجاب بانه وان كان مفردا فى اللفظ فهو جمع فى المعنى وهؤلاء التسعة هم الذين قتلوا اولادهم حين اخبر صالح ان مولودا يولد فى شهرهم هذا يكون عقر الناقة على يديه فقتل التسعة اولادهم وابى العاشر ان يقتل ابنه فعاش ذلك الولد ونبت نباتا سريعا فكان اذا مر بالتسعة حزنوا على قتل اولادهم فسول لهم الشيطان ان يجتمعوا فى غار فاذا جاء الليل خرجوا الى صالح وقتلوه وتقدم انهم اجتمعوا فى الغار فارادوا ان يخرجوا منه فسقط عليهم الغار فقتلهم وعقر الناقة ولد العاشر وهو قدار بن سالف ۱۲ صاوى ۶ـه قوله منها قرضهم الدنانير الخ اى قطعهم لها وقد منعوا من قطعها ۱۲ ۷ـه قوله والتاء الفوقية وضم التاء الثانية لحمزة وعلى خطاب بعضهم لبعض ۱۲ ك ۸ـه قوله نقتلهم ليلا البيات مباغتة العدو ليلا وفى القاموس بيت العدو اوقع بهم ليلا ۱۲ ك ۹ـه قوله بضم الميم اى للاكثر وفتحها لحفص اى اهلاكهم على الوجه الاول وهلاكهم على الثانى يشير الى انه مصدر على الوجهين ويحتمل كونه اسم مكان ۱۲ ك ۱۰ـه قوله فانظر كيف كان الخ كيف خبر كان وان جعلت تامة فكيف حال ۱۲ ك ۱۱ـه قوله انا دمرناهم بكسرة همزة انا استينافا واما على قراءة الكوفيين بفتح الهمزة فهى بدل من اسم كان او خبر له وكيف حال ۱۲ كمالين ۱۲ـه قوله برمى الملائكة قال ابن عباس ارسل الله الملائكة تلك الليلة الى دار صالح عليه السلام يحرسونه فاتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم فرمتهم الملائكة بالحجارة وهم يرون الحجارة ولا يرون الملائكة فقتلتهم واهلك الله جميع القوم بالصيحة انتهت فكلمة او فى كلام الشارح للتنويع اى عذابهم نوعان موزعان عليهم رمى الحجارة على التسعة بسبب تبييتهم على قتل صالح واهله والصيحة على غيرهم بسبب عقر الناقة ولو قال المفسر اهلكناهم برمى الملائكة الحجارة وقومهم اجمعين بصيحة جبريل لكان اوضح ۱۲ ج وص ۱۳ـه قوله خالية من اخوى البطن اذا خلا او ساقطة من خوى النجم اذا سقط ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الاشارة اى اشير بيوتهم حال كونها خالية ۱۲ كمالين ۱۴ـه قوله وانجينا الذين آمنوا اى من الهلاك فخرج صالح بهم الى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسميت تلك البلدة بذلك ثم بنى الاربعة آلاف مدينة يقال لها حاضوراء ۱۲ ص ۱۵ـه قوله يبصر بعضكم بعضا اشار بذلك الى ان المراد الابصار بالعين وقيل المراد ابصار القلب ويكون المعنى وتعلمون انها قبيحة ۱۲ ص ۱۶ـه قوله من دون النساء اى ان الله خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى فهى مضادة لله فى حكمته ۱۲ مدارك ۱۷ـه قوله بل انتم قوم تجهلون اى تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك او اريد بالجهل السفاهة والمجانة التى كانوا عليها ۱۲ مدارك ۱۸ـه قوله عاقبة فعلكم يشير الى ان مفعول تجهلون محذوف ۱۲ ۱۸ـه قوله عاقبة فعلكم يشير الى تقدير المفعول وقد ينزل منزلة اللازم اى انتم تفعلون فعل من يجهل قبحها ۱۲ كمالين ۱۹ـه قوله فما كان جواب قومه آه خبر مقدم والا ان قالوا فى موضع الاسم وقرأ الحسن وابن ابى اسحق برفع اسما والا ان قالوا خبرا وهو ضعيف ۱۲ جمل ۲۰ـه قوله وامطرنا عليهم مطرا آه اى على من كان منهم خارج المدائن والسجيل هو الطين المحرق ۱۲ جمل ۲۱ـه قوله قل الحمد لله آه لما فرغ من قصص هذه السورة امر رسوله صلى الله عليه وسلم بحمده تعالى وبالسلام على المصطفين وكان هذا صدر خطبة لما يلقى من البراهين الدالة على الوحدانية والعلم والقدرة الآتى ذكرها بقوله امن خلق السموات والارض الخ ۱۲ جمل ۲۲ـه قوله على هلاك كفار الامم الخالية فى الكبير فى هذه الآية قولان الاول انه متعلق بما قبله من القصص والمعنى الحمد لله على اهلاكهم وسلام على عباده الذين اصطفى بان ارسلهم ونجاهم الثانى انه مبتدأ فانه تعالى لما ذكر احوال الانبياء عليهم السلام وكان محمد صلى الله عليه وسلم كالمخالف لمن قبله فى العذاب لان عذاب الاستيصال مرتفع عن قومه امره تعالى بان يشكر ربه على ما خصه بهذه النعم وبان يسلم على الانبياء عليهم السلام الذين صبروا على مشاق الرسالة ۱۲ ۲۳ـه قوله عباده الذين اصطفى آه قال مقاتل هم الانبياء والمرسلون وقال ابن عباس هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال الكلبى امة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين ۱۲ جمل ۲۴ـه قوله ءالله خير اصله أالله على ان الهمزة الاولى استفهام والثانية وصل فمدوا الاولى تخفيفا روح معناه بالفارسية آيا خدا بهتر است يا آنچه شريك مى آرند ۱۲ ۲۵ـه قوله بالياء التحتية لابى عمرو وعاصم وبالتاء الفوقانية للباقين ۱۲ ك ۲۶ـه قوله اهل مكة راجع لكل من الياء والتاء لكنه على الياء يكون مرفوعا تفسير اللواو وتكون اى تفسيرية وعلى التاء يكون منصوبا تفسير المخاطب ويكون منادى تكون اى ندائية وقوله الالهة بالرفع تفسير لما الواقعة مبتدأ وقوله خير لعابديها خبر عنها فهو محذوف والتقدير ام الالهة التى يشركونها به خير لعابديها وقوله به اى بالله ۱۲ ۲۷ـه قوله امن خلق السموات ام منقطع بمعنى بل وهمزة الاستفهام او للاضراب والاستفهام التوبيخى فى المعادلة الى الاستفهام التقريرى والخبر مقدر اى خير ۱۲ ك ۲۸ـه قوله فيه التفات اى وحكمته اختصاصه سبحانه وتعالى بهذا الفعل اشارة الى ان الله تعالى هو المنبت للاشجار والزرع لا غيره وخلقها مختلفة الالوان والطعوم مع كونها تسقى بماء واحد ۱۲ صاوى

اى ليس معه اله بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَّعْدِلُوْنَ ؕ يشركون بالله غيره اَمَّنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا لاتميد باهلها وَّجَعَلَ خِلٰلَهَآ فيما بينها اَنْهٰرًا وَّجَعَلَ لَهَا رَوَاسِىَ جبالا اثبت بها الارض وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ بين العذب والملح لايختلط احدهما بالاخر ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ؕ توحيده اَمَّنْ يُّجِيْبُ الْمُضْطَرَّ المكروب الذى مسه الضر اِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوْٓءَ عنه وعن غيره وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ الْاَرْضِ ؕ الاضافة بمعنى فى اى يخلف كل قرن القرن الذى قبله ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ؕ تتعظون بالفوقانية والتحتانية وفيه ادغام التاء فى الذال وما زائدة لتقليل القليل اَمَّنْ يَّهْدِيْكُمْ يرشدكم الى مقاصدكم فِىْ ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بالنجوم ليلا وبعلامات الارض نهارا وَمَنْ يُّرْسِلُ الرِّيٰحَ بُشْرًا ۢ بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهٖ ؕ اى قدام المطر ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ تَعٰلَى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ؕ به غيره اَمَّنْ يَّبْدَؤُا الْخَلْقَ فى الارحام من نطفة ثُمَّ يُعِيْدُهٗ بعد الموت وان لم يعترفوا بالاعادة لقيام البراهين عليها وَمَنْ يَّرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ بالمطر وَالْاَرْضِ ؕ بالنبات ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ اى لايفعل شيئا مما ذكر الا الله ولا اله معه قُلْ يا محمد هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ حجتكم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ ان معى الها فعل شيئا مما ذكر وسألوه عن وقت قيام الساعة فنزل قُلْ لَّا يَعْلَمُ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ من الملائكة والناس الْغَيْبَ اى ماغاب عنهم اِلَّا لكن اللّٰهُ ؕ يعلمه وَمَا يَشْعُرُوْنَ اى الكفار كغيرهم اَيَّانَ وقت يُبْعَثُوْنَ ○ بَلْ بمعنى هل اِدّٰرَكَ بوزن اكرم فى قراءة وفى اخرى ادّارك بتشديد الدال واصله تدارك ابدلت التاء دالا وادغمت فى الدال واجتلبت همزة الوصل اى بلغ ولحق اوتتابع وتلاحق عِلْمُهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ ۫ اى بها حتى سألوا عن وقت مجيئها ليس الامر كذلك بَلْ هُمْ فِىْ شَكٍّ مِّنْهَا ۫ بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُوْنَ ○ من عمى القلب وهو ابلغ مما قبله والاصل عميون استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى الميم بعد حذف كسرها وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا ايضا فى انكار البعث ءَاِذَا كُنَّا تُرٰبًا وَّاٰبَآؤُنَآ اَئِنَّا لَمُخْرَجُوْنَ ○ اى من القبور لَقَدْ وُعِدْنَا هٰذَا نَحْنُ وَاٰبَآؤُنَا مِنْ قَبْلُ ۙ اِنْ مَا هٰذَآ اِلَّآ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ○ جمع اسطورة بالضم اى ماسطر من الكذب قُلْ سِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِيْنَ ○ بانكارهم وهى هلاكهم بالعذاب وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِىْ ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ ○ تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم اى لاتهتم بمكرهم عليك فانا ناصرك عليهم وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالعذاب اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فيه قُلْ عَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنَ رَدِفَ قرب لَكُمْ بَعْضُ الَّذِىْ تَسْتَعْجِلُوْنَ ○ فحصل لهم القتل ببدر وباقى العذاب يأتيهم بعد الموت

ع ٥ / ٨ / ١

له قوله اى ليس معه اله يريد ان الاستفهام انكارى وقوله ذلك اے خلق ماذكر ١٢ ک ٥٢ قوله يشركون بالله قال فى المفردات قوله بل هم قوم يعدلون يصح ان يكون من قولهم عدل عن الحق اذا جار عدولا انتهى فهم جاروا وظلموا بوضع الكفر موضع الايمان والشرك محل التوحيد وفى الكبير وقد اختلفوا فى معنى قوله تعالى بل هم قوم يعدلون فقيل يعدلون عن هذا الحق الظاهر وقيل يعدلون بالله سواه ١٢ ٥٣ قوله امن جعل الارض قرارا آه قيل هو بدل من امن خلق السموات الخ وكذا مابعده من الجمل الثلاث وحكم الكل واحد والاظهر ان كل واحد منها اضراب وانتقال من التبكيت بما قبلها الى التبكيت بوجه آخر ادخل فى الالزام بجهة من الجهات اے جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب باظلاء بعضها من الماء ودحوها وتسويتها حسبما تدور عليه منافعهم ١٢ جمل ٥٤ قوله لاتميد اى لاتتحرك فى الصراح ميد جنبيدن ١٢ ٥٥ قوله خلالها آه يجوز ان يكون ظرفا لجعل بمعنى خلق المتعدية لواحد وان يكون فى محل المفعول الثانى على انها بمعنى صير ١٢ جمل ٥٦ قوله جبالا اثبت بها الارض بيان لما هو المقصود بها لبيان اليلائم ما قبله والافرواسى جمع راسية من رسى بمعنى ثبت ١٢ ک ٥٧ قوله اذا دعاه اشار بذلك الى ان اجابة المضطر متوقفة على دعائه فلا ينبغى لمن كان مضطرا ترك الدعاء بل يدعو والله يجيبه على حسب ما اراد سبحانه وتعالى لان الله ارءف على العبد من نفسه فالعاقل اذا دعا يسلم فى الاجابة لمراد الله ١٢ ص ٥٨ قوله وفيه ادغام التاء فى الذال للاكثر وبتخفيف الذال لحمزة وعلى وحفص ١٢ ٥٩ قوله لتقليل القليل وتقليل القليل كناية عن العدم بالكلية فالمعنى نفى تذكرهم راسا من الجمل ١٢ ٦٠ قوله وان لم يعترفوا الخ في الكواشى وسألوا عن بدأ خلقهم اعادتهم مع انكارهم البعث لتقدم البراهين الدالة على ذلك من انزال الماء وانبات النبات وجفافه ثم عوده مرة ثانية والعقل يحكم بامكان الاعادة بعد الابلاء وهم يعلمون انهم وجدوا بعد ان لم يكونوا فايجادهم بعد ان كانوا ايسر ١٢ روح ٦١ قوله وان لم يعترفوا آه هذا جواب عما يقال كيف قيل لهم امن يبدء الخلق ثم يعيده وهم منكرون للاعادة وايضاح الجواب انهم كانوا معترفين بالابتداء ودلالة الابتداء على الاعادة ظاهرة قوية فلما كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا كانهم لم يبق لهم عذر فى الانكار ١٢ جمل ٦٢ قوله قل هاتوا برهانكم الخ امره صلى الله عليه وسلم بتبكيتهم اثر قيام الادلة على انه لايستحق العبادة غيره ١٢ صاوى ٦٣ قوله ان معى الها فعل شيئا كذا فى بعض النسخ وصوابه ان معه لان الذى تقدم اله مع الله وايضا فالنبى صلى الله عليه وسلم المامور بهذا القول لايقول لهم ان كنتم صادقين ان معى الها وفى بعض النسخ ان مع الله الها وهى ظاهرة ١٢ جمل ٦٤ قوله من فى السموات والارض آه من فاعل يعلم والظرف صفتها اى لايعلم الذى ثبت وسكن واستقر فى السموات والارض وهم الملائكة والانس كما قال الشارح والغيب مفعول به والله مبتدأ خبره محذوف كما قدره الشارح وفسر الا بلكن اشارة الى انقطاع الاستثناء ويصح ان يكون من فى محل نصب على المفعولية والغيب بدل منها والله فاعل يعلم والمعنى قل لايعلم الاشياء التى تحدث فى السموات والارض الغائبة عنا الا الله تعالى ١٢ جمل ٦٥ قوله الا لكن حمله على الانقطاع لان الاتصال يقتضى ان الله من جملة من فى السموات والارض فيكون له مكان ١٢ ٦٦ قوله ايان هى ههنا بمعنى متى وقول الشارح وقت تفسير لايان لكنه اخل بتفسير الاستفهام الذى فى ضمنها ولو قال متى يبعثون او اى وقت يبعثون لكان اوضح من الجمل وفى ابى السعود وايان مركبة من اى وآن فمعناه الاصلى اى ان يبعثون اى اى وقت ١٢ ٦٧ قوله وقت يبعثون تفسير لايان والمناسب تفسيرها بمتى لان ايان ظرف متضمن معنى همزة الاستفهام ومتى كذلك بخلاف لفظ وقت ١٢ صاوى ٦٨ قوله بل بمعنى هل آه لم يوجد بل بمعنى هل فى كتب اللغة والنحو لكن يدل عليه قراءة ابن عباس اادرك بهمزتين على الاستفهام وقراءة ابى بن كعب ام تدارك علمهم ١٢ ک ٦٩ قوله اى بلغ ولحق كما تقول ادركه علمى اذا لحقه وبلغه وذلك تفسير على القراءة الاولى اوتتابع وتلاحق من قولهم تدارك بنو فلان اذا تتابعوا فى الهلاك وذلك على القراءة الثانية ١٢ ک ٧٠ قوله فى الاخرة اى بها آه وفى السمين فيه وجهان احدهما ان فى على بابها وادرك وان كان ماضيا لفظا فهو مستقبل معنى لانه كائن قطعا كقوله اتى امر الله وعلى هذا ففى متعلق بادرك والثانى ان فى بمعنى الباء اى بالاخرة كما فسره الشارح بقوله اى بها وعلى هذا فتعلق بنفس علمهم كقولك علمى بزيد كذا ١٢ من الجمل ٧١ قوله فى الاخرة اے فى شان الاخرة ومعناها والمعنى ان اسباب استحكام العلم وتكامله بان القيامة كائنة قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته وهم شاكون جاهلون ١٢ مدارک ٧٢ قوله ليس الامر كذلك يريد ان الاستفهام انكارى اى لم يبلغ علمهم بالاخرة ولم تتابع ١٢ ک ٧٣ قوله بل هم منها عمون اے عندهم جزم بعدمها العدم ادراكهم دلائلها ١٢ صاوى ٧٤ قوله بعد حذف كسرها اى وسقطت الياء لوقوعها ساكنة اثر ضمة ١٢ صاوى ٧٥ قوله ءاذا كنا ترابا آه الهمزة داخلة على مقدر عامل فى اذا وآباؤنا معطوف على اسم كان وهو الضمير وسوغ العطف عليه الفصل بالخبر وقوله ائنا لمخرجون بمعنى ما قبله وانما اعيد تاكيدا ولايصح ان يكون مخرجون عاملا فى اذا لوجود موانع ثلاثة كل منها لايعمل ما بعده فيما قبله همزة الاستفهام وان ولام الابتداء ١٢ جمل ٧٦ قوله قل سيروا فى الارض امر تهديد لهم اشارة الى انهم لم يرجعوا وانزل بهم ما انزل بمن قبلهم ١٢ صاوى ٧٧ قوله ولا تحزن عليهم اے لاتهتم على عدم ايمانهم فيما مضى ولاتخف من مكرهم فى المستقبل فالحزن غم لما مضى والخوف غم لما يستقبل ١٢ صاوى ٧٨ قوله فى ضيق بفتح الضاد وكسرها قراءتان سبعيتان اى حرج ١٢ صاوى ٧٩ قوله مما يمكرون اے من مكرهم وكيدهم لك فان الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشئ ضيقا بالفتح وهو قراءة ابن كثير وبالكسر وهو قراءته ١٢ مدارک ٨٠ قوله قل عسى ان يكون قال القاضى عسى ولعل وسوف فى مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطلقونه اظهارا الوقارهم واشعارا بان الرمزة منهم كالتصريح من غيرهم ١٢ ک ٨١ قوله ردف لكم آه فيه اوجه اظهرها ان ردف ضمن معنى فعل يتعدى باللام اى دنا وقرب (وبهذا فسره ابن عباس) وبعض الذى فاعل به والثانى ان مفعوله محذوف واللام للعلة اے ردف الخلق لاجلكم ولشؤمكم الثالث ان اللام مزيدة فى المفعول تاكيدا آه ١٢ جمل

ك قوله اكثرهم لايشكرون اي اكثرهم لايعرفون حق النعمة فيه ولايشكرونه فيستعجلون العذاب بجهلهم ١٢ مدارك ٥٢ قوله وما يعلنون اي يظهرون من القول فليس تاخير العذاب عنهم لخفاء حالهم ولكن له وقت مقدر اوانه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكايدهم وهو معاقبهم على ذلك بما يستحقونه وقرئ تكن يقال كننت الشئ واكننته اذا سترته واخفيته ١٢ مدارك ٥٣ قوله التاء للمبالغة آه وفي السمين في هذه التاء قولان احدهما انها للمبالغة كراوية بمعنى كثير الرواية وعلامة والثاني انها كالتاء الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعافية قال الزمخشري ونظير الذبيحة والنطيحة والرمية في انها اسماء غير صفات ١٢ ج ٥٤ قوله اي شئ في غاية الخفاء اي كائنة قال وما من شئ شديد الغيبوبة والخفاء ١٢ روح ٥٥ قوله ومكنون علمه تعالى الواو بمعنى او فانه قول ثان للمفسر بين وعليه فتسمية العلم كتابا على سبيل الاستعارة التصريحية حيث شبه بالكتاب كالسجل الذي ينضبط الحوادث ويحصيها ولايشذ عنه شئ منها ١٢ جمل ٥٦ قوله اكثر الذي هم فيه يختلفون اي فقد نص بالتصريح على الاكثر فلا ينافي قوله ما فرطنا في الكتاب من شئ ومن جملة اختلافهم في شان المسيح وتفرقهم فيه فرقا كثيرة وقع بينهم التباغض حتى لعن بعضهم بعضا ١٢ صاوي ٥٧ قوله اي ببيان الخ هذا المجاز والمجرور متعلق بيقص وقوله ما ذكر اي اكثر ما اختلفوا فيه وقوله على وجه متعلق ببيان وقوله الرافع صفة للبيان وقوله لو اخذوا به متعلق بالرافع ١٢ ٥٨ قوله اي عدله اشارة الى جواب ما يقال القضاء والحكم شئ واحد فقوله يقضي بينهم بحكمه بمنزلة ان يقال يقضي بقضائه ويحكم بحكمه ولا يقال زيد يضرب بضربه فما معناه وحاصل الجواب ان الحكم بمعنى العدل والباء للملابسة اي متلبسا بالعدل ٥٩ قوله فتوكل على الله امره بالتوكل على الله وقلة المبالاة باعداء الدين وبقوله انك على الحق المبين علل التوكل بانه على الحق الابلج وهو الدين الواضح الذي لايتعلق به شك وفيه بيان ان صاحب الحق حقيق بالوثوق بالله وبنصرته ١٢ مدارك ٦٠ قوله انك لا تسمع الموتى الخ لما كانوا لايعون ما يسمعون ولا ينتفعون شبهوا بالموتى وهم احياء صحاح الحواس وبالصم الذين ينعق بهم فلا يسمعون وبالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر احد ان ينزع ذلك عنهم ويجعلهم هداة بصراء الا الله تعالى ثم اكد حال الصم بقوله اذا ولوا مدبرين لانه اذا تباعد عن الداعي بان تولى عنه مدبرا كان ابعد عن ادراك صوته ١٢ مدارك ٦١ قوله انك لا تسمع الموتى هذه الآية واردة في حق الكفار وقطع الطمع للنبي صلى الله عليه وسلم في هدايتهم فانه كالموتى موجب لقطع الطمع وانما شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم بما يتلى عليهم من الآيات والمراد المطبوعون على قلوبهم فلا يخرج ما فيها من الكفر ولا يدخل ما لم يكن فيها من الايمان ملخصا من الروح ولا دلالة في هذه الآية على عدم سماع الموتى كلام الاحياء كما استدل بها بعض الجهلة والاحاديث الصحيحة واردة في باب السماع الموتى ولا نذكر بها خوفا للاطناب ١٢ ك قوله بينها وبين الياء اي ينطق بها متوسطة بين الهمزة والياء وذلك لانها مكسورة بخلاف المفتوحة فانها اذا سهلت ينطق بها الالف اللينة والهمزة المخففة ١٢ جمل ٦٢ قوله اذا وقع القول والمراد من القول متعلقه وهو ما وعدوا به من قيام الساعة ووقوعه حصوله والمراد مشارفة الساعة كبير وفي ابي السعود والمراد بالقول ما نطق من الآيات الكريمة بمجئ الساعة وما فيها من فنون الاهوال التي كانوا يستعجلونها ١٢ ٦٣ قوله واذا وقع القول عليهم آه في القرطبي واختلف في معنى وقع القول فقيل معناه وجب الغضب عليهم قاله قتادة وقال مجاهد حق القول عليهم بانهم لا يؤمنون وقال ابن عمر وابو سعيد الخدري اذا لم يامروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم وقال عبد الله ابن مسعود وقوع القول يكون بموت العلماء وذهاب العلم ورفع القرآن ١٢ ج ٦٤ قوله حق العذاب الخ تفسير لوقع والعذاب تفسير للقول قال في روح البيان والمراد ما جاء في القرآن من لفظ وقع جار في العذاب والشدائد ١٢ ٦٥ قوله اخرجنا لهم دابة من الارض قيل انها مختلفة الخلقة تشبه عدة من الحيوانات تصعد جبل الصفا فتخرج منه ليلة جمع وقيل من الطائف ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب تضرب المؤمن بالعصا وتنكت في وجه الكافر رواه الحاكم في المستدرك عن ابي الطفيل عن ابي سريحة عنه صلى الله عليه وسلم وقال تكون للدابة ثلاث خرجات وان اردت التفصيل فعليك بمعالم التنزيل ١٢ ك ٦٦ قوله اي تكلم الموجودين حين خروجها ظرف للموجودين بالعربية كذا نقل عن مقاتل اي تقول لهم من جملة كلامها قولها عنا اي حكاية عنا اي يقول لهم قال الله ١٢ ك ٦٧ قوله تقول لهم تفسير لتكلمهم وقوله عنا متعلق بمحذوف اي حال كونها حاكية وناقلة لما تقوله عنا بان تقول قال الله ان الناس الخ من الجمل واسم الدابة الجساسة لتجسسها الاخبار للدجال وروي ان طولها ستون ذراعا ولها قوائم اربعة وزغب وريش وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب وروي انه عليه السلام سئل عن مخرجها فقال من اعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وقيل يخرج من الصفا وروي انها تخرج ومعها عصى موسى وخاتم سليمان فتنكت بالعصا في مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه ويكتب بين عينيه اي جبهته هو مؤمن وبالخاتم في انف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه ويكتب بين عينيه هو كافر ثم تقول لهم انت يا فلان من اهل الجنة وانت يا فلان من اهل النار كذا في البيضاوي وروح البيان وغيره ١٢ ٦٨ قوله ان الناس آه قرأ الكوفيون بفتح ان والباقون بالكسر فاما الفتح فعلى تقدير الباء ثم هذه الباء يحتمل ان تكون معدية وان تكون سببية وعلى التقديرين يجوز ان تكون تكلمهم بمعنيه من الحديث والجرح اي تحدثهم بان الناس او تجرحهم بان الناس اي تسمهم بهذا اللفظ اوتسمهم بسبب انتفاء الايمان واما الكسر فبالاستيناف ١٢ ج ٦٩ قوله والنهي عن المنكر في النسخة بعد هذا ولا يبقى تائب ولا تائب ولا يؤمن كافر الخ وقوله ولا يبقى تائب اي لا يوجد في ذلك الوقت من يتوب الى الله اي يستيقظ من غفلته ولا تائب اي لا تقبل توبة تائب من العصاة ولا يؤمن كافر اي لا يقبل ايمانه ١٢ جمل ٧٠ قوله ولا يؤمن كافر وقيل في تفسيره اي لا يقبل ايمانه ١٢ ٧١ قوله من كل امة من هذه تبعيضية وقوله ممن يكذب من هذه بيانية للفوج وقوله وهم رؤساؤهم تفسير للفوج ١٢ ٧٢ قوله ولم تحيطوا بها علما الواو للحال اي كذبتم بها بادي الرأي غير ناظرين فيها نظرا يحيط علمكم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق او التكذيب او للعطف اي اجمعتم بين التكذيب بها وعدم القاء الاذهان لتحققها ١٢ بيضاوي ٧٣ قوله اي ما الذي يريد ان ما استفهامية مبتدأ وذا موصول خبره وما بعده صلته اي ما الشئ الذي كنتم تعملونه ١٢ كمالين ٧٤ قوله ووقع القول اي قرب وقوعه وانما عبر بالماضي لتحقق حصوله في علم الله لان الماضي والحال والاستقبال في علم الله واحد لاحاطته بها والمراد بالقول مواعيد القرآن من العذاب الدائم وغير ذلك للكفار ١٢ صاوي ٧٥ قوله الم يروا انا جعلنا الليل آه فيه حذف اي مظلما يدل عليه والنهار مبصرا وفي قوله والنهار مبصرا حذف ايضا دل عليه ليسكنوا فيه اي ليتحركوا فيه اشار له الشارح بقوله ليتصرفوا فيه ففي الكلام احتباك ١٢ ج

وَاِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ومنه تاخير العذاب عن الكفار وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ ○ فالكفار لايشكرون تاخير العذاب لانكارهم وقوعه وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ تخفيه صُدُوْرُهُمْ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ○ بالسنتهم وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِي السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ التاء للمبالغة اي شئ في غاية الخفاء على الناس اِلَّا فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ○ بين هو اللوح المحفوظ ومكنون علمه تعالى ومنه تعذيب الكفار اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ يَقُصُّ عَلٰى بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ الموجودين في زمن نبينا صلى الله عليه وسلم اَكْثَرَ الَّذِيْ هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ○ اي ببيان ما ذكر على وجه الرافع للاختلاف بينهم لو اخذوا به واسلموا وَاِنَّهٗ لَهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ من العذاب اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ كغيرهم يوم القيمة بِحُكْمِهٖ اي عدله وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب الْعَلِيْمُ ○ بما يحكم به فلا يمكن احد مخالفته كما خالف الكفار في الدنيا انبياءه فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ثق به اِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِيْنِ ○ اي الدين البين فالعاقبة لك بالنصر على الكفار ثم ضرب لهم امثالا بالموتى والصم والعمى فقال اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ اِذَا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ ○ وَمَآ اَنْتَ بِهٰدِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ اِنْ مَا تُسْمِعُ سماع افهام وقبول اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا القران فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ○ مخلصون بتوحيد الله وَاِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حق العذاب ان ينزل بهم في جملة الكفار اَخْرَجْنَا لَهُمْ دَآبَّةً مِّنَ الْاَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ اي تكلم الموجودين حين خروجها بالعربية تقول لهم من جملة كلامها عنا اَنَّ النَّاسَ اي كفار مكة وفي قراءة بفتح همزة ان بتقدير الباء بعد تكلمهم كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا لَا يُوْقِنُوْنَ ○ اي لا يؤمنون بالقران المشتمل على البعث والحساب والعقاب وبخروجها ينقطع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يؤمن كافر كما اوحى الله تعالى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد امن وَ اذكر يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ فَوْجًا جماعة مِّمَّنْ يُّكَذِّبُ بِاٰيٰتِنَا وهم رؤساؤهم المتبوعون فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ ○ اي يجمعون برد اخرهم الى اولهم ثم يساقون حَتّٰىٓ اِذَا جَآءُوْ مكان الحساب قَالَ تعالى لهم اَكَذَّبْتُمْ انبيائي بِاٰيٰتِيْ وَلَمْ تُحِيْطُوْا من جهة تكذيبكم بِهَا عِلْمًا اَمَّا فيه ادغام ما في ما الاستفهامية اَمَّا ذَا موصول اي ما الذي كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ مما امرتم به وَوَقَعَ الْقَوْلُ حق العذاب عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوْا اي اشركوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُوْنَ ○ اذ لا حجة لهم اَلَمْ يَرَوْا اَنَّا جَعَلْنَا خلقنا الَّيْلَ لِيَسْكُنُوْا فِيْهِ كغيرهم وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا بمعنى يبصر فيه ليتصرفوا فيه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ

ع ٦ ١٦

دلالات على قدرته تعالى لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ خصوا بالذكر لانتفاعهم بها في الايمان بخلاف الكافرين وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ القرن النفخة الاولى من اسرافيل فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ اى خافوا الخوف المفضي الى الموت كما في اٰية اُخرى فصعق والتعبير فيه بالماضي لتحقق وقوعه اِلَّا مَنْ شَاۤءَ اللّٰهُ اى جبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم الشهداء اذ هم احياء عند ربهم يرزقون وَكُلٌّ تنوينه عوض عن المضاف اليه اى كلهم بعد احيائهم يوم القيٰمة اَتَوْهُ بصيغة الفعل واسم الفاعل دٰخِرِيْنَ ۝ صاغرين والتعبير في الاتيان بالماضي لتحقق وقوعه وَتَرَى الْجِبَالَ تبصرها وقت النفخة تَحْسَبُهَا تظنها جَامِدَةً واقفة مكانها لعظمها وَّهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ المطر اذا ضربته الريح اى تسير سيره حتى تقع على الارض فتستوي بها مبثوثة ثم تصير كالعهن ثم تصير هباءً منثورا صُنْعَ اللّٰهِ مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله اضيف الى فاعله بعد حذف عامله اى صنع الله ذلك صنعا الَّذِيْٓ اَتْقَنَ احكم كُلَّ شَيْءٍ صنعه اِنَّهٗ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَفْعَلُوْنَ ۝ بالياء والتاء اى اعداؤه من المعصية واولياؤه من الطاعة مَنْ جَاۤءَ بِالْحَسَنَةِ اى لا اله الا الله يوم القيٰمة فَلَهٗ خَيْرٌ ثواب مِّنْهَا اى بسببها وليس للتفضيل اذ لا فعل خير منها وفي اٰية اخرى عشر امثالها وَهُمْ اى الجاؤن بها مِّنْ فَزَعٍ يَّوْمَئِذٍ بالاضافة وكسر الميم وفتحها وفزع منونا وفتح الميم اٰمِنُوْنَ ۝ وَمَنْ جَاۤءَ بِالسَّيِّئَةِ اى الشرك فَكُبَّتْ وُجُوْهُهُمْ فِي النَّارِ بان وليتها وذكرت الوجوه لانها موضع الشرف من الحواس فغيرها من باب اولى ويقال لهم تبكيتا هَلْ اى ما تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ من الشرك والمعاصي قُلْ لهم اِنَّمَآ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هٰذِهِ الْبَلْدَةِ اى مكة الَّذِيْ حَرَّمَهَا اى جعلها حرما اٰمنا لا يسفك فيها دم انسان ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يختلى خلاها وذلك من النعم على قريش اهلها في رفع الله عن بلدهم العذاب والفتن الشائعة في جميع بلاد العرب وَّلَهٗ تعالى كُلُّ شَيْءٍ فهو ربه وخالقه ومالكه وَّاُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ لله بتوحيده وَاَنْ اَتْلُوَا الْقُرْاٰنَ عليكم تلاوة الدعوة الى الايمان فَمَنِ اهْتَدٰى له فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ اى لاجلها لان ثواب اهتدائه له وَمَنْ ضَلَّ عن الايمان واخطأ طريق الهدى فَقُلْ له اِنَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ۝ المخوفين فليس علي الا التبليغ وهذا قبل الامر بالقتال وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ سَيُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ فَتَعْرِفُوْنَهَا فاراهم الله يوم بدر القتل والسبي وضرب الملائكة وجوههم وادبارهم وعجلهم الله الى النار وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ ع ۱۱ ۳

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ قوله النفخة اے وتسمى نفخة الصعق ونفخة الفزع فعبر عنها هنا بالفزع وفي سورة الزمر بالصعق قال تعالىٰ ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الخ فعند حصولها يموت كل حي ماعدا ما استثنى واما النفخة الثانية فعندها يحيى كل من كان ميتا فالنفخة اثنتان وبينهما اربعون سنة وقيل انها ثلاث نفخة الزلزلة وذلك حين تسير الجبال وترتج الارض باهلها ونفخة الموت ونفخة الاحياء والقول الاول هو المشهور والصحيح في الصور انه قرن من نور خلقه الله واعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة وعظم كل دائرة فيه كعرض السماء والارض ويسمى بالبوق في لغة اليمن ۱۲ صاوی

۲ قوله ففزع من في السموات الخ اى كل من كان حيا ذلك الوقت لم يبق له موت او كان ميتا لكنه حي في قبره كالانبياء والشهداء وقوله المفضي الى الموت هذا في حق الاحياء ويزاد عليه فيقال والمفضي بهم الى الغشي والاغماء في حق الاموات الاحياء في قبورهم وقوله اى جبرئيل وميكائيل استثناء من الفزع المفضي الى الموت فهؤلاء لا يموتون بالنفخة الاولى فانهم يموتون بين النفختين وقوله وعن ابن عباس هم الشهداء هذا استثناء من الفزع المفضي الى الغشي اى الاغماء فالشهداء لا يغشى عليهم بالنفخة الاولى ۱۲ ج

۳ قوله جبرئيل آه فلا يبقى بعد النفخة الا هؤلاء الاربعة ثم يقبض روح ميكائيل ثم اسرافيل ثم جبرئيل كذا نقل عن الكلبي ومقاتل وقيل هم حملة العرش والحور ۱۲ كمالين

۴ قوله وعن ابن عباس هم الشهداء ويؤيد ذلك ما اخرج البيهقي والحاكم وصححه عن ابى هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال سألت جبرئيل من الذين لم يشأ الله ان يصعقهم قال هم الشهداء مقلدون سيافهم حول عرشه وضعف الحليمي ماعدا الشهداء لان الاستثناء انما وقع من سكان السموات والارض وحملة العرش ليسوا من سكانهما لان العرش وحملته فوق السموات والملائكة الاربعة من الصافين حول العرش وكذا الجنان فوق السموات ۱۲ ک

۵ قوله والتعبير بالماضي الخ جواب عما يقال ان الفزع مستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بانه لتحققه نزل منزلة الواقع لان الماضي والحال والاستقبال بالنسبة لعلمه تعالى واحد لتعلق العلم ۱۲ ص

۶ قوله لعظمها آه ذلك لان كل شئ عظيم وكل جسم كبير وكل جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرته وعظمه وبعد ما بين اطرافه فهو يحسبه الناظر واقفا وهو سائر كذلك سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمها ۱۲ ج

۷ قوله المطر قال القاري هذا التفسير لا يوافق اللغة ولا المعقول ولا المنقول فالصواب ابقاء اللفظ على ظاهره ۱۲ جمل

۸ قوله مبثوثة اے متفرقة۔ بث پراگندہ ۱۲ صراح

۹ قوله اى لا اله الا الله قال ابو معشر وكان ابراهيم يحلف ولا يستثنى ان الحسنة لا اله الا الله وقيل كل طاعة ۱۲ كمالين

۱۰ قوله فله خير منها آه قال ابن عباس رض فمنها يصل الخير اليه يعنى له من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والامن من العذاب اما ان يكون له شئ خير من الايمان فلا لانه ليس شئ خيرا من قول لا اله الا الله وقيل فله خير منها اے رضوان الله وقال تعالىٰ رضوان من الله اكبر وقال محمد بن كعب وعبد الرحمن ابن زيد فله خير منها يعنى الاضعاف اعطاه الله تعالىٰ بالواحدة عشرا فصاعدا وهذا احسن لان للاضعاف خصائص منها ان العبد يسأل عن عمله ولا يسأل عن الاضعاف ومنها ان للشيطان سبيلا الى عمله وليس له سبيل الى الاضعاف ولا مطمع للخصوم في اضعاف ولان الحسنة على استحقاق العبد والتضعيف كما يليق بكرم الرب تبارك وتعالىٰ ۱۲ معالم التنزيل

۱۱ قوله وليس للتفضيل الخ اے فخير اسم من غير تفضيل اذ ليس شئ خيرا من قول لا اله الا الله ويجوز ان يكون صيغة تفضيل ان اريد بالحسنة غير هذه الكلمة من الطاعات فالمعنى اذا فله من الجزاء ما هو خير منها اذا ثبت له الشريف بالخسيس والباقي بالفاني وعشرة بل سبعمائة بواحد ۱۲ روح

۱۲ قوله بالاضافة اى اضافة فزع الى يوم وقوله كسر الميم قرأه غير الكوفيين ونافع وقرأ الكوفيون ونافع بفتح الميم من البيضاوي وفي الجمل وقوله وكسر الميم اے كسرة اعراب وقوله فتحها اى الميم اے فتحة بناء لاضافة يوم الى المبني وهذا معطوف على كسر الميم فهو قراءة ثانية في الاضافة اے فاذا قرئ باضافة فزع الى يوم جاز في الميم كسرها وفتحها قراءتان سبعيتان وقوله وفزع منونا معطوف على بالاضافة اى يقرأ بفزع منونا وفتح الميم لا غير فهذه قراءة ثالثة سبعية ايضا ولو عبر بالواو لكان اوضح بان يقول او فزع منونا الا ان يقال الواو بمعنى او وقوله وفتح الميم اى على انه ظرف لآمنون او لمحذوف وهو صفة للفزع اى فزع كائن يومئذ ۱۲

۱۳ قوله بالاضافة اے باضافة فزع الى يومئذ لابى عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر كسر الميم من يومئذ للمذكورين غير نافع وفزع منونا وفتح الميم من يومئذ للكوفيين ۱۲ ک

۱۴ قوله آمنون اے لا يصيبهم منه شئ والمراد بالفزع هنا الخوف من العذاب وبالفزع المتقدم الهيبة والانزعاج من الشدة الحاصلة في ذلك اليوم فلا تنافي بين اثباته فيما تقدم ونفيه هنا ۱۲ صاوی

۱۵ قوله اى الشرك بقرينة فكبت وجوههم في النار روى الحاكم وصححه من شرطهما عن ابن مسعود من جاء بالحسنة بلا اله الا الله ومن جاء بالسيئة بالشرك ۱۲ ک

۱۶ قوله انما امرت امر صلى الله عليه وسلم بان يقول لهم ماذكر بعد بيان ما يحصل في المعاد اشارة الى ان عبادة الله هي المقصودة بالذات له آمنوا او كفروا فيتسبب عن ذلك اهتمامهم بامر انفسهم ورجوعهم عما يوجب نقصانهم ۱۲

۱۷ قوله الذي حرمها صفة للرب ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة لان اسناد التحريم لله باعتبار حكمه وقضائه واسناد التحريم لابراهيم باعتبار اخباره بذلك واظهاره ۱۲ صاوی

۱۸ قوله ولا يختلى اى لا ينقلع ولا يقطع خلاءه هو الحشيش ما دام رطبا فاذا يبس قيل له حشيش فقط ۱۲

۱۹ قوله ولا يختلى اى لا يقطع خلاها بالقصر وهو الكلأ الرطب وذلك من النعم على قريش اهلها بالجر بدل من قريش اى اهل مكة ۱۲ ک

۲۰ قوله وان اتلو القرآن اے او اظب على تلاوته لتنكشف لى حقائقه الرائقة المخزونة في تضاعيفه شيئا فشيئا او على تلاوته على الناس بطريق تكرير الدعوة وتثنية الارشاد فيكون ذلك تنبيها على كفايته في الهداية والارشاد من غير حاجة الى اظهار معجزة اخرى فمعنى قوله من اهتدى فانما يهتدي لنفسه حينئذ فمن اهتدى بالايمان به والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام وعلى الاول فمن اهتدى باتباعه اياى في ما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرآن فانما منافع اهتدائه عائدة اليه لا الى ۱۲ ابو السعود

۲۱ قوله فمن اهتدى له اے للايمان بدليل قوله ومن ضل عن الايمان ۱۲

۲۲ قوله فقل له انما انا من المنذرين اشار بهذا الى ان جواب ومن ضل هو ما بعده والرابط محذوف كما قدره وهذا اظهر من جعل الجواب محذوفا اى فوبال ضلاله عليه ۱۲ جمل

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله سميت بذلك لاشتمالها على الحكايات والاخبار المروية عن الله لان القصص مصدر بمعنى الاخبار وتسمى ايضا سورة موسى ١٢ ص **٢ قوله** الا ان الذى فرض اى الا قوله تعالى ان الذى فرض عليك القران لرادك الى معاد وقوله نزلت بالجحفة قال مقاتل خرج النبى صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا فى غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل الجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فقال له جبريل عليه السلام ان الله يقول ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد اى الى مكة ظاهرا عليها قال ابن عباس نزلت هذه الآية بالجحفة فليست مكية ولا مدنية وروى سعيد عن ابن عباس الى معاد قال الى الموت وعن مجاهد ايضا وعكرمة والزهرى والحسن ان المعنى لرادك الى يوم القيمة ١٢ من القرطبى **٣ قوله** نزلت بالجحفة اى حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا فى غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل بالجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فنزلت هذه الآية تسلية وتبشيرا له بانه يرجع الى مكان عوده وهو مكة احسن مرجع ومن هنا صح استعمال هذه الآية للعارفين عند توديع المسافر وقيل المعاد الموت وقيل الآخرة وكل صحيح وهذه السورة ليست مكية ولا مدنية لانها لم تنزل قبل الهجرة ولم تنزل بعد استقرارها بل نزلت بالطريق ١٢ صاوى **٤ قوله** نتلوا عليك آه يجوز ان يكون مفعوله محذوفا دلت عليه صفته وهى قوله من نبا موسى تقديره نتلوا عليك شيئا من نبا موسى ويجوز ان تكون من مزيدة على رأى الاخفش اى نتلوا عليك نبا موسى ١٢ جمل **٥ قوله** علا اى طغا وجاوز الحد فى الظلم واستكبر وافتخر بنفسه ونسى العبودية ١٢ مدارك **٦ قوله** احياء آه اخرج ابن جرير عن السدى ان فرعون راى رؤيا ان نارا اقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت بيوت مصر فاحرقت القبط وتركت بنى اسرائيل فدعى السحرة والكهنة والقافة والماذة وهم الذين يزجرون الطير فسالهم عن رؤياه فقالوا يخرج من هذا البلد رجل يكون على وجهه هلاك مصر فامر بنى اسرائيل ان لا يولد لهم غلام الا ذبحوه ولا يولد لهم جارية الا تركت ١٢ كمالين **٧ قوله** ونمكن اصل التمكين ان يجعل للشئ مكانا يتمكن فيه ثم استعير للتسليط ١٢ بيضاوى **٨ قوله** ارض مصر والشام والاصل ان المعرفة اذا اعيدت كانت الاولى وان كان يقتضى ارادة مصر فقط لكن قرينة استقرارهم لهم فى الشام صرفه الى ما ذكر ١٢ كمالين **٩ قوله** وحى الهام او منام آه وفى القرطبى اختلف فى هذا الوحى الى ام موسى فقالت فرقة كان قولا فى منامها وقال قتادة كان الهاما وقالت فرقة كان بملك تمثل لها قال مقاتل اتاها جبرئيل بذلك فعلى هذا هو وحى اعلام لا الهام واجمع الكل على انها لم تكن نبية ١٢ من الجمل **١٠ قوله** ام موسى واسمها يارخا وقيل ايارخت كما فى التعريف للسهيلى ولوحانذ بالنون ويوحانذ بالياء كما فى عين المعانى من الروح وفى القرطبى قال الثعلبى كان اسم ام موسى لوخابنت هانذ بن لاوى بن يعقوب واسم اخت موسى كلثوم وفى رواية اسمها مريم والاصح هو الاول كما فى روح البيان ١٢ **١١ قوله** ولا تخافى آه بهذا التقرير اندفع التناقض بين اثبات الخوف فى قوله فاذا خفت عليه وبين نفيه فى قوله ولا تخافى وحاصل الدفع ان المثبت هو خوف الذبح والمنفى هو خوف الغرق والخوف غم يصيب الانسان لامر يتوقعه فى المستقبل والحزن غم يصيبه لامر وقع ومضى فلا يرد ان يقال ما الفرق بين الخوف والحزن حتى عطف احدهما على الآخر آه جمل اما حسن هذا النظم المعجز انه قد جمع فى هذه الآية امران ونهيان وخبران وبشارتان ١٢ **١٢ قوله** بالقار القار شئ اسود يطلى به السفن كذا فى القاموس ١٢ **١٣ قوله** ممهد له فيه لغت ثان للتابوت اى ممهد لموسى فيه اى فى التابوت اى مفروش له فيه ففرشت فيه قطنا محلوجا ١٢ جمل **١٤ قوله** فى عاقبة الامر اشار بذلك الى ان اللام للعاقبة والصيرورة لا للعلة لان علة التقاطهم ان يكون حبيبا او ابنا ففى الآية استعارة تبعية فى متعلق معنى الحرف يقدر تشبيه ترتب نحو العداوة والحزن على نحو الالتقاط بترتب العلة الغائية فى المحبة والتبنى بجامع مطلق الترتب الاعم من الطرفين فالترتب الثانى متعلق معنى اللام فقدر استعارة الترتب الكلى المشبه به بالترتب الكلى المشبه فسرى التشبيه بمعنى اللام الذى هو الترتب الجزئى فاستعير لفظ اللام واستعمل فى الترتب الجزئى والعداوة والحزن قرينة افاده المادى ١٢ صاوى **١٥ قوله** وفى قراءة للكسائى بضم الحاء وسكون الزاى وهما لغتان فى المصدر اى حزنا بفتحتين وبضم الاول ١٢ ك **١٦ قوله** من حزنه كاحزنه قال فى القاموس حزنه الامر حزنا بالضم واحزنه جعله حزينا فهو محزون ومحزن وحزين وفى الصراح حزنه واحزنه اندوهگين كرد ١٢ **١٧ قوله** من الخطيئة آه بمعنى الذنب اى عاصين فعوقبوا على يده اى على يد موسى فغرقوا من ضربه البحر بعصاه وقيل من الخطأ اى خاطئين حيث ربوا عدوهم ١٢ ك **١٨ قوله** وقالت امرأة فرعون وهى آسية بنت مزاحم وكانت من خيار النساء ومن بنات الانبياء وكانت اما للمساكين ترحمهم وتتصدق عليهم فقالت لفرعون وهى قاعدة الى جنبه هذا الولد اكبر من ابن سنة وانت تذبح ولدان هذه السنة فدعه يكون عندى وقيل انها قالت له انه اتانا من ارض اخرى وليس هو من بنى اسرائيل ١٢ خازن وجمل **١٩ قوله** امرأة فرعون وهى آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذى كان فرعون مصر فى زمن يوسف الصديق عليه السلام من ابى السعود ١٢ **٢٠ قوله** قرة عين آه فيه وجهان اظهرهما انه خبر مبتدأ مضمر اى هو قرة عين والثانى وهو بعيد جدا ان يكون مبتدأ والخبر لا تقتلوه وكان مقتضى هذا ان يقال لا تقتلوها الا انه لما كان المراد مذكرا ساغ ذلك ١٢ جمل فقال فرعون هو قرة عين لك اما لى فلا قال النبى صلى الله عليه وسلم لو قال فرعون لى ولك لكان لهما جميعا رواه جرير عن محمد بن قيس ١٢ ك **٢١ قوله** عسى ان ينفعنا آه اى لان فى جبينه اثر اليمن وقال الزمخشرى فان فيه مخايل اليمن ودلائل النفع لاهله وذلك لما عاينت من النور وارتضاع الابهام وابراء البرصاء ولعلها توسمت فيه النجابة المؤذنة بكونه نفاعا ١٢ جمل **٢٢ قوله** عسى ان ينفعنا وذلك لامارات من برء البرصاء بريقه وارتضاعه بابهامه لبنا ونور بين عينيه ١٢ روح **٢٣ قوله** وهم لا يشعرون آه جملة حالية وهل هى من كلام الله تعالى وهو الظاهر او من كلام امرأة فرعون كانها لما رأت الملأ اشاروا بقتله قالت له كذا اى افعل انت ما اقول لك وقومك لا يشعرون آه جمل وفى المدارك حال وذو حالها آل فرعون وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون انهم على خطأ عظيم فى التقاطه ورجاء النفع منه وتنبيه وقوله ان فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه موكدة لمعنى خطائهم وما احسن نظم هذا الكلام عند اصحاب المعانى والبيان ١٢ **٢٤ قوله** فارغا مما سواه اى خاليا عن كل شئ سوى موسى كذا روى الحاكم وابن جرير عن ابن عباس وقال ابو عبيدة فارغا من الحزن لعلمها انه لم يغرق ورد ذلك الطبرى وقال انه يخالف بجميع اقوال التاويل ١٢ كمالين **٢٥ قوله** مما سواه اى من التفكر فى غيره لما ورد انه اتاها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ابنك فيكون لك اجره وثوابه وتوليت انت قتله فاغرقتيه فى البحر فحزنت لذلك وانحصرت فكرتها فيه ونسيت ما اوحى به اليها ١٢ صاوى

سورة القصص مكية الا ان الذى فرض الآية نزلت بالجحفة والا الذين اتيناهم الكتب الى لا نبتغى الجاهلين وهى سبع او ثمان وثمانون اية

بسم الله الرحمن الرحيم

طسٓمٓ ○ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ اى هذه الآيات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ الاضافة بمعنى من الْمُبِيْنِ ○ المظهر الحق من الباطل نَتْلُوْا نقص عَلَيْكَ مِنْ نَّبَاِ خبر مُوْسٰى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ بالصدق لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ لاجلهم لانهم المنتفعون به اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا تعظم فِى الْاَرْضِ ارض مصر وَجَعَلَ اَهْلَهَا شِيَعًا فرقا فى خدمته يَّسْتَضْعِفُ طَآئِفَةً مِّنْهُمْ وهم بنو اسرائيل يُذَبِّحُ اَبْنَآءَهُمْ المولودين وَيَسْتَحْىٖ نِسَآءَهُمْ يستبقيهن احياء لقول بعض الكهنة له ان مولودا يولد فى بنى اسرائيل يكون سبب ذهاب ملكك اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ ○ بالقتل وغيره وَنُرِيْدُ اَنْ نَّمُنَّ عَلَى الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا فِى الْاَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ اَئِمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم فى الخير وَّنَجْعَلَهُمُ الْوٰرِثِيْنَ ○ ملك فرعون وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِى الْاَرْضِ ارض مصر والشام وَنُرِىَ فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَجُنُوْدَهُمَا وفى قراءة ويرى بفتح التحتانية والراء ورفع الاسماء الثلثة مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَحْذَرُوْنَ ○ يخافون من المولود الذى يذهب ملكهم على يديه وَاَوْحَيْنَآ وحى الهام او منام اِلٰٓى اُمِّ مُوْسٰٓى وهو المولود المذكور ولم يشعر بولادته غير اخته اَنْ اَرْضِعِيْهِ فَاِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَاَلْقِيْهِ فِى الْيَمِّ البحر اى النيل وَلَا تَخَافِىْ غرقه وَلَا تَحْزَنِىْ لفراقه اِنَّا رَآدُّوْهُ اِلَيْكِ وَجَاعِلُوْهُ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ○ فارضعته ثلثة اشهر لا يبكى وخافت عليه فوضعته فى التابوت مطلى بالقار من داخل ممهد له فيه واغلقته والقته فى بحر النيل ليلا فَالْتَقَطَهٗٓ بالتابوت صبيحة الليل اٰلُ اعوان فِرْعَوْنَ فوضعوه بين يديه وفتح واخرج موسى منه وهو يمص من ابهامه لبنا لِيَكُوْنَ لَهُمْ اى فى عاقبة الامر عَدُوًّا يقتل رجالهم وَّحَزَنًا يستعبد نساءهم وفى قراءة بضم الحاء وسكون الزاى لغتان فى المصدر وهو هنا بمعنى اسم الفاعل من حزنه كاحزنه اِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وزيره وَجُنُوْدَهُمَا كَانُوْا خٰطِئِيْنَ ○ من الخطيئة اى عاصين فعوقبوا على يديه وَقَالَتِ امْرَاَتُ فِرْعَوْنَ وقد هم مع اعوانه بقتله هو قُرَّتُ عَيْنٍ لِّىْ وَلَكَ لَا تَقْتُلُوْهُ عَسٰٓى اَنْ يَّنْفَعَنَآ اَوْ نَتَّخِذَهٗ وَلَدًا فاطاعوها وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بعاقبة امرهم معه وَاَصْبَحَ فُؤَادُ اُمِّ مُوْسٰى لما علمت بالتقاطه فٰرِغًا مما سواه

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

سلہ قولہ لتبدی بہ آہ ضمن معنی تصرح فعدی بالباء کما اشار لہ الشارح وفی السمین الباء مزیدۃ فی المفعول ای لتظہرہ وقیل لیست زائدۃ بل سببیۃ والمفعول محذوف ای لتبدی القول بسبب موسی او بسبب الوحی فالضمیر یجوز عودہ علی موسی او علی الوحی ۱۲ جمل سلہ قولہ لتبدی ای تظہر بانہ ابنہا من شدۃ الحزن او من شدۃ الفرح ۱۲ سلہ قولہ لولا ان ربطنا علی قلبہا جوابہا محذوف ای لابدت کقولہ وہم بہا لولا ان رای برہان ربہ وقولہ لتکون من المؤمنین متعلق بربطنا ۱۲ سلہ قولہ دل علیہ ماقبلہ تقدیرہ لابدت بانہ ابنہا ۱۲ سلہ قولہ لاختہ مریم آہ وفی القرطبی وذکر الماوردی عن الضحاک ان اسمہا کلثمۃ وقال السہیلی کلثوم جاء ذلک فی حدیث رواہ الزبیر بن بکار ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قال لخدیجۃ رضی اللہ عنہا اشعرت ان اللہ زوجنی معک فی الجنۃ مریم بنت عمران وکلثوم اخت موسے وآسیۃ امرأۃ فرعون فقالت اللہ اخبرک بذلک فقال نعم فقالت بالرفاء والبنین ۱۲ جمل سلہ قولہ مریم ہو احد اقوال وقیل اسمہا کلثمۃ وقیل کلثوم ۱۲ صاوی سلہ قولہ اختلاسا اختلاس ربودن صراح والمراد بہ اختفاء ۱۲ سلہ قولہ ای منعناہ من قبول ثدی امرأۃ الخ یرید ان التحریم مجاز عن المنع اما استعارۃ او مجازا مرسلا لان من حرم علیہ الشیٔ فقد منعہ لان الصبی لیس من اہل التکلیف وحکمہ ان یکون صبیا مع امہ ولئلا یرضع من لبن کافرۃ وفی کلامہ ایضا اشارۃ الی ان المراضع فی کلامہ سبحانہ اسم موضع الرضاع وہو الثدی ویحتمل ان یکون جمع مرضع بضم المیم وترک التاء لما الاختصاصہ بالنساء او بتاویل الشخص ویؤیدہ ماروی الحاکم وحرمنا علیہ المراضع لا تؤتی بمرضع فیقبلہا ۱۲ کمالین سلہ قولہ منعناہ اشار بذلک الی ان المراد من التحریم لازمہ وہو المنع لان الصبی لیس من اہل التکلیف ۱۲ صاوی سلہ قولہ وفسرت ضمیر لہ بالملک ای فسرت اخت موسی علیہ السلام قیل لما قالت وہم لہ ناصحون یعنی اہل البیت لموسی علیہ السلام ناصحون ففہموا من ہذا الکلام انہا تعرفہ وتعرف اہلہ فقالوا انک قد عرفت ہذا الصبی فدلینا علی اہلہ فقالت لہم اردت الضمیر فی لہ الی الملک ای قالت ما اعرفہ لکن قلت وہم للملک ناصحون لا لموسی کما فہمتم ومعنی نصحہم للملک امتثالہم امرہ وفی البیضاوی وروی ان ہامان لما سمعہ ای قولہا ہل ادلکم قال انہا لتعرفہ واہلہ فخذوہا واحبسوہا حتی تخبر بحالہ فقالت انما اردت وہم للملک ناصحون فامرہا فرعون بان تاتی بمن یکفلہ فاتت بامہا وموسی علی ید فرعون یبکی وہو یعللہ فلما وجد ریحہا استانس والتقم ثدیہا فقال لہا من انت منہ فقد ابی کل ثدی الا ثدیک فقالت انی امرأۃ طیبۃ الریح طیبۃ اللبن لا اوتی بصبی الا قبلنی فدفعہ الیہا وقولہ فاجیبت ای اجابوہا عن قولہا ہل ادلکم الخ ای اذنوا لہا للاتیان بمرضعۃ وقولہ واجابتہم ای امہ عن قبول ثدیہا ای لما قبل ثدیہا قال فرعون من انت منہ وظن انہا امہ فقالت مجیبۃ لہ بان سبب قبولہ ثدیہا انہا طیبۃ الریح الخ ۱۲ سلہ قولہ فقبل ثدیہا ای بعد ان مکث عندہم ثمانیۃ ایام لا یقبل ثدی مرضعۃ اصلا ۱۲ صاوی سلہ قولہ واجابتہم عن قولہ آہ ای لما قیل لہا من انت منہ فقد ابی کل ثدی الا ثدیک فقالت انی امرأۃ طیبۃ الریح طیبۃ اللبن لا اکاد اوتی بصبی الا قبلنی فدفعہ الیہا ۱۲ سلہ قولہ فطمتہ فطام بالکسر از شیر باز کردن کودک ۱۲ صراح سلہ قولہ واخذتہا لانہا مال حربی ہذا دفع لما قیل کیف جاز لہا ان تاخذ الاجر منہ علی ارضاع ولدہا وحاصل الجواب انہا ماکانت تاخذہ علی انہ اجر علی الارضاع ولکنہ مال حربی وہو مباح کما صرح فی الخطیب ۱۲ سلہ قولہ ولما بلغ اشدہ ای بلغ موسی نہایۃ القوۃ وتمام العقل واشد جمع شدۃ کنعمۃ وانعم عند سیبویہ ۱۲ مدارک سلہ قولہ واستوی ای واعتدل وتم استحکامہ وہو اربعون سنۃ ویروی انہ لم یبعث نبی الا علی راس اربعین سنۃ ۱۲ مدارک سلہ قولہ ای بلغ اربعین سنۃ المناسب ان یقول ای کمل عقلہ وانتہی شبابہ لان موسی اقام فی مصر ثلاثین سنۃ ثم ذہب الی مدین واقام فیہا عشر سنین ووقعۃ قتل القبطی کانت قبل ذہابہ لمدین فہی السبب فیہ ۱۲ صاوی سلہ قولہ ای بلغ اربعین سنۃ آہ فیہ انہ کان بلوغہ الاربعین عند رجوعہ من مدین واقام فی مصر ثلاثین سنۃ ثم ذہب الی مدین واقام فیہا عشر سنین ووقعۃ قتل القبطی کانت قبل ذہابہ لمدین فہی السبب فیہ ولو فسر الاستواء بانتہی شبابہ وتکامل عقلہ لکان اظہر ۱۲ من الجمل روی ابن ابی حاتم وابن جریر عن مجاہد ان بلوغ الاشد فی ثلاث وثلاثین والاستواء فی اربعین وعن ابن عباس ان الاشد ما بین ثمانی عشرۃ الی ثلثین والاستواء ما بین الثلثین الی الاربعین والتحقیق ان اصل معناہ القوۃ وہی تختلف باختلاف اللغات والاعصار ولذا وقع لہ تفاسیر مختلفۃ فی کتب اللغۃ والتفسیر بحسب القرائن ۱۲ ک سلہ قولہ قبل ان یبعث الخ ای وان استنبئ بعد رجوعہ من مدین مع اہلہ ابنۃ شعیب ۱۲ کما سلہ قولہ وہی منف بضم المیم وسکون النون غیر المنصرف لاجتماع العلمیۃ والعجمۃ او التانیث وہی مدینۃ معروفۃ آہ کشاف وفی ابی السعود وقیل منف او حابین او عین الشمس وفی

اِنْ مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا محذوف ای انہا کَادَتْ لَتُبْدِیْ بِہٖ ای بانہ ابنہا لَوْلَآ اَنْ رَّبَطْنَا عَلٰی قَلْبِہَا بالصبر ای سکناہ لِتَکُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ۝ المصدقین بوعد اللہ وجواب لولا دل علیہ ماقبلہا وَقَالَتْ لِاُخْتِہٖ مریم قُصِّیْہِ اتبعی اثرہ حتی تعلمی خبرہ فَبَصُرَتْ بِہٖ ای ابصرتہ عَنْ جُنُبٍ من مکان بعید اختلاسا وَّہُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ۝ انہا اختہ وانہا ترقبہ وَحَرَّمْنَا عَلَیْہِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ ای قبل ردہ الی امہ ای منعناہ من قبول ثدی مرضعۃ غیر امہ فلم یقبل ثدی واحدۃ من المراضع المحضرۃ فَقَالَتْ اختہ ہَلْ اَدُلُّکُمْ عَلٰٓی اَہْلِ بَیْتٍ لما رات حنوہم علیہ یَّکْفُلُوْنَہٗ لَکُمْ بالارضاع وغیرہ وَہُمْ لَہٗ نٰصِحُوْنَ۝ وفسرت ضمیر لہ بالملک جوابا لہم فاجیبت فجاءت بامہ فقبل ثدیہا واجابتہم عن قبولہ بانہا طیبۃ الریح طیبۃ اللبن فاذن لہا بارضاعہ فی بیتہا فرجعت بہ کما قال تعالی فَرَدَدْنٰہُ اِلٰٓی اُمِّہٖ کَیْ تَقَرَّ عَیْنُہَا بلقائہ وَلَا تَحْزَنَ حینئذ وَلِتَعْلَمَ اَنَّ وَعْدَ اللّٰہِ بردہ الیہا حَقٌّ وَّلٰکِنَّ اَکْثَرَہُمْ ای الناس لَا یَعْلَمُوْنَ۝ بہذا الوعد ولا بان ہذہ اختہ وہذہ امہ فمکث عندہا الی ان فطمتہ واجری علیہا اجرتہا لکل یوم دینار واخذتہا لانہا مال حربی فاتت بہ فرعون فتربی عندہ کما قال تعالی حکایۃ عنہ فی سورۃ الشعراء الم نربک فینا ولیدا ولبثت فینا من عمرک سنین وَلَمَّا بَلَغَ اَشُدَّہٗ وہو ثلاثون سنۃ او وثلث وَاسْتَوٰٓی ای بلغ اربعین سنۃ اٰتَیْنٰہُ حُکْمًا حکمۃ وَّعِلْمًا فقہا فی الدین قبل ان یبعث نبیا وَکَذٰلِکَ کما جزیناہ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ۝ لانفسہم وَدَخَلَ موسی الْمَدِیْنَۃَ مدینۃ فرعون وہی منف بعد ان غاب عنہ مدۃ عَلٰی حِیْنِ غَفْلَۃٍ مِّنْ اَہْلِہَا وقت القیلولۃ فَوَجَدَ فِیْہَا رَجُلَیْنِ یَقْتَتِلٰنِ ہٰذَا مِنْ شِیْعَتِہٖ ای اسرائیلی وَہٰذَا مِنْ عَدُوِّہٖ ای قبطی یسخر الاسرائیلی لیحمل حطبا الی مطبخ فرعون فَاسْتَغَاثَہُ الَّذِیْ مِنْ شِیْعَتِہٖ عَلَی الَّذِیْ مِنْ عَدُوِّہٖ فقال لہ موسی خل سبیلہ فقیل انہ قال لموسی لقد ہممت ان احملہ علیک فَوَکَزَہٗ مُوْسٰی ای ضربہ بجمع کفہ وکان شدید القوۃ والبطش فَقَضٰی عَلَیْہِ ای قتلہ ولم یکن قصد قتلہ ودفنہ فی الرمل قَالَ ہٰذَا ای قتلہ مِنْ عَمَلِ الشَّیْطٰنِ المہیج غضبی اِنَّہٗ عَدُوٌّ لابن آدم مُّضِلٌّ لہ مُّبِیْنٌ۝ بین الاضلال قَالَ نادما رَبِّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ بقتلہ فَاغْفِرْ لِیْ فَغَفَرَ لَہٗ اِنَّہٗ ہُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ۝ ای المتصف بہما ازلا وابدا قَالَ رَبِّ بِمَآ اَنْعَمْتَ بحق انعامک عَلَیَّ بالمغفرۃ اعصمنی فَلَنْ اَکُوْنَ ظَہِیْرًا عونا لِّلْمُجْرِمِیْنَ۝ الکافرین بعد ہذہ ان عصمتنی

فی جواب الامر والباء متعلقۃ باعصمنی ولعل معرفتہ بالمغفرۃ حصل بالہام او رؤیا لا بوحی فانہ لم یستنبیٔ بعد قیل الاظہران یبدل بالتوفیق بالاقرار والاستغفار

الکبیر فالجمہور علی انہا ہی المدینۃ التی کان یسکنہا فرعون وہی قریۃ علی راس فرسخین من مصر ۱۲ سلہ قولہ وقت القیلولۃ وقیل بین المغرب والعشاء وسبب دخول المدینۃ فی ذلک الوقت ان موسی کان یسمی ابن فرعون وکان یرکب مراکبہ ویلبس لباسہ فرکب فرعون یوما وکان موسی غائبا فلما قدم قیل لہ ان فرعون قد رکب فرکب موسی فی اثرہ فادرکہ المقیل فی ارض منف فدخلہا ولیس فی طرقہا احد ۱۲ صاوی سلہ قولہ وہذا من عدوہ ای وکان طباخا لفرعون اراد ان یسخر الاسرائیلی لحمل الحطب ۱۲ صاوی سلہ قولہ ای قتلہ وانما عدی بعلی لانہ بمعنی اوقع القضاء علیہ واصلہ انہی حیوتہ ای جعلت منہیۃ منقضیۃ وہو بہذا المعنی یتعدی بعلی کما فی الاساس ۱۲ ک سلہ قولہ ولم یکن قصد قتلہ جواب عما یقال کیف تجرأ علی قتل القبطی وحاصل ایضاح الجواب ان قتلہ کان خطأ وقد یقال قتلہ من باب دفع الصائل وہو واجب والاستغفار من باب حسنات الابرار سیئات المقربین ۱۲ ص سلہ قولہ من عمل الشیطان وانما جعل قتل الکافر من عمل الشیطان وسماہ ظلما لنفسہ واستغفر منہ لانہ کان مستامنا فیہم ولا یحل قتل الکافر الحربی المستامن اولانہ قتلہ قبل ان یؤذن لہ فی القتل ۱۲ مدارک سلہ قولہ بما انعمت علی یجوز ان یکون قسما جوابہ محذوف تقدیرہ اقسم بانعامک علی بالمغفرۃ لا توبن فلن اکون ظہیرا للمجرمین وان یکون استعطافا کانہ قال رب اعصمنی بحق ما انعمت علی من الکفرۃ فلن اکون ان عصمتنی ظہیرا للمجرمین وقیل لیس ہذا خبرا بل ہو دعاء ای فلا اکون بعد ہذا ظہیرا ای فلا تجعلنی یا رب ظہیرا للمجرمین ۱۲ جمل سلہ قولہ بحق انعامک علی اشار بہذا الی ان ما مصدریۃ والکلام علی حذف مضاف واشار بقولہ اعصمنی الی ان الباء متعلقۃ بمقدر وہو ہذا وقولہ فلن اکون جواب شرط قدرہ بقولہ ان عصمتنی من الجمل ۱۲ سلہ قولہ فلن اکون الخ الفاء فیہ عاطفۃ والباء فی بانعامک متعلقۃ باقسم وعلی للاستعطاف والفاء واقعۃ ۱۲

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

سلہ قولہ فاصبح فی المدینۃ خائفا الخ الظاہر انہ خبر اصبح وفی المدینۃ متعلق بہ ویجوز ان یکون حالا والخبر فی المدینۃ وبضعف تمام اصبح اے دخل فی الاصباح) وقولہ یترقب یجوز ان یکون خبرا ثانیا وان یکون حالا ثانیۃ وان یکون بدلا من الحال الاولے او الخبر الاول او حالا من الضمیر فی خائفا فتکون حالا متداخلۃ ومفعول یترقب محذوف ای یترقب المکروہ او الفرج او الخبر ہل وصل لفرعون ام لا ۱۲ ج سلہ قولہ فاذا الذی الخ اذا فجائیۃ والذی مبتدأ نعت لمحذوف اے فاذا الاسرائیلی الذی استنصرہ صلتہ ویستصرخہ خبر للمبتدأ ۱۲ صاوی سلہ قولہ یستغیث بہ علی قبطی آخر من الصراخ والمعنی یطلب منہ ان یزیل صراخہ قال المستغیث الاسرائیلی ظانا انہ یبطش علیہ لما قال موسی انک لغوی مبین للاسرائیلی وقیل القائل القبطی وکانہ توہم من قولہ انک لغوی انہ الذی قتل القبطی بالامس لہذا الاسرائیلی ۱۲ ک سلہ قولہ انک لغوی مبین اے ضال عن الرشد ظاہر الغی فقد قاتلت بالامس رجلا فقتلتہ بسببک والرشد فی التدبیر ان لا یفعل فعلا یفضی الے البلاء علی نفسہ وعلی من یرید نصرتہ ۱۲ مدارک سلہ قولہ فلما ان اراد ان یبطش الخ وذلک ان موسی اخذتہ الغیرۃ والرقۃ علی الاسرائیلی فمد یدہ لیبطش بالقبطی فظن الاسرائیلی انہ یرید ان یبطش بہ ہو لما رای من غضبہ وسمع من قولہ انک لغوی مبین فقال یا موسی اترید الی اخرہ آہ ۱۲ جمل سلہ قولہ ہو عدو لہما اے لموسی والاسرائیلی لانہ لیس علی دینہما ولان القبط کانوا اعداء بنی اسرائیل ۱۲ مدارک

فَاَصْبَحَ فِی الْمَدِیْنَۃِ خَآئِفًا یَّتَرَقَّبُ ینتظر ماینالہ من جہۃ القتیل فَاِذَا الَّذِی اسْتَنْصَرَہٗ بِالْاَمْسِ یَسْتَصْرِخُہٗ یستغیث بہ علی قبطی اٰخر قَالَ لَہٗ مُوْسٰٓی اِنَّکَ لَغَوِیٌّ مُّبِیْنٌ ۝ بین الغوایۃ لما فعلتہ امس والیوم فَلَمَّآ اَنْ زائدۃ اَرَادَ اَنْ یَّبْطِشَ بِالَّذِیْ ہُوَ عَدُوٌّ لَّہُمَا لموسٰی والمستغیث بہ قَالَ المستغیث ظانا انہ یبطش بہ لما قال لہ یٰمُوْسٰٓی اَتُرِیْدُ اَنْ تَقْتُلَنِیْ کَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْاَمْسِ ق اِنْ مَا تُرِیْدُ اِلَّآ اَنْ تَکُوْنَ جَبَّارًا فِی الْاَرْضِ وَمَا تُرِیْدُ اَنْ تَکُوْنَ مِنَ الْمُصْلِحِیْنَ ۝ فسمع القبطی ذٰلک فعلم ان القاتل موسٰی فانطلق الی فرعون فاخبرہ بذٰلک فامر فرعون الذباحین بقتل موسٰی فاخذوا الطریق الیہ قال تعالٰی وَجَآءَ رَجُلٌ ہو مؤمن اٰل فرعون مِّنْ اَقْصَا الْمَدِیْنَۃِ اٰخرہا یَسْعٰی یسرع فی مشیہ من طریق اقرب من طریقہم قَالَ یٰمُوْسٰٓی اِنَّ الْمَلَاَ من قوم فرعون یَاْتَمِرُوْنَ بِکَ یتشاورون فیک لِیَقْتُلُوْکَ فَاخْرُجْ من المدینۃ اِنِّیْ لَکَ مِنَ النّٰصِحِیْنَ ۝ فی الامر بالخروج فَخَرَجَ مِنْہَا خَآئِفًا یَّتَرَقَّبُ لحوق طالب او غوث اللہ ایاہ قَالَ رَبِّ نَجِّنِیْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِیْنَ ۝ع قوم فرعون وَلَمَّا تَوَجَّہَ قصد بوجہہ تِلْقَآءَ مَدْیَنَ جہتہا وہی قریۃ شعیب مسیرۃ ثمانیۃ ایام من مصر سمیت بمدین ابن ابراہیم ولم یکن یعرف طریقہا قَالَ عَسٰی رَبِّیْٓ اَنْ یَّہْدِیَنِیْ سَوَآءَ السَّبِیْلِ ۝ ای قصد الطریق ای الطریق الوسط الیہا فارسل اللہ الیہ ملکا بیدہ عنزۃ فانطلق بہ الیہا وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَدْیَنَ بئر فیہا ای وصل الیہا وَجَدَ عَلَیْہِ اُمَّۃً جماعۃ کثیرۃ مِّنَ النَّاسِ یَسْقُوْنَ ۝ مواشیہم وَوَجَدَ مِنْ دُوْنِہِمُ ای سواہم امْرَاَتَیْنِ تَذُوْدٰنِ تمنعان اغنامہما عن الماء قَالَ موسٰی لہما مَا خَطْبُکُمَا ای ما شانکما لا تسقیان قَالَتَا لَا نَسْقِیْ حَتّٰی یُصْدِرَ الرِّعَآءُ جمع راع ای یرجعوا من سقیہم خوف الزحام فنسقی وفی قراءۃ یَصْدُرَ من الرباعی ای یصرفوا مواشیہم عن الماء وَاَبُوْنَا شَیْخٌ کَبِیْرٌ ۝ لا یقدر ان یسقی فَسَقٰی لَہُمَا من بئر اخری بقربہا رفع حجرا عنہا لا یرفعہ الا عشرۃ انفس ثُمَّ تَوَلّٰٓی انصرف اِلَی الظِّلِّ لسمرۃ من شدۃ حر الشمس وہو جائع فَقَالَ رَبِّ اِنِّیْ لِمَآ اَنْزَلْتَ اِلَیَّ مِنْ خَیْرٍ طعام فَقِیْرٌ ۝ محتاج فرجعتا الی ابیہما فی زمن اقل مما کانتا ترجعان فیہ فسالہما عن ذٰلک فاخبرتاہ بمن سقی لہما فقال لاحدہما ادعیہ لی قال تعالٰی فَجَآءَتْہُ اِحْدٰىہُمَا تَمْشِیْ عَلَی اسْتِحْیَآءٍ ای واضعۃ کم درعہا علی وجہہا حیاء منہ قَالَتْ اِنَّ اَبِیْ یَدْعُوْکَ لِیَجْزِیَکَ اَجْرَ مَا سَقَیْتَ لَنَا فاجابہا منکرا فی نفسہ اخذ الاجرۃ وکانہا قصدت المکافاۃ ان کان ممن یریدہا فمشت بین یدیہ فجعلت الریح تضرب ثوبہا فتنکشف ساقہا فقال لہا امشی خلفی ودلینی علی الطریق ففعلت الی ان جاء اباہا وہو شعیب علیہ السلام وعندہ

سلہ قولہ جبارا فی الارض الجبار ہو الذی یقتل ویضرب ویتعاظم ولا ینظر فی العواقب ۱۲ صاوی سلہ قولہ مومن آل فرعون وکان ابن عم فرعون ویسعے صفۃ لرجل او حال من رجل لانہ وصف بقولہ من اقصی المدینۃ ۱۲ مدارک سلہ قولہ ہو مومن آل فرعون وہو ابن عم فرعون واسمہ حزقیل ۱۲ المدارک وابو السعود سلہ قولہ یتشاورون فیک فی البیضاوی وانما سمی التشاور ائتمارا لان کلا من المتشاورین یامر الآخر ویاتمر وفی الکبیر الائتمار التشاور ۱۲ سلہ قولہ انی لک من الناصحین الخ بیان لیس بصلۃ الناصحین الصلۃ لا یتقدم علی الموصول کانہ قال انی من الناصحین ثم اراد ان یبین فقال لک کما یقال مرحبا لک وسقیا لک وفی السمین یجوز ان یتعلق لک بما دل علیہ من الناصحین اے ناصح لک من الناصحین او بنفس الناصحین للاتساع فی الظروف او علی جہۃ البیان اعنی لک ۱۲ ج سلہ قولہ ایاہ الضمیر راجع الے موسٰی ۱۲ سلہ قولہ ولما توجہ تلقاء مدین اے بالہام من اللہ لعلمہ بان ارض مدین لا تسلط لفرعون علیہا وان بینہ وبین اہل مدین قرابۃ لکونہم من ذریۃ ابراہیم وہو کذلک ۱۲ صاوی سلہ قولہ ابراہیم اے الخلیل علیہ السلام ولہ ولد آخر اسمہ مداین فاولادہ اربعۃ اسمٰعیل واسحٰق ومدین ومداین وانما لم یصرح فی القرآن بمدین ومداین لانہما لم یکونا نبیین ۱۲ صاوی سلہ قولہ ولم یکن یعرف طریقہا اے وخرج بلا زاد ورفیق ولم یکن لہ طعام الا ورق الشجر ونبات الارض حتی رأیت خضرتہ فی باطنہ من خارج وما وصل الی مدین حتی وقع خف قدمیہ وہو اول ابتلاء من اللہ لموسٰی ۱۲ صاوی سلہ قولہ اے الطریق الوسطے وکان لہا ثلاث طرق فاخذ موسٰی یمشی فی الوسطی وجاء الطلاب فی اثرہ فساروا فی الآخرین ولم یعرفوا محلہ قولہ ملکا اے وکان راکبا علی فرس قیل ہو جبرئیل ۱۲ صاوی سلہ قولہ بیدہ عنزۃ عنزۃ بالتحریک نوعی از سنان ۱۲ صراح سلہ قولہ بئر فیہا اشارۃ الی انہ ذکر الحال واراد منہ المحل فاطلق الماء واراد البئر وعبارۃ الکبیر ورد ماء مدین وہو الماء الذی یسقون منہ وکان بئرا فیما روی ۱۲ سلہ قولہ یسقون مواشیہم انما حذف المفعول من الافعال الاربعۃ لان الغرض ہو بیان ما یدل علی عفتہما ویدعوا الے السقی لہما دون المفعول فکان ذکرہ فضولا فی الکلام قالہ القاضی ۱۲ کمالین سلہ قولہ امراتین تذودان اے تطردان غنمہما عن الماء لان علی الماء من ہو اقوی منہما فلا تتمکنان من السقی او لئلا تختلط اغنامہما باغنامہم والذود الطرد والدفع ۱۲ مدارک سلہ قولہ یصدر بفتح التحتیۃ وضم الدال من الثلاثی المجرد کما ہو قراءۃ ابی عمرو وابن عامر ای یرجعوا من سقیہم وفی قراءۃ لعاصم والاکثر یصدر بضم الیاء من الرباعی اے من باب الافعال ۱۲ ک سلہ قولہ وفی قراءۃ یصدر من الرباعی ای من باب الافعال یعنی بضم الیاء وکسر الدال وہو قراءۃ الجمہور وفی قراءۃ ابی عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الیاء وضم الدال کما نقلہ الرازی ۱۲ سلہ قولہ شیخ کبیر الخ ابداء منہما للعذر فی مباشرۃ السقی بانفسہما کانہما قالتا انا امراتان ضعیفتان مستورتان لا نقدر علی مزاحمۃ الرجال وما لنا رجل یقوم بذلک وابونا شیخ کبیر السن قد اضعفہ الکبر فلا بد لنا من تاخیر السقی الی ان یقضی الناس اوطارہم من الماء ۱۲ ابو السعود سلہ قولہ لا یقدر ان یسقی اے فیرسلنا اضطرارا وبہ یندفع ما یقال کیف ساغ للنبی شعیب علیہ السلام ان یرضی لابنتیہ بسقی الماشیۃ فان الضرورات تبیح المحظورات مع ان الامر فی نفسہ لیس بمحظور فالدین لا یاباہ والعادات متباینۃ فیہ کما فصل الزمخشری وہو ان احوال العرب فیہ خلاف احوال العجم ومذہب اہل البدو فیہ غیر مذہب اہل الحضر ۱۲ جمل سلہ قولہ محتاج قال الضحاک مکث سبعۃ ایام لم یذق فیہا طعاما الا بقل الارض ۱۲ سلہ قولہ لما انزلت الی الآیۃ عدی فقیر باللام لانہ ضمن معنی سائل وطالب قیل کان لم یذق طعاما من سبعۃ ایام وقد لصق ظہرہ ببطنہ ویحتمل ان یرید انی فقیر من الدنیا لاجل ما انزلت الی من خیر الدارین ۱۲ مدارک سلہ قولہ تمشی آہ حال من الفاعل وقولہ علی استحیاء حال من الضمیر فی تمشی وعلی بمعنی مع ای مع استحیاء والاستحیاء والحیاء بالمد الحشمۃ والانقبۃ والانزواء یقال استحییت بیاء واحدۃ وبیاءین ویتعدی بنفسہ وبالحرف فیقال استحییتہ واستحییت منہ آہ من المصباح ۱۲ سلہ قولہ ای واضعۃ کم درعہا علی وجہہا حیاء منہ کذا اخرجہ ابن ابی حاتم عن ابن عمر وفیہ مشروعیۃ ستر الوجہ للحرۃ وانہ لا باس بکلامہا مع الرجال ۱۲ ک سلہ قولہ فاجابہا منکرا فی نفسہ آہ جواب عن سوال کیف اجاب دعوتہا مع قولہا المذکور والحال انہ لم یسبق لہا طلبا للاجر وان سمی فی الدعوۃ اجرا وایضا جرانہ اجاب دعوتہا ودعوۃ ابیہا وہو منکر فی نفسہ ان سقیہ کان لطلب الاجرۃ وانما ہو لوجہ اللہ تعالٰی وللتبرک برؤیۃ الشیخ ۱۲ جمل سلہ قولہ فاجابہا جواب عن سوال وہو ان موسٰی سقی اغنامہما تقربا الی اللہ فکیف یلیق بہ اخذ الاجرۃ واجابۃ الدعوۃ علیہ واجاب الرازی ایضا بقولہ ان المراۃ وان قالت ذلک فلعل موسٰی علیہ السلام ما ذہب الیہم طلبا للاجرۃ بل للتبرک برؤیۃ ذلک الشیخ وفی الکشاف ان طلب الاجرۃ لشدۃ الفاقۃ غیر منکر وہو جواب آخر ویشہد لصحتہ قول موسٰی للخضر لو شئت لاتخذت علیہ اجرا لکن تکلم الرازی فیہ وقال ولم یکرہ ذلک مع الخضر حین قال لو شئت لاتخذت علیہ اجرا والفرق ان اخذ الاجرۃ علی الصدقۃ لا یجوز اما الاستیجار ابتداء فغیر مکروہ ۱۲

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله قال لے شعیب وعاش شعیب ثلاثة آلاف سنة ذكره الشيوخ زروق وفي رواية وكان في غنمه اثنا عشر الف كلب وفي رواية انه عاش ثلاثة آلاف سنة وستمائة سنة ١٢ صاوی **٢ قوله** نقری الضيف بفتح النون من القرى الضيافة ١٢ كمالين **٣ قوله** مصدر بمعنى المقصوص ويستعمل على وجهين مصدرا بمعنى الاقتصاص ويكون فعلا بمعنى المفعول ١٢ كمالين **٤ قوله** وهي المرسلة الكبرى او الصغرى قولان اخرج الخطيب في تاريخه عن ابي ذر مرفوعا انها الصغرى التي تزوجت بها وهي التي قالت يا ابت استاجره وقال ابن جريج ووهب انكحه الكبرى وارتضاه الزمخشري واسم الكبرى صفرا والصغرى صفيرا ١٢ كمالين **٥ قوله** الكبرى او الصغرى واسم الكبرى صفورا او صفرے واسم الصغرى صفيرا من ابي السعود ١٢ **٦ قوله** ان خير من استاجرت آه جعل خير اسما لان مع ان الظاهر فيه ان يكون خبرا ويكون القوي اسما لان وذلك لان ما هو اعنى فهو بالتقديم اولى فان شدة العناية والاهتمام لما كانت بالخيرية قدمت وجعلت اسم ان وذكر الفعل بلفظ الماضي ولم يقل تستاجر مع انه الظاهر لانه جعله لتحققه وتجربته منزلا منزلة ما مضے وعرف قبل ١٢ ج **٧ قوله** من رفعه حجر البئر الذي لا يرفعه الا عشرة انفس وذلك دليل قوته ١٢ ك **٨ قوله** وزيادة انها اسمي واخبرته بزيادة على بيان القوة والامانة لكن فيه ان هذا من جملة الامانة كما صنع البيضاوي فلا زيادة وقوله صوب راسه اے خفض راسه ١٢ جمل **٩ قوله** هاتين يدل على انه كان له غيرهما وهذه مواعدة منه ولم يكن ذلك عقد نكاح اذ لو كان عقد القال قد انكحتك ١٢ مدارك **١٠ قوله** ثماني حجج جمع حجة والحجة السنة وجمعها حجج والتزوج على رعي الغنم جائز بالاجماع لانه من باب القيام بامر الزوجية فلا مناقضة بخلاف التزوج على الخدمة ١٢ مدارك **١١ قوله** اي رعي الخ يشير الى انه مفعول به باضمار مضاف ١٢ **١٢ قوله** فمن عندك اي فذلك تفضل منك ليس بواجب عليك او فاتمامه من عندك ولا احتمه عليك ولكنك ان فعلته فهو منك تفضل وتبرع ١٢ مدارك **١٣ قوله** التمام آه اشار الى ان فمن عندك خبر مبتدا محذوف اي والتقدير فالتمام من عندك تفضلا لا من عندي الزاما عليك والجملة جواب الشرط ١٢ ج **١٤ قوله** ايما الاجلين قضيت آه اي شرطية وجوابها فلا عدوان علي وفي ما قولان اشهرهما انها زائدة كزيادتها في اخواتها من ادوات الشرط والثاني انها نكرة والاجلين بدل منها ١٢ **١٥ قوله** اي رعيه يشير الى ان قوله ايما مفعول لقضيت بحذف المضاف فتم العقد بذلك اي من المذكور من الايجاب والقبول وقد استدل بها على جواز التزوج على رعي الغنم للمراة وهو قول الشافعي ورواه ابن سماعة عن محمد وعلى جواز الجمع بين نكاح واجارة في صفقة وعلى انه لا يعتبر الكفارة باليسار وفي الاول نظر لانه انما يلزم لو كان الغنم ملك البنت دون شعيب وهو منتف نعم فيه دليل على جواز التزوج على خدمة حر آخر وفي قول الله تعالى على ما نقول وكيل دليل على عدم اشتراط الاشهاد في النكاح ١٢ كمالين **١٦ قوله** بطلب الزيادة عليه اے فكما لا اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثماني او بيضاوي اي اراد بذلك تقرير امر الخيار يعني ان شاء هذا وان شاء هذا ١٢ كبير **١٧ قوله** فتم العقد بذلك لعل هذا كان في شرعها والا فهذه الصيغة لا يكفي عندنا في عقد النكاح وجرى غير الشارح على انهما عقدا عقدا بغير الصورة المذكورة ١٢ ج **١٨ قوله** فتم العقد اي عقد النكاح والاجارة ان قلت ان الذي وقع من شعيب وعد والنكاح لا يكون الا بصيغة ابرام وايضا لم يبين المنكوحة وايضا الصداق ليست ثمرته عائدة عليها اجيب بجوابين الاول انه كان في شرعه جائزا والثاني ان يمكن تنزيله على شرعنا بانه قصد بالوعد انشاء الصيغة وقد وقع من موسى القبول بقوله ذلك وبانه يمكن انه بين المنكوحة باشارة مثلا وبان الغنم يمكن ان يكون بعضها مملوكا لها فثمرة الرعي عائدة عليها ١٢ صاوی **١٩ قوله** فوقع في يدها عصا آدم آه فاتت بها ابا ها فمسها وكان مكفوفا فضن بها وقال اعطيه غيرها فردتها ثم اخذت فما وقع في يدها الا هي واستمر يراجعها سبع مرات فدفعها الى موسى وعلم ان له شانا ١٢ ج **١٩ قوله** عصا آدم قيل انه اودعها ملك في صورة رجل عند شعيب فامر ابنته ان تاتيه بعصا فاتته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانه وديعة عنده فتبعه فاختصما فيها ورضيا ان يحكم بينهما اول طالع فاتاهما الملك فقال القياها فمن رفعها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطقها فرفعها موسى عليه السلام فكانت له ١٢ صاوی **٢٠ قوله** من آس الجنة لے وتوارثها الانبياء بعد آدم فصارت منه الى نوح ثم الى ابراهيم حتى وصلت الى شعيب وكان لا ياخذها غير نبي الا اكلته ١٢ صاوی آس درخت ١٢ صراح **٢١ قوله** بتثليث الجيم اي بحركات الثلثة قرا حمزة بضم الجيم وعاصم بالفتح والباقون بالكسر قال صاحب الكشاف والجذوة هي العود الغليظ كانت في راسه نارا ولم تكن قال الزجاج الجذوة القطعة الغليظة ١٢ كشاف **٢٢ قوله** نودي من شاطئ الواد الخ قيل ان موسى لما راى النار مشتعلة في الشجرة الخضراء علم ان ذلك لا يقدر عليه الا الله فلما نودي علم ان الله هو المتكلم بذلك النداء ١٢ صاوی **٢٣ قوله** بدل من شاطئ باعادة الجار بدل الاشتمال لنباتها فيه وفيه اشارة الى ان تحقق بدل الاشتمال قد يكون باشتمال المبدل منه على البدل ١٢ ك **٢٤ قوله** او عليق او عوسج عليق گیاہی کہ در آویزد بر درخت آہ صراح وفي القاموس والعليق القبيط نبت يتعلق بالشجر مضغته يشد اللثة وعوسج نوعی از خاراہ صراح ہکذا في كتب اللغة والمراد منه شجر ذات شوكة يكون في البوادي ثمرته بقدر حمص او اكبر ١٢ **٢٥ قوله** او عوسج بفتح العين شجرة ذات شوكة تكون في البوادي ثمرته بقدر الحمص مع طول ١٢ كمالين **٢٦ قوله** مفسرة لا مخففة آه اي لان النداء قول اي بان يا موسى لا مخففة من الثقيلة لعدم افادتها هذا المعنے المقصود واشار بهذا الى رد قول من قال ان اسمها محذوف يفسره جملة النداء اي نودي بانه اي الشان كما نقله السمين واستبعده ١٢ ج **٢٧ قوله** فالقاها فلما راها يشير الى ان الفاء فيه فصيحة ١٢ **٢٨ قوله** الحية الصغيرة اي اول وقت الالقاء فلا يخالف قوله فاذا هي ثعبان مبين ١٢ جـ

عشاء قال[1] له اجلس فتعش قال اخاف ان يكون عوضا مما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب على عمل خير عوضا قال لا عادتي وعادة ابائي نقري[2] الضيف ونطعم الطعام فاكل واخبره بحاله قال تعالى فَلَمَّا جَآءَهٗ وَقَصَّ عَلَيۡهِ الۡقَصَصَ مصدر[3] بمعنى المقصوص من قتله القبطي وقصدهم قتله وخوفه من فرعون قَالَ لَا تَخَفۡ نَجَوۡتَ مِنَ الۡقَوۡمِ الظّٰلِمِيۡنَ ۝ اذ لا سلطان لفرعون على مدين قَالَتۡ اِحۡدٰىهُمَا وهي[4] المرسلة الكبرى او الصغرى[5] يٰۤاَبَتِ اسۡتَاۡجِرۡهُ اتخذه اجيرا يرعى غنمنا اي بدلنا اِنَّ خَيۡرَ[6] مَنِ اسۡتَاۡجَرۡتَ الۡقَوِيُّ الۡاَمِيۡنُ ۝ اي استاجره لقوته وامانته فسالها عنهما فاخبرته بما تقدم من رفعه[7] حجر البئر ومن قوله لها امشي خلفي وزيادة[8] انها لما جاءته وعلم بها صوب راسه فلم يرفعه فرغب في انكاحه قَالَ اِنِّيۡۤ اُرِيۡدُ اَنۡ اُنۡكِحَكَ اِحۡدَى ابۡنَتَىَّ هٰتَيۡنِ[9] وهي الكبرى او الصغرى عَلٰۤى اَنۡ تَاۡجُرَنِيۡ تكون اجيرا لي في رعي غنمي ثَمٰنِيَ حِجَجٍ[10] اي سنين فَاِنۡ اَتۡمَمۡتَ عَشۡرًا اي رعي[11] عشر سنين فَمِنۡ عِنۡدِكَ[12] التمام[13] وَمَاۤ اُرِيۡدُ اَنۡ اَشُقَّ عَلَيۡكَ باشتراط العشر سَتَجِدُنِيۡۤ اِنۡ شَآءَ اللّٰهُ للتبرك مِنَ الصّٰلِحِيۡنَ ۝ الوافين بالعهد قَالَ موسى ذٰلِكَ الذي قلت بَيۡنِيۡ وَبَيۡنَكَ ؕ اَيَّمَا الۡاَجَلَيۡنِ[14] الثمان او العشر وما زائدة اي رعيه[15] قَضَيۡتُ به اي فرغت عنه فَلَا عُدۡوَانَ عَلَىَّ بطلب[16] الزيادة عليه ؕ وَاللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُوۡلُ انا وانت وَكِيۡلٌ ۝ حفيظ او شهيد فتم[17] العقد بذلك وامر شعيب ابنته ان يعطي موسى عصا يدفع بها السباع من غنمه وكانت عصي الانبياء عنده فوقع[18] في يدها عصا[19] آدم من آس[20] الجنة فاخذها موسى بعلم شعيب فَلَمَّا قَضٰى مُوۡسَى الۡاَجَلَ اي رعيه وهو ثمان او عشر سنين وهو المظنون به وَسَارَ بِاَهۡلِهٖۤ زوجته باذن ابيها نحو مصر اٰنَسَ ابصر من بعيد مِنۡ جَانِبِ الطُّوۡرِ اسم جبل نَارًا ۚ قَالَ لِاَهۡلِهِ امۡكُثُوۡۤا هنا اِنِّيۡۤ اٰنَسۡتُ نَارًا لَّعَلِّيۡۤ اٰتِيۡكُمۡ مِّنۡهَا بِخَبَرٍ عن الطريق وكان قد اخطاها اَوۡ جَذۡوَةٍ بتثليث[21] الجيم قطعة او شعلة مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمۡ تَصۡطَلُوۡنَ ۝ تستدفئون والطاء بدل من تاء الافتعال من صلي بالنار بكسر اللام وفتحها فَلَمَّاۤ اَتٰىهَا نُوۡدِيَ[22] مِنۡ شَاطِیٴِ جَانبِ الۡوَادِ الۡاَيۡمَنِ لموسى فِى الۡبُقۡعَةِ الۡمُبٰرَكَةِ لموسى لسماعه كلام الله فيها مِنَ الشَّجَرَةِ بدل[23] من شاطئ باعادة الجار لنباتها فيه وهي شجرة عناب او عليق[24] او عوسج[25] اَنۡ مفسرة[26] لا مخففة يّٰمُوۡسٰۤى اِنِّيۡۤ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الۡعٰلَمِيۡنَ ۝ وَاَنۡ اَلۡقِ عَصَاكَ ؕ فالقاها فَلَمَّا[27] رَاٰهَا تَهۡتَزُّ تتحرك كَاَنَّهَا جَآنٌّ وهي الحية[28] الصغيرة من سرعة حركتها وَّلّٰى مُدۡبِرًا هاربا منها وَّلَمۡ يُعَقِّبۡ اي يرجع فنودي يٰمُوۡسٰۤى اَقۡبِلۡ وَلَا تَخَفۡ اِنَّكَ مِنَ الۡاٰمِنِيۡنَ ۝ اُسۡلُكۡ اَدۡخِلۡ يَدَكَ اليمنى

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله واضمم اليك جناحك جعل الجناح ههنا مضموما وفي آية طه مضموما اليه حيث قال واضمم يدك الى جناحك لان المراد بالجناح المضموم اليد اليمنى وبالجناح المضموم اليه اليد اليسرى وكل من اليدين جناح ١٢ صاوي ٢ قوله كالجناح للطائر اي لان الطائر اذا خاف نشر جناحيه واذا امن واطمأن ضمهما اليه ١٢ صاوي ٣ قوله بالتشديد والتخفيف اي فهما قراءتان سبعيتان فالمشددة تثنية ذلك بلام البعد والمخفف تثنية ذاك فالتشديد عوض عن اللام في المفرد ١٢ صاوي ٤ قوله وانما ذكر المشار به الخ جواب عما يقال ان العصا واليد مؤنثتان فكان اللائق الاشارة اليهما بتان فاجاب بانه روعي الخبر ١٢ صاوي ٥ قوله من ربك آه متعلق بمحذوف هو صفة برهانان وقدره الشارح بقوله مرسلان وغيره بقوله كائنان وعبارة الكرخي قوله الى فرعون متعلق بمحذوف اي اذهب الى فرعون وقدره ابو البقاء مرسلان الى فرعون كما اشار اليه في التقرير ١٢ جمل ٦ قوله معينا وهو في الاصل اسم لما يعان به كالدفء اسم لما يدفأ به ومنه الصنع ١٢ ك ٧ قوله وفي قراءة لنافع روي بفتح الدال بلا همز وقد جوز في هذه القراءة معنى الزيادة من زيد عليه اذا زيد ١٢ ك ٨ قوله بالجزم للاكثر جواب الدعاء يعني قوله فارسله وفي قراءة لعاصم وحمزة يصدقني بالرفع والجملة صفة ردء ولا حاجة الى حذف الجواب كما ارتكبه القاضي فانه لا يلزم الجواب لكل امر ١٢ ك ٩ قوله جواب الدعاء يعني قوله فارسله وسمي الامر دعاء تأدبا ١٢

يعني الكف فِيْ جَيْبِكَ هو طوق القميص واخرجها تَخْرُجْ خلاف ما كانت عليه من الادمة بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوْءٍ اي برص فادخلها واخرجها تضيئ كشعاع الشمس تغشى البصر وَّاضْمُمْ اِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ بفتح الحرفين وسكون الثاني مع فتح الاول وضمه اي الخوف الحاصل من اضاءة اليد بان تدخلها في جيبك فتعود الى حالتها الاولى وعبر عنها بالجناح لانها للانسان كالجناح للطائر فَذٰنِكَ بالتشديد والتخفيف اي العصا واليد وهما مؤنثان وانما ذكر المشار به اليهما المبتدأ لتذكير خبره بُرْهَانٰنِ مرسلان مِنْ رَّبِّكَ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهٖ ؕ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ۝ قَالَ رَبِّ اِنِّيْ قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا هو القبطي السابق فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُوْنِ ۝ به وَاَخِيْ هٰرُوْنُ هُوَ اَفْصَحُ مِنِّيْ لِسَانًا ابين فَاَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْاً معينا وفي قراءة بفتح الدال بلا همزة يُّصَدِّقُنِيْۤ بالجزم جواب الدعاء وفي قراءة بالرفع وجملته صفة ردء اِنِّيْۤ اَخَافُ اَنْ يُّكَذِّبُوْنِ ۝ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ نقويك بِاَخِيْكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا غلبة فَلَا يَصِلُوْنَ اِلَيْكُمَا ۚ بسوء اذهبا بِاٰيٰتِنَاۤ ۚ اَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغٰلِبُوْنَ ۝ لهم فَلَمَّا جَآءَهُمْ مُّوْسٰى بِاٰيٰتِنَا بَيِّنٰتٍ واضحات حال قَالُوْا مَا هٰذَاۤ اِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى مختلق وَّمَا سَمِعْنَا بِهٰذَا كائنا فِيْۤ اٰبَآئِنَا الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَقَالَ بواو وبدونها مُوْسٰى رَبِّيْۤ اَعْلَمُ اي عالم بِمَنْ جَآءَ بِالْهُدٰى مِنْ عِنْدِهٖ الضمير للرب وَمَنْ عطف على من قبله تَكُوْنُ بالفوقانية والتحتانية لَهٗ عَاقِبَةُ الدَّارِ اي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة اي وهو انا في الشقين فانا محق فيما جئت به اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ الكافرون وَقَالَ فِرْعَوْنُ يٰۤاَيُّهَا الْمَلَاُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرِيْ ۚ فَاَوْقِدْ لِيْ يٰهَامٰنُ عَلَى الطِّيْنِ فاطبخ لي الآجر فَاجْعَلْ لِّيْ صَرْحًا قصرا عاليا لَّعَلِّيْۤ اَطَّلِعُ اِلٰۤى اِلٰهِ مُوْسٰى انظر اليه واقف عليه وَاِنِّيْ لَاَظُنُّهٗ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ في ادعائه الها آخر وانه رسوله وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُوْدُهٗ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوْۤا اَنَّهُمْ اِلَيْنَا لَا يُرْجَعُوْنَ ۝ بالبناء للفاعل وللمفعول فَاَخَذْنٰهُ وَجُنُوْدَهٗ فَنَبَذْنٰهُمْ طرحناهم فِي الْيَمِّ ۚ البحر الملح فغرقوا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظّٰلِمِيْنَ ۝ حين صاروا الى الهلاك وَجَعَلْنٰهُمْ في الدنيا اَئِمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء رؤساء في الشرك يَّدْعُوْنَ اِلَى النَّارِ ۚ بدعائهم الى الشرك وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَا يُنْصَرُوْنَ ۝ بدفع العذاب عنهم وَاَتْبَعْنٰهُمْ فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۚ خزيا وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ هُمْ مِّنَ الْمَقْبُوْحِيْنَ ۝ المبعدين ع ١٤ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة مِنْ بَعْدِ مَاۤ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ

١٠ قوله نقويك آه فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاولة الامور ولذلك يعبر عنه باليد وعن شدتها بشدة العضد آه بيضاوي اي فهو مجاز مرسل على طريق اطلاق السبب وارادة المسبب بمرتبتين فان شدة العضد سبب مستلزم لشدة اليد وشدة اليد مستلزمة لقوة الشخص في المرتبة الثانية ١٢ من الجمل ١١ قوله بآياتنا آه يجوز فيه اوجه ان يتعلق بنجعل او بيصلون او بمحذوف اي اذهبا او على البيان فيتعلق بمحذوف ايضا او بالغالبون على ان ال ليست موصولة او موصولة واتسع فيه ما لا يتسع في غيره او قسم وجوابه محذوف متقدم وهو فلا يصلون او من لغو القسم ١٢ جمل ١٢ قوله فلما جاءهم موسى بآياتنا آه المراد بالآيات ههنا العصا واليد اذ هما اللتان اظهرهما واذ ذاك التعبير عنهما بصيغة الجمع لان في كل منهما آيات عديدة ١٢ جمل ١٣ قوله مختلق اي لم يفعل قبل هذا الوقت مثله او تعلمه ثم افتريته على الله ١٢ ابو السعود ١٤ قوله وما سمعنا بهذا الخ هذا محض عناد وكذب اذ هم يعرفون ان قبله الرسل كابراهيم واسحق ويعقوب وغيرهم ١٢ صاوي ١٥ قوله بواو اي للاكثر وبدون واو لابن كثير لانه قال جوابا لمقالتهم ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد ١٢ بيضاوي ١٦ قوله اي عالم يريد ان اسم التفضيل ههنا بمعنى اسم الفاعل فلا يرد ان اسم التفضيل لا ينصب الظاهر ١٢ كمالين ١٧ قوله من تكون له آه قرأ العامة تكون بالتانيث وله خبرها وعاقبة اسمها ويجوز ان يكون اسمها ضمير القصة والتانيث لاجل ذلك وله عاقبة الدار جملة في موضع الخبر وقرئ بالياء من تحت على ان يكون عاقبة اسمها والتذكير للفصل ولانه تانيث مجازي ويجوز ان يكون اسمها ضمير الشان والجملة خبر كما تقدم ويجوز ان تكون تامة وفيها ضمير يرجع الى من والجملة في موضع الحال ويجوز ان يكون ناقصة واسمها ضمير من والجملة خبرها ١٢ جمل ١٨ قوله اي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة يريد ان المراد بالدار الآخرة وكون العاقبة محمودة ماخوذة من كلمة له فان العاقبة الغير المحمودة يكون عليه لا له وفسر القاضي الدار بالدنيا والعاقبة بالخيرية ١٢ كمالين ١٩ قوله في الشقين شق بالكسر نيمه چيزے دكرانه كوه ١٢ صراح ٢٠ قوله فاطبخ لي الآجر بمد الهمزة وبالجيم الطين المطبوخ قيل اول من اتخذها فرعون ولذلك امر باتخاذه على وجه يتضمن تعليم الصنعة ١٢ كمالين ٢١ قوله انظر اليه واقف عليه كانه توهم انه لو كان لكان جسما في السماء يمكن الترقي اليه ١٢ كمالين ٢٢ قوله واني لاظنه من الكاذبين آه اي في دعواه ان له الها وانه ارسل الينا رسولا وقد تناقض المخذول فانه قال ما علمت لكم من اله غيري ثم اظهر حاجته الى هامان واثبت لموسى عليه السلام الها واخبر انه غير متيقن بكذبه وكانه تحصن من عصا موسى عليه السلام فلبس وقال لعلي اطلع الى اله موسى روي ان هامان جمع خمسين الف بناء وبنى صرحا لم يبلغه بناء احد من الخلق فضرب الصرح جبريل عليه السلام بجناحه فقطعه ثلث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت الف الف رجل وقطعة في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق احد من عماله الا هلك ١٢ مدارك ٢٣ قوله فانظر الخ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر به المشركين فيرجعوا عن كفرهم وعنادهم ١٢ صاوي ٢٤ قوله وابدال الثانية ياء هذا الوجه جائز عربية فقط ولم يقرأ به احد من السبع ١٢ ٢٥ قوله ويوم القيمة هم من المقبوحين آه فيه اوجه احدها ان يتعلق بالمقبوحين على ان ال ليست موصولة او موصولة واتسع فيها ان يتعلق بمحذوف يفسره المقبوحين كانه قيل وقبحوا يوم القيمة او يعطف على موضع في الدنيا اي واتبعناهم لعنة يوم القيمة او معطوف على لعنة على حذف مضاف اي ولعنة يوم القيامة والوجه الثاني اظهر والمقبوح المطرود وقيل من المقبوحين اي الموسومين بعلامة منكرة كزرقة العيون وسواد الوجوه ١٢ جمل ٢٦ قوله واتبعناهم الخ اي الزمناهم طردا وابعادا عن الرحمة وقيل هو ما يلحقهم من لعن الناس اياهم بعدهم ١٢ مدارك ٢٧ قوله من المقبوحين اي المطرودين او الموسومين بعلامة منكرة كزرقة العيون وسواد الوجه ١٢ صاوي ٢٨ قوله ولقد آتينا موسى الكتاب اخبار من الله لقريش بامتنانه على بني اسرائيل حين اهلك الامم الماضية لما عاندوا وكذبوا رسلهم وساروا في زمن فترة بانزال التوراة ليتعبدوا بها والمقصود من ذلك تعداد النعم على هذه الامة المحمدية والمعنى كما انزل على موسى التوراة وقومه في فترة وجهل انزل على محمد القرآن وقومه في فترة وجهل ليهتدوا به ١٢ صاوي ٢٩ قوله على الطين اي بعد اتخاذه لبنا قيل انه اول من اتخذ الآجر وبنى به وهو الذي علم صنعته لهامان ١٢ صاوي ٣٠ قوله ياء اي فهما قراءتان سبعيتان لكن قراءة الابدال من طريق الطيبة لا من طريق الشاطبية ١٢ صاوي

الْاُوْلٰی قوم نوح وعاد وثمود وغیرهم بَصَآئِرَ لِلنَّاسِ حال من الکتاب جمع بصیرۃ وهی نور القلب ای انوار القلوب وَهُدًی من الضلالة لمن عمل به وَرَحْمَةً لمن اٰمن به لَعَلَّهُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝ یتعظون بما فیه من المواعظ وَمَا كُنْتَ یا محمد بِجَانِبِ الجبل او الوادی او المکان الْغَرْبِیِّ من موسٰی حین المناجاۃ اِذْ قَضَیْنَآ اوحینا اِلٰی مُوْسَی الْاَمْرَ بالرسالة الٰی فرعون وقومه وَمَا كُنْتَ مِنَ الشّٰهِدِیْنَ ۝ لذلك فتعرفه فتخبر به وَلٰكِنَّآ اَنْشَاْنَا قُرُوْنًا اممًا بعد موسٰی فَتَطَاوَلَ عَلَیْهِمُ الْعُمُرُ ای طالت اعمارهم فنسوا العهود واندرست العلوم وانقطع الوحی فجئنا بك رسولا واوحینا الیك خبر موسٰی وغیرہ وَمَا كُنْتَ ثَاوِیًا مقیمًا فِیْۤ اَهْلِ مَدْیَنَ تَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِنَا خبر ثان فتعرف قصتهم فتخبر بها وَلٰكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِیْنَ ۝ لك والیك باخبار المتقدمین وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّوْرِ الجبل اِذْ حین نَادَیْنَا موسٰی ان خذ الکتاب بقوۃ وَلٰكِنْ ارسلناك رَّحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّآ اَتٰهُمْ مِّنْ نَّذِیْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ وهم اهل مکة لَعَلَّهُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝ یتعظون وَلَوْلَآ اَنْ تُصِیْبَهُمْ مُّصِیْبَةٌ عقوبة بِمَا قَدَّمَتْ اَیْدِیْهِمْ من الکفر وغیرہ فَیَقُوْلُوْا رَبَّنَا لَوْلَآ هلا اَرْسَلْتَ اِلَیْنَا رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰیٰتِكَ المرسل بها وَنَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ وجواب لولا محذوف وما بعدها مبتدأ والمعنی لولا الاصابة المسبب عنها قولهم او لولا قولهم المسبب عنها لعاجلناهم بالعقوبة ولما ارسلناك الیهم رسولا فَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ محمد مِنْ عِنْدِنَا قَالُوْا لَوْلَآ هلا اُوْتِیَ مِثْلَ مَآ اُوْتِیَ مُوْسٰی من الاٰیات کالید البیضاء والعصا وغیرهما والکتاب جملة واحدۃ قال تعالٰی اَوَلَمْ یَكْفُرُوْا بِمَآ اُوْتِیَ مُوْسٰی مِنْ قَبْلُ حیث قَالُوْا فیه وفی محمد صلی الله علیه وسلم سِحْرٰنِ وفی قراءۃ سٰحران ای التوراۃ والقراٰن تَظٰهَرَا تعاونا وَقَالُوْۤا اِنَّا بِكُلٍّ من النبیین والکتابین كٰفِرُوْنَ ۝ قُلْ لهم فَاْتُوْا بِكِتٰبٍ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ هُوَ اَهْدٰی مِنْهُمَآ من الکتابین اَتَّبِعْهُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فی قولکم فَاِنْ لَّمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَكَ دعاءك بالاتیان بکتاب فَاعْلَمْ اَنَّمَا یَتَّبِعُوْنَ اَهْوَآءَهُمْ فی کفرهم وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوٰىهُ بِغَیْرِ هُدًی مِّنَ اللّٰهِ ای لا اضل منه اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ۝ الکافرین وَلَقَدْ وَصَّلْنَا بینا لَهُمُ الْقَوْلَ القراٰن لَعَلَّهُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝ یتعظون فیؤمنون اَلَّذِیْنَ اٰتَیْنٰهُمُ الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِهٖ ای القراٰن هُمْ بِهٖ یُؤْمِنُوْنَ ۝ ایضًا نزل فی جماعة اسلموا من الیهود کعبد الله بن سلام وغیرہ ومن النصاریٰ قدموا من الحبشة ومن الشام وَاِذَا یُتْلٰی عَلَیْهِمْ القراٰن قَالُوْۤا اٰمَنَّا بِهٖۤ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّنَاۤ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهٖ مُسْلِمِیْنَ ۝

ع ۸ ، ۸

---

۱ قوله بصائر ای ذا بصائر او علی المبالغة ویجوز کونه مفعولا لاجله ۱۲ ا ۲ قوله جمع بصیرۃ وهی نور القلب کما ان البصر نور العین التی بها تبصر بها الحقائق وتمیز به بین الحق والباطل ۱۲ ۳ قوله لعلهم یتذکرون ای فالعاقل اذا علم ان کتاب الله من اوصافه انه منور للقلوب وهاد من الضلالة ورحمة لمن صدق به بادر الی امتثال اوامره واجتناب نواهیه ولا یرضی لنفسه بالتوانی والکسل والعناد ص ۴ قوله بجانب الجبل او الوادی او المکان الغربی یشیر بتقدیر الموصوف للغربی الی تاویل مایستفاد من ظاهر اللفظ انه من قبیل اضافة الموصوف الی الصفة وقد منعها البصریون والحق ما قاله الکوفیون انها یجوز وقد وقع فی مواضع من القراٰن والحدیث والتاویل فی کل موضع کما ابتدعه البصریة تعسف والمعنی ههنا ما کنت حاضرا بالجانب الغربی من مکان موسٰی حین المناجاۃ ۱۲ کمالین ۴ قوله بجانب الجبل او الوادی او المکان الخ هذا اشارۃ الی دفع سوال مقدر وهو ان الجانب موصوف والغربی صفة فکیف اضافة الموصوف الی الصفة وهو غیر جائز لان اضافة الموصوف الی الصفة یقتضی اضافة الشیٔ الی نفسه وهذا غیر جائز والجواب ان اصله جانب الجبل الغربی او جانب الوادی الغربی او جانب المکان الغربی فالشیٔ الموصوف بالغربی الذی یضاف الیه الجانب لا یکون الا مکانا او ما یشبهه فلا جرم حسنت هذه الاضافة کما صرح فی الکبیر ۱۲ ۵ قوله وما کنت من الشاهدین ان قلت ان هذا معلوم نفیه من قوله وما کنت بجانب الغربی فما ثمرۃ ذکر عقبه اجیب بانه لا یلزم من کونه هناك علی فرض حصول مشاهدته لذلك ولذلك قال ابن عباس لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فیه ۱۲ صاوی ۶ قوله وما کنت ثاویا ان قلت ان قصة مدین متقدمة علی قصة الارسال فکان مقتضی الترتیب ذکرها قبلها اجیب بان المقصود تعداد العجائب من غیر نظر للترتیب اشارۃ الی ان ای واحدۃ تکفی فی اثبات صدقه فیما یخبر به عن ربه ۱۲ صاوی ۷ قوله خبر ثان ای لقوله کنت ویمکن جعله حالا قوله فتعرف ای بتلاوتك علیهم وتعلمك منهم قوله قصتهم ای قصة اهل مدین وهم شعیب وقومه ۱۲ کمالین ۸ قوله فتخبر بها حسبما تعلمت منهم اخبار المتقدمین ومنه خبر موسٰی وشعیب ۱۲ کمالین ۹ قوله وما کنت بجانب الطور ای کما لم تحضر یا محمد جانب المکان الغربی اذ ارسل الله موسٰی الی فرعون فکذلك لم تحضر جانب الطور اذ نادینا موسٰی لما اتی المیقات مع السبعین لاخذ التوراۃ وبین الارسال وایتاء التوراۃ نحو ثلاثین سنة ۱۲ صاوی ۱۰ قوله ان خذ الکتب یرید ان هذه الاٰیة متعلقة بایتاء التوراۃ والاٰیة المتقدمة ای قوله تعالٰی وما کنت بجانب الغربی الخ متعلقة باصل الارسال وبعضهم ذهبوا الی عکس هذا الترکیب محل الاولٰی فی قصة التوراۃ والثانیة فی قصة الارسال ۱۲ ۱۱ قوله وهم اهل مکة فانه لم یبعث نبی الی العرب بعد ابراهیم واسمٰعیل ولو صح کون خالد بن سنان نبیا من العرب فلم یثبت رسالته الیهم فاما دعوۃ ابراهیم واسماعیل بطول العهد لم یصل الیهم واما دعوۃ موسٰی وعیسٰی کانت مختصة ببنی اسرائیل وما حولهم ۱۲ کمالین ۱۲ قوله ولولا ان تصیبهم هی الامتناعیة وان وما فی حیزها فی موضع رفع بالابتداء ای ولولا اصابة المصیبة لهم وجوابها محذوف وقدرہ الزجاج ما ارسلنا الیهم رسلا یعنی ان الحامل علی ارسال الرسل لهم تعللهم بهذا القول وقدرہ ابن عطیة لعاجلناهم بالعقوبة ولا معنی لهذا وفیقولوا عطف علی تصیبهم ولولا الثانیة تحضیض وفنتبع جوابه فلذلك نصب باضمار ان ۱۲ جمل ۱۳ قوله وجواب لولا ای الاولٰی واما الثانیة فهی تحضیضیة وجوابها مذکور وهو قوله فنتبع فلذلك نصب ۱۲ ۱۴ قوله وما بعدها مبتدأ لان الفعل الذی بعده فی تقدیر المصدر تکون مبتدأ کما اوله الشارح بقوله والمعنی لولا الاصابة الخ والخبر محذوف وهو موجود ونحوہ وقوله والمعنی لولا الاصابة الخ ناظرۃ لمقتضی الترکیب وقوله او لولا قولهم ناظر لحاصل المعنی ۱۲ ۱۴ قوله وما بعدها مبتدأ فان الفعل الذی بعده فی تقدیر المصدر تکون مبتدأ والخبر محذوف وهو نحو موجود والمعنی لولا الاصابة ای اصابة العقوبة المسبب عنها قولهم او لولا قولهم المسبب عنها لما کان ما بعد لولا سببا لانتفاء ما یجاب به وکان قولهم المسبب عن الاصابة هو السبب فی الحقیقة لانتفاء العقوبة به اشار الی توجیهه بانه یجوز کون الاصابة سببا باعتبار کونها سببا لما هو سبب لانتفاء الجواب ویجوز ان یأول بانه لولا قولهم المسبب عنها فان فاما السببیة یدل علی ان القول هو المقصود بالسببیة لانتفاء الجواب والمعنی لولا انهم یحتجون بترك الارسال الیهم لعاجلناهم بالعقوبة لکفرهم ولما ارسلناك الیهم رسولا ولکن بعثناك الیهم لئلا یکون للناس علی الله حجة بعد الرسل ۱۲ ک ۱۵ قوله لما ارسلناك الیهم رسولا ای فالحاصل علی ذلك تعللهم بهذا القول فالمعنی امتنع عدم ارسالنا لك لوجود المصائب المسبب عنها قولهم ربنا لولا ارسلت الخ ان قلت ان الاٰیة تقتضی وجود اصابتهم بالمصائب وقولهم المذکور والواقع انهم حین نزول تلك الاٰیات لم یصابوا ولم یقولوا اجیب بان الاٰیة علی سبیل الفرض والتقدیر فالمعنی لولا اصابة المصائب لهم واحتجاجهم علی سبیل الفرض والتقدیر لما ارسلناك الیهم فهو بمعنی قوله تعالٰی ولو انا اهلکناهم بعذاب من قبله الی آخرہ ۱۲ صاوی ۱۶ قوله تعاونا بتوافق الکتابین قال الکلبی کانت مقالتهم تلك حین بعثوا فی امر رسول الله صلعم الی ثقة الیهود بالمدینة فسالوهم عن محمد فاخبروهم ان نعته فی التوراۃ فقالوا سحران تظاهرا ۱۲ ک ۱۷ قوله وقالوا انا بکل ای بکل واحد منها قوله کافرون قیل ان اهل مکة کما کفروا بمحمد علیه السلام وبالقراٰن فقد کفروا بموسٰی والتوراۃ وقالوا فی موسٰی ومحمد ساحران تظاهرا او فی التوراۃ والقراٰن سحران تظاهرا وذلك حین بعثوا الرهط الی رؤساء الیهود بالمدینة یسالونهم عن محمد فاخبروهم انه فی کتابهم فرجع الرهط الی قریش فاخبروهم بقول الیهود فقالوا عند ذلك ساحران تظاهرا ۱۲ مدارك ۱۸ قوله قل فاتوا بکتاب الخ ای قل لهم یا ذکر تعجیزا لهم وتوبیخا وتقریعا اذا لم تؤمنوا بهذین الکتابین وقلتم فیهما ما قلتم فاتوا بکتاب من عند الله هو اهدی منهما ای اوضح وابین فی هدایة الخلق فان اتیتم به اتبعته انا فقوله اتبعه مجزوم فی جواب الامر المحذوف ۱۲ جمل ۱۹ قوله دعاءك بالاتیان بکتاب حذف المفعول لان فعل الاستجابة یتعدی بنفسه الی الدعاء وباللام الی الداعی فاذا ذکر لك حذف الدعاء قال الزمخشری لا یقال استجاب له دعاءه الا نادرا ۱۲ ک ۲۰ قوله الذین اٰتیناهم الکتاب اه الذین مبتدأ اول وهم مبتدأ ثان ویؤمنون خبر الثانی والجملة خبر الاول وبه متعلق بیؤمنون ۱۲ جمل ۲۱ قوله نزل فی جماعة اسلموا قال سعید بن جبیر هم اربعون رجلا قدموا مع جعفر من الحبشة علی النبی صلی الله علیه وسلم فلما راوا ما بالمسلمین من الخصاصة قالوا یا نبی الله ان لنا اموالا فان اذنت لنا انصرفنا وجئنا باموالنا فواسینا المسلمین بها فاذن لهم فانصرفوا فاتوا باموالهم فواسوا بها المسلمین فنزل وعن ابن عباس رضی الله عنهما قال نزلت فی ثمانین من اهل الکتاب اربعون من نجران واثنان وثلثون من الحبشة وثمانیة من الشام ۱۲ معالم التنزیل

موحدين أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بايمانهم بالكتابين بِمَا صَبَرُوا بصبرهم على العمل بهما وَيَدْرَءُونَ يدفعون بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ منهم وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ يتصدقون وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ الشتم والاذى من الكفار أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ سلام متاركة اى سلمتم منا من الشتم وغيره لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ۝ لا نصحبهم ونزل فى حرصه صلى الله عليه وسلم على ايمان عمه ابى طالب إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ هدايته وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ اى عالم بِالْمُهْتَدِينَ ۝ وَقَالُوا اى قومه إِن نَّتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَا اى ننتزع منها بسرعة قال تعالى أَوَلَمْ نُمَكِّن لَّهُمْ حَرَمًا آمِنًا يامنون فيه من الاغارة والقتل الواقعين من بعض العرب على بعض يُجْبَىٰ بالفوقانية والتحتانية إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ من كل اوب رِّزْقًا لهم مِّن لَّدُنَّا اى عندنا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ان ما نقوله حق وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا اى عيشها واريد بالقرية اهلها فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَن مِّن بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا للمارة يوما او بعضه وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ۝ منهم وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بظلم اهلها حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا اى اعظمها رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ۝ بتكذيب الرسل وَمَا أُوتِيتُم مِّن شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ۚ اى تتمتعون وتتزينون به ايام حيوتكم ثم يفنى وَمَا عِندَ اللَّهِ وهو ثوابه خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ بالياء والتاء ان الباقى خير من الفانى أَفَمَن وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ مصيبه وهو الجنة كَمَن مَّتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فيزول عن قريب ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ۝ النار الاول المؤمن والثانى الكافر اى لا تساوى بينهما وَ اذكر يَوْمَ يُنَادِيهِمْ الله فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ هم شركائى قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بدخول النار وهم رؤساء الضلالة رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا مبتدأ و صفته أَغْوَيْنَاهُمْ خبره فغووا كَمَا غَوَيْنَا ۖ لم نكرههم على الغى تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ ۖ منهم مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ۝ ما نافية وقدم المفعول للفاصلة وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ اى الاصنام الذين كنتم تزعمون انهم شركاء الله فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ دعاءهم وَرَأَوُا هم الْعَذَابَ ابصروه لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ۝ فى الدنيا ما راوه فى الاخرة وَ اذكر يَوْمَ يُنَادِيهِمْ الله فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ۝ اليكم فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنبَاءُ الاخبار المنجية فى الجواب يَوْمَئِذٍ اى لم يجدوا خبرا لهم فيه نجاة فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ عنه

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله يدفعون الخ كدفع الشرك بالتوحيد كذا روى عن ابن عباس وقيل المعنى يدفعون سيئة غيرهم بمقابلة الحسنة فيقابلون الشتم والاذى بالصفح والعفو كذا نقل عن مقاتل ١٢ كمالين ٥٢ قوله واذا سمعوا اللغو الخ وذلك ان المشركين كانوا يسبون مومن اهل الكتاب ويقولون تبا لكم اعرضتم عن دينكم وتركتموه فيعرضون عنهم ويقولون لنا اعمالنا ولكم اعمالكم ١٢ صاوى ٥٣ قوله سلام متاركة اى سلام اعراض ومفارقة لا سلام تحية وقوله اى سلمتم منا من الشتم وغيره اى لا نقابلكم بمثل ما فعلتم بنا ١٢ ٥٣ قوله سلام متاركة اى اعراض وفراق لا سلام تحية قال الجصاص استدل بهذه الآية على جواز ابتداء الكافر بالسلام وليس كذلك بل هى سلام متاركة اى سلمتم منا من الشتم وغيره لا نعارضكم بها والمتاركة مفاعلة يقتضى الترك من الجانبين لكونها غالبا يتجر الى ترك التعرض من الجانب الآخر ١٢ كمالين ٥٤ قوله ونزل فى حرصه آه وذلك انه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله تعالى فقال يا ابن اخى قد علمت انك صادق ولكنى اكره ان يقال جزع عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بنى ابيك غضاضة بعدى لقلتها ولاقررت بها عينك عند الفراق لما ارى من شدة وجدك ونصيحتك ثم انشد ﴿ ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية دينا * لولا الملامة اوحذار مسبة * لوجدتنى سمحا بذاك مبينا * ولكنى سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب و هاشم وعبد مناف ثم مات ١٢ ج ٥٥ قوله انك لا تهدى من احببت اى لا تقدر على هدايته آن قلت ان بين هذه الآية وآية وانك لتهدى الى صراط مستقيم تنافيا اجيب بان المنفى خلق الاهتداء والمثبت هناك الدلالة على الدين القويم ١٢ صاوى ٥٥ قوله انك لا تهدى الخ اے هداية التوفيق وشرح الصدر وهذه الآية دالة فى ظاهرها على كفر ابى طالب ثم قال الزجاج اجمع المسلمون على انها نزلت فى ابى طالب من الكبير وفى البيضاوى والجمهور على انها نزلت فى ابى طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج بها لك عند الله قال يا ابن اخى قد علمت انك صادق ولكنى اكره ان يقال جزع عند الموت ١٢ لـه قوله وقالوا ان نتبع الهدى الخ نزلت فى الحارث بن عثمان بن نوفل بن مناف حيث اتى النبى عليه الصلوة والسلام فقال نحن نعلم انك على الحق لكنا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن اكلة راس ان يتخطفونا من ارضنا فرد الله عليهم بقوله اولم نمكن لهم الآية ١٢ ابو السعود ٥٧ قوله اولم نمكن لهم حرما آمنا آه فى السمين قال ابو البقاء عداه بنفسه لانه بمعنى جعل وقد صرح به فى قوله اولم يروا انا جعلنا حرما ومكن متعد بنفسه من غير تضمن معنى جعل كقوله مكناهم فيما ان مكناكم فيه وآمنا قيل بمعنى مؤمن اى يؤمن من دخله وقيل مومن قبيل التجوز فى الاسناد اى آمنا اهله وقيل فاعل بمعنى النسب اى ذا امن ١٢ ج ٥٨ قوله ثمرات كل شئ مجاز عن الكثرة كقوله واوتيت من كل شئ قال بعض العارفين من يتعلق ببيت الله الحرام ويسعى اليه فهو من خيار الخلق لقوله فى الآية يجبى اليه ثمرات كل شئ ١٢ صاوى ٥٩ قوله كل اوب اوب كرانه يقال جاؤا من كل اوب اى من كل ناحية ١٢ صراح ٦٠ قوله وكم اهلكنا من قرية رد بذلك على الكفار وبين لهم ان العبارة بالعكس وان خوف التخطف يكون بالكفر لا بالايمان وانهم ما داموا مصرين على كفرهم يحل بهم وبال بطرهم كما حصل لمن قبلهم ١٢ صاوى ٦١ قوله معيشتها آه فيه اوجه مفعول به على تضمين بطرت خسرت او على الظرف اى ايام معيشتها قاله الزجاج او على حذف فى اى فى معيشتها او على التمييز او على التشبيه بالمفعول به وهو قريب من سفه نفسه والبطر سوء احتمال النعمة والدهش والحيرة والطغيان بالنعمة وكراهة الشئ من غير ان يستحق الكراهة ١٢ ق ٦٢ قوله فتلك مساكنهم لم تسكن آه جملة لم تسكن حال والعامل فيها معنى تلك ويجوز ان تكون خبرا ثانيا وقوله الا قليلا اى الا سكنا قليلا كسكون المسافر ونحوه او الا زمنا قليلا او الا مكانا قليلا يعنى ان القليل منها قد يسكن ١٢ ج ٦٣ قوله للمارة الخ اذ المار فى الطريق اذا نزل للاستراحة انما يستقر يوما او بعضه فى الغالب من الجمل ١٢ ٦٤ قوله وما كان ربك مهلك القرى الخ بيان للحكمة الالهية التى سبقت بها مشيئة تعالى والمعنى ما ثبت فى حكمه ان يهلك قرية قبل الانذار ١٢ صاوى ٦٥ قوله وما اوتيتم من شئ الخ ما شرطية ومن شئ بيان لها وقوله فمتاع الحيوة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جوابها اى فهو متاع الحيوة الدنيا وقرئ فمتاعا الحيوة بنصب متاعا على المصدر اى يتمتعون متاعا والحيوة نصب على الظرف ١٢ ج ٦٦ قوله افمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه الاول للمومن والثانى للكافر واما ما روى ابن جرير عن مجاهد انها نزلت فى النبى صلعم وفى ابى جهل فعلى سبيل المثال ١٢ ك ٦٧ قوله قال الذين حق عليهم القول كلام مستانف وقع فى جواب سوال مقدر تقديره ماذا قالوا وجواب هذا السوال انه حصل التنازع والتخاصم بين الرؤساء والاتباع فقال الاتباع انهم اضلونا وقال الرؤساء ربنا هؤلاء الخ فهو بمعنى قوله تعالى وبرزوا لله جميعا الخ وبمعنى واذ يتحاجون فى النار الخ ١٢ ص ٦٨ قوله ربنا هؤلاء الذين اغوينا الآية بالفارسية اى پروردگار ما اين جماعت كه گمراه كرديم گمراه كرديم ايشانرا چنانكه خود گمراه شديم ١٢ ٦٩ قوله مبتدأ وصفته يريد ان هؤلاء مبتدأ والذين صفته والراجع الى الموصول محذوف ١٢ كمالين ٧٠ قوله اغويناهم خبره فيه انه غير مفيد لانه عين الصلة التى فى المبتدأ الا ان يقال افاد بالنظر لتقييده بقوله كما غوينا وعبارة النهر هؤلاء مبتدأ او صفة الاسم الموصول الذى هو الذين واغوينا صلة للذين والعائد محذوف تقديره اغويناهم واغويناهم خبر المبتدأ والتقييد بقوله كما غوينا فاستفيد من الخبر ما لم يستفد من الصلة فقول الجلال خبره اى بمعونة وملاحظة الظرف من الجمل ١٢ ٧١ قوله خبره وزاد الخبر على الصفة لاجل ما اتصل به من قوله كما غوينا فغووا ١٢ ك ٧٢ قوله كما غوينا الكاف صفة مصدر محذوف تقديره واغويناهم فغووا غيا مثل ما غوينا هم يعنى لم نكرههم على الغى كما انا لم نغوا الا باختيارنا ١٢ ك ٧٣ قوله ما راوه فى الآخرة اى العذاب بيان لجواب لولا المحذوف ١٢ كمالين ٧٤ قوله فعميت عليهم الانباء اى صارت كالعمى عليهم لا تهتدى اليهم واصله فعموا عن الانباء فقلب والقلب من محسنات الكلام وقول الشارح اى لم يجدوا خبرا فيه اشارة الى القلب وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء ١٢ ج ٧٥ قوله لا يتساءلون اے لا يسال بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة او العلم بانه مثله ١٢ بيضاوى

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله عسى تحقيق على عادة الكرام او ترجي من التائب بمعنى فليتوقع ان يفلح ۱۲ بيضاوي ٢ه قوله فعسى ان يكون الخ الترجي في القرآن بمنزلة التحقيق لانه وعد كريم ومن شانه لا يخلف وعده ۱۲ صاوي ٣ه قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار آه قال ابن عباس والمعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار منهم من يشاء لطاعته وحكى النقاش ان المعنى وربك يخلق ما يشاء يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ويختار الانصار لدينه قلت وفي كتاب البزار مرفوعا صحيحا عن جابر رضي الله عنه ان الله اختار اصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار لي من اصحابي اربعة يعني ابا بكر رض وعمر رض وعثمان رض وعليا رض فجعلهم اصحابي وفي اصحابي كلهم خير واختار امتي على سائر الامم واختار لي من امتي اربعة قرون ۱۲ ج وقال الصاوي سبب نزولها ان الوليد بن المغيرة استعظم النبوة ونزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فنزلت هذه الآية ردا عليه ۱۲ ٤ه قوله ما كان لهم الخيرة آه فيه اوجه احدها ان ما نافية فالوقف على يختار والثاني ان ما مصدرية اي يختار اختيارهم والمصدر واقع موقع المفعول به الثالث ان يكون بمعنى الذي والعائد محذوف اي ما كان لهم الخيرة فيه وقال الزمخشري ما كان لهم الخيرة بيان لقوله ويختار لان معناه ويختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف والمعنى ان الخيرة لله تعالى في افعاله وهو اعلم بوجوه الحكمة فيها ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه قلت لم يزل الناس يقولون ان الوقف على يختار والابتداء بما على انها نافية وهو مذهب اهل السنة ونقل ذلك عن جماعة وان كونها موصولة متصلة بيختار مذهب المعتزلة ۱۲ ج ملخصا وفي البيضاوي الخيرة اي التخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفي الاختيار عنهم راسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله تعالى منوط بدواع لا اختيار لهم فيها وقيل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه تعالى ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روي انه نزل في قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقيل ما موصولة مفعول ليختار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة اي الخير والصلاح ۱۲ ٥ه قوله الخيرة بالتحريك والاسكان معناهما واحد وهو الاختيار ۱۲ صاوي ٦ه قوله من الكفر وغيره اي كالايمان فيجازي الكافر بالخلود في النار والمؤمن بالخلود في الجنة ۱۲ صاوي ٧ه قوله الجنة اي في الجنة فيقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ۱۲ ك ٨ه قوله سرمدا مفعول ثان لجعل اي دائما من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الاشهر الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد والميم مزيدة ووزنه فعمل ۱۲ مدارك ٩ه قوله دائما من السرد وهو المتابعة والميم زائدة ۱۲ ك ١٠ه قوله بزعمكم يريد انه كان المناسب ههنا هل الٰه غير الله فانه لطلب التصديق وهو المناسب للمقام بحسب الظاهر لا من التي لطلب التعيين المقتضي لاصل الوجود لكنه اتى به على زعمهم ان الٰهتهم موجودة تبكيتا وتضليلا فهو ابلغ من الجمل بادنى تغيير ١١ه قوله ارايتم ان جعل الله آه ارايتم وجعل تنازعا في الليل واعمل الثاني ومفعول ارايتم الثاني هو جملة الاستفهام بعده والعائد منها الى الليل محذوف تقديره بضياء بعده وجواب الشرط محذوف وسرمدا مفعول ثان ان كان الجعل تصييرا او حال ان كان خلقا وانشاء ۱۲ ج ١٢ه قوله بليل تسكنون فيه لم يقل بنهار تتصرفون فيه كما قال بليل تسكنون فيه بل ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لان المنافع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثم قرن بالضياء افلا تسمعون لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل افلا تبصرون لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره انت من السكون ونحوه ۱۲ مدارك ١٣ه قوله ولتبتغوا من فضله استفيد من الآية مدح السعي في طلب الرزق لما ورد الكاسب حبيب الله ۱۲ صاوي ١٤ه قوله ذكر ثانيا اي ذكر حال اشراكهم ثانيا وعبادتهم ليعقبه ويوم يناديهم الآية تفريع بعد تفريع للاشعار بانه لا شيء اجلب لغضب الله تعالى من الاشراك به تعالى او الاول لتقرير فساد رايهم والثاني لبيان انه لم يكن عن سند وانما كان محض تشهي وهوى ۱۲ ١٥ه قوله وهو نبيهم يشهد عليهم كذا نقل عن مجاهد وقتادة واما قوله تعالى وجيء بالنبيين والشهداء الدال على انهم غير الانبياء فلعله في موطن آخر ۱۲ ك ١٦ه قوله ابن عمه لانه كان قارون بن يصهون بن قاهث بن لاوي وموسى بن عمران بن قاهث بن لاوي ۱۲ الكبير ١٧ه قوله واتيناه من الكنوز ما الخ بالفارسية وعطا كرده بوديم اورا از گنجها آنقدر كه كليد هاي او گراني ميكرد جماعت صاحب توانائي را ١٨ه قوله مفاتحه اي مفاتح صناديقه جمع مفتح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياس واحدها المفتح ۱۲ بيضاوي ١٩ه قوله لتنوء بالعصبة آه فيه وجهان احدهما ان الباء للتعدية كالهمزة ولا قلب في الكلام والمعنى لتنوء المفاتح العصبة الاقوياء اي لتثقل المفاتح العصبة والثاني في الكلام قلبا والاصل لتنوء العصبة بالمفاتح اي لتنهض بها ۱۲ ج ٢٠ه قوله وقيل اربعون وهو قول ابن عباس رض وفي الكبير قالوا كانت مفاتيحه من جلود الابل وكل مفتاح مثل اصبع وكان لكل خزانة مفتاح وكان اذا ركب قارون حملت المفاتيح على ستين بغلا ۱۲ ٢١ه قوله لا تفرح الفرح بالدنيا مذموم مطلقا لانه نتيجة حبها والرضى بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لامحالة يوجب الترح ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم ۱۲ بيضاوي ٢٢ه قوله اي ان تعمل فيها للآخرة ففي الحديث اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وهو مرسل وهذا ما جرى عليه مجاهد وابن زيد قالا لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا ان يعمل في عمره للآخرة من الجل ٢٣ه قوله انما اوتيته على علم عندي آه اي على استحقاق لما في من العلم الذي فضلت به الناس وهو علم التوراة او علم الكيمياء وكان ياخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهبا او العلم بوجوه المكاسب من التجارة والزراعة وعندي صفة لعلم قال سهل ما نظر احد الى نفسه فافلح والسعيد من صرف بصره عن افعاله واقواله وفتح له سبيل رؤية منة الله تعالى عليه في جميع الافعال والاقوال والشقي من زين في عينه افعاله واقواله واحواله ولم يفتح له سبيل رؤية منة الله فافتخر بها وادعاها لنفسه فشؤمه يهلكه يوما كما خسف بقارون لما ادعى لنفسه فضلا ۱۲ مدارك

فيسكتون فَاَمَّا مَنْ تَابَ من الشرك وَاٰمَنَ صدّق بتوحيد الله وَعَمِلَ صَالِحًا ادى الفرائض فَعَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنَ مِنَ الْمُفْلِحِيْنَ ○ الناجين بوعد الله وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخْتَارُ ما يشاء مَا كَانَ لَهُمُ للمشركين الْخِيَرَةُ الاختيار في شيء سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ عن اشراكهم وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ تسر قلوبهم من الكفر وغيره وَمَا يُعْلِنُوْنَ ○ بالسنتهم من الكذب وَهُوَ اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْاُوْلٰى الدنيا وَالْاٰخِرَةِ الجنة وَلَهُ الْحُكْمُ القضاء النافذ في كل شيء وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ بالنشور قُلْ لاهل مكة اَرَءَيْتُمْ اي اخبروني اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ الَّيْلَ سَرْمَدًا دائما اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ بزعمكم يَاْتِيْكُمْ بِضِيَآءٍ نهار تطلبون فيه المعيشة اَفَلَا تَسْمَعُوْنَ ○ ذلك سماع تفهم فترجعون عن الاشراك قُلْ لهم اَرَءَيْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ بزعمكم يَاْتِيْكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُوْنَ تستريحون فِيْهِ من التعب اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ○ ما انتم عليه من الخطأ في الاشراك فترجعون عنه وَمِنْ رَّحْمَتِهٖ تعالى جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ في الليل وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ في النهار بالكسب وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ النعمة فيهما وَاذكر يَوْمَ يُنَادِيْهِمْ فَيَقُوْلُ اَيْنَ شُرَكَآءِيَ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ○ ذكر ثانيا ليبنى عليه قوله وَنَزَعْنَا اخرجنا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا وهو نبيهم يشهد عليهم بما قالوه فَقُلْنَا لهم هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ على ما قلتم من الاشراك فَعَلِمُوْٓا اَنَّ الْحَقَّ في الالهية لِلّٰهِ لا يشاركه فيها احد وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ○ في الدنيا من ان معه شريكا تعالى عن ذلك اِنَّ قَارُوْنَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوْسٰى ابن عمه وابن خالته وآمن به فَبَغٰى عَلَيْهِمْ بالكبر والعلو وكثرة المال وَاٰتَيْنٰهُ مِنَ الْكُنُوْزِ مَآ اِنَّ مَفَاتِحَهٗ لَتَنُوْٓءُ تثقل بِالْعُصْبَةِ الجماعة اُولِي الْقُوَّةِ اي تثقلهم فالباء للتعدية وعدتهم قيل سبعون وقيل اربعون وقيل عشرة وقيل غير ذلك اذكر اِذْ قَالَ لَهٗ قَوْمُهٗ المؤمنون من بني اسرائيل لَا تَفْرَحْ بكثرة المال فرح بطر اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِيْنَ ○ بذلك وَابْتَغِ اطلب فِيْمَآ اٰتٰىكَ اللّٰهُ من المال الدَّارَ الْاٰخِرَةَ بان تنفقه في طاعة الله وَلَا تَنْسَ تترك نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا اي ان تعمل فيها للآخرة وَاَحْسِنْ للناس بالصدقة كَمَآ اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ تطلب الْفَسَادَ فِي الْاَرْضِ بعمل المعاصي اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِيْنَ ○ بمعنى انه يعاقبهم قَالَ اِنَّمَآ اُوْتِيْتُهٗ اي المال عَلٰى عِلْمٍ عِنْدِيْ

ع ۱۰

اى فى مقابلته وكان اعلم بنى اسرائيل بالتورٰىة بعد موسىٰ وهارون قال تعالىٰ وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهٖ مِنَ الْقُرُوْنِ الامم مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَّأَكْثَرُ جَمْعًا ط للمال اى هو عالم بذلك ويهلكهم الله تعالىٰ وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوْبِهِمُ الْمُجْرِمُوْنَ ○ لعلمه تعالىٰ بها فيدخلون النار بلا حساب فَخَرَجَ قارون عَلٰى قَوْمِهٖ فِىْ زِيْنَتِهٖ ط باتباعه الكثيرين ركبانا متحلين بملابس الذهب والحرير على خيول وبغال متحلية قَالَ الَّذِيْنَ يُرِيْدُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا يا للتنبيه لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوْتِىَ قَارُوْنُ لا فى الدنيا اِنَّهٗ لَذُوْ حَظٍّ نصيب عَظِيْمٍ ○ وافٍ فيها وَقَالَ لهم الَّذِيْنَ أُوْتُوا الْعِلْمَ بما وعد الله فى الاٰخرة وَيْلَكُمْ كلمة زجر ثَوَابُ اللّٰهِ فى الاٰخرة بالجنة خَيْرٌ لِّمَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ج مما اوتى قارون فى الدنيا وَلَا يُلَقّٰهَا اى الجنة المثاب بها اِلَّا الصّٰبِرُوْنَ ○ على الطاعة وعن المعصية فَخَسَفْنَا بِهٖ بقارون وَبِدَارِهِ الْاَرْضَ فَمَا كَانَ لَهٗ مِنْ فِئَةٍ يَّنْصُرُوْنَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ من غيره بان يمنعوا عنه الهلاك وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِيْنَ ○ منه وَاَصْبَحَ الَّذِيْنَ تَمَنَّوْا مَكَانَهٗ بِالْاَمْسِ اى من قريب يَقُوْلُوْنَ وَيْكَاَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ يوسع الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَيَقْدِرُ ج يضيق على من يشاء ووى اسم فعل بمعنى اعجب اى انا والكاف بمعنى اللام لَوْلَآ اَنْ مَّنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا ط بالبناء للفاعل والمفعول وَيْكَاَنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ ○ ع لنعمة الله كقارون تِلْكَ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ اى الجنة نَجْعَلُهَا لِلَّذِيْنَ لَا يُرِيْدُوْنَ عُلُوًّا فِى الْاَرْضِ بالبغى وَلَا فَسَادًا ط بعمل المعاصى وَالْعَاقِبَةُ المحمودة لِلْمُتَّقِيْنَ ○ عقاب الله بعمل الطاعات مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهٗ خَيْرٌ مِّنْهَا ج ثواب بسببها وهو عشر امثالها وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِيْنَ عَمِلُوا السَّيِّاٰتِ اِلَّا جزاء مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ اى مثله اِنَّ الَّذِىْ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ انزله لَرَآدُّكَ اِلٰى مَعَادٍ ط الى مكة وكان قد اشتاقها قُلْ رَّبِّىْ اَعْلَمُ مَنْ جَآءَ بِالْهُدٰى وَمَنْ هُوَ فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ نزل جوابا لقول كفار مكة له انك فى ضلال اى فهو الجائى بالهدى وهم فى الضلال واعلم بمعنى عالم وَمَا كُنْتَ تَرْجُوْٓا اَنْ يُّلْقٰٓى اِلَيْكَ الْكِتٰبُ القراٰن اِلَّا لكن اُلقى اليك رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ فَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِيْرًا معينا لِّلْكٰفِرِيْنَ ○ على دينهم الذى دعوك اليه وَلَا يَصُدُّنَّكَ اصله يصدوننك حذفت نون الرفع للجازم والواو الفاعل لالتقائها مع النون الساكنة عَنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَيْكَ اى لا ترجع اليهم فى ذلك وَادْعُ النَّاسَ اِلٰى رَبِّكَ بتوحيده وعبادته وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ باعانتهم ولم يؤثر الجازم

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله اى فى مقابلته يشير الى انه ظرف لغو متعلق باومية وعلى بمعنى الباء للمقابلة وقيل حال ١٢ك ٢ه قوله وكان اعلم بنى اسرائيل آه يعنى ان المراد بالعلم علم التورٰىة وقيل علم الكيميا وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل علم بكنوز يوسف ١٢ كذا فى الكمالين و البيضاوى ٣ه قوله اى هو عالم بذلك اى بان الله قد اهلكهم من قبله والمقصود التعجيب والتوبيخ والمعنى انه اذا اراد اهلاكهم لم ينفعه ذلك ولا ما يزيد عليه اضعافا وحسب علمه باهلاك من قبله انه قرأه فى التورٰىة وسمعه من حفاظ التواريخ ١٢ جمل ٤ه قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون اى لا يسئلهم الله عن ذنوبهم اذا اراد عقابهم آن قلت كيف الجمع بينه وبين قوله تعالىٰ فوربك لنسئلنهم اجمعين عما كانوا يعملون اجيب بان السؤال قسمان سؤال استعتاب وسؤال توبيخ وتقريع فالمنفى سؤال الاستعتاب الذى يعقبه العفو والغفران كسؤال المسلم العاصى والمثبت سؤال التوبيخ الذى لا يعقبه الا النار ١٢ صاوى ٤ه قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون فى الكبير فالمراد ان الله تعالىٰ اذا عاقب المجرمين فلا حاجة به الى ان يسألهم عن كيفية ذنوبهم وكميتها لانه تعالىٰ عالم بكل المعلومات فلا حاجة به الى السؤال فان قيل كيف الجمع بينه وبين قوله فوربك لنسئلنهم اجمعين قلنا يحمل ذلك على وقتين ١٢ ٥ه قوله فيدخلون النار بغير حساب هذا احد قولين فى المسئلة والاٰخر وعليه الجمهور انهم يحاسبون ويشدد عليهم كما قال تعالىٰ فوربك لنسئلنهم اجمعين الاٰية جمل وفى الخطيب ولا يسئل عن ذنوبهم الاٰية اختلف فى معناها فقال قتادة يدخلون النار بغير سؤال ولا حساب وقال مجاهد لا تسئل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم و قال الحسن لا يسئل سؤال استعلام وانما يسئلون سؤال توبيخ وتقريع ١٢ ٦ه قوله فخرج على قومه الخ عطف على قوله انما اوتيته على علم وما بينهما اعتراض وكان خروجه يوم السبت وقوله باتباعه قيل كانوا اربعة اٰلاف وقيل تسعين الفا عليهم المعصفرات وهو اول يوم رئى فيه المعصفرات وكان عن يمينه ثلاث مائة غلام وعن يساره ثلاث مائة جارية بيض عليهن الحلى والديباج وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالديباج الاحمر وكانت بغلته شهباء بياضها اكثر من سوادها سرجها من ذهب وكان على سرجها الارجوان بضم الهمزة والجيم وهو قطيفة حمراء ١٢ صاوى ٧ه قوله قال الذين الخ اى وكانوا مؤمنين غير انهم مجبولون ١٢ صاوى ٨ه قوله الا الصابرون على الطاعة وعن المعصية الصبر حبس النفس وهو كف وثبات فلذا عدى تعديتها بعن وعلى اذ له متعلقان ما انقطع عنه وهى المعصية وما اتصل به وهو الطاعة فعدى الاول بعن والثانى بعلى ١٢ كمالين ٩ه قوله من فئة ينصرونه آه فئة يجوز ان يكون اسم كان ان كانت ناقصة وله الخبر او ينصرونه وان يكون فاعلا ان كانت تامة وينصرونه صفة لفئة فيحكم على موضعها بالجر لفظا وبالرفع معنى لان من مزيدة فيها ١٢ جمل ١٠ه قوله واصبح اى صار الذين تمنوا مكانه اى منزلته ورتبته من الدنيا وقوله بالامس ظرف لتمنوا ولم يرد بالامس خصوص اليوم الذى قبل يومه بل الوقت القريب كما اشار اليه الشارح بقوله اى من قريب والكلام على حذف مضاف اى مثل مكانه ١٢ جمل ١١ه قوله اى من قريب جعل امس مجازا من القرب اذ المراد به قربه لا تعيين وقته ١٢ كمالين ١٢ه قوله ووى اسم فعل مثل صه بمعنى اعجب انا قال الخليل وقال سيبويه وى كلمة تنبيه على الخطأ وتندم يستعملها النادم لاظهار ندامته لك وعن سيبويه والخليل ان وى للتندم وكان للتعجب والمعنى ندم متعجبين والكاف بمعنى اللام اى اعجب لان الله يبسط الرزق ١٢ ك ١٣ه قوله بمعنى اللام وفى البيضاوى ويكان وعند البصريين مركب من وى للتعجب وكان للتشبيه والمعنى ما اشبه الامر ان الله يبسط الرزق ١٢ ١٤ه قوله بالبناء للفاعل لحفص ويعقوب والمفعول محذوف اى خسف الله الارض بنا والمفعول للباقين اى لولا ان من الله علينا فلم يعطنا ما تمنينا من غنى قارون لخسف بنا لتوليده فينا ما ولده فيه فخسف به لاجله ١٢ ك ١٥ه قوله تلك الدار الاٰخرة الخ مناسبة هذه الاٰية لما قبلها ظاهرة فان فرعون وقارون تكبرا وتجبرا واختارا العلو فآل امرهما للخسران والوبال والدمار وموسى وهارون اختارا التواضع فآل امرهما للعز الدائم الذى لا يزول ولا يحول ١٢ صاوى ١٦ه قوله من جاء بالحسنة الخ تقدم انه ان اريد بالحسنة لا اله الا الله فالمراد بالخير الجنة ومن للتعليل وليس فى الصيغة تفضيل وان اريد بها مطلق طاعة فالمراد بالخير منها عشر امثالها كما جاء مفسرا به فى الاٰية الاخرى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فقول المفسر ثواب بسببها الخ اشارة للمعنى الثانى ١٢ صاوى ١٧ه قوله وهو عشر امثالها هذا اقل المضاعفة وتضاعف لسبعين و لسبعمائة والله يضاعف لمن يشاء وهذا فى الحسنة التى فعلها بنفسه او فعلت من اجله كالقراءة والذكر اذا فعل واهدى ثوابه للميت مثلا واما الحسنة التى توخذ فى نظير الظلامة فلا تضاعف بل توخذ الحسنة للمظلوم واما المضاعفة فتكتب للظالم لانها محض فضل من الله تعالىٰ ليس للعبد فيه فعل والمضاعفة مخصوصة بهذه الامة واما غيرهم فلا مضاعفة له ١٢ صاوى ١٨ه قوله مثله فحذف المثل واقيم مقامه ما كانوا يعملون مبالغة فى المماثلة ١٢ ابو السعود قال الزمخشرى انما كرر ذكر السيئات لان فى اسناد عمل السيئة اليهم مكررا فضل تهجين لحالهم وزيادة تبغيض للسيئة الى قلوب السامعين وهذا من فضله العظيم انه لا يجزى السيئة الا بمثلها ويجزى الحسنة بعشر امثالها ١٢ جمل ١٩ه قوله الى مكة اى كما رواه البخارى عن ابن عباس وفى ابى السعود هو المقام المحمود وقيل هو مكة ١٢ ٢٠ه قوله وكان قد اشتاقها آه فرده اليها يوم الفتح وتفسير المعاد بمكة رواه البخارى عن ابن عباس وروى الطبرى عن ابن عباس وابن مردويه عنه وعن ابى سعيد انه الموت واخرجه ابن سعيد والبخارى فى تاريخه عن ابن عباس انه الجنة ١٢ كمالين ٢١ه قوله وما كنت ترجوا الخ اى وما كنت قبل مجيئ الرسالة ترجوا وتامل انزال القراٰن عليك فانزاله عليك لا عن ميعاد ولا عن تطلب سابق منك وفى القرطبى اى ما علمت انا نرسلك الى الخلق وننزل عليك القراٰن ١٢ ٢٢ه قوله ولا يصدنك آه لا ناهية ويصدن فعل مضارع مجزوم بلا الناهية وعلامة جزمه حذف النون والواو الفاعل والكاف مفعول به والنون المذكورة نون التاكيد وقوله عن اٰيات الله اى عن تبليغ او قراءة اٰيات الله ١٢ جمل ٢٣ه قوله حذفت نون الرفع للجازم اى وهو لا الناهية ١٢ ٢٤ه قوله ولم يؤثر الجازم اى لم يؤثر لفظا وان كان مؤثرا محلا ١٢ قوله ولم يؤثر الجازم الخ لانه مع النون الثقيلة مبنى كما تقرر فى محله ١٢ كمالين

فی الفعل لبنائه وَلَا تَدْعُ تعبد مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهٗ الا اياه لَهُ الْحُكْمُ القضاء النافذ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بالنشور من القبور

سُوْرَةُ الْعَنْكَبُوْتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَّسِتُّوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الٓمّٓ ۝ الله اعلم بمراده به اَحَسِبَ النَّاسُ اَنْ يُّتْرَكُوْٓا اَنْ يَّقُوْلُوْٓا اى بقولهم اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُوْنَ ۝ يختبرون بما يتبين به حقيقة ايمانهم نزل فى جماعة امنوا فاذاهم المشركون وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا فى ايمانهم علم مشاهدة وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فيه اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّاٰتِ الشرك والمعاصى اَنْ يَّسْبِقُوْنَا يفوتونا فلا ننتقم منهم سَآءَ بئس ما الَّذِى يَحْكُمُوْنَ ۝ حكمهم هذا مَنْ كَانَ يَرْجُوْا يخاف لِقَآءَ اللّٰهِ فَاِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ به لَاٰتٍ فليستعد له وَهُوَ السَّمِيْعُ لاقوال العباد الْعَلِيْمُ ۝ بافعالهم وَمَنْ جَاهَدَ جهاد حرب او نفس فَاِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهٖ لان منفعة جهاده له لا لله اِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ الانس والجن والملائكة وعن عبادتهم وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ بعمل الصالحات وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَحْسَنَ بمعنى حسن ونصبه بنزع الخافض الباء الَّذِىْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ وهو الصالحات وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا اى ايصاء ذا حسن بان يبرهما وَاِنْ جَاهَدٰكَ لِتُشْرِكَ بِىْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ باشراكه عِلْمٌ موافقة للواقع فلا مفهوم له فَلَا تُطِعْهُمَا فى الاشراك اِلَىَّ مَرْجِعُكُمْ فَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فاجازيكم به وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِى الصّٰلِحِيْنَ ۝ الانبياء والاولياء بان نحشرهم معهم وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ فَاِذَآ اُوْذِىَ فِى اللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ اى اذاهم له كَعَذَابِ اللّٰهِ فى الخوف منه فيطيعهم فينافق وَلَئِنْ لام قسم جَآءَ نَصْرٌ للمؤمنين مِّنْ رَّبِّكَ فغنموا لَيَقُوْلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالى النونات والواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ فى الايمان فاشركونا فى الغنيمة قال الله تعالى اَوَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ اى بعالم بِمَا فِىْ صُدُوْرِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ فى قلوبهم من الايمان والنفاق وَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بقلوبهم وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ ۝ فيجازى الفريقين واللام فى الفعلين لام قسم وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّبِعُوْا سَبِيْلَنَا طريقنا فى ديننا وَلْنَحْمِلْ خَطٰيٰكُمْ فى اتباعنا ان كانت والامر بمعنى

ابوداود والترمذی والنسائی ۱۲ک ۲۱ قوله ما ليس لك به علم اى لا علم لك بالهيته والمراد بنفى العلم نفى المعلوم كانه قال لتشرك بى شيئا لا يصح ان يكون الها ۱۲ مدارک ۲۲ قوله موافقة للواقع فيكون نفى العلم ملزوما لنفى الشريك فى الواقع وقوله فلا مفهوم له بيان ذلك انه ليس ثم اله لك به علم والا لاعلم لك به بل الاله واحد والآية نزلت فى سعد بن ابى وقاص وامه حمنة بنت ابى سفيان حلفت امه انها لا تاكل ولا تشرب حتى يرتد رواه مسلم وابوداود والترمذی وغیرہ ۱۲

۲۳ قوله بان نحشرهم معهم الى يوم القيامة بل يجتمعون بهم فى البرزخ فاذا مات المؤمن الصالح اجتمع روحه بمن احب من الانبياء والاولياء حتى تقوم القيامة ۱۲ صاوی ۲۴ قوله ومن الناس من يقول آمنا الآية نزلت فى المنافقين ۱۲ ۲۴ قوله اوليس الله الخ عطف على محذوف اى اوقل تجيبهم وليس الله باعلم بما فى صدور العالمين كذا فى جامع البيان وفى بعض الحواشى تقديره اليس المتفرسون الذين ينظرون فى احوالهم عالمين وليس الله باعلم فاعلم للزيادة على بابه ۱۲ک ۲۵ قوله والامر بمعنى الخبر اى فى قوله ولنحمل خطاياكم قال الزمخشرى هو فى معنى قول من يريد اجتماع امرين فى الوجود فيقول ليكن منك العطايا وليكن منى الدعاء فقوله ولنحمل اى وليكن منا الحمل وليس هو فى الحقيقة امر طلب وايجاب وقرأ الحسن وعيسى بكسر لام الامر وهو لغة الحجاز ۱۲ جمل ۲۵ قوله والامر اى قوله ولنحمل خطاياكم اى ان كان ذلك خطيئة يؤاخذ عليها بالبعث كما تقولون وانما امروا انفسهم بالحمل عاطفين له على امرهم بالاتباع للمبالغة فى تعليق الحمل بالاتباع ابوالسعود وقرأ الحسن وعيسى بكسر لام الامر وهو لغة الحجاز ۱۲ کرخی

الخبر قال تعالى وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ○ فى ذلك وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ اوزارهم وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ بقولهم للمؤمنين اتبعوا سبيلنا واضلالهم مقلديهم وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ○ يكذبون على الله سوال توبيخ فاللام فى الفعلين لام قسم وحذف فاعلهما الواو ونون الرفع وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ وعمره اربعون سنة او اكثر فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا يدعوهم الى توحيد الله فكذبوه فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ اى الماء الكثير طاف بهم وعلاهم فغرقوا وَهُمْ ظَالِمُونَ ○ مشركون فَأَنْجَيْنَاهُ اى نوحا وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ اى الذين كانوا معه فيها وَجَعَلْنَاهَا آيَةً عبرة لِلْعَالَمِينَ ○ لمن بعدهم من الناس ان عصوا رسلهم وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة او اكثر حتى كثر الناس وَاذكر إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ خافوا عقابه ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ مما انتم عليه من عبادة الاصنام إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ الخير من غيره إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اى غيره أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا تقولون كذبا ان الاوثان شركاء الله إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا لا يقدرون ان يرزقوكم فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ اطلبوه منه وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ○ وَإِنْ تُكَذِّبُوا اى تكذبونى يا اهل مكة فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ من قبلى وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ○ الابلاغ البين فى هاتين القصتين تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وقال تعالى فى قومه أَوَلَمْ يَرَوْا بالياء والتاء ينظروا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ بضم اوله وقرئ بفتحه من بدأ وابدأ بمعنى اى يخلقهم ابتداء ثُمَّ هو يُعِيدُهُ اى الخلق كما بدأه إِنَّ ذَٰلِكَ المذكور من الخلق الاول والثانى عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ○ فكيف تنكرون الثانى قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ لمن كان قبلكم واماتهم ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ مدا وقصرا مع سكون الشين إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ ومنه البدء والاعادة يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تعذيبه وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ رحمته وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ○ تردون وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ربكم عن ادراككم فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ لو كنتم فيها اى لا تفوتونه وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اى غيره مِنْ وَلِيٍّ يمنعكم منه وَلَا نَصِيرٍ ○ ينصركم من عذابه وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ اى القرآن والبعث أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي اى جنتى وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ مؤلم قال تعالى فى قصة ابراهيم فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ

ل قوله واثقالا مع اثقالهم اى لان الدال على الشر كفاعله من غير ان ينقص من وزر الاتباع شئ ۱۲ صاوی ۲ قوله فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما عاش بعد الطوفان ستين وكان عمره الفا وخمسين كذا روى الحاكم عن ابن عباس انه بعث لاربعين وعاش بعد الطوفان ستين حتى كثر الناس وفشوا وفى جامع الاصول انه عاش بعد الطوفان خمسين سنة ۔ ک الف منصوب على الظرف وخمسين منصوب على الاستثناء وفرع الاستثناء من اسم العدد خلاف للمانعين عنه جواب بهذه الآية وقد رعيت ههنا نكتة لطيفة وهى انه غاير بين تمييز العددين فقال فى الاول سنة وفى الثانى عاما لئلا يثقل اللفظ ثم انه خص لفظ العام بالخمسين ايذانا بان نبى الله عليه السلام لما استراح منهم بقى فى زمن حسن والعرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجدب بالسنة ۔ ج وقال الصاوى الحكمة فى ذكر لبثه هذه المدة تسلية صلى الله عليه وسلم على عدم دخول الكفار فى الاسلام فكان الله يقول لنبيه لا تحزن فان نوحا لبث هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه الا القليل فصبر وما ضجر فانت اولى بالصبر لقلة مدة مكثك وكثرة من آمن من قومك ۱۲ ک ۳ قوله طاف بهم وعلاهم اى احاط بهم وارتفع فوق اعلى جبل اربعين ذراعا صاوى وقيل خمسة عشر حتى غرق كل شئ غير من فى السفينة خازن فى قوله طاف بهم الخ اشارة الى ما قال الرازى من ان معنى الطوفان كل ما طاف على حائط بالانسان لكثرته لكن اذا كثر استعماله غلب في الماء كما هو المراد هنا ۔ جمل ۴ قوله واصحاب السفينة وكانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم اناث منهم اولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم ۱۲ مدارک ۵ قوله او اكثر قال ابو السعود فى سورة الاعراف عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره الفا ومائتين واربعين سنة وقال الصاوى كان عمره الفا وخمسين سنة بعث على راس اربعين ولبث فى قومه تسع مائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب انه عاش الفا واربع مائة سنة فقال له ملک الموت يا اطول الانبياء عمرا كيف وجدت الدنيا قال كدار لها بابان دخلت وخرجت ولم يقل تسع مائة وخمسين سنة لانه لو قيل كذلك لجاز ان يتوهم اطلاق هذا العدد على اكثره وهذا التوهم زائل ههنا فكانه قيل تسع مائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد الا ان ذلك اخصر واعذب لفظا واملأ بالفائدة ولان القصة سيقت لما ابتلى به نوح عليه السلام من امته وما كابده من طول المصابرة تسلية لنبينا عليه السلام فكان ذكر الالف افخم واوصل الى الغرض وجئ بالمميز اولا بالسنة ثم بالعام لان تكرار لفظ واحد فى كلام واحد حقيق بالاجتناب فى البلاغة ۱۲ ک ۶ قوله مما انتم عليه فى زعمكم ان فيه خيرا والاحسن ان يقال ذلكم خير لكم من جميع المخلوقات المعلة ۱۲ صاوى ۷ قوله لا يملكون لكم رزقا او فى السمين رزقا يجوز ان يكون منصوبا على المصدر ۔ ناصبه لا يملكون لانه فى معناه وعلى اصول الكوفيين يجوز ان يكون الاصل لا يملكون ان يرزقكم رزقا فان يرزقكم هو مفعول يملكون ويجوز ان يكون بمعنى المرزوق فينتصب مفعولا به ۱۲ ج ۸ قوله اى تكذبونى اشارة الى ان المفعول محذوف للعلم به يا اهل مكة يشير الى ان هذه الآية والتى بعدها الى قوله فما كان جواب قومه معترضة بين كلام ابراهيم بذكر شان النبى صلعم وقريش وهذا منتهم وبين جواب قومه من حيث ان سياقها لتسلية الرسول صلعم كذا روى عن عمرو وقتادة واختاره ابن جرير وقيل هى من جملة قول ابراهيم لقومه وجعله القاضى اظهر ۱۲ ک ۹ قوله من قبلى من موصولة مفعول لكذب اى كذب امم من قبلكم الذين تبعى من الرسل فلم يضرهم تكذيبهم ۱۲ ک ۱۰ قوله فى هاتين القصتين اى قصة نوح وابراهيم وقومهما تسلية للنبى صلعم بان نوحا وابراهيم خليل الله كان مبتلى بنحو ما ابتلى به من شرك القوم وتكذيبهم ۱۲ ک ۱۱ قوله اولم يروا بالياء آه قرء حمزة وشعبة والكسائى بتاء الخطاب مخاطبة من النبى صلى الله عليه وسلم لقومه والباقون بياء الغيبة فالضمير للامم فان قيل متى رأى الانسان بدء الخلق حتى يقال اولم يروا الخ فالجواب ان المراد بالرؤية العلم الواضح الذى هو كالرؤية والعاقل يعلم ان البدء من الله لان الخلق الاول لا يكون من مخلوق والا لما كان الخلق الاول خلقا فهو من الله تعالى ۱۲ ج ۱۲ قوله كيف يبدئ الله الخلق لما تقدم ذكر التوحيد والرسالة ذكر الحشر فهذه الاصول الثلاثة يجب الايمان بها ولا ينفك بعضها عن بعض ۱۲ صاوى ۱۳ قوله ثم هو يعيده عطف هو على اولم يروا لا على يبدء فان الرؤية غير واقعة عليه وانه فى معرض الاستدلال من الاول على الثانى ويجوز ان يؤول الاعادة بان ينشئ كل سنة مثل ما كان فى السنة السابقة من النبات والثمار ونحوها ويعطف على يبدئ قال القاضى وكذا قوله ثم الله ينشئ النشأة الآخرة معطوف على يروا ۱۲ ک ۱۴ قوله قل سيروا امر من الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بان يقول لمنكرى البعث ما ذكر اى شاهدوا كيف انشأ الله جميع الكائنات ومن قدر على انشائها بدأ يقدر على اعادتها ۱۲ صاوى ۱۵ قوله فانظروا كيف بدء الخلق آه ابرز اسم الله تعالى فى الآية الاولى عند البدء حيث قال كيف يبدئ الله الخلق واضمره عند الاعادة وفى هذه الآية اضمره عند البدء وابرزه عند الاعادة حيث قال ثم الله ينشئ النشأة لانه فى الآية الاولى لم يسبق ذكر الله بفعل حتى يسند اليه البدء فقال يبدئ الله ثم قال يعيده وفى الآية الثانية كان ذكر البدء مسندا الى الله تعالى فاكتفى به عن الاظهار وعند الانشاء ثانيا حيث قال ثم الله ينشئ فليقع فى ذهن السامع كمال قدرته وعلمه وارادته ولم يقل يعيده بل قال ينشئ للتنبيه على ان البدء يسمى نشأة كالاعادة والتغاير بينهما بالوصف حيث قالوا النشأة الاولى والنشأة الاخرى ۱۲ ج ۱۶ قوله مدا اى بالف بعد الشين لابى عمرو وابن كثير على وزن فعالة وقصرا مع سكون الشين من غير الف للباقين ۱۲ ک ۱۷ قوله مدا وقصرا اى قرأ ابن كثير وابو عمرو النشاءة بفتح الشين والف بعد الشين ممدودة قبل الهمزة والباقون بسكون الشين والهمزة بعد الشين كذا فى الخطيب ۱۲ ۱۸ قوله من يشاء تعذيبه مفعول المشية يقدر من جنس ما قبله وحذفه كاللازم احترازا عن العبث كما قال الصاوى قوله يعذب من يشاء اى فى الدنيا والآخرة وقوله ويرحم من يشاء اى فيهما فلا يسأل عما يفعل ۱۲ ۱۹ قوله لو كنتم فيها اى فى السماء كقول القائل ما يفوتنى فلان ههنا ولا بالبصرة لو كان بها قاله قطرب وقال الفراء معناه ولا من فى السماء معجز ۱۲ ک ۲۰ قوله لو كنتم فيها اشار بذلك الى ان المراد بالارض والسماء حقيقتهما ويصح ان يراد بهما جهة السفل والعلو ۱۲ صاوى ۲۱ قوله اولئك يئسوا من رحمتى آه اى يئسوا منها يوم القيامة وصيغة الماضى لدلالة علمه على تحقق وقوعها او يئسوا منها فى الدنيا لانكارهم البعث والجزاء واضاف الرحمة الى نفسه ولم يضف العذاب اليها سبق رحمته اعلاما لعباده لعمومها لهم ۱۲ جمل ۲۲ قوله وما انتم بمعجزين فى الارض الخطاب لبنى آدم وهم من اهل الارض وليس فى وسعهم الهرب فى السماء والمقصود بيان امتناع الفوات على جميع التقادير ممكنا كان او مستحيلا كما اشار اليه الشارح بقوله لو كنتم فيها وهذا ان حملت الارض والسماء على المشهور من معناهما ويجوز ان يراد بهما جهة السفل وجهة العلو وقال ههنا فى الارض ولا فى السماء واقتصر فى الشورى على الارض لان ما هنا خطاب لقوم فيهم النمرود الذى حاول الصعود الى السماء وقصدها معا للاختصاص فى قوله فى الزمر وما هم بمعجزين ۱۲ جمل ۲۳ قوله فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه الخ اى لم يكن جواب قوم ابراهيم ابراهيم لما امرهم بعبادة الله وترك ما هم عليه من عبادة الاوثان جزاء لما صدر منه من النصيحة الا ذلك فان النفس الخبيثة ابت ان لا تخرج من الدنيا حتى تسىء الى من احسن اليها وهذا الكلام واقع من كبارهم لصغارهم لان الشأن ان الامر بالقتل او التحريق يكون من الكبار والذى يتولى ذلک الصغار وانما اجابوا بذلك عنادا بعد ظهور الحجة منه ۱۲

قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللّٰهُ مِنَ النَّارِ التى قذفوه فيها بأن جعلها عليه بردا وسلاما إِنَّ فِي ذٰلِكَ اى انجائه منها لَآيَاتٍ هي عدم تاثيرها فيه مع عظمها واخمادها وانشاء روض مكانها في زمن يسير لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ○ يصدقون بتوحيد الله وقدرته لانهم المنتفعون بها وَقَالَ ابراهيم إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْثَانًا تعبدونها وما مصدرية مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ خبر ان وعلى قراءة النصب مفعول له وما كافة المعنى تواددتم على عبادتها فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ يتبرأ القادة من الاتباع وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا يلعن الاتباع القادة وَمَأْوَاكُمُ مصيركم جميعا النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ○ مانعين منها فَآمَنَ لَهُ صدق بابراهيم لُوطٌ وهو ابن اخيه هاران وَقَالَ ابراهيم إِنِّي مُهَاجِرٌ من قومى إِلَىٰ رَبِّي اى الى حيث امرنى ربى وهجر قومه وهاجر من سواد العراق الى الشام إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ في ملكه الْحَكِيمُ ○ فى صنعه وَوَهَبْنَا لَهُ بعد اسمٰعيل إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ بعد اسحاق وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ فكل الانبياء بعد ابراهيم من ذريته وَالْكِتَابَ بمعنى الكتب اى التورٰة والانجيل والزبور والقران وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وهو الثناء الحسن فى كل اهل الاديان وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ○ الذين لهم الدرجات العلى وَاذكر لُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَئِنَّكُمْ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين فى الموضعين لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ اى ادبار الرجال مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ○ الانس والجن أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ طريق المارة بفعلكم الفاحشة بمن يمر بكم فترك الناس الممر بكم وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ متحدثكم الْمُنْكَرَ فعل الفاحشة بعضكم ببعض فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللّٰهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ○ فى استقباح ذلك وان العذاب نازل لفاعليه قَالَ رَبِّ انْصُرْنِي بتحقيق قولى فى انزال العذاب عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ○ العاصين باتيان الرجال فاستجاب الله دعاءه وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ باسحاق ويعقوب بعده قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُو أَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ اى قرية لوط إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ○ كافرين قَالَ ابراهيم إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا اى الرسل نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ بالتخفيف والتشديد وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ○ الباقين فى العذاب وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ حزن بسببهم وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا صدرا لانهم حسان الوجوه فى صورة اضياف فخاف عليهم قومه فاعلموه

بانهم رسل ربه وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنَجُّوكَ بالتشديد والتخفيف وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ○ ونصب اهلك عطفا على محل الكاف إِنَّا مُنزِلُونَ بالتشديد والتخفيف عَلَىٰ أَهْلِ هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا عذابا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا بالفعل الذي كَانُوا يَفْسُقُونَ ○ به اي بسبب فسقهم وَلَقَد تَّرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً ظاهرة هي آثار خرابها لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ○ يتدبرون وارسلنا إِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ اخشوه هو يوم القيامة وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ○ حال مؤكدة لعاملها من عثي بكسر المثلثة افسد فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ الزلزلة الشديدة فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ○ باركين على الركب ميتين واهلكنا عَادًا وَثَمُودَ بالصرف وتركه بمعنى الحي والقبيلة وَقَد تَّبَيَّنَ لَكُم اهلاكهم مِّن مَّسَاكِنِهِمْ بالحجر واليمن وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ من الكفر والمعاصي فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ سبيل الحق وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ○ ذوي بصائر واهلكنا قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُم مُّوسَىٰ من قبل بِالْبَيِّنَاتِ بالحجج الظاهرات فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ○ فائتين عذابنا فَكُلًّا من المذكورين أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُم مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ريحا عاصفا فيها حصباء كقوم لوط وَمِنْهُم مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ كثمود وَمِنْهُم مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ كقارون وَمِنْهُم مَّنْ أَغْرَقْنَا كقوم نوح وفرعون وقومه وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ فيعذبهم بغير ذنب وَلَٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ○ بارتكاب الذنب مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ اى اصناما يرجون نفعها كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا لنفسها تأوي اليه وَإِنَّ أَوْهَنَ اضعف الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنكَبُوتِ لا يدفع عنها حرا ولا بردا كذلك الاصنام لا تنفع عابديها لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ○ ذلك ما عبدوها إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا بمعنى الذي يَدْعُونَ يعبدون بالياء والتاء مِن دُونِهِ غيره مِن شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ في ملكه الْحَكِيمُ ○ في صنعه وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ في القرآن نَضْرِبُهَا نجعلها لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا اى يفهمها إِلَّا الْعَالِمُونَ ○ المتدبرون خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ اى محقا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً دلالة على قدرته تعالى لِّلْمُؤْمِنِينَ ○ خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها في الايمان بخلاف الكافرين اتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ القرآن وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ شرعا اى من شانها ذلك ما دام المرء فيها وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ

ك قوله منجوك بالتشديد لابي عمرو وابن عامر ونافع وحفص والتخفيف من الانجاء لمن عداهم ١٢ ك ٢ قوله منها اى من القرية ١٢ ابو السعود ٣ قوله الى مدين اخاهم شعيبا آه اضيف منها اليهم حيث قال اخاهم شعيبا بخلافه في قصة نوح وابراهيم ولوط حيث ذكر قوم مؤخرا عنهم معرفا بالاضافة الى ضمير كل واحد منهم لان الاصل في جميع المواضع ان يذكر القوم ثم يذكر رسولهم لان الله لا يبعث رسولا الى غير معين غير ان قوم نوح وابراهيم ولوط لم يكن لهم اسم خاص ولا نسبة مخصوصة يعرفون بها فعرفوا بالاضافة الى نبيهم فقيل قوم نوح وقوم لوط وقوم ابراهيم واما قوم شعيب وهود وصالح فكان لهم نسب معلوم اشتهروا به عند الناس فجرى الكلام على اصله فقال والى مدين اخاهم شعيبا ١٢ جمل ٤ قوله وارجوا اليوم الآخر في البيضاوي افعلوا ما ترجون به ثوابه فاقيم المسبب مقام السبب وقيل الرجاء بمعنى الخوف وفي ابي السعود وارجوا اليوم الآخر اي توقعوه وما سيقع من فنون الاحوال ١٢ ٥ قوله فكذبوه ان قلت مقتضى الظاهر ان يقال فلم تمتثلوا اوامره لان التكذيب انما يكون في الاخبار اجيب بان ما ذكره من الامر والنهي متضمن للخبر كانه قيل الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فاجتنبوه فالتكذيب راجع الى الاخبار ١٢ صاوي ٦ قوله فاخذتهم الرجفة آه فان قيل قال ههنا وفي الاعراف فاخذتهم الرجفة وقال في هود فاخذتهم الصيحة والقصة واحدة قلنا يجوز ان يجتمع على اهلاكهم سببان وقيل ان جبريل صاح فتزلزلت الارض من صيحته فرجفت قلوبهم والاضافة الى السبب لا تنافي الاضافة الى سبب السبب ١٢ جمل ٧ قوله باركين اي ساقطين برك اي سقط مجمع البحار وفي القاموس بارك برد كاو براكا اناخ ١٢ ٨ قوله عادا وهو قوم هود وثمود وهو قوم صالح ١٢ ٩ قوله اهلاكهم اشار به الى ان فاعل تبين ضمير ١٢ ١٠ قوله بالحجر اى حجر ثمود وهود ادبين المدينة والشام ١٢ جمل ١١ قوله ذوي بصائر اى متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ابو السعود وفي الكبير يعني بواسطة الرسل يعني فلم يكن لهم في ذلك عذر فان الرسل اوضحوا السبيل ١٢ ١٢ قوله فائتين من قولهم سبق طالبه اذا فاته ولم يدركه ابو السعود ومثله في البيضاوي ١٢ ١٣ قوله عاصفا اى شديدا في القاموس عصفت الريح تعصف اشتدت فهي عاصفة وعاصف وعصوف وقوله حصباء بمعنى سنگريزه كذا في الصراح ١٢ ١٤ قوله كمثل العنكبوت آه شبه حال من اتخذ الاصنام اولياء وعبدها واعتمد عليها راجيا نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التي اتخذت بيتا لا يغني عنها في حر ولا برد ولا مطر ولا اذى والعنكبوت معروف ونونه اصلية والواو والتاء مزيدتان بدليل قولهم في الجمع عناكب وفي التصغير عنيكب ويذكر ويؤنث وهذا مطرد في اسماء الاجناس ١٢ جمل ١٥ قوله لا تنفع عابديها اى من التجأ لغير الله فلا ينفعه شيء ومن التجأ لله وقاه بغير سبب وبسبب ضعيف ومن هنا وقاية رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار حين نزل الغار بالعنكبوت وبعض الحمام مع كونها اضعف الاشياء ١٢ صاوي ١٦ قوله ما عبدوها اشارة الى ان جواب لو محذوف قدره بقوله ما عبدوها ١٢ ١٧ قوله ما بمعنى الذي وعبارة البيضاوي وما استفهامية منصوبة بيدعون ويعلم معلقة عنها او موصولة مفعول ليعلم مفعول يدعون عائده المحذوف ملخصا ١٢ ١٨ قوله بمعنى الذي آه اى منصوبة بيعلم اى يعلم الذين يدعونهم ويعلم احوالهم وهذا اظهر الاوجه فيها والثاني انها استفهامية على جهة التوبيخ فتكون هي وما عمل فيها معترضا بين قوله يعلم وبين قوله وهو العزيز الحكيم كانه قيل اى شيء يدعون من دونه والثالث انها نافية ومن مزيدة في المفعول به كانه قيل ما يدعون من دونه ما يستحق ان يطلق عليه شيء ١٢ جمل ١٩ قوله يدعون بالتاء الفوقية للاكثر والياء التحتية لابي عمرو وعاصم ١٢ ٢٠ قوله نضربها آه يجوز ان يكون خبر تلك والامثال نعت او بدل او عطف بيان وان يكون الامثال خبرا ونضربها حالا وان يكون خبرا ثانيا ١٢ جمل ٢١ قوله اى يفهمها على ما هي عليه من الحسن واستتباع الفوائد ١٢ ابو السعود ٢٢ قوله اى محقا يشير الى ان الباء في بالحق للملابسة والجار والمجرور حال من لفظ الجلالة اى محقا غير قاصد به باطلا كقوله تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين ١٢ ك ٢٣ قوله اتل ما اوحي اليك اه اى تقربا الى الله تعالى بقراءته وتذكرا لما في تضاعيفه من المعاني وتذكيرا للناس وحملا لهم على العمل بما فيه من الاحكام ومحاسن الآداب ومكارم الاخلاق واقم الصلوة اى داوم على اقامتها ١٢ جمل ٢٤ قوله اتل ما اوحي اليك الخ يعني ان كنت تاسف على كفرهم فاتل ما اوحي اليك لتعلم ان نوحا ولوطا وغيرهما كانوا على ما انت عليه بلغوا الرسالة وبالغوا في اقامة الدلالة ولم ينقذوا قومهم من الضلالة والجهالة ولهذا قال اتل من الكبير ١٢ ٢٥ قوله ان الصلوة تنهى الخ فان قيل كم مصل يرتكب الفحشاء اجيب بان المراد الصلاة التي هي الصلوة عند الله تعالى المستحق بها الثواب بان يدخل فيها مقدما لتوبة النصوح متقيا لقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين ويصليها خاشعا بالقلب والجوارح۔ قال ابن مسعود وابن عباس ان الصلاة تنهى وتزجر عن معاصي الله عز وجل فمن لم تامره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزدد بصلاته من الله تعالى الا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه ملخصا من الخطيب ١٢ ٢٦ قوله شرعا اى من شانها ذلك ما دام المرء فيها كذا فسره ابن عوف كما رواه عنه ابن جرير وحماد بن ابي سليمان كما رواه عنه ابن المنذر وقيل المعنى ان مواظبتها تحمل على ترك ذلك من حيث انها تذكر الله وتورث للنفس خشية منه وهو قول اكثر السلف يشهد لذلك ما رواه احمد عن جابر قيل له صلعم ان فلانا يصلي فاذا اصبح سرق قال سينهاه ما تقول وما رواه الطبراني وابن جرير عن ابن مسعود من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا ورواه ابن جرير ايضا عن الحسن مرفوعا ١٢ ك ٢٧ قوله ما دام المرء فيها اى ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ما دام صاحبها في الصلوة كما قال ابن عوف معنى الآية ان الصلوة تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر ما دام فيها ١٢ ٢٨ قوله ولذكر الله اكبر اى بسائر انواعه من تحميد وتهليل وتسبيح وغير ذلك وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اى العبادة افضل درجة عند الله يوم القيامة قال الذاكرون الله كثيرا قالوا يا رسول الله ومن الغازي في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسر ويختضب دما لكان الذاكرون الله كثيرا افضل منه درجة وقوله اكبر اى افضل وقوله من غيره من الطاعات اى التي ليس فيها ذكر الله وقد نقل هذا التقييد عن ابن زيد وقتادة وقال ابن عطية وعندي ان المعنى ولذكر الله اكبر على الاطلاق اى هو الذي ينهى عن الفحشاء والمنكر فالجزء الذي منه في الصلوة يفعل ذلك وكذلك يفعل في غير الصلاة ملخصا من الجمل وفي عبارة ابي السعود ولذكر الله اكبر اى الصلوة اكبر من سائر الطاعات ١٢ ك قوله رجزا من السماء اى عذابا منه وسمي بذلك لانه يقلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس اى اضطرب۔ بيضاوي وفي الخطيب واختلف في ذلك الرجز فقيل حجارة وقيل نار وقيل خسف وعلى هذا يكون المراد ان الامر بالخسف والقضاء به من السماء ١٢ جمل ك قوله هي آثار خرابها وقيل هي الحجارة التي اهلكوا بها ابقاها الله عز وجل حتى ادركتها اوائل هذه الامة وقيل هي ظهور الماء الاسود على وجه الارض ١٢ صاوي ك قوله اخاهم شعيبا اى لانه من ذرية مدين بن ابراهيم الذي هو ابو القبيلة فلما هو منسوب لمدين بهم كذلك ١٢ صاوي ك قوله الرجفة اى الزلزلة التي نشات من صيحة جبريل عليه وتقدم في سورة هود فاخذتهم الصيحة ولا منافاة بين الموضعين فان سبب الرجفة الصيحة والرجفة سبب في اهلاكهم فتارة يضاف الاخذ للسبب وتارة بسبب

مِن غیرہ من الطاعات وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ○ فیجازیکم بہ وَلَا تُجَادِلُوْٓا اَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا بِالَّتِیْ
ای بالمجادلۃ التی هِیَ اَحْسَنُ کالدعاء الی اللہ بایاتہ والتنبیہ علی حججہ اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا
مِنْهُمْ بان حاربوا وابوا ان یقروا بالجزیۃ فجادلوھم بالسیف حتی یسلموا او یعطوا الجزیۃ وَقُوْلُوْٓا لمن
قبل الاقرار بالجزیۃ اذا اخبروکم بشیٔ مما فی کتبھم اٰمَنَّا بِالَّذِیْٓ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَاُنْزِلَ اِلَيْكُمْ ولا
تصدقوھم ولا تکذبوھم فی ذلک وَاِلٰهُنَا وَاِلٰهُكُمْ وَاحِدٌ وَّنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ ○ مطیعون وَكَذٰلِكَ
اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الْكِتٰبَ القراٰن ای کما انزلنا الیھم التورٰیۃ وغیرھا فَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ التورٰیۃ
کعبد اللہ بن سلام وغیرہ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ بالقراٰن وَمِنْ هٰٓؤُلَآءِ ای اهل مکۃ مَنْ يُّؤْمِنُ بِهٖ وَمَا يَجْحَدُ
بِاٰيٰتِنَا بعد ظهورها اِلَّا الْكٰفِرُوْنَ ○ ای الیهود وظهر لهم ان القراٰن حق والجائی بہ محق وجحدوا ذلک
وَمَا كُنْتَ تَتْلُوْا مِنْ قَبْلِهٖ ای القراٰن مِنْ كِتٰبٍ وَّلَا تَخُطُّهٗ بِيَمِيْنِكَ اِذًا ای لو کنت قارئًا کاتبًا لَّارْتَابَ
شک الْمُبْطِلُوْنَ ○ ای الیهود فیک وقالوا الذی فی التورٰیۃ انہ امی لا یقرأ ولا یکتب بَلْ هُوَ ای القراٰن
الذی جئت بہ اٰيٰتٌۢ بَيِّنٰتٌ فِیْ صُدُوْرِ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ ای المؤمنین یحفظونہ وَمَا يَجْحَدُ
بِاٰيٰتِنَآ اِلَّا الظّٰلِمُوْنَ ○ الیهود جحدوھا بعد ظهورها لهم وَقَالُوْا ای کفار مکۃ لَوْلَآ ھلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ
علی محمد اٰيٰتٌ مِّنْ رَّبِّهٖ وفی قراءۃ اٰیات کناقۃ صالح وعصا موسٰی ومائدۃ عیسٰی قُلْ اِنَّمَا الْاٰيٰتُ
عِنْدَ اللّٰهِ ینزلها کما یشاء وَاِنَّمَآ اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ مظهر انذاری بالنار اهل المعصیۃ اَوَلَمْ
يَكْفِهِمْ فیما طلبوہ اَنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ القراٰن يُتْلٰى عَلَيْهِمْ فهو اٰیۃ مستمرۃ لا انقضاء لها
بخلاف ما ذکر من الاٰیات اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ الکتاب لَرَحْمَةً وَّذِكْرٰى عظۃ لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ (ع ۵) قُلْ كَفٰى
بِاللّٰهِ بَيْنِیْ وَبَيْنَكُمْ شَهِيْدًا بصدقی يَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ومنہ حالی وحالکم وَالَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا بِالْبَاطِلِ وهو ما یعبد من دون اللہ وَكَفَرُوْا بِاللّٰهِ منکم اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ فی صفقتهم
حیث اشتروا الکفر بالایمان وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَآ اَجَلٌ مُّسَمًّى لہ لَّجَآءَهُمُ الْعَذَابُ عاجلًا
وَلَيَاْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بوقت اتیانہ يَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ فی الدنیا وَاِنَّ جَهَنَّمَ
لَمُحِيْطَةٌۢ بِالْكٰفِرِيْنَ ○ يَوْمَ يَغْشٰهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ اَرْجُلِهِمْ وَيَقُوْلُ فیہ بالنون ای نأمر
بالقول وبالیاء ای یقول الموکل بالعذاب ذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ ای جزاءہ فلا تفوتوننا يٰعِبَادِیَ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ اَرْضِیْ وَاسِعَةٌ فَاِيَّایَ فَاعْبُدُوْنِ ○ فی ای ارض تیسرت فیها العبادۃ بان تهاجروا الیها

لہ قولہ من غیرہ من الطاعات فالصلوٰۃ لما کان کلها مشتملۃ بذکر اللہ تکون اکبر وقیل المراد بالذکر الصلوٰۃ وانما عبر عنها بہ للتعلیل بان اشتمالها علی ذکرہ ہی السبب لکونها افضل عن سائر الطاعات وقیل ذکر اللہ لعبادہ اکبر من ذکرہم ایاہ فی جامع البیان ہذا ہو المنقول عن السلف نقلہ ابن جریر عن ابن عباس وابن مسعود وابی الدرداء وسلمان وفی المعالم وہو قول مجاہد وعکرمۃ وسعید بن جبیر وروی ذلک موسی بن عقبۃ عن نافع عن ابن عمر عنہ صلی اللہ علیہ وسلم بروی الحاکم وصححہ عن عبد اللہ بن ربیعۃ سالنی ابن عباس عن قولہ تعالٰی ولذکر اللہ اکبر فقلت ذکر اللہ بالتسبیح والتهلیل فقال لاذکر اللہ من ذکرکم ایاہ قلت یشہد تفسیر الکتاب مالابن جریر عن سلمان انہ سئل ای العمل افضل قال اما تقرأ القراٰن ولذکر اللہ اکبر لاشیٔ افضل من ذکر اللہ واخرج احمد فی الزہد وابن المنذر عن معاذ ما عمل اٰدمی عملا انجی لہ من عذاب اللہ من ذکر اللہ قال ولا الجہاد قال ولا الجہاد الا ان یضرب بسیفہ حتی ینقطع لان اللہ یقول فی کتابہ ولذکر اللہ اکبر واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابی الدرداء قال الا اخبرکم بخیر اعمالکم قالوا وما ہو قال ذکر اللہ ولذکر اللہ اکبر ولہ عن ابن عباس انہ سئل ای العمل افضل قال ذکر اللہ اکبر ۱۲ ک ۲ہ قولہ واللہ یعلم ای ہو تعالٰی یعلم الذی تصنعونہ من ذکر وسائر الطاعات ۱۲ ک ۳ہ قولہ ولا تجادلوا اہل الکتاب الخ ای لا تدعوہم الی دین اللہ الا بالکلام اللین والمعروف والاحسان لعلہم یہتدون وقولہ الا الذین ظلموا ای فادعوہم الی دین اللہ بالاغلاظ والشدۃ وقاتلوہم حتی یسلموا ویعطوا الجزیۃ عن ید وہم صاغرون ۱۲ صاوی ۴ہ قولہ ہی احسن وذلک لمن قبل الجزیۃ منہم وقیل المعنی لا تجادلوہم الا بالخصلۃ التی ہی احسن کمعارضۃ الخشونۃ باللین والغضب بالکظم فانہم اذا ارادوا منکم الاہتداء کما قال تعالٰی ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ والموعظۃ الحسنۃ وقال قتادۃ ومقاتل صارت منسوخۃ لقولہ تعالٰی قاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ ۱۲ ک ۵ہ قولہ الا الذین ظلموا الخ استثناء متصل وفیہ معنیان احدہما الا الظلمۃ فلا تجادلوہم البتۃ بل جادلوہم بالسیف والثانی جادلوہم بغیر التی ہی احسن ای اغلظوا لہم کما اغلظوا علیکم وقرأ ابن عباس الا حرف تنبیہ ای فجادلوہم ۱۲ جمل ۶ہ قولہ بان حاربوا الخ اشار بذلک الی ان المراد بالظلم الامتناع مما یلزمہم شرعا فلا یقال ان الکل ظالمون لانہم کفار ۱۲ ص ۷ہ قولہ لمن قبل الاقرار بالجزیۃ الخ رواہ البخاری عن ابی ہریرۃ مرفوعا لا تصدقوا اہل الکتاب ولا تکذبوہم وقالوا اٰمنا باللہ وما انزل الینا وروی محی السنۃ باسنادہ من طریق اسحاق عن عبد الرزاق عن محمد عن الزہری عن ابن ابی نملۃ الانصاری عن ابیہ اخبرہ انہ بینما جالس عندہ صلی اللہ علیہ وسلم جاء رجل من الیہود ومر بجنازۃ فقال یا محمد ہل تتکلم ہذہ الجنازۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اعلم فقال الیہودی انہا تتکلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما حدثکم اہل الکتاب فلا تصدقوہم ولا تکذبوہم وقولوا اٰمنا باللہ وکتبہ ورسلہ فان کان باطلا لم تصدقوہ وان کان حقا لم تکذبوہ ۱۲ ک ۸ہ قولہ اٰمنا بالذی انزل الینا الخ من جنس المجادلۃ بالاحسن وقال علیہ السلام ما حدثکم اہل الکتاب فلا تصدقوہم ولا تکذبوہم وقولوا اٰمنا باللہ وکتبہ ورسلہ فان کان باطلا لم تصدقوہم وان کان حقا لم تکذبوہم ۱۲ مدارک ۹ہ قولہ کعبد اللہ ابن سلام الخ فیہ ان اسلامہم انما کان بالمدینۃ والسورۃ مکیۃ ویجاب بان ہذا من قبیل الاخبار بالغیب فاخبرہ تعالٰی بحالہم قبل وقوعہ ۱۲ جمل ۱۰ہ قولہ ای الیہود ولا مفہوم لہ بل النصارٰی والمشرکون کذلک فالمناسب ان یقول الا الکافرون کالیہود وقال قتادۃ المبطلون ہم اہل مکۃ یعنی لو کنت تقرأ وتکتب قبل الوحی شک المشرکون وقالوا انہ یقرأ من کتب الاولین وینسخ منہا ۱۲ صاوی وکما ۱۱ہ قولہ وما کنت تتلو الاٰیۃ بالفارسیۃ ونبخواندی پیش از نزول قراٰن ہیچ کتاب را ونمی نوشتی ہیچ کتاب را بدست راست خود آنگاہ در شک می افتادند این بدکیشان ۱۲ ۱۲ہ قولہ الذی فی التوراۃ ای النبی الذی نجد نعتہ فی التوراۃ قولہ امی لا یقرأ الخ ای ولیس ذلک علی ہذا النعت کذا نقل عن مقاتل ۱۲ کمالین ۱۳ہ قولہ ای المؤمنین یحفظونہ فیتلونہ من حفظہم لا من مصاحفہم ذلک من خاصۃ ہذا الکتاب فان سائر الکتب ما کان یقرأ الا من المصاحف ولہذا جاء فی صفۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی الکتب المتقدمۃ صدورہم اناجیلہم ۱۲ ک ۱۴ہ قولہ یحفظونہ حیث لا یقدر احد تحریفہ ۱۲ ابو السعود ۱۵ہ قولہ جحدوہا ای ولم یعتدوا بما صدر من النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الاٰیات والمعجزات ظلما وعنادا ۱۲ ک ۱۶ہ قولہ لولا انزل علیہ اٰیۃ بافراد لابن کثیر وحمزۃ وعلی وابی بکر ۱۲ ک ۱۷ہ قولہ ینزلہا کما یشاء ای علی ما یرید ولا دخل لاحد فی ذلک لان المعجزۃ امر خارق للعادۃ یاتی بفضل اللہ ۱۲ صاوی ۱۸ہ قولہ فہو اٰیۃ مستمرۃ ای باقیۃ علی مر الدہور والسنین بخلاف ناقۃ صالح وغیرہا واخذ الاستمرار من المضارع فی قولہ تتلی علیہم ۱۲ جمل ۱۹ہ قولہ ولولا اجل مسمی لہ ای العذاب والاجل بمعنی الوقت وقد یرجع الضمیر الی القوم فالاجل بمعنی المدۃ ۱۲ کمالین ۲۰ہ قولہ ولیاتینہم بغتۃ الخ کوقعۃ بدر فانہا اتتہم بغتۃ وہم لا یشعرون علی ما یشہد لہ کتب السیر وقولہ وہم لا یشعرون یحتمل وجہین احدہما تاکید معنی قولہ بغتۃ کما یقال اتیتہ علی غفلۃ منہ بحیث لم یدرہ والثانی انہ فائدۃ مستقلۃ وہی ان العذاب یاتیہم بغتۃ وہم لا یشعرون ہذا الامر ویظنون ان العذاب لا یاتیہم اصلا ۱۲ جمل ۲۱ہ قولہ یستعجلونک بالعذاب تعجب من قلۃ فطنتہم ومن تعنتہم والمعنی کیف یستعجلون العذاب والحال ان جہنم محیطۃ بہم یوم القیمۃ لا مفر لہم منہا ۱۲ صاوی ۲۲ہ قولہ من فوقہم ومن تحت ارجلہم الخ فان قیل لم خص الجانبین ولم یذکر الیمین ولا الشمال ولا الخلف ولا القدام فالجواب ان المقصود ذکر ما یتمیز بہ نار جہنم عن نار الدنیا فانہا لا تنزل من فوق انما تصعد من اسفل فی العادۃ وتحت الاقدام لا تبقی الشعلۃ بل تطفأ ونار جہنم تنزل من فوق ولا تطفأ بالدوس علیہا بوضع القدم ۱۲ الرازی ۲۳ہ قولہ بالنون لابی عمرو وابن کثیر وابن عامر ای نامر بالقول وبالیاء التحتیۃ لنافع واہل الکوفۃ ای یقول الموکل بالعذاب ۱۲ ک ۲۴ہ قولہ ان ارضی واسعۃ الخ یعنی ان المؤمن اذا لم یتسہل لہ العبادۃ فی بلد ہو فیہ ولم یتمش لہ امر دینہ فلیہاجر عنہ الی بلد یقدر انہ فیہ اسلم قلبا واصح دینا واکثر عبادۃ والبقاع تتفاوت فی ذلک تفاوتا کثیرا وقالوا لم نجد اعون علی قہر النفس واجمع للقلب واحث علی القناعۃ واطرد للشیطان وابعد من الفتن واضبط للامر الدینی من مکۃ حرسہا اللہ تعالٰی وعن سہل اذا ظہرت المعاصی والبدع فی ارض فاخرجوا منہا الی ارض المطیعین وعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فر بدینہ من ارض الی ارض وان کان شبرا من الارض استوجب الجنۃ ۱۲ ک ۲۵ہ قولہ فایای فاعبدون الخ ایای منصوب بفعل مضمر ای فاعبدوا ایای فاعبدون فاستغنی باحد الفعلین عن الثانی والفاء فی قولہ فایای بمعنی الشرط ای ان ضاق بکم موضع فایای فاعبدون ۱۲ جمل

من ارض لم یتیسر فیها نزل فی ضعفاء مسلمی مکۃ کانوا فی ضیق من اظہار الاسلام بہا کُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ اِلَیْنَا تُرْجَعُوْنَ ○ بالتاء والیاء بعد البعث وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ننزلنهم وفی قراءۃ بالمثلثۃ بعد النون من الثوی الاقامۃ وتعدیتہ الی غرف بحذف فی مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ مقدرین الخلود فِیْهَا ؕ نِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِیْنَ ○ ھٰذا الاجر هم الَّذِیْنَ صَبَرُوْا علی اذی المشرکین والهجرۃ لاظہار الدین وَعَلٰی رَبِّهِمْ یَتَوَكَّلُوْنَ ○ فیرزقهم من حیث لا یحتسبون وَكَاَیِّنْ کم مِّنْ دَآبَّةٍ ۗ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ؕ لضعفها اَللّٰهُ یَرْزُقُهَا وَاِیَّاكُمْ ز ایها المهاجرون وان لم یکن معکم زاد ولا نفقۃ وَهُوَ السَّمِیْعُ لقولکم الْعَلِیْمُ ○ بضمیرکم وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ ای الکفار مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَیَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ۚ فَاَنّٰی یُؤْفَكُوْنَ ○ یصرفون عن توحیدہ بعد اقرارهم بذلک اَللّٰهُ یَبْسُطُ الرِّزْقَ یوسعه لِمَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ امتحانا وَیَقْدِرُ یضیق لَهٗ ؕ بعد البسط او لمن یشاء ابتلاء اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ ○ ومنه محل البسط والتضییق وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ نَّزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَحْیَا بِهِ الْاَرْضَ مِنْۢ بَعْدِ مَوْتِهَا لَیَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ؕ فکیف یشرکون به قُلِ لهم الْحَمْدُ لِلّٰهِ ؕ علی ثبوت الحجۃ علیکم بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ ۠ ○ تناقضهم فی ذلک وَمَا هٰذِهِ الْحَیٰوةُ الدُّنْیَاۤ اِلَّا لَهْوٌ وَّلَعِبٌ ؕ واما القرب فمن امور الاخرۃ لظهور ثمرتها فیها وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِیَ الْحَیَوَانُ ۘ بمعنی الحیاۃ لَوْ كَانُوْا یَعْلَمُوْنَ ○ ذلک ما اثروا الدنیا علیها فَاِذَا رَكِبُوْا فِی الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِیْنَ لَهُ الدِّیْنَ ○ ای الدعاء ای لا یدعون معه غیرہ لانهم فی شدۃ ولا یکشفها الا هو فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَی الْبَرِّ اِذَا هُمْ یُشْرِكُوْنَ ○ به لِیَكْفُرُوْا بِمَاۤ اٰتَیْنٰهُمْ من النعمۃ وَلِیَتَمَتَّعُوْا باجتماعهم علی عبادۃ الاصنام وفی قراءۃ بسکون اللام امر تهدید فَسَوْفَ یَعْلَمُوْنَ ○ عاقبۃ ذلک اَوَلَمْ یَرَوْا یعلموا اَنَّا جَعَلْنَا بلدهم مکۃ حَرَمًا اٰمِنًا وَّیُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ؕ قتلا وسبیا دونهم اَفَبِالْبَاطِلِ الصنم یُؤْمِنُوْنَ وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ یَكْفُرُوْنَ ○ باشراکهم وَمَنْ اَظْلَمُ ای لا احد اظلم مِمَّنِ افْتَرٰی عَلَی اللّٰهِ كَذِبًا بان اشرک به اَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ النبی او الکتاب لَمَّا جَآءَهٗ ؕ اَلَیْسَ فِیْ جَهَنَّمَ مَثْوًی ماوی لِّلْكٰفِرِیْنَ ○ ای فیه ذلک وهو منهم وَالَّذِیْنَ جَاهَدُوْا فِیْنَا فی حقنا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنَا ؕ ای طرق السیر الینا وَاِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِیْنَ ○ المؤمنین بالنصر والعون

ای الطاعات والجاہات ۱۲ ک

ﮮ قولہ کل نفس ذائقۃ الموت ای لا تقیموا بدار الشرک خوفا من الموت فان کل نفس ذائقۃ الموت فالحکمۃ فی تخویفهم من الموت کون مفارقۃ الاوطان تهون علیهم فان من الیقن علی الموت بان علیه کل شیء فی الدنیا ۱۲ صاوی ﮮ قولہ والذین آمنوا وعملوا الصالحات لما ذکر احوال الکفار ومآل الیه امرهم اتبعه بذکر احوال المؤمنین وما آل الیه امرهم ۱۲ صاوی ﮮ قولہ وفی قراءۃ بالمثلثۃ آہ ای الساکنۃ بعد النون ویاء مفتوحۃ بعد الواو المکسورۃ المخففۃ من الثواء هو الاقامۃ وغرفا علی هذه القراءۃ مفعول به بتضمین نثوی معنی ننزل فیتعدی لاثنین بسبب التضمین لان ثوی قاصر واکسبه الهمزۃ التعدی لواحد اما علی تشبیه الظرف المختص بالمبهم واما علی اسقاط الخافض اتساعا ای فی غرف اما علی القراءۃ الاولی بالباء الموحدۃ فغرفا مفعول ثان لان بوأ یتعدی لاثنین قال تعالی تبوئ المؤمنین مقاعد للقتال ویتعدی تارۃ باللام کما قال واذ بوأنا لابراهیم مکان البیت وقولہ تجری من تحتها الانهار صفۃ لغرفا ۱۲ ج ﮮ قولہ وفی قراءۃ بالمثلثۃ بعد النون الخ ای قرأ حمزۃ والکسائی لنثوینهم ای نقیمنهم من الثواء فیکون انتصاب غرفا لاجرائه مجری لننزلنهم او بنزع الخافض او تشبیه الظرف الموقت بالمبهم بیضاوی ومثله فی ابی السعود وقولہ وتعدیته الی غرف بحذف فی ای فیکون تقدیرہ لنثوینهم فی غرف من الجنۃ ۱۲ ﮮ قولہ وکاین من دابۃ لا تحمل رزقها سبب نزولها انه صلی اللہ علیه وسلم لما امر المؤمنین بالهجرۃ قالوا کیف نخرج الی المدینۃ ولیس لنا بها دار ولا مال فمن یطعمنا بها ویسقینا وقولہ لا تحمل رزقها ای لا تدخرہ لغد کالبهائم والطیر قال سفیان بن عیینۃ لیس شیء من الخلق یخبأ الا الانسان والفارۃ والنملۃ ۱۲ صاوی ﮮ قولہ لضعفها ای لا تطیق حملها لضعفها بیضاوی او لا تدخر شیئا لساعۃ اخری ۱۲ ﮮ قولہ اللہ یرزقها وایاکم ای فلا فرق بین الحریص والمتوکل والضعیف والقوی فی امر الرزق بل بتقدیرہ سبحانه وتعالی فینبغی للانسان ان یفوض امر الرزق له تعالی ولا ینافی هذا اخذه فی الاسباب لان اللہ تعالی اوجد الاشیاء عند اسبابها لا بها فالاسباب لا تنکر ومن انکرها فقد ضل وخسر ۱۲ صاوی ﮮ قولہ من خلق السموات والارض ای فی جانب السموات والارض بالخلق وفی جانب الشمس والقمر بالتسخیر اشارۃ الی ان الحکمۃ فی خلقهما التسخیر الذی ینشأ عنه اللیل والنهار اللذان بهما قوام العالم بخلاف السموات والارض فالنفع فی مجرد خلقهما ۱۲ صاوی ﮮ قولہ بعد البسط فالمضیق علیه هو الموسع علیه ۱۲ ک ﮮ قولہ او لمن یشاء ابتلاء فوضع الضمیر موضع لمن یشاء بجامع کونهما مبهمین وعلی هذا فیکون المضیق علیه غیر الموسع علیه والمراد ان الضمیر الی من یشاء آخر غیر المذکور لفهمه منه لانه اذا ذکر من یشاء یوسع رزقه یفهم منه ذلک فهو نظیر قولہ وما یعمر من معمر ولا ینقص من عمرہ ای من عمر معمر آخر وعندی درهم ونصفه ای نصف درهم آخر وهو قریب من الاستخدام ۱۲ ک ﮮ قولہ او لمن یشاء ابتلاء توضیحه فی البیضاوی ای یحتمل ان یکون الموسع له والمضیق علیه واحدا علی ان البسط والقبض علی التعاقب وان لا یکون بناء علی وضع الضمیر موضع من یشاء وابهامه لان من یشاء مبهم انتهی ۱۲ ﮮ قولہ بکل شیء علیم ای یعلم ما یصلح العباد وما یفسدهم فی الحدیث ان من عبادی من لا یصلح ایمانه الا الغنی ولو افقرته لافسده ذلک وان من عبادی من لا یصلح ایمانه الا الفقر ولو اغنیته لافسده ذلک ۱۲ مدارک ﮮ قولہ علی ثبوت الحجۃ علیکم آہ وفی القرطبی الحمد للہ علی ما اوضح من الحجج والبراهین علی قدرته وقیل قل الحمد للہ علی اقرارهم بذلک وقیل قل الحمد للہ علی انزال الماء واحیاء الارض بالنبات ۱۲ ج ﮮ قولہ تناقضهم فی ذلک حیث یقرون بانه المبدئ لکل ما عداه ثم انهم یشرکون به غیرہ من الخطیب ۱۲ قولہ لانهم فی شدۃ الخ ای لعلمهم بانه لا یکشف الشدائد الا هو ۱۲ بیضاوی ﮮ قولہ الا لهو ولعب اللهو الاشتغال بما فیه نفع عاجل واللعب الاشتغال بما لا نفع فیه اصلا صاوی وقال الرازی اللهو هو الاستمتاع بلذات الدنیا وقیل هو الاشتغال بما لا یعنیه وما لا یهمه واللعب هو العبث وفی هذا تصغیر للدنیا وازدراء بها ۱۲ جمل ﮮ قولہ وان الدار الآخرۃ لهی الحیوان آہ ای الحیوۃ ای لیس فیها الا حیوۃ مستمرۃ دائمۃ لا موت فیها فکانها فی ذاتها حیوۃ والحیوان مصدر حی والقیاس حییان فقلبت الیاء الثانیۃ واوا ولم یقل لهی الحیوۃ لما فی بناء فعلان من معنی الحرکۃ والاضطراب والحیوۃ حرکۃ والموت سکون فمجیئه علی بناء دال علی معنی الحرکۃ مبالغۃ فی معنی الحیوۃ ویوقف علی الحیوان لان التقدیر لو کانوا یعلمون حقیقۃ الدارین لما اختاروا اللهو الفانی علی الحیوان الباقی ولو وصل لصار وصف الحیوان معلقا بشرط علمهم ذلک ولیس کذلک ۱۲ مدارک ﮮ قولہ فاذا رکبوا الخ قال الزمخشری فان قلت بما اتصل قولہ فاذا رکبوا فی الفلک قلت اتصل بمحذوف دل علیه ما وصفهم به وشرح من امرهم معناه هم علی ما وصفوا به من الشرک والعناد فاذا رکبوا الخ وذلک لانهم کانوا اذا رکبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتدت الریح القوها فی البحر وقالوا یا رب یا رب ودعوا اللہ مخلصین ای صورۃ لا حقیقۃ لان قلوبهم مشحونۃ بالشرک ۱۲ جمل ﮮ قولہ وفی قراءۃ بسکون اللام الخ ای قرأ الجمهور ولیتمتعوا بسکون اللام وهی ظاهرۃ فی الامر وقولہ امر تهدید جواب لسوال مقدر وهو کونها للامر مشکل اذ کیف یامر اللہ تعالی بالکفر فاجیب بان ذلک علی سبیل التهدید کقولہ تعالی اعملوا ما شئتم کما صرح فی الخطیب ۱۲ ﮮ قولہ امر تهدید ووعید کقولہ اعملوا ما شئتم وهذه القراءۃ تؤید کون اللام المکسورۃ فیه وکذا فی قولہ لیکفروا لام الامر وقولہ فسوف یعلمون یؤید التهدید ایضا والمعنی لیجحدوا نعمۃ اللہ فی انجائه ولیتمتعوا فسوف یعلمون عاقبۃ الجنایۃ وقیل من کسر اللام فیهما جعلها لام کی والمعنی لا فائدۃ لهم فی الاشراک الا الکفر والتمتع بما یستمتعون به فی العاجلۃ من غیر نصیب فی الآخرۃ ۱۲ ک ﮮ قولہ ویتخطف الناس ای یختلسون ۱۲ ابو السعود ﮮ قولہ دونهم فان العرب کان یقتل بعضهم ویسبی بعضهم وهم آمنون مع کثرۃ وقلۃ ۱۲ کما ﮮ قولہ ای فیه ذلک وهو منهم یشیر الی ان الاستفهام للتقریر وان فیه ماوی الکافرین جمیعا ومنهم ذلک الکافر المکذب ۱۲ ک ﮮ قولہ ای فیه ذلک اشارۃ الی ان همزۃ الانکار اذا دخلت علی النفی صار ایجابا فیرجع الی معنی التقریر ۱۲ جمل ﮮ قولہ والذین جاهدوا الخ بلزوم الطاعات من جهاد الکفار وغیرهم من کل ما ینبغی الجهاد فیه بالقول والفعل فی الشدۃ والرخاء ومخالفۃ الهوی عند هجوم الفتن وشدائد المحن مستحضرین لعظمتنا وقال الحسن الجهاد مخالفۃ الهوی من الخطیب ۱۲ ﮮ قولہ والذین جاهدوا الخ قال المفسرون ان هذه الآیۃ نزلت قبل الامر بالجهاد ولکونها مکیۃ وحینئذ فالمراد بالجهاد فیها جهاد النفس قال الحسن الجهاد مخالفۃ الهوی وقال الفضیل بن عیاض والذین جاهدوا فی طلب العلم لنهدینهم سبل العمل به وقال سهل بن عبد اللہ والذین جاهدوا فی طاعتنا لنهدینهم سبل ثوابنا وقیل الذین جاهدوا فیما علموا لنهدینهم الی ما لم یعلموا الی الحدیث من عمل بما علم علمه اللہ علم ما لم یعلم ۱۲ صاوی ﮮ قولہ فی حقنا ففیه مضاف مقدر وفی حقنا ای من اجلنا ولوجهنا خالصا ۱۲ ک ﮮ قولہ لمع المحسنین آہ فیه اقامۃ الظاهر مقام المضمر اظهارا لشرفهم بوصف الاحسان واللام للتوکید وفی مع قولان قیل اسم وقیل حرف فدخول اللام علیها ظاهر علی القول الاول ولام التاکید انما تدخل علی الاسماء وکذا علی الثانی من حیث ان فیها معنی الاستقرار کما فی ان زیدا لفی الدار ومع اذا سکنت فهی حرف لا غیر واذا فتحت جاز ان یکون اسما وان یکون حرفا والاکثر ان تکون حرفا جاء لمعنی ۱۲ جمل

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

سُوْرَةُ الرُّوْمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّوْنَ اَوْ تِسْعٌ وَخَمْسُوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الٓمّٓ ۚ الله اعلم بمراده به غُلِبَتِ الرُّوْمُ ۙ وهم اهل كتاب غلبتها فارس وليسوا اهل كتاب بل يعبدون الاوثان ففرح كفار مكة بذلك وقالوا للمسلمين نحن نغلبكم كما غلبت فارس الروم فِيْٓ اَدْنَى الْاَرْضِ اى اقرب ارض الروم الى فارس بالجزيرة التقى فيها الجيشان والبادى بالغزو الفرس وَهُمْ اى الروم مِّنْۢ بَعْدِ غَلَبِهِمْ اضيف المصدر الى المفعول اى غلبة فارس اياهم سَيَغْلِبُوْنَ فارس فِيْ بِضْعِ سِنِيْنَ ۬ ۚ هو ما بين الثلاث الى التسع او العشر فالتقى الجيشان فى السنة السابعة من الالتقاء الاول وغلبت الروم فارس لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْۢ بَعْدُ ۭ اى من قبل غلبة الروم ومن بعده المعنى ان غلبة فارس اولا وغلبة الروم ثانيا بامر الله اى ارادته وَيَوْمَئِذٍ اى يوم تغلب الروم يَّفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ ۙ بِنَصْرِ اللّٰهِ ۭ اياهم على فارس وقد فرحوا بذلك وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر بنزول جبرئيل بذلك فيه مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه يَنْصُرُ مَنْ يَّشَاۗءُ ۭ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب الرَّحِيْمُ ۙ بالمؤمنين وَعْدَ اللّٰهِ ۭ مصدر بدل من اللفظ بفعله والاصل وعدهم الله النصر لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهٗ به وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وعده تعالى بنصرهم يَعْلَمُوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۚ اى معايشها من التجارة والزراعة والبناء والغرس وغير ذلك وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُوْنَ ۝ اعادة هم تاكيد اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ ۣ ليرجعوا عن غفلتهم مَا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا بِالْحَقِّ وَاَجَلٍ مُّسَمًّى ۭ لذلك تفنى عند انتهائه وبعده البعث وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ اى كفار مكة بِلِقَاۗئِ رَبِّهِمْ لَكٰفِرُوْنَ ۝ اى لا يؤمنون بالبعث بعد الموت اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۭ من الامم وهى اهلاكهم بتكذيبهم رسلهم كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً كعاد وثمود وَّاَثَارُوا الْاَرْضَ حرثوها وقلبوها للزرع والغرس وَعَمَرُوْهَآ اَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوْهَا اى كفار مكة وَجَاۗءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۭ بالحجج الظاهرات فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ باهلاكهم بغير جرم وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ بتكذيبهم رسلهم ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِيْنَ اَسَاۗءُوا السُّوْۗآٰى تانيث الاسوء الاقبح خبر كان على رفع عاقبة واسم كان على نصب عاقبة والمراد بها جهنم واساءتهم اَنْ اى بان كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القران وَكَانُوْا بِهَا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ اى ينشئ خلق الناس ثُمَّ يُعِيْدُهٗ اى خلقهم بعد موتهم ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بالتاء والياء وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُوْنَ ۝ يسكت المشركون لانقطاع حجتهم

ع ۱۰ / ۴

---

۱ قوله سورة الروم الخ مبتدأ وستون خبر اول ومكية خبر ثان ۱۲ صاوی ۲ قوله الله اعلم بمراده به تقدم ان هذا اصلح التفاسير ۱۲ صاوی ۳ قوله الم غلبت الروم الخ سبب نزول هذه الآية على ما ذكره المفسرون انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان تغلب فارس لان اهل فارس كانوا مجوسا اميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم اهل كتاب فغلبت الروم فلما بلغ الخبر مكة فرح المشركون وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون وقد ظهر اخواننا من اهل فارس على اخوانكم من اهل الروم ولنظهرن عليكم فنزلت هذه الآية وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وفي رواية يوم بدر ۱۲ ۴ قوله فى ادنى الارض الخ ...

۵ قوله بالجزيرة صفة لارض الروم متعلق بمحذوف اى ارض الروم الكائنة بالجزيرة الخ ۱۲ جمل ۶ قوله والبادى بالغزو الفرس اى ابتدأ بالقتال الفارس ...

۷ قوله اضيف المصدر الى المفعول فيكون المعنى من بعد مغلوبيتهم ... والفاعل مقدر بينه الشارح بقوله اى غلبة فارس اياهم ۱۲ ۸ قوله سيغلبون فارس ... ۹ قوله فالتقى الجيشان الخ ...

ا‌ه قوله اے لایکون اشار بذلک الی ان الماضی بمعنے المضارع لان المنفی بلم ماضی المعنی، صاوی وقال الشهاب قوله اے لایکون اشارة الی ان ہذا من قبیل التعبیر بالماضی عن المضارع وذلک لتحقق وقوعه وکذا یقال فی ما بعده والمراد بالماضی المضارع المنفی بلم فلما کانت لم لنفی الماضی معنی ولیس مراد ا هنا فسرہا بلا التی لنفی المضارع لیتوصل الی تفسیر الفعل الذی فی حیزها بالمضارع الحقیقی ۱۲ جمل ۲ه قوله تاکیداً ای لفظی والتنوین عوض عن جملة والتقدیر یوم اذ تقوم الساعة ۱۲ جمل ۳ه قوله فی روضة الخ الروضة کل ارض ذات نبات وماء ورونق ونضارة ۱۲ صاوی ۴ه قوله یحبرون اے یکرمون وینعمون بالتشبیه الانفس وتلذ الاعین روی ان فی الجنة اشجارا علیها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع بعث الله ریحا من تحت العرش فتقع فی تلک الاشجار فتحرک تلک الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنیا لماتوا طربا ۱۲ صاوی ۵ه قوله یسرون کذا فسره ابو عبیدة والحبرة السرور والتحبیر التحسین وقال ابن عباس یکرمون وقال مجاهد ینعمون و قال الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر هو السماع فی الجنة ۱۲ ک ۶ه قوله فسبحان الله الخ وجه مناسبة ہذه الآیة لما قبلها انه لما ذکر اولا انه یبدؤ الخلق ویعیده وان الخلق یکونون فریقین فریق فی الجنة وفریق فی السعیر ذکر انه منزه عن النقایص اشارة الی ان تسبیحه وتحمیده وسیلتان للنجاة من العذاب وحلول دار الثواب ۱۲ صاوی ۷ه قوله فسبحان الله الخ والمراد بالتسبیح ظاهره الذی هو تنزیه الله من السوء والثناء علیه بالخیر فی ہذه الاوقات لما یتجدد فیها من نعمة الله الظاهرة ۱۲ مدارک ۸ه قوله ای سبحوا الله بمعنے صلوا اخبار فی معنی الامر ولیس امرا ابتداء لان سبحان الله علی ما بین لزم طریقة واحدة لاینصبه فعل الامر اخرج الحاکم عن ابن عباس ان نافع بن الازرق سالہ عن الصلوات الخمس فی القرآن قال نعم فقرأ فسبحان الله حین تمسون وحین تصبحون قال صلوة المغرب والعشاء والصبح وعشیا العصر وحین تظہرون الظہر ۱۲ کمالین ۹ه قوله وله الحمد فی السموات والارض اعتراض ومعناه ان علی الممیزین کلهم من اہل السموات والارض ان یحمدوه وفی السموات حال من الحمد ۱۲ مدارک ۱۰ه قوله عطف علی حین وجعله بعضهم عطفا علی قوله فی السموات وعلی ہذا فیکون قوله الحمد عطفا علی ماقبله ورد بان ظرف الزمان لایعطف علی المکان فالصواب علی ہذا ان یجعل عطفا علی مقدر ای له الحمد فیهما دائما وعشیا ۱۲ کمالین ۱۱ه قوله فی الظهیرة هی وسط النهار روح وقوله فیه ای الظهیرة بمعنے الحین ۱۲ جمل ۱۲ه قوله ومن آیاته ان خلقکم من تراب شروع فی ذکر جملة من الآیات الدالة علی وحدانیته سبحانه وتعالی وذکر لفظ من آیات ست مرات تنتهی عند قوله اذا انتم تخرجون وابتدأها بذکر خلق الانسان ثم بخلق العالم علویا وسفلیا اشارة الی ان الانسان هو المنتفع بها والحکمة فی ذکر تلک الآیات لیهتدی بها من اراد الله هدایته وتقوم الحجة علی من لم یهتد ۱۲ صاوی ۱۳ه قوله اے اصلکم الخ اشار بذلک الی ان الکلام علی حذف مضاف ویصح ان یبقی الکلام علی ظاهره لان النطفة ناشئة من الغذاء وهو ناشئ من التراب ۱۲ صاوی ۱۴ه قوله قوله اذا انتم بشر تنتشرون آه الترتیب والمهلة ہنا ظاہران فانهم انما یصیرون بشرا بعد اطوار کثیرة وتنتشرون حال واذا ہی الفجائیة الا ان الفجائیة اکثر ما تقع بعد الفاء لانها تقتضی التعقیب ووجه وقوعها مع ثم بالنسبة الی ما یلیق بالحالة الخاصة ای بعد تلک الاطوار التی قصها علینا فاجأ البشریة والانتشار ۱۲ جمل ۱۵ه قوله فخلقت حواء من ضلع آدم آه فمن تبعیضیة والانفس معناه الحقیقی وقیل من ابتدائیة والانفس مجاز عن الجنس کما فی قوله تعالی ولقد جاءکم رسول من انفسکم ۱۲ کمالین ۱۶ه قوله لتسکنوا الیها ای الی الازواج وقوله وتالفوها عطف تفسیر ۱۲ ۱۷ه قوله وجعل بینکم مودة ورحمة آه قال ابن عباس وفی ہذه المودة الجماع والرحمة الولد وقیل المودة والرحمة عطف قلوب بعضهم علی بعض ۱۲ جمل ۱۸ه قوله لقوم یتفکرون اے یتاملون فی تلک الاشیاء لیحصل لهم الاعتبار وزیادة الایمان سیما اذا تامل فی خلق الله ایاه من نطفة ثم جعله بشرا سویا ثم جعل له زوجة من جنسه ولم تکن جنیة ولا بہیمة واسکن بینهما المحبة والشفقة فاذا اراد جماعها زینها له وجعل بینهما اللذة فاذا انزلت النطفة منه جعلها راحة له وخلق منها بشرا سویا وغیر ذلک من انواع التفکرات فاذا تامل الانسان فی ذلک کان سببا فی زیادة معارفته وادبه مع ربه لذا قال بعض العارفین لذة الجماع ربما کانت من ابواب الوصول الی الله تعالی ۱۲ صاوی ۱۹ه قوله بفتح اللام للاکثر وکسرها لحفص ای ذوی العقول او ذوی العلم ویؤیده قوله وما یعقلها الا العالمون ۱۲ ک ۲۰ه قوله منامکم باللیل والنهار آه قیل فی الآیة تقدیم وتاخیر لیکون کل واحد مع ما یلایمه والتقدیر ومن آیاته منامکم باللیل وابتغاؤکم من فضله بالنهار فحذف حرف الجر لاتصاله باللیل وعطف علیه لان حرف العطف قد یقوم مقام الجار والاحسن ان یجعل علی حاله والنوم بالنهار مما کانت العرب تعده نعمة من الله تعالی ۱۲ ۲۱ه قوله ای اراءتکم یشیر الی ان الفعل فیه نزل منزلة المصدر باستعماله فی جزء معناه الذی هو الحدث کقولهم تسمع بالمعیدی خیر من ان تراه وقد یقدر بان ۱۲ کمالین ۲۲ه قوله خوفا وطمعا نصبهما علی العلة للفعل یلزم المذکور فان اراءتهم تستلزم رؤیتهم ای یجعلکم رائین للخوف والطمع او للفعل المذکور بتقدیر مضاف ای ارادة

وَلَمْ يَكُن اى لايكون لَّهُم مِّن شُرَكَآئِهِمْ ممن اشركوهم بالله وهم الاصنام ليشفعوا لهم شُفَعٰٓؤُا وَكَانُوا اى يكونون بِشُرَكَآئِهِمْ كٰفِرِيْنَ ○ اے متبرئين منهم وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ تاكيد يَتَفَرَّقُوْنَ ○ اى المؤمنون والكافرون فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَهُمْ فِيْ رَوْضَةٍ جنة يُحْبَرُوْنَ ○ يُسرّون وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا القران وَلِقَآئِ الْاٰخِرَةِ البعث وغيره فَاُولٰٓئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُوْنَ ○ فَسُبْحٰنَ اللّٰهِ اى سبحوا الله بمعنے صلوا حِيْنَ تُمْسُوْنَ اى تدخلون فى المساء وفيه صلاتان المغرب والعشاء وَحِيْنَ تُصْبِحُوْنَ ○ تدخلون فى الصباح وفيه صلوة الصبح وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اعتراض ومعناه يحمده اهلهما وَعَشِيًّا عطف على حين وفيه صلوة العصر وَحِيْنَ تُظْهِرُوْنَ ○ تدخلون فى الظهيرة وفيه صلوة الظهر يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان من النطفة والطائر من البيضة وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ النطفة والبيضة مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِ الْاَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها وَكَذٰلِكَ الاخراج تُخْرَجُوْنَ ○ من القبور بالبناء للفاعل وللمفعول وَمِنْ اٰيٰتِهٖ تعالى الدالة على قدرته تعالى اَنْ خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ اى اصلكم ادم ثُمَّ اِذَآ اَنْتُمْ بَشَرٌ من دم ولحم تَنْتَشِرُوْنَ ○ فى الارض وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا فخلقت حواء من ضلع ادم وسائر النساء من نطف الرجال و النساء لِّتَسْكُنُوْٓا اِلَيْهَا وتالفوها وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ جميعا مَّوَدَّةً وَّرَحْمَةً اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ○ فى صنع الله تعالى وَمِنْ اٰيٰتِهٖ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافُ اَلْسِنَتِكُمْ اى لغاتكم من عربية وعجمية وغيرها وَاَلْوَانِكُمْ من بياض وسواد وغيرهما وانتم اولاد رجل واحد وامرأة واحدة اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ دلالات على قدرته تعالى لِّلْعٰلِمِيْنَ ○ بفتح اللام وكسرها اى ذوى العقول واولى العلم وَمِنْ اٰيٰتِهٖ مَنَامُكُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ بارادته تعالى راحة لكم وَابْتِغَآؤُكُمْ بالنهار مِّنْ فَضْلِهٖ اى تصرفكم فى طلب المعيشة بارادته اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّسْمَعُوْنَ ○ سماع تدبر واعتبار وَمِنْ اٰيٰتِهٖ يُرِيْكُمُ اى اراءتكم الْبَرْقَ خَوْفًا للمسافر من الصواعق وَّطَمَعًا للمقيم فى المطر وَّيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَيُحْيٖ بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها بان تنبت اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○ يتدبرون وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ اَنْ تَقُوْمَ السَّمَآءُ وَالْاَرْضُ بِاَمْرِهٖ بارادته من غير عمد ثُمَّ اِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْاَرْضِ بان ينفخ اسرافيل فى الصور للبعث من القبور اِذَآ اَنْتُمْ تَخْرُجُوْنَ ○ منها احياء فخروجكم منها بدعوة من اياته تعالى وَلَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا كُلٌّ لَّهٗ قٰنِتُوْنَ ○ مطيعون وَهُوَ الَّذِيْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ للناس ثُمَّ يُعِيْدُهٗ بعد هلاكهم وَهُوَ اَهْوَنُ عَلَيْهِ من البدء بالنظر الى ما عند المخاطبين من ان اعادة الشئ اسهل من ابتدائه والا فهما عنده تعالى سواء فى السهولة

ع ۹ ۵

خوف وطمع اوتاویلهما بالاخافة والاطماع ویجوز انتصابهما علی المصدر اے یخافون خوفا ۱۲ ک ۲۳ه قوله اذا انتم الخ اذا فیه للمفاجات ینوب مناب الفاء فی جواب الشرط ۱۲ ک ۲۴ه قوله مطیعون لفعله فیهم من الاحیاء والابقاء والاماتة والبعث وان عصوا فی العبادة کذا نقل عن ابن عباس وقال الکلبی ہذا خاص لمن کان مطیعا ۱۲ ک ۲۵ه قوله وهو الذی یبدء الخلق آه حمله الشارح علی المصدر حیث علق به قوله للناس وعلی ہذا فضمیر ثم یعیده عائد له بمعنے المخلوق فهو استخدام وقوله وهو اهون علیه الضمیر للاعادة المفهومة من الفعل ولعل التذکیر باعتبار کونها ردا وارجاعا او مراعاة للخبر ۱۲ جمل ۲۶ه قوله بالنظر الی ما عند المخاطبین آه اشارة الی جواب سوال وهو انه کیف قال تعالی وهو اهون علیه والافعال کلها بالنسبة الی قدرته متساویة فی السهولة وایضاح الجواب ان الامر مبنی علی القیاس علی اصولکم وتقتضیه معقولکم من ان الاعادة للشئ اهون من ابتدائه فالاعادة محکوم علیها بزیادة السهولة او ان اهون لیست للتفضیل بل ہی صفة بمعنے ہین وقیل ان الضمیر فی علیه لیس عائدا علی الله تعالی بل هو عائد علی الخلق ای والعود اهون علی الخلق ای اسرع لان البداءة فیها تدریج من طور الی طور الی ان صار انسانا والاعادة لاتحتاج الی ہذه التدریجات والمعنی انهم یقومون بصیحة واحدة فیکون اهون علیهم من ان یکونوا نطفا ثم علقا ثم مضغا الی ان یصیروا رجالا ونساء ۱۲ جمل۔

وَلَهُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اى الصفة العليا وهى انه لا اله الا هو وَهُوَ الْعَزِيْزُ فى ملكه الْحَكِيْمُ فى خلقه ضَرَبَ جعل لَكُمْ ايها المشركون مَّثَلًا كائنا مِّنْ اَنْفُسِكُمْ وهو هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ اى من مماليكم مِّنْ شُرَكَآءَ لكم فِيْ مَا رَزَقْنٰكُمْ من الاموال وغيرها فَاَنْتُمْ وهم فِيْهِ سَوَآءٌ تَخَافُوْنَهُمْ كَخِيْفَتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ اى امثالكم من الاحرار والاستفهام بمعنى النفى المعنى ليس مماليككم شركاء لكم الى اخره عندكم فكيف تجعلون بعض مماليك الله شركاء له كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ نبينها مثل ذلك التفصيل لِقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ يتدبرون بَلِ اتَّبَعَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بالاشراك اَهْوَآءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَّهْدِيْ مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ اى لا هادى له وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ مانعين من عذاب الله فَاَقِمْ يا محمد وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيْفًا مائلا اليه اى اخلص دينك لله انت ومن تبعك فِطْرَتَ اللّٰهِ خلقته الَّتِيْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا وهى دينه اى الزموها لَا تَبْدِيْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ لدينه اى لا تبدلوه بان تشركوا ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ المستقيم توحيد الله وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ توحيد الله مُنِيْبِيْنَ راجعين اِلَيْهِ تعالى فيما امر به ونهى عنه حال من فاعل اقم وما اريد به اى اقيموا وَاتَّقُوْهُ خافوه وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ مِنَ الَّذِيْنَ بدل باعادة الجار فَرَّقُوْا دِيْنَهُمْ باختلافهم فيما يعبدونه وَكَانُوْا شِيَعًا فرقا فى ذلك كُلُّ حِزْبٍ منهم بِمَا لَدَيْهِمْ عندهم فَرِحُوْنَ مسرورون وفى قراءة فارقوا اى تركوا دينهم الذى امروا به وَاِذَا مَسَّ النَّاسَ اى كفار مكة ضُرٌّ شدة دَعَوْا رَبَّهُمْ مُّنِيْبِيْنَ راجعين اِلَيْهِ دون غيره ثُمَّ اِذَآ اَذَاقَهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً بالمطر اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُوْنَ لِيَكْفُرُوْا بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ اريد به التهديد فَتَمَتَّعُوْا فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ عاقبة تمتعكم فيه التفات عن الغيبة اَمْ بمعنى همزة الانكار اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا حجة وكتابا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ تكلم دلالة بِمَا كَانُوْا بِهٖ يُشْرِكُوْنَ اى يامرهم بالاشراك لا وَاِذَآ اَذَقْنَا النَّاسَ كفار مكة وغيرهم رَحْمَةً نعمة فَرِحُوْا بِهَا فرح بطر وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ شدة بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ اِذَا هُمْ يَقْنَطُوْنَ ييأسون من الرحمة ومن شان المؤمن ان يشكر عند النعمة ويرجو ربه عند الشدة اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيقه لمن يشاء ابتلاء اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ بها فَاٰتِ ذَا الْقُرْبٰى القرابة حَقَّهٗ من البر والصلة وَالْمِسْكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ المسافر من الصدقة وامة النبى صلى الله عليه وسلم تبع له فى ذلك ذٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يُرِيْدُوْنَ وَجْهَ اللّٰهِ اى ثوابه بما يعملون

اے کہ جعلے یستقیل متوجہا الیہ

فیما یعبدونہ من الاصنام والکواکب — جمع شیعۃ بمعنے فرقۃ

٣١ قولہ فآت ذا القربٰی الخ ہذہ الآیۃ فی صدقۃ التطوع لا فی الزکوۃ الواجبۃ لان السورۃ مکیۃ والزکوۃ فرضت فی السنۃ الثانیۃ من الہجرۃ بالمدینۃ ١٢ صاوی

علی اقم فان الجمع فیہ یدل علی ارادۃ معنے الجمع فیما عطف علیہ ١٢ کمالین ٢١ قولہ من الذین فرقوا بدل ای من المشرکین باعادۃ الجار ویجوز ان …

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

ل قولہ وما آتیتم من ربا الخ یرید وما اعطیتم اکلۃ الربا من ربا لیربوا فی اموالہم قولہ فلا یربوا عند اللہ فلا یزکو عند اللہ ولا یبارک فیہ وقیل ہو من الربا الحلال اے وما تعطونہ من الہدیۃ لتاخذوا اکثر منہا فلا یربوا عند اللہ لانکم لم تریدوا بذلک وجہ اللہ ۱۲ مدارک ۲ قولہ بان یعطی شئی ھبۃ اشار بذلک الی ان ہذہ الآیۃ نزلت فی ھبۃ الثواب وہی ان یرید الرجل بہدیتہ اکثر منہا وہی مکروھۃ فی حقنا واما فی حقہ صلے اللہ علیہ وسلم فمحرمۃ لقولہ تعالیٰ ولا تمنن تستکثر والحکم فیہا اذا وقعت انہ اذا شرط علیہ الثواب لزمہ الدفع وان لم یشترط علیہ فلا یلزمہ الا دفع قیمتہا ان کان مثلہ ممن یطلب الثواب من الموہوب لہ لا من نحو غنی لفقیر ۱۲ صاوی ۳ قولہ ای لا ثواب فیہ للمعطین فی الآخرۃ اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس ومجاہد وضحاک ومحمد بن کعب انہا نزلت فی ہبۃ الثواب الذی لیس لہ وزر ولا اجر ولفظہ عن محمد ہذا الربا الحلال ان یہدی ویرید اکثر منہ ولیس لہ اجر ولا وزر ونہی عنہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ فقال ولا تمنن تستکثر کذا فی الاکلیل فی احکام التنزیل ۱۲ کمالین ۴ قولہ صدقۃ اے صدقۃ تطوع وعبر عنہا بالزکوٰۃ اشارۃ الی انہا مطہرۃ للاموال والابدان والاخلاق ۱۲ صاوی ۵ قولہ فیہ التفات آہ ای عن الخطاب وفی المدارک التفات حسن لانہ یفید التعمیم کانہ قیل من فعل ہذا فسبیلہ سبیل المخاطبین والمعنے المضعفون بہ لانہ لابد من ضمیر یرجع الی الموصولۃ وقال الزجاج ہم المضعفون اے

وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ۝ الفائزون وَمَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ رِّبًا بان يعطى شيئا هبة او هدية ليطلب اكثر منه فسمى باسم المطلوب من الزيادة فى المعاملة لِّيَرْبُوَا فِىْٓ اَمْوَالِ النَّاسِ المعطين اى يزيد فَلَا يَرْبُوْا يزكوا عِنْدَ اللّٰهِ اى لا ثواب فيه للمعطين وَمَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ زَكٰوةٍ صدقة تُرِيْدُوْنَ بها وَجْهَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُوْنَ۝ ثوابهم بما ارادوه فيه التفات عن الخطاب اَللّٰهُ الَّذِىْ خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ ممن اشركتم بالله مَّنْ يَّفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِّنْ شَىْءٍ لا سُبْحٰنَهٗ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ۝ ع ظَهَرَ الْفَسَادُ فِى الْبَرِّ اى القفار بقحط المطر وقلة النبات وَالْبَحْرِ اى البلاد التى على الانهار بقلة مائها بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِى النَّاسِ من المعاصى لِيُذِيْقَهُمْ بالنون والياء بَعْضَ الَّذِىْ عَمِلُوْا اى عقوبته لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ۝ يتوبون قُلْ لكفار مكة سِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلُ كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِيْنَ۝ فاهلكوا باشراكهم ومساكنهم ومنازلهم خاوية فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ الْقَيِّمِ دين الاسلام مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِىَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ هو يوم القيمة يَوْمَئِذٍ يَّصَّدَّعُوْنَ۝ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد يتفرقون بعد الحساب الى الجنة والنار مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهٗ وبال كفره هو النار وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِاَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُوْنَ۝ يوطئون منازلهم فى الجنة لِيَجْزِىَ متعلق بيصدعون الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْ فَضْلِهٖ يثيبهم اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِيْنَ۝ اى يعاقبهم وَمِنْ اٰيٰتِهٖ تعالى اَنْ يُّرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرٰتٍ بمعنى لتبشركم بالمطر وَّلِيُذِيْقَكُمْ بها مِّنْ رَّحْمَتِهٖ المطر والخصب وَلِتَجْرِىَ الْفُلْكُ السفن بها بِاَمْرِهٖ بارادته وَلِتَبْتَغُوْا تطلبوا مِنْ فَضْلِهٖ الرزق بالتجارة فى البحر وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ۝ هذه النعم يا اهل مكة فتوحدونه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا اِلٰى قَوْمِهِمْ فَجَآءُوْهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الواضحات على صدقهم فى رسالتهم اليهم فكذبوهم فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا اهلكنا الذين كذبوهم وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ۝ على الكافرين باهلاكهم وانجاء المؤمنين اَللّٰهُ الَّذِىْ يُرْسِلُ الرِّيٰحَ فَتُثِيْرُ سَحَابًا تزعجه فَيَبْسُطُهٗ فِى السَّمَآءِ كَيْفَ يَشَآءُ من قلة وكثرة وَيَجْعَلُهٗ كِسَفًا بفتح السين وسكونها قطعا متفرقة فَتَرَى الْوَدْقَ المطر يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ اى وسطه فَاِذَآ اَصَابَ بِهٖ بالودق مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖٓ اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ۝ يفرحون بالمطر وَاِنْ وقد كَانُوْا مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِّنْ قَبْلِهٖ تاكيد لَمُبْلِسِيْنَ۝ آئسين من انزاله فَانْظُرْ اِلٰٓى اٰثٰرِ وفى قراءة اثر رَحْمَتِ اللّٰهِ اى نعمته بالمطر كَيْفَ يُحْىِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها بان تنبت اِنَّ ذٰلِكَ

قائلہا ہم المضعفون ای ہم الذین یضاعف لہم الثواب یعطون بالحسنۃ عشر امثالہا ۱۲ ٦ قولہ سبحانہ وتعالیٰ ہذا نتیجۃ ماقبلہا ای فاذا ثبت انہ تعالیٰ ہو الفاعل لذلک کلہ ولا شریک لہ فی شئی منہا فالواجب تسبیحہ وتنزیہہ عن کل نقص ۱۲ صاوی ۷ قولہ القفار بکسر القاف جمع قفر ہو المفازۃ التی لا ماء فیہا ولا کلأ واما القفار بفتح القاف فہو الخبز الذی لا ادام معہ کما یستفاد من القاموس وغیرہ ۱۲ ۸ قولہ ای البلاد التی علی الانہار سمیت بحر المجاورتہا وعن عکرمۃ ان العرب تسمی الامصار بحارا لسعتہا بقلۃ مائہا متعلق بالفساد عن عکرمۃ وغیرہ المراد منہما المعروفان وقلۃ المطر کما تؤثر فی البر یؤثر فی البحر ایضا فیخلو الاصداف لان الصدف اذا جاء المطر یفتح فاہ فما یقع فی فیہ من المطر یصیر لؤلؤا وقال ابن عباس وعکرمۃ ومجاہد الفساد فی البر قتل احد ابنی آدم اخاہ وفی البحر غصب الملک الجابر السفینۃ ولا وجہ للتخصیص اللہم الا ان یکون علی سبیل التمثیل ۱۲ کمالین ۹ قولہ بما کسبت ایدی الناس ای بسبب معاصیہم وشرکہم کقولہ وما اصابکم من مصیبۃ فبما کسبت ایدیکم ۱۲ مدارک ۱۰ قولہ من المعاصی اے ومبدأہا قتل قابیل ہابیل لان الارض کانت قبل ذلک نضرۃ مثمرۃ لا یاتی ابن آدم شجرۃ الا وجد علیہا الثمر وکانت البحر عذبا وکان الاسد لا یصول علی الغنم ونحوہا فلما قتلہ اقشعرت الارض ونبت الشوک فی الاشجار وصار ماء البحر ملحا وتسلطت الحیوانات بعضہا علی بعض ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ لیذیقہم بعض الذی عملوا اے لیذیقہم وبال بعض اعمالہم فی الدنیا قبل ان یعاقبہم بجمیعہا فی الآخرۃ ۱۲ مدارک ۱۲ قولہ بالنون لابن کثیر والیاء للباقین ۱۲ ک ۱۳ قولہ ای عقوبتہ فہو علی تقدیر المضاف واطلق علیہا مجازا لانہ سببہا ۱۲ ک ۱۴ قولہ فاقم وجہک الخ الخطاب للنبی صلے اللہ علیہ وسلم والمراد ہو وامتہ والمعنے ابذل ہمتک فی دین الاسلام واشتغل بہ ولا تحزن علیہم ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ یتفرقون بعد الحسنات الخ الصدع اصلہ تفریق اجزاء الاوانی فاستعمل ہہنا فی مطلق التفریق ۱۲ ک ۱٦ قولہ فلانفسہم یمہدون آہ المعنی انہ یمہد لہم الجنۃ بسبب اعمالہم فاضیفت الیہم وتقدیم الظرف فی الموضعین للدلالۃ علی ان ضرر الکفر لا یعود الا علی الکافر ومنفعۃ الایمان والعمل الصالح ترجع الی المؤمن لا یتجاوزہ ۱۲ مدارک یوطئون منازلہم فی الجنۃ توطیۃ الفراش لمن یرید الاجر علیہ ۱۲ کمالین ۱۷ قولہ یوطئون منازلہم اے یتخذون ویہیئون منازلہم وفی الصراح مہدت الفراش ای بسطتہ ووطأتہ ۱۲ ۱۸ قولہ متعلق بیصدعون والاقتصار علی جزاء المؤمنین للاشعار بانہ المقصود بالذات والاکتفاء علی فحوی قولہ انہ لا یحب الکافرین ولو جعل متعلقا بقولہ یمہدون لا یحتاج الی التوجیہ ۱۲ ک ۱۹ قولہ ان یرسل الریاح الخ ہی الجنوب والشمال والصبا وہی ریاح الرحمۃ واما الدبور فریح العذاب ومنہ قولہ علیہ السلام اللہم اجعلہا ریاحا ولا تجعلہا ریحا ۱۲ مدارک ۲۰ قولہ لتبشرکم بالمطر وانما فسرہ بذلک لیتاتی عطف ولیذیقکم علیہ والحال قد یتضمن معنی التعلیل کما فی قولک اہن زیدا اسارفانک ترید لاساءتہ ۱۲ ک ۲۱ قولہ ولقد ارسلنا من قبلک رسلا ہذہ الآیۃ معترضۃ بین الآیات المفصلۃ لان قولہ اللہ الذی یرسل الریاح تفصیل لقولہ ومن آیاتہ ان یرسل الریاح وحکمۃ ذلک تسلیۃ صلے اللہ علیہ وسلم وتانیسہ حیث وعدہ بنصر المؤمنین عموما ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ وکان حقا علینا نصر المؤمنین آہ بعض القراء یقف علی حقا ویبتدئ بما بعدہ بجعل اسم کان مضمرا فیہا وحقا خبرہا ای وکان الانتقام حقا وجعل بعضہم حقا منصوبا علی المصدر واسم کان ضمیر الشان وعلینا خبرہ مقدم ونصر مبتدأ مؤخر والجملۃ خبرہا وبعضہم جعل حقا منصوبا علی المصدر ایضا وعلینا خبر مقدم ونصر اسمہا مؤخرا والصحیح ان نصر اسمہا وحقا خبرہا وعلینا متعلق بحقا او بمحذوف صفتہ اہ سمین ۲۳ قولہ تزعجہ اے تہیجہ وتحرکہ فی الصراح ازعاج از جای برکندن ۱۲ ۲۴ قولہ وسکونہا لابن عامر فی القاموس الکسف بالکسر القطعۃ من الشئ جمعہا کسف وکسف ۱۲ کمالین ۲۵ قولہ وان کانوا الخ فسر الشارح ان بقد وتبع فی ہذا البغوی وقال غیرہ الاولی انہا مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا ضمیر الشان محذوف اے وان الشان کانوا الخ ویدل علی ذلک اللام فی لمبلسین فانہا اللام الفارقۃ ۱۲ جمل ۲٦ قولہ تاکید اے اشارۃ الی انہ اتاہم الفرج بعد تمادی یاسہم ۱۲ صاوی ۲۷ قولہ فانظر الی آثار رحمۃ اللہ آہ ای المرتبۃ علی تنزیل المطر من النبات والاشجار والثمار والفاء للدلالۃ علی سرعۃ ترتبہا علیہ وقولہ کیف الخ فی حیز النصب بنزع الخافض وکیف معلق لانظر ای فانظر الی احیائہ البدیع للارض بعد موتہا وقیل علی الحالیۃ بالتاویل وایا ما کان فالمراد بالنظر التنبیہ علی عظیم قدرتہ وسعۃ رحمتہ مع ما فیہ من التمہید لامر البعث ۱۲ جمل

الْمُحيِى الارض لَمُحْيِ الْمَوْتٰى ۚ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ وَلَئِنْ لام قسم اَرْسَلْنَا رِيْحًا مضرة على نبات فَرَاَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوْا اصاروا جواب القسم مِنْۢ بَعْدِهٖ اى بعد اصفراره يَكْفُرُوْنَ ○ يجحدون النعمة بالمطر فَاِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ اِذَا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ ○ وَمَآ اَنْتَ بِهٰدِ الْعُمْيِ عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ ۭ اِنْ مَا تُسْمِعُ سماع افهام وقبول اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا القرآن فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ○ ع مخلصون بتوحيد الله اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ ضَعْفٍ ماء مهين ثُمَّ جَعَلَ مِنْۢ بَعْدِ ضَعْفٍ آخر وهو ضعف الطفولية قُوَّةً اى قوة الشباب ثُمَّ جَعَلَ مِنْۢ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَّشَيْبَةً ۭ ضعف الكبر وشيب الهرم والضعف في الثلاثة بضم اوله وفتحه يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۚ من الضعف والقوة والشباب والشيبة وَهُوَ الْعَلِيْمُ بتدبير خلقه الْقَدِيْرُ ○ على ما يشاء وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ يحلف الْمُجْرِمُوْنَ الكافرون مَا لَبِثُوْا في القبور غَيْرَ سَاعَةٍ ۭ قال تعالى كَذٰلِكَ كَانُوْا يُؤْفَكُوْنَ ○ يصرفون عن الحق البعث كما صرفوا عن الحق الصدق في مدة اللبث وَقَالَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ وَالْاِيْمَانَ من الملائكة وغيرهم لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ فيما كتبه في سابق علمه اِلٰى يَوْمِ الْبَعْثِ ۡ فَهٰذَا يَوْمُ الْبَعْثِ الذى انكرتموه وَلٰكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ○ وقوعه فَيَوْمَئِذٍ لَّا يَنْفَعُ بالتاء والياء الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَعْذِرَتُهُمْ في انكارهم له وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ○ لا يطلب منهم العتبى اى الرجوع الى ما يرضى الله وَلَقَدْ ضَرَبْنَا جعلنا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۭ تنبيهًا لهم وَلَئِنْ لام قسم جِئْتَهُمْ يا محمد بِاٰيَةٍ مثل العصا واليد لموسى لَّيَقُوْلَنَّ حذف منه نون الرفع لتوالى النونات والواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا منهم اِنْ مَا اَنْتُمْ اى محمد واصحابه اِلَّا مُبْطِلُوْنَ ○ اصحاب اباطيل كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ التوحيد كما طبع على قلوب هؤلاء فَاصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بنصرك عليهم حَقٌّ وَّلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِيْنَ لَا يُوْقِنُوْنَ ○ ع بالبعث اى لا يحملنك على الخفة والطيش بترك الصبر اى لا تتركنه

سورة لقمان مكية الا ولوان ما فى الارض من شجرة اقلام الآيتين فمدنيتان وهي اربع وثلثون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ الٓمّٓ ۚ الله اعلم بمراده به تِلْكَ اى هذه الآيات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القرآن الْحَكِيْمِ ○ ذى الحكمة والاضافة بمعنى من هُدًى وَّرَحْمَةٌ بالرفع لِّلْمُحْسِنِيْنَ ○ وفى قراءة العامة بالنصب حالًا من الآيات العامل فيها ما فى تلك من معنى الاشارة الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ بيان للمحسنين وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ

---

۵۱ قوله مضرة اے وہی ریح الدبور قومه فراوه مصفرا اى بعد خضرته ۱۲ صاوى ۵۲ قوله فراوه مصفرا اى النبات فالضمير راجع الى اثر الريح باعتبار دلالته عليه ۱۲ ک ۵۳ قوله جواب القسم اى الساد مسد جواب الشرط لانه اجتمع ههنا شرط وقسم والشرط مؤخر فيحذف جوابه دلالة عليه بجواب القسم على القاعدة اے وبالله لئن ارسلنا ريحا حارة او باردة فضربت زرعهم بالصفرة فراوه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون ۱۲ جمل ۵۴ قوله فانك لاتسمع الموتى الخ هو تعليل لما يفهم من الكلام السابق كانه قيل لاتحزن لعدم تذكيرک فانک لاتسمع الموتى قال ابن الهمام كثير من مشائخنا على ان الميت لا تسمع استدلالا بهذه الآية ونحوها ولهذا لم يقولوا بتلقين الميت وقالوا لو حلف لااكلم فلانا فكلمه ميتا لايحنث وآورد عليهم قوله صلى الله عليه وسلم فى اهل القليب ما انتم باسمع منهم واجيب تارة بانه روى عن عائشة رض انها انكرته واخرى بانه من خصوصياته صلعم معجزة له او انه تمثيل كما روى عن على كرم الله وجهه واورد ما فى مسلم من ان الميت يسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا الا ان يخص باول الوضع فى القبر مقدمة للسوال جمعا بينه وبين ما فى القرآن انتهى قال هذا العبد قد كثر ورود الاحاديث فى سماع الموتى ومعرفتهم زوار قبره وقد اغنانا عن ايرادها جدنا الشيخ الاجل الدهلوى فى شرح المشكوة وغيرها معنى الآية كما عليه جماعة من المفسرين انه مجاز وان المراد من الموتى ومن فى القبور الكفار شبهوا بالموتى وهم احياء من حيث انهم لاينتفعون بمسموعهم كما لاتنتفع الاموات بعد موتهم وصيرورتهم الى قبورهم وهم كفار بالهداية والدعوة ويحتمل ان يكون المعنى لاتسمعهم سماعا يترتب عليه اثرها وهو الاجابة والتكلم ۱۲ ک ۵۵ قوله الله الذى خلقكم من ضعف آه الجملة من مبتدأ وخبر وقوله من ضعف اى اصل ضعيف ولذا فسره بماء مهين واطلاق الضعف على الاصل الضعيف تجوز لان الضعف مصدر ضد القوة ۱۲ ج ۵۶ قوله وهو ضعف الطفولية وانما فسره بضعف آخر لان النكرة اذا اعيدت كانت غير الاولى وهذا الاصل وان كان يقتضى تغاير القوتين لكنها قامت القرينة على اتحادهما ۱۲ ک ۵۷ قوله وشيبة اى هو بياض الشعر الاسود ويحصل اوله غالبا فى السنة الثالثة والاربعين وهو اول سن الكهولة والاخذ فى النقص بعد الخمسين لثلاث وستين فيزيد وهو اول سن الشيخوخة فيزيد الضعف فى الجسم والعقل الى آخر العمر وهذا فى غير اهل التقوى والصلاح واما هم فيزيد عقلهم لآخر عمرهم ۱۲ صاوى ۵۸ قوله وشيب الهرم هرم بالتحريک كلان سالى اه صراح وفى التاويلات النجمية يخلق ما يشاء من القوة والضعف فى السعيد والشقى فيخلق فى السعيد قوة الايمان وضعف البشرية وفى الشقى قوة البشرية لقبول الكفر وضعف الروحانية لقبول الايمان ۱۲ ۵۹ قوله فى القبور الخ وفى الخطيب ما لبثوا فى قبورهم غير ساعة كما قال تعالى كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقيل فيما بين فناء الدنيا والبعث ۱۲ ج ۶۰ قوله غير ساعة استقلوا مدة لبثهم فى الدنيا او فى القبور لهول يوم القيامة وطول مقامهم فى شدائدها او ينسون لذلک ۱۲ ک ۶۱ قوله الى يوم البعث وهو مدة مديدة وغاية بعيدة لا ساعة حقيقة ۱۲ ۶۲ قوله فيومئذ آه لفظ يوم منصوب بلا تنفع والتنوين فى اذ عوض عن جمل محذوفة اى يومئذ قامت الساعة وحلف المشركون كاذبين ورد عليهم الملائكة والمؤمنون وبينوا كذبهم لاتنفع الخ ۱۲ جمل ۶۳ قوله بالتاء والياء لان المعذرة بمعنى العذر لان تانيثها غير حقيقى وقد فصل بينهما ۱۲ ک ۶۴ قوله ولا هم يستعتبون الاعتاب ازالة العتب اے الغضب والغلظة وبالفارسية خوشنود كردن والاستعتاب طلب ذلک يعنى از كسے خواستن كه ترا خوشنود كند ۱۲ روح ۶۵ قوله العتبى آه اسم من اعتب كالرجعى وزنا ومعنى ولذلک فسرها بقوله اى الرجوع الى ما يرضى الله وفى البيضاوى ولا هم يستعتبون لايدعون اے ما يقتضى اعتابهم اى ازالة عتبهم من الطاعة والتوبة كما دعوا اليه فى الدنيا من قولهم استعتبنى فلان فاعتبته اى استرضانى فارضيته ۱۲ ج ۶۶ قوله حذف منه نون الرفع آه هذا سبق قلم والاولى اسقاط هذه العبارة لانها توهم ان الفعل بضم اللام وان فاعله واو محذوفة لالتقاء الساكنين وتوهم ان ضم اللام قراءة وليس كذلک لان يقولن فعل مضارع مبنى على الفتح لاتصاله بنون التاكيد فاللام باتفاق القراء مفتوح والفاعل هو الاسم الموصول الذى هو من قبيل الظاهر وهو الذين كفروا ۱۲ من الجمل بتغيير يسير ۶۷ قوله فاصبر ان وعد الله حق يا محمد اذا هم قولا وفعلا وفى التاويلات النجمية وعلى قوله فاصبر يشير الى الطالب الصادق يصبر على مقاساة شدائد فطام النفس عن مالوفاتها تزكية لها وعلى مراقبة القلب عن التدنس بصفات النفس تصفية له وعلى معاقبة الروح على بذل الوجود لنيل الجود تحلية له ان وعد الله حق فيما قال الا من طلبنى وجدنى ولا يستخفنک الذين لايوقنون يشير به الى استخفاف اهل البطالة واستهزائهم اهل الحق وطلبه وهم ليسوا اهل الايقان وان كانوا على الايمان التقليدى يعنى لايقطعون عليک الطريق الابطريق الاستهزاء والانكار كما هو عادة اهل الزمان يستخفون طالبى الحق وينظرون اليهم بنظر الحقارة ويزوردونهم وينكرون عليهم فيما يفعلون من ترک الدنيا وتجردهم عن الاهالى والاولاد والاقارب وذلک لانهم لايوقنون بوجوب طلب الحق تعالى انتهى ۱۲ ۶۸ قوله لايستخفنک الخ اى لايحملنک هؤلاء الذين لايؤمنون بالآخرة على الخفة والعجلة فى الدعاء عليهم او لايحملنک على الخفة والقلق جزعا مما يقولون ويفعلون فانهم ضلال شاكون لايستبدع منهم ذلک ۱۲ مدارک ۶۹ قوله اى لاتتركنه اى الصبر يريد ان النهى وان كانت لغيره لكنه فى الحقيقة راجع اليه فهو كقوله لااريک ههنا ۱۲ كمالين ۷۰ قوله الا ولوان ما فى الارض الخ هذا احد اقوال ثلثة وقيل كلية كلها وقيل الا ثلاث آيات من قوله ولوان ما فى الارض الى خبير وهذا القول الثالث للبيضاوى ۱۲ صاوى ۷۱ قوله اى هذه الآيات اى آيات السورة واشير اليها باشارة البعيد لعلو رتبتها ورفعة قدرها عند الله وان كانت قريبة من الاذهان ۱۲ صاوى ۷۲ قوله ذى الحكمة آه زاد فى الكشاف او وصف بصفة الله تعالى على الاسناد المجازى قال ويجوز ان يكون الاصل الحكيم قائله فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وهو الضمير المجرور فبانقلابه مرفوعا بعد الجر استكن فى الصفة المشبهة وهو من حسن الصناعة ۱۲ جلالين ۷۳ قوله العامل فيها ما فى تلک من معنى الاشارة اے يشير الى آياته حال كونه هدى ورحمة ۱۲ كمالين ۷۴ قوله معنى الاشارة اے اشير الى آيات الكتاب الحكيم حال كونه هدى ورحمة ۱۲ ۷۵ قوله فى كتاب الله اے لبثتم فى القبور بحسب ما علمه الله وقدره وقوله فهذا يوم البعث معطوف على لقد لبثتم فهو من جملة المقول ۱۲ جمل

هُمْ يُوقِنُوْنَ ۝ هم الثانی تاکید اُولٰٓئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ الفائزون
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِيْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ ای مایلهی منه عن مایعنی لِيُضِلَّ بفتح الیاء وضمها عَنْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ طریق الاسلام بِغَيْرِ عِلْمٍ وَّيَتَّخِذَهَا بالنصب عطفا علی یضل وبالرفع عطفا علی یشتری
هُزُوًا مهزوا بها اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ ذو اهانة وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القران وَلّٰى مُسْتَكْبِرًا
متکبرا كَاَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا كَاَنَّ فِيْٓ اُذُنَيْهِ وَقْرًا صمما وجملتا التشبیه حالان من ضمیر ولّی والثانیة
بیان للاولی فَبَشِّرْهُ اعلمه بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ مؤلم وذکر البشارة تهکم به وهو النضر بن الحارث کان
یاتی الحیرة یتجر فیشتری کتب اخبار الاعاجم ویحدث بها اهل مکة ویقول ان محمدا یحدثکم
احادیث عاد وثمود وانا احدثکم حدیث فارس والروم فیستملحون حدیثه ویترکون استماع القران
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتُ النَّعِيْمِ ۝ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حال مقدرة ای مقدرا
خلودهم فیها اذا دخلوها وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا ای وعدهم الله ذلک وحقه حقا وَهُوَ الْعَزِيْزُ الذی لایغلبه
شئ فیمنعه عن انجاز وعده ووعیده الْحَكِيْمُ ۝ الذی لایضع شیئا الا فی محله خَلَقَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ
تَرَوْنَهَا ای العمد جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لاعمد اصلا وَاَلْقٰى فِي الْاَرْضِ رَوَاسِيَ
جبالا مرتفعة اَنْ لا تَمِيْدَ تتحرک بِكُمْ وَبَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ وَاَنْزَلْنَا فیه التفات عن الغیبة مِنَ السَّمَآءِ
مَآءً فَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيْمٍ ۝ صنف حسن هٰذَا خَلْقُ اللّٰهِ ای مخلوق فَاَرُوْنِيْ اخبرونی یا
اهل مکة مَاذَا خَلَقَ الَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ غیره ای الهتکم حتی اشرکتموها به تعالی وما استفهام انکار
مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره واَرُونِی معلق عن العمل ومابعده سد مسد المفعولین بَلِ
للانتقال الظّٰلِمُوْنَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ بین باشراکهم وانتم منهم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا لُقْمٰنَ الْحِكْمَةَ
منها العلم والدیانة والاصابة فی القول وحکمة کثیرة ماثورة کان یفتی قبل بعث داؤد وادرک
زمنه واخذ منه العلم وترک الفتیا وقال فی ذلک الا اکتفی اذا کفیت وقیل له ای الناس شر
قال الذی لایبالی ان راه الناس مسیئا اَنِ ای وقلنا له ان اشْكُرْ لِلّٰهِ علی ما اعطاک من الحکمة
وَمَنْ يَّشْكُرْ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ لان ثواب شکره له وَمَنْ كَفَرَ النعمة فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عن خلقه حَمِيْدٌ ۝ محمود
فی صنعه وَ اذکر اِذْ قَالَ لُقْمٰنُ لِابْنِهٖ وَهُوَ يَعِظُهٗ يٰبُنَيَّ تصغیر اشفاق لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ اِنَّ الشِّرْكَ بالله
لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ ۝ فرجع الیه واسلم وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ امرناه ان یبرهما حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ

(حاشیہ بین السطور: اللام للعاقبة ۱۲ — لابی عمرو وابن کثیر ۱۲ ک — للباقین ۱۲ ک — مدینة بقرب الکوفة ۱۲ ج)

(حاشیہ جانبی: نسیمون — ع ۱۱ — وقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم — وقف غفران)

ا؎ قوله ومن الناس من یشتری الخ شروع فی ذکر مقابل الفریق الاول علی حکم عادته تعالی فی کتابه والجار والمجرور خبر مقدم والاسم الموصول مبتدأ مؤخر واعلم ان من لفظها مفرد ومعناها جمع فروعی لفظها فی جمع الضمائر الآتیة وروعی معناها فی قوله اولئک لهم عذاب مهین ۱۲ صاوی ۲؎ قوله ومن الناس من یشتری لهو الحدیث قال الکلبی ومقاتل نزلت فی النضر بن الحارث بن کلدة کان یتجر فیاتی الحیرة ویشتری اخبار العجم ویحدث بها قریشا و یقول ان محمدا یحدثکم بحدیث عاد وثمود وانا احدثکم بحدیث رستم واسفندیار فیستملحون حدیثه ویترکون استماع القرآن فانزل الله تعالی هذه الآیة اه خطیب وقیل کان یشتری القیان ویحملهن علی معاشرة من اراد الاسلام ومنعه عنه وفی المدارک فی تفسیر هذه الآیة وکان ابن عباس وابن مسعود رضی الله عنهما یحلفان انه الغناء انتهی وفی الخطیب وعن الحسن وغیره قالوا لهو الحدیث هو الغناء والآیة نزلت فیه ومعنی یشتری لهو الحدیث یستبدل ویختار الغناء والمزامیر والمعازف علی القرآن وقال ابو الصهباء سالت ابن مسعود عن هذه الآیة فقال هو الغناء والله الذی لا اله الا هو یرددها ثلاث مرات وفی رد المحتار لهو الحدیث الآیة جاء فی التفسیر ان المراد الغناء ۱۲ صراح ۳؎ قوله ای ما یلهی منه عما یعنی بفتح الیاء معلوما ای یهم وقیل انه بضمها مجهولا ای یقصد ای الذی یشتغل لاجله عما یهمه او یقصد واضافة اللهو الی الحدیث بمعنی من اما من اضافة الخاص الی العام فان اللهو قد لایکون حدیثا فمن للبیان واما من اضافة الخاص الی العام فان الحدیث قد یکون لهوا هذا الملخص ما ذکره القاضی والزمخشری والمشهور ان الثانی بمعنی اللام ۱۲ کمالین ۴؎ قوله طریق الاسلام ای الامور الموصلة للاسلام فاللهو کل ما یشغل عن عبادة الله وذکره من الاضاحیک والخرافات والمغانی والمزامیر وغیرها من الامور الباطلة ۱۲ صاوی ۵؎ قوله تتخذها بالنصب عطفا علی یضل لحفص وحمزة وعلی وبالرفع عطفا علی یشتری للباقین وجملتا التشبیه حالان من ضمیر ولی ای ولی مشابها حاله بحال من لم یسمعها ومشابها لمن فی اذنیه ثقل لایقدر ان یسمع لها او الثانیة بیان الاولی او حال من المستکن فی لم یسمعها فتکون حالا متداخلة ۱۲ ک ۶؎ قوله صمما صمم بفتحتین کری ۱۲ صراح ۷؎ قوله اوالثانیة بیان للاولی آه وعبارة السمین قوله کان فی اذنیه وقرا حال ثانیة او بدل مما قبلها او حال من فاعل یسمعها او تبیین لما قبلها وجوز الزمخشری ان تکون جملتا التشبیه استینافیتین ۱۲ جمل ۸؎ قوله اعلمه اشار بذلک الی ان المراد بالبشارة مطلق الامر بالخبر وان لم یکن فیه بشارة ودفع بذلک ما یقال ان الاخبار بالعذاب الالیم لیس ببشارة بل نذارة وقوله وذکر البشارة الخ جواب آخر فکان المناسب ان یذکره باو ۱۲ صاوی ۹؎ قوله وهو النضر بن الحارث کان یاتی الحیرة بکسر الحاء بلد قریب من الکوفة فیشتری کتب اخبار الاعاجم آه کذا نقله عن مقاتل والکلبی وعن ابن عباس وابن مسعود والحسن وعکرمة وسعید بن جبیر لهو الحدیث الغناء والآیة نزلت فیه کذا فی المعالم روی الحاکم وصححه عن ابن مسعود لهو الحدیث والله الغناء ۱۲ کمالین ۱۰؎ قوله فیستملحون حدیثه ای یعدونه ملیحا حسنا ۱۲ جمل ۱۱؎ قوله حال مقدرة ای حال من الضمیر فی لهم او من جنات ۱۲ بیضاوی ۱۲؎ قوله وعد الله حقا وعد مصدر مؤکد لنفسه لان قوله لهم جنات النعیم فی معنی وعدهم الله ذلک وحقا مصدر مؤکد لغیره ای لمضمون تلک الجملة الاولی وعاملهما مختلف فتقدیر الاولی وعد الله ذلک وعدا وتقدیر الثانیة وحقه حقا جمل ناقلا عن السمین ۱۲ ۱۳؎ قوله ای وعدهم الله ذلک یشیر الی انه مصدر بدل عن فعله وهو مؤکد لنفسه لان قوله لهم جنات لایحتمل الا الوعد ۱۲ کمالین ۱۴؎ قوله وحقه حقا یشیر الی انه مصدر مؤکد لغیره اذ لیس کل وعد حقا ۱۲ ک ۱۵؎ قوله الاسطوانة اسطوانة بالضم ستون ۱۲ صراح ۱۶؎ قوله وهو صادق الخ لان السالبة تصدق بنفی الموضوع وهو المراد هنا ویصح ان یراد الشق الثانی وهو ان یکون لها عمد لاتری وهی قدرة الله تعالی ۱۲ صاوی ۱۷؎ قوله جبالا مرتفعة قال ابن عباس هی سبعة عشر جبلا منها قاف وابو قبیس والجودی ولبنان وطور سینین ۱۲ صاوی ۱۸؎ قوله ان تمید بکم قدر المفسر لام التعلیل ولا النافیة اشارة الی ان حکمة تثبیت الارض بالجبال عدم تحرکها باهلها ۱۲ ص ۱۹؎ قوله وما استفهام انکار مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره والعائد الی الموصول محذوف ۱۲ ک ۲۰؎ قوله وارونی معلق عن العمل لاجل الاستفهام ومابعده سد مسد المفعولین وذلک مبنی علی جریان التعلیق فی المفعولین الاخیرین وفیه کلام فی الرضی وقد یجعل کلمة ماذا استفهاما منصوبا بخلق ۱۲ ک ۲۱؎ قوله معلق عن العمل ای فی لفظ جزأی هذه الجملة ولکنه عامل فی محلها النصب فقوله ومابعده هو جملة الاستفهام ۱۲ جمل ۲۲؎ قوله ولقد آتینا لقمان الحکمة آه یعنی العقل والعلم والعمل به والاصابة فی الامور قال محمد بن اسحاق هو لقمان بن فاغور بن ناخور بن تارخ وهو آزر وقال وهب انه کان ابن اخت ایوب وقال مقاتل ذکر انه کان ابن خالته قال الواقدی کان قاضیا فی بنی اسرائیل واتفق العلماء علی انه کان حکیما ولم یکن نبیا الا عکرمة فانه قال کان لقمان نبیا وتفرد بهذا القول وقال بعضهم خیر لقمان بین النبوة والحکمة فاختار الحکمة ۱۲ معالم ۲۳؎ قوله لقمٰن الخ اختلف فی لقمان فقیل اسم اعجمی ممنوع من الصرف للعلمیة والعجمة وقیل عربی ومنع من الصرف للعلمیة وزیادة الالف والنون ۱۲ مختصر من الصاوی ۲۴؎ قوله منها العلم والدیانة ای فالحکمة هی العلم والعمل ولایسمی الرجل حکیما حتی یجمعهما وقیل الحکمة المعرفة والامانة وقیل هی نور فی القلب یدرک به الاشیاء کما تدرک بالبصر ۱۲ صاوی ۲۵؎ قوله وقال فی ذلک ای فی شان ذلک ای فی شان الاعتذار عن ترک الفتیا الا اکتفی ای استریح بترک الفتیا اذ کفیتها بقیام داؤد بها ۱۲ ۲۶؎ قوله ان اشکر لله آه ان مفسرة والمعنی ای اشکر لان ایتاء الحکمة فی معنی القول وقد نبه الله تعالی علی ان الحکمة الاصلیة والعلم الحقیقی هو العمل بهما وعبادة الله والشکر له حیث فسر ایتاء الحکمة بالحث علی الشکر وقیل لایکون الرجل حکیما حتی یکون حکیما فی قوله وفعله ومعاشرته وصحبته وقال السری رح الشکر ان لاتعصی الله بنعمه وقال الجنید ان لاتری معه شریکا فی نعمه وقیل هو الاقرار بالعجز عن الشکر والحاصل ان شکر القلب المعرفة وشکر اللسان الحمد وشکر الارکان الطاعة ورؤیة العجز فی الکل دلیل قبول الکل ۱۲ مدارک ۲۷؎ قوله ای وقلنا له یعنی انه عطف بتقدیر القول والعاطف علی قوله ولقد آتینا وان مخففة وذلک انسب فی المعنی کما لایخفی من تقدیر اللام التعلیلیة او من جعل انه مفسرة ای لان اشکر او ای اشکر کما قاله القاضی وکذا من جعله بدلا من الحکمة کما قال غیره ۱۲ ک ۲۸؎ قوله لابنه واسمه ثاران وقال الکلبی اسمه مشکم وقیل انعم من الروح ۱۲ جمل ۲۹؎ قوله وهو یعظه الخ قیل کان ابنه وامرأته کافرین فما زال یعظهما حتی اسلما قیل وضع لقمان جرابا من خردل الی جنبه وجعل یعظ ابنه موعظة موعظة ویخرج خردلة خردلة فنفد الخردل فقال یابنی وعظتک موعظة لو وعظتها جبلا لتفطر فتفطر ابنه ومات ۱۲ صاوی ۳۰؎ قوله فرجع الیه واسلم آه ای الی ابیه ای الی دینه فقوله اسلم عطف تفسیر وهذا مبنی علی انه کان کافرا وقیل کان مسلما ونهاه عن ان یصدر منه اشراک فی المستقبل ۱۲ جمل ۳۱؎ قوله ووصینا الانسان الخ هاتان الآیتان نزلتا فی شان سعد بن ابی وقاص کما تقدم فهما معترضتان بین کلامی لقمان والعبرة بعموم اللفظ لابخصوص السبب قال فی الانسان للجنس ۱۲ صاوی

ك قوله فوهنت وهنا على وهن يشير الى انه مفعول مطلق لفعل محذوف معطوف بالفاء على جملة وجعله القاضي حالا بتقدير الفعل والمضاف اى تهن وهنا اوذات وهن ذ آلو هن الضعف ويحرك في العمل والقاموس اى ضعفت ١٢ اك ك٥ قوله على وهن صفة لوهنا اى ضعفا كائنا على ضعف والمراد التوالى لا الخصوص وهنين بدليل قول المفسر اى ضعفت للحمل ١٢ صاوى ك٣ قوله وفصاله اى فطامه عن الرضاع لتمام عامين ١٢ مدارك ك٤ قوله ان اشكرلى الخ قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا للوالدين في ادبار الصلوات الخمس فقد شكر للوالدين آه خازن وفي ان وجهان احدهما انها مفسرة و الثاني انها مصدرية في محل النصب بوصينا هو قول الزجاج آه سمين ١٢ جمل ك٥ قوله موافقة للواقع اى فلا مفهوم له وهو جواب عما يقال ان الشريك مستحيل على الله تعالى فربما يتوهم وجود شريك له بعلم قوله في الدنيا اى امورها التي لا تتعلق بالدين ١٢ صاوى ك٦ قوله واتبع سبيل من اناب الى آه خطاب لسائر المكلفين اى واتبع ايها المكلف دين من اقبل الى طاعتي وهو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وقيل من اناب الى يعني ابا بكر الصديق رضي الله عنه قال ابن عباس وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن ابي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا ثم حملهم الى النبي

فوهنت وَهْنًا عَلٰى وَهْنٍ اى ضعفت للحمل وضعفت للطلق وضعفت للولادة وَّفِصٰلُهٗ فطامه فِیْ عَامَیْنِ وقلنا له اَنِ اشْكُرْ لِیْ وَ لِوَالِدَیْكَ ؕ اِلَیَّ الْمَصِیْرُ ۝ اى المرجع وَ اِنْ جَاهَدٰكَ عَلٰۤى اَنْ تُشْرِكَ بِیْ مَا لَیْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ موافقة للواقع فَلَا تُطِعْهُمَا وَ صَاحِبْهُمَا فِی الدُّنْیَا مَعْرُوْفًا اى بالمعروف البر و الصلة وَّ اتَّبِعْ سَبِیْلَ طريق مَنْ اَنَابَ رجع اِلَیَّ ۚ بالطاعة ثُمَّ اِلَیَّ مَرْجِعُكُمْ فَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فاجازيكم عليه وجملة الوصية وما بعدها اعتراض یٰبُنَیَّ اِنَّهَاۤ اى الخصلة السيئة اِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِیْ صَخْرَةٍ اَوْ فِی السَّمٰوٰتِ اَوْ فِی الْاَرْضِ اى فى اخفى مكان من ذلك یَاْتِ بِهَا اللّٰهُ ؕ فيحاسب عليها اِنَّ اللّٰهَ لَطِیْفٌ باستخراجها خَبِیْرٌ ۝ بمكانها یٰبُنَیَّ اَقِمِ الصَّلٰوةَ وَ اْمُرْ بِالْمَعْرُوْفِ وَ انْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ اصْبِرْ عَلٰى مَاۤ اَصَابَكَ ؕ بسبب الامر والنهى اِنَّ ذٰلِكَ المذكور مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ ۝ اى معزوماتها التى يعزم عليها لوجوبها وَ لَا تُصَعِّرْ وفى قراءة تصاعر خَدَّكَ لِلنَّاسِ لا تمل وجهك عنهم تكبرا وَ لَا تَمْشِ فِی الْاَرْضِ مَرَحًا ؕ اى خيلاء اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ متبختر فى مشيه فَخُوْرٍ ۝ على الناس وَ اقْصِدْ فِیْ مَشْیِكَ توسط فيه بين الدبيب والاسراع وعليك السكينة والوقار وَ اغْضُضْ اخفض مِنْ صَوْتِكَ ؕ اِنَّ اَنْكَرَ الْاَصْوَاتِ اقبحها لَصَوْتُ الْحَمِیْرِ ۝ اوله زفير و اخره شهيق اَلَمْ تَرَوْا تعلموا يا مخاطبين اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِی السَّمٰوٰتِ من الشمس والقمر والنجوم لتنتفعوا بها وَ مَا فِی الْاَرْضِ من الثمار والانهار والدواب وَ اَسْبَغَ اوسع واتم عَلَیْكُمْ نِعَمَهٗ ظَاهِرَةً وهى حسن الصورة وتسوية الاعضاء وغير ذلك وَّ بَاطِنَةً ؕ هى المعرفة وغيرها وَ مِنَ النَّاسِ اى اهل مكة مَنْ یُّجَادِلُ فِی اللّٰهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَّ لَا هُدًى من رسول وَّ لَا كِتٰبٍ مُّنِیْرٍ ۝ انزله الله بل بالتقليد وَ اِذَا قِیْلَ لَهُمُ اتَّبِعُوْا مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوْا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَیْهِ اٰبَآءَنَا ؕ قال تعالى ايتبعونه وَ لَوْ كَانَ الشَّیْطٰنُ یَدْعُوْهُمْ اِلٰى عَذَابِ السَّعِیْرِ ۝ اى موجباته لا وَ مَنْ یُّسْلِمْ وَجْهَهٗۤ اِلَى اللّٰهِ اى يقبل على طاعته وَ هُوَ مُحْسِنٌ موحد فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى ؕ بالطرف الاوثق الذى لا يخاف انقطاعه وَ اِلَى اللّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ ۝ مرجعها وَ مَنْ كَفَرَ فَلَا یَحْزُنْكَ يا محمد كُفْرُهٗ ؕ لا تهتم بكفره اِلَیْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ اى بما فيها كغيره فيجازى عليه نُمَتِّعُهُمْ فى الدنيا قَلِیْلًا ايام حياتهم ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ فى الاخرة اِلٰى عَذَابٍ غَلِیْظٍ ۝ وهو عذاب النار لا يجدون عنه محيصا وَ لَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ

صلى الله عليه وسلم حتى اسلموا فهؤلاء لهم سابقة الاسلام بارشاد ابي بكر الصديق رضي الله عنه وعنهم اجمعين ١٢ جمل ك٧ قوله وجملة الوصية وما بعدها اعتراض في اثناء وصية لقمان تاكيدا لما فيها من النهي عن الشرك كانه قال وقد وصينا بمثل ما وصى به ١٢ ك ك٨ قوله يا بنى انها الخ رجوع لذكر وصايا لقمان لولده وسبب تلك المقالة انه قال له ولده يا ابت ان عملت الخطيئة حيث لا يراني احد كيف يعلمها الله فقال له تلك المقالة وهذا السوال ليس عن اعتقاد المضمونة اذ هو مسلم لا يعتقد ان الله تخفى عليه خافية وانما مقصوده الانتقال من العلم بالدليل الى المعرفة والمشاهدة ولذا مات من استيلاء الهيبة على قلبه ١٢ صاوى ك٩ قوله في صخرة قيل المراد بها التي تحت الارضين السبع وهي التي يكتب فيها اعمال الفجار وخضرة السماء منها لما قيل خلق الله الارض على حوت والحوت في الماء على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملك وقيل على ظهر ثور وهو على الصخرة وهي التي ذكرها لقمان فليست في السماء ولا في الارض ١٢ صاوى ك١٠ قوله ان الله لطيف خبير معنى الآية انه محيط علما بالاشياء صغيرها وكبيرها وقيل ان هذه الكلمة آخر كلمة تكلم بها لقمان فانشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمها فمات ١٢ جمل ك١١ قوله اى معزوماتها الخ يشير الى انه مصدر اطلق على المفعول وقوله التي يعزم اى يقطع الارادة يقال عزم على الامر عزما وعزيمة اى اراد فعله وقطع عليه ١٢ كمالين ك١٢ قوله لا تمل وجهك عنهم تكبرا من الصعر وهو داء يعتري الابل فيلوى عنقه يقال صعر وجهه وصاعر اذا امال واعرض تكبرا ورجل اصعر اى مائل العنق قال ابن عباس لا تتكبر فتحقر الناس وتعرض عنهم بوجهك اذا كلموك رواه ابن ابي حاتم وله عن مجاهد الرجلان يكون بينهما الشحناء فيلقى هذا اعرض هذا عن هذا وعن الربيع بن انس ليكن الغني والفقير عندك سواء في التكلم ١٢ ك ك١٣ قوله مرحا مصدر وقع موقع الحال اى ذا مرح او تمرح مرحا والمعنى لا تمش لاجل المرح وهو الفرح والبطر ١٢ ك ك١٤ قوله توسط من التوسط وهو الاعتدال والدبيب المشي على هيئة على بطوء ضد الاسراع ١٢ ك ك١٥ قوله الدبيب دبيب نرم رفتن ١٢ صراح ك١٦ قوله وعليك السكينة والوقار بالنصب اى الزمهما والسكينة التأني في الحركات واجتناب العبث والوقار في الهيئة كغض البصر وخفض الصوت او بمعنى لان اوله زفير وآخره شهيق وهما صوت اهل النار وقد سبق في هود ١٢ ك ك١٧ قوله اوله زفير وآخره شهيق آه كصوت اهل النار وعن الثوري صياح كل شيء تسبيح الا الحمار فانه يرى الشيطان ولذلك سماه الله تعالى منكرا وفيه تشبيه الرافعين اصواتهم بالحمير وتمثيل اصواتهم تنبيه على ان رفع الصوت في غاية الكراهة ١٢ مدارك الحمير قال الزمخشري انه بمنزلة اسماء الاجناس وقيل انه جمع وزال معنى الجمعية عنه بتعريف الجنس وقد قيل ان الجمع للتعميم والمبالغة فان الصوت اذا توافقت عليه الحمير كان اشد في التنكير ١٢ ك ك١٨ قوله زفير بكلو فرورفتن آواز زشتي واول بانگ خر وشهيق آخران من الصراح ١٢ ك١٩ قوله سخر لكم والمراد من التسخير المنافع المسببة عنها ١٢ ك ك٢٠ قوله واسبغ عليكم نعمه آه قرأ نافع وابو عمرو وحفص نعمه جمع نعمة مضافا الى الضمير فظاهرة حال منها والباقون نعمة بسكون وتنوين تاء التانيث اسم جنس مرادا به الجمع فظاهرة نعت لها ١٢ جمل ك٢١ قوله وهي حسن الصورة وتسوية الاعضاء كذا نقل عن الضحاك وعن ابن عباس الظاهر الاسلام والقرآن والباطن ما ستر عليك من الذنوب ولم يعجل عليك بالنقمة وقيل غير ذلك ولهذا قال المفسر وغير ذلك ليعم ذلك كله ١٢ ك ك٢٢ قوله هي المعرفة كذا نقل عن الضحاك وغيره فيعم ستر الذنوب وحسن الخلق كما قال غيره ١٢ ك ك٢٣ قوله ومن الناس نزلت في النضر بن الحرث وابي بن خلف ومن هذا حذوهم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله وصفاته من غير علم ١٢ ص ك٢٤ قوله اى اهل مكة وهم النضر بن الحرث وابي بن خلف واشباههم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله تعالى وصفاته فنزلت هذه الآية كذا في الخطيب ١٢ ك٢٥ قوله ايتبعونه فيه اشارة الى ان هذا الشرط للحال والتقدير اتتبعونهم ولو كان الشيطان يدعوهم اى في حال دعاء الشيطان اياهم الى العذاب ١٢ ك٢٥ قوله يتبعونه ولو كان الشيطان الخ فالواو فيه للحال اى ايتبعون ما وجدوا عليه آباءهم في حال دعاء الشيطان اياهم الى العذاب وقد يجعل الضمير في يتبعونه الى الشيطان كذا قاله الزمخشري وقال القاضي جواب لو محذوف مثل لا تبعوه فجعل الواو للعطف ولا يلزم عطف الاخبار على الانشاء فان الاستفهام انكاري كما اشار اليه المصنف بقوله لا اى لا ينبغي ان يكون حالهم كذلك والضمير في يدعوهم يحتمل ان يكون لهم ولآبائهم ١٢ جمل ك٢٦ قوله اى يقبل على طاعته تفسير باللازم والمراد فان معنى الاسلام عند تعديته بالى هو التفويض والتوكل من اسلمت المتاع الى فلان اذا فوض امره الى الله اقبل بكليته عليه ١٢ ك ك٢٧ قوله وهو محسن اى في عمله كذا فسر البغوي والزمخشري وقول المصنف موحد موسع فيه الواحدي ١٢ ك ك٢٨ قوله بالعروة الوثقى بالطرف الاوثق الذي لا يخاف انقطاعه مثل حال المتوكل المطيع بحال من اراد ان يترقى من شاهق جبل فتمسك باوثق عروة من الحبل المتدلى عنه المامون انقطاعه كذا في الكشاف ١٢ كمالين ك٢٩ قوله بالطرف الاوثق وهو جانب الله سبحانه فانه مرجو لكل عبد ١٢ جمل ك٣٠ قوله لا تهتم اهتمام غمخوارگی کردن ١٢ صراح ك٣١ قوله ثم نضطرهم فيه اشارة الى ان العذاب الغليظ انما يكون لهم في الآخرة لا في الدنيا كما ان المؤمن اذا تنعم في الدنيا بانواع النعم فليس ذلك جزاء لاعماله الصالحة ١٢ صاوى ك٣٢ قوله والاسراع اى وهو تتابع المشي في سرعة لما ورد في الحديث كما تجد الحديث المشي تذهب بهاء المؤمن فان قلت ورد في الحديث كنا نجهد انفسنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتضي انه كان يسرع في مشيه اجيب بانه صلى الله عليه وسلم في نفسه مشي متوسطة وبالنسبة للصحابة هو على مشيا منهم لما في الحديث كان الارض تطوى له ١٢ صاوى

لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ؕ حُذف منه نون الرفع لتوالي الامثال وواو الضمير لالتقاء الساكنين قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ ؕ على ظهور الحجة عليهم بالتوحيد بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ وجوبه عليهم لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ؕ ملكًا وخلقًا وعبيدًا فلا يستحق العبادة فيهما غيره اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ عن خلقه الْحَمِيْدُ ○ المحمود في صنعه وَلَوْ اَنَّ مَا فِي الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اَقْلَامٌ وَّالْبَحْرُ عطف على اسم ان يَمُدُّهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖ سَبْعَةُ اَبْحُرٍ مدادًا مَّا نَفِدَتْ كَلِمٰتُ اللّٰهِ ؕ المعبر بها عن معلوماته بكتبها بتلك الاقلام بذلك المداد ولا باكثر من ذلك لان معلوماته تعالى غير متناهية اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه شيء حَكِيْمٌ ○ لا يخرج شيء عن علمه وحكمته مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ اِلَّا كَنَفْسٍ وَّاحِدَةٍ ؕ خلقًا وبعثًا لانه بكلمة كن فيكون اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ يسمع كل مسموع بَصِيْرٌ ○ يبصر كل مبصر لا يشغله شيء عن شيء اَلَمْ تَرَ تعلم يا مخاطبا اَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ يدخل الَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوْلِجُ النَّهَارَ يدخله فِي الَّيْلِ فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ؗ كُلٌّ منهما يَّجْرِيْ في فلكه اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى هو يوم القيٰمة وَّاَنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ○ ذٰلِكَ المذكور بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الثابت وَاَنَّ مَا يَدْعُوْنَ بالياء والتاء يعبدون مِنْ دُوْنِهِ الْبَاطِلُ الزائل وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ على خلقه بالقهر الْكَبِيْرُ ○ العظيم اَلَمْ تَرَ اَنَّ الْفُلْكَ السفن تَجْرِيْ فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللّٰهِ لِيُرِيَكُمْ يا مخاطبين بذلك مِّنْ اٰيٰتِهٖ ؕ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ عبرا لِّكُلِّ صَبَّارٍ عن معاصي الله شَكُوْرٍ ○ لنعمه وَاِذَا غَشِيَهُمْ اي علا الكفار مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ كالجبال التي تظل من تحتها دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ۚ۬ اي الدعاء بان ينجيهم اي لا يدعون معه غيره فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ؕ متوسط بين الكفر والايمان ومنهم باق على كفره وَمَا يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَآ ومنها الانجاء من الموج اِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ غدار كَفُوْرٍ ○ لنعم الله يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اي اهل مكة اتَّقُوْا رَبَّكُمْ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَّا يَجْزِيْ يغني وَالِدٌ عَنْ وَّلَدِهٖ ؗ فيه شيئا وَلَا مَوْلُوْدٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَّالِدِهٖ فيه شَيْئًا ؕ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ٥ عن الاسلام وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ في حلمه وامهاله الْغَرُوْرُ ○ الشيطان اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ ۚ متى تقوم وَيُنَزِّلُ بالتخفيف والتشديد الْغَيْثَ ۚ بوقت يعلمه وَيَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْحَامِ ؕ اذكر ام انثى ولا يعلم واحدا من الثلاثة غير الله تعالى وَمَا تَدْرِيْ نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ؕ من خير او شر ويعلمه الله وَمَا تَدْرِيْ نَفْسٌۢ بِاَيِّ اَرْضٍ تَمُوْتُ ؕ ويعلمه الله اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بكل شيء خَبِيْرٌ ○ بباطنه كظاهره روى البخاري عن ابن عمر حديث مفاتح الغيب خمسة ان الله عنده علم الساعة الى آخر السورة

ع ٣ / ١١ / ١٢ — ع ٤ / ١٣

١ قوله ليقولن الله الجملة جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدة ولفظ الجلالة مرفوع اما على انه فاعل لفعل محذوف تقديره خلقهن الله او خبر لمحذوف تقديره الخالق لهن ١٢ صاوی ٢ قوله بل اكثرهم لا يعلمون اے بل يعتقدون ان الاشراك يقرب الى الله مع كونهم ينسبون الخلق لله وحده ١٢ صاوی ٣ قوله وجوبه عليهم اى وجوب التوحيد عليهم والظاهر ما قاله غيره لا يعلمون ان ذلك الزام لهم ١٢ ک ٤ قوله لله ما في السموات الخ هذا نتيجة ما قبله اے فحيث ثبت انه الخالق لها تحقق انه المالك لها ١٢ صاوی ٥ قوله ولو ان ما في الارض من شجرة الخ قال قتادة ان المشركين قالوا ان القرآن وما ياتي به محمد يوشك ان ينفد فينقطع فنزلت وقال نزلت في اليهود جوابا لهم حين سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم او امروا وفد قريش ان يسالوه عن قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقد انزل الينا التوراة وفيها علم كل شيء يعني ان علم التوراة وسائر ما اوتي الانسان من الحكمة والمعرفة وان كان كثيرا بالنسبة اليهم لكنه قطرة من بحر علم الله من روح البيان ١٢ ٦ قوله عطف على اسم ان اى وهو ما والتقدير ولو ان البحر يمده وهذا على قراءة ابي عمرو وقرا الباقون بالرفع عطفا على موضع ان ومعمولها اذ هو مرفوع على الفاعلية بفعل مضمر اى لو ثبت او مبتدا خبره يمده والجملة حال اى في حال كون البحر ممدودا ١٢ ج ٧ قوله يمده اى يزيد وينصب فيه من مد الدواة اى جعلها ذا امداد ١٢ ک ٨ قوله سبعة ابحر فاعل يمده والضمير المنفصل فيه يرجع الى البحر بمعنى المكان وموضع الماء والضمير في قوله من بعده يرجع الى البحر ايضا بمعنى الماء على وجه الاستخدام ويمكن ان يحمل على حذف المضاف وعدد السبعة للتكثير لا للحصر والجملة خبر لقوله البحر على تقدير النصب لان اقلاما لا يستقيم ان يكون خبرا له وحال على قراءة الرفع كما ذكرنا ١٢ ک ٩ قوله ما نفدت كلمات الله جواب لو ولو ههنا ليست بمعناها المشهور من انتفاء الجواب لانتفاء الشرط او العكس لاقتضائها نفاد الكلمات بل هي دالة على ثبوت الجواب او هو حرف شرط في المستقبل ١٢ ک وقوله كلمات الله آه اى كلامه القديم النفسي القائم بذاته تعالى وقوله المعبر بها عن معلوماته آه يعني على سبيل الفرض والتقدير اى لو كان يعبر به والا فالتعبير به محال لان التعبير انما يكون بالالفاظ المحدثة وبعد هذا كله لا حاجة بقوله المعبر بها الخ لان الكلام القديم في حد ذاته لا يتناهى ولا ينحصر ١٢ ١٠ قوله بكتبها بتلك الاقلام فيه اشارة الى ان في الكلام اضمارا تقديره ما نفدت بكتابها والمعنى ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر مدادا يكتب بها كلام الله ما نفدت فاغنى عن ذكر المداد قوله يمده ١٢ ک ١٠ قوله بكتبها اى بسبب كتبها اى لو كتبت بتلك الاقلام وبذلك المداد ما نفدت ولا تناهت ١٢ جمل ١١ قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة سبب نزولها ان ابي بن خلف وجماعة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا اطوارا نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم تقول انا نبعث خلقا جديدا جميعا في ساعة واحدة فنزلت والمعنى ان الله لا يصعب عليه شيء بل خلق العالم وبعثه برمته كخلق نفس واحدة وبعثها ١٢ صاوی ١٢ قوله الا كنفس واحدة اى الا كخلق نفس واحدة وبعث نفس واحدة فحذف للعلم به اے سواء في قدرته القليل والكثير فلا يشغله شان عن شان ١٢ مدارک ١٣ قوله بما نقص اے بالجزء الذي نقص من الآخر وهو اربع ساعات دائرة بين الليل والنهار زائدة على الاثني عشر فتارة يزيدها الليل وتارة يزيدها النهار ١٢ صاوی ١٤ قوله وسخر الشمس الخ عطف على يولج وعبر في الاول بالمضارع لان الايلاج متجدد بخلاف التسخير ١٢ صاوی ١٥ قوله الى اجل مسمى عبر ههنا بالى وفي فاطر والزمر باللام تفننا لان اللام والى للانتهاء ١٢ صاوی ١٦ قوله يوم القيمة او الى وقت معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر والجري على الاول مطلق الحركة وعلى الثاني الحركة من نقطة معينة الى ان يرجع اليها ١٢ ک ١٧ قوله الم تر ان الفلك الخ استشهاد آخر على باهر قدرته وغاية حكمته وشمول انعامه ١٢ ابو السعود ١٨ قوله علا الكفار يعني غشي من الغشاء بمعنى الغطاء من فوق لانه المناسب ههنا لا من الغشيان بمعنى الاتيان ١٢ ک ١٩ قوله كالظلل جمع والظلة كل ما اظلك من جبل او سحاب او غيرها ١٢ ک ٢٠ قوله كالجبال قاله مقاتل وقال الكلبي كالسحاب ١٢ خطيب ٢١ قوله متوسط الخ المناسب تفسير المقتصد بالعدل الموفي بما عاهد الله عليه من التوحيد ليكون موافقا لسبب النزول فانها نزلت في عكرمة بن ابي جهل وذلك انه هرب عام الفتح الى البحر فجاءتهم ريح عاصف فقال عكرمة لئن انجانا الله من هذا لارجعن الى محمد صلى الله عليه وسلم ولاضعن يدي في يده فسكن الريح فرجع عكرمة الى مكة فاسلم وحسن اسلامه ١٢ ص ٢٢ قوله بين الكفر والايمان اے فلا يغلو في كفره لانزجاره بعض الانزجار ١٢ كمالين ٢٣ قوله كل ختار الختر اشد الغدر والختار في مقابلة صابر لا يكون الا من قلة الصبر كما ان الكفور في مقابلة الشكور ١٢ ک ٢٤ قوله لا يجزي والد عن ولده آه كل من الجملتين نعت ليوما والعائد في كل منهما مقدر قدره الشارح لقوله فيه ومعنى الآية ان الله ذكر شخصين في غاية الشفقة والمحبة وهما الولد والوالد فنبه بالاعلى على الادنى وبالادنى على الاعلى فالوالد يجزي عن ولده في الدنيا لكمال شفقته والولد يجزي عن والده لما عليه حق التربية فاذا كان يوم القيامة فكل انسان يقول نفسي ولا يهتم بقريب ولا بعيد وقال ابن عباس كل امرئ تهمه نفسه ١٢ ج ٢٥ قوله ولا مولود آه مبتدأ وهو مبتدأ ثان وجاز خبره والجملة خبر مولود وجاز الابتداء به وهو نكرة لانه في سياق النفي وفي السمين قوله ولا مولود جوزوا فيه وجهين احدهما انه مبتدأ وما بعده الخبر والثاني انه معطوف على والد ويكون الجملة صفة له ١٢ ج ٢٦ قوله هو جاز اى قاض ومؤد ١٢ ٢٧ قوله فيه الخ زيادة المصنف لفظ فيه يومي الى ان قوله ولا مولود مبتدأ سوغه النفي خبره ما بعده وقيل هو عطف على والد والجملة بعده صفة له اى لا يجزي فيه مولود هو جاز عن والده في الدنيا شيئا قوله شيئا تنازع فيه الفعلان على الوجهين ١٢ ک ٢٨ قوله ولا يغرنكم بالله الغرور اى بان يرجيكم التوبة والمغفرة فيجسركم على المعاصي. بيضاوی وقوله بالله اى بسبب الله وفي الكلام حذف المضاف اے بسبب حلم الله كما اشار له بقوله في حلمه وامهاله ١٢ جمل ٢٩ قوله ان الله عنده علم الساعة نزلت لما قال الحرث بن عمرو للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة وانا قد القيت الحب في الارض فمتى السماء تمطر وامراتي حامل فهل حملها ذكر ام انثى وای شيء اعمله غدا ولقد علمت باي ارض ولدت فباي ارض اموت ١٢ صاوی ٣٠ قوله بالتخفيف اى من الانزال لابي عمرو وابن كثير وحمزة وعلي وقوله بالتشديد اى من التنزيل للباقين ١٢ ک ٣١ قوله ولا يعلم واحدا من الثلاثة غير الله لما كان المقصود ههنا امران وعلمه سبحانه بهذه الامور وعدم علم غيره به وصرح في الامور الثلاثة الاول في الآية بالاول دون الثاني وفيما بعدها بالعكس تعرض المفسر لما سكت النظم عن بيانه في الموضعين ١٢ ک ٣٢ قوله وما تدري نفس ماذا تكسب غدا اى من حيث ذاتها واما باعلام الله للعبد فلا مانع منه كالانبياء وبعض الاولياء فلا مانع من كون الله يطلع بعض عباده الصالحين على بعض هذه المغيبات فتكون معجزة للنبي وكرامة للولي ١٢ مختصر من الصاوی ٣٣ قوله ان الله عليم بكل شيء آه يشير الى ان الله تعالى لما حصر اولا علمه بالاشياء المذكورة بقوله ان الله عنده الخ ذكر ان علمه غير مختص بها بل هو عليم مطلقا بكل شيء وليس علمه علما بظواهر الاشياء فقط بل هو خبير بظواهر الاشياء وبواطنها ١٢ ج ٣٤ قوله مفاتح الغيب اى خزائنه او ما يتوصل به الى المغيبات على جهة الاستعارة وعلى الاول جمع مفتح بفتح الميم وهو المخزن وعلى الثاني جمع مفتح بالكسر وهو المفتاح ١٢ ک ٣٥ قوله خمسة اقتصر عليها لان هذه الخمسة هي التي يدعون علمها او لان العدد لا ينفي الزائد ١٢ ک

لـه قوله مبتدأ آه فى السمين تنزيل الكتاب فيه خمسة اوجه احدها انه خبر عن آلٓمٓ لان آلٓمٓ يراد به السورة وبعض القرآن وتنزيل بمعنى منزل ولاريب فيه حال من الكتاب والعامل فيها تنزيل لانه مصدر ومن رب العالمين متعلق به ايضا ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى فيه لوقوعه خبرا والعامل فيه الظرف او الاستقرار الثانى ان يكون تنزيل مبتدأ ولاريب فيه خبره ومن رب العالمين حال من الضمير فى فيه ولا يجوز ح ان يتعلق بتنزيل لان المصدر قد اخبر عنه فلا يعمل الثالث ان يكون تنزيل مبتدأ ايضا ومن رب خبره ولاريب حال او معترض الرابع ان يكون لاريب فيه ومن رب العالمين خبرين لتنزيل الخامس ان يكون تنزيل خبر مبتدأ مضمر وكذلك لاريب وكذلك من رب فيكون كل جملة مستقلة براسها ويجوز ان يكونا حالين من تنزيل وان يكون من رب هو الحال ولاريب معترض ١٢ ج ٢ـه قوله خبر ثان الخ هذا احسن الاعاريب فى هذا الموضع ويصح ان يكون حالا من ضمير الخبر ١٢ صاوى ٣ـه قوله ام يقولون افتراه اى اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم لان ام هى المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة معناه بل ايقولون افتراه انكار القولهم وتعجيبا منهم لظهور امره فى عجز بلغائهم عن مثل ثلاث آيات منه ١٢ مدارك ٣ـه قوله بل يقولون يشير الى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة معناه بل ا يقولون افتراه اى اختلقه محمد انكار القولهم وتعجبا منه لظهور امره فى عجز بلغائهم مثل سورة منه ثم اضرب على الانكارى اثبات انه الحق بقوله بل هو الحق ١٢ ك ٤ـه قوله بل هو الحق اضراب انتقالى من نفى الافتراء عنه الى اثبات حقيته ويصح ان يكون ابطاليا لقولهم كانه قيل ليس هو كما قالوا بل هو الحق وقولهم كل ما فى القرآن من الاضراب انتقالى يحمل على غير هذا والمعنى ان القرآن محصور فى الحق لا يخرج عنه لغيره واستفيد الحصر من الجملة المعرفة الطرفين ١٢ صاوى ٥ـه قوله ما نافية والجملة صفة لقوما قال قتادة كانوا امة امية لم ياتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس ذلك فى الفترة ١٢ ك ٦ـه قوله استواء يليق به هذا اشارة لطريق السلف الذين يؤمنون بالمتشابه ويفوضون علمه لله تعالى وهو اسلم ولذا سلكه المفسر وطريقة الخلف يأولون الاستواء بالاستيلاء والقهر اذ هو احد معنى الاستواء ١٢ صاوى ٧ـه قوله مالكم من دونه يحتمل ان يكون حالا من قوله ولى او شفيع اى ليس لهم ناصر وشفيع حال كونه غير الله ويحتمل ان يكون حالا من المجرور فى لكم اى ما استقر لكم مجاوزين الله اے رضاه وطاعته شفيع ١٢ ك ٨ـه قوله يدبر الامر الخ اے امر الدنيا اے شانها وحالها والامور التى تقع فيها والمراد بتدبيرها القضاء السابق الذى هو الارادة الازلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص ١٢ جمل مختصرا ٩ـه قوله اليه اى بصعود الملك الى الله ١٢ خطيب ١٠ـه قوله فى يوم اى من ايام الدنيا وقوله كان مقداره اى كان مقدار ذلك اليوم الف سنة مما تعدون اى نزول الامر وعروج العمل فى مسافة الف سنة مما تعدون وهو فى يوم فان بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة فينزل فى مسيرة خمسمائة سنة ويعرج فى مسيرة خمسمائة سنة فهو مقدار الف سنة كبير وفى روح البيان پس عروج ميكند بسوى آسمان در روزى كه هست اندازه او هزار سال از آنچه شما شمار ميكنيد سالى دوازده ماه وماهى سى روز يعنى فرشته فرود مى آيد از آسمان وبالا ميرود در مدتى كه اگر آدمى رود وآيد جز هزار سال ميسر نشود زيراكه از زمين تا آسمان پانصد سال راه است پس مقدار نزول وعروج هزار سال بود انتهى لكن مراد الشارح من اليوم هو يوم القيامة فيكون حاصل المعنى على تقديره ثم يرجع الامر والتدبير اے التصرف فى المخلوقات بالحشر والحساب ووزن الاعمال والتعذيب والتنعيم وغير ذلك مما يقع فى ذلك اليوم الذى كان مقداره الف سنة فقوله هنا كان مقداره الف سنة مشكل مع قوله تعالى فى سورة سأل خمسين الف سنة ودفع بعض بان يوم القيمة فيه ايام فمنه ما مقداره الف سنة ومنه ما مقداره خمسون الف سنة فتامل ١٢ ١١ـه قوله فى الدنيا وفى سورة سأل خمسين الف سنة وهو اى المقدر بالف او بخمسين الفا يوم القيمة لشدة اهواله بالنسبة الى الكافر فيكون على بعضهم اطول مقدار خمسين الف سنة وعلى بعضهم اقصر مقدار الف سنة وقيل ليس الف سنة على حقيقتها بل اريد بها الاستطالة لانها نهاية العقود وكذا القول خمسين الف سنة وقيل معناه نزول الملك بالوحى وبتدبير الدنيا وعروجه الى السماء فى يوم واحد من ايام الدنيا ولو قطعه احد من بنى آدم لم يقطعه الا فى الف سنة لان المسافة بين الارض والسماء خمسمائة فالنزول والعروج كله لايكون الا فى الف سنة والملائكة يقطعونها فى يوم واحد فعلى هذا ضمير اليه للسماء واما قوله فى سورة آخر فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة فالمراد به مدة المسافة من الارض الى سدرة المنتهى التى هى مقام جبرئيل وهذا التفسير منقول عن مجاهد وقتادة والضحاك وعن ابن عباس انه سئل عن خمسين الف سنة فقال ايام سماها الله لا ادرى ما هى واكره ان اقول فى كتاب الله ما لا اعلم ١٢ ك ١٢ـه قوله لشدة اهواله اے فالمراد من ذكر الالف وذكر الخمسين التنبيه على طوله والتخويف منه لا العدد المذكور بخصوصه ١٢ جمل ١٣ـه قوله عالم الغيب آه العامة على رفع عالم والعزيز والرحيم على ان يكون ذلك مبتدأ وعالم خبره والعزيز والرحيم خبران او نعتان او العزيز الرحيم مبتدأ وصفته والذى احسن خبره او العزيز الرحيم خبر مبتدأ مضمر وقرأ زيد بن على بجر الثلاثة وتخريجها على اشكالها ان يكون ذلك اشارة الى الامر المدبر ويكون فاعلا ليعرج والاوصاف الثلاثة بدل من الضمير فى اليه كانه قيل ثم يعرج الامر المدبر اليه عالم الغيب اے الى عالم الغيب وابو زيد برفع عالم وخفض العزيز الرحيم على ان يكون ذلك عالم مبتدأ وخبرا والعزيز الرحيم بدلان من الهاء فى اليه ايضا ويكون الجملة بينهما اعتراضا ١٢ ج ١٤ـه قوله فعلا ماضيا فى السمين خلقه قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر بسكون اللام والباقون بفتحها فاما الاولى ففيها اوجه احدها ان يكون خلقه بدلا من كل شئ بدل اشتمال والضمير عائد الى كل شئ هذا هو المشهور المتداول الثانى انه بدل كل من كل والضمير عائد على البارى تعالى ومعنى احسن حسن اى المخلوقات كلها حسنة الثالث ان يكون كل شئ مفعولا اولا وخلقه مفعولا ثانيا على ان يضمن احسن معنى اعطى والهم الرابع ان يكون كل شئ مفعولا ثانيا قدم وخلقه مفعولا اول على ان تضمن احسن معنى الهم وعرف واما القراءة الثانية فخلق فيها فعل والجملة صفة للمضاف او المضاف اليه فيكون منصوبة المحل ومجرورته ١٢ ج ١٥ـه قوله اے خلق آدم الخ اشار بذلك الى ان الضمير فى سواه عائد على آدم ويصح ان يكون عائدا على النسل ويكون المعنى سوى اعضاءه فى الرحم وصورها بعد ان كان يشبه الجماد حيث كان نطفة ثم علقة ثم مضغة ١٢ صاوى ١٦ـه قوله الذرية فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والنكتة ان الخطاب انما يكون مع الحى فلما نفخ فيه الروح حسن خطابه ١٢ صاوى ١٧ـه قوله فى الموضعين متعلق بقوله استفهام انكار وبقوله بتحقيق الهمزتين الخ والموضعان هما اذا ضللنا وانا لفى خلق جديد ١٢ جمل ١٨ـه قوله قل لهم يتوفاكم ملك الموت واعلم ان الله تعالى اخبر ههنا ان ملك الموت هو المتوفى والقابض فى موضع انا ارسل اى الملائكة وفى موضع انه هو الله تعالى فوجه الجمع بين الآى ان ملك الموت يقبض الارواح والملائكة اعوان له يعالجون ويعملون بامره والله تعالى يزهق الروح فالفاعل لكل فعل حقيقة والقابض للارواح جميع الخلائق هو الله وان ملك الموت واعوانه وسائط ١٢ روح البيان

سُوْرَةُ السَّجْدَةِ مَكِّيَّةٌ وَّهِيَ ثَلٰثُوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الٓمٓ ۚ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القرآن مبتدأ لَا رَيْبَ شك فِيْهِ خبر اول مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ خبر ثان اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ ۚ محمد لا بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ لِتُنْذِرَ بِهٖ قَوْمًا مَّآ نافية اَتٰىهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ ۝ بانذارك اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولها الاحد وآخرها الجمعة ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ ۗ وهو فى اللغة سرير الملك استواء يليق به مَا لَكُمْ يا كفار مكة مِّنْ دُوْنِهٖ غيره مِنْ وَّلِيٍّ اسم ما بزيادة من اى ناصر وَّلَا شَفِيْعٍ يدفع عنكم عذابه اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۝ هذا فتؤمنون يُدَبِّرُ الْاَمْرَ مِنَ السَّمَآءِ اِلَى الْاَرْضِ مدة الدنيا ثُمَّ يَعْرُجُ يرجع الامر والتدبير اِلَيْهِ فِيْ يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهٗٓ اَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ ۝ فى الدنيا وفى سورة سأل خمسين الف سنة وهو يوم القيمة لشدة اهواله بالنسبة الى الكافر واما المؤمن فيكون اخف عليه من صلوة مكتوبة يصليها فى الدنيا كما جاء فى الحديث ذٰلِكَ الخالق المدبر عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اى ما غاب عن الخلق وما حضر الْعَزِيْزُ المنيع فى ملكه الرَّحِيْمُ ۝ باهل طاعته الَّذِيْٓ اَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهٗ بفتح اللام فعلا ماضيا صفة وبسكونها بدل اشتمال وَبَدَاَ خَلْقَ الْاِنْسَانِ آدم مِنْ طِيْنٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهٗ ذريته مِنْ سُلٰلَةٍ علقة مِّنْ مَّآءٍ مَّهِيْنٍ ۝ ضعيف هو النطفة ثُمَّ سَوّٰىهُ اى خلق آدم وَنَفَخَ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِهٖ اى جعله حيا حساسا بعد ان كان جمادا وَجَعَلَ لَكُمُ اى الذرية السَّمْعَ بمعنى الاسماع وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ القلوب قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ۝ ما زائدة مؤكدة للقلة وَقَالُوْٓا اى منكروا البعث ءَاِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ غبنا فيها بان صرنا ترابا مختلطا بترابها ءَاِنَّا لَفِيْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ ۗ استفهام انكار بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين فى الموضعين قال تعالى بَلْ هُمْ بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ بالبعث كٰفِرُوْنَ ۝ قُلْ لهم يَتَوَفّٰىكُمْ مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِيْ وُكِّلَ بِكُمْ اى بقبض ارواحكم ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ۝ ع احياء فيجازيكم باعمالكم وَلَوْ تَرٰٓى اِذِ الْمُجْرِمُوْنَ الكافرون نَاكِسُوْا رُءُوْسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۭ مطاطئوها حياء يقولون رَبَّنَآ اَبْصَرْنَا ما انكرنا من البعث وَسَمِعْنَا منك تصديق الرسل فيما كذبنا هم فيه فَارْجِعْنَا الى الدنيا نَعْمَلْ صَالِحًا فيها اِنَّا مُوْقِنُوْنَ ۝ الآن فما ينفعهم ذلك ولا يرجعون وجواب لو لرايت امرا فظيعا قال تعالى وَلَوْ شِئْنَا لَاٰتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدٰىهَا فتهتدى

بالايمان والطاعة باختيار منها وَلٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّيْ وهو لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ الجن وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ○ وتقول لهم الخزنة اذا دخلوها فَذُوْقُوْا العذاب بِمَا نَسِيْتُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا اى بترككم الايمان به اِنَّا نَسِيْنٰكُمْ تركناكم فى العذاب وَذُوْقُوْا عَذَابَ الْخُلْدِ الدائم بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ من الكفر والتكذيب اِنَّمَا يُؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا القرآن الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِّرُوْا وعظوا بِهَا خَرُّوْا سُجَّدًا وَّسَبَّحُوْا متلبسين بِحَمْدِ رَبِّهِمْ اى قالوا سبحان الله وبحمده وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ ○ عن الايمان والطاعة تَتَجَافٰى جُنُوْبُهُمْ ترتفع عَنِ الْمَضَاجِعِ مواضع الاضطجاع بفرشها لصلاتهم بالليل تهجدا يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ خَوْفًا من عقابه وَّطَمَعًا فى رحمته وَّمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ ○ يتصدقون فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ اُخْفِيَ خبئ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ ما تقربه اعينهم وفى قراءة بسكون الياء مضارع جَزَآءً بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ اَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوٗنَ ○ اى المؤمنون والفاسقون اَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَلَهُمْ جَنّٰتُ الْمَاْوٰى نُزُلًا وهو ما يعد للضيف بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وَاَمَّا الَّذِيْنَ فَسَقُوْا بالكفر والتكذيب فَمَاْوٰىهُمُ النَّارُ كُلَّمَآ اَرَادُوْٓا اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنْهَآ اُعِيْدُوْا فِيْهَا وَقِيْلَ لَهُمْ ذُوْقُوْا عَذَابَ النَّارِ الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ○ وَلَنُذِيْقَنَّهُمْ مِّنَ الْعَذَابِ الْاَدْنٰى عذاب الدنيا بالقتل والاسر والجدب سنين والامراض دُوْنَ قبل الْعَذَابِ الْاَكْبَرِ عذاب الآخرة لَعَلَّهُمْ اى من بقى منهم يَرْجِعُوْنَ ○ الى الايمان وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِاٰيٰتِ رَبِّهٖ القرآن ثُمَّ اَعْرَضَ عَنْهَا اى لا احد اظلم منه اِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِيْنَ اى المشركين مُنْتَقِمُوْنَ ○ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورٰىة فَلَا تَكُنْ فِيْ مِرْيَةٍ شك مِّنْ لِّقَآئِهٖ وقد التقيا ليلة الاسراء وَجَعَلْنٰهُ اى موسى او الكتاب هُدًى هاديا لِّبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ○ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اَئِمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء قادة يَّهْدُوْنَ الناس بِاَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوْا على دينهم وعلى البلاء من عدوهم وَكَانُوْا بِاٰيٰتِنَا الدالة على قدرتنا ووحدانيتنا يُوْقِنُوْنَ ○ وفى قراءة بكسر اللام وتخفيف الميم اِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ○ من امر الدين اَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ اى يتبين لكفار مكة اهلاكنا كثيرا مِّنَ الْقُرُوْنِ الامم بكفرهم يَمْشُوْنَ حال من ضمير لهم فِيْ مَسٰكِنِهِمْ فى اسفارهم الى الشام وغيرها فيعتبروا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ دلالات على قدرتنا اَفَلَا يَسْمَعُوْنَ ○ سماع تدبر واتعاظ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا نَسُوْقُ الْمَآءَ اِلَى الْاَرْضِ الْجُرُزِ اليابسة التى لا نبات فيها فَنُخْرِجُ بِهٖ زَرْعًا تَاْكُلُ مِنْهُ اَنْعَامُهُمْ وَاَنْفُسُهُمْ اَفَلَا يُبْصِرُوْنَ ○ هذا فيعلمون

(حاشیہ: حمزة وعلى — اى الم يسمعوا او لم يتبصروا ١٢ ك — كما رواه الحاكم عن ابن مسعود ١٢)

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله ولكن حق القول منى اى وجب قضائى وثبت وعيدى وقوله لاملئن جهنم من الجنة قدم الجن لان المقام مقام تحقير ولان الجهنميين منهم اكثر فيما قيل ولا يلزم من قوله اجمعين دخول جميع الانس والجن فيها لانها تفيد عموم الانواع لا الافراد فالمعنى لاملأنها من ذينك النوعين جميعا كما ذكره بعض المحققين ١٢ جمل **٢ قوله** من الجنة واتهم تحقير الهم من الخطيب وفى روح البيان على قوله من الجنة بالكسر جماعة الجن انتهى وقدم الجن على الانس لان الجهنميين منهم اكثر ١٢ **٣ قوله** بترككم الايمان به اى باللقاء يشير الى ان النسيان بمعنى الترك على سبيل المجاز فان النسيان سبب الترك ١٢ ك **٤ قوله** تركناكم فى العذاب انما حمل النسيان على الترك لانه محال عليه تعالى وهو استعارة او مجاز مرسل وقد جعله الزمخشري مقابلة اى مشاكلة فالقرينة عليه انه قصد جزائهم من جنس اعمالهم فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وكون المشاكل الاول لا يمنع منها ١٢ ك **٥ قوله** عذاب الخلد اى العذاب الدائم الذى لا انقطاع له ١٢ مدارك **٦ قوله** انما يؤمن بآياتنا الخ هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم على بقاء من كفر على كفره كان الله يقول لنبيه لا تحزن فان اهل الايمان مجبولون على الاتعاظ بالقرآن واهل الكفر مجبولون على عدم الاتعاظ به فالخلق فريقان فى علم الله ١٢ صاوى **٧ قوله** القرآن استشكل ظاهر تلك الآية بانه يقتضى مدح كل من سمع القرآن واتعظ به ويسجد لله وان لم يكن موضع سجود واجيب بان السنة بينت مواضع السجود فى القرآن فيمدح المتعظين بالقرآن فى كل آية الساجدين فى مواضع السجود ١٢ صاوى **٨ قوله** تتجافى جنوبهم آه يجوز ان يكون مستانفا وان يكون حالا وكذلك يدعون واذا جعل يدعون حالا احتمل ان يكون حالا ثانية وان يكون حالا من الضمير فى جنوبهم لان المضاف جزء والتجافى الارتفاع عن ترك النوم وخوفا وطمعا اما مفعول من اجله واما حالان واما مصدران لعامل مقدر ١٢ جمل **٩ قوله** لصلاتهم بالليل الخ روى احمد والحاكم انه صلى الله عليه وسلم قرأها وقال هو صلوة الرجل فى جوف الليل ١٢ ك **١٠ قوله** خوفا وطمعا الخ مفعولان له او حالان او مصدران ١٢ كمالين **١١ قوله** ما اخفى لهم ما موصولة مفعول تعلم بمعنى تعرف وفى قراءة لحمزة ويعقوب ما اخفى بسكون الياء مضارع اخفيت ١٢ ك **١٢ قوله** جزاء مفعول مطلق لمحذوف اى جوزوا او مفعول لاجله لاخفى اى اخفى لاجل جزائهم ١٢ **١٣ قوله** بما كانوا يعملون الباء للمعاوضة او للسببية وكونها سببا بالقبول وهو بفضله ورحمته فلا تنافى حديث لا يدخل احدكم الجنة بعمله ١٢ ك **١٤ قوله** افمن كان مومنا الهمزة داخلة على مقدر اى افبعد ما بينهما من التفاوت والتباين يتوهم كون المومن الذى حكيت اوصافه كالفاسق الذى ذكرت احواله والتصريح بقوله لا يستوون مع افادة الانكار لنفى المساواة على ابلغ وجه واوكده ليبنى عليه التفسير الآتى ١٢ جمل **١٥ قوله** لا يستوون آه اى المومنون كعلى رضى الله عنه والفاسقون كالوليد بن عقبة بن ابى معيط وذلك انه كان بينهما تنازع فقال الوليد لعلى اسكت فانك صبى وانا والله ابسط منك لسانا واشجع منك جنانا واملا منك حشوا فى الكتيبة فقال على رضى الله عنه اسكت فانك فاسق فانزل الله عز وجل افمن كان مومنا كمن كان فاسقا لا يستوون ١٢ جمل **١٦ قوله** واما الذين فسقوا الخ لم يقل وعملوا السيئات اشارة الى ان مجرد الكفر كاف فى الخلود فى النار فلا التفات الى الاعمال معه واما العمل الصالح فله مع الايمان تاثير فلذا قرنه به ١٢ صاوى **١٧ قوله** كلما ارادوا ان يخرجوا منها الخ وروى انه يضربهم لهب النار فيرتفعون الى طبقاتها حتى اذا قربوا من ابوابها وارادوا ان يخرجوا منها يضربهم اللهب فيهوون الى قعرها وهكذا يفعل بهم وكلمة فى للدلالة على انهم مستقرون فيها وانما الاعادة من بعض طبقاتها الى بعض ١٢ ابو السعود **١٨ قوله** سنين سبعا حتى اكلوا الجيف والعظام كما نقل عن مقاتل ورواه الحاكم وصححه عن ابن مسعود ايضا وقد دام على قريش قبل الهجرة الامراض والمصائب كما نقل عن الحسن وابراهيم والظاهر التعميم كما ذكره المصنف وما نقل من التفاسير عن السلف فهو على سبيل التمثال ١٢ ك **١٩ قوله** ثم اعرض عنها اى فتولى عنها ولم يتدبر فيها وثم للاستبعاد اى ان الاعراض عن مثل هذه الآيات فى وضوحها وانارتها وارشادها الى سواء السبيل والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد فى العقل كما تقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تنتهزها استبعادا لتركه الانتهاز ١٢ مدارك **٢٠ قوله** ولقد آتينا موسى الكتاب الحكمة فى ذكر موسى قربه من النبى ووجود من كان على دينه لتقوم الحجة عليهم ١٢ صاوى **٢١ قوله** من لقائه فى مرجع الضمير اختلاف واقوال احدها انها عائدة الى موسى عليه السلام والمصدر مضاف لمفعوله اى من لقائك موسى ليلة الاسراء من الخطيب والثانى ان الضمير يعود الى الكتاب وحينئذ يجوز ان تكون الاضافة للفاعل اى من لقاء الكتاب لموسى او المفعول اى من لقاء موسى الكتاب لان اللقاء يصح نسبته الى كل منهما ١٢ **٢٢ قوله** وقد التقيا ليلة الاسراء وروى البخارى عن ابن عباس عنه صلعم رايت ليلة اسرى بى موسى رجلا آدم طوالا جعدا كانه من رجال شنوءة وفى كلامه اشارة الى ان كون الضمير فى قوله فلا تكن فى مرية من لقائه لموسى كذا روى عن ابن عباس وغيره ولكن وجه التفريع فيه بالفاء خفى وقال السدى لا تكن فى مرية من تلقى موسى الكتاب بالرضاء والقبول فروى الطبرانى عن ابن عباس مرفوعا جعل موسى هدى لبنى اسرائيل فلا تكن فى مرية من لقاء موسى ربه ١٢ ك **٢٣ قوله** وابدال الثانية ياء آه هذا الوجه جائز عربية لا قراءة فهى كلام الشارح الباس ١٢ **٢٤ قوله** قادة قادة جمع قائد بمعنى كشندہ كذا فى الصراح ١٢ **٢٥ قوله** لما صبروا بفتح اللام وتشديد الميم فى قراءة الجمهور على ان لما هنا هى التى فيها معنى الجزاء او هى ظرف بمعنى حين اى جعلناهم ائمة حين صبروا والضمير للائمة وجوابها محذوف دل عليه وجعلنا منهم او هو نفسه هو الجواب والتقدير لما صبروا جعلنا منهم ائمة وفى قراءة لحمزة والكسائى بكسر اللام وتخفيف الميم على جعل اللام تعليلية اى بسبب صبرهم على دينهم وعلى البلاء من عدوهم من الجمل والخطيب ١٢ **٢٦ قوله** صبروا اى تحملوا المشاق فالصبر عواقبه خير كما قيل شعر الصبر كالصبر مر فى مذاقته ✽ لكن عواقبه احلى من العسل ✽ والمعنى جعلناهم ائمة حين صبروا ١٢ صاوى **٢٧ قوله** بينهم اى بين الانبياء وامهم او بين المومنين والمشركين ١٢ مدارك **٢٨ قوله** اولم يهد لهم عطف على مقدر مما يناسب المعطوف نحو الم يتعظوا ولم يتنبهوا ولم يهد وقيل للعطف فيه والهمزة مقدمة من تاخر ١٢ ك **٢٩ قوله** اى لم يتبين لكفار مكة اهلاكنا كثيرا من القرون فظاهر كلامه ان الفاعل مضمون الجملة والظاهر انه لا امتناع فى حذف الفاعل اذا اقيم دليله مقامه فانه صرح بشبه المذكور وقال القاضى فاعله ضمير ما دل عليه كم اهلكنا اى كثرتهم او ضمير الله بدليل القراءة بالنون انتهى وكم يجوز ان يكون فاعلا لانه استفهام فلا يعمل فى ما قبله بل محله نصب بقوله كم اهلكنا ١٢ ك **٣٠ قوله** فى اسفارهم وعبارة غيره اى يمرون فى متاجرهم ١٢ **٣١ قوله** لا نبات فيها بان قطع منها نباتها من الجرز وهو القطع ١٢ كمالين

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

ك قوله ويقولون متى هذا الفتح سبب نزولها ان المسلمين كانوا يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل بيننا وبينهم وكان اهل مكة اذا سمعوهم يقولون بطريق الاستعجال تكذيبا واستهزاء متى هذا الفتح ۱۲ صاوی ۲ قوله لا ينفع الذين آه ان عم غير المستهزئين فهو تعميم بعد تخصيص وان خص بهم فهو اظهار فی مقام الاضمار تسجيلا عليهم بالكفر وبيانا للعلة عدم النفع وعدم امهالهم آه شهاب وعبارة زاده قوله لا ينفع الذين كفروا ايمانهم هذا ظاهر على تقدير ان يراد بيوم الفتح يوم القيامة لان الايمان المقبول هو الذي يكون في دار الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها ولاهم ينظرون اى يمهلون بالاعادة الى الدنيا ليؤمنوا ومن حمل يوم الفتح على يوم بدر او يوم فتح مكة قال معناه لا ينفع الذين كفروا ايمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا الان ايمانهم حال القتل ايمان الاضطرار ولاهم ينظرون اى يمهلون بتأخير العذاب عنهم ولما فتحت مكة هربت قوم من بني كنانة فلحقهم خالد بن الوليد فاظهروا الاسلام فلم يقبل منهم خالد وقتلهم فذلك قوله تعالى لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ۱۲ جمل ۳ قوله مدنية اى فى قول جميعهم نزلت فى المنافقين وايذائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعنهم فى مناكحته وغيرها وكانت فيها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم فنسخ قراءتها وبقى حكمها كما فى الجمل وغيره وفى ابى السعود نزلت هذه الآية فى الكفار والمنافقين وقدموا عليه الصلوٰة والسلام فى الموادعة التى كانت بينه عليه السلام وبينهم وقام معهم عبد الله بن ابى ومعتب بن قشير والجد بن قيس فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارفض ذكر آلهتنا وقل انها تشفع وتنفع وندعك وربك فشق ذلك على النبى عليه الصلوٰة والسلام والمؤمنين وهموا بقتلهم فنزلت اى اتق الله فى نقض العهد ونبذ الموادعة ولا تساعد الكافرين والمنافقين فيما طلبوا اليك انتهى ۱۲ ۴ قوله يا ايها النبى لم يخاطبه الله كما خاطب غيره من الانبياء حيث قال يا موسى يا عيسىٰ يا داؤد لكونه صلى الله عليه وسلم افضل الخلق على الاطلاق فخاطبه بما يشعر بالتعظيم والاجلال حيث قال يا ايها النبى ويا ايها الرسول وان ذكر اسمه صريحا اردفه بما يشعر بالتعظيم حيث قال محمد رسول الله وما محمد الا رسول الى غير ذلك ۱۲ صاوی ۵ قوله دم الخ انما اوله بذلك لانه صلعم كان اتقاهم لله من قبل فلم يكن يومر بانشاء التقوى ۱۲ ك ۶ قوله على تقواه دفع بذلك ما يقال ان فى الآية تحصيل الحاصل وسبب نزول هذه الآية ان اباسفيان بن حرب وعكرمة بن ابى جهل وابا الاعور وعمرو بن سفيان السلمى قدموا المدينة فنزلوا على عبد الله بن ابى رأس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبى صلى الله عليه وسلم الامان على ان يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن ابى سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب رضى الله عنه ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وندعك وربك فشق ذلك على النبى صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذن لى فى قتلهم فقال انى اعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا فى لعنة الله وغضبه فامر النبى عمر ان يخرجهم من المدينة ۱۲ صاوی ۷ قوله بالله الخ فى موضع رفع لانه فاعل كفى ووكيلا مفعول على البيان او الحال ۱۲ ج ۸ قوله من الكفار هو ابو معمر جميل بن اسد الفهرى وكان رجلا لبيبا حافظا لما سمع ويلقبه العرب بذى القلبين ۱۲ ك ۹ قوله من الكفار ان له قلبين الخ هو ابو معمر جميل بن اسد يقول فى صدرى قلبان اعقل بهما افضل مما يعقل محمد بقلبه وعن ابن عباس رضى الله عنه كان المنافقون يقولون ان لمحمد قلبين قلبا معنا وقلبا مع اصحابه فاكذبهم الله ۱۲ روح ۱۰ قوله وياء اى بعد الهمزة لابن عامر والكوفيين وبلا ياء لورش عن نافع وللطبرى عن ابن كثير وبالياء وحده لابى عمرو وابن كثير فى رواية قيل هى جمع التى ۱۲ ك ۱۱ قوله وبها اى بالالف بعد الظاء ۱۲ ۱۲ قوله وما جعل ادعياءكم نزلت فى حق زيد بن حارثة وهو كما روى كان من سبايا الشام فاشتراه حكيم بن حزام بن خويلد فوهبه لعمته خديجة بنت خويلد فوهبته خديجة للنبى صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه فجاء ابوه وعمه فى فدائه فخيره فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجه زينب بنت جحش فمكث معه ثم اخبر الله نبيه انه زوجه زينب فلما طلقها زيد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكلم المنافقون وقالوا تزوج محمد حليلة ابنه وهو يحرمها فنزلت هذه الآية ردا عليهم وستأتى هذه القصة فى اثناء السورة ۱۲ صاوی ملخصا منه ۱۳ قوله جمع دعى بمعنى مدعو فعيل بمعنى مفعول واصله دعيو فادغم ولكن جمعه على ادعياء غير مقيس لان افعلاء انما يكون جمعا لفعيل المعتل اللام اذا كان بمعنى فاعل نحو تقى واتقياء وغنى واغنياء وهذا وان كان فعيلا معتل اللام الا انه بمعنى مفعول فكان القياس جمعه على فعلى كقتيل وقتلى وجريح وجرحى ونظير هذا فى الشذوذ قولهم اسير واسارى والقياس اسرى وقد سمع فيه الاصل ۱۲ جمل ۱۴ قوله فاكذبهم الله اى بانه لا يكون الدعى ابنا للمتبنى اباله ۱۲ كما ۱۵ قوله ادعوهم اى الادعياء ۱۲ خطيب ۱۶ قوله فان لم تعلموا آباءهم اى حتى تنسبوهم لهم وقوله فاخوانكم اى فهم اخوانكم فى الدين اى فادعوهم بمادة الاخوة كان تقول له يا اخى وقوله بنو عمكم تفسير للموالى فان الموالى يطلق على معان من جملتها ابن العم اى فاذا لم تعرفوا باشخص تنسبونه اليه واردتم خطابه فقولوا له يا ابن عمى ۱۲ جمل ۱۷ قوله فهم اخوانكم الخ فيه اشارة الى انه خبر مبتدأ والجملة جواب الشرط او الجواب فقولوا هذا اخى وهذا مولاى لانهم اخوانكم ومواليكم فاقيم علة الجواب مقامه ۱۲ ك ۱۸ قوله بنو عمكم فان آدم جد كل بنى آدم والمولى يطلق على بنى العم ومنه قول زكريا فانى خفت الموالى من ورائى والمشهور تفسير مواليكم بمولى الموالات او المعتق وانما عدل عنه المص لتناول بنى العم لكل بنى آدم ۱۲ ك ۱۹ قوله فى ذلك اى فى دعائكم لغير آبائهم حقيقة ۱۲ ۲۰ قوله ولكن ما تعمدت آه يجوز فى ما وجهان احدهما انها مجرورة المحل عطفا على ما قبلها المجرور بفى والتقدير ولكن الجناح فيما تعمدت والثانى انها مرفوعة المحل بالابتداء والخبر محذوف تقديره تواخذون به او عليكم فيه الجناح ونحوه آه سمين ۱۲ جمل ۲۱ قوله النبى اولى الخ روى انه عليه الصلوٰة والسلام اراد غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال ناس نستاذن آباءنا وامهاتنا فنزلت هذا خلاصته ما فى ابى السعود ولكن قول الشارح فيما دعاهم اليه متعلق باولى والمعنى ان طاعتهم للنبى اولى من طاعتهم لانفسهم فان نفوسهم تدعوهم الى ما فيه هلاكهم وهو يدعوهم الى ما فيه نجاتهم الابدية ۱۲ ۲۲ قوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض الآية فى الارث كان المسلمون فى صدر الاسلام يتوارثون بالموالاة فى الدين والمواخاة وبالهجرة لا بالقرابة ثم نسخ ذلك لما قوى الاسلام وعز اهله وجعل التوارث بالقرابة من الروح ۱۲ ۲۳ قوله فى كتاب الله آه يجوز ان يتعلق باولى لان افعل التفضيل يعمل فى الظرف ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الضمير فى اولى والعامل فيها اولى لانها شبيهة بالظرف ولا جائز ان يكون حالا من اولو للفصل بالخبر ولانه لا عامل فيها ۱۲ جمل ۲۴ قوله من المؤمنين آه يجوز فى من وجهان احدهما انها من الجارة للمفضل عليه كهى فى زيد افضل من عمرو والمعنى واولوا الارحام اولى بالارث من المؤمنين والمهاجرين الاجانب والثانى انها للبيان جئ بها بيانا لاولى الارحام فتتعلق بمحذوف والمعنى واولوا الارحام من المؤمنين اولى بالارث من الاجانب آه ۱۲ جمل ۲۵ قوله اى من الارث بالايمان الخ والمعنى واولوا الارحام م اولى بالارث من المؤمنين والمهاجرين الاجانب ۱۲ ۲۶ قوله الا ان تفعلوا الاستثناء منقطع كما اشار له الشارح بتفسير الا بلكن على عادته

انا نقدر على اعادتهم وَيَقُولُونَ للمؤمنين مَتٰى هٰذَا الْفَتْحُ بيننا وبينكم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ بانزال العذاب بهم لَا يَنْفَعُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ يمهلون لتوبة او معذرة فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ انزال العذاب بهم اِنَّهُمْ مُّنْتَظِرُوْنَ ○ بك حادث موت او قتل فيستريحون منك وهذا قبل الامر بقتالهم

سورة الاحزاب مدنية وهي ثلث وسبعون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللّٰهَ دم على تقواه وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ وَالْمُنٰفِقِيْنَ فيما يخالف شريعتك اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بما يكون قبل كونه حَكِيْمًا ○ فيما يخلقه وَّاتَّبِعْ مَا يُوْحٰٓى اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اى القران اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ○ وفى قراءة بالفوقانية وَّتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فى امرك وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ○ حافظا لك وامته تبع له فى ذلك كله مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهٖ ردا على من قال من الكفار ان له قلبين يعقل بكل منهما افضل من عقل محمد وَمَا جَعَلَ اَزْوَاجَكُمُ الّٰٓـئِ بهمزة وياء وبلا ياء تُظٰهِرُوْنَ بلا الف قبل الهاء وبها والتاء الثانية فى الاصل مدغمة فى الظاء مِنْهُنَّ بقول الواحد مثلا لزوجته انت على كظهر امى اُمَّهٰتِكُمْ اى كالامهات فى تحريمها بذلك المعد فى الجاهلية طلاقا وانما تجب به الكفارة بشرطه كما ذكر فى سورة المجادلة وَمَا جَعَلَ اَدْعِيَآءَكُمْ جمع دعى وهو من يدعى لغير ابيه ابنا له اَبْنَآءَكُمْ حقيقة ذٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِاَفْوَاهِكُمْ اى اليهود والمنافقين قالوا لما تزوج النبى صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش التى كانت امراة زيد بن حارثة الذى تبناه النبى صلى الله عليه وسلم قالوا تزوج محمد امرأة ابنه فاكذبهم الله فى ذلك وَاللّٰهُ يَقُوْلُ الْحَقَّ فى ذلك وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيْلَ ○ سبيل الحق اُدْعُوْهُمْ لِاٰبَآئِهِمْ هُوَ اَقْسَطُ اعدل عِنْدَ اللّٰهِ فَاِنْ لَّمْ تَعْلَمُوْٓا اٰبَآءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّيْنِ وَمَوَالِيْكُمْ بنو عمكم وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيْمَآ اَخْطَاْتُمْ بِهٖ فى ذلك وَلٰكِنْ فى مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوْبُكُمْ فيه وهو بعد النهى وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا لما كان من قولكم قبل النهى رَّحِيْمًا ○ بكم فى ذلك اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ فيما دعاهم اليه ودعتهم انفسهم الى خلافه وَاَزْوَاجُهٗٓ اُمَّهٰتُهُمْ فى حرمة نكاحهن عليهم وَاُولُوا الْاَرْحَامِ ذووا القرابات بَعْضُهُمْ اَوْلٰى بِبَعْضٍ فى الارث فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُهٰجِرِيْنَ اى من الارث بالايمان والهجرة الذى كان اول الاسلام فنسخ اِلَّآ لكن اَنْ تَفْعَلُوْٓا اِلٰٓى اَوْلِيٰٓئِكُمْ مَّعْرُوْفًا بوصية فجائز كَانَ ذٰلِكَ اى نسخ الارث بالايمان والهجرة بارث ذوى الارحام فِي الْكِتٰبِ مَسْطُوْرًا ○ واريد بالكتاب فى الموضعين اللوح المحفوظ وَاذكر اِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيّٖنَ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله ميثاقهم اے واذكر حين اخذنا من النبيين ميثاقهم بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم قوله منك اے خصوصا وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على نوح ومن بعده لان هذا العطف لبيان فضيلة هؤلاء لانهم اولوا العزم واصحاب الشرائع فلما كان محمد صلى الله عليه وسلم افضل هؤلاء قدم عليهم ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه ١٢ مدارک ٢ قوله وهي اصغر النمل اے فكل اربعين منها اصغر من جناح بعوضة ١٢ صراح ٣ قوله ويدعوا الناس الى عبادته اے يبلغوا شرائعه للخلق فهذا الانبياء ليس كعهد مطلق الخلق ١٢ صاوی ٤ قوله من عطف الخاص على العام اى والنكتة كونهم اولى العزم ومشاهير الرسل وقدمه صلى الله عليه وسلم لمزيد شرفه وتعظيمه ١٢ صاوی ٥ قوله وهو اليمين وفي القرطبي والميثاق هو اليمين بالله فالميثاق الثاني تاكيد للميثاق الاول باليمين وقيل الاول هو الاقرار بالله والثاني في امر النبوة ونظير هذا قوله تعالى واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية اى اخذ عليهم ان يعلنوا ان محمدا رسول الله وان يعلن محمد صلى الله عليه وسلم بان لا نبي بعده ١٢ ج ٦ قوله ثم اخذ الميثاق الخ في الكرخي اشار به الى ان اللام في ليسأل لام كے وان اخذ الميثاق ليسأل المؤمنين عن صدقهم والكافرين عن كذبهم فاستغنى عن الثاني بذكر مسببه وهو قوله واعد ومفعول صدقهم محذوف كما قدره الشارح ويجوز ان يكون صدقهم في معنى تصديقهم ومفعوله محذوف ايضا اى عن تصديقهم الانبياء وقيل اللام للصيرورة اى واخذ الميثاق على الانبياء ليصير الامر الى كذا آه ١٢ ج ٧ قوله ليسأل الصادقين متعلق باخذنا وفي الكلام التفات من التكلم للغيبة كما اشار له المفسر بقوله ثم اخذ الميثاق والمراد بالصادقين الرسل ١٢ صاوی ٨ قوله ليسئل الله اى ليسئل الله يوم القيامة وقوله الصادقين اى الانبياء الذين صدقوا عهدهم وقوله عن صدقهم اى عما قالوه لقومهم تبكيتا للكافرين بهم ١٢ خطيب ٩ قوله بهم اى بالرسل هو عطف على اخذنا ولما كان المقصود من اخذ الميثاق من الانبياء التبليغ للمؤمنين ليثابوا كان في قوة اثاب المؤمنين فظهر المناسبة المقتضية لها العطف ١٢ ک ١٠ قوله جنود من الكفار وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضير بعض والمراد انعامه يوم الاحزاب وهو يوم الخندق وقوله متحزبون التحزب گروه گروه شدن كما في التاج ١٢ ١١ قوله فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها روي انه لما سمع باقبالهم ضرب الخندق على المدينة ثم خرج اليهم في ثلثة الالف والخندق بينه وبينهم ومضى على الفريقين قريب شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى بعث الله تعالى عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاحصرتهم وسفت التراب في وجوههم واطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الخيل بعضها في بعض وكبرت الملائكة في جوانب العسكر فقال طليحة بن الخويلد الاسدي اما محمد فقد بدأكم بالسحر فالنجا النجا فانهزموا من غير قتال بيضاوي وقال البخاري قال موسى بن عقبة كانت غزوة الخندق وهي الاحزاب في شوال سنة اربع ١٢ ١٢ قوله جنودا لم تروها وهم الملائكة وكانوا الفا بعث الله تعالى عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاحصرتهم وسفت التراب في وجوههم وامر الملائكة فقلعت الاوتاد وقطعت الاطناب واطفأت النيران واكفأت القدور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم فانهزموا من غير قتال وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باقبالهم ضرب الخندق على المدينة باشارة سلمان ثم خرج في ثلثة الآف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم وامر بالذراري والنسوان فرفعوا في الآطام واشتد الخوف وكانت قريش قد اقبلت في عشرة آلاف من الاحابيش وبني كنانة واهل تهامة وقائدهم ابو سفيان وخرج غطفان في الف ومن تابعهم من اهل نجد وقائدهم عيينة بن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى انزل الله النصر ١٢ مدارک ١٣ قوله ملائكة وكانوا الفا ولم يقاتلوا وانما القوا الرعب في قلوبهم ١٢ صاوی ١٤ قوله من حفر الخندق وكانت خامس الهجرة والخندق معرب كندة حفر حول العسكر برأى سلمان الفارسي ولم يقاتل الملائكة يومئذ ١٢ ک ١٥ قوله من المشرق والمغرب بدل من الاعلى والاسفل على سبيل اللف ١٢ كما ١٦ قوله وهي منتهى الحلقوم وهو مجرى النفس على المشهور وقيل مدخل الطعام قالوا اذا انتفخت الرئة من شدة الفزع او الغضب وربت وارتفع القلب بارتفاعها الى راس الحنجرة وقيل هو مثل في اضطراب القلوب وان لم تبلغ الحناجر حقيقة ١٢ كما ١٧ قوله الظنونا قرأ نافع وابن عامر وابو بكر باثبات الف بعد نون الظنون وبعد لام الرسول في قوله واطعنا الرسولا ولام السبيل في قوله فاضلونا السبيلا وصلا ووقفا موافقة للرسم لان هذه الثلاثة رسمت في المصحف كذلك وايضا فان هذه الالف تشبه هاء السكت لبيان الحركة وهاء السكت تثبت وقفا للحاجة اليها وقد تثبت وصلا اجراء للوصل مجرى الوقف كما تقدم في البقرة والانعام فكذلك هذه الالف وقرأ ابو عمرو وحمزة بحذفها في الحالين لانها لا اصل لها وقولهم اجريت الفواصل مجرى القوافي غير معتد به لان القوافي يلزم الوقف عليها غالبا والفواصل لا يلزم ذلك فيها فلا تشبه بها والباقون باثباتها وقفا وحذفها وصلا اجراء للفواصل مجرى القوافي في ثبوت الف الاطلاق ولانها كهاء السكت وهي تثبت وقفا وتحذف وصلا آه سمين ١٢

٢٩ قوله وما تلبثوا بها الا يسيرا اى ما اقاموا بالمدينة بعد اعطاء الفتنة الا يسيرا قدر ما يسع السوال والجواب من الزمان فضلا عن التعلل باختلال البيوت عند سلامتها ١٢

مِيْثَاقَهُمْ حين اخرجوا من صلب ادم كالذر جمع ذرة وهي اصغر النمل وَمِنْكَ وَمِنْ نُّوْحٍ وَّاِبْرٰهِيْمَ وَمُوْسٰى وَعِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ ص بان يعبدوا الله ويدعوا الناس الى عبادته وذكر الخمسة من عطف الخاص على العام وَاَخَذْنَا مِنْهُمْ مِّيْثَاقًا غَلِيْظًا ۙ شديدا بالوفاء بما حملوه وهو اليمين بالله تعالى ثم اخذ الميثاق لِّيَسْئَلَ الله الصّٰدِقِيْنَ عَنْ صِدْقِهِمْ في تبليغ الرسالة تبكيتا للكافرين بهم وَاَعَدَّ تعالى لِلْكٰفِرِيْنَ بهم عَذَابًا اَلِيْمًا ۠ مؤلما هو عطف على اخذنا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَآءَتْكُمْ جُنُوْدٌ من الكفار متحزبون ايام حفر الخندق فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيْحًا وَّجُنُوْدًا لَّمْ تَرَوْهَا ملائكة وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بالتاء من حفر الخندق وبالياء من تحزيب المشركين بَصِيْرًا ۚ اِذْ جَآءُوْكُمْ مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ اَسْفَلَ مِنْكُمْ من اعلى الوادي واسفله من المشرق والمغرب وَاِذْ زَاغَتِ الْاَبْصَارُ مالت عن كل شيء الى عدوها من كل جانب وَبَلَغَتِ الْقُلُوْبُ الْحَنَاجِرَ جمع حنجرة وهي منتهى الحلقوم من شدة الخوف وَتَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ الظُّنُوْنَا ۠ المختلفة بالنصر واليأس هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُوْنَ اختبروا ليتبين المخلص من غيره وَزُلْزِلُوْا حركوا زِلْزَالًا شَدِيْدًا ۠ من شدة الفزع واذكر اِذْ يَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ ضعف اعتقاد مَّا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ بالنصر اِلَّا غُرُوْرًا ۠ باطلا وَاِذْ قَالَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ اى المنافقين يٰۤاَهْلَ يَثْرِبَ هي ارض المدينة ولم تنصرف للعلمية ووزن الفعل لَا مُقَامَ لَكُمْ بضم الميم وفتحها اى لا اقامة ولا مكانة فَارْجِعُوْا الى منازلكم من المدينة وكانوا خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى سلع جبل خارج المدينة للقتال وَيَسْتَاْذِنُ فَرِيْقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ في الرجوع يَقُوْلُوْنَ اِنَّ بُيُوْتَنَا عَوْرَةٌ غير حصينة يخشى عليها قال تعالى وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ۚ اِنْ يُّرِيْدُوْنَ اِلَّا فِرَارًا ۠ من القتال وَلَوْ دُخِلَتْ اى المدينة عَلَيْهِمْ مِّنْ اَقْطَارِهَا نواحيها ثُمَّ سُئِلُوا اى سألهم الداخلون الْفِتْنَةَ الشرك لَاٰتَوْهَا بالمد والقصر اى اعطوها وفعلوها وَمَا تَلَبَّثُوْا بِهَآ اِلَّا يَسِيْرًا ۠ وَلَقَدْ كَانُوْا عَاهَدُوا اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُوَلُّوْنَ الْاَدْبَارَ ۚ وَكَانَ عَهْدُ اللّٰهِ مَسْئُوْلًا ۠ عن الوفاء به قُلْ لَّنْ يَّنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ اِنْ فَرَرْتُمْ مِّنَ الْمَوْتِ اَوِ الْقَتْلِ وَاِذًا ان فررتم لَّا تُمَتَّعُوْنَ في الدنيا بعد فراركم اِلَّا قَلِيْلًا ۠ بقية آجالكم قُلْ مَنْ ذَا الَّذِيْ يَعْصِمُكُمْ يجيركم مِّنَ اللّٰهِ اِنْ اَرَادَ بِكُمْ سُوْٓءًا هلاكا وهزيمة اَوْ يصيبكم بسوء ان اَرَادَ اللّٰهُ بِكُمْ رَحْمَةً ۚ خيرا وَلَا يَجِدُوْنَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وَلِيًّا ينفعهم وَّلَا نَصِيْرًا ۠ يدفع الضر عنهم قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الْمُعَوِّقِيْنَ المثبطين مِنْكُمْ وَالْقَآئِلِيْنَ لِاِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ تعالوا اِلَيْنَا ۚ وَلَا يَاْتُوْنَ الْبَاْسَ القتال اِلَّا قَلِيْلًا ۠ رياء وسمعة اَشِحَّةً

وقفا وتحذف وصلا آه سمين ١٢ ١٧ قوله بالنصر واليأس اى بعضهم ظن النصر وهم المخلصون وبعضهم ظن اليأس وهم المنافقون ١٢ ١٨ قوله واذ يقول المنافقون الخ القائل معتب بن قشير وقال ايعدنا محمد بفتح فارس والروم واحدنا لا يقدر ان يتبرز فرقا وخوفا ما هذا الا وعد غرور ١٢ صاوی ١٩ قوله ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وروي ان معتب بن قشير حين رأى الاحزاب قال يعدنا محمد فتح فارس والروم واحدنا لا يقدر ان يتبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور ١٢ ک ٢٠ قوله اى المنافقين وهم اوس بن قيظي واصحابه ١٢ خطيب ٢١ قوله يا اهل يثرب قد ورد النهي في الحديث عن تسمية المدينة يثرب لانه من الثرب بمعنى اللوم والكراهة تنزيهية ١٢ ک ٢٢ قوله لا مقام لكم بضم الميم لحفص وفتحها للباقين اى لا اقامة تفسير على تقدير ضم الميم مصدر من اقام ولا مكانة وذلك على تقدير فتحها فهي بمعنى موضع القيام ١٢ ک ٢٣ قوله فارجعوا الى منازلكم اے او ارجعوا من متابعة النبي صلى الله عليه وسلم الى الكفر ١٢ ک ٢٤ قوله الى سلع نام کوہی بمدینہ كذا في الصراح فيكون قوله جبل خارج المدينة تفسيرا له ١٢ ٢٥ قوله ويستاذن فريق منهم النبي وهم المنافقون بنو حارثة وبنو سلمة من الروح ١٢ ٢٦ قوله غير حصينة اى غير محفوظة في القاموس وحصينة محكمة والعورة في اللغة الخلل في البناء وغيره يخاف منه العدو والسارق ويقال فلان يحفظ عورته اى خلله والعورة ايضا سوأة الانسان ١٢ ٢٧ قوله تخشى عليها اى على البيوت من السراق واللصوص واصل العورة الخلل في البناء ونحوه بحيث يمكن دخول السارق فيها وهي في الاصل مصدر وصف به مبالغة ١٢ ک ٢٨ قوله ولو دخلت اى المدينة عليهم من قولك دخلت على داره حذف الفاعل للايماء بان دخول هؤلاء المتحزبين عليهم ودخول غيرهم سيان في اقتضاء الحكم المترتب عليه ١٢ ک ٢٩ قوله ولو دخلت عليهم من اقطارها الآية معناه بالفارسية واگر در آمده میشد بمدینه از نواحی آں پس طلب کرده میشد از ایشاں شرک البته میداوند آنرا و تاخیر نمیکردند

عَلَيْكُمْ بالمعاونة جمع شحيح وهو حال من ضمير ياتون فَاِذَا جَآءَ الْخَوْفُ رَاَيْتَهُمْ يَنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ تَدُوْرُ اَعْيُنُهُمْ كَالَّذِيْ كنظر او كدوران الذی يُغْشٰى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ اى سكراته فَاِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ وحيزت الغنائم سَلَقُوْكُمْ اٰذوكم وضربوكم بِاَلْسِنَةٍ حِدَادٍ اَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ اى الغنيمة يطلبونها اُولٰٓئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوْا حقيقة فَاَحْبَطَ اللّٰهُ اَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذٰلِكَ الاحباط عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ۝ بارادته يَحْسَبُوْنَ الْاَحْزَابَ من الكفار لَمْ يَذْهَبُوْا الى مكة لخوفهم منهم وَاِنْ يَّاْتِ الْاَحْزَابُ كرة اخرى يَوَدُّوْا يتمنوا لَوْ اَنَّهُمْ بَادُوْنَ فِى الْاَعْرَابِ اى كائنون فى البادية يَسْاَلُوْنَ عَنْ اَنْۢبَآئِكُمْ اخباركم مع الكفار وَلَوْ كَانُوْا فِيْكُمْ هذه الكرة مَّا قٰتَلُوْٓا اِلَّا قَلِيْلًا ۝ رياء وخوفا من التعيير لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِىْ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ بكسر الهمزة وضمها حَسَنَةٌ اقتداء به فى القتال والثبات فى مواطنه لِّمَنْ بدل من لكم كَانَ يَرْجُوا اللّٰهَ يخاف وَالْيَوْمَ الْاٰخِرَ وَذَكَرَ اللّٰهَ كَثِيْرًا ۝ بخلاف من ليس كذلك وَلَمَّا رَاَ الْمُؤْمِنُوْنَ الْاَحْزَابَ من الكفار قَالُوْا هٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ من الابتلاء والنصر وَصَدَقَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ فى الوعد وَمَا زَادَهُمْ ذلك اِلَّآ اِيْمَانًا تصديقا بوعد الله وَّتَسْلِيْمًا ۝ لامره مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ رِجَالٌ صَدَقُوْا مَا عَاهَدُوا اللّٰهَ عَلَيْهِ من الثبات مع النبى صلى الله عليه وسلم فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضٰى نَحْبَهٗ مات او قتل فى سبيل الله وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّنْتَظِرُ ذلك وَمَا بَدَّلُوْا تَبْدِيْلًا ۝ فى العهد وهم بخلاف حال المنافقين لِّيَجْزِىَ اللّٰهُ الصّٰدِقِيْنَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنٰفِقِيْنَ اِنْ شَآءَ بان يميتهم على نفاقهم اَوْ يَتُوْبَ عَلَيْهِمْ ان شاء اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا لمن تاب رَّحِيْمًا ۝ به وَرَدَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى الاحزاب بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوْا خَيْرًا مرادهم من الظفر بالمؤمنين وَكَفَى اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ الْقِتَالَ بالريح والملئكة وَكَانَ اللّٰهُ قَوِيًّا على ايجاد ما يريده عَزِيْزًا ۝ غالبا على امره وَاَنْزَلَ الَّذِيْنَ ظَاهَرُوْهُمْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اى قريظة مِنْ صَيَاصِيْهِمْ حصونهم جمع صيصية وهو ما يتحصن به وَقَذَفَ فِىْ قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ الخوف فَرِيْقًا تَقْتُلُوْنَ منهم وهم المقاتلة وَتَاْسِرُوْنَ فَرِيْقًا ۝ منهم اى الذرارى وَاَوْرَثَكُمْ اَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ وَاَرْضًا لَّمْ تَطَئُوْهَا بعد وهى خيبر اخذت بعد قريظة وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرًا ۝ يٰٓاَيُّهَا النَّبِىُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ وهن تسع وطلبن منه من زينة الدنيا ما ليس عنده اِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِيْنَتَهَا فَتَعَالَيْنَ اُمَتِّعْكُنَّ اى متعة الطلاق وَاُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا ۝ اطلقكن من غير ضرار وَاِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَالدَّارَ الْاٰخِرَةَ اى الجنة فَاِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰتِ

(۲ ع ۱۲ / ۱۸) (۳ ع ۷ / ۱۹)

۱؎ قوله ضمير ياتون اى ياتون الحرب بخلاء عليكم بالمعونة والنفقة فى سبيل الله ۱۲ ک ۲؎ قوله كالذى يغشى عليه من الموت اى فانه يذهب عقله ويشخص بصره وقوله كنظر او كدوران الخ اشار به الى ان قوله كالذى يغشى عليه فيه وجهان احدهما انه نعت لمصدر محذوف من ينظرون اى ينظرون اليك نظرا كنظر الذى يغشى عليه والثانى انه نعت لمصدر محذوف ايضا من تدور اى دورانا كدوران عين الذى يغشى عليه فبعد الكاف محذوفان وهما دوران وعين ۱۲ جمل ۳؎ قوله سلقوكم السلق بسط العضو ومده للقهر كان يدا او لسانا ففى الكلام استعارة بالكناية شبه اللسان بالسيف وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو السلق بمعنى الضرب فاثباته تخييل والحداد ترشيح ۱۲ ص ۴؎ قوله آذوكم يقال سلقه بالكلام اذاه كما فى القاموس وفى الخطيب واصل السلق البسط بقهر اليد او اللسان وقوله بالسنة حداد بالفارسية بزبانهاء تيز ومعنى الآية برنجانند شمارا وسخنها سخت گويند بزبانهاء تيز يعنى تيز زبانى كنند حريص اند بر غنيمت كذا فى روح البيان ۱۲ ۵؎ قوله يطلبونها فيقولون وفروا قسمتنا فانا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم ولمكاننا غلبتم عدوكم ۱۲ ک ۶؎ قوله يحسبون اى يظنون هؤلاء المنافقين لجبنهم ان احزاب الكفار لم ينهزموا وقد انهزموا ففروا الى داخل المدينة من البيضاوى ومعنى الآية بالفارسية مى پندارند كه لشكرهاى كفار نرفته اند واگر بيايند لشكرها مكرر تمنا كنند كاش ايشان در صحرا بودندے يعنى تا كه مقابله از كفار نبودے ۱۲ ۷؎ قوله يسالون كل قادم من جانب المدينة وقوله عن انباءكم اى عما جرى عليكم وقوله هذه الكرة اے ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال ۱۲ بيضاوى ۸؎ قوله لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة هذا عتاب للمتخلفين عن القتال اى كان لكم قدوة بالنبى صلى الله عليه وسلم حيث بذل نفسه لنصرة دين الله فى خروجه الى الخندق وايضا فقد شج وجهه وكسرت رباعيته وقتل عمه حمزة وجاع بطنه ولم يكن الا صابرا محتسبا وشاكرا راضيا واختلف فيمن اريد بهذا الخطاب على قولين احدهما انه المنافقون عطفا على ما تقدم من خطابهم الثانى انه المؤمنون لقوله تعالى لمن كان يرجو الله واليوم الآخر واختلف فى هذه الاسوة بالنبى صلى الله عليه وسلم هل هى على الايجاب او على الاستحباب على قولين احدهما انها على الاستحباب حتى يقوم دليل على الايجاب ويحتمل ان تحمل على الايجاب فى امور الدين وعلى الاستحباب فى امور الدنيا آه قرطبى ۱۲ ۹؎ قوله وضمها اى لعاصم بمعنى القدوة اقتداء به فى القتال والثبات فى مواطنه ۱۲ ک ۱۰؎ قوله بدل من لكم ويجوز البدل من ضمير المخاطبين عند الكوفيين والاخفش ومن لم يجوزه جعله صلة لحسنة او صفة لها وقد يقال هذا بدل البعض لان فى المخاطبين من لا يرجو الله واليوم الآخر والعائد محذوف اے منكم وذلك جائز وفاقا وقد يقال يجوز البدل من الجار والمجرور وان لم يجز البدل من الضمير ولعله الى ذلك يشير قول المصنف بدل من لكم ۱۲ ک ۱۱؎ قوله يرجو الله الرجاء يجئ بمعنى الخوف وقيل المعنى ما يل ثواب الله ونعيم اليوم الآخر ۱۲ كمالين ۱۲؎ قوله ما وعدنا الله ورسوله لقوله تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم الباساء والضراء الآية وقوله عليه السلام سيشتد الامر باجتماع الاحزاب عليكم والعافية لكم عليهم وقوله عليه الصلوة والسلام ان الاحزاب سائرون اليكم بعد تسع ليال او عشر كما فى ابى السعود وغيره ۱۲ ۱۳؎ قوله من الابتلاء والنصر لقوله صلعم سيشتد الامر باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة لكم وعن ابن عباس وقتادة وعد الله اياهم ما ذكر فى سورة البقرة ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم ۱۲ ک ۱۴؎ قوله وصدق الله ورسوله اى ظهر صدق خبر الله ورسوله فى الوعد بالنصر فاستبشروا بالنصر قبل حصوله واظهر فى محل الاضمار زيادة فى تعظيم اسم الله ولانه لو اضمر لجمع بين اسم الله ورسوله فى ضمير واحد مع ان النبى صلى الله عليه وسلم عاب على من قال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال له بئس خطيب القوم انت قل ومن يعص الله ورسوله ۱۲ ص ۱۵؎ قوله من المؤمنين رجال آه نذر رجال من الصحابة انهم اذا لقوا حربا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة وسعيد بن جبير وحمزة ومصعب وغيرهم فمنهم من قضى نحبه اى مات شهيدا كحمزة ومصعب وقضاء النحب صار عبارة عن الموت لان كل حى من المحدثات لا بد له من ان يموت فكانه نذر لازم فى رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه اى نذره ومنهم من ينتظر الموت اے على الشهادة كعثمان وطلحة ۱۲ مدارک ۱۶؎ قوله قضى نحبه النحب النذر استعير للموت لانه كنذر لازم فى رقبة كل حيوان خطيب و بالفارسية قرار داد ۱۲ ۱۷؎ قوله ومنهم من ينتظر قضاء نذره لكونه موقتا كعثمان وطلحة وغيرهما فانهم مستمرون على نذورهم وقد قضوا بعضها وهو الثبات مع رسول الله والقتال الى حين نزول الآية الكريمة من الروح ۱۲ ۱۸؎ قوله ذلك اى الموت او الشهادة او احد الامرين من الشهادة والنصر ۱۲ ک ۱۹؎ قوله ليجزى الله الخ اللام متعلق بمعنى قوله ولما راى المؤمنون الاحزاب كانه قال انما ابتلاهم الله برؤية هذا الخطب ليجزى الصادقين ويعذب المنافقين او متعلق بما بدلوا مع ما يفهم منه بالتعريض كانه قال ما بدل المؤمنون وبدل المنافقون ليجزى الله ۱۲ ک ۲۰؎ قوله وكفى الله المؤمنين القتال روى البخارى عن سليمان بن صرد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انجلى الاحزاب يقول الآن نغزوهم ولا يغزوننا ونحن نسير اليهم آه خازن ۱۲ ج ۲۱؎ قوله بالريح والملئكة روى انه بعث الله اليهم ريحا باردة فقطع الاوتاد واطناب الفساطيط واطفات النيرات واكفات القدور وجال الخيل بعضها فى بعض وكثر تكبير الملائكة فى جواب عسكرهم حتى انهزموا من غير قتال وفى صحيح البخارى نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ۱۲ ک ۲۲؎ قوله ظاهروهم اى عاونوا الاحزاب ۱۲ ۲۳؎ قوله ما يتحصن به ولاجل هذا يقال لشوكة الديك وغيره الصياصية ۱۲ ۲۴؎ قوله وتاسرون الاسر الشد بالقيد وسمى الاسير بذلك ثم قيل لكل ماخوذ مقيد وان لم يكن مشدودا ۱۲ روح ۲۵؎ قوله اى الذرارى يعنى نساءهم وصبيانهم ۱۲ ۲۶؎ قوله لم تطئوها من وطى وطا بالفارسية بپاى سپردن ۱۲ روح ۲۷؎ قوله بعد قريظة اى بعاينين وقيل كل ارض فتحت بعد قريظة ۱۲ ک ۲۸؎ قوله وهن تسع اى وهن يومئذ تسع نسوة عائشة وحفصة بنت عمر وام حبيبة واسمها رملة بنت ابى سفيان وام سلمة واسمها هند بنت ابى امية المخزومية وسودة بنت زمعة العامرية وزينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيى بن اخطب الخيبرية الهارونية وجويرية بنت الحارث الخزاعية المصطلقية وكانت هذه بعد وفات خديجة رضى الله عنها ۱۲ ۲۹؎ قوله وطلبن منه الخ روى انهن سالنه ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت هذه الآية بيض ۱۲ ۳۰؎ قوله ما ليس عنده من ثياب الزينة وزيادة النفقة فهجرهن النبى صلى الله عليه وسلم وآلى ان لا يقربهن شهرا فنزلت الآية وحكى النقاش ان ازواجه طالبته فكان اولهن ام سلمة سالته سترا معلما فلم يقدر عليه وسالته ميمونة حلة يمانية وسالته زينب ثوبا مخططا وهو البرد اليمانى وسالته ام حبيبة ثوبا سحوليا وسالته كل واحدة شيئا ۱۲ كمالين ۳۱؎ قوله امتعكن اى اعطكن المتعة بيضاوى وقوله اسرحكن قال فى الصراح تسريح المراة تطليقها ۱۲ ک

مِنْكُنَّ بِارَادَةِ الْاٰخِرَةِ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ اى الجنة فاخترن الاٰخرة على الدنيا يٰنِسَآءَ النَّبِيِّ مَنْ يَّاْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ بفتح الياء وكسرها اى بُيِّنت اوهى بيّنة يُّضٰعَفْ وفى قراءة يضعّف بالتشديد وفى اخرى نضعّف بالنون معه ونصب العذاب لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ضعفى عذاب غيرهن اى مثليه وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ۝ وَمَنْ يَّقْنُتْ يطع مِنْكُنَّ لِلّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُّؤْتِهَآ اَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ اى مثلى ثواب غيرهن من نساء وفى قراءة بالتحتانية فى تعمل ونؤتها وَاَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيْمًا ۝ فى الجنة زيادة يٰنِسَآءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَاَحَدٍ كجماعة مِّنَ النِّسَآءِ اِنِ اتَّقَيْتُنَّ الله فانكن اعظم فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ للرجال فَيَطْمَعَ الَّذِيْ فِيْ قَلْبِهٖ مَرَضٌ نفاق وَّقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوْفًا ۝ من غير خضوع وَّقَرْنَ بكسر القاف وفتحها فِيْ بُيُوْتِكُنَّ من القرار واصله اِقْرِرْنَ بكسر الراء وفتحها من قَرِرْتُ بفتح الراء وكسرها نقلت حركة الراء الى القاف وحذفت مع همزة الوصل وَلَا تَبَرَّجْنَ بترك احدى التائين من اصله تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْاُوْلٰى اى ما قبل الاسلام من اظهار النساء محاسنهن للرجال والاظهار بعد الاسلام مذكور فى اية وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَاَقِمْنَ الصَّلٰوةَ وَاٰتِيْنَ الزَّكٰوةَ وَاَطِعْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الاثم يَا اَهْلَ الْبَيْتِ اى نساء النبى وَيُطَهِّرَكُمْ منه تَطْهِيْرًا ۝ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلٰى فِيْ بُيُوْتِكُنَّ مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ القراٰن وَالْحِكْمَةِ السنة ؕ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيْفًا باوليائه خَبِيْرًا ۝ بجميع خلقه اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمٰتِ وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَالْقٰنِتِيْنَ وَالْقٰنِتٰتِ المطيعات وَالصّٰدِقِيْنَ وَالصّٰدِقٰتِ فى الايمان وَالصّٰبِرِيْنَ وَالصّٰبِرٰتِ على الطاعات وَالْخٰشِعِيْنَ المتواضعين وَالْخٰشِعٰتِ المتواضعات وَالْمُتَصَدِّقِيْنَ وَالْمُتَصَدِّقٰتِ وَالصَّآئِمِيْنَ وَالصّٰٓئِمٰتِ وَالْحٰفِظِيْنَ فُرُوْجَهُمْ وَالْحٰفِظٰتِ عن الحرام وَالذّٰكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَّالذّٰكِرٰتِ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَّغْفِرَةً للمعاصى وَّاَجْرًا عَظِيْمًا ۝ على الطاعات وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَّلَا مُؤْمِنَةٍ اِذَا قَضَى اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗٓ اَمْرًا اَنْ يَّكُوْنَ بالتاء والياء لَهُمُ الْخِيَرَةُ الاختيار مِنْ اَمْرِهِمْ ؕ خلاف امر الله ورسوله نزلت فى عبد الله بن جحش واخته زينب خطبها النبى صلى الله عليه وسلم وعنى لزيد بن حارثة فكرها ذلك حين علما لظنهما قبل ان النبى صلى الله عليه وسلم خطبها لنفسه ثم رضيا للاٰية وَمَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا مُّبِيْنًا ۝ بينا فزوجها النبى صلى الله عليه وسلم لزيد ثم وقع بصره عليها بعد حين فوقع فى نفسه حبها وفى نفس زيد كراهتها ثم قال للنبى صلى الله عليه وسلم اريد فراقها

من قبلكم ويتوب عليكم والله يريد ان يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات فان ارادة الله فى هذه الآيات متضمنة لمحبة الله ورضاه والثانية كقوله تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا والآية من قبيل الاولى ولو عم فلا يثبت بالمعنى الذى ادعوه وهو العصمة عن الخطأ والاثم كليهما بل عن الاثم فقط ١٢ كمالين ٣٦ قوله اے نساء النبى قصره عليهن لمراعاة السياق والافقد قيل الآية عامة فى اهل بيت سكنه وهن ازواجه واهل بيت نسبه وهن ذريته ١٢ صاوى ٤٦ قوله واذكرن ويادكنيد اى زنان پيغمبر اى فى انفسكن ذكرا دائما او اذكرنه لغيركن على جهة الوعظ والتعليم ١٢ خطيب ٥٦ قوله ان المسلمين والمسلمات الخ سبب نزولها ان ازواج النبى صلى الله عليه وسلم جلس يتذكرن فيما بينهن ويقلن ان الله ذكر الرجال فى القرآن ولم يذكر النساء بخير فما فينا خير يذكر به انا نخاف ان لا تقبل منا طاعة فسالت ام سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت كثيرة السوال فقالت يا رسول الله ما بال ربنا يذكر الرجال فى كتابه ولا يذكر النساء فنخشى ان لا يكون فيهن خير فنزلت جبرا للخاطرهن ١٢ صاوى ٦٦ قوله والذاكرين الله كثيرا اى بقلوبهم والسنتهم فى كل حالة ومن علامات الاكثار من الذكر اللهج به عند الاستيقاظ من النوم وقال مجاهد لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيرا حتى يذكر الله تعالى قائما وقاعدا ومضطجعا من الخطيب والروح وفى الكبير يعنى هم فى جميع هذه الاحوال يذكرون الله وروى ان ازواج النبى صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال فى القرآن بخير فما فينا خير نذكر به فنزلت ١٢ بيضاوى ٧٦ قوله الاختيار يشير الى انه مصدر على غير القياس كالطيرة وقال القاضى الخيرة ما يتخير ١٢ ك ٨٦ قوله نزلت فى عبد الله بن جحش واخته زينب اى بنت جحش ايضا وامهما اميمة بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فكرها ذلك اى كون الخطبة لزيد وذلك انها لما علمت الحال قالت انا بنت عمتك يا رسول الله فلا ارضاه لنفسى حم

فقال امسك عليك زوجك كما قال تعالى واذ منصوب باذكر تقول للذي انعم الله عليه بالاسلام
وانعمت عليه بالاعتاق وهو زيد بن حارثة كان من سبي الجاهلية اشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل البعثة واعتقه وتبناه امسك عليك زوجك واتق الله في امر طلاقها وتخفي في نفسك ما الله
مبديه مظهره من محبتها وان لو فارقها زيد تزوجتها وتخشى الناس ان يقولوا تزوج محمد زوجة ابنه و
الله احق ان تخشه في كل شيء وتزوجها ولا عليك من قول الناس ثم طلقها زيد وانقضت عدتها
قال الله تعالى فلما قضى زيد منها وطرا حاجة زوجنكها فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم بغير اذن واشبع
المسلمين خبزا ولحما لكي لا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا
وكان امر الله مقضيا مفعولا ما كان على النبي من حرج فيما فرض احل الله له سنة الله اي
كسنة الله فنصب بنزع الخافض في الذين خلوا من قبل من الانبياء ان لا حرج عليهم في ذلك
توسعة لهم في النكاح وكان امر الله فعله قدرا مقدورا مقضيا الذين نعت للذين قبله
يبلغون رسلت الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله فلا يخشون مقالة الناس فيما احل الله
لهم وكفى بالله حسيبا حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم ما كان محمد ابا احد من رجالكم فليس ابا زيد
اي والده فلا يحرم عليه التزوج بزوجته زينب ولكن كان رسول الله وخاتم النبين فلا يكون له ابن رجل
بعده يكون نبيا وفي قراءة بفتح التاء كآلة الختم اي به ختموا وكان الله بكل شيء عليما منه بان لا
نبي بعده واذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته يايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه
بكرة واصيلا اول النهار واخره هو الذي يصلي عليكم اي يرحمكم وملئكته اي يستغفرون لكم
ليخرجكم ليديم اخراجه اياكم من الظلمت اي الكفر الى النور اي الايمان وكان بالمؤمنين رحيما
تحيتهم منه تعالى يوم يلقونه سلم بلسان الملئكة واعد لهم اجرا كريما هو الجنة يايها النبي
انا ارسلنك شاهدا على من ارسلت اليهم ومبشرا من صدقك بالجنة ونذيرا منذرا من
كذبك بالنار وداعيا الى الله الى طاعته باذنه بامره وسراجا منيرا اي مثله في الاهتداء به وبشر
المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا هو الجنة ولا تطع الكفرين والمنفقين فيما يخالف شريعتك
ودع اترك اذىهم لا تجازهم عليه الى ان تؤمر فيهم بامر وتوكل على الله فهو كافيك وكفى بالله
وكيلا مفوضا اليه يايها الذين امنوا اذا نكحتم المؤمنت ثم طلقتموهن من قبل ان

سلہ قولہ اي فقال امسك عليك زوجك كذا النقل عن ائمة التفسير مقاتل وقتادة وذهب اليه ابن جرير الطبري وغيره انه صلعم وقع منه استحسان لها وهي في عصمة زيد وانه كان حريصا على ان يطلقها فيزوجها هو ثم ان زيدا لما اخبره انه يريد فراقها وشكا منها غلظة قولها وعصيان امره واذى باللسان وتعظيما بالشرف قال له امسك عليك زوجك واتق الله اي فيما تقول عنها وهو يخفي الحرص على طلاق زيد اياها وهذا الذي كان يخفي في نفسه لكنه لزم ما يجب من الامر بالمعروف وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال جاء زيد فقال يا رسول الله ان زينب اشتدت علي بلسانها وانا اريد ان اطلقها فقال اتق الله وامسك عليك زوجك قال والنبي صلعم يحب ان يطلقها ويخشى الناس وقال مقاتل انه صلى الله عليه وسلم اتى زيدا يوما فطلبه فابصر زينب قائمة وكانت بيضاء جميلة جسيمة من اتم نساء قريش فهواها وقال سبحان الله مقلب القلوب فسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ففطن زيد فقال يا رسول الله ائذن لي في طلاقها فان فيها كبرا تعظم علي وتؤذيني بلسانها فقال النبي صلعم امسك عليك زوجك واتق الله وعند الحاكم في المستدرك من طريق فيه الواقدي عن محمد بن يحيى بن حبان نحو ذلك لكنه مرسل والواقدي ضعيف وقد خطأ القشيري وعياض وغيرهما من روى من المفسرين انه صلعم لما راها اعجبته ووقع في قلبه حبها واحب طلاق زيد لها قال القشيري هذا اقدام عظيم من قائله وتفريط بحق النبي صلعم وبفضله وكيف يقال راها فاعجبته وهي ابنة عمته لم يزل يراها منذ ولدت ولم يكن النساء يحتجبن منه صلعم وهو الذي زوجها لزيد وقال بعضهم انه غير صحيح وان صح عن قائله فهو منكر من القول تحاشى جانب النبوة والذي اشار اليه جماعة من اهل التحقيق في هذه القصة انه تبارك وتعالى اوحى اليه انه سيزوجها وذلك بحكمة اقتضتها الارادة الالهية فهذا الذي عاتبه الله على اخفائه من زيد وروى ابن ابي حاتم عن طريق السدي انه صلعم اراد ان يزوجها زيدا فكرهت ذلك ثم انها رضيت به فزوجها اياه ثم اعلم الله نبيه بعد انها من ازواجه فكان يستحيي ان يامره بطلاقها وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون بين الناس فامره ان يمسك عليه زوجه وكان يخشى الناس ان يعيبوا عليه ويقولوا تزوج امراة ابنه وروي ايضا عن علي بن الحسين رض قال اعلم الله نبيه ان زينب ستكون من ازواجه قبل ان يتزوجها فلما اتاه زيد يشكوها قال اتق الله وامسك عليك زوجك قال الله تعالى قد اخبرتك اني مزوجكها وتخفي في نفسك ما الله مبديه قال القرطبي قال علماؤنا وقول علي بن الحسين احسن ما قيل في الآية وهو الذي عليه اهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراسخين كالزهري والقاضي وابو بكر بن العلاء والقاضي ابو بكر ابن العربي وغيرهم ذكر هذا كله العلامة عبد الرؤف المناوي في شرح الالفية للعراقي ١٢ ك

سکہ قولہ اشتراه رسول الله الخ اي صورة والا فهو كان حرا لعدم مشروعية الرق بالسبي قبل البعثة خصوصا وقت فترة واهلها ناجون لا يقال فيهم حربيون وفي نسبة الشراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم نوع تسمح اذ المنقول في السير ان خديجة اشترته باربعمائة درهم ثم وهبته للنبي صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل سکہ قولہ وتبناه اي قبل البعثة ايضا ١٢ جمل سکہ قولہ واتق الله اي فلا تطلقها وهو نهي تنزيه او في ما تقول عنها من الكبر واذى الزوج ونحوها ١٢ سکہ قولہ وتخفي في نفسك وهو علمه بان زيدا سيطلقها وسينكحها يعني انك تعلم بما اعلمتك انها ستكون زوجتك وانت تخفي في نفسك هذا المعنى والله يريد ان ينجز لك وعده ويبدي انها زوجتك بقوله زوجناكها من روح البيان ١٢ سکہ قولہ من محبتها وان لو فارقها الخ هذا هو المشهور فيما بينهم والذي عليه اهل التحقيق هو علم ان زيدا سيطلقها وهو سينكحها كما علمه الله بذلك كما مر بيانه آنفا ١٢ ك سکہ قولہ فلما قضى زيد منها وطرا اي بان لم يبق له فيها ارب وطلقها وانقضت عدتها ١٢ صاوي سکہ قولہ زوجناكها اه اي ولم نحوجك الى ولي من الخلق يعقد لك عليها تشريفا لك ولهذا قال انس كانت زينب تفتخر على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وتقول زوجكن بهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبي جدي وجدك واحد وليس من نسائك من هي كذلك غيري وقد انكحنيك الله والسفير في ذلك جبريل ١٢ جمل سکہ قولہ فدخل عليها بغير اذن الخ يعني از نزول آيت بخانه زينب آمد بی دستوری وزینب گفت یا رسول بی خطبه وبی گواه حضرت فرموده که الله المزوج وجبريل الشاهد وهو من خصائصه عليه السلام واباح الامام محمد انعقاد النكاح بغير شهود خلافا لهما وروي انها لما اعتدت قال رسول الله لزيد ما اجد احدا اوثق في نفسي منك اخطب على زينب قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر عجينها فقلت يا زينب البشرى فان رسول الله يخطبك ففرحت ونزل القرآن زوجناكها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما اولم على امراة من نسائه ما اولم عليها ذبح شاة واطعم الناس الخبز واللحم ملخصا من الروح ١٢ سلہ قولہ بغير اذن اي ولا عقد ولا صداق وهذا من خصوصياته التي لم يشركه فيها احد بالاجماع وكان تزوجه سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهي اول من مات بعده من زوجاته ماتت بعده بعشر سنين ولها من العمر ثلاث وخمسون سنة ١٢ صاوي سلہ قولہ خبزا ولحما اي فذبح شاة واطعم الناس خبزا ولحما حتى تركوه ولم يولم النبي على احد من نسائه كما اولم على زينب ١٢ سلہ قولہ سنة الله الخ اسم موضوع موضع كقوله ترابا وجندلا مؤكد لقوله ما كان على النبي من حرج كانه قيل سن الله ذلك سنة في الانبياء الماضين وهو ان لا يحرج عليهم في الاقدام على ما اباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح وغيره ١٢ مدارك سلہ قولہ ما كان محمد ابا احد من رجالكم اي ابوة حقيقة فلا ينافي انه ابوهم من حيث انه شفيق عليهم وناصح لهم يجب عليهم تعظيمه وتوقيره ١٢ ص سلہ قولہ خاتم النبيين قال اهل السنة والجماعة لا نبي بعد نبينا نبي لقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين وقوله عليه السلام لا نبي بعدي ومن قال بعد نبينا نبي يكفر لانه انكر النص وكذلك لو شك فيه لان الحجة تبين الحق من الباطل ومن ادعى النبوة بعد موت محمد لا يكون دعواه الا باطلا انتهى ١٢ روح سلہ قولہ واذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته جواب عما يقال كيف قال تعالى وخاتم النبيين وعيسى ينزل بعده وهو نبي ولا يرد على هذا حكمه باشياء من وضع الجزية وعدم قبوله غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء في الاحاديث مما يخالف شرعنا الآن لان ذلك شرع نبينا عند نزول عيسى عليهما الصلاة والسلام وقال الزمخشري فان قلت كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان قلت معنى كونه آخر الانبياء انه لا نبي بعده احد وعيسى ممن نبي قبله وحين ينزل ينزل عاملا بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم آه كرخي ١٢ جمل سلہ قولہ اول النهار وآخره تخصيصهما بالذكر للدلالة على فضيلتهما على ساير الاوقات لكونهما مشهودين والمراد بالتسبيح كما قاله مجاهد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله فعبر بالتسبيح عن اخواته وقيل صلوا صلوة الصبح والعصر وعن الكلبي وسبحوه بكرة صلوا صلوة الفجر واصيلا الصلوات الاربعة الباقية ١٢ ك سلہ قولہ اي يستغفرون لكم المراد بالصلوة الاهتمام والعناية بما يصلحكم على وجه المجاز وذلك من الله رحمة ومن الملائكة استغفار فالآية من قبيل عموم المجاز لا من عموم المشترك ١٢ سلہ قولہ ليديم اخراجه جواب عما يقال ان اخراجه ايانا من الظلمات حاصل بمجرد الايمان وايضاح الجواب ان المراد دوام هذا الاخراج لان الغفلة عن الخالق اذا دامت ربما اخرجت العبد من النور الى الايمان العياذ بالله ١٢ صاوي سلہ قولہ يوم يلقونه اي يوم لقائه عند الموت او عند الخروج من القبور او عند دخول الجنة ١٢ بيضاوي سلہ قولہ منذرا اشهر الى انه فعيل بمعنى المفعل كاليم وبديع بمعنى مولم ومبدع ١٢ ك سلہ قولہ بامره دفع بذلك ما يقال ان الاذن حاصل بقوله ارسلناك فاجاب بان المراد بالاذن سهل وتيسر ومن هنا اخذ الاشياخ استعمال الاجازة للمريدين فمن اجازه اشياخه يتبغي من العلم والارشاد فقد سهلت له الطريق وتيسرت ومن لم تحصل له الاجازة وتصدر بنفسه فقد عطل نفسه وغيره وانسدت عليه الطريق ١٢ صاوي سلہ قولہ وسراجا منيرا يحتمل ان المراد السراج الشمس وهو ظاهر ويحتمل ان المراد به المصباح وحينئذ فيقال انما شبه بالسراج ولم يشبه بالشمس مع ان نورها اتم لان السراج يسهل اقتباس الانوار منه وهو صلى الله عليه وسلم تقتبس منه الانوار الحسية والمعنوية ١٢ صاوي

سلہ قولہ ای تجامعوہن تفسیر علی القرائتین والخلوۃ الصحیحۃ فی حکم المس عند ابی حنیفۃ رح ۱۲ ک سلہ قولہ اعطوہن ما یتمتعن ای یتمتعن بہ وہی المتعۃ الواجبۃ للمفارقۃ فی الحیاۃ اذا کانت مدخولا بہا او غیر مدخول بہا و کانت مفوضۃ ولم یفرض لہا شئی قبل الفراق واشار الشارح الی ہذا التفصیل بقولہ ان لم یسم لہن اصدقۃ الخ جمل وقال فی التفسیر الاحمدی فان کان فرض لہا مہر یجب علی الزوج نصف المفروض والمتعۃ حینئذ مستحبۃ وان لم یفرض لہا مہر لم یجب من المہر شئی ولکن یجب المتعۃ حینئذ وہی درع وخمار وملحفۃ علی الاصح ۱۲ سلہ قولہ والا فلہن نصف المہر فقط قالہ ابن عباس وعلیہ الشافعی والتفصیل انہا تجب المتعۃ لکل مطلقۃ فی الجدید من قول الشافعی الا لغیر المدخولۃ المفروض لہا فہی سنۃ فی حقہا وہو روایۃ عن احمد ویحکی عن علی وقال مالک یستحب لکل الا ہذہ وقال ابو حنیفۃ واحمد فی روایۃ یستحب للمدخولۃ مطلقا و یجب لغیر المدخولۃ التی لم یسم لہا فاذا سمی لہا لم یشرع فی حقہا لقولہ تعالی فی سورۃ البقرۃ وان طلقتموہن من قبل ان تمسوہن وقد فرضتم لہن فریضۃ فنصف ما فرضتم ۱۲ ک سلہ قولہ کصفیۃ جویریۃ التمثیل بہا یقتضی عطف ما ملکت یمینک علی صلۃ اتیت اجورہن فانہما من الازواج تزوجہما بعد عتقہما ولو جعلت معطوفۃ علی ازواجک فالصواب ح التمثیل بماریۃ وریحانۃ بخلاف من لم یہاجرن کام ہانی فانہا تحرم علیہ وذلک من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم روی الترمذی عن ام ہانی خطبنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعتذرت لہ بعذری ثم انزل اللہ ہذہ الآیۃ فلم احل لہ لانی لم اہاجر معہ کنت من الطلقاء قال السیوطی فی

تَمَسُّوْهُنَّ وفی قراءۃ تماسوھن ای تجامعوھن فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّوْنَهَا تحصونہا بالاقراء اوغیرہا فَمَتِّعُوْهُنَّ اعطوھن ما یتمتعن بہ ای ان لم یسم لہن اصدقۃ والا فلہن نصف المسمی فقط قالہ ابن عباس وعلیہ الشافعی وَسَرِّحُوْهُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا۝ خلوا سبیلہن من غیر اضرار يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّاۤ اَحْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ الّٰتِيْۤ اٰتَيْتَ اُجُوْرَهُنَّ مہورھن وَمَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ مِمَّاۤ اَفَآءَ اللّٰهُ عَلَيْكَ من الکفار بالسبی کصفیۃ وجویریۃ وَبَنٰتِ عَمِّكَ وَبَنٰتِ عَمّٰتِكَ وَبَنٰتِ خَالِكَ وَبَنٰتِ خٰلٰتِكَ الّٰتِيْ هَاجَرْنَ مَعَكَ بخلاف من لم یہاجرن وَامْرَاَةً مُّؤْمِنَةً اِنْ وَّهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ اِنْ اَرَادَ النَّبِيُّ اَنْ يَّسْتَنْكِحَهَا یطلب نکاحہا بغیر صداق خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ۝ النکاح بلفظ الہبۃ من غیر صداق قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ ای المؤمنین فِيْۤ اَزْوَاجِهِمْ من الاحکام بان لا یزیدوا علی اربع نسوۃ ولا یتزوجوا الا بولی وشہود ومہر وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ من الاماء بشراء او غیرہ بان تکون الامۃ ممن تحل لمالکہا کالکتابیۃ بخلاف المجوسیۃ والوثنیۃ وان تستبرأ قبل الوطی لِكَيْلَا متعلق بما قبل ذلک يَكُوْنَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ضیق فی النکاح وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا فیما یعسر التحرز عنہ رَّحِيْمًا۝ بالتوسعۃ فی ذلک تُرْجِيْ بالہمزۃ والیاء بدلہ تؤخر مَنْ تَشَآءُ مِنْهُنَّ ای ازواجک عن نوبتہا وَتُــْٔوِيْۤ تضم اِلَيْكَ مَنْ تَشَآءُ منہن فتاتیہا وَمَنِ ابْتَغَيْتَ طلبت مِمَّنْ عَزَلْتَ من القسمۃ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ فی طلبہا وضمہا الیک خیر فی ذلک بعد ان کان القسم واجبا علیہ ذٰلِكَ التخییر اَدْنٰۤى اقرب الی اَنْ تَقَرَّ اَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَاۤ اٰتَيْتَهُنَّ ما ذکر المخیر فیہ كُلُّهُنَّ تاکید للفاعل فی یرضین وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِيْ قُلُوْبِكُمْ من امر النساء والمیل الی بعضہن وانما خیرناک فیہن تیسیرا علیک فی کل ما اردت وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقہ حَلِيْمًا۝ عن عقابہم لَا يَحِلُّ بالتاء والیاء لَكَ النِّسَآءُ مِنْ بَعْدُ التسع اللاتی اخترنک وَلَاۤ اَنْ تَبَدَّلَ بترک احدی التائین فی الاصل بِهِنَّ مِنْ اَزْوَاجٍ بان تطلقہن او بعضہن وتنکح بدل من طلقت وَّلَوْ اَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ اِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ من الاماء فتحل لک وقد ملک بعدہن ماریۃ القبطیۃ وولدت لہ ابراہیم ومات فی حیاتہ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيْبًا۝ حفیظا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتَ النَّبِيِّ اِلَّاۤ اَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ فی الدخول بالدعاء اِلٰى طَعَامٍ فتدخلوا غَيْرَ نٰظِرِيْنَ منتظرین اِنٰىهُ نضجہ مصدر انی یانی وَلٰكِنْ اِذَا دُعِيْتُمْ فَادْخُلُوْا فَاِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوْا وَلَا تمکثوا مُسْتَاْنِسِيْنَ لِحَدِيْثٍ من

خصائصہ ما حرم صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ نکاح من لم یہاجر فی احد الوجہین انتہی ویحتمل الحل علیہ کتقیید الاحلال لہ باعطائہا المہر معجلۃ وتقیید احلال المملوکۃ بکونہا سبیۃ وعن بعض معناہ اللاتی اسلمن ۱۲ کمالین سلہ قولہ وبنات عمک وبنات عماتک ای نساء قریش المنسوبات لابیک وقولہ وبنات خالاتک ای نساء بنی زہرۃ المنسوبات لامک وحکمۃ افراد العم والخال دون العمۃ والخالۃ ان العم والخال یعمان اذا اضیفا لکونہما مفردین خالیین من تاء الوحدۃ والعمۃ والخالۃ لا یعمان لوجود التاء ۱۲ ص سلہ قولہ وبنات خالاتک الخ نصبہا باحللنا لان معنی احللنا قضینا او حکمنا حلہا فلم ینافی الماضی الشرط المستقبل ونقول احللنا جواب الشرط بحسب المعنی والحقیقۃ فہی ایضا مستقبل ۱۲ ک سلہ قولہ خالصۃ لک العامۃ علی النصب وفیہ اوجہ احدہا انہ منصوب علی الحال من فاعل وہبت ای حال کونہا خالصۃ لک دون غیرک الثانی انہا حال من امرأۃ لانہا وصفت فتخصصت وہو بمعنی الاول والیہ ذہب الزجاج الثالث انہا نعت مصدر مقدر ای ہبۃ خالصۃ فنصبہا بوہبت الرابع انہا مصدر مؤکد کوعد اللہ آہ ۱۲ ج سلہ قولہ من غیر صداق وذلک قول مالک والشافعی واحمد وقال ابو حنیفۃ رح ینعقد النکاح لغیرہ صلی اللہ علیہ وسلم وانما خص النبی لعدم وجوب المہر علیہ ۱۲ سلہ قولہ ومہر لکن عند الشافعی رح ان کل ما یصلح ثمنا فی البیع یصلح مہرا فی النکاح قل او کثر وغیر مقدر من عند اللہ وان تقدیرہ الی رای الزوج و عندنا ہو مقدر شرعا من عند اللہ تعالی وہو عشرۃ دراہم والزیادۃ علیہ بالغا ما بلغ تبرعا والنقصان عنہ ممنوع من تفسیر الاحمدی وتفصیلہ فی کتب الاصول وقد یقال ان قدر المفروض لم یعلم من الآیۃ فیکون مجملا واجیب بان المفروض مجمل فقد بینہ علیہ السلام بقولہ لا مہر اقل من عشرۃ دراہم او قدرناہ بالقیاس علی الید فی حد السرقۃ ولا ضیر فیہ ہکذا قالوا ۱۲ سلہ قولہ متعلق بما قبل ذلک یعنی لقولہ خالصۃ لک وفی قولہ قد علمنا ما فرضنا آہ جملۃ معترضۃ ۱۲ ک سلہ قولہ ترجی فی القاموس ارجاء الامر آخرہ والمعنی تؤخر یا محمد من تشاء من ازواجک وتترک مضاجعتہا من غیر نظر الی نوبۃ وقسم وعدل ۱۲ سلہ قولہ من ابتغیت طلبت ای طلبت ردہا الی فراشک بعد ان عزلتہا واسقطتہا من القسمۃ جمل وفی ابی السعود علی قولہ ممن عزلت ای طلقتہا بالرجعۃ والعزل الترک والتبعید ۱۲ روح سلہ قولہ طلبت ای بالرجعۃ فلا اثم وقیل ہی محمولۃ علی اباحۃ التبدل بازواجہ بعد التحریم ۱۲ ک سلہ قولہ خیر فی ذلک الخ اختلف المفسرون فی معنی ہذہ الآیۃ فاشہر الاقوال انہا فی القسم بینہن وذلک ان التسویۃ بینہن فی القسم کانت واجبۃ علیہ فلما نزلت ہذہ الآیۃ سقط عنہ وصار الاختیار الیہ فیہن من الخطیب ۱۲ سلہ قولہ ذلک ادنی الخ ہذا اشارۃ الی حکمۃ تخییرہ فی القسم وعدم وجوبہ علیہ والمعنی لم یجب علیہ القسم بین نسائہ مع انہ عدل لان التخییر اقرب الی سکون اعینہن وعدم حزنہن واقرب الی رضاہن بما حصل لہن لانہن اذا علمن ان اللہ لم یوجب علی النبی شیئا من القسم وحصل منہ القسم سررن بذلک وقنعن بہ ۱۲ صاوی سلہ قولہ ان تقر اعینہن اسے لانہن اذا علمن ان ہذا التخییر من عند اللہ اطمانت نفوسہن وذہبت التغایر وحصلت الرضا وقرت العیون ۱۲ ک سلہ قولہ لا یحل لک النساء من بعد التسع الخ ہذہ الآیۃ منسوخۃ بالآیۃ السابقۃ وہی یا ایہا النبی انا احللنا لک ازواجک اللاتی اتیت اجورہن وما ملکت یمینک مما افاء اللہ علیک الآیۃ ویؤیدہ ما روی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ما مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی حل لہ من النساء ما شاء وقیل معناہ لا یحل لک النساء من بعد الاجناس الاربعۃ التی نص علی احلالہن فہو محکم غیر منسوخۃ ہکذا ذکرہ صاحب الکشاف وکلام صاحب المدارک ایضا یساعدہ وذکر فی البیضاوی ان ناسخہ لیس ہذہ الآیۃ بل الآیۃ التی فاصلۃ بینہا وبین قولہ تعالی لا یحل لک النساء من بعد وہی قولہ تعالی ترجی من تشاء منہن وتؤوی الیک من تشاء علی تقدیر ان یکون معناہ تطلق من تشاء وتمسک من تشاء ملخص من التفسیر الاحمدی ۱۲ سلہ قولہ والیاء ای التحتیۃ للاکثر لان تانیث الجمع غیر حقیقی مع وجود الفصل والتاء الفوقیۃ لابی عمرو ویعقوب ۱۲ ک سلہ قولہ بعد التسع جزاء لہن علی اختیارہن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والآخرۃ فلم تحل لہ غیرہن اختلفوا فی الآیۃ فقیل انہا محکمۃ لم تنسخ بل ہی ناسخۃ لقولہ تعالی ترجی من تشاء علی المعنی الثانی روی ابن مردویہ عن ابن عباس حبسہ اللہ علیہن کما حبسہن علیہ وہو المروی عن الحسن وابن سیرین وقیل انہا منسوخۃ بقولہ ترجی من تشاء منہن علی وجہ فانہ وان تقدمہا قراءۃ فہو مسبوق نزولا لما رواہ احمد والترمذی والنسائی عن عائشۃ ما مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی حل لہ من النساء ما شاء اخرج ابن ابی حاتم عن ام سلمۃ نحوہ وذلک اصح وقال شیخ الاسلام ابن حجر اختلف فی قولہ لا یحل لک النساء من بعد ہل المراد بعد الاوصاف المذکورۃ فکان یحل لہ صنف دون صنف او بعد النساء الموجودۃ عند التخییر علی قولین والی الاول ذہب ابی بن کعب ومن وافقہ کما اخرجہ عبد اللہ بن احمد والی الثانی وان ذلک وقع مجازاۃ لہن علی اختیارہن نعم الواقع لم یتجدد لہ تزوج بعد القصۃ المذکورۃ لکن ذلک لا یرفع الحجاب انتہی وعن ابن عباس کما رواہ الترمذی لا یحل لک من بعد الاجناس الاربعۃ التی نص علی احلالہن ولا ان تبدل بہن ازواجا من اخر ۱۲ ک سلہ قولہ الا ما ملکت یمینک فیہ وجہان احدہما انہ مستثنی من النساء فیجوز فیہ وجہان النصب علی اصل الاستثناء والرفع علی البدل وہو المختار والثانی انہ مستثنی من ازواج قال ابو البقاء فیجوز ان یکون فی موضع نصب علی اصل الاستثناء وان یکون فی موضع جر بدلا منہن علی اللفظ وان یکون فی موضع نصب بدلا منہن علی المحل آہ ۱۲ ج سلہ قولہ یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا الخ ہذہ الآیۃ نزلت فی شان ولیمۃ زینب بنت جحش حین بنی بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقی رہط عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاطالوا المکث فثقل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ملخصا سلہ قولہ اناہ ای وقت الطعام او ادراکہ بیضاوی وفی الخطیب روی عن ابن عباس انہا نزلت فی ناس من المسلمین کانوا یتحینون طعام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل الطعام الی ان یدرک ثم یاکلون ولا یخرجون وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتاذی بہم فنزلت ہذہ الآیۃ وقال اکثر المفسرین نزلت ہذہ الآیۃ فی شان ولیمۃ زینب حین دخل بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاجتمعوا الناس فی الولیمۃ ویاکل الناس ویخرج ثم یدخل الی ان قال انس یا رسول اللہ دعوت حتی ما اجد احدا ادعوہ فقال ارفعوا طعامکم وتفرق الناس کلہم وبقی ثلثۃ نفر یتحدثون فاطالوا فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیخرجوا فلم یخرجوا وکان رسول

بعضکم لبعض اِنَّ ذٰلِكُمْ المکث كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ اَن يخرجكم وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ان يخرجكم اى لا يترك بيانه وقرئ يستحي بياء واحدة وَاِذَا سَاَلْتُمُوْهُنَّ اى ازواج النبي مَتَاعًا فَسْـَٔلُوْهُنَّ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ ستر ذٰلِكُمْ اَطْهَرُ لِقُلُوْبِكُمْ وَقُلُوْبِهِنَّ من الخواطر المريبة وَمَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُؤْذُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ بشيء وَلَاۤ اَنْ تَنْكِحُوْۤا اَزْوَاجَهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖۤ اَبَدًا اِنَّ ذٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ ذنبا عَظِيْمًا ۝ اِنْ تُبْدُوْا شَيْـًٔا اَوْ تُخْفُوْهُ من نكاحهن بعده فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ۝ فيجازيكم عليه لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِيْۤ اٰبَآىِٕهِنَّ وَلَاۤ اَبْنَآىِٕهِنَّ وَلَاۤ اِخْوَانِهِنَّ وَلَاۤ اَبْنَآءِ اِخْوَانِهِنَّ وَلَاۤ اَبْنَآءِ اَخَوٰتِهِنَّ وَلَا نِسَآىِٕهِنَّ اى المؤمنات وَلَا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ من الاماء والعبيد ان يروهن ويكلموهن من غير حجاب وَاتَّقِيْنَ اللّٰهَ فيما امرتن به اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدًا ۝ لا يخفى عليه شيء اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓىِٕكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ محمد صلى اللّٰه عليه وسلم يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا ۝ اى قولوا اللّٰهم صل على محمد وسلم اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وهم الكفار يصفون اللّٰه بما هو منزه عنه من الولد والشريك ويكذبون رسله لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ابعدهم وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِيْنًا ۝ ذا اهانة وهو النار وَالَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوْا يرمونهم بغير ما عملوا فَقَدِ احْتَمَلُوْا بُهْتَانًا تحملوا كذبا وَّاِثْمًا مُّبِيْنًا ۝ بينا يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ وَبَنٰتِكَ وَنِسَآءِ الْمُؤْمِنِيْنَ يُدْنِيْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيْبِهِنَّ جمع جلباب وهي الملحفة التي تشتمل بها المرأة اى يرخين بعضها على الوجوه اذا خرجن لحاجتهن الا عينا واحدة ذٰلِكَ اَدْنٰۤى اقرب الى اَنْ يُّعْرَفْنَ بانهن حرائر فَلَا يُؤْذَيْنَ بالتعرض لهن بخلاف الاماء فلا يغطين وجوههن وكان المنافقون يتعرضون لهن وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا لما سلف منهن من ترك الستر رَّحِيْمًا ۝ بهن اذ سترهن لَىِٕنْ لام قسم لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنٰفِقُوْنَ عن نفاقهم وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ بالزنا وَالْمُرْجِفُوْنَ فِي الْمَدِيْنَةِ المؤمنين بقولهم قد اتاكم العدو وسراياكم قتلوا او هزموا لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ لنسلطنك عليهم ثُمَّ لَا يُجَاوِرُوْنَكَ يساكنونك فِيْهَاۤ اِلَّا قَلِيْلًا ۝ ثم يخرجون مَّلْعُوْنِيْنَ مبعدين عن الرحمة اَيْنَمَا ثُقِفُوْۤا وجدوا اُخِذُوْا وَقُتِّلُوْا تَقْتِيْلًا ۝ اى الحكم فيهم هذا على جهة الامر به سُنَّةَ اللّٰهِ اى سن اللّٰه ذلك فِي الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ من الامم الماضية في منافقيهم المرجفين المؤمنين وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۝ منه يَسْـَٔلُكَ النَّاسُ اى اهل مكة عَنِ السَّاعَةِ متى تكون قُلْ اِنَّمَا

لے قولہ ان یخرجکم ای من اخراجکم یعنی ان فیہ تقدیر مضاف بدلیل ما بعدہ فانہ یدل علی ان المستحی منہ معنی من المعانی لا النفسہم ۱۲ ک ۲ے قولہ ان یخرجکم فوضع الحق موضع الاخراج للدلالۃ علی ان اخراجکم حق فلا ینبغی ان یترک بیانہ ۱۲ ک ۳ے قولہ ای لا یترک بیانہ لما کان الحیاء لا یلیق بہ سبحانہ فانہ عبارۃ عن تکسر النفس والانقباض اولہ بغایتہ وہو الترک وقرئ فی الشاذ یستحی بیاء واحدۃ وحذف احدی الیائین ۱۲ ک ۴ے قولہ واذا سالتموہن الخ روی ان عمر رضی اللہ عنہ قال یا رسول اللہ یدخل علیک البر والفاجر فلو امرت امہات المؤمنین بالحجاب فنزلت ۱۲ بیضاوی ۵ے قولہ فاسالوہن الخ ہذہ آیۃ الحجاب التی امر بہا امہات المؤمنین بعد ان کان النساء لا یحتجبن وفیہا جواز سماع کلامہن ومخاطبتہن وکان ذلک فی ذی القعدۃ من السنۃ الخامسۃ من الہجرۃ کما رواہ ابن سعد قال عیاض فرض الحجاب مما اختص بہ فہو فرض علیہن بلا خلاف فی الوجہ والکفین فلا یجوز لہن کشف ذلک فی الشہادۃ ولا غیرہا ولا اظہار شخوصہن وان کن مستترات الا ما دعت الیہ ضرورۃ ثم استدل بما فی الموطا ان حفصۃ لما توفی عمر سترہا النساء عن ان یری شخصہا وان زینب بنت جحش جعلت لہا القبۃ فوق نعشہا لیستر شخصہا انتہی قال الحافظ ولیس فیما ذکرہ دلیل علی ان ما ادعاہ فرض ذلک علیہن فقد کن بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحججن ویطفن وکان الصحابۃ ومن بعدہم یسمعون منہن الحدیث وہم مستترات الابدان لا الاشخاص ۱۲ ک ۶ے قولہ من الخواطر المریبۃ فان کل واحد من الرجل والمراۃ اذا لم یر الآخر لم یقع فی قلبہ شیء ۱۲ روح ۷ے قولہ ولا ان الآیۃ نزلت فی رجل من اصحابہ عزم ان ینکح بعض نسائہ ان قبض رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس ونقل عن السدی ان العازم علی ذلک طلحۃ بن عبید اللہ کذا روی عن مقاتل ۱۲ ک ۸ے قولہ لا جناح علیہن الآیۃ روی انہ لما نزلت آیۃ الحجاب وتم احتجاب النساء من الرجل قال الآباء والابناء والاقارب نحن ایضا یا رسول اللہ نکلمہن من وراء حجاب فنزل عقبہا قولہ تعالی لا جناح علیہن الآیۃ والمراد من النساء المؤمنات بدلیل الاضافۃ الی کلمۃ ہن ومن ما ملکت ایمانہن الاماء خاصۃ علی ما قال سعید بن المسیب وقیل یتناول العبید وبہ اخذ الشافعی من الاحمدی وعبارۃ روح البیان ولا ما ملکت ایمانہن من العبید والاماء فیکون عبد المراۃ محرما لہا فیجوز لہ الدخول علیہا اذا کان عفیفا وان ینظر الیہا کالمحارم وقیل من الاماء خاصۃ فیکون العبد حکمہ حکم الاجنبی معہا قال فی بحر العلوم وہو اقرب الی التقوی لان عبد المراۃ کالاجنبی خصیا کان او فحلا وہو قول ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ وعلیہ الجمہور فلا یجوز لہا الحج ولا السفر معہ وقد اجاز رؤیتہ الی وجہہا وکفیہا اذا وجد الامن من الشہوۃ ولکن جواز النظر لا یوجب المحرمیۃ ملخصا ۱۲ ۹ے قولہ فی آبائہن الخ ولم یذکر العم والخال لانہما یجریان مجری الوالدین وقد جاءت تسمیۃ العم ابا فی القرآن فی قولہ تعالی واِلٰہ آبائک ابراہیم واسمٰعیل واسحٰق ۱۲ کمالین وروی انہ لما نزلت آیۃ الحجاب قال آباؤہن وابناؤہن یا رسول اللہ او نکلمہن ایضا من وراء حجاب فنزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ صاوی ۱۰ے قولہ ای المؤمنات ای فلا یجوز للکتابیات الدخول علیہن وقیل ہو عام وانما قال لانسائہن لانہن من اجناسہن ۱۲ ک ۱۱ے قولہ من غیر حجاب الخ وذلک مذہب الشافعی وقال ابو حنیفۃ والجمہور عبد المراۃ کالاجنبی وقد مر فی سورۃ النور ۱۲ ک ۱۲ے قولہ یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ ای ادعوا لہ بما یلیق بہ وحکمۃ صلاۃ الملائکۃ والمؤمنین علی النبی تشریفہم بذلک حیث اقتدوا باللہ فی مطلق الصلاۃ واظہار تعظیمہ صلی اللہ علیہ وسلم ومکافاۃ لبعض حقوقہ علی الخلق لانہ الواسطۃ العظمی فی کل نعمۃ وصلت لہم وحق علی من وصل لہ نعمۃ من شخص ان یکافئہ فصلاۃ جمیع الخلق علیہ مکافاۃ لبعض ما یجب علیہم من حقوقہ ان قلت ان صلاتہم طلب من اللہ ان یصلی علیہ وہو مصل علیہ مطلقا طلبوا او لا اجیب بان الخلق لما کانوا عاجزین عن مکافاتہ صلی اللہ علیہ وسلم طلبوا من القادر المالک ان یکافیہ ولا شک ان الصلاۃ الواصلۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم من اللہ لا تقف عند حد فکلما طلبت من اللہ زادت علی نبیہ فہی دائمۃ بدوام اللہ ۱۲ صاوی ۱۳ے قولہ صلوا علیہ وسلموا تسلیما ثم ان للصلوۃ والتسلیمات مواطن فمنہا ان یصلی عند سماع اسمہ الشریف فی الاذان قال القہستانی فی شرحہ الکبیر نقلا عن کنز العباد اعلم انہ یستحب ان یقال عند سماع الاولی من الشہادۃ الثانیۃ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وعند سماع الثانیۃ قرۃ عینی بک یا رسول اللہ ثم یقال اللہم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الابہامین علی العینین فانہ صلی اللہ علیہ وسلم قائد لہ الی الجنۃ انتہی وحضرت شیخ امام ابو طالب محمد بن علی المکی رفع اللہ درجتہ در قوت القلوب روایت کردہ از ابن عیینہ کہ حضرت پیغمبر علیہ السلام بمسجد درآمد ابو بکر رضی اللہ عنہ ظفر ابہامین چشم خود را مسح کرد گفت قرۃ عینی بک یا رسول اللہ وچون بلال رضی اللہ عنہ از اذان فراغت روی نمود حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ ابا بکر ہر کہ بگوید انچہ تو گفتی از روی شوق بلقای من وبکند انچہ تو کردی خدای درگذرد گناہان وی را انچہ باشد نو وکہنہ خطا وعمد ونہان وآشکار از مضمرات برین وجہ نقل کردہ وقال علیہ السلام من سمع اسمی فی الاذان فقبل ظفری ابہامیہ ومسح علی عینیہ لم یعم ابدا قال الامام السخاوی فی المقاصد الحسنۃ ان ہذا الحدیث لم یصح فی المرفوع والمرفوع من الحدیث ہو ما اخبر الصحابی عن قول رسول اللہ علیہ السلام وفی شرح الیمانی ویکرہ تقبیل الظفرین ووضعہما علی العینین لانہ لم یرد فیہ والذی ورد فیہ لیس بصحیح انتہی یقول الفقیر قد صح من العلماء تجویز الاخذ بالحدیث الضعیف فی العملیات فکون الحدیث المذکور غیر مرفوع لا یستلزم ترک العمل بمضمونہ وقد اصاب القہستانی فی القول باستحبابہ وکفانا کلام الامام المکی فی کتابہ فانہ قد شہد الشیخ السہروردی فی عوارف المعارف بوفور علمہ وکثرۃ حفظہ وقوۃ حالہ وقبل جمیع ما اوردہ فی کتابہ قوت القلوب ملخصا من روح البیان ولقد فصلنا الکلام واطنبناہ لان بعض الناس ینازع فیہ لقلۃ علمہ وقولہ تسلیما مصدر مؤکد قال الامام ولم تؤکد الصلاۃ لانہا مؤکدۃ بقولہ ان اللہ وملائکتہ الخ وقال بعض الفضلاء انہ سئل فی منامہ لم خص السلام بالمؤمنین دون اللہ وملائکتہ لم یذکر لہ جوابا قلت وقد لاح لی فیہ نکتۃ سریۃ ای خفیۃ وہی ان السلام تسلیم عما یؤذیہ فلما جاءت ہذہ الآیۃ عقیب ذکر ما یؤذی النبی والاذیۃ انما ہی من البشر فناسب التخصیص بہم والتاکید وآلیہ الاشارۃ بما ذکر بعدہ ۱۲ شہاب من الجمل ۱۴ے قولہ ای قولوا الخ وہی واجبۃ فی العمر مرۃ عند الکرخی وکلما ذکر اسمہ عند الطحاوی وفی الصلوۃ بعد التشہد فی القعدۃ الاخیرۃ عند الشافعی ۱۲ ک ۱۵ے قولہ یا ایہا النبی قل لازواجک الخ سبب نزولہا ان المنافقین کانوا یتعرضون للنساء بالاذیۃ یریدون منہن الزنا ولم یکونوا یطلبون الا الاماء ولکن کانوا لا یعرفون الحرۃ من الامۃ لان زی الکل واحد تخرج الحرۃ والامۃ فی درع وخمار وشکون ذلک لازواجہن فذکروا ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنزلت ۱۲ صاوی ۱۶ے قولہ یدنین ای یقربن خطیب وقولہ تشتمل ای تتغطی وتستر بہا المراۃ فوق الدرع والخمار ۱۲ ۱۷ے قولہ جمع جلباب وہی الملاءۃ الخ بالمد الربطۃ وہی کل ملاءۃ غیر ذات لفقین کلہا نسج واحد وقطعۃ واحدۃ کذا فی القاموس سمیت بذلک لانہا تملأ الجسد ۱۲ ک ۱۸ے قولہ وکان المنافقون یتعرضون لہن ای للنساء اذا خرجن لکن کانوا یتعرضون للاماء دون الحرائر ولم یکونوا یعرفون الحرۃ من الامۃ لان زی الکل کان واحدا فکن یخرجن فی درع وخمار فشکوا ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنزل نہی الحرائر عن ان یتشبہن بالاماء القولہ یا ایہا النبی قل لازواجک ۱۲ جمل ۱۹ے قولہ المرجفون اصل الارجاف التحریک ماخوذ من الرجفۃ التی ہی الزلزلۃ ووصف بہ الاخبار الکاذبۃ لکونہا متزلزلۃ غیر ثابتۃ ابو السعود وفی التاج الارجاف خبر دروغ افگندن ۱۲ ۲۰ے قولہ قد اتاکم العدو ای یرجفون باخبار السوء عن سرایا المسلمین بان یقولوا انہزموا وقتلوا واخذوا وجری علیہم کیت وکیت واتاکم العدو وغیر ذلک من الاراجیف الموذیۃ الرقعۃ لقلوب المؤمنین فی الاضطراب والکسر والرعب ۱۲ ۲۱ے قولہ لیساکنونک بالفارسیۃ پس ہمسائگی نکنند با تو در مدینہ فان الجار من یقرب مسکنہ والمجاورۃ باکسی ہمسائگی کردن ۱۲ ۲۲ے قولہ ملعونین حال من فاعل یجاورونک قالہ ابن عطیۃ والزمخشری وابو البقاء قال ابن عطیۃ لانہ بمعنی ینتفون منہا ملعونین وقال الزمخشری دخل حرف الاستثناء علی الحال والظرف معا کما مر فی قولہ الا ان یؤذن لکم الی طعام غیر ناظرین وجوز ابن عطیۃ ان یکون بدلا من قلیلا علی انہ حال کما تقدم ص فی تقریرہ ویجوز ان یکون ملعونین نعتا لقلیلا علی انہ منصوب علی الاستثناء من واو یجاورونک کما تقدم تقریرہ ای لا یجاورونک الا نفرا قلیلا ملعونا ویجوز ان یکون منصوبا باخذوا

عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ ؕ وَمَا يُدْرِيْكَ يعلمك بها اى انت لاتعلمها لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُوْنُ توجد قَرِيْبًا ○ اِنَّ اللّٰهَ لَعَنَ الْكٰفِرِيْنَ ابعدهم وَاَعَدَّ لَهُمْ سَعِيْرًا ○ نارًا شديدة يدخلونها خٰلِدِيْنَ مقدرًا خلودهم فِيْهَآ اَبَدًا ۚ لَا يَجِدُوْنَ وَلِيًّا يحفظهم عنها وَّلَا نَصِيْرًا ○ يدفعها عنهم يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوْهُهُمْ فِى النَّارِ يَقُوْلُوْنَ يا للتنبيه لَيْتَنَآ اَطَعْنَا اللّٰهَ وَاَطَعْنَا الرَّسُوْلَا ○ وَقَالُوْا اى الاتباع منهم رَبَّنَآ اِنَّآ اَطَعْنَا سَادَتَنَا وفى قراءة ساداتنا جمع الجمع وَكُبَرَآءَنَا فَاَضَلُّوْنَا السَّبِيْلَا ○ طريق الهدى رَبَّنَآ اٰتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ اى مثلى عذابنا وَالْعَنْهُمْ عذبهم لَعْنًا كَثِيْرًا ○ عدده وفى قراءة بالموحدة اى عظيما يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَكُوْنُوْا مع نبيكم كَالَّذِيْنَ اٰذَوْا مُوْسٰى بقولهم مثلا ما يمنعه ان يغتسل معنا الا انه ادر فَبَرَّاَهُ اللّٰهُ مِمَّا قَالُوْا ؕ بان وضع ثوبه على حجر ليغتسل ففر الحجر به حتى وقف بين ملأ من بنى اسرائيل فادركه موسى فاخذ ثوبه واستتر به فرأوه لا ادرة به وهى نفخة فى الخصية وَكَانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِيْهًا ○ ذا جاه ومما اوذى به نبينا صلى الله عليه وسلم انه قسم قسما فقال رجل هذه قسمة ما اريد بها وجه الله فغضب النبى صلى الله عليه وسلم من ذلك وقال يرحم الله موسى لقد اوذى باكثر من هذا فصبر رواه البخارى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُوْلُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا ○ صوابا يُّصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ يتقبلها وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ ؕ وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيْمًا ○ نال غاية مطلوبه اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ الصلوات وغيرها مما فى فعلها من الثواب وتركها من العقاب عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ بان خلق فيها فهما ونطقا فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ خفن مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ ؕ ادم بعد عرضها عليه اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا لنفسه بما حمله جَهُوْلًا ○ به لِّيُعَذِّبَ اللّٰهُ اللام متعلقة بعرضنا المترتب عليه حمل ادم الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ المضيعين الامانة وَيَتُوْبَ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ؕ المؤدين الامانة وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا للمؤمنين رَّحِيْمًا ○ بهم

سورة السبا مكية الا ويرى الذين اوتوا العلم الاية وهى اربع او خمس و خمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

اَلْحَمْدُ حمد الله تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل لِلّٰهِ الَّذِىْ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا وَلَهُ الْحَمْدُ فِى الْاٰخِرَةِ ؕ كالدنيا يحمده اولياؤه اذا دخلوا الجنة وَهُوَ الْحَكِيْمُ فى فعله الْخَبِيْرُ ○ بخلقه يَعْلَمُ مَا يَلِجُ

ع ١٠ / ٥ — ع ٥ / ٩

[1] قوله وما يدريك بالفارسية وچه چيز ترا دانا كرد بان روح ما مبتدأ وجملة يدريك خبره والاستفهام انكاري وقد اشار لهذا الاعراب ولتفسير الاستفهام بقوله اى انت لاتعلمها ١٢ جمل [2] قوله لعل الساعة آه الظاهر ان لعل تعلق كما يعلق التمنى وقريبا خبر كان على حذف موصوف اى شيئا قريبا وقيل التقدير قيام الساعة فروعيت الساعة فى تانيث تكون وروعى المضاف المحذوف فى تذكير قريبا وقيل قريبا كثر استعماله استعمال الظروف فهو هنا ظرف فى موضع الخبر آه ١٢ جمل [3] قوله لعل الساعة تكون قريبا لعل حرف ترجى ونصب والساعة اسمها وجملة تكون خبرها وقريبا حال وتكون تامة ولذا فسرها بتوجد والمعنى قل اترجى وجود الساعة عن قريب فكل منهما جملة مستقلة كما ورد ان الدنيا سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الالف السابع فلم يبق من الدنيا الا القليل ١٢ صاوى [4] قوله خالدين فيها آه اى فى السعير لانها مؤنثة اولانه فى معنى جهنم وقوله ابدا تاكيد لما استفيد من خالدين وقوله لايجدون حال ثانية اوحال من خالدين آه ١٢ جمل [5] قوله يوم تقلب اى تصرف من جهة الى جهة كاللحم يشوى بالنار اومن حال الى حال ١٢ ك [6] قوله يقولون ياليتنا كلام مستانف واقع فى جواب سوال مقدر كانه قيل ماذا صنعوا عند ذلك فقيل يقولون متحسرين على مافاتهم ياليتنا ١٢ ص [7] قوله ساداتنا جمع الجمع اى بالف بعد الدال وكسر التاء على جمع الجمع للدلالة على الكثرة قرأة ابن عامر والباقون بغير الف بعد الدال وفتح التاء على انه جمع تكسير غير مجموع بالف وتاء ١٢ خطيب [8] قوله جمع الجمع اى للدلالة على الكثرة واصل سادة سودة وهو شاذ فى فيعل وان جعل جمع سايد قريب من القياس كفاجر وفجرة ١٢ [9] قوله وفى قراءة بالموحدة اى بالباء الموحدة يعنى كبيرا وهما قراءة العاصم فمعناه والعنهم لعنا هو اشد اللعن واعظمه وقرأ الباقون بالثاء المثلثة اى كثير العدد ١٢ الخطيب و البيضاوى [10] قوله آذوا موسى نزل فى شان زيد وزينب وما سمع فيه من مقالة بعض الناس ما يمنعه ان يغتسل معنا عريانا وكانوا يغتسلون عراة الا انه آدر بمد الهمزة والدال المهملة اى منتفخ الخصية ١٢ ك [11] قوله ما يمنعه ان يغتسل معنا الخ اى لما روى ان بنى اسرائيل كانوا يغتسلون عراة ينظر بعضهم الى سوءة بعض وكان موسى يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه آدر فذهب يوما يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجعل موسى عليه السلام يعدو اثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوءة موسى فقالوا والله ما بموسى من باس فقام الحجر حتى نظروا اليه فاخذ ثوبه فاستتر به وطفق بالحجر ضربا قال ابوهريرة والله ان به ندبا اى اثرا ستة اوسبعة من ضرب موسى ١٢ صاوى [12] قوله الا انه آدر على وزن افعل وهو من له ادرة روح والادرة بالضم نفخة فى الخصية كذا فى مجمع البحار وسياتى معناه من الشارح ايضا ١٢ [13] قوله بان وضع آه كذا روى البخارى عن ابى هريرة وروى ابن جرير باسناد قوى عن ابن عباس عن على قال صعد موسى وهارون الجبل فمات هارون فقال بنواسرائيل لموسى انت قتلته فحملته الملائكة فمروا به مجالس بنى اسرائيل فعلموا موته وانه غير مقتول قال الطبرى يحتمل هذا هو المراد بالاذى فى الآية قال الحافظ وما فى الصحيح اصح لكن لا مانع من ان يكون لشئ سببان فاكثر وقال ابو العالية ان قارون استاجر مومسة لتقذف موسى بنفسها على راس الملأ فعصمها الله وبرئ موسى من ذلك واهلك قارون ١٢ ك [14] قوله وجيها اى ذا قدر ومنزلة وكان مستجاب الدعوة يقال وجه يوجه وجاهة فهو وجيه اذا كان ذا جاه و قدر ١٢ ك [15] قوله قولا سديدا المراد به قولا فيه رضى الله بان يكون مما يعنى الانسان فدخل فى ذلك جميع الطاعات القولية وهذا التفسير اتم من غيره ١٢ صاوى [16] قوله صوابا كذا نقل عن ابن عباس وفى القاموس السداد الصواب من القول والعمل والمراد نهيهم عما خاضوا فيه من حديث زينب عن غير قصد وعدل فى القول ١٢ [17] قوله انا عرضنا الامانة الخ بان قلنا لهن تحملن الامانة بتمامها قلن بعد ما انطقهن الله وما فيها قلنا ان احسنتن اثبنا كن و ان اساتن عوقبتن ١٢ ك [18] قوله الصلوات وغيرها الخ واختلف فى هذه الامانة فقال ابن عباس اراد بالامانة الطاعة من الفرائض التى فرضها الله تعالى على عباده وقال ابن مسعود الامانة اداء الصلوة وايتاء الزكوة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضاء الدين والعدل فى المكيال والميزان وقال ابو العالية ما امروا به ونهوا عنه من الخطيب وفى الكبير فى الامانة وجوه كثيرة منها من قال هو التكليف ومنهم من قال معرفة الله تعالى بما فيها وفى روح البيان الامانة ضد الخيانة وهى على ثلاث مراتب المرتبة الاولى انها التكاليف الشرعية والامور الدينية المرعية ولذا سميت امانة لانها لازمة الوجود كما ان الامانة لازمة الاداء والمرتبة الثانية انها المحبة والعشق والانجذاب الالهى التى هى ثمرة الامانة الاولى ونتيجتها وبها فضل الانسان على الملائكة اذ الملائكة وان حصل لهم المحبة فى الجملة لكن محبتهم ليست بمبنية على المحن والبلايا و التكاليف الشاقة التى توتى الترقى لان الترقى ليس الا للانسان والمرتبة الثالثة انها الفيض الالهى بلا واسطة وبهذا اسماه بالامانة لانه من صفات الحق تعالى فلا يتملكه احد وهذا الفيض انما يحصل بالخروج عن الحجب الوجودية المشار اليها بالظلومية والجهولية وذلك بالفناء فى وجود الهوية والبقاء ببقاء الربوبية وهذه المرتبة نتيجة المرتبة الثانية وغايتها فان العشق من مقام المحبة الصفاتية وهذا الفيض والفناء من مقام المحبوبية الذاتية ملخصا ١٢ [19] قوله فابين ان يحملنها فقلن لا طاقة لنا بالعمل ولا نريد ثوابا ولا عقابا وقلن ذلك خوفا وخشية ان لا يقوموا بها وكان العرض عليهن تخيير الا الزاما ولو الزمهن لم يمتنعن من حملها وحملها الانسان آدم بعد عرضها عليه فقال الله لآدم انى عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم يطقنها فهل انت آخذ بما فيها قال يارب وما فيها قال ان حملتها اجرت وان ضيعتها عذبت قال حملتها بما فيها قال فما مكث فى الجنة الا قدر ما بين الابكار والعصر حتى اخرجه ابليس من الجنة رواه ابن جرير عن ابن عباس وعن مجاهد ايضا ما كان بين ان تحملها وبين ان يخرج من الجنة الا مقدار ما بين الظهر والعصر ١٢ ك [20] قوله وحملها الانسان آه قال محى السنة هذا قول ابن عباس وجماعة من التابعين واكثر السلف ونقله ابن ابى حاتم عن الحسن البصرى و مقاتل ومجاهد ورواه ابن جرير عن ابن عباس ايضا وذكر الزجاج وبعض العلماء ان الامانة فى حق السموات والارض والجبال الخضوع والانقياد لمشية الله وارادته وفى حق بنى آدم الطاعة والفرائض ومعنى ابين ان يحملنها على هذا ادين الامانة ولم يخش منها وما خرج من عهدتها يقال فلان حامل الامانة ومحتملها اى لا يؤديها الى صاحبها ونقل عن الحسن مثل ذلك والظلومية والجهولية باعتبار الجنس وفى القاموس ابين ان يحملنها اى يخنها وخانها الانسان والانسان ههنا الكافر والمنافق ١٢ ك [21] قوله ظلوما لنفسه المراد بظلمه لما اتعب به اياها وهذا الظلم ممدوح من الانبياء ومن توقف فيه فهم ان المراد بالظلم حقيقته وهى مجاوزة حد الشرع ١٢ جمل [22] قوله ليعذب الله المنافقين الخ تعليل للحمل من حيث انه نتيجة كالتاديب للضرب فى ضربته تاديبا بيضاوى قال عليه الصلوة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها اهله وما ملكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر ١٢ ابو السعود [23] قوله رحيما بهم اى حيث اثابهم واكرمهم بانواع الكرامات وحكمة اخبار الامة بما حصل ... آدم الامانة ليكونوا على اهبة ويعرفوا انهم متحملون امرا عظيما لم تقدر على حمله الارض والسموات والجبال وقيل فى حق المعصوم انه كان ظلوما جهولا ١٢ صاوى [24] قوله كالدنيا اذ النعمة فى الآخرة ايضا لله سبحانه كالدنيا غير انه دار تكليف فيجب فيه الحمد لا فى الآخرة لعدم التكليف ١٢ كمالين [25] قوله يحمده اولياؤه فى الجنة سرورا بالنعم وتلذذا بما نالوا من الاجر العظيم بقولهم الحمد لله الذى صدقنا وعده الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ١٢ ك

قوله يدخل اى كماء وغيره من الاموات والدفائن والبذور ١٢ك ٥٢ قوله وغيره اى من الحيوان والمعادن والماء والاموات اذا حشروا ١٢ك ٥٣ قوله ومايعرج فيها ولم يقل مايعرج اليها اشارة الى قبول الاعمال الصالحة لان كلمة الى للغاية فلو قال ومايعرج اليها لفهم الوقوف عند السموات فقال ومايعرج فيها ليفهم نفوذه فيها وصعوده وتمكنه فيها ولهذا قال فى الكلم الطيب اليه يصعد الكلم الطيب لان الله تعالى هو المنتهى ولا مرتبة فوق الوصول ١٢ خطيب ٥٤ قوله لا تاتينا الساعة بالفارسية نمى آيد بما قيامت ١٢ ٥٥ قوله وربى اى بالقسم تاكيد الرد وقوله عالم الغيب تقوية للتاكيد والحكمة فى وصفه تعالى بهذا الوصف الاهتمام بشان المقسم عليه ١٢ ص ٥٦ قوله عالم الغيب وصفه بهذه من الصفات لان الساعة من ادخل المغيبات فى الخفية ١٢ك ٥٧ قوله بالجر صفة اى قرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم بجر الميم صفة لربى وقوله والرفع خبر مبتدأ اى تقديره هو عالم الغيب قرأه نافع وابن عامر وقوله وفى قراءة علام بالجر اى قراءة حمزة والكسائى بعد العين بلام الالف مشددة وخفض الميم ١٢ ٥٨ قوله لا يعزب بضم الزاى يغيب عنه يقال عزب يعزب اذا غاب وبعد ١٢ك ٥٩ قوله ولا اصغر اى العامة على رفع اصغر واكبر وفيه وجهان احدهما بالابتداء والخبر الا فى كتاب

يدخل فِي الْاَرْضِ كماء وغيره وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا كنبات وغيره وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَآءِ من رزق وغيره وَمَا يَعْرُجُ يصعد فِيْهَا ط من عمل وغيره وَهُوَ الرَّحِيْمُ باوليائه الْغَفُوْرُ ○ لهم وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَا تَاْتِيْنَا السَّاعَةُ ط القيامة قُلْ لهم بَلٰى وَرَبِّيْ لَتَاْتِيَنَّكُمْ عٰلِمِ الْغَيْبِ ج بالجر صفة والرفع خبر مبتدأ او فى قراءة علام بالجر لَا يَعْزُبُ يغيب عَنْهُ مِثْقَالُ وزن ذَرَّةٍ اصغر نملة فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ وَلَآ اَصْغَرُ مِنْ ذٰلِكَ وَلَآ اَكْبَرُ اِلَّا فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ○ لا بين هو اللوح المحفوظ لِّيَجْزِيَ فيها الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ط اُولٰٓئِكَ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ ○ حسن فى الجنة وَالَّذِيْنَ سَعَوْ فِيْٓ ابطال اٰيٰتِنَا القران مُعٰجِزِيْنَ وفى قراءة هنا وفيما ياتى معجزين اى مقدرين عجزنا او مسابقين لنا فيفوتوننا لظنهم ان لا بعث ولا عقاب اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّنْ رِّجْزٍ سيئ العذاب اَلِيْمٌ ○ مؤلم بالجر والرفع صفة لرجز او عذاب وَيَرَى يعلم الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مؤمنوا اهل الكتب كعبد الله بن سلام واصحابه الَّذِيْٓ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اى القران هُوَ فصل الْحَقَّ لا وَيَهْدِيْٓ اِلٰى صِرَاطِ طريق الْعَزِيْزِ الْحَمِيْدِ ○ اى الله ذى العزة المحمودة وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى قال بعضهم على جهة التعجب لبعض هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ هو محمد يُّنَبِّئُكُمْ يخبركم انكم اِذَا مُزِّقْتُمْ قطعتم كُلَّ مُمَزَّقٍ لا بمعنى تمزيق اِنَّكُمْ لَفِيْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ ○ ج اَفْتَرٰى بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا فى ذلك اَمْ بِهٖ جِنَّةٌ ط جنون تخيل به ذلك قال تعالى بَلِ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ المشتملة على البعث والحساب فِي الْعَذَابِ فيها وَالضَّلٰلِ الْبَعِيْدِ ○ من الحق فى الدنيا اَفَلَمْ يَرَوْا ينظروا اِلٰى مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ما فوقهم وما تحتهم مِّنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ ط اِنْ نَّشَاْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْاَرْضَ اَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا بسكون السين وفتحها قطعة مِّنَ السَّمَآءِ ط وفى قراءة فى الافعال الثلثة بالياء اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المرئى لَاٰيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيْبٍ ○ ع راجع الى ربه تدل على قدرة الله تعالى على البعث وما يشاء وَلَقَدْ اٰتَيْنَا دَاوٗدَ مِنَّا فَضْلًا ط نبوة وكتابا وقلنا يٰجِبَالُ اَوِّبِيْ رجعى مَعَهٗ بالتسبيح وَالطَّيْرَ ج بالنصب عطفا على محل الجبال اى ودعوناها للتسبيح معه وَاَلَنَّا لَهُ الْحَدِيْدَ ○ لا فكان فى يده كالعجين وقلنا اَنِ اعْمَلْ منه سٰبِغٰتٍ دروعا كوامل يجرها لابسها على الارض وَّقَدِّرْ فِي السَّرْدِ اى نسج الدروع قيل لصانعها سراد اى اجعله بحيث يتناسب حلقه وَاعْمَلُوْا اى ال داود معه صَالِحًا ط اِنِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ○ فاجازيكم به وَ سخرنا لِسُلَيْمٰنَ الرِّيْحَ وفى قراءة بالرفع بتقدير تسخر

فيسال الناس ماتقولون فى داود فيثنون عليه فيقيض الله ملكا فى سورة آدمى فساله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه فساله عنها فقال لانه ياكل ويطعم عياله من بيت المال فلو اكل من عمل يده تمت فضائله فعند ذلك سال الله ان يسبب له مايستغنى عن بيت المال فعلمه تعالى صنعة الدروع فكان كل يوم يصنع درعا ويبيعها باربعة آلاف درهم ١٢ روح ٥٢٦ قوله دروعا كوامل يجرها لابسها على الارض ...

غُدُوُّهَا سيرها من الغدوة بمعنى الصباح الى الزوال شَهْرٌ وَّرَوَاحُهَا سيرها من الزوال الى الغروب شَهْرٌ اى مسيرته وَاَسَلْنَا اذبنا لَهٗ عَيْنَ الْقِطْرِ اى النحاس فاجريت ثلثة ايام بلياليهن كجرى الماء و عمل الناس الى اليوم مما اعطى سليمان وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَّعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِاِذْنِ بامر رَبِّهٖ وَمَنْ يَّزِغْ يعدل مِنْهُمْ عَنْ اَمْرِنَا له بطاعته نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيْرِ النار فى الاخرة وقيل فى الدنيا بان يضربه ملك بسوط منها ضربة تحرقه يَعْمَلُوْنَ لَهٗ مَا يَشَآءُ مِنْ مَّحَارِيْبَ ابنية مرتفعة يصعد اليها بدرج وَتَمَاثِيْلَ جمع تمثال وهو كل شئ مثلته بشئ اى صور من نحاس و زجاج و رخام ولم تكن اتخاذ الصور حراما فى شريعته وَجِفَانٍ جمع جفنة كَالْجَوَابِ جمع جابية وهى حوض كبير يجتمع على الجفنة الف رجل ياكلون منها وَقُدُوْرٍ رّٰسِيٰتٍ ثابتات لها قوائم لاتتحرك عن اماكنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد اليها بالسلالم وقلنا اِعْمَلُوْۤا اٰلَ دَاوٗدَ بطاعة الله شُكْرًا له على ما اتاكم وَقَلِيْلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُوْرُ العامل بطاعتى شكرا لنعمتى فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ على سليمان الْمَوْتَ اى مات و مكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل تلك الاعمال الشاقة على عادتها لاتشعر بموته حتى اكلت الارضة عصاه فخر ميتا مَا دَلَّهُمْ عَلٰى مَوْتِهٖۤ اِلَّا دَآبَّةُ الْاَرْضِ مصدر ارضت الخشبة بالبناء للمفعول اكلتها الارضة تَاْكُلُ مِنْسَاَتَهٗ بالهمزة وتركه بالف عصاه لانها ينسأ يطرد ويزجر بها فَلَمَّا خَرَّ ميتا تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ انكشف لهم اَنْ مخففة اى انهم لَّوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ الْغَيْبَ ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان مَا لَبِثُوْا فِى الْعَذَابِ الْمُهِيْنِ العمل الشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب وعلم كونه سنة بحساب ما اكلته الارضة من العصا بعد موته يوما وليلة مثلا لَقَدْ كَانَ لِسَبَاٍ بالصرف وعدمه قبيلة سميت باسم جد لهم من العرب فِىْ مَسْكَنِهِمْ باليمن اٰيَةٌ دالة على قدرة الله جَنَّتٰنِ بدل عَنْ يَّمِيْنٍ وَّشِمَالٍ عن يمين واديهم وشماله وقيل لهم كُلُوْا مِنْ رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوْا لَهٗ على ما رزقكم من النعمة فى ارض سبا بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ ليس بها سباخ ولا بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ويمر الغريب بها وفى ثيابه قمل فيموت لطيب هوائها وَّرَبٌّ غَفُوْرٌ فَاَعْرَضُوْا عن شكره وكفروا فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ جمع عرمة وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته اى سيل واديهم الممسوك بما ذكر فاغرق جنتيهم واموالهم وَبَدَّلْنٰهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَىْ تثنية ذوات مفرد على الاصل اُكُلٍ خَمْطٍ مُرٍّ بشع باضافة اكل بمعنى ماكول وتركها ويعطف عليه وَّاَثْلٍ وَّشَىْءٍ مِّنْ سِدْرٍ

---

۵۱ قوله غدوها شهر مبتدأ وخبر والمعنى سيرها من الغداة الى الزوال مسيرة شهر للسائر المجد ومن الزوال الى المغرب مسيرة شهر عن الحسن كان سليمان يغدو من دمشق فيقيل فى اصطخر وبينها مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت ببابل وبينها مسيرة شهر الراكب المسرع وتقدم ان الريح كانت تحمل البساط بجيوشه لاى جهة توجه اليها فالعاصف تقطع البساط والرخاء تسيره ۱۲ صاوى ۵۲ قوله اى مسيرته اى وقت سيره انما قدر المضاف لان الغدو والرواح ليسا نفس الشهر بل يكونان فيه روى الحسن انه قال كان يغدو من دمشق فيقيل باصطخر فارس وبينها مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت ببابل وبينهما مسيرة شهر للراكب الفارس كذا فى المعالم ۱۲ ک ۵۳ قوله اى النحاس الخ وسال له من معدنه فنبع منه نبوع الماء وكان باليمن ۱۲ ک ۵۴ قوله و عمل الناس الى اليوم الخ قوله عمل الناس مبتدأ وقوله مما اعطى سليمان خبر اى من الكرامة التى اعطيها سليمان ولولاها ما لان النحاس اصلا لانه قيل سليمان لم يكن يلين اصلا لاالابنار ولابغيرها ۱۲ جمل ۵۵ قوله من يعمل بين يديه يجوز ان يكون مرفوعا بالابتداء وخبره الجار والمجرور قبله اى من الجن من يعمل وان يكون فى موضع نصب بفعل مقدر اى وسخرنا له من يعمل ومن الجن متعلق بهذا المقدر او بمحذوف على انه حال او بيان آه سمين ويؤيد الاحتمال الثانى ما فى سورة ص من قوله تعالى والشياطين كل بناء وغواص فانه هناك منصوب بسخرنا المصرح به ۱۲ جمل ۵۶ قوله ومن يزغ من رفع بالابتداء وهى شرطا او كما مقامه جوابه ۱۲ ک ۵۷ قوله بان يضربه ملك روى عن السدى انه كان معه ملك بيده سوط من نار كلما استعصى عليه الجنى ضربه من حيث لايراه ضربة احرقته بالنار ۱۲ روح ۵۸ قوله محاريب الخ سمى باسم صاحبه لانه يحارب غيره فى حمايته ومحراب من صيغ المبالغة وليست منقولة من اسم الآلة ۱۲ ک ۵۹ قوله بدرج جمع درجة فى الصراح درجه بالضم لغة فى درجة وهى المرقاة ۱۲ ۶۰ قوله وتماثيل اى صور السباع والطيور روى انهم عملوا له اسدين فى اسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما واذا قعد اظله النسران باجنحتهما وكان التصوير مباحا حينئذ ۱۲ مدارک ۶۱ قوله ورخام رخام بالضم سنگ سپيد ۱۲ صراح ۶۲ قوله ولم تكن اتخاذ الصور حراما الخ جواب عما يقال ان اتخاذ الصور حرام فكيف يليق اتخاذها من سليمان واعلم ان اتخاذ الصور اولا كان لمقصد حسن فلما سار المقصد بسبب اتخاذها آلهة تعبد من دون الله حرم الله اتخاذها على العباد ۱۲ صاوى ۶۳ قوله بالسلالم جمع سلم بالفارسية نردبان ۱۲ ۶۴ قوله شكرا آه يجوز فيه اوجه احدها انه مفعول به اى اعملوا الطاعة سميت الصلوة ونحوها شكرا لسدها مسده الثانى انه مصدر من معنى اعملوا كانه قيل اشكروا شكرا بعملكم او اعملوا عمل شكر الثالث انه مفعول من اجله اى لاجل الشكر الرابع انه مصدر واقع موقع الحال اى شاكرين الخامس انه منصوب بفعل مقدر من لفظه تقديره واشكروا شكرا السادس انه صفة لمصدر اعملوا تقديره اعملوا عملا شكرا آه سمين ۱۲ جمل ۶۵ قوله الارضة كرمک چوب خوار ۱۲ ۶۶ قوله بالبناء للمفعول يتامل ما وجه اعتباره لهذا المصدر من المبنى للمفعول مع ان الدابة مضافة اليه والظاهر من اضافتها اليه ان يكون المراد به المعنى الذى يقوم بها وهو مصدر المبنى للفاعل لانها هى الفاعلة لاكل الخشبة فليتامل وفى السمين فى دابة الارض وجهان اظهرهما ان المراد بها الارض المعروفة والمراد بدابة الارض الارضة دويبة تاكل الخشب والثانى ان الارض مصدر كقولك ارضت الدابة الخشبة تارضها ارضا اى اكلتها فكانه قيل دابة الاكل يقال ارضت الدابة الخشبة تارضها ارضا فارضت بالكسر اى تاكل اكلا بالفتح ونحوه جدعت انفه جدعا فجدع هو جدعا بفتح عين المصدر وبفتح الراء قرأ ابن عباس وقيل الارض بالفتح ليس مصدرا بل هو جمع ارضة وعلى هذا يكون من باب اضافة العام الى الخاص لان الدابة اعم من الارضة وغيرها من الدواب ۱۲ جمل ۶۷ قوله عصاه فقوله منساته من النسئ وهو التاخير فى الوقت لان العصا يؤخر بها الشئ و يزجر ويطرد ۱۲ روح ۶۸ قوله انكشف لهم اى للجن بعد التباس الامر عليهم قد يجعل تبينت متعديا بمعنى عرف والجن فاعله وما بعده مفعولا اى عرفت الجن انهم لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب وقد يجعل لازما بمعنى ظهر والجن فاعله وما بعده مبدل عنه كما تقول تبين زيد جهله اى ظهر جهل الجن الانس ويؤيده قراءة ابن عباس وابن مسعود تبينت الانس ان لو كان الجن يعلمون الغيب فقول المفسر انكشف لهم يحتمل ان يكون بيانا لحاصل معنى اللفظ على الوجه الاول والضمير فى لهم للجن ويحتمل ان يكون بيانا له على الوجه الاخير والضمير فى لهم للناس روى ان داود عليه السلام اسس بناء بيت المقدس فى موضع فسطاط موسى فمات قبل ان يتمه فوصى به الى سليمان فامر الشياطين باتمامه فلما دنى اجله واعلمه ربه سال ان يعمى عليهم موته حتى يفرغوا منه وليبطل دعوتهم علم الغيب ودعاهم فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فبقى كذلك حتى اكلته الارضة فخر ميتا كذا ذكر القاضى وروى الحاكم وابو نعيم فى الطب عن ابن عباس كان سليمان نبى الله اذا قام فى مصلاه راى شجرة نابتة بين يديه فيقول لاى شئ انت فيقول لكذا او كذا فان كان لدواء كتب وان كان لغرس غرس فبينما هو يصلى يوما اذا راى شجرة نابتة بين يديه فقال ما اسمك قالت الخرنوب قال لاى شئ انت قالت لخراب هذا البيت قال سليمان عليه السلام اللهم اعم على الجن موتى حتى تعلم الانس ان الجن لايعلمون الغيب فنتجها عصا فتوكا فاكلته الارضة كانت تاتيها بالماء حيث كانت وعلم كونه سنة بحساب ما اكلته الارضة من العصا بعد موته يوما وكان ذلك بعد ما حصل لهم العلم بالوحى الى نبى ذلك الزمان انه عليه السلام حين مات اى ابتداء الارضة ياكل للمنساة والايجوز ان يبتدى الدابة قبل موته او بعده بزمان ۱۲ ک ۶۹ قوله وعلم كونه سنة بحساب الخ اى وضعوا الارضة على العصا فاكلت يوما وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلثا وخمسين سنة وملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدا عمارة بيت المقدس لاربع مضين من ملكه ۱۲ بيضاوى ۷۰ قوله بالصرف للاكثر وعدمه لابن كثير قبيلة سميت باسم جد لهم من العرب وهو سبا بن يشجب ابن يعرب بن قحطان ۱۲ ک ۷۱ قوله جنتان والمراد جماعتين من البساتين عن يمين وشمال من الكشاف والبيضاوى ۱۲ ۷۲ قوله بدل من آية او خبر محذوف اى هو عن يمين مسكنه وشماله قال الزمخشرى اراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم واخرى عن شمالها وكل واحدة من الجماعتين فى تقاربها وتضامها كانها جنة واحدة كما تكون بساتين الارض العامرة او اراد بستانى كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله انتهى وكانه انما اوله بالجماعة لان الجنة الواحدة لايمكن استيعاب الوادى ۱۲ ک ۷۳ قوله من اى ثمار الجنتين قال السدى كانت المراة تحمل مكتلها على راسها وتمر بالجنتين فيمتلئ المكتل من انواع الفواكه من غير ان تمس شيئا بيدها كذا فى المعالم ۱۲ ک ۷۴ قوله ليس بها الخ كذا روى عن ابن زيد قال فذلك قوله بلدة طيبة اى طيبة الهواء ۱۲ ک ۷۵ قوله سباخ سباخ جمع سبخة بمعنى شوره ارض سبخة زمين شوره ناک من الصراح ۱۲ ۷۶ قوله وهو ما يمسك الماء الخ وقال الآخرون العرم من العرامة وهى الشدة والصعوبة واضاف السيل الى العرم اى الصعب وهو من اضافة الموصوف الى صفته والمعنى بالفارسية پس فرستاديم بر ايشان سيل صعب ودشوار وقال ابن عباس رضى الله عنهما العرم اسم الوادى يعنى نام وادى كه آب از جانب او آمد ملخصا من روح البيان ۱۲ ۷۷ قوله تثنية ذوات مفرد اى ان لفظ ذوات مفرد لان اصله ذوية فالواو عين الكلمة والياء لامها لانه مونث ذو وذو اصله ذوى فتحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفا فصار ذوات ثم حذفت الواو تخفيفا وفى تثنية وجهان تارة ينظر للفظه الآن فيقال ذاتان وتارة ينظر له قبل حذف الواو فيقال ذواتان فقول الشارح على الاصل متعلق بتثنية اى تثنية بهذه الصفة منظور فيها لاصله وهو حالته قبل حذف الواو وعبارة السمين فى سورة الرحمن وفى تثنية ذات لغتان احدهما الرد الى الاصل فان اصله ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مونثة ذو والثانية على اللفظ فيقال ذاتان ۱۲ جمل ۷۸ قوله خمط فى الصراح خمط نوعى از دراك كه ميوه دارد وفى الخطيب الخمط الاراك وثمرة يقال له البريد هذا قول اكثر المفسرين ۱۲ ۷۹ قوله بشع فى القاموس البشع الكلف من الكريه فيه مرارة وقوله باضافة اكل اى على انها من اضافة الموصوف لصفته وهى قراءة ابى عمرو وقوله وتركها اى يقرأ اكل بالتنوين وخمط صفته له وهى قراءة الجمهور وسكن الكاف نافع وابن كثير وضمها الباقون من الخطيب وغيره وعبارة روح البيان والاكل بضم الكاف وسكونه اسم

قَلِيْلٍ ۝ ذٰلِكَ التبديل جَزَيْنٰهُمْ بِمَا كَفَرُوْا بكفرهم وَهَلْ نُجْزِيْٓ اِلَّا الْكَفُوْرَ ۝ بالياء والنون مع كسر الزاى ونصب الكفور اى ما يناقش الا هو وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بين سبا وهم باليمن وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا بالماء والشجر وهى قرى الشام التى يسيرون اليها للتجارة قُرًى ظَاهِرَةً متواصلة من اليمن الى الشام وَّقَدَّرْنَا فِيْهَا السَّيْرَ بحيث يقيلون فى واحدة ويبيتون فى اخرى الى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون فيه الى حمل زاد وماء وقلنا سِيْرُوْا فِيْهَا لَيَالِيَ وَاَيَّامًا اٰمِنِيْنَ ۝ لا تخافون فى ليل ولا نهار فَقَالُوْا رَبَّنَا بٰعِدْ وفى قراءة باعد بَيْنَ اَسْفَارِنَا الى الشام اجعلها مفاوز ليتطاولوا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد والماء فبطروا النعمة وَظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بالكفر فَجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ لمن بعدهم فى ذلك وَمَزَّقْنٰهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ؕ فرقناهم بالبلاد كل التفريق اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ عبرا لِّكُلِّ صَبَّارٍ عن المعاصى شَكُوْرٍ ۝ على النعم وَلَقَدْ صَدَّقَ بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ اى الكفار منهم سبا اِبْلِيْسُ ظَنَّهٗ انهم باغوائه يتبعونه فَاتَّبَعُوْهُ فصدق بالتخفيف فى ظنه او صدق بالتشديد ظنه اى وجده صادقا اِلَّا بمعنى لكن فَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ للبيان اى هم المؤمنون لم يتبعوه وَمَا كَانَ لَهٗ عَلَيْهِمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ تسليط منا اِلَّا لِنَعْلَمَ علم ظهور مَنْ يُّؤْمِنُ بِالْاٰخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِيْ شَكٍّ ؕ فنجازى كلا منهما وَرَبُّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ۝ رقيب قُلِ يا محمد لكفار مكة ادْعُوا الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ اى زعمتموهم الهة مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره لينفعوكم بزعمكم قال تعالى فيهم لَا يَمْلِكُوْنَ مِثْقَالَ وزن ذَرَّةٍ من خير او شر فِى السَّمٰوٰتِ وَلَا فِى الْاَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيْهِمَا مِنْ شِرْكٍ شركة وَّمَا لَهٗ تعالى مِنْهُمْ من الالهة مِّنْ ظَهِيْرٍ ۝ معين وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهٗ تعالى رد لقولهم ان الهتهم تشفع عنده اِلَّا لِمَنْ اَذِنَ بفتح الهمزة وضمها لَهٗ فيها حَتّٰٓى اِذَا فُزِّعَ بالبناء للفاعل وللمفعول عَنْ قُلُوْبِهِمْ كشف عنها الفزع بالاذن فيها قَالُوْا قال بعضهم لبعض استبشارا مَاذَا ۙ قَالَ رَبُّكُمْ ؕ فيها قَالُوا الْحَقَّ ۚ اى قد اذن فيها وَهُوَ الْعَلِيُّ فوق خلقه بالقهر الْكَبِيْرُ ۝ العظيم قُلْ مَنْ يَّرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمٰوٰتِ المطر وَالْاَرْضِ ؕ النبات قُلِ اللّٰهُ ان لم يقولوه لا جواب غيره وَاِنَّآ اَوْ اِيَّاكُمْ اى احد الفريقين لَعَلٰى هُدًى اَوْ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ بين فى الابهام تلطف بهم داع الى الايمان اذا وفقوا له قُلْ لَّا تُسْـَٔلُوْنَ عَمَّآ اَجْرَمْنَا اذنبنا وَلَا نُسْـَٔلُ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ لانا بريئون منكم قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا يوم القيامة ثُمَّ يَفْتَحُ يحكم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ؕ فيدخل المحقين الجنة والمبطلين النار وَهُوَ الْفَتَّاحُ الحاكم الْعَلِيْمُ ۝ بما يحكم به

ع ١٢/٢ ٨

له قوله ذلك اى جزيناهم ذلك فهو مفعول ثان مقدم ١٢ ك ٥٢ قوله بالياء التحتية على بناء المفعول مع رفع الكفور لابى عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر والنون مع كسر الزاى ونصب الكفور للكوفيين غير ابى بكر وعن الضحاك كانوا فى الفترة التى بين عيسى ومحمد ١٢ ك ٥٣ قوله اى ما يناقش الا هو اشار الى جواب سوال وهو كيف حصر الامر بالمجازاة فى الكافر مع ان المومن والكافر يجازيان والايضاح انه لا يجازى بكل عمله ويناقش عليه الا الكافر واما المومن ففى الحديث ان الصلاتين يكفران ما بينهما ١٢ جمل ٥٤ قوله وجعلنا بينهم الخ معطوف على قوله لقد كان لسبا فى مساكنهم آية جنتان الخ وقوله فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا الخ معطوف فى المعنى على قوله فاعرضوا فارسلنا عليهم الخ فالحاصل انه ذكرهم نعمتين ونقمتين فعطف النعمة على النعمة وعطف النقمة على النقمة آه ١٢ ج ٥٥ قوله بركنا فيها بركت داديم دران يعنى بالمياه والاشجار والثمار والخصب والسعة فى العيش والبركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ والمبارك ما فيه ذلك الخير ١٢ روح

٥٦ قوله قرى ظاهرة قيل كانت قراهم اربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبا الى الشام ١٢ صاوى ٥٧ قوله وقدرنا فيها السير اى جعلنا هذه القرى على مقدار معلوم يقيل المسافر فى قرية ويروح فى اخرى الى ان يبلغ الشام ـ مدارك وقال الفراء اى جعلنا بين كل قريتين نصف يوم يكون المقيل فى قرية والمبيت فى قرية اخرى وانما يبالغ الانسان فى السير لعدم الزاد والماء ولخوف الطريق فاذا وجد الزاد والامن لم يحمل على نفسه المشقة ١٢ جمل ٥٨ قوله سيروا فيها اى فى هذه المسافة فهو امر تمكين اى كانوا يسيرون فيها الى مقاصدهم اذا ارادوا آمنين فهو امر بمعنى الخبر وفيه اضمار القول و ليالى واياما منصوبان على الحال ١٢ جمل ٥٩ قوله فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا اى لما بطروا وطغوا وكرهوا الراحة تمنوا طول السفر والتعب فى المعايش ١٢ صاوى ٦٠ قوله بعد من التبعيد لابى عمرو وابن كثير وفى قراءة لمن عداهما باعد ١٢ كمالين ٦١ قوله مفاوز جمع مفازة وهو الموضع المهلك ماخوذ من فوز بالتشديد اذا مات وقيل من فاز اذا نجا وسلم سمى بذلك تفاولا بالسلامة ١٢ صاوى ٦٢ قوله فى ذلك اى بسبب ذلك اى بسبب ما حصل لهم اى جعلناهم بحيث يتحدث الناس بهم متعجبين من احوالهم ومعتبرين بعاقبتهم وما لهم ١٢ ابو السعود ٦٣ قوله فرقناهم فى البلاد كل التفريق فلحق منهم غسان بالشام والاوس والخزرج الى يثرب وخزاعة الى تهامة والازد الى عمان ١٢ كمالين ٦٤ قوله عليهم متعلق بما قبله لا بظنه كما قال ابن جنى وقوله اى الكفار منهم سبا يشير الى ان الضمير للكفار مطلقا لا سبا خاصة لذا روى عن مجاهد ١٢ كمالين ٦٥ قوله بالتخفيف فى ظنه حيث اتبعوه كما ظن فقوله ظنه على هذا نصب انتصاب الظرف وصدق بالتشديد ظنه فظنه منصوب على انه مفعول به اى وجده اى وجد الشيطان الظن صادقا اوحقق ظنه صادقا فصدق بمعنى حقق مجازا ١٢ ك ٦٦ قوله بمعنى لكن اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وحمله على ذلك تفسيره الضمير بالكفار ويصح ان يكون متصلا لان بعض المومنين يذنب ويتبع ابليس فى بعض المعاصى ويكون قوله الا فريقا من المومنين المراد بهم من لم يتبعه اصلا والاقرب الاول لان المعصومين استثناهم من حين طرده بقوله لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين ١٢ صاوى ٦٧ قوله من يومن بالآخرة يجوز فى من وجهان احدهما انها استفهامية فتسد مسد مفعولى العلم كذا ذكره ابو البقاء وليس بظاهر لان المعنى الا لنميز ونظهر للناس من يومن ممن لا يومن فعبر عن مقابله بقوله ممن هو منها فى شك لانه من نتائجه ولوازمه والثانى انها موصولة وهذا هو الظاهر وفى تقديم تفسيره وفى نظم الصلتين نكتة لا تخفى وهى التخالف بينهما بالفعلية الدالة على الحدوث والاسمية المشعرة بالدوام والثبات ومقابلة الايمان بالشك المؤذن بان ادنى مرتبة الكفر توقع فى الورطة وجعل الشك محيطا وتقديم صلته والعدول الى كلمة من مع انه يتعدى بفى للمبالغة والاشعار بشدته وانه لا يرجى زواله وقال العلامة الطيبى لعل نكتة ايقاع الشك فى الصلة الثانية فى مقابلة الايمان المذكور فى الصلة الاولى وانه لم يقل من هو مومن بالآخرة ممن هو كافر بها او من يوقن بالآخرة ممن هو فى شك منها ليوذن بان ادنى شك فى الآخرة كفر وان الكافرين لا يوقنون فى الرد بل هم مستقرون فى الشك لا يتجاوزون الى اليقين آه والاول اوجه جمل ٦٨ قوله مثقال ذرة اى من خير او شر او نفع او ضر ١٢ مدارك ٦٩ قوله الا لمن اذن له آه فيه اوجه احدها ان اللام متعلقة بنفس الشفاعة قال ابو البقاء كما تقول شفعت له الثانى ان تتعلق بتنفع قاله ابو البقاء ايضا وفيه نظر لانه يلزم عليه احد امرين اما زيادة اللام فى المفعول فى غير موضعها واما حذف مفعول تنفع وكلاهما خلاف الاصل الثالث استثناء مفرغ من مفعول الشفاعة المقدر اى لا تنفع الشفاعة لاحد الا لمن اذن له ثم المستثنى منه المقدر يجوز ان يكون هو المشفوع له وهو الظاهر والشافع ليس مذكورا انما دل عليه الفحوى والتقدير لا تنفع الشفاعة لاحد من المشفوع لهم الا لمن اذن تعالى للشافعين ان يشفعوا فيه ويجوز ان يكون هو الشافع والمشفوع له ليس مذكورا التقدير لا تنفع الشفاعة من احد الا الشافع اذن له ان يشفع وعلى هذا فاللام فى له لام التبليغ لا لام العلة ١٢ ج ٧٠ قوله بالاذن فيها اى فى الشفاعة يشير الى ان الضمير فى قلوبهم يعود على الشافعين والمشفوع لهم هى كشف الفزع عن قلوبهم بكلمة يتكلم بها رب العزة فى اطلاق الاذن وحتى غاية لما فهم من السابق من ان ثمه انتظارا وتربصا للاذن وتوقعا وفزعا من الراجين والشفعاء بل يؤذن لهم ام لا كانه قيل يتربصون ويتوقعون زمانا طويلا فزعين حتى اذا زال الفزع منهم بالاذن فيها قالوا وهذا التفسير على راى المتاخرين واما كلام السلف هو انه تعالى اذا تكلم بالوحى ارعد اهل السموات من الهيبة فيلحقهم كالغشى فاذا اجلى عن قلوبهم سال بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا القول الحق يعنى اخبر بعضهم بعضا بقوله تعالى من غير زيادة ولا نقصان وعلى هذا فالضمير فى قلوبهم للملائكة وقد تقدم ذكرهم فان قوله الذين زعمتم من دون الله يتناولهم وفى صحيح البخارى والترمذى وابن ماجة عن ابن عباس والنواس بن سمعان و ابى هريرة احاديث صحيحة فى هذا المعنى وعلى هذا فتعلق الآية بما قبله مشكل ويمكن ان يقال ان المشركين يعبدون الملائكة زاعمين انهم شفعاءهم فبين سبحانه مقامه انه لا يجترئ احد منهم ان يشفع لاحد الا باذنه اى فهم يرعدون من كلامه تعالى تربصون لما صدر من امره تعالى حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ١٢ ك ٧١ قوله قل من يرزقكم الخ هذا سوال تبكيت للمشركين واشارة الى ان آلهتهم لا تملك لهم ضرا ولا نفعا وهذه الآية بمعنى قوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله فسيقولون الله ١٢ صاوى ٧٢ قوله لا جواب غيره اى لانه لا جواب غيره ١٢ جمل ٧٣ قوله لعلى هدى او فى ضلال مبين غاير بين الحرفين اشارة الى ان المومنين مستعلون على الهدى كراكب الجواد يسيره به حيث شاء والكفار محبوسون فى الضلال كالمنغمس فى الظلمات الذى لا يبصر شيئا ١٢ صاوى ٧٤ قوله فى الابهام خبر مقدم وقوله تلطف الخ مبتدأ مؤخر وقوله قل لا تسالون الخ هذا ايضا من جملة التلطف من الجمل ١٢ ٧٥ قوله قل لا تسالون عما اجرمنا الخ هذا ادخل فى الانصاف وابلغ فى التواضع حيث اسند الاجرام الى انفسهم والعمل الى المخاطبين فهو ايضا من جملة التلطف ١٢ بيضاوى

۵۱ قوله اروني آه فيها وجهان احدهما انها علمية متعدية قبل النقل الى اثنين فلما جئ بهمزة النقل تعدت لثلاثة اولها ياء المتكلم ثانيها الموصول ثالثها شركاء وعائد الموصول محذوف اى الحقتموهم والثاني انها بصرية متعدية قبل النقل لواحد وبعده لاثنين اولهما ياء المتكلم وثانيهما الموصول وشركاء نصب على الحال من عائد الموصول اى بصروني الملحقين به حال كونهم شركاء له ١٢ جمل ۵۲ قوله كافة اى جميعا من الكف فانها اذا شملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد قال الزجاج معنى الكاف في اللغة الاحاطة والمعنى ارسلناك جامعا للناس في الانذار والابلاغ فجعله حالا من الكاف وحق التاء على هذا للمبالغة كتاء الرواية والعلامة وقال المص حال من الناس قدم عليه ذهب كثير من النحاة الى ان الحال لا يتقدم على صاحبها المجرور بالحرف او بالاضافة وقد ذهب كثير الى جوازه واختاره ابن مالك في الآية وابو حيان والرضي جعلوا هذا الوجه احسن في الآية وما عداها تكلفا اعترض عليه بانه يلزمه عمل ما قبل الا فيما بعد الا يعني للناس وليس بمستثنى ولا مستثنى منه ولا تابع وقد منعوه واجيب بانه مستثنى فان المعنى وما ارسلناك لشئ من الاشياء الا لتبليغ الناس كافة وما ارسلناك للخلق مطلقا الا للناس كافة ١٢ ك ۵۳ قوله ويقولون اى على سبيل الاستهزاء والسخرية قوله ان كنتم صادقين الخطاب للنبي والمؤمنين ١٢ صاوى ۵۴ قوله لا تستأخرون عنه اى ان اردتم التاخر وقوله ولا تستقدمون اى ان اردتم التقدم والاستعجال كما هو مطلوبكم آن قلت ان الجواب ليس مطابقا للسوال لان السوال عن طلب تعيين الوقت والجواب يقتضي انهم منكرون للوقت من اصله واجيب بان الجواب مطابق بالنظر لحالهم لا لسوالهم لان سوالهم وان كان على صورة الاستفهام عن الوقت الا ان مرادهم الانكار والتعنت والجواب المطابق ان يكون بالتهديد على تعنتهم ١٢ صاوى ۵۵ قوله وقال الذين كفروا لن نؤمن الخ سبب ذلك ان اهل الكتاب قالوا لهم ان صفة محمد في كتبنا فلما سالوهم ووافق ما قال اهل الكتاب قال المشركون لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ١٢ صاوى ۵۶ قوله ولو ترى آه لو فيه للتمني وجوابه مقدر وهو رأيت امرا عظيما ونحوه وقوله يرجع حال ويقول الذين استيناف ١٢ ك ۵۷ قوله صددناكم اى منعناكم ١٢ خطيب ۵۸ قوله وقال الذين استضعفوا الخ فان قيل لم عطف هنا وترك العطف فيما سبق قلت لان الذين استضعفوا مر اولا كلامهم فجئ بالجواب محذوف العاطف على طريقة الاستيناف ثم جئ بكلام آخر للمستضعفين فعطف على كلامهم الاول ١٢ جمل ۵۹ قوله بل اى الصادلنا مكر الليل والنهار اى الواقع فيهما من مكركم فابطلوا اضرابهم كانهم قالوا ما كان الاجرام من جهتنا بل من جهة مكركم بنا ليلا ونهارا خطيب واضافة المكر الى الليل والنهار اما على الاسناد المجازي واما على الاتساع في الظرف ١٢ ۶۰ قوله بل مكر الليل والنهار اضراب من اضرابهم اى لم يكن اجرامنا صادا بل مكركم بنا وقوله اى مكر فيهما منكم بنا اضافة المكر الى الظرف للاتساع باجراء الظرف مجرى المفعول به حتى كانه ممكور به او باجرائه مجرى الفاعل حتى جعلا ماكرين وعلى كلا الوجهين هو من المجاز العقلي ١٢ ك ۶۱ قوله اى الفريقان من المستكبرين والمستضعفين ١٢ ۶۲ قوله اى اخفاها كل عن صاحبه او اظهرها فانه من الاضداد اذ الهمزة يصلح للاثبات والسلب كما في اشكيته ١٢ ك ۶۳ قوله وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا اى فلو لم يكن راضيا بما نحن عليه لما اعطانا الاموال والاولاد في الدنيا واذا كان كذلك فلا يعذبنا في الآخرة قوله وما نحن بمعذبين اى لانه لما اكرمنا في الدنيا فلا يهيننا في الآخرة على فرض وجودها ١٢ صاوى ۶۴ قوله قل ان ربي اى قل ردا عليهم وحسما لمادة طمعهم وتحقيقا للحق الذي يدور عليه امر التكوين يبسط الرزق الخ اى فلا غرض له في البسط ولا في التضييق فربما يوسع على العاصي ويضيق على المطيع وربما يعكس الامر وربما يضيق عليهما معا وربما يوسع على شخص في وقت ويضيق عليه في وقت آخر كل ذلك حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة فلا يقاس على ذلك امر الثواب والعذاب الذين مناطهما الطاعة وعدمها ١٢ جمل ۶۵ قوله بالتي تقربكم عندنا زلفى والتي اما لان المراد وما جماعة اموالكم والاولاد او لانها صفة محذوف كالتقوى والخصلة بيضاوى وقوله عندنا زلفى نصب مصدرا لتقربكم كانبتكم من الارض نباتا والزلفى والزلفة والقربى والقربة بمعنى واحد وقال الاخفش زلفى مصدر كانه قال بالتي تقربكم عندنا تقريبا ١٢ روح ۶۶ قوله قربى اى تقريبا يشير الى انه في موضع نصب على المصدر كانه قال ازلافا كقوله انبتكم من الارض اى يقربكم عندنا تقريبا ١٢ ك ۶۷ قوله الا من آمن فيه اوجه احدها انه استثناء منقطع فهو منصوب المحل الثاني انه في محل جر بدلا من الضمير في اموالكم قاله الزجاج وغلط النحاس بانه بدل من ضمير المخاطب قال ولو جاز هذا الجاز رأيتك زيدا الثالث ان من آمن في محل رفع على الابتداء والخبر قوله فاولئك لهم جزاء الضعف ١٢ جمل ۶۸ قوله وغيره اى من سائر المكاره فلا يفنى شبابهم ولا تبلى ثيابهم ١٢ صاوى ۶۹ قوله بمعنى الجمع اى حملا للالف واللام على انها جنسية ١٢ جمل ۷۰ قوله قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء اختلف في هذه الآية فقيل مكررة مع التي قبلها للتاكيد وقيل مغايرة لها فالاولى محمولة على اشخاص متعددين وهذه محمولة على شخص واحد باعتبار وقتين فوقت البسط غير وقت القبض وهو الاحتمال الاول في المفسر والاولى محمولة على الكفار وهذه في حق المؤمنين وكل صحيح ١٢ جمل ۷۱ قوله بعد البسط اى فالضمير في له راجع لمن يشاء ليفيد انه وقع له البسط وقوله او لمن يشاء اى فالضمير في له راجع لمن يشاء لا بقيد البسط فهما تفسيران وقوله ابتلاء علة لقوله ويقدر له ١٢ جمل ۷۲ قوله فهو يخلفه اى الله سبحانه يعطيه خلفا من المنفق ١٢ كمالين ۷۳ قوله يقال كل انسان الخ اى لغة ودفع بذلك ما قيل ان الرازق في الحقيقة واحد وهو الله فاجاب بان الجمع باعتبار الصورة فالله خالق الرزق والعبيد متسببون فيه ان قلت اى مشاركة بين المفضل والمفضل عليه اجيب بان الرازق يطلق على الموصل للرزق والخالق له والرب يوصف بالامرين والعبد يوصف بالايصال فقط فخيرية الله من حيث انه خالق وموصل فعلم ان العبد يقال له رازق بهذا ولا يقال له رزاق لانه من الاسماء المختصة به تعالى ١٢ صاوى ۷۳ قوله يقال كل انسان الخ اى يقال قولا لغويا وغرضه بهذا تصحيح التعبير بالجمع ان الرازق في الحقيقة واحد وهو الله ١٢ من الجمل ۷۴ قوله يرزق عائلته اى عياله وعيال الرجل من يعولهم واحده عيل كجيد ١٢ صاوى

قُلْ اَرُوْنِيَ اعلموني الَّذِيْنَ اَلْحَقْتُمْ بِهٖ شُرَكَآءَ في العبادة كَلَّا ردع لهم عن اعتقاد شريك له بَلْ هُوَ اللّٰهُ الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْحَكِيْمُ ۝ في تدبيره لخلقه فلا يكون له شريك في ملكه وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا كَآفَّةً حال من الناس قدم للاهتمام به لِّلنَّاسِ بَشِيْرًا مبشرا للمؤمنين بالجنة وَّنَذِيْرًا منذرا للكافرين بالعذاب وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالعذاب اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فيه قُلْ لَّكُمْ مِّيْعَادُ يَوْمٍ لَّا تَسْتَاْخِرُوْنَ عَنْهُ سَاعَةً وَّلَا تَسْتَقْدِمُوْنَ ۝ عليه وهو يوم القيامة وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة لَنْ نُّؤْمِنَ بِهٰذَا الْقُرْاٰنِ وَلَا بِالَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ اى تقدمه كالتوراة والانجيل الدالين على البعث لانكارهم له قال تعالى فيهم وَلَوْ تَرٰٓى يا محمد اِذِ الظّٰلِمُوْنَ الكافرون مَوْقُوْفُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضِ الْقَوْلَ يَقُوْلُ الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا الاتباع لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا الرؤساء لَوْلَآ اَنْتُمْ صددتمونا عن الايمان لَكُنَّا مُؤْمِنِيْنَ ۝ بالنبي قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا لِلَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْٓا اَنَحْنُ صَدَدْنٰكُمْ عَنِ الْهُدٰى بَعْدَ اِذْ جَآءَكُمْ لا بَلْ كُنْتُمْ مُّجْرِمِيْنَ ۝ في انفسكم وَقَالَ الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا بَلْ مَكْرُ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ اى مكر فيهما منكم بنا اِذْ تَاْمُرُوْنَنَآ اَنْ نَّكْفُرَ بِاللّٰهِ وَنَجْعَلَ لَهٗٓ اَنْدَادًا شركاء وَاَسَرُّوا اى الفريقان النَّدَامَةَ على ترك الايمان لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ اى اخفاها كل عن رفيقه مخافة التعيير وَجَعَلْنَا الْاَغْلٰلَ فِيْٓ اَعْنَاقِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا في النار هَلْ مَا يُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ في الدنيا وَمَآ اَرْسَلْنَا فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيْرٍ اِلَّا قَالَ مُتْرَفُوْهَآ رؤساؤها المتنعمون اِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ ۝ وَقَالُوْا نَحْنُ اَكْثَرُ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا ممن آمن وَّمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ۝ قُلْ اِنَّ رَبِّيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيقه لمن يشاء ابتلاء وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك وَمَآ اَمْوَالُكُمْ وَلَآ اَوْلَادُكُمْ بِالَّتِيْ تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفٰٓى قربى اى تقريبا اِلَّا لكن مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ جَزَآءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوْا اى جزاء العمل الحسنة مثلا بعشر فاكثر وَهُمْ فِي الْغُرُفٰتِ من الجنة اٰمِنُوْنَ ۝ من الموت وغيره وفي قراءة الغرفة وهي بمعنى الجمع وَالَّذِيْنَ يَسْعَوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِنَا القرآن بالابطال مُعٰجِزِيْنَ لنا مقدرين عجزنا وانهم يفوتوننا اُولٰٓئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُوْنَ ۝ قُلْ اِنَّ رَبِّيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيقه لَهٗ بعد البسط او لمن يشاء ابتلاء وَمَآ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ في الخير فَهُوَ يُخْلِفُهٗ وَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۝ يقال كل انسان يرزق عائلته اى من رزق الله وَاذكر يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيْعًا المشركين ثُمَّ يَقُوْلُ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اَهٰٓؤُلَآءِ اِيَّاكُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال

٥١ قوله انت ولینا الموالات خلاف المعاداة وهی مفاعلة من الولی وهو القرب والولی یقع علی المولی والموالی جمیعا والمعنی انت الذی نوالیه ١٢ مدارک ٥٢ قوله اے یطیعونهم ای فالمراد بعبادة الجن طاعتهم فیما یوسوسون لهم وقیل کانوا یتمثلون لهم ویخیلون الیهم انهم الملائکة کما وقع لجماعة من خزاعة کانوا یعبدون الجن ویزعمون ان الجن تتراءی لهم ملائکة وانهم بنات الله ١٢ صاوی ٥٣ قوله اکثرهم آه مبتدأ وقوله مؤمنون خبره وبهم متعلق بمؤمنون و الاکثر هنا بمعنی الکل آه شهاب وفی الکرخی فان قیل جمیعهم متابعون الشیاطین فما وجه قوله اکثرهم بهم مؤمنون فانه یدل علی ان بعضهم لم یؤمن بهم ولم یطعهم فالجواب من وجهین احدهما ان الملائکة احترزوا عن دعوی الاحاطة بهم فقالوا اکثرهم لان الذین رأوهم واطلعوا علی احوالهم کانوا یعبدون الجن ویؤمنون بهم ولعل فی الوجود من لم یطلع الله الملائکة علی حاله من الکفار والثانی هو ان العبادة عمل ظاهر والایمان عمل باطن فقالوا بل کانوا یعبدون الجن لاطلاعهم علی اعمالهم وقالوا اکثرهم بهم مؤمنون عند عمل القلب لئلا یکونوا مدعین اطلاعهم علی ما فی القلوب فان القلب لا یطلع علی ما فیه الا الله کما قال انه علیم بذات الصدور ١٢ جمل ٥٤ قوله التی کنتم بها تکذبون وقع الموصول هنا وصفا للمضاف الیه وفی السجدة وصفا للمضاف فی قوله عذاب النار الذی کنتم به تکذبون قیل لانهم ثمه کانوا ملابسین للعذاب کما صرح به فی النظم فوصف لهم ما لابسوه وما هنا عند رؤیة النار عقب الحشر فوصف لهم ما عاینوه ١٢ جمل ٥٥ قوله الا افک ای کذب غیر مطابق للواقع ومع کونه کذلک هو مفتری ای مختلق من حیث نسبته الی الله فقوله مفتری تاسیس لا تاکید ١٢ صاوی ٥٦ قوله یدرسونها ویکون فیها صحة الاشراک وقوله من نذیر ای لیدعوهم الی الشرک وینذرهم بالعقاب علی ترکه وقد بان من قبل لان لا وجه له فمن این وقع لهم هذه الشبهة وهذا فی غایة التجهیل والتسفیه لرأیهم ١٢ بیضاوی ٥٧ قوله وما بلغوا معشار ما آتیناهم ای عشر ما آتینا اولئک فالمعشار بمعنی العشر کالمرباع بمعنی الربع قال الواحدی المعشار والعشیر والعشر جزء من العشر ١٢ روح ٥٧ قوله وما بلغوا معشار ما آتیناهم جملة معترضة فقط بین المعطوف و المعطوف علیه علی تقدیر ان یکون قوله فکذبوا رسلی عطفا علی کذب الذین من قبلهم او هو مع قوله فکذبوا رسلی علی تقدیر عطفه علی بلغوا وکون الضمیر فیه لاهل مکة لان قوله فکیف کان نکیر للمکذبین الاولین والمعشار جزء من العشرة کالعشر والعشیر کذا فی القاموس ١٢ ک ٥٨ قوله اے هو واقع موقعه ای الهلاک والعقاب واقع فی غایة العدل خال عن الجور والظلم ١٢ ٥٩ قوله اعظکم بواحدة ای بخصلة واحدة وهی ما دل علیه قوله تعالی ان تقوموا لله علی انه بدل منها او بیان لها او خبر مبتدأ محذوف ای ان تقوموا من مجلس رسول الله صلی الله علیه وسلم او تنتصبوا للامر خالصا لوجه الله معرضا عن المراء والتقلید ١٢ ابو السعود ٦٠ قوله ان تقوموا لله الخ ان وما دخلت علیه فی تاویل مصدر خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هی ولیس المراد بالقیام حقیقة وهو الانتصاب علی القدمین بل المراد صرف الهمة والاشتغال والتفکر فی امر محمد وما جاء به لان اول واجب علی المکلف النظر المؤدی للمعرفة ١٢ صاوی ٦١ قوله فتعلموا ما بصاحبکم من جنة یشیر الی تقدیر العلم لدلالة التفکر علیه لکونه طریقه او ان التفکر مجاز عن العلم وقیل ما استفهامیة ای تفکروا ای شیء به ای من آثار الجنون وقیل کلام مستانف من الله للتنبیه علی جهة النظر ١٢ ک ٦٢ قوله قل ما سألتکم من اجر آه یحتمل ان تکون ما شرطیة مفعولا مقدما وقوله فهو لکم جوابها وان تکون موصولة فی محل رفع بالابتداء والعائد محذوف ای سألتکموه والخبر فهو لکم ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط وعلی کل من الاحتمالین فیحتمل ان المعنی انه لم یسألهم اجرا البتة فیکون کقوله ان اعطیتنی شیئا فخذه مع علمک بانه لم یعطک شیئا ویؤیده ان اجری الا علی الله فیکون الکلام کنایة عن انه لم یسأل اصلا لان ما یسأله السائل یکون له فجعله للمسئول منه کنایة عن عدم السؤال بالکلیة وهذا الاحتمال هو الذی اشار له الشارح بقوله ای لا اسألکم علیه اجرا الخ ویحتمل انه سألهم شیئا نفعه عائد علیهم وهو المراد بقوله قل لا اسألکم علیه اجرا الا من شاء ان یتخذ الی ربه سبیلا وقوله قل لا اسألکم علیه اجرا الا المودة فی القربی واتخاذ السبیل ینفعهم وقربی رسول الله قرباهم ١٢ جمل ٦٣ قوله علام الغیوب آه خبر ثان لان او خبر مبتدأ مضمر او بدل من الضمیر فی یقذف ١٢ جمل ٦٤ قوله ما یبدئ الباطل وما یعید ما نافیة ای یهلک الکفر بالکلیة فان الابداء والاعادة من خواص صفات الحی فعدمها عبارة عن الهلاک والمعنی جاء الحق وزهق الباطل ای هلک وعن قتادة والسدی ومقاتل ان الباطل ابلیس ای هو لا یبدئ احدا ولا یعیده بل المبدئ والباعث هو الله وقیل لا یبدئ الباطل لاهله خیرا ولا یعید یعنی لا ینفعهم فی الدارین ١٢ ک ٦٥ قوله قل ان ضللت فانما اضل علی نفسی سبب نزولها ان الکفار قالوا للنبی صلی الله علیه وسلم ترکت دین آبائک فضللت والمعنی قل لهم یا محمد ان حصل لی ضلال کما زعمتم فان وبال ضلالی علی نفسی لا یضر غیری وقراءة العامة بفتح اللام من باب ضرب وقرئ شذوذا بکسر اللام من باب علم ١٢ صاوی ٦٦ قوله اثم ضلالی علیها لانه بسببها لانها الامارة بالسوء وبهذا الاعتبار قابل الشرطیة الآتیة وکان قیاس التقابل ان یقال وان اهتدیت فانما اهتدی لها کقوله فمن اهتدی فلنفسه ومن ضل فانما یضل علیها ١٢ ک ٦٧ قوله فبما یوحی الی فبتسدیده بالوحی الی وکان قیاس التقابل ان یقال وان اهتدیت فانما اهتدی لها کقوله فمن اهتدی فلنفسه ومن ضل فانما یضل علیها ولکن هما متقابلان معنی لان النفس کل ما علیها وضار لها فهو بها وبسببها لانها الامارة بالسوء وما لها مما ینفعها فبهدایة ربها و توفیقه وهذا الحکم عام لکل مکلف وانما امر رسوله ان یسنده الی نفسه لان الرسول اذا

الاولی یاء واسقاطها کَانُوْا یَعْبُدُوْنَ ○ قَالُوْا سُبْحٰنَکَ تنزیها لک عن الشریک اَنْتَ وَلِیُّنَا مِنْ دُوْنِهِمْ ای لا موالاة بیننا وبینهم من جهتنا بَلْ للانتقال کَانُوْا یَعْبُدُوْنَ الْجِنَّ الشیاطین ای یطیعونهم فی عبادتهم ایانا اَکْثَرُهُمْ بِهِمْ مُّؤْمِنُوْنَ ○ مصدقون فیما یقولون لهم قال تعالی فَالْیَوْمَ لَا یَمْلِکُ بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ ای بعض المعبودین لبعض العابدین نَّفْعًا شفاعة وَّلَا ضَرًّا تعذیبا وَنَقُوْلُ لِلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا کفروا ذُوْقُوْا عَذَابَ النَّارِ الَّتِیْ کُنْتُمْ بِهَا تُکَذِّبُوْنَ ○ وَاِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِمْ اٰیٰتُنَا من القران بَیِّنٰتٍ واضحات بلسان نبینا محمد قَالُوْا مَا هٰذَا اِلَّا رَجُلٌ یُّرِیْدُ اَنْ یَّصُدَّکُمْ عَمَّا کَانَ یَعْبُدُ اٰبَآؤُکُمْ من الاصنام وَقَالُوْا مَا هٰذَا ای القران اِلَّآ اِفْکٌ کذب مُّفْتَرًی علی الله وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لِلْحَقِّ القران لَمَّا جَآءَهُمْ اِنْ مَا هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ ○ بین قال تعالی وَمَآ اٰتَیْنٰهُمْ مِّنْ کُتُبٍ یَّدْرُسُوْنَهَا وَمَآ اَرْسَلْنَآ اِلَیْهِمْ قَبْلَکَ مِنْ نَّذِیْرٍ ○ فمن این کذبوک وَکَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُوْا ای هؤلاء مِعْشَارَ مَآ اٰتَیْنٰهُمْ من القوة وطول العمر وکثرة المال فَکَذَّبُوْا رُسُلِیْ الیهم فَکَیْفَ کَانَ نَکِیْرِ ○ انکاری علیهم بالعقوبة والاهلاک ای هو واقع موقعه قُلْ اِنَّمَآ اَعِظُکُمْ بِوَاحِدَةٍ هی اَنْ تَقُوْمُوْا لِلّٰهِ ای لاجله مَثْنٰی اثنین اثنین وَفُرَادٰی ای واحدا واحدا ثُمَّ تَتَفَکَّرُوْا فتعلموا مَا بِصَاحِبِکُمْ محمد مِّنْ جِنَّةٍ جنون اِنْ هُوَ اِلَّا نَذِیْرٌ لَّکُمْ بَیْنَ یَدَیْ ای قبل عَذَابٍ شَدِیْدٍ ○ فی الاخرة ان عصیتموه قُلْ لهم مَا سَاَلْتُکُمْ علی الانذار والتبلیغ مِّنْ اَجْرٍ فَهُوَ لَکُمْ اے لا اسألکم علیه اجرا اِنْ اَجْرِیَ ما ثوابی اِلَّا عَلَی اللّٰهِ وَهُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیْدٌ ○ مطلع یعلم صدقی قُلْ اِنَّ رَبِّیْ یَقْذِفُ بِالْحَقِّ یلقیه الی انبیائه عَلَّامُ الْغُیُوْبِ ○ ما غاب عن خلقه فی السموت والارض قُلْ جَآءَ الْحَقُّ الاسلام وَمَا یُبْدِئُ الْبَاطِلُ الکفر وَمَا یُعِیْدُ ○ ای لم یبق له اثر قُلْ اِنْ ضَلَلْتُ عن الحق فَاِنَّمَآ اَضِلُّ عَلٰی نَفْسِیْ ای اثم ضلالی علیها وَاِنِ اهْتَدَیْتُ فَبِمَا یُوْحِیْٓ اِلَیَّ رَبِّیْ من القران والحکمة اِنَّهٗ سَمِیْعٌ للدعاء قَرِیْبٌ ○ وَلَوْ تَرٰی یا محمد اِذْ فَزِعُوْا عند البعث لرأیت امرا عظیما فَلَا فَوْتَ لهم منا ای لا یفوتوننا وَاُخِذُوْا مِنْ مَّکَانٍ قَرِیْبٍ ○ ای القبور وَّقَالُوْٓا اٰمَنَّا بِهٖ ای بمحمد او القران وَاَنّٰی لَهُمُ التَّنَاوُشُ بالواو وبالهمزة بدلها ای تناول الایمان مِنْ مَّکَانٍ بَعِیْدٍ ○ عن محله اذ هم فی الاخرة ومحله الدنیا وَّقَدْ کَفَرُوْا بِهٖ مِنْ قَبْلُ فی الدنیا وَیَقْذِفُوْنَ یرمون بِالْغَیْبِ مِنْ مَّکَانٍ بَعِیْدٍ ○ ای بما غاب علمه عنهم غیبة بعیدة حیث قالوا فی النبی ساحر شاعر کاهن وفی القران سحر شعر کهانة وَحِیْلَ بَیْنَهُمْ وَبَیْنَ مَا یَشْتَهُوْنَ من الایمان ای قبوله کَمَا فُعِلَ بِاَشْیَاعِهِمْ اشباههم فی الکفر

ع ٥/٩ ١١

دخل تحته مع جلالة محله وسداد طریقته کان غیره اولی به ١٢ مدارک ٦٨ قوله قریب ای منی ومنکم یجازینی ویجازیکم ١٢ مدارک ٦٩ قوله ولو تری اذ فزعوا فلا فوت یحتمل ان مفعول تری محذوف تقدیره ولو تری حالهم وقت فزعهم و یحتمل ان اذ مفعول تری ای ولو تری وقت فزعهم واسناد الرؤیة للوقت مجاز وحقه ان یسند لهم وقوله عند البعث احد اقوال فی وقت الفزع وقیل فی الدنیا یوم بدر حین ضربت اعناقهم بسیوف الملائکة فلم یستطیعوا الفرار الی التوبة وقیل نزلت فی ثمانین الفا یأتون فی آخر الزمان یغزون الکعبة لیخربوها فلما یدخلوا البیداء یخسف بهم فهو الاخذ من مکان قریب ١٢ صاوی ٧٠ قوله وانی لهم التناوش آه مبتدأ وانی خبره ای کیف لهم التناوش ولهم حال ویجوز ان یکون لهم رافعا للتناوش لاعتماده علی الاستفهام ای کیف استقر لهم التناوش وفیه بعد ١٢ جمل ٧١ قوله وبالهمزة ای لمن عداهم تناول الایمان ای او تناول التوبة وهو من ناش ینوش اذا تناول ١٢ ک ٧٢ قوله ومحله الدنیا اے محل تناول الایمان والتوبة الدنیا لا الآخرة روی الحاکم عن ابن عباس انهم یسالون الرد ولیس بحین رد ١٢ ک ٧٣ قوله ویقذفون عطف علی قد کفروا علی الحکایة الماضیة والمعنی ویرمون النبی صلعم بما لا یعلمون قاله مجاهد وعن قتادة یرجمون بالظن ویقولون لا بعث ولا جنة ولا نار ١٢ ک ٧٤ قوله ای بما غاب علمه عنهم غیبة بعیدة یشیر الی ان قوله من مکان بعید ظرف مستقر صفة للغیب وکلام غیره یشعر بانه صلة یقذفون ای یرمون من جانب بعید من امره وهو الشبهة التی تحلوها فی امر الرسول والآخرة ١٢ ک ٧٥ قوله ای قبوله والنجاة به من النار کذا روی عن الحسن وقال مجاهد من مال وولد ١٢ کمالین

مِنْ قَبْلُ اى قبلهم اِنَّهُمْ كَانُوْا فِىْ شَكٍّ مُّرِيْبٍ ○ موقع الريبة لهم فيما اٰمنوا به الاٰن ولم يعتدوا بدلائله فى الدنيا

سورة فاطر مكية وهى خمس اوست واربعون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ حمد تعالٰى نفسه بذلك كما بُيّن فى اول سبا فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خالقهما على غير مثال سبق جَاعِلِ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا الى الانبياء اُولِىْٓ اَجْنِحَةٍ مَّثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ ؕ يَزِيْدُ فِى الْخَلْقِ فى الملٰئكة وغيرها مَا يَشَآءُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ ○ مَا يَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَةٍ كرزق ومطر فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۚ وَمَا يُمْسِكْ ۙ من ذلك فَلَا مُرْسِلَ لَهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖ ؕ اى بعد امساكه وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْحَكِيْمُ ○ فى فعله يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة اذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ ؕ باسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم هَلْ مِنْ خَالِقٍ من زائدة وخالق مبتدأ غَيْرُ اللّٰهِ بالرفع والجر نعت لخالق لفظا ومحلا وخبر المبتدأ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ المطر وَالْاَرْضِ النبات والاستفهام للتقرير اى لا خالق رازق غيره لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۡ فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ ○ من اين تصرفون عن توحيده مع اقراركم بانه الخالق الرازق وَاِنْ يُّكَذِّبُوْكَ يا محمد فى مجيئك بالتوحيد والبعث والحساب والعقاب فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ ؕ فى ذلك فاصبر كما صبروا وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ○ فى الاٰخرة فيجازى المكذبين وينصر المرسلين يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث وغيره حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا وقفة عن الايمان بذلك وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ فى حلمه وامهاله الْغَرُوْرُ ○ الشيطان اِنَّ الشَّيْطٰنَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوْهُ عَدُوًّا ؕ بطاعة اللّٰه ولا تطيعوه اِنَّمَا يَدْعُوْا حِزْبَهٗ اتباعه فى الكفر لِيَكُوْنُوْا مِنْ اَصْحٰبِ السَّعِيْرِ ○ النار الشديدة اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ۬ۥ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ كَبِيْرٌ ○ فهذا بيان ما لموافقى الشيطان وما لمخالفيه ونزل فى ابى جهل وغيره اَفَمَنْ زُيِّنَ لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ بالتمويه فَرَاٰهُ حَسَنًا ؕ من مبتدأ خبره كمن هداه اللّٰه لا دل عليه فَاِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِىْ مَنْ يَّشَآءُ ۖ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ على المزين لهم حَسَرٰتٍ ؕ (مفعول له) باغتمامك ان لا يؤمنوا اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَصْنَعُوْنَ ○ فيجازيهم عليه وَاللّٰهُ الَّذِىْٓ اَرْسَلَ الرِّيٰحَ وفى قراءة الريح فَتُثِيْرُ سَحَابًا المضارع لحكاية الحال الماضية اى تزعجه فَسُقْنٰهُ فيه التفات عن الغيبة اِلٰى بَلَدٍ مَّيِّتٍ بالتشديد والتخفيف لا نبات بها فَاَحْيَيْنَا بِهِ الْاَرْضَ من البلد بَعْدَ مَوْتِهَا ؕ يبسها اى انبتنا به الزرع والكلأ كَذٰلِكَ النُّشُوْرُ ○ اى البعث والاحياء

له قوله من قبل الخ متعلق بفعل او باشياعهم اى الذين شايعوهم قبل ذلك الحين آه سمين وعبارة البحر من قبل يصح ان يكون متعلقا باشياعهم اى من اتصف بصفاتهم من قبل اى فى الزمان الاول ويؤيده ان ما يفعل بجميعهم انما هو فى وقت واحد ويصح ان يكون متعلقا بفعل اذ كانت الحيلولة فى الدنيا ١٢ جمل ٢له قوله موقع الريبة لهم من ارابه اذا اوقعه فى الريبة قوله فيما آمنوا به الآن اى فى الآخرة ١٢ ك ٣له قوله ولم يعتدوا بدلائله الخ حال من الواو فى آمنوا اے آمنوا به فى الآخرة والحال انهم لم يعتدوا فى الدنيا بدلائله ١٢ صاوى ٤له قوله حمد تعالى نفسه اے تعظيما لنفسه وتعليما لخلقه كيفية الثناء عليه قيل فى الحمد الصادر منه تعالى يحتمل ان تكون اللام للاستغراق او للجنس و لا يصح ان تكون عهدية لانه لم يكن ثمه شئ معهود غير الحاصل بهذه الجملة واما فى كلام العباد فالاولى ان تكون عهدية والمعهود هو الصادر منه تعالى لنفسه ١٢ صاوى ٥له قوله كما بين فى اول سورة سبا اى حيث قال هناك حمد تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل واعلم ان السورة المفتتحة بالحمد اربع الانعام والكهف وسبا وفاطر وحكمة افتتاحها بذلك ان فيها تفصيل النعم الدينية والدنيوية التى احتوت عليها الفاتحة ١٢ صاوى ٦له قوله خالقهما على غير مثال سبق كان اصل معنى الفطر الشق ثم تجوز به عما ذكر وشاع فيه حتى صار حقيقة قال القاضى كانه شق العدم باخراجهما منه والاضافة معنوية لانه بمعنى الماضى ولهذا صح وقوعه صفة للمعرفة ١٢ كمالين ٧له قوله جاعل الملائكة فان قلت لا يخلو اما ان يكون جاعل بمعنى الماضى او غيره فان كان الاول لزم ان لا يعمل مع انه عامل فى رسلا وان كان الثانى لزم ان تكون اضافته غير محضة فلا يصح ان يكون صفة للمعرفة فان صرح الطيبى بان جاعل هنا للاستمرار فباعتبار انه يدل على المضى يصلح كونه صفة للمعرفة وباعتبار انه يدل على الحال والاستقبال يصلح للعمل آه ١٢ ج ٧له قوله جاعل الملائكة اے بعضهم اذ ليس كلهم رسلا كما هو معلوم وقوله اولى اجنحة نعت لرسلا وهو جيد لفظا لتوافقهما تنكيرا او للملائكة وهو جيد معنى اذ كل الملائكة لها اجنحة فهى صفة كاشفة ١٢ ٨له قوله رسلا الى الانبياء عبارة البيضاوى جاعل الملائكة رسلا وسائط بين اللّٰه تعالى وبين انبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحى والالهام والرؤيا الصالحة او بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار صنعه ١٢ جمل ٩له قوله مثنى الخ القصد به التكثير واختلافهم فى عدد الاجنحة لا الحصر والا فبعضهم له ستمائة وغير ذلك ١٢ جمل ١٠له قوله فى الملائكة بزيادة اجنحة بعضها على بعض لو على اربع فانه صلعم راى جبريل فى صورته وله ستمائة جناح وغيرها من طول قامة وحسن صوت وملاحة فى الوجه والعينين ١٢ ك ١٠له قوله فى الملائكة عن رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم انه راى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح ١٢ ابو السعود ١١له قوله وما يمسك يجوز ان يكون على عمومه اے اى شئ امسكه من رحمة او غيرها فعلى هذا التذكير فى قوله ظاهر لانه عائد على ما يمسك ويجوز ان يكون قد حذف المبين من الثانى لدلالة الاول عليه تقديره وما يمسك من رحمة فعلى هذا التذكير فى قوله له على لفظ ما وفى قوله اولا فلا ممسك لها التانيث فيه حمل على معنى ما لان المراد به الرحمة فحمل اولا على المعنى وفى الثانى على اللفظ والفتح والامساك استعارة حسنة ١٢ ج ١٢له قوله نعت لخالق لفظا ومحلا الخ اى قرأ حمزة والكسائى بكسر الراء نعتا لخالق على اللفظ ومن خالق مبتدأ زاد فيه من والباقون بالرفع وفيه ثلاثة اوجه احدها انه خبر المبتدأ والثانى انه صفة لخالق على الموضع والخبر اما محذوف واما يرزقكم والثالث انه مرفوع باسم الفاعل على جهة الفاعلية لان اسم الفاعل قد اعتمد على اداة الاستفهام هذا ما ذكره الخطيب ومعنى كلام الشارح ان الجر لاجل انه نعت لخالق لفظا والرفع لاجل انه صفة لخالق على المحل وخالق مبتدأ وخبره يرزقكم وقوله لفظا ومحلا لف ونشر مشوش ١٢ ١٣له قوله والاستفهام للتقرير اى لتقرير الامر والمراد فى المقام تنبيه وهو النفى ههنا او حمل المخاطب على الاقرار به ١٢ كمالين ١٤له قوله تؤفكون من الافك بالفتح وهو الصرف وبابه ضرب ومنه قوله تعالى قالوا اجئتنا لتافكنا عن آلهتنا واما الافك بالكسر فهو الكذب ١٢ صاوى ١٥له قوله من اين تصرفون عن توحيده الى الشرك يشير الى ان اين بمعنى الى والافك الصرف ١٢ ك ١٦له قوله فاصبر كما صبروا وتلك الجملة هو الجزاء حقيقة ولكنه وضع سببه موضعه وهو قوله فقد كذبت ١٢ ك ١٧له قوله والى اللّٰه ترجع الامور كلام يشمل على الوعد والوعيد من رجوع الامور الى حكمه ومجازاة المكذِّب والمكذَّب بما يستحقانه ١٢ مدارك ١٨له قوله فلا تغرنكم الخ اى فلا تخدعنكم الدنيا ولا يذهلنكم التمتع بها والتلذذ بمنافعها عن العمل للآخرة وطلب ما عند اللّٰه ١٢ مدارك ١٩له قوله الغرور اى الشيطان فانه يمنيكم الامانى الكاذبة ويقول ان اللّٰه غنى عن عبادتك وعن تكذيبك ١٢ مدارك ٢٠له قوله الذين كفروا يجوز رفعه ونصبه وجره فرفعه من وجهين اقواهما ان يكون مبتدأ والجملة بعده خبره والاحسن ان يكون لهم هو الخبر وعذاب فاعله والثانى انه بدل من واو ليكونوا ونصبه من اوجه البدل من حزبه او النعت له او اضمار فعل كاذم ونحوه وجره من وجه النعت او البدلية من اصحاب واحسن الوجوه الاول لمطابقة التقسيم واللام فى ليكونوا اما للعلة على المجاز من اقامة المسبب مقام السبب واما للصيرورة ١٢ ج ٢١له قوله ونزل فى ابى جهل وغيره افمن زين له سوء عمله كذا روى عن ابن عباس وقال سعيد بن جبير نزل فى اهل البدع ١٢ كمالين ٢٢له قوله بالتمويه الخ التمويه ملمع كردن وفى الصراح تمويه سيم وزراندود كردن چيزے را وتلبيس كردن ملخصا ١٢ ٢٣له قوله من مبتدأ خبره كمن هداه اللّٰه فحذف الخبر دل عليه اى على الخبر قوله فان اللّٰه يضل من يشاء او الخبر كمن لم يزين له وقيل تقديره افمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة فحذف الجواب للدلالة ١٢ ك ٢٤له قوله دل عليه اى على تقدير الخبر والمعنى حذف الخبر لدلالة قوله فان اللّٰه يضل من يشاء الخ عليه وفى هذه الآية رد على المعتزلة الذين يزعمون ان العبد يخلق افعال نفسه فلو كان كذلك ما اسند الاضلال والهدى لله ١٢ صاوى ٢٥له قوله فلا تذهب نفسك الخ ذكر الزجاج ان المعنى افمن زين له سوء عمله فراٰه ذهبت نفسك عليهم آه افمن زين له سوء عمله كمن هداه اللّٰه فحذف فان اللّٰه يضل من يشاء ويهدى من يشاء عليه فلا تذهب نفسك يريد اى لا تهلكها وحسرات مفعول له يعنى لا تهلك نفسك للحسرات وعليهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه حبا ومات عليه حزنا فلا يجوز ان يتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم عليه صلته ١٢ مدارك ٢٦له قوله وفى قراءة لابن كثير وحمزة وعلى الريح بالافراد ١٢ كمالين ٢٧له قوله اى تزعجه ازعاج از جائے بركندن ١٢ صراح ٢٨له قوله فيه التفات عن الغيبة الى التكلم الذى هو ادخل فى الاختصاص لما فيها من مزيد الصنع ١٢ كمالين ٢٩له قوله بالتشديد والتخفيف اى قرأ نافع وحفص وحمزة والكسائى بتشديد الياء والباقون بالتخفيف ١٢ خطيب ٢٩له قوله بالتشديد لنافع والكوفيين غير ابى بكر والتخفيف لمن عداهم ١٢ كمالين

مَنْ كَانَ يُرِيْدُ الْعِزَّةَ فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيْعًا ؕ اى فى الدنيا والاٰخرة فلا تنال منه الا بطاعته فليطعه
اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ يعلمه وهو لا اله الا الله ونحوها وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهٗ ؕ يقبله وَالَّذِيْنَ
يَمْكُرُوْنَ المكرات السَّيِّاٰتِ بالنبى فى دار الندوة من تقييده او قتله او اخراجه كما ذكر فى الانفال
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ؕ وَمَكْرُ اُولٰٓئِكَ هُوَ يَبُوْرُ ۝ يهلك وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ بخلق ابيكم اٰدم منه
ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ اى منى بخلق ذريته منها ثُمَّ جَعَلَكُمْ اَزْوَاجًا ؕ ذكورا واناثا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى وَلَا تَضَعُ
اِلَّا بِعِلْمِهٖ ؕ حال اى معلومة له وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ اى ما يزاد فى عمر طويل العمر وَّلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهٖٓ اى
من ذلك المعمر او معمر اٰخر اِلَّا فِىْ كِتٰبٍ ؕ هو اللوح المحفوظ اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ هين وَمَا
يَسْتَوِى الْبَحْرٰنِ ۖ هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شديد العذوبة سَآئِغٌ شَرَابُهٗ شربه وَهٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ ؕ شديد
الملوحة وَمِنْ كُلٍّ منهما تَاْكُلُوْنَ لَحْمًا طَرِيًّا هو السمك وَّتَسْتَخْرِجُوْنَ من الملح وقيل منهما
حِلْيَةً تَلْبَسُوْنَهَا ۚ هى اللؤلؤ والمرجان وَتَرَى تبصر الْفُلْكَ السفن فِيْهِ فى كل منهما مَوَاخِرَ تمخر
الماء اى تشقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة لِتَبْتَغُوْا تطلبوا مِنْ فَضْلِهٖ تعالى بالتجارة وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُوْنَ ۝ الله على ذلك يُوْلِجُ يدخل الله الَّيْلَ فِى النَّهَارِ فيزيد وَيُوْلِجُ النَّهَارَ يدخله فِى الَّيْلِ فيزيد
وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۖ كُلٌّ منهما يَّجْرِىْ فى فلكه لِاَجَلٍ مُّسَمًّى ؕ يوم القيٰمة ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ؕ
وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِهٖ اى غيره وهم الاصنام مَا يَمْلِكُوْنَ مِنْ قِطْمِيْرٍ ۝ لفافة النواة اِنْ
تَدْعُوْهُمْ لَا يَسْمَعُوْا دُعَآءَكُمْ ۚ وَلَوْ سَمِعُوْا فرضا مَا اسْتَجَابُوْا لَكُمْ ؕ ما اجابوكم وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُوْنَ بِشِرْكِكُمْ ؕ
باشراككم اياهم مع الله اى يتبرءون منكم من عبادتكم اياهم وَلَا يُنَبِّئُكَ باحوال الدارين مِثْلُ خَبِيْرٍ ۝
عالم وهو الله تعالى يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اَنْتُمُ الْفُقَرَآءُ اِلَى اللّٰهِ ۚ بكل حال وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِىُّ عن خلقه الْحَمِيْدُ ۝
المحمود فى صنعه بهم اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ وَيَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيْدٍ ۝ بدلكم وَمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيْزٍ ۝
شديد وَلَا تَزِرُ نفس وَازِرَةٌ آثمة اى لا تحمل وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ؕ وَاِنْ تَدْعُ نفس مُثْقَلَةٌ بالوزر
اِلٰى حِمْلِهَا منه احدا ليحمل بعضه لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَىْءٌ وَّلَوْ كَانَ المدعو ذَا قُرْبٰى ؕ قرابة كالاب والابن
وعدم الحمل فى الشقين حكم من الله اِنَّمَا تُنْذِرُ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ اى يخافونه وما راوه
لانهم المنتفعون بالانذار وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ ؕ اداموها وَمَنْ تَزَكّٰى تطهر من الشرك وغيره فَاِنَّمَا يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهٖ ؕ
فصلاحه مختص به وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ۝ المرجع فيجزى بالعمل فى الاٰخرة وَمَا يَسْتَوِى الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ۝ لا

ا؎ قوله من كان يريد العزة آه وفى القرطبى ويحتمل ان يريد سبحانه ان ينبه ذوى الاقدار والهمم من اين تنال العزة ومن اين تستحق فتكون الالف واللام للاستغراق وهو المفهوم من آيات هذه السورة فمن طلب العزة من الله وصدقه فى طلبها بافتقار وذل وسكون وخضوع وجدها عنده ان شاء الله غير ممنوعة ولا محجوبة عنه قال صلى الله عليه وسلم من تواضع لله رفعه الله ومن طلبها من غيره وكله الى من طلبها عنده وقد ذكر الله قوما طلبوا العزة من عند سواه فقال الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ايبتغون عندهم العزة فان العزة لله جميعا فقد انباك صريحا لا اشكال فيه ان العزة له يعز بها من يشاء ويذل بها من يشاء وقال صلى الله عليه وسلم مفسرا لقوله من كان يريد العزة فلله العزة جميعا من اراد عز الدارين فليطع العزيز وهذا معنى قول الزجاج ولقد احسن من قال ؎ واذا تذللت الرقاب تواضعا * منا اليك فعزها فى ذلها * فمن كان يريد العزة لينال الفوز ويدخل دار العزة فليقصد بالذلة لله سبحانه الاعتزاز به فانه من اعتز بالعبيد اذله الله ومن اعتز بالله اعزه الله ۱۲ جمل ۲؎ قوله الكلم الطيب كان القياس الطيبة ولكن كل جمع ليس بينه وبين واحده الا التاء يذكر ويونث كذا فى المدارک ۱۲ ک ۳؎ قوله يعلمه يشير الى ان صعود الكلم اليه مجازا وكناية عن علمه سبحانه ورضاه وعبر عنه بالصعود اشارة لقبوله لان موضع الثواب فوق وموضع العذاب اسفل وقيل المعنى يصعد الى سمائه وقيل يحمل الكتاب الذى كتب فيه طاعة العبد الى السماء ۱۲ ص وک ۴؎ قوله ونحوها اى من الاذكار والتسبيحات وقراءة القرآن والدعاء والاستغفار وقال الرازى والمختار ان كل كلام هو ذكر الله او هو لله كالنصيحة والعلم فهو اليه يصعد ۱۲ ۵؎ قوله يرفعه يقبله يشير الى ان المستكن فى يرفع يرجع الى الله تعالى ورفعه كناية عن قبوله وهو احد الوجوه الاربعة فى الآية اخرج ابن المبارک عن قتادة قال يرفع الله العمل لصاحبه والثانى انه يرجع الى العمل والهاء الى الكلم فمن ذكر الله ولم يود فرائضه رد الله قوله قال البغوى هو قول ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وعكرمة والاكثر والثالث عكس الثانى اى الكلم الطيب يرفع العمل الصالح فلا يقبل عمله الا ان يكون صادرا عن التوحيد وهو قول الكلبى ومقاتل والرابع ان المستكن الى العمل والهاء الى العامل اى العمل الصالح يرفع العامل ويشرفه ۱۲ ک ۶؎ قوله يقبله يشير الى ان المستكن فى يرفعه لله تعالى وقال فى الخطيب فصعود الكلم والعمل الصالح مجاز عن قبوله تعالى اياهما ۱۲ ۷؎ قوله المكرات الخ قدره اشارة الى ان السيئات صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق ليمكرون لان مكر لازم لا ينصب المفعول والمكر الحيلة والخديعة ۱۲ صاوى ۸؎ قوله السيئات ليس مفعولا به لان مكر لازم بل هو مفعول مطلق كما اشار لهذا بتقدير الموصوف الذى هو الموصوف الحقيقى والمكرات بفتحات جمع مكرة بسكون الكاف وهى المرة من المكر الذى هو الحيلة والخديعة آه شيخنا وقيل المراد بالمكر هنا الرياء فى الاعمال آه قرطبى ۱۲ جمل ۹؎ قوله فى دار الندوة هو دار بمكة يجتمعون فيه للمشورة والندوة الاجتماع ومنه النادى كما ذكر فى الانفال فى قوله واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك ۱۲ ک ۱۰؎ قوله والله خلقكم الخ دليل آخر على صحة البعث والنشور ۱۲ جمل ۱۱؎ قوله حال اى عن الانثى الحامل والواضع والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال اى لا تحمل ولا تضع فى حال الا حال كونه متلبسة بعلمه معلومة له ۱۲ ک ۱۲؎ قوله وما يعمر من معمر بفتح الميم فى قراءة العامة قال ابن عباس ما يعمر من معمر الا كتب عمره كم هو سنة وكم هو شهرا وكم هو يوما وكم هو ساعة ثم يكتب فى كتاب آخر نقص من عمره يوم نقص شهر نقص سنة حتى يستوفى اجله فما مضى من اجله فهو النقصان وما يستقبله فهو الذى يعمره وهذا هو الاحسن ۱۲ صاوى مختصرا ۱۳؎ قوله ولا ينقص من عمره الا فى كتاب اى اللوح او صحيفة الانسان ولا ينقص زيد فان قلت الانسان اما معمر اى طويل العمر او منقوص العمر اى قصيره فاما ان يتعاقب عليه التعمير وخلافه فمحال فكيف صح قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره قلت هذا من الكلام المتسامح فيه ثقة فى تاويله بافهام السامعين واتكالا على تسديدهم معناه بعقولهم وانه لا يلتبس عليهم احالة الطول والقصر فى عمر واحد وعليه كلام الناس يقولون لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق او تاويل الآية بانه يكتب فى الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب فى اسفل ذلك ذهب يوم وذهب يومان حتى ياتى على آخره فذلك نقصان عمره وعن قتادة المعمر من بلغ ستين سنة والمنقوص من يموت قبل ستين سنة ۱۲ مدارک ۱۴؎ قوله وما يستوى البحران آه ضرب البحرين العذب والملح مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد فى صفة البحرين وما علق بهما من نعمته وعطائه ويحتمل غير طريقة الاستطراد وهو ان يشبه الجنسين بالبحرين ثم يفضل البحر الاجاج على الكافر بانه قد شارک العذب فى منافع من السمک واللؤلؤ وجرى الفلک فيه والكافر خلو من النفع فهو فى طريقة قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلک فهى كالحجارة او اشد قسوة ثم قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء الى آخره ۱۲ مدارک ۱۵؎ قوله سائغ سوغ آسان بگلو فرو شدن صراح وانما فسر الشارح الشراب بالشرب لان الشراب هو المشروب فيلزم اضافة الشئ لنفسه جمل وفى روح البيان والشراب ما شرب والمراد ههنا الماء ۱۲ ۱۶؎ قوله وقيل منهما اى ووجهه ان فى البحر الملح عيونا عذبة تمتزج بالملح فيخرج اللؤلؤ منهما عند الامتزاج ۱۲ صاوى ۱۷؎ قوله والمرجان فى المصباح والمرجان قال الازهرى وجماعة هو صغار اللؤلؤ وقال الطرطوشى هو عروق حمر تطلع من البحر كاصابع الكف قال وهكذا شاهدنا بمغارب الارض كثيرا ۱۲ ۱۸؎ قوله بجريها فيه فى القاموس مخر السابح الماء شقه بيديه ومخرت السفينة كمنع جرت او استقبلت الريح فى جريها ۱۲ ک ۱۹؎ قوله لفافة النواة بكسر اللام وهى القشرة الرقيقة التى تكون على النواة وفى الكرخى قوله لفافة النواة اى القشرة الرقيقة الملتفة على النواة وقيل هى النكتة فى ظهرها ومعلوم ان فى النواة اربعة اشياء يضرب بها المثل فى القلة الفتيل وهو ما فى شق النواة والقطمير وهو اللفافة والنقير وهو ما فى ظهرها والثفروق وهو ما بين القمع والنواة ۱۲ جمل ۲۰؎ قوله لا ينبئك مثل خبير اى لا يخبرك احد مثلى لانى عالم بالاشياء وغيرى لا يعلمها وهذا الخطاب يحتمل ان يكون عاما غير مختص باحد ويحتمل ان يكون خطابا له صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوى ۲۱؎ قوله يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله وانما خاطب الناس بذلک وان كان كل ما سوى الله فقيرا لان الناس هم الذين يدعون الغنى وينسبونه لانفسهم والمعنى يا ايها الناس انتم اشد الخلق افتقارا واحتياجا الى الله فى انفسكم وعيالكم واموالكم وفيما يعرض لكم من سائر الامور فلا غنى لكم عنه طرفة عين ولا اقل من ذلک ومن هنا قول الصديق رضى الله عنه من عرف نفسه فقد عرف ربه اى من عرف نفسه بالفقر والذل والعجز والمسكنة عرف ربه بالغنى والعز والقدرة والكمال ۱۲ صاوى ۲۲؎ قوله نفس وازرة اشارة الى ان فيه حذف الموصوف للعلم به اى ولا تحمل نفس آثمة اثم نفس اخرى كما صرح فى الخطيب ۱۲ ۲۳؎ قوله منه صفة لحملها بمعنى المحمول والضمير راجع الى الوزر اى الى محمولها الكائن من الوزر ۱۲ جمل ۲۴؎ قوله فى الشقين اى الحمل القهرى المذكور بقوله ولا تزر الخ والاختيارى المذكور بقوله وان تدع الخ فالاول نفى للحمل اجبارا والثانى نفى للحمل اختيارا ۱۲

والمؤمن ولا الظلمت الکفر ولا النور الایمان ولا الظل ولا الحرور الجنۃ والنار وما یستوی الاحیاء
ولا الاموات المؤمنون والکفار وزیادۃ لا فی الثلثۃ تاکید ان اللہ یسمع من یشاء ہدایتہ فیجیبہ
بالایمان وما انت بمسمع من فی القبور ای الکفار شبہہم بالموتی فلا یجیبون ان انت الا نذیر
منذر لہم انا ارسلنک بالحق بالہدی بشیرا من اجاب الیہ ونذیرا من لم یجب الیہ وان من
امۃ الا خلا سلف فیہا نذیر نبی ینذرہا وان یکذبوک ای اہل مکۃ فقد کذب الذین من
قبلہم جاءتہم رسلہم بالبینت المعجزات وبالزبر صحف ابراہیم وبالکتب المنیر ہو التورٰۃ و
الانجیل فاصبر کما صبروا ثم اخذت الذین کفروا بتکذیبہم فکیف کان نکیر انکاری علیہم
بالعقوبۃ والاہلاک ای ہو واقع موقعہ الم تر تعلم ان اللہ انزل من السماء ماء فاخرجنا فیہ التفات
عن الغیبۃ بہ ثمرت مختلفا الوانہا کاخضر واحمر واصفر وغیرہا ومن الجبال جدد جمع جدۃ طریق
فی الجبل وغیرہ بیض وحمر وصفر مختلف الوانہا بالشدۃ والضعف وغرابیب سود عطف علی جدد
ای صخور شدیدۃ السواد یقال کثیرا اسود غربیب وقلیلا غربیب اسود ومن الناس والدواب و
الانعام مختلف الوانہ کذلک کاختلاف الثمار والجبال انما یخشی اللہ من عبادہ العلمٰؤا
بخلاف الجہال ککفار مکۃ ان اللہ عزیز فی ملکہ غفور لذنوب عبادہ المؤمنین ان الذین
یتلون یقرءون کتب اللہ واقاموا الصلوۃ اداموہا وانفقوا مما رزقنہم سرا وعلانیۃ زکوۃ وغیرہا
یرجون تجارۃ لن تبور تہلک لیوفیہم اجورہم ثواب اعمالہم المذکورۃ ویزیدہم من فضلہ
انہ غفور لذنوبہم شکور لطاعتہم والذی اوحینا الیک من الکتب القراٰن ہو الحق
مصدقا لما بین یدیہ تقدمہ من الکتب ان اللہ بعبادہ لخبیر بصیر عالم بالبواطن والظواہر
ثم اورثنا اعطینا الکتب القراٰن الذین اصطفینا من عبادنا وہم امتک فمنہم ظالم لنفسہ
بالتقصیر فی العمل بہ ومنہم مقتصد یعمل بہ فی اغلب الاوقات ومنہم سابق بالخیرت یضم
الی العمل بہ التعلیم والارشاد الی العمل باذن اللہ بارادتہ ذلک ای ایراثہم الکتاب ہو الفضل
الکبیر جنت عدن اقامۃ یدخلونہا ای الثلاثۃ بالبناء للفاعل وللمفعول خبر جنات المبتدا
یحلون خبر ثان فیہا من بعض اساور من ذہب ولؤلؤا مرصع بالذہب ولباسہم فیہا حریر
وقالوا الحمد للہ الذی اذہب عنا الحزن جمیعہ ان ربنا لغفور للذنوب شکور للطاعۃ

ع ۳ ۱۲ ۱۵

---

۱ قولہ ولا الظلمات ولا النور جمع الظلمات باعتبار انواع الکفر فان انواعہ کثیرۃ بخلاف الایمان فہو نوع واحد قولہ ولا الحرور ہی الریح الحارۃ خلاف السموم فالحرور تکون بالنہار والسموم باللیل وقیل الحرور والسموم باللیل والنہار ۱۲ صاوی ۲ قولہ الجنۃ والنار وعن ابن عباس الحرور الریح الحارۃ باللیل والسموم بالنہار وقیل الحرور یکون بالنہار مع الشمس ۱۲ کمالین ۳ قولہ وزیادۃ لا فی الثلثۃ تاکید للنفی فان اصلہ حصل بتصدیرہا بالنفی وانما ترک ذلک فی الاول لان قولہ الاحیاء والاموات لما کان بمعناہ اکتفی بالتکرار فیہ وقیل کررت فیما فیہ تضاد والاعمی والبصیر لا تضاد بین ذاتیہما فان الشخص یصیر اعمی بعد کونہ بصیرا وان تضاد وصفاہما وقیل لان المخاطب فی اول الکلام لا یفتقر فی فہم المراد ۱۲ ک ۴ قولہ ان اللہ یسمع من یشاء الخ یعنی انہ قد علم من یدخل فی الاسلام ممن لا یدخل فیہ فیہدی من یشاء ہدایتہ وما انت مخفی علیک امرہم فلذلک تحرص علی اسلام قوم مخذولین شبہ الکفار بالموتی حیث لا ینتفعون بمسموعہم ۱۲ مدارک ۵ قولہ نبی ینذرہا ای او عالم ینذرہا کما صرح غیرہ فلا ترد الفترۃ ۱۲ ۶ قولہ وبالزبر ہو اسم لکل ما یکتب قولہ کصحف ابراہیم ای وہی ثلاثون وکصحف موسی قبل التوراۃ وہی عشرۃ وکصحف شیث وہی ستون فجملۃ الصحف مائۃ تضم لہا الکتب الاربعۃ فجملۃ الکتب السماویۃ مائۃ واربعۃ ۱۲ صاوی ۷ قولہ فکیف کان نکیر تقدم ان النکیر بمعنی الانکار وہو تغییر المنکر وفی قولہ ای ہو واقع موقعہ اشارۃ الی ان الاستفہام للتقریر کما قالہ الکرخی وینبغی ان یتامل فیہ ۱۲ جمل ۸ قولہ فیہ التفات ای وحکمتہ ان المنۃ فی الاخراج ابلغ من انزال الماء ولما فی الاخراج من الصنع البدیع الدال علی کمال القدرۃ الالٰہیۃ ۱۲ صاوی ۹ قولہ ومن الجبال جدد الظاہر ان الواو استینافیۃ جمع جدۃ بالضم اولہ کمدۃ ومدد وہو طریق فی الجبل وغیرہ والمعنی ان من الجبال ذو طرائق لان الجبال لیس نفس الطریق اللہم الا ان یکون علی وجہ المبالغۃ والمراد من الطرائق الوانہا وقیل ہی من الطرائق ما یخالف لونہ لون ما یلیہ ومنہ جدۃ الحمار للخط الذی فی وسط ظہرہ ومآلہ الی ان الجبال مختلفۃ الوانہا فیناسب قرینتہ لانہ المقصود ۱۲ ک ۱۰ قولہ طریق فی الجبل وفی البیضاوی وغیرہ ای خطط وطرائق یقال جدۃ الحمار للخطۃ السوداء علی ظہرہ وقال الزمخشری ایضا الجدد والخطوط والطرائق وقال الرازی والجدد جمع جدۃ وہی الخطۃ او الطریقۃ ۱۲ ۱۱ قولہ مختلف الوانہا آہ مختلف صفۃ لجدد ایضا والوانہا فاعل بہ کما تقدم فی نظیرہ ولا جائز ان یکون مختلف خبرا مقدما والوانہا مبتدأ مؤخرا والجملۃ صفۃ اذ کان یجب ان یقال مختلفۃ لتحملہا ضمیر المبتدأ ۱۲ جمل ۱۲ قولہ وغرابیب سود آہ فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ معطوف علی حمر عطف ذی لون علی لون الثانی انہ معطوف علی بیض الثالث انہ معطوف علی جدد قال الزمخشری معطوف علی بیض او علی جدد کانہ قیل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنہا ما ہو علی لون واحد ثم قال ولابد من تقدیر حذف المضاف فی قولہ ومن الجبال جدد بمعنی ومن الجبال ذو جدد بیض وحمر وسود حتی یؤول الی قولک ومن الجبال مختلف الوانہا کما قال ثمرات مختلف الوانہا ولم یذکر غرابیب سود مختلف الوانہا کما ذکر ذلک بعد بیض وحمر لان الغرابیب ہو المبالغ فی السواد فصار لونا واحدا غیر متفاوت بخلاف ما تقدم وغرابیب جمع غربیب وہو الاسود المتناہی فی السواد فہو تابع للاسود کفاقع وناصع ویقق فمن ثم زعم بعضہم انہ فی نیۃ التاخیر ومذہب ہؤلاء انہ یجوز تقدیم الصفۃ علی موصوفہا ۱۲ جمل ۱۳ قولہ وغرابیب سود وسود بدل او عطف بیان من غرابیب وفی ابی السعود الغرابیب تاکید للاسود کالقانی تاکید للاحمر ومن حق التوکید ان یتبع المؤکد وانما قدم للمبالغۃ ۱۲ ۱۴ قولہ ای صخور جمع صخر بالفتح والفتحتین یعنی سنگ بزرگ کذا فی الصراح ۱۲ ۱۵ قولہ وقلیلا غربیب اسود ای بتقدیم المؤکد لیفید زیادۃ تاکید لان فی تقدیم التاکید یکون مبالغۃ ما لا یکون فی تاخیرہ ۱۲ ۱۶ قولہ مختلف الخ صفۃ مبتدأ محذوف ومن الناس خبرہ ای ومنہم وصف مختلف ۱۲ ک ۱۷ قولہ انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء ای ان خشیۃ اللہ شرطہا العلم والمعرفۃ بہ فمن اشتدت معرفتہ لربہ کان اخشاہم لہ ولذا ورد فی الحدیث انا اخشاکم باللہ واتقاکم ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ انما یخشی اللہ الخ وفی قراءۃ برفع اسم اللہ ونصب العلماء معناہا یعظم ویجل ۱۲ کبیر ۱۹ قولہ ان اللہ عزیز غفور تعلیل لوجوب الخشیۃ کانہ قیل یجب علی کل انسان ان یخشی اللہ تعالی لانہ عزیز قاہر لما سواہ غفور للمذنبین ۱۲ صاوی ۲۰ قولہ ان الذین یتلون آہ فی خبر ان وجہان احدہما الجملۃ من قولہ یرجون ای ان التالین یرجون ولن تبور صفۃ لتجارۃ ولیوفیہم متعلق بیرجون او بتبور او بمحذوف ای فعلوا ذلک لیوفیہم وعلی الوجہین الاولین یجوز ان تکون اللام لام العاقبۃ والثانی ان الخبر انہ غفور شکور جوزہ الزمخشری علی حذف العائد ای غفور لہم وعلی ہذا فیرجون حال من انفقوا ای انفقوا ذلک راجین ۱۲ جمل ۲۱ قولہ لیوفیہم متعلق بما دل علیہ لن تبور یعنی منتفی عن التجارۃ الکساد وتنفق وتبقی عند اللہ لیوفیہم اجورہم او بمقدر ای فعلوا لیوفیہم او بیرجون ۱۲ ک ۲۲ قولہ من الکتاب آہ یجوز ان تکون من للبیان وان تکون للجنس وان تکون للتبعیض وہو فصل او مبتدأ ومصدقا حال مؤکدۃ ۱۲ جمل ۲۳ قولہ ثم اورثنا الخ اتی بثم اشارۃ لبعد رتبتہم عن رتبۃ غیرہم من الامۃ قولہ اعطینا اشار بذلک الی ان المراد بالتوریث الاعطاء ووجہ تسمیتہ میراثا ان المیراث یحصل للوارث بلا تعب ولا نصب وکذلک اعطاء الکتاب حاصل بلا تعب ولا نصب ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ ای الثلثۃ ای الظالم والمقتصد والسابق روی احمد والترمذی عن ابی سعید مرفوعا فی ہذہ الآیۃ ہؤلاء کلہم فی الجنۃ وروی البغوی باسنادہ عن عمر مرفوعا سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور واختلف اقوال السلف فی تفسیر الثلاثۃ فعن ابن عباس السابق المخلص والمقتصد المرائی والظالم الکافر بالنعمۃ الجاحد لہ وعن الربیع ابن انس الظالم صاحب الکبیرۃ والمقتصد صاحب الصغیرۃ والسابق المجتنب عنہما وعن الحسن الظالم من رجحت سیئاتہ والسابق من رجحت حسناتہ والمقتصد من استوت حسناتہ وسیئاتہ وقیل المقتصد الذی خلط عملا صالحا وآخر سیئا وقیل فی تفسیرہا خمسۃ واربعون قولا ۱۲ ک ۲۵ قولہ ای الثلاثۃ وہم الظالم والمقتصد وسابق بالخیرات فی الخطیب عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال السابق المؤمن المخلص والمقتصد المرائی والظالم الکافر نعمۃ اللہ تعالی غیر جاحد لہا لانہ تعالی حکم للثلاثۃ بدخول الجنۃ وقال عقبۃ بن صہبان سالت عائشۃ رض عن قول اللہ عز وجل ثم اورثنا الکتب الآیۃ فقالت یا بنی کلہم فی الجنۃ وروی ابو الدرداء قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ ہذہ الآیۃ ثم اورثنا الکتاب الآیۃ قال اما السابق بالخیرات فیدخل الجنۃ بغیر حساب واما المقتصد فیحاسب حسابا یسیرا واما الظالم لنفسہ فیحبس فی المقام حتی یدخلہ الہم ثم یدخل الجنۃ ملخصا ۱۲ ۲۶ قولہ خبر ثان ثم جعل الزمخشری تردیجا لمذہبہ وتوسلا الیہ بدلا من الفضل الکبیر الذی ہو السبق بالخیرات المشار الیہ بذلک وہو تکلف ۱۲ ک ۲۷ قولہ مرصع بالذہب تفسیر لقراءۃ جر اللؤلؤ واما نصبہ کما ہو قراءۃ عاصم ونافع فعلی انہ معطوف علی محل من اساور ۱۲ ۲۸ قولہ جمیعہ یعنی انہ یعم کل حزن فی الدارین وما ورد من المفسرین انہ خوف العاقبۃ او حزن النار الموت او ہم المعاش او ہم وسوسۃ ابلیس وغیرہا فعلی سبیل التمثیل قال الزجاج وذہب عن اہل الجنۃ کل الاحزان ما کان منہا لمعاش او معاد ۱۲ کمالین

الَّذِیْٓ اَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ ای الاقامة مِنْ فَضْلِهٖ لَا یَمَسُّنَا فِیْهَا نَصَبٌ تعب وَّ لَا یَمَسُّنَا فِیْهَا لُغُوْبٌ ۝ اعیاء من التعب لعدم التکلیف فیها وذکر الثانی التابع للاول للتصریح بنفیه وَالَّذِیْنَ كَفَرُوْا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا یُقْضٰی عَلَیْهِمْ بالموت فَیَمُوْتُوْا یستریحوا وَلَا یُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِّنْ عَذَابِهَا طرفة عین كَذٰلِكَ كما جزیناهم نَجْزِیْ كُلَّ كَفُوْرٍ ۝ کافر بالیاء والنون المفتوحة مع کسر الزای ونصب کل وَهُمْ یَصْطَرِخُوْنَ فِیْهَا یستغیثون بشدة وعویل یقولون رَبَّنَآ اَخْرِجْنَا منها نَعْمَلْ صَالِحًا غَیْرَ الَّذِیْ كُنَّا نَعْمَلُ فیقال لهم اَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَّا وقتا یَتَذَكَّرُ فِیْهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَآءَكُمُ النَّذِیْرُ الرسول فما اجبتم فَذُوْقُوْا فَمَا لِلظّٰلِمِیْنَ الکافرین مِنْ نَّصِیْرٍ ۝ یدفع العذاب عنهم اِنَّ اللّٰهَ عٰلِمُ غَیْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ عَلِیْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فی القلوب فعلمه بغیره اولی بالنظر الی حال الناس هُوَ الَّذِیْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ فِی الْاَرْضِ جمع خلیفة ای یخلف بعضکم بعضا فَمَنْ كَفَرَ منکم فَعَلَیْهِ كُفْرُهٗ ای وبال کفره وَلَا یَزِیْدُ الْكٰفِرِیْنَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ اِلَّا مَقْتًا غضبا وَلَا یَزِیْدُ الْكٰفِرِیْنَ كُفْرُهُمْ اِلَّا خَسَارًا ۝ للآخرة قُلْ اَرَءَیْتُمْ شُرَكَآءَكُمُ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیره وهم الاصنام الذین زعمتم انهم شرکاء الله تعالٰی اَرُوْنِیْ اخبرونی مَاذَا خَلَقُوْا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ شرکة مع الله فِی خلق السَّمٰوٰتِ اَمْ اٰتَیْنٰهُمْ كِتٰبًا فَهُمْ عَلٰی بَیِّنَتٍ حجة مِّنْهُ بان لهم معی شرکة لا شیء من ذلک بَلْ اِنْ ما یَّعِدُ الظّٰلِمُوْنَ الکافرون بَعْضُهُمْ بَعْضًا اِلَّا غُرُوْرًا ۝ باطلا بقولهم الاصنام تشفع لهم اِنَّ اللّٰهَ یُمْسِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اَنْ تَزُوْلَا ۝ ای یمنعهما من الزوال وَلَئِنْ لام قسم زَالَتَآ اِنْ ما اَمْسَكَهُمَا یمسکهما مِنْ اَحَدٍ مِّنْۢ بَعْدِهٖ ای سواه اِنَّهٗ كَانَ حَلِیْمًا غَفُوْرًا ۝ فی تاخیر عقاب الکفار وَاَقْسَمُوْا ای کفار مکة بِاللّٰهِ جَهْدَ اَیْمَانِهِمْ ای غایة اجتهادهم فیها لَئِنْ جَآءَهُمْ نَذِیْرٌ رسول لَّیَكُوْنُنَّ اَهْدٰی مِنْ اِحْدَی الْاُمَمِ الیهود والنصارٰی وغیرهما ای واحدة منها لما راوا من تکذیب بعضها بعضا اذ قالت الیهود لیست النصارٰی علی شیء وقالت النصارٰی لیست الیهود علی شیء فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِیْرٌ محمد صلی الله علیه وسلم مَّا زَادَهُمْ مجیئه اِلَّا نُفُوْرًا ۝ تباعدا عن الهدٰی اِسْتِكْبَارًا فِی الْاَرْضِ عن الایمان مفعول له وَمَكْرَ الْعمل السَّیِّئِ من الشرک وغیره وَلَا یَحِیْقُ یحیط الْمَكْرُ السَّیِّئُ اِلَّا بِاَهْلِهٖ وهو الماکر ووصف المکر بالسیئ اصل واضافته الیه قبل استعمال اخر قدر فیه مضاف حذرا من الاضافة الی الصفة فَهَلْ یَنْظُرُوْنَ ینتظرون اِلَّا سُنَّتَ الْاَوَّلِیْنَ سنة الله فیهم من تعذیبهم بتکذیبهم رسلهم فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّٰهِ تَبْدِیْلًا ۝

ع ١١ ١٦

ل قوله ولا یمسنا حال من مفعول الاول لاحلنا او الثانی لان الجملة مشتملة علی ضمیر کل منهما الا ان الاول اظهر ١٢ ج ٥٢ قوله اعیاء بالفارسیة ماندگی وملال ١٢ ٥٣ قوله وذکر الثانی الخ لما اورد انه ما الفائدة فی نفی اللغوب مع ان انتفاء یعلم من نفی النصب لان انتفاء السبب یستلزم انتفاء المسبب اجاب عنه بان انتفاء التابع وان کان یعلم من نفی المتبوع لکنه نفاه بعد ذلک قصد المبالغة فی بیان انتفائه وقیل النصب تعب البدن واللغوب تعب النفس ونفی احدهما لا یدل علی انتفاء الآخر خطیب والجمل وفی القاموس نصب کفرح اعیاء وفیه ایضا لغب لغبا ولغوبا کمنع وسمع وکرم اعیاء اشد الاعیاء فاتضح الفرق منه ایضا لان نصب نفس الاعیاء ولغوب الاعیاء مع الزیادة وایضا فی الخطیب النصب التعب والمشقة واللغوب الفتور الناشی عنه وعلی هذا فیقال اذا انتفی السبب انتفی المسبب فاذا قیل لم اکل فیعلم انتفاء الشبع فلا حاجة الی قوله ثانیا فلم اشبع بخلاف العکس ١٢ ٥٤ قوله للتصریح بنفیه یعنی ان النصب المشقة التی یصیب بمزاولة امر واللغوب الفتور الذی یلحقه بسبب النصب فهو نتیجة لازمة له فنفیه یستلزم لنفیه وانما ذکر للتصریح بنفیه وقیل الاول جسمانی والثانی نفسانی ١٢ ٥٥ قوله بالیاء والنون الخ ای قرأ ابو عمرو بیاء مضمومة وفتح الزای مع رفع کل و الباقون بنون مفتوحة وکسر الزای ونصب کل هذا فی الخطیب وفی الجمل قوله بالیاء المضمومة ای والزای المفتوحة ورفع کل انتهی لکن ظاهر کلام الشارح لا یساعده فافهم ١٢ ٥٦ قوله عویل فی القاموس اعول رفع صوته بالبکاء والصیاح کعول والاسم العول والعولة والعویل ١٢ ٥٧ قوله یقولون ربنا اخرجنا یشیر الی انه حال بتقدیر القول او الاستیناف منها ای اخرجنا من النار وردنا الی الدنیا نؤمن بدل الکفر ونطع بدل المعصیة ١٢ ک ٥٨ قوله ربنا اخرجنا علی اضمار القول ان شئت قدرته فعلا مفسرا لیصطرخون ای یقولون فی صراخهم ربنا اخرجنا وان شئت قدرته حالا من فاعل یصطرخون ای قائلین ربنا من الجمل ١٢ ٥٩ قوله صالحا غیر الذی آه یجوز ان یکونا نعتی مصدر محذوف ای عملا صالحا غیر الذی کنا نعمل وان یکونا نعتی مفعول به محذوف ای نعمل شیئا صالحا غیر الذی کنا نعمل وان یکون صالحا نعتا لمصدر وغیر الذی کنا نعمل هو المفعول به ١٢ ج ٦٠ قوله فیقال لهم الخ یشیر الی انهم یجابون بذلک توبیخا بعد قدر ایام الدنیا ١٢ ک ٦١ قوله وقتا اشارة الی ان ما نکرة موصوفة او مصدر یراد به الزمان کما صرح فی روح البیان ١٢ ٦٢ قوله الرسول الخ وهذا قول الاکثر وقیل الشیب وقیل العقل ١٢ ک ٦٣ قوله انه علیم بذات الصدور تعلیل لما قبله کانه قیل اذا علم ما یخفی فی الصدور کان اعلم بغیرها من باب اولی وقوله بالنظر الی حال الناس جواب عما یقال علم الله لا تفاوت فیه بل جمیع الاشیاء مستویة فی علمه لا فرق بین ما خفی منها علی الخلق وما ظهر لهم فاجاب بما ذکر ای ان الاولیة من حیث عادة الناس الجاریة ان من علم الخفی یعلم الظاهر بالاولی ١٢ صاوی ٦٤ قوله بما ای من المضمرات والخطرات فانها تصحب الصدور وذات بمعنی الصحبة ١٢ ک ٦٥ قوله فعلمه بغیره الخ استنتاج للمدعی من الدلیل فالغیر هو غیب السموات والارض اذ هو المدعی المستدل علیه وقوله اولی لما ورد علیه ان علم الله تعالٰی لا تفاوت فیه باولیة وادونیة بل جمیع الاشیاء منکشفة له علی حد سواء لا فرق بین ما خفی منها علی الخلق وما ظهر لهم اجاب عنه بقوله بالنظر الی حال الناس ای الاولویة انما هی بالنظر الی حال الناس من حیث جرت عادتهم بان من یعلم الخفی یعلم الظاهر بالاولی لسهولة الاطلاع علیه اکثر وقلة موانع الاطلاع علیه ١٢ جمل ٦٦ قوله قل ارایتم آه فیها وجهان احدهما انها الف استفهام علی بابها ولم تتضمن هذه الکلمة معنی اخبرونی بل هو استفهام حقیقی وقوله ارونی امر تعجیز والثانی ان الاستفهام غیر مراد وانها ضمنت معنی اخبرونی فعلی هذا تتعدی لاثنین احدهما شرکاءکم والثانی الجملة الاستفهامیة من قوله ماذا خلقوا وارونی جملة اعتراضیة ویحتمل ان تکون المسألة من باب التنازع فان ارایتم یطلب ماذا خلقوا مفعولا ثانیا وارونی یطلبه ایضا معلقا له وتکون المسألة من باب اعمال الثانی علی مختار البصریین وارونی هنا بصریة تعدت للثانی بهمزة النقل والبصریة قبل النقل تعلق بالاستفهام ١٢ ج ٦٧ قوله اخبرونی وهو بدل من ارایتم الذی هو ایضا بمعنی اخبرونی مع همزة الاستفهام بدل کل ویجوز کون ارونی اعتبارا فاعلی انه حذف منها احد المفعولین وعلی البدلیة لا حذف اصلا ١٢ ک ٦٨ قوله ماذا ای ای شیء خلقوا من الارض والمعنی اخبرونی عن هؤلاء الشرکاء وعما استحقوا به الشرکة ارونی ای جزء من اجزاء الارض استقلوا بخلقه دون الله قوله ماذا خلقوا آه سد مسد المفعول الثانی واختار الرضی انه لا محل للجملة المتضمنة لمعنی الاستفهام لانها مستانفة لبیان الحال المستخبر عنها کانه قال المخاطب لما قلت ارایت زیدا عن ای شیء عن حاله تسأل فقلت ما صنع ١٢ ک ٦٩ قوله بل ان یعد الظالمون لما ذکر نفی الحجج اضرب عنه بذکر الامر الحامل للرؤساء علی الشرک واضلال الاتباع وهو قولهم انهم شفعاء عند الله ١٢ صاوی ٧٠ قوله ای یمنعهما من الزوال اشار الی ان قوله ان تزولا فی محل المفعول الثانی علی اسقاط الجار ویجوز ان یکون مفعولا من اجله ای کراهة ان تزولا وقیل لئلا تزولا کذا ذکره الخطیب ١٢ ٧١ قوله ان امسکهما الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف یدل علیه جواب القسم ولذلک کان فعل الشرط ماضیا من الخطیب ١٢ ٧٢ قوله ای کفار مکة ای لما بلغ کفار مکة ان اهل الکتاب کذبوا رسلهم قالوا لعن الله الیهود والنصارٰی ولله لو اتانا رسول لنکونن اهدی من احدی الامم الیهود والنصارٰی وغیرهما او من امة التی یقال لها اهدی الامم تفضیلا لها علی غیرها فی الهدی والاستقامة ١٢ ابو السعود وبیضاوی ٧٣ قوله ای غایة الخ منصوب علی المصدر ای اقساما بلیغا ویجوز ان یکون حالا ای جاهدین فی ایمانهم ١٢ ٧٤ قوله الیهود والنصارٰی یرید ان تعریف الامم للعهد والمراد الامم الذین کذبوا بعضهم بعضا بقرینة سبب النزول ای لکن واحدة منهم یرید ان اهدی عام وان کان فی الاثبات لان المراد انهم اهدی من کل واحد لا من واحد ما ١٢ ک ٧٥ قوله العمل اشارة الی ان موصوف السیئ محذوف وهو العمل کما صرح فی الخطیب والصاوی قال فیه وجه آخر ان مکر السیئ من اضافة الموصوف الی صفته فی الاصل اذ الاصل والمکر السیئ ١٢ ٧٦ قوله ووصف المکر آه ای فی الترکیب الثانی وهو قوله ولا یحیق المکر السیئ الا باهله وقوله اصل ای جار علی الاصل من استعمال الصفة تابعة وقوله قبل ای قبل هذا الترکیب ای فی الترکیب الذی قبله وهو قوله ومکر السیئ وقوله آخر ای جار علی خلاف الاصل حیث اضیفت فیه الصفة للموصوف وقوله قدر فیه مضاف ای مضاف الیه وقوله حذرا من الاضافة ای ای اضافة المکر الذی هو الموصوف الی السیئ الذی هو صفته فیتخلص من هذا بجعل المکر مضافا للمحذوف هو مضاف الیه وموصوف بالسیئ آه وفی السمین قوله ومکر السیئ فیه وجهان اظهرهما انه عطف علی استکبارا والثانی انه عطف علی نفورا وهذا من اضافة الموصوف الی صفته فی الاصل اذ الاصل والمکر السیئ والبصریون یؤولونه علی حذف محذوف ای العمل السیئ ١٢ ج ٧٧ قوله الا سنت الاولین آه مصدر مضاف لمفعوله تارة کما هنا ولفاعله اخری کقوله فلن تجد لسنة الله تبدیلا الخ وفی السمین الا سنة الاولین مصدر مضاف لمفعوله وسنة الله مضاف لفاعله لانه تعالٰی سنها بهم فصحت اضافتها الی الفاعل والمفعول ١٢ ج

وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّٰهِ تَحْوِيْلًا ۝ اى لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول الى غير مستحقه اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ فاهلكهم الله بتكذيبهم رسلهم وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعْجِزَهٗ مِنْ شَىْءٍ يسبقه ويفوته فِى السَّمٰوٰتِ وَلَا فِى الْاَرْضِ ۚ اِنَّهٗ كَانَ عَلِيْمًا ۝ بالاشياء كلها قَدِيْرًا ۝ عليها وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوْا من المعاصى مَا تَرَكَ عَلٰى ظَهْرِهَا اى الارض مِنْ دَآبَّةٍ نسمة تدب عليها وَّلٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ اى يوم القيمة فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِعِبَادِهٖ بَصِيْرًا ۝ فيجازيهم على اعمالهم باثابة المؤمنين وعقاب الكافرين

سورة يٰسٓ مكية الا قوله واذا قيل لهم انفقوا الاية او مدنية وهى ثلث و ثمانون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰسٓ ۝ الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ الْحَكِيْمِ ۝ المحكم بعجيب النظم وبديع المعانى اِنَّكَ يا محمد لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ عَلٰى متعلق بما قبله صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ اى طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتاكيد بالقسم وغيره رد لقول الكفار له لست مرسلا تَنْزِيْلَ الْعَزِيْزِ فى ملكه الرَّحِيْمِ ۝ بخلقه خبر مبتدأ مقدر اى القران لِتُنْذِرَ به قَوْمًا متعلق بتنزيل مَّآ اُنْذِرَ اٰبَآؤُهُمْ اى لم ينذروا فى زمن الفترة فَهُمْ اى القوم غٰفِلُوْنَ ۝ عن الايمان والرشد لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ وجب عَلٰٓى اَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ اى الاكثر اِنَّا جَعَلْنَا فِىْٓ اَعْنَاقِهِمْ اَغْلٰلًا بان تضم اليها الايدى لان الغل يجمع اليد الى العنق فَهِىَ اى الايدى مجموعة اِلَى الْاَذْقَانِ جمع ذقن وهو مجتمع اللحيين فَهُمْ مُّقْمَحُوْنَ ۝ رافعون رءوسهم لا يستطيعون خفضها وهذا تمثيل والمراد انهم لا يذعنون للايمان ولا يخفضون رءوسهم له وَجَعَلْنَا مِنْۢ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ سَدًّا وَّمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا بفتح السين وضمها فى الموضعين فَاَغْشَيْنٰهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُوْنَ ۝ تمثيل ايضا لسد طرق الايمان عليهم وَسَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَاَنْذَرْتَهُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ اِنَّمَا تُنْذِرُ ينفع انذارك مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ القران وَخَشِىَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ ۚ خافه ولم يره فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَّاَجْرٍ كَرِيْمٍ ۝ هو الجنة اِنَّا نَحْنُ نُحْىِ الْمَوْتٰى للبعث وَنَكْتُبُ فى اللوح المحفوظ مَا قَدَّمُوْا فى حياتهم من خير وشر ليجازوا عليه وَاٰثَارَهُمْ ۚ ما استن به بعدهم وَكُلَّ شَىْءٍ نصب بفعل يفسره اَحْصَيْنٰهُ ضبطناه فِىْٓ اِمَامٍ مُّبِيْنٍ ۝ كتاب بين هو اللوح المحفوظ وَاضْرِبْ اجعل لَهُمْ مَّثَلًا مفعول اول اَصْحٰبَ مفعول ثان الْقَرْيَةِ ۘ انطاكية اِذْ جَآءَهَا الى اخره بدل اشتمال من اصحاب القرية الْمُرْسَلُوْنَ ۝ اى رسل عيسى اِذْ اَرْسَلْنَآ اِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوْهُمَا الى اخره بدل من اذ الاول

ع ٥ / ٨ / ١٧ — ع ١٢ / ٨ — وقف لازم — ٩

حواشی

ل قوله اى لا يبدل الخ اشار بذلك الى ان المراد بالتبديل تغيير العذاب بغيره والتحويل نقله لغير مستحقيه وجمع بينهما للتهديد والتقريع ١٢ صاوى ٢ قوله اولم يسيروا فى الارض الخ استشهاد على ما قبله من جريان سنته تعالى على تكذيب المكذبين بما يشاهدونه فى سفرهم الى الشام واليمن والعراق من آثار ديارهم الماضية والهمزة للانكار والنفى والواو للعطف على مقدر يليق بالمقام اى اقعدوا فى مساكنهم ولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ١٢ جمل ٣ قوله كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اى على اى حالة كانت ليعلموا انهم ما اخذوا الا بتكذيب رسلهم فيخافوا ان يفعل بهم مثل ذلك قوله وكانوا اشد منهم قوة اى اطول اعمارا والجملة حالية او معطوفة على قوله من قبلهم ١٢ صاوى ٤ قوله ما ترك على ظهرها الخ اى من جميع ما دب على وجهها من الحيوانات العاقلة وغيرها وذلك بان يمسك عنها ماء السماء مثلا فينقطع عنهم النبات فيموتون جوعا فالظالم لظلمه وغير الظالم بشوم الظالم وعبر بالظهر تشبيها للارض بالدابة من حيث التمكن عليها وعبر تارة بوجه الارض من ان ظاهرها كالوجه للحيوان وغيره كالبطن وهو الباطن منها فتحصل انه يقال لما عليه الخلق من الارض وجه الارض وظهرها فهو من قبيل اطلاق الضدين على شىء واحد ١٢ صاوى ٥ قوله نسمة تدب عليها اى من بنى آدم كانهم المكلفون المجازون ويعضده ما بعد الآية او من غيرهم ايضا فان شوم معاصى المكلفين يلحق الدواب فى الصحارى والطيور فى الهواء بالقحط ونحوه ١٢ روح البيان ٦ قوله يس روى عن شعبة ان معناه يا انسان بلغة طى على ان اصله يا انيسين فاقتصر على شطره لكثرة النداء وقال ابو بكر الوراق معناه يا سيد البشر ومحله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه يٰسين او النصب على انه مفعول لفعل مضمر اى اقرأ يٰس من الخطيب والروح ١٢ ٦ قوله يس آه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما معناه يا انسان فى لغة طى وعن ابن الحنفية يا محمد صلى الله عليه وسلم وفى الحديث ان تعالى فى القرآن سبعة اسماء محمد واحمد وطٰه ويٰس والمزمل والمدثر وعبد الله وروى الترمذى عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شىء قلبا وقلب القرآن يٰس ومن قرأ يٰس كتب الله له بها قراءة القرآن عشر مرات وعن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى القرآن لسورة تشفع لقاريها وتغفر لمستمعها الا وهى سورة يٰس تدعى فى التوراة المعمة قيل يا رسول الله وما المعمة قال تعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه اهوال الآخرة وتدعى ايضا الدافعة والقاضية قيل يا رسول الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى له كل حاجة وفى البيضاوى وعن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال ان لكل شىء قلبا وقلب القرآن يٰس من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له واعطى من الاجر كانما قرأ القرآن عشر مرات وايما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يٰس نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوفا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويشيعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وايما مسلم قرأ سورة يٰس وهو فى سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث فى قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان ١٢ ج ٧ قوله متعلق بما قبله اى المرسلين اى من الذين ارسلوا الى صراط مستقيم اى طريقة التوحيد ويجوز ان يكون حالا من المستكن فى الجار والمجرور الراجع الى النبى صلى الله عليه وسلم او من المستكن فى الصفة من ضمير الموصول ١٢ ك ٨ قوله خبر مبتدأ الخ اى هذا تنزيل العزيز الرحيم وهذا على قراءة الرفع وقراءة حمزة والكسائى وابن عامر وحفص بالنصب مفعولا مطلقا المقدر اى نزل القرآن تنزيلا واضيف لفاعله او بامدح وباق برفع كما مرت الاشارة اليه آه كرخى ١٢ ج ٩ قوله اى لم ينذروا اشار به الى ان ما نافية لان قريشا لم يبعث اليهم نبى قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فالجملة صفة لقوما اى قوما لم ينذروا ويصح كونها موصولة او نكرة موصوفة والعائد على هذين الوجهين مقدر اى ما انذره آباؤهم فتكون صلتها او وصفتها منصوبة المحل على المفعول الثانى لتنذر والتقدير لتنذر قوما الذى انذره آباؤهم من العذاب او لتنذر قوما عذابا انذره آباؤهم ١٢ ج ١٠ قوله فهم غافلون متعلق بالنفى على تقدير كون ما نافية اى لم ينذروا فهم غافلون والفاء داخلة على المسبب وبقوله انك لمن المرسلين على الوجوه الاخر اى ارسلناك اليهم لتنذرهم فهم غافلون والفاء تعليلية داخلة على السبب ١٢ ك ١١ قوله القول اى وهو قوله لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين ١٢ ك ١٢ قوله انا جعلنا فى اعناقهم اغلالا الخ قال النقشبندى هى اغلال الامانى والآمال وسلاسل الحرص والطمع بزخارف الدنيا الدنية وما يترتب عليها من اللذات الوهمية والشهوات البهيمية ١٢ روح ١٣ قوله لان الغل يجمع اليد الى العنق تمهيد لما سياتى ان ضمير هى للايدى وبيان للواقع فان الغل يكون فى العنق دون الايدى ويدل عليه قراءة ابن مسعود انا جعلنا فى ايمانهم وابن عباس فى ايديهم والاغلال دلالة للفظ عليه ١٢ ك ١٤ قوله مقمحون المقمح الذى رفع راسه وغض بصره يقال قمح البعير فهو قامح اذا رفع راسه وغض بصره ١٢ ك ١٥ قوله لا يستطيعون الخ وقال الزمخشرى معناه ان الاغلال واصلة الى الاذقان وهذا لان طوق الغل الذى فى عنق المغلول يكون فى ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها العمود خارجا من الحلقة الى الذقن ولا يطاطى راسه ١٢ كمالين ١٦ قوله وهذا تمثيل اى استعارة تمثيلية وليس هناك غل شبههم فى عدم التفاتهم الى الحق وعدم وصولهم اليه مغلولا لا يلتفت ولا ينظر لما خلفه وما قدامه والمراد انهم لا يذعنون للايمان ولا يخفضون له وحمله ابو حيان على احوالهم فى الآخرة على انه حقيقة لا تمثيل فيه فورد عليه ان يكون اجنبيا فى البين وتوجيهه بانه كالبيان لقوله حق القول على اكثرهم قيل ويؤيد الاول ما ورد فى سبب نزول الآيتين ان ابا جهل حلف لئن راى محمدا يصلى ليرضخن راسه فاتاه يوما ومعه حجر ليدمغه فلما رفعه لصقت يده بالحجر وشلت يده فلما عاد الى اصحابه سقط الحجر فقال مخزومى آخر انا اقتله بهذا الحجر فاتاه وهو يصلى فعمى بصره ولا يخفى انه ينطبق على الوجهين ١٢ ك ١٧ قوله سدا بفتح السين لحمزة وعلى وحفص وضمها للباقين فى الموضعين وهما لغتان وقال الخليل المفتوح مصدر والمضموم اسم وقيل ما كان بفعل الانسان فبالفتح وما كان بخلق الله كالجبل ونحوه فبالضم تمثيل الخ بسد طرق الايمان عليهم شبهوا بمن احاط بهم سدان فغطى ابصارهم لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم فى ان لا تامل لهم ولا تبصر وانهم متعامون عن النظر فى آياته تعالى ١٢ ك ١٨ قوله سدا دوارى وحجابى روح وقال فى الزاهدى والسد الجبل وجمعها اسداد وفى القاموس والسد الجبل والحاجز ١٢ ١٨ قوله بفتح السين وضمها اى قرا حفص بالفتح والباقون بالضم وكلاهما بمعنى ١٢ روح ١٩ قوله تمثيل اى استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم فى سد طريق الايمان عليهم ومنعهم منه بحال من سدت عليه الطريق واخذ بصره بجامع ان كلا لا يهتدى لمقصوده ١٢ صاوى ٢٠ قوله وسواء عليهم ءانذرتهم الخ هذا نتيجة ما قبله وقوله لا يؤمنون بيان للاستواء والمعنى انذارك وعدمه سواء فى عدم ايمانهم وهو تسلية له صلى الله عليه وسلم وكشف لحقيقة امرهم وعاقبتها ١٢ صاوى ٢١ قوله ما استن به بعدهم قال النبى صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ومن سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا رواه مسلم ١٢ ٢٢ قوله مفعول ثان وجعله القاضى مفعولا اول ومثلا مفعول ثان اى اجعل مثل اهل القرية مثلا لهم وقيل هو متعد لواحد والثانى بدل بيان عن الاول ١٢ ك ٢٣ قوله اثنين وهما يوحنا وبولس وقيل غيرهما ابو السعود وفى البيضاوى وهما يحيى ويونس ١٢

الخ فعززنا بالتخفیف والتشدید قوینا الاثنین بِثَالِثٍ فَقَالُوْٓا اِنَّآ اِلَیْكُمْ مُّرْسَلُوْنَ ○ قَالُوْا مَآ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَمَآ اَنْزَلَ الرَّحْمٰنُ مِنْ شَیْءٍ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَكْذِبُوْنَ ○ قَالُوْا رَبُّنَا یَعْلَمُ جار مجری القسم وزید التاکید به وباللام علی ماقبله لزیادة الانکار فی اِنَّآ اِلَیْكُمْ لَمُرْسَلُوْنَ ○ وَمَا عَلَیْنَآ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِیْنُ ○ التبلیغ البین الظاهر بالادلة الواضحة وهی ابراء الاکمه والابرص والمریض واحیاء المیت قَالُوْٓا اِنَّا تَطَیَّرْنَا تشاء منا بِكُمْ لانقطاع المطر عنا بسببکم لَئِنْ لام قسم لَّمْ تَنْتَهُوْا لَنَرْجُمَنَّكُمْ بالحجارة وَلَیَمَسَّنَّكُمْ مِّنَّا عَذَابٌ اَلِیْمٌ ○ مولم قَالُوْا طَآئِرُكُمْ شومکم مَّعَكُمْ اَئِنْ همزة استفهام دخلت علی ان الشرطیة وفی همزتها التحقیق والتسهیل وادخال الف بینها بوجهیها وبین الاخری ذُكِّرْتُمْ وعظتم وخوفتم وجواب الشرط محذوف ای تطیرتم وکفرتم وهو محل الاستفهام والمراد به التوبیخ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُوْنَ ○ متجاوزون الحد بشرکم وَجَآءَ مِنْ اَقْصَا الْمَدِیْنَةِ رَجُلٌ هو حبیب النجار کان قد امن بالرسل ومنزله باقصی البلد یَّسْعٰی یشتد عدوا لما سمع بتکذیب القوم الرسل قَالَ یٰقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِیْنَ ○ اتَّبِعُوْا تاکید للاول مَنْ لَّا یَسْئَلُكُمْ اَجْرًا علی رسالته وَّهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ فقیل له انت علی دینهم فقال وَمَا لِیَ لَآ اَعْبُدُ الَّذِیْ فَطَرَنِیْ خلقنی ای لامانع لی من عبادته الموجود مقتضیها وانتم کذلك وَاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ بعد الموت فیجازیکم بکفرکم ءَاَتَّخِذُ فی الهمزتین منه ماتقدم فی ءانذرتهم وهو استفهام بمعنی النفی مِنْ دُوْنِهٖٓ ای غیره اٰلِهَةً اصناما اِنْ یُّرِدْنِ الرَّحْمٰنُ بِضُرٍّ لَّا تُغْنِ عَنِّیْ شَفَاعَتُهُمْ التی زعمتموها شَیْئًا وَّلَا یُنْقِذُوْنِ ○ صفة الهة اِنِّیْٓ اِذًا ای ان عبدت غیر الله لَّفِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ○ بین اِنِّیْٓ اٰمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُوْنِ ○ ای اسمعوا قولی فرجموه فمات قِیْلَ له عند موته ادْخُلِ الْجَنَّةَ وقیل دخلها حیا قَالَ یٰ حرف تنبیه لَیْتَ قَوْمِیْ یَعْلَمُوْنَ ○ بِمَا غَفَرَ لِیْ رَبِّیْ بغفرانه وَجَعَلَنِیْ مِنَ الْمُكْرَمِیْنَ ○ وَمَآ نافیة اَنْزَلْنَا عَلٰی قَوْمِهٖ ای حبیب مِنْۢ بَعْدِهٖ بعد موته مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَآءِ ای ملائکة لاهلاکهم وَمَا كُنَّا مُنْزِلِیْنَ ○ ملائکة لاهلاك احد اِنْ ما كَانَتْ عقوبتهم اِلَّا صَیْحَةً وَّاحِدَةً صاح بهم جبرئیل فَاِذَا هُمْ خٰمِدُوْنَ ○ ساکتون میتون یٰحَسْرَةً عَلَی الْعِبَادِ هؤلاء ونحوهم ممن کذبوا الرسل فاهلکوا وهی شدة التالم ونداؤها مجاز ای هذا اوانك فاحضری مَا یَاْتِیْهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ یَسْتَهْزِءُوْنَ ○ مسوق لبیان سببها لاشتماله علی استهزائهم المؤدی الی اهلاکهم المسبب عنه الحسرة اَلَمْ یَرَوْا ای اهل مکة القائلون للنبی لست مرسلا والاستفهام للتقریر ای علموا كَمْ خبریة بمعنی کثیر

(حواشی بین السطور: جملة حالیة من مفعول یاتیهم ۱۲ — جعل الرؤیة علمیة لابصریة لانها لاتعلق ۱۲ ک)

لہ قولہ قوینا الاثنین بثالث فحذف المفعول لدلالة ماقبله علیه ولان المقصود ذکر المعزز به ۱۲ ک ٢ہ قولہ بثالث هو شمعون الصفا ویقال له شمعون والصخرة ایضا رئیس الحواریین وقد کان خلیفة عیسی علیه السلام بعد رفعه الی السماء قال فی التکملة اختلف فی المرسلین الثلاثة فقیل کانوا انبیاء رسلا ارسلهم الله تعالی وقیل کانوا من الحواریین ارسلهم عیسی بن مریم الی اهل القریة المذکورة ولکن لما کان ارسله ایاهم عن امره اضاف الارسال الیه انتهی ۱۲ روح البیان ٣ہ قولہ فقالوا انا الیکم مرسلون وذلک انهم کانوا عبدة الاصنام فارسل الیهم عیسی علیه السلام اثنین فلما قربا من المدینة رایا حبیبا النجار یرعی غنما فسالهما فاخبراه فقال امعکما آیة فقالا نشفی المریض ونبری الاکمه والابرص وکان له ولد مریض فمسحاه فبرأ فآمن حبیب النجار وفشا الخبر فشفی علی ایدیهما خلق وبلغ حدیثهما الی الملک وقال لهما الکما اله سوی آلهتنا قالا نعم من اوجدک وآلهتک قال قوما حتی انظر فی امرکما فحبسهما ثم بعث عیسی شمعون فدخل متنکرا وعاشر اصحاب الملک حتی استانسوا به واوصلوه الی الملک فانس به فقال له یوما سمعت انک حبست رجلین فهل سمعت مایقولانه قال لا فدعاهما فقال شمعون من ارسلکما قالا الله الذی خلق کل شیء ولیس له شریک فقال صفاه واوجزا قالا یفعل مایشاء ویحکم مایرید قال وما آیتکما قالا ماتتمنی الملک فدعا بغلام مطموس العینین فدعوا الله تعالی حتی انشق له بصر واخذ بندقتین فوضعها فی حدقتیه فصارتا مقلتین ینظر بهما فقال له شمعون ارایت لو سالت الهتک حتی تصنع مثل هذا حتی یکون لک ولها الشرف قال لیس لی عنک سر الهتنا لاتبصر ولاتسمع ولاتضر ولاتنفع ثم قال ان قدر الهکما علی احیاء میت آمنا به فدعوا بغلام مات منذ سبعة ایام فدعوا فقام وقال انی ادخلت فی سبعة اودیة من النار وانا احذرکم ما انتم فیه فامنوا وقال فتحت ابواب السماء فرایت شابا یشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذان فلما رای شمعون ان قوله قد اثر فیه نصحه فامن فی جمع ومن لم یؤمن صاح علیهم جبریل فهلکوا کذا فی البیضاوی وابی السعود الا ان فی ابی السعود علیه ولکن لایساعده سیاق النظم الکریم حیث اقتصر فیه حکایة تمادیهم فی العناد واللجاج ورکوبهم متن المکابرة فی الحجاج ولم یذکر فیه من یؤمن احد سوی حبیب اللهم الا ان یکون ایمان الملک بطریق الخفیة علی خوف من عتاة ملائه طمعا منه ویؤید هذا الکلام کلام الامام الزاهدی فی تفسیره وعبارة روح البیان فامن الملک فقط کما حکاه القشیری خفیة علی خوف من عتاة ملائه واصر قومه فرجموا الرسل بالحجارة وقال وهب بن منبه وکعب الاحبار بل کفر الملک ایضا واصروا جمیعا هو وقومه علی تعذیب الرسل وقتلهم ملخصا منه ۱۲ ٤ہ قولہ جار مجری القسم ای فی التاکید به وفی انه یجاب بما یجاب به القسم وقوله علی ماقبله وهو قوله انا الیکم مرسلون اذ فیه موکدان فقط ان واسمیة الجملة وقوله لزیادة الانکار ای لتعدده ثلاث مرات حیث قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وقوله فی انا الیکم الخ متعلق باللام ای صفة لها ای زید التاکید باللام الکائنة فی قوله انا الیکم الخ او متعلق بزید من حیث تعلقه باللام ای وزید التاکید باللام فی انا الیکم الخ شیخنا وعبارة الکشاف فان قلت لم قیل انا الیکم مرسلون اولا وانا الیکم لمرسلون آخرا قلت لان الاول ابتداء اخبار والثانی جواب عن انکار آه وهذا مخالف لما فی المفتاح من انهم اکدوا فی المرة الاولی لان تکذیب الاثنین تکذیب للثالث لاتحاد المقالة فلما بالغوا فی تکذیبهم زادوا التاکید وما ذهب الیه الزمخشری نظرا الی ان مجموع الثلاثة لم یسبق منهم اخبار ولاتکذیب لهم فی المرة الاولی فالتاکید فیها للاعتناء والاهتمام بالخبر ۱۲ ج ۵ہ قولہ بالادلة الواضحة ای المؤید بالادلة الواضحة ۱۲ ٦ہ قولہ قالوا انا تطیرنا بکم اصل التطیر التفاؤل بالطیر فانهم کانوا یزعمون ان الطائر السانح سبب للخیر والبارح سبب للشر ثم استعمل فی کل مایتشاءم به آه زاده وفی المختار وطائر الانسان عمله الذی قلده والطیر ایضا الاسم من التطیر ومنه قولهم لاطیر الاطیر الله کما یقال لاامر الاامر الله وقال ابن السکیت یقال طائر الله لاطائرک ولاتقل طیر الله وتطیر من الشیء وبالشیء والاسم الطیرة بوزن عنبة وهو مایتشاءم به من الفال الردی وفی الحدیث انه کان یحب الفال ویکره الطیرة وقوله تعالی قالوا اطیرنا بک وبمن معک اصله تطیرنا فادغم ۱۲ ج ٧ہ قولہ تشاءمنا بالفارسیة قال بدگرفتیم وشوم داشتیم وفی الجلالین تشاءمنا ای حصل لنا الشوم وفی الحدیث انه کان یحب الفال ویکره الطیرة وفی روح البیان وکان علیه السلام یحب التفاؤل ویکره التطیر والفرق بینهما ان الفال انما هو من طریق حسن الظن بالله والتطیر انما هو من طریق الاتکال علی شیء سواه وفی الخبر لما توجه النبی علیه السلام نحو المدینة لقی بریدة ابن الحصیب فقال من انت یافتی قال بریدة فالتفت علیه السلام الی ابی بکر فقال برد امرنا وصلح سهل لکن قال فی شرح فقه الکبر ومن جملة علم الحروف قال المصحف حیث یفتحونه وینظرون فی اول الصفحة ای حروف واقعة وکذا فی سابع الورقة السابعة فان جاء حرف من الحروف المرکبة من تشخلا کم حکموا بانه غیر مستحسن وفی سائر الحروف بخلاف ذلک وقد صرح ابن العجمی فی منسکه وقال لایاخذ الفال من المصحف فان العلماء اختلفوا فی ذلک فکرهه بعضهم واجازه بعضهم ونص المالکیة علی تحریمه انتهی ولعل من اجاز الفال او من کرهه اعتمد علی المعنی ومن حرمه اعتبر حروف المبنی فانه فی معنی الاستقسام بالازلام انتهی عبارته فالحاصل ان الفال اذا کان لایعتمد علیه ولایعلمه مؤثرا بل یعلم ان المؤثر الحقیقی هو الله تعالی یجوز کما ثبت من حدیث صحیح لمسلم ۱۲ ٨ہ قولہ وفی همزتها التحقیق ای الابقاء علی حالها وهی قراءة اهل الکوفة وابن عامر والتسهیل لابن کثیر وورش ۱۲ ک ٩ہ قولہ وادخال الف الخ الالف مع التسهیل قراءة ابی عمرو وقالون ۱۲ ک ١٠ہ قولہ وجواب الشرط محذوف الخ هذا ماذهب الیه سیبویه وهو انه اذا اجتمع شرط واستفهام یجاب بالاستفهام وذهب یونس الی اجابة الشرط فالتقدیر عند سیبویه ائن ذکرتم تطیرون وعند یونس تطیروا بالجزم ۱۲ ج ١١ہ قولہ بل انتم قوم مسرفون اضراب عما یقتضیه الشرط من کون التذکیر سببا للشوم ای لیس الامر کذلک بل انتم قوم عادتکم الاسراف فی العصیان فشؤمکم لذلک ۱۲ صاوی ١٢ہ قولہ هو حبیب النجار آه قال ابن عباس ومقاتل ومجاهد هو حبیب بن اسرائیل النجار وکان ینحت الاصنام وهو ممن آمن بالنبی صلی الله علیه وسلم وبینهما ستمائة سنة کما آمن به تبع الاکبر وورقة بن نوفل وغیرهما ولم یؤمن احد بنبی غیر نبینا الا بعد ظهوره واما نبینا فآمن به قبل ظهوره کثیر ۱۲ ج ١٣ہ قولہ یشتد عدوا العدو والسرعة فی المشی وعبارة روح البیان السعی المشی السریع وهو دون العدو کما فی المفردات ۱۲ ١٤ہ قولہ تاکید للاول آه وعبارة السمین قوله من لایسالکم اجرا بدل من المرسلین باعادة العامل الا ان الشیخ قال النحاة لایقولون ذلک الا اذا کان العامل حرف جر والا فلا یسمونه بدلا بل تابعا وکانه یرید التاکید اللفظی بالنسبة الی العامل ۱۲ ج ١٥ہ قولہ ومالی لااعبد الذی فطرنی تلطف فی ارشادهم وفیه نوع تقریع علی ترک عبادة خالقهم والاحسن ان فی الآیة احتباکا حیث حذف من الاول ونظیر ما اثبته فی الآخر والاصل ومالی لااعبد الذی فطرنی وفطرکم والیه ترجعون وارجع ۱۲ صاوی ١٦ہ قولہ فی الهمزتین منه ای من هذا الترکیب ماتقدم الخ والذی تقدم فی کلامه قراءات اربعة وتقدم ان التحقیق انها خمسة والخمسة تاتی هنا ایضا ۱۲ جمل ١٧ہ قولہ ولاینقذون الانقاذ التخلیص ای لایخلصوننی من ذنبک للضرر والمکروه بالنصرة والظاهر وهو عطف علی لاتغن وعلامة الجزم حذف نون الاعراب لان اصله لاینقذوننی وهو تعمیم بعد تخصیص مبالغة فی عجزهم وانتفاء قدرتهم ۱۲ روح ١٨ہ قولہ فرجموه فمات وعن ابن عباس وطئوه بارجلهم حتی خرج قصبه من دبره ۱۲ ک ١٩ہ قولہ قیل له ای لحبیب النجار وقوله تعالی ادخل الجنة لانه شهید والشهداء یسرحون فی الجنة حیث شاؤا من حین الموت وقیل لما هموا بقتله رفعه الله تعالی الی الجنة ۱۲ جمل ٢٠ہ قولہ عند موته آه قیل له ذلک لما قتلوه اکراما له بدخولها کسائر الشهداء وقیل لما هموا بقتله رفعه الله الی الجنة قاله الحسن ولم یذکر لفظ له فی نظم الآیة لان الغرض بیان القول دون المقول له فانه معلوم وقوله وقیل دخلها حیا معطوف علی قوله فرجموه فمات ای وقیل لم یتمکنوا منه بل لما هموا بقتله رفعه الله من بینهم وادخله الجنة حیا اکراما له کما وقع لعیسی انه رفعه الله واسکنه السماء وهذا القول قاله قتادة وعلیه فالامر فی قوله ادخل الجنة امر تکوین لا امر امتثال علی حد قوله ان یقول له کن فیکون آه شیخنا فالمعنی ادخله الله الجنة سریعا ۱۲ ج ٢١ہ قولہ هؤلاء ونحوهم آه فیه اشارة الی ان الالف واللام فی العباد لتعریف الجنس ای جنس الکفار المکذبین وهذا التحسر من الملائکة والمؤمنین او من الله استعارة لتعظیم جرمهم وحینئذ تکون کالالفاظ التی وردت فی حق الله کالضحک والنسیان والسخریة والتعجب والتمنی الخ وقیل المراد بالعباد نفس الرسل وعلی المعنی من ۱۲ جمل ٢٢ہ قولہ الم یروا الخ رای علمیة وکم خبریة مفعول لاهلکنا مقدم وقبلهم ظرف لاهلکنا ومن القرون بیان لکم ۱۲ صاوی

معمولة لما بعدها معلقة لما قبلها عن العمل والمعنى انا اهلكنا قبلهم كثيرا من القرون الامم انهم اى
المهلكين اليهم اى المكيين لا يرجعون ○ افلا يعتبرون بهم وانهم الى اخره بدل مما قبله برعاية المعنى المذكور
وان نافية او مخففة كل اى كل الخلائق مبتدأ لما بالتشديد بمعنى الا او بالتخفيف فاللام فارقة وما مزيدة
جميع خبر المبتدأ اى مجموعون لدينا عندنا فى الموقف بعد بعثهم محضرون ○ للحساب خبر ثان و
اية لهم على البعث خبر مقدم الارض الميتة بالتخفيف والتشديد احييناها بالماء مبتدأ واخرجنا منها
حبا كالحنطة فمنه يأكلون ○ وجعلنا فيها جنت بساتين من نخيل واعناب وفجرنا فيها من
العيون ○ لا اى بعضها ليأكلوا من ثمره بفتحتين وبضمتين اى ثمر المذكور من النخيل وغيره وما عملته
ايديهم اى لم تعمل الثمر افلا يشكرون ○ انعمه تعالى عليهم سبحن الذى خلق الازواج الاصناف
كلها مما تنبت الارض من الحبوب وغيرها ومن انفسهم من الذكور والاناث ومما لا يعلمون ○ من
المخلوقات الغريبة العجيبة واية لهم على القدرة العظيمة اليل نسلخ نفصل منه النهار فاذا هم
مظلمون ○ داخلون فى الظلام والشمس تجرى الخ من جملة الاية لهم او اية اخرى والقمر كذلك
لمستقر لها اى اليه لا يتجاوزه ذلك جريها تقدير العزيز فى ملكه العليم ○ بخلقه والقمر بالرفع و
النصب وهو منصوب بفعل يفسره ما بعده قدرنه من حيث سيره منازل ثمانية وعشرين منزلا فى
ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلثين يوما وليلة ان كان تسعة و
عشرين يوما حتى عاد فى اخر منازله فى راى العين كالعرجون القديم ○ اى كعود الشماريخ اذا عتق فانه
يدق ويتقوس ويصفر لا الشمس ينبغى يسهل ويصح لها ان تدرك القمر فتجتمع معه فى الليل ولا
اليل سابق النهار فلا ياتى قبل انقضائه وكل تنوينه عوض عن المضاف اليه من الشمس والقمر والنجوم
فى فلك مستدير يسبحون ○ يسيرون نزلوا منزلة العقلاء واية لهم على قدرتنا انا حملنا ذريتهم وفى قراءة
ذرياتهم اى اباءهم الاصول فى الفلك اى سفينة نوح المشحون ○ المملوء وخلقنا لهم من مثله اى
مثل فلك نوح وهو ما عملوه على شكله من السفن الصغار والكبار بتعليم الله تعالى ما يركبون ○ فيه وان
نشا نغرقهم مع ايجاد السفن فلا صريخ مغيث لهم ولا هم ينقذون ○ لا ينجون الا رحمة منا ومتاعا الى
حين ○ اى لا ينجيهم الا رحمتنا لهم وتمتيعنا اياهم بلذاتهم الى انقضاء اجالهم واذا قيل لهم اتقوا ما بين
ايديكم من عذاب الدنيا كغيركم وما خلفكم من عذاب الاخرة لعلكم ترحمون ○ اعرضوا وما تاتيهم

---

١٥ قوله معمولة لما بعدها الخ اشارة الى ان يروا ليس عاملا فى كم لانها اذا كانت خبرية لا يعمل فيها ما قبلها بل ما بعدها وهو هنا اهلكنا وهى معلقة لما قبلها وهو يروا عن العمل وهذا بالخبرية مذهب الاستفهامية الى آخر ما ذكره وقوله والمعنى انا اهلكنا اى قد علموا انا اهلكنا اى اهلكنا للامم السابقة كثيرا ١٢ جمل ٥٢ قوله لما بعدها اى لان كم وان كانت خبرية لا يعمل فيها ما قبلها لصدارتها لان اصلها الاستفهام ١٢ ك ٥٣ قوله انهم الخ فى محل النصب على المفعولية ١٢ كمالين ٥٤ قوله بدل مما قبله اى بدل من اهلكنا على المعنى اى الم يعلموا كثرة اهلاكنا القرون الماضية والامم السابقة كونهم اى الهالكين غير راجعين اليهم ١٢ روح ٥٥ قوله مما قبله اى الجملة التى قبله وهى كم اهلكنا قبلهم من القرون ١٢ ك ٥٦ قوله المعنى المذكور اى لم يروا انا اهلكنا قبلهم كثيرا من القرون وعدم رجوعهم الى هؤلاء اى الم يروا عدم رجوع الهالكين الى هؤلاء ١٢ ك ٥٧ قوله وان نافية اى على تقديد لما ومخففة من الثقيلة على تقدير تخفيف لما ١٢ ك ٥٨ قوله اى كل الخلائق فالتنوين بدل من المضاف اليه مبتدأ على كون ان نافية واسم ان على كونها مخففة ١٢ ك ٥٩ قوله خبر مبتدأ اى خبر اول للمبتدأ وهو كل ومحضرون خبر ثان لكما بينه الشارح ايضا ١٢ ١٠ قوله خبر مقدم اى والمبتدأ هو قوله تعالى الارض الميتة احييناها وقوله لهم صفة لاية وهى متعلقة بمضمر ١٢ ١١ قوله احييناها الخ يحتمل الاستيناف وهو ظاهر ويحتمل ان يكون نعتا وهو المتبادر من صنيع الشارح حيث اخر قوله مبتدأ عنه آه شيخنا وفى السمين قوله احييناها يجوز ان يكون خبر الارض ويجوز ان يكون حالا من الارض اذا جعلناها مبتدأ وآية خبرا مقدما وجوز الزمخشرى فى احييناها وفى نسلخ ان يكون صفتين للارض والليل وان كانا معرفتين بال لانه تعريف بال الجنسية فهما فى قوة النكرة ١٢ ج ١٢ قوله المذكور من النخيل وغيره كان الظاهر ثمرها اى النخيل والاعناب فاولها بالمذكور ليشملها فان الضمير قد يجرى مجرى اسم الاشارة ١٢ ك ١٣ قوله وما عملته آه فى ما هذه اربعة اوجه احدها انها موصولة اى ومن الذى عملته ايديهم من الغرس والمعالجة وفيه تجوز على هذا والثانى انها نافية اى لم يعملوه هم بل الفاعل له هو الله تعالى الثالث انها نكرة موصوفة والكلام فيها كالذى فى الموصولة الرابع انها مصدرية اى ومن عمل ايديهم والمصدر واقع موقع المفعول به فيعود المعنى الى معنى الموصولة او الموصوفة آه سمين وعبارة الخطيب وما عملته ايديهم عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير والدبس فما موصولة اى ومن الذى عملته ايديهم ويؤيد هذا قراءة حمزة والكسائى وشعبة بحذف الهاء من عملته ونافية على قراءة الباقين باثباتها اى وجدوها معمولة ولم تعملها ايديهم ولا صنع لهم فيها وقيل اراد العيون والانهار التى لم تعملها يد مخلوق مثل دجلة والفرات والنيل ١٢ ج ١٤ قوله افلا يشكرون الخ الفاء عاطفة على مقدر اى لا يذكرون النعمة فلا يشكرون ١٢ كمالين ١٥ قوله من المخلوقات الخ يقال دواب البر والبحر الف صنف ١٢ روح ١٦ قوله نفصل منه اى نزيل عنه كما فى الكرخى وفى البيضاوى نسلخ نزيله ونكشف عن مكانه مستعار من سلخ الجلد والسلخ النزع كما فى القاموس ١٢ ١٧ قوله منه من بمعنى عن اى نزيل عنه النهار الذى هو كالساتر له فاذا زال الساتر ظهر الاصل وهو الليل فصح ترتب قوله فاذا هم مظلمون ١٢ جمل ١٨ قوله من جملة الآية لهم يشير الى انه معطوف على قوله خبر بقوله آية او مبتدأ وقوله تجرى صفة لها او آية اخرى فهو على ذلك مبتدأ خبره محذوف وقد يجعل تجرى خبرا وعلى هذا فالجملة معترضة والقمر كذلك اى والقمر آية اخرى وهذا على تقدير قراءة الرفع واما على النصب فلا يتاتى فيه ذلك ١٢ ك ١٩ قوله اى اليه لا يتجاوزه يشير الى ان اللام بمعنى الى ومستقر ظرف زمان يعنى يتحرك الى الوقت الذى يستقر فيه وينقطع جريها استقرارا لا يتجاوزه وهو يوم القيمة عند انقطاع الدنيا وقيل انها تسير حتى تنتهى الى ابعد منازلها ثم ترجع وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها فى السماء فى الصيف وهو نقطة الانقلاب الصيفى اول السرطان ونهاية هبوطها فى الشتاء عند اول الجدى والمستقر على هذين ظرف مكان وفسرها النبى صلى الله عليه وسلم بنفسه كما فى البخارى مستقرها تحت العرش وقال تذهب وتسجد هناك قال صاحب جامع البيان واذا كان العرش كرة محيطة فتحتيتها باعتبار مكان مخصوص من العرش الله ورسوله اعلم به قال وظاهر بعض الاخبار دال على انه قبة ذات قوائم يحملها الملائكة فوق هذا الجانب من الارض فح يكون وقت الظهر اقرب ما يكون من العرش وفى نصف الليل ابعد فح يسجد ويستاذن فى الطلوع ١٢ كمالين ٢٠ قوله والقمر اختلف هل لكل شهر قمر جديدا وهو قمر واحد لكل شهر قال الرملى من ائمة الشافعية ان لكل شهر قمرا جديدا ولكن المتبادر من كلام الحكماء ومن غالب الاحاديث انه متحد ١٢ صاوى ٢١ قوله بالرفع لابى عمرو وابن كثير ونافع وعلى وآية لهم القمر اوالخبر قدرناه والنصب للباقين يفسره ما بعده اى قدرنا القمر قدرناه منازل ولما لم يصح تقدير القمر نفسه منازل قدر والمضاف فى المفعول الاول او الثانى اى قدرنا منازله كما فى قوله وفجرنا الارض عيونا وقيل منصوب على الظرفية وقيل قدرنا له منازل فهنا حذف وايصال ١٢ ك ٢٢ قوله ثمانية وعشرين منزلا مقسومة على الاثنى عشر برجا ١٢ ٢٣ قوله منزلا اى كما قصه القاضى وغيره اخرجه الخطيب فى كتاب النجوم عن ابن عباس ينزل القمر كل ليلة فى واحد منها ١٢ ك ٢٤ قوله الشماريخ جمع شمراخ بالكسر شاخ خرما وخوشه انگور اه صراح وقوله اذا عتق اى قدم كذا فى المختار وقوله يدق اى يصير دقيقا قوله ويتقوس اى يصير كالقوس ١٢ ٢٥ قوله لا الشمس ينبغى لها ان تدرك القمر اى بحيث تاتى فى وسط الليل لان ذلك يخل بتلوين النبات وبنفع الحيوان ويفسد النظام ولم يقل سبحانه تعالى ولا القمر يدرك الشمس لان سير القمر اسرع لانه يقطع الفلك فى شهر واحد والشمس لا تقطع فلكها الا فى سنة فالشمس قطعا لا تدرك القمر والقمر قد يدرك الشمس فى سيرها ولكن لا سلطنة له ١٢ صاوى ٢٦ قوله يسهل لانه مطاوع بغى بمعنى طلب فيكون فى الاستعمال بمعنى تسهل وتسخر وقد يكون بمعنى يليق ويحسن فيجتمع معه فى الليل ويطمس نوره بل لكل منهما سلطان فى وقته فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل ١٢ ك ٢٧ قوله والنجوم ذكر النجوم مع انه لم يسبق له ذكر لان ذكرهما مشعر بها ١٢ ك ٢٨ قوله فى فلك مستدير قيل المراد بالفلك الفلك الاعلى لانها تتحرك بحركته قال عماد بن كثير فى البداية والنهاية انه حكى ابن حزم وابن الجوزى وغير واحد الاجماع على ان السموات كروية مستديرة واستدل لذلك بقوله كل فى فلك يسبحون قال الحسن يدورون وقال ابن عباس فى فلكة مثل فلكة المغزل وقال ابن حجر حكى الاجماع على ان السموات مستديرة جمع واقاموا عليه الادلة وخالف ذلك جمع يسير من اهل الجدل كذا فى شرح الجامع الصغير للعلامة عبد الرؤف المناوى ونحو ذلك فى شرح البخارى للقسطلانى ١٢ ك ٢٩ قوله مستدير اشارة الى ان هذا القول هو المختار رد قول الآخرين ان الفلك مبسوطة غير مستديرة لها اطراف على جبال وهى كالسقف المستوى وابطله الرازى بحجة واضحة ١٢ ٣٠ قوله يسيرون قال المنجمون قوله تعالى يسبحون يدل على انها احياء لان ذلك لا يطلق الا على العاقل قال الرازى ان اراد والقدر الذى يصح به التسبيح فنقول به لان كل شئ يسبح بحمده وان ارادوا شيئا آخر فذلك لم يثبت والاستعمال لا يدل عليه كما فى قوله تعالى فى حق الاصنام مالكم لا تنطقون وقوله الا تاكلون ١٢ ٣١ قوله نزلوا منزلة العقلاء قال الامام النسفى جمع يسبحون بالواو والنون لانه تعالى وصفها بصفات العقلاء كالسباحة والسبق والادراك وان لم يكن لها اختيار فى افعالها ١٢ روح ٣٢ قوله الاصول الخ اطلاق الذرية على الاصول صحيح فان لفظ الذرية مشترك بين الضدين ١٢ جمل مختصرا ٣٣ قوله اى سفينة نوح وقيل الذرية بمعناه المتعارف وحملها فى سفينة نوح باعتبار انه حمل آباءهم وهم فى اصلاب آبائهم وقيل المراد السفن مطلقا والمعنى حمل اولادهم الذين يبعثونهم للتجارة ١٢ ك

مِّنْ اٰيَةٍ مِّنْ اٰيٰتِ رَبِّهِمْ اِلَّا كَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ○ وَاِذَا قِيْلَ اى قال فقراء الصحابة لَهُمْ اَنْفِقُوْا علينا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ لا من الاموال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا استهزاء بهم اَنُطْعِمُ مَنْ لَّوْ يَشَآءُ اللّٰهُ اَطْعَمَهٗٓ فى معتقدكم هذا اِنْ ما اَنْتُمْ فى قولكم لنا ذلك مع معتقدكم هذا اِلَّا فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بيّن التصريح بكفرهم موقع عظيم وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالبعث اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فيه قال تعالى مَا يَنْظُرُوْنَ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً وهى نفخة اسرافيل الاولى تَاْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُوْنَ ○ بالتشديد اصله يختصمون نقلت حركة التاء الى الخاء وادغمت فى الصاد اى وهم فى غفلة عنها بتخاصم وتبايع واكل وشرب وغير ذلك وفى قراءة يخصمون كيضربون اى يخصم بعضهم بعضا فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ تَوْصِيَةً اى ان يوصوا وَّلَآ اِلٰٓى اَهْلِهِمْ يَرْجِعُوْنَ ○ من اسواقهم واشغالهم بل يموتون فيها وَنُفِخَ فِى الصُّوْرِ هو قرن النفخة الثانية للبعث وبين النفختين اربعون سنة فَاِذَا هُمْ اى المقبورون مِّنَ الْاَجْدَاثِ القبور اِلٰى رَبِّهِمْ يَنْسِلُوْنَ ○ يخرجون بسرعة قَالُوْا اى الكفار منهم يَا للتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه مَنْۢ بَعَثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا ۗ ﻻنهم كانوا بين النفختين نائمين لم يعذبوا هٰذَا اى البعث مَا اى الذى وَعَدَ بِهِ الرَّحْمٰنُ وَصَدَقَ فيه الْمُرْسَلُوْنَ ○ اقروا حين لا ينفعهم الاقرار وقيل يقال لهم ذلك اِنْ مَا كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً فَاِذَا هُمْ جَمِيْعٌ لَّدَيْنَا عندنا مُحْضَرُوْنَ ○ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا وَّلَا تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ اِنَّ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِىْ شُغُلٍ بسكون الغين وضمها عما فيه اهل النار مما يلتذون به كافتضاض الابكار لا شغل يتعبون فيه لان الجنة لا نصب فيها فٰكِهُوْنَ ○ ناعمون خبر ثان لان والاول فى شغل هُمْ مبتدا وَاَزْوَاجُهُمْ فِىْ ظِلٰلٍ جمع ظلة او ظل خبر اى لا تصيبهم الشمس عَلَى الْاَرَآئِكِ جمع اريكة وهى السرير فى الحجلة او الفرش فيها مُتَّكِـُٔوْنَ ○ خبر ثان متعلق على لَهُمْ فِيْهَا فَاكِهَةٌ وَّلَهُمْ فِيْهَا مَّا يَدَّعُوْنَ ○ يتمنون سَلٰمٌ ۣ مبتدا قَوْلًا اى بالقول خبره مِّنْ رَّبٍّ رَّحِيْمٍ ○ بهم اى يقول لهم سلام عليكم وَيقول امْتَازُوا الْيَوْمَ اَيُّهَا الْمُجْرِمُوْنَ ○ اى انفردوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَيْكُمْ امركم يٰبَنِىْٓ اٰدَمَ على لسان رسلى اَنْ لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطٰنَ ۚ لا تطيعوه اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ بيّن العداوة وَّاَنِ اعْبُدُوْنِىْ ۚ وحّدونى واطيعونى هٰذَا صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ○ وَلَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا خلقا جمع جبيل كقديم وفى قراءة بضم الباء كَثِيْرًا ۭ اَفَلَمْ تَكُوْنُوْا تَعْقِلُوْنَ ○ عداوته واضلاله او ما حل بهم من العذاب فتؤمنون ويقال لهم فى الآخرة هٰذِهٖ جَهَنَّمُ الَّتِىْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ بها اِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ○ اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلٰٓى اَفْوَاهِهِمْ

ع ۱۸ ۳

---

۱ قوله قال الذين كفروا اى بالصانع وهم زنادقة بمكة ۱۲ ابو السعود وفى الشهاب عليه مانصه قوله كفروا بالصانع يعنى انكروا وجوده وهم المعطلة المنكرون لوجود البارى وهذا مروى عن ابن عباس ۱۲ جمل ۲ قوله انطعم الخ لم يقل اننفق مع انه المناسب لما قبله امالانه المراد من الانفاق او نطعم بمعنى نعطى او لانه يدل على منع غيره بالطريق الاولى ۱۲ جمل ۳ قوله من لو يشاء الله مفعول انطعم وقوله اطعمه جواب لو وجاء على احد الجائزين وهو تجرده من اللام والافصح ان يكون باللام نحو لو نشاء لجعلناه حطاما ۱۲ سمين ۴ قوله فى معتقدكم انما قيد بذلك لانهم كانوا كما روى عن ابن عباس معطلة لا يثبتون الصانع ولا يعتقدون المطاعمة ومن قال المراد قريش فالمعنى انه من لم يرزقه مع مشية وقدرته عليه لا نعطيه لنتوافق مشية الله ۱۲ ك ۵ قوله ان انتم الخ قول الله لهم او حكاية قول المؤمنين او هو من جملة جوابهم للمؤمنين ۱۲ مدارك ۶ قوله موقع عظيم وهو الاشارة لاختلاف نوعى الكفار لان المراد هنا الزنادقة المنكرون لوجود الصانع المختار والمراد بهم فيما سبق فى قوله الم يروا الخ كفار قريش المعترفون بوجود الله تعم مع كونهم يعبدون الاصنام ليقربوا ۱۲ جمل ۷ قوله بالتشديد اى للاكثر مع فتح الخاء الا ابن كثير وورش وهشام وكسرته لمن عداهم غير حمزة ۱۲ ك ۸ قوله وتبايع اى فى اسواقهم تبايعون كذا نقل ۱۲ ۹ قوله القبور فى القاموس الاجداث جمع جدث وهو القبر فان قيل اين يكون فى ذلك الوقت اجيب بان الله يجمع اجزاء كل ميت فى مواضع اقبر فيه فيخرج من ذلك الموضع وهو جدثه ۱۲ روح ۱۰ قوله بسرعة اى بطريق الجبر والقهر لا بطريق الاختيار ۱۲ ۱۱ قوله يا ويلنا الخ العامة على الاضافة الى ضمير المتكلمين دون تانيث وهو ويل مضاف لما بعده ونقل ابو البقاء عن الكوفيين ان وى كلمة برأسها ولنا جار ومجرور آه ولا معنى لهذا الا بتاويل بعيد وهو ان يكون يا عجب لنا لان وى تفسير بمعنى اعجب منا وابن ابى ليلى يا ويلتنا بتاء التانيث وعنه ايضا يا ويلتى بابدال الياء الفا وتاويل هذه ان كل واحد منهم يقول يا ويلتى ۱۲ ج ۱۲ قوله من بعثنا آه العامة على فتح ميم من بعثنا فعلا ماضيا خبر المن قبله وابن عباس والضحاك وغيرهما بكسر الميم على انها حرف جر وبعثنا مصدر مجرور بمن فمن الاولى متعلقة بالويل والثانية متعلقة بالبعث والمرقد يجوز ان يكون مصدرا اى من رقادنا وان يكون مكانا وهو مفرد اقيم مقام الجمع والاول احسن اذ المصدر يفرد مطلقا ۱۲ ج ۱۳ قوله ما وعد الرحمن آه اى وعدنا به وقوله وصدق المرسلون اى صدقونا فيه فالمفعول من كل محذوف ولم يقدّه الشارح وقوله اقروا الخ اشار به الى ان هذه الجملة من كلامهم فيكون هذا مبتدأ والموصول مع صلته خبره والجملة فى محل نصب لتسلط قوله قالوا عليها اى قالوا السوال وجوابه فلما سألوا فلم يجابوا اجابوا من تلقاء انفسهم فعلى هذا يكون الوقف على مرقدنا تاما وقوله وقيل يقال لهم ذلك اى من جانب المؤمنين او الملائكة والله اقوال ثلثة وعلى كل فهذا مبتدأ وما بعده خبره وبعضهم اعرب هذا نعتا لمرقدنا او بدلا منه آه شيخنا وعلى هذا فما وعد الرحمن منقطع عما قبله فهو مستانف وما اسم موصول مبتدأ والخبر مقدر اى الذى وعده الرحمن وصدق المرسلون حق ووجب عليكم ويحتمل ان ما خبر مبتدأ مضمر اى هذا وعد الرحمن او الذى وعده الرحمن ۱۲ ج ۱۴ قوله ما وعد الرحمن الخ جملة مبتدأ وخبر وما موصولة والعائد محذوف اى هذا البعث هو الذى وعده الرحمن فى الدنيا وهو جواب من قبل الملائكة او المؤمنين ۱۲ روح ۱۵ قوله محضرون فى الآية اشارة الى الحشر المعنوى الحاصل لاهل السلوك فى الدنيا وذلك ان العالم الكبير صورة الانسان وتفصيله فكما انه تتلاشى اجزاؤه وقت الساعة بالنفخ الاولى ثم تجتمع بالنفخ الثانى فيحصل الوجود بعد العدم كذلك الانسان العاشق يتفرق انباته وينقطع تعيناته وقت حصول العشق بالجذبة القوية الالهية ثم يظهر ظهورا اخر فيحصل البقاء فاذا وصل الى هذه المرتبة يكون هو اسرافيل وقته كما جاء فى المثنوى ؎ هين كه اسرافيل وقتند اوليا ، مرده را زايشان حياتست ونما ، جان هر يك مرده از گور تن ، بر جهد ز آوازشان اندر كفن ، فالرقود هو غفلة الروح فى جدث البدن ولا يبعثه فى الحقيقة غير فضل الله تعالى وكرمه ولا يغنيه عنه الا التجلى من جلاله والانبياء والاولياء عليهم السلام وسائط بين الله تعالى وبين ارباب الاستعداد ومن ليس له قابلية الحياة لا ينفعه النفخ ۱۲ روح ۱۶ قوله فى شغل ابهمه ونكره اشارة الى تعظيمه ورفعة شانه والمراد به ما هم فيه من انواع الملاذ التى تلهيهم عما عداها بالكلية كالتفكه بالاكل والشرب والسماع وضرب الاوتار والتزاور واعظم ذلك سماع كلام الله تعالى ورؤية ذاته ۱۲ صاوى ۱۷ قوله كافتضاض الابكار اى لما روى ان اهل الجنة كلما ارادوا القرب من نسائهم وجدوهن ابكارا فيفتضون من غير قذر ولا الم ۱۲ صاوى ۱۸ قوله كافتضاض الفض الكسر بالتفرقة وفك خاتم الكتاب ۱۲ ۱۹ قوله الحجلة بفتحتين او بسكون الجيم مع ضم الحاء او كسرها وهى قبة تعلق على السرير وتزين به العروس ۱۲ صاوى ۲۰ قوله لهم ما يدعون اه لهم خبر مقدم وما يدعون مبتدأ مؤخر والجملة معطوفة على الجملة السابقة آه ابو السعود واصل يدعون يدتعيون على وزن يفتعلون استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها فحذفت لالتقاء الساكنين فصار يدتعون ثم ابدلت التاء دالا وادغمت الدال فى الدال فصار يدعون آه زاده وفى ما هذه ثلاثة اوجه موصولة اسمية نكرة موصوفة والعائد على هذين محذوف مصدرية ويدعون مضارع ادعى بوزن افتعل من دعا يدعو واشرب معنى التمنى قال ابو عبيدة العرب تقول ادّع على ما شئت اى تمنّ وفلان فى خير ما يدّعى اى يتمنى وقال الزجاج هو من الدعاء اى ما يدعونه اهل الجنة ياتيهم من دعوت غلامى وقيل افتعل بمعنى تفاعل اى ما يتداعونه وفى خبرها وجهان احدهما وهو الظاهر انه الجار قبلها والثانى انه سلام اى مسلم خالص او ذو سلامة ۱۲ ج ۲۱ قوله اى بالقول وجعله منصوبا بنزع الخافض والنفردية وغيره جعله منصوبا بالفعل هو صفة لسلام وعبارة السمين قوله سلام العامة على رفعه وفيه اوجه احدها انه خبر ما يدعون الثانى انه بدل من ما قاله الزمخشرى قال الشيخ واذا كان بدلا كان ما يدعون خصوصا والظاهر انه عموم فى كل ما يدعونه واذا كان عموما لم يكن بدلا منه الثالث انه صفة لما وهذا اذا جعلتها نكرة موصوفة اما اذا جعلتها بمعنى الذى او مصدرية تعذر ذلك لتخالفهما تعريفا وتنكيرا الرابع انه خبر مبتدأ مضمر اى هو سلام الخامس انه مبتدأ خبره الناصب لقولا اى سلام يقال لهم قولا وقيل تقديره سلام عليكم السادس انه مبتدأ وخبره من رب وقولا مصدر مؤكد لمضمون الجملة وهو مع عامله معترض بين المبتدأ والخبر ۱۲ ج ۲۲ قوله اى يقول لهم ربهم سلام عليكم ويؤيد هذا التفسير ما رواه ابن ابى حاتم انه قال بينا اهل الجنة فى نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قوله سلام قولا من رب الرحيم فينظرون اليه وينظر اليهم قال فلا يلتفتون الى شئ ما داموا ينظرون اليه حتى يحتجب منهم وتبقى نوره وبركته اليهم وقد يقال سلام بدل عن ما يدعون او مبتدأ محذوف الخبر اى عليهم السلام والجملة خبر آخر وعلى هذين فقولا مصدر فعل محذوف اى يقال قولا كائنا من رب رحيم او منصوب على المدح بتقدير اعنى ۱۲ ك ۲۳ قوله ويقول امتازوا الخ يشير الى انه بتقدير القول عطف على مضمون الجملة السابقة اى انفردوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم وذلك حين يسار بهم الى الجنة ۱۲ ك ۲۴ قوله وفى قراءة بضم الباء مخففة اللام لابن كثير وحمزة وعلى وشددها يعقوب وقرا ابو عمرو وابن عامر بضم الجيم وسكون الباء ۱۲ كمالين ۲۵ قوله يقال لهم فى الآخرة الخ يشير الى انه بتقدير القول الجملة مستانفة لقولهم والله ربنا ما كنا مشركين يعنى انه تختم على افواههم بجحدهم الشرك وغيره من سئ الاعمال وروى ابن جرير عن ابى موسى الاشعرى انه يدعى الكافر والمنافق للحساب فيعرض عليه فيجحد ويقول اى رب وعزتك لقد كتب على الملك مالم اعمله فيقول له الملك اما عملت كذا يوم كذا فيقول لا وعزتك اى رب فيختم على فيه ويشهد عليه جوارحه وفى حديث ان اول عظم من الانسان يتكلم يوم يختم على افواههم فخذه من الرجل اليسرى رواه ابن ابى حاتم وابن جرير ۱۲ كمالين ؎ ۱ اى فى الحجلة وهى بيت يزين بالثياب كخلوة العروس ۱۲ ك ۵ فعيل بمعنى مفعول من جبله اى خلقه ۱۲ ك

اى الكفار لقولهم والله ربنا ما كنا مشركين وَتُكَلِّمُنَآ اَيْدِيْهِمْ وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ وغيرها بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ فكل عضو ينطق بما صدر منه وَلَوْ نَشَآءُ لَطَمَسْنَا عَلٰٓى اَعْيُنِهِمْ لاعميناها طمسا فَاسْتَبَقُوا ابتدروا الصِّرَاطَ الطريق ذاهبين كعادتهم فَاَنّٰى فكيف يُبْصِرُوْنَ ○ حينئذ اى لا يبصرون وَلَوْ نَشَآءُ لَمَسَخْنٰهُمْ قردة وخنازير او حجارة عَلٰى مَكَانَتِهِمْ وفى قراءة مكاناتهم جمع مكانة بمعنى مكان اى فى منازلهم فَمَا اسْتَطَاعُوْا مُضِيًّا وَّلَا يَرْجِعُوْنَ ○ اى لم يقدروا على ذهاب ولا مجئ وَمَنْ نُّعَمِّرْهُ باطالة اجله نُنَكِّسْهُ وفى قراءة بالتشديد من التنكيس فِى الْخَلْقِ اى خلقه فيكون بعد قوته وشبابه ضعيفا وهرما اَفَلَا يَعْقِلُوْنَ ○ ان القادر على ذلك المعلوم عندهم قادر على البعث فيؤمنون وفى قراءة بالتاء وَمَا عَلَّمْنٰهُ اى النبى الشِّعْرَ رد لقولهم ان ما اتى به من القران شعر وَمَا يَنْۢبَغِىْ يتسهل لَهٗ الشعر اِنْ هُوَ ليس الذى اتى به اِلَّا ذِكْرٌ عظة وَّقُرْاٰنٌ مُّبِيْنٌ ○ مظهر للاحكام وغيرها لِّيُنْذِرَ بالياء والتاء به مَنْ كَانَ حَيًّا يعقل ما يخاطب به وهم المؤمنون وَّيَحِقَّ الْقَوْلُ بالعذاب عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ○ وهم كالميتين لا يعقلون ما يخاطبون به اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا والاستفهام للتقرير والواو الداخل عليها للعطف اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ فى جملة الناس مِّمَّا عَمِلَتْ اَيْدِيْنَآ اى عملناه بلا شريك ولا معين اَنْعَامًا هى الابل والبقر والغنم فَهُمْ لَهَا مٰلِكُوْنَ ○ ضابطون وَذَلَّلْنٰهَا سخرناها لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوْبُهُمْ مركوبهم وَمِنْهَا يَاْكُلُوْنَ ○ وَلَهُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ كاصوافها واوبارها واشعارها وَمَشَارِبُ من لبنها جمع مشرب بمعنى شرب او موضعه اَفَلَا يَشْكُرُوْنَ ○ المنعم عليهم بها فيؤمنون اى ما فعلوا ذلك وَاتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره اٰلِهَةً اصناما يعبدونها لَّعَلَّهُمْ يُنْصَرُوْنَ ○ يمنعون من عذاب الله بشفاعة الهتهم بزعمهم لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ اى الهتهم نزلوا منزلة العقلاء نَصْرَهُمْ وَهُمْ اى الهتهم من الاصنام لَهُمْ جُنْدٌ بزعمهم نصرهم مُّحْضَرُوْنَ ○ فى النار معهم فَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ لك لست مرسلا وغير ذلك اِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ○ من ذلك وغيره فنجازيهم عليه اَوَلَمْ يَرَ الْاِنْسَانُ يعلم وهو العاص بن وائل اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ نُّطْفَةٍ منى الى ان صيرناه شديدا قويا فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ شديد الخصومة لنا مُّبِيْنٌ ○ بينها فى نفى البعث وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا فى ذلك وَّنَسِىَ خَلْقَهٗ من المنى وهو اغرب من مثله قَالَ مَنْ يُّحْىِ الْعِظَامَ وَهِىَ رَمِيْمٌ ○ اى بالية ولم يقل بالتاء لانه اسم لا صفة روى انه اخذ عظما رميما ففتته وقال للنبى صلى الله عليه وسلم اترى يحى الله هذا بعد ما بلى ورم فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك النار قُلْ يُحْيِيْهَا

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

الَّذِيْٓ اَنْشَاَهَآ اَوَّلَ مَرَّةٍ ۭ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ اى مخلوق عَلِيْمٌ ۝ مجملا و مفصلا قبل خلقه و بعد خلقه

اِلَّذِيْ جَعَلَ لَكُمْ فى جملة الناس مِّنَ الشَّجَرِ الْاَخْضَرِ المرخ والعفار او كل شجر الا العناب نَارًا فَاِذَآ

اَنْتُمْ مِّنْهُ تُوْقِدُوْنَ ۝ تقدحون وهذا دال على القدرة على البعث فانه جمع فيه بين الماء والنار

والخشب فلا الماء يطفئ النار ولا النار يحرق الخشب اَوَلَيْسَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مع

عظمهما بِقٰدِرٍ عَلٰٓي اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ اى الاناسى فى الصغر بَلٰى اى هو قادر على ذلك اجاب نفسه

وَهُوَ الْخَلّٰقُ الكثير الخلق الْعَلِيْمُ ۝ بكل شئ اِنَّمَآ اَمْرُهٗٓ شانه اِذَآ اَرَادَ شَـيْـــــًٔا اى خلق شئ اَنْ يَّقُوْلَ

لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝ اى فهو يكون وفى قراءة بالنصب عطفا على يقول فَسُبْحٰنَ الَّذِيْ بِيَدِهٖ مَلَكُوْتُ

ملك زيدت الواو والتاء للمبالغة اى القدرة على كُلِّ شَيْءٍ وَّاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ تردون فى الآخرة

سُورَة والصّافّات مكيّة وهى مائة واثنتان وثمانون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ وَالصّٰۗفّٰتِ صَفًّا ۝ الملائكة تصف نفوسها فى العبادة او اجنحتها

فى الهواء تنتظر ما تومر به فَالزّٰجِرٰتِ زَجْرًا ۝ الملائكة تزجر السحاب اى تسوقه فَالتّٰلِيٰتِ جماعة

قراء القرآن تتلوه ذِكْرًا ۝ مصدر من معنى التاليات اِنَّ اِلٰهَكُمْ لَوَاحِدٌ ۝ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ۝ اى والمغارب للشمس لها كل يوم مشرق ومغرب اِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاۗءَ الدُّنْيَا

بِزِيْنَةِۨ الْكَوَاكِبِ ۝ اى بضوئها او بها والاضافة للبيان كقراءة تنوين زينة المبينة بالكواكب وَحِفْظًا

منصوب بفعل مقدر اى حفظناها بالشهب مِّنْ كُلِّ متعلق بالمقدر شَيْطٰنٍ مَّارِدٍ ۝ عات خارج

عن الطاعة لَا يَسَّمَّعُوْنَ اى الشياطين مستانف وسماعهم هو فى المعنى المحفوظ عنه اِلَى الْمَلَاِ

الْاَعْلٰى الملائكة فى السماء وعدى السماع بالى لتضمنه معنى الاصغاء وفى قراءة بتشديد الميم

والسين اصله يتسمعون ادغمت التاء فى السين وَيُقْذَفُوْنَ اى الشياطين بالشهب مِنْ كُلِّ

جَانِبٍ ۝ من آفاق السماء دُحُوْرًا مصدر دحره اى طرده وابعده وهو مفعول له وَّلَهُمْ فى الآخرة عَذَابٌ وَّاصِبٌ ۝

دائم اِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ مصدر اى المرة والاستثناء من ضمير يسمعون اى لا يسمع الا الشيطان

الذى سمع الكلمة من الملائكة فاخذها بسرعة فَاَتْبَعَهٗ شِهَابٌ كوكب مضئ ثَاقِبٌ ۝ يثقبه او يحرقه او يخبله

فَاسْتَفْتِهِمْ استخبر كفار مكة تقريرا او توبيخا اَهُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمْ مَّنْ خَلَقْنَا من الملائكة والسموات والارضين

وما فيهما وفى الاتيان بمن تغليب العقلاء اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ اى اصلهم آدم مِّنْ طِيْنٍ لَّازِبٍ ۝ لازم يلصق باليد

المعنى ان خلقهم ضعيف فلا يتكبروا بانكار النبي والقران المؤدى الى هلاكهم اليسير بَلْ للانتقال من غرض الى اخر وهو الاخبار بحاله وحالهم عَجِبْتَ بفتح التاء خطابا للنبي اى من تكذيبهم اياك وَهُمْ يَسْخَرُوْنَ ۝ من تعجبك وَاِذَا ذُكِّرُوْا وعظوا بالقران لَا يَذْكُرُوْنَ ۝ لا يتعظون وَاِذَا رَاَوْا اٰيَةً كانشقاق القمر يَّسْتَسْخِرُوْنَ ۝ يستهزؤن بها وَقَالُوْآ فيها اِنْ مَا هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ بين وقالوا منكرين للبعث ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۝ في الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين اَوَ اٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ بسكون الواو عطفا باو وبفتحها والهمزة للاستفهام والعطف بالواو والمعطوف عليه محل ان واسمها او الضمير في لمبعوثون والفاصل همزة الاستفهام قُلْ نَعَمْ تبعثون وَاَنْتُمْ دَاخِرُوْنَ ۝ صاغرون فَاِنَّمَا هِيَ ضمير مبهم يفسره ما بعده زَجْرَةٌ اى صيحة وَّاحِدَةٌ فَاِذَا هُمْ اى الخلائق احياء يَنْظُرُوْنَ ۝ ما يفعل بهم وَقَالُوْا اى الكفار يَا للتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه وتقول لهم الملئكة هٰذَا يَوْمُ الدِّيْنِ ۝ اى الحساب والجزاء هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ بين الخلائق الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ۝ ع٥

ويقال للملئكة اُحْشُرُوا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا انفسهم بالشرك وَاَزْوَاجَهُمْ قرناءهم من الشيطين وَمَا كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ ۝ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره من الاوثان فَاهْدُوْهُمْ دلوهم وسوقوهم اِلٰى صِرَاطِ الْجَحِيْمِ ۝ طريق النار وَقِفُوْهُمْ احبسوهم عند الصراط اِنَّهُمْ مَّسْئُوْلُوْنَ ۝ عن جميع اقوالهم وافعالهم ويقال لهم توبيخا مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُوْنَ ۝ لا ينصر بعضكم بعضا كحالكم في الدنيا ويقال لهم بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُوْنَ ۝ منقادون اذلاء وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ۝ يتلاومون ويتخاصمون قَالُوْا اى الاتباع منهم للمتبوعين اِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَاْتُوْنَنَا عَنِ الْيَمِيْنِ ۝ عن الجهة التي كنا نامنكم منها بحلفكم انكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم المعنى انكم اضللتمونا قَالُوْا اى المتبوعون لهم بَلْ لَّمْ تَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝ وانما يصدق الاضلال منا ان لو كنتم مؤمنين فرجعتم عن الايمان الينا وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ قوة وقدرة تقهركم على متابعتنا بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طٰغِيْنَ ۝ ضالين مثلنا فَحَقَّ وجب عَلَيْنَا جميعا قَوْلُ رَبِّنَآ بالعذاب اى قوله لاملئن جهنم من الجنة والناس اجمعين اِنَّا جميعا لَذَآئِقُوْنَ ۝ العذاب بذلك القول ونشأ عنه قولهم فَاَغْوَيْنٰكُمْ المعلل بقولهم اِنَّا كُنَّا غٰوِيْنَ ۝ قال تعالى فَاِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُوْنَ ۝ لاشتراكهم في الغواية اِنَّا كَذٰلِكَ كما نفعل بهؤلاء نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ ۝ غير هؤلاء اى نعذبهم التابع منهم والمتبوع اِنَّهُمْ اى هؤلاء بقرينة ما بعده كَانُوْآ اِذَا قِيْلَ لَهُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ يَسْتَكْبِرُوْنَ ۝ وَيَقُوْلُوْنَ اَئِنَّا في همزتيه ما تقدم لَتَارِكُوْآ

ل قوله للانتقال اى لا للاضراب فان الجملة السابقة غير مسكوت عنها وقيل هو اضراب عن الامر بالاستفتاء اى لا تستفتهم فانهم معاندون مكابرون ١٢ ك ٢ قوله بفتح التاء اى وبضم التاء ايضا سبعيتان وفي بعض النسخ بعد قوله اياك وبضمها اسند تعالى او على تقدير قل وفي الخطيب قرأ حمزة والكسائي بل عجبت بضم التاء والباقون بفتحها اما بالضم فباسناد التعجب الى الله وليس هو كالتعجب من الآدميين كما قال تعالى فيسخرون منهم سخر الله منهم وقال تعالى نسوا الله فنسيهم فالعجب من الآدميين انكاره وتعظيمه والعجب من الله تعالى قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما في الحديث عجب ربك من شاب ليس له صبوة ١٢ جمل ٣ قوله ءاذا متنا اصل الكلام انبعث اذا متنا وكنا ترابا وعظاما قدموا الظرف وكرروا الهمزة واخروا العامل وعدلوا به الى الجملة الاسمية لقصد الدوام والاستمرار اشعارا بانهم مبالغون في الانكار ١٢ صاوى ٤ قوله وادخال الف بينهما اى وترك الادخال ايضا ١٢ ٥ قوله عطفا باو اى على محل ان واسمها وعلى هذا فاو للشك والمعنى انحن مبعوثون ام آباؤنا يبعثون ولا يصح على هذا ان يكون العطف على الضمير في لمبعوثون لعدم الفاصل وقوله والهمزة الخ راجع لقراءة الفتح وقوله للاستفهام اى الانكارى وقوله بالواو اى لا باو كما في الوجه الاول فقوله والمعطوف عليه اى على كل من القراءتين وقوله او الضمير الخ اى على القراءة الثانية فيكون مبعوثون عاملا فيه ايضا لكن يرد عليه ان ما بعد همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبلها فالاولى ان يجعل مبتدأ محذوف الخبر اى وآباؤنا يبعثون واجاب الشهاب بان الهمزة على هذا الوجه في العطف موكدة للاولى لا مقصودة بالاستقلال فهي في النية مقدمة فصح عمل ما قبلها فيما بعدها وقوله والفاصل اى بين المعطوف عليه وهو ضمير الرفع المستكن وبين المعطوف وهو آباؤنا همزة الاستفهام فهو على حد قوله او فاصل ما ١٢ جمل ٦ قوله وانتم داخرون الجملة حالية والعامل فيها معنى نعم كانه قيل تبعثون والحال انكم صاغرون الخ وجهم من قبورهم حاملين اوزارهم على ظهورهم ١٢ صاوى ٧ قوله فانما هي زجرة هي ضمير البعثة المدلول عليها بالسياق لما كانت بعثتهم ناشئة عن الزجرة جعلت اياها مجازا وقال الزمخشري هي مبهمة يوضحها خبرها قال الشيخ وكثيرا ما يقول هو وابن مالك ان الضمير يفسره خبره ووقف ابو حاتم على ويلنا وجعل ما بعده من قول الباري تعالى وبعضهم جعل هذا يوم الدين من كلام الكفرة فيقف عليه وقوله هذا يوم الفصل من قول الباري وقيل الجميع من كلامهم وعلى هذا فيكون قوله تكذبون اما التفاتا من التكلم الى الخطاب واما مخاطبة من بعض لبعض ١٢ ج ٨ قوله وتقول لهم الملئكة هذا يوم الدين كانهم اجابوهم بانه لا ينفعهم القول بالويل وفيه اشارة الى انه تم كلامهم عند قوله يا ويلنا فينبغي الوقف عليه وما بعده من كلام الملائكة وقال غيره كلامهم يتم عند قوله هذا يوم الدين ١٢ كما لين ٩ قوله احشروا الذين ظلموا خطاب من الله عز وجل للملائكة او من بعضهم لبعض بحشر الظلمة من مقامهم الى الموقف وقيل من الموقف الى الجحيم قوله وازواجهم اى اشباههم ونظراءهم من العصاة عابد الصنم مع عبدة الصنم وعابد الكوكب مع عبدة الكوكب كقوله تعالى وكنتم ازواجا ثلثة ١٢ جمل ١٠ قوله قرناءهم من الشياطين كل كافر يحشر مع شيطانه في سلسلة كذا روى عن الضحاك ومقاتل وعن ابن عباس وابي عمر واحشروا الظالمين واشباههم عابدى الصنم مع عابدى الصنم وعابدى الكواكب مع عبدتها وعن عمر صاحب كل ذنب مع صاحب ذلك الذنب كالزاني مع الزناة وصاحب الخمر مع نظيره وعن الحسن ازواجهم المشركات روى الحاكم عن عمر انه قال في ازواجهم امثالهم الذين هم مثلهم ١٢ ك ١١ قوله احبسوهم عند الصراط لان السؤال عند الصراط كذا قال البغوى روى الحاكم عن انس مرفوعا من داع دعا رجلا الى شر الا كان موقوفا معه يوم القيمة لازما معه يقاد معه ثم قرأ وقفوهم انهم مسئولون ١٢ ك ١٢ قوله منقادون اذلاء لا حيلة لهم في دفع تلك المضار ١٢ خطيب ١٣ قوله تاتوننا عن اليمين الخ حال من فاعل تاتوننا واليمين اما الجارحة عبر بها عن القوة واما الحلف لان المتعاقدين بالحلف يمسح كل منهما يمين آخر فالتقدير على الاول تاتوننا قويا وعلى الثاني مقسمين حالفين آة سين ففي المراد باليمين تفاسير عديدة فمن جملتها ان المراد باليمين الشرعية التي هي القسم كما ذكره غير واحد فالمراد بالجهة في كلام الشارح الحلف وعن بمعنى من وقوله نامنكم اى تصدقكم منها اى من اجلها ولسببها والباء في قوله بحلفكم للتصوير اى تصوير اليمين في الآية اى تفسيرها فالمراد بها الحلف الشرعي قال الشهاب ما نصه قوله او عن الحلف ومعنى اتيانهم عن الحلف انهم ياتونهم مقسمين لهم على حقية ما هم عليه والجار والمجرور حال وعن بمعنى الباء كما في قوله وما ينطق عن الهوى او ظرف لغو آه ١٢ ج ١٤ قوله عن اليمين يطلق على الحلف والجارحة المعلومة والقوة والدين والخير والآية محتملة لتلك المعاني والمفسر اختار الاول وعليه فعن بمعنى من والمعنى كنتم تاتوننا من الجهة التي كنا نامنكم منها فتلك الجهة مصورة بحلفكم انكم على الحق ١٢ صاوى ١٥ قوله فرجعتم عن الايمان اى باضلالنا واغوائنا كانهم قالوا لهم ان من آمن لا يطيعنا لثبات الايمان في قلبه فلو حصل منكم الايمان لما اطعتمونا ١٢ صاوى ١٦ قوله فحق علينا اى فلزمنا جميعا قوله قول ربنا انا لذائقون يعني وعيد الله بانا ذائقون لعذابه لا محالة لعلمه بحالنا ولو حكى الوعيد كما هو لقال انكم لذائقون ولكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن انفسهم ١٢ مدارك ١٧ قوله فاغويناكم اى تسببنا لكم في الغواية من غير اكراه فلا ينافي ما قبله قوله انا كنا غاوين اى فاحببنا لكم ما قام بانفسنا لان من كان متصفا بصفة شنيعة يحب ان يتصف بها غيره ليهون المصيبة عليه ١٢ صاوى ١٨ قوله فانهم يومئذ اى يوم اذ يتساءلون ويتحاورون ويتخاصمون بما سبق ١٢ جمل ١٩ قوله انهم كانوا الخ اى عبدة الاصنام وسبب ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على ابي طالب عند موته وقريش مجتمعون عنده فقال قولوا لا اله الا الله تملكوا بها العرب وتدين لكم بها العجم فابوا وانفوا من ذلك وقالوا ائنا لتاركوا آلهتنا ١٢ صاوى

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ قوله وصدق المرسلين الخ رد عليهم بان ما جاء به من التوحيد حق قائم به البرهان وتطابق عليه المرسلون ۱۲ بيضاوی ۲ قوله فيه التفات اے من الغيبة الى الخطاب لاظهار كمال الغضب عليهم ۱۲ ابو السعود ۳ قوله استثناء منقطع لے استثناء من الواو في تجزون والمعنى ان الكفرة لا يجزون الا بقدر اعمالهم واما عباد الله المخلصون فانهم يجزون اضعافا مضاعفة وهذا هو المناسب لقوله لے ذكر جزاؤهم الخ ۱۲ جمل ۴ قوله في جنات النعيم يجوز ان يتعلق بمكرمون وان يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا وكذلك على سرر ومتقابلين حال ويجوز ان يتعلق على سرر بمتقابلين ويطاف عليهم صفة لمكرمون او حال من الضمير في متقابلين او من الضمير في احد الجارين اذا جعلناه حالا ۱۲ ج ۵ قوله على سرر قال ابن عباس على سرر مكللة بالدر والياقوت والزبرجد والسرير ما بين صنعاء الى الجابية وما بين عدن الى ايلياء ۱۲ صاوی ۶ قوله ويطاف عليهم اى والطائف الولدان كما في آية يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب واباريق وكاس ۱۲ ص ۷ قوله هو الاناء بشرابه فان الكاس يطلق على الزجاجة ما دام فيها خمر والا فهو قدح واناء ۱۲ روح ۸ قوله لذيذة يشير الى انها تانيث اللذ بمعنے لذيذ كطب بمعنى طبيب ۱۲ كمالين ۹ قوله لا فيها غول اى غائلة من غاله اذا افسده واهلكه ابو السعود و بالفارسية نيست دراں شراب آفتى وعلتى كه بر خمر دنيا مرتب است چوں فساد حال وذهاب عقل وصداع سر وخواب وحزان ۱۲ روح ۱۰ قوله ينزفون بفتح الزاى للاكثر وكسرها لحمزة وعلى فالذى هو بالفتح من نزف الشارب فهو نزيف ومنزوف اذا ذهب عقله والذى هو بالكسر من انزف الشارب اذا ذهب عقله او شرابه واصله للنفاد ۱۲ ك ۱۱ قوله قاصرات الطرف يجوز ان يكون من باب الصفة المشبهة اى قاصرات اطرافهن كمنطلق اللسان وان يكون من باب اسم الفاعل على اصله فعلى الاول المضاف اليه مرفوع المحل وعلى الثانى منصوبه اى قصرن اطرافهن على ازواجهن وهو مدح عظيم والعين جمع عيناء وهى الواسعة العين والذكر اعين والبيض جمع بيضة وهو معروف والمراد به هنا بيض النعام والمكنون من كننته اى جعلته فى كن والعرب تشبه المراة به فى لونه وهو بياض مشرب بعض صفرة والعرب تحبه ۱۲ ج ۱۲ قوله ضخام الاعين اى عظامها والمعنى حسانها يقال للبقر الوحشى عيناء واعين لحسن عينه ۱۲ ۱۳ قوله بيض للنعام البيض جمع بيض وكونها للنعام ماخوذ من الخارج ۱۲ ك ۱۴ قوله للنعام بالفارسية شتر مرغ ۱۲ ۱۵ قوله مكنون انما افرده مع ان البيض جمع لان الجمع الذى يفرق بينه وبين واحده بالتاء يستوى فيه التذكير والتانيث ۱۲ ك ۱۶ قوله مستور بريشه ريش جناح النعام ۱۲ ك ۱۷ قوله فاقبل بعضهم على بعض معطوف على يطاف عليهم اى يشربون فيتحادثون على الشراب ۱۲ ك ۱۸ قوله مجزيون فمدين بزنة مبيع من الدين بمعنى الجزاء ۱۲ كمالين ۱۹ قوله هل انتم مطلعون اے الى النار لاريكم ذلك القرين قيل ان فى الجنة كوى ينظر اهلها منها الى اهل النار او قال الله تعالى لاهل الجنة هل انتم مطلعون الى النار فتعلموا اين منزلتكم من منزلة اهل النار ۱۲ مدارک ۲۰ قوله كوى الجنة الكوة الثقب فى الحائط وهو بفتح الكاف وضمها وفى الجمع الوجهان كسرها وضمها لكن مع الكسر يصح المد والقصر ومع الضم يتعين القصر ۱۲ جمل ۲۱ قوله تشميتا التشميت الفرح والسرور بما يصيب العدو من المصائب وفى المختار الشماتة الفرح ببلية العدو ۱۲ ۲۲ قوله افما نحن بميتين الخ الف استفهام است وما نفى است والا بمعنى غير وسوے بالفارسية ايا نيستيم ما ميرندگان از بعد مرگ نخستين ونيستيم ما عذاب كردگان تا بدى يعنى بالتخليد وقال بعضهم ان اهل الجنة لا يعلمون فى اول دخولهم الجنة انهم لا يموتون فاذا جئ بالموت على صورة كبش املح وذبح يقول اهل الجنة للملائكة افما نحن بميتين فيقول الملائكة لا فعند ذلك يعلمون انهم لا يموتون وعلى هذا الكلام حصل قبل ذبح الموت وقيل ان الذى تكاملت سعادته اذا عظم تعجبه بها يقول ذلك على جهة التحديث بالنعمة التى انعم الله تعالى بها عليه وقيل يقوله المؤمن لقرينه توبيخا له بما كان ينكره ۱۲ ۲۳ قوله افما نحن بميتين عطف على مقدر بعد همزة الاستفهام اى انحن مخلدين فى الجنة منعمين فما نحن بميتين ۱۲ كمالين ۲۴ قوله الا موتتنا الاولى الخ منصوب على المصدر والعامل فيه الوصف قبله ويكون الاستثناء مفرغا وقيل هو استثناء منقطع اى لكن الموتة الاولى كانت لنا فى الدنيا وهذا قريب فى المعنى من قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ۱۲ ج ۲۵ قوله هو استفهام تلذذ اے فهو من كلام بعضهم لبعض وقيل من كلام المؤمنين للملائكة حين يذبح الموت ويقال يا اهل الجنة خلود بلا موت ويا اهل النار خلود بلا موت ۱۲ صاوی ۲۶ قوله ان هذا لهو الفوز العظيم قيل يقال لهم ذلك وعليه الاكثر وقيل هم يقولونه تحدثا بنعمة الله ۱۲ كمالين ۲۷ قوله لمثل هذا فليعمل العاملون اى لنيل هذا المراد الجليل يجب ان يعمل العاملون ويجتهد المجتهدون لا للحظوظ الدنيوية السريعة الانقطاع المشوبة بفنون الآلام والبلايا والصداع ۱۲ روح ۲۸ قوله قيل يقال لهم ذلك اى ما ذكر من الجملتين من قبل الله تعالى وقوله قيل هم يقولونه اى يقول بعضهم لبعض ويبعد كلا من الاحتمالين قوله فليعمل العاملون فان العمل والترغيب فيه انما يكون فى الدنيا فالاولى انه جملة مستانفة من كلام الله تعالى ترغيبا للمكلفين فى عمل الطاعات ۱۲ صاوی ۲۹ قوله نزلا الخ تمييز لخير والخيرية بالنسبة الى ما اختاره الكفار على غيره والزقوم شجرة مسمومة متى مست جسد احد تورم فمات والتزقم البلعة بشدة وجهد للاشياء الكريهة وقول ابى جهل وهو من العرب العرباء لا نعرف الزقوم الا التمر بالزبد من العناد والكذب البحت آه سمين وفى ابى السعود ذلك خير نزلا ام شجرة الزقوم اصل النزل الفضل والريع فاستعير للحاصل من الشئ فانتصابه على التمييز اى ذلك الرزق المعلوم الذى حاصله اللذة والسرور خير نزلا ام شجرة الزقوم التى حاصلها الالم والغم ويقال النزل لما يقام ويهيأ من الطعام الحاضر للنازل والمعنى ان الرزق المعلوم نزل اهل الجنة واهل النار نزلهم شجرة الزقوم فايهما خير فى كونه نزلا والزقوم اسم شجرة صغيرة الورق ذفرة مرة كريهة الرائحة تكون فى تهامة سميت بها الشجرة الموصوفة ۱۲ ج ۳۰ قوله من ضيف وغيره الضيف من ياتى بدعوة وغيره من ياتى زائرا للمحبة والالفة وربما كان اعز من الضيف ۱۲ صاوی ۳۱ قوله بتهامة اى تكون بارض تهامة يعرفها المشركون ۱۲ ۳۲ قوله فتنة للظالمين اے محنة وعذابا لهم فى الآخرة او ابتلاء لهم فى الدنيا وذلك انهم قالوا كيف يكون فى النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا ۱۲ مدارک

اٰلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُوْنٍ ۝ اى لاجل قول محمد قال تعالى بَلْ جَآءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ الجائين به وهو ان لا اله الا الله اِنَّكُمْ فيه التفات لَذَآئِقُوا الْعَذَابِ الْاَلِيْمِ ۝ وَمَا تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۝ اى المؤمنين استثناء منقطع اى ذكر جزاؤهم فى قوله اُولٰٓئِكَ لَهُمْ فى الجنة رِزْقٌ مَّعْلُوْمٌ ۝ بكرة وعشيا فَوَاكِهُ بدل او بيان للرزق وهى ما يؤكل تلذذا لا لحفظ صحة لان اهل الجنة مستغنون عن حفظها بخلق اجسامهم للابد وَهُمْ مُّكْرَمُوْنَ ۝ بثواب الله فِىْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ۝ عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقٰبِلِيْنَ ۝ لا يرى بعضهم قفا بعض يُطَافُ عَلَيْهِمْ على كل منهم بِكَاْسٍ هو الاناء بشرابه مِّنْ مَّعِيْنٍ ۝ من خمر يجرى على وجه الارض كانهار الماء بَيْضَآءَ اشد بياضا من اللبن لَذَّةٍ لذيذة لِّلشّٰرِبِيْنَ ۝ بخلاف خمر الدنيا فانها كريهة عند الشرب لَا فِيْهَا غَوْلٌ ما يغتال عقولهم وَّلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُوْنَ ۝ بفتح الزاى وكسرها من نزف الشارب وانزف اى يسكرون بخلاف خمر الدنيا وَعِنْدَهُمْ قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ حابسات الاعين على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم لحسنهم عندهن عِيْنٌ ۝ ضخام الاعين حسانها كَاَنَّهُنَّ فى اللون بَيْضٌ للنعام مَّكْنُوْنٌ ۝ مستور بريشه لا يصل اليه غبار ولونه وهو البياض فى صفرة احسن الوان النساء فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ بعض اهل الجنة عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ۝ عما مر بهم فى الدنيا قَالَ قَآئِلٌ مِّنْهُمْ اِنِّىْ كَانَ لِىْ قَرِيْنٌ ۝ صاحب ينكر البعث يَّقُوْلُ لى تبكيتا اَئِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِيْنَ ۝ بالبعث ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا فى الهمزتين فى ثلثة مواضع ما تقدم لَمَدِيْنُوْنَ ۝ مجزيون ومحاسبون انكر ذلك ايضا قَالَ ذلك القائل لاخوانه هَلْ اَنْتُمْ مُّطَّلِعُوْنَ ۝ معى الى النار لننظر حاله فيقولون لا فَاطَّلَعَ ذلك القائل من بعض كوى الجنة فَرَاٰهُ اى رأى قرينه فِىْ سَوَآءِ الْجَحِيْمِ ۝ اى وسط النار قَالَ له تشميتا تَاللّٰهِ اِنْ مخففة من الثقيلة كِدْتَّ قاربت لَتُرْدِيْنِ ۝ لتهلكنى باغوائك وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّىْ اى انعامه على بالايمان لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ ۝ معك فى النار ويقول اهل الجنة اَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِيْنَ ۝ اِلَّا مَوْتَتَنَا الْاُوْلٰى اى التى فى الدنيا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ۝ هو استفهام تلذذ وتحدث بنعمة الله تعالى من تابيد الحياة وعدم التعذيب اِنَّ هٰذَا الذى ذكر لاهل الجنة لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ لِمِثْلِ هٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعٰمِلُوْنَ ۝ قيل يقال لهم ذلك وقيل هم يقولونه اَذٰلِكَ المذكور لهم خَيْرٌ نُّزُلًا وهو ما يعد للنازل من ضيف وغيره اَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّوْمِ ۝ المعدة لاهل النار وهى من اخبث الشجر المر بتهامة ينبتها الله فى الجحيم كما سياتى اِنَّا جَعَلْنٰهَا بذلك فِتْنَةً لِّلظّٰلِمِيْنَ ۝ اى الكافرين من اهل مكة اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبته

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱۵ قوله الى دركاتها اے منازلها وذلك نظير شجرة طوبى لاهل الجنة فان اصلها فى عليين ومامن بيت فى الجنة الا وفيه غصن منها ۱۲ صاوى **۵۲ قوله** طلعها كانه آه الطلع للنخلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها وشبه برؤس الشياطين للدلالة على تناهيه فى الكراهة وقبح المنظر لان الشياطين مكروه مستقبح فى طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض وقيل الشياطين جهة عرفا قبيحة المنظر هائلة جدا مدارك وفى السمين قوله كانه رؤس الشياطين فيه وجهان احدهما انه حقيقة وان راس الشياطين شجر بعينه بناحية تسمى الاستن وهو شجر منكر الصورة سمته العرب بذلك تشبيها برؤس الشياطين فى القبح ثم صار اصلا يشبه به وقيل الشياطين صنف من الحيات وقيل هو شجر يقال له الصرام فعلى هذا قد خوطب العرب بما تعرفه وهذه الشجرة موجودة فالكلام حقيقة والثانى انه من باب التمثيل والتخييل وذلك ان كل ما يستنكر ويستقبح فى الطباع والصورة يشبه بما يتخيله الوهم وان لم يره والشياطين وان كانوا موجودين لكنهم غير مرئيين للعرب الا انه خاطبهم بما الفوه من الاستعارات ۱۲ ج **۵۳ قوله** اى الحيات القبيحة الخ وعبارة غيره فى تناهى القبح والهول وهو تشبيه بالمخيل كتشبيه الفائق فى الحسن بالملك وقيل الشياطين الحيات الهائلة القبيحة المنظر وقيل ان رؤس الشياطين شجر معروف يقال له الاستن ايضا وقال الرازى الوجه الاول هو الحق وفى الزاهدى والشياطين وان لم يكن مرئية فان من عادات العرب ضرب المثل بها فى الاشياء القبيحة ۱۲ **۵۴**

قوله ثم ان لهم عليها لشوبا الخ على بمعنى الى است والشوب الخلط والمزج ۱۲ مدارك **۵۵ قوله** عليها اے على ما ياكلونه منها اذا اشبعوا وغلبهم العطش قوله لشوبا بفتح الشين فى قراءة العامة مصدر على اصله وقرئ شذوذا بضم الشين اسم بمعنى المشوب ۱۲ صاوى **۵۶ قوله** يفيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم كما يخرج الدواب للسقى لانه خارجها ومما يدل على ذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن ويؤيده ايضا انه قرئ ثم ان منقلبهم وقيل انهم يخرجون من مقرهم فى محل من النار الى محل آخر منه الزمهرير وليس المراد انه خارج من الجحيم بالكلية حتى ينافى انهم بعد دخول النار لا يخرجون بالاتفاق وقيل الزقوم والحميم نزل يقدم اليهم قبل دخولها ۱۲ ك **۵۷ قوله** وانه لخارجها قال مقاتل اى بعد اكل الزقوم وشرب الحميم وهذا يدل على انهم عند شرب الحميم لم يكونوا فى الجحيم وذلك بان يكون الحميم فى موضع خارج عن الجحيم فهم يردون الى الحميم لاجل الشرب كما ترد الابل الى الماء ويدل عليه قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن ۱۲ خطيب **۵۸ قوله** انهم الفوا آباءهم الخ هذا تعليل لاستحقاقهم العذاب والمعنى ان سبب استحقاقهم للعذاب تقليد آبائهم فى الضلال من غير شئ يتمسكون به سوى التقليد ۱۲ صاوى **۵۹ قوله** ولقد نادانا نوح شروع فى تفصيل ما اجمله فى قوله ولقد ارسلنا فيهم منذرين وقد ذكر فى هذه السورة سبع قصص قصة نوح وقصة ابراهيم وقصة الذبيح وقصة موسى وهارون وقصة الياس وقصة لوط وقصة يونس وذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم وتحذير لمن كفر من امته ۱۲ صاوى **۶۰ قوله** ويافث ابو الترك والخزر بضم الخاء جيل معروف من الناس روى الترمذى انه صلعم قال فى قوله وجعلنا ذريته هم الباقين سام وحام ويافث وروى احمد انه صلعم قال سام ابو العرب وحام ابو الحبش ويافث ابو الروم ۱۲ ك **۶۱ قوله** ثناء حسنا اشار به الى ان مفعول تركنا محذوف فعلى هذا يكون قوله وتركنا عليه فى الآخرين كلاما مستقلا وقوله سلام على نوح الخ كلام مستقل ايضا دعاء من الله تعالى لنوح وقد اشار الشارح فى التقرير لهذا بقوله منا ويحتمل ان يكون مفعول تركنا هو جملة سلام الخ من حيث المعنى اى تركنا عليه ان يسلموا عليه الى يوم القيمة اى ان يقولوا سلام على نوح اى هذه الجملة آه كرخى وفى السمين قوله سلام على نوح مبتدأ وخبر وفيه اوجه احدها انه مفسر لتركنا والثانى انه مفسر لمفعوله اى تركنا عليه شيئا وهو هذا الكلام وقيل ثم قول مقدر اے فقلنا سلام وقيل ضمن تركنا معنى قلنا وقيل سلط تركنا على ما بعده قال الزمخشرى وتركنا عليه فى الآخرين هذه الكلمة وهى سلام على نوح فى العالمين يعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكى كقولك قرأت سورة انا انزلناها وهذا الذى قاله قول الكوفيين جعلوا الجملة فى محل نصب مفعولا بتركنا لا انه ضمن معنى القول بل هو على معناه بخلاف الوجه قبله وهو ايضا من اقوالهم وقرء عبد الله سلاما هو مفعول به لتركنا ۱۲ ج **۶۲ قوله** فى العالمين اے ثبت هذه التحية فيهم جميعا ولا يخلوا احد منهم منها كانه قيل ثبت الله التسليم على نوح وادامه فى الملائكة والثقلين يسلمون عليه عن آخرهم ۱۲ مدارك **۶۳ قوله** اذ جاء ربه الخ معنى مجيئه توجه بقلبه مخلصا لربه وفى الكلام استعارة تبعية تقريرها ان تقول شبه اقباله على ربه مخلصا قلبه بمجيئه بتحفة جميلة والجامع بينهما طلب الفوز بالرضا واشتق من المجئ جاء بمعنى اقبل بقلبه ۱۲ صاوى **۶۴ قوله** اى تابعه الخ اى تابع ابراهيم نوحا ومعنى المجئ به ربه اخلاصه له تعالى كانه جاء ربه متحفا اياه تعالى ۱۲ بيضاوى **۶۵ قوله** افكا آلهة الآية الافك اسوأ الكذب اى اتريدون آلهة من دون الله افكا اى للافك فقدم المفعول على الفعل للعناية ثم المفعول له على المفعول به لان الاهم مكافحتهم بانهم على افك وباطل شركهم ۱۲ روح **۶۶ قوله** افكا آلهة آه فيه اوجه احدها انه مفعول من اجله

يزفون بضم الياء من ازف ولهم معنيان احدهما انه من ازف يزف اى دخل فى الزفيف وهو الاسراع او زفاف العروس وهو المشى على هيئته

اِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِىٓ اَصْلِ الْجَحِيْمِ ۙ قعر جهنم واغصانها ترفع الى دركاتها طَلْعُهَا المشبه بطلع النخل كَاَنَّهٗ رُءُوْسُ الشَّيٰطِيْنِ ۝ اى الحيات القبيحة المنظر فَاِنَّهُمْ اى الكفار لَاٰكِلُوْنَ مِنْهَا مع قبحها لشدة جوعهم فَمَالِــُٔوْنَ مِنْهَا الْبُطُوْنَ ۝ ثُمَّ اِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيْمٍ ۝ اى ماء حار يشربونه فيختلط بالماكول منها فيصير شوبا له ثُمَّ اِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَاِلَى الْجَحِيْمِ ۝ يفيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم وانه خارجها اِنَّهُمْ اَلْفَوْا وجدوا اٰبَآءَهُمْ ضَآلِّيْنَ ۝ فَهُمْ عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ يُهْرَعُوْنَ ۝ يزعجون الى اتباعهم فيسرعون اليه وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ اَكْثَرُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ من الامم الماضية وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا فِيْهِمْ مُّنْذِرِيْنَ ۝ من الرسل مخوفين فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ الكافرين اى عاقبتهم العذاب اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۝ اى المؤمنين فانهم نجوا من العذاب لاخلاصهم فى العبادة او لان الله اخلصهم لها على قراءة فتح اللام وَلَقَدْ نَادٰىنَا نُوْحٌ بقوله رب انى مغلوب فانتصر فَلَنِعْمَ الْمُجِيْبُوْنَ ۝ له نحن اى دعانا على قومه فاهلكناهم بالغرق وَنَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ۝ اى الغرق وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهٗ هُمُ الْبٰقِيْنَ ۝ فالناس كلهم من نسله عليه السلام وكان له ثلثة اولاد سام وهو ابو العرب وفارس والروم وحام وهو ابو السودان ويافث ابو الترك والخزر ويأجوج ومأجوج وما هنالك وَتَرَكْنَا اَبقينا عَلَيْهِ ثناء حسنا فِى الْاٰخِرِيْنَ ۝ من الانبياء والامم الى يوم القيمة سَلٰمٌ منا عَلٰى نُوْحٍ فِى الْعٰلَمِيْنَ ۝ اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۝ كفار قومه وَاِنَّ مِنْ شِيْعَتِهٖ اى ممن تابعه فى اصل الدين لَاِبْرٰهِيْمَ ۝ وان طال الزمان بينهما وهو الفان وستمائة واربعون سنة وكان بينهما هود وصالح اِذْ جَآءَ رَبَّهٗ اى تابعه وقت مجيئه رَبَّهٗ بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ ۝ من الشك وغيره اِذْ قَالَ فى هذه الحالة المستمرة له لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ موبخا مَاذَا ما الذى تَعْبُدُوْنَ ۝ اَئِفْكًا فى همزتيه ما تقدم اٰلِهَةً دُوْنَ اللّٰهِ تُرِيْدُوْنَ ۝ وافكا مفعول له وآلهة مفعول به لتريدون والافك اسوء الكذب اى تعبدون غير الله فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اذ عبدتم غيره انه يترككم بلا عقاب لا وكانوا نجامين فخرجوا الى عيد لهم وتركوا طعامهم عند اصنامهم زعموا التبرك عليه فاذا رجعوا اكلوه وقالوا للسيد ابراهيم اخرج معنا فَنَظَرَ نَظْرَةً فِى النُّجُوْمِ ۝ ايهاما لهم انه يعتمد عليها ليتعوه فَقَالَ اِنِّىْ سَقِيْمٌ ۝ عليل اى ساسقم فَتَوَلَّوْا عَنْهُ الى عيدهم مُدْبِرِيْنَ ۝ فَرَاغَ مال فى خفية اِلٰٓى اٰلِهَتِهِمْ وهى الاصنام وعندها الطعام فَقَالَ استهزاء اَلَا تَاْكُلُوْنَ ۝ فلم ينطقوا فقال مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُوْنَ ۝ فلم يجب فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِيْنِ ۝ بالقوة فكسرها فبلغ قومه من رآه فَاَقْبَلُوْٓا اِلَيْهِ يَزِفُّوْنَ ۝ اى يسرعون

اى اتريدون آلهة دون الله افكا فآلهة مفعول به ودون ظرف لتريدون وقدمت معمولات الفعل اهتماما بها لانه مكافح لهم بانهم على افك وباطل وبهذا الوجه بدأ الزمخشرى الثانى ان يكون مفعولا به بتريدون ويكون آلهة بدلا منه جعلها نفس الافك مبالغة فابدلها منه وفسره بها ولم يذكر ابن عطية غيره الثالث انه حال من فاعل تريدون اى اتريدون آلهة آفكين او ذوى افك واليه نحا الزمخشرى قال الشيخ وجعل المصدر حالا لا يطرد الا مع اما نحو اما علما فعالم آه سمين ۱۲ ج **۶۷ قوله** وكانوا نجامين اى يتعاطون علم النجوم ويتعاملون به وقوله وخرجوا الى عيد لهم وكانوا فى قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمز ۱۲ قرطبى **۶۸ قوله** فنظر نظرة فى النجوم اى رأى مواقعها واتصالاتها او فى علمها او فى كتابها ولا مانع منه فان علم النجوم كان حقا ثم نسخ الاشتغال بمعرفته مع ان قصده كان ايهامهم والى ذلك اشار المص بقوله ايهاما لهم انه يعتمد عليها الخ ۱۲ **۶۹ قوله** ايهاما لهم انه يعتمد الخ فى تفسير الزاهدى ابن عباس رض گوید بنگریست در علم نجوم وفقه خود ای بیندیشید در علم خود تا چگونه کند علم راکه نجوم گفت چراز یراکه بستاره راه دنیا تواں بردن وبنور علم راه دین وشریعت تواں بردن از یمعنی از علم نجوم کنایه کرد وقیل نظر فى علم النجوم ملخصا ۱۲ **۷۰ قوله** اى ساسقم جواب لما يقال كيف جاز له عليه السلام ان يقول انى سقيم والحال انه لم يكن سقيما وايضاحه انه كقوله تعالى انك ميت اى ستموت او سقيم القلب عليكم بعبادتكم الاصنام وهى لا تضر ولا تنفع واجاب فخر الدين الرازى بجواب آخر انه عليه السلام نظر نظرة فى النجوم فى اوقات الليل والنهار وكانت تاتيه سقامة كالحمى فى بعض ساعات الليل والنهار فنظر ليعرف هل هى فى تلك الساعة وقال انى سقيم فجعله عذرا فى تخلفه عن العيد الذى لهم وكان صادقا فيما قال لان السقم كان يأتيه فى ذلك الوقت **قوله** فراغ اى مال وذهب ۱۲ **۷۱ قوله** اے ساسقم انما اوله بذلك لانه لم يكن سقيما بالفعل كما شاهدوه وانه لا يحتاج الى النظر فى النجوم والمراد من السقم الطاعون؛ كانوا يفرون من الطاعون مخافة العدوى وقيل المراد انى سقيم القلب لكفركم او خارج المزاج عن الاعتدال دائما واوله بذلك لانه معصوم عن الكذب ۱۲

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ـ قوله وانت تكسرها هذا يدل على ان ابراهيم هو الكاسر لآلهتهم وقوله في الانبياء قالوا من فعل هذا بآلهتنا يا ابراهيم يدل على انهم ما عرفوا الكاسر لها واجيب بانه يحتمل ان بعضهم عرفه فاقبل اليه وبعضهم جهله فسأل اوان كلهم جهلوه وسألوا ابراهيم عنه فلما عرفوه اقبلوا اليه ١٢ جمل ـ قوله فاعبدوه اي لان الصنم المنحوت اونحته مخلوقة له تعالى ولايليق بالعبادة ١٢ ك ـ قوله وما مصدرية آه في ما هذه اربعة اوجه احدها انها بمعنى الذي اي خلق الذي تصنعونه فالعمل هنا التصوير والنحت والثاني انها مصدرية اي خلقكم واعمالكم وجعلها الاشعرية دليلا على خلق افعال العباد لله تعالى وهو الحق والثالث انها استفهامية وهو استفهام توبيخ اي واي شئ تعملون والرابع انها نافية اي ان العمل في الحقيقة ليس لكم فانتم لاتعملون شيئا والجملة من قوله والله خلقكم حال ومعناها حينئذ اتعبدون الاصنام على حالة تنافي ذلك وهي ان الله خالقكم وخالقهم جميعا ويجوز ان تكون مستانفة ١٢ ج ـ قوله بنيانا قيل بنوا له حائطا من الحجر طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملؤه من الحطب واوقدوا عليه النار ثم تحيروا في كيفية رميه فعلمهم ابليس المنجنيق فصنعوه ووضعوه فيه ورموه فيها فصارت عليه بردا وسلاما ١٢ صاوي ـ قوله واضرموه بالنار اي اوقدوه بها في المصباح الضرام بالكسر اشتعال النار ١٢ ـ قوله فخرج من النار سالما كمام قصته في سورة الانبياء وفيه اشارة الى تقدير معطوف لقوله وقال اني ذاهب الى ربي المدلول عليه بقوله فجعلناهم الاسفلين ١٢ كمالين

الشي فقالوا نحن نعبدها وانت تكسرها قَالَ لهم موبخا اَتَعْبُدُوْنَ مَا تَنْحِتُوْنَ ۙ من الحجارة وغيرها اصناما وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ ۙ من نحتكم ومنحوتكم فاعبدوه وحده وما مصدرية وقيل موصولة وقيل موصوفة قَالُوا بينهم ابْنُوْا لَهٗ بُنْيَانًا فاملؤه حطبا واضرموه بالنار فاذا التهب فَاَلْقُوْهُ فِي الْجَحِيْمِ ۙ النار الشديدة فَاَرَادُوْا بِهٖ كَيْدًا بالقائه في النار لتهلكه فَجَعَلْنٰهُمُ الْاَسْفَلِيْنَ ۙ المقهورين فخرج من النار سالما وَقَالَ اِنِّيْ ذَاهِبٌ اِلٰى رَبِّيْ مهاجرا اليه من دار الكفر سَيَهْدِيْنِ ۙ الى حيث امرني بالمصير اليه وهو الشام فلما وصل الى الارض المقدسة قَالَ رَبِّ هَبْ لِيْ ولدا مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۙ فَبَشَّرْنٰهُ بِغُلٰمٍ حَلِيْمٍ ۙ اي ذي حلم كثير فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ اي ان يسعى معه ويعينه قيل بلغ سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة قَالَ يٰبُنَيَّ اِنِّيْ اَرٰى اي رأيت فِي الْمَنَامِ اَنِّيْ اَذْبَحُكَ ورؤيا الانبياء حق وافعالهم بامر الله تعالى فَانْظُرْ مَاذَا تَرٰى ؕ من الرأي شاوره ليأنس بالذبح وينقاد للامر به قَالَ يٰۤاَبَتِ التاء عوض عن ياء الاضافة افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ۫ به سَتَجِدُنِيْۤ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ ۙ على ذلك فَلَمَّاۤ اَسْلَمَا خضعا وانقادا لامر الله وَتَلَّهٗ لِلْجَبِيْنِ ۙ صرعه عليه ولكل انسان جبينان بينهما الجبهة وكان ذلك بمنى وامر السكين على حلقه فلم تعمل شيئا بمانع من القدرة الالهية وَنَادَيْنٰهُ اَنْ يّٰۤاِبْرٰهِيْمُ ۙ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا ۚ بما اتيت به مما امكنك من امر الذبح اي يكفيك ذلك فجملة ناديناه جواب لما بزيادة الواو اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزيناك نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۙ لانفسهم بامتثال الامر بافراج الشدة عنهم اِنَّ هٰذَا الذبح المامور به لَهُوَ الْبَلٰٓؤُا الْمُبِيْنُ ۙ اي الاختبار الظاهر وَفَدَيْنٰهُ اي المامور بذبحه وهو اسماعيل او اسحاق قولان بِذِبْحٍ بكبش عَظِيْمٍ ۙ من الجنة وهو الذي قربه هابيل جاء به جبرئيل عليه السلام فذبحه السيد ابراهيم مكبرا وَتَرَكْنَا ابقينا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِيْنَ ۙ ثناء حسنا سَلٰمٌ منا عَلٰۤى اِبْرٰهِيْمَ ۙ كَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۙ لانفسهم اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۙ وَبَشَّرْنٰهُ بِاِسْحٰقَ استدل بذلك على ان الذبيح غيره نَبِيًّا حال مقدرة اي يوجد مقدرا نبوته مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۙ وَبٰرَكْنَا عَلَيْهِ بتكثير ذريته وَعَلٰۤى اِسْحٰقَ ؕ بولده بجعلنا اكثر الانبياء من نسله وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ مؤمن وَّظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ كافر مُبِيْنٌ ۙ بيّن الكفر وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلٰى مُوْسٰى وَهٰرُوْنَ ۙ بالنبوة وَنَجَّيْنٰهُمَا وَقَوْمَهُمَا بني اسرائيل مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ۙ اي استعباد فرعون اياهم وَنَصَرْنٰهُمْ على القبط فَكَانُوْا هُمُ الْغٰلِبِيْنَ ۙ وَاٰتَيْنٰهُمَا الْكِتٰبَ الْمُسْتَبِيْنَ ۙ البليغ البيان فيما اتى به من الحدود والاحكام وغيرها وهو التوراة وَهَدَيْنٰهُمَا الصِّرَاطَ الطريق الْمُسْتَقِيْمَ ۙ وَتَرَكْنَا ابقينا عَلَيْهِمَا فِي الْاٰخِرِيْنَ ۙ ثناء حسنا سَلٰمٌ منا عَلٰى مُوْسٰى

ـ قوله اني ذاهب الى ربي اي الى موضع امرني بالذهاب اليه قوله سيهدين اي سيرشدني الى ما فيه صلاحي في ديني ويعصمني ويوفقني ١٢ مدارك ـ قوله فبشرناه بغلام مرتب على محذوف تقديره فاستجبنا له فبشرناه وتلك البشارة على لسان الملائكة الذين جاؤه في صورة اضياف فبشروه بالغلام ثم انتقلوا من قريته وهي فلسطين الى قرية لوط وهي سدوم لاهلاك قومه كما تقدم ذلك في سورة هود ويأتي في الذاريات ١٢ صاوي ـ قوله فلما بلغ معه الخ مع متعلق بمحذوف على سبيل البيان كان قائلا قال مع من بلغ السعي فقيل مع ابيه ولايجوز تعلقه ببلغ لانه يقتضي بلوغهما معا حد السعي قال الطيبي يريد ان لفظة مع تقتضي استحداث المصاحبة لان معه على هذا حال من فاعل بلغ فيكون قيدا للبلوغ فيلزم منه ما ذكر من المحذور ولان معنى المعية المصاحبة وهي مفاعلة وقد قيد الفعل بها فيجب الاشتراك فيه ولايجوز تعلقه بالسعي لان صلة المصدر لاتتقدم عليه لانه عند العمل مأول بان والفعل وهو موصول ومعمول الصلة لايتقدم على الموصول لانه كتقدم جزء من الشئ المترتب الاجزاء عليه فتعين ان يكون بيانا قال الزمخشري معناه ومن يتسع في الظرف يجيز تعلقه بالسعي آه سمين والى هذا الثاني يشير صنيع الشارح حيث قال اي ان يسعى معه وفي القرطبي فلما بلغ معه المبلغ الذي يسعى مع ابيه في امور دنياه معينا له على اعماله قال يا بني الخ ١٢ ج ـ قوله قال يا بني جواب لما والحكمة في ذلك ان ابراهيم اتخذه الله تعالى خليلا والخلة هي صفاء المودة ومن شانها عدم مشاركة الغير مع الخليل وكان قد سأل ربه الولد فلما وهبه له تعلقت شعبة من قلبه بمحبته فجاءت غيرة الخلة تنزعها من قلب الخليل فامر بذبح المحبوب لتظهر صفاء الخلة وعدم المشاركة فيها حيث امتثل امر ربه وقدم محبته على محبة ولده ١٢ ص ـ قوله اذبحك اي افعل الذبح او امرت به فهما احتمالان ويشير للثاني افعل ما تؤمر ويشير للاول قد صدقت الرؤيا وروي انه رأى ليلة التروية ان قائلا يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك فلما اصبح فكر في نفسه انه من الله او من الشيطان فلما امسى رأى مثل ذلك فعرف انه من الله تعالى ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بنحره فقال له يا بني اني ارى في المنام الخ ولهذا سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة والنحر ١٢ جمل ـ قوله من الرأي اي لا من رؤية العين والرأي لايقتضي الا مفعولا واحدا وهو ماذا ١٢ ك ـ قوله قال يا ابت الخ قال ابن اسحق وغيره لما امر ابراهيم بذلك قال لابنه يا بني خذ هذا الحبل والمدية وانطلق بنا الى هذا الشعب لنحتطب فلما خلا بابنه في الشعب اخبره بما امر الله به فقال يا ابت افعل ما تؤمر به ١٢ صاوي ـ قوله ما تؤمر به يعني ان ما موصولة حذفت الباء فعدي بنفسه كقوله امرتك الخير فافعل ما امرت به وقد يجعل ما مصدرية والامر بمعنى المامور به فلا حذف ١٢ ك ـ قوله وتله اصل معنى تله رماه على التل وهو التراب المجتمع ثم عم لكل صرع وقال في المدارك قوله وتله اي صرعه على جبينه ووضع السكين على حلقه فلم يعمل ثم وضع السكين على قفاه فانقلبت السكين ونودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وروي ان ذلك المكان عند الصخرة التي بمنى ١٢ كما ـ قوله للجبين اللام فيه بمعنى على كما في يخرون للاذقان لبيان ما خر عليه ولكل انسان جبينان من الجانبين بينهما الجبهة كذا قال اهل اللغة وكان ذلك بمنى عند الصخرة ١٢ ك ـ قوله بمانع من القدرة الالهية قيل ان يذبحه جعل الله عليه صفحة من نحاس وفعل القطع عند الامرار بخلق الله مع ما فيها عادة وقد لايجعله فجملة

ص وبشرناه باسحق نبيا بشرناه بنبوة اسحق بعد البشارة بوجوده ١٢ صاوي ـ قوله استدل بذلك الخ وذلك لان العطف للمغايرة

ناديناه جواب لما بزيادة الواو وقال الزمخشري جواب لما مقدر بعد قوله صدقت الرؤيا اي لما اسلما فكذا وكذا اي كان ما كان في وفور الشكر والسرور لهما ما ينطق به الحال ولايحيط به المقال ١٢ ك ـ قوله قد صدقت الرؤيا يقول الفقير ففي الآية الكريمة اشارة الى ان الهمة والاخلاص هما المقصود في الاعمال وان لم يكمل العمل فعلى العبد ان يمر على الاعمال بالهمة والاخلاص ليترتب عليها سبحانه تعالى جزاء كاملا بفضله العميم ولطفه الكريم ١٢ ـ قوله وهو اسمعيل او اسحق قولان فروي عن ابن عمر ان الذبيح اسمعيل وكذا عن ابن عباس كما في المستدرك وعن الحسن لاشك في ان الذي امر الله تعالى بذبحه اسمعيل وقال عبد الله بن احمد سألت ابي عن الذبيح من هو فقال اسمعيل قال ابن ابي حاتم هو المروي عن علي وابي هريرة وسعيد بن جبير والشعبي وعن ابن مسعود ومجاهد وعكرمة وقتادة والسدي وابن اسحاق وغيرهم على انه اسحاق والرواية عن علي وابن عباس مختلفة وقال بعضهم عند عمر بن عبد العزيز من تحريفات اليهود انه اسحاق لانه ابوهم واسمعيل ابو العرب ومن زعم من السلف انه اسحاق هو الذي سمع من كعب الاحبار حين يروي من الاسرائيليات وليس فيه حديث غير ضعيف قال البيضاوي وغيره والاظهر انه اسمعيل لانه الذي ذهب لاثر الهجرة وان البشارة باسحاق بعده معطوفة على البشارة بهذا الغلام ولانه كان ترك بمكة ولم تكن لاسحاق ثمه وبقوله عليه السلام انا ابن الذبيحين والآخر ابوه عبد الله وقد فصل الحكاية بطولها وحديث انا ابن الذبيحين صححه ابن الجوزي في الوفاء ولكن لم يوجد في كتب الحديث نعم اخرج الحاكم انه ناداه رجل اعرابي بقوله يا ابن الذبيحين فتبسم النبي صلعم ١٢ ك ـ قوله قربه هابيل اي فحق له ان يكون عظيما لانه تقبل مرتين ١٢ جمل ـ قوله فذبحه السيد ابراهيم اي وبقي قرناه معلقين على الكعبة الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير وما بقي من الكبش اكلته السباع والطيور لان النار لاتؤثر فيما هو من الجنة ١٢ صاوي ـ قوله استدل بذلك الخ اي وهو مذهب الشافعي وقال مالك وابو حنيفة لا دليل فيها لان اسحاق وقعت البشارة به مرتين مرة بوجوده ومرة بنبوته فمعنى قوله

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ه قوله قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى وذلك بناء على كون هارون اخا موسى من جانب الام فقط والمشهور انه نبي من سبط هارون وقيل غيره عن ابن مسعود وقتادة وابن اسحاق والضحاك هو ادريس ١٢ك ٢ه قوله قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى قال في روح البيان وهو الياس بن ياسين بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران وهو من سبط هارون اخي موسى بعث بعد موسى هذا هو المشهور ١٢ ٣ه قوله اسم صنم لهم طوله عشرون ذراعا وله اربعة اوجه فافتتنوا به وعظموه حتى اخدموه باربعمائة خادم وجعلوهم ابناءه فكان الشيطان يدخل في جوفه ويتكلم بالضلال والخدمة يحفظونه ويعلمونه الناس وقوله وبه سمي البلد اي ثانيا واما اولا فاسم البلد بك فقط فاسمها في الاصل بك ثم لما عبد فيها هذا الصنم المسمى ببعل سميت بعلبك ١٢جمل ٤ه قوله وتذرون يجوز ان يكون حالا وان يكون عطفا على تدعون فيكون داخلا في حيز الانكار آه سمين وقوله احسن الخالقين اي المقدرين فان الخلق حقيقة في اختراع الاشياء ويستعمل ايضا بمعنى التقدير وهو المراد بناه آه زاده فاندفع ما يتوهم من ثبوت الخلق لغيره تعالى لان افعل التفضيل لبعض ما يضاف اليه واجاب الشهاب بان خلق الله بمعنى الايجاد وخلق العباد كسبهم وهو على مذهب المعتزلة ظاهر لان المراد احسن من يطلق عليه ذلك باي معنى كان كما قاله الآمدي ١٢ج ٥ه قوله برفع الثلاثة اي برفع الهاء من الاسم الكريم وبرفع الباء الموحدة من ربكم ورب آبائكم وقوله وبنصبها اي بنصب الثلاثة المذكورة في وجه الرفع ١٢

الحوت وقيل المراد ارسال ثان اليهم واختاره المصنف لكن قوله في النظم فآمنوا يأبى عن حمله على ارسال ثان الا ان يكون المراد به ايمانا ثم

وَهٰرُوْنَ ۞ اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزيناهما نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۞ اِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ وَاِنَّ اِلْيَاسَ بالهمز اوله وتركه لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۞ قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى وارسل الى قوم ببعلبك ونواحيها اِذْ منصوب باذكر مقدرا قَالَ لِقَوْمِهٖٓ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۞ الله اَتَدْعُوْنَ بَعْلًا اسم صنم لهم من ذهب وبه سمي البلد مضافا الى بك اي اتعبدونه وَّتَذَرُوْنَ تتركون اَحْسَنَ الْخَالِقِيْنَ ۞ فلا تعبدونه اللّٰهَ رَبَّكُمْ وَرَبَّ اٰبَآئِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ ۞ برفع الثلاثة على اضمار هو وبنصبها على البدل من احسن فَكَذَّبُوْهُ فَاِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوْنَ ۞ في النار اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۞ اي المؤمنين منهم فانهم نجوا منها وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِيْنَ ۞ ثناء حسنا سَلٰمٌ منا عَلٰٓى اِلْيَاسِيْنَ ۞ هو الياس المتقدم ذكره وقيل هو ومن آمن معه فجمعوا معه تغليبا كقولهم للمهلب وقومه المهلبون وعلى قراءة آل ياسين بالمد اي اهله المراد به الياس ايضا اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۞ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۞ وَاِنَّ لُوْطًا لَّمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۞ اذكر اِذْ نَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗٓ اَجْمَعِيْنَ ۞ اِلَّا عَجُوْزًا فِي الْغٰبِرِيْنَ ۞ الباقين في العذاب ثُمَّ دَمَّرْنَا اهلكنا الْاٰخَرِيْنَ ۞ كفار قومه وَاِنَّكُمْ لَتَمُرُّوْنَ عَلَيْهِمْ اي على آثارهم ومنازلهم في اسفاركم مُّصْبِحِيْنَ ۞ اي وقت الصباح يعني بالنهار وَبِالَّيْلِ ۚ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۞ يا اهل مكة ما حل بهم فتعتبرون به وَاِنَّ يُوْنُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۞ اِذْ اَبَقَ هرب اِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ۞ السفينة المملوءة حين غاضب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذي وعدهم به فركب السفينة فوقفت في لجة البحر فقال الملاحون هنا عبد آبق من سيده تظهره القرعة فَسَاهَمَ قارع اهل السفينة فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِيْنَ ۞ المغلوبين بالقرعة فالقوه في البحر فَالْتَقَمَهُ الْحُوْتُ ابتلعه وَهُوَ مُلِيْمٌ ۞ اي آت بما يلام عليه من ذهابه الى البحر وركوبه السفينة بلا اذن من ربه فَلَوْلَآ اَنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِيْنَ ۞ الذاكرين بقوله كثيرا في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين لَلَبِثَ فِيْ بَطْنِهٖٓ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ۞ لصار بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة فَنَبَذْنٰهُ القيناه من بطن الحوت بِالْعَرَآءِ بوجه الارض اي بالساحل من يومه او بعد ثلاثة او سبعة ايام او عشرين او اربعين يوما وَهُوَ سَقِيْمٌ ۞ عليل كالفرخ الممعط وَاَنْۢبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَّقْطِيْنٍ ۞ وهو القرع تظله وهي بساق على خلاف العادة في القرع معجزة له وكانت تأتيه وعلة صباحا ومساء يشرب من لبنها حتى قوي وَاَرْسَلْنٰهُ بعد ذلك كقبله الى قوم بنينوى من ارض الموصل اِلٰى مِائَةِ اَلْفٍ اَوْ بل يَزِيْدُوْنَ ۞ عشرين او ثلاثين او سبعين الفا فَاٰمَنُوْا عند معاينة العذاب الموعودين به فَمَتَّعْنٰهُمْ ابقيناهم ممتعين بمالهم اِلٰى حِيْنٍ ۞ تنقضي آجالهم فيه فَاسْتَفْتِهِمْ استخبر كفار مكة توبيخا لهم اَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ بزعمهم ان الملائكة بنات الله وَلَهُمُ الْبَنُوْنَ ۞ فيختصون بالابناء

[illegible]

٥ه قوله فانهم نجوا منها آه ظاهر هذا ان الاستثناء من محضرون وهو غير سديد بل الحق انه من الواو في كذبوه وعبارة السمين قوله الا عباد الله استثناء متصل من فاعل فكذبوه وفيه دلالة على ان في قومه من لم يكذبه فلذلك استثنوا ولا يجوز ان يكونوا مستثنين من ضمير محضرون لانه يلزم عليه ان يكونوا مندرجين فيمن كذب لكنهم لم يحضروا لكونهم عباد الله المخلصين وهو بين الفساد ولا يقال هو مستثنى منه استثناء منقطعا لانه يصير المعنى لكن عباد الله المخلصين من غير هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا الوجه اذ به يفسد نظم الكلام ١٢ج ٦ه قوله هو الياس المتقدم ذكره فعلى هذا هو مفرد مجرور بالياء لانه غير منصرف للعلمية والعجمة وقوله وقيل هو الخ فعلى هذا هو مجرور بالياء لانه جمع مذكر سالم فسمي كل واحد من قومه الياس تغليبا وجمعوا على الياسين جمل وقوله وعلى قراءة آل ياسين اي باضافة آل الى ياسين لانهما في المصحف مفصولان فيكون ياسين ابا الياس والآل هو نفس الياس روح وقوله المراد به الياس الخ اي المراد بالآل الياس ١٢ ٧ه قوله وقومه المهلبون فان قيل المقرر عند النحاة ان العلم اذا جمع او ثني وجب تعريفه باللام جبرا لما فاته من العلمية ولا فرق فيه بين التغليب وغيره كما في شرح المفصل لابن الحاجب قلنا هو معارض بما قاله ابن يعيش في شرح المفصل يجوز استعمال نكرة بعد التثنية والجمع ووصفه بالنكرة نحو زيدون كريمون واختاره عبد القاهر على انه انما يرد ذلك على من لم يجعل لام الياس للتعريف كذا ذكره الخفاجي ١٢ك ٨ه قوله الياس ايضا فان ياسين يكون اب الياس وآل نفسه وقيل ياسين هو الياس والياء والنون في لغة السريانية والآل مقحم كآل موسى وهارون ١٢ كمالين ٩ه قوله اذكر اذ نجيناه قدر المفسر اذكر اشارة الى ان الظرف متعلق بمحذوف ولم يجعله متعلقا بقوله المرسلين لانه يوهم انه قبل النجاة لم يكن رسولا مع انه رسول قبل النجاة وبعدها ١٢ صاوي ١٠ه قوله وان يونس لمن المرسلين يونس هو ذو النون وهو ابن متى وهو ابن العجوز التي نزل عليها الياس فاستخفى عندها من قومه ستة اشهر ويونس صبي يرضع وكانت ام يونس تخدمه بنفسها وتواسيه ولا تدخر عنه كرامة تقدر عليها ثم ان الياس سئم ضيق البيوت فلحق الجبال ومات ابن المرأة يونس فخرجت في اثر الياس تطوف وراءه في الجبال حتى وجدته فسألته ان يدعو الله لها لعله يحيي لها ولدها فجاء الياس الى الصبي بعد اربعة عشر يوما مضت من موته فتوضأ وصلى ودعا الله فاحيا الله يونس بن متى بدعوة الياس عليه السلام وارسل الله يونس الى اهل نينوى من ارض الموصل وكانوا يعبدون الاصنام ١٢جمل ١١ه قوله اذ ابق ظرف لمحذوف تقديره اذكر كما تقدم نظيره وقوله ابق بابه فتح والاباق في الاصل الهرب من السيد واطلاقه على هروب يونس استعارة تصريحية فشبه خروجه بغير اذن ربه باباق العبد من سيده ١٢ص ١٢ه قوله حين غاضب قومه اي غضب عليهم فالمفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كعاقبت وسافرت ويحتمل ان تكون على بابها من المشاركة اي غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا في اول الامر ١٢ كرخي ١٣ه قوله فركب السفينة اي باجتهاد منه لظنه انه ان بقي بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب فركوب السفينة ليس معصية لربه لا صغيرة ولا كبيرة ومؤاخذته بحبسه في بطن الحوت على مخالفة الاولى فالاولى له انتظار الاذن من الله تعالى هذا هو الصواب في تحقيق المقام وهناك اقوال اخر اعتقادها يضر في العقيدة والعياذ بالله تعالى ١٢ صاوي ١٤ه قوله في لجة البحر اي معظمه ووسطه والمراد من البحر بحر الدجلة ١٢جمل ١٥ه قوله فقال الملاحون هنا عبد ابق الخ وكان من عادتهم ان السفينة اذا كان فيها آبق او مذنب لم تسر وكان ذلك بدجلة ١٢جمل ١٦ه قوله المغلوبين بالقرعة واصل المدحض المزلق بفتح اللام اي الواقع بمزلقة فاستعير للمغلوب لسقوطه من مقام الظفر فالقوه في البحر والذي ذكره البغوي والزمخشري بانه القى عليه السلام نفسه في البحر ١٢ك ١٧ه قوله اي آت بما يلام عليه من ذهابه الى البحر آه في القاموس الام اتى بما يلام عليه او صار ذا لائمة في بطن الحوت وقيل مدة عمره في الرخاء وقيل من المصلين بالرخاء او في البطن نقل انه لما استقر في بطنه ظن انه قد مات فحرك رجله فاذا هو حي فقام وصلى وهو في بطنه وما في الكتاب نقل عن سعيد بن جبير هو المشهور ١٢ك ١٨ه قوله قبرا له قيل وهو باق على الحياة وقيل بان يموت فيبقى في بطنه ميتا والثاني اقرب لقول الشارح لصار بطن الحوت قبرا له لان القبر للميت ١٢جمل ١٩ه قوله بالعراء العراء ممدود مكان لا سترة وهو من التعري سمي به الفضاء الخالي عن البناء والاشجار المظللة لتعريه عما يستر اهله ١٢ سعدح ٢٠ه قوله بوجه الارض على جانب دجلة او بارض اليمن والعراء الارض الخالية عن النبات والشجر اي بالساحل من عشيا ونفظه كان ضحى كذا روى عن الشعبي ١٢ك ٢١ه قوله بالساحل كما روى عن قتادة ومقاتل ١٢ك ٢٢ه قوله من يومه اي فالتقمه ضحى ونبذه عشية وما ذكره المفسر خمسة اقوال الاول للشعبي والثاني لمقاتل والثالث لعطاء والرابع للضحاك والخامس للسدي ١٢ صاوي ٢٣ه قوله عليل كالفرخ ولد الطاير الممعط بضم الميم الاولى وفتح الميم الثانية المشددة والعين المهملة المكسورة اصله المنمعط بالنون اي ليس عليه شعر في القاموس امعط الشعر تساقط كالممعط ١٢ك ٢٤ه قوله كالفرخ الممعط المحيط ما ليس عليه شعر وريش في القاموس اسقط الشعر تساقط ١٢ ٢٥ه قوله وهو القرع على الاكثر وعن سعيد ابن جبير كل شجرة لا ساق لها فهو يقطين وهي بساق على خلاف العادة فان العادة فيها ان لا يكون لها ساق وفائدته ان الذباب لا يجتمع عنده وانه اسرع الاشجار نباتا وامتدادا وكان لرقة جلده يؤذيه الذباب اذى شديدا ١٢

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

اَمۡ خَلَقۡنَا الۡمَلٰٓئِكَةَ اِنَاثًا وَّهُمۡ شٰهِدُوۡنَ ○ خلقنا فیقولون ذلك اَلَاۤ اِنَّهُمۡ مِّنۡ اِفۡكِهِمۡ كذبهم لَيَقُوۡلُوۡنَ ○ وَلَدَ اللّٰهُ بقولهم الملٰئکة بنات الله وَاِنَّهُمۡ لَكٰذِبُوۡنَ ○ فیه اَصۡطَفَى بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل فحذفت ای اختار الۡبَنَاتِ عَلَى الۡبَنِيۡنَ ؕ مَا لَكُمۡ قف كَيۡفَ تَحۡكُمُوۡنَ ○ هذا الحکم الفاسد اَفَلَا تَذَكَّرُوۡنَ ○ بادغام التاء فی الذال انه سبحانه وتعالى منزه عن الولد اَمۡ لَكُمۡ سُلۡطٰنٌ مُّبِيۡنٌ ○ حجة واضحة ان لله ولدا فَاۡتُوۡا بِكِتٰبِكُمۡ التورٰیة فارونی ذلك فیه اِنۡ كُنۡتُمۡ صٰدِقِيۡنَ ○ فی قولکم ذلك وَجَعَلُوۡا ای المشرکون بَيۡنَهٗ تعالى وَبَيۡنَ الۡجِنَّةِ ای الملٰئکة لاجتنانهم عن الابصار نَسَبًا ؕ بقولهم انها بنات الله وَلَقَدۡ عَلِمَتِ الۡجِنَّةُ اِنَّهُمۡ ای قائلی ذلك لَمُحۡضَرُوۡنَ ○ للنار یعذبون فیها سُبۡحٰنَ اللّٰهِ تنزیه له عَمَّا يَصِفُوۡنَ ○ بان لله ولدا اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الۡمُخۡلَصِيۡنَ ○ ای المؤمنین استثناء منقطع ای فانهم ینزهون الله عما یصفه هؤلاء فَاِنَّكُمۡ وَمَا تَعۡبُدُوۡنَ ○ من الاصنام مَاۤ اَنۡتُمۡ عَلَيۡهِ ای علی معبودکم وعلیه متعلق بقوله بِفٰتِنِيۡنَ ○ ای احدا اِلَّا مَنۡ هُوَ صَالِ الۡجَحِيۡمِ ○ فی علم الله تعالی قال جبرئیل للنبی صلی الله علیه وسلم وَمَا مِنَّاۤ معشر الملٰئکة احد اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعۡلُوۡمٌ ○ فی السمٰوٰت یعبد الله سبحانه وتعالی فیه لا یتجاوزه وَّاِنَّا لَنَحۡنُ الصَّآفُّوۡنَ ○ اقدامنا فی الصلاة وَاِنَّا لَنَحۡنُ الۡمُسَبِّحُوۡنَ ○ المنزهون الله عما لا یلیق به وَاِنۡ مخففة من الثقیلة كَانُوۡا ای کفار مکة لَيَقُوۡلُوۡنَ ○ لَوۡ اَنَّ عِنۡدَنَا ذِكۡرًا كتابا مِّنَ الۡاَوَّلِيۡنَ ○ ای من کتب الامم الماضین لَكُنَّا عِبَادَ اللّٰهِ الۡمُخۡلَصِيۡنَ ○ العبادة له قال تعالی فَكَفَرُوۡا بِهٖ ای بالکتاب الذی جاءهم وهو القراٰن الاشرف من تلك الکتب فَسَوۡفَ يَعۡلَمُوۡنَ ○ عاقبة کفرهم وَلَقَدۡ سَبَقَتۡ كَلِمَتُنَا بالنصر لِعِبَادِنَا الۡمُرۡسَلِيۡنَ ۚ○ وهی لاغلبن انا ورسلی او هی قوله اِنَّهُمۡ لَهُمُ الۡمَنۡصُوۡرُوۡنَ ○ وَاِنَّ جُنۡدَنَا ای المؤمنین لَهُمُ الۡغٰلِبُوۡنَ ○ الکفار بالحجة والنصرة علیهم فی الدنیا وان لم ینتصر بعض منهم فی الدنیا ففی الاٰخرة فَتَوَلَّ عَنۡهُمۡ اعرض عن کفار مکة حَتّٰى حِيۡنٍ ○ تؤمر فیه بقتالهم وَّاَبۡصِرۡهُمۡ اذا نزل بهم العذاب فَسَوۡفَ يُبۡصِرُوۡنَ ○ عاقبة کفرهم فقالوا استهزاء متی نزول هذا العذاب قال تعالی تهدیدا لهم اَفَبِعَذَابِنَا يَسۡتَعۡجِلُوۡنَ ○ فَاِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمۡ بفنائهم قال الفراء العرب تکتفی بذکر الساحة عن القوم فَسَآءَ بئس صباحا صَبَاحُ الۡمُنۡذَرِيۡنَ ○ وفیه اقامة الظاهر مقام المضمر وَتَوَلَّ عَنۡهُمۡ حَتّٰى حِيۡنٍ ○ وَّاَبۡصِرۡ فَسَوۡفَ يُبۡصِرُوۡنَ ○ کرر تاکیدا لتهدیدهم وتسلیة له صلی الله علیه وسلم سُبۡحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الۡعِزَّةِ الغلبة عَمَّا يَصِفُوۡنَ ○ۚ بان له ولدا وَسَلٰمٌ عَلَى الۡمُرۡسَلِيۡنَ ○ۚ المبلغین عن الله التوحید والشرائع وَالۡحَمۡدُ لِلّٰهِ رَبِّ الۡعٰلَمِيۡنَ ○ علی نصرهم وهلاك الکافرین

م من مجاسه سبحان ربک رب العزة عما یصفون وسلام علی المرسلین والحمد لله رب العالمین — وفی القرطبی عن ابی سعید الخدری

---

۱ قوله الا انهم من افکهم استیناف من جهته تعالی غیر داخل تحت الامر بالاستفتاء مسوق لابطال مذهبهم الفاسد ببیان انه لیس بمبناه الا الافک الصریح والافتراء القبیح من غیر ان یکون لهم دلیل او شبهة ۱۲ جمل ۲ قوله مالکم الخ ای ای شیء ثبت واستقر لکم من حکمکم بهذا الحکم الجائر حیث تثبتون اخس الجنسین فی زعمکم لله سبحانه وتعالی ۱۲ ص ۳ قوله ام لکم سلطان مبین ای حجة نزلت علیکم من السماء بان الملائکة بنات الله ۱۲ مدارک ۴ قوله وجعلوا بینه التفات من الخطاب للغیبة اشارة الی انهم بعیدون من رحمة الله ولیسوا اهلا للخطابة ۱۲ ص ۵ قوله ای الملائکة سموا جنا لاجتنانهم عن الابصار ای استتارهم عنها کذا نقل عن مجاهد وقتادة او المراد بها الجن والمراد بالنسب المصاهرة روی انه زعم قریش ان الملائکة بنات الله فقال ابوبکر فمن امهاتهم قالوا بنات سراة الجن ۱۲ کمالین ۶ قوله نسبا الخ وهو زعمهم انهم بناته او قالوا ان الله تزوج من الجن فولدت له الملائکة ۱۲ مدارک ۷ قوله ولقد علمت الجنة الخ هذا زیادة فی تبکیتهم وتکذیبهم کانه قیل هؤلاء الملائکة الذین عظمتموهم وجعلتموهم بنات الله اعلم بحالکم وما یؤون الیه امرکم ویحکمون بتعذیبکم علی سبیل التابید ۱۲ صاوی ۸ قوله سبحان الله هذا من کلام الملائکة تنزیه لله تعالی عما وصفه به المشرکون بعد تکذیبهم لهم فکانه قیل ولقد علمت الملائکة ان المشرکین لمعذبون بقولهم ذلک وقولهم سبحان الله عما یصفون به لکن عباد الله المخلصین الذین نحن من جملتهم برآء من هذا الوصف وقوله فانکم وما تعبدون تعلیل وتحقیق لبراءة المخلصین ببیان عجزهم عن اغوائهم ۱۲ صاوی ۹ قوله فانهم ینزهون الله آه وفی السمین قوله الا عباد الله المخلصین فی هذا الاستثناء وجوه احدها انه منقطع والمستثنی منه اما فاعل جعلوا ای جعلوا بینه وبین الجنة نسبا الا عباد الله الثانی انه فاعل یصفون ای لکن عباد الله یصفونه بما یلیق به تعالی الثالث انه ضمیر محضرون ای لکن عباد الله ناجون وعلی هذا فتکون جملة التسبیح معترضة وظاهر کلام ابی البقاء انه یجوز ان یکون استثناء متصلا لانه قال مستثنی من واو جعلوا او محضرون ویجوز ان یکون منفصلا فظاهر هذه العبارة ان الوجهین الاولین فیهما متصل لا منفصل ولیس ببعید کانه قیل وجعل الناس ثم استثنی منهم هؤلاء وکل من لم یجعل بین الله وبین الجنة نسبا فهو عند الله مخلص من الشرک ۱۲ ج ۱۰ قوله ای علی معبودکم یشیر الی ان الضمیر فی علیه لما تعبدون والمعنی فانکم ایها القائلون بهذا القول والذی تعبدون من الاصنام ما انتم علی عبادة الاصنام بمضلین احدا الا اصحاب النار فی علمه تعالی وقیل الضمیر فی علیه لله تعالی والمعنی لستم بمضلون احدا علی الله الا اصحاب النار فی علمه تعالی ۱۲ کمالین ۱۱ قوله وعلیه متعلق بفاتنین لتضمنه معنی الاستیلاء وقیل ما تعبدون ساد مسد الخبر لکل رجل وضیعته ای انکم وآلهتکم قرناء ثم ابتدأ فقال ما انتم علیه وضمیر علیه علی هذا لما تعبدون کما صرح به الزمخشری والقاضی وجاز ان یکون لله ۱۲ ک ۱۲ قوله بفاتنین مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله احدا والمعنی انکم مع معبودکم لستم بمفسدین احدا الا من سبقت له الشقاوة فی علم الله تعالی ۱۲ صاوی ۱۳ قوله وما منا الا له مقام معلوم الخ هذا حکایة عن اعتراف الملائکة بالعبودیة ردا علی عبدتهم والمعنی لیس منا احد الا له مقام معلوم فی المعرفة والعبادة والامتثال لما یامرنا الله تعالی به قال ابن عباس ما فی السمٰوٰت موضع شبر الا وعلیه ملک یصلی ویسبح قیل ان هذه ثلاث آیات نزلت ورسول الله صلی الله علیه وسلم عند سدرة المنتهی فتاخر جبریل فقال النبی صلی الله علیه وسلم اههنا تفارقنی فقال جبریل ما استطیع ان اتقدم عن مکانه هذا وانزل الله تعالی حکایة عن الملائکة وما منا الا له مقام معلوم الآیات ۱۲ صاوی ۱۴ قوله وما منا الا له مقام معلوم آه فیه وجهان احدهما ان منا صفة لموصوف محذوف هو مبتدأ والخبر الجملة من قوله الا له مقام معلوم تقدیره ما احد منا الا له مقام وحذف المبتدأ مع من جید فصیح والثانی ان المبتدأ محذوف ایضا والا له مقام صفة حذف موصوفها والخبر علی هذا هو الجار المتقدم والتقدیر وما منا احد الا له مقام معلوم ۱۲ ج ۱۵ قوله مخففة من الثقیلة ای واللام فارقة والمعنی ان قریشا کانت تقول قبل بعثة النبی صلی الله علیه وسلم لو ان لنا کتابا مثل کتاب الاولین لاخلصنا العبادة لله تعالی وهذا نظیر قوله تعالی واقسموا بالله جهد ایمانهم لئن جاءهم نذیر لیکونن اهدی من احدی الامم ۱۲ صاوی ۱۶ قوله ولقد سبقت کلمتنا وهی الکلمة لاغلبن انا ورسلی والکلمة فی اللغة یعم القلیل والکثیر واختصاصها بالمفرد اصطلاح نحوی فلا یتوهم انه لم سماها کلمة مع انها کلمات او الکلمة هی قوله انهم لهم المنصورون الخ ۱۲ ک ۱۷ قوله سبقت کلمتنا الخ وجه المناسبة انه لما هدد الله تعالی الکفار بقوله فسوف یعلمون عاقبة کفرهم اردفه بما یقوی قلب الرسول فقال ولقد سبقت کلمتنا لعبادنا المرسلین الخ وقال فی المدارک وانما سماها کلمة وهی کلمات لانها لما انتظمت فی معنی واحد کانت فی حکم کلمة واحدة مفردة والمراد الموعد بعلوهم علی عدوهم فی مقام الحجاج وملاحم القتال فی الدنیا وعلوهم علیهم فی الآخرة ۱۲ ۱۸ قوله وان لم ینتصر بعض منهم اشار بهذا الی جواب سوال مقدر وهو انه قد شوهد غلبة حزب الشیطان فی بعض المشاهد کاحد فقوله غالبون ای باعتبار الغالب فقد یعطی للاکثر حکم الکل ویلحق القلیل بالعدم او یقال فی الجواب معنی غالبون ای باعتبار عاقبة الحال وملاحظة المآل وهو ما جری علیه الشیخ المصنف واقتصر البیضاوی علی الجواب الاول لما فی الوعدین من الدلالة علی الثبات والاستمرار ۱۲ ج ۱۹ قوله فسوف یبصرون آه سوف هنا للوعید لا للتبعید او لیس المقام مقامه کما تقول سوف انتقم منک وانت متهیئ للانتقام ۱۲ ج ۲۰ قوله بساحتهم فی حواشی ابن الشیخ الساحة الفناء الخالی عن الابنیة وفناء الدار بالکسر ما امتد من جوانبها معد للمصالح او بالفارسیة پیشگاہ منزل والمعنی بفنائهم وقربهم وحضرتهم من الروح وفی الخطیب قال الفراء العرب تکتفی بذکر الساحة عن القوم فشبه العذاب بجیش هجم علیهم فاناخ بفنائهم بغتة ۱۲ ۲۱ قوله بفنائهم بکسر الفاء والمد تفسیر للساحة لانها العرصة الواسعة عند الدار قال الفراء العرب تکتفی بذکر الساحة عن القوم والمعنی فاذا نزل العذاب بهم ۱۲ ک ۲۲ قوله بئس صباحا الخ اشار بهذا الی ان ضمیر بئس یعود الی المخصوص وان التمیز محذوف وان المذکور مخصوص لا فاعل ۱۲ ۲۳ قوله وفیه اقامة الظاهر مقام المضمر والاصل فساء صباحهم والمراد من الصباح الیوم او الوقت الخاص او الغارة فیه ۱۲ ک ۲۴ قوله حتی حین ای الی مدة یسیرة وهی المدة التی امهلوا فیها والی یوم بدر او الی فتح مکة ۱۲ مدارک ۲۵ قوله وتسلیة له الاولی ان یقول وتسلیة لیکون معطوفا علی تهدیدهم ای تاکیدا لتهدیدهم ولتسلیته صلی الله علیه وسلم فانها قد علمت مما تقدم ۱۲ جمل ۲۶ قوله سبحان ربک آه الغرض من هذا التعلیم المؤمنین ان یقولوه ولا یخلوا به ولا یغفلوا عنه لما روی عن علی بن ابی طالب کرم الله وجهه قال من احب ان یکتال بالمکیال الاوفی من الاجر یوم القیامة فلیکن آخر کلامه اذا قام

سه قوله ص والقرآن آه ذكر هذا الحرف من الحروف المعجم على سبيل التحدي بها تنبيها على الاعجاز ثم اتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدي عليه كانه قال والقرآن ذي الذكر اي ذي الشرف انه لكلام معجز ويجوز ان يكون ص خبر مبتدأ محذوف على انه اسم السورة كانه قال هذه ص اي هذه السورة التي اعجزت العرب والقرآن ذي الذكر كما تقول هذا حاتم والله تريد هذا هو المشهور بالسخاء والله وكذلك اذا اقسم بها كانه قال اقسمت بصاد والقرآن ذي الذكر انه لكلام معجز ١٢ مدارك

ــه قوله وجواب القسم الخ وفيه اقوال كثيرة احدها انه قوله ان ذلك لحق قال الزجاج والكوفيون غير الفراء وقال الفراء لا نجده مستقيما لتاخيره جدا عن قوله والقرآن الثاني انه قوله كم اهلكنا والاصل لكم اهلكنا فحذفت اللام كما حذفت في قوله قد افلح من زكاها بعد قوله والشمس لما طال الكلام قاله ثعلب والفراء الثالث انه قوله ان كل الا كذب الرسل قاله الاخفش الرابع انه قوله ص لان المعنى والقرآن لقد صدق محمد قاله الفراء وثعلب ايضا وهذا ابناء منهما على جواز تقديم جواب القسم وان هذا الحرف مقتطع من جملة هو دال عليها وكلاهما ضعيف الخامس انه محذوف واختلفوا في تقديره فقال الحوفي تقديره لقد جاءكم الحق ونحوه وقدره ابن عطية ما الامر كما تزعمون والزمخشري انه لمعجز والشيخ انك لمن المرسلين قال لانه نظير يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين ١٢ ج سه قوله ما الامر الخ دل عليه ما بعده وقيل الجواب المحذوف انه لمعجز وقيل جوابه الخ هو ص ومعناه صدق الله ورسوله ١٢ ك سه قوله بل الذين كفروا الاضراب عما يتضمنه الكلام من وجوب الاذعان بنفي تعدد الآلهة او باعجاز القرآن كانه قيل الامر كما قلنا والكفار لا يقرون بل يعاندون ١٢ ك

ــه قوله حمية وتكبر عن الايمان يريد انه ليس المراد حقيقة العزة بل المراد ما يتبعه من تكبر او حمية والحمية الانفة ١٢ ك ــه قوله وشقاق اي خلاف لله ولرسوله والتنكير في عزة وشقاق للدلالة على شدتهما وتفاقمهما وقرئ في غرة اي في غفلة عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق ١٢ مدارك ــه قوله ولات حين مناص بالفارسية و نبود آن وقت وقت خلاص ولا في لات المشبهة بليس زيدت عليها تاء التانيث للتاكيد اي لتاكيد التانيث فيها لكونها كلمة او لفظة او التاكيد معنى النفي فان زيادة الحروف تدل على زيادة المعنى هذا في البيضاوي وحاشيته وفي الخطيب ولات بمعنى ليس بلغة اهل اليمن وقال النحويون هي لا زيدت فيها التاء كقولهم رب وربت وثم وثمت ١٢ ــه قوله ليس الحين حين فرار ونجات يريد ان لا هي المشبهة بليس واسمها محذوف كذا حكي عن سيبويه والخليل وقال الاخفش انها لا النافية للجنس وما بعده منصوب بها كانك قلت ولا حين مناص لهم وقيل نافية للفعل المقدر والنصب باضماره اي لا ارى حين مناص والمناص كذا في المعالم مصدر ناص ينوص وهو الفوت والتاخر وفي القاموس المناص الملجأ والتاء زائدة كما يزاد على رب وثم لتاكيد معنى النفي فان زيادة اللفظ لزيادة المعنى ١٢ كمالين ــه قوله وعجبوا الخ اي جعلوا مجئ رسول من جنسهم امرا خارجا عن طوق العقل فيتعجب منه ١٢ صاوي ــه قوله فيه وضع الظاهر اي غضبا عليهم وايذانا بانه لا يتجاسر على مثل ما يقولون الا المتوغلون في الكفر والفسوق ١٢ ابو السعود ــه قوله اجعل الآلهة الخ الاستفهام تعجبي اي كيف يعلم الجميع ويقدر على التصرف فيهم اله واحد وسبب هذا التعجب قياسهم القديم على الحادث ولم يعلموا انه واحد لا من قلة بل وحدته وحدة تعزز وانفراد تنزه الله عن مماثلة الحوادث له ١٢ ص ــه قوله وانطلق الملأ منهم ان امشوا اي وانطلق اشراف قريش عن مجلس ابي طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد قائلين بعضهم لبعض ان امشوا وان بمعنى اي لان المنطلقين عن مجلس التقاول لابد لهم من ان يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلاقهم متضمنا معنى القول ١٢ ك ــه قوله عند ابي طالب الخ روي انه لما اسلم عمر فرح به المسلمون فرحا شديدا وشق ذلك على قريش فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من صناديدهم ومشوا الى ابي طالب وقالوا انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يعنون المسلمين فجئناك لتقضي بيننا وبين ابن اخيك فاستحضر ابو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن اخي هؤلاء قومك يسالونك السؤال فقال صلى الله عليه وسلم ماذا يسالونني قالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا وندعك والهك فقال صلى الله عليه وسلم ارايتم ان اعطيتكم ما سالتم اتعطوني انتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم العجم قالوا نعم قال تقولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب ١٢ كبير ــه قوله لشيء يراد اي من جهته عليه الصلوة والسلام امضاؤه وتنفيذه لا محالة من غير صارف يلويه ١٢ ابو السعود ــه قوله اي ملة عيسى لانها آخر الملل وهم لا يوحدون بل يقولون ثالث ثلاثة هذا قول ابن عباس وقال مجاهد يعنون ملة قريش ودينهم الذي هم عليه كما في الخطيب ١٢ ــه قوله بل هم في شك الخ اضراب عن مقدر فكانه قال انكارهم للذكر ليس عن علم بل هم في شك منه ١٢ جمل ــه قوله بل لما يذوقوا عذاب اضراب انتقالي لبيان سبب الشك والمعنى سببه انهم لم يذوقوا العذاب الى الآن ولو ذاقوه لايقنوا بالقرآن وآمنوا به ١٢ صاوي ــه قوله لم اشارة الى ان لما بمعنى لم ١٢ ــه قوله ولو ذاقوه الخ اشارة الى ان ما في لما من معنى توقع وقوع المنفي بها اي وقوع الصدقوا اي وزال عنهم الشك والحسد فهو اضراب عن الكلامين ١٢ كما ــه قوله فليرتقوا في الاسباب الفاء واقعة في جواب شرط مقدر قدره بقوله ان زعموا ذلك اي المذكور من العندية والملكية والمعنى فليصعدوا في المعارج التي يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا امر العالم وينزل الوحي على من يختارون ١٢ صاوي ــه قوله جند ما خبر مبتدأ مضمر اي هم جند وما مزيدة للتقليل والتحقير واليه اشار الشارح ايضا ومعنى الآية بالفارسية لشكري هست اينجا ايشان آمده از گروهها شكست داده شد از جملة گروها في روح البيان وهنالك ظرف لمهزوم او صفة اخرى لجند وهو اشارة الى الموضع الذي تقاولوا وتحاوروا فيه بالكلمات السابقة وهو مكة اي سيهزمون بمكة وهو اخبار بالغيب لانهم انهزموا في موضع تكلموا فيه بهذه الكلمات ١٢ ــه قوله اي في تكذيبهم لك الظاهر من صنع المفسر انه جعل قوله هنالك صفة لجند والمشار اليه فيه التكذيب والمشهور انه ظرف للمهزوم صفة جند والمعنى انهم جند مهزوم هنالك اي في تلك المقام والمرتبة التي وضعوا انفسهم فيها ١٢ كمالين ــه قوله صفة جند ايضا وقيل هو متعلق بمهزوم ويقال ان جند مبتدأ وما للتكثير فمهزوم خبره يعني ان جندا كثيرا يهلك هناك اي ببدر ١٢ ك ــه قوله المتحزبين في الصراح تحزبوا اي اجتمعوا ١٢ ــه قوله ذو الاوتاد اوتاد جمع وتد بكسر الوسط معناه بالفارسية ميخ صراح وبنديدن ميخ ميزند ١٢ ــه قوله ويعذبه قيل يتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل ومعنى ذو الاوتاد ذو الملك الثابت او ذو الجموع الكثيرة وفي الاوتاد استعارة بليغة حيث شبه الملك به ... الشعر وهو لا يثبته ... الا بالاوتاد ١٢ ــه قوله الغيضة ...

سورة صٓ مكية وهي ست او ثمان وثمانون اية بسم الله الرحمن الرحيم

صٓ الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ ذِي الذِّكْرِ ۝ اي البيان او الشرف وجواب هذا القسم محذوف اي ما الامر كما قال كفار مكة من تعدد الالهة بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة فِيْ عِزَّةٍ حمية وتكبر عن الايمان وَّشِقَاقٍ ۝ خلاف وعداوة للنبي صلى الله عليه وسلم كَمْ اي كثيرا اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ اي امة من الامم الماضية فَنَادَوْا حين نزول العذاب بهم وَّلَاتَ حِيْنَ مَنَاصٍ ۝ اي ليس الحين حين فرار والتاء زائدة والجملة حال من فاعل نادوا اي استغاثوا والحال ان لا مهرب ولا منجى وما اعتبر بهم كفار مكة وَعَجِبُوْٓا اَنْ جَآءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ رسول من انفسهم ينذرهم ويخوفهم بالنار بعد البعث وهو النبي صلى الله عليه وسلم وَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ فيه وضع الظاهر موضع المضمر هٰذَا سٰحِرٌ كَذَّابٌ ۝ اَجَعَلَ الْاٰلِهَةَ اِلٰهًا وَّاحِدًا حيث قال لهم قولوا لا اله الا الله اي كيف يسع الخلق كلهم اله واحد اِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ۝ عجيب وَانْطَلَقَ الْمَلَاُ مِنْهُمْ من مجلس اجتماعهم عند ابي طالب وسماعهم فيه من النبي صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله اَنِ امْشُوْا اي يقول بعضهم لبعض امشوا وَاصْبِرُوْا عَلٰٓى اٰلِهَتِكُمْ اثبتوا على عبادتها اِنَّ هٰذَا المذكور من التوحيد لَشَيْءٌ يُّرَادُ ۝ منا مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِي الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ اي ملة عيسى اِنْ ما هٰذَآ اِلَّا اخْتِلَاقٌ ۝ كذب ءَاُنْزِلَ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين وتركه عَلَيْهِ على محمد الذِّكْرُ القرآن مِنْ بَيْنِنَا وليس باكبرنا ولا اشرفنا اي لم ينزل عليه قال تعالى بَلْ هُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِيْ وحيي اي القرآن حيث كذبوا الجائي به بَلْ لَّمَّا لم يَذُوْقُوْا عَذَابِ ۝ ولو ذاقوه لصدقوا النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به ولا ينفعهم التصديق حينئذ اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَآئِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيْزِ الغالب الْوَهَّابِ ۝ من النبوة وغيرها فيعطونها من شاءوا اَمْ لَهُمْ مُّلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ان زعموا ذلك فَلْيَرْتَقُوْا فِي الْاَسْبَابِ ۝ الموصلة الى السماء فياتوا بالوحي فيخصوا به من شاءوا وام في الموضعين بمعنى همزة الانكار جُنْدٌ مَّا اي هم جند حقير هُنَالِكَ اي في تكذيبهم لك مَهْزُوْمٌ صفة جند مِّنَ الْاَحْزَابِ ۝ صفة جند ايضا اي من جنس الاحزاب المتحزبين على الانبياء قبلك واولئك قد قهروا واهلكوا فكذا نهلك هؤلاء كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ تانيث قوم باعتبار المعنى وَّعَادٌ وَّفِرْعَوْنُ ذُو الْاَوْتَادِ ۝ كان يتد لكل من يغضب عليه اربعة اوتاد يشد اليها يديه ورجليه ويعذبه وَثَمُوْدُ وَقَوْمُ لُوْطٍ وَّاَصْحٰبُ لْئَيْكَةِ ۝ اي الغيضة وهم قوم شعيب عليه الصلوة والسلام اُولٰٓئِكَ الْاَحْزَابُ ۝

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله ان نافية والاستثناء مفرغ من اعم العام اى ما كل واحد منهم مخبر الشئ الا مخبر اعنه بانه كذب جميع الرسل لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم ١٢ك **لله قوله** مالها من فواق يجوز ان يكون لها ازا فعا من فواق با لغا عليه لاعتماده على النفى وان يكون جملة من مبتدأ وخبر وعلى التقديرين فالجملة المنفية فى محل نصب صفة لصيحة ومن مزيدة وقرأ الاخوان فواق بضم الفاء والباقون بفتحها فقيل هما لغتان بمعنى واحد وهما الزمان الذى بين حلبتى الحالب ورضعتى الراضع والمعنى ما لها من توقف قدر فواق ناقة ١٢ج **لله قوله** قطنا القط القطعة من الشئ من قط اذا قطعه والمراد هنا القسط والنصيب المفروض كانه قط وافرز وقد فسر ابن عباس رضى الله عنه الآية به انتهى فالمعنى عجل لنا قسطنا وحظنا من العذاب الذى توعدنا به محمد ولا تؤخره الى يوم الحساب ويقال لصحيفة الجائزة ايضا قط لانها قطعة من القرطاس فالمعنى عجل لنا صحيفة اعمالنا لننظر فيها اه روح ملخصا واختار الشارح قولا آخر ١٢ **لله قوله** اى كتاب اعمالنا كما روى عن ابن عباس ومجاهد وعن قتادة قطنا من العذاب رواه عبد الرزاق وعن سعيد بن جبير نصيبا من الجنة رواه ابن جرير ويؤيد الاول مورد نزوله واصل اللفظ القسط من شئ لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه ١٢ك **لله قوله** واذكر عبدنا داود الخ المقصود من ذكر تلك القصص اظهار فضل المتقدمين وتسلية صلى الله عليه وسلم عن اذى قومه يقتدى بمن قبله لكونه سيد الجميع فهو اولى بالصبر والاضافة فى عبدنا للتشريف المضاف ١٢ صاوى

إِنْ مَا كُلٌّ من الاحزاب إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فكذبوا جميعهم لان دعوتهم واحدة وهى دعوة التوحيد فَحَقَّ وجب عِقَابِ ۝ وَمَا يَنْظُرُ ينتظر هٰٓؤُلَآءِ اى كفار مكة إِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً هى نفخة القيامة تحل بهم العذاب مَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ۝ بفتح الفاء وضمها رجوع وَقَالُوا لما نزل فَأَمَّا مَنْ أُوتِىَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ الخ رَبَّنَا عَجِّلْ لَّنَا قِطَّنَا اى كتاب اعمالنا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝ قالوا ذلك استهزاء قال تعالى اِصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوٗدَ ذَا الْاَيْدِ اى القوة فى العبادة كان يصوم يوما ويفطر يوما ويقوم نصف الليل وينام ثلثه ويقوم سدسه اِنَّهٗٓ اَوَّابٌ ۝ رجاع الى مرضات الله اِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهٗ يُسَبِّحْنَ بتسبيحه بِالْعَشِيِّ وقت صلوة العشاء وَالْاِشْرَاقِ ۝ وقت صلوة الضحى وهو ان تشرق الشمس ويتناهى ضوءها وَسخرنا الطَّيْرَ مَحْشُوْرَةً مجموعة اليه تسبح معه كُلٌّ من الجبال والطير لَّهٗٓ اَوَّابٌ ۝ رجاع الى طاعته بالتسبيح وَشَدَدْنَا مُلْكَهٗ قويناه بالحرس والجنود كان يحرس محرابه كل ليلة ثلثون الف رجل وَاٰتَيْنٰهُ الْحِكْمَةَ النبوة والاصابة فى الامور وَفَصْلَ الْخِطَابِ ۝ البيان الشافى فى كل قصد وَهَلْ معنى الاستفهام هنا التعجيب والتشويق الى استماع ما بعده اَتٰىكَ يا محمد نَبَؤُا الْخَصْمِ اِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ۝ محراب داود اى مسجده حيث منعوا الدخول عليه من الباب لشغله بالعبادة اى خبرهم وقصتهم اِذْ دَخَلُوْا عَلٰى دَاوٗدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوْا لَا تَخَفْ نحن خَصْمٰنِ قيل فريقان ليطابق ما قبله من ضمير الجمع وقيل اثنان والضمير بمعناهما والخصم يطلق على الواحد واكثر وهما ملكان جاءا فى صورة خصمين وقع لهما ما ذكر على سبيل الفرض لتنبيه داود عليه السلام على ما وقع منه وكان له تسع وتسعون امرأة وطلب امرأة شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها بَغٰى بَعْضُنَا عَلٰى بَعْضٍ فَاحْكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ تجر وَاهْدِنَآ اَرشدنا اِلٰى سَوَآءِ الصِّرَاطِ ۝ وسط الطريق الصواب اِنَّ هٰذَآ اَخِیْ اى على دينى لَهٗ تِسْعٌ وَّتِسْعُوْنَ نَعْجَةً يعبر بها عن المرأة وَّلِیَ نَعْجَةٌ وَّاحِدَةٌ فَقَالَ اَكْفِلْنِیْهَا اى اجعلنى كافلها وَعَزَّنِیْ غلبنى فِی الْخِطَابِ ۝ اى الجدال واقره الآخر على ذلك قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ ليضمها اِلٰى نِعَاجِهٖ وَاِنَّ كَثِیْرًا مِّنَ الْخُلَطَآءِ الشركاء لَیَبْغِیْ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَقَلِیْلٌ مَّا هُمْ ما لتاكيد القلة فقال الملكان صاعدين فى صورتهما الى السماء قضى الرجل على نفسه فتنبه داود وقال تعالى وَظَنَّ اى ايقن دَاوٗدُ اَنَّمَا فَتَنّٰهُ اوقعناه فى فتنة اى بلية بمحبته تلك المرأة فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهٗ وَخَرَّ رَاكِعًا اى ساجدا وَّاَنَابَ ۝ فَغَفَرْنَا لَهٗ ذٰلِكَ وَاِنَّ لَهٗ عِنْدَنَا لَزُلْفٰى اى زيادة خير فى الدنيا وَحُسْنَ مَاٰبٍ ۝

لله قوله كان يصوم يوما ويفطر يوما اى وهو جهاد للنفس دليل على قوة داود دلان النفس كالطفل فاذا فطمها عن شهوتها بالصوم يوما واطلقها فى اليوم الثانى ثم يعود لفطمها ولاشك انه جهاد عظيم ١٢ صاوى **لله قوله** يسبحن اى يقدسن الله بصوت يتمثل لداود ويخلق الله فيها الكلام او بلسان الحال وقيل يسرن معه فى السياحة وهذه الجملة حالية من الجبال واتى بها فعلا مضارعا دون اسم فاعل فلم يقل مسبحات دالة على التجدد والحدوث شيئا بعد شئ وقوله والطير محشورة العامة على نصبهما عطف مفعول على مفعول وحال على حال كقولك ضربت زيدا مكتوفا وعمرا مطلقا واتى بالحال اسما لانه لم يقصد ان الفعل وقع شيئا فشيئا لان حشرها دفعة واحدة ادل على القدرة والحاشر الله تعالى وقرأ بعضهم برفعهما جعلهما جملة مستقلة من مبتدأ وخبر ١٢ج **لله قوله** وقت صلاة العشاء ظاهره ان المراد بها العشاء الاخيرة والذى يفهم من كلام غيره انها المغرب حيث قال فكان داود يسبح اثر صلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها ١٢ صاوى **لله قوله** وقت صلوة الضحى روى سعيد بن منصور عن ابن عباس لم اعرف صلوة الضحى الا بهذه الآية وروى الطبرانى عن ام هانى انه صلعم صلى فى بيتها صلوة الضحى فقال يا ام هانى هذه صلوة الاشراق ويلوح من ههنا ان الاشراق والضحى واحد وممن نبه على ذلك جدى الشيخ الاجل الدهلوى فقال هو فى الحقيقة وقت واحد وصلوة واحدة او لها اوقات الاشراق وآخرها الى قبيل نصف النهار ولما صلى فى بعض الاحيان فى الوقتين ظنوا ان ههنا وقتين وصلوتين انتهى ومما يشهد لذلك قول فقهاء الشافعية فى تحديدها فقال الشافعى وفقهاء من ارتفاع الشمس الى الاستواء وفى المجموع الى الزوال ١٢ كمالين **لله قوله** كل لداود اواب اى كل من الجبال والطير لداود اواب لاجل تسبيحه قوله اواب اى مسبح فوضع اواب موضع مسبح وقيل الضمير للبارى تعالى والمراد كل من داود والجبال والطير مسبح ورجاع لله تعالى ١٢جل **لله قوله** بالحرس جمع حارس حراسة نگاه بانی کردن ١٢ صراح **لله قوله** النبوة الخ فسر الحكمة بما هو اعم من النبوة وقد يفسر بها خاصة ١٢ك **لله قوله** وفصل الخطاب لبيان تلك الحكمة على الوجه الاتم كما فى شرح الفصوص للمولى الجامى رحمه الله فيكون بمعنى الخطاب الفاصل اى المميز والمبين او الخطاب المفصول اى الكلام الملخص الذى يتبينه المخاطب على المرام من غير التباس ١٢ روح **لله قوله** التعجيب الظاهر ان معنى التعجيب ههنا جعل المخاطب متعجبا بما القى عليه او متعجبا منه ١٢ك **لله قوله** اذ تسوروا المحراب قال الزمخشرى فان قلت بم انتصب اذ قلت لا يخلو اما ان ينتصب باتاك او بالنبأ او بمحذوف فلا يسوغ انتصابه باتاك لان اتيان النبأ رسول الله لا يقع الا فى عهده لا فى عهد داود ولا بالنبأ لان النبأ واقع فى عهد داود فلا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وان اردت بالنبأ القصة فى نفسها لم يكن ناصبا فبقى ان يكون منصوبا بمحذوف وتقديره وهل اتاك نبأ تحاكم الخصم اذ فاختار ان يكون معمولا لمحذوف ١٢ج **لله قوله** اذ تسوروا المحراب بالفارسية چون از دیوار جسته داخل شدند در عبادت خانه داود والمراد بالخصم المتسورين جبرائيل وميكائيل ومن معهما من الملائكة على صورة المدعى والمدعى عليه والشهود والمزكين من بنى آدم ١٢ روح **لله قوله** اى مسجده وقد يفسر بالغرفة فى القاموس المحراب الغرفة وصدر البيت واكرم مواضعه ومقام الامام من المسجد والموضع ينفرد به الملك فيتباعد من الناس ومحاريب بنى اسرائيل مساجدهم التى كانوا يجلسون فيها انتهى ١٢ك **لله قوله** وقصتهم تفسير للنبأ بمعنى القصة وبه يتعلق الظرف والامر كونه بمعنى القصة تعلق الظرف لانه مصدر فى الاصل والظرف يكفيه رائحة من الفعل ١٢ك **لله قوله** بمعناهما فان المثنى فيه معنى الجمع وهو ضم شئ الى شئ وهذا كما قالوا فى قوله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين انه راجع الى داود وسليمان باعتبار المعنى وغيره مما هو جاءه ملكان ١٢ك **لله قوله** على سبيل الفرض دفع لما يرد انهم كيف يخبرون عن انفسهم بما لم يقع منهم والملائكة منزهون عن الكذب بانه انما يكون كذبا اذا قصد به الاخبار حقيقة اما لو كان فرضا او صورة فى انفسهما لما اتوه فى صورة البشر كما يذكره العالم فى صورة مسئلة لاحد فيقول ضرب زيد عمرا وادعى بكر واوه اولطف بهما ذلك لا اشراء وكان الغرض منه التعريض والتنبيه لما وقع من داود فلا كذب ١٢ك **لله قوله** وطلب امرأة شخص الخ يقال انه اورياكه جهاد وتعب بها ولى القصة بعين داود وقعت على امرأة رجل فاعجبها فسأله النزول عنها كذا القلم عن ابن مسعود ١٢ج **لله قوله** وطلب امرأة الخ اى طلب امرأة شخص فاستحى الشخص وهو اوريا ان يرده وطلقها وكان ذلك جائزا فى شريعة داود عليه السلام معتادا فيما بين امته غير مخل بالمروة فكان يسال بعضهم بعضا ان ينزل عن زوجته فيتزوجها اذا اعجبته وقد كان الانصار فى صدر الاسلام يواسون المهاجرين بمثل ذلك من غير نكير خلا انه عليه الصلوة والسلام لعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شانه نبه بالتمثيل على انه لم يكن ينبغى لمثله تعاطى ما يتعاطاه احاد امته ملخصا من ابى السعود ١٢ **لله قوله** تجر اى لا تخرج عن الحكم وتجاوز عن الحق من البيضاوى ١٢ **لله قوله** اكفلنيها بالفارسية ببخش بمن بسپار او را اين بيك ريش مرا رحقيقة اجعلنى كفيلها كما ضمنها من الكفل بمعنى ١٢ بيضاوى **لله قوله** اى الجدال يريد ان المراد بالخطاب مخاطبة المحاج المدل والمعنى انه غلبنى فى الخطاب فى مخاطبته اياى لانه كان اقدر على المنطق منى او قهرنى وان كان الحق معى وقيل المراد بالخطاب المغالبة فى الخطبة يقال خطبت المرأة وخطبها هو فخاطبنى اى غالبنى فى الخطبة ١٢ك **لله قوله** واقره الآخر اى المدعى عليه وهو جواب عما يقال كيف حكم داود ولم يسمع شيئا من المدعى عليه فاجيب بانه سمع منه الاقرار والاعتراف ١٢ص **لله قوله** ليضمها الى نعاجه اشار الى ان متعلق بمقدر هو علة للسؤال وقد **له قوله** الشركاء اى الذين خلطوا اموالهم ١٢ **لله قوله** بسؤال نعجتك اى بسؤال ضم نعجتك الى نعاجه والمشهور انه متعلق بالسوال لتضمنه معنى الضم ١٢ كمالين

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

قوله يا داؤد انا جعلناك الخ يحتمل انه كلام مستانف بيان للزلفى في قوله تعالى وان له عندنا لزلفى ويحتمل انه مقول لقول محذوف معطوف على قوله فغفرنا له كانه قيل فغفرنا له وقلنا يا داؤد الخ وفي هذه الآية دليل على ان خلافة التي كانت قبل الفتنة باقية مستمرة بعد التوبة قوله تدبر امر الناس لے لكونك ملكا وسلطانا عليهم فقد جمع لداؤد بين النبوة والسلطنة وكان فيمن قبله النبوة مع شخص والسلطنة مع آخر فيحكم السلطان بما يامر به النبي ١٢ صاوي ٣ قوله تدبر الناس يقال فلان خليفة الناس في الملك اذا كان منصوبا منه ليدبر الناس ١٢ ٤ قوله فاحكم بين الناس بالحق لے بالعدل لان الاحكام اذا كانت مطابقة للشريعة الحقية الالهية انتظمت مصالح العالم واتسعت ابواب الخيرات واذا كانت الاحكام على وفق الاهوية وتحصيل مقاصد الانفس افضى الى تخريب العالم ووقوع الهرج فيه والمرج في الخلق وذلك يفضي الى هلاك ذلك الحاكم ١٢ جمل ٥ قوله ولا تتبع الهوى لے مطلقا ومنه هواها في القضاء قوله فيضلك لے اتباع الهوى عن الدلائل الدالة على توحيده كمالين وقال الصاوي قوله ولا تتبع الهوى المقصود من نهيه اعلام امته لانه معصوم ولتتبعه فيما امر به لانا اذا كان هذا الخطاب للمعصوم فغيره اولى ١٢ ٦ قوله بما نسوا الخ لے بسبب نسيانهم يوم الحساب يوم اما مفعول لنسوا او ظرف لقوله لهم اي لهم عذاب شديد في يوم القيامة بسبب نسيانهم الذي هو عبارة عن ضلالهم آه ابو السعود والمتبادر من صنيع الشارح هو الاول والمراد بنسيانه ترك الايمان به ١٢ ج ٧ قوله المترتب عليه الخ فالسبب الحقيقي في حصول العذاب لهم هو ترك الايمان ونسيان يوم الحساب سبب في ترك الايمان فاكتفى بذكر سبب السبب ١٢ صاوي ٨ قوله باطلا آه يجوز ان يكون نعتا لمصدر محذوف او حالا من ضميره اي خلقا باطلا ويجوز ان يكون حالا من فاعل خلقنا اي مبطلين او ذوي باطل ويجوز ان يكون مفعولا من اجله اي للباطل وهو العبث ١٢ ج ٩ قوله ذلك اشارة الى خلقها باطلا قوله ظن الذين كفروا الظن بمعنى المظنون لے خلقها للعبث لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا وانما جعلوا ظانين انه خلقها للعبث لا للحكمة مع اقرارهم بانه خالق السموات والارض وما بينهما لقوله ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله لانه لما كان انكارهم للبعث والحساب والثواب والعقاب مؤديا الى ان خلقها عبث وباطل جعلوا كانهم يظنون ذلك ويقولونه لان الجزاء هو الذي سبقت اليه الحكمة في خلق العالم فمن جحده فقد جحد الحكمة في خلق العالم ١٢ مدارك ١٠ قوله ليدبروا الظاهر ان ضميره لاولي الالباب على التنازع واعمل الثاني ١٢ ك ١١ قوله ووهبنا لداؤد سليمان لے من المرأة التي اخذها من اوريا وكان سنه اذ ذاك سبعين سنة ١٢ صاوي ١٢ قوله من صفن اي من قام على ثلث قوائم وطرف الرابعة وهذه صفة محمودة في الخيل ١٢ ك ١٣ قوله جمع جواد لے جمع مؤنث والتانيث باعتبار انه صفة للخيل وهي اسم جنس او صفة للجماعة ويحتمل ان يكون من تغليب المؤنث على المذكر ويجوز ان يكون جمع الصافن وجمعه بالالف والتاء لانه جمع من لا يعقل ويجوز ذلك فيما لا يعقل ١٢ ك ١٣ قوله ركضت بزنة المجهول والمراد بالركض ههنا هو استحثاث الفرس للعدو ١٢ ك ١٤ قوله وكانت الف فرس روي انه غزا اهل دمشق ونصيبين واصاب منهم الف فرس وقيل اصابها ابوه من العمالقة فوضع يده عليها البيت المال وقيل خرجت له من البحر ولها اجنحة ١٢ صاوي ١٥ قوله حب الخير فيه اوجه احدها انه مفعول احببت لانه بمعنى آثرت وعن علي هذا بمعنى على والثاني ان حب مصدر على حذف الزوائد والناصب له احببت والثالث انه مصدر تشبيهي اي حبا مثل حب الخير والرابع انه قيل ضمن معنى اثبت فلذلك تعدى بعن والخامس بان احببت بمعنى لزمت والسادس ان احببت من احب البعير اذا سقط وبرك من الاعياء والمعنى قعدت عن ذكر ربي فيكون حب الخير على هذا مفعولا من اجله ١٢ ك ١٦ قوله اي الخيل يسمى الخيل خيرا لانه معقود بنواصيها الخير كما في الحديث اي الاجر والمغنم او الخير المال الكثير والمراد به الخيل التي عرضت عليه ١٢ ك ١٧ قوله حتى توارت الشمس بالحجاب اے غربت واضمارها من غير ذكر لدلالة لفظ العشي عليها وقيل الضمير للصافنات كذا في الكشاف ورجحه الامام الرازي بناء على ان الاشتغال بالخيل الى ان يفوت الصلوة ذنب عظيم لا يليق بالانبياء واجاب صاحب الكشاف بانه مشترك الالزام لان توارى الخيل في حجاب الليل يكون بعد العتمة وتبعه العلامة التفتازاني وتعقب بانه مصرح بان المراد بتوارى الصافنات غيبتها عن بصره لا التوارى في ظلمة الليل ولا يخفى انه لا يتم هذا ما لم يروى التوارى في الظلمة فان مجرد توارها عن نظره لا محذور فيه حتى يقتضي الاستغفار والتوبة عنه وقد روي ان الشمس غربت لاشتغاله بامرها ١٢ ك ١٨ قوله اي الخيل المعروضة فردوها يريد ان الضمير للخيل وهو المشهور وقيل انه للشمس وانها ردت عليه كما ردت ليوشع ليصلي الصلوة في وقتها وهو مروي عن علي كما ذكره البغوي لكنه قال شيخ الاسلام ابن حجر في فتح الباري انه لم يثبت ذلك عن احد والثابت عند جمهور اهل العلم بالتفسير ان ضمير ردوها للخيل ١٢ كمالين ١٩ قوله اي ذبحها وقطع ارجلها يعني ان مسح السيف بالعنق كناية عن الذبح ومسح السوق عن قطع الارجل قال البغوي المراد بالمسح القطع هذا قول ابن عباس والحسن وقتادة ومقاتل والاكثر وكان ذلك مباحا لان نبي الله لم يكن ليقدم على محرم ولم يكن ليتوب عن ذنب بذنب آخر وقيل الضمير في قوله ردوها عائد على الشمس والخطاب للملائكة الموكلين بها فردوها فصلى العصر في وقتها وقال الفخر الرازي معنى قوله فطفق مسحا بالسوق والاعناق انه يمسحها حقيقة بيده ليختبر عيوبها وامراضها لكونه اعلم باحوال الخيل واشارة الى انه ابلغ من التواضع الى انه يباشر الامور بنفسه ولم يحصل منه ذبح ولا عقر ولم تفت منه صلاة ١٢ ص وك ٢٠ قوله هويها بكسر الواو اي احبها وكانت تعبد الصنم في دارها من غير علمه روي انه مات ابوها وهي تجزع اشد جزع فامر سليمان الشياطين فصوروا لها تمثال ابيها تسكينا لها فعمدت اليه فالبسته بمثل ثيابه التي كانت تلبس ثم كانت اذا خرج سليمان تغدو عليه في دارها حتى تسجد له ويسجدن له كما كانت تصنع به في ملكه وتروح كل عشية بمثل ذلك الى اربعين صباحا ١٢ ك ٢١ قوله وكان ملكه في خاتمه لے كان ملكه مرتبا على لبسه اياه فاذا لبسه سخرت له الريح والجن والشياطين وغيرها واذا نزعه زال عنه ذلك وكان خاتمه من الجنة وهو من جملة الاشياء التي نزل بها آدم من الجنة ١٢ صاوي ٢٢ قوله فجاءها جني الخ واسمه صخر على صورة سليمان عليه السلام وقال لها يا امينة خاتمي فناولته الخاتم وتختم به وجلس على كرسي سليمان عليه السلام فعكفت عليه الطير والجن والانس وتغيرت صفة سليمان عليه السلام فاتى الامينة يطلب الخاتم فانكرته فعرف ان الخطيئة قد ادركته فكان يدور على البيوت يتكفف حتى مضى اربعون يوما عدد ما عبدت الصورة في بيته فطار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعته سمكة فوقعت في يده فبقر بطنها فوجد الخاتم فتختم به وخر ساجدا وعاد اليه الملك فعلى هذا الجن صخر سمي به وهو جسم لا روح فيه لانه كان متمثلا بما لم يكن كذلك كما في الخطيب والبيضاوي ١٢ ٢٣ قوله هو ذلك الجني الخ حكاه ابن اسحاق عن وهب بن منبه وفيه انه سلط على نسائه حتى كان مايدعهن في الحيض ولا يغتسل من الجنابة وقال الحسن ما كان الله ليسلط الشيطان على نسائه وفي جامع البيان المنقول عن م

وتسلطه على ملكه وتصرفه في امته بالجور في حكمه وان الشياطين لا يتسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الانبياء من مثل هذا والذي ذهب اليه

مرجع في الآخرة يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ تدبر امر الناس فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ اى هوى النفس فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ۚ اى عن الدلائل الدالة على توحيده إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ اى عن الايمان بالله لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا بنسيانهم يَوْمَ الْحِسَابِ المترتب عليه تركهم الايمان ولو ايقنوا بيوم الحساب لآمنوا في الدنيا وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ۚ اى عبثا ذَٰلِكَ اى خلق ما ذكر لا لشيء ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ من اهل مكة فَوَيْلٌ واد لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ نزل لما قال كفار مكة للمؤمنين انا نعطى في الآخرة مثل ما تعطون وام بمعنى همزة الانكار كِتَابٌ خبر مبتدأ محذوف اى هذا أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا اصله يتدبروا ادغمت التاء في الدال آيَاتِهِ ينظروا في معانيها فيؤمنوا وَلِيَتَذَكَّرَ يتعظ أُولُو الْأَلْبَابِ اصحاب العقول وَوَهَبْنَا لِدَاوُودَ سُلَيْمَانَ ۚ ابنه نِعْمَ الْعَبْدُ ۖ اى سليمان إِنَّهُ أَوَّابٌ رجاع في التسبيح والذكر في جميع الاوقات إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ هو ما بعد الزوال الصَّافِنَاتُ الخيل جمع صافنة وهي القائمة على ثلاث واقامة الاخرى على طرف الحافر وهي من صفن يصفن صفونا الْجِيَادُ جمع جواد وهو السابق المعنى انها ان استوقفت سكنت وان ركضت سبقت وكانت الف فرس عرضت عليه بعد ان صلى الظهر لارادته الجهاد عليها العدو فعند بلوغ العرض تسعمائة منها غربت الشمس ولم يكن صلى العصر فاغتم فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ اى اردت حُبَّ الْخَيْرِ اى الخيل عَن ذِكْرِ رَبِّي اى صلوة العصر حَتَّىٰ تَوَارَتْ اى الشمس بِالْحِجَابِ اى استترت بما يحجبها عن الابصار رُدُّوهَا عَلَيَّ ۖ اى الخيل المعروضة فردوها فَطَفِقَ مَسْحًا بالسيف بِالسُّوقِ جمع ساق وَالْأَعْنَاقِ اى ذبحها وقطع ارجلها تقربا الى الله تعالى حيث اشتغل بها عن الصلوة وتصدق بلحمها فعوضه الله خيرا منها واسرع وهي الريح تجري بامره كيف شاء وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ ابتليناه بسلب ملكه وذلك لتزوجه بامرأة هويها وكانت تعبد الصنم في داره من غير علمه وكان ملكه في خاتمه فنزعه مرة عند ارادة الخلاء ووضعه عند امرأته المسماة بالامينة على عادته فجاءها جني في صورة سليمان فاخذه منها وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَدًا هو ذلك الجني وهو صخر او غيره جلس على كرسي سليمان وعكفت عليه الطير وغيرها فخرج سليمان في غير هيئته فرآه على كرسيه وقال للناس انا سليمان فانكروه ثُمَّ أَنَابَ رجع سليمان الى ملكه بعد ايام بان وصل الى الخاتم فلبسه وجلس على كرسيه قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله لا ينبغي لاحد من بعدي اے ليكون معجزة لي او المراد لا ينبغي لاحد ان يسلبه مني في حياتي كما فعل الشيطان الذي لبس خاتمي وجلس على كرسيي او ان الله علم انه لا يقوم غيره مقامه بمصالح ذلك الملك واقتضت حكمته تعالى تخصيصه به فالهمه سؤاله فلا يرد كيف قال سليمان ذلك مع انه يشبه الحسد والبخل بنعم الله تعالى على عبيده بما لا يضر سليمان وقدم الاستغفار اهتماما بالدين وتقديما للوسيلة ١٢ جمل ٢ قوله اي سوى الله استشهاد على كون بعد بمعنى سوى وسواله ذلك ليس ناشيا عن الحسد ولا طلبا للمفاخرة بامور الدنيا الفانية وانما هو لطلب المعجزة وكان زمن الجبارين وتفاخرهم بالملك ومعجزة كل نبي من جنس ما اشتهر في عصره كما غلبت في عهد موسى السحر فجاءهم بما يلقف وفي عهد عيسى عليه السلام الطب فجاءهم باحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وفي عهد نبينا الفصاحة فاتاهم بكلام لم يقدر على معارضته ١٢ ك ٣ قوله رخاء لينة ولا ينافيه ما في موضع آخر ولسليمان الريح عاصفة لانها كانت شديدة في نفسها لينة لسليمان او تكون لينة عند ارادة سليمان لينها او شديدة عند الجهد لينة عند السير او سخر له كلا قسميه او المراد من اللين عدم المخالفة لارادته كالامور المنقادة ١٢ ك ٤ قوله اراد اے قصد سليمان لما لم يصح اصاب ههنا بمعنى فعل الصواب حمله على معنى اراد من قولهم اصاب الصواب فاخطأ الجواب اي اراد الصواب فاخطأ ١٢ ك ٥ قوله وآخرين عطف على كل كانه جعل الشياطين قسمين عملة ومردة ١٢ ك ٦ قوله القيود الخ من المعلوم ان القيد يكون في الرجل فلا يلتئم هذا التفسير مع قوله يجمع ايديهم الخ فلو فسر الاصفاد بالاغلال لكان اوضح والاصفاد تطلق عليها كما تطلق على القيود وفي المختار صفده شده واوثقه من باب ضرب ١٢ جمل ٧ قوله بغير حساب وهو حال من المستكن في الامر اے غير محاسب على منه وامساكه وقيل صلة للعطاء اي انه عطاء غير متناه ١٢ ك ٨ قوله بغير حساب فيه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بعطاؤنا اي اعطيناك بغير حساب ولا تقدير وهذا دلالة على كثرة الاعطاء الثاني انه حال من عطاؤنا اي في حال كونه غير محاسب عليه لانه كثير يعسر على الحساب ضبطه الثالث متعلق بامنن او امسك ويجوز ان يكون حالا من فاعلهما اي حال كونك غير محاسب عليه ١٢ جمل ٩ قوله ونسب ذلك الى الشيطان الخ وقيل اسند الى الشيطان لانه سببه فانه انما ابتلاه الله بما فعل بوسوسة الشيطان كما قيل بانه استغاثه مظلوم فلم يغثه او اكل شاة وجاره جائع الى جنبه او اعجب بكثرة ماله ١٢ ك ١٠ قوله وقيل له يشير الى انه جملة مستانفة بتقدير القول ١٢ ك ١١ قوله فنبعت عين ماء ظاهره انها عين واحدة وهو احد قولين وقيل كانتا عينين بارض الشام في ارض الجابية فاغتسل من احدهما فاذهب الله تعالى ظاهر دائه وشرب من الاخرى فاذهب الله باطن دائه وكانت احدى العينين حارة والاخرى باردة فاغتسل من الحارة وشرب من الاخرى ١٢ صاوي ١٢ قوله ما يغتسل به اي الماء يعني ان مغتسلا اسم مفعول على الحذف والايصال لا اسم مكان ١٢ كمالين ١٣ قوله وباطنه اے بما يوسوس اليك الشيطان من عظم البلاء ١٢ ١٤ قوله من مات من اولاده اے الذكور والاناث وكل من الصنفين ثلاث او سبع وقوله ورزقه مثلهم اے من زوجته وزيد في شبابها وزوجته اسمها رحمة بنت افراثيم بن يوسف وقيل اسمها ليا بنت يعقوب فهي اخت يوسف ١٢ جمل ١٤ قوله حزمة حزمة بالضم بند هيزم وكا غذ وعلف وجزآن صراح وفي الجمل حزمة وهو ملأ الكف اه والضغث بالفارسية دسته ١٢ ١٥ قوله زوجتك ليا بنت يعقوب او ماخر بنت ميشا بن يوسف او رحمة بنت فراثيم بن يوسف ١٢ ك ١٦ قوله وقد كان حلف الخ اخرج ابن ابي حاتم عن طريق ابن عباس وسعيد بن المسيب ان ايوب حلف ليجلدن امراته مائة جلدة فلما كشف الله عنه البلاء امره ان ياخذ ضغثا فيضربها به فاخذ مائة شماريخ ثم ضربها ضربة واحدة ثم اخرج عن عطاء هي للناس عامة وعن مجاهد كانت لايوب خاصة فذهب ابو حنيفة والشافعي الى قول عطاء ان من فعل ذلك قد برأ في يمينه وراه مالك خاصا بايوب كقول مجاهد ١٢ ك ١٧ قوله لابطائها عليه يوما واختلف في سبب بطئها المتسبب عنه حلفه فقيل ان الشيطان تمثل في طريقها في صورة حكيم يداوي المرضى فمرت عليه فوجدت الناس منكبين عليه فقالت له عندي مريض فقال اداويه على انه اذا برئ قال انت شفيتني لا اريد جزاء سواه قالت نعم فاشارت على ايوب بذلك فحلف ليضربنها وقال ويحك ذلك الشيطان ١٢ ص ١٨ قوله ولا تحنث اي لا تقع في يمينك بحيث تلزمك كفارته وهذا الحكم من خصوصيات ايوب رفقا بزوجته واما في شرعنا فلا يبرأ الا بضرب المائة وضربه باعواد مجتمعة لا يعد واحدة منها الا اذا حصل منه الم الضربة المنفردة ١٢ صاوي ١٩ قوله بخالصة ذكرى الدار آه قرأ نافع وهشام خالصة ذكرى الدار بالاضافة وفيها اوجه احدها ان يكون اضاف خالصة الى ذكرى للبيان لان الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى كما في قوله شهاب قبس لان الشهاب يكون قبسا وغيره الثاني ان خالصة مصدر بمعنى اخلاص فيكون مصدرا مضافا لمفعوله والفاعل محذوف اي بان اخلصوا ذكرى الدار وتناسوا عندها ذكر الدنيا وقد جاء المصدر على فاعلة كالعاقبة او يكون المعنى بان اخلصنا نحن لهم ذكرى الدار وقرأ الباقون بالتنوين وعدم الاضافة وفيها اوجه احدها انها مصدر بمعنى الاخلاص فيكون ذكرى منصوبا به وان يكون بمعنى الخلوص فيكون ذكرى مرفوعا به كما تقدم ذلك والمصدر يعمل منونا كما يعمل مضافا او يكون خالصة اسم فاعل على بابه وذكرى بدل او بيان لها او منصوب باضمار اعني او هو مرفوع على اضمار مبتدأ والدار يجوز ان يكون مفعولا به بذكرى وان يكون ظرفا اما على الاتساع واما على اسقاط الخافض وخالصة ان كانت صفة فهي صفة لمحذوف اي بسبب خصلة خالصة ١٢ ج ٢٠ قوله وهي للبيان اے لانه مصدر بمعنى الخلوص فاضيف الى فاعله والمعنى اخلصت لهم ذكرى الدار لا يشوبون بها آخر انما همهم مقصور عليه ١٢ ك ٢١ قوله جمع خير بالتشديد قيد بلما في القاموس من ان المخففة في الجمال والشيم والمشدد في الدين والصلاح وقيل لان خير المخففة اسم تفضيل وهو لا يجمع على افعال وردبانه للزوم تخفيف حتى لا يقال خير الاشذ وذا في ضرورة جمل كانه بعينه اصلية ١٢ ك ٢٢ قوله واللام زائدة لازمة ولا ينافي كونه غير عربي فانها قد لزمت في بعض الاعلام العجمية كالاسكندر ١٢ كمالين ٢٣ قوله اختلف في نبوته روى الحاكم عن وهب ان الله بعث بعد ايوب ابنه بشرا وسماه ذا الكفل فهو بشر بن ايوب اختلف في نبوته ولقبه والصحيح انه نبي وسمي ذا الكفل اما لما قاله المفسر واما لانه تكفل بصيام النهار وقيام الليل وان يقضي بين الناس ولا يغضب فوفى بما التزم وتقدم قصته في الانبياء ١٢ صاوي ٢٤ قوله جمع خير بالتثقيل او خير بالتخفيف كاموات جمع ميت او ميت ١٢ خطيب ٢٥ قوله مفتحة لهم الابواب آه حال من جنات عدن والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل والابواب مرتفعة باسم المفعول والرابط بين الحال وصاحبها اما ضمير مقدر كما هو راي البصريين اي الابواب منها او الالف واللام القائمة مقامه كما هو راي الكوفيين آه ابو السعود وقد مشى الشارح على الاول ١٢ ج ٢٦ قوله اتراب اے مستويات الاسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلثين سنة وقيل متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن م ولا يتحاسدن. خازن وفي البيضاوي اتراب لدات لهم اے مساويات لازواجهم في السن فان التحاب بين الاقران اثبت او لبعضهن لبعض

لَا يَنْۢبَغِيْ لا يكون لِاَحَدٍ مِّنْۢ بَعْدِيْ اي سواي نحو فَمَنْ يَّهْدِيْهِ مِنْۢ بَعْدِ اللّٰهِ اي سوى الله اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيْحَ تَجْرِيْ بِاَمْرِهٖ رُخَآءً لينة حَيْثُ اَصَابَ ۝ اراد وَالشَّيٰطِيْنَ كُلَّ بَنَّآءٍ يبني الابنية العجيبة وَّغَوَّاصٍ ۝ في البحر يستخرج اللؤلؤ وَّاٰخَرِيْنَ منهم مُقَرَّنِيْنَ مشدودين فِي الْاَصْفَادِ ۝ القيود بجمع ايديهم الى اعناقهم وقلنا له هٰذَا عَطَآؤُنَا فَامْنُنْ اعط منه من شئت اَوْ اَمْسِكْ عن الاعطاء بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ اي لا حساب عليك في ذلك وَاِنَّ لَهٗ عِنْدَنَا لَزُلْفٰى وَحُسْنَ مَاٰبٍ ۝ تقدم مثله وَاذْكُرْ عَبْدَنَآ اَيُّوْبَ اِذْ نَادٰى رَبَّهٗٓ اَنِّيْ اي باني مَسَّنِيَ الشَّيْطٰنُ بِنُصْبٍ بضر وَّعَذَابٍ ۝ الم ونسب ذلك الى الشيطان وان كانت الاشياء كلها من الله تادبا معه تعالى وقيل له اُرْكُضْ اضرب بِرِجْلِكَ الارض فضرب فنبعت عين ماء فقيل هٰذَا مُغْتَسَلٌ اي ما يغتسل به بَارِدٌ وَّشَرَابٌ ۝ تشرب منه فاغتسل وشرب فذهب عنه كل داء كان بظاهره وباطنه وَوَهَبْنَا لَهٗٓ اَهْلَهٗ وَمِثْلَهُمْ مَّعَهُمْ اي احيى الله له من مات من اولاده ورزقه مثلهم رَحْمَةً نعمة مِّنَّا وَذِكْرٰى عظة لِاُولِي الْاَلْبَابِ ۝ لاصحاب العقول وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا هو حزمة من حشيش او قضبان فَاضْرِبْ بِّهٖ زوجتك وقد كان حلف ليضربنها مائة ضربة لابطائها عليه يوما وَلَا تَحْنَثْ بترك ضربها فاخذ مائة عود من الاذخر او غيره فضربها به ضربة واحدة اِنَّا وَجَدْنٰهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ ايوب اِنَّهٗٓ اَوَّابٌ ۝ رجاع الى الله تعالى وَاذْكُرْ عِبٰدَنَآ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ اُولِي الْاَيْدِيْ اصحاب القوى في العبادة وَالْاَبْصَارِ ۝ البصائر في الدين وفي قراءة عبدنا وابراهيم بيان له وما بعده عطف على عبدنا اِنَّآ اَخْلَصْنٰهُمْ بِخَالِصَةٍ هي ذِكْرَى الدَّارِ ۝ الاخرة اي ذكرها والعمل لها وفي قراءة بالاضافة وهي للبيان وَاِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ المختارين الْاَخْيَارِ ۝ جمع خير بالتشديد وَاذْكُرْ اِسْمٰعِيْلَ وَالْيَسَعَ هو نبي واللام زائدة وَذَا الْكِفْلِ اختلف في نبوته قيل كفل مائة نبي فروا اليه من القتل وَكُلٌّ اي كلهم مِّنَ الْاَخْيَارِ ۝ جمع خير بالتثقيل هٰذَا ذِكْرٌ لهم بالثناء الجميل هنا وَاِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ الشاملين لهم لَحُسْنَ مَاٰبٍ ۝ مرجع في الاخرة جَنّٰتِ عَدْنٍ بدل او عطف بيان لحسن ماب مُّفَتَّحَةً لَّهُمُ الْاَبْوَابُ ۝ منها مُتَّكِـِٕيْنَ فِيْهَا على الارائك يَدْعُوْنَ فِيْهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيْرَةٍ وَّشَرَابٍ ۝ وَعِنْدَهُمْ قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ حابسات العين على ازواجهن اَتْرَابٌ ۝ اسنانهن واحدة وهن بنات ثلاث وثلاثين سنة جمع ترب هٰذَا المذكور مَا تُوْعَدُوْنَ بالغيبة وبالخطاب التفاتا لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۝ اي لاجله اِنَّ هٰذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهٗ مِنْ نَّفَادٍ ۝ اي انقطاع والجملة حال من رزقنا او خبر ثان لان اي دائما او دائم هٰذَا المذكور

له قوله للمؤمنين يريدان هذا مبتدأ خبره محذوف وقيل تقديره الامر هذا او هذا كما ذكر او خذ هذا ۱۲ كمالين ك قوله فبئس المهاد شبه ما تحتهم من النار بالمهاد الذى يفترشه النائم ۱۲ مدارك ت قوله هذا فليذوقوه آه هذا فى موضع رفع بالابتداء وخبره حميم على التقديم ... هذا فى موضع رفع بالابتداء وفليذوقوه فى موضع الخبر ودخلت الفاء للتنبيه الذى فى هذا فيوقف على فليذوقوه ويرتفع حميم على تقدير هذا ... خبرا او رفعتها على معنى هو حميم وغساق والفراء يرفعهما بمعنى منه حميم وغساق ويجوز ان يكون هذا فى موضع نصب باضمار فعل يفسره فليذوقوه ... وغساق ۱۲ ج ث قوله فليذوقوه الخ اعتراض بين المبتدأ والخبر نحو زيد فافهم رجل صالح او التقدير ليذوقوا هذا فليذوقوه والفاء زائدة ... حميم ۱۲ ك ه قوله من صديد الخ بيان لما كانه قال وهو صديد اهل النار الذى يسيل من جلودهم وفروجهم ۱۲ صادى ك قوله ... يقال هو راجع الى الشراب الشامل لهما ۱۲ ك ك قوله ازواج صفة لآخر لانه يجوز ان يكون ضروبا ۱۲ مدارك ع قوله ويقال لهم

بامور الاول من جهة الفاعل المشار اليه بقوله لما خلقت بيدى والثانى من جهة الصورة المشار اليها بقوله ونفخت فيه من روحى ومن جهة ۱۲

لِلْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ مستانف لَشَرَّ مَآبٍ ۝ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا يدخلونها فَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ الفراش هٰذَا اى العذاب المفهوم مما بعده فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ اى ماء حار محرق وَغَسَّاقٌ ۝ بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد اهل النار وَآخَرُ بالجمع والافراد مِنْ شَكْلِهِ اى مثل المذكور من الحميم والغساق أَزْوَاجٌ ۝ اصناف اى عذابهم من انواع مختلفة ويقال لهم عند دخولهم النار باتباعهم هٰذَا فَوْجٌ جمع مُقْتَحِمٌ داخل مَعَكُمْ النار بشدة فيقول المتبوعون لَا مَرْحَبًا بِهِمْ اى لا سعة عليهم إِنَّهُمْ صَالُو النَّارِ ۝ قَالُوا اى الاتباع بَلْ أَنتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ اى الكفر لَنَا فَبِئْسَ الْقَرَارُ ۝ لنا ولكم النار قَالُوا ايضا رَبَّنَا مَن قَدَّمَ لَنَا هٰذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا اى مثل عذابه على كفره فِي النَّارِ ۝ وَقَالُوا اى كفار مكة وهم فى النار مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُم فى الدنيا مِّنَ الْأَشْرَارِ ۝ أَتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا بضم السين وكسرها اى كنا نسخر بهم فى الدنيا والياء للنسبة اى امفقودون هم أَمْ زَاغَتْ مالت عَنْهُمُ الْأَبْصَارُ ۝ فلم نرهم وهم فقراء المسلمين كعمار وبلال وصهيب وسلمان إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ واجب وقوعه وهو تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ۝ كما تقدم قُلْ يا محمد لكفار مكة إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ مخوف بالنار وَمَا مِنْ إِلٰهٍ إِلَّا اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ لخلقه رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الغالب على امره الْغَفَّارُ ۝ لاوليائه قُلْ لهم هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ۝ أَنتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ اى القرآن الذى انبأتكم به وجئتكم فيه بما لا يعلم الا بوحى وهو قوله مَا كَانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلَىٰ اى الملائكة إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝ فى شأن آدم حين قال الله انى جاعل فى الارض خليفة إِن مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا اى انى نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ بين الانذار اذكر إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ۝ هو آدم فَإِذَا سَوَّيْتُهُ اتممته وَنَفَخْتُ اجريت فِيهِ مِن رُّوحِي فصار حيا واضافة الروح اليه تشريف لآدم والروح جسم لطيف يحيى به الانسان بنفوذه فيه فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ فيه تاكيدان إِلَّا إِبْلِيسَ هو ابو الجن كان بين الملائكة اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ فى علم الله تعالى قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ اى توليت خلقه وهذا تشريف لآدم فان كل مخلوق تولى الله خلقه أَسْتَكْبَرْتَ الآن عن السجود استفهام توبيخ أَمْ كُنتَ مِنَ الْعَالِينَ ۝ المتكبرين فتكبرت عن السجود لكونك منهم قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ۝ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا اى من الجنة وقيل من السموات فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۝ مطرود وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ ۝ الجزاء قَالَ رَبِّ فَأَنظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ اى الناس قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ۝ إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۝ وقت النفخة الاولى قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ

... الامر تقع على الفاعلية وقيل المعنى ما اوحى الى شئ الا الانذار ۱۲ ك ۲۵ قوله انى خالق بشرا اى انسانا بادى البشرة اى ظاهر الجلد ليس على جلده صوف ... ان يقول لهم انى خالق بشرا وما عرفوا البشر ولا عهدوا به قبل اجيب بانه يمكن انه يكون قال لهم انى خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين ... توسط الابوين لما كان ذو اليدين يباشر اكثر اعماله بيديه غلب العمل باليدين على سائر الاعمال التى تباشر بغيرهما حتى قيل فى عمل القلب ... ۲۷ قوله استكبرت آه قرأ العامة بهمزة الاستفهام وهو استفهام توبيخ وانكار وام متصلة ... للالف مع اختلاف الفعلين وانما تكون معادلة اذا دخلت على فعل كقولك اقام زيد ام عمرو واذا زيد قام ام عمرو واذا اختلف الفعلان كهذه الآية ... جمهور النحاة على خلافه قال سيبويه وتقول اضربت زيدا ام قتلته فالابتداء هنا بالفعل حسن لانك انما تسأل عن احدهما لا تدرى ايهما كان ولا تسأل ... مع اختلاف الفعلين وقرأ جماعة منهم ابن كثير وليست مشهورة عنه استكبرت بالف الوصل فاحتملت وجهين احدهما ان يكون الاستفهام مرادا ... ۲۸ قوله الآن الخ اشار المفسر الى جواب سوال وارد وهو ان قوله من العالين معناه المتكبرين فيلزم عليه التكرار فاجاب بان المعنى احدثت ... ۲۹ قوله قال انا خير منه هذا جواب من ابليس لم يطابق الاستفهام السابق لانه اجاب بانه انما ترك السجود لكونه خيرا منه ومن ذلك بان اصل ...

المخلصین ای المؤمنین قال فالحق والحق اقول بنصبهما ورفع الاول ونصب الثانی فنصبه بالفعل بعده ونصب الاول قیل بالفعل المذکور وقیل علی المصدر ای احق الحق وقیل علی نزع حرف القسم ورفعه علی انه مبتدا محذوف الخبر ای فالحق منی وقیل فالحق قسمی وجواب القسم لاملئن جهنم منک بذریتک وممن تبعک منهم من الناس اجمعین ۝ قل ما اسئلکم علیه علی تبلیغ الرسالة من اجر جعل وما انا من المتکلفین ۝ المتقولین القران من تلقاء نفسی ان هو ای ما القران الا ذکر عظة للعلمین ۝ للانس والجن العقلاء دون الملئکة ولتعلمن یا کفار مکة نباه خبر صدقه بعد حین ۝ ای یوم القیمة وعلم بمعنی عرف واللام قبلها لام قسم مقدر ای والله سورة الزمر مکیة الا قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسهم الایة فمدنیة وهی خمس وسبعون اية بسم الله الرحمن الرحیم

تنزیل الکتب القران مبتدا من الله خبره العزیز فی ملکه الحکیم ۝ فی صنعه انا انزلنا الیک یا محمد الکتب بالحق متعلق بانزلنا فاعبد الله مخلصا له الدین ۝ من الشرک ای موحدا له الا لله الدین الخالص لا یستحقه غیره والذین اتخذوا من دونه الاصنام اولیاء وهم کفار مکة قالوا ما نعبدهم الا لیقربونا الی الله زلفی قربی مصدر بمعنی تقریبا ان الله یحکم بینهم وبین المسلمین فیما هم فیه یختلفون ۝ من امر الدین فیدخل المؤمنین الجنة والکافرین النار ان الله لا یهدی من هو کذب فی نسبة الولد الیه کفار ۝ بعبادة غیر الله لو اراد الله ان یتخذ ولدا کما قالوا اتخذ الرحمن ولدا لاصطفی مما یخلق ما یشاء واتخذه ولدا غیر من قالوا من الملئکة بنات الله وعزیر ابن الله والمسیح ابن الله سبحنه تنزیها له عن اتخاذ الولد هو الله الواحد القهار ۝ لخلقه خلق السموت والارض بالحق متعلق بخلق یکور یدخل الیل علی النهار فیزید ویکور النهار یدخله علی الیل فیزید وسخر الشمس والقمر کل یجری فی فلک لاجل مسمی لیوم القیمة الا هو العزیز الغالب علی امره المنتقم من اعدائه الغفار ۝ لاولیائه خلقکم من نفس واحدة ای ادم ثم جعل منها زوجها حواء وانزل لکم من الانعام الابل والبقر والغنم الضان والمعز ثمنیة ازواج من کل زوجان ذکر وانثی کما بین فی سورة الانعام یخلقکم فی بطون امهتکم خلقا من بعد خلق ای نطفا ثم علقا ثم مضغا فی ظلمت ثلث هی ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشیمة ذلکم الله ربکم له الملک لا اله الا هو فانی تصرفون ۝ عن عبادته الی عبادة غیره ان تکفروا فان الله غنی عنکم وقد ولا یرضی لعباده الکفر وان اراده من بعضهم وان تشکروا الله فتؤمنوا یرضه بسکون الهاء وضمها مع اشباع ودونه

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى لے لا يحمل شخص اثم شخص آخر وما ورد من ان الدال على الشر كفاعله فمعناه ان عليه اثم فعله واسم ضلالة ولا شك ان ضلالة من فعله فآل الامر الى ان عقابه على فعله لا على فعل غيره وقوله وازرة لے واما غير الوازرة فتحمل وزر غيرها ومعنے ان من كان ناجيا واذن له فى الشفاعة تشفع فى غيره فينتفع المشفوع له بتلك الشفاعة ان كان مسلما واما الكافر فلا ينتفع بشفاعة مسلم ولا كافر ۱۲ صاوى **لله قوله** نسى ما كان يدعو الخ لے نسى ربه الذى كان يتضرع اليه وما بمعنے من كقوله وما خلق الذكر والانثى اونسى الضر الذى كان يدعو الله الى كشفه ۱۲ مدارك **لله قوله** وهو الله آه تفسير لما وعبارة السمين قوله ما كان يدعو اليه يجوز فى ما هذه اوجه احدها ان تكون موصولة بمعنے الذى مرادا بها الضر لے نسى الضر الذى كان يدعو الى كشفه الثانى انها بمعنے الذى مرادا بها البارى تعالے لے نسى الله الذى كان يتضرع اليه وهذا عند من يجيز اطلاق ما على اولى العلم الثالث ان تكون ما مصدرية لے نسى كونه داعيا وقوله من قبل لے من قبل تحويل النعمة ۱۲ ج **لله قوله** ليضل بفتح الياء لابى عمرو وابن كثير ورويس وضمها للباقين واللام فيه للعاقبة لے يفيد وينتج الاضلال والضلال ۱۲ ك **لله قوله** امن هو قانت آه قرأ الحرميان نافع وابن كثير بتخفيف الميم والباقون بتشديدها فاما الاولى ففيها وجهان احدهما انها همزة الاستفهام دخلت على من بمعنے الذى والاستفهام للتقرير ومقابله محذوف تقديره امن هو قانت كمن جعل لله اندادا اوامن هو قانت كغيره او التقدير اهذا القانت خير ام الكافر المخاطب بقوله قل تمتع بكفرك قليلا ويدل عليه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فحذف خبر المبتدأ وما يعادل المستفهم عنه والتقدير ان الاولان اولى لقلة الحذف والثانى ان تكون الهمزة للنداء ومن منادى ويكون المنادى هو النبى صلى الله عليه وسلم وهو المامور بقوله قل هل يستوى الذين يعلمون كانه قيل يا من هو قانت قل كيت وكيت واما القراءة الثانية فهى ام داخلة على من الموصولة ايضا فادغمت الميم فى الميم وفى ام حينئذ قولان احدهما انها متصلة ومعادلها محذوف تقديره الكافر خير ام الذى هو قانت والثانى انها منقطعة فتقدر ببل والهمزة لے بل امن هو قانت كغيره او كالكافر المقول له تمتع بكفرك ۱۲ ج **لله قوله** ساعات لے اوله و اوسطه وآخره وفى الآية دليل على افضلية قيام الليل على النهار لما فى الحديث ما زال جبرئيل يوصينى بقيام الليل حتى علمت ان خيار امتى لا ينامون وقال ابن عباس من احب ان يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليره الله فى ظلمة الليل ۱۲ صاوى **لله قوله** وفى قراءة ام من لے بتخفيف الميم وهى قراءة نافع وابن كثير وحمزة وقرأ الباقون بتشديدها وقوله فام الخ قال فى الخطيب وفى ام حينئذ قولان احدهما انها متصلة ومعادلها محذوف تقديره الكافر خير ام الذى هو قانت والثانى انها منقطعة فتقدر ببل والهمزة لے بل امن هو قانت كغيره او كالكافر المقول له تمتع بكفرك ۱۲ **لله قوله** هل يستوى الذين يعلمون الخ فى الآية بيان لفضل العلم وتحقير للعلماء الغير العاملين فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء وفى الحديث يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقوله اولوا الالباب لے التأويلات النجمية هم الذين انسلخوا من جلد وجود هم بالكلية وقد ماتوا عن انانيتهم وعاشوا بهويته تعالے انتهى ۱۲ **لله قوله** انما يتذكر الخ كلام مستقل غير داخل فى الكلام المامور به وارد من جهته تعالے بعد الامر بما ذكر من القوارع الزاجرة عن الكفر والمعاصى لبيان عدم تأثيرها فى قلوب الكفرة لاختلال عقولهم ابو السعود وفى الخطيب انما يتذكر لے يتعظ اولوا الالباب لے اصحاب العقول الصافية والقلوب النيرة وهم الموصوفون فى آخر سورة آل عمران بقوله تعالے الذين يذكرون الله قياما وقعودا الآية ۱۲ جمل **لله قوله** الذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة جملة مستانفة لتعليل الامر بالتقوى ولذا قيد بالظرف لان الدنيا مزرعة الآخرة وقوله وارض الله واسعة عطف عليه وانها عقب به لئلا يعتذر عن التفريط بعدم مساعدة المكان ومشقة مفارقة الاوطان فكان حثا على اغتنام الفرصة فى الاعمار وترك العلائق من حب الديار ۱۲ ك **لله قوله** وارض الله واسعة لے فمن تعسرت عليه التقوى والاحسان فى وطنه فليهاجر الى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة الانبياء والصالحين فانه لا عذر له فى التفريط اصلا ۱۲ ابو السعود **لله قوله** فهاجروا اليها اشار بذلك الى ان المراد بالارض ارض الدنيا والمعنے من تعسرت عليه التقوى فى محل فليهاجر الى محل آخر يتمكن فيه من ذلك اذ لا عذر فى التفريط اصلا وكانت الهجرة قبل فتح مكة شرطا فى صحة الاسلام فلما فتحت مكة نسخ كونها شرطا وصارت تعتريها الاحكام فتارة تكون واجبة كما اذا هاجر من ارض لا يتيسر فيها اقامة دينه الى ارض يتمكن فيها دينه واقامة شعائره وتارة تكون مندوبة كما اذا هاجر من ارض لا اخيار بها الى ارض بها اخيار يجتمع عليهم للارشاد وتكون مكروهة كما اذا هاجر من ارض بها الاخيار واهل العلم والصلاح لارض لا اخيار بها ولا علم ولا عمل وتارة تكون محرمة كما اذا هاجر من ارض يأمن فيها على دينه لارض لا يأمن فيها عليه ۱۲ صاوى **لله قوله** بغير حساب بغير مكيال ولا ميزان وعن ابن عباس مرفوعا ان الميزان لا تنصب لاهل البلاء بل يصب لهم الاجر صبا رواه الطبرانى ۱۲ ك **لله قوله** قل انى امرت ان اعبد الله الخ الحكمة فى هذا الاخبار اعلام الامة بان يتصفوا به ويلزموه فان العادة ان المتصف بخلق ثم يامر به او يعرض بالامر به يؤثر فى غيره كما قيل حال رجل فى الف رجل انفع من حال الف رجل فى رجل ۱۲ ص **لله قوله** لے بان يشير الى ان اللام بمعنے الباء وقيل اللام زائدة وقيل بمعناه امرت بذلك لاجل ان اكون مقدمهم فى الدارين ۱۲ ك

آه وهم الذين خوطبوا بقوله يا عبادى فاتقون ووصفوا بما بعده من الصفات الفاضلة وهم المخاطبون ايضا فيما سبق بقوله يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية فيبين ان لهم …

وضمها مع اشباع ودونه اى الشكر لَكُمْ ۚ وَلَا تَزِرُ نَفْسٌ وَازِرَةٌ وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ۚ اى لا تحمله ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۚ اِنَّهٗ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فى القلوب وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ اى الكافر ضُرٌّ دَعَا رَبَّهٗ تضرع مُنِيْبًا راجعا اِلَيْهِ ثُمَّ اِذَا خَوَّلَهٗ نِعْمَةً اعطاه انعاما مِّنْهُ نَسِيَ ترك مَا كَانَ يَدْعُوْٓا يتضرع اِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وهو الله فما فى موضع من وَجَعَلَ لِلّٰهِ اَنْدَادًا شركاء لِّيُضِلَّ بفتح الياء وضمها عَنْ سَبِيْلِهٖ ۭ دين الاسلام قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيْلًا ۖ بقية اجلك اِنَّكَ مِنْ اَصْحٰبِ النَّارِ ۝ اَمَّنْ بتخفيف الميم هُوَ قَانِتٌ قائم بوظائف الطاعات اٰنَاۗءَ الَّيْلِ ساعاته سَاجِدًا وَّقَاۗىِٕمًا فى الصلوة يَّحْذَرُ الْاٰخِرَةَ اى يخاف عذابها وَيَرْجُوْا رَحْمَةَ جنة رَبِّهٖ ۭ كمن هو عاص بالكفر او غيره وفى قراءة ام من فام بمعنے بل والهمزة قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِيْنَ يَعْلَمُوْنَ وَالَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۭ اى لا يستويان كما لا يستوى العالم والجاهل اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ يتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ع اصحاب العقول قُلْ يٰعِبَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوْا رَبَّكُمْ ۭ اى عذابه بان تطيعوه لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا بالطاعة حَسَنَةٌ ۭ هى الجنة وَاَرْضُ اللّٰهِ وَاسِعَةٌ ۭ فهاجروا اليها من بين الكفار ومشاهدة المنكرات اِنَّمَا يُوَفَّى الصّٰبِرُوْنَ على الطاعات وما يبتلون به اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ بغير مكيال ولا ميزان قُلْ اِنِّىْٓ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّيْنَ ۝ من الشرك وَاُمِرْتُ لِاَنْ اى بان اَكُوْنَ اَوَّلَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ من هذه الامة قُلْ اِنِّىْٓ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ قُلِ اللّٰهَ اَعْبُدُ مُخْلِصًا لَّهٗ دِيْنِيْ ۝ من الشرك فَاعْبُدُوْا مَا شِئْتُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ ۭ غيره فيه تهديد لهم وايذان بانهم لا يعبدون الله تعالى قُلْ اِنَّ الْخٰسِرِيْنَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ وَاَهْلِيْهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۭ بتخليد الانفس فى النار وبعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم فى الجنة لو آمنوا اَلَا ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِيْنُ ۝ البين لَهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ طباق مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ۭ من النار ذٰلِكَ يُخَوِّفُ اللّٰهُ بِهٖ عِبَادَهٗ ۭ اى المؤمنين ليتقوه يدل عليه يٰعِبَادِ فَاتَّقُوْنِ ۝ وَالَّذِيْنَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوْتَ الاوثان اَنْ يَّعْبُدُوْهَا وَاَنَابُوْٓا اقبلوا اِلَى اللّٰهِ لَهُمُ الْبُشْرٰى ۚ بالجنة فَبَشِّرْ عِبَادِ ۝ الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ ۭ وهو ما فيه صلاحهم اُولٰۗىِٕكَ الَّذِيْنَ هَدٰىهُمُ اللّٰهُ وَاُولٰۗىِٕكَ هُمْ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول اَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ۭ اى لاملان جهنم الآية اَفَاَنْتَ تُنْقِذُ تخرج مَنْ فِي النَّارِ ۝ جواب الشرط واقيم فيه الظاهر مقام المضمر والهمزة للانكار والمعنى لا تقدر على هدايته فتنقذه من النار لٰكِنِ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ بان اطاعوه لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ ۙ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ۝

[illegible]

وقوله فى الدارين … **لله قوله** قل انى اخاف سبب نزولها ان كفار قريش قالوا للنبى صلے الله عليه وسلم ما حملك على هذا الذى اتيتنا به الا تنظر الى ملة ابيك وجدك وقومك فتاخذ بها فنزلت فالمقصود منها زجر الغير عن المعاصى لانه صلى الله عليه وسلم اذا كان خائفا مع كمال طهارته وعصمته فغيره اولى وذلك سنة الانبياء والصالحين حيث يحذرون غيرهم بما هم متصفون به ليكونوا مثلهم لا الملوك والمتجبرين حيث يأمرون غيرهم بما لم يتصفوا به ۱۲ صاوى **لله قوله** لهم من فوقهم آه لهم خبر مقدم ومن فوقهم حال وظلل مبتدأ وقوله طباق لے قطع كبار واطلاق ظل عليها تهكم والا فهى محرقة وظلة تكفى من الحر فان قلت الظلة ما فوق الانسان فكيف سمى ما تحته بالظلة قلت فيه وجوه الاول انه من باب اطلاق احد الضدين على الآخر الثانى ان الذى تحته من النار يكون ظلة لآخر تحته فى النار لانها دركات الثالث ان الظلة التحتانية اذا كانت مشابهة للظلة الفوقانية فى الايذاء والحرارة سميت باسمها لاجل المماثلة والمشابهة ۱۲ ج **لله قوله** ذلك يخوف الله به عباده لے فالحكمة فى ذكر احوال اهل النار تخويف المؤمنين منها ليتقوها بطاعة ربهم ۱۲ صاوى **لله قوله** والذين اجتنبوا الطاغوت الخ قيل نزلت هذه الآية فى عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير رضى الله عنهم سألوا ابا بكر رضى الله عنه فاخبرهم بايمانه فآمنوا ۱۲ صاوى **لله قوله** الذين يستمعون القول الخ نزلت فى عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير حين سألوا ابا بكر رضى الله عنه فاخبرهم بايمانه فآمنوا فيكون المعنى يستمعون من ابى بكر فيتبعون احسنه وهو قوله لا اله الا الله كما فى كشف الاسرار وقال الكلبى يجلس الرجل مع القوم فيستمع الاحاديث محاسن ومساوى فيتبع احسنها فياخذ المحسن ويحدث بها ويدع مساويها ۱۲ **لله قوله** جواب الشرط لے فمن شرطية ويجوز ان يكون …

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

ای من تحت الغرف الفوقانیة والتحتانیة وَعْدَ اللّٰهِ منصوبٌ بفعله المقدر لَا یُخْلِفُ اللّٰهُ الْمِیْعَادَ ۝ وعده

اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَسَلَكَهٗ یَنَابِیْعَ ادخله امکنة نبع فِی الْاَرْضِ ثُمَّ یُخْرِجُ بِهٖ

زَرْعًا مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُهٗ ثُمَّ یَهِیْجُ ییبس فَتَرٰىهُ بعد الخضرة مثلًا مُصْفَرًّا ثُمَّ یَجْعَلُهٗ حُطَامًا فتاتا اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ

لَذِكْرٰی تذکیرا لِاُولِی الْاَلْبَابِ ۝ یتذکرون به لدلالته علی وحدانیة اللّٰه تعالی وقدرته اَفَمَنْ

شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهٗ لِلْاِسْلَامِ فاهتدی فَهُوَ عَلٰی نُوْرٍ مِّنْ رَّبِّهٖ کمن طبع علی قلبه دل علی هذا فَوَیْلٌ

کلمة عذاب لِّلْقٰسِیَةِ قُلُوْبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللّٰهِ ای عن قبول القراٰن اُولٰٓئِكَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ اَللّٰهُ

نَزَّلَ اَحْسَنَ الْحَدِیْثِ كِتٰبًا بدل من احسن ای قراٰنا مُّتَشَابِهًا ای یشبه بعضه بعضا فی النظم وغیره

مَّثَانِیَ ثنی فیه الوعد والوعید وغیرهما تَقْشَعِرُّ مِنْهُ ترتعد عند ذکر وعیده جُلُوْدُ الَّذِیْنَ یَخْشَوْنَ یخافون

رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِیْنُ تطمئن جُلُوْدُهُمْ وَقُلُوْبُهُمْ اِلٰی ذِكْرِ اللّٰهِ ای عند ذکر وعده ذٰلِكَ ای الکتاب هُدَی

اللّٰهِ یَهْدِیْ بِهٖ مَنْ یَّشَآءُ وَمَنْ یُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ۝ اَفَمَنْ یَّتَّقِیْ یلقی بِوَجْهِهٖ سُوْٓءَ الْعَذَابِ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ

ای اشده بان یلقی فی النار مغلولة یداه الی عنقه کمن امن منه بدخول الجنة وَقِیْلَ لِلظّٰلِمِیْنَ ای کفار مکة

ذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ۝ ای جزاءه كَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ رسلهم فی اتیان العذاب فَاَتٰىهُمُ الْعَذَابُ

مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ ۝ من جهة لا یخطر ببالهم فَاَذَاقَهُمُ اللّٰهُ الْخِزْیَ الذل والهوان من المسخ والقتل و

غیرهما فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ لَوْ كَانُوْا ای المکذبون یَعْلَمُوْنَ ۝ عذابها ما کذبوا وَلَقَدْ

ضَرَبْنَا جعلنا لِلنَّاسِ فِیْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝ یتعظون قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا حال مؤکدة

غَیْرَ ذِیْ عِوَجٍ ای لبس واختلاف لَّعَلَّهُمْ یَتَّقُوْنَ ۝ الکفر ضَرَبَ اللّٰهُ للمشرک والموحد مَثَلًا رَّجُلًا بدل من مثلا

فِیْهِ شُرَكَآءُ مُتَشٰكِسُوْنَ متنازعون سیئة اخلاقهم وَرَجُلًا سَلَمًا خالصا لِّرَجُلٍ هَلْ یَسْتَوِیٰنِ

مَثَلًا تمییز ای لا یستوی العبد لجماعة والعبد لواحد فان الاول اذا طلب منه کل من مالکیه خدمته فی

وقت واحد تحیر من یخدمه منهم وهذا مثل للمشرک والثانی مثل للموحد اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وحده بَلْ اَكْثَرُهُمْ

اهل مکة لَا یَعْلَمُوْنَ ۝ ما یصیرون الیه من العذاب فیشرکون اِنَّكَ خطاب للنبی مَیِّتٌ وَّاِنَّهُمْ مَّیِّتُوْنَ ۝

ستموت ویموتون فلا شماتة بالموت نزلت لما استبطأوا موته صلی اللّٰه علیه وسلم ثُمَّ اِنَّكُمْ ایها الناس فیما بینکم من

المظالم یَوْمَ الْقِیٰمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُوْنَ ۝ فَمَنْ ای لا احد اَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَی اللّٰهِ بنسبة الشریک والولد

الیه وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ بالقراٰن اِذْ جَآءَهٗ اَلَیْسَ فِیْ جَهَنَّمَ مَثْوًی مأوی لِّلْكٰفِرِیْنَ ۝ بلی وَالَّذِیْ جَآءَ بِالصِّدْقِ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

قوله هو النبي صلى الله عليه وسلم آه وقال الزجاج روي عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال والذي جاء بالصدق محمد صلى الله عليه وسلم والذي صدق به ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وروي ان الذي جاء بالصدق محمد صلى الله عليه وسلم والذي صدق به المؤمنون والكل صحيح كذا قاله قالوا والوجه في العربية ان يكون جاء وصدق لفاعل واحد لان التغاير يستدعي اضمار الذي و ذا غير جائز او اضمار الفاعل من غير تقدم الذكر وذا بعيد ١٢ مدارك قوله هم المؤمنون وقيل المراد منه ابو بكر رضي الله وجه الرازي والصافي في روح البيان وقال الامام السهيلي رحمه الله والذي جاء بالصدق هو رسول الله والذي صدق به هو الصديق رضي الله عنه ودخل في الآية بالمعنى كل من صدق به لكن رده السيدي وسندي بان ضمير الجمع هو اولئك هم المتقون دال على العموم ١٢ قوله فالذي بمعنى الذين اي في جنس والمراد بالنسبة للصلة الاولى محمد وبالنسبة للصلة الثانية المؤمنون ولذلك روعي معناه فجمع في قوله اولئك هم المتقون ١٢ جمل قوله لانفسهم متعلق للمحسنين وفيه اشارة الى ان احسان الانسان لنفسه وثمرته عائدة عليها فلا يعود على الله نفع محسن ولا ضر مسيء تعالى الله عنه والاحسان للنفس يكون بطاعة الله والالتجاء اليه وبذل المعروف للخلق محبة في الخالق وبهذا تكون النفس عزيزة ومن اعز نفسه اعزه الله وبضدها تتميز الاشياء ١٢ صاوي قوله ان تقتله بالفوقية على رعاية التانيث والضمير المستكن للاصنام والبارز للنبي صلى الله عليه وسلم وكذا في او تخبله وهو بدل عن الذين لے يخوفونك بقتل الاصنام اياه او تخبله التخبيل فساد العقل كانوا يقولون انا نخاف ان تخبلك آلهتنا لعيبك اياها ١٢ ك قوله او تخبله الخبل فساد العقل في القاموس خبله افسد عقله او عضوه ١٢ قوله ذي انتقام اي ينتقم من اعدائه وفيه وعيد لقريش ووعد للمؤمنين بانه ينتقم لهم منهم وينصرهم عليهم ثم اعلم بانهم مع عبادتهم الاوثان مقرون بان الله تعالى خلق السموات والارض بقوله ولئن الخ ١٢ مدارك قوله وفي قراءة اي في قراءة السبع غير ابي عمرو فانه قرا كاشفات وممسكات بالتنوين ورحمته وضره بالنصب فهو المقرر في متن التفسير ١٢ ك

قوله اهدني تقدير الدعاء المستدعي له قوله اللهم فاطر السموات آه وتبرك بلفظ النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان يدعو فيقول اللهم ص م الى صراط مستقيم ١٢ صاوي

هو النبي صلى الله عليه وسلم وَصَدَّقَ بِهٖ هم المؤمنون فالذي بمعنى الذين اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ۝ الشرك لَهُمْ مَّا يَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِكَ جَزٰٓؤُا الْمُحْسِنِيْنَ۝ لانفسهم بايمانهم لِيُكَفِّرَ اللّٰهُ عَنْهُمْ اَسْوَاَ الَّذِيْ عَمِلُوْا وَيَجْزِيَهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ۝ اسوأ واحسن بمعنى السيئ والحسن اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدَهٗ اي النبي صلى الله عليه وسلم بلى وَيُخَوِّفُوْنَكَ الخطاب له بِالَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ اي الاصنام ان تقتله او تخبله وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ۝ وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ مُّضِلٍّ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِعَزِيْزٍ غالب على امره ذِي انْتِقَامٍ۝ من اعدائه بلى وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ قُلْ اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي الاصنام اِنْ اَرَادَنِيَ اللّٰهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كٰشِفٰتُ ضُرِّهٖٓ لا اَوْ اَرَادَنِيْ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰتُ رَحْمَتِهٖ لا وفي قراءة بالاضافة فيهما قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُوْنَ۝ يثق الواثقون قُلْ يٰقَوْمِ اعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ حالتكم اِنِّيْ عَامِلٌ على حالتي فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ۝ مَنْ موصولة مفعول العلم يَّاْتِيْهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَيَحِلُّ ينزل عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيْمٌ۝ دائم هو عذاب النار وقد اخزاهم الله ببدر اِنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ متعلق بانزل فَمَنِ اهْتَدٰى فَلِنَفْسِهٖ اهتداؤه وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ۝ فتجبرهم على الهدى اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنْفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا وَيتوفى الَّتِيْ لَمْ تَمُتْ فِيْ مَنَامِهَا اي يتوفاها وقت النوم فَيُمْسِكُ الَّتِيْ قَضٰى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاُخْرٰٓى اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى اي وقت موتها والمرسلة نفس التمييز تبقى بدونها نفس الحيوة بخلاف العكس اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ دلالات لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ۝ فيعلمون ان القادر على ذلك قادر على البعث وقريش لم يتفكروا في ذلك اَمْ بل اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي الاصنام آلهة شُفَعَآءَ عند الله بزعمهم قُلْ لهم اَوَلَوْ كَانُوْا لَا يَمْلِكُوْنَ شَيْـًٔا من الشفاعة وغيرها وَّلَا يَعْقِلُوْنَ۝ انكم تعبدونهم ولا غير ذلك لا قُلْ لِّلّٰهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيْعًا اي هو مختص بها فلا يشفع احد الا باذنه لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ۝ وَاِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَحْدَهُ اي دون آلهتهم اشْمَاَزَّتْ نفرت وانقبضت قُلُوْبُ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَاِذَا ذُكِرَ الَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖٓ اي الاصنام اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ۝ قُلِ اللّٰهُمَّ بمعنى يا الله فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعهما عٰلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوهد اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيْ مَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ۝ من امر الدين اهدني لما اختلفوا فيه من الحق وَلَوْ اَنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ

قوله وما انت عليهم بوكيل هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى ليس هداهم بيدك ولا في ضمانك حتى تقهرهم وتجبرهم عليه وانما هو بيدنا فان شئنا هديناهم وان شئنا ابقيناهم على ما هم عليه من الضلال ١٢ ص قوله فتجبرهم من الجبر والاجبار بمعنى الاكراه منصوب في جواب النفي ١٢ ك قوله الله يتوفى الانفس الخ المعنى بالفارسية خدائے تعالی قبض روح میکند نزدیک موت آن وآن روح که نمرده است قبض آن میکند نزدیک خواب آن پس نگاه میدارد آنرا که حکم موت کرده است بروے ومیگذارد آن دیگر را تا وقتی معین وفي البيضاوي الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها اي يقبضها من الابدان بان يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها اما ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت او ظاهرا لا باطنا وهو في النوم وقوله ويمسك التي قضى عليها الموت فلا يردها الى البدن وقوله ويرسل الاخرى اي النائمة الى بدنها عند اليقظة وقوله الى اجل مسمى هو الموت وما روي عن ابن عباس ان في ابن آدم نفسا وروحا بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والحيوة فيتوفيان عند الموت ويتوفى النفس وحدها عند النوم قريب مما ذكرنا ١٢ قوله والمرسلة نفس التمييز تبقى بدونها نفس الحيوة بخلاف العكس فلا يبقى نفس التمييز بدون نفس الحيوة وعن ابن عباس في ابن آدم نفس وروح فالنفس هي التي بها العقل والتمييز والروح هي التي بها النفس والحركة فاذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه وعن علي قال تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعه في الجسد فاذا انتبه من النوم عاد الروح الى جسده باسرع من لحظة واخرج الحاكم والطبراني عن علي مرفوعا ما من عبد ولا امرأة ينام فيستثقل نوما الا يعرج بروحه الى العرش فالذي لا يستيقظ الا عند العرش فتلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا التي تكذب واخرج الطبراني في الاوسط من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس ان ارواح الاحياء وارواح الاموات تلتقي في المنام فيتعارف منها ما شاء الله فيتساءلون بينهم فيمسك ارواح الموتى ويرسل ارواح الاحياء الى اجسادها الى انقضاء مدة حياتها واخرج ابن المبارك في الزهد عن ابي الدرداء اذا نام الانسان عرج بروحه حتى تؤتى بها الى العرش فمن كان منهم طاهرا اذن لها بالسجود وان كان جنبا لم يؤذن لها فيه ١٢ ك قوله بخلاف العكس اي فمتى ذهبت نفس الحياة لا تبقى نفس التمييز والاحساس واعلم انه اختلف هل في الانسان روح واحدة والتعدد باعتبار وصافها وهو التحقيق او روحان احدهما روح اليقظة التي اجرى الله العادة بانها اذا كانت في الجسد كان الانسان متيقظا فاذا خرجت منه نام الانسان ورأت تلك الروح المنامات والاخرى روح الحياة التي اجرى الله العادة بانها اذا كانت في الجسد كان حيا فاذا فارقته مات فاذا رجعت اليه حيي وكلام المفسر محتمل للقولين ١٢ صاوي قوله بخلاف العكس اي لا تبقى نفس التمييز بدون نفس الحياة ١٢ جمل قوله ايشفعون يشير به الى ان مدخول الهمزة محذوف وقوله ولو كانوا حال من فاعله اي ايشفعون في حالة تقدير عدم ملكهم وعدم عقلهم ١٢ جمل قوله لا اي لا يقدرون ولا يعقلون شيئا لانهم جمادات محضا ١٢ قوله واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون العامل في اذا الشرطية و اذا الفجائية معنى المفاجات المتضمنة هي اياه اي فاجئوا وقت الذكر وقت الاستبشار ولا يلزمه تعلق ظرفين بعامل واحد لان الثاني ليس منصوبا على الظرفية بل على انه مفعول به كذا في الكشاف وشروحه وذلك مبني على امرين احدهما ان العامل في اذا الفجائية هو معنى المفاجات والثاني ان العامل في اذا الشرطية هو الجواب وذلك لانه لا يصح كون الفعل في الجواب عاملا في اذا الشرطية فيما نحن فيه لانه ح يكون في معنى المضاف اليه لاذا الفجائية فلا يكون عاملا في المضاف ولا فيما قبله فاضطروا الى كون العامل فيها معنى المفاجات واما اذا كان العامل فيها معنى الشرط كما ذهب اليه بعضهم واختاره الشيخ الرضي عند تضمنها معنى الشرط فلا اصارف عنه والقول بان اذا الفجائية العامل فيه معنى المفاجاة مما تفرد به الزمخشري وتبعه ابن الحاجب وانكره ابن هشام وابو حيان ولم يرتضيه الشيخ الرضي لانه اخراج لاذا عن المفعولية والعامل فيها عندهم هو الخبر مذكورا كان او مقدرا وبناء على تقدير كونه ظرفا مكانا او زمانا واما على تقدير كونه حرفا فلا حاجة فيها الى العامل وعلى تقدير كونها اسم مكان كما نقل عن المبرد فيجوز ان يكون خبر المبتدأ الذي بعدها يتعلق بكائن وشبهه من متعلقات الظروف العامة ففي نحو خرجت فاذا السبع فيما لمكان السبع وعلى تقدير كون ظرف زمان كما قال الزجاج فيجوز ان يكون اذا في قولهم فاذا السبع خبرا عما بعدها بتقدير مضاف اي فاذا حصول السبع في ذلك الوقت ويجوز ان يكون الخبر محذوفا واذا ظرف لذلك غير ساد مسده اي ففي ذلك الوقت السبع بالباب كذا قال الشيخ الرضي وعلى هذا فاذا كان الخبر مذكورا كما فيما نحن فيه فهو العامل في اذا بلا شبهة ١٢ ك قوله يستبشرون اي يفرحون ويظهر في وجوههم البشر وهو اثر السرور والاستبشار هو ان يمتلئ القلب سرورا حتى تنبسط له بشرة الوجه هذا هو حال الكافر عند ذكر الله تعالى واما المؤمن فيفرح بذكر الله ويحزن بتركه واعلم ان كل قلب لا يعرف الله فانه لا يانس بذكر الله ولا يسكن اليه ولا يفرح به فلا يكون مسكن الحق اوحى الله تعالى الى موسى يا موسى اتحب ان نسكن معك بيتك فخر لله ساجدا ثم قال يا رب وكيف تسكن معي في بيتي فقال يا موسى اما علمت اني جليس من ذكرني وحيث ما التمسني [illegible] [illegible]

لَافْتَدَوْا بِهٖ مِنْ سُوْٓءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ وَبَدَا ظهر لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ مَا لَمْ يَكُوْنُوْا يَحْتَسِبُوْنَ ۝ يظنون

وَبَدَا لَهُمْ سَيِّاٰتُ مَا كَسَبُوْا وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اى العذاب فَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ

الجنس ضُرٌّ دَعَانَا ز ثُمَّ اِذَا خَوَّلْنٰهُ اعطيناه نِعْمَةً انعاما مِّنَّا قَالَ اِنَّمَاۤ اُوْتِيْتُهٗ عَلٰى عِلْمٍ من الله بانى

له اهل بَلْ هِيَ اى القولة فِتْنَةٌ بلية يبتلى بها العبد وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ان التخويل

استدراج وامتحان قَدْ قَالَهَا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم كقارون وقومه الراضين بها فَمَاۤ اَغْنٰى

عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ فَاَصَابَهُمْ سَيِّاٰتُ مَا كَسَبُوْا ؕ اى جزاؤها وَالَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْ هٰۤؤُلَآءِ اى

قريش سَيُصِيْبُهُمْ سَيِّاٰتُ مَا كَسَبُوْا ۙ وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝ بفائتين عذابنا فقحطوا سبع سنين ثم

وسع عليهم اَوَلَمْ يَعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ امتحانا وَيَقْدِرُ ؕ يضيقه لمن يشاء

ابتلاء اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ ع قُلْ يٰعِبَادِيَ الَّذِيْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰۤى اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا بكسر

النون وفتحها وقرئ بضمها تيأسوا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ ؕ اِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِيْعًا ؕ لمن تاب من الشرك

اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ وَاَنِيْبُوْۤا ارجعوا اِلٰى رَبِّكُمْ وَاَسْلِمُوْا اخلصوا العمل لَهٗ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَكُمُ

الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُوْنَ ۝ بمنعه ان لم تتوبوا وَاتَّبِعُوْۤا اَحْسَنَ مَاۤ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ هو القرآن مِّنْ

قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَّاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۝ قبل اتيانه بوقته فبادروا اليه قبل اَنْ تَقُوْلَ

نَفْسٌ يّٰحَسْرَتٰى اصله يا حسرتي اى ندامتي عَلٰى مَا فَرَّطْتُّ فِيْ جَنْۢبِ اللّٰهِ اى طاعته وَاِنْ مخففة من

الثقيلة اى وانى كُنْتُ لَمِنَ السّٰخِرِيْنَ ۝ بدينه وكتابه اَوْ تَقُوْلَ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدٰىنِيْ بالطاعة اى فاهتديت

لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ عذابه اَوْ تَقُوْلَ حِيْنَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ اَنَّ لِيْ كَرَّةً رجعة الى الدنيا فَاَكُوْنَ مِنَ

الْمُحْسِنِيْنَ ۝ المؤمنين فيقال له من قبل الله بَلٰى قَدْ جَآءَتْكَ اٰيٰتِيْ القرآن وهو سبب الهداية فَكَذَّبْتَ

بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ تكبرت عن الايمان بها وَكُنْتَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ۝ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ تَرَى الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلَى اللّٰهِ

بنسبة الشريك والولد اليه وُجُوْهُهُمْ مُّسْوَدَّةٌ ؕ اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى ماوى لِّلْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝ عن الايمان

بلى وَيُنَجِّي اللّٰهُ من جهنم الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك بِمَفَازَتِهِمْ اى بمكان فوزهم من الجنة بان يجعلوا فيه

لَا يَمَسُّهُمُ السُّوْٓءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ؗ وَّهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّكِيْلٌ ۝ متصرف فيه كيف يشاء

لَهٗ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ اى مفاتيح خزائنهما من المطر والنبات وغيرهما وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ

اللّٰهِ القرآن اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ ع متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا الخ وما بينهما اعتراض

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله منصوب باعبد المعمول تامرونى بتقدير ان لے آتامرون ان اعبد غير الله فحذف ان ورفع المضارع ويجوز تقديم معمول ان عليه خلافا للزمخشرے ومن تبعه اما عند من لم يجوز الحذف فنصبه باعبد وتامرونى اعتراض ومن لم يجوز التقديم فنصبه اما باعبد وتامرونى اعتراض كما فى الاول او بما يتضمنه مجموع تامرونى ان اعبد من معنے الفعل لے افغير الله تعبدونى بالتشديد لے تجعلونى عابدا له ١٢ كمالين ۵۲ قوله المعمول تامرونى لے والاصل آتامرونى بان اعبد غير الله فقدم مفعول اعبد على تامرونى العامل فى عامله وحذفت ١٢ صاوى ۵۲ قوله المعمول لتامرونى لے على اضمار ان المصدرية فلما حذفت بطل عملها على احد الوجهين فيها والاصل تامرونى بان اعبد غير الله ١٢ جمل ۵۳ قوله بنون واحدة لے مخففة مع فتح اليا وهذه قراءة نافع وقوله بنونين لے وقرا ابن عامر بنونين الاولے مفتوحة والثانية مكسورة وسكون اليا، وقوله بادغام وعليه يجوز فى اليا، السكون والفتح وقوله وفك وعليه فاليا ساكنة لا غير فالقراآت اربعة ١٢ جمل ۵۴ قوله فرضا لے على سبيل التقدير وفرض المحال وهو جواب عن سوال مقدر كيف يقع الشرك من الانبياء مع عصمتهم وقيل المقصود بالخطاب امهم لعصمتهم من ذلك ان قلت كان مقتضى الظاهر لئن اشركتم فما وجه افراد الخطاب اجيب بان المعنے اوحى الى كل واحد منهم لئن اشركت الخ كما يقال كسانا الامير حلة لے كسا كل واحد منا حلة ١٢ صاوى ۵۵ قوله ولتكونن من الخاسرين عطف مسبب على سبب وجملة المعطوف والمعطوف عليه جواب القسم الثانى وهو لئن اشركت والقسم الثانى وجوابه جواب عن القسم الاول وهو لقد اوحى و حذف جواب الشرط وهو لئن اشركت للقاعدة ١٢ صاوے ۵۶ قوله بل الله فاعبد الفاء جواب الشرط المحذوف تقديره لا تعبد ما امرك الكفار بعبادته بل ان عبدت فاعبد الله فحذف الشرط واقيم المفعول مقامه ١٢ روح ۵۷ قوله وما قدروا الله حق قدره ان قلت ان مفهوم الآية يقتضے ان المومنين يعرفون الله حق معرفته ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم سبحانك ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته انه لا يعلم الله الا الله فكيف الجمع بينهما اجيب بان الآية محمولة على المعرفة المامور بها المكلف بتحصيلها ولا شك ان المومنين عرفوه حق معرفته التى فرضت عليهم وهے تنزيهه عن النقائص ووصفه بالكمالات والحديث محمول على المعرفة التى لم تفرض على العباد وهى معرفة الحقيقة والكنه فتدبر فتحصل ان العجز عن الادراك ادراك والبحث عن الذات اشراك ولم يكلفنا الله الا بان ننزهه عما سواه سبحانه وتعالى ١٢ صاوے ۵۸ قوله والارض آه مبتدأ وقبضته خبره والجملة فى محل نصب على الحال من اسم الجلالة لے ما عظموه حق عظمته والحال انه موصوف بهذه القدرة الباهرة و قدم الارض لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها ولما كان فى دار الدنيا من يدعى الملك والقهر والعظمة والقدرة دون دار الآخرة فالامر فيها لله وحده ظاهرا وباطنا قال يوم القيامة ١٢ ج ۵۹ قوله لے مقبوضة له القبضة المرة من القبض اطلقت ههنا على المقبوض تسمية المفعول بالمصدر لے فى ملكه وتصرفه يريد ان القبضة مجاز عن الملك وجعل الزمخشرے الكلام على طريقة التخييل والتمثيل من غير اعتبار القبضة حقيقة ولا مجازا كقولهم شابت لمة الليل ١٢ ك ۶۰ قوله مجموعات لے كالسجل المطوے قال صاحب الكشاف والغرض من هذا الكلام اذا اخذته كما هو بجملته ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنه جلاله لا غير من غير ذهاب بالقبض ولا باليمين الى جهة حقيقة او جهة مجاز واليه اشار المصنف ١٢ جمل ۶۱ قوله ونفخ فى الصور الخ الذے ينفخ فى الصور هو اسرافيل عليه السلام وقد قيل انه يكون معه جبرئيل لحديث ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلے الله عليه وسلم ان صاحبى الصور بايديهما او فى ايديهما قرنان يلاحظان النظر حتے يومران خرجه ابن ماجة فى السنن ١٢ جمل ۶۲ قوله من الحور والولدان وغيرها وقد ورد انه صلعم سال جبرئيل عن هذه الآية فقال هم الشهداء، رواه ابن ابى الدنيا عن ابى هريرة قال الحافظ ابن كثير رواة الحديث كلهم ثقات الا واحد منهم فانه غير معروف وقد مر فى سورة النمل ١٢ ك ۶۳ قوله من الحور والولدان وغيرها قال فى العقائد النسفية وشرحه وهما لے الجنة والنار مخلوقتان موجودتان باقيتان ولا يفنے اهلهما لقوله تعالے فى حق الفريقين خالدين فيها ابدا فان قيل قول الله تعالے كل نفس ذائقة الموت يقتضى فناء اهلها ايضا والاقتعار ضا اجيب ان هذه الآية سلے آية الاستثناء مفسرة لقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وكل نفس ذائقة الموت وغيرهما من الآيات فلا تعارض ولا تناقض ملخصا من روح البيان ١٢ ۶۴ قوله ثم نفخ فيه اخرے الصحيح فى عدد النفخات نفختان نفخة الفزع ونفخة البعث واختار ابن العربى انها ثلثة ثالثها نفخة الصعق ووقع التصريح به فى حديث وقال الاولون نفخة الفزع هو نفخة الصعق لان الامرين متلازمان لے فزعوا فزعا ماتوا فيه وهذا مما صححه القرطبے واستدلوا باشتراك الاستثناء فيهما ١٢ ك ۶۵ قوله فاذا هم قيام ينظرون الاستثناء ملاحظ فى هذا ايضا كما اشار له بقوله الموتى واما من لم يمت كالحور فلا يقال فيه فاذا هم قيام ينظرون آه شيخنا والعامة على رفع قيام خبرا وزيد بن على على نصبه حالا وفيه حينئذ وجهان احدهما ان الخبر ينظرون وهو العامل فى هذه الحال لے فاذا هم ينظرون قياما والثانى ان الخبر محذوف هو العامل فى الحال لے فاذا هم مبعوثون او مجموعون قياما واذا جعلنا اذا الفجائية حرفا كما قال بعضهم فالعامل فى الحال اما ينظرون واما الخبر المقدر ١٢ ج، ۶۶ قوله تجلى قال صلے الله عليه وسلم سترون ربكم وقال كما لا تضارون فى الشمس فى يوم الصحو ١٢ خطيب ۶۷ قوله لفصل القضاء والمراد بالنور نور يخلقها الله من غير واسطة فينور به ارض الموقف واضافته اليه تشريف كبيت الله وناقة الله وقد يقال المراد بالنور العدل وانما سمى نورا لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما سمى الظلم ظلمة ١٢ ك ۶۸ قوله وجئ بالنبيين لے ليدعوا على اممهم انهم بلغوهم الرسالة وذلك ان الله يجمع الخلائق الاولين والآخرين فى صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم الم ياتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسال الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسالهم البينة وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيقولون امة محمد تشهد لنا فيؤتى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من اين علموا وانما كانوا بعدنا فيسال هذه الامة فيقولون ارسلت الينا رسولا وانزلت علينا كتابا واخبرتنا فيه تبليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يوتے بمحمد صلے الله عليه وسلم فيساله الله عن امته فيزكيهم ويشهد بصدقهم ١٢ ج ۶۹ قوله جماعات متفرقة بعضها فى زمر بعض وزمرا مفرد ها زمرة من الزمر وهو الصوت اذ الجماعة لا تخلو عنه ١٢ ك ۷۰ قوله الواو للحال والحكمة فى زيادة الواو هنا دون التى قبلها ان ابواب السجن مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف ابواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها ١٢ صاوى ۷۱ قوله سلام عليكم آه لے لا يعتريكم بعده مكروه وقوله طبتم لے طهرتم من دنس المعاصى آه بيضاوے وقوله حالا منصوب على التمييز المحول عن الفاعل واشار به الى ان طبتم تمييزه محذوف فسلے طابت حالكم وحسنت ١٢ ج، ۷۲ قوله وجواب اذا مقدر عبارة السمين فى جواب اذا ثلاثة اوجه احدها قوله وفتحت والواو زائدة وهو راے الكوفيين والاخفش وانما جئ هنا بالواو دون التى قبلها لان ابواب السجون مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف ابواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها والثانى ان الجواب قوله وقال لهم خزنتها على زيادة الواو ايضا لے حتى اذا جاؤها قال لهم خزنتها الثالث ان الجواب محذوف قال الزمخشرى

يتبوأ كل واحد منا فى لے مكان اراده من جنتنا الواسعة لا من جنة غيره وعلى ان فيها مقامات معنوية لا يتمانع واردها كما قال فى التفسير الكبير قال حكماء الاسلام الجنة نوعان الخ

قُلْ اَفَغَيْرَ اللّٰهِ تَاْمُرُوْٓنِّيْٓ اَعْبُدُ اَيُّهَا الْجٰهِلُوْنَ ○ غير منصوب باعبد المعمول لتامرونى بتقدير ان بنون واحدة وبنونين وادغام وفك وَلَقَدْ اُوْحِيَ اِلَيْكَ وَاِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ ج والله لَئِنْ اَشْرَكْتَ يا محمد فرضا لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ بَلِ اللّٰهَ وحده فَاعْبُدْ وَكُنْ مِّنَ الشّٰكِرِيْنَ ○ انعامه عليك وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ ما عرفوه حق معرفته او ما عظموه حق عظمته حين اشركوا به غيره وَالْاَرْضُ جَمِيْعًا حال اى السبع قَبْضَتُهٗ اى مقبوضة له فى ملكه وتصرفه يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوِيّٰتٌ مجموعات بِيَمِيْنِهٖ بقدرته سُبْحٰنَهٗ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ معه وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ النفخة الاولى فَصَعِقَ مات مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰهُ من الحور والولدان وغيرهما ثُمَّ نُفِخَ فِيْهِ اُخْرٰى فَاِذَا هُمْ اى جميع الخلائق الموتى قِيَامٌ يَّنْظُرُوْنَ ○ ينتظرون ما يفعل بهم وَاَشْرَقَتِ الْاَرْضُ اضاءت بِنُوْرِ رَبِّهَا حين يتجلى لفصل القضاء وَوُضِعَ الْكِتٰبُ كتاب الاعمال للحساب وَجِايْٓءَ بِالنَّبِيّٖنَ وَالشُّهَدَآءِ اى بمحمد صلى الله عليه وسلم وامته يشهدون للرسل بالبلاغ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ اى العدل وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ اى جزاءه وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُوْنَ ○ ع فلا يحتاج الى شاهد وَسِيْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا بعنف اِلٰى جَهَنَّمَ زُمَرًا جماعات متفرقة حَتّٰٓى اِذَا جَآءُوْهَا فُتِحَتْ اَبْوَابُهَا جواب اذا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَآ اَلَمْ يَاْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَتْلُوْنَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِ رَبِّكُمْ القران وغيره وَيُنْذِرُوْنَكُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا ط قَالُوْا بَلٰى وَلٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ اى لاملئن جهنم الآية عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ○ قِيْلَ ادْخُلُوْٓا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ مقدرين الخلود فِيْهَا ج فَبِئْسَ مَثْوَى مأوى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ○ جهنم وَسِيْقَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ بلطف اِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ط حَتّٰٓى اِذَا جَآءُوْهَا وَفُتِحَتْ اَبْوَابُهَا الواو فيه للحال بتقدير قد وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ حالا فَادْخُلُوْهَا خٰلِدِيْنَ ○ مقدرين الخلود فيها و جواب اذا مقدر اى دخلوها وسوقهم وفتح الابواب قبل مجيئهم تكرمة لهم وسوق الكفار وفتح ابواب جهنم عند مجيئهم ليبقى حرها اليهم اهانة لهم وَقَالُوا عطف على دخلوها المقدر الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ صَدَقَنَا وَعْدَهٗ بالجنة وَاَوْرَثَنَا الْاَرْضَ اى ارض الجنة نَتَبَوَّاُ ننزل مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَآءُ ج لانها كلها لا يختار فيها مكان على مكان فَنِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ○ الجنة وَتَرَى الْمَلٰٓئِكَةَ حَآفِّيْنَ حال مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ من كل جانب منه يُسَبِّحُوْنَ حال من ضمير حافين بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ج ملابسين للحمد اى يقولون سبحان الله وبحمده وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بين جميع الخلائق بِالْحَقِّ اى العدل فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار وَقِيْلَ الْحَمْدُ

۱ قولہ الا الذین یجادلون الخ الصواب ان یقول لان الذین یجادلون فی آیات اللہ بغیر سلطان اتاہم ان فی صدورہم الا کبر الآیتین واول الآیۃ الثانیۃ لخلق السموات والارض لا آیۃ لان ہاتین الآیتین ہما المدنیتان خلافا لما یوہمہ المفسر ۱۲ صاوی ۲ قولہ الآیتین اولہما ان الذین یجادلون فی آیات اللہ بغیر سلطان الخ والثانیۃ لخلق السموات والارض الخ من الجمل ۱۲ ۳ قولہ حم عن ابن عباس حم ہو اسم اللہ الاعظم وعنہ الر وحم ونون حروف الرحمن مقطعۃ ۱۲ ک ۴ قولہ وقابل التوب الی بالواو اشارۃ الی انہ تعالی یجمع للمؤمنین بین محو الذنوب وقبول التوبۃ فلا تلازم بین الوصفین بل بینہما تغایر اذ یمکن محو الذنوب من غیر توبۃ ویمکن قبول التوبۃ فی بعض الذنوب دون بعض ۱۲ صاوی ۴ قولہ وقابل التوب القبول پذیرفتن والتوبۃ فی الشرع ہو ترک الذنب لقبحہ والندم علی ما فرط منہ والعزیمۃ علی ترک المعاودۃ والاستغفار عبارۃ عن طلب المغفرۃ بعد رؤیۃ قبح المعصیۃ والاعراض عنہا فالتوبۃ مقدمۃ علی الاستغفار لا یکون توبۃ بالاجماع ما لم یقل معہ تبت واساءت ۱۲ روح البیان ۵ قولہ ای مشددہ جواب سوال تقریرہ ان اضافۃ الصفۃ المشبہۃ الی فاعلہا لفظیۃ لا تفید تعریفا وان قصد بہا معنی الاستمرار بلا خلاف فی ذلک بین البصریین بخلاف اسم الفاعل فلا یجوز جعلہا نعتا للمعرفۃ یعنی ان شدید فعیل بمعنی مفعل کاذین بمعنی مؤذن فہو اسم فاعل لا صفۃ مشبہۃ ۱۲ جلبی ۶ قولہ ذی الطول الطول بالفتح الفضل یقال لفلان علی فلان طول ای زیادۃ وفضل وسمی الغنی ایضا طولا لانہ ینال بہ من المرادات ما لا ینال عند الفقر روح وفی الصراح طول بالفتح منت نہادن وفزونی کردن بر کسی وغالب آمدن در فضل ومنت فالطول فی اللغۃ الزیادۃ والتفضیل والظاہر من التراءنہ بالثواب والانعام وبہذا قال الشارح الانعام الواسع وفسر الآخرون بان المراد ہہنا التفضل بترک العقاب المستحق ۱۲

لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ع ختم استقرار الفريقين بالحمد من الملئكة سورة غافر مكية الا الذين يجادلون الآيتين خمس وثمانون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ حٰمٓ ج الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القرآن مبتدأ مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ في ملكه الْعَلِيْمِ ○ بخلقه غَافِرِ الذَّنْبِ للمؤمنين وَقَابِلِ التَّوْبِ لهم مصدر شَدِيْدِ الْعِقَابِ للكافرين اى مشدده ذِي الطَّوْلِ اى الانعام الواسع وهو موصوف على الدوام بكل من هذه الصفات فاضافة المشتق منها للتعريف كالاخيرة لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ○ المرجع مَا يُجَادِلُ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن اِلَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة فَلَا يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ○ للمعاش سالمين فان عاقبتهم النار كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّالْاَحْزَابُ كعاد وثمود وغيرهما مِنْ بَعْدِهِمْ ص وَهَمَّتْ كُلُّ اُمَّةٍ بِرَسُوْلِهِمْ لِيَاْخُذُوْهُ يقتلوه وَجٰدَلُوْا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوْا يزيلوا بِهِ الْحَقَّ فَاَخَذْتُهُمْ بالعقاب فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ○ لهم اى هو واقع موقعه وَكَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ اى لاملئن جهنم الآية عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّهُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ ○ بدل من كلمة اَلَّذِيْنَ يَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ مبتدأ وَمَنْ حَوْلَهُ عطف عليه يُسَبِّحُوْنَ خبره بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ملابسين للحمد اى يقولون سبحان الله وبحمده وَيُؤْمِنُوْنَ بِهٖ تعالى ببصائرهم اى يصدقون بوحدانيته تعالى وَيَسْتَغْفِرُوْنَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ج يقولون رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَّعِلْمًا اى وسع رحمتك كل شئ وعلمك كل شئ فَاغْفِرْ لِلَّذِيْنَ تَابُوْا من الشرك وَاتَّبَعُوْا سَبِيْلَكَ دين الاسلام وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ○ النار رَبَّنَا وَاَدْخِلْهُمْ جَنّٰتِ عَدْنِ اقامة اِلَّتِيْ وَعَدْتَّهُمْ وَمَنْ صَلَحَ عطف على هم فى وادخلهم او فى وعدتهم مِنْ اٰبَآئِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيّٰتِهِمْ ط اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○ فى صنعه وَقِهِمُ السَّيِّاٰتِ اى عذابها وَمَنْ تَقِ السَّيِّاٰتِ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة فَقَدْ رَحِمْتَهٗ ط وَذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ○ ع اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُنَادَوْنَ من قبل الملئكة وهم يمقتون انفسهم عند دخولهم النار لَمَقْتُ اللّٰهِ اياكم اَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ اِذْ تُدْعَوْنَ فى الدنيا اِلَى الْاِيْمَانِ فَتَكْفُرُوْنَ ○ قَالُوْا رَبَّنَآ اَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ اماتتين وَاَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ احيائين لانهم كانوا نطفا امواتا فأحيوا ثم اميتوا ثم احيوا للبعث فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوْبِنَا بكفرنا بالبعث فَهَلْ اِلٰى خُرُوْجٍ من النار والرجوع الى الدنيا لنطيع ربنا مِّنْ سَبِيْلٍ ○ طريق وجوابهم لا ذٰلِكُمْ اى العذاب الذى انتم فيه بِاَنَّهٗ اى بسبب انه فى الدنيا اِذَا دُعِيَ اللّٰهُ وَحْدَهٗ كَفَرْتُمْ ج بتوحيده وَاِنْ يُّشْرَكْ بِهٖ يجعل له شريك تُؤْمِنُوْا تصدقوا بالاشراك فَالْحُكْمُ فى تعذيبكم لِلّٰهِ الْعَلِيِّ على خلقه الْكَبِيْرِ ○ العظيم هُوَ الَّذِيْ يُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ دلائل توحيده وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ رِزْقًا بالمطر وَمَا يَتَذَكَّرُ يتعظ اِلَّا مَنْ يُّنِيْبُ ○ يرجع عن الشرك فَادْعُوا اللّٰهَ اعبدوه

۷ قولہ وہو موصوف علی الدوام الخ ہذہ العبارۃ جواب عما یقال ان الصفات الثلاثۃ التی ہی غافر وقابل وشدید مشتقات واضافۃ المشتق لا تفید تعریفا فکیف وقعت صفات للمعرفۃ التی ہی لفظ الجلالۃ فاجاب المفسر بان محل ذلک ما لم یقصد بالمشتق الدوام والا تعرف بالاضافۃ ونظیرہ ما قیل فی مالک یوم الدین واجیب بان الکل ابدال وہو لا یشترط فیہ التبعیۃ فی التعریف ۱۲ ۸ قولہ بکل من ہذہ الصفات ای الاربع غافر وما بعدہا وقولہ فاضافۃ المشتق منہا تفریع علی الدوام والمشتق منہا ہو الثلاثۃ الاول وقولہ کالاخیرۃ وہی ذی الطول وغرضہ بقولہ وہو موصوف الخ الاشارۃ الی جواب ایراد صرح بہ غیرہ وحاصلہ ان ہذہ الصفات الثلاثۃ مشتقات واضافۃ المشتق لا تفید تعریفا فکیف وقعت صفات للمعرفۃ وحاصل الجواب انہا اذا قصد بہا الدوام تعرفت بالاضافۃ ۱۲ جمل ۹ قولہ فلا یغررک الخ الفاء واقعۃ فی جواب شرط مقدر تقدیرہ اذا علمت انہم کفار فلا تحزن ولا یغررک امہالہم فانہم ماخوذون عن قریب وہذا تسلیۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ۱۰ قولہ تقلبہم فی البلاد التقلب بالفارسیۃ گردیدن والمعنی فاذا علمت انہم محکوم علیہم بالکفر فلا یغررک امہالہم واقبالہم فی دنیاہم وتقلبہم فی بلاد الشام والیمن للتجارات المربحۃ وہی رحلۃ الشتاء والصیف ۱۲ روح ۱۱ قولہ کذبت قبلہم ای قبل اہل مکۃ وہو تسلیۃ لہ صلعم ایضا ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ ہمت ای قصدت عند الدعاء والہم عقد القلب علی فعل شئ قبل ان یفعل من خیر او شر ۱۲ ۱۳ قولہ لیاخذوہ لیتمکنوا منہ فیصیبوا بہ ما ارادوا من تعذیب او قتل من الاخذ بمعنی الاسر ۱۲ ابو السعود ۱۴ قولہ عقاب ای عقابی لہم یشیر الی حذف المضاف وقرأ یعقوب عقابی ملفوظا بہ ۱۲ ۱۵ قولہ ای ہو واقع موقعہ ای فہو عدل منہ سبحانہ قال فی المدارک یعنی ان الاستفہام فی کیف للتقریر ای التثبیت والتحقیق وقد یجعل للتقریر بمعنی حملہم علی الاقرار ۱۲ ۱۶ قولہ حقت کلمت ربک ای وجبت وثبتت والمعنی مثل ما وقع وحصل للمکذبین قبل ہؤلاء یحصل لہؤلاء فی الآخرۃ واکرامہم فی الدنیا بالنعم انما ہو بترکتک یا محمد ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ ای لاملئن جہنم الآیۃ وفی البیضاوی وہو الحکم علیہم بالشقاوۃ وانہم من اہل النار ۱۲ ۱۸ قولہ بدل من کلمۃ ای بدل کل من کل ان ارید بلفظ الکلمۃ خصوص قولہ انہم اصحاب النار او بدل اشتمال ان فسرت الکلمۃ بقولہ لاملئن جہنم الخ ولا شک ان الکلمۃ بہذا المعنی مشتملۃ علی قولہ انہم اصحاب النار ۱۲ ۱۹ قولہ عطف علیہ ای علی الذین یحملون ویقولون ربنا وہو بیان لیستغفرون او حال وای وسع رحمتک کل شئ وعلمک کل شئ یرید ان کلا منہما تمییز محول عن الفاعل ۱۲ ک ۲۰ قولہ ببصائرہم جواب عما یقال ان وصفہم بالتسبیح یغنی عن وصفہم بالایمان فما فائدۃ ذکرہ عقبہ فاجاب بان التسبیح من وظائف اللسان والایمان من وظائف القلب فافاد فائدۃ لم تکن فی الاول فذکرہ لداعیۃ الاعتناء بشانہ ۱۲ ۲۰ قولہ ببصائرہم اشارۃ الی جواب سوال صرح بہ الخطیب وغیرہ حاصلہ الذین یسبحون بحمدہ یؤمنون بہ فما فائدۃ قولہ ویؤمنون بہ وحاصل الجواب ان التسبیح من وظائف اللسان والایمان من وظائف القلب والاول لا یغنی عن الثانی وایضا اشارۃ الی ان الملائکۃ فی مرتبۃ الادراک بالبصائر محجوبون عن ادراکہ تعالی بالابصار کحال البشر ما داموا فی موطن الدنیا ۱۲ ۲۱ قولہ وقہم امر من وقی یقی وقایۃ ای الحفظ ۱۲ ۲۲ قولہ فی وادخلہم آہ ای ربنا وادخلہم جنات عدن وادخل معہم ہؤلاء الفرق الثلاثۃ لیتم سرورہم بہم وقولہ او فی وعدتہم والاول اولی لان الدعاء لہم بالادخال علیہ صریح وعلی الثانی ضمنی ۱۲ ج ۲۳ قولہ وعدتہم والمعنی ادخلہم وہؤلاء لیتم سرورہم وتقر اعینہم ۱۲ ۲۴ قولہ وازواجہم ای زوجاتہم لما ورد اذا دخل المؤمن الجنۃ قال این ابی این امی این ولدی این زوجتی فیقال انہم لم یعملوا عملک فیقول انی کنت اعمل لی ولہم فیقال ادخلوہم فاذا اجتمع باہلہ فی الجنۃ کان اکمل لسرورہ ولذتہ ۱۲ صاوی ۲۵ قولہ انک انت العزیز الحکیم ای الملک الذی لا یغلب وانت مع ملکک وعزتک لا تفعل شیئا خالیا عن الحکمۃ وموجب حکمتک ان تفی وعدک ۱۲ مدارک ۲۶ قولہ وہم یمقتون انفسہم ای یبغضون انفسہم مقت دشمن گرفتن کذا فی الصراح فالکفار یمقتون فی جہنم انفسہم الامارۃ بالسوء التی وقعوا فیما وقعوا من العذاب المخلد باتباع ہواہا ای یبغضون علیہا حتی یاکلون انا ملہم ویبغضونہا اشد البغض کذا فی روح البیان ۱۲ ۲۷ قولہ اذ تدعون الی الایمان فتکفرون فالمعنی غضب اللہ تعالی حین اغضبتموہ فی الدنیا وحین کفرتم اکبر من مقتکم انفسکم الیوم ۱۲ ۲۸ قولہ ربنا امتنا اثنتین الخ قال ابن عباس وقتادۃ والضحاک کانوا امواتا فی اصلاب آبائہم فاحیاہم اللہ تعالی فی الدنیا ثم اماتہم الموتۃ الاولی التی لا بد منہا ثم احیاہم للبعث یوم القیامۃ فہما موتتان وحیاتان خطیب وقال الکاشفی نقلا عن التبیان ذریت آدم کہ از ظہر او بیرون آوردہ ومیثاق از ایشان فراگرفت وبمیرانید اماتۃ نخستین آنست ودر رحم کہ نطفہ بودند زندہ کرد پس در دنیا بمیرانید ودر آخرت زندہ گردانید ۱۲ ۲۹ قولہ لانہم کانوا نطفا امواتا فاحیوا ثم امیتوا ثم احیوا للبعث یعنی ان المراد بالاماتتین خلقہم امواتا واماتتہم عند انقضاء آجالہم وصح ان یسمی خلقہم امواتا اماتۃ کما صح ان تقول سبحان من صغر جسم البعوضۃ وکبر جسم الفیل وبالاحیائین الاحیاء الاولی والاحیاء عند البعث ویدل علیہ قولہ وکنتم امواتا فاحیاکم ثم یمیتکم ثم یحییکم وہذا ہو الصحیح الذی علیہ ابن عباس وابن مسعود وقتادۃ والضحاک وقال السدی امیتوا فی الدنیا ثم احیوا فی قبورہم ثم امیتوا ثم احیوا فی الآخرۃ ویلزم علی الاول الجمع بین الحقیقۃ والمجاز او عموم المشترک لان تفسیر الاماتۃ بخلقہم امواتا او لا معنی مجازی فیلزم الاول واما حقیقۃ فیستلزم الثانی وقد یجاب بالحمل علی عموم المجاز بان یوخذ الاماتۃ بمعنی جعلہم امواتا ونحو ذلک ۱۲ ک ۳۰ قولہ وحدہ ہو منصوب علی الحال بمعنی متحدا

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

۵۱ قوله ای الله عظیم الصفات اشار بذلک الی ان رفیع صفة مشبهة خبر لمحذوف ای هو منزه فی صفاته عن کل نقص وقوله اورافع اشار به الی ان فعیل صیغة مبالغة محولة عن اسم الفاعل ۱۲ صاوی ۵۲ قوله اورافع ای فالرفیع بمعنی الرافع وعلی الاخیر اقتصر البغوی ۱۲ ک ۵۳ قوله یلقی الروح آه ای ینزله وقوله الوحی سمی الوحی روحا لانه یسری فی القلوب کسریان الروح فی الجسد ولذا کان لا یطرا علی النبی النسیان وقوله من امره بیان للروح المراد به الوحی او حال منه ای حال کونه ناشئا او مبتدأ من امره او صفة له او متعلق بیلقی ومن للسببیة ای یلقی الروح بسبب امره آه ابو السعود والامر قیل المراد به القول کما فسره به الشارح وقیل المراد به القضاء کما علیه ابن عباس رض ۱۲ ج ۵۴ قوله الملقی علیه فاعل ینذر وهو عبارة عن من فی قوله علی من یشاء، هذا الفعل ینصب مفعولین اولهما محذوف قدره بقوله الناس والثانی مذکور وهو یوم التلاق ۱۲ جمل ۵۵ قوله بحذف الیاء للاکثر واثباتها لابن کثیر ویعقوب حیث قرأ التلاقی ۱۲ ک ۵۶ قوله یوم هم بارزون بدل من یوم التلاق ویوم مضاف الی الجملة الاسمیة نحو اتیتک زمن الحجاج امیر وقوله لا یخفی خبر آخر او حال ۱۲ ک ۵۷ قوله خارجون من قبورهم ای ظاهرون لا یسترهم شیء من جبل واکمة او بناء لکون الارض یومئذ قاعا صفصفا ولا ثیاب علیهم وانما هم عراة مکشوفون کما جاء فی الحدیث یحشرون عراة حفاة غرلا ۱۲ ابو السعود ۵۸ قوله لا یخفی علی الله منهم شیء الحکمة فی تخصیص ذلک الیوم مع ان الله لا یخفی علیه شیء فی سائر الایام انهم کانوا یتوهمون فی الدنیا انهم اذا استتروا بالحیطان مثلا لا یراهم الله وفی هذا الیوم لا یتوهمون هذا التوهم ۱۲ صاوی ۵۹ قوله لمن الملک آه خبر مقدم والملک مبتدأ مؤخر والیوم ظرف للملک وقوله لله خبر مبتدأ محذوف آه شیخنا قال الصاوی وهذا حکایة لما یقع من السؤال والجواب حینئذ وهو کلام مستأنف واقع فی جواب سؤال مقدر کانه قیل ماذا یکون حینئذ فقیل یقال لمن الملک الخ ۱۲ ۶۰ قوله یقوله تعالی ای یقول الله تعالی ذلک حین لا احد یجیبه ثم یجیب نفسه بقوله لله الواحد القهار ای الذی قهر الخلق بالموت وینتصب الیوم بمدلول لمن ای لمن ثبت الملک فی هذا الیوم وقیل ینادی مناد فیقول لمن الملک الیوم فیجیبه اهل المحشر لله الواحد القهار ۱۲ مدارک ۶۱ قوله ان الله سریع الحساب آه لما قرر ان الملک له وحده فی ذلک الیوم عدد نتائج ذلک وهو ان کل نفس تجزی بما کسبت وعملت فی الدنیا من خیر وشر وان الظلم مامون لانه لیس بظلام للعبید وان الحساب لا یبطئ لانه لا یشغله حساب عن حساب فیحاسب الخلق کلهم فی وقت واحد وهو اسرع الحاسبین ۱۲ ۶۲ قوله یوم الآزفة سمیت بذلک لقربها بالنسبة الی ما مضی او لان کل آت قریب ۱۲ ک ۶۳ قوله ازف الرحیل یعنی نزدیک آمد کوچ کذا فی الصراح ۱۲ ۶۴ قوله الحناجر جمع حنجرة وهی الحلقوم بالفارسیة گلو ۱۲ ۶۵ قوله کاظمین کظم خشم فرو خوردن ۱۲ صراح ۶۶ قوله من القلوب الخ ای او من المبتدأ علی تجویز الحال من المبتدأ او من اصحابها لانهم مذکورون معنی ۱۲ ۶۷ قوله معاملة اصحابها ای لانه وصفها بالکظم الذی هو من صفات العقلاء ۱۲ ک ۶۸ قوله یعلم خائنة الاعین آه فیه اربعة اوجه احدها وهو الظاهر انه خبر آخر عن هو فی قوله هو الذی یریکم آیاته قال الزمخشری فان قلت بم اتصل قوله یعلم خائنة الاعین قلت هو خبر من اخبار هو فی قوله هو الذی یریکم مثل یلقی الروح ولکن یلقی الروح قد علل بقوله لینذر ثم استطرد لذکر احوال یوم التلاق الی قوله ولا شفیع یطاع فبعد ذلک بعد عن اخواته الثانی انه متصل بقوله وانذرهم لما امر بانذارهم یوم الآزفة وما یعرض فیه من شدة الغم والکرب وان الظالم لا یجد من یحمیه ولا شفیع لذکر اطلاعه علی جمیع ما یصدر من الخلق سرا او جهرا وعلی هذا فهذه الجملة لا محل لها لانها فی قوة التعلیل للامر بالانذار الثالث انها متصلة بقوله سریع الحساب الرابع انها متصلة بقوله لا یخفی علی الله منهم شیء وعلی هذین الوجهین فیحتمل ان تکون جاریة مجری العلة وان تکون فی محل نصب علی الحال ۱۲ جمل ۶۹ قوله بمسارقتها النظر الی محرم ومن جملة ذلک الرجل ینظر الی المرأة فاذا نظر الیه اصحابه غض بصره فاذا رأی منهم غفلة تدسس بالنظر فاذا نظر الیه اصحابه غض بصره ۱۲ صاوی ۷۰ قوله بالیاء ای التحتیة للاکثر والتاء الفوقیة لنافع وهشام علی الالتفات او اضمار قل ۱۲ ک ۷۱ قوله لا یقضون بشیء یعنی حکمی نمی کنند ایشان بچیزی ۱۲ ۷۲ قوله اولم یسیروا الخ لما بالغ فی تخویف الکفار باحوال الآخرة اردفه بتخویفهم باحوال الدنیا فقال اولم یسیروا الخ لان العاقل من اعتبر بحال غیره والمعنی الم یغفلوا ولم یسیروا فی الارض فیعتبروا بمن قبلهم وکیف خبر کان مقدم وعاقبة اسمها والجملة فی محل نصب علی المفعولیة وقوله کانوا الخ جواب کیف والواو اسمها والضمیر للفصل واشد خبرها ۱۲ مختصر من الجمل ۷۳ قوله من مصانع ای اماکن فی الارض تخزن فیها الماء وفی الصحاح والصنع ما یصنع لجمع الماء نحو البرکة والصهریج وفی المختار المصنعة بفتح المیم وضم النون وفتحها کالحوض یجمع فیه ماء المطر والمصانع الحصون ۱۲ ۷۴ قوله ولقد ارسلنا موسی الخ شروع فی ذکر قصة موسی مع فرعون وحکمة تکرارها وغیرها تسلیة صلی الله علیه وسلم وزیادة فی الاحتجاج علی من کفر من امته ۱۲ صاوی ۷۵ قوله فقالوا ساحر کذاب القائل ما ذکر فرعون وقومه واما قارون فلم یقل ذلک ففی الکلام تغلیب وکذا یقال فی قوله قالوا اقتلوا ۱۲ جمل ۷۶ قوله یکفونه عن قتله ای ویقولون انه لیس الذی تخافه بل هو ساحر ولو قتلته ظن انک عجزت عن معارضته بالحجة ۱۲ بیضاوی ۷۷ قوله

مُخْلِصِیْنَ لَهُ الدِّیْنَ من الشرک وَلَوْ کَرِهَ الْکٰفِرُوْنَ ۝ اخلاصکم منه رَفِیْعُ الدَّرَجٰتِ ای الله عظیم الصفات اورافع درجات المؤمنین فی الجنة ذُو الْعَرْشِ خالقه یُلْقِی الرُّوْحَ الوحی مِنْ اَمْرِهٖ ای قوله عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ لِیُنْذِرَ یخوف الملقی علیه الناس یَوْمَ التَّلَاقِ ۝ بحذف الیاء واثباتها یوم القیامة لتلاقی اهل السماء والارض والعابد والمعبود والظالم والمظلوم فیه یَوْمَ هُمْ بٰرِزُوْنَ ۝ خارجون من قبورهم لَا یَخْفٰی عَلَی اللّٰهِ مِنْهُمْ شَیْءٌ لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ یقوله تعالی ویجیب نفسه لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ ای لخلقه اَلْیَوْمَ تُجْزٰی کُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا کَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْیَوْمَ اِنَّ اللّٰهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ۝ یحاسب جمیع الخلق فی قدر نصف نهار من ایام الدنیا لحدیث بذلک وَاَنْذِرْهُمْ یَوْمَ الْاٰزِفَةِ یوم القیمة من ازف الرحیل قرب اِذِ الْقُلُوْبُ ترتفع خوفا لَدَی عند الْحَنَاجِرِ کٰظِمِیْنَ ۝ ممتلئین غما حال من القلوب عوملت بالجمع بالیاء والنون معاملة اصحابها مَا لِلظّٰلِمِیْنَ مِنْ حَمِیْمٍ محب وَّلَا شَفِیْعٍ یُّطَاعُ ۝ لا مفهوم للوصف اذ لا شفیع لهم اصلا فما لنا من شافعین او له مفهوم بناء علی زعمهم ان لهم شفعاء ای لو شفعوا فرضا لم یقبلوا یَعْلَمُ ای الله خَآئِنَةَ الْاَعْیُنِ بمسارقتها النظر الی محرم وَمَا تُخْفِی الصُّدُوْرُ ۝ القلوب وَاللّٰهُ یَقْضِیْ بِالْحَقِّ وَالَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ یعبدون ای کفار مکة بالیاء والتاء مِنْ دُوْنِهٖ وهم الاصنام لَا یَقْضُوْنَ بِشَیْءٍ فکیف یکونون شرکاء لله اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِیْعُ لاقوالهم الْبَصِیْرُ ۝ بافعالهم اَوَلَمْ یَسِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ فَیَنْظُرُوْا کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الَّذِیْنَ کَانُوْا مِنْ قَبْلِهِمْ کَانُوْا هُمْ اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وفی قراءة منکم وَّاٰثَارًا فِی الْاَرْضِ من مصانع وقصور فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اهلکهم بِذُنُوْبِهِمْ وَمَا کَانَ لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ ۝ عذابه ذٰلِکَ بِاَنَّهُمْ کَانَتْ تَّاْتِیْهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات فَکَفَرُوْا فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اِنَّهٗ قَوِیٌّ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ۝ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰی بِاٰیٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِیْنٍ ۝ برهان بین ظاهر اِلٰی فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَقَارُوْنَ فَقَالُوْا هو سٰحِرٌ کَذَّابٌ ۝ فَلَمَّا جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ بالصدق مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوْٓا اَبْنَآءَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ وَاسْتَحْیُوْا استبقوا نِسَآءَهُمْ وَمَا کَیْدُ الْکٰفِرِیْنَ اِلَّا فِیْ ضَلٰلٍ ۝ هلاک وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُوْنِیْٓ اَقْتُلْ مُوْسٰی لانهم کانوا یکفونه عن قتله وَلْیَدْعُ رَبَّهٗ لیمنعه منی اِنِّیْٓ اَخَافُ اَنْ یُّبَدِّلَ دِیْنَکُمْ من عبادتکم ایای فتتبعونه اَوْ اَنْ یُّظْهِرَ فِی الْاَرْضِ الْفَسَادَ ۝ من قتل وغیره وفی قراءة و وفی اخری بفتح الیاء والهاء وضم الدال وَقَالَ مُوْسٰی لقومه وقد سمع ذلک اِنِّیْ عُذْتُ بِرَبِّیْ وَرَبِّکُمْ مِّنْ کُلِّ مُتَکَبِّرٍ لَّا یُؤْمِنُ بِیَوْمِ الْحِسَابِ ۝ وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ قیل هو ابن عمه یَّکْتُمُ اِیْمَانَهٗٓ اَتَقْتُلُوْنَ رَجُلًا اَنْ ای لان یَّقُوْلَ رَبِّیَ اللّٰهُ وَقَدْ جَآءَکُمْ

۷۷ قوله او ان یظهر فی الارض الخ بالواو ولابی عمرو وابن کثیر ونافع وابن عامر فی قراءة للباقین او بدل الواو وفی اخری للکوفیین غیر حفص بفتح الیاء والهاء وضم الدال ای من الفساد علی انه فاعله وقراءة الجمهور من الاظهار ونصب الفساد علی انه مفعوله ۱۲ ک ۷۸ قوله وقال رجل مؤمن لما التجئ موسی الی مولاه تعالی قیض له من یخاصم عنه هذا اللعین قال ابن عباس لم یکن من آل فرعون مؤمن غیره وغیر امرأة فرعون وغیر المؤمن الذی قال لموسی ان الملأ یأتمرون بک لیقتلوک الخ ۱۲ ۷۹ قوله من آل فرعون الصحیح انه ابن عمه آمن بموسی سرا من آل فرعون صفة لرجل وقیل کان اسرائیلیا ومن آل فرعون صلة لیکتم ای یکتم ایمانه من آل فرعون ورد بانه لو کان کذلک لم یصح فرعون ای کلامه وکان اسمه حزقیل عند ابن عباس والاکثر وقیل حبیب وقیل شمعان ۱۲ کمالین ۸۰ قوله وقد جاءکم بالبینات جملة حالیة یجوز ان تکون من المفعول وهو رجلا فان قیل هو نکرة فالجواب انه خبر الاستفهام وکل ما سوغ الابتداء بالنکرة سوغ انتصاب الحال منها ویجوز ان یکون حالا من فاعل یقول آه سمین ۱۲ جمل ۸۱ قوله کاظمین ای ممسکین بحناجرهم من کظم القربة شد راسها وهو حال من القلوب محمول علی اصحابها وانما جمع الکاظم جمع السلامة لانه وصفها بالکظم الذی هو من افعال العقلاء ۱۲ مدارک ؎

بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات مِنْ رَّبِّكُمْ ؕ وَاِنْ يَّكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهٗ ۚ اى ضرر كذبه وَاِنْ يَّكُ صَادِقًا
يُّصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِيْ يَعِدُكُمْ ؕ به من العذاب عاجلا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مشرك كَذَّابٌ ۝ مفتر
يٰقَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظٰهِرِيْنَ غالبين حال فِي الْاَرْضِ ارض مصر فَمَنْ يَّنْصُرُنَا مِنْۢ بَاْسِ اللّٰهِ
عذابه اِنْ قتلتم اولياءه اِنْ جَآءَنَا ؕ اى لا ناصر لنا قَالَ فِرْعَوْنُ مَاۤ اُرِيْكُمْ اِلَّا مَاۤ اَرٰى اى ما اشير عليكم الا بما
اشير به على نفسى وهو قتل موسى وَمَاۤ اَهْدِيْكُمْ اِلَّا سَبِيْلَ الرَّشَادِ ۝ طريق الصواب وَقَالَ الَّذِيْۤ اٰمَنَ
يٰقَوْمِ اِنِّيْۤ اَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثْلَ يَوْمِ الْاَحْزَابِ ۝ اى يوم حزب بعد حزب مِثْلَ دَاْبِ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ وَّثَمُوْدَ وَ
الَّذِيْنَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ ؕ مثل بدل من مثل قبله اى مثل جزاء عادة من كفر قبلكم من تعذيبهم فى الدنيا
وَمَا اللّٰهُ يُرِيْدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ ۝ وَيٰقَوْمِ اِنِّيْۤ اَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ۝ بحذف الياء واثباتها اى يوم القيمة يكثر
فيه نداء اصحاب الجنة اصحاب النار وبالعكس والنداء بالسعادة لاهلها والشقاوة لاهلها وغير ذلك يَوْمَ
تُوَلُّوْنَ مُدْبِرِيْنَ ۚ عن موقف الحساب الى النار مَا لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ من عذابه مِنْ عَاصِمٍ ۚ مانع وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا
لَهٗ مِنْ هَادٍ ۝ وَلَقَدْ جَآءَكُمْ يُوْسُفُ مِنْ قَبْلُ اى قبل موسى وهو يوسف بن يعقوب فى قول عُمِّر الى زمان
موسى او يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب فى قول بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات فَمَا زِلْتُمْ فِيْ
شَكٍّ مِّمَّا جَآءَكُمْ بِهٖ ؕ حَتّٰۤى اِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ من غير برهان لَنْ يَّبْعَثَ اللّٰهُ مِنْۢ بَعْدِهٖ رَسُوْلًا ؕ اى فلن تزالوا
كافرين بيوسف وغيره كَذٰلِكَ اى مثل ضلالكم يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مشرك مُّرْتَابُ ۝ شاك
فيما شهدت به البينت ۨالَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْۤ اٰيٰتِ اللّٰهِ معجزاته مبتدأ بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ برهان اَتٰىهُمْ ؕ كَبُرَ
جدالهم خبر المبتدأ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ وَعِنْدَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ؕ كَذٰلِكَ اى مثل ضلالهم يَطْبَعُ يختم اللّٰهُ
بالضلال عَلٰى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ۝ بتنوين قلب ودونه ومتى تكبر القلب تكبر صاحبه وبالعكس و
كل على القرأتين لعموم الضلال جميع القلب لا لعموم القلوب وَقَالَ فِرْعَوْنُ يٰهَامٰنُ ابْنِ لِيْ صَرْحًا بناء
عاليا لَّعَلِّيْۤ اَبْلُغُ الْاَسْبَابَ ۝ اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ طرقها الموصلة اليها فَاَطَّلِعَ بالرفع عطفا على ابلغ و
بالنصب جوابا لابن اِلٰۤى اِلٰهِ مُوْسٰى وَاِنِّيْ لَاَظُنُّهٗ اى موسى كَاذِبًا ؕ فى ان له الها غيرى وقال فرعون ذلك
تمويها وَكَذٰلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيْلِ ؕ طريق الهدى بفتح الصاد وضمها وَمَا
كَيْدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِيْ تَبَابٍ ۝ خسار وَقَالَ الَّذِيْۤ اٰمَنَ يٰقَوْمِ اتَّبِعُوْنِ باثبات الياء وحذفها اَهْدِكُمْ
سَبِيْلَ الرَّشَادِ ۝ تقدم يٰقَوْمِ اِنَّمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ز تمتع يزول وَّاِنَّ الْاٰخِرَةَ

ع ۱۰ / ۹

اى قليل لان التنوين للتقليل ۱۲

سله قوله بعض الذى يعدكم اى ان لم يصبكم كله فلا اقل من ان يصيبكم بعضه لا سيما ان تعرضتم له بسوء وهذا الكلام صادر عن غاية الانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم من شقى الترديد كونه كاذبا او قوله عاجلا او هو عذاب الدنيا الذى هو بعض مطلق العذاب الشامل لعذابها وعذاب الاخرى وانما خوفهم به اقتصارا على ما هو اظهر احتمالا عندهم ۱۲ ابو السعود ۵۲ قوله ان الله لا يهدى من هو مسرف كذاب هذا من الكلام الموجه الى موسى وفرعون فالاول معناه ان الله هدى موسى الى الاتيان بالمعجزات ومن كان كذلك فلا يكون مسرفا كذابا فموسى ليس بمسرف ولا كذاب والثانى معناه ان فرعون مسرف فى عزمه على قتل موسى كذاب فى ادعائه الالوهية وحينئذ فالله لا يهديه من هذا وصفه ۱۲ ص ۵۳ قوله يا قوم لكم الملك اليوم الخ اى فلا تفسدوا امركم ولا تتعرضوا لباس الله بقتل هذا الرجل ۱۲ صاوى ۵۴ قوله قال فرعون اى بعد ان سمع تلك النصيحة ولم يقبلها ۱۲ صاوى ۵۵ قوله اى ما اشير عليكم تفسير لمآل المعنى والتفسير المطابق لجوهر اللفظ ان يقال ما اريكم اى ما اعلمكم الا ما علمت من الصواب وقد فسر بعضهم بهذا التفسير فقول الجلال ما اشير عليكم الا بما اشير به على نفسى اى فلا اظهر لكم امرا واكتم عنكم غيره ۱۲ جمل ۵۶ قوله اى يوم حزب بعد حزب اشار بهذا الى ان يوم الاحزاب بمعنى الجمع اى ايامها وذلك لان الاحزاب لم ينزل بها العذاب فى يوم واحد بل نزل بها فى ايام مختلفة مترتبة ويدل لهذا التفسير بقوله مثل داب قوم نوح الخ وهؤلاء لم يهلكوا فى يوم واحد ۱۲ جمل ۵۷ قوله وما الله يريد ظلما للعباد اى فلا يعاقبهم بغير ذنب ولا يترك الظالم منهم بغير انتقام ۱۲ ابو السعود ۵۸ قوله اى يوم القيمة يكثر فيه نداء اصحاب الجنة واصحاب النار وبالعكس وهو ما حكاه الله تعالى فى سورة الاعراف ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ۱۲ ۵۹ قوله والنداء بالسعادة لاهلها والشقاوة لاهلها فينادى منادٍ الا ان فلان بن فلان سعيد سعادة لا يشقى بعدها ابدا وفلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها ابدا وغير ذلك فينادى حين يذبح الموت يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار خلود فلا موت ۱۲ ك ۶۰ قوله مدبرين عن موقف الخ اى لانهم اذا سمعوا زفير النار ادبروا هاربين فلا ياتون قطرا من الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوفا فيرجعوا الى مكانهم ۱۲ صاوى ۶۱ قوله مالكم من الله الخ فى محل نصب على الحال وقوله من عاصم يجوز ان يكون فاعلا بالجار لاعتماده على النفى وان يكون مبتدأ ومن زائدة على كل من التقديرين ومن الله متعلق بعاصم ۱۲ ج ۶۲ قوله ولقد جاءكم يوسف وهذا ايضا من كلام مومن آل فرعون كما فى جامع البيان ۱۲ ك وقيل من كلام موسى ۱۲ صاوى ۶۳ قوله عمر الى زمان موسى بضم العين وتشديد الميم اى جعل يوسف معمرا ابقى الى زمان موسى او عمر فرعون فبقى وقد صرح بالاخير الزمخشرى فتبعه القاضى والنسفى والصحيح ان فرعون موسى قبطى اسمه الريان وفرعون يوسف من العمالقة واسمه الوليد وانه مات يوسف قبل مولد موسى باربع وستين سنة فالكلام على نسبة احوال الآباء الى الابناء ۱۲ ك وقال الصاوى قوله عمر الى زمن موسى لم يوافقه عليه احد من المفسرين لان بين يوسف وموسى اربعمائة سنة فالصواب ان يقول عمر الى زمن فرعون فان فرعون ادركه وعمر الى ان ادرك موسى وعمر بوزن فرح ونصر وضرب وهو لازم يتعدى بالتضعيف انتهى ۱۲ ۶۴ قوله عمر الى زمان موسى بالفارسية عمر داده شد يوسف تا زمانه موسى وفى الجمل هذا القول لم يقله غيره من المفسرين وفى روح البيان وكان فرعون هو فرعون موسى عاش الى زمانه وذلك لان فرعون موسى عمر اكثر من اربع مائة سنة فيجوز ان يكون بين يوسف وموسى مدة عمر فرعون تقريبا فيكون الخطاب لفرعون وجمع لان المجئ اليه بمنزلة المجئ الى قومه وهذا القول يؤيد قول الثانى للشارح ۱۲ ۶۵ قوله او يوسف بن ابراهيم اى فيوسف هذا سبط يوسف بن يعقوب ارسله الله الى القبط فاقام فيهم عشرين سنة نبيا ۱۲ صاوى ۶۶ قوله فما زلتم فى شك اى فما زال اسلافكم فى شك حتى اذا هلك قلتم اى قال اسلافكم ۱۲ قرطبى ۶۷ قوله من غير برهان اى بل على سبيل التشهى والتمنى ليكون لهم اساس فى تكذيب الانبياء الذين ياتون بعده وليس قولهم ذلك تصديقا لرسالة يوسف وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى التكذيب برسالته ۱۲ خازن ۶۸ قوله اى فلن تزالوا الخ اتى بهذا دفعا لما يتبادر من ظاهر الآية انهم كانوا مومنين بيوسف وندموا على فراقه بل كانوا كفارا به والقيادهم له خوفا من سطوته بهم وطمعا فى جاهه الدنيوى ۱۲ صاوى ۶۹ قوله الذين يجادلون بدل من هو مسرف وجاز ابداله منه وهو جمع لانه لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف ۱۲ مدارك ۷۰ قوله وعند الذين امنوا اى وكبر مقتا ايضا عند الذين امنوا ۱۲ خطيب ۷۱ قوله ومتى تكبر القلب الخ غرضه بهذا التوفيق بين القراءتين وفى السمين قوله على كل قلب متكبر قرأ ابو عمرو وابن ذكوان بتنوين قلب وصف القلب بالتكبر والتجبر لانهما ناشئان منه والباقون باضافة قلب الى ما بعده اى على كل قلب شخص متكبر وقد قدر الزمخشرى مضافا فى القراءة الاولى اى على كل ذى قلب متكبر بجعل الصفات لصاحب القلب وقوله لعموم الضلال جميع القلب اى جميع اجزائه فلم يبق فيه محل يقبل الاهتداء وقوله لا لعموم القلب اى لا لعموم افراد القلوب وهذا الصنيع اخراج لها عن موضعها من انها اذا دخلت على نكرة مطلقا او على معرفة مجموعة تكون لعموم الافراد واذا دخلت على معرفة مفردة تكون لعموم الاجزاء وههنا قد دخلت على النكرة فكان حقها ان تكون لعموم الافراد لا لعموم الاجزاء كما سلكه الشارح فليتامل ۱۲ جمل ۷۲ قوله وقال فرعون اى تمويها على قومه او جهلا منه قوله يا هامان ابن لى صرحا اى قصرا وقيل الصرح البناء الظاهر الذى لا يخفى على الناظر وان بعد ومنه يقال صرح الشئ اذا ظهر ۱۲ مدارك ۷۳ قوله اسباب السموات قال الصاوى وحكمة التكرار فى اسباب التفخيم والتعظيم ان الشئ اذا ابهم ثم وضح كان ادخل فى تعظيم شانه ۱۲ ۷۴ قوله عطفا على ابلغ اى فيكون داخلا فى حيز الترجى وقوله بالنصب جوابا لابن اى فهو منصوب بان مضمرة بعد الفاء كقوله ؎ يا ناق سيرى عنقا فسيحا ؛ الى سليمان فنستريحا ؛ وقيل انه منصوب فى جواب الترجى والقراءتان سبعيتان ۱۲ ۷۵ قوله تمويها اى تلبيسا على قومه والا فالوصول الى السماء محال ولعله كان جاهلا ۱۲ ك ۷۶ قوله بفتح الصاد لغير الكوفيين على ان فرعون صدهم عن الهدى بامثال هذه التمويهات والشبهات وضمها للكوفيين بزنة المجهول ۱۲ ك ۷۷ قوله وقال الذى آمن الخ هو الرجل المومن وقيل المراد به موسى عليه السلام ۱۲ بيضاوى وصاوى ۷۸ قوله باثبات الياء اى لابن كثير ويعقوب وسهل وحذفها للباقين ۱۲

هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۝ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزٰى اِلَّا مِثْلَهَا ۚ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ

يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ بضم الياء وفتح الخاء وبالعكس يُرْزَقُوْنَ فِيْهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ رزقا واسعا بلا تبعة وَيٰقَوْمِ

مَالِيْٓ اَدْعُوْكُمْ اِلَى النَّجٰوةِ وَتَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَى النَّارِ ۝ تَدْعُوْنَنِيْ لِاَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَاُشْرِكَ بِهٖ مَا لَيْسَ لِيْ بِهٖ عِلْمٌ وَّاَنَا

اَدْعُوْكُمْ اِلَى الْعَزِيْزِ الغالب على امره الْغَفَّارِ ۝ لمن تاب لَا جَرَمَ حقا اَنَّمَا تَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَيْهِ لاعبده لَيْسَ لَهٗ دَعْوَةٌ فِي

الدُّنْيَا اى استجابة دعوة وَلَا فِي الْاٰخِرَةِ وَاَنَّ مَرَدَّنَآ مرجعنا اِلَى اللّٰهِ وَاَنَّ الْمُسْرِفِيْنَ الكافرين هُمْ اَصْحٰبُ

النَّارِ ۝ فَسَتَذْكُرُوْنَ اذا عاينتم العذاب مَآ اَقُوْلُ لَكُمْ ۚ وَاُفَوِّضُ اَمْرِيْٓ اِلَى اللّٰهِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ بَصِيْرٌۢ بِالْعِبَادِ ۝ قال

ذلك لما توعدوه بمخالفة دينهم فَوَقٰىهُ اللّٰهُ سَيِّاٰتِ مَا مَكَرُوْا به من القتل وَحَاقَ نزل بِاٰلِ فِرْعَوْنَ قومه معه

سُوْٓءُ الْعَذَابِ ۝ الغرق ثم اَلنَّارُ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا يحرقون بها غُدُوًّا وَّعَشِيًّا ۚ صباحا ومساء وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ ۟

يقال اَدْخِلُوْٓا يا اٰلَ فِرْعَوْنَ وفي قراءة بفتح الهمزة وكسر الخاء امر للملٰئكة اَشَدَّ الْعَذَابِ ۝ عذاب جهنم و

اذكر اِذْ يَتَحَآجُّوْنَ يتخاصم الكفار فِي النَّارِ فَيَقُوْلُ الضُّعَفٰٓؤُا لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا جمع تابع

فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ دافعون عَنَّا نَصِيْبًا جزء مِّنَ النَّارِ ۝ قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا كُلٌّ فِيْهَآ ۙ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ حَكَمَ

بَيْنَ الْعِبَادِ ۝ فادخل المؤمنين الجنة والكافرين النار وَقَالَ الَّذِيْنَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوْا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا

يَوْمًا اى قدر يوم مِّنَ الْعَذَابِ ۝ قَالُوْٓا اى الخزنة تهكما اَوَلَمْ تَكُ تَاْتِيْكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۭ المعجزات الظاهرات قَالُوْا

بَلٰى ۭ اى فكفرنا بهم قَالُوْا فَادْعُوْا ۚ انتم فانا لا نشفع لكافر قال تعالى وَمَا دُعٰٓؤُا الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ۝ انعدام اِنَّا

لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ ۝ جمع شاهد وهم الملٰئكة يشهدون للرسل

بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب يَوْمَ لَا يَنْفَعُ بالتاء والياء الظّٰلِمِيْنَ مَعْذِرَتُهُمْ عذرهم لو اعتذروا وَلَهُمُ

اللَّعْنَةُ اى البعد من الرحمة وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ ۝ الاٰخرة اى شدة عذابها وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْهُدٰى التورٰة والمعجزات

وَاَوْرَثْنَا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ من بعد موسى الْكِتٰبَ ۝ التورٰة هُدًى هاديا وَّذِكْرٰى لِاُولِي الْاَلْبَابِ ۝ تذكرة لاصحاب

العقول فَاصْبِرْ يا محمد اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بنصر اوليائه حَقٌّ وانت ومن تبعك منهم وَّاسْتَغْفِرْ لِذَنْۢبِكَ ليستن

بك وَسَبِّحْ صل متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ هو من بعد الزوال وَالْاِبْكَارِ ۝ الصلوات الخمس اِنَّ الَّذِيْنَ

يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ القراٰن بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ برهان اَتٰىهُمْ ۙ اِنْ مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ اِلَّا كِبْرٌ تكبر وطمع ان يعلوا

عليك مَّا هُمْ بِبَالِغِيْهِ ۚ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ من شرهم اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ لاقوالهم الْبَصِيْرُ ۝ باحوالهم ونزل

في منكري البعث لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ابتداء اَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ مرة ثانية وهي الاعادة وَلٰكِنَّ

سلہ قولہ ہی دار القرار ای الثبات فلا انتقال ولا تحول عنہا ۱۲ جمل ۵۲ قولہ بغیر حساب ای وما ورد من ان الحسنۃ بعشر امثالہا فہذا فی ابتداء الامر عند المحاسبۃ علی الاعمال فاذا تم الحساب تفضل اللہ علی عبادہ بما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ بلا تبعۃ ای فرزق اہل الجنۃ لا یتوقف علی دفع ثمن بل یتنعمون نعیما خالیا من العلل صافیا من الکدر جعلنا اللہ من اہل الجنۃ بمنہ وکرمہ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ بلا تبعۃ ای بلا مشقۃ وحق فی نسخۃ بلا تبعۃ اے بلا مشقۃ ومحن ۱۲ ۵۴ قولہ ویا قوم مالی ادعوکم الخ ہو من کلام الرجل المؤمن قال الزمخشری فان قلت لم جاء بالواو فی النداء الاول والثالث دون الثانی قلت لان الثانی داخل فی کلام ہو بیان للمجمل وتفسیر لہ فاعطی الداخل علیہ حکمہ فی امتناع دخول الواو واما الثالث فداخل علی کلام لیس بتلک المثابۃ ۱۲ سمین ۵۵ قولہ تدعوننی الی النار آہ ہذہ الجملۃ مستانفۃ اخبر عنہم بذلک بعد استفہامہ عن دعائہ لہم ویجوز ان یکون التقدیر ومالکم تدعوننی الی النار وہو الظاہر ۱۲ ۵۶ قولہ تدعوننی لاکفر الخ ہذا بدل من قولہ تدعوننی الاول بدل مفصل من مجمل ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ لا جرم الخ جرم فعل ماض بمعنی حق ووجب وقولہ انما تدعوننی الیہ فاعلہ ای حق ووجب عدم استجابۃ دعوۃ آلہتکم وقیل جرم فعل من الجرم وہو القطع کما ان بد من لا بد فعل من التبدید ای التفریق۔ ابو السعود وہذا اینا سب عبارۃ الشارح حیث فسرہا بحقا والمناسب لہا عبارۃ المختار ونصہا وقولہم لا جرم قال الفراء کلمۃ کانت فی الاصل بمنزلۃ لا بد ولا محالۃ فجرت علی ذلک وکثرت حتی تحولت الی معنی القسم وصارت بمنزلۃ حقا فلذلک یجاب عنہ باللام کما یجاب بہا عن القسم الا تراہم یقولون لا جرم لآتینک ۱۲ جمل ۵۸ قولہ ای استجابۃ دعوۃ علی اضمار المضاف او التجوز عن الاستجابۃ بالدعوۃ لعلاقۃ السببیۃ والمشاکلۃ قال الصاوی معناہ لا شفاعۃ لہا دنیا ولا اخری وقیل المعنی لیست لہ دعوۃ الی عبادتہ لان الاصنام لا تدعی الربوبیۃ ولا تدعوا الی عبادۃ نفسہا وفی الآخرۃ تتبرأ من عبادہا ۱۲ ۵۹ قولہ لما توعدوہ اے ففر ہاربا الی جبل فارسل فرعون خلفہ الفا لیقتلوہ فوجدوہ یصلی والوحوش صفوف حولہ فاکلت السباع بعضہم ورجع بعضہم ہاربا فقتلہ فرعون ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ فوقاہ اللہ سیئات ما مکروا ای شدائد مکرہم وما ہموا بہ من الحاق انواع العذاب بمن خالفہم ونجا ذلک الرجل مع موسیٰ علیہ السلام من الغرق ۱۲ جمل ۶۱ قولہ ثم النار اتی بثم اشارۃ الی انہ کلام مستانف والنار مبتدأ وجملۃ یعرضون علیہا خبرہ والمعنی تعرض ارواحہم من حین موتہم الی قیام الساعۃ علی النار لما روی ان ارواح الکفار فی جوف طیر سود تغدو علی جہنم وتروح کل یوم مرتین فذلک عرضہا ۱۲ ص ۶۲ قولہ یحرقون بہا قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان ارواح آل فرعون فی اجواف طیر سود یعرضون علی النار مرتین فیقال یا آل فرعون ہذہ دارکم قال ابن الشیخ فی حواشیہ ہذا یوذن بان العرض لیس بمعنی التعذیب والاحراق بل بمعنی الاظہار والابراز ۱۲ روح ۶۳ قولہ غدوا وعشیا صباحا ومساء الذا روی عن ابن عباس ان ارواحہم یعرضون علی النار کل یوم مرتین ویجوز ان یکون غدوا وعشیا کنایۃ عن الدوام وہذہ الآیۃ اصل فی اثبات عذاب القبر للکفار واما المؤمنون فیثبت لہم ذلک بالسنۃ فان قیل ان الآیۃ مکیۃ وثبوت عذاب القبر مدنی یدل علیہ ما رواہ احمد باسناد صحیح علی شرطہما ان یہودیۃ فی المدینۃ کانت تعیذ عائشۃ من عذاب القبر فسألتہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ صلعم کذب یہود وقال لا عذاب دون یوم القیمۃ فلما مضی بعض الایام نادی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باعلی صوت استعیذوا باللہ من عذاب القبر فانہ حق اجیب بان الآیۃ دلت علی عذاب الکفار وما نفاہ النبی ثم اثبتہ عذاب القبر للمؤمنین ففی مسلم عن عائشۃ ان یہودیۃ قالت انکم تفتنون فی القبور فلما سمع النبی صلعم قولہا قال انما تفتن الیہود ثم قال بعد لیال اشعرت انہ اوحی اللہ انکم لتفتنون فی القبور ثم بعدہ یستعیذ من عذاب القبر ۱۲ ک ۶۴ قولہ ویوم تقوم الساعۃ اما معمول لادخلوا او لمحذوف تقدیرہ یقال لہم یوم تقوم الساعۃ ادخلوا وعلیہ درج المفسر ۱۲ ۶۵ قولہ ادخلوا بزنۃ الامر من الدخول لابی عمرو وابن کثیر وابن عامر وابی بکر وفی قراءۃ للباقین بفتح الہمزۃ وکسر الخاء من الادخال امر للملٰئکۃ بادخالہم اشد العذاب ۱۲ ک ۶۶ قولہ دافعون اشار بذلک الی ان مغنون مضمن معنی دافعون فنصب نصیبا ویصح ان یضمن معنی حاملون ومن النار صفۃ لنصیبا ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ وقال الذین فی النار لخزنۃ جہنم ای للقوام بتعذیب اہلہا وانما لم یقل لخزنتہا لان فی ذکر جہنم تہویلا وتفظیعا ویحتمل ان جہنم ہی ابعد النار قعرا من قولہم بئر جہنام ای بعیدۃ القعر وفیہا اعتی الکفار واطغاہم فلعل الملائکۃ الموکلین بعذاب اولئک اجوب دعوۃ لزیادۃ قربہم من اللہ تعالی فلہذا تعمدہم اہل النار بطلب الدعوۃ منہم ۱۲ مدارک ۶۸ قولہ ای قدر یوم ای من ایام الدنیا فسر بہ لانہ لا لیل ولا نہار فی الآخرۃ قولہ من العذاب ای شیئا منہ مفعول یخفف ومن تبعیضیۃ ۱۲ کمالین ۶۹ قولہ تہکما ای استہزاء او غضبا قال فی الصراح تہکم علیہ ای اشتد غضبہ وتہکم بہ ای تہزأ بہ ۱۲ ۷۰ قولہ انا لننصر رسلنا اے بالحجۃ والانتقام لہم من الکفرۃ ولو بعد تمامہم کما نصر یحیی بن زکریا لما قتل قتل بہ سبعون الفا وقیل الحکم اکثری او خاص بالرسل الماذون لہم فی القتال ۱۲ ک ۷۱ قولہ استغفر لذنبک المقصود منہ محض التعبد کما فی ربنا واتنا ما وعدتنا علی رسلک فان ایتاء ذلک الشیء ضروری لا شبہۃ فیہ ثم انہ امرنا بطلبہ وکقولہ رب احکم بالحق مع انا نعلم انہ لا یحکم الا بالحق وہذا احسن الاقوال عندی من اقوال اخر فی ہذا الباب ۱۲ ۷۲ قولہ الصلوٰت الخمس فان الابکار ہو الصبح والعشی یتناول ما عداہ کذا نقل عن ابن عباس وعن الحسن بمعنی صلوٰۃ الفجر والعصر وقد کان الواجب بمکۃ رکعتان بکرۃ ورکعتان عشیۃ وقیل معناہ قل سبحان اللہ وبحمدہ فی ہٰتین الوقتین ۱۲ ک ۷۳ قولہ ما ہم ببالغیہ ای ما ہم ببالغی مقتضی ذلک الکبر ۱۲ خطیب ۷۴ قولہ فاستعذ باللہ من شرہم والمقصود منہ تعلیم الامۃ ذلک والا فرسول اللہ صلعم معصوم من الذنوب قبل النبوۃ وبعدہا علی التحقیق وعن ابی العالیۃ نزلت حین قالت الیہود ان صاحبنا الدجال ویکون منا یخرج فیملک الارض ویصنع کذا وکذا فامر اللہ نبیہ ان یتعوذ من فتنۃ الدجال رواہ ابن ابی حاتم قال السیوطی مرسل صحیح ولیس فی القرآن اشارۃ الی الدجال الا فی ہذہ الآیۃ ۱۲ ج ۷۵ قولہ وہی الاعادۃ وہذا رد لجدالہم فی انکار البعث ومن قال الآیۃ بالاستعاذۃ عن الدجال قال فہذا رد لمقال تمہید الدجال من دعوی الالوہیۃ وانکار البعث وعن ابی العالیۃ لخلق السموات والارض اکبر من خلق الدجال ۱۲ ک

أَكْثَرَ النَّاسِ اى الكفار لَا يَعْلَمُونَ ○ ذلك فهم كالاعمى ومن يعلمه كالبصير وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ
وَالْبَصِيرُ ○ وَلَا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هو المحسن وَلَا الْمُسِيءُ ۚ فيه زيادة لا قَلِيلًا مَّا
تَتَذَكَّرُونَ ○ يتعظون بالياء والتاء اى تذكرهم قليل جدا إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَّا رَيْبَ شك فِيهَا وَلَٰكِنَّ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ○ بها وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ۚ اى اعبدونى اثبكم بقرينة ما بعده
إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ بفتح الياء وضم الخاء وبالعكس جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ○
صاغرين اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۚ اسناد الابصار اليه مجازى لانه
يبصر فيه إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ○ الله فلا يؤمنون ذَٰلِكُمُ
اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ○ فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام
البرهان كَذَٰلِكَ يُؤْفَكُ اى مثل افك هؤلاء افك الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ معجزاته يَجْحَدُونَ ○ اللَّهُ
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً سقفا وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ۚ
ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ ۖ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ○ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ اعبدوه مُخْلِصِينَ لَهُ
الدِّينَ ۗ من الشرك الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ تعبدون
مِن دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ دلائل التوحيد مِن رَّبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ○ هُوَ الَّذِي
خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ بخلق ابيكم ادم منه ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ دم غليظ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا
بمعنى اطفالا ثُمَّ يبقيكم لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ تكامل قوتكم من ثلاثين سنة الى الاربعين ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا بضم
الشين وكسرها وَمِنكُم مَّن يُتَوَفَّىٰ مِن قَبْلُ ۖ اى قبل الاشد والشيخوخة فعل ذلك بكم لتعيشوا وَلِتَبْلُغُوا
أَجَلًا مُّسَمًّى وقتا محدودا وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ○ دلائل التوحيد فتؤمنون هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ فَإِذَا قَضَىٰ
أَمْرًا اراد ايجاد شئ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ○ بضم النون وفتحها بتقدير ان اى يوجد عقب الارادة
التى هى معنى القول المذكور أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ القران أَنَّىٰ كيف يُصْرَفُونَ ○ عن
الايمان الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ القران وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا ۖ من التوحيد والبعث وهم كفار مكة فَسَوْفَ
يَعْلَمُونَ ○ عقوبة تكذيبهم إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ اذ بمعنى اذا وَالسَّلَاسِلُ ۖ عطف على الاغلال فتكون
فى الاعناق او مبتدأ خبره محذوف اى فى ارجلهم او خبره يُسْحَبُونَ ○ اى يجرون بها فِي الْحَمِيمِ ١١ اى جهنم ثُمَّ
فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ○ يوقدون ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ تبكيتا أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ○ مِن دُونِ اللَّهِ ۖ معه وهى

سله قوله فهم الخ تمهيد لبيان ارتباط اللاحق بالسابق ١٢ ك ٥٢ قوله ومايستوى الاعمى والبصير اى ومايستوى المستدل والجاهل خطيب او الغافل والمستبصر ١٢ بيضاوى ٥٣ قوله فيه اى فى ولا المسئ الذى هو فى مقابلة المحسن قوله زيادة لا اى للتاكيد. جمل وفى الكمالين قوله فيه زيادة لا اى اعيدت كلمة لا لتذكير النفى لما بينهما من الفصل بطول الصلة لان المقصود ان الكافر لايساوى المؤمن وذكر عدم مساواة الاعمى للبصير توطية له ولو لم يعد النفى فيه ربما ذهل عنه و ظن انه ابتداء كلام ١٢ ٥٤ قوله قليلا ما تتذكرون ما زائدة وقليلا مفعول مطلق على انه صفة لموصوف محذوف اى يتذكرون تذكرا قليلا وقول الشارح اى تذكرهم قليلا هكذا فى النسخ بنصب قليلا وهو خبر عن تذكرهم فكان الاولى رفعه ويمكن تصحيح نصبه بجعل الخبر محذوفا وجعله هذا حالا والتقدير يحصل حال كونه قليلا تامل ١٢ جمل ٥٥ قوله وقال ربكم ادعونى استجب لكم الدعاء فى الاصل السوال والتضرع الى الله تعالى فى الحوائج الدنيوية والاخروية الجليلة والحقيرة ومنه ما ورد ليسئل احدكم ربه حاجته كلها حتى فى شسع نعله اذا انقطع وقوله استجب لكم وعد بالاجابة ووعده لايتخلف مع انه مشاهد ان الانسان قد يدعو ولايستجاب له اجيب بان الدعاء له شروط فاذا تخلف بعضها تخلفت الاجابة منها اقبال العبد بكليته على الله وقت الدعاء بحيث لايحصل فى قلبه غير ربه وان لايكون لمفاسد وان لايكون فيه قطيعة رحم وان لايستعجل الاجابة وان يكون موقنا بها فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا بالاجابة فاما ان يعجلها له واما ان يؤخرها له فالاجابة على مراده تعالى وحينئذ فالذى ينبغى للانسان ان يدعو الله تعالى ويفوض له الامر فى الاجابة ولذا ورد مامن رجل يدعو الله تعالى بدعاء الا استجيب له فاما ان يعجل له فى الدنيا واما ان يؤخر له فى الآخرة واما ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا مالم يدع باثم او قطيعة رحم اويستعجل قالوا يا رسول الله وكيف يستعجل قال يقول دعوت فما استجاب لى ١٢ صاوى مختصرا ٥٦ قوله بقرينة ما بعده وهو قوله ان الذين يستكبرون عن عبادتى الخ فتحصل ان فى الآية تفسيرين احدهما حقيقة والثانى مجاز اختار المفسر الثانى لوجود القرينة ويصح ارادة الحقيقة لانها الاصل ١٢ صاوى ٥٧ قوله عن عبادتى الخ قال عليه السلام الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى الله عنهما وحدونى اغفر لكم وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد وقيل سلونى اعطكم ١٢ مدارك ٥٨ قوله وبالعكس اى على زنة المجهول لابن كثير وابى بكر ١٢ ٥٩ قوله الله الذى جعل الخ هذا من جملة الادلة على باهر قدرته تعالى كانه قال لايليق منكم ان تتركوا عبادة من هذه افعاله ١٢ صاوى ٦٠ قوله مجازى اى عقلى من اسناد الشئ الى زمانه ١٢ صاوى ٦١ قوله لذو فضل الخ لم يقل لمفضل او لمتفضل لان المراد تنكير الفضل وان يجعل فضلا لايوازيه فضل وذلك انما يكون بالاضافة ١٢ مدارك ٦٢ قوله ولكن اكثر الناس لايشكرون لم يقل ولكن اكثرهم حتى لايتكرر ذكر الناس لان فى هذا التكرير تخصيصا لكفران النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون فضل الله ولايشكرونه كقوله ان الانسان لكفور وقوله ان الانسان لظلوم كفار ١٢ مدارك ٦٣ قوله كذلك يؤفك هذه تسلية له صلعم والمعنى لاتحزن يا محمد فلا خصوصية لامتك بل من قبلهم كذلك وقوله افك الذين بضم الهمزة فعل ماض مجهول واشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضى واتى به مضارعا استحضارا للصورة الغريبة ١٢ صاوى ٦٤ قوله الله الذى جعل لكم الارض قرارا الخ بيان لتفضله تعالى المتعلق بالمكان بعد بيان تفضله المتعلق بالزمان وقوله وصوركم الخ بيان لتفضله المتعلق بانفسهم والفاء فى فاحسن صوركم تفسيرية فان الاحسان عين التصوير اى صوركم احسن تصوير حيث خلقكم منتصبى القامة بادى البشرة متناسبى الاعضاء ١٢ ابو السعود ٦٥ قوله هو الذى خلقكم من تراب لما ذكر فيما تقدم من جملة ادلة توحيد واربعة اشياء من دلائل الآفاق وهى الليل والنهار والارض والسماء والثلاثة من دلائل الانفس وهى التصوير وحسن الصورة ورزق الطيبات ذكر ههنا كيفية خلق الانفس ابتداء وانتهاء ١٢ صاوى ٦٦ قوله بخلق ابيكم آدم منه اى فالكلام على حذف مضاف ويصح ابقاء الكلام على ظاهره باعتبار ان اصل النطفة الغذاء وهو ناشئ من التراب ١٢ صاوى ٦٧ قوله ثم يخرجكم طفلا اجمل ههنا فى المراتب وفصلها فى سورة المؤمنون فى قوله ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الخ اى فههنا حذف مرتبتين المضغة والعظم العارى عن اللحم وقوله بمعنى اطفالا انما اوله بالجمع لتحصل المطابقة بين الحال وصاحبها فان طفلا حال من الكاف فى يخرجكم فالحال مفردة لفظا جمع معنى لان لفظ الطفل يقع على المذكر والمؤنث والمفرد والجمع ومن ذلك قوله تعالى او الطفل الذين لم يظهروا ١٢ صاوى ٦٨ قوله ثم يخرجكم اى يجدد اخراجكم شيئا بعد شئ ١٢ خطيب ٦٩ قوله طفلا حد الطفل من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام كذا فى روح البيان ١٢ ٧٠ قوله بمعنى اطفالا اى الطفل جنس وضع موضع الجمع اى الاطفال ١٢ ٥٢٠ قوله يبقيكم الخ يريد ان اللام فى لتبلغوا متعلقة بمحذوف ١٢ ٥٢١ قوله لتبلغوا اجلا مسمى اللام للتعليل معطوفة على علة اخرى مقدرة قدرها الشارح بقوله لتعيشوا والمعلل هو ما تقدم من الافعال الصادرة منه تعالى كما اشار اليه بقوله فعل ذلك بكم ١٢ جمل ٥٢٢ قوله فعل ذلك بكم الخ يريد انه عطف على علة مقدرة لفعل مقدر وقد يقدر الفعل المتعلق به اللام اى يفعل ذلك لتبلغوا ١٢ ك ٥٢٣ قوله عقب الارادة التى هى معنى القول المذكور مقتضى هذا ان تحل الآية الى هكذا فاذا اراد ايجاد شئ فانما يريد ايجاده فيوجد وهذا المعنى ركيك فالاولى كما صنع غيره جعل القول المذكور كناية عن سرعة الايجاد والمعنى فاذا اراد ايجاد شئ وجد سريعا عقب تعلق الارادة بوجوده من غير توقف على استعمال آلة ولا تهيئة عدة ١٢ جمل ٥٢٤ قوله هى معنى القول المذكور والاوضح ان يقول وهذا القول المذكور كناية عن سرعة الايجاد فالمعنى ان اراد ايجاد شئ وجد سريعا من غير توقف على شئ والكلام المفسر يقتضى ان معنى الآية فاذا اراد ايجاد شئ فانما يريد ايجاده فيوجد وهذا لامعنى له ١٢ صاوى ٥٢٥ قوله الذين كذبوا الخ يجوز فيه اوجه ان يكون بدلا من الموصول قبله او بيانا له او نعتا او خبر مبتدأ محذوف او منصوبا على الذم وعلى هذه الاوجه فقوله فسوف يعلمون جملة مستانفة سيقت للتهديد ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله فسوف يعلمون ودخول الفاء فيه واضح ١٢ جمل ٥٢٦ قوله اذ بمعنى اذا اشارة الى جواب لسوال مقدر صرح به غيره وهو ان سوف للاستقبال واذ للماضى فهو مثل قولك اصوم امس وتقرير الجواب ان اذ بمعنى اذا لان الامور المستقبلة لما كانت فى اخبار الله تعالى متيقنة مقطوعا بها عبر عنها بلفظ يدل على الماضى والمعنى على الاستقبال ١٢ ٥٢٧ قوله يسحبون والعائد الى المبتدأ محذوف واليه اشار بقوله اى يجرون بها اى بالسلاسل ١٢ كمالين ٥٢٨ قوله اى جهنم الحميم الماء الحار كنى بها عن جهنم لكونه فيها ولو كان خارجها كما قيل فالظاهر ابقاؤه على معناه ويدل على الاخير ظاهر قوله ثم فى النار يسجرون الظاهر الا ان يراد تراخى السجر عن السحب ١٢ ٥٢٩ قوله ثم قيل لهم التعبير بالماضى لتحقق الوقوع ١٢ ك

الاصنام قالوا ضلوا غابوا عنا فلا نراهم بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا انكروا عبادتهم اياها ثم احضرت قال انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اى وقودها كذلك اى مثل اضلال هؤلاء المكذبين يضل الله الكفرين ○ ويقال لهم ايضا ذلكم العذاب بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق من الاشراك وانكار البعث وبما كنتم تمرحون ○ تتوسعون فى الفرح ادخلوا ابواب جهنم خلدين فيها فبئس مثوى ماوى المتكبرين ○ فاصبر ان وعد الله بعذابهم حق فاما نرينك فيه ان الشرطية مدغمة وما زائدة توكد معنى الشرط اول الفعل والنون توكد اخره بعض الذى نعدهم به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط محذوف اى فذاك او نتوفينك قبل تعذيبهم فالينا يرجعون ○ فتعذبهم اشد العذاب فالجواب المذكور للمعطوف فقط ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك روى انه تعالى بعث ثمانية الاف نبى اربعة الاف نبى من بنى اسراءيل واربعة الاف نبى من سائر الناس وما كان لرسول منهم ان ياتى باية الا باذن الله لانهم عبيد مربوبون فاذا جاء امر الله بنزول العذاب على الكفار قضى بين الرسل ومكذبيها بالحق وخسر هنالك المبطلون ○ اى ظهر القضاء والخسران للناس وهم خاسرون فى كل وقت قبل ذلك الله الذى جعل لكم الانعام قيل الابل هنا خاصة والظاهر والبقر والغنم لتركبوا منها ومنها تاكلون ○ ولكم فيها منافع من الدر والنسل والوبر والصوف ولتبلغوا عليها حاجة فى صدوركم هى حمل الاثقال الى البلاد وعليها فى البر وعلى الفلك السفن فى البحر تحملون ○ ويريكم ايته فاى ايت الله الدالة على وحدانيته تنكرون ○ استفهام توبيخ وتذكيرا اى اشهر من تانيثه افلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة واثارا فى الارض من مصانع وقصور فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون ○ فلما جاءتهم رسلهم بالبينت المعجزات الظاهرات فرحوا اى الكفار بما عندهم اى الرسل من العلم فرح استهزاء وضحك منكرين له وحاق نزل بهم ما كانوا به يستهزءون ○ اى العذاب فلما راوا باسنا اى شدة عذابنا قالوا امنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ○ فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا باسنا سنت الله نصبه على المصدر بفعل مقدر من لفظه التى قد خلت فى عباده فى الامم ان لا ينفعهم الايمان وقت نزول العذاب وخسر هنالك الكفرون ○ تبين خسرانهم لكل احد وهم خاسرون فى كل وقت قبل ذلك

سورة فصلت مكية ثلاث وخمسون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○

ع ١٠ / ١٣ — ع ٩ / ١٤

قوله انكروا عبادتهم اياها وهذا المعنى بعيد فى مقام الحساب والعرض على رب العالمين ولذا قال ابو السعود بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا اى بل تبين لنا انا لم نكن نعبد شيئا بعبادتهم لما ظهر لنا اليوم انهم لم يكونوا شيئا يعتد به كقولك حسبته شيئا فلم يكن كذلك اے مثل ذلك الضلال الفظيع يضل الله الكافرين حيث لا يهتدون الى شئ ينفعهم فى الآخرة او كما ضل عنهم آلهتهم يضلهم عن آلهتهم حتى لو تطالبوا لم يتصادفوا آه وفى القرطبى بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا اى شيئا يضر ولا ينفع ولا يبصر ولا يسمع وليس هذا انكار العبادة الصنم بل هو اعتراف بان عبادتهم الاصنام كانت باطلة ج وقال الصاوى معلقا على هذا القول اى قوله تعالى بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا ان هذا نفى اولا لامر يتبرؤن من عبادة الاصنام لرجاء انه ينفعهم فهو اضراب عن قوله ضلوا عنا وهذا قبل ان تقرن بهم آلهتهم ١٢ ٥٢ قوله ثم احضرت جواب عما يقال ان حمل الآية على هذا الوجه يخالف قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم واردون فاجاب بانهم اولا تضل عنهم آلهتهم ويتبرؤن ثم تحضر وتقرن بهم ١٢ صاوى ٥٣ قوله وبما كنتم تمرحون اى بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح بغير الحق وهو الشرك وعبادة الاوثان ١٢ مدارك ٥٤ قوله فبئس مثوى الخ لم يقل فبئس مدخل المتكبرين لان الدخول لا يدوم وانما يدوم المثوى ولذا خصته بالذم ١٢ صاوى ٥٥ قوله فاصبر ان وعد الله حق هذا تسلية من الله لنبيه صلعم ووعد حسن بالنصر له على اعدائه وقوله بعذابهم قال الصاوى انما سمى وعدا بالنظر لكونه نصرا للنبى فهو فى الحقيقة وعد ووعيد ١٢ صاوى ٥٦ قوله فاما نرينك بالفارسية پس اگر بنمایيم بتو ١٢ ٥٧ قوله فيه خبر مقدم وان الشرطية مبتدأ مؤخر وقوله مدغمة حال من ان ولم يذكر المدغم فيه وهو ما الزائدة وقوله توكد معنى الشرط اى التعليق وقوله اول الفعل حال من ما الزائدة والمعنى حال كونها واقعة فى اول فعل الشرط وقوله والنون توكد الفعل فحذف المؤكد بالفتح وقوله آخره حال من النون اى حال كونها واقعة فى آخر الفعل فتحصل ان هنا مؤكدين بالكسر وهما ما والنون ومؤكدين بالفتح وهما التعليق وفعل الشرط ١٢ صاوى ٥٨ قوله فالجواب المذكور اى هو قوله تعالى فالينا يرجعون وقوله للمعطوف وهو نتوفينك وجواب نرينك محذوف قدره الشارح بقوله فذاك ومثله فى البيضاوى ايضا الا قال ويجوز ان يكون جوابا لهما بمعنى ان نعذبهم فى حياتك او لم نعذبهم فانا نعذبهم فى الآخرة اشد العقاب ويدل على شدته الاقتصار بذكر الرجوع فى هذا المعرض انتهى ١٢ ٥٩ قوله ولقد ارسلنا الخ هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله تعالى يقول له انا قد ارسلنا قبلك رسلا وآتيناهم معجزات وجادلهم قومهم وصبروا على اذاهم فتأس بهم وقوله رسلا المراد بهم ما يشمل الانبياء ١٢ صاوى ٦٠ قوله منهم من قصصنا عليك اى ذكرنا لك قصصهم واخبارهم فى القرآن وهم خمسة وعشرون والباقى لم نقصه عليك فيه ١٢ جمل ٦١ قوله روى انه تعالى الخ عبر عنه البيضاوى وصاحب الكشاف بقيل وفى شرح المقاصد روى عن ابى ذر الغفارى رضى الله عنه انه قال قلت لرسول الله عليه السلام كم عدد الانبياء فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا وفى الكاشفى بعضے از ايشان آنها كه خوانده ايم قصها ايشان بر تو كه آن بست و پنج پيغمبر اند وفى عين المعانى هم ثمانية عشر ١٢ الروح ٦٢ قوله ثمانية آلاف نبى قال الطيبى والصحيح ما روينا عن الامام احمد عن ابى ذر قال قلت يا رسول الله كم عدة الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل من ذلك ثلاث مائة وخمسة عشر جما غفيرا ١٢ جمل ٦٣ قوله وما كان لرسول الخ هذا جواب اقتراحهم الآيات عنادا يعنى انا قد ارسلنا كثيرا من الرسل وما كان لواحد منهم ان ياتى باية الا باذن الله فمن اين لى بان آتى باية مما تقترحونه الا ان يشاء الله ويأذن فى الاتيان بها ١٢ مدارك ٦٤ قوله مربوبون اے مملوكون والمملوك لا يستطيع ان ياتى بامر الا باذن سيده وهذا رد على قريش حيث قالوا للنبى صلعم اجعل لنا الصفا ذهبا وغير ذلك مما تقدم تفصيله فى سورة الاسراء ١٢ صاوى ٦٥ قوله فاذا جاء امر الله اى قضاؤه وحكمه بنزول العذاب الخ ١٢ جمل ٦٦ قوله هنالك اى وقت مجئ امر الله وهو اسم مكان استعير للزمان ١٢ ٦٧ قوله المبطلون الحكمة فى ختم هذه الآية بالمبطلون وختم السورة بالكافرون انه ذكر هنا الحق فكان مقابلته بالباطل انسب وهناك ذكر الايمان فكان مقابلته بالكفر انسب ١٢ ٦٨ قوله اى ظهر يعنى قيد الخسران بقوله هنالك باعتبار ظهوره يومئذ ١٢ ٦٩ قوله وهم خاسرون الخ تعليل للتاويل الذى ذكره بقوله اے ظهر القضاء الخ اے انما اول بما ذكر لان القضاء والخسران محكوم بهما قبل ذلك بل فى الازل فلا يصح تعليقهما على مجئ امر الله الذى هو عبارة عن القضاء ١٢ جمل ٧٠ قوله قيل الابل خاصة اے قيل الانعام هى الابل وهذا القول هو الظاهر لانها هى التى توجد فيها المنافع الآتية كلها وقوله لتركبوا منها تفصيل لهذا الاجمال ومن ابتدائية وقيل تبعيضية وقوله تحملون لعل المراد به حمل النساء والولدان عليها فى الهوادج وهو السر فى فصله عن الركوب وفى الجمع بينها وبين الفلك من المناسبة التامة حتى سميت سفائن البحر ١٢ ابو السعود ٧١ قوله وعليها فى البر الخ افرد الحمل عما قبله لكونه مزية عظيمة ١٢ صاوى ٧٢ قوله وتذكيرا اے اشهر من تانيثه اے فلم يقل اية آيات الله وذلك لان التفرقة فى الاسماء الجامدة بين المذكر والمؤنث غريب وهى فى اى اغرب لابهامها ١٢ صاوى ٧٣ قوله افلم يسيروا الخ الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اعجزوا افلم يسيروا الخ والاستفهام انكارى ١٢ صاوى ٧٤ قوله فرح استهزاء وضحك منكرين له كانه قال استهزؤا بالبينات وبما جاؤا من الوحى فرحين مرحين وقيل الضمير فى عندهم للكفار والمعنى فرحوا بما عندهم من العلم وهو ان لا بعث ولا عذاب وسماه علما على زعمهم وان كان جهلا فى الحقيقة او المراد علمهم بامور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون او علم الفلاسفة فانهم كانوا اذا سمعوا بوحى الله رفعوه وصغروا علم الانبياء الى علمهم وعن سقراط انه سمع لموسى عليه السلام وقيل له لو هاجرت اليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا الى من يهذبنا ١٢ كما ليين ٧٥ قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم يجوز رفع ايمانهم اسما لكان وجملة ينفعهم خبر مقدم ويجوز ان يرتفع بانه فاعل ينفعهم وفى كان ضمير الشان وقد تقدم لك هذا محققا فى قوله ما كان يصنع فرعون وانه لا يكون من باب التنازع فعليك بالالتفات اليه ودخل حرف النفى على الكون لا على النفع لانه بمعنى لا يصح ولا ينبغى كقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد ١٢ جمل ٧٦ قوله نصبه على المصدر بفعل مقدر الخ اى سن الله بهم سنة من قبلهم ويجوز ان يكون منصوبا على التحذير اى احذروا سنة الله فى المكذبين التى قد خلت فى عباده ١٢ ج ٧٧ قوله وخسر هنالك الكافرون اى وقت رؤيتهم العذاب على انه اسم مكان قد استعير للزمان كما سلف آنفا آه ابو السعود ١٢ جمل

حٰمٓ ۝ الله اعلم بمراده به تَنۡزِيۡلٌ مِّنَ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ۝ مبتدأ كِتٰبٌ خبره فُصِّلَتۡ اٰيٰتُهٗ بينت بالاحكام و
القصص والمواعظ قُرۡاٰنًا عَرَبِيًّا حال من كتاب بصفته لِّقَوۡمٍ متعلق بفصلت يَّعۡلَمُوۡنَ ۝ يفهمون ذلك و
هم العرب بَشِيۡرًا صفة قران وَّنَذِيۡرًا ۚ فَاَعۡرَضَ اَكۡثَرُهُمۡ فَهُمۡ لَا يَسۡمَعُوۡنَ ۝ سماع قبول وَقَالُوۡا للنبي
قُلُوۡبُنَا فِيۡۤ اَكِنَّةٍ اغطية مِّمَّا تَدۡعُوۡنَاۤ اِلَيۡهِ وَفِيۡۤ اٰذَانِنَا وَقۡرٌ ثقل وَّمِنۡۢ بَيۡنِنَا وَبَيۡنِكَ حِجَابٌ خلاف في الدين
فَاعۡمَلۡ على دينك اِنَّنَا عٰمِلُوۡنَ ۝ على ديننا قُلۡ اِنَّمَاۤ اَنَا بَشَرٌ مِّثۡلُكُمۡ يُوۡحٰۤى اِلَىَّ اَنَّمَاۤ اِلٰهُكُمۡ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ
فَاسۡتَقِيۡمُوۡۤا اِلَيۡهِ بالايمان والطاعة وَاسۡتَغۡفِرُوۡهُ ؕ وَوَيۡلٌ كلمة عذاب لِّلۡمُشۡرِكِيۡنَ ۝ الَّذِيۡنَ لَا يُؤۡتُوۡنَ
الزَّكٰوةَ وَهُمۡ بِالۡاٰخِرَةِ هُمۡ تاكيد كٰفِرُوۡنَ ۝ اِنَّ الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمۡ اَجۡرٌ غَيۡرُ مَمۡنُوۡنٍ ۝ مقطوع
قُلۡ اَئِنَّكُمۡ بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلها وادخال الف بينها بوجهيها وبين الاولى لَتَكۡفُرُوۡنَ بِالَّذِىۡ
خَلَقَ الۡاَرۡضَ فِىۡ يَوۡمَيۡنِ الاحد والاثنين وَتَجۡعَلُوۡنَ لَهٗۤ اَنۡدَادًا ؕ شركاء ذٰلِكَ رَبُّ مالك الۡعٰلَمِيۡنَ ۝ جمع
عالم وهو ما سوى الله وجمع لاختلاف انواعه بالياء والنون تغليبا للعقلاء وَجَعَلَ مستانف ولا يجوز
عطفه على صلة الذى للفاصل الاجنبى فِيۡهَا رَوَاسِىَ جبالا ثوابت مِنۡ فَوۡقِهَا وَبٰرَكَ فِيۡهَا بكثرة المياه
والزروع والضروع وَقَدَّرَ قسم فِيۡهَاۤ اَقۡوَاتَهَا للناس والبهائم فِىۡۤ تمام اَرۡبَعَةِ اَيَّامٍ ؕ اى الجعل وما ذكر معه
فى يوم الثلاثاء والاربعاء سَوَآءً منصوب على المصدر اى استوت الاربعة استواء لا تزيد ولا
تنقص لِّلسَّآئِلِيۡنَ ۝ عن خلق الارض بما فيها ثُمَّ اسۡتَوٰۤى قصد اِلَى السَّمَآءِ وَهِىَ دُخَانٌ بخار مرتفع
فَقَالَ لَهَا وَلِلۡاَرۡضِ ائۡتِيَا الى مرادى منكما طَوۡعًا اَوۡ كَرۡهًا ؕ فى موضع الحال اى طائعتين او مكرهتين
قَالَتَاۤ اَتَيۡنَا بمن فينا طَآئِعِيۡنَ ۝ فيه تغليب المذكر العاقل او نزلتا لخطابهما منزلته فَقَضٰهُنَّ الضمير
يرجع الى السماء لانها فى معنى الجمع الآئلة اليه اى صيرها سَبۡعَ سَمٰوٰتٍ فِىۡ يَوۡمَيۡنِ الخميس والجمعة
فرغ منها فى اخر ساعة منه وفيها خلق ادم ولذلك لم يقل هنا سواء ووافق ما هنا ايات خلق السموات
والارض فى ستة ايام وَاَوۡحٰى فِىۡ كُلِّ سَمَآءٍ اَمۡرَهَا ؕ الذى امر به من فيها من الطاعة والعبادة وَزَيَّنَّا
السَّمَآءَ الدُّنۡيَا بِمَصَابِيۡحَ ۖ بنجوم وَحِفۡظًا ؕ منصوب بفعله المقدر اى حفظناها عن استراق الشياطين
السمع بالشهب ذٰلِكَ تَقۡدِيۡرُ الۡعَزِيۡزِ فى ملكه الۡعَلِيۡمِ ۝ بخلقه فَاِنۡ اَعۡرَضُوۡا اى كفار مكة عن الايمان بعد
هذا البيان فَقُلۡ اَنۡذَرۡتُكُمۡ خوفتكم صٰعِقَةً مِّثۡلَ صٰعِقَةِ عَادٍ وَّثَمُوۡدَ ۝ اى عذابا يهلككم مثل الذى
اهلكهم اِذۡ جَآءَتۡهُمُ الرُّسُلُ مِنۡۢ بَيۡنِ اَيۡدِيۡهِمۡ وَمِنۡ خَلۡفِهِمۡ اى مقبلين عليهم ومدبرين عنهم فكفروا كما

---

۵۱ قوله مبتدأ الخ اى وسوغ الابتداء به وهو نكرة وصفه بقوله من الرحمن الرحيم وهو مصدر بمعنى المفعول فكانه قيل المنزل من الرحمن الرحيم كتاب وقوله فصلت آياته نعت للخبر كما اشار اليه ۱۲ ج ۵۲ قوله بينت اى ميزت باعتبار انقسامها الى تلك المذكورات ۱۲ ۵۳ قوله حال من كتاب وهو حال موطئة وهى الجامدة الموصوفة بصفة هى الحال ۱۲ ك ۵۴ قوله بشيرا ونذيرا يجوز ان يكونا نعتين لقرآنا وان يكونا حالين اما من كتاب واما من آياته واما من الضمير المنوى فى قرآنا وقرأ زيد بن على برفعهما على النعت لكتاب او على خبر ابتداء مضمر اى هو بشير ونذير ۱۲ ج ۵۵ قوله فاعرض اكثرهم معطوف على فصلت وقوله قالوا معطوف على فاعرض ۱۲ جمل ۵۶ قوله ثقل الخ هذا اصل معناه والمراد به هنا الصمم ۱۲ كما ۵۷ قوله ومن بيننا وبينك حجاب من لابتداء الغاية والمعنى ان الحجاب ناشئ من جهتنا فلا نستطيع التوصل لما عندك والحجاب ناشئ من جهتك فلا تستطيع التوصل لما عندنا فنحن معذورون فى عدم اتباعك لوجود المانع من جهتنا ومن جهتك ۱۲ صاوى ۵۸ قوله قل انما انا بشر مثلكم هذا رد لما زعموا من الحجاب كانه قال دعواكم الحجاب باطلة لا اصل لها لانى بشر من جنسكم تعرفون حالى وطبعى واعرف حالكم وطبعكم فلست مغائرا لكم حتى يكون بينى وبينكم حجاب وتباين ولست بداعٍ لكم الى شئ لا تقبله العقول والاسماع بل انا داع لكم الى توحيد خالقكم الذى قامت عليه الادلة العقلية والنقلية ۱۲ ۵۸ قوله قل انما انا بشر مثلكم اى لست غيركم مما لا يرى كالملك والجن بل انا واحد منكم والبشر يرى بعضهم بعضا ويسمعه ويبصره فلا وجه لما تقولونه ابى السعود قل انما انا اصلا خطيب وفى بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد تلقين للجواب عنه اى لست من جنس مغاير لكم حتى يكون بينى وبينكم حجاب ۱۲ ۵۹ قوله واستغفروه اى مما انتم عليه من سوء العقيدة وفيه اشارة الى ان الاستقامة لا تتم الا بالاستغفار والندم على ما مضى بحيث يكره ان يعود للكفر كما يكره الوقوع فى النار ۱۲ صاوى ۶۰ قوله الذين لا يؤتون الزكوة انما خص منع الزكوة وقرنه بالكفر بالآخرة لان المال اخو الروح فاذا بذله الانسان فى سبيل الله كان دليلا على قوته وثباته فى الدين قال تعالى ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من انفسهم اى يثبتون انفسهم ففى هذه الآية تخويف وتحذير للمؤمنين من منع الزكوة وتحضيض على ادائها وقال ابن عباس هم الذين لا يقولون لا اله الا الله وهى زكاة الانفس والمعنى لا يطهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد فان قلت على تفسير الجمهور يشكل بان الآية مكية والزكوة فرضت بالمدينة فلم يكن هناك امر بالزكوة حتى يذم مانعها والجواب ان المراد صرف المال فى مراضى الله تعالى ۱۲ صاوى ۶۱ قوله وادخال الف الخ كان عليه ان يقول وتركه اى الادخال كعادته فان القرأت السبعية هنا اربعة والذى فى عبارته ثنتان فقط ۱۲ جمل ۶۲ قوله فى يومين اى فى مقدار يومين واگر خواستى بيک لحظه بيافريدى لكن خواست كه با خلق نمايد كه سكونت وآهستگى به از شتاب وعجلت وبندگان را نسبتى باشد بسكونت كار كردن ديراه آهستگى رفتن وفى عين المعانى تعليما للتانى واحكاما لدفع الشبهات عن توهين المصنوعات تحقيقا لاعتبار الملائكة عند الاحضار وللعباد عند الاخبار وان امكن الايجاد فى الحال بلا امهال انتهى ۱۲ ۶۳ قوله الاحد والاثنين كذا ورد مرفوعا اخرج ابن جرير والحاكم وصححه البيهقى فى الاسماء والصفات ان اليهود اتت النبى صلى الله عليه وسلم فسالته عن خلق السموات والارض فقال خلق الله الارض يوم الاحد والاثنين ۱۲ ۶۴ قوله وجمع الخ جواب عما يقال انه اسم جنس يصدق على كل ما سوى الله والجمع لا بد ان يكون له افراد ثلثة فاكثر فاجاب بان المسوغ تعدد انواعه ۱۲ جمل ۶۵ قوله بالياء والنون اشارة الى سوال محصله ان هذا الجمع خاص بالعقلاء والعالم غالبه غير عاقل فاجاب بقوله تغليبا الخ ۱۲ جمل ۶۶ قوله مستانف اى او عطف على محذوف اى خلقها وجعل ۱۲ ۶۷ قوله صلة الذى للفاصل الاجنبى وهو قوله تعالى وتجعلون فانه معطوف على لتكفرون ۱۲ الخطيب ۶۸ قوله من فوقها فان قيل ما الفائدة فى قوله من فوقها اجيب بانه تعالى لو جعل لها رواسى من تحتها لتوهم انها التى امسكتها عن النزول ولكنه تعالى جعل هذه الجبال الثقال فوقها ليرى الانسان بعينه ان الارض والجبال الثقال مفتقرة الى ممسك وحافظ وما هو الا الله القادر المختار ۱۲ جمل ۶۹ قوله اربعة ايام وهى يومان بعد اليومين السابق ذكرهما ففيه مضاف مقدر تقول سرت من البصرة الى بغداد فى عشرة والكوفة فى خمس عشر اى فى تتمة خمس عشر وانما اوله بما ذكر لانه لو اجرى على ظاهره لكانت تلك الايام الاربعة مع اليومين السابقين ستة وهى مع اليومين اللاحقين المخلوق فيهما السموات تصير ثمانية وذلك خلاف ما نطقت به القرآن والسنة ۱۲ ك ۷۰ قوله اى الجعل يعنى جعل الجبال وقوله والذى معه وهو تقدير الاقوات الذى هو حاصل الآية وفى البيضاوى على قوله فى اربعة ايام فى تتمة اربعة ايام كقولك سرت من البصرة الى بغداد فى عشر والى الكوفة فى خمس عشرة اى فى العشر المذكور وفى خمس اخر ۱۲ ۷۱ قوله فى يوم الثلاثاء الخ خلق الجبال فى الاول تقدير الاقوات فى الثانى كما صرح فى الحديث المذكور ۱۲ ك ۷۲ قوله لا تزيد لا تنقص للسائلين عن خلق الارض ظاهر كلامه انه جعل اللام متعلقا بسواء وقال الزمخشرى انه متعلق بمحذوف تقديره هذا الحصر للسائلين عن مدة خلق الارض ۱۲ كما بين ۷۳ قوله ثم استوى الى السماء يدل على تاخير خلق السماء عن خلق الارض وقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها على عكسه فالذى اختاره الزمخشرى هو الاولى وتبعه المص ونقل عن ابن عباس واكثر المفسرين واجاب هؤلاء عن قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها بان المراد تاخر دحوها اى بسطها عن خلق السماء وان كان اصل وجودها متقدما عليه ورد ذلك عن ابن عباس ولما ورد على ذلك ان ما فى هذه السورة يدل على تاخر خلق السماء عن خلق الجبال وتقدير الاقوات المتاخر عن الدحو بمرتين وكذا آية البقرة تدل على ان خلق الارض وجميع ما فيها مقدم على خلق السماء وخلق جميع الاشياء فى الارض لا يكون الا بعد الدحو قالوا فى التقصى عنه بحمل خلق الجبال فى هذه الآية والاقوات على خلق مادتها واصولها ومنهم من حمل الخلق على التقدير وقد حمل البعد فى قوله بعد ذلك على البعدية الرتبية ومنهم من جعل دحاها مستانفا على ان قوله بعد ذلك متعلق بمقدر والبعدية زمانية اى الارض بعد تعرف السماء دحاها وان كان تكلفا ولكن اضطروا اليه ولذلك لم يقل هنا سواء الخ وتفصيل فى الخطيب هكذا قال اهل الاثر ان الله تعالى خلق الارض يوم الاحد والاثنين وخلق سائر ما فى الارض يوم الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات لما ثبت فى الحديث المرفوع وعن اكثر السلف تقدم خلق الارض على السماء ونقل عن مقاتل وقتادة والسدى تقدم خلق السماء على الارض واختاره البيضاوى وحمل كلامه ثم فى قوله ثم استوى الى السماء فى هذه السورة وفى البقرة على التراخى الرتبى قال هذا العبد تعارض ظاهر الآيتين فلا بد من تاويل احدهما واذا ثبت فى المرفوع كما سبق تخريجه وصححه الحاكم وكذا روى عن ابن عباس ومجاهد تعين تاويل قوله والارض بعد ذلك دحاها باحدى التاويلات المذكورة واخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس فى قوله بعد ذلك قال مع ذلك ۱۲ كما لين ۷۴ قوله ائتيا طوعا او كرها الآية ومعنى امر السماء والارض بالاتيان وامتثالهما انه اراد ان يكونهما فلم يمتنعا عليه ووجدتا كما ارادهما فكانتا فى ذلك كالمامور المطيع اذا ورد عليه فعل الامر المطاع وانما ذكر الارض مع السماء فى الامر بالاتيان والارض مخلوقة قبل السماء بيومين لانه قد خلق جرم الارض اولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والارض بعد ذلك دحاها فالمعنى ائتيا على ما ينبغى ان تاتيا عليه من الشكل والوصف ائتى يا ارض مدحوة قرارا ومهادا لاهلك وائتى يا سماء مقببة سقفا لهم ومعنى الاتيان الحصول والوقوع كما تقول اتى عمله مرضيا وقوله طوعا او كرها لبيان تاثير قدرته فيهما وان امتناعهما من تاثير قدرته محال كما تقول لمن تحت يدك لتفعلن هذا شئت او ابيت ولتفعلنه طوعا او كرها وانتصابهما على الحال بمعنى طائعتين او مكرهتين ۱۲ ۷۵ قوله تغليب الخ فان الارض والسماء وان كانت مما لا يعقل ولكن فيهما من يعقل من الملائكة والجن والانس ۱۲ ك ۷۶ قوله اى صيرها سبع سموات اشار الى ان سبع مفعول ثان لقضاهن لانه ضمن معنى صيرهن ويقضاه سبع سموات ويجوز ان يكون منصوبا على الحال من مفعول قضاهن اى قضاهن معدودة ۱۲ جمل ۷۷ قوله فى يومين اى تخلق السماء فى يوم الخميس والجمعة ۱۲ كما ۷۸ قوله وفيها خلق آدم كذا ورد عن مسلم فى حديث انه خلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة وآخر ساعة منها فيما بين العصر الى الليل ۱۲ ك ۷۹ قوله ام

سیاتی والاھلاک فی زمنہ فقط اَنْ ای بان لَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰہَ قَالُوْا لَوْ شَآءَ رَبُّنَا لَاَنْزَلَ مَلٰٓئِکَۃً فَاِنَّا
بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِہٖ علی زعمکم کٰفِرُوْنَ ○ فَاَمَّا عَادٌ فَاسْتَکْبَرُوْا فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَقَالُوْا لما خوفوا بالعذاب
مَنْ اَشَدُّ مِنَّا قُوَّۃً ط ای لا احد کان واحدھم یقلع الصخرۃ العظیمۃ من الجبل یجعلھا حیث یشاء اَوَلَمْ یَرَوْا
یعلموا اَنَّ اللّٰہَ الَّذِیْ خَلَقَھُمْ ھُوَ اَشَدُّ مِنْھُمْ قُوَّۃً ط وَکَانُوْا بِاٰیٰتِنَا المعجزات یَجْحَدُوْنَ ○ فَاَرْسَلْنَا عَلَیْھِمْ
رِیْحًا صَرْصَرًا باردۃ شدیدۃ الصوت بلا مطر فِیْٓ اَیَّامٍ نَّحِسَاتٍ بکسر الحاء وسکونھا مشؤمات علیھم لِّنُذِیْقَھُمْ عَذَابَ
الْخِزْیِ الذل فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا ط وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَۃِ اَخْزٰی اشد وَھُمْ لَا یُنْصَرُوْنَ ○ بمنعہ عنھم وَاَمَّا ثَمُوْدُ
فَھَدَیْنٰھُمْ بینا لھم طریق الھدٰی فَاسْتَحَبُّوا الْعَمٰی اختاروا الکفر عَلَی الْھُدٰی فَاَخَذَتْھُمْ صٰعِقَۃُ الْعَذَابِ الْھُوْنِ
المھین بِمَا کَانُوْا یَکْسِبُوْنَ ○ ج وَنَجَّیْنَا منھا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَکَانُوْا یَتَّقُوْنَ ○ ع اللّٰہ وَاذکر یَوْمَ یُحْشَرُ بالیاء والنون
المفتوحۃ وضم الشین وفتح الھمزۃ اَعْدَآءُ اللّٰہِ اِلَی النَّارِ فَھُمْ یُوْزَعُوْنَ ○ یساقون حَتّٰیٓ اِذَا ما زائدۃ جَآءُوْھَا
شَھِدَ عَلَیْھِمْ سَمْعُھُمْ وَاَبْصَارُھُمْ وَجُلُوْدُھُمْ بِمَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ وَقَالُوْا لِجُلُوْدِھِمْ لِمَ شَھِدْتُّمْ عَلَیْنَا ط قَالُوْٓا
اَنْطَقَنَا اللّٰہُ الَّذِیْٓ اَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ ای اراد نطقہ وَّھُوَ خَلَقَکُمْ اَوَّلَ مَرَّۃٍ وَّاِلَیْہِ تُرْجَعُوْنَ ○ قیل ھو من
کلام الجلود وقیل ھو من کلام اللّٰہ تعالٰی کالذی بعدہ وموقعہ تقریب ما قبلہ بان القادر علی انشائکم ابتداء و
اعادتکم بعد الموت احیاء قادر علی انطاق جلودکم واعضائکم وَمَا کُنْتُمْ تَسْتَتِرُوْنَ عند ارتکابکم الفواحش من
اَنْ یَّشْھَدَ عَلَیْکُمْ سَمْعُکُمْ وَلَآ اَبْصَارُکُمْ وَلَا جُلُوْدُکُمْ لانکم لم توقنوا بالبعث وَلٰکِنْ ظَنَنْتُمْ عند استتارکم اَنَّ
اللّٰہَ لَا یَعْلَمُ کَثِیْرًا مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ وَذٰلِکُمْ مبتدأ ظَنُّکُمُ بدل منہ الَّذِیْ ظَنَنْتُمْ بِرَبِّکُمْ نعت البدل والخبر
اَرْدٰکُمْ ای اھلککم فَاَصْبَحْتُمْ مِّنَ الْخٰسِرِیْنَ ○ فَاِنْ یَّصْبِرُوْا علی العذاب فَالنَّارُ مَثْوًی منزل لَّھُمْ ج وَاِنْ
یَّسْتَعْتِبُوْا یطلبوا العتبٰی ای الرضی فَمَا ھُمْ مِّنَ الْمُعْتَبِیْنَ ○ المرضیین وَقَیَّضْنَا سببنا لَھُمْ قُرَنَآءَ من
الشیاطین فَزَیَّنُوْا لَھُمْ مَّا بَیْنَ اَیْدِیْھِمْ من امر الدنیا واتباع الشھوات وَمَا خَلْفَھُمْ من امر الاٰخرۃ بقولھم
لا بعث ولا حساب وَحَقَّ عَلَیْھِمُ الْقَوْلُ بالعذاب وھو لاملئن جھنم الاٰیۃ فِیْٓ جملۃ اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ ھلکت مِنْ
قَبْلِھِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ ج اِنَّھُمْ کَانُوْا خٰسِرِیْنَ ○ ع وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا عند قراءۃ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم
لَا تَسْمَعُوْا لِھٰذَا الْقُرْاٰنِ وَالْغَوْا فِیْہِ ایتوا باللغط ونحوہ وصیحوا فی زمن قراءتہ لَعَلَّکُمْ تَغْلِبُوْنَ ○ فیسکت
عن القراءۃ قال اللّٰہ تعالٰی فیھم فَلَنُذِیْقَنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا عَذَابًا شَدِیْدًا وَّلَنَجْزِیَنَّھُمْ اَسْوَاَ الَّذِیْ کَانُوْا
یَعْمَلُوْنَ ○ ای اقبح جزاء عملھم ذٰلِکَ ای العذاب الشدید واسوء الجزاء جَزَآءُ اَعْدَآءِ اللّٰہِ بتحقیق الھمزۃ

---

۵۱ قولہ بما ارسلتم بہ کافرون معناہ فاذا انتم بشر ولستم بملائکۃ فانا لا نؤمن بکم وبما جئتم بہ وقولہ ارسلتم بہ لیس باقرار بالارسال وانما ھو علی کلام الرسل وفیہ تہکم کما قال فرعون ان رسولکم الذی ارسل الیکم لمجنون وقولھم فانا بما ارسلتم بہ کافرون خطاب منھم لھود وصالح ولسائر الانبیاء الذین دعوا الی الایمان بھم روی ان قریشا بعثوا عتبۃ بن ربیعۃ وکان احسنھم حدیثا لیکلم رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وینظر ما یرید فاتاہ وھو فی الحطیم فلم یسأل شیئا الا اجابہ ثم قرأ علیہ السلام السورۃ الی قولہ مثل صاعقۃ عاد وثمود فناشدہ بالرحم وامسک علی فیہ ووثب مخافۃ ان یصب علیھم العذاب فاخبرھم بہ وقال لقد عرفت السحر والشعر فواللّٰہ ما ھو بساحر ولا بشاعر فقالوا لقد صبأت اما فھمت منہ کلمۃ فقال لا ولم اھتد الی جوابہ فقال عثمان بن مظعون ذلک واللّٰہ لتعلم انہ من رب العالمین ثم بین ما ذکر من صاعقۃ عاد وثمود ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ فاما عاد فاستکبروا فی الارض ای تعظموا علی اھلھا واستعلوا فیھا وھذا شروع فی حکایات ما یخص کل طائفۃ من القبائح والعذاب بعد الاجمال فی کفرھم ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ اشد منا قوۃ ای نحن نقدر علی دفع العذاب عن انفسنا بقوتنا قال ابن عباس ان اطولھم کان مائۃ ذراع واقصرھم کان ستین ذراعا ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ قوۃ اغتروا باجسامھم حین تھددھم بالعذاب وقالوا نحن نقدر علی دفع العذاب من انفسنا بفضل قوتنا وذلک انھم کانوا ذوی اجسام طوال وخلق عظیم ۱۲ جمل مختصرا ۵۵ قولہ اولم یروا الخ ھذا من اللّٰہ تعالٰی تعجیب منہ لمحمد صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرہ ممن یعتبر بعدم تامل ھؤلاء الحمقاء فکان علی الشارح ان یقول کعادتہ اولم یروا الخ ۱۲ ۵۵ قولہ اولم یروا الخ جملۃ معترضۃ بین المعطوف والمعطوف علیہ خوطب بھا النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم للتعجیب من مقالتھم الشنیعۃ ۱۲ ۵۶ قولہ الذی خلقھم الخ لم یقل خلق السمٰوات والارض لان ھذا ابلغ فی تکذیبھم فی ادعاء انفرادھم بالقوۃ فانھم حیث کانوا مخلوقین فبالضرورۃ ان خالقھم اشد قوۃ منھم ۱۲ جمل ۵۷ قولہ وکانوا باٰیٰتنا یجحدون عطف علی فاستکبروا الکمال وقالوا من اشد منا قوۃ کذلک وما بینھما اعتراض للرد علی کلمتھم الشنعاء وقولہ بجحدون ای ینکرونھا وھم یعلمون انھا حق۔ ابو السعود وتعدیتہ بالباء لتضمینہ معنی یکفرون ۱۲ جمل ۵۸ قولہ صرصرا من الصر وھو البرد او عن الصریر وھو التصویت بشدۃ والمفسر جمع بینھما ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ وسکونھا ای لابی عمرو ونافع وابن کثیر علی انہ تخفیف للاول او علی انہ نعت کصعب ۱۲ ۶۰ قولہ مشؤمات من الشوم ھو ضد الیمن ۱۲ ۶۱ قولہ اخزی ای اشد اھانۃ خطیب وبالفارسیۃ سخت تر است از روئے رسوائی روح وھو فی الحقیقۃ ایضا وصف للمعذب وقد وصف بہ العذاب علی الاسناد المجازی لحصول الخزی بسببہ ۱۲ ۶۲ قولہ واما ثمود الخ شروع فی ذکر احوال الطائفۃ الثانیۃ والھدی الایمان والھین الموقع فی الاھانۃ والذل ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ بینا لھم طریق الھدی اشارۃ الی ان الھدایۃ ھنا عبارۃ عن الدلالۃ علی ما یوصل الی المطلوب سواء ترتب علیھا الاھتداء ام لا کما صرح فی روح البیان ۱۲ ۶۴ قولہ بما کانوا یکسبون ای بجبھم وھو شرکھم ومعاصیھم وقال الشیخ ابو منصور یحتمل ما ذکر من الھدایۃ التبیین کما بینا ویحتمل خلق الاھتداء فیھم فصاروا مھتدین ثم کفروا بعد ذلک وعقروا الناقۃ لان الھدی المضاف الی الخالق یکون بمعنی البیان والتوفیق وخلق فعل الاھتداء فاما الھدی المضاف الی الخلق یکون بمعنی البیان لا غیر ۱۲ مدارک ۶۵ قولہ ونجینا منھا ای من تلک الصاعقۃ التی نزلت بثمود وقولہ الذین اٰمنوا ای مع صالح وکانوا اربعۃ اٰلاف ۱۲ جمل ۶۶ قولہ اعداء اللّٰہ المراد بھم کل من کان من اھل الخلود فی النار مطلقا من اول الزمان الی آخرہ وقولہ الی النار المراد بہ موقف الحساب وانما عبر عنہ بالنار لانھا عاقبۃ حشرھم ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ یساقون وفسرہ البیضاوی بحبس اولھم علی آخرھم حتی یجتمعوا ولا ینافی ما قالہ المفسر فان المراد یساق آخرھم لیلحق اولھم فیحصل الاجتماع والازدحام حتی یکون علی القدم الف قدم ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ شھد علیھم اٰہ فی کیفیۃ ھذہ الشھادۃ ثلاثۃ اقوال اولھا ان اللّٰہ تعالٰی یخلق الفھم والقدرۃ والنطق فیھا فتشھد کما یشھد الرجل علی ما یعرفہ ثانیھا انہ تعالٰی یخلق فی تلک الاعضاء الاصوات والحروف الدالۃ علی تلک المعانی ثالثھا ان یظھر فی تلک الاعضاء احوال تدل علی صدور تلک الاعمال من ذلک الانسان وتلک الامارات تسمی شھادات کما یقال العالم یشھد بتغیرات احوالہ علی حدوثہ ۱۲ جمل ۶۹ قولہ وجلودھم المراد بھا مطلق الجوارح فیکون من عطف العام علی الخاص وقیل المراد بالجلود خصوص الفروج ویکون التعبیر عنھا بالجلود من باب الکنایۃ ویکون ھذا فی شھادۃ الزنا وحینئذ فالاٰیۃ فیھا الوعید الشدید علی اتیان الزنا والاقرب الاول ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ لم شھدتم علینا سوال توبیخ وتعجب من ھذا الامر الغریب لکونھا لیست مما ینطق ولکونھا کانت فی الدنیا مساعدۃ لھم علی المعاصی فکیف تشھد الاٰن علیھم فلذلک استغربوا شھادتھا وخاطبوھا بصیغۃ خطاب العقلاء لصدور ما یصدر من العقلاء منھا وھو الشھادۃ المذکورۃ ۱۲ جمل ۷۱ قولہ انطق کل شیء ای من الحیوان والمعنی ان نطقنا لیس بعجب من قدرۃ اللّٰہ الذی قدر علی انطاق کل حیوان قولہ وھو خلقکم اول مرۃ الخ ای وھو قادر علی انشائکم اول مرۃ وعلی اعادتکم ورجوعکم الی جزائہ ۱۲ مدارک ۷۲ قولہ قیل ھو من کلام الجلود الخ ای اختلف فی قولہ تعالٰی وھو خلقکم فقیل ھو من کلام الجلود وقیل ھو من کلام اللّٰہ تعالٰی وقولہ کالذی بعدہ ای مثل الذی بعد ھذا الکلام کلام اللّٰہ ۱۲ ۷۳ قولہ موقعہ ای موقع انہ من کلام اللّٰہ ۱۲ ۷۴ قولہ لا یعلم کثیرا وھو الخفیات من اعمالکم خطیب روی عن ابن مسعود قال کنت مستترا باستار الکعبۃ فدخل ثلاثۃ نفر ثقفیان وقرشی او قرشیان وثقفی کثیر شحم بطونھم قلیل فقہ قلوبھم فقال احدھم اترون اللّٰہ یسمع ما نقول فقال الاٰخر یسمع ان جھرنا وقال الاٰخران کان یسمع اذا جھرنا فانہ یسمع اذا اخفینا فذکرت ذلک لرسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فانزل اللّٰہ تعالٰی وما کنتم تستترون الاٰیۃ ۱۲ خطیب ۷۵ قولہ ظنکم اعلم ان الظن قسمان حسن وقبیح فالحسن ان یظن العبد المؤمن باللّٰہ عزوجل الرحمۃ والاحسان والخیر ففی الحدیث انا عند ظن عبدی بی والقبیح ان یظن باللّٰہ نقصانا فی ذاتہ او صفاتہ او افعالہ ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ فان یصبروا الخ ان قلت ان النار مأوی لھم صبروا او لا فکیف التقیید بالصبر واجیب بان فی الاٰیۃ حذفا والتقدیر فان یصبروا او لا یصبروا فالنار مثوی لھم وانما حذف المقابل للعلم بہ لانہ اذا کانت النار مثوی لھم علی الصبر فھی لھم مع عدمہ بالاولی ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ یطلبوا العتبی وھو الرجوع الی ما یحبونہ جزعا مما ھم فیہ ۱۲ روح ۷۸ قولہ قیضنا لھم ای لکفار قریش فصح قولہ فی امم ھذا ما سلکہ العمادی وھو احسن مما سلکہ غیرہ وھو رجوع لاصل السیاق وھو قولہ فاعرض اکثرھم الخ لبعد ما بین کفرھم فیما سبق وبین سببہ ھنا بقولہ وقیضنا لھم ۱۲ جمل ۷۹ قولہ ایتوا باللغط لغط بفتحتین بانگ وخروش کذا فی الصراح وفی الجمل وھو کاللغو معنی ۱۲ ۸۰ قولہ اقبح جزاء اعمالھم او جزاء اسوء اعمالھم فلا بد من تقدیر المضاف فی اولہ واوسطہ ۱۲ کمالین

الثانية وابدالها وَاَوِالنَّارُ عطف بيان الجزاء المخبر به عن ذٰلك لَهُمْ فِيْهَا دَارُ الْخُلْدِ اى اقامة لا انتقال
منها جَزَآءً منصوب على المصدر بفعله المقدر بِمَا كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا القراٰن يَجْحَدُوْنَ ○ وَقَالَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا فى النار رَبَّنَآ اَرِنَا الَّذَيْنِ اَضَلّٰنَا مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اى ابليس وقابيل سنّا الكفر والقتل
نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ اَقْدَامِنَا فى النار لِيَكُوْنَا مِنَ الْاَسْفَلِيْنَ ○ اى اشد عذابا منا اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا
اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا على التوحيد وغيره مما وجب عليهم تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ عند الموت اَنْ
اى بان لَّا تَخَافُوْا من الموت وما بعده وَلَا تَحْزَنُوْا على ما خلفتم من اهل وولد فنحن نخلفكم فيه
وَاَبْشِرُوْا بِالْجَنَّةِ الَّتِىْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ نَحْنُ اَوْلِيٰٓؤُكُمْ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اى حفظناكم فيها وَفِى
الْاٰخِرَةِ ۚ اى نكون معكم فيها حتى تدخلوا الجنة وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَشْتَهِىْٓ اَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَدَّعُوْنَ
تطلبون نُزُلًا رزقا مهيأ منصوب بجعل مقدرا مِّنْ غَفُوْرٍ رَّحِيْمٍ ○ اى الله وَمَنْ اَحْسَنُ اى لا احد
احسن قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَآ اِلَى اللّٰهِ بالتوحيد وَعَمِلَ صَالِحًا وَّقَالَ اِنَّنِىْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ○ وَلَا تَسْتَوِى
الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ۚ فى جزئياتهما لان بعضها فوق بعض اِدْفَعْ اى السيئة بِالَّتِىْ اى بالخصلة
التى هِىَ اَحْسَنُ كالغضب بالصبر والجهل بالحلم والاساءة بالعفو فَاِذَا الَّذِىْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهٗ
عَدَاوَةٌ كَاَنَّهٗ وَلِىٌّ حَمِيْمٌ ○ اى فيصير عدوك كالصديق القريب فى محبته اذا فعلت ذلك فالذى
مبتدأ وكانه الخبر واذا ظرف لمعنى التشبيه وَمَا يُلَقّٰهَآ اى يؤتى الخصلة التى هى احسن اِلَّا الَّذِيْنَ
صَبَرُوْا ۚ وَمَا يُلَقّٰهَآ اِلَّا ذُوْ حَظٍّ ثواب عَظِيْمٍ ○ وَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة
يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ نَزْغٌ اى ان يصرفك عن الخصلة وغيرها من الخير صارف فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ ۖ
جواب الشرط وجواب الامر محذوف اى يدفعه عنك اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ ○ بالفعل وَمِنْ
اٰيٰتِهِ الَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ لَا تَسْجُدُوْا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوْا لِلّٰهِ الَّذِىْ خَلَقَهُنَّ اى
الاٰيات الاربع اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ○ فَاِنِ اسْتَكْبَرُوْا عن السجود لله وحده فَالَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ
اى الملائكة يُسَبِّحُوْنَ يصلون لَهٗ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْئَمُوْنَ ○ لا يملون وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ اَنَّكَ تَرَى
الْاَرْضَ خَاشِعَةً يابسة لا نبات فيها فَاِذَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَآءَ اهْتَزَّتْ تحركت وَرَبَتْ ۚ انتفخت وعلت
اِنَّ الَّذِىْٓ اَحْيَاهَا لَمُحْىِ الْمَوْتٰى ۚ اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ ○ اِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ من الحد ولحد
فِىْٓ اٰيٰتِنَا القراٰن بالتكذيب لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا ۗ فنجازيهم اَفَمَنْ يُّلْقٰى فِى النَّارِ خَيْرٌ

---

٥١ قوله عطف بيان هذا احد اوجه فى اعرابها ويصح ان يكون بدلا من جزاء وترد بان البدل يصح حلول المبدل منه محله وهنا لا يصح لانه يصير التقدير ذلك النار ويصح ان يكون مبتدأ ولهم فيها دار الخلد خبره ويصح ان يكون خبر مبتدأ محذوف ١٢ صاوى ٥٢ قوله لهم فيها دار الخلد اى النار فى نفسها دار الخلد كما تقول لك فى هذه الدار دار السرور وانت تعنى الدار بعينها ١٢ مدارك ٥٣ قوله فى النار وفى البيضاوى على قوله تعالى نجعل تحت اقدامنا ندسهما انتقاما منهما وهكذا فى روح البيان وابى السعود وغيره ١٢ ٥٤ قوله من الجن والانس لان الشيطان على ضربين جنى وانسى قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن وقال تعالى الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما ابليس وقابيل بن آدم الذى قتل اخاه لان الكفر سنة ابليس والقتل بغير حق سنة قابيل فهما سنا المعصية ١٢ جمل ٥٥ قوله تحت اقدامنا اما حقيقة فيكونان اسفل عذابا منا فنشتفى قلوبنا او هو كناية عن كونهم فى الدرك الاسفل ١٢ صاوى ٥٦ قوله اى اشد عذابا منا لان عذاب الفرقة الاسفل اشد ممن هو فوقها ١٢ ٥٧ قوله ان الذين قالوا ربنا الله شروع فى بيان حال المؤمنين اثر بيان وعيد الكافرين والمعنى قالوا ربنا الله اعترافا بربوبيته واقرارا بوحدانيته ١٢ صاوى ٥٨ قوله ثم استقاموا اى ظاهرا وباطنا بان فعلوا المامورات واجتنبوا المنهيات وداموا على ذلك الى الممات قال عمر بن الخطاب الاستقامة ان تستقيم على الامر والنهى ولا تروغ روغان الثعلب قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى ابى بكر الصديق ١٢ صاوى ٥٩ قوله عند الموت اى او عند الخروج من القبر او فى حياتهم فيما يعرض لهم من الاحوال تاتيهم بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن ١٢ بيضاوى ٦٠ قوله ولا تحزنوا على ما خلفتم فالخوف غم يلحق الانسان لتوقع المكروه والحزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع او حصول ضار والمعنى ان الله كتب لكم الامن من كل غم فلن تذوقوه ١٢ مدارك ٦١ قوله نحن اولياؤكم الخ يحتمل ان يكون هذا من كلام الله وهو ولى المؤمنين ومولاهم ويحتمل ان يكون من كلام الملائكة والمعنى كنا اولياءكم فى الدنيا ونكون معكم فى الآخرة فلا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة ١٢ صاوى ٦٢ قوله نزلا الخ حال مما تدعون مفيدة لكون ما يتمنونه بالنسبة لما يعطون من عظائم الاجود كالنزل للضيف فان النزل له هو القرى الذى يهيأ لاكرامه ١٢ جمل ٦٣ قوله من غفور رحيم آه يجوز تعلقه بمحذوف على انه صفة لنزلا وان يتعلق بتدعون اى تطلبونه من جهة غفور رحيم وان يتعلق بما تعلق به الظرف فى لكم من الاستقرار اى استقر لكم من جهة غفور رحيم ١٢ جمل ٦٤ قوله ومن احسن قولا قيل نزلت هذه الآية فى رسول الله صلعم لانه هو الذى جمع تلك الاوصاف لان الداعين الى الله تعالى اقسام فمنهم الداعون الى الله بالتوحيد قولا كالاشعرى والماتريدى ومن تبعهما الى يوم القيامة وفعلا كالمجاهدين ومنهم الداعون الى الله تعالى بالاحكام الشرعية كالائمة الاربعة ومن على قدمهم ومنهم الداعون الى الله تعالى بزوال الحجب الكائنة على القلوب لمشاهدة علام الغيوب بحيث يكون دائما فى حضرة الله ليس فى قلبه سواه كالجنيد واضرابه من الصوفية اهل الحقيقة ومنهم من يدعوا الى الله بالاعلام باداء الفرائض كالمؤذنين وهذه الاقسام مجموعة فى النبى عليه السلام متفرقة فى اصحابه ثم انتقلت منهم الى من بعدهم وهكذا الى يوم القيامة لقوله فى الحديث الشريف لا تزال طائفة من امتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى ياتى امر الله وهم على ذلك ١٢ صاوى ٦٥ قوله ولا تستوى الحسنة الخ جملة مستانفة سيقت لبيان محاسن الاعمال الجارية بين العباد اثر بيان محاسن الاعمال الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل ترغيبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصبر على اذاية المشركين ومقابلة اساءتهم بالاحسان ولا الثانية مزيدة لتاكيد النفى وقوله ادفع بالتى الخ استيناف مبين لحسن عاقبة الحسنة وقوله فاذا الذى الخ بيان لنتيجة الدفع المامور به ١٢ ابو السعود ٦٦ قوله فى جزئياتهما اى فالمراد بالحسنة والسيئة الجنس اى لا تستوى الحسنات فى انفسها لان بعضها فوق بعض ولا السيئات كذلك لان بعضها اشد وزرا من بعض فقوله لان بعضها اى بعض جزئيات كل منهما ولا على هذا موسسة لا مؤكدة هذا احد قولين للمفسرين وهو بعيد من قوله ادفع بالتى هى احسن كما لا يخفى جمل وقال فى ابى السعود اى لا تستوى الخصلة الحسنة والسيئة فى الآثار والاحكام ولا الثانية مزيد لتاكيد النفى ١٢ ٦٧ قوله فاذا الذى بينك الخ اى انك اذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولى الحميم مصافاة لك ١٢ مدارك ٦٨ قوله اذا فعلت ذلك اى دفع السيئة بالحسنة ١٢ ٦٩ قوله وما يلقاها اى وما يلقى هذه الخصلة التى هى مقابلة الاساءة بالاحسان قوله الا الذين صبروا اى الا اهل الصبر ١٢ مدارك ٧٠ قوله ثواب اى فالمراد بالحظ الثواب والجنة وعبارة غيره الا ذو حظ من الخلق الحسن وكمال النفس وهذا انسب ١٢ جمل ٧١ قوله نزغ تباہی افگندن و ورغلانیدن ١٢ صراح ٧٢ قوله خلقهن الضمير فى خلقهن للآيات او الليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة ما لا يعقل حكم الانثى او الاناث ١٢ مدارك ٧٣ قوله الآيات الاربع وهى الليل والنهار والشمس والقمر ١٢ ٧٤ قوله الاربع هذا رد على قوم عبدوا الشمس والقمر وانما تعرض للاربعة مع انهم لم يعبدوا الليل والنهار للايذان بكمال سقوط الشمس والقمر عن رتبة السجودية فهما لنظمهما فى المخلوقية فى سلك الاعراض التى لا قيام لها بذاتها وهذا هو السر فى نظم الكل فى سلك آياته ١٢ جمل ٧٥ قوله يصلون اشار به الى ان الكلام فى طائفة مخصوصة من الملائكة رتبتها ملازمة الصلاة فلا يرد ان يقال ان من الملائكة من يفارق العبادة لاشتغاله ببعض الخدمة كالنزول بالوحى او غيره ١٢ جمل ٧٦ قوله لا يملون بالفارسية ملول نمی شوند یعنی از کثرت عبادت ١٢ ٧٧ قوله يابسة لا نبات فيها الخشوع التذلل فاستعير لحال الارض اذا كانت قحطة لا نبات فيها ١٢ كمالين ٧٨ قوله انتفخت وعلت يقال ربا ربوا كعلو اور بالید ١٢ كمالين ٧٩ قوله من الحد الالحاد فى الاصل مطلق الميل والانحراف ومنه اللحد لانه فى جانب القبر ثم خص بالعرف بالانحراف عن الحق الى الباطل اى يميلون عن الاستقامة ١٢ روح

اَمۡ مَّنۡ يَّاۡتِىۡۤ اٰمِنًا يَّوۡمَ الۡقِيٰمَةِ‌ ؕ اِعۡمَلُوۡا مَا شِئۡتُمۡ‌ ۙ اِنَّهٗ بِمَا تَعۡمَلُوۡنَ بَصِيۡرٌ ۝ تهديد لهم اِنَّ الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا بِالذِّكۡرِ القرآن لَمَّا جَآءَهُمۡ‌ ۚ نجازيهم وَاِنَّهٗ لَـكِتٰبٌ عَزِيۡزٌ ۝ منيع لَّا يَاۡتِيۡهِ الۡبَاطِلُ مِنۡۢ بَيۡنِ يَدَيۡهِ وَلَا مِنۡ خَلۡفِهٖ‌ؕ اي ليس قبله كتاب يكذبه ولا بعده تَنۡزِيۡلٌ مِّنۡ حَكِيۡمٍ حَمِيۡدٍ ۝ اي الله المحمود في امره مَا يُقَالُ لَكَ من التكذيب اِلَّا مِثل مَا قَدۡ قِيۡلَ لِلرُّسُلِ مِنۡ قَبۡلِكَ‌ ؕ اِنَّ رَبَّكَ لَذُوۡ مَغۡفِرَةٍ للمؤمنين وَّذُوۡ عِقَابٍ اَلِيۡمٍ ۝ للكافرين وَلَوۡ جَعَلۡنٰهُ اي الذكر قُرۡاٰنًا اَعۡجَمِيًّا لَّقَالُوۡا لَوۡلَا هلا فُصِّلَتۡ اٰيٰتُهٗ ؕ بينت حتى نفهمها ءَاَعۡجَمِىٌّ قرآن اعجمي وَّعَرَبِىٌّ‌ ؕ نبي عربي استفهام انكار منهم بتحقيق الهمزة الثانية وقلبها الفا باشباع ودونه قُلۡ هُوَ لِلَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا هُدًى من الضلالة وَّشِفَآءٌ‌ ؕ من الجهل وَالَّذِيۡنَ لَا يُؤۡمِنُوۡنَ فِىۡۤ اٰذَانِهِمۡ وَقۡرٌ ثقل فلا يسمعونه وَّهُوَ عَلَيۡهِمۡ عَمًى ؕ فلا يفهمونه اُولٰٓـئِكَ يُنَادَوۡنَ مِنۡ مَّكَانٍۢ بَعِيۡدٍ ۝ اي هم كالمنادي من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به

وَلَـقَدۡ اٰتَيۡنَا مُوۡسَى الۡكِتٰبَ التوراة فَاخۡتُلِفَ فِيۡهِ‌ ؕ بالتصديق والتكذيب كالقرآن وَلَوۡلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتۡ مِنۡ رَّبِّكَ بتاخير الحساب والجزاء للخلائق الى يوم القيامة لَقُضِىَ بَيۡنَهُمۡ‌ ؕ في الدنيا فيما اختلفوا فيه وَاِنَّهُمۡ اي المكذبين به لَفِىۡ شَكٍّ مِّنۡهُ مُرِيۡبٍ ۝ موقع الريبة مَنۡ عَمِلَ صَالِحًـا فَلِنَفۡسِهٖ‌ عمل وَمَنۡ اَسَآءَ فَعَلَيۡهَا ؕ اي فضرر اساءته على نفسه وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّـلۡعَبِيۡدِ ۝ اي بذي ظلم لقوله إِنَّ اللهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ

اِلَيۡهِ يُرَدُّ عِلۡمُ السَّاعَةِ‌ ؕ متى تكون لا يعلمه غيره وَمَا تَخۡرُجُ مِنۡ ثَمَرٰتٍ وفي قراءة ثمرات مِّنۡ اَكۡمَامِهَا اوعيتها جمع كِم بكسر الكاف الا بعلمه وَمَا تَحۡمِلُ مِنۡ اُنۡثٰى وَلَا تَضَعُ اِلَّا بِعِلۡمِهٖ‌ ؕ وَيَوۡمَ يُنَادِيۡهِمۡ اَيۡنَ شُرَكَآءِىۡ ۙ قَالُوۡۤا اٰذَنّٰكَ ۙ اي اعلمناك الآن مَا مِنَّا مِنۡ شَهِيۡدٍ ۝ اي شاهد بان لك شريكا وَضَلَّ غاب عَنۡهُمۡ مَّا كَانُوۡا يَدۡعُوۡنَ يعبدون مِنۡ قَبۡلُ في الدنيا من الاصنام وَظَنُّوۡا ايقنوا مَا لَهُمۡ مِّنۡ مَّحِيۡصٍ ۝ مهرب من العذاب والنفي في الموضعين معلق عن العمل وقيل جملة النفي سدت مسد المفعولين لَا يَسۡـَٔـمُ الۡاِنۡسَانُ مِنۡ دُعَآءِ الۡخَيۡرِ اي لا يزال يسأل ربه المال والصحة وغيرهما وَاِنۡ مَّسَّهُ الشَّرُّ الفقر والشدة فَيَـئُوۡسٌ قَنُوۡطٌ ۝ من رحمة الله وهذا وما بعده في الكافرين وَلَـئِنۡ لام قسم اَذَقۡنٰهُ اتيناه رَحۡمَةً غنى وصحة مِّنَّا مِنۡۢ بَعۡدِ ضَرَّآءَ شدة وبلاء مَسَّتۡهُ لَيَـقُوۡلَنَّ هٰذَا لِىۡ ۙ اي بعملي وَمَاۤ اَظُنُّ السَّاعَةَ قَآئِمَةً ۙ وَّلَـئِنۡ لام قسم رُّجِعۡتُ اِلٰى رَبِّىۡۤ اِنَّ لِىۡ عِنۡدَهٗ لَـلۡحُسۡنٰى‌ ۚ اي الجنة فَلَـنُنَبِّئَنَّ الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا بِمَا عَمِلُوۡا وَلَـنُذِيۡقَنَّهُمۡ مِّنۡ عَذَابٍ غَلِيۡظٍ ۝ شديد واللام في الفعلين لام قسم

وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ الجنس اَعْرَضَ عن الشكر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ثنى عطفه متبخترًا وفى قراءة بتقديم الهمزة وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُوْ دُعَآءٍ عَرِيْضٍ ۝ كثير قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ كَانَ اى القران مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ كما قال النبى صلى الله عليه وسلم ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهٖ مَنْ اى لا احد اَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِىْ شِقَاقٍ خلاف بَعِيْدٍ ۝ عن الحق وقع هذا موقع منكم بيانًا لحالهم سَنُرِيْهِمْ اٰيٰتِنَا فِى الْاٰفَاقِ اقطار السموٰت والارض من النيرات والنبات والاشجار وَفِىْ اَنْفُسِهِمْ من لطيف الصنعة وبديع الحكمة حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُ اى القران الْحَقُّ المنزل من الله بالبعث والحساب والعقاب فيعاقبون على كفرهم به وبالجائى به اَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ فاعل يكف اَنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ شَهِيْدٌ ۝ بدل منه اى اولم يكفهم فى صدقك ان ربك لا يغيب عنه شىء اَلَآ اِنَّهُمْ فِىْ مِرْيَةٍ شك مِّنْ لِّقَآءِ رَبِّهِمْ لانكارهم البعث اَلَآ اِنَّهٗ تعالى بِكُلِّ شَىْءٍ مُّحِيْطٌ ۝ علمًا وقدرة فيجازيهم بكفرهم

سورة الشورىٰ مكية الا قل لا اسئلكم الايات الاربع ثلث وخمسون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

حٰمٓ ۝ عٓسٓقٓ ۝ الله اعلم بمراده به كَذٰلِكَ اى مثل ذلك الايحاء يُوْحِىْٓ اِلَيْكَ وَ اوحى اِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ اللّٰهُ فاعل الايحاء الْعَزِيْزُ فى ملكه الْحَكِيْمُ فى صنعه لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ملكًا وخلقًا وعبيدًا وَهُوَ الْعَلِىُّ على خلقه الْعَظِيْمُ ۝ الكبير تَكَادُ بالتاء والياء السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ بالنون وفى قراءة بالتاء والتشديد مِنْ فَوْقِهِنَّ اى تنشق كل واحدة فوق التى تليها من عظمته تعالى وَالْمَلٰٓئِكَةُ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ اى ملابسين للحمد وَيَسْتَغْفِرُوْنَ لِمَنْ فِى الْاَرْضِ من المؤمنين اَلَآ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَفُوْرُ لاوليائه الرَّحِيْمُ ۝ بهم وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الاصنام اَوْلِيَآءَ اللّٰهُ حَفِيْظٌ محص عَلَيْهِمْ ليجازيهم وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ۝ تحصل المطلوب منهم ما عليك الا البلاغ وَكَذٰلِكَ مثل ذلك الايحاء اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لِّتُنْذِرَ تخوف اُمَّ الْقُرٰى وَمَنْ حَوْلَهَا اى اهل مكة وسائر الناس وَتُنْذِرَ الناس يَوْمَ الْجَمْعِ اى يوم القيٰمة تجمع فيه الخلق لَا رَيْبَ شك فِيْهِ فَرِيْقٌ منهم فِى الْجَنَّةِ وَفَرِيْقٌ فِى السَّعِيْرِ ۝ النار وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً اى على دين واحد وهو الاسلام وَّلٰكِنْ يُّدْخِلُ مَنْ يَّشَآءُ فِىْ رَحْمَتِهٖ وَالظّٰلِمُوْنَ الكافرون مَا لَهُمْ مِّنْ وَّلِىٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ ۝ يدفع عنهم العذاب اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الاصنام اَوْلِيَآءَ ام منقطعة بمعنى بل التى للانتقال وهمزة الانكار اى ليس المتخذون اولياء فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِىُّ اى الناصر للمؤمنين والفاء لمجرد العطف وَهُوَ يُحْىِ الْمَوْتٰى وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ مع الكفار فِيْهِ مِنْ شَىْءٍ من الدين وغيره فَحُكْمُهٗٓ مردود اِلَى اللّٰهِ يوم القيٰمة يفصل بينكم قل لهم ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبِّىْ

اى فيدخل المحق الجنة والمبطل النار ۱۲

٥١ قوله واذا انعمنا على الانسان اعرض الخ هذا ضرب آخر من طغيان الانسان اذا اصابه الله بنعمة ابطرته النعمة فنسى المنعم واعرض عن شكره ۱۲ مدارک ٥٢ قوله وناٰ بجانبه بوزن قال فالهمزة مؤخرة عن الالف وقوله بتقديم الهمزة اى على الالف وتاخيرها عن النون وقوله عطفه اى جانبه ملخص من الجمل ۱۲ ٥٣ قوله ثنى بتشديد النون عطفه اى صرف جانبه ناى فى الاصل بعد ومنه النائى فصار بتعدية الباء بمعنى بعد جانبه وصرفه ۱۲ ک ٥٤ قوله متبخترا اى متكبرا فان ذلك شان من المتكبرين ۱۲ ک ٥٥ قوله بتقديم الهمزة اى فى قراءة لابن عامر برواية ابن ذكوان ههنا وفى الاسراء بتقديم الالف على الهمزة على القلب نحو راء فى رأى او على بمعنى نهض كما فى قوله لتنوء بالعصبة والباء للتعدية وهو عبارة عن التكبر نحو شمخ بانفه ۱۲ ک ٥٦ قوله عريض كثير آه اى فهو ذو دعاء وقوله كثير اشارة الى ان العرب تطلق الطول والعرض فى الكثرة يقال اطال فلان واعرض فى الدعاء اذا اكثر فهو مستعار مماله عرض متسع للاشعار بكثرته فان العريض يكون ذا اجزاء كثيرة والاستعارة تخييلية شبه الدعاء بامر يوصف بالامتداد ثم اثبت له العرض آه كرخى والطول اطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فما ظنك بطوله ۱۲ ج ٥٧ قوله اى لا احد اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى ۱۲ صاوى ٥٨ قوله اوقع هذا اى قوله ممن هو فى شقاق بعيد وفى البيضاوى فوضع الموصول موضع الصلة شرحا لحالهم وتعليلا لمزيد ضلالهم ۱۲ ٥٩ قوله سنريهم آياتنا الضمير عائد على كفار مكة والمعنى سنرى كفار مكة دلائل قدرتنا حال كونها فى الآفاق جمع افق كاعناق وعنق ويقال افق بفتحتين كعلم واعلام ۱۲ صاوى ٥٩ قوله سنريهم آياتنا فى الآفاق قال فى روح البيان المراد بالآيات الآفاقية ما اخبرهم النبى عليه السلام من الحوادث الآتية كغلبة الروم على فارس فى بضع سنين وآثار النوازل الماضية وما يسر الله تعالى له ولخلفائه من الفتوح والظهور على ممالك الشرق والغرب على وجه خارق للعادة كذا فى البيضاوى وغيره وفى الخطيب وقال مجاهد فى الآفاق ما يفتح الله تعالى من القرى على محمد صلى الله عليه وسلم وفى انفسهم فتح مكة وايضا ما حل بهم يوم بدر ۱۲ ٦٠ قوله اقطار السموات والارض الخ واعتذر بان معنى السين مع ان اراءة تلك الآيات قد حصلت قبل ذلك انه تعالى سيطلعهم على تلك الآيات زمانا فزمانا ويزيدهم وقوفا على حقائقها يوما فيوما قالوا الآفاق هو العالم الكبير والانفس هو العالم الصغير ۱۲ روح ٦١ قوله اولم يكف بربك الخ الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اتحزن على انكارهم ومعارضتهم لك ولم يكفك ربك والاستفهام انكارى والباء زائدة فى الفاعل والمفعول محذوف تقديره يكفك وان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر بدل من الفاعل بدل كل من كل والمعنى اتحزن على كفرهم ولم يكفك شهادة ربك لك وعليهم والمفسر قرر الآية بتقرير آخر والمؤدى واحد حيث جعل الآية اخبارا عن حالهم وعليه فالمعنى الم يعتبروا ولم يكفهم شهادة ربك لك بالصدق وعليهم بالتكذيب ۱۲ صاوى ٦٢ قوله فاعل يكف اى اليس الامر كذلك ولم يكف فالهمزة تاكيد للانكار والواو للعطف على مقدر ۱۲ ک ٦٣ قوله بدل منه اى بدل من ربك بدل اشتمال والمفعول محذوف وهو ضميرهم واشار اليه المص بقوله اى الم يكفهم فى صدقك ان ربك لا يغيب عنه شئ فيعلم حالهم فى التصديق والتكذيب وشهيد على هذا من الشهود بمعنى الاطلاع ۱۲ ٦٤ قوله لانكارهم البعث اى بالسنتهم والمعنى ان الدليل لنا على كونهم فى شك من لقاء ربهم انكارهم بالسنتهم للبعث ولا يقال ان عندهم جزما فى قلوبهم بعدم البعث لانا نقول لا دليل لهم عليه حتى يحصل الجزم بالاوهام ووساوس شيطانية والحجة القطعية انما هى على البعث وهكذا سائر عقائد الكفر ۱۲ صاوى ٦٥ قوله الا انه بكل شئ محيط تسلية له صلعم والمعنى لا تحزن على كفرهم فان الله محيط بكل شئ فلا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض ومن لازمه انه يجازيهم فلذا قال المفسر فيجازيهم ۱۲ صاوى ٦٦ قوله بكل شئ اى ومنه كفرهم واعادة اجزائهم بعد التفريق فيجازيهم بكفرهم منهم فى البعث ۱۲ ک ٦٧ قوله حم وقوله عسق لعل هذين اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما فى الخط وعدا آيتين وقيل هما اسم واحد فالفصل بينهما ليطابق سائر الحواميم ۱۲ بيضاوى ٦٨ قوله اى مثل ذلك الايحاء يشير الى ان الكاف نصب على انه صفة مصدر محذوف اى يوحى ايحاء مثل ذلك الايحاء اى مثل ايحاء تلك السورة يوحى اليك الآن واوحى الى الذين من قبلك فى الزمان الماضى وانما ذكر بلفظ المضارع تغليبا على حكاية الحال الماضية وعن ابن عباس انه ليس من نبى صاحب كتاب الا وقد اوحى حم عسق ۔ک ووجه المشابهة ان الموحى به فى الكل يرجع الامور ثلاثة التوحيد والنبوة والبعث فهذا القدر مشترك بين القرآن وغيره من الكتب ۱۲ صاوى ٦٩ قوله الله الخ يعنى ان ما تضمنته هذه السورة من المعانى قد اوحى الله اليك مثله فى غيرها من السور واوحاه الى من قبلك يعنى الى رسله والمعنى ان الله كرر هذه المعانى فى القرآن فى جميع الكتب السماوية لما فيها من التنبيه البليغ واللطف العظيم لعباده ۱۲ مدارک ٧٠ قوله بالنون اى بعد الياء وقوله بالتاء اى بعد الياء وقوله والتشديد اى تشديد الطاء المفتوحة وظاهر صنيعه ان القراءات اربعة من ضرب ثنتين فى ثنتين وليس كذلك بل هى ثلاثة فقط لان من يقرأ تكاد بالتاء الفوقية يجوز الوجهين فى ينفطرن ومن يقرأ يكاد بالياء التحتية لا يقرأ يتفطرن الا بالتاء الفوقية فقوله بالنون اى على قراءة التاء الفوقية وقوله وفى قراءة الخ اى على كل من القراءتين فى تكاد والثلاثة سبعية ۱۲ جمل ٧١ قوله اى تنشق كل واحدة فوق التى تليها يشير الى ان الضمير فى قوله من فوقهن الى السموات والمراد منه انشقاق كل فوق التى تحتها يعنى تسقط السابعة فوق السادسة والسادسة فوق الخامسة وهكذا الى ان يسقط الجميع فوق الارض فتنشق الارض وتخر الجبال هدا والتقييد بالفوقية ابلغ من يد الهيبة والجلال قال الصاوى ويصح ان يعود الضمير على فوق الكفار والمشركين او على الارضين لتقدم ذكر الارض ۱۲ ٧٢ قوله ويستغفرون اى يشفعون لمن فى الارض من المؤمنين فالمراد بالاستغفار الشفاعة كما فى قوله ويستغفرون للذين آمنوا اى يطلبون هدايتهم ۔ کرخى وبعضهم ابقى من فى الارض على عمومه حيث يشمل الكفار كالبيضاوى ۱۲ جمل ٧٣ قوله محص اى محص اعمالهم اى حافظها وضابطها لا يغيب عنه منها شئ ۱۲ جمل ٧٤ قوله بوكيل اى بموكل عليهم ولا مفوض اليك امرهم انما انت منذر فحسب ۱۲ مدارک ٧٥ قوله ام القرى اى اهل ام القرى وهى مكة ۱۲ ٧٦ قوله ومن حولها اى من كل جهة فهو مبعوث لسائر اهل الارض بل واهل السماء وانما اقتصر على الانذار وان كان مبعوثا بالبشارة ايضا لانه فى ذلك الوقت لم يكن محل للبشرى لان الخلق فى ذلك الوقت كفار ۱۲ صاوى ٧٧ قوله اى اهل مكة تفسير لام القرى بتقدير المضاف وانما سميت بذلك لان الارض دحيت من تحتها ولانها اشرف البقاع ۱۲ ک ٧٨ قوله لا ريب فيه مستانف او حال من يوم الجمع وقوله فريق مبتدأ خبره الظرف بعده والمسوغ للابتداء بالنكرة وقوعها فى معرض التفصيل ۱۲ ٧٩ قوله التى للانتقال اى من بيان المسبب لبيان السبب فاتخاذهم الاصنام آلهة سبب فى دخولهم النار ۱۲ صاوى ٨٠ قوله وهو يحيى الموتى اى من شانه ذلك ليس فى السماء والارض معبود يحيى الموتى غيره وفى التاويلات النجمية وهو يحيى الموتى اى النفوس والقلوب الميتة ويميت النفوس والقلوب اليوم وغدا وهو على كل شئ قدير من الايجاد والاعدام وقال الواسطى رحمه الله يحيى بالتجلى ويميت الانفس بالاستتار وقال سهل لا يحيى النفوس حتى تموت اى من اوصافها ۱۲ ٨١ قوله وما اختلفتم فيه آه ما مبتدأ شرطية او موصولة وقوله من شئ بيان لها وقوله فحكمه الى الله خبر المبتدأ ۱۲ ※

۵۱ قوله جعل لكم من انفسكم اي من جنسكم قوله ازواجا اي نساء ۱۲ جمل ۵۲ قوله حيث خلق حواء من ضلع آدم روي عن جعفر الصادق انه قال كان اول من سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وعن ابن عباس قال كان السجود يوم الجمعة من الزوال الى العصر ثم خلق الله له حواء من ضلع من اضلاعه اليسرى وهو نائم وسميت حواء لانها خلقت من حي فلما استيقظ ورآها سكن ومال اليها ومد يده لها فقالت الملائكة مه يا آدم قال ولم وقد خلقها الله لي فقالوا حتى تؤدي مهرها قال وما مهرها قالوا حتى تصلي على محمد ثلاث مرات ۱۲ جمل ۵۳ قوله يذرؤكم فيه آه يجوز ان تكون في على بابها والمعنى يكثركم في هذا التدبير وهو ان جعل للناس والانعام ازواجا حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والضمير في يذرؤكم للمخاطبين والانعام وغلب العقلاء المخاطبون على غيرهم الغيب قال الزمخشري وهي من الاحكام ذات العلتين قال الشيخ وهو اصطلاح غريب ويعني ان الخطاب يغلب على الغيبة اذا اجتمعا ثم قال الزمخشري فان قلت فما معنى يذرؤكم في هذا التدبير وهلا قيل يذرؤكم به قلت جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير الا تراك تقول للحيوان في خلق الازواج تكثير كما قال تعالى ولكم في القصاص حياة والثاني انها للسببية كالباء اي يكثركم بسببه والضمير يعود للجعل او للمخلوق ۱۲ جمل ۵۴ قوله في الجعل اي جعل الناس والانعام ازواجا وقيل الضمير في قوله فيه اي البطن او الرحم لكونه مذكورا حكما اي يكثركم بسببه بالتوالد ۱۲ ك ۵۵ قوله اي يكثركم بسببه اشار بذلك الى ان في للسببية والضمير في فيه عائد على الجعل الماخوذ من جعل ۱۲ صاوي ۵۶ قوله بالتغليب جواب عما يقال كيف جمع بين العاقل وغيره في ضمير واحد فكان مقتضى الظاهر ان يقال يذرؤكم ويذرؤها ۱۲ صاوي ۵۷ قوله ليس كمثله شيء المثل كناية عن الذات كما في قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالغة في نفيه عنه فانه اذا نفي عمن يناسبه كان نفيه عنه اولى وهذا لا يتوقف على ان يتحقق مثل الخارج بل يكفي تقدير المثل ثم سلكت هذه الطريقة في شان من لا مثل له ۱۲ روح ۵۸ قوله الكاف زائدة اي للتاكيد وهذا احد اجوبة عن سوال مقدر وهو ان ظاهر الآية يوهم ثبوت المثل له تعالى وهو محال لانه يصير التقدير ليس مثل مثله فنفى المماثلة عن مثله فثبت ان له مثلا ولا مثل له وايضا يلزم عليه التناقض لانه اذا كان له مثل فلمثله مثل وهو هو مع ان اثبات المثل له تعالى محال فاجاب المفسر بان الكاف زائدة والتقدير ليس مثله شيء وهذا الجواب اسهل الاجوبة في هذا المقام واجيب ايضا بان مثل زائدة ورد بان زيادة الاسماء غير جائزة وايضا يلزم عليه دخول الكاف على الضمير وهو لا يجوز الا في الشعر واجيب ايضا بان المثل بمعنى الصفة وحينئذ فالتقدير ليس مثل صفته شيء واجيب ايضا بان الكاف اصلية والكلام من قبيل الكناية كقولهم مثلك لا يبخل وليس لاخي زيد اخ فنفي المماثلة عن المثل مبالغة في نفيها عنه وهو لان العرب تقيم المثل مقام النفس ۱۲ صاوي ۵۸ قوله الكاف زائدة الخ قال في الخطيب فجرى الجلال المحلي على انها زائدة لانه تعالى لا مثل له وجرى غيره على انها ليست زائدة لانه اذا نفي عمن يناسبه ويسد مسده كان نفيه عنه اولى ملخصا ۱۲ ۵۹ قوله شرع لكم شرع بمعنى سن وجعل سنة وطريقا واضحا وبالفارسية وراه روشن كرد شمارا از دين ۱۲ ۶۰ قوله ما وصى به نوحا الخ خص هؤلاء بالذكر لانهم اكابر الانبياء واولو العزم واصحاب الشرائع المعظمة المستقلة المتجددة فكان كل من هؤلاء الرسل له شرع جديد واما من عداهم من الرسل انما كان يبعث بتبليغ شرع من قبله فمن بين نوح وابراهيم وهما هود وصالح بعثا بتبليغ شرع نوح ومن بين ابراهيم وموسى بعثوا بتبليغ شرع ابراهيم وكذا من بين موسى وعيسى بعثوا بتبليغ شرع موسى وانما لم يذكر من قبلهم لانه لم يكن قبل نوح احكام مشروعة لان آدم كان شرعه التوحيد ومصالح المعاش واستمر ذلك الامر الى نوح فبعثه الله تعالى بتحريم الامهات والبنات والاخوات ووظف عليه الواجبات واوضح له الآداب والديانات ولم يزل ذلك الامر يتاكد بالرسل ويتناصر بالانبياء واحدا بعد واحد وشريعة اثر شريعة حتى ختمها الله بخير الملل ملتنا على لسان اكرم الرسل نبينا صلى الله عليه وسلم فتبين بهذا ان شرعنا قد جمع جميع الشرائع المتقدمة ۱۲ صاوي ۶۱ قوله هو اول انبياء الخ كذا ذكر البغوي وفي حديث الشفاعة عند البخاري فياتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض انتهى ومن قبله من الرسل والانبياء آدم وغيره كانت بعثتهم للارشاد مثل تربية الآباء الاولاد ۱۲ ك ۶۲ قوله الشريعة اي وكذا الايمان برسله وكتبه وبيوم الجزاء وسائر العقائد الحقة وانما اقتصر المفسر على التوحيد لشرفه ولكونه هو العمدة في العقائد ولم يرد بالدين ما في الشرائع لانها مختلفة قال تعالى ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ۱۲ ۶۳ قوله هذا هو المشروع آه اي فان تفسيرية بمعنى اي آه كرخي ويجوز ان تكون مصدرية في محل رفع خبر مبتدأ مضمر تقديره هو ان اقيموا الخ او في محل نصب بدلا من الموصول او في محل جر بدلا من الدين ۱۲ جمل ۶۴ قوله يجتبي اي يجتب الى التوحيد من جبى الخراج جمعه وقال البغوي ان الاجتباء هو بمعنى الاصطفاء وضمير اليه لله سبحانه واختاره المفسر حيث قال اي يصطفي لديه من يشاء من عباده فكانه جعل الى بمعنى اللام ۱۲ ك ۶۵ قوله الله يجتبي اليه من يشاء الخ في التاويلات النجمية يشير بقوله يجتبي اليه الآية الى مقامي المجذوب السالك فان المجذوب من الخواص اجتباه الله في الازل وسلكه في سلك من يحبهم واصطنعه لنفسه وجذب عن الدارين بجذبة توازي عمل الثقلين في مقعد صدق عند مليك مقتدر والسالك من العوام الذين سلكهم في سلك من يحبونه موفقين للهداية على قدمي الجهد والانابة على سبيل الرشاد من طرق العناد انتهى والانابة نتيجة التوبة فاذا صحت التوبة حصلت الانابة الى الله تعالى ۱۲ ۶۶ قوله وان الذين اورثوا الكتاب الخ بيان لكيفية كفر المشركين بالقرآن اثر بيان كيفية كفر اهل الكتاب ابو السعود وعبارة الخطيب وان الذين اورثوا الكتاب اي التوراة والانجيل وهم اليهود والنصارى اي الذين في عهده صلى الله عليه وسلم ۱۲ جمل ۶۷ قوله كما امرت اي من تقوى الله حق تقاته وعبادته حق العبادة ومن هنا شاب رسول الله صلعم وقال شيبتني هود واخواتها فسبب شيبه خوفه من عدم قيامه بما امر به ولكن خفف الله عنه وعن امته بقوله فاتقوا الله ما استطعتم ۱۲ صاوي

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْهِ اُنِيْبُ ○ ارجع فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعهما جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا
حيث خلق حواء من ضلع ادم وَّمِنَ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا ذكورا واناثا يَذْرَؤُكُمْ بالمعجمة يخلقكم فِيْهِ في الجعل
المذكور اي يكثركم بسببه بالتوالد والضمير للاناسي والانعام بالتغليب لَيْسَ كَمِثْلِهٖ شَيْءٌ الكاف زائدة
لانه تعالى لا مثل له وَهُوَ السَّمِيْعُ لما يقال الْبَصِيْرُ ○ بما يفعل لَهٗ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اي مفاتيح
خزائنها من المطر والنبات وغيرهما يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيقه لمن يشاء ابتلاء
اِنَّهٗ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّيْنِ مَا وَصّٰى بِهٖ نُوْحًا هو اول انبياء الشريعة وَّالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ
اِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهٖٓ اِبْرٰهِيْمَ وَمُوْسٰى وَعِيْسٰٓى اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ هذا هو المشروع
الموصى به والموحى الى محمد صلى الله عليه وسلم وهو التوحيد كَبُرَ عظم عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ مَا تَدْعُوْهُمْ اِلَيْهِ من التوحيد
اَللّٰهُ يَجْتَبِيْٓ اِلَيْهِ الى التوحيد مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْٓ اِلَيْهِ مَنْ يُّنِيْبُ ○ يقبل على طاعته وَمَا تَفَرَّقُوْٓا اي
اهل الاديان في الدين بان وحد بعض وكفر بعض اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ بالتوحيد بَغْيًا
من الكافرين بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ بتاخير الجزاء اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى يوم القيمة لَّقُضِيَ بَيْنَهُمْ
بتعذيب الكافرين في الدنيا وَاِنَّ الَّذِيْنَ اُوْرِثُوا الْكِتٰبَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ وهم اليهود والنصارى لَفِيْ شَكٍّ مِّنْهُ
من محمد صلى الله عليه وسلم مُرِيْبٍ ○ موقع الريبة فَلِذٰلِكَ التوحيد فَادْعُ يا محمد الناس وَاسْتَقِمْ عليه كَمَآ اُمِرْتَ
وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ في تركه وَقُلْ اٰمَنْتُ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰبٍ وَاُمِرْتُ لِاَعْدِلَ اي بان اعدل بَيْنَكُمْ
في الحكم اَللّٰهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَآ اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ فكل يجازى بعمله لَا حُجَّةَ خصومة بَيْنَنَا وَ
بَيْنَكُمْ هذا قبل ان يؤمر بالجهاد اَللّٰهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا في المعاد لفصل القضاء وَاِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ○ المرجع
وَالَّذِيْنَ يُحَآجُّوْنَ فِي اللّٰهِ نبيه مِنْۢ بَعْدِ مَا اسْتُجِيْبَ لَهٗ بالايمان لظهور معجزته وهم اليهود حُجَّتُهُمْ
دَاحِضَةٌ باطلة عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَّلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ○ اَللّٰهُ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ الْكِتٰبَ القران بِالْحَقِّ
متعلق بانزل وَالْمِيْزَانَ العدل وَمَا يُدْرِيْكَ يعلمك لَعَلَّ السَّاعَةَ اي اتيانها قَرِيْبٌ ○ ولعل معلق للفعل
عن العمل وما بعده سد مسد المفعولين يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهَا يقولون متى تاتي ظنا منهم
انها غير اتية وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مُشْفِقُوْنَ خائفون مِنْهَا وَيَعْلَمُوْنَ اَنَّهَا الْحَقُّ اَلَآ اِنَّ الَّذِيْنَ يُمَارُوْنَ يجادلون
فِي السَّاعَةِ لَفِيْ ضَلٰلٍۢ بَعِيْدٍ ○ اَللّٰهُ لَطِيْفٌۢ بِعِبَادِهٖ برهم وفاجرهم حيث لم يهلكهم جوعا بمعاصيهم يَرْزُقُ مَنْ
يَّشَآءُ من كل منهم ما يشاء وَهُوَ الْقَوِيُّ على مراده الْعَزِيْزُ ○ الغالب على امره مَنْ كَانَ يُرِيْدُ بعمله حَرْثَ الْاٰخِرَةِ

ع ۲ ۱۰

۶۸ قوله ولا تتبع اهواءهم اي حيث قالوا اعبد آلهتنا سنة ونحن نعبد الهك سنة ۱۲ صاوي ۶۹ قوله اي بان اعدل يريد ان اللام بمعنى الباء وقيل اللام للتعليل وصلة الامر مقدرة اي امرت بالعدل لاعدل بينكم وقيل اللام زائدة فعلى هذا فلا بد من تقدير الفاء ۱۲ ك ۷۰ قوله خصومة اي لا خصومة لان الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة حاجة ولا للمخالفة محل سوى المكابرة ۱۲ ابو السعود ۷۱ قوله والذين يحاجون آه مبتدأ وحجتهم مبتدأ ثان وداحضة خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول ۱۲ جمل ۷۲ قوله وهم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم فهذه خصومتهم كذا روي عن قتادة ۱۲ ك ۷۳ قوله والعدل سمي العدل ميزانا لانه آلة الانصاف ومعنى انزال العدل انه انزل الامر به في كتبه المنزلة وقيل هو عين الميزان انزل الى نوح وامر ان يوزن به وسياتي في سورة الحديد ۱۲ ك ۷۴ قوله وما يدريك الادراء بمعنى الاعلام اي اي شيء يجعلك داريا اي عالما بحال الساعة ۱۲ ۷۵ قوله اي اتيانها جواب عما يقال كيف ذكر قريب مع انه صفة لمؤنث وحاصل الجواب ان الكلام على حذف المضاف ولا يقال ان قريبا يستوي فيه المذكر والمؤنث لان فعيلا هنا فاعل ولا يستوي فيه ما ذكره ملخصا من الجمل وفي الخطيب ذكر قريب وان كان صفة لمؤنث لان الساعة في معنى الوقت او البعث او على معنى النسب اي ذات قرب او على حذف مضاف اي مجيء الساعة ۱۲ ۷۶ قوله وما بعده اي بعد الفعل وهو يدريك والذي بعده جملة لعل الساعة قريب يعني والمفعول الاول هو الكاف فهذا الفعل متعد لثلاثة لانه مضارع ادرى المتعدي لها بالهمزة ۱۲ جمل ۷۷ قوله من كل منهم الخ دفع لما يتوهم من ان تخصيص الرزق بمن يشاء مع تعميم اللطف بعباده كالمتنافيين بانه لا تخصيص بل بيان لتوزيع ما ذكر من العموم اي يخص هذا بقدر وذلك باخر على ما اقتضت حكمته ۱۲ ك

اى كسبها وهو الثواب نَزِدْ لَهٗ فِىْ حَرْثِهٖ بالتضعيف فيها الحسنة الى عشرة واكثر وَمَنْ كَانَ يُرِيْدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهٖ مِنْهَا بلا تضعيف ما قسم له وَمَا لَهٗ فِى الْاٰخِرَةِ مِنْ نَّصِيْبٍ ○ اَمْ بل لَهُمْ لكفار مكة شُرَكٰٓؤُا هم شياطينهم شَرَعُوْا اى الشركاء لَهُمْ للكفار مِّنَ الدِّيْنِ الفاسد مَا لَمْ يَاْذَنْ بِهِ اللّٰهُ كالشرك وانكار البعث وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ اى القضاء السابق بان الجزاء فى يوم القيمة لَقُضِىَ بَيْنَهُمْ وبين المؤمنين بالتعذيب لهم فى الدنيا وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مؤلم تَرَى الظّٰلِمِيْنَ يوم القيمة مُشْفِقِيْنَ خائفين مِمَّا كَسَبُوْا فى الدنيا من السيات ان يجازوا عليها وَهُوَ اى الجزاء عليها وَاقِعٌۢ بِهِمْ يوم القيمة لا محالة وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِىْ رَوْضٰتِ الْجَنّٰتِ انزهها بالنسبة الى من دونهم لَهُمْ مَّا يَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيْرُ ○ ذٰلِكَ الَّذِىْ يُبَشِّرُ اللّٰهُ من البشارة مخففا ومثقلا به عِبَادَهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ قُلْ لَّآ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ اى على تبليغ الرسالة اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِى الْقُرْبٰى استثناء منقطع اى لكن اسألكم ان تودوا قرابتى التى هى قرابتكم ايضا فان له فى كل بطن من قريش قرابة وَمَنْ يَّقْتَرِفْ يكتسب حَسَنَةً طاعة نَّزِدْ لَهٗ فِيْهَا حُسْنًا بتضعيفها اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ للذنوب شَكُوْرٌ ○ للقليل فيضاعفه اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بنسبة القرآن الى الله تعالى فَاِنْ يَّشَاِ اللّٰهُ يَخْتِمْ يربط عَلٰى قَلْبِكَ بالصبر على اذاهم بهذا القول وغيره وقد فعل وَيَمْحُ اللّٰهُ الْبَاطِلَ الذى قالوه وَيُحِقُّ الْحَقَّ يثبته بِكَلِمٰتِهٖ المنزلة على نبيه اِنَّهٗ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ○ بما فى القلوب وَهُوَ الَّذِىْ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ منهم وَيَعْفُوْا عَنِ السَّيِّاٰتِ المتاب عنها وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ○ بالياء والتاء وَيَسْتَجِيْبُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ يجيبهم الى ما يسألون وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ وَالْكٰفِرُوْنَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ○ وَلَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهٖ جميعهم لَبَغَوْا جميعهم اى طغوا فِى الْاَرْضِ وَلٰكِنْ يُّنَزِّلُ بالتخفيف وضده من الارزاق بِقَدَرٍ مَّا يَشَآءُ فيبسطها لبعض عباده دون بعض وينشأ عن البسط البغى اِنَّهٗ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرٌۢ بَصِيْرٌ ○ وَهُوَ الَّذِىْ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ المطر مِنْۢ بَعْدِ مَا قَنَطُوْا يئسوا من نزوله وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهٗ يبسط مطره وَهُوَ الْوَلِىُّ المحسن للمؤمنين الْحَمِيْدُ ○ المحمود عندهم وَمِنْ اٰيٰتِهٖ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ خلق مَا بَثَّ فرق ونشر فِيْهِمَا مِنْ دَآبَّةٍ هى ما يدب على الارض من الناس وغيرهم وَهُوَ عَلٰى جَمْعِهِمْ للحشر اِذَا يَشَآءُ قَدِيْرٌ ○ فى الضمير تغليب العاقل على غيره وَمَآ اَصَابَكُمْ خطاب للمؤمنين مِّنْ مُّصِيْبَةٍ بلية وشدة فَبِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيْكُمْ اى كسبتم من الذنوب وعبر بالايدى لان اكثر الافعال تزاول بها وَيَعْفُوْا عَنْ كَثِيْرٍ ○ منها فلا يجازى عليه وهو تعالى اكرم من ان يثنى الجزاء فى الآخرة واما غير المذنبين فما يصيبهم فى الدنيا لرفع درجاتهم

الرکوع ۳

سلہ قولہ ای کسبہا الحرث فی اللغۃ الکسب وبہ فسر البغوی وبالزرع الزمخشری فی القاموس الحرث الکسب وجمع المال والزرع وہو الثواب فاطلق الکسب علی ثمراتہ مجازا ۱۲ ۵۲ قولہ ومن کان یرید حرث الدنیا ای بعملہ وخدمتہ والمعنی من صرف نیتہ للدنیا وجعل عملہ وخدمتہ لہا نعطیہ ما قسم لہ منہا وبعد ذلک لیس لہ فی الآخرۃ حظ ولا نصیب فالذی ینبغی للشخص ان یسعی فیما یرضی ربہ ویقصد بعملہ وجہ خالقہ وسیدہ یحصل لہ غنی الدنیا والآخرۃ ۱۲ صاوی مختصرا ۵۳ قولہ ما قسم لہ مفعول ثان للایتاء ای نؤتیہ زرعہ الذی قسم لہ لا ان یرید او یبتغیہ وفیہ اشارۃ الی ان من فی منہا للتبعیض ۱۲ ۵۴ قولہ وما لہ فی الآخرۃ من نصیب ای حظ فی النعیم واعلم ان المقام فیہ تفصیل فان تجرد عملہ للدنیا وقدم السعی فیہا علی الایمان فہو مخلد فی النار ولیس فی الآخرۃ نعیم اصلا واما ان کان التفریط فیما عدا الایمان کان یرائی بعملہ قصد الطلب الدنیا فہو مسلم عاص لہ نعیم فی الآخرۃ غیر کامل ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ بل الخ یشیر الی ان ام منقطعۃ بمعنی بل والہمزۃ وہی للتقریر او التوبیخ ۱۲ ک ۵۶ قولہ شرعوا لہم الخ اسناد الشرع الی الشیاطین مجاز من الاسناد للسبب لانہا سبب اضلالہم ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ ان یجازوا علیہا اشار بذلک الی ان الکلام علی حذف مضاف ای من جزاء ما کسبوا ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ لا محالۃ ای اشفقوا او لم یشفقوا ای لا بد لہم منہ وفیہ اشارۃ الی جواب ما یقال اذا کان الخوف عما یلحق الانسان لتوقع مکروہ فکیف الجمع بینہ وبین قولہ وہو واقع بہم وایضاح الجواب انہم خائفون مشفقون یحاولون الحذر حین لا ینفعہم الحذر لان الخائف اذا استشعر بما یتوقع منہ المکروہ واخذ فی الدفع ربما یتخلص منہ ومن ترک الحذر حتی اذا الم بہ المحذور زاول الدفع کان مظنۃ للتعجب منہ والتعجیب ۱۲ جمل ۵۹ قولہ انزہہا بالنسبۃ الی من دونہم ای فروضۃ الجنۃ اعلاہا واطیبہا وفیہ اشارۃ الی ان الذین آمنوا ولم یعملوا الصالحات فی الجنۃ غیر انہم لیسوا فی الاعلی ولا فی الاطیب ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ عند ربہم ظرف لیشاؤن والعندیۃ مجازیۃ ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ ذلک مبتدأ والذی خبرہ والعائد محذوف قدرہ المفسر بقولہ بہ حذف الجار فاتصل الضمیر وہذا علی الصحیح من انہا اسم موصول واما علی رأی یونس من انہا مصدریۃ فلا تحتاج الی عائد والتقدیر عندہ ذلک تبشیر اللہ عبادہ ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ من البشارۃ ای من مادۃ البشارۃ قولہ مخففا ای من الابشار لابی عمرو وابن کثیر وحمزۃ وعلی وقولہ مثقلا ای من التبشیر للباقین ۱۲ کما ۶۳ قولہ الا المودۃ فی القربی اختلف المفسرون فی معنی ہذہ الآیۃ علی ثلثۃ اقوال الاول عن ابن عباس ان النبی صلعم کان وسط النسب من قریش لیس بطن من بطونہم الا وقد کان لہ فیہم قرابۃ فقال اللہ عز وجل قل لا اسألکم علیہ اجرا الا المودۃ فی القربی ای ما بینی وبینکم من القرابۃ والمعنی ان لم تتبعونی فاحفظوا حق القربی وصلوا رحمی ولا تؤذونی بعد علیکم نفعہا الثانی عنہ ایضا ان النبی صلعم لما قدم المدینۃ لم یکن فی یدہ سعۃ فقالت الانصار ان ہذا الرجل ہداکم وہو ابن اختکم وجارکم فی بلدکم فاجمعوا لہ طائفۃ من اموالکم ففعلوا ثم اتوہ بہا فردہا علیہم ونزلت الآیۃ وحینئذ فالخطاب للانصار الثالث عن الحسن ان معناہ الا ان تجعلوا محبتکم ومودتکم محصورۃ فی التقرب الی اللہ بطاعتہ وخدمتہ لا لغرض دنیوی فالقربی علی الاول القرابۃ بمعنی الرحم وعلی الثانی بمعنی الاقارب وعلی الثالث بمعنی القرب والتقرب فان قلت طلب الاجر علی التبلیغ لا یجوز فما معنی الاستثناء ہہنا قلنا لہ جوابان الاول ان ہذا من تاکید المدح بما یشبہ الذم علی حد قول الشاعر ؎ ولا عیب فیہم غیر ان سیوفہم ؛ بہن فلول من قراع الکتائب ؛ فالمعنی لا اطلب الا ہذا وہو فی الحقیقۃ لیس باجر لان المودۃ بین المسلمین واجبۃ خصوصا فی حق اشرافہم وحینئذ فیکون الاستثناء متصلا بالنظر للظاہر الثانی ان الاستثناء منقطع کما قال المفسر وحینئذ فالکلام تم عند قولہ قل لا اسألکم علیہ اجرا ثم قال الا المودۃ فی القربی ای اذکرکم قرابتی والمراد بقرابتہ قیل فاطمۃ وعلی وابناہما وقیل ہم آل علی وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس ۱۲ صاوی مختصرا ۶۴ قولہ استثناء منقطع ای ہذا استثناء منقطع وتم الکلام عند قولہ قل لا اسألکم علیہ اجرا ثم قال الا المودۃ فی القربی ای لکن اذکرکم قرابتی منکم وکانہ فی اللفظ اجر ولیس باجر تفسیر کبیر وایضا فیہ وروی صاحب الکشاف انہ لما نزلت ہذہ الآیۃ قیل یا رسول اللہ من قرابتک ہؤلاء الذین وجبت علینا مودتہم فقال علی وفاطمۃ وابناہما فثبت ان ہؤلاء الاربعۃ اقارب النبی صلی اللہ علیہ وسلم واذا ثبت ہذا وجب ان یکونوا مخصوصین بمزید التعظیم ویستدل بعض الجہلاء بہذا القول علی افضلیۃ علی رض علی ابی بکر رضی اللہ عنہ والحال ان الرازی صرح فی مواضع عدیدۃ بافضلیۃ ابی بکر وقال ان ابا بکر رضی اللہ عنہ افضل بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ۶۵ قولہ طاعۃ وعن السدی انہا المودۃ فی آل الرسول والظاہر عمومہ فی ای حسنۃ کانت الا انہا تتناول المودۃ تناولا اولیا لذکرہا عقب ذکر المودۃ ۱۲ ک ۶۶ قولہ شکور ای لمن اطاع بفضلہ وقیل قابل للتوبۃ حامل علیہا وقیل الشکور فی صفۃ اللہ تعالی عبارۃ عن الاعتداد للطاعۃ وتوفیۃ ثوابہا والتفضل عن المثاب ۱۲ مدارک ۶۷ قولہ فان یشأ اللہ یختم علی قلبک قال مجاہد ای یربط علی قلبک للصبر علی اذاہم وعلی قولہم افتری علی اللہ کذبا لئلا تدخلہ مشقۃ بتکذیبہم ۱۲ مدارک ۶۸ قولہ وقد فعل اللہ ای فعل اللہ ربط قلبہ کذا روی عن مجاہد انہ قال یربط علی قلبک بالصبر حتی لا یشق علیک اذاہم ۱۲ ۶۹ قولہ ویمح اللہ الباطل ای الشرک وہو کلام مبتدأ غیر معطوف علی یختم لان محو الباطل غیر متعلق بالشرط بل ہو وعد مطلق دلیلہ تکرار اسم اللہ تعالی ورفع ویحق وانما سقطت الواو فی الخط کما سقطت الانسان بالشر دعاءہ بالخیر ۱۲ مدارک ۷۰ قولہ منہم تفسیر لقولہ فی عبادہ اشارۃ الی ان عن بمعنی من جمل وفی الخبر ان بعض المذنبین یرفع یدہ الی جناب الحق فلا ینظر الیہ ای بعین الرحمۃ ثم یدعو ثانیا فیعرض عنہ ثم یدعو ویتضرع ثالثا فیقول یا ملائکتی قد استحییت من عبدی لیس لہ رب غیری فقد غفرت لہ واستحییت ای حصلت مرامہ فانی استحیی من تضرع العباد ۱۲ روح ۷۱ قولہ یجیبہم الی ما یسألون اشارۃ الی ان استجاب بمعنی اجاب قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما من مسلم ینصب وجہہ للہ فی مسألۃ الا اعطاہ ایاہا اما ان یعجلہا لہ واما ان یدخرہا لہ ۱۲ روح البیان ۷۲ قولہ یجیبہم یشیر الی ان استجاب بمعنی اجاب والسین زائدۃ لتاکید الفعل کقولک تعظم واستعظم وقیل معناہ ویستجیب اللہ الذین آمنوا بان یقبل توبتہم اذا تابوا ویعفو عن سیاتہم ویستجیب لہم اذا دعوہ ویزیدہم علی ما سألوہ ۱۲ ک ۷۳ قولہ فیبسطہا الخ علی حسب ما تقتضیہ الحکمۃ فی الحدیث القدسی کما اسندہ البغوی عن انس ان من عبادی من لا یصلحہ الا الغنی ولو افقرتہ لافسدت علیہ دینہ وان منہم من لا یصلحہ الا الفقر ولو اغنیتہ لافسدت علیہ دینہ ۱۲ ک ۷۴ قولہ الغیث سمیت بذلک لانہ یغیثہم من الجدب ۱۲ ک ۷۵ قولہ ہی ما یدب علی الارض اشار بذلک الی ان المراد فی احدہما فہو من اطلاق المثنی علی المفرد کما فی قولہ تعالی یخرج منہما اللؤلؤ والمرجان وانما یخرجان من احدہما وہو الملح وہذا اسلم واحسن مما قیل ان الآیۃ باقیۃ علی ظاہرہا ولا مانع من ان اللہ تعالی خلق حیوانات فی السموات یمشون فیہا کمشی الاناسی علی الارض لان ذلک بعید من الافہام لکونہ علی خلاف العرف العام ۱۲ ۷۶ قولہ اذا یشاء ای وقت یشاء ۱۲ ک

۵۱ قوله بمعجزين اي بفائتين ما قضي عليكم من المصائب ۱۲ مدارك ۵۲ قوله ولا نصير اي ناصر يدفع عنكم العذاب اذ احل بكم ۱۲ مدارك ۵۳ قوله السفن استشكل بان ظاهر الآية يوهم حذف الموصوف وابقاء صفته مع ان الجري ليس من الصفات الخاصة بالموصوف وهو السفن فلا يجوز حذفه لعدم علم اجيب بان محل الامتناع اذا لم تجر الصفة مجرى الجوامد بان تغلب عليها الاسمية كالابطح والابرق والاجرع والاجاز حذف الموصوف ولذلك فسر الجوار بالسفن ولم يقل اي السفن الجارية ۱۲ صاوي ۵۴ قوله فيظللن اصل معناه فيمضين النهار يستعمل بمعنى يصرن ۱۲ ك ۵۵ قوله يصرن اشار بذلك الى ان المراد من ظل الصيرورة في ليل او نهار وليس المراد معناها وهو اختصاص المخبر عنه بالخبر نهارا ۱۲ صاوي ۵۶ قوله هو المؤمن اي الكامل فان الايمان نصفان نصف صبر اي عن المعاصي ونصف شكر وهو الاتيان بالواجبات ۱۲ كرخي ۵۷ قوله اي يغرقهن والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن او يعصفها فيغرقن ولا مفهوم له بل قد يغرقها الله بسبب آخر كقلع لوح او غير ذلك ۱۲ صاوي ۵۸ قوله ويعف عن كثير اي فلا يجازي عليها وانما ادخل العفو في حكم الايباق حيث جزم جزمه لان المعنى او ان يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم ۱۲ مدارك ۵۹ قوله مالهم خبر مقدم وقوله من محيص مبتدأ مؤخر بزيادة من ۱۲

فِي الْآخِرَةِ وَمَا أَنْتُمْ يا مشركين بِمُعْجِزِينَ الله هربا فِي الْأَرْضِ فتفوتونه وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اي غيره مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ○ يدفع عذابه عنكم وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ السفن فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ○ كالجبال في العظم إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ يصرن رَوَاكِدَ ثوابت لا تجري عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ○ هو المؤمن يصبر في الشدة ويشكر في الرخاء أَوْ يُوبِقْهُنَّ عطف على يسكن اي يغرقهن بعصف الريح باهلهن بِمَا كَسَبُوا اي اهلهن من الذنوب وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ○ منها فلا يغرق اهله وَيَعْلَمَ بالرفع مستأنف وبالنصب معطوف على تعليل مقدر اي يغرقهم لينتقم منهم ويعلم الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ ○ مهرب من العذاب وجملة النفي سدت مسد مفعولي يعلم والنفي معلق عن العمل فَمَا أُوتِيتُمْ خطاب للمؤمنين وغيرهم مِنْ شَيْءٍ من اثاث الدنيا فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يتمتع به فيها ثم يزول وَمَا عِنْدَ اللَّهِ من الثواب خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ○ ويعطف عليه وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ موجبات الحدود من عطف البعض على الكل وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ○ يتجاوزون وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ اجابوه الى ما دعاهم اليه من التوحيد والعبادة وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ اداموها وَأَمْرُهُمُ الذي يبدو لهم شُورَىٰ بَيْنَهُمْ يتشاورون فيه ولا يعجلون وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ اعطيناهم يُنْفِقُونَ ○ في طاعة الله ومن ذكر صنف وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ الظلم هُمْ يَنْتَصِرُونَ ○ صنف اي ينتقمون ممن ظلمهم بمثل ظلمه كما قال تعالى وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا سميت الثانية سيئة لمشابهتها للاولى في الصورة وهذا ظاهر فيما يقتص فيه من الجراحات قال بعضهم واذا قال له اخزاك الله فيجيبه اخزاك الله فَمَنْ عَفَا عن ظالمه وَأَصْلَحَ الود بينه وبينه بالعفو عنه فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ اي ان الله يأجره لا محالة إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ○ اي البادئين بالظلم فيترتب عليهم عقابه وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ اي ظلم الظالم اياه فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ○ مؤاخذة إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ يعملون فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ بالمعاصي أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ مؤلم وَلَمَنْ صَبَرَ فلم ينتصر وَغَفَرَ تجاوز إِنَّ ذَٰلِكَ الصبر والتجاوز لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ○ اي معزوماتها بمعنى المطلوبات شرعا وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ اي احد يلي هدايته بعد اضلال الله اياه وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ الى الدنيا مِنْ سَبِيلٍ ○ طريق وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا اي النار خَاشِعِينَ خائفين متواضعين مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ اليها مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ضعيف النظر مسارقة ومن ابتدائية او بمعنى الباء وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا

۶۰ قوله معلق عن العمل التعليق من خصائص افعال القلوب وهو وجوب ابطال عملها لفظا دون معنى وشرطه وقوعها قبل الاستفهام والنفي ولام الابتداء وقوله عن العمل اي عمل الفعل فيها وهو يعلم لانه من افعال القلوب والتعليق من خواصها ۱۲ ۶۱ قوله فما اوتيتم آه شرطية وهي في محل نصب مفعول ثان لاوتيتم والاول ضمير المخاطبين قام مقام الفاعل وانما قدم الثاني لان له صدر الكلام وقوله من شيء بيان لما لما فيها من الابهام وقوله فمتاع الحياة الدنيا الفاء في جواب الشرط ومتاع خبر مبتدأ مضمر اي فهو متاع وقوله وما عند الله مبتدأ وخير خبره وللذين متعلق بابقى ۱۲ جمل ۶۲ قوله من اثاث الدنيا اي من منافعها كالاكل والمشرب والملبس والمنكح والمسكن والمركب وقوله ثم يزول اخذه من متاع لان المتاع هو ما يتمتع به تمتعا ينقضي - وفي المصباح الاثاث متاع البيت الواحدة اثاثة وقيل لا واحد له من لفظه ۱۲ جمل ۶۳ قوله وعلى ربهم يتوكلون اي يعتقدون ان لا ملجأ لهم من الله الا اليه ولا ضار ولا نافع سواه والتوكل بهذا المعنى شرط في صحة الايمان وأما ان اريد به تفويض الامور اليه والاعتماد عليه في جميع ما ينزل بالشخص فليس شرطا في صحته بل هو وصف كامل الايمان وليس مرادا هنا لان ما عند الله من الثواب يكون لعموم المؤمنين ۱۲ صاوي ۶۴ قوله عليه اي على الذين آمنوا فهو في محل الجر باللام وقيل مدح منصوب او مرفوع ۱۲ ك ۶۵ قوله موجبات الحدود تفسير للفواحش والكبائر كل ما ورد فيه وعد شديد من عطف البعض على الكل فان الفاحشة اخص من الكبيرة كما بيناه ۱۲ ك ۶۶ قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون ما زائدة المعنى بالفارسية وچون بخشم مي آيند ايشان مي آمرزند ۱۲ ۶۷ قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون مبتدأ وخبر والجملة جزاء الشرط اي هم الاحقاء بالغفران عند الغضب ۱۲ كمالين ۶۸ قوله والذين استجابوا لربهم معطوف على الموصول المتقدم وهذه الآية نزلت في الانصار دعاهم رسول الله صلعم الى الايمان فاستجابوا له ونقب عليهم اثني عشر نقيبا قبل الهجرة وقوله اجابوه الى ما دعاهم الخ اي على لسان رسوله صلعم واشار المفسر الى ان السين والتاء زائدتان ۱۲ صاوي ۶۸ قوله وامرهم شورى بينهم والشورى مصدر شاورته اي شاركته في الرأي كالبشرى كانت الانصار قبل قدوم النبي صلعم اذا ارادوا امرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه فمدحهم الله تعالى به وامر صلعم بذلك قال تعالى وشاورهم في الامر تاليفا لقلوب اصحابه وذلك في الامور الاجتهادية وكانت الصحابة رض بعده صلعم يتشاورون في المهمات واول ما تشاوروا فيه الخلافة ۱۲ صاوي ۶۹ قوله ومن ذكر صنف اي المؤمنون المتقدمون فيحصل ان الله تعالى جعل المؤمنين صنفين صنفا يعفون عمن ظلمهم وقد ذكرهم الله تعالى في قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنفا ينتقمون ممن ظلمهم وقد ذكرهم الله في قوله والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون ۱۲ صاوي ۷۰ قوله سميت الثانية سيئة الخ وان لم تكن سيئة في الواقع ظاهر كلامه يشعر بان اطلاق السيئة على جزائها من باب الاستعارة المشهورة عند اهل البيان انه من باب المشاكلة وهو ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته ۱۲ ۷۱ قوله وهذا اي قوله مثلها وقوله من الجراحات اي وغيرها من سائر الجنايات التي فيها القصاص وقوله قال بعضهم وهو مجاهد والسدي وعبارة الخطيب وقال مجاهد والسدي الآية مفروضة في جواب الكلام القبيح اي اذا قال شخص اخزاك الله فقل له اخزاك الله واذا شتمك تشتمه بمثلها من غير ان تعتدي ۱۲ جمل ۷۲ قوله فمن عفى الفاء للتفريع اي اذا كان الواجب في الجزاء رعاية المماثلة فالاولى العفو فالاصلاح لتعذر المماثلة غالبا وقوله واصلح الود بينه وبين المعفو عنه اشار بذلك الى ان الاصلاح من تمام العفو وفيه تعريض وحث على العفو فان امره عظيم وفيه تفويض الامر الى الله والله لا يخيب من فوض الامر اليه ۱۲ صاوي ۷۳ قوله فاجره على الله عدة مبهمة لا يقاس امرها في العظم قوله انه لا يحب الظالمين اي الذين يبدؤن بالظلم او الذين يجاوزون حد الانتصار في الحديث ينادي مناد يوم القيامة من كان له اجر على الله فليقم فلا يقوم الا من عفا ۱۲ مدارك ۷۴ قوله ولمن انتصر آه اللام للابتداء ومن شرطية وجملة فاولئك الخ جواب الشرط او موصولة مبتدأ وقوله فاولئك خبره ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط ۱۲ صاوي ۷۴ قوله ولمن انتصر بعد ظلمه والمعنى ولمن انتقم واقتص بعد ظلم الظالم اياه ۱۲ ۷۵ قوله يعملون فسره بالعمل على سبيل التجريد كيلا يكون قوله بغير الحق تاكيدا فان البغي لو ترك على معناه فهو لا يكون بحق ۱۲ ك ۷۶ قوله بغير الحق قيد به لان البغي قد يكون مصحوبا بحق كالانتصار المقترن بالتعدي فيه ۱۲ جمل ۷۷ قوله الصبر والتجاوز يشير الى ان الاشارة الى الصبر المعين وهو صبره فلا يحتاج الى تقدير الضمير فيه كما قاله الزمخشري حذف الراجع اي منه كما حذف في قولهم السمن منوان بدرهم ۱۲ كمالين ۷۸ قوله لمن عزم الامور اي من الامور التي ندب اليها او مما ينبغي ان يوجبه العاقل على نفسه ولا يترخص في تركه وحذف الراجع اي منه لانه مفهوم كما حذف من قولهم السمن منوان بدرهم وقال ابو سعيد القرشي الصبر على المكاره من علامات الانتباه فمن صبر على مكروه يصيبه ولم يجزع اورثه الله تعالى حال الرضا وهو اجل الاحوال ومن جزع من المصيبات وشكى وكله الله تعالى الى نفسه ثم لم تنفعه شكواه ۱۲ مدارك ۷۹ قوله وتراهم الخ حال لان الرؤية بصرية وخاشعين حال ايضا والضمير في عليها يعود على النار الدال عليه العذاب ۱۲ ۸۰ قوله ينظرون من طرف خفي بالفارسية مي نگرند بگوشه چشم نيم كشاده وفي الجمل قيل المراد من الطرف العضو وهو العين وقيل المراد به المصدر يقال طرفت عينه تطرف اي ينظرون نظرا خفيا والمناسب بعبارة الشارح هو الاول ۱۲ ۸۱ قوله مسارقة اي يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذلة في انفسهم كما ينظر المقتول الى السيف فلا يقدر ان يملأ عينه منه ۱۲ خطيب ۸۲ قوله ومن ابتدائية او بمعنى الباء اي ينظرون بطرف خفي ضعيف من الذل والآخر هو الاقرب في المعنى ۱۲ كمالين ۸۳ قوله او بمعنى الباء اي بطرف خفي ضعيف من الذل ۱۲

اَنْفُسَهُمْ وَاَهْلِيْهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ بتخليدهم فی النار وعدم وصولهم الی الحور المعدة لهم فی الجنة لو امنوا والموصول خبر ان اَلَآ اِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين فِيْ عَذَابٍ مُّقِيْمٍ ۝ دائم هو من مقول الله تعالٰی وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ اَوْلِيَآءَ يَنْصُرُوْنَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ ؕ ای غيره يدفع عذابه عنهم وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ سَبِيْلٍ ؕ طريق الی الحق فی الدنيا والی الجنة فی الاخرة اِسْتَجِيْبُوْا لِرَبِّكُمْ اجيبوه بالتوحيد والعبادة مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ هو يوم القيمة لَّا مَرَدَّ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ ؕ ای انه اذا اتی به لا يرده مَا لَكُمْ مِّنْ مَّلْجَاٍ تلجئون اليه يَّوْمَئِذٍ وَّمَا لَكُمْ مِّنْ نَّكِيْرٍ ۝ انكار لذنوبكم فَاِنْ اَعْرَضُوْا عن الاجابة فَمَاۤ اَرْسَلْنٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيْظًا ؕ تحفظ اعمالهم بان توافق المطلوب منهم اِنْ مَا عَلَيْكَ اِلَّا الْبَلٰغُ ؕ وهذا قبل الامر بالجهاد وَاِنَّاۤ اِذَاۤ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً نعمة كالغنى والصحة فَرِحَ بِهَا ۚ وَاِنْ تُصِبْهُمْ الضمير للانسان باعتبار الجنس سَيِّئَةٌ بلاء بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ ای قدموه وعبر بالايدی لان اكثر الافعال تزاول بها فَاِنَّ الْاِنْسَانَ كَفُوْرٌ ۝ للنعمة لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ؕ يَهَبُ لِمَنْ يَّشَآءُ من الاولاد اِنَاثًا وَّيَهَبُ لِمَنْ يَّشَآءُ الذُّكُوْرَ ۝ اَوْ يُزَوِّجُهُمْ ای يجعلهم ذُكْرَانًا وَّاِنَاثًا ۚ وَيَجْعَلُ مَنْ يَّشَآءُ عَقِيْمًا ؕ فلا يلد ولا يولد له اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بما يخلق قَدِيْرٌ ۝ على ما يشاء وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُّكَلِّمَهُ اللّٰهُ اِلَّا ان يوحی اليه وَحْيًا فی المنام او بالالهام اَوْ الا مِنْ وَّرَآئِ حِجَابٍ بان يسمعه كلامه ولا يراه كما وقع لموسى عليه السلام اَوْ الا ان يُرْسِلَ رَسُوْلًا ملكا كجبرئيل فَيُوْحِيَ الرسول الی المرسل اليه ای يكلمه بِاِذْنِهٖ ای الله مَا يَشَآءُ ؕ الله اِنَّهٗ عَلِيٌّ عن صفات المحدثين حَكِيْمٌ ۝ فی صنعه وَكَذٰلِكَ ای مثل ايحائنا الی غيرك من الرسل اَوْحَيْنَاۤ اِلَيْكَ يا محمد رُوْحًا هو القران به تحيی القلوب مِّنْ اَمْرِنَا ؕ الذی نوحيه اليك مَا كُنْتَ تَدْرِيْ تعرف قبل الوحی اليك مَا الْكِتٰبُ القران وَلَا الْاِيْمَانُ ای شرائعه ومعالمه والنفی معلق للفعل عن العمل او ما بعده سد مسد المفعولين وَلٰكِنْ جَعَلْنٰهُ ای الروح او الكتاب نُوْرًا نَّهْدِيْ بِهٖ مَنْ نَّشَآءُ مِنْ عِبَادِنَا ؕ وَاِنَّكَ لَتَهْدِيْۤ تدعو بالوحی اليك اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ۝ دين الاسلام صِرَاطِ اللّٰهِ الَّذِيْ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ؕ ملكا وخلقا وعبيدا اَلَاۤ اِلَى اللّٰهِ تَصِيْرُ الْاُمُوْرُ ۝ ترجع

ع ۱۰ ۵

سورة الزخرف مكية وقيل الا واسأل من ارسلنا الاية تسع وثمانون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ حٰمٓ ۝ ۚ الله اعلم بمراده به وَالْكِتٰبِ القران الْمُبِيْنِ ۝ ۙ المظهر طريق الهدی وما يحتاج اليه من الشريعة اِنَّا جَعَلْنٰهُ اوجدنا الكتاب قُرْءٰنًا عَرَبِيًّا بلغة العرب لَّعَلَّكُمْ يا اهل مكة تَعْقِلُوْنَ ۝ ۚ تفهمون معانيه

---

۱ قوله يوم القيمة ظرف لخسروا والقول واقع فی الدنيا او ظرف لقال فهو واقع يوم القيمة وعبر بالماضی لتحقق الوقوع ۱۲ صاوی ۲ قوله وعدم وصولهم ناظر الی خسران الاهل وفيه اشارة الی ان المراد بالاهل الحور ويحتمل ان يكون المراد بالاهل اهلهم فی الدنيا وخسرانه بان صاروا الغير هم فی الجنة ۱۲ كمالين ۳ قوله الا ان الظلمين فی عذاب مقيم هو مقول الله تعالی تصديقا لهم وقيل هو من تتمة كلامهم ۱۲ ک ۴ قوله اجيبوه الخ يشير الی ان السين فی استجيبوا ليس للطلب بل هو بمعنی اجيبوا ۱۲ ک ۵ قوله من الله من يتصل بلا مرد اے لا يرده الله بعد ما حكم به او بياتی اے من قبل ان ياتی من الله يوم لا يقدر احد علی رده ۱۲ مدارک ۶ قوله انكار لذنوبكم اے لانها مدونة فی صحائفكم وتشهد بها عليكم جوارحكم وفی كلامه اشارة الی ان النكير مصدر انكر علی غير قياس ولعل المراد الانكار المنجی والا فهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين كرخی وفی القرطبی وما لكم من نكير اے ناصر ينصركم قاله مجاهد وقيل النكير بمعنی المنكر كالاليم بمعنی المولم اے لا تجدون يومئذ منكرا لما ينزل بكم من العذاب حكاه ابن ابی حاتم وقاله الكلبی ۱۲ جمل ۷ قوله فما ارسلناک عليهم حفيظا هذه الجملة تعليل للجواب المحذوف والتقدير فلا تحزن او لا عتاب عليک او لا تكلف بشئ لانا ما ارسلناک الخ ۱۲ صاوی

۸ قوله بان توافق الخ اے الاعمال الصادرة منهم وقوله المطلوب منهم اے لا الاعمال المطلوبة منهم بان تكون اعمالهم علی الوجه الذی طلبناه منهم من ايمان وطاعة والمعنی لم نرسلک لتقهرهم علی امتثال ما ارسلناک به ۱۲ جمل ۹ قوله وهذا قبل الامر بالجهاد اسم الاشارة عائد علی الحصر والمعنی ان هذا الحصر منسوخ لانه بعد الامر بالجهاد عليه البلاغ والقتال ۱۲ صاوی ۱۰ قوله وانا اذا اذقنا اے اعلم ان نعم الدنيا وان كانت عظيمة الا انها بالنسبة الی سعادة الآخرة كالنقطة بالنسبة الی البحر فلهذا سمی الانعام اذاقة والحكمة فی تصدير النعمة باذا والبلاء بان الاشارة الی ان النعمة محققة الحصول بخلاف البلاء لان رحمة الله تغلب غضبه ۱۲ جمل ۱۱ قوله بلاء اے كالمرض والفقر ونحوهما وتوحيد فرح باعتبار اللفظ والجمع فی وان تصبهم باعتبار المعنی ۱۲ مدارک ۱۲ قوله بما قدمت ايديهم فی ذلک اشارة الی ان المصيبة تكون بسبب كسب المعاصی والنعمة تكون بمحض فضل الله قال تعالی ما اصابک من حسنة فمن الله وما اصابک من سيئة فمن نفسک فالواجب علی الانسان اذا اعطاه الله نعمة ان يشكره عليها ويصرفها فيما يرضيه واذا اصيب بمصيبة فليصبر عليها ويحمده عليها فلعلها تكون كفارة لما اقترفه ۱۲ صاوی ۱۳ قوله فان الانسان كفور من وقوع الظاهر موقع المضمر اے فانه كفور وقدر ابو البقاء ضميرا محذوفا فقال فان الانسان منهم آه سمين وفی الكرخی الجملة جواب الشرط وفی الحقيقة هی علة للجواب المقدر والاصل وان تصبهم سيئة نسی النعمة راسا وذكر البلية وهذا وان اختص بالمجرمين فاسناده الی الجنس لغلبة المجرمين اے انه حكم علی الجنس بحال غالب افراده للملابسة علی المجاز العقلی وفيه اشارة الی ان اللام فی كل من الموضعين للجنس لا انها للعهد فی الثانی للتنافی بين العهد والجنس ويجوز ان يجعل قوله بما قدمت ايديهم قرينة مخصصة للانسان بالمجرمين فيكون من المجاز فی المفرد علی ما اشار اليه فی الكشاف ۱۲ ج ۱۴ قوله اناثا قدمهن اشارة الی انه يفعل ما يشاء لا ما يشاؤه عباده فالاناث مما يشاؤه هو ونكرهن لانحطاط رتبتهن عن الذكور ولذا عرف الذكور وقدمهم آخرا ۱۲ صاوی ۱۵ قوله او يزوجهم تغيير العاطف فيه لانه قسيم المشترک بين القسمين وهو الصنف الواحد والمعنی يهب لمن يشاء اناثا منفردا او ذكورا كذلک او مجتمعين ۱۲ ک ۱۶ قوله او يزوجهم اے الاولاد فيجعلهم ازواجا اے صنفين حال كونهم ذكرا واناثا ۱۲ خطيب ۱۷ قوله ويجعل من يشاء عقيما من لجمادة عن الرجل والمراة فقوله فلا يلد اے اذا كان امراة والتذكير باعتبار لفظ من وفی نسخة فلا تلد بالتاء الفوقية وهی ظاهرة وقوله ولا يولد له اے اذا كان رجلا وفی المصباح العقيم الذی لا يولد له يطلق علی الذكر والانثی ۱۲ جمل ۱۸ قوله وما كان لبشر اے وما صح لاحد من البشر قوله ان يكلمه الله الا وحيا اے الهاما كما روی نفث فی روعی او رؤيا فی المنام كقوله عليه السلام رؤيا الانبياء وحی وهو كامر ابراهيم عليه السلام بذبح الولد او من وراء حجاب اے يسمع كلاما من الله كما سمع موسى عليه السلام من غير ان يبصر السامع من يكلمه وليس المراد به حجاب الله تعالی لان الله منزه لا يجوز عليه ما يجوز علی الاجسام من الحجاب ولكن المراد به ان السامع محجوب عن الرؤية فی الدنيا قوله او يرسل رسولا اے يرسل ملكا فيوحی اے الملک اليه ۱۲ مدارک ۱۹ قوله وحيا اے كلاما خفيا يدرک بسرعة من البيضاوی قال الراغب يقال للكلمة الالهية التی تلقی الی انبيائه واوليائه وحی ۱۲ روح ۲۰ قوله ولا يراه اشار بذلک الی ان المراد من الحجاب لازمه وهو عدم الرؤية والحجاب وصف العبد لا وصف الرب ۱۲ صاوی ۲۰ قوله اے يكلمه باذنه اے الله ثم ان قوله وحيا وان يرسل منتصب بالمصدر لان الوحی والارسال نوعان من التكلم وكذا قوله من وراء حجاب صفة كلام محذوف ويجوز ان يكون هؤلاء الثلثة احوالا ويقدر مستمعا قبل من وراء حجاب والتقدير موحيا او مستمعا من وراء حجاب او مرسلا ۱۲ ک ۲۱ قوله روحا هو القران يحيی به القلوب بيان لوجه تسمية القران بالروح بانه يحصل به حيوة القلب كما يحصل بالروح حياة الاجساد وقيل جبرئيل ومعناه ارسلنا اليک بالوحی ۱۲ ک ۲۲ قوله ما الكتاب ما استفهامية مبتدا والكتاب خبره وفی الكلام تقدير مضاف اے ما كنت تدری جواب ما الكتاب اے جواب هذا الاستفهام ۱۲ ج ۲۳ قوله اے شرائعه ومعالمه اے تفصيل الشرائع علی ما جددناه لک بما اوحينا اليک وان كان قبل النبوة قد كان مقرا بوحدانية الله تعالی وعظمته ۱۲ الخطيب ۲۴ قوله نهدی به صفة لنورا وسمی نورا لان بالنور الاهتداء فی الظلمات الحسية فكذا القران يهدی به فی الظلمات المعنوية والمراد الهداية الموصلة بدليل قوله من نشاء ۱۲ صاوی ۲۵ قوله انا جعلنا وان قلت هذا يدل علی ان القران مجعول والمجعول مخلوق وقد قال عليه السلام القران كلام الله غير مخلوق وايضاحه ان الجعل لا يختص بالخلق فالمراد بالجعل ههنا تصيير الشئ علی حالة دون حالة فالمعنی انا صيرنا ذلک الكتاب قرانا عربيا بانزاله بلغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجميا بانزاله بلغة العجم مع كونه كلامنا وصفتنا قائمة بذاتنا عرية عن كسوة العربية منزهة عنها وعن توابعها روح واجاب الرازی عن ذلک بان هذا الذی ذكرتموه حق لانكم استدللتم بهذه الوجوه علی كون الحروف المتواليات والكلمات المتعاقبة محدثة وذلک معلوم بالضرورة ومن الذی ينازعكم فيه ملخصا ۱۲ ۲۶ قوله اوجدنا الكتاب قرانا عربيا يشير بتفسير الجعل بالايجاد الی انه متعد الی مفعول واحد وما بعده حال والمشهور تفسيره بالتصيير فهما مفعولاه ۱۲ كمالين

ك قوله وانه معطوف على جواب القسم فهو جواب ثان واشار بتقدير قوله مثبت الى ان الجار والمجرور خبران وعلى هذا فيكون قوله لعلى خبرا ثانيا ١٢ جمل ٢ قوله فى ام الكتاب اى وان القرآن مثبت عند الله فى اللوح المحفوظ دليله قوله بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ وسمى ام الكتاب لانه الاصل الذى اثبتت فيه الكتب ومنه تنقل وتستنسخ ١٢ مدارك ٣ قوله بدل اى عن قوله فى ام الكتاب وهو حال عن الضمير المستتر فى على ولا يجوز جعله خبران كما يشعر بظاهر قول المفسر مثبت فى ام الكتاب لدخول اللام على غيره ١٢ مدارك ٤ قوله لعلى على الكتب اى لكونه معجزا من بينها ١٢ ك ٥ قوله ذو حكمة بالغة اى محكم لا ينسخه غيره وهما خبران لان والمعنى انه لعلى حال كونه محققا فى اللوح ثابتا عنده ١٢ ك ٦ قوله افنضرب استفهام انكارى ولذلك قال الشارح فى جوابه لا والفاء عاطفة على مقدر بينها وبين الهمزة تقديره انهملكم فنضرب وقوله نمسك اى نمسك عن انزاله بكم ١٢ جمل ٧ قوله نمسك عنكم الذكر يقال ضربت عنه واضربت عنه اذا تركته وامسكت عنه كذا فى المعالم وقال الزمخشرى نفحى عنكم الذكر ونزوده عنكم اى نبعده مجاز عن قولهم ضرب الغرائب من الحوض ١٢ ك ٨ قوله صفحا آه مفعول مطلق ملاق لعامله وهو نضرب فى معناه كما قرره الشارح وفى السمين قوله صفحا فيه اوجه احدها انه مصدر فى معنى نضرب لانه يقال ضرب عن كذا واضرب عنه بمعنى اعرض عنه وصرف وجهه عنه الثانى انه منصوب على الحال من الفاعل اى صافحين الثالث ان ينتصب على المصدر المؤكد لمضمون الجملة فيكون عامله محذوفا نحو صنع الله قاله ابن عطية الرابع ان يكون مفعولا من اجله ١٢ جمل ٩ قوله فلا تؤمرون ولا تنهون الخ اى بل تصيرون كالبهائم وهذا التفسير منقول عن قتادة وقال مجاهد والسدى افنعرض عنكم ونترككم فلا نعاقبكم على كفركم ١٢ ٩ قوله فلا تؤمرون ولا تنهون اشارة الى ان الاستفهام للانكار اى لا نمسك انزال القرآن بل ننزله ١٢ ١٠ قوله وكم ارسلنا الخ كم خبرية مفعول مقدم لارسلنا ومن نبى تمييز لها وفى الاولين متعلق بارسلنا اى فى الامم الاولين ١٢ جمل ١١ قوله اتاهم اشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضى وعبر عنه بالمضارع استحضارا للصورة العجيبة ١٢ صاوى ١٢ قوله وهذا تسلية له اى قوله وكم ارسلنا والمعنى تسل يا محمد ولا تحزن فانه وقع للرسل قبلك ما وقع لك ١٢ صاوى ١٣ قوله اشد منهم نعت لمحذوف هو المفعول فى الحقيقة اى اهلكنا قوما هم المستهزءون برسلهم اشد منهم اى من قومك فالضمير فى منهم عائد على قوما فى قوله ان كنتم قوما مسرفين ١٢ جمل ١٤ قوله بطشا منصوب على التمييز وهو احسن من كونه حالا من فاعل اهلكنا بتاويل باطشين ١٢ ١٥ قوله ومضى مثل الاولين اى سلف فى القرآن فى غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم العجيبة التى حقها ان تسير مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيد لهم ١٢ مدارك ١٦ قوله لام قسم اى وقوله ليقولن جوابه وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه وهذا على القاعدة فى اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتاخر ١٢ صاوى ١٧ قوله آخر جوابهم يريد انه تم كلامهم الى قوله العليم ولهذا وقف عليه ابو حاتم فان الاوصاف الآتية ليس من مقول الكفار لانهم ينكرون البعث فكيف يقولون وكذلك تخرجون وايضا قوله فانشرنا به بلدة ميتا صريح فى انه من كلامه تعالى ١٢ ك ١٨ قوله زاد تعالى الخ على تقدير هو الذى وهذا كما يقول مخاطبك اذا قال زيد فتقول الذى اكرمك واعطاك فانك تصل كلامك بكلامه على انه من تتمته وقال القاضى لعله لازم مقولهم اقيم مقامه تقريرا لالزام الحجة عليهم فكانهم قالوا الله كما حكى عنهم فى مواضع الخ فعبر الله سبحانه عنه بالموصوف بهذه الصفات بحسب الواقع وعلى هذا تم كلامهم عند لفظ الجلالة ١٢ ك ١٩ قوله زاد تعالى اى زاد كلاما آخره وانا الى ربنا لمنقلبون ١٢ ١٩ قوله مهدا للصبى مهد گاهواره گسترده ١٢ صراح ٢٠ قوله بقدر اى بمقدار تسلم معه العباد ويحتاج اليه البلاد ١٢ مدارك ٢١ قوله الاصناف يريد ان الزوج ههنا بمعنى الصنف لا بمعناه المشهور ١٢ ك ٢٢ قوله ما تركبون الخ يقال ركبت الدابة قال الزمخشرى اى تركبونه فغلب المتعدى بغير واسطة على المتعدى بواسطة فقيل تركبونه ١٢ مدارك ٢٣ قوله حذف العائد اى فى قوله تعالى من الفلك ١٢ ٢٤ قوله ذكر الضمير اى المضاف اليه والاولى ان يقول افرد وقوله وجمع الظهر اى الذى هو المضاف ١٢ ٢٥ قوله نظر اللفظ ما ومعناها الخ لانه مفرد فى اللفظ جمع فى المعنى قال الصاوى لف ونشر مرتب والمناسب ان يقول افرد الضمير وجمع الظهر الخ ولو روعى معناها لقيل على ظهورها ولو روعى لفظها لقيل على ظهره ١٢ ٢٦ قوله ثم تذكروا الخ وانما حسن اتصاله بذلك لان الركوب للتنقل والنقلة العظمى هو الانقلاب الى الله وعن طاؤس حق على كل مسلم اذا ركب دابة او سفينة ان يقول ويتذكر انقلابه فى آخر عمره على مركب الجنازة الى الله تعالى ١٢ ك ٢٧ قوله وتقولوا سبحان الذى اى تقولوا بالسنتكم جمعا بين القلب واللسان وقوله سخر لنا هذا اى الذى ركبنا سفينة كان او دابة وهذا يقتضى انه يقول هذا القول عند ركوب السفينة ايضا وصرح غيره بانه خاص بالدابة اما السفينة فيقول فيها بسم الله مجريها ومرساها ويؤيده وما كنا له مقرنين فان الامتناع والتعاصى والتوحش لولا تسخير الله واذلاله انما يتاتى فى الدواب واما السفن فهى من عمل ابن آدم فليس لها امتناع بقوتها كامتناع الدابة ١٢ جمل ٢٨ قوله وجعلوا له من عباده الخ عطف على مضمون قوله ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم اى اعترفوا بخالقية الله تعالى وجعلوا الله من عباده جزءا ١٢ ك ٢٩ قوله جزءا آه مفعول اول للجعل والجعل تصيير قولى اى حكموا واثبتوا ويجوز ان يكون بمعنى سموا واعتقدوا ١٢ ح ٣٠ قوله اللازم من قولكم السابق اى قولهم الملئكة بنات الله فانها لما صارت بنات الله تعالى صار البنون خالصا لهم ١٢ ك ٣١ قوله بما ضرب ما موصولة معناها البنات وضرب بمعنى جعل والمفعول الاول الذى هو عائد الموصول محذوف اى ضربه ومثلا هو المفعول الثانى وقوله شبها اى فى المثل بمعنى الشبه اى الشابه لا بمعنى الصفة الغريبة العجيبة ١٢ ح ٣٢ قوله شبها اى فى المثل بمعنى الشبه اى المشابه لا بمعنى الصفة الغريبة والقصة العجيبة ١٢ ٣٣ قوله لان الولد الخ تعليل لجعلهم له شبها له تعالى بنسبة البنات اليه تعالى ١٢ ك ٣٤ قوله او من ينشؤا قرأ العامة بفتح الياء وسكون النون من نشأ وبضم الياء وفتح النون وتشديد الشين مبنيا للمفعول اى يربى قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بضم الياء مخففا ونشأ كيقاتل مبنيا للمفعول ١٢ ٣٥ قوله مظهر الحجة اشار بهذا الى ان مبين ههنا من ابان المتعدى ١٢ كرخى ٣٦ قوله وجعلوا الملئكة الخ المراد بالجعل القول والحكم وهو بيان انواع اخر من كفرياتهم لان نسبة الملئكة الذين هم اكمل العباد واكرمهم على الله للانوثة التى هى وصف خسة كفر وردا انهم لما قالوا ذلك سالهم النبى صلعم فقال ما يدريكم انها اناث قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فنزل ستكتب شهادتهم ويسئلون ١٢ صاوى ٣٧ قوله ستكتب شهادتهم هذه فى ديوان اعمالهم يعنى يكتب الملك ما شهدوا بها على الملائكة ١٢ روح ٣٨ قوله بانهم اناث اى قولهم فيهم بانهم اناث الذى لا ينبغى ان يكون الا بعد تمام المشاهدة ١٢ ٣٩ قوله فهو راض بها لظنهم انه راض بها لعجل لنا العقوبة فاستدلوا بنفى مشية عدم العبادة على الرضا بها وذلك باطل لان المشية ترجيح بعض الممكنات على بعض مامورا كان او منهيا حسنا كان او غيره ١٢ خطيب ٤٠ قوله بعبادتهم الخ فان مشية سبحانه تعالى ولا يستلزم رضاه به فلا يكون عبادتهم مرضيا له تعالى ١٢ ك

وَاِنَّهٗ مثبت فِيْۤ اُمِّ الْكِتٰبِ اصل الكتاب اى اللوح المحفوظ لَدَيْنَا بدل عندنا لَعَلِيٌّ على الكتب قبله حَكِيْمٌ ۝ ذو حكمة بالغة اَفَنَضْرِبُ نمسك عَنْكُمُ الذِّكْرَ القرآن صَفْحًا امساكا فلا تؤمرون ولا تنهون لاجل اَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِيْنَ ۝ وَكَمْ اَرْسَلْنَا مِنْ نَّبِيٍّ فِي الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَمَا كان يَاْتِيْهِمْ اتاهم مِّنْ نَّبِيٍّ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ كاستهزاء قومك بك وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم فَاَهْلَكْنَاۤ اَشَدَّ مِنْهُمْ من قومك بَطْشًا قوة وَّمَضٰى سبق فى آيات مَثَلُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ صفتهم فى الاهلاك فعاقبة قومك كذلك وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالى النونات وواو الضمير لالتقاء الساكنين خَلَقَهُنَّ الْعَزِيْزُ الْعَلِيْمُ ۝ آخر جوابهم اى الله ذو العزة والعلم زاد تعالى الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا فراشا كالمهد للصبى وَّجَعَلَ لَكُمْ فِيْهَا سُبُلًا طرقا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ الى مقاصدكم فى اسفاركم وَالَّذِيْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءًۢ بِقَدَرٍ اى بقدر حاجتكم اليه ولم ينزله طوفانا فَاَنْشَرْنَا احيينا بِهٖ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذٰلِكَ اى مثل هذا الاحياء تُخْرَجُوْنَ ۝ من قبوركم احياء وَالَّذِيْ خَلَقَ الْاَزْوَاجَ الاصناف كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الْفُلْكِ السفن وَالْاَنْعَامِ كالابل مَا تَرْكَبُوْنَ ۝ حذف العائد اختصارا وهو مجرور فى الاول اى فيه منصوب فى الثانى لِتَسْتَوٗا لتستقروا عَلٰى ظُهُوْرِهٖ ذكر الضمير وجمع الظهر نظرا للفظ ما ومعناها ثُمَّ تَذْكُرُوْا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ اِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُوْلُوْا سُبْحٰنَ الَّذِيْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَهٗ مُقْرِنِيْنَ ۝ مطيقين وَاِنَّاۤ اِلٰى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُوْنَ ۝ لمنصرفون وَجَعَلُوْا لَهٗ مِنْ عِبَادِهٖ جُزْءًا حيث قالوا الملئكة بنات الله لان الولد جزء الوالد والملئكة من عباد الله اِنَّ الْاِنْسَانَ القائل ذلك لَكَفُوْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ بين ظاهر الكفر اَمْ بمعنى همزة الانكار والقول مقدر اى اتقولون اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنٰتٍ لنفسه وَّاَصْفٰىكُمْ اخلصكم بِالْبَنِيْنَ ۝ اللازم من قولكم السابق فهو من جملة المنكر وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلًا جعل له شبها بنسبة البنات اليه لان الولد يشبه الوالد المعنى اذا اخبر احدهم بالبنت تولد له ظَلَّ صار وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا متغيرا تغير مغتم وَّهُوَ كَظِيْمٌ ۝ ممتلئ غما فكيف ينسب البنات اليه تعالى عن ذلك اَوَ همزة الانكار وواو العطف لجملة اى يجعلون لله مَنْ يُّنَشَّؤُا اى يربى فِي الْحِلْيَةِ الزينة وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِيْنٍ ۝ مظهر الحجة لضعفه عنها بالانوثة وَجَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ الَّذِيْنَ هُمْ عِبٰدُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا اَشَهِدُوْا حضروا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ بانهم اناث وَيُسْـَٔلُوْنَ ۝ عنها فى الآخرة فيترتب عليها العقاب وَقَالُوْا لَوْ شَآءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنٰهُمْ اى الملئكة فعبادتنا اياهم بمشيته فهو راض بها قال تعالى مَا لَهُمْ بِذٰلِكَ المقول من الرضا بعبادتها مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ ۝ يكذبون فيه

ع ١٥ / ٧

فیترتب علیہم العقاب اَمْ اٰتَیْنٰهُمْ كِتٰبًا مِّنْ قَبْلِهٖ ای القراٰن بعبادۃ غیر اللہ فَهُمْ بِهٖ مُسْتَمْسِكُوْنَ ○ ای لم یقع ذلک بَلْ قَالُوْۤا اِنَّا وَجَدْنَاۤ اٰبَآءَنَا عَلٰۤى اُمَّةٍ ملۃ وَّاِنَّا عَلٰۤى اٰثٰرِهِمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ بہم وکانوا یعبدون غیر اللہ وَكَذٰلِكَ مَاۤ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِیْ قَرْیَةٍ مِّنْ نَّذِیْرٍ اِلَّا قَالَ مُتْرَفُوْهَاۤ متنعموہا مثل قول قومک اِنَّا وَجَدْنَاۤ اٰبَآءَنَا عَلٰۤى اُمَّةٍ ملۃ وَّاِنَّا عَلٰۤى اٰثٰرِهِمْ مُّقْتَدُوْنَ ○ متبعون قُلْ لہم اتتبعون ذلک وَلَوْ جِئْتُكُمْ بِاَهْدٰى مِمَّا وَجَدْتُّمْ عَلَیْهِ اٰبَآءَكُمْ قَالُوْۤا اِنَّا بِمَاۤ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ انت ومن قبلک كٰفِرُوْنَ ○ قال تعالیٰ تخویفا لہم فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ ای من المکذبین للرسل قبلک فَانْظُرْ كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِیْنَ ○ واذکر اِذْ قَالَ اِبْرٰهِیْمُ لِاَبِیْهِ وَقَوْمِهٖۤ اِنَّنِیْ بَرَآءٌ ای بریٔ مِّمَّا تَعْبُدُوْنَ ○ اِلَّا الَّذِیْ فَطَرَنِیْ خلقنی فَاِنَّهٗ سَیَهْدِیْنِ ○ یرشدنی لدینہ وَجَعَلَهَا ای کلمۃ التوحید المفہومۃ من قولہ انی الی سیہدین كَلِمَةًۢ بَاقِیَةً فِیْ عَقِبِهٖ ذریتہ فلا یزال فیہم من یوحد اللہ لَعَلَّهُمْ ای اہل مکۃ یَرْجِعُوْنَ ○ عما ہم علیہ الی دین ابراہیم ابیہم بَلْ مَتَّعْتُ هٰۤؤُلَآءِ المشرکین وَاٰبَآءَهُمْ ولم اعاجلہم بالعقوبۃ حَتّٰى جَآءَهُمُ الْحَقُّ القراٰن وَرَسُوْلٌ مُّبِیْنٌ ○ مظہر لہم الاحکام الشرعیۃ وہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم وَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ القراٰن قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ وَّاِنَّا بِهٖ كٰفِرُوْنَ ○ وَقَالُوْا لَوْلَا ہلا نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْیَتَیْنِ من ایۃ منہما عَظِیْمٍ ○ ای الولید بن المغیرۃ بمکۃ وعروۃ بن مسعود الثقفی بالطائف اَهُمْ یَقْسِمُوْنَ رَحْمَتَ رَبِّكَ النبوۃ نَحْنُ قَسَمْنَا بَیْنَهُمْ مَّعِیْشَتَهُمْ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا فجعلنا بعضہم غنیا وبعضہم فقیرا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ بالغنی فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ لِّیَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ الغنی بَعْضًا الفقیر سُخْرِیًّا مسخرا فی العمل لہ بالاجرۃ والیاء للنسب وقری بکسر السین وَرَحْمَتُ رَبِّكَ ای الجنۃ خَیْرٌ مِّمَّا یَجْمَعُوْنَ ○ فی الدنیا وَلَوْلَاۤ اَنْ یَّكُوْنَ النَّاسُ اُمَّةً وَّاحِدَةً علی الکفر لَّجَعَلْنَا لِمَنْ یَّكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِبُیُوْتِهِمْ بدل من لمن سُقُفًا بفتح السین وسکون القاف وبضمہما جمعا مِّنْ فِضَّةٍ وَّمَعَارِجَ کالدرج من فضۃ عَلَیْهَا یَظْهَرُوْنَ ○ یعلون الی السطح وَلِبُیُوْتِهِمْ اَبْوَابًا من فضۃ وجعلنا لہم سُرُرًا من فضۃ جمع سریر عَلَیْهَا یَتَّكِـُٔوْنَ ○ وَزُخْرُفًا ذہبا المعنی لولا خوف الکفر علی المؤمن من اعطاء الکافر ما ذکرنا لاعطیناہ ذلک لقلۃ خطر الدنیا عندنا وعدم حظہ فی الاٰخرۃ فی النعیم وَاِنْ مخففۃ من الثقیلۃ كُلُّ ذٰلِكَ لَمَّا بالتخفیف فما زائدۃ وبالتشدید بمعنی الا فان نافیۃ مَتَاعُ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا یتمتع بہ فیہا ثم یزول وَالْاٰخِرَةُ الجنۃ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِیْنَ ○ وَمَنْ یَّعْشُ یعرض عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ القراٰن نُقَیِّضْ نسبب لَهٗ شَیْطٰنًا فَهُوَ لَهٗ قَرِیْنٌ ○ لا یفارقہ وَاِنَّهُمْ ای الشیاطین لَیَصُدُّوْنَهُمْ ای العاشین عَنِ السَّبِیْلِ طریق الہدی وَیَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ فی الجمع رعایۃ معنی من حتی

قوله العاشي بقرينه اے معہ ويدل على ذلك قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر وابي بكر وجاءانا على لفظ التثنية يعنون الكافر وقرينه قد جعلا في سلسلة واحدة ۱۲ ک قوله بعد المشرقين الخ يريد المشرق والمغرب فغلب كما قيل العمران والقمران والمراد بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق ۱۲ مدارک قوله تمنيكم يشير الى ان فاعل تنفعكم ضمير التمنى المدلول بما قبله ۱۲ ک قوله اے تبين لكم ظلمكم بالاشراك في الدنيا دفع لما يتوهم ههنا ان اذ ظرف الماضى في الدنيا اذ ظلمهم فيها فما معنى ابداله من يوم القيمة وتعلقه بينفعكم المستقبل ولتاويله بما ذكر صح ذلك ثم ان الخبر ليس على حقيقته بل هو لتحققه نزل منزلة الماضى فلا يشكل وزن الماضى ۱۲ ک قوله علة بتقدير اللام لعدم النفع اى لا ينفعكم الندم والتمنى لانكم في العذاب مشتركون لاشتراككم في سببه وهو الكفر ويحتمل ان يكون قوله انكم في محل الرفع على الفاعلية اے ولن ينفعكم اشتراككم في العذاب اوكونكم مشتركين في العذاب كما كان عموم البلوى يطيب القلب في الدنيا ويؤيد الاول قراءة ابن عامر انكم بالكسر ۱۲ ک قوله علة بتقدير اللام بعدم النفى اے لان حقكم ان تشتركوا انتم وشياطينكم في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه بيضاوى قيل هو على ظاهره الخ هذا هو قول الزهري وسعيد بن جبير وابى زيد قالوا جمع له الرسل ليلة اسرے به وامران يسألهم فلم يسال النبى صلى الله عليه وسلم ولم يشك خطيب و قوله قيل المراد الخ اى المراد انه ليس على ظاهره بل فيه مجاز بالحذف اى حذف المضاف اى واسال امم من ارسلنا اى امم المرسلين الذين خلوا قبلك يدل على الحذف ۱۲ قوله افانت الهمزة للاستفهام والفاء عاطفة على محذوف اى انت تريدان تحصيل ايمانهم

قوله فاستخف الاستخفاف في القاموس استفزه استخفه واخرجه من داره وازعجه وفي المعالم يقال استخفه عن رايه اذا حمله على الجهل وازاله عن الصواب ۱۲ ک

اِذَا جَآءَنَا العاشي بقرينه يوم القيمة قَالَ له يَا للتنبيه لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ اى مثل بعد ما بين المشرق والمغرب فَبِئْسَ الْقَرِيْنُ ○ انت لى قال تعالى وَلَنْ يَّنْفَعَكُمُ اى العاشين تمنيكم وندمكم الْيَوْمَ اِذْ ظَّلَمْتُمْ اى تبين لكم ظلمكم بالاشراك في الدنيا اَنَّكُمْ مع قرنائكم فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُوْنَ ○ علة بتقدير اللام لعدم النفع واذ بدل من اليوم اَفَاَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ اَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَمَنْ كَانَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بين اى فهم لا يؤمنون فَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة نَذْهَبَنَّ بِكَ بان نميتك قبل تعذيبهم فَاِنَّا مِنْهُمْ مُّنْتَقِمُوْنَ ○ في الاخرة اَوْ نُرِيَنَّكَ في حياتك الَّذِيْ وَعَدْنٰهُمْ به من العذاب فَاِنَّا عَلَيْهِمْ على عذابهم مُّقْتَدِرُوْنَ ○ قادرون فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِيْٓ اُوْحِيَ اِلَيْكَ اى القران اِنَّكَ عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ وَاِنَّهٗ لَذِكْرٌ لشرف لَّكَ وَلِقَوْمِكَ لنزوله بلغتهم وَسَوْفَ تُسْئَلُوْنَ ○ عن القيام بحقه وَسْئَلْ مَنْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَآ اَجَعَلْنَا مِنْ دُوْنِ الرَّحْمٰنِ اى غيره اٰلِهَةً يُّعْبَدُوْنَ ○ قيل هو على ظاهره بان جمع له الرسل ليلة الاسراء وقيل المراد امم اى اهل الكتابين ولم يسال على واحد من القولين لان المراد من الامر بالسؤال التقرير لمشركى قريش انه لم يات رسول من الله ولا كتاب بعبادة غير الله وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَآ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهٖ اى القبط فَقَالَ اِنِّيْ رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ فَلَمَّا جَآءَهُمْ بِاٰيٰتِنَآ الدالة على رسالته اِذَا هُمْ مِّنْهَا يَضْحَكُوْنَ ○ وَمَا نُرِيْهِمْ مِّنْ اٰيَةٍ من ايات العذاب كالطوفان وهو ماء دخل بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين سبعة ايام والجراد اِلَّا هِيَ اَكْبَرُ مِنْ اُخْتِهَا قرينتها التى قبلها وَاَخَذْنٰهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○ عن كفرهم وَقَالُوْا لموسى لما راوا العذاب يٰٓاَيُّهَ السّٰحِرُ اى العالم الكامل لان السحر عندهم علم عظيم ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ من كشف العذاب عنا ان امنا اِنَّنَا لَمُهْتَدُوْنَ ○ اى مؤمنون فَلَمَّا كَشَفْنَا بدعاء موسى عَنْهُمُ الْعَذَابَ اِذَا هُمْ يَنْكُثُوْنَ ○ ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم وَنَادٰى فِرْعَوْنُ افتخارا فِيْ قَوْمِهٖ قَالَ يٰقَوْمِ اَلَيْسَ لِيْ مُلْكُ مِصْرَ وَهٰذِهِ الْاَنْهٰرُ اى من النيل تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِيْ اى تحت قصورى اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ○ عظمتى اَمْ تبصرون وحينئذ اَنَا خَيْرٌ مِّنْ هٰذَا اى موسى الَّذِيْ هُوَ مَهِيْنٌ ضعيف حقير وَّلَا يَكَادُ يُبِيْنُ ○ يظهر كلامه للثغته بالجمرة التى تناولها في صغره فَلَوْلَآ هلا اُلْقِيَ عَلَيْهِ ان كان صادقا اَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ جمع اسورة كاغربة جمع سوار كعادتهم فيما يسودونه ان يلبسوه اسورة ذهب ويطوقوه طوق ذهب اَوْ جَآءَ مَعَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ مُقْتَرِنِيْنَ ○ متتابعين يشهدون بصدقه فَاسْتَخَفَّ استفز فِرْعَوْنُ قَوْمَهٗ فَاَطَاعُوْهُ فيما يريد من تكذيب موسى اِنَّهُمْ

بالفاء والزاى المعجمة المشددة ۱۲ ک

قوله اى تبين لكم الخ ... قوله فافانت ... [illegible marginal gloss references]

قوله افانت تسمع الصم الاستفهام انكارى بمعنى النفى اے انت لا تسمعهم كما اشار اليه المفسر وهذه الآية نزلت لما كان يجتهد في دعائهم وهم لا يزدادون الا تصميما على الكفر ۱۲ صاوى قوله بان نميتك الخ عبارة ابى السعود فاما نذهبن بك اے فان قبضناك قبل ان نبصرك عذابهم ونشفى بذلك صدرك وصدور المؤمنين فانا منهم منتقمون لامحالة في الدنيا والآخرة ۱۲ جمل قوله فى الآخرة اقتصر تبعا للزمخشرى على ذكر عذاب الآخرة لانه ورد في موضع آخر او نتوفينك فالينا يرجعون والقرآن يفسر بعضه بعضا وعمم القاضى حيث قال بعذاب في الدنيا والآخرة واقتصر البغوى على عذاب الدنيا حيث قال بالقتل بعدك ۱۲ ک قوله قادرون اے متى شئنا عذبناهم واراد بهم مشركى مكة انتقم منهم يوم بدر ۱۲ ک قوله فاستمسك بالذى اوحى اليك اى سواء عجلنا لك الموعود به او اخرناه الى يوم القيامة اے دم على التمسك او انه امر لامته ۱۲ جمل قوله واسئل من ارسلنا الخ ليس المراد بسوال الرسل حقيقة السوال ولكنه مجاز عن النظر في اديانهم والفحص عن مللهم هل جاءت عبادة الاوثان قط في ملة من ملل الانبياء وكفاه نظرا وفحصا نظره في كتاب الله المعجز المصدق لما بين يديه واخبار الله فيه بانهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وهذه الآية في نفسها كافية لا حاجة الى غيرها ۱۲ مدارک قوله قيل هو على ظاهره بان جمع له الرسل ليلة الاسراء حكى البغوى عن عطاء عن ابن عباس لما اسرى بالنبى صلى الله عليه وسلم بعث الله آدم وولده من المرسلين فصلى بهم فلما فرغ قال له جبرئيل سل يا محمد من ارسلنا من قبلك فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا اسال فقد اكتفيت قال وهذا قول الزهرى وسعيد بن جبير وابن زيد وقالوا جمع له الرسل ليلة الاسراء فلم يسال ولم يشك ۱۲ كمالين قوله بان جمع له الرسل قال الصاوى هذا جواب عما يقال انه متاخر في البعث عن الرسل فكيف يؤمر بسوال من لم يلقه ۱۲ قوله وقيل المراد الخ اى ليس على ظاهره بل فيه مجاز بالحذف اى حذف المضاف ۱۲ قوله اى اهل الكتابين التورية والانجيل وانما يخبرونه عن الكتابين فاذا سالهم فكانه سال الانبياء وهو قول ابن عباس ومجاهد حكاه البغوى ويدل عليه قراءة ابن مسعود وابى بن كعب وسل الذين ارسلنا اليهم قبلك من رسلنا ولم يسئل على واحد من القولين غير الله لان المراد من الامر بالسوال ليس حقيقة السوال بل التقرير لمشركى مكة انه لم يات رسول من الله ولا كتاب بعبادة غير الله وقال الزمخشرى ليس المراد بسوال الرسل حقيقة السوال ولكنه مجاز عن النظر في اديانهم والفحص من مللهم هل جاءت عبادة الاوثان في ملة من ملل الانبياء وكفاه نظرا وفحصا نظره في كتاب الله المعجز واخباره تعالى بانهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا ۱۲ ک قوله ولم يسئل على واحد من القولين هذا احد القولين والآخر انه سال الانبياء في بيت المقدس وتوضيحه ان الرسل والانبياء صلوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة صفوف المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون اربعة صفوف وكان يلى ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابراهيم خليل الله وعلى يمينه اسمعيل وعلى يساره اسحق ثم موسى ثم سائر المرسلين فصلى بهم ركعتين فلما انفتل قام فقال ان ربى اوحى الى ان اسألكم هل ارسل احد منكم يدعوة الى عبادة غير الله تعالى فقالوا يا محمد انا نشهد انا ارسلنا اجمعين بدعوة واحدة ان لا اله الا الله وان ما يعبدون من دونه باطل وانك خاتم النبيين وسيد المرسلين قد استبان ذلك بامامتك ايانا فانه لا نبى بعدك الى يوم القيمة الا عيسى ابن مريم فانه مامور ان يتبع اثرك ۱۲ جمل قوله التقرير اے حملهم على الاقرار ۱۲ جمل قوله ولقد ارسلنا موسى الخ الحكمة في ذكر تلك القصة هاهنا بعد ما تقدم من مقالات الكفار تسلية له صلعم فان موسى وعيسى وقع لهما من قومهما ما وقع لمحمد صلعم من قومه من التعيير بقلة المال والجاه ۱۲ صاوى قوله موسى باياتنا الخ لما طعن كفار قريش في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بكونه فقيرا عديم الجاه والمال بين الله تعالى ان موسى عليه السلام بعد ان اورد المعجزات القاهرة التى لا يشك في صحتها عاقل اورد عليه فرعون هذه الشبهة التى ذكرها كفار قريش فقال تعالى ولقد ارسلنا موسى الخ ۱۲ جمل قوله اذا هم منها يضحكون اذا الفجائية والمعنى حين جاءهم بالآيات فاجؤا المجئ بها بالضحك والسخرية من غير تامل ولا تفكر ۱۲ صاوى قوله والجراد اے والقمل والضفادع والدم كل واحدة تمكث سبعة ايام عليهم فيستجيروا بموسى فيدعو الله فيكشفه عنهم فيمكثون بين كل واحدة والاخرى شهرا ويعودون لما كانوا عليه من الطغيان ثم ارسل الله عليهم السنين المجدبة فاستجاروا ثم عادوا بالطغيان ثم دعا الله فكشفت عنهم ثم دعا عليهم بالطمس فطمست اموالهم فعزموا على قتل موسى وقومه فانتقم الله منهم بالغرق ۱۲ صاوى قوله الا هى اكبر الخ ظاهر النظم على ان اللاحقة اعظم من السابقة وليس كذلك بل المراد بهذا الكلام انهن موصوفات بالكبر يتفاوتن فيه وعليه كلام الناس يقال هما اخوان كل واحد منهما اكرم من الآخر ۱۲ ک قوله قرينتها الخ اے سماها اختها في اشتراكهما في الصحة والصدق وكون كل منها قرينتها وصاحبتها في ذلك وفي كونها آية ۱۲ روح قوله اى العالم الكامل الخ اى لانهم كانوا يسمون العالم الماهر ساحرا من الخطيب وفي الجمل وقيل كانوا يسمون العلماء سحرة فنادوه بذلك على سبيل التعظيم قال ابن عباس يا ايها الساحر يا ايها العالم وكان الساحر فيهم عظيما يوقرونه ولم يكن السحر صفة ذم انتهى وهذا احد القولين والآخر انهم نادوه بذلك في تلك الحالة لغاية عتوهم وغاية حماقتهم ۱۲ قوله علم عظيم اى وصفة ممدحة وكانوا يقولون للعالم الماهر ساحرا وانما اولوه بذلك لان تلك الحالة كانت حالة الالتجاء اليه فلا يليق نداؤه في تلك الحالة الا بكلمة التعظيم وقيل سبق ذلك على لسانهم على ما الفوه من تسميتهم له ساحرا وقيل معناه يا ايها الذى غلبنا بسحره ۱۲ ک قوله بما عهد عندك جعلها الشارح موصولة حيث بينها بقوله من كشف العذاب الخ وجعلها البيضاوى مصدرية حيث قال بما عهد عندك اى بعهده عندك بالنبوة او من ان يستجيب دعوتك او ان يكشف العذاب عمن اهتدى او بما عهد عندك فوفيت من الايمان والطاعة انا لمهتدون اى بشرط ان تدعو لنا فيكشف عنا العذاب ۱۲ ج قوله اى من النيل فانه يتشعب منها انهار تجرى تحت قصوره ومعظمها اربعة والواو اما عاطفة لها على ملك مصر فتجرى حال منها او واو حال وتجرى خبرها ۱۲ ک قوله ام تبصرون اشار بذلك الى ان ام متصلة معادلة للهمزة مطلوب بها التعيين والمعادل محذوف غالبا ۱۲ صاوى مختصرا قوله للثغته بالجمرة الخ كما هو المعروف في القصة واللثغة

كَانُوا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ○ فَلَمَّآ اٰسَفُوْنَا اغضبونا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَاَغْرَقْنٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ فَجَعَلْنٰهُمْ سَلَفًا جمع سالف كخادم وخدم اى سابقين عبرة وَّمَثَلًا لِّلْاٰخِرِيْنَ ○ بعدهم يتمثلون بحالهم فلا يقدمون على مثل فعالهم وَلَمَّا ضُرِبَ جعل ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا حين نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فقال المشركون رضينا ان تكون الهتنا مع عيسى لانه عبد من دون الله اِذَا قَوْمُكَ المشركون مِنْهُ من المثل يَصِدُّوْنَ ○ يضجون فرحا بما سمعوه وَقَالُوْٓا ءَاٰلِهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ اى عيسى فنرضى ان تكون الهتنا معه مَا ضَرَبُوْهُ اى المثل لَكَ اِلَّا جَدَلًا خصومة بالباطل لعلمهم ان ما لغير العاقل فلا يتناول عيسى عليه السلام بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُوْنَ ○ شديدا الخصومة اِنْ هُوَ ما عيسى اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ بالنبوة وَجَعَلْنٰهُ لوجوده من غير اب مَثَلًا لِّبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ○ اى كالمثل لغرابته يستدل به على قدرة الله تعالى على ما يشاء وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ بدلكم مَّلٰٓئِكَةً فِى الْاَرْضِ يَخْلُفُوْنَ بان نهلككم وَاِنَّهٗ اى عيسى لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ تعلم بنزوله فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا حذف منه نون الرفع للجزم وواو الضمير لالتقاء الساكنين تشكن فيها وَ قل لهم اتَّبِعُوْنِ على التوحيد هٰذَا الذى امركم به صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ○ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ يصرفنكم عن دين الله الشَّيْطٰنُ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ بين العداوة وَلَمَّا جَآءَ عِيْسٰى بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات والشرائع قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ بالنبوة وشرائع الانجيل وَلِاُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِىْ تَخْتَلِفُوْنَ فِيْهِ من احكام التورٰىة من امر الدين وغيره فبين لهم امر الدين فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّىْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ هٰذَا صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ○ فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْۢ بَيْنِهِمْ فى عيسى اهو الله او ابن الله او ثالث ثلاثة فَوَيْلٌ كلمة عذاب لِّلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كفروا بما قالوه فى عيسى مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ اَلِيْمٍ ○ مؤلم هَلْ يَنْظُرُوْنَ اى كفار مكة اى ما ينتظرون اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاْتِيَهُمْ بدل من الساعة بَغْتَةً فجاءة وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بوقت مجيئها قبله اَلْاَخِلَّآءُ على المعصية فى الدنيا يَوْمَئِذٍ يوم القيمة متعلق بقوله بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُتَّقِيْنَ ○ المتحابين فى الله على طاعته فانهم اصدقاء ويقال لهم يٰعِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَآ اَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ ○ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا نعت لعبادى بِاٰيٰتِنَا القرٰن وَكَانُوْا مُسْلِمِيْنَ ○ اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ اَنْتُمْ مبتدا وَاَزْوَاجُكُمْ زوجاتكم تُحْبَرُوْنَ ○ تسرون وتكرمون خبر المبتدا يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ بقصاع مِّنْ ذَهَبٍ وَّاَكْوَابٍ جمع كوب هو اناء لا عروة له ليشرب الشارب من حيث شاء وَفِيْهَا مَا تَشْتَهِيْهِ الْاَنْفُسُ تلذذا وَتَلَذُّ الْاَعْيُنُ نظرا وَاَنْتُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِىْٓ اُوْرِثْتُمُوْهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ لَكُمْ فِيْهَا فَاكِهَةٌ كَثِيْرَةٌ مِّنْهَا اى بعضها تَاْكُلُوْنَ ○ وما يؤكل

---

۱ قوله آسفونا الخ اسف منقول من اسف اسفا اذا اشتد غضبه ومعناه انهم افرطوا فى المعاصى فاستوجبوا ان يعجل لهم عذابنا وانتقامنا وان لا نحلم عنهم ۱۲ مدارك ۲ قوله فاغرقناهم اجمعين تفسير للانتقام وانما اهلكوا بالغرق ليكون هلاكهم بما تعززوا به وهو الماء فى قوله وهذه الانهار تجرى من تحتى ففيه اشارة الى ان من تعزز بشئ دون الله اهلكه الله به وقد استضعف اللعين موسى وعابه بالفقر والضعف فسلط الله تعالى عليه اشارة الى انه ما استضعف احد شيأ الا غلبه ۱۲ جمل ۳ قوله للاخرين اى لمن يجئ بعدهم ومعناه فجعلناهم قدوة للاخرين من الكفار يقتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم ونزوله بهم لاتيانهم بمثل افعالهم ومثلا يحدثون به ۱۲ مدارك ۴ قوله ولما ضرب ابن مريم مثلا الخ سبب نزولها انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله الآية قال عبد الله بن الزبعرى وكان قبل ان يسلم اهذا لنا ولآلهتنا ام لجميع الامم فقال رسول الله صلعم هو لكم ولآلهتكم ولجميع الامم فقال قد خصمتك ورب الكعبة اليست النصارى يعبدون المسيح واليهود يعبدون عزيرا وبنو مليح يعبدون الملائكة فان كان هؤلاء فى النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم فسكت انتظار الوحى فظنوا انه الزم الحجة فضحكوا وارتفعت اصواتهم اذ اعلمت ذلك تعلم الاقتصار الواقع من المفسر فى القصة ۱۲ صاوى ۵ قوله مثلا اى كالمثل لغرابته يستدل به على قدرة الله على ما يشاء فان القادر على ايجاد الولد من غير اب قادر على كل ما يشاء ۱۲ ك ۶ قوله فقال المشركون يعنى عبد الله بن الزبعرى وغيره كذا ذكر المفسرون ولعله لم يصرح باسمه لانه اسلم بعد ذلك فلم يناسب نسبته الى تلك القول القبيح ۱۲ كمالين ۷ قوله يضجون بالضاد المعجمة والجيم المشددة من الضجيج وهى ارتفاع الاصوات فرحا بما سمعوا لظنهم ان محمدا صار مغلوبا بهذا الجدال ۱۲ ۸ قوله يضحكون وفى نسخة يضجون اى يصيحون فى الصراح ضج بانگ وفرياد كردن ۱۲ ۹ قوله وقالوا ءآلهتنا الخ تفسير لجدالهم والمعنى انهم قالوا ءآلهتنا خير عندك ام عيسى فان كان فى النار فلتكن آلهتنا معه وقوله ءآلهتنا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بغير ادخال الف بينهما فهما قراءتان سبعيتان فقط وقرئ شذوذا بهمزة واحدة بعدها الف على لفظ الخبر ۱۲ صاوى ۱۰ قوله لعلمهم ان ما اى الواقعة فى قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله وروى انه عليه السلام رد على ابن الزبعرى بقوله ما اجهلك بلغة قومك اما فهمت ان ما لما لا يعقل ۱۲ روح البيان ۱۱ قوله فلا يتناول عيسى عليه السلام وذلك على قول الجمهور اما ما يحكى انه صلى الله عليه وسلم قال لابن الزبعرى ما اجهلك بلغة قومك اما عرفت ان ما لما لا يعقل لا اصل له عند اهل الحديث ۱۲ ك ۱۲ قوله ان هو الا عبد الخ رد عليهم اى وما عيسى الا عبد مكرم منعم عليه بالنبوة مرتفع المنزلة والذكر مشهور فى بنى اسرائيل كالمثل السائر فمن اين يدخل فى قولنا انكم وما تعبدون الآية ۱۲ جمل ۱۳ قوله بدلكم يشير الى ان من للبدلية كما فى ارضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة ۱۲ ۱۴ قوله فى الارض يخلفون الخ اى يخلفونكم فى الارض او يخلف الملائكة بعضهم بعضا وقيل لو نشاء لقدرتنا على عجائب الامور لجعلنا منكم لولدنا منكم يا رجال ملائكة يخلفونكم فى الارض كما يخلفكم اولادكم كما ولدنا عيسى من انثى من غير فحل لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة ولتعلموا ان الملائكة اجسام لا تتولد من اجسام القديم متعال عن ذلك ۱۲ مدارك ۱۵ قوله لعلم للساعة اى نزوله سبب للعلم بقرب الساعة ويجتمع عيسى عليه السلام والمهدى رضى الله تعالى عنه فيقوم عيسى عليه السلام بالشريعة والامامة والمهدى رضى الله عنه بالسيف والخلافة اللهم انى مشتاق برؤيا جمالهما وان لم احيتنى الى وقت ظهورهما فاطلعهما من حالى انك على كل شئ قدير وانا ابلغ السلام عليهما بتمام العجز والانكسار وارجو عن كرمهما ان يدعوالى بالخير والمغفرة فان دعاءهما مستجاب وهما ذوا الكرم والجود وانى فقير واثم من امة سيد المرسلين وخاتم النبيين صلى الله عليه وسلم ۱۲ ۱۶ قوله تعلم بنزوله كالعلم لجاز عما يعلم به للمبالغة وقرأ ابن عباس لعلم بفتحتين للمبالغة ۱۲ ك ۱۷ قوله انه لكم عدو مبين اى ظاهر العداوة اذ اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور ۱۲ مدارك ۱۸ قوله ولابين لكم هو من عطف الجملة اى جئتكم بالحكمة لابين لكم ويجوز عطف على محذوف عام اى جئتكم لاذكركم ولابين لكم اى كفار مكة وقيل الضمير لقوم عيسى بدل من الساعة اى هل ينتظرون الا اتيان الساعة ۱۲ كمالين ۱۸ قوله بعض الذى تختلفون فيه البعض هو امر الدين والذى تختلفون فيه مجموع امر الدنيا والدين فقول الشارح من امر الدين وغيره بيان لما اختلفوا فيه لكن بين بعضه وهو امر الدين فلذلك قال فبين لهم امر الدين ۱۲ جمل ۱۹ قوله اهو الله هذه مقالة فرقة من النصارى تسمى اليعقوبية وقوله او ابن الله هذا قول فرقة منهم تسمى المرقوسية وقوله او ثالث ثلاثة هذا قول فرقة منهم تسمى الملكانية وقالت فرقة انه عبد الله ورسوله وانما كفرت ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم وقالت اليهود انه ليس بنبى فانه ابن زنا لعنهم الله ۱۲ صاوى ۲۰ قوله الا الساعة ان تاتيهم اى الا اتيان الساعة ولما كانت الساعة تاتيهم لا محالة كانوا كانهم ينتظرونها ۱۲ روح ۲۱ قوله ان تاتيهم بدل من الساعة اى هل ينظرون الا اتيان الساعة قوله وهم لا يشعرون اى وهم غافلون لاشتغالهم بامور دنياهم ۱۲ مدارك ۲۲ قوله على المعصية آه وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا وبعضهم فسر الاخلاء بالاحباء مطلقا اى من غير تقييد بكون الخلة بينهم على المعصية فعليه يكون الاستثناء متصلا قرره ابو السعود ۱۲ ۲۳ قوله الا المتقين فان خلتهم فى الدنيا لما كانت فى الله تبقى على حالها بل تزداد بمشاهدة كل منهم آثار الخلة من الثواب ورفع الدرجات ۱۲ روح ۲۴ قوله ويقال لهم يا عبادى آه اى تشريفا لهم وتطييبا لقلوبهم قال مقاتل اذا وقع الخوف يوم القيامة نادى مناد يا عبادى لا خوف عليكم اليوم فاذا سمعوا النداء رفع الخلق رؤسهم فيقال الذين آمنوا بآياتنا الخ خطيب وفى القرطبى قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن ابيه ينادى مناد فى العرصات يا عبادى لا خوف عليكم اليوم فيرفع اهل العرصة رؤسهم فيقول المنادى الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فينكس اهل الاديان رؤسهم غير المسلمين وذكره المحاسبى فى الرعاية وقوله يا عبادى لا خوف عليكم آه الخطاب من الله لهم للتشريف وناداهم باربعة امور الاول نفى الخوف والثانى نفى الحزن والثالث الامر بدخول الجنة والرابع البشارة بالسرور فى قوله تحبرون آه شيخنا وقرأ ابو بكر عن عاصم يا عبادى لا خوف بفتح الياء والاخوان وابن كثير وحفص بحذفها وصلا ووقفا والباقون باثباتها ساكنة وقرأ العامة لا خوف بالرفع والتنوين اما ابتداء واما اسما لها وهو قليل وابن محيصن دون تنوين على حذف مضاف ۱۲ سمين ۲۵ قوله نعت لعبادى منصوب المحل لان عبادى منادى مضاف وقيل انه منصوب على المدح ۱۲ كمالين ۲۶ قوله خبر المبتدا المشهور فى هذا التركيب ان ازواجكم عطف على الضمير المستكن فى ادخلوا الوجود الفصل وتحبرون حال ۱۲ ك ۲۷ قوله بقصاع قال الكسائى اعظم القصاع الجفنة ثم القصعة وهى تشبع العشرة ثم الصحفة وهى تشبع الخمسة ثم المكيلة وهى تشبع الرجلين او الثلاثة ۱۲ خطيب ۲۸ قوله لا عروة له العروة من الكوز المقبض ۱۲ قاموس ۲۹ قوله وتلك مبتدا خبره الجنة او هى صفة والخبر التى اورثتموها بما كنتم تعملون الباء فيه للسببية ولا ينافيه حديث لن يدخل احدكم الجنة بعمله بحمل المنفى كون العمل سببا مستقلا فى الدخول واجيب ايضا بان الباء فى الآية للملابسة او للمقابلة او بان درجاتها بالعمل ودخولها بالفضل وبان العمل انما يحصل بتوفيق الله ورحمته ۱۲ ۳۰ قوله منها تاكلون من للتبعيض اى لا تاكلون الا بعضها واعقابها باقية فى شجرها فهى مزينة بالثمار ابدا وفى الحديث لا ينزع رجل فى الجنة من ثمرها الا نبت مكانها مثلاها ۱۲ مدارك

يخلف بدله إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ○ لَا يُفَتَّرُ يخفف عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ○ ساكتون سكوت ياس وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ○ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ هو خازن النار لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ليمتنا قَالَ بعد الف سنة إِنَّكُمْ مَاكِثُونَ مقيمون في العذاب دائماً قال تعالى لَقَدْ جِئْنَاكُمْ اى اهل مكة بِالْحَقِّ على لسان الرسل وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ○ أَمْ أَبْرَمُوا اى كفار مكة احكموا أَمْرًا في كيد محمد النبي صلى الله عليه وسلم فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ○ محكمون كيدنا في اهلاكهم أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ما يسرون الى غيرهم وما يجهرون به بينهم بَلَى نسمع ذلك وَرُسُلُنَا الحفظة لَدَيْهِمْ عندهم يَكْتُبُونَ ○ ذلك قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فرضاً فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ○ للولد لكن ثبت ان لا ولد له تعالى فانتفت عبادته سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ الكرسي عَمَّا يَصِفُونَ ○ يقولون من الكذب بنسبة الولد اليه فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا في باطلهم وَيَلْعَبُوا في دنياهم حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ○ فيه العذاب وهو يوم القيمة وَهُوَ الَّذِي هو فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ بتحقيق الهمزتين واسقاط الاولى وتسهيلها كالياء اى معبود وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ و كل من الظرفين متعلق بما بعده وَهُوَ الْحَكِيمُ في تدبير خلقه الْعَلِيمُ ○ بمصالحهم وَتَبَارَكَ تعظم الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ متى تقوم وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ○ بالتاء والياء وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ يعبدون اى الكفار مِنْ دُونِهِ اى الله الشَّفَاعَةَ لاحد إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ اى قال لا اله الا الله وَهُمْ يَعْلَمُونَ ○ بقلوبهم ما شهدوا به بألسنتهم وهم عيسى وعزير والملائكة فانهم يشفعون للمؤمنين وَلَئِنْ لام قسم سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ حذف منه نون الرفع وواو الضمير فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ○ يصرفون عن عبادة الله تعالى وَقِيلِهِ اى قول محمد النبي صلى الله عليه وسلم ونصبه على المصدر بفعله المقدر اى وقال يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ○ قال تعالى فَاصْفَحْ اعرض عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ منكم وهذا قبل ان يؤمر بقتالهم فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ○ بالياء والتاء تهديد لهم

اى لا يملك احد من المعبودين الا الموحدين ۱۲ ک

ع ۲۲

التحتية للاكثر على انه تهديد لهم من الله سبحانه ... وتسلية للنبي صلعم ۱۲ ک

سورة الدخان مكية وقيل الا انا كاشفوا العذاب الآية وهي ست وسبع او تسع وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم ○ الله اعلم بمراده به وَالْكِتَابِ الْقُرْآنِ الْمُبِينِ ○ المظهر للحلال من الحرام إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ هي ليلة القدر او ليلة النصف من شعبان نزل فيها من ام الكتب من السماء السابعة الى السماء الدنيا إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ○ مخوفين به فِيهَا اى في ليلة القدر او ليلة نصف شعبان يُفْرَقُ يفصل كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ① محكم من الارزاق والاجال وغيرهما التي تكون في السنة الى مثل تلك الليلة أَمْرًا فرقاً مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ① الرسل محمدا ومن قبله رَحْمَةً رأفة بالمرسل

اى لا يبدل ۱۲

---

۱ قوله مبلسون اصل الابلاس السكوت وانقطاع الحجة وهو قريب من الياس ۱۲ ک ۲ قوله سكوت ياس اے من رحمة الله ولا يشكل على هذا قوله بعد ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك الدال على طلبهم الفرج بالموت فالجواب ان تلك ازمنة متطاولة واحقاب ممتدة فتختلف بهم الاحوال فيسكتون تارة لغلبة الياس عليهم وعلمهم انه لا فرج ويشتد عليهم العذاب تارة فيستغيثون ۱۲ كرخى ۳ قوله ونادوا والتعبير بالماضي لتحقق الحصول قوله هو خازن النار اے كبير خزنتها ومجلسه وسط النار وفيها جسور تمر عليها ملائكة العذاب فهو يرى اقصاها كما يرى ادناها ۱۲ صاوى ۴ قوله ليمتنا اے ليمتنا حتى نستريح من قضى عليه اذا اماته والمعنى سل ربك ان يقضي علينا وهذا لا ينافي ما ذكر من ابلاسهم لانه جوار اى صياح وتمنى الموت بفرط الشدة ۱۲ ابو السعود ۵ قوله قال بعد الف سنة الخ روى ابن ابى حاتم عن ابن عباس مكث مالك الف سنة ثم قال انكم ماكثون واسند البغوى من عبد الله بن عمرو ان مالكا لا يجيبهم اربعين عاما ثم يرد عليهم انكم ماكثون ۱۲ ک ۶ قوله انكم ماكثون اے لابثون في العذاب لا تتخلصون عنه بموت ولا فتور ۱۲ مدارک ۷ قوله لقد جئناكم يحتمل انه من كلام الله تعالى خطاب لاهل مكة عموما مبين لسبب مكث الكفار في النار وهو ما مشى عليه المفسر وقوله ولكن اكثركم للحق كارهون اے واما اقلكم فهو مؤمن يحب الحق ويحتمل انه من كلام مالك لاهل النار جار مجرى العلة كانه قال انكم ماكثون لانا جئناكم الخ ويكون معنى اكثركم كلكم ۱۲ ۸ قوله ام ابرموا امرا اے ام احكم مشركو مكة امرا من كيدهم ومكرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم مدارک وقال في الكمالين اصل الابرام فتل الخيط ويراد به التدبير والاحكام في القاموس ابرم الحبل جعله طاقين وابرم الامر احكمه ۱۲ ک ۹ قوله قل ان كان للرحمن ولدا الخ لما تقدم اول السورة تبكيتهم والتعجب منهم في ادعائهم لله ولدا من الملائكة وهددهم بقوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم قل ان كان للرحمن ولد الخ خطيب قال الصاوى قل ان كان للرحمن ولد اى ان صح وثبت ذلك ببرهان صحيح فانا اول من يعظم ذلك الولد ويعبده ۱۲ ۱۰ قوله لكن ثبت ان لا ولد له اشار بذلك الى انه قياس استثنائي وقد استثنى فيه نقيض المقدم بقوله لكن ثبت الخ فانتج نقيض التالي وهو قوله فانتفت عبادته وايضاحه انه علق العبادة بكينونة الولد وهي محالة في نفسها فكان المعلق بها محالا مثلها فحصل نفيها على ابلغ الوجوه واقواها ۱۲ ۱۱ قوله سبحان رب السموات الخ اے هو رب السموات والارض والعرش فلا يكون جسما اذ لو كان جسما لم يقدر على خلقها واذا لم يكن جسما لا يكون له ولد لان التولد من صفة الاجسام ۱۲ مدارک ۱۲ قوله وهو يوم القيامة الاظهر هو يوم الموت فان خوضهم ولعبهم انما ينتهى بيوم الموت ۱۲ ۱۳ قوله وهو الذى في السماء اله الخ اے مستحق لان يعبد فيها اے هو معبود اهل السماء من الملائكة وبه تقدم السماء وليس حالا فيها وقوله وفى الارض اله اے مستحق لان يعبد فيها اے فهو معبود اهل الارض من الانس والجن وبه تقوم الارض وليس حالا فيها ۱۲ روح ۱۴ قوله متعلق بما بعده وهو قوله تعالى اله لانه بمعنى المعبود بالحق المستحق للعبادة فيهما ۱۲ ۱۵ قوله بالتاء الفوقية لنافع وابن عمرو وعاصم وابن عامر على الالتفات وبالياء التحتية للباقين ۱۲ ک ۱۶ قوله ولا يملك اى الهتهم وقوله الذين يدعون اے يدعونهم كذا في المدارک وفي الكبير ان الذين يدعون من دونه كل معبود من دون الله وقوله الا من شهد بالحق الملائكة وعيسى وعزير والمعنى ان الاشياء التي عبدها هؤلاء الكفار لا يملكون الشفاعة الا من شهد بالحق وهم الملائكة وعيسى وعزير فان لهم شفاعة عند الله والاستثناء متصل ان اريد بالموصول كل ما عبد من دون الله لاندراج الملائكة والمسيح فيه ومنفصل ان خص بالاصنام كذا في البيضاوى والظاهر من صنيع الشارح انه متصل حيث لم يقصر الذين على الاصنام بل ابقاها على عمومها وقوله يدعون صلة الموصول والعائد محذوف وان لم يقدره الشارح وقوله وهم يعلمون الضمير عائد الى من والجمع باعتبار معناها وكذا الجمع في قول الشارح وهم عيسى الخ ۱۲ جمل ۱۷ قوله فانهم يشفعون للمؤمنين باذن الله تعالى لمن ارتضى اذا لم يكونوا مشركين والاستثناء على هذا متصل ولو خص ما عبد من دون الله بالاصنام لكان منفصلا ۱۲ ک ۱۸ قوله ولئن سألتهم الخ اے العابدين مع ادعائهم الشريک من خلقهم اے العابدين والمعبودين معا الخ خطيب قوله ليقولن الله جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة وانما يجيبون بذلك لتعذر الانكار لغاية بطلانه والاسم الكريم فاعل بدليل ليقولن خلقهن العزيز العليم فما قيل من انه مبتدأ خلاف الصواب ۱۲ جمل ۱۹ قوله عن عبادة الله الى عبادة غيره والافک الصرف وفيه تعجب عن الاشراک في العبادة مع الاقرار بالتوحيد في الخلق ۱۲ ک ۲۰ قوله اے قول محمد آه تفسير لكل من المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائد على محمد وقوله ونصبه على المصدر فالقول والقيل والقال والمقالة كلها مصادر بمعنى واحد جارية على هذه الاوزان وقوله اے وقال يا رب الاوضح ان يقول وقال قيله يا رب والنداء وما بعده معمول للقيل اى قال محمد قوله يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وقيل ان النصب بالعطف على سرهم ونجواهم وقيل انه بالعطف على محل الساعة كانه قيل انه يعلم الساعة ويعلم قيله يا رب وقرأ حمزة وعاصم بالجر وهو على وجهين احدهما العطف على الساعة والثاني ان الواو للقسم والجواب اما محذوف اى لافعلن بهم ما اريد او مذكور وهو قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون ذكره الزمخشرى وقرأ الاعرج وابو قلابة ومجاهد والحسن بالرفع وفيه اوجه احدها الرفع عطفا على علم الساعة بتقدير مضاف اے وعنده علم قيله ثم حذف واقيم هذا مقامه الثاني انه مرفوع بالابتداء والجملة من قوله يا رب ان هؤلاء الخ هو الخبر الثالث انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره وقيله كيت وكيت مسموع او متقبل ۱۲ جمل ۲۰ قوله اى قول محمد النبي صلى الله عليه وسلم تفسير لكل من المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائد الى محمد وقوله ونصبه اے نصب اللام ورفع الهاء من الخطيب ۱۲ ۲۱ قوله سلام منكم يشير الى انه سلام متاركة لا سلام تحية ثم هو خبر مبتدأ محذوف اى امرى سلام منكم ۱۲ ک ۲۲ قوله وهذا قبل ان يؤمر بقتالهم اے فالآية منسوخة ويحتمل ان المراد الكف عن مقابلتهم بالكلام فلا نسخ فيها ۱۲ صاوى ۲۳ قوله ليلة القدر آه وقيل بينها وبين ليلة القدر احدى واربعون ليلة والجمهور على الاول لقوله انا انزلناه في ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وليلة القدر في اكثر الاقاويل في شهر رمضان ثم قيل انزله جملة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل به جبريل في وقت وقوع الحاجة الى نبيه محمد عليه السلام وقيل ابتداء نزوله في ليلة القدر والمباركة الخير لما نزل فيها من الخير والبركة ويستجاب من الدعاء ولو لم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده لكفى به بركة آه مدارک وفي الكمالين ومن قال انها ليلة النصف من شعبان فقد ابعد فان نص القرآن انها في رمضان واما حديث تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى فهو حديث مرسل ومثله لا يعارض النصوص كذا في المواهب ۱۲ ک ۲۳ قوله هي ليلة القدر او ليلة النصف من شعبان والجمهور على الاول كذا في المدارک وفي الخطيب واكثر المفسرين هي ليلة القدر ۱۲ ۲۴ قوله او ليلة النصف من شعبان هو قول عكرمة وطائفة ووجه بامور منها ان ليلة النصف من شعبان لها اربعة اسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الرحمة وليلة الصک ومنها فضل العبادة فيها ۱۲ صاوى ۲۵ قوله فيها الخ جملة مستانفة او صفة لليلة وما بينهما اعتراض ۱۲ ۲۶ قوله من الارزاق والآجال الخ قال تعالى تنزل الملئكة والروح فيها من كل امر قال الحسن ومجاهد وقتادة يبرم في ليلة القدر كل من خلق ورزق وما يكون في تلک السنة ۱۲ ک ۲۷ قوله امرا من عندنا آه فيه اوجه احدها انه منتصب حالا من فاعل انزلناه الثاني انه حال من مفعوله اى انزلناه آمرين او مامورا به الثالث ان يكون مفعولا له وناصبه اما انزلناه واما منذرين واما يفرق الرابع انه مصدر من معنى يفرق اے فرقا آه وقوله من عندنا صفة لامرا ۱۲ ح ۲۸ قوله رحمة من ربك فيها خمسة اوجه الاول انه المفعول له والعامل فيه اما انزلناه واما منذرين الثاني انه مصدر منصوب بفعل مقدر اے رحمنا رحمة الثالث انه

الیہم من ربک انہ ھو السمیع لاقوالہم العلیم ○ بافعالہم رب السموت والارض وما بینہما برفع رب خبر ثالث وبجرہ بدل من ربک ان کنتم یا اھل مکۃ موقنین ○ بانہ تعالی رب السموت والارض فایقنوا بان محمدا رسولہ لا الہ الا ھو یحی ویمیت ربکم ورب ابائکم الاولین ○ بل ھم فی شک من البعث یلعبون ○ استھزاء بک یا محمد فقال اللھم اعنی علیہم بسبع کسبع یوسف قال تعالی فارتقب لہم یوم تاتی السماء بدخان مبین ⑪ فاجدبت الارض واشتد بہم الجوع الی ان راوا من شدتہ کہیئۃ الدخان بین السماء والارض یغشی الناس ط فقالوا ھذا عذاب الیم ○ ربنا اکشف عنا العذاب انا مومنون ○ مصدقون بنبیک قال تعالی انی لہم الذکری ای لاینفعہم الایمان عند نزول العذاب وقد جاءھم رسول مبین ○ بین الرسالۃ ثم تولوا عنہ وقالوا معلم ای یعلمہ القران بشر مجنون ○ انا کاشفوا العذاب ای الجوع عنکم زمنا قلیلا فکشف عنہم انکم عائدون ○ الی کفرکم فعادوا الیہ اذکر یوم نبطش البطشۃ الکبری ھو یوم بدر انا منتقمون ○ منہم والبطش الاخذ بقوۃ ولقد فتنا بلونا قبلہم قوم فرعون معہ وجاءھم رسول ھو موسی علیہ السلام کریم ○ علی اللہ تعالی ان ای بان ادوا الی ما ادعوکم الیہ من الایمان ای اظہروا ایمانکم بالطاعۃ لی یا عباد اللہ ط انی لکم رسول امین ○ علی ما ارسلت بہ وان لا تعلوا تتجبروا علی اللہ ط بترک طاعتہ انی اتیکم بسلطن برھان مبین ج بین علی رسالتی فتوعدوہ بالرجم فقال وانی عذت بربی وربکم ان ترجمون ○ بالحجارۃ وان لم تؤمنوا لی تصدقونی فاعتزلون ○ فاترکوا اذای فلم یترکوہ فدعا ربہ ان ای بان ھؤلاء قوم مجرمون ○ مشرکون فقال تعالی فاسر بقطع الھمزۃ ووصلہا بعبادی بنی اسرائیل لیلا انکم متبعون ○ یتبعکم فرعون وقومہ واترک البحر اذا قطعتہ انت واصحابک رھوا ط ساکنا منفرجا حتی تدخلہ القبط انہم جند مغرقون ○ فاطمان بذلک فاغرقوا کم ترکوا من جنت بساتین وعیون ⑪ تجری وزروع ومقام کریم ○ مجلس حسن ونعمۃ متعۃ کانوا فیہا فکہین ○ ناعمین کذلک ط خبر مبتدا ای الامر واورثنہا ای اموالہم قوما اخرین ○ ای بنی اسرائیل فما بکت علیہم السماء والارض بخلاف المؤمنین یبکی علیہم بموتہم مصلاھم من الارض ومصعد عملہم من السماء وما کانوا منظرین ع ○ مؤخرین للتوبۃ ولقد نجینا بنی اسرائیل من العذاب المہین ○ قتل الابناء واستخدام النساء من فرعون ط قیل بدل من العذاب بتقدیر مضاف ای عذاب وقیل حال من العذاب انہ کان عالیا من المسرفین ○ ولقد اخترنہم ای بنی اسرائیل علی علم منا بحالہم علی العلمین ○ ای عالمی زمانہم ای العقلاء واتینہم من الایت

فعلی بمعنی مع او المعنی عالمین بانہم احقاء بذلک ۱۲ ک

ل قولہ فایقنوا الخ قدرہ اشارۃ الی ان جواب الشرط محذوف والجملۃ الشرطیۃ معترضۃ بین الاخبار فان قولہ لا الہ الا ھو خبر رابع ۱۲ صاوی ۲ قولہ ربکم ورب آبائکم العامۃ علی الرفع بدلا او بیانا او نعتا لرب السموات فیمن رفعہ وقرا ابن محیصن وابن ابی اسحاق وابوحیوۃ والحسن بالجر علی البدل او البیان او النعت لرب السموات وقرا الانطاکی بالنصب علی المدح ۱۲ ج ۳ قولہ بل ہم فی شک اضراب عن محذوف والمعنی فلیسوا موقنین بل ہم فی شک وقولہ یلعبون حال ای حال کونہم یلعبون نظرا الی ظواہرہم من الاقوال والافعال والمراد بلعبہم انہماکہم فی الفانی واعراضہم عن الباقی قال اللہ تعالی انما الحیاۃ الدنیا لعب ولہو ۱۲ صاوی ۴ قولہ بسبع ای سبع سنین مجدبۃ کما وقع فی زمن یوسف ۱۲ ک ۵ قولہ قال تعالی ای اجابۃ لدعوتہ واختلف بل حصل ذلک والنبی صلعم فی مکۃ او بعد ہجرتہ الی المدینۃ وھو الراجح ۱۲ صاوی ۶ قولہ فاجدبت الارض الخ کذا اخرجہ البخاری عن ابن مسعود فی تفسیر الآیۃ ان المراد من الدخان فیہ دخان وقع لقریش من الجدب وانکر غیر ذلک وقال ابن عباس وابن عمر والحسن وغیرہم ان المراد بالدخان الدخان المعہود من اشراط الساعۃ کما سیأتی ۱۲ ک ۷ قولہ کہیئۃ الدخان اشار بذلک الی انہ لیس المراد حقیقۃ الدخان بل رأوا شیئا یشبہہ من ضعف ابصارہم وھو قول ابن عباس ومقاتل ومجاہد وابن مسعود فلما اشتد الامر علیہم جاءہ ابوسفیان فقال یا محمد جئت تامر بصلۃ الرحم وان قومک قد ہلکوا فادع اللہ ان یکشف عنہم فدعا لہم بالمطر فنزل واستمر علیہم سبعۃ ایام حتی تفرروا من کثرتہ فجاء ابوسفیان وطلب منہ ان یدعو برفعہ فدعا فارتفع وقال ابن عمر وابوہریرۃ وزید بن علی والحسن انہ دخان حقیقۃ یظہر فی العالم فی آخر الزمان یکون علامۃ علی قرب الساعۃ یملأ ما بین المشرق والمغرب وما بین السماء والارض یمکث اربعین یوما ولیلۃ اما المؤمن فیصیبہ کالزکام واما الکافر فیصیر کالسکران فیملأ جوفہ ویخرج من منخریہ واذنیہ ودبرہ وتکون الارض کلہا کبیت اوقدت فیہ النار ۱۲ صاوی ۸ قولہ یغشی الناس ای یحیط بہم ابوالسعود وفی المدارک یشملہم ویلبسہم وھو فی محل الجر صفۃ لدخان ۱۲ ۹ قولہ انی لہم الذکری رد لکلامہم واستدعائہم الکشف وتکذیب لہم فی الوعد بالایمان المنبئ عن التذکر والاتعاظ بما اعتراہم من الداہیۃ والمراد بالاستفہام الاستبعاد لا حقیقۃ وھو ظاہر ای کیف یتذکرون او من این یتذکرون بذلک ویفون بما وعدوہ من الایمان عند کشف العذاب عنہم ابوالسعود وہکذا فی روح البیان وہذا استبعاد لایمانہم واما قول الشارح ای لاینفعہم الایمان الخ ففیہ شیٔ لان انتفاء نفع الایمان عند نزول العذاب انما ہو فی العذاب الذی یہلک کما وقع لبعض الامم السابقین کقوم لوط والعذاب ہنا ہو الجوع والقحط وہم لم یموتوا منہ فلو آمنوا فی ہذہ الحال لصح ایمانہم قطعا تامل ۱۲ جمل ۱۰ قولہ وقد جاءہم رسول مبین ای وقد جاءہم ما ہو اعظم وادخل فی وجوب الاذکار من کشف الدخان وہو ما ظہر علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الآیات والبینات من الکتاب المعجز وغیرہ فلم یذکروا وتولوا عنہ وبہتوہ بان عداسا غلاما اعجمیا لبعض ثقیف ہو الذی علمہ ونسبوہ الی الجنون ۱۲ مدارک ۱۱ قولہ انا کاشفوا العذاب الخ جواب من جہۃ تعالی عن قولہم ربنا اکشف عنا العذاب انا مؤمنون بطریق الالتفات لمزید التہدید والتوبیخ وما بینہما اعتراض ۱۲ ابوالسعود ۱۲ قولہ قلیلا قیل ای یوم بدر وقیل الی ما بقی من اعمارہم الخ خطیب فالمراد بالزمان القلیل ما بین کشف ہذا العذاب عنہم وحلول عذاب آخر بہم اما فی الدنیا علی القول الاول او فی الآخرۃ علی القول الثانی ۱۲ جمل ۱۳ قولہ ہو یوم بدر کذا فسرہ ابن مسعود ومن فسر الدخان بما ہو من الاشراط فسر البطشۃ بیوم القیمۃ ۱۲ ک ۱۴ قولہ بلونا ای امتحنا والمعنی فعلنا بہم فعل الممتحن باقبال النعم علیہم منا ومقابلتہم لہا بالکفر والطغیان قولہ قبلہم ای قبل قریش قولہ معہ اشار بذلک دفعا لما یتوہم من ظاہر الآیۃ ان الابتلاء مخصوص قوم فرعون فاجاب بان المراد ہو وقومہ ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ علی اللہ ای او علی المؤمنین والظاہر ان کریم علی الوجہ الاول بمعنی عزیز وعلی الثانی بمعنی متعطف ویجوز ان یکون علی الوجہین بمعنی بکرم او فی نفسہ لشرف نسبہ وفضل حسبہ علی ان الکرم بمعنی الخصلۃ المحمودۃ ۱۲ ج ۱۶ قولہ ما ادعوکم الیہ من الایمان یشیر الی ان ان مصدریۃ والاداء بمعنی فعل الطاعۃ وقبول الدعوۃ وہذا بناء علی جواز دخول المصدریۃ علی الامر ویجوز ان تکون مفسرۃ لان مجیء الرسول یکون برسالۃ ودعوۃ ۱۲ کمالین ۱۷ قولہ ای اظہروا ایمانکم بالطاعۃ یا عباد اللہ یشیر الی انہ منصوب علی انہ منادی مضاف وہو عام للقبط وبنی اسرائیل وقیل المعنی وجاءہم رسول بان ادوا عباد اللہ معی وارسلوہم معی والمراد بعباد اللہ بنی اسرائیل الذی استعبدہم فرعون والاداء بمعنی الارسال ۱۲ ک ۱۸ قولہ عباد اللہ جری الشارح علی انہ منادی وان مفعول ادوا محذوف وعلی ہذا یکون المراد بعباد اللہ القبط جمل وقال الآخرون ان عباد اللہ مفعول لادوا وان المراد بہم بنو اسرائیل ۱۲ ۱۹ قولہ تتجبروا عبارۃ غیرہ ولا تتکبروا علیہ بالاستہانۃ بوحیہ ورسولہ وہی اوضح ۱۲ ۲۰ قولہ ان ترجمون ای من ان ترجمون قولہ فاعتزلون الیاء لا ترسم فی کل من ہذین الموضعین لانہا من یاءات الزوائد واما فی اللفظ فیجوز اثباتہا وحذفہا فی الوصل واما فی الوقف فیتعین حذفہا ۱۲ جمل ۲۱ قولہ فاسر من الاسراء للاکثر قولہ ووصلہا ای لنافع وابن کثیر من سری وہما بمعنی لازمان یتعدیان بالباء ۱۲ ک ۲۲ قولہ انکم متبعون ای دبر اللہ ان تتقدموا ویتبعکم فرعون وجنودہ فینجی المتقدمین ویغرق التابعین ۱۲ مدارک ۲۳ قولہ اذا قطعتہ انت الخ ہذا تعلیم لموسی بما یفعلہ فی سیرہ قبل ان یسیر والمعنی اذا اسریت بہم وتبعک العدو ووصلت الی البحر وامرناک بضربہ ودخلتم فیہ وخرجتم منہ فاترکہ بحالہ ولا تضربہ بعصاک فیلتئم بل ابقہ علی حالہ لیدخلہ فرعون وقومہ فینطبق علیہم ۱۲ ۲۴ قولہ رہوا مصدر سمی بہ البحر للمبالغۃ وہو بمعنی الفرجۃ الواسعۃ ای ذا رہو وارہیا مفتوحا علی حالہ منفرجا وروح وفی الرہو وجہان احدہما انہ الساکن ای اترکہ ساکنا والثانی ان الرہو الفجوۃ الواسعۃ ملخصا من الخطیب والشارح جمع بین المعنیین واشار الی انہ اسم الفاعل لیصح وصف البحر بہ کما ہو مقتضی الحالیۃ بقولہ ساکنا منفرجا ۱۲ ۲۵ قولہ مجلس حسن ای محافل مزینۃ ومنازل حسنۃ کما ہو مشاہد فی منازل الملوک الآن قولہ فاکہین العامۃ بالالف وقرئ شذوذا بغیر الف ومعنی الاولی ناعمین کما قال المفسر ای متنعمین ومعنی الثانیۃ مستخفین ومستہزئین بنعمۃ اللہ ۱۲ صاوی ۲۶ قولہ ای بنی اسرائیل فقد رجعوا الی مصر بعد ہلاک فرعون کذا روی عن الحسن وقیل غیرہم لانہم لم یعودوا الی مصر کذا روی عن قتادۃ ۱۲ ک ۲۷ قولہ بخلاف المؤمنین یبکی علیہم بموتہم الخ روی ابو یعلی الموصلی وابن ابی حاتم عن انس مرفوعا ما من عبد الا ولہ فی السماء بابان باب یدخل فیہ عملہ وکلامہ وباب یخرج منہ رزقہ فاذا مات فقداہ وبکیا علیہ وتلا ہذہ الآیۃ وروی ابن جریر عن شریح بن عبید الحضرمی ما مات مومن فی غربۃ غابت عنہ فیہا بواکیہ الا بکت علیہ السماء والارض وقال عطاء بکاء السماء حمرۃ اطرافہا وقال السدی لما قتل الحسین بن علی بکت علیہ السماء وبکاؤہا حمرتہا وقیل تقدیرہ فما بکت علیہم اہل السماء والارض ۱۲ ک ۲۸ قولہ بخلاف المؤمن الخ قال علی رضی اللہ عنہ ان المؤمن اذا مات بکی علیہ مصلاہ من الارض ومصعد عملہ من السماء وروی انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ما من مسلم الا ولہ فی السماء بابان باب یخرج منہ رزقہ وباب یدخل منہ عملہ فاذا مات وفقداہ بکیا علیہ وتلا ہذہ الآیۃ کما فی الخطیب وغیرہ ۱۲ ۲۹ قولہ ولقد نجینا الخ ہذا من جملۃ تعداد النعم علی بنی اسرائیل والمقصود من ذلک تسلیۃ صلعم وتبشیرہ بانہ سینجیہ وقومہ المؤمنین من ایدی المشرکین فانہم لم یبلغوا فی التجبر مثل فرعون وقومہ ۱۲ ۳۰ قولہ ای عالمی زمانہم دفع لما یرد ان ظاہر الآیۃ یدل علی کون بنی اسرائیل افضل من کل العالمین مع ان امۃ محمد افضل منہم فدفع ذلک بان المراد عالمو زمانہم فلا ینافی ان امۃ محمد افضل منہم ۱۲ ب

۵۱ قوله مافيه بلاء مبين البلاء حقيقة في الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار بمعنى الله باصابة كل منهما المكلف معاملة من يختبره بيعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق وعيان فان قيل ان كان المراد بالآيات فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها ولا شك انها في نفسها نعم جليلة فما معنى قوله مافيه بلاء مبين اے نعمة جليلة قلت لعل الكلام من قبيل قوله تعالى لهم فيها دار الخلد من حيث ان كلمة في للتجريد ۱۲ ج ۵۲ قوله نعمة ظاهرة البلاء حقيقة في الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار بمعنى الله باصابة كل منهما المكلف معاملة من يختبره بيعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق ۱۲ جمل ۵۳ قوله اي كفار مكة انما اشار اليهم باشارة القريب تحقيرا لهم وازدراء بهم ۱۲ صاوي ۵۴ قوله ما الموتة التي بعدها الحيوة اے التي من شانها ان يعقبها حياة كما تقدم منكم موتة كذلك فقالوا ان هي الا موتتنا الاولى فلا يريدون ان القوم كانوا ينكرون الحياة الثانية وكان من حقهم ان يقولوا ان هي الا حياتنا الدنيا ۱۲ ج ۵۵ قوله وما نحن بمنشرين بمبعوثين يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم قوله فأتوا بآبائنا خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ۱۲ مدارک ۵۶ قوله ام قوم تبع آه هو تبع الحميري الذي سار بالجيوش وحير الحيرة وبنى سمرقند وقيل هدمها وكان مؤمنا وكان قومه كافرين ولذلك ذمهم الله دونه وقال عليه الصلوة والسلام ما ادري اكان تبع نبيا او غير نبي آه بيضاوي واسلم وآمن بالنبي صلے الله عليه وسلم قبل ولادته بتسعمائة سنة لما اخبرته اليهود بخبره على حسب ما هو في كتابهم آه شيخنا وقوله الحميري اے منسوب الى حمير وهم اهل اليمن وهذا تبع الاكبر ابو كريب واسمه اسعد واليه تنسب الانصار وتحفظهم وصية عن آبائهم بادروا الى الاسلام وهو اول من كسا البيت وفي القرطبي وتبع هو ابو كرب الذي كسا البيت بعد ما اراد غزوه وبعد ما غزا المدينة واراد خرابها ثم انصرف عنها لما اخبر انها مهاجر نبي اسمه احمد وقال شعرا اودعه عند اهلها وكانوا يتوارثونه كابرا عن كابر الے ان هاجر النبي صلى الله عليه وسلم فدفعوه اليه ويقال كان الكتاب والشعر عند ابي ايوب خالد بن زيد وفيه ؎ شهدت على احمد انه ٭ رسول من الله باری النسم ٭ فلو مد عمري الى عمره ٭ لكنت وزيرا له وابن عم ٭ وروى ابن اسحاق وغيره انه كان في الكتاب الذي كتبه اما بعد فاني آمنت بك وبكتابك الذي ينزل عليك وانا على دينك وسنتك وآمنت بربك ورب كل شيء وآمنت بكل ما جاءك من ربك من شرائع الاسلام فان ادركتك فبها ونعمت وان لم ادركك فاشفع لي ولا تنسني يوم القيامة فاني من امتك الاولين وبايعتك قبل مجيئك وانا على ملتك وملة ابيك ابراهيم عليه السلام ثم ختم الكتاب ونقش عليه لله الامر من قبل ومن بعد وكتب على عنوانه الى محمد بن عبد الله نبي الله ورسوله خاتم النبيين ورسول رب العالمين صلے الله عليه وسلم واختلف هل كان نبيا او ملكا فقال ابن عباس كان تبع نبيا وقال كعب كان تبع ملكا من الملوك وكان قومه كهانا وكان معهم قوم من اهل الكتاب فامر الفريقين ان يقرب كل فريق منهم قربانا ففعلوا فتقبل قربان اهل الكتاب فاسلم وقالت عائشة لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وقال سعيد بن جبير هو الذي كسا البيت الحرام وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه وضرب بهم لقريش مثلا لقربهم من دارهم وعظمهم في نفوسهم فلما اهلكهم الله تعالى ومن قبلهم لانهم كانوا مجرمين كان من اجرم مع ضعف اليد وقلة العدد احرى بالهلاك وافتخر اهل اليمن بهذه الآية اذ جعل الله قوم تبع خيرا من قريش وقيل سمي اولهم تبعا لانه اتبع قرن الشمس وسافر في المشرق مع العساكر ۱۲ ج ۵۷ قوله هو نبي او رجل صالح قال ابو عبيدة ملوك اليمن كل واحد منهم يسمى تبعا لان اهل الدنيا كانوا يتبعونه وقال قتادة هو تبع الحميري وكان من ملوك اليمن سمي بذلك لكثرة اتباعه وكان هذا يعبد النار فاسلم ودعا قومه وهم حمير الى الاسلام فكذبوه ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وعن النبي ما ادري اكان تبع نبيا او غير نبي وعن عائشة قالت لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وعن ابن عباس هو تبع الآخر وهو ابو كرب اسعد بن مليكرب ۱۲ خطيب ۵۸ قوله والذين من قبلهم يجوز فيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون معطوفا على قوم تبع الثاني ان يكون مبتدأ وخبرا بعده من اهلكناهم واما على الاول فاهلكناهم اما مستانف واما حال من الضمير الذي استكن في الصلة الثالث ان يكون منصوبا بالفعل مقدر يفسره اهلكناهم ولا محل لاهلكناهم حينئذ ۱۲ ج ۵۹ قوله اے محقين الخ يشير الى ان الباء للملابسة والجار والمجرور حال عن الفاعل وهذا اظهر مما ذكره ان الباء للسببية فانها سببية غائية ۱۲ كمالين ۶۰ قوله ان يوم الفصل الاضافة على معنى في كما اشار له الشارح والظاهر انها بمعنى اللام لان الضابطة الاولى ان يكون الثاني ظرفا للاول نحو مكر الليل ۱۲ جمل ۶۱ قوله يوم لا يغني في القرطبي اے لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ولا قريب عن قريبه ولا صديق عن صديقه شيئا اه وشيئا مفعول به والمولى الاول مرفوع بالفاعلية والثاني مجرور بعن واعرابهما اعراب المقصور كفتى وعصا ورحى قوله ولا هم ينصرون الخ الضمير لمولى وان كان مفردا في اللفظ لانه في المعنى جمع آه والمراد المولى الثاني لان المراد به الكافر واما الاول فالمراد به المؤمن والمعنى يوم لا يغني مولى مؤمن عن مولى كافر شيئا فهذه الآية نظير قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا الآية وقوله ولا هم ينصرون توكيد لقوله لا يغني مولى عن مولى شيئا فالمعنى لا ينصر المؤمن الكافر ولو كان بينهما في الدنيا علقة من قرابة او صداقة او غيرهما ۱۲ ج ۶۲ قوله يوم لا يغني مولى عن مولى اے ولي من قرابة وغيرها وبالفارسية دوستی وخویشاوندی وقوله عن مولى اے مولى كان وبالفارسية از دوست وخويش خود ۱۲ روح ۶۳ قوله مولى الخ المولى يطلق على المعتق بالكسر والفتح وابن العم والناصر والجار والحليف ۱۲ صاوي ۶۴ قوله الزقوم الخ الزقوم يطلق على نبات بالبادية له زهر ياسمين الشكل طعام اهل النار ويطلق على شجرة له ثمر كالتمر وله دهن عظيم المنافع عجيب الفعل في تحليل الرياح الباردة وامراض البلغم واوجاع المفاصل وعرق النسا ويقال اصله الاهليلج الكابلي ۱۲ صاوي مختصرا ۶۵ قوله كدردي الزيت ودردي الزيت ما بقي اسفله ۱۲ قاموس ۶۶ قوله يقال الخ يشير الى انه بتقدير القول العاطف معطوف على ما قبله ۱۲ ک ۶۷ قوله جروه بغلظة في تاج المصادر العتل كشيدن بعنف وفي القاموس عتله يعتله فانعتل جره عنيفا ۱۲ ۶۸ قوله من عذاب الحميم العذاب ليس بمصبوب لانه ليس من الاجسام المائعة فكان الاصل يصب من فوق رؤسهم الحميم فقيل يصب من فوق رؤسهم العذاب وهو الحميم للمبالغة ۱۲ روح ۶۹ قوله ذق تفسير لقوله بزعمك وقوله ما بين جبليها اي مكة ۱۲ جمل ۷۰ قوله يومن فيه يشير الى ان الامين فعيل بمعنى مفعول وان وقوعه صفة للمكان باعتبار امن من فيه والا فالمكان غير قابل للامن ۱۲ ک ۷۱ قوله يقدر قبله الامر اے تقديره الامر كذلك مدارک والجملة اعتراضية ۱۲ ۷۲ قوله من التزويج اے بالعقد وقوله او قرناهم اے قرناهم وبين الحور كالقران بين الزوجين في الدنيا واستظهر بعضهم الثاني وضعف الاول بان العقد فائدته الحل والجنة لا تكليف فيها جمل وفي الخطيب اي قرناهم كما تقرن الازواج وليس المراد به العقد لان فائدة العقد الحل والجنة ليست بدار تكليف من تحليل وتحريم انتهى وفي روح البيان فليس المعنى حصول عقد التزويج بينهم وبين الحور فان التزويج بمعنى العقد لا يتعدى بالباء ويمكن حمل كلام الشارح على ان المراد به الزوج بمعنى الشفع يعني جفت كرديم جنتيان را بحورعين ومعنى قرناهم بالفارسية وقرين مي سازيم متقيان را بزنان سفيد روی كشاده چشم ۱۲ ۷۳ قوله او قرناهم ولذلك عدي بالباء اما التزويج فانما يتعدى بنفسه لا بالباء وانه لا عقد هناك ومن فسره بالتزويج قال الباء زائدة على انه نقل عن الاخفش تعديته بالباء ايضا وهو لغة ازد شنوءة ۱۲ ک ۷۴ قوله بنساء بيض الخ اشارة الى ان الحور جمع حوراء وهي البيضاء ولهذا عبر الشارح بالنساء والعين جمع العيناء وهي عظيمة العينين ۱۲ ۷۵ قوله قال بعضهم هو الطبري وبهذا

مَا فِيهِ بَلٰؤٌا مُّبِينٌ ○ نعمة ظاهرة من فلق البحر والمن والسلوى وغيرها اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ اي كفار مكة لَيَقُولُوْنَ ○ اِنْ هِيَ ما الموتة التي بعدها الحيوة اِلَّا مَوْتَتُنَا الْاُوْلٰى اي وهم نطف وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِيْنَ ○ بمبعوثين احياء بعد الثانية فَاْتُوْا بِاٰبَآئِنَآ احياء اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ انا نبعث بعد موتتنا اي نحيا قال تعالى اَهُمْ خَيْرٌ اَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ هو نبي او رجل صالح وَّالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم اَهْلَكْنٰهُمْ لكفرهم والمعنى ليسوا اقوى منهم فاهلكوا اِنَّهُمْ كَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ○ وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِيْنَ ○ بخلق ذلك حال مَا خَلَقْنٰهُمَآ وما بينهما اِلَّا بِالْحَقِّ اي محقين في ذلك ليستدل به على قدرتنا ووحدانيتنا وغير ذلك وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اي كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ○ اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ يوم القيمة يفصل الله فيه بين العباد مِيْقَاتُهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ للعذاب الدائم يَوْمَ لَا يُغْنِيْ مَوْلًى عَنْ مَّوْلًى بقرابة او صداقة اي لا يدفع عنه شَيْـًٔا من العذاب وَّلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ ○ يمنعون منه ويوم بدل من يوم الفصل اِلَّا مَنْ رَّحِمَ اللّٰهُ وهم المؤمنون فانه يشفع بعضهم لبعض باذن الله اِنَّهٗ هُوَ الْعَزِيْزُ الغالب في انتقامه من الكفار الرَّحِيْمُ ○ بالمؤمنين اِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّوْمِ ○ هي اخبث الشجر المر بتهامة ينبتها الله في الجحيم طَعَامُ الْاَثِيْمِ ○ اي ابي جهل واصحابه ذوي الاثم الكثير كَالْمُهْلِ اي كدردي الزيت الاسود خبر ثان تَغْلِيْ فِي الْبُطُوْنِ ○ بالفوقانية خبر ثالث وبالتحتانية حال من المهل كَغَلْيِ الْحَمِيْمِ ○ الماء الشديد الحرارة خُذُوْهُ يقال للزبانية خذوا الاثيم فَاعْتِلُوْهُ بكسر التاء وضمها جروه بغلظة وشدة اِلٰى سَوَآءِ الْجَحِيْمِ ○ وسط النار ثُمَّ صُبُّوْا فَوْقَ رَاْسِهٖ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيْمِ ○ اي من الحميم الذي لا يفارقه العذاب فهو ابلغ مما في اية يصب من فوق رءوسهم الحميم ويقال له ذُقْ اي العذاب اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْكَرِيْمُ ○ بزعمك وقولك ما بين جبليها اعز واكرم مني ويقال لهم اِنَّ هٰذَا الذي ترون من العذاب مَا كُنْتُمْ بِهٖ تَمْتَرُوْنَ ○ فيه تشكون اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ مَقَامٍ مجلس اَمِيْنٍ ○ يومن فيه الخوف فِيْ جَنّٰتٍ بساتين وَّعُيُوْنٍ ○ يَّلْبَسُوْنَ مِنْ سُنْدُسٍ وَّاِسْتَبْرَقٍ اي مارق من الديباج وما غلظ منه مُّتَقٰبِلِيْنَ ○ حال اي لا ينظر بعضهم الى قفا بعض لدوران الاسرة بهم كَذٰلِكَ يقدر قبله الامر وَزَوَّجْنٰهُمْ من التزويج او قرناهم بِحُوْرٍ عِيْنٍ ○ بنساء بيض واسعات الاعين حسانها يَدْعُوْنَ يطلبون الخدم فِيْهَا اي الجنة ان ياتوا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ منها اٰمِنِيْنَ ○ من انقطاعها ومضرتها ومن كل مخوف حال لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا الْمَوْتَ اِلَّا الْمَوْتَةَ الْاُوْلٰى اي التي في الدنيا بعد حيوتهم فيها قال بعضهم الا بمعنى بعد وَوَقٰهُمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ○ فَضْلًا مصدر بمعنى تفضلا منصوب بتفضل مقدرا مِّنْ رَّبِّكَ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ○ فَاِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ سهلنا القران بِلِسَانِكَ بلغتك لتفهمه العرب منك

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ يتعظون فيؤمنون لكنهم لا يؤمنون فَارْتَقِبْ انتظر اهلاكهم اِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُوْنَ ۝ هلاكك وهذا قبل نزول الامر بجهادهم سورة الجاثية مكية الا قل للذين امنوا يغفروا الآية وهي ست او سبع وثلثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ حٰمٓ ۝ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القران مبتدأ مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ في ملكه الْحَكِيْمِ ۝ في صنعه اِنَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اي في خلقهما لَاٰيٰتٍ دالة على قدرة الله ووحدانيته تعالى لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَفِيْ خَلْقِكُمْ اي خلق كل منكم من نطفة ثم علقة ثم مضغة الى ان صار انسانا وَ خلق مَا يَبُثُّ يفرق في الارض مِنْ دَآبَّةٍ هي ما يدب على الارض من الناس وغيرهم اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ۝ بالبعث وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ ذهابهما ومجيئهما وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ رِّزْقٍ مطر لانه سبب الرزق فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ تقليبها مرة جنوبا ومرة شمالا و باردة وحارة اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝ الدليل فيؤمنون تِلْكَ الآيات المذكورة اٰيٰتُ اللّٰهِ حججه الدالة على وحدانيته نَتْلُوْهَا نقصها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ متعلق بنتلو فَبِاَيِّ حَدِيْثٍۭ بَعْدَ اللّٰهِ اي حديثه وهو القران وَاٰيٰتِهٖ حججه يُؤْمِنُوْنَ ۝ اي كفار مكة اي لا يؤمنون وفي قراءة بالتاء وَيْلٌ كلمة عذاب لِّكُلِّ اَفَّاكٍ كذاب اَثِيْمٍ ۝ كثير الاثم يَّسْمَعُ اٰيٰتِ اللّٰهِ القران تُتْلٰى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ على كفره مُسْتَكْبِرًا متكبرا عن الايمان كَاَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا ۚ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ مؤلم وَاِذَا عَلِمَ مِنْ اٰيٰتِنَا اي القران شَيْئَاۨ اتَّخَذَهَا هُزُوًا ۚ اي مهزوا بها اُولٰٓئِكَ اي الافاكون لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ ذو اهانة مِنْ وَّرَآئِهِمْ اي امامهم لانهم في الدنيا جَهَنَّمُ ۚ وَلَا يُغْنِيْ عَنْهُمْ مَّا كَسَبُوْا من المال والفعال شَيْئًا وَّلَا مَا اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي الاصنام اَوْلِيَآءَ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ هٰذَا اي القران هُدًى ۚ من الضلالة وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ حظ مِّنْ رِّجْزٍ اي عذاب اَلِيْمٌ ۝ موجع اَللّٰهُ الَّذِيْ سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ السفن فِيْهِ بِاَمْرِهٖ باذنه وَلِتَبْتَغُوْا تطلبوا بالتجارة مِنْ فَضْلِهٖ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ من شمس وقمر ونجم وماء وغيره وَمَا فِي الْاَرْضِ من دابة وشجر ونبات وانهار وغيرها اي خلق ذلك لمنافعكم جَمِيْعًا تاكيد مِّنْهُ ۚ حال اي سخرها كائنة منه تعالى اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝ فيها فيؤمنون قُلْ لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يَغْفِرُوْا لِلَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ يخافون اَيَّامَ اللّٰهِ وقائعه اي اغفروا للكفار ما وقع منهم من الاذى لكم وهذا قبل الامر بجهادهم لِيَجْزِيَ اي الله وفي قراءة بالنون قَوْمًاۢ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ من الغفر

(حاشية: او حال من ما ومنه خبر ... لهذه وفاعل هي منه جميعا ١٢) (لابن عامر وحمزة وعلي ١٢ ك)

له قوله فارتقب انهم مرتقبون الخ اشار الشارح الى ان مفعول كل منهما محذوف ١٢ كرخي ٥٢ قوله وهذا قبل الامر بجهادهم اے فهو منسوخ تامل هكذا قال بعضهم وليس بصحيح لان رفع الاباحة الاصلية ليس نسخها انما النسخ رفع حكم ثبت في الشرع بحكم آخر كذلك فقول الشارح وهذا قبل الامر او قبل النهي لا يريد به النسخ لان الشئ قبل الامر به او النهي عنه ليس فيه حكم شرعي حتى يرفع بالنسخ فتامل ١٢ ج ٥٣ قوله مكية الا قوله قل للذين آمنوا الخ اي الى قوله ايام الله وهو قول ابن عباس وقتادة قالا انها نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه عابه عبد الله بن ابي فاراد عمر قتله فنزلت وقيل مكية كلها حتى هذه الآية فانها نزلت في عمر ايضا شتمه رجل من الكفار في مكة فاراد قتله فنزلت ثم نسخت بآية الجهاد ١٢ صاوي ٥٤ قوله الآية اے الى قوله ايام الله ١٢ ٥٥ قوله حم ان جعلناها اسما للسورة فهو مرفوعة بالابتداء والخبر قوله تنزيل الكتاب الخ وان جعلناها تعديد الحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ وقوله من الله خبرا ١٢ مدارك ٥٦ قوله ان في السموات والارض الخ ذكر الله سبحانه وتعالى ههنا من الدلائل ستة في ثلاث فواصل وختم الاولى بالمؤمنين والثانية بيوقنون والثالثة بيعقلون ووجه التغاير ان الانسان اذا تامل في السموات والارض وانه لا بد لهما من صانع آمن واذا نظر في خلق نفسه ونحوها ازداد يقينا واذا نظر في سائر الحوادث كمل عقله واستحكم علمه ١٢ صاوي ٥٧ قوله لآيات للمؤمنين بالنصب بالكسرة باتفاق القراء لانه اسم ان واما قوله آيات لقوم يوقنون وقوله آيات لقوم يعقلون ففي كل منهما قراءتان سبعيتان الرفع والنصب بالكسرة فاما الرفع فله وجهان احدهما ان يكون في خلقكم خبرا مقدما وآيات مبتدأ مؤخرا والجملة معطوفة على جملة ان في السموات الخ فالمعطوف غير مؤكد والمعطوف عليه مؤكد بان الثاني ان تكون آيات معطوفا على آيات الاولى باعتبار المحل قبل دخول الناسخ عند من يجوز ذلك واما النصب فمن وجهين ايضا احدهما ان يكون آيات معطوفا على آيات الاول الذي هو اسم ان وقوله وفي خلقكم الخ معطوفا على خبر ان كانه قيل وان في خلقكم وما يبث من دابة آيات والثاني ان يكون آيات كررت تاكيد الآيات الاولى ويكون وفي خلقكم معطوفا على في السموات كرر معه حرف الجر توكيدا ١٢ ج ٥٨ قوله وما يبث من دابة فيه وجهان اظهرهما انه معطوف على خلقكم المجرور بفي على تقدير مضاف كما قدره الشارح الثاني انه معطوف على الضمير المخفوض بالخلق على مذهب من يجوز العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ١٢ سمين ٥٩ قوله يفرق في الارض اشار بذلك الى انه معطوف على خلقكم المجرور وبنى على حذف مضاف ١٢ صاوي ٦٠ قوله وفي اختلاف الليل والنهار اشار المفسر الى ان حرف الجر مقدر يؤيده القراءة الشاذة باثباته ١٢ صاوي ٦١ قوله وباردة وحارة لف ونشر مشوش وترك اثنين وهما الصبا والدبور لان الرياح اربعة بحسب جهات الافق ١٢ جمل ٦٢ قوله بعد الله وآياته اے بعد آيات الله كقولهم اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني كرم زيد ١٢ مدارك ٦٣ قوله يؤمنون بالياء التحتية لابي عمرو وحفص ونافع وابن كثير وفي قراءة لمن عداهم بالتاء الفوقية ١٢ ك ٦٤ قوله كلمة عذاب اے فيطلق على العذاب ويطلق على واد في جهنم ١٢ صاوي ٦٥ قوله يسمع آيات الله يجوز فيه ان يكون مستانفا اے هو يسمع او من غير اضمار هو وان يكون حالا من الضمير في اثيم وان يكون صفة وقوله تتلى عليه حال من آيات الله وقوله ثم يصر الخ ثم لتراخي الرتبة عند العقل اے اصراره على الكفر بعد ما قررت له الادلة المذكورة وسمعها مستبعد في العقول وقوله كان لم يسمعها مستانف او حال ١٢ ج ٦٦ قوله مستكبرا متكبرا عن الايمان اے بالآيات والاذعان لما تنطق به من الحق مزدريا لها معجبا بما عنده قيل نزلت في النضر بن الحارث وما كان يشتري من احاديث العجم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة في كل من كان مضارا لدين الله وجئ بثم لان الاصرار على الضلالة والاستكبار عن الايمان عند سماع آيات القرآن مستبعد في العقول ١٢ مدارك ٦٧ قوله كان لم يسمعها كان مخففة حذف منها ضمير الشان والجملة اما مستانفة او حال قوله فبشره بعذاب اليم سماه بشارة تهكما بهم لان البشارة هي الخبر السار ١٢ صاوي ٦٨ قوله اتخذها هزوا آه في الضمير المؤنث وجهان احدهما انه عائد على آياتنا يعني القرآن والثاني انه عائد على شيئا وان كان مذكرا لانه بمعنى الآية والمعنى اتخذ ذلك الشئ هزوا الا انه تعالى قال اتخذها للاشعار بان هذا الرجل اذا احس بشئ من الكلام وعلم انه آية من جملة الآيات المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بذلك الواحد ١٢ ج ٦٩ قوله من ورائهم اے امامهم لانهم في الدنيا وهم متوجهون الى العقبى او من خلفهم لانه بعد آجالهم والوراء من الاضداد ١٢ كمالين ٧٠ قوله اے امامهم الوراء اسم للجهة التي يواريها الشخص من خلف وقدام كما في الكشاف والمدارك ١٢ ٧١ قوله هذا هدى اے لمن اذعن له واتبعه وهم المؤمنون ووبال وخسران على الكفار قال تعالى وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ١٢ صاوي ٧٢ قوله الله الذي سخر لكم البحر اے حلوا وملحا والمعنى ذلله وسهل لكم السير فيه بان جعله املس الظاهر مستويا شفافا تحمل السفن ولا يمنع الغوص فيه ١٢ صاوي ٧٣ قوله قل للذين آمنوا آه اختلف في نزول هذه الآية فقال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك انهم نزلوا في غزوة بني المصطلق على بئر يقال له المريسيع فارسل عبد الله بن ابي غلامه يستقي الماء فابطا عليه فلما اتاه قال له ما حبسك قال غلام عمر قعد على طرف البئر فما ترك احدا يستقي حتى ملأ قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب ابي بكر فقال عبد الله ما مثلنا ومثل هؤلاء الا كما قيل سمن كلبك ياكلك فبلغ ذلك عمر فاشتمل بسيفه يريد التوجه له فانزل الله هذه الآية فعلى هذا تكون مدنية وروى ميمون بن مهران ان فنحاص اليهودي لما نزل قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال احتاج رب محمد فسمع ذلك عمر فاشتمل بسيفه وخرج في طلبه فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليه فرده ١٢ جمل ٧٣ قوله قل للذين آمنوا يغفروا للذين الخ نزلت في عمر رضي الله عنه شتمه غفاري فهم ان يبطش به ١٢ ابو السعود والبيضاوي ٧٤ قوله اے اغفروا للكفار اے فحذف المقول وهو اغفروا لان الجواب دال عليه اے يغفروا دال على ان القول اغفروا كقوله اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا اے في القتال فحذف لان يقاتلون دال عليه الخ ١٢ جمل ٧٥ قوله وهذا قبل الامر الخ اے فهو منسوخ بآية القتال وقيل لا بل هي محمولة على ترك المنازعة والتجاوز عنهم ١٢

للكفار اذا هم مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهٖ عمل وَمَنْ اَسَاۗءَ فَعَلَيْهَا اساء ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ○ تصيرون فيجازى المصلح والمسئ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا بَنِيْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ الْكِتٰبَ التورىة وَالْحُكْمَ به بين الناس وَالنُّبُوَّةَ لموسى وهارون منهم وَرَزَقْنٰهُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ الحلالات كالمن والسلوى وَفَضَّلْنٰهُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ○ عالمى زمانهم العقلاء وَاٰتَيْنٰهُمْ بَيِّنٰتٍ مِّنَ الْاَمْرِ امر الدين من الحلال والحرام وبعثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام فَمَا اخْتَلَفُوْٓا فى بعثته اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَاۗءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ اى لبغى حدث بينهم حسدا له اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ○ ثُمَّ جَعَلْنٰكَ يا محمد عَلٰي شَرِيْعَةٍ طريقة مِّنَ الْاَمْرِ امر الدين فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاۗءَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ فى عبادة غير الله اِنَّهُمْ لَنْ يُّغْنُوْا يدفعوا عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ من عذابه شَيْـــًٔا وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاۗءُ بَعْضٍ وَاللّٰهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِيْنَ ○ المؤمنين هٰذَا القران بَصَاۗىِٕرُ لِلنَّاسِ معالم يتبصرون بها فى الاحكام والحدود وَهُدًى وَّرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ○ بالبعث اَمْ بمعنى همزة الانكار حَسِبَ الَّذِيْنَ اجْتَرَحُوا اكتسبوا السَّيِّاٰتِ الكفر والمعاصى اَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَوَاۗءً خبر مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ مبتدأ ومعطوف والجملة بدل من الكاف والضميران للكفار المعنى احسبوا ان نجعلهم فى الاخرة فى خير كالمؤمنين اى فى رغد من العيش مساو لعيشهم فى الدنيا حيث قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير مثل ما تعطون قال تعالى على وفق انكاره بالهمزة سَاۗءَ مَا يَحْكُمُوْنَ ۝ اى ليس الامر كذلك فهم فى الاخرة فى العذاب على خلاف عيشهم فى الدنيا والمؤمنون فى الاخرة فى الثواب بعملهم الصالحات فى الدنيا من الصلاة والزكوة والصيام وغير ذلك وما مصدرية اى بئس حكما حكمهم هذا وَخَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ متعلق بخلق ليدل على قدرته ووحدانيته وَلِتُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍۢ بِمَا كَسَبَتْ من المعاصى والطاعات فلا يساوى الكافر المؤمن وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ اَفَرَءَيْتَ اخبرنى مَنِ اتَّخَذَ اِلٰـهَهٗ هَوٰىهُ ما يهواه من حجر بعد حجر يراه احسن وَاَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلٰي عِلْمٍ منه تعالى اى عالما بانه من اهل الضلالة قبل خلقه وَّخَتَمَ عَلٰي سَمْعِهٖ وَقَلْبِهٖ فلم يسمع الهدى ولم يعقله وَجَعَلَ عَلٰي بَصَرِهٖ غِشٰوَةً ظلمة فلم يبصر الهدى ويقدر هنا المفعول الثانى لرأيت اى ايهتدى فَمَنْ يَّهْدِيْهِ مِنْۢ بَعْدِ اللّٰهِ اى بعد اضلاله اياه اى لا يهتدى اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ○ تتعظون فيه ادغام احدى التائين فى الذال وَقَالُوْا اى منكروا البعث مَا هِيَ اى الحيوة اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا التى فى الدنيا نَمُوْتُ وَنَحْيَا اى يموت بعض ويحيى بعض بان يولدوا وَمَا يُهْلِكُنَآ اِلَّا الدَّهْرُ اى مرور الزمان قال تعالى وَمَا لَهُمْ بِذٰلِكَ المقول مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا

ع ٢ / ١٠ / ١٨

---

٥١ قوله من عمل صالحا فلنفسه الخ جملة مستانفة مسوقة لبيان كيفية الجزاء وعبارة زاده لما ذكر اجمالا ان المرأ يجزى بكسبه بين ان من كسب صالحا كالعفو عن المسئ فانه يثاب وانه هو المنتفع بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر به ثم بين ان ذلك النفع والضرر انما يكون يوم الرجوع الى الله ١٢ جمل ٥٢ قوله ولقد آتينا بنى اسرائيل الخ المقصود من ذلك تسلية صلعم كانه قال لا تحزن على كفر قومك فانا آتينا بنى اسرائيل الكتاب والنعم العظيمة فلم يشكروا وابل اصروا على الكفر ١٢ ص ٥٣ قوله والحكم اى الحكمة والفقه او فصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم ١٢ مدارك ٥٤ قوله النبوة خصها بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم ١٢ مدارك ٥٥ قوله لموسى الخ لا يظهر وجه تخصيصهما بالذكر مع ان الانبياء فيهم كثيرة زهاء اربعة آلاف نبى ١٢ ك ٥٦ قوله عالمى زمانهم العقلاء عبارة البيضاوى وفضلناهم على العالمين حيث آتيناهم ما لم نؤته احدا غيرهم انتهت وقوله حيث آتيناهم الخ اشارة الى انه لا حاجة الى تخصيص العالمين بعالمى زمانهم بناء على الظاهر من ان المراد تفضيلهم بما يختص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء فيهم وفلق البحر وغرق عدوهم وانزال المن والسلوى وانفجار اثنتى عشرة عينا من حجر صغير فى مدة التيه وليس المراد تفضيلهم على العالمين بحسب الدين والثواب وقوله العقلاء تقدم ما فيه وان الاولى التعبير بالثقلين ١٢ جمل وصاوى ٥٧ قوله وبعثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام عطف على الدين اى وامر بعثة محمد صلى الله عليه وسلم قيل المراد من الدين امر الدين وقيل امر البعثة والمصنف جمع بين الامرين ١٢ ك ٥٨ قوله بغيا اى عداوة وحسدا ١٢ بيضاوى ٥٩ قوله اى لبغى الخ اشارة الى ان بغيا علة لاختلاف حدث بينهم ١٢ ٥٩ قوله لبغى حدث بينهم حسدا له صلى الله عليه وسلم بعد علمهم بحقيقة الحال لا يكون اختلافهم الا بغيا وفسادا ١٢ كمالين ٥١٠ قوله ثم جعلناك الخ الكاف لمفعول اول لجعلنا وعلى شريعة هو المفعول الثانى والشريعة تطلق على مورد الناس من الماء وعلى المذهب والملة والمراد ههنا ما شرعه الله لعباده من الدين سمى شريعة لانه يقصد ويلجا اليه كما يلجأ الى الماء من العطش ١٢ صاوى ٥١١ قوله ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون اى ولا تتبع ما لا حجة عليه من اهواء الجهال ودينهم المبنى على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا له ارجع الى دين آبائك كذا فى المدارك ١٢ ٥١٢ قوله الذين لا يعلمون اى وهم رؤساء قريش حيث قالوا ارجع الى دين آبائك فانهم كانوا افضل منك واسن ١٢ صاوى ٥١٣ قوله هذا بصائر آه هذا مبتدأ وبصائر خبره وجمع الخبر باعتبار ما فى المبتدأ من تعدد الآيات والبراهين آه سمين وجعل الدلائل لوضوحها بمنزلة البصائر فى القلوب ليتوصل بكل واحد منها الى تحصيل العرفان واليقين ١٢ جمل ٥١٤ قوله معالم جمع معلم وفى المختار العلم الاثر يستدل على الطريق وفى الكبير والمعنى هذا القرآن بصائر للناس جعل ما فيه من البيانات الشافية والبينات الكافية بمنزلة البصائر فى القلوب ١٢ ٥١٥ قوله ام بمعنى همزة الانكار اى فهى منقطعة واما المنقطعة تقدر تارة ببل التى للاضراب الانتقالى وبهمزة الانكار وتارة ببل فقط وتارة بهمزة الانكار فقط من الجمل وفى البيضاوى ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها انكار الحسبان ١٢ ٥١٦ قوله الذين اجترحوا السيئات قال الكلبى هم عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة والذين آمنوا وعملوا الصالحات على وحمزة وعبيدة بن الحارث رضى الله عنهم حين برزوا اليهم يوم بدر فقتلوهم وقيل نزلت فى قوم من المشركين قالوا انهم يعطون فى الآخرة خيرا مما يعطى المؤمن كما اخبر الله عنهم فى قوله ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى ١٢ ٥١٧ قوله سواء بالرفع للاكثر خبر لقوله محياهم ومماتهم وبالنصب لحمزة وعلى وحفص على انه بمعنى مستويا بدل من الكاف او حال منه وما بعده مرتفع به على الفاعلية ١٢ ك ٥١٧ قوله سواء خبر هذا على قراءة الرفع وقرئ فى السبع بنصبه على الحال من الضمير المستتر فى الجار والمجرور وهما كالذين آمنوا ويكون المفعول الثانى للجعل هو كالذين آمنوا اى احسبوا ان نجعلهم مثلهم فى حال استواء محياهم ومماتهم ليس الامر كذلك ومحياهم فاعل بسواء لاعتماده ١٢ ج ٥١٨ قوله والجملة اى جملة المبتدأ والخبر وقوله بدل من الكاف اى الداخلة على الذين كانها فى محل النصب على انها مفعول ثان للجعل فهى اسم اى ان نجعلهم امثال الذين آمنوا الخ ثم ابدلت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت فى حكم المفرد وهذا البدل بدل اشتمال او بدل كل ١٢ كرخى ٥١٩ قوله والضميران للكفار وان كان الضميران للمؤمنين فالجملة حال من الضمير فى المفعول الثانى والمعنى احسبوا ان نجعل فى الآخرة فى خير كالمؤمنين اى فى رغد من العيش اى سعة منه فيها كعيشهم فى الدنيا حيث قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير ما تعطون ١٢ كمالين ٥٢٠ قوله رغد رغد بالتحريك اى واسعة طيبة ١٢ صراح ٥٢١ قوله اى ليس الامر كذلك وما مصدرية اى بئس حكما حكمهم هذا اى كونهم كالمسلمين يشير الى ان ساء من افعال الذم وفاعله ضمير مبهم والتمييز محذوف قال الرضى يجوز حذفه كما قيل فى قوله تعالى بئس مثل القوم الذين ان التمييز محذوف اى بئس مثلا مثل القوم انتهى والمخصوص بالمدح قوله ما يحكمون لانه فى تاويل المصدر اى حكمهم هذا افصح كون ساء من الافعال الذين وضع لانشاء الذم مع كون ما مصدرية وقال القاضى ما موصوفة وساء لانشاء الذم اى بئس شيئا حكموا بذلك ولو جعل مصدرية فالفعل للاخبار ١٢ ك ٥٢٢ قوله وما مصدرية هذا قول ابن عطية وعليه فالمصدر المنسبك منها وما بعدها هو الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن بناك تمييز فقول الشارح بئس حكما حكمهم ليس على ما ينبغى اذ مقتضاه انها تمييز واذا كانت تمييزا كان الفاعل مستترا وهذا ينافى كونها مصدرية ١٢ جمل ٥٢٣ قوله ليدل آه يشير الى ان لتجزى عطف على علة محذوفة وقيل عطف على معنى بالحق فانه بمعنى خلقها للعدل والصواب لا للبعث ١٢ كمالين ٥٢٤ قوله اخبرنى آه اى ففيه تجوز ان اطلاق الرؤية وارادة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب وارادة المسبب لان الرؤية سبب للاخبار وجعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع مطلق الطلب وقوله من اتخذ مفعول اول لرايت ١٢ ج ٥٢٥ قوله ما يهواه من الخ اخرج الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس كان الرجل من العرب يعبد الحجر فاذا وجد احسن منه اخذه والقى الآخر فانزل الله عز وجل هذه الآية انتهى قال سعيد بن جبير كان العرب يعبدون الحجارة والذهب والفضة فاذا وجدوا حجرا احسن من الاول رموه وكسروه وعبدوا الآخر قال الشعبى انما سمى الهوى لانه يهوى صاحبه فى النار وعن ابن عباس والحسن وذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا الا ركبه لانه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم عليه ١٢ كمالين ٥٢٥ قوله ما يهواه من حجر بعد حجر الخ روى عن ابى رجاء العطاردى وهو ثقة ادرك الجاهلية ومات سنة خمس ومائة وعشرين سنة قال كنا نعبد الحجر فاذا وجدنا حجرا احسن منه القيناه واخذنا الآخر فاذا لم نجد حجرا جمعنا حثوة من تراب فحلبنا عليها ثم طفنا بها خطيب وانما سمى الهوى لانه يهوى بصاحبه فى النار ١٢ روح ٥٢٦ قوله اى عالما آه جعل الشيخ المصنف قوله على علم حالا من الفاعل ويمكن ان يجعل حالا من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم والمعنى اضله وهو عالم بالحق وهذا اشد تشنيعا عليه ١٢ ج ٥٢٧ قوله ويقدر ههنا الخ وحذف لدلالة من يهديه عليه ١٢ ٥٢٨ قوله اى بعد اضلاله اشارة الى ان فيه مضافا مقدرا بالقرينة ما قبله ١٢ ك ٥٢٩ قوله اى يموت بعض ويحيى بعض الخ جواب عما يقال ان قولهم نموت ونحيى فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع انهم ينكرونها فلذلك اوله بقوله اى يموت بعض الخ وقوله بان يولدوا اى البعض فالضمير باعتبار معناه ١٢ جمل ٥٣٠ قوله المقول اشارة الى ان المشار اليه لذلك اى القول البعيد من الصواب وهو انه لا حياة بعد هذه وان الهلاك منسوب الى الدهر على انه مؤثر فى نفسه ١٢ خطيب

يَظُنُّوْنَ ○ وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا من القراٰن الدالة على قدرتنا على البعث بَيِّنٰتٍ واضحات حال مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ اِلَّآ اَنْ قَالُوا ائْتُوْا بِاٰبَآئِنَآ احياء اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ انا نبعث قُلِ اللّٰهُ يُحْيِيْكُمْ حين كنتم نطفا ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ احياء اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ شك فِيْهِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم القائلون ما ذكر لَا يَعْلَمُوْنَ ○

٣ ع ٥ ١٩

وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يبدل منه يَوْمَئِذٍ يَّخْسَرُ الْمُبْطِلُوْنَ ○ الكافرون اى يظهر خسرانهم بان يصيروا الى النار وَتَرٰى كُلَّ اُمَّةٍ اى اهل دين جَاثِيَةً قف على الركب او مجتمعة كُلُّ اُمَّةٍ تُدْعٰٓى اِلٰى كِتٰبِهَا ؕ كتاب اعمالها ويقال لهم اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ اى جزاءه هٰذَا كِتٰبُنَا ديوان الحفظة يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ؕ اِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ نثبت ونحفظ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِيْ رَحْمَتِهٖ ؕ جنته ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِيْنُ ○ البين الظاهر وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۟ فيقال لهم اَفَلَمْ تَكُنْ اٰيٰتِيْ القراٰن تُتْلٰى عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ تكبرتم وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ○ كافرين وَاِذَا قِيْلَ لكم ايها الكفار اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث حَقٌّ وَّالسَّاعَةُ بالرفع والنصب لَا رَيْبَ شك فِيْهَا قُلْتُمْ مَّا نَدْرِيْ مَا السَّاعَةُ ۙ اِنْ مَا نَظُنُّ اِلَّا ظَنًّا قال المبرد اصله ان نحن الا نظن ظنا وَّمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِيْنَ ○ انها اٰتية وَبَدَا ظهر لَهُمْ في الاٰخرة سَيِّاٰتُ مَا عَمِلُوْا في الدنيا اى جزاؤها وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○ اى العذاب وَقِيْلَ الْيَوْمَ نَنْسٰىكُمْ نترككم في النار كَمَا نَسِيْتُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا اى تركتم العمل للقائه وَمَاْوٰىكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ○ مانعين منها ذٰلِكُمْ بِاَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ اٰيٰتِ اللّٰهِ القراٰن هُزُوًا وَّغَرَّتْكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ۚ حتى قلتم لا بعث ولا حساب فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول مِنْهَا من النار وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ○ اى لا يطلب منهم ان يرضوا ربهم بالتوبة والطاعة لانها لا تنفع يومئذ فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ الوصف بالجميل على وفاء وعده في المكذبين رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَرَبِّ الْاَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ خالق ما ذكر والعالم ما سوى الله وجمع لاختلاف انواعه ورب بدل وَلَهُ الْكِبْرِيَآءُ العظمة فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۪ حال اى كائنة فيهما وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○

٤ ع ١١ ٢٠

سُوْرَةُ الْاَحْقَافِ تقدم مكية الا قل ارايتم ان كان من عند الله الاٰية والا فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل الاٰية والا ووصينا الانسان بوالديه الثلاث اٰيات وهي اربع او خمس وثلثون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

حٰمٓ ○ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القراٰن مبتدا مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ في ملكه الْحَكِيْمِ ○ في صنعه مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا خَلْقًا بِالْحَقِّ ليدل على قدرتنا ووحدانيتنا

له قوله ما كان حجتهم بالنصب خبر كان وقوله الا ان قالوا اسمها اے الا قولهم وتسميتها حجة على سبيل التهكم او على حسب زعمهم ۱۲ صاوی ٥٢ قوله ثم يجمعكم الى يوم القيامة اے يبعثكم يوم القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الاتيان بآبائكم ضرورة ۱۲ مدارک ٥٣ قوله ويوم تقوم الساعة ظرف لقوله يخسر وقوله يومئذ بدل من يوم قبله للتوكيد والتنوين في يومئذ عوض عن جملة مقدرة والتقدير يومئذ تقوم الساعة فهو بدل توكيدي ۱۲ صاوی ٥٤ قوله يبدل منه الظاهر انه تاكيد له والتنوين في اذ عوض عن المضاف اليه المحذوف اے قيام الساعة ۱۲ ک ٥٥ قوله اے يظهر خسرانهم جواب عما يقال ان خسرانهم متحتم في الازل ۱۲ صاوی ٥٦ قوله كل امة العامة على الرفع بالابتداء وتدعى خبرها ويعقوب بالنصب على البدل من كل امة الاولى بدل نكرة موصوفة من مثلها ۱۲ ج ٥٧ قوله جاثية على الركب اے باركة مستوفزة على الركب وفي القاموس استوفز في قعدته انتصب فيها غير مطمئن او وضع ركبتيه ورفع اليتيه واستقل على رجليه متهيأ للوثوب وقوله او مجتمعة من الجثوة وهي الجماعة من البيضاوى وفي المدارك جاثية جالسة على الركب يقال جثا فلان يجثو اذا جلس على ركبتيه وقيل جاثية مجتمعة انتهى ۱۲ ٥٨ قوله على الركب اے باركة عليها في القاموس جثى كدعا ورمى جثوا وجثيا بضمها جلس على ركبتيه او مجتمع من الجثوة مثلثة الجيم وهي في الاصل ما اجتمعت فيه من تراب وغيره ۱۲ كمالين ٥٩ قوله الى كتابها اضيف لهم الكتاب باعتبار انه مشتمل على اعمالهم ۱۲ صاوی ٦٠ قوله هذا كتابنا اضيف الكتاب اليهم لملابسته اياهم لان اعمالهم مثبتة فيه والى الله تعالى لانه مالكه والآمر ملائكته ان يكتبوا فيه اعمال عباده ۱۲ مدارک ٦١ قوله ينطق عليكم بالحق اے يدل عليه لانهم يقرؤنه فيذكرهم بما فعلوا القوله تعالى ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ۱۲ صاوی ٦٢ قوله نستنسخ نستكتب الملائكة اعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه نثبت كما في المدارك واليه اشار الشارح بقوله نثبت ونحفظ ۱۲ ٦٣ قوله نثبت ونحفظ اى نامر الملائكة بنسخ ما كنتم تعملون واثباته فليس المراد بالنسخ ابطال شئ واقامة آخر مقامه او وردان الملك اذا صعد بالعمل يؤمر بالمقابلة على ما في اللوح ۱۲ کرخی ٦٤ قوله فاما الذين آمنوا الخ تفصيل للمجمل المفهوم من قوله ينطق عليكم بالحق او لتجزون ۱۲ جمل ٦٥ قوله فيدخلهم ربهم في رحمته اے مع السابقين فلا ينافي ان المؤمن وان لم يعمل الصالحات يدخل الجنة لكن لا مع السابقين بل اما بعد الحساب او بعد الشفاعة فلا يقال ان التقييد بالعمل الصالح يخرج من مات على الايمان ولم يعمل صالحا ۱۲ صاوی ٦٦ قوله جنته انما فسر العام بالخاص لان الجنة اثر الرحمة التي تستقر الخلائق فيها وتوصف بالدخول فيها دون غيرها من آثار الرحمة ۱۲ صاوی ٦٧ قوله بالرفع والنصب اے فيها قراءتان سبعيتان فالرفع على الابتداء وجملة لا ريب فيها خبره والنصب عطفا على اسم ان ۱۲ ٦٨ قوله بالرفع والنصب اے قرا حمزة بالنصب عطفا على وعد الله والباقون برفعها على انه مبتدأ وما بعدها من الجملة المنفية وهو قوله لا ريب فيه خبرها ۱۲ ٦٩ قوله قال المبرد الخ اشار به الى ان هذه الآية لا بد فيها من تاويل لان المصدر الذي وقع مؤكدا لا يجوز ان يقع استثناء مفرغا فلا يقال ما ضربت الا ضربا لعدم الفائدة فيه لكونه بمنزلة ان يقال ما ضربت الا ضربت وقد تقرر في النحو انه يجوز تفريغ العامل لما بعده من جميع المعمولات الا المفعول المطلق فلا يقال ما ظننت الا ظنا لاتحاد مورد النفي والاثبات وهو الظن والحصر انما يتصور حين تغاير موردهما فالمصنف ذكر في تاويل الآية ان مورد النفي محذوف هو كون المتكلم على فعل من الافعال فهذا مورد النفي ومورد الاثبات كونه يظن ظنا فكلمة الا وان كانت متاخرة لفظا فهي متقدمة في التقدير فمدلول الحصر اثبات الظن لانفسهم ونفي ما عداه ومن جملة ما عداه اليقين والمقصود نفيه لكنه نفى ما عدا الظن مطلقا للمبالغة في نفي اليقين ولذلك اكد بقوله وما نحن بمستيقنين ۱۲ جمل ٧٠ قوله اے جزاؤها يعني المراد ظهور جزاء السيئات بحذف المضاف ۱۲ ٧١ قوله ننساكم اے نترككم في العذاب كما تركتم عدة لقاء يومكم وهي الطاعة واضافة اللقاء الى اليوم كاضافة المكر في قوله بل مكر الليل والنهار اے نسيتم لقاء الله تعالى في يومكم هذا ولقاء جزائه ۱۲ مدارک ٧٢ قوله نترككم في النار اشار بذلك الى ان المراد من النسيان الترك مجازا لان الترك مسبب عن النسيان فان من نسي اشيئا تركه فسمى المسبب باسم السبب لاستحالة حقيقة النسيان عليه تعالى ۱۲ صاوی ٧٣ قوله ذلكم اے العذاب العظيم بانكم اے بسبب انكم اتخذتم آيات الله هزوا اے بسبب استهزائكم بآيات الله ۱۲ جمل ٧٣ قوله فاليوم لا يخرجون فيه التفات من الخطاب للغيبة ونكتة الاشارة الى انهم ساقطون عن رتبة الخطاب لهوانهم ۱۲ صاوی ٧٤ قوله ولا هم يستعتبون العتبى بالضم الرضا والسين للطلب وقد مر له زيادة بيان ۱۲ ک ٧٥ قوله رب بدل اے رب في المواضع الثلاثة بدل من الله ۱۲ ٧٦ قوله حال اے من الكبرياء كما اشار له في التقرير ۱۲ جمل ٧٧ قوله سورة الاحقاف سياتي من الشارح ان الاحقاف واد باليمن كانت فيه منازل عاد وسياتي من غيره ان احقاف جمع حقف وهو ما استطال من الرمل ۱۲ جمل ٧٨ قوله الا قل ارايتم الخ اے بناء على ان الشاهد عبد الله بن سلام اذ لم يظهر منه التصديق بالقرآن الا بالمدينة واما على ان المراد به موسى عليه السلام فلا تكون مدنية ۱۲ صاوی ٧٩ قوله وهي اربع او خمس الخ هذا الخلاف مبني على ان حم تعد آية مستقلة او لا ۱۲ صاوی ٨٠ قوله الله اعلم بمراده به تقدم غير مرة ان هذا القول هو الاسلم وهو طريقة السلف في تفويض علم المتشابه لله تعالى ۱۲ صاوی ٨١ قوله من الله الخ اے لم يخترعه من نفسه ولم ينقله من بشر ولا من جني كما قال الكفار ۱۲ صاوی ٨٢ قوله الا بالحق صفة لمصدر محذوف اشار له بقوله خلقا والباء للملابسة ۱۲ جمل

لـه قوله واجل مسمى عطف على الحق والكلام على حذف مضاف الى والا بتقدير اجل مسمى لان الاجل نفسه متأخر عن الخلق وفيه رد على الفلاسفة القائلين بقدم العالم ۱۲ صاوی ٥٢ قوله عما انذروا اے عما انذروه من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل مخلوق من انتهائه اليه قوله معرضون اے لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز ان تكون ما مصدرية اے عن انذارهم ذلك اليوم ۱۲ مدارك ٥٣ قوله اروني احتملت وجهين احدهما ان تكون توكيدا لها لانها بمعنى اخبروني وعلى هذا يكون المفعول الثاني لارايتم جملة قوله ماذا خلقوا لانه استفهام والمفعول الاول هو قوله ما تدعون والوجه الثاني ان لا تكون مؤكدة لها وعلى هذا تكون المسألة من باب التنازع لان ارايتم يطلب ثانيا واروني كذلك وقوله ماذا خلقوا هو المتنازع فيه وتكون المسألة من اعمال الثاني والحذف من الاول وجوز ابن عطية في ارايتم ان لا يتعدى حيث قال وارايتم لفظ موضع للسوال والاستفهام لا يقتضي مفعولا وجعل ما تدعون استفهاما معناه التوبيخ وقال وتدعون معناه تعبدون قلت وهذا رأي الاخفش وقد قال بذلك في قوله قال ارايت اذ اوينا الى الصخرة وقد مضى ذلك ۱۲ ج ٥٤ قوله ايتوني بكتاب الخ هذا من جملة المقول والامر للتبكيت والاشارة الى نفي الدليل المنقول بعد الاشارة الى نفي الدليل المعقول ۱۲ جمل ٥٥ قوله او اثارة هو مصدر كالغواية والضلالة من قولهم سمنت الناقة على اثارة من لحم اے على بقية منه وقيل معناها الرواية وقيل العلامة ۱۲ كمالين ٥٦ قوله يؤثر عن الاولين اے ينقل عنهم وعن ابن عباس انه قال في الاثر هو الخط رواه الحاكم وصححه ۱۲ ٥٧ قوله من لا يستجيب الخ من نكرة موصوفة بالجملة بعدها او اسم موصول وما بعدها صلتها وهي معمولة ليدعو والمعنى لا احد اضل من شخص يعبد شيئا لا يجيبه او الشيء الذي لا يجيبه ولا ينفعه في الدنيا والآخرة ۱۲ صاوی ٥٨ قوله من لا يستجيب له الجملة مفعول يدعو ۱۲ روح ٥٩ قوله الى يوم القيامة الغاية داخلة في المغيا وهو كناية عن عدم الاستجابة في الدنيا والآخرة ۱۲ صاوی ٦٠ قوله الى يوم القيامة ظاهر الغاية الدالة على انتهاء ما قبلها بها ان بعدها تقع الاستجابة مع انه ليس كذلك ويمكن ان يجاب بان المراد بها التابيد كقوله تعالى وان عليك لعنتي الى يوم الدين ۱۲ جمل ٦١ قوله وهم الاصنام وانما عبر عنهم بمن في قوله من لا يستجيب وبضمير العقلاء في قوله وهم الخ وذلك لان عابديها كانوا يصفونها بالتمييز جهلا وغباوة فالكلام على سبيل المجاراة معهم وايضا فقد اسند اليها ما يسند لاولي العلم من الاستجابة والغفلة ۱۲ كرخی ٦٢ قوله لا يعقلون اشار بذلك الى ان المراد من الغفلة عدم الفهم ۱۲ صاوی ٦٣ قوله واذا حشر الناس اے جمعوا بعد اخراجهم من القبور قوله جاحدين اے منكرين وهذا نظير قوله تعالى وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون ۱۲ صاوی ٦٤ قوله ام بمعنى بل الخ اے ما في ام من الهمزة للانكار التوبيخي المتضمن للتعجب اے بل ايقولون افترى القرآن ۱۲ ابو السعود ٦٥ قوله تفيضون يقال افاضوا في الحديث اذا خاضوا فيه وشرعوا اے تخوضون في قدح القرآن وطعنه ۱۲ روح ٦٦ قوله تقولون الخ بيان للمعنى المراد به ههنا والافاضة في اللغة الاندفاع ۱۲ كما ٦٧ قوله ما كنت بدعا فيه وجهان احدهما انه على حذف مضاف تقديره ذا بدع قاله ابو البقاء وهذا على ان يكون البدع مصدرا والثاني ان البدع بنفسه صفة على فعل بمعنى بديع كالخف والخفيف والبدع والبديع ما لم ير له مثل وهو من الابتداع وهو الاختراع وقرأ عكرمة وابو حيوة وابن ابي عبلة بدعا بفتح الدال جمع بدعة اے ما كنت ذا بدع وقرأ ابو حيوة ايضا ومجاهد بدعا بفتح الباء وكسر الدال وهو وصف كحذر ۱۲ جمل ٦٨ قوله بديعا اشار بذلك الى ان بدعا صفة كخف وخفيف وهو من الابتداع والاختراع ويصح ان يكون مصدرا على حذف مضاف اے ذا بدع وقرئ شذوذا بكسر الباء وفتح الدال جمع بدعة اے ما كنت صاحب بدع وبفتح الباء وكسر الدال وصف كحذر ۱۲ صاوی ٦٩ قوله وما ادري ما يفعل بي ولا بكم ما استفهامية مبتدأ والجملة بعدها خبرها وهي معلقة لادري عن العمل فهي سادة مسد مفعوليها ولما نزلت هذه الآية فرح المشركون والمنافقون وقالوا كيف نتبع نبيا لا يدري ما يفعل به ولا بنا وانه لا فضل له علينا ولولا انه ابتدع الذي يقوله من تلقاء نفسه لاخبره الذي بعثه بما يفعل به فنسخت هذه الآية وارغم الله انف الكفار بنزول قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر الآية فقالت الصحابة هنيئا لك يا رسول الله لقد بين الله لك ما يفعل بك فليت شعرنا ما هو فاعل بنا فنزلت ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الآية ونزلت وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا فهذه الآية نزلت في اوائل الاسلام قبل بيان مآل النبي والمؤمنين والكافرين والا فما خرج صلى الله عليه وسلم من الدنيا حتى اعلمه الله في القرآن ما يحصل له وللمؤمنين والكافرين في الدنيا والآخرة اجمالا وتفصيلا ۱۲ صاوی ٧٠ قوله ا اخرج من بلدي الخ يجوز ان يكون المنفي هي الدراية المنفصلة اے وما ادري ما يفعل بي ولا بكم في الدارين على التفصيل اذ لا علم لي بالغيب وان كان الاجمال معلوما فان جند الله هم الغالبون وان مصير الابرار الى النعيم ومصير الكفار الى الجحيم وايضا عرفه الله بوحيه اليه عاقبة امره وامرهم فامره بالهجرة ووعده العصمة من الناس وامره بالجهاد واخبر انه يظهر دينه على الاديان كلها ويسلط على اعدائه ويستأصلهم وقد روي عن الكلبي ان النبي عليه الصلوة والسلام راى في المنام انه يهاجر الى ارض ذات نخل وشجر فاخبر اصحابه فحسبوا انه وحي اوحي اليه فاستبشروا ۱۲ روح ٧١ قوله اخبروني ماذا حالكم اشار بهذا الى ان مفعولي ارايتم محذوفان للدلالة عليهما وفي السمين قيل ارايتم مفعولاها محذوفان تقديره ارايتم حالكم ان كان كذا الستم ظالمين وجواب الشرط ايضا محذوف تقديره فقد ظلمتم ولهذا اتى بفعل الشرط ماضيا ۱۲ ج ٧٢ قوله وهو عبد الله بن سلام اخرجه الترمذي عن عبد الله بن سلام نفسه واخرجه الشيخان عن عامر بن سعد عن ابيه وهذه الآية مستثناة من كون السورة مكية كذا اخرجه ابن المنذر عن ابن سيرين ذكره المعرفي اول السورة وقد يادل بان المراد ويشهد شاهد فيكون على طريقة ونادى اصحاب الاعراف ۱۲ ك ٧٣ قوله اي عليه يشير الى ان مثل صلة اي شهد على القرآن انه من عند الله ۱۲ ك ٧٤ قوله الستم ظالمين كذا قاله الزمخشري ومنهم من قدر فقد ظلمتم ورد ما ذكره الزمخشري بان الجملة الاستفهامية اذا وقعت جوابا لزمتها الفاء ۱۲ ك ٧٥ قوله للذين آمنوا اي لاجلهم وهو كلام كفار مكة قالوا ان عامة من يتبع محمدا السقاط يعنون الفقراء مثل عمار وصهيب وابن مسعود ۱۲ مدارك ٧٦ قوله لو كان خيرا ما سبقونا اليه بالفارسية اگر این دین بهتر بودے سبقت نکردندے برما بسوئے او مومنان ۱۲ ٧٧ قوله واذ لم يهتدوا به قال الزمخشري انه ظرف لمحذوف مثل ظهر عنادهم لا القول فسيقولون فانه للاستقبال واذ للمضي ووجه من جعل ظرفا له بان المضارع للاستمرار والسين لمجرد التاكيد واما الفاء فلا يمنع عن العمل فيما قبلها نص عليه الرضي والاخير هو المرضي عنده لم حيث لم ينقل العامل للظرف ۱۲ ك ٧٨ قوله ومن قبله الخ خبر مقدم وكتاب مبتدأ مؤخر والجملة حالية او مستأنفة وهو رد لقولهم هذا افك قديم والمعنى لا يصح كونه افكا قديما مع كونكم سلمتم كتاب موسى ورجعتم الى حكمه فان القرآن مصدق لكتاب موسى وغيره وفيه قصص المتقدمين من الرسل وغيرهم والمتاخرين ۱۲ صاوی

وَّاَجَلٍ مُّسَمًّى الٰی فنائہما یوم القیٰمۃ وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا عَمَّآ اُنْذِرُوْا خوفوا بہ من العذاب مُعْرِضُوْنَ ○
قُلْ اَرَءَیْتُمْ اخبرونی مَّا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ ای الاصنام مفعول اول اَرُوْنِیْ اخبرونی تاکید
مَاذَا خَلَقُوْا مفعول ثان مِنَ الْاَرْضِ بیان ما اَمْ لَہُمْ شِرْکٌ مشارکۃ فِی خلق السَّمٰوٰتِ مع اللہ وام
بمعنی ہمزۃ الانکار اِیْتُوْنِیْ بِکِتٰبٍ منزل مِّنْ قَبْلِ ھٰذَآ القراٰن اَوْ اَثٰرَۃٍ بقیۃ مِّنْ عِلْمٍ یؤثر عن الاولین بصحۃ
دعواکم فی عبادۃ الاصنام انہا تقربکم الی اللہ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ○ فی دعواکم وَمَنْ استفہام بمعنی النفی
ای لا احد اَضَلُّ مِمَّنْ یَّدْعُوْا یعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ ای غیرہ مَنْ لَّا یَسْتَجِیْبُ لَہٗۤ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَۃِ وَھُمْ الاصنام
لا یجیبون عابدیہم الی شیء یسألونہ ابدا وَھُمْ عَنْ دُعَآئِہِمْ عبادتہم غٰفِلُوْنَ ○ لانہم جماد لا یعقلون
وَاِذَا حُشِرَ النَّاسُ کَانُوْا ای الاصنام لَہُمْ لعابدیہم اَعْدَآءً وَّکَانُوْا بِعِبَادَتِہِمْ بعبادۃ عابدیہم کٰفِرِیْنَ ○
جاحدین وَاِذَا تُتْلٰی عَلَیْہِمْ ای اہل مکۃ اٰیٰتُنَا القراٰن بَیِّنٰتٍ ظاہرات حال قَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا منہم لِلْحَقِّ
ای القراٰن لَمَّا جَآءَہُمْ ھٰذَا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ ○ بین ظاہر اَمْ بمعنی بل وہمزۃ الانکار یَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىہُ ای القراٰن
قُلْ اِنِ افْتَرَیْتُہٗ فرضا فَلَا تَمْلِکُوْنَ لِیْ مِنَ اللّٰہِ من عذابہ شَیْئًا ای لا تقدرون علی دفعہ عنی اذا عذبنی
اللہ ھُوَ اَعْلَمُ بِمَا تُفِیْضُوْنَ فِیْہِ تقولون فی القراٰن کَفٰی بِہٖ تعالٰی شَہِیْدًا بَیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ وَھُوَ الْغَفُوْرُ لمن
تاب الرَّحِیْمُ ○ بہ فلم یعاجلکم بالعقوبۃ قُلْ مَا کُنْتُ بِدْعًا بدیعا مِّنَ الرُّسُلِ ای اول مرسل قد سبق
مثلی قبلی کثیر منہم فکیف تکذبوننی وَمَآ اَدْرِیْ مَا یُفْعَلُ بِیْ وَلَا بِکُمْ فی الدنیا أاخرج من بلدی ام
اقتل کما فعل بالانبیاء قبلی او ترمون بالحجارۃ ام یخسف بکم کالمکذبین قبلکم اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا یُوْحٰۤی
اِلَیَّ ای القراٰن ولا ابتدع من عندی شیئا وَمَآ اَنَا اِلَّا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ○ بین الانذار قُلْ اَرَءَیْتُمْ اخبرونی ماذا
حالکم اِنْ کَانَ ای القراٰن مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ وَکَفَرْتُمْ بِہٖ جملۃ حالیۃ وَشَہِدَ شَاہِدٌ مِّنْۢ بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ ہو
عبد اللہ بن سلام عَلٰی مِثْلِہٖ ای علیہ انہ من عند اللہ فَاٰمَنَ الشاہد وَاسْتَکْبَرْتُمْ تکبرتم عن الایمان و
جواب الشرط بما عطف علیہ الستم ظالمین دل علیہ اِنَّ اللّٰہَ لَا یَہْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ○ وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا
لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ای فی حقہم لَوْ کَانَ الایمان خَیْرًا مَّا سَبَقُوْنَآ اِلَیْہِ وَاِذْ لَمْ یَہْتَدُوْا ای القائلون بِہٖ ای بالقراٰن
فَسَیَقُوْلُوْنَ ھٰذَآ ای القراٰن اِفْکٌ کذب قَدِیْمٌ ○ وَمِنْ قَبْلِہٖ ای القراٰن کِتٰبُ مُوْسٰۤی ای التوراۃ اِمَامًا وَّ
رَحْمَۃً لِّلمؤمنین بہ حالان وَھٰذَا ای القراٰن کِتٰبٌ مُّصَدِّقٌ للکتب قبلہ لِّسَانًا عَرَبِیًّا حال من الضمیر فی
مصدق لِّیُنْذِرَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا مشرکی مکۃ وَھُوَ بُشْرٰی لِلْمُحْسِنِیْنَ ○ للمؤمنین اِنَّ الَّذِیْنَ

لـه قوله ان الذين قالوا ربنا الله اے وحدوا لہم وقوله ثم استقاموا الاستقامة ہی العلم والعمل واتی بثم اشارة الی ان اعتبار العلم والعمل انما یکون بعد التوحید وللدالة علی الاستمرار علی الاستقامة فلیس المراد حصول الاستقامة مدة ثم یرجع للمخالفات ۱۲ صاوی ۵۲ قوله فلا خوف علیہم اے من وقت حضور الموت الی ما لا نہایة له فیامنون من الفتانات وسوال الملکین وعذاب القبر وہول الموقف والنار ۱۲ صاوی ۵۳ قوله ووصینا الانسان الخ لما کان رضاء الله فی رضاء الوالدین وسخطه فی سخطہما کما ورد به الحدیث حث الله علیه بقوله ووصینا الخ جمل وقال الصاوی لما کان حق الوالدین مطلوبا بعد حق الله تعالیٰ ذکر الوصیة بہما اثر ما یتعلق بحقوقه تعالیٰ ومناسبة ذکر الوصیة بالوالدین عقب ذکر صفات اہل الجنة واہل النار ان الانسان یختلف حاله مع ابویه فقد یبرہما فیکون ملحقا باہل الجنة وقد یعقہما فیکون ملحقا باہل النار ۱۲ ۵۴ قوله فنصب احسانا الخ بیان الاعراب القراتین علی اللف والنشر المشوش والحسن والاحسان بمعنی واحد وہو جمال القول والفعل بان یعظمہما ویوقرہما قولا وفعلا ۱۲ صاوی ۵۵ قوله حملته امه الخ تعلیل للوصیة المذکورة واقتصر فی التعلیل علی الام لان حقہا اعظم ولذلک کان لہا ثلثا البر خطیب وفی البیضاوی وہذا ای قوله حملته امه الخ بیان لما تکابده الام فی تربیة الولد مبالغة فی التوصیة بہا ۱۲ جمل ۵۶ قوله کرہا بفتح الکاف لنافع وابن کثیر وابی عمرو وبضمہا للباقین وہما لغتان وقیل المضموم اسم والمفتوح مصدر ۱۲ ک ۵۷ قوله علی مشقة الخ یشیر الی انه منصوب بنزع الخافض وقال غیره انتصابه علی الحال اے ذات کرہ او علی انه صفة للمصدر اے حملا ذا کرہ ۱۲ ک ۵۸ قوله وحمله الخ فی القرطبی روی ان الآیة نزلت فی ابی بکر الصدیق فکان حمله وفصاله فی ثلاثین شہرا حملته امه تسعة اشہر وارضعته احدی وعشرین شہرا وفی الکلام حذف اے ومدة حمله ومدة فصاله ثلثون شہرا ولولا ہذا الاضمار لنصب ثلثین علی الظرفیة وتغیر المعنی ۱۲ جمل ۵۹ قوله ستة اشہر اقل مدة الحمل الخ فی المدارک وفیه دلیل علی ان اقل مدة الحمل ستة اشہر لان مدة الرضاع اذا کانت حولین لقوله تعالیٰ حولین کاملین بقیت للحمل ستة اشہر وبه قال ابو یوسف ومحمد رحمہما الله تعالیٰ وفی روح البیان وفی الفقه مدة الرضاع ثلاثون شہرا عند ابی حنیفة وسنتان عند الامامین وتفصیل الادلة فی کتب الفقه ۶۰ قوله اشده اے حتی اذا بلغ وقت اشده بحذف المضاف ۱۲ روح ۶۱ قوله نزل فی ابی بکر الصدیق الخ اخرجه ابن مردویه عن ابن عباس آمن به ثم آمن ابواه ثم ابنه عبد الرحمٰن ولم یکن ذلک لاحد من الصحابة ۱۲ ک ۶۲ قوله ثم آمن ابواه اے ابوه عثمان بن عامر بن عمرو وکنیته ابو قحافة وامه ام الخیر بنت صخر بن عمرو قوله وابن عبد الرحمٰن اے واسمه محمد وکلہم ادرکوا النبی صلی الله علیه وسلم ولم یجتمع ہذا لاحد من الصحابة غیر ابی بکر وامرأة ابی بکر ۱۲ صاوی ۶۳ قوله فاعتق تسعة من المؤمنین الخ اے فاجاب الله دعاءہ فاعتق اے انقذہم وخلصہم من ایدی الکفار المعاقبین لہم ۱۲ جمل ۶۴ قوله نتقبل عنہم وفی قراءة یتقبل عنہم بفتح الیاء مبنیا للفاعل ونصب احسن علی المفعولیة وکذلک ونتجاوز ۶۵ قوله بمعنی حسن اشار بذلک الی ان اسم التفضیل لیس علی بابه ۱۲ صاوی ۶۶ قوله حال اے من الضمیر المجرور بعن فی قوله یتقبل عنہم آہ شیخنا وعبارة السمین قوله فی اصحاب الجنة فیه اوجه احدہا وہو الظاہر انه فی محل الحال ای کائنین فی جملة اصحاب الجنة کقولک اکرمنی الامیر فی اصحابه اے فی جملتہم والثانی ان فی بمعنی مع والثالث انہا خبر مبتدأ مضمر اے ہم فی اصحاب الجنة ۱۲ ج ۶۷ قوله وعد الصدق الخ مصدر منصوب بفعله المقدر اے وعدہم الله وعد الصدق ۱۲ صاوی ۶۸ قوله ارید به الجنس روی ابن جریر عن ابن عباس انہا نزلت فی عبد الرحمٰن بن ابی بکر وروی ابن ابی حاتم عن مجاہد فی عبد الله بن ابی بکر لکن نفی عائشة نزولہا فی آل ابی بکر کما فی صحیح البخاری اصح اسنادا واولی بالقبول کذا قال الشیخ ابن حجر قال وجزم مقاتل بنزولہا فی عبد الرحمٰن ثم ان اللام للجنس کما قاله المص علی کل وجه فانه لو صح نزوله فی عبد الرحمٰن فخصوص السبب لا یوجب خصوص السبب ۱۲ ک ۶۹ قوله بمعنی مصدر عبارة السیوطی فی سورة الاسراء مصدر وکتب علیه الکرخی ہنا وہو مصدر اف یؤف افا بمعنی تبا وقبحا او ہو صوت یدل علی تضجر او اسم الفعل الذی ہو اتضجر آہ فجعل فیه احتمالات ثلاثة مصدر واسم صوت واسم فعل والشارح اشار لاثنین منہا بقوله بمعنی مصدر وبقوله اتضجر منکما فنبه اولا علی انه مصدر وثانیا علی انه اسم فعل فکانه قال یصح ان یفسر بہذا وبذلک فلیتامل ۱۲ ج ۷۰ قوله اے بخیلانتن بوے ناخوش صراح لکن المراد به کلام یوذیہما ۱۲ ۷۱ قوله اتضجر منکما اتضجر تفنگی وبیقراری صراح واشار الشارح الی ان اف اما بمعنی مصدر او اسم فعل فکانه قال یصح ان یفسر بہذا وبذلک وقوله منکما یشیر به الی ان اللام بمعنی من ملخصا من الجمل ۱۲ ۷۲ قوله ولم تخرج من القبور اے زعما منه ان الخروج من القبور لو کان صدقا لحصل قبل انقضاء الدنیا ۱۲ صاوی ۷۳ قوله وہما اے ابواہ قوله یستغیثان الله اے یقولان الغیاث بالله منک ومن قولک وہو استعظام لقوله ویقولان له قوله ویلک دعاء علیه بالثبور والمراد به الحث والتحریض علی الایمان لا حقیقة الہلاک ۱۲ مدارک ۷۴ قوله ویلک منصوب علی المصدر بفعل ملاق له فی المعنی دون الاشتقاق ومثله ویحه وویله وویبه واما علی المفعول به بتقدیر الزمک الله ویلک وعلی کلا التقدیرین فالجملة معمولة لقول مقدر اے یقولان ویلک آمن والقول فی محل نصب علی الحال اے یستغیثان الله قائلین ذلک ۱۲ جمل ۷۵ قوله ویلک آمن بالفارسیة واے برتو صدق وعن الحسن ان ہذه الآیة نزلت فی الکافر العاق لوالدیه المکذب بالبعث وقیل نزلت فی عبد الرحمٰن بن ابی بکر رضی الله عنه قبل اسلامه ۱۲ مدارک ۷۶ قوله درجات فی الکلام تغلیب لان مراتب اہل النار یقال لہا درکات بالکاف لا بالجیم او توسع حیث اطلق الدرجات واراد المنازل مطلقا علویة او سفلیة ۱۲ صاوی ۷۷ قوله ولیوفیہم بالیاء التحتیة لعاصم وابن کثیر ونافع ومعلله محذوف اے وقدر لہم درجات وجازاہم ۱۲ ک ۷۸ قوله یوم یعرض یوم منصوب بقول مقدر اے یقال لہم اذہبتم فی یوم عرضہم وجعل الزمخشری ہذا مثل عرضت الناقة علی الحوض فیکون قلبا ورده الشیخ بان القلب ضرورة وایضا العرض امر نسبی تصح نسبته الی الناقة والی الحوض ۱۲ جمل ۷۹ قوله اذہبتم بہمزة للاکثر من غیر استفہام علی الخبر وبہمزتین محققتین لابن ذکوان عن ابن عامر وبہمزة ومدة لہشام وبہما وتسہیل الثانیة لابن کثیر بدون المد ۱۲ کمالین ۸۰ قوله بغیر الحق الخ وصف کاشف لان الاستکبار لا یکون الا بغیر الحق فان الکبریاء وصف الله وحده ۱۲ صاوی ؞

قَالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا على الطاعة فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حال جَزَآءً منصوب على المصدر بفعله المقدر اي يجزون بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وفي قراءة اِحْسَانًا اي امرناه ان يحسن اليهما فنصب احسانا على المصدر بفعله المقدر ومثله حسنا حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ كُرْهًا وَّوَضَعَتْهُ كُرْهًا اي على مشقة وَحَمْلُهٗ وَفِصٰلُهٗ من الرضاع ثَلٰثُوْنَ شَهْرًا ستة اشهر اقل مدة الحمل والباقي اكثر مدة الرضاع وقيل ان حملت به ستة او تسعة ارضعته الباقي حَتّٰٓى غاية لجملة مقدرة اي وعاش حتى اِذَا بَلَغَ اَشُدَّهٗ هو كمال قوته وعقله ورأيه اقله ثلاث وثلاثون سنة وَبَلَغَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً اي تمامها وهو اكثر الاشد قَالَ رَبِّ الى اخره نزل في ابي بكر الصديق لما بلغ اربعين سنة بعد سنتين من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم امن به ثم امن ابواه ثم ابنه عبد الرحمٰن وابن عبد الرحمٰن ابو عتيق اَوْزِعْنِيْٓ الهمني اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِيْٓ اَنْعَمْتَ بها عَلَيَّ وَعَلٰى وَالِدَيَّ وهي التوحيد وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰىهُ فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله وَاَصْلِحْ لِيْ فِيْ ذُرِّيَّتِيْ فكلهم مؤمنون اِنِّيْ تُبْتُ اِلَيْكَ وَاِنِّيْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ اي قائلوا هذا القول ابو بكر وغيره الَّذِيْنَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ اَحْسَنَ بمعنى حسن مَا عَمِلُوْا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّاٰتِهِمْ فِيْٓ اَصْحٰبِ الْجَنَّةِ حال اي كائنين في جملتهم وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِيْ كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ۝ في قوله تعالى وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ وَالَّذِيْ قَالَ لِوَالِدَيْهِ وفي قراءة بالادغام اريد به الجنس اُفٍّ بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر اي نتنا وقبحا لَّكُمَآ اتضجر منكما اَتَعِدٰنِنِيْٓ وفي قراءة بالادغام اَنْ اُخْرَجَ من القبر وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُوْنُ الامم مِنْ قَبْلِيْ ولم تخرج من القبور وَهُمَا يَسْتَغِيْثٰنِ اللّٰهَ يسالانه الغوث برجوعه ويقولان ان لم ترجع وَيْلَكَ اي هلاكك بمعنى هلكت اٰمِنْ بالبعث اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ به حَقٌّ فَيَقُوْلُ مَا هٰذَآ اي القول بالبعث اِلَّآ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ اكاذيبهم اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ حَقَّ وجب عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بالعذاب فِيْٓ اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ ؕ اِنَّهُمْ كَانُوْا خٰسِرِيْنَ ۝ وَلِكُلٍّ من جنس المؤمن والكافر دَرَجٰتٌ فدرجات المؤمنين في الجنة عالية ودرجات الكافرين في النار سافلة مِّمَّا عَمِلُوْا اي المؤمنون من الطاعات والكافرون من المعاصي وَلِيُوَفِّيَهُمْ اي الله وفي قراءة بالنون اَعْمَالَهُمْ اي جزاءها وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ شيئا ينقص للمؤمنين ويزاد للكفار وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَلَى النَّارِ بان تكشف لهم يقال لهم اَذْهَبْتُمْ بهمزة وبهمزتين وبهمزة ومدة وبهما وتسهيل الثانية طَيِّبٰتِكُمْ باشتغالكم بلذاتكم فِيْ حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ تمتعتم بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ اي الهوان بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ تتكبرون فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُوْنَ ۝ به تعذبون

بها وَاذْكُرْ اَخَا عَادٍ هو هود عليه السلام اِذْ الى اخره بدل اشتمال اَنْذَرَ قَوْمَهٗ خوفهم بِالْاَحْقَافِ واد باليمن به منازلهم وَقَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مضت الرسل مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهٖۤ اى من قبل هود ومن بعده الى اقوامهم اَنْ اى بان قال اَلَّا تَعْبُدُوْۤا اِلَّا اللّٰهَ وجملة وقد خلت معترضة اِنِّیْۤ اَخَافُ عَلَیْكُمْ ان عبدتم غير الله عَذَابَ یَوْمٍ عَظِیْمٍ۝ قَالُوْۤا اَجِئْتَنَا لِتَاْفِكَنَا عَنْ اٰلِهَتِنَا لتصرفنا عن عبادتها فَاْتِنَا بِمَا تَعِدُنَاۤ من العذاب على عبادتها اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ۝ فى انه ياتينا قَالَ هود اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ هو الذى يعلم متى ياتيكم العذاب وَاُبَلِّغُكُمْ مَّاۤ اُرْسِلْتُ بِهٖ اليكم وَلٰكِنِّیْۤ اَرٰىكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ باستعجالكم العذاب فَلَمَّا رَاَوْهُ اى ما هو العذاب عَارِضًا سحابا عرض فى افق السماء مُّسْتَقْبِلَ اَوْدِیَتِهِمْ قَالُوْا هٰذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا اى ممطر ايانا قال تعالى بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهٖ من العذاب رِیْحٌ بدل من ما فِیْهَا عَذَابٌ اَلِیْمٌ۝ مؤلم تُدَمِّرُ تهلك كُلَّ شَیْءٍ مرت عليه بِاَمْرِ رَبِّهَا بارادته اى كل شئ اراد اهلاكه بها فاهلكت رجالهم ونساءهم وصغارهم وكبارهم واموالهم بان طارت بذلك بين السماء والارض ومزقته وبقى هود ومن امن معه فَاَصْبَحُوْا لَا یُرٰۤى اِلَّا مَسٰكِنُهُمْ كَذٰلِكَ كما جزيناهم نَجْزِی الْقَوْمَ الْمُجْرِمِیْنَ۝ غيرهم وَلَقَدْ مَكَّنّٰهُمْ فِیْمَاۤ فى الذى اِنْ نافية او زائدة مَّكَّنّٰكُمْ يا اهل مكة فِیْهِ من القوة والمال وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا بمعنى اسماعا وَّاَبْصَارًا وَّاَفْـِٕدَةً قلوبا فَمَاۤ اَغْنٰى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَاۤ اَبْصَارُهُمْ وَلَاۤ اَفْـِٕدَتُهُمْ مِّنْ شَیْءٍ اى شيئا من الاغناء ومن زائدة اِذْ معمولة لاغنى واشربت معنى التعليل كَانُوْا یَجْحَدُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ بحججه البينة وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ یَسْتَهْزِءُوْنَ۝ اى العذاب وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْقُرٰى اى اهلها كثمود وعاد وقوم لوط وَصَرَّفْنَا الْاٰیٰتِ كررنا الحجج البينات لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُوْنَ۝ فَلَوْلَا هلا نَصَرَهُمْ بدفع العذاب عنهم الَّذِیْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره قُرْبَانًا متقربا بهم الى الله اٰلِهَةً معه وهم الاصنام ومفعول اتخذ الاول ضمير محذوف يعود الى الموصول اى هم وقربانا الثانى والهة بدل منه بَلْ ضَلُّوْا غابوا عَنْهُمْ عند نزول العذاب وَذٰلِكَ اى اتخاذهم الاصنام الهة قربانا اِفْكُهُمْ كذبهم وَمَا كَانُوْا یَفْتَرُوْنَ۝ يكذبون وما مصدرية او موصولة والعائد محذوف اى فيه وَاذكر اِذْ صَرَفْنَاۤ اَملنا اِلَیْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ جن نصيبين اليمن او جن نينوى وكانوا سبعة او تسعة وكان صلى الله عليه وسلم ببطن نخل يصلى باصحابه الفجر رواه الشيخان یَسْتَمِعُوْنَ الْقُرْاٰنَ فَلَمَّا حَضَرُوْهُ قَالُوْۤا اى قال بعضهم لبعض اَنْصِتُوْا اصغوا لاستماعه فَلَمَّا قُضِیَ فرغ من قراءته وَلَّوْا رجعوا اِلٰى قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِیْنَ۝ مخوفين قومهم بالعذاب

له قوله بدل اشتمال اے من قوله اخا عاد او من قال اذ محلها النصب ابدا بالظرفية اوله بان اذكر الحادث يوم كذا فحذف الحادث واقيم الظرف مقامه ١٢ ك ٢ه قوله بالاحقاف جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوقف الشئ اذا اعوج عن ابن عباس رضى الله عنهما هو واد بين عمان ومهرة ١٢ مدارك ٣ه قوله اے من قبل هود الخ لف ونشر مرتب والذين قبله اربعة آدم وشيث وادريس ونوح والذين بعده كصالح وابراهيم واسمٰعيل واسحٰق وسائر بنى اسرائيل ١٢ صاوى ٤ه قوله بان قال اشار بذلك الى ان ان مصدرية او مخففة من الثقيلة والباء المقدرة للتصوير ١٢ صاوى ٥ه قوله انما العلم الخ اے علم وقت اتيان العذاب كما اشار له بقوله متى ياتيكم الخ وفى الكرخى قوله قال انما العلم عند الله اے لاعلم لى بوقت عذابكم ولامدخل لى فيه فاستعجل به وفى ما ذكر اشارة الى نفى العلم عن نفسه واثباته لله تعالى على ما يدل عليه القصر كناية عن نفى مدخلية فيه واستقلال الله تعالى به وبهذا يظهر مطابقة قوله انما العلم عند الله جوابا لقولهم فاتنا بما تعدنا فلا حاجة الى ما ذكره الزمخشرى فانه يجر الى سد باب الدعاء ١٢ جمل ٦ه قوله اے ما هو العذاب يشير الى ان الضمير يرجع الى ما تقدم وهو العذاب واختار الزمخشرى انه مبهم يفسره قوله عارضا وهو اما تمييز او حال وتعقب عليه بان الضمير انما يكون مبهما يفسره ما بعده فى باب رب ونعم وبان النحاة لايعرفون تفسيره ومر فى البقرة مثله فى قوله تعالى فسواهن سبع سموات سحابا عرض فى افق السماء فى القاموس العارض السحاب المعترض فى الافق ١٢ كمالين ٧ه قوله مستقبل اوديتهم اے متوجه اوديتهم والاضافة فيه لفظية ولذا وقع صفة للنكرة وكذا فى قوله ممطرنا واليه اشار المص بقوله اى ممطر ايانا ١٢ ك ٨ه قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان قوله بل هو الخ من كلامه تعالى ويصح ان يكون من كلام هود ردا لقولهم هذا عارض ممطرنا وهو الاولى ١٢ صاوى ٩ه قوله فاهلكت رجالهم الخ قدر هذا ليعطف عليه قوله فاصبحوا الخ فهو معطوف على هذا المقدر. روى ان هودا لما احس بالريح اعتزل بالمؤمنين فى الحظيرة وجاءت الريح فامالت الاحقاف على الكفرة فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية ايام ثم كشفت عنهم الرمل واحتملتهم فقذفتهم فى البحر. بيضاوى وقوله وجاءت الريح فرأوا ما كان خارجا من ديارهم من الرجال والمواشى تطيرهم الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجاءت الريح فقلعت الابواب وصرعتهم وامالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية ايام لهم انين ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمل فاحتملتهم ورمتهم فى البحر ١٢ جمل ١٠ه قوله وبقى هود ومن معه الخ وكانوا اربعة آلاف وفى الخازن وقيل ان هود عليه السلام لما احس بالريح خط على نفسه وعلى من هو معه من المؤمنين خطا فكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التى تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة عظيمة لهود عليه الصلوة والسلام ١٢ جمل ١١ه قوله فاصبحوا الخ اے صاروا بحيث لو حضرت بلادهم لا ترى الامساكنهم. بيضاوى يعنى ان الخطاب له صلى الله عليه وسلم على الفرض والتقدير ويجوز ان يكون عاما لكل من يصلح للخطاب شهاب وفى الخازن والمعنى لاترى الاآثار مساكنهم لان الريح لم تبق منها الا الآثار والمساكن معطلة ١٢ جمل ١٢ه قوله نافية اے بمعنى ما ولم يؤت بلفظها دفعا لثقل التكرار ويكون المعنى ولقد مكناكم ويصح ان تكون شرطية وجوابها محذوف والتقدير ولقد مكناهم فى الذى ان مكناكم فيه طغيتم وبغيتم واو فيهما او لها ١٢ ١٣ه قوله اذ معمولة لاغنى الظاهر ان يقول ظرف لما اغنى لانه متعلق بالنفى لابالمنفى ١٢ ك ١٤ه قوله اذ معمولة لاغنى اے اذ نصب بقوله فما اغنى وجرى مجرى التعليل مدارك وقوله واشربت اى غلبت يقال اشرب الابيض حمرة اے علاه واشرب فى قلبه حبه اے خالطه من الصراح ١٢ ١٥ه قوله واشربت معنى التعليل قال الزمخشرى اذ ظرف جرى مجرى التعليل لاستواء مؤدى التعليل والظرف فى قولك ضربته لاساءته وضربته اذا ساء لانك اذا ضربته فى وقت اساءته فانما ضربته فيه لوجود اساءته فيه الا ان اذ وحيث غلبتا دون ساير الظروف فى ذلك ١٢ ك ١٦ه قوله متقربا والتقرب وان كان لازما لايتاتى منه وزن المفعول لكنه صار باللام متعديا ومفعول اتخذوا الاول ضمير محذوف يعود الے الموصول وقربانا الثانى وآلهة بدل منه يعنى هلا نصرهم الذين اتخذوهم من دون الله متقربا بهم اے الله شفعاء اے الآلهة والظاهر ما قاله غيره ان المفعول الثانى آلهة وقربانا حال منه مقدم عليه او مفعول له ١٢ ك ١٧ه قوله ومفعول اتخذوا الخ عبارة السمين قوله قربانا آلهة فيه اوجه احدها ان المفعول الاول لاتخذوا محذوف هو عائد الموصول وقربانا نصب على الحال وآلهة هو المفعول الثانى للاتخاذ والتقدير فهلا نصرهم الذين اتخذوهم متقربا بهم آلهة الثانى ان المفعول الاول محذوف ايضا كما تقدم تقديره وقربانا مفعول ثان وآلهة بدل منه واليه نحا ابن عطية والحوفى وابو البقاء الثالث ان قربانا مفعول من اجله وعزاه الشيخ للحوفى قلت واليه ذهب ابو البقاء ايضا وعلى هذا فآلهة مفعول ثان والاول محذوف كما تقدم ١٢ ج ١٨ه قوله نفرا بفتحتين عدة رجال من ثلاثة الى عشرة ١٢ ١٩ه قوله نينوى بكسر اوله وضم النون الثانية وفتح الواو قرية بالموصل ليونس عليه السلام ١٢ ك ٢٠ه قوله وكانوا سبعة اسمائهم منشى وناشى ومناصين وماضر والاحقب كذا فى المواهب نقلا عن ابن دريد ولم يسم الاثنين او تسعة والاخير هو المروى عن ابن عباس عند الطبرانى وابن جرير ١٢ ك ٢١ه قوله وكان صلى الله عليه وسلم ببطن نخلة فيه تسامح لان هذا المكان الذى هو موضع على ليلة من مكة فى طريق الطائف يقال له نخلة ويقال له بطن نخلة واما بطن نخل فهو مكان الذى صلى فيه صلى الله عليه وسلم الصلاة المشهورة بصلاة الخوف وهو على مرحلتين من المدينة وقوله باصحابه فيه شئ ايضا اذ لم يثبت انه كان معه فى تلك القصة الا زيد بن حارثة وقوله الفجر فيه تسامح ايضا لان هذه الواقعة كانت قبل فرض الصلاة ولذلك حمل بعضهم الصلاة على الركعتين اللتين كان يصليهما قبل فرض الخمس جمل وعبارة المواهب خرج بعد موت ابى طالب وكان معه زيد بن حارثة فاقام به شهرا يدعوا اشراف ثقيف الى الله تعالى فلم يجيبوه واغروا به سفهاؤهم وعبيدهم ليسبونه ولما انصرف عليه الصلوة والسلام عن اهل الطائف راجعا الى مكة نزل نخلة وهو موضع على ليلة من مكة صرف الله اليه سبعة من جن نصيبين وكان عليه الصلاة والسلام قد قام فى جوف الليل ليصلى وفى تفسير الكبير وكان قد اتفق ان النبى صلى الله عليه وسلم لما ايس من اهل مكة ان يجيبوه خرج الى الطائف ليدعوهم الى الاسلام فلما انصرف الى مكة وكان ببطن نخل قام يقرأ القرآن فى صلاة الفجر فمر به نفر من اشراف جن ١٢ ٢٢ه قوله ببطن نخل اسم موضع بين مكة والطائف وذلك حين رجع النبى صلى الله عليه وسلم من الطائف راجعا الى مكة حين يئس من خبر ثقيف ١٢ ك ٢٣ه قوله يصلى باصحابه الفجر رواه الشيخان ولابن ابى شيبة عن ابن مسعود وهبطوا على النبى صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة فلما سمعوه قالوا انصتوا فانزل الله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الآية ١٢ كمالين ٢٤ه قوله يستمعون القرآن الخ جمعه مراعاة لمعنى النفر ولو راعى لفظه لقال يستمع ١٢ صاوى

۵۱ قوله وكانوا يهودا اى وقد اسلموا في هذه الواقعة واسلم من قومهم حين رجعوا اليهم وانذروهم وهم سبعون وقال العلماء ان الجن فيهم اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام وفي مسلميهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع وروى انهم اصناف ثلاثة صنف لهم اجنحة يطيرون بها وصنف على صورة الحيات والكلاب وصنف يحلون ويظعنون واختلف في مؤمني الجن فقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار وعليه ابو حنيفة والليث وبعد نجاتهم من النار يقال لهم كونوا ترابا وقال الائمة الثلاثة هم يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون ويتنعمون وقيل انهم يكونون حول الجنة في ربض ورحاب وليسوا فيها ۱۲ صاوی ۵۲ قوله من بعد موسى اى من بعد كتاب موسى وانما قالوه لانهم كانوا على اليهودية واسلموا مدارك وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الجن لم تكن سمعت بامر عيسى عليه السلام ۱۲ ابو السعود ۵۳ قوله وامنوا به الخ اراد به ما سمعوا من الكتاب وصفوه بالدعوة الى الله تعالى بعد ما وصفوه بالهداية الى الحق والصراط المستقيم لتلازمهما دعواهم الى ذلك بعد بيان حقيقته واستقامته ترغيبا لهم في الاجابة ۱۲ ابو السعود ۵۴ قوله ولا تغفر الخ ليس على اطلاقه فان الحربي يسقط عنه القتل والعقب ۱۲ ک ۵۵ قوله ويجركم الخ قال ابو حنيفة رح لا ثواب لهم الا النجاة من النار وقال صاحباه لهم الثواب والعقاب وهو قول مالك قال النسفي وتوقف في ثوابهم ابو حنيفة ولم يجزم بعدم الثواب ۱۲ ک ۵۶ قوله اولئك الخ هذا آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن واما قوله اولم يروا الخ فهو من كلام الله توبيخ لمنكري البعث ۱۲ جمل ۵۷ قوله لان الكلام في قوة اليس الله بقادر اشارة الى الجواب عما يرد ان الباء انما تزاد بعد النفي وما في حيزان مثبت وحاصل الجواب ان النفي وارد في صدر الآية وما في حيزها كانه قيل اليس الله بقادر ولذا اجيب عنه بقوله بلى الخ فاستقيم القول بزيادة الباء على حاله ۱۲ ۵۸ قوله يقال لهم الخ قدره اشارة الى ان يوم ظرف لمحذوف والى ان قوله اليس هذا بالحق مقول لقول محذوف ۱۲ صاوی ۵۹ قوله وربنا الخ الواو للقسم واكدوا جوابهم به كانهم يطمعون في الخلاص بالاعتراف بحقية ما هم فيه ۱۲ ابو السعود ۶۰ قوله كما صبر اولوا العزم الخ الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف وما مصدرية والتقدير صبرا مثل صبر اولي العزم ۱۲ صاوی ۶۱ قوله ذووا الثبات والصبر على الشدائد في القاموس عزم على الامر اراد فعله وقطع عليه او جد في الامر واولو العزم من الرسل الذين عزموا على امر الله فيما عهد اليهم انتهى وقال غيره العزم والعزيمة ما عقدت عليه في الصبر والعزم ايضا القوة على الشيء والثبات عليه فالمراد به المجتهدون المجدون والصابرون على امر الله فيما عهد اليهم او قدره وقضاه عليهم ومطلق الجد والجهد والصبر موجود في جميع الرسل بل الانبياء عليهم السلام فلذا ذهب جمهور المفسرين في هذه الآية الى انهم جميع الرسل واختاره المفسر حيث قال ومن للبيان الخ اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس اولو العزم من الرسل النبي صلى الله عليه وسلم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ولابن عساكر عن قتادة هم نوح وهود وابراهيم وشعيب وموسى ولابن المنذر عن ابن جريج هم اسمعيل ويعقوب وايوب وليس آدم منهم ولا يونس ولا سليمان ولابن مردويه عن ابن عباس هم نوح وهود وصالح وموسى وداود وسليمان وله عن جابر هم ثلثمائة وثلثة عشر وقال مقاتل هم ستة نوح وابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف وايوب وزاد صاحب القاموس عليهم موسى وداود وعيسى فهم تسعة في التيسير هو الصحيح ۱۲ كمالين ۶۲ قوله وقيل للتبعيض قال في المدارك من للتبعيض والمراد باولي العزم ما ذكر في الاحزاب واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ويونس ليس منهم لقوله لا تكن كصاحب الحوت وكذا آدم عليه السلام لقوله تعالى ولم نجد له عزما او للبيان فيكون اولوا العزم صفة الرسل كلهم ۱۲ ۶۳ قوله ولم نجد له عزما الخ اى تاملا ان ارادتنا اكله من الشجرة غلبت ارادته عدم الاكل منها والا فكل نبي صاحب عزم غير انهم يتفاوتون فيه على حسب مراتبهم قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ۱۲ صاوی ۶۴ قوله ولا تستعجل لهم الخ اى لكفار قريش بالعذاب اى لا تدع لهم بتعجيله فانه نازل بهم لا محالة وان تاخر ۱۲ مدارك ۶۵ قوله بلاغ آه العامة على رفعه وفيه وجهان احدهما انه خبر مبتدأ محذوف فقدره بعضهم تلك الساعة بلاغ لدلالة قوله الا ساعة من نهار وقيل تقديره هذا اى القرآن والشرع بلاغ والثاني انه مبتدأ والخبر قوله لهم الواقع بعد قوله ولا تستعجل اى لهم بلاغ فيوقف على ولا تستعجل وهو ضعيف جدا للفصل بالجملة التشبيهية ولان الظاهر تعلق لهم بالاستعجال وقرأ زيد بن علي والحسن وعيسى بلاغا نصبا على المصدر اى بلغ بلاغا ويؤيده قراءة ابي مجلز بلغ امرا وقرئ ايضا بلغ فعلا ماضيا ويؤخذ من كلام مكي انه يجوز نصبه نعتا لساعة فانه قال ولو قرئ بلاغا بالنصب على المصدر او على النعت لساعة جاز قلت قد قرئ به وكانه لم يطلع على ذلك وقرأ الحسن ايضا بلاغ بالجر وخرج على انه وصف لنهار على حذف مضاف اى من نهار ذي بلاغ او وصف الزمان بالبلاغ مبالغة ۱۲ ج ۶۶ قوله فهل يهلك الخ اى لا يكون الهلاك والدمار الا للكافرين واما من مات على الايمان ولو عاصيا فهو فائز ولا يقال له هالك وهذه الآية ارجى آية في القرآن لانها تطمع في سعة فضل الله ورحمته فائدة نقل القرطبي عن ابن عباس ان المرأة اذا تعسر وضعها تكتب هاتان الآيتان والكلمتان في صحيفة ثم تغسل وتسقى منها فانها تلد سريعا وهو بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحان الله رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون ۱۲ صاوی ۶۷ قوله سورة القتال وتسمى سورة محمد وسورة الذين كفروا ۱۲ خطيب ۶۸ قوله مدنية الخ قال ابن عباس هذه السورة مدنية الا آية منها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر الى البيت وهو يبكي خوفا على فراقه وهي وكاين من قرية الآية وهو مبني على ان المكي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمشهور ان المكي ما نزل قبل الهجرة والمدني ما نزل بعدها ولو في مكة فعليه تكون هذه الآية مدنية ۱۲ جمل

ان لم يؤمنوا وكانوا يهودا قالوا يقومنا انا سمعنا كتبا هو القران انزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه اى تقدمه كالتورية يهدي الى الحق الاسلام والى طريق مستقيم ۝ اى طريقه يقومنا اجيبوا داعي الله محمدا صلى الله عليه وسلم الى الايمان وامنوا به يغفر لكم الله من ذنوبكم اى بعضها لان منها المظالم ولا تغفر الا برضى اربابها ويجركم من عذاب اليم ۝ مؤلم ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الارض اى لا يعجز الله بالهرب منه فيفوته وليس له لمن لا يجب من دونه اى الله اولياء انصار يدفعون عنه العذاب اولئك الذين لم يجيبوا في ضلل مبين ۝ بين ظاهر اولم يروا يعلموا اى منكروا البعث ان الله الذي خلق السموت والارض ولم يعي بخلقهن لم يعجز عنه بقدر خبر ان وزيدت الباء فيه لان الكلام في قوة اليس الله بقادر على ان يحيي الموتى بلى هو قادر على احياء الموتى انه على كل شيء قدير ۝ ويوم يعرض الذين كفروا على النار بان يعذبوا بها يقال لهم اليس هذا التعذيب بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ۝ فاصبر على اذى قومك كما صبر اولوا العزم ذووا الثبات والصبر على الشدائد من الرسل قبلك فتكون ذا عزم ومن للبيان فكلهم ذوو عزم وقيل للتبعيض فليس منهم ادم لقوله تعالى ولم نجد له عزما ولا يونس لقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت ولا تستعجل لهم لقومك نزول العذاب بهم قيل كانه ضجر منهم فاحب نزول العذاب بهم فامر بالصبر وترك الاستعجال للعذاب فانه نازل بهم لا محالة كانهم يوم يرون ما يوعدون من العذاب في الاخرة لطوله لم يلبثوا في الدنيا في ظنهم الا ساعة من نهار هذا القران بلغ تبليغ من الله اليكم فهل اى لا يهلك عند رؤية العذاب الا القوم الفسقون ۝ اى الكافرون

ع ۹

سورة القتال مدنية الا وكاين من قرية الاية او مكية وهي ثمان او تسع وثلثون اية

بسم الله الرحمن الرحيم

الذين كفروا من اهل مكة وصدوا غيرهم عن سبيل الله اى الايمان اضل احبط اعمالهم ۝ كاطعام الطعام وصلة الارحام فلا يرون لها في الاخرة ثوابا ويجزون بها في الدنيا من فضله والذين امنوا اى الانصار وغيرهم وعملوا الصلحت وامنوا بما نزل على محمد اى القران وهو الحق من ربهم (جملة معترضة ۱۲ ک) كفر عنهم غفر لهم سياتهم واصلح بالهم ۝ اى حالهم فلا يعصونه ذلك اى اضلال الاعمال وتكفير السيات بان بسبب ان الذين كفروا اتبعوا الباطل الشيطان وان الذين امنوا اتبعوا الحق القران من ربهم كذلك اى مثل ذلك البيان يضرب الله للناس امثالهم ۝ يبين احوالهم اى فالكافر يحبط عمله والمؤمن يغفر

يشير الى ان المثل بمعنى الحال والصفة ۱۲ ک

۱۹ قوله الذين كفروا مبتدأ وقوله اضل اعمالهم خبره ومناسبة هذه الآية لآخر الاحقاف ظاهرة وذلك كان قائلا قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم اعمال صالحة كاطعام طعام ونحوه والله لا يضيع اجر المحسنين فاجاب بان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم وابطلها ۱۲ ص ۲۰ قوله وصدوا غيرهم قيل المعنى وامتنعوا عن الدخول في الاسلام فيكون تاكيدا لما قبله قال الجوهري صد عنه صدودا اعرض وصده عن الامر صدا منعه وصرفه عنه ۱۲ ک ۲۱ قوله احبط هو من ضل عني كذا ضاع وهلك لا من الضلال المقابل للهداية ۱۲ ک ۲۲ قوله يجزون بها في الدنيا الخ اى بان يوسع لهم في المال ويزاد لهم في الولد والعافية وغير ذلك حيث لم يقصدوا بها فخرا ولا رياء ۱۲ صاوی ۲۳ قوله والذين آمنوا الخ اى صدقوا بقلوبهم ونطقوا بالسنتهم وقوله وعملوا الصالحات العطف يقتضي المغايرة فاستفيد منه ان العمل الصالح ليس داخلا في حقيقة الايمان بل هو شرط كمال كما هو مختار الاشاعرة ۱۲ صاوی ۲۴ قوله آمنوا عطف خاص على عام والنكتة تعظيمه والاعتناء بشانه اشارة الى ان الايمان لا يتم بدونه ولذا اكده بقوله وهو الحق اى الثابت الذي ينسخ غيره وهو لا ينسخ ۱۲ ۲۵ قوله امثالهم آه الضمير راجع الى الناس او الى المذكورين من الفريقين على انه يضرب امثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم وقد جعل اتباع الباطل مثلا لعمل الكافرين واتباع الحق مثلا لعمل المؤمنين او جعل الاضلال مثلا لخيبة الكفار وتكفير السيئات مثلا لفوز الابرار ۱۲ مدارك

زلله فَاِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَضَرْبَ الرِّقَابِ مصدر بدل من اللفظ بفعله اى فاضربوا رقابهم اى
اقتلوهم وعبر بضرب الرقاب لان الغالب فى القتل ان يكون بضرب الرقبة حَتّٰۤى اِذَاۤ اَثْخَنْتُمُوْهُمْ اى اكثرتم
فيهم القتل فَشُدُّوا اى فامسكوا عنهم واسروهم وشدوا الْوَثَاقَ ما يوثق به الاسرى فَاِمَّا مَنًّۢا بَعْدُ مصدر
بدل من اللفظ بفعله اى تمنون عليهم باطلاقهم من غير شئ وَاِمَّا فِدَآءً اى تفادونهم بمال واسرى
مسلمين حَتّٰى تَضَعَ الْحَرْبُ اى اهلها اَوْزَارَهَا اثقالها من السلاح وغيره بان يسلم الكفار او يدخلوا فى
العهد وهذه غاية للقتل والاسر ذٰلِكَ خبر مبتدأ مقدر اى الامر فيهم ما ذكر وَلَوْ يَشَآءُ اللّٰهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ بغير
قتال وَلٰكِنْ امركم به لِّيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ منهم فى القتال فيصير من قتل منكم الى الجنة ومنهم الى النار وَ
الَّذِيْنَ قُتِلُوْا وفى قراءة قاتلوا الاية نزلت يوم احد وقد فشا فى المسلمين القتل والجراحات فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
فَلَنْ يُّضِلَّ يحبط اَعْمَالَهُمْ ۝ سَيَهْدِيْهِمْ فى الدنيا والاخرة الى ما ينفعهم وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ۝ حالهم فيهما وما
فى الدنيا لمن لم يقتل وادرجوا فى قتلوا تغليبا وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا بينها لَهُمْ ۝ فيهتدون الى مساكنهم منها
وازواجهم وخدمهم من غير استدلال يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ اى دينه ورسوله يَنْصُرْكُمْ على
عدوكم وَيُثَبِّتْ اَقْدَامَكُمْ ۝ يثبتكم فى المعترك وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة مبتدأ خبره تعسوا يدل عليه
فَتَعْسًا لَّهُمْ اى هلاكا وخيبة من الله وَاَضَلَّ اَعْمَالَهُمْ ۝ عطف على تعسوا ذٰلِكَ اى التعس والاضلال
بِاَنَّهُمْ كَرِهُوْا مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ من القراٰن المشتمل على التكاليف فَاَحْبَطَ اَعْمَالَهُمْ ۝ اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ
فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ اهلك انفسهم واولادهم واموالهم وَ
لِلْكٰفِرِيْنَ اَمْثَالُهَا ۝ امثال عاقبة من قبلهم ذٰلِكَ اى نصر المؤمنين وقهر الكافرين بِاَنَّ اللّٰهَ مَوْلَى ولى و
ناصر الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَاَنَّ الْكٰفِرِيْنَ لَا مَوْلٰى لَهُمْ ۝ اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِىْ
مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ؕ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَتَمَتَّعُوْنَ فى الدنيا وَيَاْكُلُوْنَ كَمَا تَاْكُلُ الْاَنْعَامُ اى ليس لهم همة الا
بطونهم وفروجهم ولا يلتفتون الى الاخرة وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ ۝ منزل ومقام ومصير وَكَاَيِّنْ وكم مِّنْ قَرْيَةٍ اريد بها
اهلها هِىَ اَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرْيَتِكَ مكة اى اهلها الَّتِىْۤ اَخْرَجَتْكَ ۚ روعى لفظ قرية اَهْلَكْنٰهُمْ روعى معنى قرية
الاولى فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۝ من اهلاكنا اَفَمَنْ كَانَ عَلٰى بَيِّنَةٍ حجة وبرهان مِّنْ رَّبِّهٖ وهم المؤمنون كَمَنْ زُيِّنَ
لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ فراٰه حسنا وهم كفار مكة وَاتَّبَعُوْۤا اَهْوَآءَهُمْ ۝ فى عبادة الاوثان اى لا مماثلة بينهما مَثَلُ
اى صفة الْجَنَّةِ الَّتِىْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ ؕ المشتركة بين داخليها مبتدأ خبره فِيْهَاۤ اَنْهٰرٌ مِّنْ

ﻟﻪ قوله والقصر اى لابن كثير كضارب وحذر اى متغير من اسن الماء بفتح السين اسے تغير ۱۲ ک ۵۲ قوله لم يتغير طعمه اى فلا يعود حامضا ولا مكروه الطعم ۱۲ صاوی ۵۳ قوله لذة تانيث لذ وهو اللذيذ قوله للشاربين اى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات الخمر ۱۲ مدارک ۵۴ قوله لذة للشاربين آه اى ليس فيها حموضة ولا غضاضة ولا مرارة ولم تدنسها الارجل بالدوس ولا الايدى بالعصر وليس فى شربها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هى لمجرد الالتذاذ فقط وفى الكرخى قوله لذة يجوز ان يكون تانيث لذ ولذ بمعنى لذيذ ولا تاويل على هذا ويجوز ان يكون مصدرا وصف به ففيه التاويلات المشهورة ۱۲ ج ۵۵ قوله ومغفرة الخ عطف على المبتدأ المحذوف او مبتدأ خبره محذوف اى لهم مغفرة ۱۲ ک ۵۵ قوله فهو راض عنهم ورفع بذلك ما يقال ان المغفرة تكون قبل دخول الجنة والآية تقتضى انها فيها فاجاب المفسر بان المراد بالمغفرة الرضا وهو يكون فى الجنة والظاهر انه يرفع عنهم التكاليف فيما ياكلونه ويشربونه بخلاف الدنيا فان ماكولها ومشروبها يترتب عليه الحساب والعقاب ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه ۱۲ صاوی ۵۶ قوله خبر مبتدأ مقدر اى ان قوله كمن هو خالد فى النار خبر لمحذوف والاستفهام للانكار اى لا يستوى من هو فى هذا النعيم المقيم بمن هو خالد فى النار ۱۲ صاوی ۵۷ قوله امن هو فى هذا النعيم هذا هو المبتدأ المقدر والخبر هو المذكور فى الآية والاستفهام انكارى وقوله وسقوا معطوف على هو خالد عطف صلة فعلية على صلة اسمية وفى المعطوف مراعاة معنى من وفى المعطوف عليه مراعاة لفظها ۱۲ جمل ۵۸ قوله اى مصارينهم مصير... روده مصران روده مثل رغيف ورغفان مصارين جمع الجمع كذا فى الصراح ۱۲ ۵۹ قوله عن ياء الخ اى امعاء جمع معا اصله معى والدليل عليه قولهم للتثنية معيان ۱۲ ۶۰ قوله فى خطبة الجمعة فحينئذ تكون هذه الآية مدنية وكذا ما بعدها من الآية الآتية لتكون مستثناة من القول بان السورة مكية ۱۲ جمل ۶۱ قوله فى خطبة الجمعة الخ قال مقاتل انه صلعم كان يعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سالوا ابن مسعود استهزاء ماذا قال رسول الله صلعم واخرج ابن المنذر كان المؤمنون والمنافقون يجتمعون الى النبى صلعم فيستمع المؤمنون ما يقول منه ويعونه وتسمعه المنافقون فلا يعونه فاذا رجعوا سالوا المؤمنين ماذا قال آنفا فنزلت ۱۲ ک ۶۲ قوله اى الساعة يشير الى انه منصوب على الظرفية والى ذلك يشير قول البغوى اى الآن قال الزمخشرى انه اسم للساعة التى هى فيها من الانف بمعنى التقدم لتقدمها على الوقت الحاضر وقال القاضى هو ظرف بمعنى وقتا مؤتنفا من الائتناف ويقال استنفأت الامر اى ابتدأته اسم فاعل على غير القياس او على تجريده من الزوائد فانه لم يسمع له فعل ثلاثى بل استأنف وائتنف قال ابو حيان انه يتعين نصبه على الحالية وانه لم ينقل احد من النحاة بانه يكون ظرفا ۱۲ كمالين ۶۳ قوله اى لا يرجع اليه بالياء اى لا يرجع اليه النبى صلى الله عليه وسلم الى مثل ذلك الكلام بعد وفى نسخة صحيحة بالنون اى لا نرجع ولا نذهب الى النبى صلى الله عليه وسلم او لا نرده ولا نصرفه ۱۲ كمالين ۶۴ قوله والذين اهتدوا الساعين الله حال المنافقين وانهم لا ينتفعون بما يسمعون بين حال المؤمنين وانهم ينتفعون بما يسمعون ۱۲ صاوی ۶۵ قوله منها بعثة النبى الخ اى ان من علاماتها الصغرى بعثة النبى صلى الله عليه وسلم وقد حصل بالفعل واما العلامات الكبرى فستأتى وانما عبر عن الجميع بالماضى لتحقق الوقوع على حد اتى امر الله ۱۲ صاوی ۶۶ قوله والدخان اى دخان الجوع الذى تدعى فى زمنه صلى الله عليه وسلم على قريش والدخان الآتى قرب الساعة ۱۲ ک ۶۷ قوله فانى لهم خبر مقدم وذكراهم مبتدأ مؤخر واذا وما بعدها معترض وجوابها محذوف دل عليه ما قبله والمعنى كيف لهم التذكر اذا جاءتهم الساعة فكيف يتذكرون ۱۲ صاوی ۶۸ قوله فاعلم انه لا اله الا الله مرتب على ما قبله كانه قال اذا علمت انه لا ينفع التذكر اذا حضرت الساعة فدم على ما انت عليه من العلم بالوحدانية فانه النافع يوم القيامة وعبر بالعلم اشارة الى ان غيره لا يكفى فى التوحيد كالظن والشك والوهم واعلم ان العلم مراتب الاولى العلم بالدليل ولو جمليا ويسمى علم يقين وهذا هو المطلوب فى التوحيد الذى يخرج به المكلف عن ورطة التقليد وهو الجزم من غير دليل وفيه خلاف الثانية العلم مع مراقبة الله ويسمى عين يقين الثالثة العلم مع المشاهدة ويسمى حق يقين وفى هذه المراتب فليتنافس المتنافسون ۱۲ صاوی ۶۹ قوله واستغفر لذنبك الخ والمعنى فاثبت على ما انت عليه من العلم بوحدانية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك وفى شرح التاويلات جاز ان يكون له ذنب فامره بالاستغفار له ولكنه لا نعلمه غير ان ذنب الانبياء ترك الافضل دون مباشرة القبيح وذنوبنا مباشرة القبائح من الصغائر والكبائر وقيل التفات فى هذه الآيات لعطف جملة على جملة بينها انفصال ۱۲ مدارک ۷۰ قوله لتستن به الخ وهذا احد من الوجوه التى ذكرها الشيخ المحدث الدهلوى فى مدارج النبوة وفى روح البيان وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام من ترك الاولى وعبر عنه بالذنب نظرا الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الابرار سيئات المقربين وارشاد له الى التواضع وهضم النفس واستقصار العمل ۱۲ ۷۱ قوله منصرفكم بفتح الراء موضع انصرافكم فان المتقلب اسم مكان من التقلب بمعنى الانصراف ۱۲ كمالين ۷۲ قوله ماويكم آه كذا نقل عن مقاتل وابن جرير وعن ابن عباس متقلبكم فى الدنيا ومثويكم فى الآخرة رواه عبد بن حميد وابن المنذر ۱۲ ک ۷۳ قوله ويقول الذين آمنوا الخ من هنا الى آخر السورة لا يظهر الا كونه مدنيا اذ القتال لم يشرع الا بالمدينة وكذلك النفاق لم يظهر الا بها فيحمل القول فيما تقدم بانها مكية على اغلبها واكثرها وكذا يحمل القول بانها مدنية على البعض منها ۱۲ جمل ۷۴ قوله فاولى لهم آه اى كان الاولى بهم طاعة الله وطاعة رسوله فاللام بمعنى الباء كذا روى عن عطاء عن ابن عباس وروى عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة اولى لهم وعيد ثم انقطع الكلام فقال طاعة وقول معروف خير لهم ۱۲ ک ۷۵ قوله اے حسن لك يعنى ان خبره محذوف والعطف من قبيل عطف الجملة والمعنى ان الطاعة اولى لهم والقول المعروف خير لك

مَّاۗءٍ غَيْرِ اٰسِنٍ بالمد والقصر كضارب وحذر اى غير متغير بخلاف ماء الدنيا فيتغير لعارض وَاَنْهٰرٌ مِّنْ لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهٗ بخلاف لبن الدنيا لخروجه من الضروع وَاَنْهٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لذيذة لِّلشّٰرِبِيْنَ ۚ بخلاف خمر الدنيا فانها كريهة عند الشرب وَاَنْهٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى بخلاف عسل الدنيا فانه لخروجه من بطون النحل يخالطه الشمع وغيره وَلَهُمْ فِيْهَا اصناف مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ فهو راض عنهم مع احسانه اليهم بما ذكر بخلاف سيد العبيد فى الدنيا فانه قد يكون مع احسانه اليهم ساخطا عليهم كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِى النَّارِ خبر مبتدأ مقدر اى امن هو فى هذا النعيم وَسُقُوْا مَاۗءً حَمِيْمًا اى شديد الحرارة فَقَطَّعَ اَمْعَاۗءَهُمْ ۝ اى مصارينهم فخرجت من ادبارهم وهو جمع معا بالقصر والفه عوض عن ياء لقولهم معيان وَمِنْهُمْ اى الكفار مَّنْ يَّسْتَمِعُ اِلَيْكَ ۚ فى خطبة الجمعة وهم المنافقون حَتّٰۗى اِذَا خَرَجُوْا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوْا لِلَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ لعلماء الصحابة منهم ابن مسعود وابن عباس استهزاء وسخرية مَاذَا قَالَ اٰنِفًا ۣ بالمد والقصر اى الساعة اى لا نرجع اليه اُولٰۗىِٕكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ بالكفر وَاتَّبَعُوْۗا اَهْوَاۗءَهُمْ ۝ فى النفاق وَالَّذِيْنَ اهْتَدَوْا وهم المؤمنون زَادَهُمْ اللّٰهُ هُدًى وَّاٰتٰىهُمْ تَقْوٰىهُمْ ۝ الهمهم ما يتقون به النار فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ ما ينتظرون اى كفار مكة اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاْتِيَهُمْ بدل اشتمال من الساعة اى ليس الامر الا ان تاتيهم بَغْتَةً ۚ فجأة فَقَدْ جَاۗءَ اَشْرَاطُهَا ۚ علاماتها منها بعثة النبى صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان فَاَنّٰى لَهُمْ اِذَا جَاۗءَتْهُمْ السّاعة ذِكْرٰىهُمْ ۝ تذكرهم اى لا تنفعهم فَاعْلَمْ اَنَّهٗ لَاۗ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اى دم يا محمد على علمك بذلك النافع فى القيامة وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْۢبِكَ لاجله قيل له ذلك مع عصمته لتستن به امته وقد فعله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم انى لاستغفر الله فى كل يوم مائة مرة وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ۭ فيه اكرام لهم بامر نبيهم بالاستغفار لهم وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ منصرفكم لاشتغالكم بالنهار وَمَثْوٰىكُمْ ۝ ماويكم الى مضاجعكم بالليل اى هو عالم بجميع احوالكم لا يخفى عليه شئ منها فاحذروه والخطاب للمؤمنين وغيرهم وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا طلبا للجهاد لَوْلَا هلا نُزِّلَتْ سُوْرَةٌ ۚ فيها ذكر الجهاد فَاِذَاۗ اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ مُّحْكَمَةٌ اى لم ينسخ منها شئ وَّذُكِرَ فِيْهَا الْقِتَالُ ۙ اى طلبه رَاَيْتَ الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اى شك وهم المنافقون يَّنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ۭ خوفا منه وكراهية له اى فهم يخافون من القتال ويكرهونه فَاَوْلٰى لَهُمْ ۝ۚ مبتدأ خبره طَاعَةٌ وَّقَوْلٌ مَّعْرُوْفٌ ۣ اى حسن لك فَاِذَا عَزَمَ الْاَمْرُ ۣ اى فرض القتال فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ فى الايمان والطاعة لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ۝ۚ وجملة لو جواب اذا فَهَلْ عَسَيْتُمْ بكسر السين وفتحها وفيه التفات عن الغيبة الى الخطاب اى لعلكم اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم عن الايمان اَنْ

بالمحسن وقال البغوى فاولى لهم الطاعة وقول معروف بالاجابة وهذا يدل على انه عطف على الطاعة اى يليق بهم الطاعة والقول ۱۲ ک ۷۶ قوله اى حسن تفسير لمعروف وقوله لك متعلق بكل من طاعة من الجمل ويمكن ان يقال ان قوله حسن لك خبر لقوله تعالى قول معروف اى قول معروف حسن لك ويكون قوله تعالى طاعة خبر لقوله تعالى فاولى لهم ۱۲ ۷۷ قوله فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله الآية بالفارسية پس لازم شد امر قتال پس اگر راست گفتندی با خدای در اظہار حرص بر جہاد وقوله لكان اى الصدق خيرا لهم من الكذب والنفاق والقعود عن الجهاد واعلم انه كما يلزم الصدق والاجابة فى الجهاد الاصغر اذا كان متعينا عليه كذلك يلزم ذلك فى الجهاد الاكبر اذا اضطر اليه وذلك بالرياضات والمجاهدات على وفق اشارة المرشد او العقل السليم والا فالقعود فى بيت الطبيعة والنفس سبب الحرمان من غنائم القلب والروح وفى بذل الوجود ما هو خير منه وهو الشهود والاصل الايمان واليقين ۱۲ روح ۷۸ قوله جواب اذا وهو العامل فيه ولا يضره اقترانها بالفاء ولا عمل ما بعدها فيما قبلها كما صرح به وقال البعض عامل الظرف محذوف تقديره صدقوا او كرهوا ۱۲ كمالين ۷۹ قوله فهل عسيتم بالفارسية پس آیا شاید توقع است از شما ای منافقان ۱۲ ۸۰ قوله اعرضتم عن الايمان والقرآن واحكامه تعودوا الى ما كنتم عليه فى الجاهلية فتفسدوا فى الارض بالبغى وقطع الرحم بمقاتلة بعضهم بعضا ۱۲ كمالين

تُفْسِدُوْا فِي الْاَرْضِ وَتُقَطِّعُوْٓا اَرْحَامَكُمْ ○ اي تعودوا الى امر الجاهلية من البغي والقتل اُولٰٓئِكَ اي المفسدون الَّذِيْنَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَاَصَمَّهُمْ عن استماع الحق وَاَعْمٰٓى اَبْصَارَهُمْ ○ عن طريق الهداية اَفَلَا يَتَدَبَّرُوْنَ الْقُرْاٰنَ فيعرفون الحق اَمْ بل عَلٰى قُلُوْبٍ لهم اَقْفَالُهَا ○ فلا يفهمونه اِنَّ الَّذِيْنَ ارْتَدُّوْا بالنفاق عَلٰٓى اَدْبَارِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطٰنُ سَوَّلَ زيّن لَهُمْ وَاَمْلٰى لَهُمْ ○ بضم اوله وبفتحه واللام والمملي الشيطان بارادته تعالى فهو المضل لهم ذٰلِكَ اي اضلالهم بِاَنَّهُمْ قَالُوْا لِلَّذِيْنَ كَرِهُوْا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ اي للمشركين سَنُطِيْعُكُمْ فِيْ بَعْضِ الْاَمْرِ اي المعاونة على عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وتثبيط الناس عن الجهاد معه قالوا ذلك سرا فاظهره الله تعالى وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِسْرَارَهُمْ ○ بفتح الهمزة جمع سر وبكسرها مصدر فَكَيْفَ حالهم اِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ يَضْرِبُوْنَ حال من الملئكة وُجُوْهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ ○ ظهورهم بمقامع من حديد ذٰلِكَ اي التوفي على الحالة المذكورة بِاَنَّهُمُ اتَّبَعُوْا مَآ اَسْخَطَ اللّٰهَ وَكَرِهُوْا رِضْوَانَهٗ اي العمل بما يرضيه فَاَحْبَطَ اَعْمَالَهُمْ ○ اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اَنْ لَّنْ يُّخْرِجَ اللّٰهُ اَضْغَانَهُمْ ○ يظهر احقادهم على النبي والمؤمنين وَلَوْ نَشَآءُ لَاَرَيْنٰكَهُمْ عرفناكهم وكررت اللام في فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيْمٰهُمْ علامتهم وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ الواو لقسم محذوف وما بعدها جوابه فِيْ لَحْنِ الْقَوْلِ اي معناه اذا تكلموا عندك بان يعرّضوا بما فيه تهجين امر المسلمين وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَعْمَالَكُمْ ○ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ نختبرنكم بالجهاد وغيره حَتّٰى نَعْلَمَ علم ظهور الْمُجٰهِدِيْنَ مِنْكُمْ وَالصّٰبِرِيْنَ في الجهاد وغيره وَنَبْلُوَا نظهر اَخْبَارَكُمْ ○ من طاعتكم وعصيانكم في الجهاد وغيره بالياء والنون في الافعال الثلثة اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ طريق الحق وَشَآقُّوا الرَّسُوْلَ خالفوه مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدٰى هو معنى سبيل الله لَنْ يَّضُرُّوا اللّٰهَ شَيْئًا وَسَيُحْبِطُ اَعْمَالَهُمْ ○ يبطلها من صدقة ونحوها فلا يرون لها في الاخرة ثوابا نزلت في المطعمين من اصحاب بدر او في قريظة والنضير يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَلَا تُبْطِلُوْٓا اَعْمَالَكُمْ ○ بالمعاصي مثلا اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ طريقه وهو الهدى ثُمَّ مَاتُوْا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ○ نزلت في اصحاب القليب فَلَا تَهِنُوْا تضعفوا وَتَدْعُوْٓا اِلَى السَّلْمِ بفتح السين وكسرها اي الصلح مع الكفار اذا لقيتموهم وَاَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ حذف منه واو لام الفعل الاغلبون القاهرون وَاللّٰهُ مَعَكُمْ بالعون والنصر وَلَنْ يَّتِرَكُمْ ينقصكم اَعْمَالَكُمْ ○ اي ثوابها اِنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اي الاشتغال فيها لَعِبٌ وَّلَهْوٌ وَاِنْ تُؤْمِنُوْا وَتَتَّقُوا اللّٰهَ وذلك من امور الاخرة يُؤْتِكُمْ اُجُوْرَكُمْ وَلَا يَسْـَٔلْكُمْ اَمْوَالَكُمْ ○ جميعها بل الزكوة المفروضة فيها اِنْ يَّسْـَٔلْكُمُوْهَا فَيُحْفِكُمْ يبالغ في طلبها تَبْخَلُوْا

سلہ قولہ وتقطعوا ارحامکم والنبی علیہ السلام لایامرکم الا بالاصلاح وصلۃ الارحام ١٢ کبیر ۵۲ قولہ افلا یتدبرون القرآن ای یتفکروا فی معانیہ فیہتدوا وہذہ الآیۃ لتقریر ما قبلہا کانہ قال اولئک الذین لعنہم اللہ ای ابعدہم عنہ فجعلہم لا یسمعون النصیحۃ ولا یبصرون طریقۃ الاسلام فتسبب عن ذلک کونہم لا یتدبرون القرآن ١٢ صاوی ۵۳ قولہ بل علی قلوب الخ یشیر ان ام منقطعۃ وقیل متصلۃ بما قبلہا والمعنی ام یتدبرون لکن علیہا اقفال فلا یدخل فیہا الحق فیہا ١٢ ک ۵۴ قولہ اقفالہا واضافۃ الاقفال الیہا ای الی القلوب للدلالۃ علی انہا اقفال مخصوصۃ بہا مناسبۃ لہا غیر مجانسۃ لسائر الاقفال المعہودۃ من ابی السعود ١٢ ۵۵ قولہ بضم اولہ ای وبکسر اللام مع فتح الیاء علی زنۃ الماضی المجہول لابی عمرو ومع سکون الیاء علی زنۃ المضارع المعلوم لیعقوب ١٢ ک ۵۶ قولہ والمملی الخ ای مدہم فی الآمال والامانی وقیل امہلہم اللہ کما یدل علیہ قراءۃ یعقوب فالواو للحال او للعطف علی خبر ان والمعنی علی قراءۃ ابی عمرو وانہم امہلوا ومد فی عمرہم فالفعل مسند الی الجار والمجرور ای لہم وقیل المفعول ضمیر الشیطان ١٢ ک ۵۷ قولہ بارادتہ تعالیٰ الخ جواب عن سوال صرح الرازی وغیرہ بقولہ فان قیل الاملاء والامہال وحد الآجال لا یکون الا من اللہ فکیف یصح قراءۃ من قرأ واملی لہم فان المملی حینئذ یکون ہو الشیطان وحاصل الجواب ان المسول والمملی ہو اللہ فی الحقیقۃ وانما اسند الفعل للشیطان من حیث ان اللہ قدر ذلک علی یدیہ ولسانہ فذلک الشیطان یملیہم ویقول لہم فی آجالکم فسحۃ فتمتعوا بریاستکم ثم فی آخر الامر تؤمنون ١٢ ۵۸ قولہ بانہم قالوا ای بسبب انہم قالوا یعنی المنافقین وقولہ للذین اعنی صلی اللہ علیہ وسلم لا للمشرکین کما قیل وفی المدارک ای المنافقون قالوا للیہود لکن مشی الشارح علی انہم قالوا للمشرکین ١٢ ۵۹ قولہ ای للمشرکین ای والقائل ہم الیہود والمنافقون۔ بیضاوی وعبارۃ ابی السعود للذین کرہوا ما نزل اللہ ای الیہود الکارہین لنزول القرآن علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع علمہم بانہ من عند اللہ تعالیٰ حسدا وطمعا فی نزولہ علیہم لا للمشرکین کما قیل ١٢ جمل ۶۰ قولہ یضربون الخ ای فملائکۃ العذاب تاتیہم عند قبض ارواحہم بمقامع من الحدید یضربون بہا وجوہہم وادبارہم ١٢ صاوی ۶۱ قولہ بما یرضیہ ای من الایمان والطاعۃ حیث کفروا بعد الایمان وخرجوا عن الطاعۃ بما صنعوا من المعاملۃ مع الیہود ١٢ ۶۲ قولہ ام حسب الذین الخ ہم المنافقون الذین فصلت احوالہم الشنیعۃ وصفوا بوصفہم السابق لکونہ اکد فی النعی علیہم بقولہ ان لن یخرج اللہ اضغانہم وام منقطعۃ وان مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا ضمیر الشان محذوف وان وما فی حیزہا خبرہا وان وصلتہا سادۃ مسد مفعولی حسب ای بل احسب الذین فی قلوبہم مرض الخ والمعنی ان ذلک مما لایکاد ان یدخل تحت الاحتمال ١٢ ج ۶۳ قولہ اضغانہم اضغان جمع ضغن بالکسر وہو الحقد وہو امساک العداوۃ فی القلب والمعنی بل احسب المنافقون فی قلوبہم حقد وعداوۃ للمؤمنین ان لن یخرج اللہ احقادہم ولم یبرزہا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وللمؤمنین من الردع وکررت اللام الخ ای من قولہ فلعرفتہم للمبالغۃ جمل وفی ابی السعود کررت اللام فی فلعرفتہم للتاکید ١٢ ۶۴ قولہ عرفناکہم ای بدلائل وامارات وتعرفہم باعیانہم یشیر الی ان الرؤیۃ علمیۃ ولو جعلت بصریۃ جاز وصح المعنی کما لا یخفی ١٢ ک ۶۵ قولہ علامتہم عن انس رضی اللہ عنہ ما خفی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ہذہ الآیۃ شیئ من المنافقین کان یعرفہم بسیماہم ولقد کنا فی بعض الغزوات وفیہا تسعۃ من المنافقین یشکوہم الناس فناموا ذات لیلۃ واصبحوا وعلی کل واحد منہم مکتوب ہذا منافق کما فی ابی السعود ١٢ ۶۶ قولہ ولتعرفنہم آہ واللام فی ولتعرفنہم داخلۃ فی جواب لو کالتی فی لاریناکہم کررت فی المعطوف واما اللام فی ولتعرفنہم فواقعۃ مع النون فی جواب قسم محذوف ١٢ مدارک ۶۷ قولہ فی لحن القول اللحن یقال علی معنیین احدہما صرف الکلام عن الاعراب الی الخطاء والثانی الکنایۃ بالکلام بحیث یکون للکلام ظاہر وباطن فیکون ظاہرہ تعظیما وباطنہ تحقیرا وہو المراد ہنا ومعنی الآیۃ وانک یا محمد لتعرفن المنافقین فیما یعرضونہ بک من القول الذی ظاہرہ ایمان واسلام وباطنہ کفر ١٢ صاوی ۶۸ قولہ بان یعرضوا الخ ای لانہم لا یقدرون علی کتمان ما فی انفسہم من البغض لہم فکان بعد ہذا لا یتکلم منافق عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا عرفہ بقولہ واستدل بفحوی کلامہ علی فساد باطنہ قال القاضی لحن القول اسلوبہ وامالتہ عن جہۃ الصریح الی جہۃ تعریض وتوریۃ ١٢ کمالین ۶۹ قولہ تہجین امر المسلمین التہجین التقبیح والہجنۃ بالضم من الکلام ما تعیبہ وفی العلم اضاعتہ والہجین اللئیم ١٢ قاموس ۷۰ قولہ فی الافعال الثلثۃ وہی لنبلونکم ونعلم ونبلو ١٢ ۷۱ قولہ فی المطعمین من اصحاب بدر ای فی المطعمین الطعام للکفار یوم بدر وذلک ان اغنیاء الکفار کانوا یطعمون فقراءہم علی حرب رسول اللہ واصحابہ کابی جہل واضرابہ وہذہ الآیۃ بمعنی قولہ تعالیٰ ان الذین کفروا ینفقون اموالہم لیصدوا عن سبیل اللہ فسینفقونہا الآیۃ وسبب ذلک ان قریشا خرجت لغزوۃ بدر وکان العام عام قحط وجدب وکان اغنیاؤہم یطعمون الجیش فاول من نحر لہم حین خروجہم من مکۃ ابو جہل نحر لہم عشر جزور ثم صفوان تسعا بعسفان ثم سہیل عشرا بقدید ومالوا منہ الی نحو البحر فضلوا فاقاموا یوما فنحر لہم شیبۃ تسعا ثم اصبحوا بالابواء فنحر مقیس الجمحی تسعا ونحر العباس عشرا ونحر الحارث تسعا ونحر ابو البختری علی ماء بدر عشرا ونحر مقیس علیہ تسعا ثم شغلہم الحرب فاکلوا من ازوادہم ١٢ صاوی ۷۲ قولہ یا ایہا الذین آمنوا الخ لما ذکر احوال الکفار ومخالفتہم لرسول اللہ امر المؤمنین بطاعتہ وطاعۃ رسولہ وبالجملۃ فہذہ السورۃ اشتملت علی ذکر اوصاف المؤمنین والکافرین علی احسن ترتیب ١٢ ۷۳ قولہ ولا تبطلوا اعمالکم بالمعاصی قال الحسن بالمعاصی والکبائر وبہ احتج الزمخشری علی مذہبہ انہ یحبط المعاصی الطاعات وان کبیرۃ واحدۃ تحبط جمیع الطاعات حتی ان من عبد اللہ طول عمرہ ثم شرب جرعۃ خمر فہو کمن لم یعبدہ واجاب اہل الحق بان المعنی لا تبطلوا بمثل ما ابطل بہ ہؤلاء کالکفر والنفاق والریاء والعجب والمن والاذی فروی عن ابن عباس لا تبطلوا بالشک والنفاق وعن الکلبی بالریاء والسمعۃ وعن ابن عمر کنا معشر الصحابۃ نری انہ لیس شیئ من الحسنات الا مقبولا حتی نزلت ولا تبطلوا اعمالکم فلما نزلت قلنا وما یبطل اعمالنا فقلنا الکبائر والفواحش فکنا اذا راینا من اصاب منہا شیئا قلنا قد ہلک حتی نزلت ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء فلما نزلت کففنا عن القول وکنا اذا راینا احدا اصاب منہا شیئا خفنا علیہ وان لم یصب منہا شیئا رجونا لہ ١٢ ک ۷۴ قولہ بالمعاصی مثلا فی الجمل اشار بہ الی شمول الآیۃ لتحریم ابطال صوم التطوع وصلاتہ وبہ قال ابو حنیفۃ رح وقال الشافعی رح بخلافہ کما قررہ الشیخ المصنف فی شرح جمع الجوامع وفی ابی السعود ای بما ابطل بہ ہؤلاء اعمالہم من الکفر والنفاق والعجب والریاء والمن والاذی ونحوہا ولیس فیہ دلیل علی احباط الطاعات بالکبیرۃ ١٢ ۷۵ قولہ اصحاب القلیب ہو بیر فی بدر القی فیہ القتلی من الکفار لکن حکمہا عام فی کل کافر مات علی کفرہ من الجمل ومثلہ فی روح البیان ١٢ ۷۶ قولہ فلا تہنوا الفاء فصیحۃ وقعت فی جواب شرط مقدر ای اذا تبین لکم بالدلالۃ القطعیۃ عز الاسلام وذل الکفر فی الدنیا والآخرۃ فلا تہنوا ١٢ صاوی ۷۷ قولہ وتدعوا الی السلم ولا تدعوا الکفار الی الصلح ١٢ مدارک ۷۸ قولہ وکسرہا لحمزۃ وابی بکر ای لا تدعوا الکفار الی الصلح ابتداء فکرۃ تدعوا المجزوم لدخولہ فی حکم النہی لعطفہ علی تہنوا ١٢ کمالین ۷۹ قولہ ینقصکم من وترہ وترا اذا انقص حقہ وعن ابن عباس لا یظلمکم ١٢ کمالین ۸۰ قولہ انما الحیاۃ الدنیا لعب ولہو ای باطل وغرور یعنی کیف تمنعکم الدنیا عن طلب الآخرۃ وقد علمتم ان الدنیا کلہا لعب ولہو الا ما کان منہا فی عبادۃ اللہ عز وجل وطاعتہ واللعب ما یشغل الانسان ولیس فیہ منفعۃ فی الحال وفی المآل ثم اذا استعملہ الانسان ولم ینتبہ لاشتغالہ المہمۃ فہو اللعب وان اشغلہ عن مہمات نفسہ فہو اللہو ١٢ خازن ۸۱ قولہ ولا یسألکم اموالکم ای لا یامرکم باخراج جمیع اموالکم فی الزکاۃ بل یامرکم باخراج بعضہا ١٢ صاوی ۸۲ قولہ فیحفکم الاحفاء المبالغۃ ومنہ احفاء الشارب ای استیصالہ ١٢ ۸۳ قولہ المملی الشیطان جواب عن سوال ١٢

وَيُخْرِجِ البخل اَضْغَانَكُمْ ○ لدين الاسلام هٰٓاَنْتُمْ يا هٰٓؤُلَآءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ما فرض عليكم فَمِنْكُمْ مَّنْ يَّبْخَلُ ۚ وَمَنْ يَّبْخَلْ فَاِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَّفْسِهٖ ؕ يقال بخل عليه وعنه وَاللّٰهُ الْغَنِيُّ عن نفقتكم وَاَنْتُمُ الْفُقَرَآءُ ۚ اليه وَاِنْ تَتَوَلَّوْا عن طاعته يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ اى يجعلهم بدلكم ثُمَّ لَا يَكُوْنُوْٓا اَمْثَالَكُمْ ○ فى التولى عن طاعته بل مطيعين له عز وجل سورة الفتح مدنية تسع وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ قضينا بفتح مكة وغيرها المستقبل عنوة بجهادك فَتْحًا مُّبِيْنًا ○ بينا ظاهرا لِّيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ بجهادك مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْۢبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ منه لترغب امتك فى الجهاد وهو مؤول لعصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام بالدليل العقلى القاطع من الذنوب واللام للعلة الغائية فمدخولها مسبب لا سبب وَيُتِمَّ بالفتح المذكور نِعْمَتَهٗ انعامه عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ به صِرَاطًا طريقا مُّسْتَقِيْمًا ○ يثبتك عليه وهو دين الاسلام وَّيَنْصُرَكَ اللّٰهُ به نَصْرًا عَزِيْزًا ○ نصرا ذا عز لا ذل معه هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ الطمانينة فِيْ قُلُوْبِ الْمُؤْمِنِيْنَ لِيَزْدَادُوْٓا اِيْمَانًا مَّعَ اِيْمَانِهِمْ ؕ بشرائع الدين كلما نزل واحدة منها امنوا بها ومنها الجهاد وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ فلو اراد نصر دينه بغيركم لفعل وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ○ فى صنعه اى لم يزل متصفا بذلك لِّيُدْخِلَ متعلق بمحذوف اى امر بالجهاد الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ ؕ وَكَانَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزًا عَظِيْمًا ○ وَّيُعَذِّبَ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ الظَّآنِّيْنَ بِاللّٰهِ ظَنَّ السَّوْءِ ؕ بفتح السين وضمها فى المواضع الثلثة ظنوا انه لا ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ السَّوْءِ ۚ بالذل والعذاب وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ ابعدهم وَاَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ؕ وَسَآءَتْ مَصِيْرًا ○ مرجعا وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا فى ملكه حَكِيْمًا ○ فى صنعه اى لم يزل متصفا بذلك اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا على امتك فى القيمة وَّمُبَشِّرًا لهم فى الدنيا بالجنة وَّنَذِيْرًا ○ منذرا مخوفا فيها من عمل سوءا بالنار لِّتُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ بالياء والتاء فيه وفى الثلثة بعده وَتُعَزِّرُوْهُ ينصروه وقرئ بزاءين مع الفوقانية وَتُوَقِّرُوْهُ ؕ تعظموه وضميرهما لله او رسوله وَتُسَبِّحُوْهُ اى الله بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ○ بالغداة والعشى اِنَّ الَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ بيعة الرضوان بالحديبية اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللّٰهَ ؕ هو نحو من يطع الرسول فقد اطاع الله يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ ۚ التى بايعوا بها النبى صلى الله عليه وسلم اى هو تعالى مطلع على مبايعتهم فيجازيهم عليها فَمَنْ نَّكَثَ نقض البيعة فَاِنَّمَا يَنْكُثُ يرجع وبال نقضه عَلٰى نَفْسِهٖ ۚ وَمَنْ اَوْفٰى بِمَا

ثم قال انما يبايعون الله اكده تاكيدا على طريقة التخييل بريد ان يد رسول الله التى تعلو يدى المبايعين هى يد الله والله منزه عن الجوارح وصفات

قوله ويخرج البخل اى يظهر البخل اضغانكم لدين الاسلام ١٢ ك قوله ها انتم بالتنبيه وانتم مبتدأ وهؤلاء منادى وخبر المبتدأ المحذوف قدره المفسر وتدعون خبره وجملة النداء معترضة بين المبتدأ والخبر ١٢ صاوى قوله فانما يبخل عن نفسه فان كلا من نفع الانفاق وضرر البخل عائد اليه والبخل يستعمل بعن وعلى لتضمنه معنى الامساك ١٢ ابو السعود قوله بخل عليه وعنه الخ اى يتعدى بعلى وعن لتضمنه معنى الامساك المتعدى لانه امساك عن المستحق ١٢ ك قوله وان تتولوا الخ اما خطاب للصحابة والمقصود منه التخويف لانه لم يحصل احد من بعدهم بزيتهم والشرطية لا تقتضى الوقوع او خطاب للمنافقين والتبديل حاصل بالفعل ١٢ صاوى قوله سورة الفتح الخ سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فى السنة السادسة بالف واربعمائة من اصحابه قاصدين مكة للاعتمار فاحرموا بالعمرة من ذى الحليفة وساق صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة هديا للحرم وساق القوم سبعمائة فلما وصلوا الحديبية وهى قرية بينها وبين مكة مرحلة ارسل عثمان مكة ليخبر اهلها بان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد زيارة بيت الله الحرام ولم يكن قاصدا حربا فلما ذهب عثمان حبسوه عندهم فاشاع ابليس فى الصحابة ان عثمان قتل فبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه على انهم يدخلون مكة حربا فلما بلغ المشركين ذلك اخذهم الرعب واطلقوا عثمان وطلبوا الصلح من رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان يأتى فى العام القابل ويدخلها ويقيم فيها ثلاثة ايام فتحلل هو واصحابه بحلق ونحر ما ساقوه من الهدى ورجعوا الى بلادهم فاراد الله تسليتهم واذهاب الحزن والكآبة عنهم فانزل الله عليه وهو سائر ليلا فى رجوعه وهو بكراع الغميم وهو واد امام عسفان بين مكة والمدينة انا فتحنا لك فتحا مبينا الى آخر السورة ١٢ صاوى مختصرا قوله قضينا بفتح مكة وغيرها اى كخيبر وحنين والطائف ونحوها وهو جواب عما يقال ان الآية نزلت فى رجوعه من الحديبية عام ست ومكة لم تفتح الا فى السنة الثامنة فكيف عبر بالماضى فاجاب بان التعبير بالماضى بالنسبة للقضاء الازلى والمعنى حكمنا لك فى الازل بالفتح المبين وحينئذ فالتعبير بالماضى حقيقة واجيب ايضا بان التعبير بالماضى مجاز لتحقق الوقوع نظير ونفخ فى الصور واجيب ايضا بان الفتح على حقيقته وان المراد به صلح الحديبية لانه اصاب فيه ما لم يصب فى غيره ١٢ صاوى قوله عنوة آه هذا مذهب ابى حنيفة ومذهب الشافعى انها فتحت صلحا وعبارة المنهاج وفتحت مكة صلحا قال الرملى فى شرحه كما دل عليه قوله تعالى ولو قاتلكم الذين كفروا اى اهل مكة وقوله وهو الذى كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم ببطن مكة وانما دخلها صلى الله عليه وسلم متاهبا للقتال خوفا من غدرهم ونقضهم للصلح الذى وقع بينه وبين ابى سفيان قبل دخولها وفى البويطى ان اسفلها فتحه خالد عنوة واعلاها فتحه الزبير رضى الله عنهما صلحا ودخل صلى الله عليه وسلم من جهته فصار الحكم له وبهذا تجتمع الاخبار التى ظاهرها التعارض ١٢ ج قوله بجهادك متعلق بقوله فتح مكة وهو جواب عما يقال ان الفتح ناشئ من الله والمغفرة تكون للشخص فكيف تترتب عليه وانما الشان ان تترتب على ما يكون من الشخص فاجاب بان الفتح وان كان من الله لكنه ترتب على فعل النبى وهو الجهاد فصح انه يترتب على الفتح المغفرة بهذا الاعتبار ١٢ صاوى قوله ليغفر لك الله الخ قيل الفتح ليس بسبب للمغفرة والتقدير انا فتحنا لك فتحا مبينا فاستغفر ليغفر لك الله ومثله اذا جاء نصر الله والفتح الى قوله فسبح بحمد ربك واستغفره ويجوز ان يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو سببا للغفران من المدارك واجاب الرازى ايضا باجوبة كثيرة منها ان بالفتح يحصل الحج ثم بالحج تحصل المغفرة الا ترى الى دعاء النبى عليه الصلاة والسلام حيث قال فى الحج اللهم اجعله حجا مبرورا وسعيا مشكورا وذنبا مغفورا وايضا فى الكبير لم يكن للنبى ذنب فماذا يغفر له قلنا الجواب من وجوه احدها المراد ذنب المؤمنين وثانيها المراد ترك الافضل وثالثها الصغائر فانها جائزة على الانبياء ١٢ قوله وهو مؤول اى ان اسناد الذنب له صلى الله عليه وسلم مؤول اما بان المراد ذنوب امتك او هو من باب حسنات الابرار سيئات المقربين او بان المراد بالغفران الاحالة بينه وبين الذنوب فلا تصدر منه لان الغفر هو الستر والستر اما بين العبد والذنب او بين الذنب وعذابه فاللائق بالانبياء الاول وبالامم الثانى ١٢ صاوى مختصرا قوله لعصمة الانبياء الخ كما بين فى علم الكلام فقيل المراد بالذنب ترك الاولى للتغليظ فان حسنات الابرار سيئات المقربين وعن بعض ما تقدم هو ذنب ابويك آدم وحواء وما تاخر ذنوب امتك ١٢ ك قوله للعلة الغائية اى وهى المترتبة على آخر الفعل وليست علة باعثة لاستحالة الاغراض على الله تعالى فى الافعال والاحكام ١٢ صاوى قوله للعلة الغائية اى لا الباعثة لانه تعالى لا يبعثه شئ على شئ ١٢ جمل قوله لا سبب السبب ما يضاف الحكم اليه كالزوال لوجوب الظهر والمغفرة ليست كذلك كما هو مقرر فى محله ١٢ جمل قوله ذا عز جواب عما يقال ان العزيز وصف للمنصور لا للنصر وتوضيح جوابه ان فعيل صيغة نسبة اى نصرا منسوبا للعز ١٢ صاوى قوله ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم اى يقينا منضما الى يقينهم ١٢ ابو السعود قوله بشرائع الدين متعلق بايمانا ومتعلق قوله مع ايمانهم محذوف اى بالله ورسوله ١٢ جمل قوله كلما نزل الخ عن ابن عباس رضى الله عنهما ان اول ما اتاهم به النبى صلى الله عليه وسلم التوحيد ثم الصلوة والزكوة ثم الحج والجهاد فازدادوا ايمانا مع ايمانهم ١٢ ابو السعود قوله كلما نزل واحدة منها الخ قال ابن عباس بعث الله رسوله بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدقوه زادهم الصلوة والزكوة ثم الصيام ثم الحج حتى اكمل لهم دينهم فكلما امروا بشئ فصدقوه ازدادوا تصديقا اخرجه ابن جرير والطبرانى وابن المنذر فزيادة الايمان بحسب زيادة المؤمن به لا بنفسه فلا يرد الآية على ما تقرر عند الماتريدية ان الايمان لا يزيد ولا ينقص ١٢ ك قوله ليدخل الخ فى الصحيح عن انس لما نزلت ليغفر لك الله آه قالوا هنيئا مريا وقد بين الله ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت ليدخل الى قوله فوزا عظيما وعلى هذا فالظاهر انه تعليل لانا فتحنا ولما كان يرد عليه من تعلق حرفى جر بعامل واحد عدل عنه المفسر فقدر ما قدره اعتذر عنه غيره بانه متعلق بقوله انا فتحنا بعد تعلقه او ليزدادوا او متعلق بانزل ١٢ كما لين قوله بفتح السين وضمها فالضم معناه العذاب والهزيمة والشر والفتح معناه الذم كما اشار اليه الشارح فى التقرير كرخى وقوله فى المواضع الثلاثة اى هذين والثالث قوله وظننتم ظن السوء وهذا سبق قلم من الشارح وصوابه ان يقول فى الموضع الثانى اذ الموضع الاول والثالث ليس فيهما الا الفتح باتفاق السبعة ١٢ جمل قوله دائرة السوء الدائرة فى الاصل عبارة عن الخط المحيط بالمركز ثم استعملت فى الحادثة المحيطة بمن وقعت عليه ١٢ جمل قوله بالذل والعذاب اى ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم لا يتخطاهم قال الزمخشرى السوء الهلاك والدمار وغيرهما ودائرة السوء بالفتح الدائرة التى يذمونها ويسخطونها ١٢ ك قوله ينصروه فى النهاية اصل التعزير المنع والرد فكان من نصره قد رد عنه اعداءه ومنعهم عن اذاه ومنه التعزير لتاديب دون الحد لانه يمنع عن معاودة الذنب وقرئ فى الشاذ وتعززوه بالزاءين المعجمتين مع الفوقانية ١٢ ك قوله وضميرهما لله ورسوله اى تنصروا وتعظموا كلا منهما والمراد بتعزير الله نصرة دينه قال البغوى وهاتان الكنايتان راجعتان الى النبى صلى الله عليه وسلم وههنا وقف قال الزمخشرى الضمائر كلها لله ومن فرق الضمائر بجعل الاولين للنبى صلى الله عليه وسلم فقد ابعد والمرجع بين القولين فاعاد الضمير الى كل منهما ١٢ ك قوله والعشى المراد بالعشى الصلوة الاربع او المعنى قولوا سبحان الله او سبحوه تنبيك الوقتين ١٢ كما لين قوله بيعة الرضوان سميت بذلك لقوله تعالى فيها لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك الآية ١٢ ك قوله هو نحو من يطع الرسول الخ اشارة الى انه تعالى منزه عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كما صرح فى المدارك وغيره ١٢ قوله التى بايعوا بها النبى صلى الله عليه وسلم الخ قال ابن عباس يد الله بالوفاء لما وعدهم من الخير فوق ايديهم وقال صاحب الكشاف لما

ـــه قوله عليه الله بضم الهاء قراءة حفص ١٢ مدارك ـــه قوله سيقول لك المخلفون من الاعراب آه هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم اعراب غفار ومزينة وجهينة واسلم واشجع والديل وذلك انه عليه السلام حين اراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب او يصدوه عن البيت واحرم هو صلى الله عليه وآله وسلم وساق معه الهدي ليعلم انه لا يريد حربا فتثاقل كثير من الاعراب وقالوا يذهب الى قوم غزوه في عقر داره بالمدينة وقتلوا اصحابه فيقاتلهم وظنوا انه يهلك فلا ينقلب الى المدينة ١٢ مدارك ـــه قوله حول المدينة الخ حال من الاعراب او صفة لهم اى كائنين او الكائنين والنازلين والمقيمين حول المدينة ١٢ جمل ـــه قوله اذا رجعت منها ظرف لسيقول اى سيقول لك اذا رجعت يا رسول الله من الحديبية ١٢ ـــه قوله واهلونا الخ اى النساء والصبيان فانا لو تركناهم لضاعوا لانه لم يكن لنا يقوم بهم وانت قد نهيت عن ضياع المال والتفريط في العيال ١٢ صاوي ـــه قوله قل فمن يملك لكم الخ اے فمن يقدر لاجلكم من الله اى من مشيته اى ما يشاؤه ويقضي به من نفع او ضر آه ابو السعود اى فمن يمنعكم من مشيته وقضائه فاني النظم مجاز عن هذا ١٢ جمل ـــه قوله ان اراد بكم ضرا اى ما يضركم كقتل وهزيمة وخلل في المال والاهل وعقوبة على التخلف ١٢ بيضاوي ـــه قوله للانتقال من غرض الى آخر اى فاضرب عن تكذيبهم في اعتذارهم الى التعاد بجزاء اعمالهم من التخلف والاعتذار الباطل ثم اضرب عن بيان بطلان اعتذارهم الى بيان ما حملهم على التخلف وهذا على سبيل الترقي في الرد عليهم ١٢ صاوي ـــه قوله ان لن ينقلب الرسول اى لا يرجع الى المدينة وتسبب ظنهم ذلك اعتقادهم عظمة المشركين وحقارة المؤمنين حتى قالوا ما هم في قريش الا اكلة رجل ١٢ صاوي ـــه قوله ومن لم يؤمن بالله ورسوله الخ كلام مبتدأ من جهته تعالى مقرر لبوارهم ومبين لكيفية وقوله للكافرين المقام للاضمار والاتي بالظاهر ايذانا بان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافر مستوجب للسعير وتنكير سعير للتهويل - ابو السعود ومن شرطية او موصولة والظاهر قائم مقام العائد على كل من التقديرين اى فانا اعتدنا لهم الخ ١٢ جمل ـــه قوله سيقول المخلفون روي انهم لما انصرفوا من الحديبية وعدهم فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم اهل مكة اذا انصرفوا عنهم على صلح ولم يصيبوا منهم شيئا ١٢ ك ـــه قوله هي مغانم خيبر الخ وذلك ان المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من المغانم شيئا وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل مغانمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم اهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيئا ١٢ خازن ـــه قوله ذرونا نتبعكم الى خيبر ونشهد معكم قتال اهلها ١٢ ابو السعود ـــه قوله خاصة الخ فانه صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية في ذي الحجة من سنة ست اقام بالمدينة بقيته واوائل المحرم من سنة سبع ثم غزا خيبر بمن شهد الحديبية ففتحها وغنم اموالا كثيرة فخصها بهم حسب ما امره الله تعالى ١٢ ابو السعود ـــه قوله اى قبل عودنا اى قبل انصرافنا من مكة الى المدينة ان غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية دون غيرهم ١٢ ك ـــه قوله بل تحسدوننا الخ اى فليس هذا النهي حكما من الله تعالى بل هو حسد منكم لنا على مشاركتكم في الغنائم ١٢ صاوي ـــه قوله من الدين الخ اشار بذلك الى ان الاضراب الاول معناه ردهم ان يكون حكم الله ان لا يتبعوهم واثبات الحسد والثاني اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو اطم وهو الجهل وقلة الفهم ١٢ صاوي ـــه قوله قيل هم بنو حنيفة قوم مسيلمة الكذاب اصحاب اليمامة اى سكانها وبها وقعت الحرب بينهم وبين المسلمين في زمن ابي بكر رض كذا اخرجه الطبراني عن الزهري وقيل فارس والروم رواه ابن جرير عن الحسن ورواه ابن مردويه عن ابن عباس وعنه كما رواه ابن جرير هم فارس ١٢ ك ـــه قوله حال مقدرة لان القتال لا يكون مقارنا للدعوة وهي اى الحال المدعو اليها في المعنى فان المعنى ستدعون الى قتالهم ١٢ ـــه قوله او هم يسلمون اشار بهذا التقدير الى ان الجملة مستانفة وعبارة السمين العامة على رفعه باثبات النون عطفا على تقاتلونهم او على الاستيناف اى او هم يسلمون انتهت ومعنى يسلمون ينقادون ولو بعقد الجزية فان الروم نصارى وفارس مجوس وكل منهما يقر بالجزية ١٢ ج ـــه قوله ليس على الاعمى حرج نزلت لما قال اهل الزمانة والعاهة والآفة كيف بنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمعوا قوله تعالى وان تتولوا الخ ١٢ صاوي ـــه قوله في ترك الجهاد اى في التخلف عن الجهاد وهذه اعذار ظاهرة وذلك لان الاعمى لا يمكنه الكر والفر وكذلك الاعرج والمريض ومثل هذه الاعذار الفقر الذي لا يمكن صاحبه ان يعني مصالحه واشغاله التي تعوق عن الجهاد وكل هذا ما لم يفجأ العدو والا وجب على كل بما يمكنه ١٢ صاوي ـــه قوله يدخله بالياء للاكثر والنون لنافع وابن عامر ١٢ ك ـــه قوله لقد رضي الله عن المؤمنين آه روي انه صلى الله عليه وآله وسلم بعث عثمان الى قريش للصلح فاحتبسه قريش فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ان عثمان قد قتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعاهم الى البيعة فبايعوه وهم الف وثلثمائة رواه الشيخان عن ابن ابي اوفى او اكثر اربع عشرمائة وخمس عشرمائة رواه البخاري عن جابر ١٢ ك ـــه قوله هي سمرة بالفتح وضم الميم درخت طلح وطلح وطلاح بالكسر درختان بزرگ در ريگستان طلحة يكي كذا في الصراح والطلح ايضا لغة في الطلع قلت جمهور المفسرين على ان المراد من الطلح في القرآن الموز وفي شرح المواهب وفي الصحيح عن ابن عمر ان الشجرة اخفيت والحكمة في ذلك ان لا يحصل الافتتان بها لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما امن تعظيم الجهال لها ١٢ ـــه قوله على ان يناجزوا المناجزة المقاتلة كالتناجز كما في القاموس

عَهَدَ عَلَيْهُ اللّٰهَ فَسَيُؤْتِيهِ بالياء والنون أَجْرًا عَظِيمًا ۝ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ حول المدينة اى الذين خلفهم الله عن صحبتك لما طلبتهم ليخرجوا معك الى مكة خوفا من تعرض قريش لك عام الحديبية اذا رجعت منهم شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا عن الخروج معك فَاسْتَغْفِرْ لَنَا الله من ترك الخروج معك قال تعالى مكذبا لهم يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ اى من طلب الاستغفار وما قبله مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ فهم كاذبون في اعتذارهم قُلْ فَمَنْ استفهام بمعنى النفي اى لا احد يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا بفتح الضاد وضمها أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك بَلْ في الموضعين للانتقال من غرض الى آخر ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ اى انهم يستاصلون بالقتل فلا يرجعون وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ هذا وغيره وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ۝ جمع بائر اى هالكين عند الله بهذا الظن وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ۝ نارا شديدة وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَحِيمًا اى لم يزل متصفا بما ذكر سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ المذكورون إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَانِمَ هي مغانم خيبر لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا اتركونا نَتَّبِعْكُمْ لناخذ منها يُرِيدُونَ بذلك أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللّٰهِ وفي قراءة كلم بكسر اللام اى مواعيده بغنائم خيبر اهل الحديبية خاصة قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَٰلِكُمْ قَالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ اے قبل عودنا فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا ان نصيب معكم من الغنائم فقلتم ذلك بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ من الدين إِلَّا قَلِيلًا ۝ منهم قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ المذكورين اختبارا سَتُدْعَوْنَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ اصحاب باس شديد قيل هم بنو حنيفة اصحاب اليمامة وقيل فارس والروم تُقَاتِلُونَهُمْ حال مقدرة هي المدعو اليها في المعنى أَوْ هم يُسْلِمُونَ فلا تقاتلون فَإِنْ تُطِيعُوا الى قتالهم يُؤْتِكُمُ اللّٰهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ مؤلما لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ في ترك الجهاد وَمَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ بالياء والنون جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ بالياء والنون عَذَابًا أَلِيمًا ۝ لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ بالحديبية تَحْتَ الشَّجَرَةِ هي سمرة وهم الف وثلثمائة او اكثر ثم بايعهم على ان يناجزوا قريشا وان لا يفروا على الموت فَعَلِمَ اللّٰهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ من الوفاء والصدق فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ هو فتح خيبر بعد انصرافهم من الحديبية وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا من خيبر وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك وَعَدَكُمُ اللّٰهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا من الفتوحات

من عهد الخلفاء الى اليوم ١٢ ك

وقصتها ان النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل بالحديبية بعث خراش بن امية الخزاعي رسولا الى اهل مكة فهموا به فمنعه الاحابيش فلما رجع دعا بعمر ليبعثه فقال اني اخافهم على نفسي لما عرف من عداوتي اياهم فبعث عثمان بن عفان فخبرهم انه لم يات بحرب وانما جاء زائرا للبيت فوقروه واحتبس عندهم فارجف بانهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس الى البيعة فبايعوه على ان يناجزوا قريشا ولا يفروا كذا في المدارك ١٢ ـــه قوله وان لا يفروا الخ روى مسلم عن جابر بايعناه على ان لا نفر ولم نبايعه على الموت وروى البخاري عن سلمة بن الاكوع على الموت ولا تعارض فان منهم من بايعه على الموت اى نعم تلم حتى نموت او نفتح ومنهم من بايعه على عدم الفرار عند المقاتلة والمقصود واحد ١٢ ك ـــه قوله هو فتح خيبر في السنة السابعة من الهجرة ١٢ كمالين ـــه قوله بعد انصرافه من الحديبية بستة اشهر كذا روى عبد بن حميد عن عكرمة والشعبي واتفقوا على ذلك ١٢ ك ـــه قوله وعدكم الله الالتفات الى الخطاب لتشريفهم في مقام الامتنان وهو لاهل الحديبية ١٢ صاوي ـــه قوله اى مواعيده بغنائم خيبر لاهل الحديبية خاصة لا يشاركهم فيه غيرهم تفسير لكلام الله وقال مقاتل هي امر الله لنبيه ان لا يسير منهم احد ١٢ ك ـــه قوله وقيل فارس والروم اى والداعي لهم عمر بن الخطاب وقيل ان ذلك في هوازن وغطفان يوم حنين والداعي لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوي

فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهٖ غنيمة خيبر وَكَفَّ اَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ فى عيالكم لما خرجتم وهمت بهم اليهود فقذف الله فى قلوبهم الرعب وَلِتَكُوْنَ اى المعجلة عطف على مقدر اى لتشكروه اٰيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ فى نصرهم وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيْمًا ۙ اى طريق التوكل عليه وتفويض الامر اليه تعالى وَّاُخْرٰى صفة مغانم مقدرا مبتدأ لَمْ تَقْدِرُوْا عَلَيْهَا هى من فارس والروم قَدْ اَحَاطَ اللّٰهُ بِهَا علم انها ستكون لكم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك وَلَوْ قٰتَلَكُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بالحديبية لَوَلَّوُا الْاَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُوْنَ وَلِيًّا يحرسهم وَّلَا نَصِيْرًا ۝ سُنَّةَ اللّٰهِ مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله من هزيمة الكافرين ونصر المؤمنين اى سن الله ذلك سنة الَّتِيْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ ۚ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۝ منه وَهُوَ الَّذِيْ كَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ بالحديبية مِنْۢ بَعْدِ اَنْ اَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ۭ فان ثمانين منهم طافوا بعسكركم ليصيبوا منكم فاخذوا واتى بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعفا عنهم وخلى سبيلهم فكان ذلك سبب الصلح وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بَصِيْرًا ۝ بالياء والتاء اى لم يزل متصفا بذلك هُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اى عن الوصول اليه وَالْهَدْيَ معطوف على كم مَعْكُوْفًا محبوسا حال اَنْ يَّبْلُغَ مَحِلَّهٗ ۭ اى مكانه الذى ينحر فيه عادة وهو الحرم بدل اشتمال وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُوْنَ وَنِسَاۗءٌ مُّؤْمِنٰتٌ موجودون بمكة مع الكفار لَّمْ تَعْلَمُوْهُمْ بصفة الايمان اَنْ تَطَــــُٔوْهُمْ اى تقتلوهم مع الكفار لو اذن لكم فى الفتح بدل اشتمال من هم فَتُصِيْبَكُمْ مِّنْهُمْ مَّعَرَّةٌۢ اى اثم بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ منكم به وضمائر الغيبة للصنفين بتغليب الذكور وجواب لولا محذوف اى لاذن لكم فى الفتح لكن لم يؤذن فيه حينئذ لِيُدْخِلَ اللّٰهُ فِيْ رَحْمَتِهٖ مَنْ يَّشَاۗءُ ۚ كالمؤمنين المذكورين لَوْ تَزَيَّلُوْا تميزوا عن الكفار لَعَذَّبْنَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ من اهل مكة حينئذ بان ناذن لكم فى فتحها عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما اِذْ جَعَلَ متعلق بعذبنا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فاعل فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الانفة من الشئ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ بدل من الحمية وهى صدهم النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه عن المسجد الحرام فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلٰى رَسُوْلِهٖ وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ فصالحوهم على ان يعودوا من قابل ولم يلحقهم من الحمية ما لحق الكفار حتى يقاتلوهم وَاَلْزَمَهُمْ اى المؤمنين كَلِمَةَ التَّقْوٰى لا اله الا الله محمد رسول الله واضيفت الى التقوى لانها سببها وَكَانُوْۤا اَحَقَّ بِهَا بالكلمة من الكفار وَاَهْلَهَا ۭ عطف تفسيرى وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك ومن معلومه تعالى انهم اهلها لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُوْلَهُ الرُّءْيَا بِالْحَقِّ ۚ راى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم

ع ۳ ۱۱

---

۵۲ قوله غنيمة خيبر مقتضى ما تقدم من ان السورة نزلت كلها فى رجوعه من الحديبية ان يقول قوله فعجل لكم هذه من التعبير بالماضى عن المستقبل لتحقق وقوعه ومن الاخبار بالغيب ۱۲ صاوى ۵۳ قوله غنيمة خيبر الخ كذا رواه ابن جرير عن مجاهد وقتادة وعليه المفسرون وقيل صلح الحديبية ۱۲ ك ۵۴ قوله فى عيالكم اى عن عيالكم وهذا الجار والمجرور بدل من قوله عنكم وليشير به لتقدير مضاف فى الآية ۵۵ قوله لما خرجتم اى الى الحديبية والمراد بالناس اهل خيبر وحلفاؤهم من بنى اسد وغطفان وهذا هو المناسب لقول الشارح وهمت بهم اليهود وان اريد بالناس بنو اسد وغطفان كان المراد بقول الشارح لما خرجتم اى الى خيبر ۱۲ جمل ۵۶ قوله وهمت بهم اليهود الخ وقيل همت بهم بنو اسد وغطفان ليغيروا على عيال المسلمين بالمدينة فكف الله عنهم وقيل كف ايدى قريش بالصلح ۱۲ ك ۵۷ قوله اى لتشكروه اى عجل لكم هذه وكف ايدى الناس عنكم لتشكروا ولتكون آية الخ ۱۲ ۵۸ قوله آية للمؤمنين اى امارة يعرفون بها صدق الرسول صلى الله عليه وسلم فى وعده اياهم عند الرجوع من الحديبية ما ذكر من المغانم وفتح مكة ودخول المسجد الحرام ۱۲ ابو السعود ۵۹ قوله اى طريق التوكل عليه الخ فسر الصراط المستقيم بما ذكر لان الحاصل من الكف ليس الا ذلك وان اصل الهدى حاصل قبله ۱۲ صاوى ۶۰ قوله واخرى يجوز فيه اوجه احدها ان تكون مرفوعة بالابتداء ولم تقدروا عليها صفتها وقد احاط الله بها خبرها الثانى ان الخبر محذوف مقدر قبلها اى وثم اخرى لم تقدروا عليها الثالث ان تكون منصوبة بفعل مضمر على شريطة التفسير فيقدر الفعل من معنى المتأخر وهو قد احاط الله بها اى وقضى الله اخرى الرابع ان تكون منصوبة بفعل مضمر لا على شريطة التفسير بل لدلالة السياق اى ووعدكم اخرى او وآتاكم اخرى الخامس ان تكون مجرورة برب مقدرة وتكون الواو واو رب ذكره الزمخشرى وفى المجرور بعد الواو المذكورة خلاف مشهور اهو برب مضمرة او بنفس الواو الا ان الشيخ قال ولم تأت رب جارة فى القرآن على كثرة دورها يعنى جارة لفظا والا فقد قيل انها جارة تقديرا هنا وفى قوله ربما يود وعلى قولنا ان اخرى نكرة موصوفة ۱۲ ج ۶۱ قوله مبتدأ الخ اى والمسوغ الوصف وسكت عن الخبر وهو قوله قد احاط الله بها وما بينهما صفة ۱۲ ج ۶۲ قوله هى من فارس والروم قاله ابن عباس والحسن ومقاتل قالوا وما كانت العرب تقدر على قتالهم بل كانوا خولا لهم حتى قدروا عليها بالاسلام وعن عكرمة هى حنين وعن قتادة هى مكة فان ثمانين منهم طافوا بعسكركم روى مسلم عن انس لما كان يوم الحديبية هبط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانون رجلا من اهل مكة فى السلاح من قبل جبل التنعيم يريدون غرة النبى صلى الله عليه وسلم فدعا عليهم فاخذوا فعفا عنهم فنزلت ۱۲ ك ۶۳ قوله ولو قاتلكم الذين كفروا الخ وهم اهل مكة ومن والاهم وكانوا قد اجتمعوا وجمعوا الجيوش وقدموا خالد بن الوليد الى كراع الغميم ولم يكن اسلم بعد ۱۲ جمل ۶۴ قوله سنة الله الخ فى موضع المصدر المؤكد اى سن الله غلبة انبياءه سنة وهو قوله لاغلبن انا ورسلى ۱۲ مدارك ۶۵ قوله بالحديبية الخ بيان لبطن مكة فالمراد ببطنها الحديبية والمراد بمكة الحرم والحديبية منه او ملاصقة له فعلى الاول التعبير عنه بالبطن ظاهر وعلى الثانى يكون المراد بالبطن الملاصق والمجاور ۱۲ جمل ۶۶ قوله هم الذين كفروا الخ لما كان اهل مكة من وصف الكفار بكفارة وغير هم صدهم بسبب كفهم النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن البيت الحرام بقوله هم الذين كفروا الخ ۱۲ جمل ۶۷ قوله معطوف على كم عبارة السمين قوله والهدى العامة على نصبه والمشهور انه نسق على الضمير المنصوب فى صدوكم وقيل نصب على المعية وفيه ضعف لامكان العطف وقرأ ابو عمرو فى رواية بجره عطفا على المسجد الحرام ولا بد من حذف مضاف اى وعن نحر الهدى وقرئ برفعه على انه مرفوع بفعل مقدر لم يسم فاعله اى وصد الهدى والعامة على فتح الهاء وسكون الدال وروى عن ابى عمرو وعاصم وغيرهما بكسر الدال وتشديد الياء وحكى ابن خالويه ثلاث لغات الهدى وهى الشهيرة لغة قريش والهدى والهدى ۱۲ ج ۶۸ قوله محبوسا الخ يقال عكفه عكفا اذا حبسه وعكوفا فالازم حال من الهدى ۱۲ ك ۶۹ قوله محله اى مكانه الذى يحل فيه نحره اى يجب وهذا دليل على ان المحصر محل هديه الحرم والمراد المحل المعهود وهو منى ۱۲ مدارك ۷۰ قوله اى مكانه الذى ينحر فيه الخ يعنى ليس المراد من محله مكانه الذى لا يجوز ان ينحر فى غيره حتى يكون دليلا على ان المحصر محل هديه الحرم كما قال ابو حنيفة ۱۲ ك ۷۱ قوله بدل اشتمال اى من الهدى والمعنى صدوا بلوغ الهدى محله ويصح ان يكون على اسقاط الخافض اى عن ان يبلغ الهدى محله والجار والمجرور اما متعلق بصدوكم او بمعكوفا ۱۲ صاوى ۷۲ قوله اى تقتلوهم اى ان تقتلوهم من اصل الوطئ الدوس استعمل هنا فى القتل ۱۲ ك ۷۳ قوله بدل اشتمال من هم آه عبارة السمين قوله ان تطؤهم يجوز ان يكون بدلا من رجال ونساء وغلب الذكور كما تقدم وان يكون بدلا من مفعول تعلموهم فالتقدير على الاول ولولا وطء رجال ونساء موجودون او بالحفرة ۱۲ ج ۷۴ قوله اثم الخ التفسير فى البحث عنهم وهى مفعلة من عره بمعنى عراه اذا دهاه ما يكرهه ويشق عليه كذا روى ابن جرير عن قتادة عن ابن عباس وزيد ان المعرة الاثم وبه اخذ الحنفية انه لا دية عليهم بقتلهم شيئا غير الاثم وعن ابى اسحاق غرم الدية وقيل الكفارة وذلك قول الشافعى ۱۲ ك ۷۵ قوله اثم اى بالتفسير فى البحث عنهم او معرة بمعنى مكروه فى البيضاوى معرة مفعلة من عره اذا عراه ما يكرهه ۱۲ ۷۶ قوله بغير علم منكم به اى بالاثم وهو حال من فاعل تطؤهم اى تطؤهم غير عالمين بالاثم وفيه اشارة الى دفع ما وهم التكرار فى قوله بغير علم مع قوله لم تعلموهم بان متعلق العلم هنا الاثم وهناك انفسهم باعتبار الايمان وقيل غير ذلك ۱۲ ك ۷۷ قوله وجواب لولا محذوف اى والمعنى لولا كراهة ان تهلكوا اناسا مؤمنين بين اظهر الكفار حال كونكم جاهلين بهم فيصيبكم باهلاكهم مكروه لما كف ايديكم عنهم ۱۲ ۷۸ قوله متعلق بعذبنا اى ظرف له ويجوز ان يكون متعلقا بصدوكم ۱۲ ك ۷۹ قوله الانفة بفتحتين الاستكبار والاستنكاف وهى صدهم النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه عن المسجد الحرام فى صحيح البخارى كانت حميتهم انه لم يقروا انه نبى ولم يقروا ببسم الله الرحمن الرحيم حيث قالوا لا نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ومنعوه من ان يكتب فى صحيفة الصلح وحالوا بينه وبين البيت وقالوا لا نخلى بيتكم وبينه فى هذا العام تحدث العرب انا اخذنا ضغطة ۱۲ ك ۸۰ قوله فانزل الله سكينته الخ معطوف على شئ مقدر اى فهمّ المسلمون ان يقاتلوهم فاشتد الكرب عليهم فانزل الخ ۱۲ صاوى ۸۱ قوله والزمهم كلمة التقوى اى اختارها لهم والزام اكرام وتشريف والمراد بتقوى الشرك ۱۲ صاوى ۸۲ قوله لا اله الا الله محمد رسول الله كذا اخرجه ابن جرير عن عطاء الخراسانى واخرج الترمذى عن ابى بن كعب مرفوعا انها لا اله الا الله وابن جرير عن الزهرى انها بسم الله الرحمن الرحيم ۱۲ ك ۸۳ قوله لانها سببها اى سبب التقوى فالاضافة لادنى ملابسة وقيل كلمة اهلها فالاضافة حقيقية ۱۲ ك ۸۴ قوله وكانوا احق بها اى فى علم الله لان الله تعالى اختارهم لدينه ۱۲ ۸۵ قوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا الخ اى جعل رؤياه صادقة وتحققه ولم يجعلها اضغاث احلام وان كان تفسيرها لم يقع الا بعد ذلك فى عمرة القضاء وفى الخازن اخبر تعالى ان الرؤيا التى اراها الله تعالى اياه فى مخرجه الى الحديبية انه يدخل هو واصحابه المسجد الحرام حق وصدق ۱۲ جمل

آمنين في حال لتدخلن لا تخافون عدوكم ان

عام الحديبية قبل خروجه انه يدخل مكة هو واصحابه آمنين ويحلقون ويقصرون فاخبر بذلك اصحابه ففرحوا فلما خرجوا معه وصدهم الكفار بالحديبية ورجعوا وشق عليهم ذلك وراب بعض المنافقين نزلت وقوله بالحق متعلق بصدق او حال من الرؤيا وما بعدها تفسيرها لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ للتبرك آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ اي جميع شعورها وَمُقَصِّرِينَ اي بعض شعورها وهما حالان مقدرتان لَا تَخَافُونَ ابدا فَعَلِمَ في الصلح مَا لَمْ تَعْلَمُوا من الصلاح فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ اي الدخول فَتْحًا قَرِيبًا هو فتح خيبر وتحققت الرؤيا في العام القابل هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ اي دين الحق عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ على جميع باقي الاديان وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا انك مرسل بما ذكر كما قال تعالى مُحَمَّدٌ مبتدأ رَسُولُ اللَّهِ خبره وَالَّذِينَ مَعَهُ اي اصحابه من المؤمنين مبتدأ خبره أَشِدَّاءُ غلاظ عَلَى الْكُفَّارِ لا يرحمونهم رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ خبر ثان اي متعاطفون متوادون كالوالد مع الولد تَرَاهُمْ تبصرهم رُكَّعًا سُجَّدًا حالان يَبْتَغُونَ مستأنف يطلبون فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ علامتهم مبتدأ فِي وُجُوهِهِمْ خبره وهي نور وبياض يعرفون به في الآخرة انهم سجدوا في الدنيا مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ متعلق بما تعلق به الخبر اي كائنة واعرب حالا من ضميره المنتقل الى الخبر ذَلِكَ اي الوصف المذكور مَثَلُهُمْ صفتهم فِي التَّوْرَاةِ مبتدأ وخبره وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ مبتدأ خبره كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ بسكون الطاء وفتحها فراخه فَآزَرَهُ بالمد والقصر قواه واعانه فَاسْتَغْلَظَ غلظ فَاسْتَوَى قوي واستقام عَلَى سُوقِهِ اصوله جمع ساق يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ اي زراعه لحسنه مثل الصحابة رضي الله عنهم بذلك لانهم بدءوا في قلة وضعف فكثروا وقووا على احسن الوجوه لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله اي شبهوا بذلك وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ اي الصحابة لبيان الجنس لا للتبعيض لان كلهم بالصفة المذكورة مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا الجنة وهما لمن بعدهم ايضا في آيات ع ٢ ١٢

سورة الحجرات

مدنية ثماني عشرة آية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُقَدِّمُوا من قدم بمعنى تقدم اي لا تتقدموا بقول او فعل بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ المبلغ عنه اي بغير اذنهما وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لقولكم عَلِيمٌ بفعلكم نزلت في مجادلة ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما على النبي صلى الله عليه وسلم في تامير الاقرع بن حابس او القعقاع بن معبد ونزل في من رفع صوته عند النبي صلى الله عليه وسلم يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ اذا نطقتم

---

۵۱ قوله قبل خروجه الخ ولابن جرير انه راى ذلك بالحديبية والاول اصح ١٢ كمالين ۵۲ قوله وراب بعض المنافقين اى راب لاجل التاخير وقال عبد الله بن ابي وعبد الله بن نفيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا راينا المسجد الحرام فنزلت اى صدقه صلى الله عليه وسلم في رؤياه من ابي السعود ١٢ ۵۳ قوله متعلق بصدق آه عبارة السمين قوله بالحق فيه اوجه احدها ان تتعلق بصدق الثاني ان يكون صفة لمصدر محذوف اى صادقا متلبسا بالحق الثالث ان تتعلق بمحذوف على انه حال من الرؤيا اى متلبسة بالحق الرابع انه قسم وجوابه لتدخلن فعلى هذا يوقف على الرؤيا ويبتدأ بما بعدها ١٢ ج ۵۴ قوله او حال من الرؤيا اى فهو متعلق بمحذوف والتقدير متلبسة بالحق ويصح ان يكون صفة لمصدر محذوف والتقدير صدقا متلبسا بالحق ويصح ان يكون بالحق قسما وجوابه قوله لتدخلن الخ وعليه فالوقف على قوله الرؤيا وعلى ما قبله فالوقف على قوله بالحق وقوله لتدخلن اللام موطئة لقسم محذوف ١٢ صاوى ۵۵ قوله للتبرك اى مع تعليم العباد الادب وتفويض الامر اليه وهو جواب عما يقال ان الله تعالى خالق للاشياء كلها وهو عالم بها قبل وقوعها فكيف وقع منه التعليق بالمشية مع ان التعليق انما يكون من المخبر المتردد والشاك في وقوع المعلق والله منزه عن ذلك فاجاب بان المقصود التبرك لا التعليق ويجاب ايضا بان المشية باعتبار جميع الجيش فان الذين حضروا عمرة القضاء كانوا سبعمائة واما باعتبار المجموع فالقضاء مبرم لا تعليق فيه ويجاب ايضا بانه حكاية عن كلام الملك المبلغ للرسول كلام الله او حكاية عن كلام الرسول عليه السلام ١٢ صاوى ۵۶ قوله آمنين آه حال من الواو المحذوفة من لتدخلن لالتقاء الساكنين اى حال مقارنة الدخول والشرط معترض والمعنى يخرجكم في المستقبل وقول الشارح حالان اى من الواو المحذوفة ايضا او من الضمير في آمنين فهي مترادفة على الاول ومتداخلة على الثاني وقوله لا تخافون يجوز ان يكون مستانفا وان يكون حالا اما من فاعل لتدخلن او من الضمير في آمنين او في محلقين او في مقصرين فان كانت حالا من آمنين او من فاعل لتدخلن فهي للتوكيد ١٢ ج ۵۷ قوله وهما حالان مقدرتان لان الدخول لا يجامع مع الحلق والتقصير ١٢ ۵۸ قوله مقدرتان دفع بذلك ما قد يقال ان حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يتاتى معه حلق ولا تقصير ١٢ صاوى ۵۹ قوله لا تخافون ابدا اشار بذلك الى انه مكرر مع قوله آمنين والمعنى آمنون في حال الدخول وحال المكث وحال الخروج وقد كان عند اهل مكة انه يحرم قتل من احرم ومن دخل الحرم فافاد انه يبقى امنهم بعد خروجهم من الاحرام ١٢ صاوى ۶۰ قوله هو فتح خيبر قال البغوي هو صلح الحديبية عند الاكثر واختاره الحافظ ابن حجر العسقلاني وتحققت الرؤيا في العام القابل حيث جاؤا محرمين وطافوا بالبيت ومكثوا ثلثة ايام ثم رجعوا وهي عمرة القضاء ١٢ ك ۶۱ قوله على الدين كله اى على جنس الدين يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين واهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى دينا قط الا وللاسلام دونه العزة والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر وقيل هو اظهاره بالحجج والآيات ١٢ مدارك ۶۲ قوله وكفى بالله شهيدا اى على ان ما وعده كائن وعن الحسن شهد على نفسه انه سيظهر دينه والتقدير وكفاه الله شهيدا وشهيدا تمييز او حال قوله محمد خبر مبتدأ اى هو محمد لتقدم قوله هو الذي ارسل رسوله او مبتدأ خبره قوله رسول الله ١٢ مدارك ۶۳ قوله حالان اى من مفعول تراهم اى تشاهدهم حال كونهم راكعين ساجدين لمواظبتهم على الصلوة ١٢ ۶۴ قوله مستانف مبني على سوال نشأ من بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كانه قيل ماذا يريدون بذلك فقيل يبتغون فضلا من الله ١٢ ابو السعود ۶۵ قوله سيماهم الخ علامتهم من تاثير الذي يؤثره السجود وعن عطاء استنارة وجوههم من طول ما صلوا بالليل بقوله عليه الصلوة والسلام من كثر صلوته بالليل حسن وجهه بالنهار ١٢ مدارك ۶۶ قوله نور وبياض يعرفون به في الآخرة انهم سجدوا في الدنيا روى الطبراني عن ابي بن كعب مرفوعا سيماهم النور يوم القيمة وعن مجاهد هو الخشوع والتواضع وعن سعيد بن جبير هو اثر التراب على الجباه وعن شهر بن حوشب يكون مواضع سجودهم كالقمر ليلة البدر ١٢ ك ۶۷ قوله الخبر وهو قوله تعالى في وجوههم ١٢ ۶۸ قوله من ضميره اى من ما تعلق به الخبر وقوله الى الخبر وهو الجار والمجرور ١٢ جمل ۶۹ قوله مبتدأ اى مثلهم مبتدأ وخبره في التوراة يعني والجملة خبر عن ذلك فهو مبتدأ اول واعرب السمين ذلك مبتدأ ومثلهم خبره وفي التوراة حالا من مثلهم والعامل معنى الاشارة ١٢ ج ۷۰ قوله ومثلهم في الانجيل يصح ان يكون مبتدأ خبره قوله كزرع وحينئذ فيوقف على قوله في التوراة ويكونان مثلين وعليه مشى المفسر ويصح انه معطوف على مثلهم الاول وحينئذ فيوقف على قوله الانجيل ويكون مثلا واحدا في الكتابين وقوله كزرع خبر لمحذوف اى مثلهم كزرع الخ وكلام مستانف ١٢ صاوى ۷۱ قوله فراخه فرخ بخوشه نزديك شدن كشف يقال فرخ وفرخ الزرع اى تهيأ للانشقاق كذا في الصراح ١٢ ۷۲ قوله فآزره اصله أأزره بوزن اكرمه فمضارعه يؤزر بوزن يكرم لكن قلبت الهمزة الثانية في الماضي الفا للقاعدة المشهورة واما ازره بالقصر فهو ثلاثي كضرب يضرب ومعناه اعانه وقواه ١٢ جمل ۷۳ قوله لانهم بدؤا في قلة وضعف الخ حتى ترقى امرهم بحيث اعجب الناس روى ابن جرير عن قتادة سيماهم في وجوههم قال علامتهم الصلوة ذلك مثلهم في التوراة وقال هذا المثل في التوراة وقال مثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطأه قال هذا نعت اصحاب محمد في الانجيل واخرج ابن جرير عن الضحاك قال كان اصحاب محمد صلعم قليلا ثم كثروا واستغلظوا وروى ابن جرير والحاكم عن ابن مسعود انه قال تم الزرع وقد دنا حصاده وعن بعض الزراع النبي صلى الله عليه وسلم والشطأ اصحابه ١٢ كمالين ۷۴ قوله بمحذوف والظاهر وقاله الزمخشري انه تعليل لما دل عليه تشبيههم بالزرع من نمائهم وترقيهم في الزيادة والقوة قال في المواهب وانتزع مالك رحمه الله في رواية منه تكفير الروافض الذين يبغضون الصحابة قال لانهم يغيظونهم ومن غاظ الصحابة فهو كافر ووافقه على ذلك جماعة من العلماء ١٢ ك ۷۵ قوله اى الصحابة وقال ابن جرير يعني من الشطأ الذي اخرجه الزرع وهم الداخلون في الاسلام الى يوم القيمة وجمع الضمير على معنى الشطأ لا على لفظه حكاه البغوي ومن لبيان الجنس لا للتبعيض لان كلهم بالصفة المذكورة فلا حجة للطاعنين في الاصحاب ١٢ ك ۷۶ قوله من قدم بمعنى تقدم اشارة الى ان قدم لازم لكن بمعنى تقدم وهو متعد حذف مفعوله بينه الشارح بقوله اى لا تتقدموا بقول او فعل ليتناول كل ما يقع في النفس قال في الخطيب واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال الشعبي عن جابر انه في الذبح يوم الاضحى قبل الصلوة اى لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان ناسا ذبحوا قبله صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يعيدوا الذبح وعن مسروق عن عائشة انه في النهي عن صوم يوم الشك اي لا تصوموا قبل ان يصوم نبيكم وقال الرازي والاصح انه ارشاد عام يشمل الكل ملخصا ١٢ ۷۷ قوله بغير اذنهما بل كونوا تابعين لامر الله تعالى ورسوله يقال تقدم بين يدي ابيه وامه اى عجل بالامر والنهي دونهما وقيل المفعول محذوف اى امرا ١٢ ك ۷۸ قوله نزلت في مجادلة ابي بكر وعمر رض على النبي صلعم في تامير الاقرع بن حابس او القعقاع بن معبد فقال ابو بكر رض امر القعقاع وقال عمر رض بل امر الاقرع فقال ابو بكر رض ما اردت الا خلافي وقال عمر رض كذلك فتماديا ارتفعت اصواتهما فنزلت في ذلك يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا الى قوله وانتم لا تشعرون رواه البخاري وعن الحسن ان اناسا ذبحوا يوم الاضحى قبل النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يعيدوا الذبح رواه ابن جرير وابن مردويه نحوه واخرج الطبراني في الاوسط عن عائشة انهم كانوا يتقدمون بين يدي رمضان بصيام يعني يوما او يومين فنزلت ١٢ ك ۷۹ قوله في تامير الاقرع الخ فقال ابو بكر امر القعقاع بن معبد وقال عمر بل امر الاقرع بن حابس فقال ابو بكر ما اردت الا خلافي وقال عمر ما اردت خلافك فتماريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزلت ١٢ جمل ۸۰ قوله ونزل فيمن رفع صوته عند النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم ظاهره ان مورد نزوله غير مورد نزول الاولى وما رويناه آنفا صريح في ان من اول السورة الى ولا تشعرون نزلت في قصة ابي بكر وعمر ١٢ ك

فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اذا نطق وَلَا تَجْهَرُوا لَهٗ بِالْقَوْلِ اذا ناجيتموه كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ بل دون ذلك اجلالًا له اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ○ اى خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين ونزل فى من كان يخفض صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم كابى بكر وعمر وغيرهما رضى الله عنهم اِنَّ الَّذِيْنَ يَغُضُّوْنَ اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ امْتَحَنَ اللّٰهُ اختبر قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰى ط اى لتظهر منهم لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ عَظِيْمٌ ○ الجنة ونزل فى قوم جاءوا وقت الظهيرة والنبى صلى الله عليه وسلم فى منزله فنادوه اِنَّ الَّذِيْنَ يُنَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ حجرات نسائه صلى الله عليه وسلم جمع حجرة وهى ما يحجر عليه من الارض بحائط ونحوه كان كل واحد منهم نادى خلف حجرة لانهم لم يعلموه فى ايها مناداة الاعراب بغلظة وجفاء اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ○ فيما فعلوه محلك الرفيع وما يناسبه من التعظيم وَلَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا انهم فى محل رفع بالابتداء وقيل فاعل لفعل مقدر اى ثبت حَتّٰى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ط وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ لمن تاب منهم ونزل فى الوليد بن عقبة وقد بعثه النبى صلى الله عليه وسلم الى بنى المصطلق مصدقا فخافهم لترة كانت بينه وبينهم فى الجاهلية فرجع وقال انهم منعوا الصدقة وهموا بقتله فهم النبى صلى الله عليه وسلم بغزوهم فجاءوا منكرين ما قاله عنهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ جَآءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَاٍ خبر فَتَبَيَّنُوْٓا صدقه من كذبه وفى قراءة فتثبتوا من الثبات اَنْ تُصِيْبُوْا قَوْمًا مفعول له اى خشية ذلك بِجَهَالَةٍ حال من الفاعل اى جاهلين فَتُصْبِحُوْا فتصيروا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ من الخطا بالقوم نٰدِمِيْنَ ○ وارسل اليهم صلى الله عليه وسلم بعد عودهم الى بلادهم خالدا فلم ير فيهم الا الطاعة والخير فاخبر النبى صلى الله عليه وسلم بذلك وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ فِيْكُمْ رَسُوْلَ اللّٰهِ ط فلا تقولوا الباطل فان الله يخبره بالحال لَوْ يُطِيْعُكُمْ فِىْ كَثِيْرٍ مِّنَ الْاَمْرِ الذى تخبرون به على خلاف الواقع فرتب على ذلك مقتضاه لَعَنِتُّمْ لاثمتم دونه اثم التسبب الى المرتب وَلٰكِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ اِلَيْكُمُ الْاِيْمَانَ وَزَيَّنَهٗ حسنه فِىْ قُلُوْبِكُمْ وَكَرَّهَ اِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوْقَ وَالْعِصْيَانَ ط استدراك من حيث المعنى دون اللفظ لان من حبب اليه الايمان الخ غايرت صفته صفة من تقدم ذكره اُولٰٓئِكَ هُمُ فيه التفات عن الخطاب الرّٰشِدُوْنَ الثابتون على دينهم فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ مصدر منصوب بفعله المقدر اى افضل وَنِعْمَةً ط منه وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بهم حَكِيْمٌ ○ فى انعامه عليهم وَاِنْ طَآئِفَتٰنِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ الاية نزلت فى قضية هى ان النبى صلى الله عليه وسلم ركب حمارا ومر على ابن ابى فبال الحمار فسد ابن ابى انفه فقال ابن رواحة والله لبول حماره اطيب ريحا من مسكك فكان بين قوميهما ضرب بالايدى والنعال والسعف اقْتَتَلُوْا جمع نظرا الى المعنى لان كل طائفة

---

(١) قوله فوق صوت النبى اى اذا نطق ونطقتم فعليكم الا تبلغوا باصواتكم وراء الحد الذى يبلغه بصوته وان تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا لكلامكم وجهره باهرا لجهركم حتى تكون مزيته عليكم لائحة وسابقته لديكم واضحة ١٢ مد (٢) قوله ولا تجهروا له بالقول لما كانت هذه الجملة كالمكرر مع ما قبلها مع ان العطف يا باه اشار المفسر الى ان المراد بالاول اذا نطق ونطقتم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم حدا يبلغه صوته بل يكون كلامكم دون كلامه والمراد بالثانى انكم اذا كلمتموه وهو صامت فلا ترفعوا اصواتكم كما ترفعونها فيما بينكم ١٢ صاوى (٣) قوله اى خشية ذلك اشار به الى ان ان تحبط على حذف مضاف اى خشية الحبوط والخشية منهم وقد تنازعه لا ترفعوا ولا تجهروا فيكون مفعولا لاجله للثانى عند البصريين وللاول عند الكوفيين والاول اصح لان اعمال الاول يستلزم الاضمار فى الثانى ١٢ جمل (٤) قوله ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم ان الذين يغضون اصواتهم آه فى الصحيح قال ابن الزبير فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم حتى يستفهمه مما يخفض صوته زاد البغوى فانزل الله ان الذين يغضون اصواتهم ١٢ كمالين (٥) قوله اولئك الذين آه يجوز ان يكون اولئك مبتدأ والذين خبره والجملة خبر ان ويكون لهم مغفرة جملة اخرى اما مستانفة وهو الظاهر واما حال ويجوز ان يكون الذين امتحن صفة لاولئك او بدلا منه او بيانا ولهم مغفرة جملة خبرية ويجوز ان يكون لهم هو الخبر وحده ومغفرة فاعل به ١٢ ج (٦) قوله اى لتظهر منهم اى فانها لا تظهر الا بالاصطبار على انواع المحن والتكاليف الشاقة فالاختبار سبب لظهور التقوى لا سبب للتقوى نفسها فهو من اطلاق السبب على المسبب اى فالاختبار يظهر ما كان كامنا فى النفس من التقوى كما ان سماع الالحان يظهر ما كان كامنا فى النفس من الحب فتدبر ١٢ صاوى (٧) قوله ان الذين ينادونك الخ نزلت فى وفد بنى تميم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن ونادوا النبى صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته وقالوا اخرج الينا يا محمد فان مدحنا زين وذمنا شين فاستيقظ وخرج ١٢ مدارك (٨) قوله ما يحجر عليه اى ما يمنع عليه وعبارة البيضاوى حجرات جمع حجرة وهى القطعة من الارض المحجورة بحائط ١٢ (٩) قوله كان كل واحد منهم اتى بصيغة لا جزم فيها لان المقام مقام احتمال وذلك لان منادا تهم يحتمل ان تكون كما قال المفسر او الكل وقفوا على كل حجرة ونادوه منها ١٢ صاوى (١٠) قوله نادى خلف حجرة فهو من انقسام الآحاد على الآحاد على ما يقتضيه مقابلة الجمع بالجمع ١٢ ك (١١) قوله مناداة الاعراب معمول لينادونك جمل ويجوز ان يكون معمول مناد ١٢ (١٢) قوله بغلظة وجفاء وروى ان الذى ناداه الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن وانما نسب اليهم لانهم رضوا بذلك او امروا به ١٢ ك (١٣) قوله لكان خيرا لهم اى لكان الصبر خيرا لهم من الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول الموجبين للثناء والثواب قال العارفون الادب عند الاكابر يبلغ بصاحبه الى الدرجات العلى وسعادة الدنيا والآخرة ١٢ صاوى (١٤) قوله نزل فى الوليد بن عقبة الخ اخرجه ابن جرير عن ام سلمة وابن عباس ومجاهد واخرجه الطبرانى واحمد عن الحارث بن ابى الحارث الخزاعى ١٢ ك (١٥) قوله لترة بكسر التاء وخفة الراء وهى الريبة والحقد ١٢ ك (١٦) قوله فتبينوا اى فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشاف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لان من لا يتحامى جنس الفسوق لا يتحامى الكذب الذى هو نوع منه ١٢ مدارك (١٧) قوله وفى قراءة اى لحمزة وعلى فتثبتوا من الثبات اى فتوقفوا الى ان تبين لكم الحال ١٢ كمالين (١٨) قوله خشية ذلك قدر المضاف اختيار المذهب البصريين والكوفيون يقدرون لئلا تصيبوا كما فى التفسير الكبير ١٢ (١٩) قوله واعلموا ان فيكم آه ان بما فى حيزها سادة مسد مفعولى اعلموا باعتبار ما قيد به من الحال وهو قوله لو يطيعكم الخ فانه حال من الضمير المجرور فى فيكم او المرفوع المستتر فيه والمعنى ان فيكم كائنا على حالة يجب تغييرها او كائنين على حالة كذلك وهى انكم تودون ان يتبعكم فى كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم فى الجهل والهلاك وفيه ايذان بان بعضهم زين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقع فى بنى المصطلق وانه لم يطع رأيهم هذا ويجوز ان يكون لو يطيعكم مستانفا الا ان الزمخشرى منع هذا الاحتمال لادائه الى تناقض النظم ولا يظهر ما قاله بل الاستيناف واضح البيضاوى اى بالمضارع بعد لو لالة على انه كان فى ارادتهم استمرار عمله على ما يريدون ١٢ ج (٢٠) قوله لعنتم لاثمتم فى القاموس العنت الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الانسان وكل من هذه المعانى يحتمل ان يكون مرادا فى الآية ١٢ كمالين (٢١) قوله دونه اى دون النبى صلى الله عليه وسلم فلا يأثم لعذره وقوله اثم التسبيب اى لا اثم الفعل لانكم لم تفعلوا وقوله الى المرتب اى الذى يرتبه النبى على اخباركم ويفعله ١٢ (٢٢) قوله حبب اليكم الايمان اى الكامل وهو التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان واذا حبب اليهم الايمان الجامع للخصال الثلاث لزم كراهتهم لاضدادها فلذلك قال وكره اليكم الكفر الذى هو مقابلة التصديق بالجنان والفسوق الذى هو مقابلة الاقرار باللسان والعصيان الذى هو مقابلة العمل بالاركان ١٢ صاوى (٢٣) قوله استدراك من حيث المعنى دون اللفظ دفع لما يتوهم من ان الاستدراك شرطه مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيا واثباتا وهى مفقودة ههنا فليست فى موقعها وحاصل الجواب هى مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لان الذين حبب اليهم الايمان قد غايرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقعت لكن فى موقعها من الاستدراك الفاسق الى العمل بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله حبب اليكم الايمان المؤمنين الكاملين الذين لم يعتمدوا على كل ما سمعوا كما فى الكشاف ١٢ (٢٤) قوله مصدر منصوب بفعله فيه مسامحة اذ هو اسم مصدر والمصدر افضال ويصح ان يكون مفعولا لاجله عامله حبب وما بينهما اعتراض وفى هذه الآية تنبيه على ان السعادة العظمى محبة الله ورسوله واهل الكفر والفسوق ١٢ صاوى (٢٤) قوله مصدر منصوب المقدر عبارة السمين يجوز ان ينتصب على المفعول من اجله وفيما ينصبه وجهان احدهما قوله ولكن الله حبب اليكم الايمان وعلى هذا فما بينهما اعتراض من قوله اولئك هم الراشدون ١٢ ك (٢٥) قوله اى افضل فى المختار وافضل عليه وتفضل بمعنى وعلى هذا فقول الشارح مصدر الخ فيه نوع مسامحة اذ مصدر افضل افضال ففضل اسم مصدر له ١٢ جمل (٢٦) قوله نزلت فى قضية هى انه صلى الله عليه وسلم ركب حمارا آه اخرجه الشيخان عن انس ١٢ كمالين (٢٧) قوله فكان بين قوميهما ضرب فى البيضاوى والآية نزلت فى قتال حدث بين الاوس والخزرج فى عهده عليه السلام بالسعف والنعال وهى تدل على ان الباغى مؤمن وانه اذا قبض عن الحرب ترك كما جاء فى الحديث لانه فئ الى امر الله وانه يجب معاونة من بغى عليه بعد تقديم النصح والسعى فى المصالحة ١٢ (٢٨) قوله والسعف بالتحريك شاخ نخل سعف جماعت كذا فى الصراح ١٢

له قوله فان بغت احدهما الخ اى ابت النصيحة والاجابة الى حكم الله ١٢ صاوى ٥٢ قوله حتى تفئ آه يجوز ان تكون حتى هنا للغاية فالنصب بان مضمرة بعدها اى الى ان ويجوز ان تكون بمعنى كى فتكون للتعليل والاول كما قال بعضهم هو الظاهر
الناسب بسياق الآية ١٢ ج ٥٣ قوله اعدلوا اشار به الى ان اقسط معناه عدل فهمزته للسلب بخلاف قسط فمعناه جار قال تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا ١٢ صاوى ٥٤ قوله فاصلحوا بين اخويكم خص الاثنين بالذكر لانهما اقل من
يقع بينهما النزاع فاذا لزمت المصالحة بين الاقل كانت بين الاكثر اولى ١٢ صاوى ٥٥ قوله لعلكم ترحمون على تقواكم وفى هذا الترجى اطماع من الكريم الرحيم ١٢ صاوى ٥٦ قوله لا يسخر قوم من قوم آه القوم الرجال خاصة لانهم القوام بامور النساء قال
الله تعالى الرجال قوامون على النساء وهو فى الاصل جمع قائم كصوم وزور فى جمع صائم وزائر واختصاص القوم بالرجال صريح فى الآية اذ لو كانت النساء داخلة فى قوم لم يقل ولا نساء وحقق ذلك زهير فى قوله ٥ وما ادرى ولست اخال
ادرى ✽ اقوم آل حصن ام نساء ✽ واما قولهم فى قوم فرعون وقوم عاد هم الذكور والاناث فليس لفظ القوم بمتعاط للفريقين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لانهن توابع رجالهن وتنكير القوم والنساء يحتمل معنيين ان يراد لا يسخر بعض
المؤمنين والمؤمنات من بعض وان يقصد افادة الشياع وان يصير كل جماعة منهم منهية عن السخرية وانما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد اعلاما باقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نسائهم على السخرية
واستفظاعا للشان الذى كانوا عليه ١٢ مدارك ٥٧ قوله الازدراء الاذلال وقوله الاحتقار

جماعة وقرئ اقتتلتا فَاَصْلِحُوْا بَيْنَهُمَا ۚ ثنى نظرا الى اللفظ فَاِنْۢ بَغَتْ تعدت اِحْدٰىهُمَا عَلَى الْاُخْرٰى فَقَاتِلُوا
الَّتِیْ تَبْغِیْ حَتّٰى تَفِیْٓءَ ترجع اِلٰۤى اَمْرِ اللّٰهِ ۚ الحق فَاِنْ فَآءَتْ فَاَصْلِحُوْا بَیْنَهُمَا بِالْعَدْلِ بالانصاف وَاَقْسِطُوْا ؕ
اعدلوا اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِیْنَ ○ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ اِخْوَةٌ فى الدين فَاَصْلِحُوْا بَیْنَ اَخَوَیْكُمْ اذا تنازعا
وقرئ اخوتكم بالفوقانية وَاتَّقُوا اللّٰهَ فى الاصلاح لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا یَسْخَرْ الاية
نزلت فى وفد تميم حين سخروا من فقراء المسلمين كعمار وصهيب والسخرية الازدراء والاحتقار قَوْمٌ اى رجال
منكم مِّنْ قَوْمٍ عَسٰۤى اَنْ یَّكُوْنُوْا خَیْرًا مِّنْهُمْ عند الله وَلَا نِسَآءٌ منكم مِّنْ نِّسَآءٍ عَسٰۤى اَنْ یَّكُنَّ خَیْرًا مِّنْهُنَّ ۚ وَ
لَا تَلْمِزُوْۤا اَنْفُسَكُمْ لا تعيبوا فتعابوا اى لا يعيب بعضكم بعضا وَلَا تَنَابَزُوْا بِالْاَلْقَابِ ؕ لا يدعو بعضكم بعضا
بلقب يكرهه ومنه يا فاسق يا كافر بِئْسَ الِاسْمُ اى المذكور من السخرية واللمز والتنابز الْفُسُوْقُ بَعْدَ الْاِیْمَانِ ۚ
بدل من الاسم لافادة انه فسق لتكرره عادة وَمَنْ لَّمْ یَتُبْ من ذلك فَاُولٰٓىٕكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ
اٰمَنُوا اجْتَنِبُوْا كَثِیْرًا مِّنَ الظَّنِّ ۫ اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِثْمٌ اى مؤثم وهو كثير كظن السوء باهل الخير من المؤمنين
وهم كثير بخلاف بالفساق منهم فلا اثم فيه فى نحو ما يظهر منهم وَّلَا تَجَسَّسُوْا حذف منه احدى التائين لا
تتبعوا عورات المسلمين ومعايبهم بالبحث عنها وَلَا یَغْتَبْ بَّعْضُكُمْ بَعْضًا ؕ لا يذكره بشيء يكرهه وان كان فيه
اَیُحِبُّ اَحَدُكُمْ اَنْ یَّاْكُلَ لَحْمَ اَخِیْهِ مَیْتًا بالتخفيف والتشديد اى لا يحسن به فَكَرِهْتُمُوْهُ ؕ اى فاغتيابه فى حياته
كاكل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثانى فكرهتموه فاكرهوا الاول وَاتَّقُوا اللّٰهَ ؕ اى عقابه فى الاغتياب
بان تتوبوا منه اِنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ قابل توبة التائبين رَّحِیْمٌ ○ بهم یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ وَّاُنْثٰى
ادم وحواء وَجَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا جمع شعب بفتح الشين هو اعلى طبقات النسب وَّقَبَآىِٕلَ هى دون الشعوب
وبعدها العمائر ثم البطون ثم الافخاذ ثم الفصائل اخرها مثاله خزيمة شعب كنانة قبيلة قريش عمارة
بكسر العين قصى بطن هاشم فخذ العباس فصيلة لِتَعَارَفُوْا ؕ حذف منه احدى التائين اى ليعرف بعضكم
بعضا لا لتفاخروا بعلو النسب وانما الفخر بالتقوى اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ بكم
خَبِیْرٌ ○ ببواطنكم قَالَتِ الْاَعْرَابُ نفر من بنى اسد اٰمَنَّا ؕ صدقنا بقلوبنا قُلْ لهم لَّمْ تُؤْمِنُوْا وَلٰكِنْ
قُوْلُوْۤا اَسْلَمْنَا اى انقدنا ظاهرا وَلَمَّا اى لم یَدْخُلِ الْاِیْمَانُ فِیْ قُلُوْبِكُمْ ؕ الى الان لكنه يتوقع منكم
وَاِنْ تُطِیْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ بالايمان وغيره لَا یَلِتْكُمْ بالهمز وتركه وبابداله الفا لا ينقصكم مِّنْ
اَعْمَالِكُمْ اى من ثوابها شَیْـًٔا ؕ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ للمؤمنين رَّحِیْمٌ ○ بهم اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ اى الصادقون

عطف تفسير ١٢ ٥٨ قوله اى رجال منكم الخ اشار بذلك الى ان القوم اسم جمع بمعنى الرجال خاصة واحده فى المعنى رجل وقيل جمع لا واحد له من لفظه يدل على تخصيصه بالرجال مقابلته بقوله ولا نساء من نساء وهذا هو الموافق لاصل اللغة ١٢ صاوى ٥٩ قوله اى لا يعيب بعضكم بعضا وانما عبر عنه بقوله لا تلمزوا انفسكم لان عليهم لغيرهم راجع الى انفسهم فانه يعاب من عاب او لان المؤمنين كنفس واحدة فعيب بعضهم بعضا راجع الى انفسهم واللمز الطعن باللسان ١٢ كمالين ٦٠ قوله ولا تنابزوا النبز فى اللغة اللقب مطلقا وفى العرف مختص باللقب السوء كذا فى البيضاوى ١٢ ٦١ قوله ولا تنابزوا الخ اى النبز اللقب بسوء وفى القاموس النبز بالتحريك اللقب والتنابز التداعى بالالقاب ١٢ كمالين ٦٢ قوله بئس الاسم الاسم ههنا بمعنى الذكر من قولهم طار اسمه فى الناس بالكرم او باللوم ١٢ مدارك ٦٣ قوله اى المذكور الخ يشير الى ان اللام فى الاسم للعهد وافراده مع ان المعهود جمع بتاويل المذكور ١٢ ك ٦٤ قوله بدل الخ المشهور فيه انه مبتدأ خبره مقدم عليه او خبر مبتدأ محذوف وجعله بدلا عن الفاعل غريب ١٢ ك ٦٥ قوله لتكرره عادة يعنى انه وان كان المذكور صغيرة لا يفسق بها لكنه فى العادة يتكرر فيصير كبيرة مفسقة ١٢ كرخى ٦٦ قوله كثيرا من الظن ابهم الكثير اشارة الى انه ينبغى الاحتياط والتامل فى كل ظن خوفا ان يقع فى منهى عنه قال سفيان الثورى الظن ظنان احدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والآخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به ١٢ ٦٧ قوله وهو كثير الخ يعنى ان ذلك البعض موصوف بالكثرة فلا يخالف ما قبله ١٢ ك ٦٨ قوله فلا اثم فيه فى نحو ما يظهر منهم كما ورد فى الحديث لا غيبة لفاسق رواه البيهقى والطبرانى قال الزجاج هو ظنك باهل الخير سوء واما اهل الفسق فلنا ان نظن بهم مثل الذى ظهر منهم وقيل فى معنى الآية اجتنبوا اجتنابا كثيرا او قال الثورى الظن ظنان ظن هو اثم وهو ان يظن ويتكلم به والآخر ليس باثم وان يظن ولا يتكلم به ١٢ ك ٦٩ قوله ولا تجسسوا الخ التجسس تفعل من الجس وهو اللمس باليد ففيه معنى الطلب لانه يكون لطلب شئ ١٢ ك ٧٠ قوله ولا يغتب بعضكم بعضا روى ان رجلين من الصحابة رضى الله عنهم بعثا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغى لهما اداما وكان اسامة على طعامه عليه الصلوٰة والسلام فقال ما عندى شئ فاخبرهما سلمان فقالا لو بعثنا سلمان الى بئر سميحة لغار ماؤها فلما راحا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالى ارى حمرة اللحم فى افواهكما فقالا ما تناولنا لحما فقال عليه الصلوٰة والسلام انكما قد اغتبتما فنزلت ١٢ ابو السعود ٧١ قوله لا يذكره بشئ يكرهه وان كان فيه وفى الحديث ذكرك اخاك بما يكره فقيل ارايت ان كان فى اخى ما اقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم تكن فيه ما تقول فقد بهته رواه مسلم ١٢ ك ٧٢ قوله ايحب احدكم الخ وهذا تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على افحش وجه وفيه مبالغات منها الاستفهام الذى معناه التقرير ومنها جعل ما هو فى الغاية من الكراهة موصولا بالمحبة ومنها اسناد الفعل الى احدكم والاشعار بان احدا من الاحدين لا يحب ذلك ومنها ان لم يقتصر على تمثيل الاغتياب باكل لحم الانسان حتى جعل الانسان اخا ومنها ان لم يقتصر على لحم الاخ حتى جعل ميتا وعن قتادة كما تكره ان وجدت جيفة مدودة ان تاكل منها كذلك فاكره لحم اخيك وهو حى وانتصب ميتا على الحال من اللحم او من اخيه ولما قررهم بان احدا منهم لا يحب اكل جيفة اخيه عقب ذلك بقوله فكرهتموه اى فتحققت كراهتكم له باستقامة العقل فليتحقق ايضا ان تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة باستقامة الدين ١٢ مدارك ٧٣ قوله والتشديد اى لنافع وهو حال من اللحم او الاخ كما يحس بالاكل صفة ميتا اى ميتا لا يحس بالاكل ولا يدركه فكذلك المغتاب لا يدرك ولا يعلم ما قيل فيه ١٢ ك ٧٤ قوله لا يحس به تفسير لميتا فالمراد بالميت من لا يحس لانه فى غيبته كالميت من حيث عدم احساسه بما يقال فيه وقوله به اى باكل لحمه وقوله لا اشار به الى ان الاستفهام انكارى اى لا يحب اكل لحم اخيه ولا يرضى به ١٢ جمل ٧٥ قوله فكرهتموه الخ قال مجاهد لما قيل لهم ايحب احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا قالوا لا اى فكما كرهتموه فاجتنبوا ذكره بالسوء قال القاضى المعنى ان صح ذلك وعرض عليكم هذا فقد كرهتموه فجعل الفاء فصيحة حيث جعله جواب شرط مقدر ١٢ ك ٧٦ قوله فاغتيابه فى حياته فى هذا التمثيل اشارة الى ان عرض الانسان كلحمه ودمه لان الانسان يتالم قلبه من قرض عرضه كما يتالم جسمه من قطع لحمه فاذا لم يحسن من العاقل اكل لحوم الانسان لم يحسن منه قرض عرضه بالاولى ١٢ ٧٧ قوله فاغتيابه فى حياته الخ اشار بهذا التقدير الى ان كلام من قبيل التمثيل اى التشبيه اى انه من باب الاستعارة التمثيلية ١٢ ٧٨ قوله يايها الناس انا خلقنكم من ذكر وانثى نزلت هذه الآية فى ابى هند ذكره ابو داود فى المراسيل عن الزهرى رضى الله عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى بياضة ان يزوجوا ابا هند امرأة منهم فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم نزوج بناتنا موالينا فانزل الله عز وجل يايها الناس الآية وقال ابن عباس لما كان يوم فتح مكة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فاذن فقال عتاب بن اسيد بن ابى العيص الحمد لله الذى قبض ابى حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحارث بن هشام ما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا ١٢ جمل ٧٩ قوله يايها الناس انا خلقنكم آه اخرج ابن المنذر والبيهقى انه لما كان يوم الفتح رقى بلال فاذن على الكعبة فقال بعضهم هذا العبد الاسود يؤذن على ظهر الكعبة ١٢ كمالين ٨٠ قوله هو اعلى طبقات النسب اى من طبقات الست التى عليها العرب وهى الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن يجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها كذا فى المدارك ١٢ ٨١ قوله نفر من بنى اسد قال مجاهد وقتادة اخرجه عنهما ابن جرير يمنون بذلك على النبى صلى الله عليه وسلم ويريدون الصدقة ويقولون اعطنا ١٢ كمالين ٨٢ قوله اى انقدنا ظاهرا او الايمان تصديق مع ثقة وطمانينة قلب ولم يحصل لكم والا لما مننتم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاسلام ١٢ ك

فی ایمانهم کما صرح به بعد اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوْا لم یشکوا فی الایمان وَجٰهَدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بجهادهم یظهر صدق ایمانهم اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝ فی ایمانهم لا من قالوا اٰمنّا ولم یوجد منهم غیر الاسلام قُلْ لهم اَتُعَلِّمُوْنَ اللّٰهَ بِدِيْنِكُمْ مضعف علم بمعنی شعر ای اتشعرونه بما انتم علیه فی قولکم اٰمنّا وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ يَمُنُّوْنَ عَلَيْكَ اَنْ اَسْلَمُوْا من غیر قتال بخلاف غیرهم ممن اسلم بعد قتال منهم قُلْ لَّا تَمُنُّوْا عَلَيَّ اِسْلَامَكُمْ منصوب بنزع الخافض الباء ویقدر قبل ان فی الموضعین بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ اَنْ هَدٰىكُمْ لِلْاِيْمَانِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فی قولکم اٰمنّا اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ای ما غاب فیهما وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ بالیاء والتاء لا یخفٰی علیه شیء منه

سورة ق مکیة الا ولقد خلقنا السموٰت الاٰیة فمدنیة خمس واربعون اٰیة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ قٓ الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ الْمَجِيْدِ ۝ الکریم ما اٰمن کفار مکة بمحمد صلی الله علیه وسلم بَلْ عَجِبُوْا اَنْ جَآءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ رسول من انفسهم ینذرهم یخوفهم بالنار بعد البعث فَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ هٰذَا الانذار شَيْءٌ عَجِيْبٌ ۝ ءَاِذَا بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما علی الوجهین مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا نرجع ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيْدٌ ۝ فی غایة البعد قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ تأکل مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتٰبٌ حَفِيْظٌ ۝ هو اللوح المحفوظ فیه جمیع الاشیاء المقدرة بَلْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ بالقراٰن لَمَّا جَآءَهُمْ فَهُمْ فی شان النبی والقراٰن فِيْۤ اَمْرٍ مَّرِيْجٍ ۝ مضطرب قالوا مرة ساحر وسحر ومرة شاعر وشعر ومرة کاهن وکهانة اَفَلَمْ يَنْظُرُوْا بعیونهم معتبرین بعقولهم حین انکروا البعث اِلَى السَّمَآءِ کائنة فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنٰهَا بلا عمد وَزَيَّنّٰهَا بالکواکب وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوْجٍ ۝ شقوق تعیبها وَالْاَرْضَ معطوف علی موضع الی السماء کیف مَدَدْنٰهَا دحوناها علی وجه الماء وَاَلْقَيْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ جبالا تثبتها وَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ صنف بَهِيْجٍ ۝ یبهج به لحسنه تَبْصِرَةً مفعول له ای فعلنا ذٰلک تبصیرا منا وَّذِكْرٰى تذکیرا لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيْبٍ ۝ رجّاع علی طاعتنا وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مُّبٰرَكًا کثیر البرکة فَاَنْۢبَتْنَا بِهٖ جَنّٰتٍ بساتین وَّحَبَّ الزرع الْحَصِيْدِ ۝ المحصود وَالنَّخْلَ بٰسِقٰتٍ طوالا حال مقدرة لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيْدٌ ۝ متراکب بعضه فوق بعض رِّزْقًا لِّلْعِبَادِ مفعول له وَاَحْيَيْنَا بِهٖ بَلْدَةً مَّيْتًا یستوی فیه المذکر والمؤنث كَذٰلِكَ ای مثل هٰذا الاحیاء الْخُرُوْجُ ۝ من القبور فکیف تنکرونه

سله قوله ثم لم یرتابوا الخ اتی بثم اشارة الی ان نفی الریب لم یکن وقت حصول الایمان بل هو حاصل فیما یستقبل فکانه قال ثم داموا علی ذٰلک ۱۲ صاوی سله قوله بجهادهم یظهر صدق ایمانهم ای ان الجهاد فی سبیل الله دل علی انهم صادقون فی الایمان ولیسوا منافقین وهو جواب عن سوال وهو ان العمل لیس من الایمان فکیف ذکر انه منه فی هذه الاٰیة وایضاح الجواب عنه ان المراد من الاٰیة الایمان الکامل ۱۲ صاوی سله قوله اولٰئک هم الصادقون فیه تعریض بکذب الاعراب فی ادعاءهم الایمان فلما نزلت هاتان الاٰیتان اتت الاعراب رسول الله یحلفون انهم مؤمنون صادقون وعلم الله منهم غیر ذٰلک فانزل الله قل اتعلمون الله ۱۲ صاوی سله قوله مضعف علم ای ان التعلیم ههنا بمعنی الاعلام ولهذا تعدی الی المفعول الثانی بالباء ۱۲ ک سله قوله بمعنی شعر وهو بهذا المعنی یتعدی الی الواحد فقط وبواسطة التضعیف کما ههنا تعدی الی اثنین اولهما بنفسه والثانی بحرف الجر وقوله اتشعرونه ای اتخبرونه بقولکم اٰمنّا ۱۲ بیضاوی وغیره سله قوله ان اسلموا ای بان اسلموا یعنی باسلامهم والمن ذکر الایادی تعریضا للشکر ۱۲ مدارک سله قوله ویقدر ای الخافض الذی هو الباء فهو مقدر ههنا فی ثلاثة مواضع وقوله فی الموضعین هما ان اسلموا وان هداکم فان حذفه یکثر ویطرد مع ان وان وقال ابو حیان ان اسلموا فی موضع المفعول ولهذا عدی الیه فی قوله قل لا تمنوا علی اسلامکم ۱۲ ج سله قوله ان کنتم صادقین جوابه محذوف لدلالة ما قبله علیه تقدیره ان کنتم صادقین فی ادعائکم الایمان بقلبه فلله المنة علیکم ۱۲ کمالین سله قوله مکیة ای کلها علی احد القولین وقوله الا ولقد خلقنا علی القول الاٰخر فکان المناسب للمفسر ان یقول او الا ولقد خلقنا لیکون مشیرا للقولین ۱۲ صاوی سله قوله الا ولقد خلقنا السموات الخ کذا روی عن ابن عباس وقتادة قال فی الاتقان اخرج الحاکم وغیره انها نزلت فی الیهود ۱۲ کمالین سله قوله ما اٰمن کفار مکة الخ اشار بذٰلک الی ان جواب القسم محذوف وقدره بما ذکر اخذا مما بعده او لقد ارسلنا محمدا بدلیل قوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم وقیل هو قد علمنا وحذفت اللام لطول الکلام او هو قوله ما یلفظ من قول لان ما قبلها عوض منها کما قال والشمس وضحٰها الی قوله قد افلح من زکٰها وقد فیه للتحقیق بمعنی ان الفعل بعدها محقق الوقوع ۱۲ جمل سله قوله بل عجبوا اضراب عن جواب القسم المحذوف لبیان احوالهم الشنیعة والعجب استعظام امر خفی سببه وهذا بالنسبة لعقولهم القاصرة حیث قالوا لولا نزل هٰذا القراٰن علی رجل من القریتین عظیم ۱۲ صاوی سله قوله نرجع ای نرجع الیه بالبعث فترک ذکره لدلالة الکلام علیه ۱۲ کمالین سله قوله تأکل ای من اجسادهم تا ہم وهو رد لاستبعادهم الرجع لان من لطف علمه حتی علم ما تنقص الارض من اجساد الموتی وتأکل من لحومهم وعظامهم کان قادرا علی رجعهم احیاء کما کانوا ۱۲ مدارک سله قوله وعندنا کتاب حفیظ الجملة حالیة والکلام علی تشبیه علمه بتفاصیل الاشیاء بعلم من عنده کتاب حافظ محفوظ یطلع علیه ۱۲ صاوی سله قوله هو اللوح المحفوظ ای وهو من درة بیضاء مستقرة علی الهواء فوق السماء السابعة طوله ما بین السماء والارض وعرضه ما بین المشرق والمغرب ۱۲ صاوی سله قوله مضطرب فی القاموس المرج محرکة الفساد والقلق والاختلاط والاضطراب انتهی والاسناد مجازی لان المضطرب صاحب الامر لا الامر ۱۲ کمالین سله قوله کیف بنینا الخ کیف حال من المفعول والاستفهام فیه بمعنی حمل المخاطب علی الاقرار ۱۲ کمالین سله قوله تعیبها صفة شقوق ای انها سلیمة من العیوب لا فتق لها ولا صدع ۱۲ کمالین سله قوله علی موضع نصب علی المفعولیة اذ التقدیر افلم ینظروا السماء وقوله کیف لا موقع فالصواب حذفه لانه من الجملة التی قبله فی النظم ۱۲ ج سله قوله علی موضع الی السماء وموضعه نصب علی المفعولیة اذ التقدیر افلم ینظروا السماء ۱۲ سله قوله بهیج خوبی وشادمان شدن ویقال بهجنی وابهجنی ای سرنی ۱۲ صراح سله قوله یبهج به ای یسربه واختار بهذا الی انه بمعنی فاعل ای یحصل به السرور ۱۲ جمل سله قوله تبصرة وذکری الخ العامة علی نصبهما علی المفعول من اجله ای لتبصیر امثالهم وتذکیرا مثالهم وقیل منصوبان بفعل من لفظهما مقدر ای بصرناهم تبصرة وذکرناهم تذکرة وقیل حالان ای مبصرین ومذکرین وقیل حال من المفعول ای ذات تبصرة وتذکیر لمن یراها وقرأ زید بن علی تبصرة وذکری بالرفع ای هی تبصرة آه سمین قوله مفعول له ای والعامل فیه کیف بنیناها وقوله ای فعلنا ذٰلک الخ تفسیر للعامل ای فعلنا البناء والتزیین وما بعدها وقوله تبصیرا منا ای تعلیما وتفهیما واستدلالا آه شیخنا وقوله لکل عبد متعلق بکل من المصدرین ۱۲ ج سله قوله رجاع علی طاعتنا الخ ای ذی رجوع واقبال علیها فالصیغة للنسبة لا للمبالغة، صاوی وقال الجمل رجاع صیغة نسب کتمار ولبان لا صیغة مبالغة اذ المدار علی اصل الرجوع وان لم یکن فیه کثرة ۱۲ سله قوله وحب الزرع اشار بهذا الی انه من حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه للعلم به لئلا یلزم اضافة الشیء الی نفسه وهی ممتنعة لان الاضافة تقتضی المغایرة بین المضاف والمضاف الیه مع انها جائزة اذا اختلف اللفظان کحق الیقین وحبل الورید ودار الاٰخرة ۱۲ جمل سله قوله المحصود ای من شانه ان یحصد کالبر والشعیر ۱۲ سله قوله والنخل باسقات الخ یقال بسقت النخلة بسوقا من باب قعد ای طالت فهی باسقة والجمع باسقات وبواسق وبسق الرجل بهر فی علمه ۱۲ صاوی سله قوله حال مقدرة ای لانها وقت الانبات لم تکن طوالا وافردها بالذکر لفرط ارتفاعها وکثرة منافعها ولذٰلک شبه صلی الله علیه وسلم المسلم بها آه کرخی ۱۲ ج سله قوله نضید نضد برهم نهادن رخت ۱۲ صراح سله قوله رزقا للعباد یجوز ان یکون حالا ای مرزوقا للعباد ای ذا رزق وان یکون مصدرا من معنی انبتنا لان انبات هذه رزق ویجوز ان یکون مفعولا له وللعباد اما صفة واما متعلق بالمصدر واما مفعول للمصدر واللام زائدة ای رزقا للعباد آه سمین (تنبیه) لم یقید ههنا العباد بالانابة وقیده به فی قوله تبصرة وذکری لکل عبد منیب لان التذکرة لا تکون الا للمنیب والرزق یعم کل احد غیر ان المنیب یاکل ذاکرا وشاکرا للانعام وغیره یاکل کما تاکل الانعام فلم یخصص الرزق بقید آه خطیب ۱۲ ج سله قوله واحیینا به ای بذٰلک الماء وقوله بلدة میتا ای ارضا جدبة یابسة فاهتزت وربت بذٰلک الماء وانبتت من کل زوج بهیج ۱۲ صاوی سله قوله یستوی فیه المذکر والمؤنث جواب عن سوال مقدر تقدیره الارض مؤنثة فکیف وصفها بالمذکر وفی هذا الجواب نظر لان استواء المذکر والمؤنث فی فعیل ولیس هناک والصواب ان التذکیر باعتبار کونه مکانا ۱۲ صاوی سله قوله کذٰلک الخروج ای کما حییت هذه البلدة المیتة کذٰلک تخرجون احیاء بعد موتکم لان احیاء الاموات کاحیاء الموات والکاف فی محل الرفع علی الابتداء ۱۲ مدارک ×

ـله قوله والاستفهام للتقرير الخ الاولى ان يقول للانكار والتوبيخ وقوله والمعنى الخ غير صحيح اذ لو نظروا وعلموا لآمنوا ١٢ صاوى ـ٥٢ قوله واصحاب الرس هو بئر لم تطو وهم قوم باليمامة وقيل اصحاب الاخدود ١٢ مدارك ـ٥٣ قوله فرعون اي اراد بفرعون قومه لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات ١٢ مدارك ـ٥٤ قوله تبع الحميري سمي به لكثرة تبعه ١٢ مدارك ـ٥٥ قوله افعيينا بالخلق الاول بالفارسية ايا عاجز شده بوديم در آفرينش نخستين ١٢ ـ٥٦ قوله اي لم نعي الخ مجزوم بحذف احدى اليائين ويشير الى ان الاستفهام انكاري والعي ههنا بمعنى العجز والتعب ١٢ ك ـ٥٧ قوله بل هم في لبس الخ عطف على مقدر يقتضيه السياق كانه قيل هم غير منكرين لقدرتنا على الخلق الاول بل هم في خلط وشبهة من خلق جديد لما فيه من مخالفة العادة وتنكير خلق لتفخيم شانه والاشعار بخروجه عن حدود العادات ١٢ صاوى ـ٥٨ قوله الضمير للانسان اي لجعل الانسان مع نفسه شخصين تجري بينهما مكالمة ومحادثة تارة يحدثها وتارة تحدثه وهذه الوسوسة لايؤخذ بها الانسان خيرا او شرا وشيطانها الخاطر والهاجس وما الهم فيكتب في الخير لا في الشر واما العزم فيكتب خيرا او شرا وقد تقدم ذلك ١٢ صاوى ـ٥٩ قوله ونحن اقرب اليه اي لان الله لايحجبه شيء بل هو القائم على كل نفس لايخفى عليه خافية فقربه تعالى من عبده اتصال تصاريفه فيه بحيث لايغيب عنه طرفة عين قال تعالى والله معكم اينما كنتم ١٢ صاوى ـ٦٠ قوله بالعلم الخ ففيه تجوز للقرب المكاني عن قرب العلم لتنزيهه عن المكان من اطلاق السبب على السبب لان القرب من الشيء سبب للعلم ١٢ ك ـ٦١ قوله من حبل الوريد بالفارسية رگ گردن والوريد عرق كبير في العنق يقال انهما وريدان كما ذكره الشارح ١٢ ـ٦٢ قوله ياخذ ويثبت اي يكتبان في صحيفتي الحسنات والسيئات وقلمهما لسانه ومدادهما ريقه ومحلهما من الانسان نواجذه ١٢ صاوى ـ٦٣ قوله قعيد اي قاعدان يشير الى ان فعيلا اطلق ههنا على التثنية قد يطلق على التعدد كقوله تعالى والملئكة بعد ذلك ظهير وهذا قول الكوفيين وقيل حذف من الاول لدلالة الثاني عليه والى انه بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المقاعد كالجليس بمعنى المجالس اي الملازم الذي لايبرح ١٢ ك ـ٦٤ قوله اي قاعدان اشار به الى ان قعيد مفرد اقيم مقام المثنى لان فعيلا يستوي فيه الواحد والاثنان وفي المدارك تقديره عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقين فحذف الاول لدلالة الثاني عليه وفي الكبير والقعيد هو الجليس كما ان قعد بمعنى جلس وقوله خبره ماقبله وهو اذ يتلقى المتلقيان الخ ١٢ ـ٦٥ قوله كل منهما اي الرقيب والعتيد بمعنى المثنى اي رقيبان وعتيدان ١٢ ـ٦٦ قوله وكل منهما بمعنى المثنى اي فالمعنى الالديه ملكان موصوفان بانهما رقيبان وعتيدان فكل منهما موصوف بانه رقيب وعتيد وقوله حاضر اي فلا يفارقه الا في مواضع ثلثة في الخلاء وعند الجماع وفي حالة الجنابة فاذا فعل العبد في تلك الحالات حسنة او سيئة عرفا بها بعد الخروج وكتباها ١٢ صاوى ـ٦٧ قوله بالحق الباء للتعدية كما في قولك جاء زيد بعمرو والحق مقابل الباطل يعني آتت واحضرت الامر الحق من امر الآخرة حتى يراه المنكر لها عيانا اي حتى يرى المنكر للآخرة رؤية معاينة وهو نفس الشدة وقيل المعنى واحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذي بعث به رسله وقيل بالموت او الجزاء الذي هو الحق ١٢ ك ـ٦٨ قوله ونفخ في الصور عطف على وجاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام وهو من العظمة بحيث لايعلم قدره الا الله وقد التقمه اسرافيل من حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم منتظرا للاذن بالنفخ ١٢ جمل ـ٦٩ قوله معها سائق وشهيد اختلف في معنى السائق والشهيد على اقوال اشهرها ما قاله المفسر وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه او قرينه والشهيد جوارحه واعماله وقيل غير ذلك ١٢ صاوى ـ٧٠ قوله ويقال للكافر لقد كنت الخ هذا عند الجمهور وعند زيد بن اسلم معناه لقد كنت يا محمد في غفلة من هذا القرآن قبل نزوله فكشفنا عنك بانزاله وهذا بعيد لايلايم السياق ويؤيد الاول قراءة من كسر الهاء والكاف على خطاب النفس ١٢ ك ـ٧١ قوله غطاءك الخ الغطاء الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والانهماك في المحسوسات والالف بها وقصور النظر عليها ١٢ بيضاوى ـ٧٢ قوله حاد من الحراح وفي البيضاوي حديد نافذ ١٢ ـ٧٣ قوله الملك الموكل به هذا ما اختاره البغوي وغيره وعن ابن عباس ومجاهد قرينه شيطانه كما في قوله تعالى وقال قرينه ربنا ما اطغيته والمعنى ان هذا الرجل الذي وكلت به عندي وفي ملكي عتيد لجهنم هيئ لها باغوائي واضلالي ١٢ ك ـ٧٤ قوله هذا ما لدي عتيد يجوز ان تكون ما نكرة موصوفة وعتيد صفتها ولدي متعلق بعتيد اي هذا شيء عتيد لدي اي حاضر عندي ويجوز على هذا ان يكون لدي وصفا لما وعتيد صفة ثانية او خبر مبتدأ محذوف اي هو عتيد ويجوز ان تكون ما موصولة بمعنى الذي ولدي صلتها وعتيد خبر الموصول والموصول وصلته خبر اسم الاشارة ويجوز ان تكون ما بدلا من هذا موصولة كانت او موصوفة بلدي وعتيد خبر هذا وجوز الزمخشري في عتيد ان يكون بدلا او خبرا بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف ١٢ ك ـ٧٥ قوله الق الق يعني ان تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل فكان اصله الق الق فحذف الفعل الثاني وابقي ضميره مع الفعل الاول فثنى الضمير البيضاوي وغيره وقال في الجمل لما جرى الشارح على ان الخطاب لواحد احتاج الى هذا الاعتذار من التثنية في اللفظ وحاصله من وجهين الاول ان الالف ضمير التثنية في الصورة والاصل ان الفعل مكرر للتوكيد فحذف الثاني وجمع فاعله مع فاعل الاول وعبر عنهما بضمير التثنية فعلى هذا يعرف بانه مبني على حذف النون والالف فاعل ومدار الاعراب على اللفظ والثاني ان الالف ليست للتثنية بل هي منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة وقوله القين اي فالالف بدل عن نون التاكيد على اجراء الوصل مجرى الوقف بيضاوي ومعنى الآية بالفارسية بافگنيد اي دو فرشته در دوزخ هر ناسپاس سركش را ١٢ ـ٧٦ قوله فابدلت النون الفا وانما يبدل الفا عند الوقف لكنهم اجروا الوصل مجرى الوقف وقيل الخطاب فيها للسائق والشهيد ١٢ ك ـ٧٧ قوله مبتدأ ضمن معنى الشرط فيه تسامح وصوابه ان يقول مبتدأ اشبه الشرط في العموم ولذا دخلت الفاء في خبره وفي السمين قوله الذي جعل يجوز ان يكون منصوبا على الذم او على البدل من كل وان يكون مجرورا بدلا من كفار او مرفوعا بالابتداء والخبر فالقياه قيل ودخلت الفاء لشبهه بالشرط ١٢ ج ـ٧٨ قوله خبره فالقياه هو بتقدير القول بعد الفاء فان الامر لايقع خبرا الا بتقدير القول اي يقال فيه القياه وقيل هو لكونه في معنى جواب الشرط غير محتاج الى تقدير القول بعد الفاء وقيل مفعول لمضمر يفسره القياه وقيل بدل من كل كفار وقوله فالقياه في العذاب الشديد عطف على القياه في جهنم وقيل تاكيد وفيه نظر لان العطف ينافي التاكيد ١٢ ك ـ٧٩ قوله تفسيره اي تخريجه مثل ماتقدم اي من حيث الاعتذار عن التثنية في اللفظ مع ان الخطاب لواحد هو مالك وقد علمت ايضاحه ١٢ ـ٨٠ قوله ولقد خلقنا الانسان الخ المراد به الجنس الصادق بآدم واولاده وقوله حال بتقدير نحن اي لان الجملة المضارعية المثبتة اذا وقعت حالا لاتقترن بالواو بل تحوى الضمير فقط فان اقترنت بالواو اعربت خبر المحذوف وتكون الجملة الاسمية حالا ١٢ صاوى

والاستفهام للتقرير والمعنى انهم نظروا وعلموا ماذكر كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ تانيث الفعل
لمعنى قوم وَّاَصْحٰبُ الرَّسِّ هي بئر كانوا مقيمين عليها بمواشيهم يعبدون الاصنام ونبيهم قيل
حنظلة بن صفوان وقيل غيره وَثَمُوْدُ ۝ قوم صالح وَعَادٌ قوم هود وَّفِرْعَوْنُ وَاِخْوَانُ لُوْطٍ ۝
وَّاَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ اي الغيضة قوم شعيب وَقَوْمُ تُبَّعٍ هو ملك كان باليمن اسلم ودعا قومه الى الاسلام
فكذبوه كُلٌّ من المذكورين كَذَّبَ الرُّسُلَ كقريش فَحَقَّ وَعِيْدِ ۝ وجب نزول العذاب على الجميع
فلا يضيق صدرك من كفر قريش بك اَفَعَيِيْنَا بِالْخَلْقِ الْاَوَّلِ اي لم نعي به فلا نعيى بالاعادة بَلْ
هُمْ فِيْ لَبْسٍ شك مِّنْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ ۝ وهو البعث وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ وَنَعْلَمُ حال بتقدير نحن مَا
مصدرية تُوَسْوِسُ تحدث بِهٖ الباء زائدة او للتعدية والضمير للانسان نَفْسُهٗ ۚ وَنَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ
بالعلم مِنْ حَبْلِ الْوَرِيْدِ ۝ الاضافة للبيان والوريدان عرقان بصفحتي العنق اِذْ ناصبه اذكر مقدرا يَتَلَقَّى
ياخذ ويثبت الْمُتَلَقِّيٰنِ الملكان الموكلان بالانسان مايعمله عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشِّمَالِ منه قَعِيْدٌ ۝ اي
قاعدان وهو مبتدأ خبره ماقبله مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ اِلَّا لَدَيْهِ رَقِيْبٌ حافظ عَتِيْدٌ ۝ حاضر
وكل منهما بمعنى المثنى وَجَآءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ غمرته وشدته بِالْحَقِّ ۚ من امر الاخرة حتى يراه المنكر لها
عيانا وهو نفس الشدة ذٰلِكَ اي الموت مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيْدُ ۝ تهرب وتفزع وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ ۚ للبعث ذٰلِكَ
اي يوم النفخ يَوْمُ الْوَعِيْدِ ۝ للكفار بالعذاب وَجَآءَتْ فيه كُلُّ نَفْسٍ الى المحشر مَّعَهَا سَآئِقٌ
ملك يسوقها اليه وَّشَهِيْدٌ ۝ يشهد عليها بعملها وهو الايدي والارجل وغيرها ويقال
للكافر لَقَدْ كُنْتَ في الدنيا فِيْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا النازل بك اليوم فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَآءَكَ
ازلنا غفلتك بما تشاهده اليوم فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيْدٌ ۝ حاد تدرك به ما انكرته
في الدنيا وَقَالَ قَرِيْنُهٗ الملك الموكل به هٰذَا مَا اي الذي لَدَيَّ عَتِيْدٌ ۝ حاضر
فيقال لمالك اَلْقِيَا فِيْ جَهَنَّمَ اي الق الق او القين وبه قرأ الحسن فابدلت النون
الفا كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيْدٍ ۝ معاند للحق مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ كالزكوة مُعْتَدٍ ظالم مُّرِيْبٍ ۝ شاك
في دينه الَّذِيْ جَعَلَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ مبتدأ ضمن معنى الشرط خبره فَاَلْقِيٰهُ فِي
الْعَذَابِ الشَّدِيْدِ ۝ تفسيره مثل ماتقدم قَالَ قَرِيْنُهٗ الشيطان رَبَّنَا مَآ اَطْغَيْتُهٗ اضللته
وَلٰكِنْ كَانَ فِيْ ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ۝ فدعوته فاستجاب لي وقال هو اطغاني بدعائه لي قَالَ تَعَالٰى

لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ اى ماينفع الخصام هنا وَقَدْ قَدَّمْتُ اِلَيْكُمْ فى الدنيا بِالْوَعِيْدِ ۝ بالعذاب فى الأخرة لولم تؤمنوا ولابد منه مَا يُبَدَّلُ يغير الْقَوْلُ لَدَيَّ فِيْ ذٰلِكَ وَمَآ اَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيْدِ ۝ فاعذبهم بغير جرم وظلام بمعنى ذى ظلم لقوله لاظلم اليوم ولامفهوم له يَوْمَ ناصب ظلام نَقُوْلُ بالنون والياء لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَاْتِ استفهام تحقيق لوعده بملئها وَتَقُوْلُ بصورة الاستفهام كالسؤال هَلْ مِنْ مَّزِيْدٍ ۝ اى لا اسع غير ما امتلأت به اى قد امتلأت وَاُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ قربت لِلْمُتَّقِيْنَ مكانا غَيْرَ بَعِيْدٍ ۝ منهم فيرونها ويقال لهم هٰذَا المرئى مَا تُوْعَدُوْنَ بالتاء والياء فى الدنيا ويبدل من للمتقين قوله لِكُلِّ اَوَّابٍ رجاع الى طاعة الله حَفِيْظٍ ۝ حافظ لحدوده مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ خافه ولم يره وَجَآءَ بِقَلْبٍ مُّنِيْبِ ۝ مقبل على طاعته ويقال للمتقين ايضا ادْخُلُوْهَا بِسَلٰمٍ اى سالمين من كل مخوف او مع سلام اى سلموا وادخلوا ذٰلِكَ اليوم الذى حصل فيه الدخول يَوْمُ الْخُلُوْدِ ۝ الدوام فى الجنة لَهُمْ مَّا يَشَآءُوْنَ فِيْهَا دائما وَلَدَيْنَا مَزِيْدٌ ۝ زيادة على ما عملوا وطلبوا وَكَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ اى اهلكنا قبل كفار قريش قرونا امما كثيرة من الكفار هُمْ اَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا قوة فَنَقَّبُوْا فتشوا فِى الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّحِيْصٍ ۝ لهم او لغيرهم من الموت فلم يجدوا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَذِكْرٰى لعظة لِمَنْ كَانَ لَهٗ قَلْبٌ عقل اَوْ اَلْقَى السَّمْعَ استمع الوعظ وَهُوَ شَهِيْدٌ ۝ حاضر بالقلب وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولها الاحد واخرها الجمعة وَّمَا مَسَّنَا مِنْ لُّغُوْبٍ ۝ تعب نزل ردا على اليهود فى قولهم ان الله استراح يوم السبت وانتفاء التعب عنه لتنزهه تعالى عن صفات المخلوقين ولعدم المجانسة بينه وبين غيره انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فَاصْبِرْ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ اى اليهود وغيرهم من التشبيه والتكذيب وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ صل حامدا قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ اى صلاة الصبح وَقَبْلَ الْغُرُوْبِ ۝ اى صلاة الظهر والعصر وَمِنَ الَّيْلِ فَسَبِّحْهُ اى صل العشائين وَاَدْبَارَ السُّجُوْدِ ۝ بفتح الهمزة جمع دبر وبكسرها مصدر ادبر اى صل النوافل المسنونة عقب الفرائض وقيل المراد حقيقة التسبيح فى هذه الاوقات ملابسا للحمد وَاسْتَمِعْ يا مخاطب مقولى يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ هو اسرافيل مِنْ مَّكَانٍ قَرِيْبٍ ۝ من السماء وهو صخرة بيت المقدس اقرب موضع من الارض الى السماء يقول ايتها العظام البالية والاوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء يَوْمَ بدل من يوم قبله يَسْمَعُوْنَ اى الخلق كلهم الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ بالبعث وهى النفخة الثانية من اسرافيل

ــه قوله لا تختصموا الخ خطاب للكافرين وقرنائهم ـ قرطبى قوله اى ماينفع الخصام هنا اى فى دار الجزاء وموقف الحساب ١٢ جمل ــه قوله وقد قدمت اليكم بالوعيد ظاهره ان الجملة حال من قوله لا تختصموا وهو مشكل بان التقديم بالوعيد فى الدنيا والاختصام فى الآخرة واجيب بان الكلام على حذف والاصل وقد ثبت الآن انى قدمت اليكم الخ ١٢ صاوى ــه قوله ولا مفهوم له اى فليس المعنى على انه ليس بظلام فى تلك اليوم بل ظلام فى غيره ١٢ كمالين ــه قوله والياء الخ اى لنافع وابى بكر على الالتفات يقول اى الله لجهنم امتلأت بل استفهام تحقيق لوعده بملئها بقوله لأملأن جهنم الخ ــه قوله استفهام تحقيق لوعده بملئها خاطب الله سبحانه وتعالى جهنم خطاب العقلاء واجابته جواب العقلاء لا مانع من ذلك عقلا وشرعا فالماورد تحاجت الجنة والنار واشتكت النار الى ربها فلا حاجة الى تكلف المجاز مع التمكن من الحقيقة فى هذا ونظائره مما ورد فى السنة من نطق الجمادات والمراد باستفهام التقرير التحقيق فالله تعالى يقررها بانها قد امتلأت ١٢ صاوى ــه قوله بصورة الاستفهام كالسؤال اى اجابته جوابا بصورة استفهام ومعناه الخبر كما اشار بقوله قد امتلأت وانما اجابته بصورة الاستفهام ليكون جوابها طبق السؤال وهو قوله تعالى هل امتلأت فلذلك قال كالسؤال ١٢ ــه قوله هل من مزيد الخ وهو مصدر كالمجيد اى انها تقول بعد امتلائها هل من مزيد اى هل بقى فى موضع لم يمتلئ يعنى قد امتلأت او انها تستزيد وفيها موضع للمزيد وهذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير مستنكر كانطاق الجوارح والسؤال لتوبيخ الكفرة لعلمه تعالى بانها امتلأت ام لا ١٢ مدارك ــه قوله اى قد امتلأت ولم يبق فى موضع لم يمتلئ فهو استفهام انكار بمعنى وان كان استفهام سوال صورة وهذا قول ابن عباس وعطاء ومجاهد ومقاتل وقيل هو استفهام بمعنى الاستزادة ويؤيده ما فى البخارى لا يزال جهنم يلقى فيها ويقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوى بعضها الى بعض فتقول قط قط ١٢ ك ــه قوله مكانا قدره المفسر اشارة الى ان قوله غير بعيد صفة لموصوف محذوف فهو منصوب على الظرفية لقيامه مقام الظرف ولم يقل غير بعيدة اما لانه صفة لمذكر محذوف او لان فعيلا يستوى فيه المذكر والمؤنث واتى بهذه الجملة عقب قوله وازلفت للتاكيد كقولهم هو قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل ١٢ صاوى ــه قوله ويبدل اى باعادة الجار وقيل هذا مبتدأ وما توعدون صفته والخبر لكل اواب ١٢ ك ــه قوله خافه ولم يره يشير الى ان قوله بالغيب حال من المفعول اى خاف الرحمن حال كونه غائبا غير مرئى او عن الفاعل اى خافه حال كونه غائبا عنه غير مراله ١٢ ك ــه قوله او مع سلام فالباء للمصاحبة اى سلموا وادخلوا وقد يجعل سلام بمعنى التسليم والجار والمجرور حال اى ادخلوا مسلمين ١٢ ك ــه قوله يوم الخلود اى يوم تقدير الخلود كقوله تعالى فادخلوها خالدين ١٢ ك ــه قوله زيادة على ما عملوا الخ اى وهو النظر الى وجه الله الكريم لما قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى كل ليلة جمعة فى دار كرامته فهذا هو المزيد ١٢ صاوى ــه قوله وكم اهلكنا الخ كم خبرية معمولة لاهلكنا ومن قرن تمييز لكم وقوله هم اشد منهم مبتدأ وخبر والجملة صفة لكم او لقرن وبطشا تمييز والمعنى انا اهلكنا قرونا كثيرة اشد باسا وبطشا من قريش ففتشوا فى البلاد عند نزول العذاب بهم فلم يجدوا مخلصا ١٢ صاوى ــه قوله فنقبوا التنقيب فى اللغة التخريق ويستعمل عرفا فى التنقير عن الشئ والبحث والجملة عطف على قوله هم اشد منهم بطشا والفاء للسببية وضميرهم للقرن وقد يرجع الى اهل مكة اى نقبوا فى اسفارهم ومسائرهم فى بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا حتى يتوقعوا مثله لانفسهم ويؤيده انه قرئ فنقبوا بلفظ الامر ١٢ ك ــه قوله لهم الخ يشير الى تقدير الخبر لقوله محيص وهو قوله لهم ومن زائدة وان الاستفهام للانكار ١٢ ك ــه قوله عقل الخ كذا روى عن ابن عباس قال الفراء فيقال مالك قلب معك اى ما عقلك معك ١٢ ك ــه قوله وهو شهيد الجملة حالية اى القى السمع والحال انه حاضر القلب غير مشتغل بشئ غير ما هو فيه وحضور القلب على مراتب مرتبة العامة ان يشهد الاوامر والنواهى من القارى ومرتبة الخاصة ان يشاهد الشخص منهم انه فى حضرة الله تعالى يامره وينهاه ومرتبة خاصة الخاصة ان يفنوا عن حسهم ويشاهدوا ان القارى هو الله تعالى وانما لسانه ترجمان عن الله تعالى ١٢ صاوى ــه قوله فى ستة ايام الارض فى يومين ومنافعها فى يومين والسموات فى يومين ولو شاء لخلق الكل فى اقل من لمح البصر ولكنه تعالى من فضله علمنا بذلك التانى فى الامور ١٢ ج ــه قوله وما مسنا من لغوب آه يجوز ان تكون الجملة حالا وان تكون مستانفة والعامة على ضم لام اللغوب وعلى وطلحة والسلمى ويعقوب بفتحها وهما مصدران بمعنى وينبغى ان يضم هذا الى ما حكاه سيبويه من المصادر الجائية على هذا الوزن وهى خمسة والى ما زاده الكسائى وهو الوروع فتصير سبعة ١٢ ج ــه قوله من لغوب اى اعياء قيل نزلت فى اليهود لعنت تكذيبا لقولهم خلق الله السموات والارض فى ستة ايام اولها الاحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش وقالوا ان الذى وقع التشبيه فى هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم اخذوا انكر اليهود التربع فى الجلوس وزعموا انه جلس تلك الجلسة يوم السبت ١٢ مد ــه قوله بينه وبين غيره اى من الموجودات التى يوجد بها التعب والاعياء انما يحصل من العلاج ومماسة الفاعل لمفعوله كالنجار والحداد وغير ذلك وانما يكون فى افعال المخلوقين ١٢ صاوى ــه قوله ان يقول له كن فيكون اى من غير فعل ولا معالجة عمل وهذا على حسب التقرير للعقول والا ففى الحقيقة لا قول ولا كاف ولا نون ١٢ صاوى ــه قوله صل حامدا اشارة الى ان التسبيح محمول على الصلوة كما هو مصرح فى المدارك ١٢ ــه قوله اى صل العشائين تبع الزمخشرى فى جعل الآية مشتملة على الصلوات الخمسة لكنه اخرج الطبرانى فى الاوسط عن جرير بن عبد الله مرفوعا وسبح قبل طلوع الشمس صلوة الصبح وقبل الغروب صلوة العصر و فى صحيح البخارى عن جرير مرفوعا ان استطعتم ان لا تغلبوا على الصلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك واقتصر على ذلك البغوى وحكى عن مجاهد انه قال من الليل اى صلوة الليل فالمراد الفجر والعصر والتهجد وكان فى بدء الاسلام الفرائض هذه الثلثة ثم نسخت بخمس صلوات فى ليلة الاسراء ١٢ كمالين ــه قوله وادبار السجود بفتح الهمزة للاكثر جمع دبر وبكسرها لنافع وحمزة مصدر ادبر من ادبرت الصلوة اذا انقضت وتمت والمعنى وقت انقضاء السجود اى صل النوافل المسنونة عقيب الفرائض روى ابن جرير عن على وابن عباس وابى هريرة والحسن بن على وقتادة والشعبى والحسن والمجاهد والاوزاعى ان ادبار السجود الركعتان بعد المغرب واخرج ابن المنذر عن عمر بن الخطاب ادبار السجود الركعتان بعد المغرب وادبار النجوم الركعتان قبل الفجر وروى ابن جرير عن على وابى هريرة مثله وقيل المراد حقيقة التسبيح فى هذه الاوقات الاربعة طالبا للحمد ويدل عليه ما رواه البخارى عن ابن عباس انه امره ان يسبح فى ادبار الصلوات كلها والابن جرير قال ابن عباس ادبار السجود ان يسبح فى ادبار سجود الصلوات كلها ١٢ ك ــه قوله يا مخاطب الخ يعنى ان الخطاب فى استمع لكل من يتاتى منه الخطاب ١٢ ك ــه قوله مقولى الخ اشار بذلك الى ان مفعول استمع محذوف اى استمع ما اقول لك فى شان احوال يوم القيامة وقوله يوم ينادى كلام مستانف مبين للمفعول المحذوف ١٢ صاوى ــه قوله اقرب موضع اى باثنى عشر ميلا وهى وسط الارض آه خطيب وعبارة الخازن اقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا وقيل هى وسط الارض ١٢ جمل ــه قوله واللحوم المتمزقة متمزقة پاره كرده شده من الصراح ١٢ ــه قوله بالبعث الخ يعنى ان المراد بالحق ههنا البعث اطلق عليه لتحقق وقوعه ١٢ ك

ويحتمل ان تكون قبل ندائه اوبعده ذٰلِكَ اى يوم النداء والسماع يَوْمُ الْخُرُوْجِ ۝ من القبور وناصب يوم ينادى مقدر اى يعلمون عاقبة تكذيبهم اِنَّا نَحْنُ نُحْيٖ وَنُمِيْتُ وَاِلَيْنَا الْمَصِيْرُ ۝ يوم بدل من يوم قبله وما بينهما اعتراض تَشَقَّقُ بتخفيف الشين وتشديدها بادغام التاء الثانية فى الاصل فيها الْاَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ؕ جمع سريع حال من مقدر اى فيخرجون مسرعين ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيْرٌ ۝ فيه فصل بين الموصوف والصفة بمتعلقها للاختصاص وهو لايضر وذلك اشارة الى معنى الحشر المخبر به عنه وهو الاحياء بعد الفناء والجمع للعرض والحساب نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ اى كفار قريش وَمَاۤ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فتجبرهم على الايمان وهذا قبل الامر بالجهاد فَذَكِّرْ بِالْقُرْاٰنِ مَنْ يَّخَافُ وَعِيْدِ ۝ وهم المؤمنون

سورة والذّٰريٰت مكية ستون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ وَالذّٰرِيٰتِ الرياح تذرو التراب وغيره ذَرْوًا ۝ۙ مصدر ويقال تذريه ذريا تهب به فَالْحٰمِلٰتِ السحب تحمل الماء وِقْرًا ۝ۙ ثقلا مفعول الحاملات فَالْجٰرِيٰتِ السفن تجرى على وجه الماء يُسْرًا ۝ۙ بسهولة مصدر فى موضع الحال اى ميسرة فَالْمُقَسِّمٰتِ اَمْرًا ۝ۙ الملائكة تقسم الارزاق والامطار وغيرها بين العباد والبلاد اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ ما مصدرية اى ان وعدهم بالبعث وغيره لَصَادِقٌ ۝ۙ لوعد صادق وَّاِنَّ الدِّيْنَ الجزاء بعد الحساب لَوَاقِعٌ ۝ؕ لامحالة وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ۝ۙ جمع حبيكة كطريقة وطرق اى صاحبة الطرق فى الخلقة كالطرق فى الرمل اِنَّكُمْ يا اهل مكة فى شان النبى والقران لَفِيْ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۝ۙ قيل شاعر ساحر كاهن شعر سحر كهانة يُّؤْفَكُ يصرف عَنْهُ عن النبى والقران اى عن الايمان به مَنْ اُفِكَ ۝ؕ صرف عن الهداية فى علم الله تعالى قُتِلَ الْخَرّٰصُوْنَ ۝ۙ لعن الكذابون اصحاب القول المختلف الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ غَمْرَةٍ جهل يغمرهم سَاهُوْنَ ۝ۙ غافلون عن امر الاخرة يَسْـَٔلُوْنَ النبى استهزاء اَيَّانَ يَوْمُ الدِّيْنِ ۝ؕ اى متى مجيئه وجوابهم يجيئ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُوْنَ ۝ اى يعذبون فيها ويقال لهم حين التعذيب ذُوْقُوْا فِتْنَتَكُمْ ؕ تعذيبكم هٰذَا الْعَذَابُ الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ ۝ فى الدنيا استهزاء اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ جَنّٰتٍ بساتين وَّعُيُوْنٍ ۝ۙ تجرى فيها اٰخِذِيْنَ حال من الضمير فى خبر ان مَاۤ اٰتٰهُمْ اعطاهم رَبُّهُمْ ؕ من الثواب اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ اى دخولهم الجنة مُحْسِنِيْنَ ۝ؕ فى الدنيا كَانُوْا قَلِيْلًا مِّنَ الَّيْلِ مَا يَهْجَعُوْنَ ۝ ينامون وما زائدة ويهجعون خبر كان وقليلا ظرف اى ينامون فى زمن يسير من الليل ويصلون اكثره وَبِالْاَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ ۝ يقولون اللهم اغفر لنا وَفِيْۤ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّآئِلِ

ع ٣ ١٦ ١٧ — منزل ٦ ٩

---

[1] قوله ويحتمل الخ اخرج ابن عساكر عن يزيد بن جابر يقف اسرافيل على صخرة بيت المقدس فينفخ فى الصور فيقول يا ايتها العظام وذلك يدل على تعقيب النداء النفخة ١٢ ك [2] قوله ويحتمل ان تكون قبل ندائه وبعده تامل هذا الصنيع حيث فسر الصيحة بالنفخة الثانية التى هى نفخة البعث ثم قال ويحتمل الخ فهذا يقتضى انها غير النداء او النداء المذكور مع ان النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة الثانية فهذا الصنيع من الشارح غير مستقيم وعبارة القرطبى فى سورة يٰس ان كانت الا صيحة واحدة يعنى ان بعثهم واحياءهم كان بصيحة واحدة وهى قول اسرافيل ايتها العظام النخرة والاوصال المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتمزقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء وهذا معنى قوله يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج مهطعين الى الداع على ما ياتى آه فتامل قوله وهذا معنى قوله الخ حيث جعل النداء المذكور تفسير الصيحة فى قوله يوم يسمعون الصيحة بالحق تامل ١٢ ج [3] قوله ويحتمل هذا يقتضى انها غير النداء المذكور مع ان النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة فهذا الصنيع غير مستقيم الاعلى القول بان المنادى جبريل والنافخ اسرافيل ١٢ صاوى [4] قوله اى يعلمون وقيل فى تقديره ناصبه يخرجون من القبور والدال عليه يوم الخروج ١٢ ك [5] قوله بدل من يوم قبله عبارة السمين قوله يوم تشقق يوم يجوز ان يكون بدلا من يوم قبله وقال ابو البقاء انه بدل من اليوم الاول وفيه نظر حيث تعدد البدل والمبدل منه واحد وقد تقدم ان الزمخشرى منعه ويجوز ان يكون اليوم ظرفا للمصير وقيل ظرف للخروج وقيل منصوب بخرجون مقدرا ١٢ جمل [6] قوله بادغام التاء الخ فكان اصله تتشقق وقوله فيها اى فى الشين ١٢ [7] قوله فيه فصل الخ تقديره ذلك حشر يسير علينا فقدم الظرف على متعلقه للاختصاص فان ذلك لا يتيسر الا على العالم او القادر الذى لا يشغله شان عن شان ١٢ ك [8] قوله وهو لايضر اى الفصل بينهما بمتعلق الصفة لايضر اتفاقا وانما الكلام فى الفصل بالاجنبى ١٢ ك [9] قوله وعيد يرسم بدون ياء وفى اللفظ يقرأ باثباتها وصلا لا وقفا وبحذفها وصلا ووقفا قراءتان سبعيتان ١٢ صاوى [10] قوله وهم المؤمنون خصهم لانهم المنتفعون به ويؤخذ من الآية انه ينبغى للشخص ان لا يعظ الا من يسمع وعظه ويقبله ١٢ صاوى [11] قوله والذاريات الخ الواو للقسم والذاريات مقسم به والحاملات عطف عليه والجاريات عطف على الحاملات والمقسمات عطف على الجاريات والمقسم عليه هو قوله انما توعدون لصادق وانما اقسم بهذه الاشياء تعظيما لها ولكونها دلائل على باهر قدرة الله تعالى ويصح ان يكون الكلام على حذف مضاف اى ورب هذه الاشياء فالقسم بالله لا بتلك الاشياء ١٢ صاوى [12] قوله تذرو التراب ذرت الريح ذروا اطارته واذهبته من القاموس ١٢ [13] قوله السحب جمع سحاب يعنى ان المراد بالحاملات السحب سميت بها لانها تحمل الماء ١٢ ك [14] قوله ما مصدرية الخ وقد يجعل موصولة والعائد مقدر اى توعدونه او توعدون به ١٢ ك [15] قوله اى صاحبة الطرق فى الخلقة كالطرق فى الرمل الحبك الماء اذا ضربته الريح كذا نقل عن مقاتل والضحاك والكلبى فى تفسير الحبك وفى الآية دليل على وجود الطرق فى السماء لكنها لا ترى لبعدها عنا وقيل الطرق محسوسة كالمجرة وفى القاموس الحبك من السماء طرائق النجوم وعن ابن عباس ذات البهاء والجمال روى عنه ابو حاتم وروى عنه ابن جرير ذات الخلق الحسن يقال للحائك اذا نسج الثوب فاجاد نسجه ما احسن حبكه وعن مجاهد المتقن البنيان ١٢ ك [16] قوله فى الخلقة اشار به الى ان المراد بها الطرق المحسوسة كما ذكره بقوله كالطرق فى الرمل لا المعنوية كما صرح به غيره ١٢ [17] قوله يؤفك عنه من افك الضمير للقرآن او الرسول اى يصرف عنه من صرف الصرف الذى لا صرف اشد منه واعظم او يصرف عنه من صرف فى سابق علم الله اى علم فى ما لم يزل انه مأفوك عن الحق لا يرعوى ويجوز ان يكون الضمير لما توعدون او للدين اقسم بالذاريات على ان وقوع امر القيامة حق ثم اقسم بالسماء على انهم فى قول مختلف فى وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الاقرار بامر القيامة من هو مأفوك ١٢ مدارك [18] قوله صرف عن الهداية فى علم الله تعالى لما كان ظاهر الآية مشكلا فان من افك لا يؤفك ثانيا اوله بانه يصرفه عن الايمان بسبب قول مختلف من صرف عن الايمان فى سابق علم الله وقضائه وقيل يصرف عنه من صرف كل الصرف واتصف بحقيقة المصرفية فكان كل صرف يغايره ليس بصرف بالقياس اليه لكماله وشدته وقيل الضمير فى عنه للقول وعن للسببية بمعنى من اجل والمعنى يصرف لاجل القول المختلف من صرف ١٢ ك [19] قوله قتل الخراصون هذا التركيب فى الاصل مستعمل فى القتل حقيقة ثم استعمل فى اللعن على سبيل الاستعارة حيث شبه من فاتته السعادة بالمقتول الذى فاتته الحياة وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو القتل فاثباته تخييل ١٢ صاوى [20] قوله قتل الخ اصلها للدعاء بالقتل والهلاك اجرى مجرى اللعن ١٢ ك [21] قوله يغمرهم بسيارى وانبوهى چيزى رايقال غمره الماء يغمره اى علاه وغمرة القوم اذا علاه شرفا من الصراح ١٢ [22] قوله يسألون آه سؤالهم هذا نشأ من قوله وان الدين لواقع وقوله ايان خبر مقدم ويوم الدين مبتدأ مؤخر ولما اورد عليه ما حاصله ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر به عن الحدث اشار الى ان الكلام على حذف المضاف ليرجع الامر للاخبار بالزمان عن الحدث فقال اى متى مجيئه فقوله متى تفسيره لايان الذى هو الخبر وقوله مجيئه اشارة للمضاف المحذوف فى المبتدا وهو يوم الدين ١٢ ج [23] قوله متى مجيئه جواب عن سؤال مقدر تقديره ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر به عن الحدث فاجاب بان الكلام على حذف مضاف ١٢ صاوى [24] قوله وجوابهم اى جواب سؤالهم وانما اجيبوا بالا تعيين فيه لانهم مستهزؤن لا متعلمون ١٢ صاوى [25] قوله وجوابهم اى جواب سؤالهم محذوف تقديره يجئ وهو الناصب ليوم فيوم ظرف المحذوف وهم مبتدأ ويفتنون خبره وعلى بمعنى فى والجملة فى محل جر باضافة يوم اليها هذا ما جرى عليه الشارح لكن هذا الجواب لا يفيد اذ ليس فيه تعيين المسؤل عنه بل هو اشد ابهاما وخفاء منه وانما اجيبوا به لان سؤالهم ليس حقيقيا قصدوا به العلم والفهم بل هو استهزاء فلذلك اجيبوا بصورة جواب لا بجواب حقيقى مقيد للتعيين ١٢ جمل [26] قوله يفتنون عداه بعلى لتضمنه معنى يعرضون ١٢ صاوى [27] قوله تجرى فيها فيه اشارة الى جواب ما يقال كيف قال ان المتقين فى عيون مع انهم لم يكونوا فيها والايضاح الجواب انها تجرى فيها وتكون فى جهاتهم واكنتهم منها ١٢ [28] قوله حال من الضمير آه اى كائنون فى جنات وعيون حال كونهم آخذين ما آتاهم ربهم اى راضين به ومسرورين متلقين له بالقبول آه شيخنا وقول الشارح من الثواب بيان لما وعليه تكون الحال مقارنة ومعنى آخذين قابضين ما آتاهم شيئا فشيئا ولا يستوفونه بكمال لامتناع استيفاء ما لا نهاية له وقيل قابلين قبول راض كقوله تعالى ويأخذ الصدقات اى يقبلها قاله الزمخشرى ١٢ ج [29] قوله ما آتاهم ربهم اى قابلين لكل ما اعطاهم من الثواب راضين به وآخذين حال من الضمير فى الظرف وهو خبر ان قوله قبل ذلك اى قبل دخول الجنة فى الدنيا قوله محسنين اى قد احسنوا اعمالهم وتفسير احسانهم ما بعده ١٢ مدارك [30] قوله ينامون فى القاموس الهجوع النوم ليلا ويهجعون خبر كان وقليلا ظرف لها اى ينامون فى زمن يسير من الليل صفة قليلا ويجوز ان تكون متعلقة بيهجعون اى ويصلون فى اكثر الليل وقيل مصدرية والتقدير كانوا قليلا من الليل هجوعهم فهجوعهم فاعل قليلا ومن الليل بيان او حال من المصدر ومن للابتداء روى ابن ابى شيبة عن مجاهد لا ينامون الليل كله وعن ابن عباس وانس نحوه فما نافية والمعنى كان النوم منتفيا فى قليل من الليل ويجوز عمل ما بعد ما النافية فيما قبلها اذا كان ظرفا عند بعضهم ومطلقا عند بعض كما نقله العلامة الخفاجى عن شرح الهادى والمشهور عدم جوازه مطلقا واعتمد عليه الزمخشرى حيث لم يجوز كون ما نافية لكنه مأثور عن اكثر السلف كما بيناه وهم اعرف بلسانهم والاول مروى عن الحسن البصرى ١٢ ك [31] قوله وبالاسحار الخ متعلق بيستغفرون المعطوف على يهجعون والباء بمعنى فى والاسحار جمع سحر وهو سدس الليل الاخير ١٢ صاوى [32] قوله وفى اموالهم حق الخ اى بمقتضى كرمهم جعلوه كالواجب عليهم كصلة الارحام ومواساة الفقراء والمساكين والمعنى انهم بذلوا انفسهم واموالهم فى طاعة ربهم ١٢ صاوى

وَالْمَحْرُوْمِ○ الذی لایسأل لتعففہ وَفِی الْاَرْضِ من الجبال والبحار والاشجار والثمار والنبات وغیرھا اٰیٰتٌ دلالات علی قدرۃ اللہ تعالٰی ووحدانیتہ لِّلْمُوْقِنِیْنَ○ وَفِیْٓ اَنْفُسِکُمْ اٰیات ایضا من مبدأ خلقکم الی منتہاہ وما فی ترکیب خلقکم من العجائب اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ○ ذلک فتستدلون بہ علی صانعہ وقدرتہ وَفِی السَّمَآءِ رِزْقُکُمْ ای المطر المسبب عنہ النبات الذی ھو رزق وَمَا تُوْعَدُوْنَ○ من المآب والثواب والعقاب ای مکتوب ذلک فی السماء فَوَرَبِّ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اِنَّہٗ ای ما توعدون لَحَقٌّ مِّثْلَ مَآ اَنَّکُمْ تَنْطِقُوْنَ○ برفع مثل صفۃ وما مزیدۃ وبفتح اللام مرکبۃ مع ما المعنی مثل نطقکم فی حقیتہ ای معلومیتہ عندکم ضرورۃ صدورہ عنکم هَلْ اَتٰىکَ خطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم حَدِیْثُ ضَیْفِ اِبْرٰهِیْمَ الْمُکْرَمِیْنَ○ وھم ملئکۃ اثنا عشر او عشرۃ او ثلاثۃ منہم جبریل اِذْ ظرف لحدیث ضیف دَخَلُوْا عَلَیْہِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ای ھذا اللفظ قَالَ سَلٰمٌ ای ھذا اللفظ قَوْمٌ مُّنْکَرُوْنَ○ لانعرفہم قال ذلک فی نفسہ وھو خبر مبتدأ مقدر ای ھؤلاء فَرَاغَ مال اِلٰٓی اَھْلِہٖ سرا فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِیْنٍ○ وفی سورۃ ھود بِعِجْلٍ حَنِیْذٍ ای مشوی فَقَرَّبَہٗٓ اِلَیْہِمْ قَالَ اَلَا تَاْکُلُوْنَ○ عرض علیہم الاکل فلم یجیبوا فَاَوْجَسَ اضمر فی نفسہ مِنْہُمْ خِیْفَۃً قَالُوْا لَا تَخَفْ انا رسل ربک وَبَشَّرُوْہُ بِغُلٰمٍ عَلِیْمٍ○ ذی علم کثیر ھو اسحاق کما ذکر فی سورۃ ھود فَاَقْبَلَتِ امْرَاَتُہٗ سارۃ فِیْ صَرَّۃٍ صیحۃ حال ای جاءت صائحۃ فَصَکَّتْ وَجْھَھَا لطمتہ وَقَالَتْ عَجُوْزٌ عَقِیْمٌ○ لم تلد قط وعمرھا تسع وتسعون سنۃ وعمر ابراھیم مائۃ سنۃ او عمرہ مائۃ وعشرون سنۃ وعمرھا تسعون سنۃ قَالُوْا کَذٰلِکِ ای مثل قولنا فی البشارۃ قَالَ رَبُّکِ اِنَّہٗ ھُوَ الْحَکِیْمُ فی صنعہ الْعَلِیْمُ○ بخلقہ قَالَ فَمَا خَطْبُکُمْ شأنکم اَیُّھَا الْمُرْسَلُوْنَ○ قَالُوْٓا اِنَّآ اُرْسِلْنَآ اِلٰی قَوْمٍ مُّجْرِمِیْنَ○ کافرین ای قوم لوط لِنُرْسِلَ عَلَیْہِمْ حِجَارَۃً مِّنْ طِیْنٍ○ مطبوخ بالنار مُّسَوَّمَۃً معلمۃ علیہا اسم من یرمی بہا عِنْدَ رَبِّکَ ظرف لہا لِلْمُسْرِفِیْنَ○ باتیانہم الذکور مع کفرہم فَاَخْرَجْنَا مَنْ کَانَ فِیْہَا ای قری قوم لوط مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ○ لاھلاک الکافرین فَمَا وَجَدْنَا فِیْہَا غَیْرَ بَیْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِیْنَ○ وھم لوط وابنتاہ وصفوا بالایمان والاسلام ای ھم مصدقون بقلوبہم عاملون بجوارحہم الطاعات وَتَرَکْنَا فِیْہَآ بعد اھلاک الکافرین اٰیَۃً علامۃ علی اھلاکہم لِّلَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ الْعَذَابَ الْاَلِیْمَ○ فلا یفعلون مثل فعلہم وَفِیْ مُوْسٰٓی معطوف علی فیہا المعنی وجعلنا فی قصۃ موسی اٰیۃ اِذْ اَرْسَلْنٰہُ اِلٰی فِرْعَوْنَ متلبسا بِسُلْطٰنٍ مُّبِیْنٍ○ بحجۃ واضحۃ فَتَوَلّٰی اعرض عن الایمان بِرُکْنِہٖ مع جنودہ لانہم لہ کالرکن وَقَالَ لموسی

سلہ قولہ الذی لایسال ای النفقۃ فیحرم عن العطاء لعدم سوالہ کذا فسرہ قتادۃ والزہری وروی ابن جریر عن ابن عباس المحروم الذی لیس لہ سہم من المسلمین والحق الزکوۃ قالہ قتادۃ وابن سیرین وغیرہ من صلۃ الرحم وقری الضیف وحمل الکل وہو قول ابن عباس کما اخرجہ ابن ابی حاتم ومجاہد وابراہیم اخرجہ عنہما ابن ابی شیبۃ ۱۲ک سلہ قولہ وفی الارض آیات الکلام مبتدأ قصد بہ الاستدلال علی قدرۃ اللہ تعالی ووحدانیتہ وقد اشتمل علی دلیلین الارض والانفس واما قولہ وفی السماء رزقکم الخ فہو کلام آخر لیس المقصود بہ الاستدلال بل المقصود بہ الامتنان فالوعد والوعید والجار والمجرور خبر مقدم وآیات مبتدأ مؤخر وقولہ وفی انفسکم خبر حذف مبتدأہ لدلالۃ سابقہ علیہ ولذا قدرہ بقولہ آیات ایضا وقولہ من الجبال بیان للارض فالمراد بہا مافی جہۃ السفل ولوکان فوق ظہرہا ۱۲ج سلہ قولہ من الجبال الخ بیان للارض فالمراد بہا ما قابل السماء ۱۲صاوی سلہ قولہ للموقنین ای الموحدین الذین سلکوا الطریق السوی البرہانی الموصل الی المعرفۃ فہم نظارون بعیون باصرۃ وافہام نافذۃ کلما رأوا آیۃ عرفوا وجہ تاملہا فازدادوا ایقانا علی ایقانہم ۱۲مدارک سلہ قولہ وفی السماء رزقکم ای المطر لانہ سبب الاقوات وعن الحسن انہ کان اذا رأی السحاب قال لاصحابہ فیہ واللہ رزقکم ولکنکم تحرمونہ بخطایاکم ۱۲مدارک سلہ قولہ من المآب والثواب والعقاب ای مکتوب ذلک فی السماء کذا نقل عن عطاء وروی ابن جریر عن الضحاک ہی الجنۃ والنار وقیل ہی الجنۃ فقط فہو علی ظہر السماء السابعۃ تحت العرش ۱۲ک سلہ قولہ ای مکتوب

ذلک ای ما توعدون فہو تفسیر لظرفیۃ ما توعدون فی السماء واما ظرفیۃ الرزق فیہا فظاہرۃ اذ المطر فیہا حقیقۃ والمعنی ان جمیع ما توعدون بہ من خیر وشر مکتوب فی السماء تتنزل بہ الملائکۃ الموکلون بتدبیر العالم علی طبق ما امروا بہ ۱۲صاوی سلہ قولہ انہ ای ما توعدون اشارۃ الی ان ضمیر فی انہ یعود الی ما توعدون وعبارۃ المدارک علی قولہ تعالی انہ الحق الضمیر یعود الی الرزق او الی ما توعدون ۱۲ سلہ قولہ برفع مثل صفۃ ای حال کونہ صفۃ ای لحق وقولہ مرکبۃ مع ما ای حال کونہا مرکبۃ مع ما ترکیب مزج کلما وطالما واینما وقلما فیقال فی الاعراب مثلما مبنی علی السکون فی محل رفع علی انہ صفۃ لحق ومثل مضاف وجملۃ انکم تنطقون مضاف الیہ فی محل جر فقولہ المعنی ای معنی القراءتین مثل بالرفع ولو علی قراءۃ الفتح لانہا فی محل رفع ۱۲ج سلہ قولہ مرکبۃ مع ما یشیر الی انہ مبنی علی الفتح لاضافتہ الی غیر متمکن وہو ما ان کانت بمعنی شئ وان بما فی حیزہ ثم ہو صفۃ بمفعول لحق ای انہ لحق حقا مثل نطقکم او حال من المستکن فی حق ۱۲ک سلہ قولہ مثل نطقکم فی حقیتہ ای کما انہ لاشک لکم فی انکم تنطقون ینبغی لکم ان لاتشکوا فی حقیتہ وقال یزید بن مرثد ان رجلا جاع بمکان ولیس فیہ شئ فقال اللہم رزقک الذی وعدتنی فاتنی بہ فشبع وروی من غیر طعام ولا شراب وعن ابی سعید الخدری قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو ان احدکم فر من رزقہ لتبعہ کما یتبعہ الموت اسندہ الثعلبی ۱۲جمل سلہ قولہ ہل اتک استفہام تشویق وتفخیم لشان تلک القصۃ وقیل ان ہل بمعنی قد کما فی قولہ تعالی ہل اتی علی الانسان حین من الدہر ۱۲صاوی سلہ قولہ ضیف ابراہیم الضیف فی الاصل مصدر مضاف ولذلک یطلق علی الواحد والجماعۃ ۱۲صاوی سلہ قولہ اذ دخلوا علیہ آہ فی العامل فی اذ اربعۃ اوجہ احدہا انہ حدیث ای ہل اتاک حدیثہم الواقع فی وقت دخولہم علیہ الثانی انہ منصوب بما فی ضیف من معنی الفعل لانہ فی الاصل مصدر ولذلک یستوی فیہ الواحد المذکر وغیرہ کانہ قیل الذین ضافوہ فی وقت دخولہم علیہ الثالث انہ منصوب بالمکرمین ان اریدبا کرامہم ان ابراہیم اکرمہم بخدمتہ لہم الرابع انہ منصوب باضمار اذکر ولایجوز نصبہ باتاک لاختلاف الزمانین ۱۲ج سلہ قولہ فقالوا سلاما ای نسلم علیک سلاما قال سلام ای علیکم سلام عدل بہ الی الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتی تکون تحیتہ احسن من تحیتہم آہ بیضاوی والعامۃ علی نصب سلاما الاول ورفع الثانی وقرأ امر والمؤمنین وقری سلما قال سلم بکسر سین الثانی ونصبہ ولایخفی توجیہ ذلک کلہ مما تقدم فی ہود ۱۲ج سلہ قولہ منکرون ای لانعرف من ای بلدۃ قدموا وفی ہود فلما رأی ایدیہم لاتصل الیہ نکرہم فمقتضاہ ان انکارہم انما حصل بعد مجیئہ لہم بالعجل وامتناعہم من الاکل ومقتضی ماہنا انہ قبل ذلک وحاصل الجمع بین الموضعین ان الانکار ہہنا غیرہ فیما تقدم فما ہہنا محمول علی عدم العلم بانہم من ای جہۃ وما تقدم محمول علی عدم العلم بانہم دخلوا علیہ لقصد الخیر او الشر ۱۲صاوی سلہ قولہ سرا ای فی خفیۃ من ضیفہ فان من آداب المضیف ان یبادرہ بالقری حذرا من ان یکفہ الضیف ان یصیر منتظرا ۱۲بیضاوی سلہ قولہ خیفۃ ای من عدم اکلہم فان الضیف اذا لم یاکل من طعام رب المنزل یخاف منہ ۱۲صاوی وقال فی المدارک قولہ خیفۃ ای خوفا لان من لم یاکل طعامک لم یحفظ ذمامک عن ابن عباس رضی اللہ عنہما وقع فی نفسہ انہم ملائکۃ ارسلوا للعذاب ۱۲ سلہ قولہ بغلام علیم ای یبلغ ویعلم والمبشر بہ اسحق عند الجمہور ۱۲مدارک سلہ قولہ ای جاءت صائحۃ الخ وقیل المعنی اخذت فی صرۃ کقولک اقبلت تشتمنی ای اخذت فی الشتم ولا اقبال ولا ادبار فالجار والمجرور ظرف ۱۲کمالین سلہ قولہ فصکت وجہہا اختلف فی صفۃ الصک فقیل ہو الضرب بالید مبسوطۃ وقیل ہو ضرب الوجہ باطراف الاصابع مثل التعجب وہی عادۃ النساء اذا انکرن شیئا واصل الصک ضرب الشئ بالشئ العریض وقیل جمعت اصابعہا وضربت جبینہا عجبا وذلک من عادۃ النساء ایضا اذا انکرن شیئا ۱۲ج سلہ قولہ لطمتہ لطم طمانچہ زدن ۱۲صراح سلہ قولہ ای مثل قولنا فی البشارۃ قال ربک یشیر الی ان قولہ کذلک مفعول لقال ۱۲ک سلہ قولہ قال فما خطبکم ای لما رای من حالہم وان اجتماع الملائکۃ علی تلک الحالۃ لم یکن لہذہ البشارۃ فقط ۱۲خطیب سلہ قولہ لنرسل علیہم حجارۃ استدل بہ علی ان اللائط یرجم بالاحجار وکان فی تلک المدائن ستمائۃ الف فادخل جبریل جناحہ تحت الارض فاقتلعہا ورفعہا حتی سمع اہل السماء اصواتہم ثم قلبہا ثم ارسل الحجارۃ علی من کان منہم خارجا عنہا ۱۲صاوی سلہ قولہ حجارۃ من طین یرید السجیل وہو طین طبخ کما یطبخ الآجر حتی صار فی صلابۃ الحجارۃ مدارک وفی الکبیر ما الفائدۃ فی تاکید الحجارۃ بکونہا من طین نقول لان بعض الناس یسمی البرد حجارۃ فقولہ من طین یدفع ذلک التوہم ۱۲ سلہ قولہ مسومۃ فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ منصوب علی النعت لحجارۃ والثانی انہ حال من الضمیر المستکن فی الجار قبلہ الثالث انہ حال من حجارۃ وحسن ذلک کون النکرۃ وصفت بالجار بعدہا آہ سمین وقولہ للمسرفین متعلق بمسومۃ ایضا کما فی الخطیب ۱۲ج سلہ قولہ فاخرجنا من کان فیہا الخ حکایۃ من جہتہ تعالی لما جری علی قوم لوط بطریق الاجمال بعد حکایۃ ما جری بین الملائکۃ مع ابراہیم ۱۲صاوی سلہ قولہ غیر بیت ای غیر اہل بیت وقولہ وہم لوط وابنتاہ وقیل کان لوط واہل بیتہ الذین نجوا ثلاثۃ عشر ابو السعود ومثلہ فی الخطیب ۱۲ سلہ قولہ علامۃ علی اہلاکہم وہی تلک الاحجار او صخر منضود فیہا او ماء اسود منتن ۱۲بیضاوی سلہ قولہ وفی موسی فیہ وجہان احدہما وہو الظاہر انہ عطف علی فیہا باعادۃ الجار لان المعطوف علیہ ضمیر مجرور فیتعلق بترکنا من حیث المعنی ویکون التقدیر وترکنا فی قصۃ موسی آیۃ وہذا معنی واضح الثانی انہ متعلق بجعلنا مقدرۃ لدلالۃ وترکنا قال الزمخشری او یعطف علی قولہ وترکنا فیہا آیۃ علی معنی وجعلنا فی موسی آیۃ کقولہ علفتہا تبنا وماء باردا قال الشیخ ولاحاجۃ الی اضمار وجعلنا لانہ یمکن ان یکون العامل فی المعطوف وترکنا وقولہ اذ ارسلناہ یجوز فی ہذا الظرف ثلاثۃ اوجہ احدہا ان یکون منصوبا بآیۃ علی الوجہ الاول ای ترکنا فی قصۃ موسی علامۃ فی وقت ارسالنا ایاہ والثانی انہ متعلق بمحذوف لانہ نعت لآیۃ ای آیۃ کائنۃ فی وقت ارسالنا الثالث انہ منصوب بترکنا ۱۲ج سلہ قولہ معطوف علی فیہا ای معطوف علی قولہ تعالی وترکنا فیہا آیۃ علی معنی وجعلنا فی موسی آیۃ من ابی السعود ۱۲ سلہ قولہ مع جنودہ یشیر الی ان الباء بمعنی مع والرکن الجند لانہم لہ کالرکن فان الرکن ما یرکن الیہ الانسان من مال وولد وجند

هو سِحْرٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ ○ فَاَخَذْنٰهُ وَجُنُوْدَهٗ فَنَبَذْنٰهُمْ طرحناهم فِى الْيَمِّ البحر فغرقوا وَهُوَ اى فرعون مُلِيْمٌ ○ اٰتٍ بما يلام عليه من تكذيب الرسل ودعوى الربوبية وَفِىْ اهلاك عَادٍ اٰية اِذْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيْحَ الْعَقِيْمَ ۚ هى التى لا خير فيها لانها لا تحمل المطر ولا تلقح الشجر وهى الدبور مَا تَذَرُ مِنْ شَىْءٍ نفس ومال اَتَتْ عَلَيْهِ اِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيْمِ ○ كالبالى المفتت وَفِىْ اهلاك ثَمُوْدَ اٰية اِذْ قِيْلَ لَهُمْ بعد عقر الناقة تَمَتَّعُوْا حَتّٰى حِيْنٍ ○ اى الى انقضاء اٰجالكم كما فى اٰية تمتعوا فى داركم ثلاثة ايام فَعَتَوْا تكبروا عَنْ اَمْرِ رَبِّهِمْ اى عن امتثاله فَاَخَذَتْهُمُ الصّٰعِقَةُ بعد مضى ثلاثة ايام اى الصيحة المهلكة وَهُمْ يَنْظُرُوْنَ ○ اى بالنهار فَمَا اسْتَطَاعُوْا مِنْ قِيَامٍ اى ما قدروا على النهوض حين نزول العذاب وَّمَا كَانُوْا مُنْتَصِرِيْنَ ○ على من اهلكهم وَقَوْمَ نُوْحٍ بالجر عطف على ثمود اى وفى اهلاكهم بماء السماء والارض اٰية وبالنصب اى واهلكنا قوم نوح مِّنْ قَبْلُ ؕ اى قبل هلاك هٰؤلاء المذكورين اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ○ ۧ وَالسَّمَآءَ بَنَيْنٰهَا بِاَيْىدٍ بقوة وَّاِنَّا لَمُوْسِعُوْنَ ○ لها قادرون يقال اٰد الرجل يئيد قوى واوسع الرجل صار ذا سعة وقدرة وَالْاَرْضَ فَرَشْنٰهَا مهدناها فَنِعْمَ الْمٰهِدُوْنَ ○ نحن وَمِنْ كُلِّ شَىْءٍ متعلق بقوله خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ صنفين كالذكر والانثى والسماء والارض والشمس والقمر والسهل والجبل والصيف والشتاء والحلو والحامض والنور والظلمة لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ○ بحذف احدى التائين من الاصل فتعلمون ان خالق الازواج فرد فتعبدونه فَفِرُّوْٓا اِلَى اللّٰهِ ؕ اى الى ثوابه من عقابه بان تطيعوه ولا تعصوه اِنِّىْ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بين الانذار وَلَا تَجْعَلُوْا مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ؕ اِنِّىْ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ يقدر قبل ففروا قل لهم كَذٰلِكَ مَآ اَتَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا قَالُوْا هو سَاحِرٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ ○ اى مثل تكذيبهم لك بقولهم انك ساحر او مجنون تكذيب الامم قبلهم رسلهم بقولهم ذلك اَتَوَاصَوْا كلهم بِهٖ ۚ استفهام بمعنى النفى بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ ○ ۚ جمعهم على هذا القول طغيانهم فَتَوَلَّ اعرض عَنْهُمْ فَمَآ اَنْتَ بِمَلُوْمٍ ○ لانك بلغتهم الرسالة وَّذَكِّرْ عظ بالقراٰن فَاِنَّ الذِّكْرٰى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ من علم الله تعالٰى انه يؤمن وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ ○ ولا ينافى ذلك عدم عبادة الكافرين لان الغاية لا يلزم وجودها كما فى قولك بريت هذا القلم لاكتب به فانك قد لا تكتب به مَآ اُرِيْدُ مِنْهُمْ مِّنْ رِّزْقٍ لى ولانفسهم وغيرهم وَّمَآ اُرِيْدُ اَنْ يُّطْعِمُوْنِ ○ ولا انفسهم ولا غيرهم اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِيْنُ ○ الشديد فَاِنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا انفسهم بالكفر من اهل مكة وغيرهم ذَنُوْبًا نصيبا من العذاب

(Interlinear glosses: طاقت کردہ شدہ نیست — لالبی عمرو وحمزة والکسائی ۱۲ ک — کذا رواہ ابن جریر عن مجاہد ۱۲ ک — ای لا اولہم و آخرہم — ای لم یقع التواصی ۱۲ ک)

ع ٣ ٢ ١

---

٥١ قوله ساحر او مجنون تحمل ان او على بابها من الابهام على السامع او الشك نزّل نفسه منزلة الشاك تمويها على قومه وتحمل انها بمعنى الواو وهو الاحسن لانه قالهما قال تعالى ان هذا لساحر عليم وقال فى موضع اٰخر ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون ١٢ صاوى **٥٢ قوله** وجنوده يجوز ان يكون معطوفا على مفعول اخذناه وهو الظاهر وان يكون مفعولا معه وقوله وهو مليم جملة حالية فان كانت حالا من مفعول فنبذناهم فالواو لازمة اذ ليس فيها ذكر ضمير يعود على صاحب الحال وان كانت حالا من مفعول اخذناه فالواو ليست واجبة اذ فى الجملة ذكر ضمير يعود عليه ١٢ ج **٥٣ قوله** بما يلام الخ اى افعال لهنا بمعنى ثلاثية كاغرب اذا اتى امرا غريبا ١٢ ك **٥٤ قوله** من تكذيب الرسل اشار بذلك الى ان الفعل الذى يحصل اللوم عليه مختلف باعتبار من وصف به فاندفع بذلك ما يقال كيف وصف فرعون بما وصف به ذوالنون ١٢ صاوى **٥٥ قوله** الريح العقيم هى التى لا خير فيها لانها لا تحمل المطر ولا تلقح الشجر بضم التاء اى لا تحملها شبه عدم تضمنها منفعة بعقم المرأة ثم اطلق عليه ١٢ كمالين **٥٦ قوله** لا خير فيها اى من انشاء مطر او القاح شجر وهى ريح الهلاك واختلف فيها والاظهر انها الدبور لقوله عليه السلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ١٢ مدارك **٥٧ قوله** تلقح الشجر فى الصراح تلقح لقاح بالتحريك ابستن شدن لاقح نعت منه وانچه تحمل رابوی گشن دہند ١٢ **٥٨ قوله** وهى الدبور وقيل هى الجنوب وقيل هى النكباء وهى كل ريح هبت بين ريحين لتنكبها اى انحرافها عن مهاب الرياح المعروفة وهى رياح متعددة لا ريح واحدة وكونها الدبور اصح لحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ١٢ جمل **٥٩ قوله** فعتوا عن امر ربهم هذا الترتيب فى الذكر فقط والا فقول الله لهم تمتعوا متأخر عن العتو ١٢ صاوى **٦٠ قوله** الصيحة المهلكة اى فصاح عليهم جبريل فهلكوا جميعا والصاعقة تطلق على نار تنزل من السماء وعلى الصيحة وهو المراد هنا ١٢ صاوى **٦١ قوله** اى بالنهار اشار به الى ان جملة وهم ينظرون من النظر وهو احد التاويلين فيها والثانى انه من الانتظار اى ينتظرون ما وعدوه من العذاب ١٢ ج **٦٢ قوله** على من اهلكهم المناسب ان يقول وما كانوا دافعين عن انفسهم العذاب اذ لا يتوهم انتصارهم على الله وانما يتوهم الفرار منه ١٢ صاوى **٦٣ قوله** بالجر آه عبارة السمين وقوم نوح من قبل قرأ الاخوان وابو عمرو بجر الميم والباقون بنصبها وابو السماك وابن مقسم وابو عمرو فى رواية الاصمعى بالرفع فاما الجر ففيه اربعة اوجه احدها انه معطوف على وفى الارض الثانى انه معطوف على وفى موسى الثالث انه معطوف على وفى عاد والرابع انه معطوف على وفى ثمود وهذا هو الظاهر لقربه وبعد غيره ولم يذكر الزمخشرى غيره فانه قال قرئ بالجر على معنى وفى قوم نوح ويقويه قراءة عبد الله وفى قوم نوح ولم يذكر ابو البقاء غير الوجه الاخير لوضوحه واما النصب ففيه ستة اوجه احدها انه منصوب بفعل مضمر اى واهلكنا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه الثانى انه منصوب باذكر مقدرا ولم يذكر الزمخشرى غيرهما الثالث انه منصوب عطفا على مفعول فاخذناه الرابع انه معطوف على مفعول فنبذناهم فى اليم وناسب ذلك ان قوم نوح مغرقون من قبل لكن يشكل بانهم لم يغرقوا فى اليم واصل العطف يقتضى التشريك فى المتعلقات الخامس انه معطوف على مفعول فاخذتهم الصاعقة وفيه اشكال لانهم لم تاخذهم الصاعقة وانما اهلكوا بالطوفان الا ان يراد بالصاعقة الداهية والنازلة العظيمة من اى نوع كانت فيقرب ذلك السادس انه معطوف على محل وفى موسى نقله ابو البقاء وهو ضعيف واما الرفع فعلى الابتداء والخبر مقدر اى اهلكناهم وقال ابو البقاء الخبر ما بعده يعنى قوله انهم كانوا قوما فاسقين ١٢ ج **٦٤ قوله** بايد آه يجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال اما من فاعل بنينا او من مفعوله ويجوز ان يكون الباء سببية ويجوز ان يكون معدية مجازا على ان يجعل الايد كالاٰلة لمعنى بها كقولك بنيت بيتك بالاٰجر ١٢ ج **٦٥ قوله** قادرون فسر الايساع بالقادرية اشارة الى ان قوله انا لموسعون حال مؤكدة وهو من اوسع اللازم كاورق الشجر اذا صار ذا ورق ويستعمل متعديا والمفعول محذوف اى لموسعون السماء اى جاعلوها واسعة وعليه فتكون حالا مؤسسة اذا علمت ذلك تعلم ان النسخ التى فيها لفظة لها بعد موسعون غير صحيحة لانها لا تناسب الا استعماله متعديا والمفسر استعمله لازما حيث قال واوسع الرجل ١٢ صاوى **٦٦ قوله** مهدناها مہد گستردن ویقال مہدت الفراش اى بسطته ١٢ صراح **٦٧ قوله** نحن اى فالمخصوص بالمدح محذوف اشار به بقوله نحن ١٢ **٦٨ قوله** كالذكر والانثى اشار بتعدد الامثلة الى ما نشاهده فلا يرد كون كل من العرش والكرسى واللوح والقلم لم يخلق من كل منها الا واحد ١٢ كرخى **٦٩ قوله** ففروا الى الله الخ هذا مفرع على ما علم من توحيد الله والمعنى حيث علمتم ان الله واحد لا شريك له وانه الضار النافع المعطى المانع فالجؤا اليه واهرعوا الى طاعته والفرار مراتب ففرار العامة من الكفر والمعاصى الى الايمان والطاعة وفرار الخاصة من كل شاغل عن الله كالمال والولد اى شهود الله والانهماك فى طاعته فلا يصرف جزءا من اجزائه لغير الله فكما ان الله فى خلق العبد واحد فليكن العبد فى اقباله على ربه واحدا بحيث لا يجعل فى قلبه غير حب ربه وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ١٢ صاوى **٧٠ قوله** الى ثوابه اشارة الى تقدير مضاف فى الاٰية ١٢ **٧١ قوله** انى لكم منه نذير مبين تعليل لما قبله والضمير فى منه عائد الى الله والمعنى فروا اليه لانى مخوف لكم منه ١٢ صاوى **٧٢ قوله** يقدر قبل ففروا قل لهم كما قال فى ابى السعود ففروا الى الله مقدر بقول خوطب به النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ **٧٣ قوله** اى مثل تكذيبهم آه يشير الى ان قوله كذلك منصوب بقوله ما اتى الذين آه وذلك مبنى على جواز اعمال ما بعد ما النافية فيما قبله ولم يجوزه قال هو خبر محذوف اى الامر كذلك اى امر الامم السابقة مثل تكذيبهم النبى صلى الله عليه وسلم وتسميتهم اياه ساحرا ومجنونا وقوله ما اتى الذين آه كالتفسير له وقيل الامر ما اخبرتك من تكذيب الامم رسلهم ويقدر قبل قوله ففروا قل لهم بدل عليه قوله انى لكم منه نذير مبين ١٢ **٧٤ قوله** اتواصوا به الضمير للقول اى تواصى الاولون والاٰخرون بهذا القول حتى قالوا جميعا متفقين عليه ١٢ مدارك **٧٥ قوله** استفهام بمعنى النفى اى فهو انكارى تعجبى والمعنى ما وقع منهم تواص بذلك لانهم لم يتلاقوا فى زمان واحد ١٢ صاوى **٧٦ قوله** فما انت بملوم الخ اى لا لوم عليك فى الاعراض عنهم فانك قد بلغت الغاية فى النصح وبذل الجهد لما نزلت هذه الاٰية حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد الامر على اصحابه وظنوا ان الوحى قد انقطع وان العذاب قد حضر اذ امر النبى صلى الله عليه وسلم ان يتولى عنهم وجرت عادة الله فى الامم السابقة متى امر رسولهم بالاعراض عنهم حل بهم العذاب فانزل الله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين فسروا بذلك ولذلك قيل انها ناسخة لما قبلها والحق ان ما قبلها منسوخ باٰية السيف ١٢ صاوى **٧٧ قوله** من علم الله تعالى انه يؤمن واما المؤمن بالفعل فهو منتذكر كالمؤمن بمعنى المشارف المستعد للايمان وقيل هو على حقيقته والمراد بالانتفاع زيادته وزيادة التبصر به ١٢ كمالين **٧٨ قوله** لان الغاية الخ يشير الى ان هذه اللام لام العاقبة والصيرورة وليست لام العلة الباعثة لان الرب لا يحمله شىء على شىء ١٢ ج **٧٩ قوله** ذنوبا نصيبا من العذاب الذنوب هو الدلو العظيم المملو وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلو لا من البيضاوى يعنى الذنوب فى الاصل الدلو العظيم ثم استعمل فى الحظ والنصيب **٨٠ قوله** ذنوبا نصيبا من العذاب الذنوب فى اللغة الدلو العظيم المملوة ماء ثم استعمل فى الحظ والنصيب وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء ١٢ كمالين

مثل ذنوب نصيب اصحبهم الهالكين قبلهم فلا يستعجلون ○ بالعذاب ان اخرتهم الى يوم القيمة فويل شدة عذاب للذين كفروا من في يومهم الذي يوعدون ○ اي يوم القيمة

سورة الطور مكية تسع واربعون اية

بسم الله الرحمن الرحيم ○ والطور ○ اي الجبل الذي كلم الله عليه موسى وكتب مسطور ○ في رق منشور ○ اي التورية او القران والبيت المعمور ○ هو في السماء الثالثة او السادسة او السابعة بحيال الكعبة يزوره في كل يوم سبعون الف ملك بالطواف والصلوة لا يعودون اليه ابدا والسقف المرفوع ○ اي السماء والبحر المسجور ○ اي المملوء ان عذاب ربك لواقع ○ لنازل بمستحقه ما له من دافع ○ عنه يوم معمول لواقع تمور السماء مورا ○ تتحرك وتدور وتسير الجبال سيرا ○ تصير هباء منثورا وذلك في يوم القيمة فويل شدة عذاب يومئذ للمكذبين ○ للرسل الذين هم في خوض باطل يلعبون ○ اي يتشاغلون بكفرهم يوم يدعون الى نار جهنم دعا ○ يدفعون بعنف بدل من يوم تمور ويقال لهم تبكيتا هذه النار التي كنتم بها تكذبون ○ افسحر هذا العذاب الذي ترون كما كنتم تقولون في الوحي هذا سحر ام انتم لا تبصرون ○ اصلوها فاصبروا عليها او لا تصبروا صبركم وجزعكم سواء عليكم لان صبركم لا ينفعكم انما تجزون ما كنتم تعملون ○ اي جزاءه ان المتقين في جنت ونعيم ○ فاكهين متلذذين بما مصدرية اتهم اعطاهم ربهم ووقهم ربهم عذاب الجحيم ○ عطف على اتاهم اي باتيانهم ووقايتهم ويقال لهم كلوا واشربوا هنيئا حال اي متهنئين بما الباء سببية كنتم تعملون ○ متكئين حال من الضمير المستكن في قوله تعالى في جنت على سرر مصفوفة بعضها الى جنب بعض وزوجنهم عطف على في جنات اي قرناهم بحور عين ○ عظام الاعين حسانها والذين امنوا مبتدأ واتبعتهم معطوف على امنوا ذريتهم الصغار والكبار بايمان من الكبار ومن الاباء في الصغار والخبر الحقنا بهم ذريتهم المذكورين في الجنة فيكونون في درجتهم وان لم يعملوا بعملهم تكرمة للاباء باجتماع الاولاد اليهم وما التنهم بفتح اللام وكسرها نقصناهم من عملهم من زائدة شيء يزاد في عمل الاولاد كل امرئ بما كسب عمل من خير او شر رهين ○ مرهون يؤخذ بالشر ويجازى بالخير وامددنهم زدناهم في وقت بعد وقت بفاكهة ولحم مما يشتهون ○ وان لم يصرحوا بطلبه يتنازعون يتعاطون بينهم فيها اي الجنة كاسا خمرا لا لغو فيها اي بسبب شربها يقع بينهم ولا تاثيم ○ به يلحقهم بخلاف خمر الدنيا ويطوف عليهم للخدمة

ه يعني ان المراد بنفي اللغو عدم وقوعها لسبب شربها فيما بينهم ١٢ ك

له قوله مثل ذنوب اصحابهم اي نصيبا من عذاب الله مثل نصيب اصحابهم ونظرائهم من القرون المهلكة قال الزجاج الذنوب في اللغة النصيب ١٢ مدارك ٥٢ قوله والطور الخ هذه اقسام خمسة جوابها ان عذاب ربك لواقع والواو الاولى للقسم والواوات بعدها للعطف كما قاله الخليل او كل واحدة منها للقسم كما قاله السمين وفي القرطبي الطور اسم من اسماء الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام اقسم الله به تشريفا وتكريما وتذكيرا لما فيه من الآيات وهو احد جبال الجنة والمراد طور سيناء قاله السدي وقال مقاتل بن حيان هما طوران يقال لاحدهما طور سيناء والآخر طور زيتاء لانهما ينبتان التين والزيتون ١٢ جمل ٥٣ قوله كلم الله عليه موسى وهو بمدين ١٢ ٥٤ قوله في رق منشور الرق الجلد الرقيق الذي يكتب فيه وكل ما يكتب فيه جلدا كان اوغيره وهو بفتح الراء في قراءة العامة وقرئ شذوذا بكسرها ومعنى المنشور المبسوط اي انه غير مطوي وغير محجور عليه قوله اي التوراة او القرآن بذان قولان من جملة اقوال كثيرة في تفسير الكتاب المسطور وقيل هو صحائف الاعمال قال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقيل سائر الكتب المنزلة على الانبياء وقيل غير ذلك ١٢ صاوي ٥٥ قوله والبيت المعمور وعمرانه بكثرة زواره من الملائكة او المراد منه الكعبة وعمارتها بالحجاج والعمار والمجاورين كذا في ابي السعود ١٢ ٥٦ قوله هو في السماء الثالثة الخ وقيل هو في الاولى وقيل هو في الرابعة وقيل هو تحت العرش فوق السابعة فهذه اقوال ستة في محل البيت المعمور وقيل البيت المعمور هو الكعبة بنفسها وعمارتها بالحجاج والزائرين لها وعن ابن عباس ايضا قال لله في السموات والارض خمسة عشر بيتا سبعة في السموات وسبعة في الارضين و الكعبة وكلها مقابلة للكعبة وقال الحسن البيت المعمور هو الكعبة وهي البيت الحرام الذي هو معمور بالناس يعمره الله كل سنة بستمائة الف فان عجز الناس عن ذلك اتمه الله بالملائكة وهو اول بيت وضعه الله للعباد في الارض ١٢ ج ٥٧ قوله بحيال الكعبة اي بحذائها اخرجه الطبراني عن ابن عباس وقيل ان في كل سماء بحيال الكعبة بيتا وبهذا الجمع بين الاقوال المختلفة في تعيين موضعه ١٢ ك ٥٨ قوله اي المملوء اختاره ابن جرير ورواه عن قتادة وفي القاموس سجر النهر ملأه وعن مجاهد كما رواه ابن جرير هو الموقد اي موقد يصير نارا يوم القيمة محيط باهل الموقف وقيل ممنوع مكفوف من الارض ان يغرق ولاحمد مرفوعا من ليلة الا والبحر يشرف ثلث مرات يستاذن الله تعالى ان ينطبق عليهم فيكفه الله تعالى انتهى وعلى التقادير المراد من البحر البحر المحيط وعن علي هو بحر في السماء تحت العرش رواه ابن جرير عن ابن عمر مثله ١٢ ك ٥٩ قوله اي المملوء او الموقد من قوله تعالى واذا البحار سجرت فالمراد منه الجنس او المختلط من البحر وهو الخليط بيضاوي هينا هو الذي لا تغيض فيه مدارك وبالفارسية خوشگوار ١٢ ٦٠ قوله من دافع يجوز ان يكون فاعلا وان يكون مبتدأ ومن مزيدة على الوجهين ١٢ ٦١ قوله وتسير الجبال الخ اي تطير عن وجه الارض ثم تصير هباء ١٢ ك ٦٢ قوله تصير هباء منثورا ليس تفسير التسيير كما توهم عبارته بل معناه انها تنتقل عن مكانها وتطير في الهواء ثم تقع على الارض مفتتة كالرمل ثم تصير كالعهن اي الصوف المندوف ثم تطيرها الرياح فتصير هباء منثورا والحكمة في مور السماء وسير الجبال الاعلام بانه لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما انما خلقت لعمارة الدنيا وانتفاع بني آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها ازالها الله لخراب الدنيا وعمارة الآخرة فيحصل للمؤمنين مزيد السرور وطمانينة وللكافرين غاية الحزن والكرب ١٢ صاوي ٦٣ قوله يوم يدعون الخ الدع الدفع العنيف وذلك ان خزنة النار يغلون ايديهم الى اعناقهم ويجمعون نواصيهم الى اقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعا الى وجوههم وزخا في اقفيتهم ١٢ مدارك ٦٤ قوله ام انتم لا تبصرون الخ عطف على مقدر وهو قولهم هذا سحر للوحي والى ذلك اشار المص بقوله كما تقولون في الوحي آه ١٢ ك ٦٥ قوله سواء عليكم آه فيه وجهان احدهما انه خبر مبتدأ محذوف اي صبركم وتركه قاله ابو البقاء والثاني انه مبتدأ والخبر محذوف اي سواء الصبر والجزع قاله الشيخ والاول احسن لان جعل النكرة خبرا اولى من جعلها مبتدأ وجعل المعرفة خبرا ونحا الزمخشري الى الوجه الثاني فقال سواء خبره محذوف اي سواء عليكم الامران الصبر وعدمه ١٢ ج ٦٦ قوله لان صبركم لا ينفعكم اي لا ينجيكم من ديوان الرحمة بخلاف الدنيا فان الصبر فيها على المكاره من اعظم موجبات الرحمة ١٢ صاوي ٦٧ قوله هنيئا حال اي متهنئين او صفة مصدر محذوف او مفعول به محذوف اي اكلا هنيئا او طعاما هنيئا وعلى كل فهو تنازع فيه الفعلان ١٢ ك ٦٨ قوله اي قرناهم اي جعلناهم مقارنين لهن وفي ذلك اشارة الى جواب سوال مقدر تقديره ان الحور العين في الجنات مملوكات بملك اليمين لا بعقد النكاح فاجاب بان التزويج ليس بمعنى عقد النكاح بل بمعنى المقارنة ١٢ صاوي ٦٩ قوله عظام الاعين تفسير لعين جمع عيناء كبيضاء ولم يفسر الحور وهو جمع حوراء وهو شدة البياض كما مر تفصيله سابقا ١٢ ٧٠ قوله معطوف على آمنوا وقيل معترضة للتعليل وقال الزمخشري والذين آمنوا معطوف على حور عين اي قرناهم بالمؤمنين ثم قال واتبعتهم عطفا على زوجناهم ثم قال بايمان الحقنا بهم ذريتهم اي بسبب ايمان عظيم وهو ايمان الآباء الحقنا بدرجات الآباء ذريتهم تفضلا وان كانوا لا يستاهلونها انتهى اي قرناهم بحور ورفقاء مؤمنين ١٢ ك ٧١ قوله ومن الآباء في الصغار فان الصغير يحكم باسلامه تبعا لاحد الابوين قال البغوي قال قوم معنى اولادهم الصغار والكبار فالكبار بايمانهم بانفسهم والصغار بايمان آبائهم وان يبلغوا اعمالهم درجات آبائهم تكرمة لآبائهم لتقر بذلك اعينهم وهي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال آخرون والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم البالغون بايمان الحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا الايمان بايمان آبائهم وهو قول الضحاك ورواية عن ابن عباس انتهى وروى البزار عن ابن عباس مرفوعا ان الله يرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وان كانوا دونه في العمل لتقر بهم عينه رواه ابن جرير والحاكم والبيهقي في سننه موقوفا على ابن عباس واخرج الطبراني عن ابن عباس مرفوعا اذا دخل الرجل الجنة سال عن ابويه وولده وزوجته فيقال انهم لم يبلغوا درجتك وعملك فيقول يارب قد عملت لي ولهم فيؤمر بالحاقهم به ١٢ ك ٧٢ قوله الحقنا بهم ذريتهم الذرية هنا تصدق على الآباء والابناء فان المؤمن اذا كان عمله كثيرا الحق به من هو دونه في العمل ابا كان او ابنا وهذا منقول عن ابن عباس وغيره ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها اخذ علم او عمل كانت اجدر فتكون ذرية الافادة كذرية الولادة كذا في الخطيب وفي القرطبي عن ابن عباس ان كان الآباء ارفع درجة رفع الله الابناء الى الآباء وان كان الابناء ارفع درجة رفع الله الآباء الى الابناء فالآباء داخلون في اسم الذرية كقوله تعالى وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وعن ابن عباس ايضا يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة سال احدهم عن ابويه وعن زوجته وولده فيقال انهم لم يدركوا ما ادركت فيقول يارب اني عملت لي ولهم فيؤمر بالحاقهم به ١٢ ك ٧٣ قوله وكسرها اي لابن كثير والمعنى نقصناهم والالات النقص ١٢ كما ٧٤ قوله كل امرئ بما كسب رهين في التكبير قال الواحدي هذا عود الى ذكر اهل النار فانهم مرتهنون في النار واما المؤمن فلا يكون مرتهنا قال تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين وهو قول مجاهد وقال الزمخشري كل امرئ بما كسب رهين عام في كل احد مرهون عند الله بما يكسب فان كسب خيرا فك رقبته والا ابق بالرهن والذي يظهر منه انه عام في حق كل احد وفي الآية وجه آخر وهو ان يكون الرهين فعيلا بمعنى الفاعل فيكون المعنى والله اعلم كل امرئ بما كسب راهن اي دائم ان احسن ففي الجنة مؤبدا وان اساء ففي النار مخلدا ١٢ ك ٧٥ قوله رهين اي مرهون عند الله تعالى كان نفس العبد مرهونة عند الله بعمله الذي هو مطالب به فان عمل صالحا فكها من الرهن والا اهلكها لما يرهن الرجل رقبة عبده بدين عليه فان وفى ما عليه خلص رقبته من الرهن والا استمر مرهونا ١٢ صاوي ٧٦ قوله يتعاطون بينهم التنازع تفاعل من النزع بمعنى الجذب استعير هنا للتعاطي الكاسات اي ادارتها بين الندماء لان النديم يعطيه الساقي فاذا شرب اعطاها له ١٢ ك ٧٧ قوله كاسا الكاس القدح المملوء خمرا وقد يطلق على نفس الخمر للمجاورة ١٢ ك ٧٨ قوله اي بسبب شربها الخ

غِلْمَانٌ ارقاء لَّهُمْ كَاَنَّهُمْ حسنا ونظافة لُؤْلُؤٌ مَّكْنُوْنٌ ۝ مصون فى الصدف لانه فيها احسن منه فى غيرها وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ۝ يسأل بعضهم بعضا عما كانوا عليه وما وصلوا اليه تلذذا واعترافا بالنعمة قَالُوْٓا ايماء الى علة الوصول اِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِيْٓ اَهْلِنَا فى الدنيا مُشْفِقِيْنَ ۝ خائفين من عذاب الله فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا بالمغفرة وَوَقٰىنَا عَذَابَ السَّمُوْمِ ۝ اى النار لدخولها فى المسام وقالوا ايماء ايضا اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ اى فى الدنيا نَدْعُوْهُ ۭ اى نعبده موحدين اِنَّهٗ بالكسر استينافا وان كان تعليلا معنى وبالفتح تعليلا لفظا هُوَ الْبَرُّ المحسن الصادق فى وعده الرَّحِيْمُ ۝ العظيم الرحمة فَذَكِّرْ دم على تذكير المشركين ولا ترجع عنه لقولهم لك كاهن مجنون فَمَآ اَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ اى بانعامه عليك بِكَاهِنٍ خبر ما وَّلَا مَجْنُوْنٍ ۝ معطوف عليه اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ هو شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهٖ رَيْبَ الْمَنُوْنِ ۝ حوادث الدهر فيهلك كغيره من الشعراء قُلْ تَرَبَّصُوْا هلاكى فَاِنِّىْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُتَرَبِّصِيْنَ ۝ هلاككم فعذبوا بالسيف يوم بدر والتربص الانتظار اَمْ تَاْمُرُهُمْ اَحْلَامُهُمْ عقولهم بِهٰذَآ اى قولهم له ساحر كاهن شاعر مجنون اى لا تامرهم بذلك اَمْ بل هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ ۝ بعنادهم اَمْ يَقُوْلُوْنَ تَقَوَّلَهٗ ۚ اختلق القرآن لم يختلقه بَلْ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ۝ استكبارا فان قالوا اختلقه فَلْيَاْتُوْا بِحَدِيْثٍ مختلق مِّثْلِهٖٓ اِنْ كَانُوْا صٰدِقِيْنَ ۝ فى قولهم اَمْ خُلِقُوْا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ اى خالق اَمْ هُمُ الْخٰلِقُوْنَ ۝ انفسهم ولا يعقل مخلوق بدون خالق ولا معدوم يخلق فلا بد لهم من خالق هو الله الواحد فلم لا يوحدونه ويؤمنون برسوله وكتابه اَمْ خَلَقُوا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ۚ ولا يقدر على خلقهما الا الله الخالق فلم لا يعبدونه بَلْ لَّا يُوْقِنُوْنَ ۝ والا لآمنوا بنبيه اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَآئِنُ رَبِّكَ من النبوة والرزق وغيرهما فيخصوا من شاءوا بما شاءوا اَمْ هُمُ الْمُصَۜيْطِرُوْنَ ۝ المتسلطون الجبارون وفعله صيطر ومثله بيطر وبيقر اَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ مرقى الى السماء يَّسْتَمِعُوْنَ فِيْهِ ۚ اى عليه كلام الملائكة حتى يمكنهم منازعة النبى صلى الله عليه وسلم بزعمهم ان ادعوا ذلك فَلْيَاْتِ مُسْتَمِعُهُمْ اى مدعى الاستماع عليه بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝ بحجة بينة واضحة ولشبه هذا الزعم بزعمهم ان الملائكة بنات الله قال تعالى اَمْ لَهُ الْبَنٰتُ اى بزعمكم وَلَكُمُ الْبَنُوْنَ ۝ تعالى الله عما زعموه اَمْ تَسْـَٔلُهُمْ اَجْرًا على ما جئتهم به من الدين فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ غرم لك مُّثْقَلُوْنَ ۝ فلا يسلمون اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ اى علمه فَهُمْ يَكْتُبُوْنَ ۝ ذلك حتى يمكنهم منازعة النبى صلى الله عليه وسلم فى البعث وامر الآخرة

ع ۴۸ / ۳ — نصف — ۶

۵۱ قوله ارقاء اى كالارقاء فى الاستيلاء والحيازة وهؤلاء الغلمان يخلقهم الله فى الجنة كالحور قال عبدالله بن عمر ما من احد من اهل الجنة الا يسعى عليه الف غلام وكل غلام على عمل غير ما عليه صاحبه هذه صفة الخادم وما صفة المخدوم فروى عن الحسن انه لما تلى هذه الآية قالوا يا رسول الله الخادم كاللؤلؤ المكنون فكيف المخدوم قال فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ۱۲ جمل ۵۲ قوله ارقاء اى مملوكون لهم مخصوصون بهم ۱۲ مدارك ۵۳ قوله انا كنا قبل فى اهلنا اى وشان من كان فى اهله وعزوته ان يكون آمنا فخوفهم من الله فى تلك الحالة دليل على خوفهم فى غيرها بالاولى فهم دائما خائفون ويحتمل ان قوله مشفقين من الشفقة وهى الرفق اى نرفق باهلنا وغيرهم ۱۲ صاوى ۵۴ قوله اى النار انما سميت سموما وهو بالفتح الريح الحارة التى تدخل المسام كالريح السموم ۱۲ ك ۵۵ قوله تعليلا اى لقوله ندعوه اى نعبده لكونه برا رحيما ۱۲ ك ۵۶ قوله فذكر اى فاثبت على تذكير الناس وموعظتهم قوله بنعمة ربك اى برحمة ربك وانعامه عليك بالنبوة ورجاحة العقل قوله بكاهن ولا مجنون اى كما زعموا وهو فى موضع الحال والتقدير لست كاهنا ولا مجنونا متلبسا بنعمة ربك ۱۲ مدارك ۵۷ قوله بنعمة ربك فيه اوجه احدها انه مقسم به متوسط بين اسم ما وخبرها ويكون الجواب حينئذ محذوفا لدلالة هذا المذكور عليه والتقدير ونعمة ربك ما انت بكاهن ولا مجنون الثانى ان الباء فى موضع نصب على الحال والعامل فيها بكاهن او مجنون والتقدير ما انت كاهنا ولا مجنونا حال كونك متلبسا بنعمة ربك قاله ابو البقاء وعلى هذا فهى حال لازمة لانه عليه السلام لم يفارق وهذه الحال الثالث ان الباء سببية وتتعلق حينئذ بمضمون الجملة المنفية وهذا هو مقصود الآية الكريمة والمعنى انتفى عنك الكهانة والجنون بسبب نعمة الله عليك كما تقول ما انا بمعسر بحمد الله وغناه ۱۲ ج ۵۸ قوله ام يقولون ام فى اوائل هذه الآى منقطعة فى كلها الا فى قوله ام هم قوم طاغون فللتقرير ۱۲ ك ۵۹ قوله ام يقولون شاعر الخ اعلم ان ام ذكرت فى هذه الآيات خمس عشرة مرة وكلها تقدر ببل والهمزة فهى للاستفهام الانكارى التوبيخى اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان يقدرها فى الجميع ببل والهمزة ۱۲ صاوى ۶۰ قوله حوادث الدهر فى الكلام استعارة تصريحية حيث شبهت حوادث الدهر بالريب الذى هو الشك بجامع التحير وعدم البقاء على حالة واحدة فى كل وقيل المنون المنية لانها تنقص العدد وتقطع المدد ۱۲ صاوى ۶۱ قوله من المتربصين اى اتربص هلاككم كما تتربصون هلاكى ۱۲ مدارك ۶۲ قوله بهذا اى التناقض فى القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قريش يدعون اهل الاحلام والنهى ۱۲ مدارك ۶۳ قوله ساحر كاهن شاعر اى وهذا تناقض فان شان الكاهن ان يكون ذا فطنة ورأى وشان الشاعر والساحر كذلك ونسبتهم الجنون له بعد ذلك مناقضة ۱۲ صاوى ۶۴ قوله اى لا تامرهم الخ اشار بذلك الى ان الاستفهام المستفاد من ام انكارى وفيه توبيخ ايضا ۱۲ صاوى ۶۵ قوله لم يختلقه اشارة الى ان ام للاستفهام الانكارى بواسطة تقديرها بالهمزة التوبيخى ۱۲ ۶۶ قوله فلياتوا بحديث مثله الخ جواب شرط مقدر قدره الشارح بقوله فان قالوا اختلقه اى فان صدقوا فى هذا القول بدليل قوله ان كانوا صادقين الخ قال الرازى والظاهر ان الامر ههنا على حقيقته لانه لم يقل فلياتوا مطلقا بل قال ان كانوا صادقين اى فى انه تقوله من عند نفسه كما يزعمون فهو امر معلق على شرط اذا وجد ذلك الشرط يجب الاتيان به والامر للتعجيز كقوله فان الله ياتى بالشمس من المشرق الخ ۱۲ جمل ۶۷ قوله ولا يعقل مخلوق بغير خالق راجع لقوله ام خلقوا من غير شئ وقوله ولا معدوم يخلق راجع لقوله ام هم الخالقون واشار بهذا الى ان الاستفهام المفاد بام انكارى مع كونه للتوبيخ كما سياتى وايضاح قوله ولا معدوم يخلق انهم لو كانوا هم الخالقين لانفسهم ولانفسهم كانت معدومة اولا لزم ان يكونوا فى حالة عدمهم اوجدوا انفسهم واخرجوها من العدم فيكون المعدوم خالقا وهذا لا يعقل ۱۲ ج ۶۸ قوله بل لا يوقنون اى لا يتدبرون فى الآيات فيعلموا خالقهم وخالق السموات والارض ۱۲ مدارك ۶۹ قوله ام عندهم خزائن ربك لم يبين ان الاستفهام انكارى مع انه كذلك والمعنى ليس عندهم خزائن ربك والمراد بخزائنه مقدوراته شبهت بها لان خزانة الملوك بيت مهيا لجمع انواع مختلفة من الذخائر التى يحتاج اليها ۱۲ صاوى ۷۰ قوله من النبوة والرزق وغيرهما قال عكرمة الخزائن النبوة وقال الكلبى خزائن المطر والرزق بالتعميم كما فعله المص اولى ۱۲ ك ۷۱ قوله المصيطرون وفى قراءة لابن كثير بالسين بدل الصاد المتسلطون الجبارون فى مجمع البحار السيطر هو المسلط على الشئ ليكتب احواله ويكتب اعماله ويشرف عليه من السطر الكتابة وقوله فعله صيطر مثل بيطر والسيطرة معالجة الدواب ۱۲ ك ۷۲ قوله ام هم المصيطرون اعلم انه لم يات على وزن مفيعل الا خمسة الفاظ اربعة صفة اسم فاعل مهيمن ومبيقر ومبيطر ومسيطر وواحد اسم جبل وهو محيمر ۱۲ صاوى ۷۳ قوله بيطر اى عالج الدواب ومنه بيطار لانه يعالج الدواب كما فى القاموس وقوله بيقر اى افسد واهلك ومشى مشى المتكبر كما فى القاموس ۱۲ ۷۴ قوله مرقى رقى برآمدن برنردبان ۱۲ صراح ۷۵ قوله اى عليه كلام الملائكة الخ اشار الى ان مفعول يستمعون محذوف وان فى بمعنى على قاله الواحدى كقوله تعالى ولاصلبنكم فى جذوع النخل قال الحلبى ولا حاجة لذلك بل هى على بابها من الظرفية ۱۲ جمل ۷۶ قوله ولشبه هذا الزعم اشار بذلك الى وجه المناسبة بين الآيتين ووجه الشبه بين الزعمين ان كلا منهما فاسد لان الزعم الاول فرضا والثانى تحقيقا لوقوعه منهم ۱۲ صاوى ۷۷ قوله فهم من مغرم الخ المغرم ان يلزم الانسان ما ليس عليه اى اثقلهم ذلك المغرم الذى يسألهم عنه فمنعهم ذلك عن الاسلام ۱۲ كمالين ۷۸ قوله ام عندهم الغيب استفهام انكارى بمعنى نفى الحصول من اصله اى بل عندهم علم ما غاب عنهم وقوله فهم يكتبون ذلك اى الغيب اى ما غاب عنهم وقوله بزعمهم متعلق بقوله فهم يكتبون او بعندهم الغيب وهذا الزعم فرضى اذ لم يقع منهم بالفعل لكنهم على حالة من المكابرة والمعارضة بحيث ينسب لهم هذا الزعم قوله ايضا ام عندهم الغيب قال قتادة هو جواب لقولهم نتربص به ريب المنون اى اعندهم الغيب الذى كتب فى اللوح المحفوظ حتى علموا ان الرسول يموت قبلهم فهم يكتبون ذلك بعدما وقفوا عليه وقيل هو رد لقولهم انا لا نبعث ولو بعثنا لم نعذب فعلى الاول يكون وجه اتصال قوله ام يريدون كيدا بما قبله ان يكون جوابا آخر له والمعنى على الثانى بل انهم لا يكتفون بهذه المقالة الفاسدة ويريدون مع ذلك ان يكيدوا بك فان زعموا ان لهم آلهة تنصرهم وتحفظهم عن ان يعود عليهم ضرر كيدهم فتعالى الله عن ان يكون له شريك يقاومه ويدفع ما اراده ۱۲ ج ۷۹ قوله اى علمه اى اللوح المحفوظ المثبت فيه المغيبات فالغيب بمعنى الغائب كما قاله ابن عباس والالف واللام فى الغيب لا للعهد ولا لتعريف الجنس بل المراد نوع الغيب كما تقول اشتر اللحم تريد بيان الحقيقة لا كل لحم مغيبا ۱۲ جمل ۵ قوله غلمان ارقاء لهم الخ لم يضفهم لئلا يظن انهم الذين كانوا يخدمونهم فى الدنيا فيشفق كل من خدم احدا فى الدنيا ان يكون خادما فى الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا ۱۲ جمل ۵ قوله ام يقولون شاعر الخ اعلم ان ام ذكرت فى هذه الآيات خمس عشرة مرة وكلها تقدر ببل والهمزة فهى للاستفهام الانكار التوبيخى اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان يقدرها فى الجميع ببل والهمزة ۱۲ صاوى ۵ قوله ام بل هم قوم طاغون المناسب للمفسر ان يقدر ام ببل والهمزة ليوافق قوله فيما ياتى والاستفهام بام فى مواضعها الخ والمعنى لا ينبغى منهم هذا الطغيان ۱۲ صاوى

بزعمهم أَمْ يُرِيْدُوْنَ كَيْدًا بك ليهلكوك في دار الندوة فَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا هُمُ الْمَكِيْدُوْنَ ۝ المغلوبون المهلكون فحفظه الله منهم ثم اهلكهم ببدر أَمْ لَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ به من الآلهة والاستفهام بام في مواضعها للتقبيح والتوبيخ وَاِنْ يَّرَوْا كِسْفًا بعضا مِّنَ السَّمَآءِ سَاقِطًا عليهم كما قالوا فاسقط علينا كسفا من السماء اي تعذيبا لهم يَّقُوْلُوْا هذا سَحَابٌ مَّرْكُوْمٌ ۝ متراكب نروي به ولا يؤمنوا فَذَرْهُمْ حَتّٰى يُلٰقُوْا يَوْمَهُمُ الَّذِيْ فِيْهِ يُصْعَقُوْنَ ۝ يموتون يَوْمَ لَا يُغْنِيْ بدل من يومهم عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَّلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ ۝ يمنعون من العذاب في الآخرة وَاِنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بكفرهم عَذَابًا دُوْنَ ذٰلِكَ اي في الدنيا قبل موتهم فعذبوا بالجوع والقحط سبع سنين وبالقتل يوم بدر وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ان العذاب ينزل بهم وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ بامهالهم ولا يضيق صدرك فَاِنَّكَ بِاَعْيُنِنَا بمرأى منا نراك ونحفظك وَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ اي قل سبحان الله وبحمده حِيْنَ تَقُوْمُ ۝ من منامك او من مجلسك وَمِنَ الَّيْلِ فَسَبِّحْهُ حقيقة ايضا وَاِدْبَارَ النُّجُوْمِ ۝ مصدر اي عقب غروبها سبحه ايضا او صل في الاول العشائين وفي الثاني سنة الفجر وقيل الصبح

يعني ان المراد به حقيقة التسبيح كما في ما قبله ۱۲ ک

سورة النجم مكية ثنتان وستون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ وَالنَّجْمِ الثريا اِذَا هَوٰى ۝ غاب مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ محمد عليه الصلوة والسلام عن طريق الهداية وَمَا غَوٰى ۝ ما لابس الغي وهو جهل من اعتقاد فاسد وَمَا يَنْطِقُ بما ياتيكم به عَنِ الْهَوٰى ۝ هوى نفسه اِنْ مَا هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُّوْحٰى ۝ اليه عَلَّمَهٗ اياه ملك شَدِيْدُ الْقُوٰى ۝ ذُوْ مِرَّةٍ قوة وشدة او منظر حسن اي جبرئيل عليه السلام فَاسْتَوٰى ۝ استقر وَهُوَ بِالْاُفُقِ الْاَعْلٰى ۝ افق الشمس اي عند مطلعها على صورته التي خلق عليها فرآه النبي صلى الله عليه وسلم وكان بحراء قد سد الافق الى المغرب فخر مغشيا عليه وكان قد ساله ان يريه نفسه على صورته التي خلق عليها فواعده بحراء فنزل جبرئيل عليه السلام في صورة الآدميين ثُمَّ دَنَا قرب منه فَتَدَلّٰى ۝ زاد في القرب فَكَانَ منه قَابَ قدر قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰى ۝ من ذلك حتى افاق وسكن روعه فَاَوْحٰى تعالى اِلٰى عَبْدِهٖ جبرئيل مَا اَوْحٰى ۝ جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الموحى تفخيما لشانه مَا كَذَبَ بالتخفيف والتشديد انكر الْفُؤَادُ فؤاد النبي مَا رَاٰى ۝ ببصره من صورة جبرئيل اَفَتُمٰرُوْنَهٗ تجادلونه وتغلبونه عَلٰى مَا يَرٰى ۝ خطاب للمشركين المنكرين رؤية النبي لجبرئيل وَلَقَدْ رَاٰهُ على صورته نَزْلَةً مرة اُخْرٰى ۝ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰى ۝ لما اسري به في السموات وهي شجرة نبق عن يمين العرش لا يتجاوزها احد من الملئكة وغيرهم عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَاْوٰى ۝ تاوي اليها الملائكة وارواح الشهداء او المتقين اِذْ حين يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشٰى ۝ من طير وغيره

۵۱ قوله في دار الندوة اي المجلس وهو دار بناها قصي بن كلاب يجتمعون فيه لاجل المشورة وقد مر قصة مشورتهم في سورة التوبة ۱۲ ک ۵۱ قوله في دار الندوة الظاهر انه من الاخبار بالغيب فان السورة مكية وذلك الكيد كان وقوعه ليلة الهجرة كرخي ومثله في الحاشية البيضاوي ۱۲ ۵۲ قوله والاستفهام بام اي المقدرة ببل والهمزة وعدها حتى يكون هناك استفهام واما تقديرها ببل وحدها فليس فيه استفهام وقوله في مواضعها اي التي هي خمسة عشر وحصل كلامه انها في المواضع كلها للاستفهام بواسطة تقديرها بالهمزة اذا عرفت هذا عرفت ان الاولى له فيما سبق في قوله ام يقولون شاعر ان يقدرها ببل والهمزة او بالهمزة وحدها على انه قدرها ببل وحدها وهي لا تفيد الاستفهام فيما في ما ذكره هنا بقوله والاستفهام بام في مواضعها الخ كان عليه ان يقول للتوبيخ والتقريع والانكار لانه صرح في بعض المواضع بالنفي كقوله في ام تامرهم احلامهم اي لا تامرهم واشار الى النفي في مواضع أخر كقوله في ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون ولا يعقل مخلوق بغير خالق الخ فاشار الى ان المعنى على النفي وكقوله في ام خلقوا السموات والارض ولا يقدر على خلقهما الا الله فاشار به ايضا الى ان المعنى على النفي فالحاصل انها في المواضع كلها مفيدة للاستفهام المقصود منه التوبيخ والانكار اما بمعنى نفي الحصول او بمعنى نفي الانبغاء والاستحسان اي لا ينبغي ولا يحسن ان يكون كذا كما في قوله ام يقولون شاعر اي لا ينبغي منهم هذا القول ولا يليق وان كان قد صدر منهم بالفعل فليس الانكار متوجها لحصوله ووقوعه بل لانبغائه ولياقته تامل ۱۲ ج ۵۳ قوله فاسقط علينا كسفا نه الآية انما وردت في قوم شعيب كما ذكر في سورة الشعراء فكان الاولى للمفسر ان يستدل بما نزل في قريش في سورة الاسراء وهو قوله او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ۱۲ صاوي ۵۴ قوله نروي به ار تو اسير اب شدن ۱۲ ۵۵ قوله فذرهم جواب شرط مقدر والمعنى اذا بلغوا في العناد الى هذا الحد وتبين انهم لا يرجعون عن الكفر فدعهم ولا تلتفت لهم ۱۲ صاوي ۵۶ قوله وبالقتل يوم بدر كذا روي عن ابن عباس ذكره البغوي ولابن جرير عن قتادة عن ابن عباس قال عذاب القبر في القرآن ثم تلا الآية وروي نحوه عن البراء بن عازب مثله ۱۲ كمالين ۵۷ قوله باعيننا انما جمع لفظ الاعين مع ان مدلوله واحد هو المصدر لمناسبة نون العظمة خطيب وفي البيضاوي وجمع العين لجمع الضمير والمبالغة بكثرة اسباب الحفظ اي عقيب غروبها المراد بغروبها ذهاب ضوئها بغلبة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية في السماء ۱۲ خطيب ۵۸ قوله بمرأى منا اي فاطلقت الاعين واريد لازمها وهو ابصار الشيء والاحاطة به علما وقربا فيلزم منه مزيد الحفظ المرئي الذي هو المراد وعبر هنا بالجمع لمناسبة نون العظمة بخلاف ما ذكر في سورة طه في قوله ولتصنع على عيني ۱۲ صاوي ۵۹ قوله اي عقب غروبها المراد بغروبها ذهاب ضوئها بغلبة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية في السماء وذلك بطلوع الفجر ۱۲ ۶۰ قوله في الاول اي الليل فهذا راجع لقوله ومن الليل فسبحه وادبار النجوم واما وسبح بحمد ربك حين تقوم فالمراد به قول سبحان الله لا غير والوجهان انما هما في قوله ومن الليل فسبحه الخ ۱۲ جمل ۶۱ قوله الثريا فان لفظ النجم غلب عليها وروي ذلك عن ابن عباس ومجاهد وعنه هي نجوم السماء كلها وعنه نجوم القرآن وهو يه نزوله وعن الاخفش النجم هو النبت الذي لا ساق له وهويه سقوطه على الارض ۱۲ ک ۶۲ قوله عن طريق الهداية اشار به الى ان الضلال معناه المخالفة فيرجع الامر الى انه فعل المعاصي والغي هو الجهل المركب وفي الكرخي قوله ما لابس الغي الخ اشار به الى تغاير الضلال والغي ردا على من زعم اتحادهما والمعنى ما ضل في قوله ولا غوى في فعله ۱۲ ۶۳ قوله وهو جهل عن اعتقاد فاسد فعطفه على ما ضل من عطف الخاص على العام للاهتمام في شان الاعتقاد ۱۲ ک ۶۴ قوله بما ياتيكم به هذا احسن مما فسر بعضهم اي ما يصدر نطقه من القرآن يعني قيد نطقه صلى الله عليه وسلم بالقرآن هذا التقييد ليس بحسن فان الاحاديث النبوية ايضا ما صدر نطقها منه صلى الله عليه وسلم عن الهوى بل من الوحي لان الوحي على قسمين جلي وخفي فالقرآن وحي جلي والاحاديث النبوية وحي خفي بل يثبت من كلام الله تعالى مطلقا يعني انحصر نطق المطلق بوحي فتخصيص الآية لا يجوز الا بالدليل وهكذا اسمعت عن سيدي وسندي ۱۲ ۶۵ قوله ان هو الا وحي يوحى احتج به من لا يرى الاجتهاد للنبي صلى الله عليه وسلم واجيب بان المراد به القرآن ولو سلم عمومه فاذا اوحى اليه ان يجتهد كان اجتهاده وما ثبت به وحيا لانه بمنزلة ان يقول الله لنبيه متى ظننت كذا فهو حكمي وكل ما القيته في قلبك فهو مرادي كذا قالوا وفيه انه اذا كان كذلك فلا يجوز في اجتهاده الخطأ والمقرر خلافه فتامل ۱۲ ک ۶۶ قوله علمه شديد القوى الخ قال الحسن البصري رحمه الله وجماعة علمه شديد القوى اي علمه الله وهو وصف من الله نفسه بكمال القدرة والقوة ذو مرة اي ذو احكام الامور والقضايا فاستوى اے محمد عليه الصلوة والسلام وهو بالافق الاعلى اے فوق السموات ثم دنا پس نزديك شد حضرت محمد بحضرت احديت يعني مقرب درگاه الوهيت گشت ونزد محققان دنا اشارت نفس مقدس او ست وتدلى بمنزلة دل مطهر او فكان قاب قوسين مقام روح مطيب او ادنى بمرتبه سر منور او ونفس او در مكان خدمت بود ودل او در منزل محبت وروح او در مقام قربت وسر او در مقام مشاهدت ويدل على ان ضمير دنا يعود اليه عليه السلام انه قال في رواية لما اسري بي الى السماء قربني ربي حتى كان بيني وبينه كقاب قوسين او ادنى ۱۲ ۶۷ قوله ذو مرة يعني صاحب استحكام عقل يعني قول الشارح قوة وشدة اي قوة في العقل وشدته اي حدته وقوله او منظر حسن وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنه كما في المدارك ۱۲ ۶۸ قوله فاستوى اي فاستقام على صورة نفسه الحقيقة دون الصورة التي كان يتمثل بها كلما هبط بالوحي وكان ينزل في صورة دحية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احب ان يراه في صورته التي جبل عليها فاستوى له في الافق الاعلى وهو افق الشمس فملأ الافق وقيل ما رآه احد من الانبياء في صورته الحقيقية سوى محمد عليه السلام مرتين مرة في الارض ومرة في السماء ۱۲ مدارك ۶۹ قوله وكان قد ساله تعليل لقوله فاستوى وذلك ان جبريل كان ياتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة الآدميين كما ياتي الى الانبياء فساله النبي صلى الله عليه وسلم ان يريه نفسه التي جعله الله عليها فاراه نفسه مرتين مرة بالارض ومرة بالسماء ولم يره احد من الانبياء على صورته التي خلق عليها الا نبينا صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوي ۷۰ قوله زاد في القرب التدلي في الاصل بمعنى النزول من دليت الدلو الى البير ولما كان القرب بعد النزول اشار المفسر الى دفعه بان المراد بالتدلي ههنا زيادة القرب مجازا فان النزول سبب القرب وقيل في الكلام تقديم وتاخير تقديره ثم تدلى فدنى لان التدلي سبب الدنو ۱۲ ک ۷۱ قوله قاب قوسين الخ قاب القوسين ما بين الوتر ومقبضه والمراد به المقدر فانه يقدر بالقوس كالذراع وقيل انه مقلوب اي قابي قوس ولا حاجة اليه فان هذا اشارة الى ما كانت العرب في الجاهلية تفعله اذا تحالفوا اخرجوا قوسين ويلصقون احدهما بالاخرى فيكون القاب ملاصقا للآخر حتى كانهما ذا قاب واحد ثم ينزعانهما معا ويرميان بهما سهما واحدا فيكون ذلك اشارة الى ان رضى احدهما رضى الآخر وسخطه سخطه لا يمكن خلافه كذا نقل عن مجاهد واقتضاه عامة المفسرين ۱۲ كمالين ۷۲ قوله تفخيما لشانه الخ وقيل اوحى الله ان الجنة محرم على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى يدخلها امتك ۱۲ ۷۳ قوله ما كذب الفؤاد ما راى اي حتى لا يظن الظان ان ما راى الفؤاد ليس كما راى بصره اي صدق قلبه فيما راه من لقائه الذي راه بصره بالظاهر اذ كان باطن حبيبه هناك ظاهرا وظاهره باطنا بجميع شعراته وذرات وجوده روح هذا قول العارفين واما المفسرون فقالوا ان المراد منه الجبرئيل ۱۲ م ۷۴ قوله من طير الخ قيل فراش من ذهب وعن مقاتل يغشيها الملائكة امثال الغربال وقال السدي من الطيور وعن الحسن نور رب العزة ۱۲ ک

وإذ معمول لرآه ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ من النبي ﴿وَمَا طَغَىٰ﴾ أي ما مال بصره عن مرئيه المقصود له ولا جاوزه تلك الليلة ﴿لَقَدْ رَأَىٰ﴾ فيها ﴿مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾ أي العظام أي بعضها فرأى من عجائب الملكوت رفرفا أخضر سد أفق السماء وجبريل عليه السلام له ستمائة جناح ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۝ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ﴾ للتين قبلها ﴿الْأُخْرَىٰ﴾ صفة ذم للثالثة وهي أصنام من حجارة كان المشركون يعبدونها ويزعمون أنها تشفع لهم عند الله ومفعول أرأيتم الأول اللات وما عطف عليه والثاني محذوف والمعنى أخبروني ألهذه الأصنام قدرة على شيء ما فتعبدونها دون الله القادر على ما تقدم ذكره ولما زعموا أيضا أن الملائكة بنات الله مع كراهتهم البنات نزل ﴿أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ۝ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ﴾ جائرة من ضازه يضيزه إذا ظلمه وجار عليه ﴿إِنْ هِيَ﴾ أي ما المذكورات ﴿إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ أي سميتم بها ﴿أَنتُمْ وَآبَاؤُكُم﴾ أصناما تعبدونها ﴿مَّا أَنزَلَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي بعبادتها ﴿مِن سُلْطَانٍ﴾ حجة وبرهان ﴿إِن يَتَّبِعُونَ﴾ في عبادتها ﴿إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُسُ﴾ مما زينه لهم الشيطان من أنها تشفع لهم عند الله ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ الْهُدَىٰ﴾ على لسان النبي صلى الله عليه وسلم بالبرهان القاطع فلم يرجعوا عما هم عليه ﴿أَمْ لِلْإِنسَانِ﴾ أي لكل إنسان منهم ﴿مَا تَمَنَّىٰ﴾ من أن الأصنام تشفع لهم ليس الأمر كذلك ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ﴾ أي الدنيا فلا يقع فيهما إلا ما يريده تعالى ﴿وَكَم مِّن مَّلَكٍ﴾ أي كثير من الملائكة ﴿فِي السَّمَاوَاتِ﴾ وما أكرمهم عند الله ﴿لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِن بَعْدِ أَن يَأْذَنَ اللَّهُ﴾ لهم فيها ﴿لِمَن يَشَاءُ﴾ من عباده ﴿وَيَرْضَىٰ﴾ عنه لقوله ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ومعلوم أنها لا توجد منهم إلا بعد الإذن فيها من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَىٰ﴾ حيث قالوا هم بنات الله ﴿وَمَا لَهُم بِهِ﴾ بهذا القول ﴿مِنْ عِلْمٍ ۖ إِن يَتَّبِعُونَ﴾ فيه ﴿إِلَّا الظَّنَّ﴾ الذي تخيلوه ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ أي عن العلم فيما المطلوب فيه العلم ﴿فَأَعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا﴾ أي القرآن ﴿وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ وهذا قبل الأمر بالجهاد ﴿ذَٰلِكَ﴾ أي طلب الدنيا ﴿مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ﴾ أي نهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ﴾ أي عالم بهما فيجازيهما ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي هو مالك لذلك ومنه الضال والمهتدي يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا﴾ من الشرك وغيره ﴿وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ بالتوحيد وغيره من الطاعات ﴿بِالْحُسْنَى﴾ أي الجنة وبين المحسنين بقوله ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾

---

٥١ قوله ما زاغ البصر الخ استدل على ان رؤية الله كانت بعين بصره عليه يقظة لقوله ما زاغ البصر الخ لان وصف البصر بعدم الزيغ يقتضي ان ذلك يقظة ولو كانت الرؤية قلبية لقال ما زاغ قلبه واما القول بانه يجوز ان يكون المراد بالبصر بصر قلبه فلا بد من القرينة وهي ههنا معدومة ١٢ روح ٥٢ قوله الكبرى افاد المفسر ان من للتبعيض وهو مفعول لرأى والكبرى صفة لآيات ووصفه بوصف المؤنثة الواحدة لجوازه وحسنه مراعاة الفاصلة وفسر الكبرى بالعظام اشارة الى انه ليس المعنى على التفضيل لعدم حصر تلك الآيات ووصف العظم مقول بالتشكيك فيها فيذهب السامع فيها كل مذهب فتدبر ١٢ صاوي ٥٣ قوله رفرفا الخ قيل هو في الاصل ما تدلى على الاسرة من غالي الثياب ومن اعالي الفسطاط روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سدرة المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به الى العرش حتى وقف به بين يدي ربه ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به حتى اداه الى جبريل صلوات الله عليهم وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى لخواص الامور في محل الدنو والقرب كما ان البراق دابة يركبها الانبياء مخصوصة بذلك في الارض ١٢ صاوي ٥٣ قوله رفرفا الرفرف اما اسم جنس او اسم جمع واحده رفرفة قيل هو ما تدلى على الاسرة من غالي الثياب وقيل هو ضرب من البسط وقيل الوسائد وقيل النمارق وقيل الرفرف ما تدلى من الاطراف البسط وفصول الفسطاط رفارف ١٢ ابو السعود من سورة الرحمن ٥٤ قوله وجبريل بدل من رفرف يدل على ذلك ما رواه مسلم عن ابي ذر عن عبيد الله قال في الآية رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح ١٢ ك ٥٥ قوله افرأيتم استفهام انكاري قصد به توبيخ المشركين على عبادتهم الاوثان بعد بيان تلك البراهين القاطعة الدالة على انفراده تعالى بالالوهية والعظمة وان ما سواه تعالى وان جلت مرتبته وعظم مقامه حقير في جانب جلال الله عز وجل ١٢ صاوي ٥٦ قوله الاخرى اي المتأخرة في الرتبة الوضيعة المقدار ١٢ ك ٥٧ قوله اللات الخ اسم صنم كان في جوف الكعبة وقيل كان لثقيف بالطائف وقيل اسم رجل كان يلت السويق ويطعم الحاج وكان يجلس عند حجر فلما مات سمي الحجر باسمه وعبد من دون الله ١٢ صاوي ٥٨ قوله الثاني محذوف وهو جملة استفهامية استفهام انكاري ذكرها بقوله الهذه الاصنام الخ والمعنى افرأيتموها قادرة على شيء ١٢ جمل ٥٩ قوله على ما تقدم ذكره المشهور في تقدير المفعول الثاني لارأيت ما دل عليه ما بعده اي اخبروني هذه الاصنام بنات الله قال الطيبي ان مشركي مكة يقول الملئكة الاصنام والملائكة بنات الله والكلام الآتي رد لذلك الزعم ولما لم يثبت ذلك عند المصنف قدر مفعولا آخر اي اخبروني هذه الاصنام لها قدرة على شيء وعلى ذلك فالكلام الآتي مسوق لدفع زعمهم الآخر الباطل ولذلك قال المفسر ولما زعموا الخ ١٢ ك ٦٠ قوله تلك الخ اشارة الى القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامية وقوله اذا اي اذا جعلتم البنات له والبنين لكم ١٢ ابو السعود ٦١ قوله ضيزى وضيزى فعلى اذ لا فعلى في النعوت فكسرت الضاد للياء كما قيل بيض وهو بوض مثل حمر وسود وضئزى بالهمزة حكي من ضائزه مثل ضازه ١٢ مد ٦٢ قوله اي سميتم بها دفع بذلك ما يقال ان الاسماء لا تسمى وانما يسمى بها فكيف قال سميتموها فاجاب بان الكلام من باب الحذف والايصال والمفعول الاول محذوف قدره بقوله اصناما ١٢ صاوي ٦٣ قوله وما تهوى منصوب المحل على انه عطف على الظن وما فيه موصولة او مصدرية ١٢ ك ٦٤ قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى اي البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل بان الاصنام ليست بآلهة وان العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار والجملة اعتراض او حال من فاعل يتبعون وايا ما كان ففيها تأكيد لبطلان اتباع الظن وزيادة تقبيح لحالهم ١٢ جمل ٦٥ قوله ام للانسان ما تمنى الخ ام منقطعة تفسر ببل والهمزة والاستفهام انكاري والمعنى ليس للانسان ما يتمنى بل يعامل بضده حيث تبع هواه وخرج عن حدود الشرع فالمراد بالانسان الكافر وهذه الآية تجر بذيلها على من يتمنى بغير الله طلبا للغاني وتبع نفسه في ما تطلبه فليس له ما تمنى ١٢ صاوي ٦٦ قوله ليس الامر كذلك يشير الى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة للانكار اي ليس له كل ما يتمناه والمراد نفي شفاعة الآلهة ١٢ ك ٦٧ قوله فلله الآخرة والاولى كالدليل لما قبله والمعنى انه تعالى لا يعطي منهما الا لمن اتبع هداه وترك هواه لانه مالك للدنيا والآخرة ١٢ صاوي ٦٨ قوله فلله الآخرة اي فهو لا يعطي منهما الا لمن اتبع هداه وترك هواه قوله والاولى اي فهو لا يعطي جميع الاماني فيها لاحد اصلا كما هو مشاهد ولكنه يعطي منها ما يشاء لمن يريد ليس لاحد ان يتحكم عليه في شيء منهما ١٢ جمل ٦٩ قوله وما اكرمهم عند الله جملة تعجبية جيء بها للدلالة على زيادة تشريفهم ومع ذلك لا تغني شفاعتهم شيئا ١٢ جمل ٧٠ قوله من عباده اي من الناس ان يشفع له وقيل لمن يشاء من الملئكة ان يشفع ١٢ ك ٧١ قوله ان الذين لا يؤمنون اي وهم مشركو العرب آه ان قلت كيف يقال انهم غير مؤمنين بالآخرة مع انهم يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله اجيب بانهم غير جازمين بالآخرة بدليل قوله تعالى حكاية عنهم وما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى وانما اتخذوهم شفعاء على سبيل الاحتمال واجيب ايضا بانهم لا يؤمنون بالآخرة على الوجه الذي بينته الرسل ١٢ صاوي ٧٢ قوله ليسمون الملائكة اي يصفونهم بوصف الاناث وهو البنتية وقوله تسمية الانثى اي يسمون الملائكة بتسمية الاناث حيث قالوا انهم بنات الله وذلك انهم رأوا في الملائكة تاء التأنيث وصح عندهم ان يقال سجدت الملائكة فقالوا الملائكة بنات الله فسموهم تسمية الاناث ١٢ جمل ٧٣ قوله عن العلم في تسميته علما تهكم بهم ١٢ خطيب وجمل ٧٤ قوله فيما المطلوب فيه العلم من الاصول والعقائد وانما العبرة في الفروع والعمليات ١٢ ك ٧٥ قوله اي نهاية علمهم الخ وفي الدعاء المأثور اللهم لا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا والجملة اعتراض مقرر لقصور همتهم بالدنيا وقوله ان ربك آه تعليل الامر بالاعراض ١٢ ك ٧٦ قوله اي هو مالك لذلك الخ يشير الى ان قوله ليجزي علة لما يتضمنه قوله ولله ما في السموات والارض من انه يضل من يشاء اضلاله ويهدي من يشاء هدايته وقيل لما يتضمنه هو من انه خلق العالم وسواه لكذا وقيل هو علة لقوله هو اعلم لمن ضل فان نتيجة العلم بهما جزاؤهما ١٢ ك ٧٧ قوله بالحسنى آه المراد بالمثوبة الحسنى اي الجنة او بسبب الاعمال الحسنى والمعنى ان الله عز وجل انما خلق العالم وسوى هذه الملكوت ليجزي المحسن من المكلفين والمسيء منهم اذ الملك اهل لنصر الاولياء وقهر الاعداء ١٢ مدارك ٧٨ قوله وبين المحسنين بقوله الذين آه فهو منصوب على انه نعت الذين احسنوا او بتقدير اعني او مدح ١٢ ك ٧٩ قوله كبائر الاثم اي ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعيد عليه بخصوصه وقيل ما اوجب الحد قوله والفواحش اي ما فحش من الكبائر خصوصا وقوله الا اللمم اي الا ما قل وصغر فانه مغفور باجتناب الكبائر آه بيضاوي وفي السمين واصل اللمم ما قل وصغر ومنه اللمم المس من الجنون والم بالمكان قل لبثه فيه والم بالطعام قل اكله منه وقال ابو العباس اصل اللمم ان يلم بالشيء ولم يرتكبه يقال الم بكذا اذا قاربه ولم يخالطه وقال الازهري العرب تستعمل الالمام في معنى الدنو والقرب وفي المصباح واللمم بفتحتين مقاربة الذنب وقيل هو الصغائر وقيل هو فعل الصغيرة ثم لا يعاوده والم بالشيء لم من باب رد آه ١٢ ج

هو صغار الذنوب كالنظرة والقبلة واللمسة فهو استثناء منقطع والمعنى لكن اللمم تغفر باجتناب الكبائر إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ بذلك وبقبول التوبة ونزل فيمن كان يقول صلاتنا صيامنا حجنا هُوَ أَعْلَمُ اى عالم بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ اى خلق اباكم ادم من التراب وَإِذْ أَنتُمْ أَجِنَّةٌ جمع جنين فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنفُسَكُمْ لا تمدحوها اى على سبيل الاعجاب اما على سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن هُوَ أَعْلَمُ اى عالم بِمَنِ اتَّقَىٰ ۝ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّىٰ ۝ عن الايمان اى ارتد لما عير به وقال انى خشيت عقاب الله فضمن له المعير ان يحمل عنه عذاب الله ان رجع الى شركه واعطاه من ماله كذا فرجع وَأَعْطَىٰ قَلِيلًا من المال المسمى وَأَكْدَىٰ ۝ منع الباقى ماخوذ من الكدية وهى ارض صلبة كالصخرة تمنع حافر البئر اذا وصل اليها من الحفر أَعِندَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَىٰ ۝ يعلم من جملته ان غيره يتحمل عنه عذاب الآخرة لا وهو الوليد بن المغيرة او غيره وجملة اعنده المفعول الثانى لرأيت بمعنى اخبرنى أَمْ بل لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ ۝ اسفار التوراة او صحف قبلها وَ صحف إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ ۝ تمم ما امر به نحو وَاِذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمت فاتمهن وبيان ما أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۝ الى اخره وان مخففة من الثقيلة اى انه لا تحمل نفس ذنب غيرها وَأَن اى انه لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ۝ من خير فليس له من سعى غيره الخير شىء وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ ۝ اى يبصره فى الآخرة ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَىٰ ۝ الاكمل يقال جزيته سعيه وبسعيه وَأَنَّ بالفتح عطفا وقرئ بالكسر استينافا وكذا ما بعدها فلا يكون مضمون الجمل فى الصحف على الثانى إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَىٰ ۝ المرجع والمصير بعد الموت فيجازيهم وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ من شاء افرحه وَأَبْكَىٰ ۝ من شاء احزنه وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ فى الدنيا وَأَحْيَا ۝ للبعث وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الصنفين الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۝ مِن نُّطْفَةٍ منى إِذَا تُمْنَىٰ ۝ تصب فى الرحم وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ بالمد والقصر الْأُخْرَىٰ ۝ الخلقة الاخرى للبعث بعد الخلقة الاولى وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ الناس بالكفاية بالاموال وَأَقْنَىٰ ۝ اعطى المال المتخذ قنية وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَىٰ ۝ هى كوكب خلف الجوزاء كانت تعبد فى الجاهلية وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ۝ وفى قراءة بادغام التنوين فى اللام وضمها بلا همزة هى قوم هود والاخرى قوم صالح وَثَمُودَ بالصرف اسم للاب وبلا صرف اسم للقبيلة وهو معطوف على عادا فَمَا أَبْقَىٰ ۝ منهم احدا وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ اى قبل عاد وثمود اهلكناهم إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَىٰ ۝ من عاد وثمود لطول لبث نوح فيهم الف سنة الا خمسين عاما وهم مع عدم ايمانهم به يؤذونه ويضربونه وَالْمُؤْتَفِكَةَ وهى قرى قوم لوط أَهْوَىٰ ۝ اسقطها بعد رفعها الى السماء مقلوبة

إلى الأرض بأمره جبريل عليه الصلاة والسلام بذلك فغشّٰها من الحجارة بعد ذلك ما غشّى أبهم تهويلا وفي هود فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل فبأي آلاء ربك بأنعمه الدالة على وحدانيته وقدرته تتمارى تتشكك أيها الإنسان أو تكذب هذا محمد صلى الله عليه وسلم نذير من النذر الأولى من جنسهم أي رسول كالرسل قبله أرسل إليكم كما أرسلوا إلى أقوامهم أزفت الآزفة قربت القيامة ليس لها من دون الله نفس كاشفة أي لا يكشفها ويظهرها إلا هو كقوله لا يجليها لوقتها إلا هو أفمن هذا الحديث أي القرآن تعجبون تكذيبا وتضحكون استهزاء ولا تبكون لسماع وعده ووعيده وأنتم سامدون لاهون غافلون عما يطلب منكم فاسجدوا لله الذي خلقكم واعبدوا ولا تسجدوا للأصنام ولا تعبدوها

سورة القمر مكية إلا سيهزم الجمع الآية وهي خمس وخمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم اقتربت الساعة قربت القيامة وانشق القمر انفلق فلقتين على أبي قبيس وقعيقعان آية له صلى الله عليه وسلم وقد سئلها فقال اشهدوا رواه الشيخان وإن يروا أي كفار قريش آية معجزة له صلى الله عليه وسلم يعرضوا ويقولوا هذا سحر مستمر قوي من المرة القوة أو دائم وكذبوا النبي صلى الله عليه وسلم واتبعوا أهواءهم في الباطل وكل أمر من الخير والشر مستقر بأهله في الجنة أو النار ولقد جاءهم من الأنباء أخبار إهلاك الأمم المكذبة رسلهم ما فيه مزدجر لهم اسم مصدر أو اسم مكان والدال بدل من تاء الافتعال وازدجرته وزجرته نهيته بغلظة وما موصولة أو موصوفة حكمة خبر مبتدأ محذوف أو بدل من ما أو من مزدجر بالغة تامة فما تغن تنفع فيهم النذر جمع نذير بمعنى منذر أي الأمور المنذرة لهم وما للنفي أو للاستفهام الإنكاري وهي على الثاني مفعول مقدم فتول عنهم هو فائدة ما قبله وتم به الكلام يوم يدع الداع هو إسرافيل وناصب يوم يخرجون بعد إلى شيء نكر بضم الكاف وسكونها أي منكر تنكره النفوس لشدته وهو الحساب خشعا ذليلا وفي قراءة خاشعا أبصارهم حال من فاعل يخرجون أي الناس من الأجداث القبور كأنهم جراد منتشر لا يدرون أين يذهبون من الخوف والحيرة والجملة حال من فاعل يخرجون وكذا قوله مهطعين أي مسرعين مادّي أعناقهم إلى الداع يقول الكافرون منهم هذا يوم عسر أي صعب على الكافرين كما في المدثر يوم عسير على الكافرين كذبت قبلهم قبل قريش قوم نوح تأنيث الفعل لمعنى قوم فكذبوا عبدنا نوحا وقالوا مجنون وازدجر أي انتهروه بالسب وغيره فدعا ربه أني بالفتح أي بأني مغلوب فانتصر ففتحنا بالتخفيف والتشديد أبواب السماء بماء منهمر منصب

انصبابا شديدا وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا تنبع فَالْتَقَى الْمَاءُ ماء السماء والارض عَلَىٰ أَمْرٍ حال قَدْ قُدِرَ قضى به في الازل وهو هلاكهم غرقا وَحَمَلْنَاهُ اي نوحا عَلَىٰ سفينة ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ وهي ما تشد به الالواح من المسامير وغيرها واحدها دسار ككتاب تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا بمرأى منا اي محفوظة بحفظنا جَزَاءً منصوب بفعل مقدر اي أغرقوا انتصارا لِّمَن كَانَ كُفِرَ وهو نوح عليه السلام وقرئ كَفَرَ بناء للفاعل اي اغرقوا عقابا لهم وَلَقَد تَّرَكْنَاهَا اي ابقينا هذه الفعلة آيَةً لمن يعتبر بها اي شاع خبرها واستمر فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ معتبر ومتعظ بها واصله مذتكر ابدلت التاء دالا مهملة وكذا المعجمة وادغمت فيها فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ اي انذاري استفهام تقرير وكيف خبر كان وهي للسؤال عن الحال والمعنى حمل المخاطبين على الاقرار بوقوع عذابه تعالى بالمكذبين بنوح موقعه وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ سهلناه للحفظ او هيأناه للتذكر فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ متعظ به وحافظ له والاستفهام بمعنى الامر اي احفظوه واتعظوا وليس يحفظ من كتب الله عن ظهر القلب غيره كَذَّبَتْ عَادٌ نبيهم هودا فعذبوا فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ اي انذاري لهم بالعذاب قبل نزوله اي وقع موقعه وبينه بقوله إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا اي شديدة الصوت فِي يَوْمِ نَحْسٍ شؤم مُّسْتَمِرٍّ دائم الشؤم او قويه وكان يوم الاربعاء آخر الشهر تَنزِعُ النَّاسَ تقلعهم من حفر الارض المندسين فيها وتصرعهم على رؤسهم فتدق رقابهم فتبين الراس عن الجسد كَأَنَّهُمْ وحالهم ما ذكر أَعْجَازُ اصول نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ منقلع ساقط على الارض وشبهوا بالنخل لطولهم وذكر هنا وانث في الحاقة نخل خاوية مراعاة للفواصل في الموضعين فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ع ٨

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ جمع نذير بمعنى منذر اي بالامور التي انذرهم بها نبيهم صالح ان لم يؤمنوا به ويتبعوه فَقَالُوا أَبَشَرًا منصوب على الاشتغال مِّنَّا وَاحِدًا صفتان لبشر نَّتَّبِعُهُ مفسر للفعل الناصب له والاستفهام بمعنى النفي المعنى كيف نتبعه ونحن جماعة كثيرة وهو واحد منا وليس بملك اي لا نتبعه إِنَّا إِذًا اي ان اتبعناه لَّفِي ضَلَالٍ ذهاب عن الصواب وَسُعُرٍ جنون أَأُلْقِيَ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين وتركه الذِّكْرُ الوحي عَلَيْهِ مِن بَيْنِنَا اي لم يوح اليه بَلْ هُوَ كَذَّابٌ في قوله انه اوحي اليه ما ذكره أَشِرٌ متكبر بطر قال تعالى سَيَعْلَمُونَ غَدًا اي في الآخرة مَّنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُ وهو هم بان يعذبوا على تكذيبهم نبيهم صالحا إِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ مخرجوها من الهضبة الصخرة كما سألوا فِتْنَةً محنة لَّهُمْ لنختبرهم فَارْتَقِبْهُمْ يا صالح اي انتظر ما هم صانعون وما يصنع بهم وَاصْطَبِرْ الطاء بدل من تاء

ل قوله قسمة بينهم آه صنيعه يقتضي ان هذا الضمير واقع عليهم فقط وان في الكلام محذوفا قدره بقوله وبين الناقة وفي عبارة غيره من المفسرين ان هذا الضمير واقع عليهم وعلى الناقة على سبيل التغليب وفي الخطيب قسمة بينهم اي بين قوم صالح والناقة فغلب العاقل عليها آه فلو قال الشارح اي بينهم وبين الناقة لكان موافقا لغيره والامر في ذلك سهل تامل ١٢ ج ٢ قوله بينهم انما قال بينهم تغليبا لبني آدم على البهائم ١٢ ك ٣ قوله يحضره اي يحضره من كانت نوبته واحتضر بمعنى حضر ١٢ ك ٤ قوله فتمادوا على ذلك اي بقوا على ذلك مدة وغاية ١٢ ك ٥ قوله ثم ملوه بتشديد اللام من الملال اي سئموا فهموا بقتل الناقة ١٢ ك ٦ قوله تناول السيف التعاطي اصل معناه تفاعل من العطاء وفسره الراغب بالتناول المطلق فكانه معناه العرفي ١٢ ك ٧ قوله كهشيم المحتظر تشبيه لاهلاكهم والحظيرة زريبة الغنم ونحوها والمحتظر بكسر الظاء اسم فاعل وهو الذي يتخذ حظيرة من الحطب وغيره لتكون وقاية لمواشيه من الحر والبرد والسباع ١٢ صاوي ٨ قوله حظيرة جائے شتر وگوسپند كه از شاخ درخت وچوب سازند. صراح ٩ قوله فداسته اي فوطئته قوله هو الهشيم الهشيم بمعنى المهشوم اي المكسور باليابس المنكسر من الشجر وغيره ١٢ روح ٩ قوله فداسته اي وطئته الغنم بالاظلاف والدوس هو الهشم والهشم في اللغة الكسر ١٢ ك ١٠ قوله ولقد يسرنا القرآن للذكر الخ حكمة تكرار ذلك في كل قصة التنبيه على الاتعاظ والتدبر واشارة الى ان تكذيب كل رسول مقتض لنزول العذاب كما كرر قوله فباي آلاء ربكما تكذبان تقريرا للنعم المختلفة المعدودة فكلما ذكر نعمة وبخ على التكذيب بها ١٢ صاوي ١١ قوله قوم لوط الخ هم الجماعة الذين سكن عندهم وارسل اليهم وذلك ان لوطا هو ابن اخي ابراهيم الخليل عليهما السلام خرج مع عمه من العراق فنزل ابراهيم بفلسطين ولوط بسدوم وقراها فارسله الله اليهم فكذبوه فحل بهم العذاب ١٢ صاوي ١٢ قوله حاصبا الخ في المختار الحصباء بالمد الحصى ومنه المحصب وهو موضع بالحجاز والحاصب الريح الشديدة تثير الحصى والحصب بفتحتين ما تحصب به النار اي ترمى وكل ما القيته في النار فقد حصبتها به وبابه ضرب ١٢ جمل ١٣ قوله من الاسحار اشار به الى ان السحر نكرة لم يرد به سحر يوم معين فانصرف كما قرره كرخي ١٤ قوله ولو اريد من يوم معين الخ قال في القاموس السحر قبيل الصبح ولقيته سحرا هذا معرفة تريد سحر ليلتك واذا اردت نكرة صرفته فقلت اتيته بسحر ١٢ ك قوله تسمحا اي تساهلا في العبارة واشار بذلك الى ان وجه كون الاستثناء منقطعا بعيد لان اهل لوط من جنس القوم على كل حال سواء قلنا بنزول الحاصب على الجميع او على غير اهل لوط فتحصل ان الاستثناء متصل على كل حال لكون المستثنى من جنس المستثنى منه وجعله منقطعا بعيد ١٢ صاوي ١٥ قوله تسمحا اي تساهلا في التعبير وعدم تحرير العبارة كما اشار له بقوله وان كان من الجنس لان مدار الاتصال والانقطاع على المجانسة وعدمها فحيث كان المستثنى من جنس المستثنى منه لا يصح التعبير عن الاستثناء بانه منقطع شيخنا وفي السمين قوله الا آل لوط فيه وجهان احدهما انه متصل ويكون المعنى انه ارسل الحاصب على الجميع الا اهله فانه لم يرسل عليهم والثاني انه منقطع ولا ادري ما وجهه فان الانقطاع وعدمه عبارة عن عدم دخول المستثنى في المستثنى منه وهذا داخل من الجمل ١٦ قوله مصدر اي مفعول مطلق ملاق لعامله وهو نجيناهم في المعنى اذ الانجاء نعمة او مفعول له تعليل للعامل المذكور وفي الكرخي قوله انعاما اشار به الى ان نعمة مصدر بمعنى الانعام كما مر ناصبه الفعل من لفظه او من معنى نجيناهم لان تنجيتهم انعام من الله عليهم ويصح نصبه على المفعول لاجله فالتاويل اما في المصدر واما في العامل ١٢ جمل ١٧ قوله نجزي من شكر اي فلا خصوصية لآل لوط بل هو عام لكل من شكر نعمه تعالى قال وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم الآية ١٢ صاوي ١٨ قوله اخذتنا اياهم بالعذاب يشير الى انه مصدر فيه معنى الوحدة وانه باق على معناه المصدري وان تبادر منه العذاب ١٢ ك ١٩ قوله ليخبثوا بهم اي طلبوا منه التخلية بينهم وبين الاضياف ليفعلوا بهم المنكر والفاحشة والمراودة الطلب من راد يرود جاء وذهب ١٢ ك ٢٠ قوله بان صفقها صفق بازگردانيدن وايضا يقال صفق عينه اي ردها ١٢ صراح ٢١ قوله وقت الصبح من يوم غير معين فهي نكرة ولذا صرف وقرئ البكرة غير منصرفة للعلمية والتانيث على ان المراد اول نهار معين ١٢ ك ٢٢ قوله من يوم غير معين اشارة الى انصراف بكرة لانه نكرة ولو قصد به تعيينها امتنع الصرف للتانيث والتعريف ١٢ خطيب ٢٣ قوله قومه معه فاكتفى بذكرهم عن ذكره للعلم بانه اولى بذلك ١٢ ك ٢٤ قوله الانذار فالنذر مصدر ويصح في هذا المقام ان يكون جمع نذير لانه جاءهم الرسل اي موسى وهارون ١٢ ٢٥ قوله التسع اي وهي العصا واليد والسنين والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ١٢ صاوي ٢٦ قوله اكفاركم اي الراسخون منكم يا اهل مكة في الكفر الثابتون عليه ١٢ الخطيب ٢٧ قوله اي ليس الامر كذلك فلا هم خير او اقوى من قبلهم ولا لهم براءة في الكتاب من العذاب ١٢ ك ٢٨ قوله اي جمع انما فسر الجميع بجمع ليصح وقوعه خبر النحن اذ ليس تاكيدا ١٢ ك ٢٩ قوله منتصر اي ينصر بعضنا بعضا والافراد باعتبار لفظ الجميع ابو السعود ولم يقل منتصرون لموافقة رؤس الآي من الخطيب ٣٠ قوله على محمد اي متناصر بعضنا على بعض على محمد فهو افتعل بمعنى تفاعل كاختصم وقيل منتصر اي منتقم من الاعداء لا نغلب ١٢ ك ٣١ قوله سيهزم الجمع آه روي عن عمر رضي الله عنه انها لما نزلت قال لم اعلم ما هي اي ما الواقعة التي يكون فيها ذلك فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلمته اي علمت المراد من هذه الآية آه بيضاوي ١٢ ج ٣٢ قوله ويولون الدبر اي الادبار وانما افرد محافظة للفواصل على ارادة الجنس او لان كل احد يولي دبره ١٢ كمالين ٣٣ قوله بل الساعة موعدهم اشارة الى ان الامر غير مقتصر على انهزامهم وادبارهم بل الامر اعظم منه فان الساعة موعدهم فانه ذكر ما يصيبهم في الدنيا من الدبر ثم بين ما هو منه على طريقة الاضراب هذا قول اكثر المفسرين والظاهر ان الانذار بالساعة عام لكل من تقدم من الكبير ١٢ ك ٣٤ قوله بل الساعة موعدهم اي ليس ما وقع لهم في بدر تمام عقوبتهم بل الساعة موعد اصل عذابهم وما وقع لهم في بدر من مقدماته ١٢ ابو السعود ٣٥ قوله فنادوا صاحبهم الخ معطوف على محذوف قدره بقوله فتمادوا على ذلك الخ وفي زاده الفاء الفصيحة تفصح ان في الكلام محذوفا تقديره فبقوا على ذلك مدة ثم ملوا من ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى مواشيهم فاجمعوا على قتلها فقال بعضهم لبعض من للناقة حيث تمرا واعدت عن الماء فحمى ما بال القوم وكمن لها قدار بن سالف ليقتلها وصاح به بقية الرهط اي نبهوه على صدورها وقربها من مكمنه ودعوه الى قتلها فتعاطى الخ ١٢ جمل ٣٦ قوله موافقة لهم الخ قصد بذلك الجمع بين ما هنا وما في الشعراء حيث قال فعقروها فحصل ان مباشرة القتل كان منه لكن باجماعهم عليه ١٢ صاوي ٣٧ قوله انا ارسلنا عليهم صيحة اي صاح بهم جبرئيل في اليوم الرابع من عقر الناقة لانه كان في يوم الثلثاء ونزول العذاب بهم في يوم السبت ١٢ جمل ٣٨ قوله فلم يغنوا الخ عطف على الخبر المنفي في المعنى متسبب عنه والمعنى قد اصابهم ما اصابهم مع ظهور خيريتهم منكم في القوة والشدة افلا تطمعون ان لا يصيبكم من ذلك وانتم شر منهم مكانا واسوء حالا ١٢ ابو السعود

الافعال اي اصبر على اذاهم وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ مقسوم بَيْنَهُمْ وبين الناقة فيوم لهم ويوم لها كُلُّ شِرْبٍ نصيب من الماء مُّحْتَضَرٌ يحضره القوم يومهم والناقة يومها فتمادوا على ذلك ثم ملوه فهموا بقتل الناقة فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ قدارا ليقتلها فَتَعَاطَىٰ تناول السيف فَعَقَرَ به الناقة اي قتلها موافقة لهم فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ اي انذاري لهم بالعذاب قبل نزوله اي وقع موقعه وبينه بقوله إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ هو الذي يجعل لغنمه حظيرة من يابس الشجر والشوك يحفظهن فيها من الذئاب والسباع وما سقط من ذلك فداسته هو الهشيم وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ اي بالامور المنذرة لهم على لسانه إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ريحا ترميهم بالحصباء وهي صغار الحجارة الواحدة دون ملء الكف فهلكوا إِلَّا آلَ لُوطٍ وهم ابنتاه معه نَّجَّيْنَاهُم بِسَحَرٍ من الاسحار اي وقت الصبح من يوم غير معين ولو اريد من يوم معين لمنع الصرف لانه معرفة معدول عن السحر لان حقه ان يستعمل في المعرفة بأل وهل ارسل الحاصب على آل لوط اولا قولان وعبر عن الاستثناء على الاول بانه متصل وعلى الثاني بانه منقطع وان كان من الجنس تسمحا نِّعْمَةً مصدر اي انعاما مِّنْ عِندِنَا ۚ كَذَٰلِكَ اي مثل ذلك الجزاء نَجْزِي مَن شَكَرَ انعمنا وهو مؤمن او من آمن بالله تعالى ورسله واطاعهم وَلَقَدْ أَنذَرَهُم خوفهم لوط بَطْشَتَنَا اخذتنا اياهم بالعذاب فَتَمَارَوْا تجادلوا وكذبوا بِالنُّذُرِ بانذاره وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَن ضَيْفِهِ اي ان يخلي بينهم وبين القوم الذين اتوه في صورة الاضياف ليخبثوا بهم وكانوا ملائكة فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ اعميناها وجعلناها بلا شق كباقي الوجه بان صفقها جبرئيل بجناحه فَذُوقُوا فقلنا لهم ذوقوا عَذَابِي وَنُذُرِ اي انذاري وتخويفي اي ثمرته وفائدته وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً وقت الصبح من يوم غير معين عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ دائم متصل بعذاب الآخرة فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ع ١٨ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ قومه معه النُّذُرُ الانذار على لسان موسى وهارون فلم يؤمنوا بل كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا اي التسع التي اوتيها موسى فَأَخَذْنَاهُم بالعذاب أَخْذَ عَزِيزٍ قوي مُّقْتَدِرٍ قادر لا يعجزه شيء أَكُفَّارُكُمْ يا قريش خَيْرٌ مِّنْ أُولَٰئِكُمْ المذكورين من قوم نوح الى فرعون فلم يعذبوا أَمْ لَكُم يا كفار قريش بَرَاءَةٌ من العذاب فِي الزُّبُرِ الكتب والاستفهام في الموضعين بمعنى النفي اي ليس الامر كذلك أَمْ يَقُولُونَ اي كفار قريش نَحْنُ جَمِيعٌ اي جمع مُّنتَصِرٌ على محمد ولما قال ابو جهل يوم بدر انا جمع منتصر نزل سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ فهزموا ببدر ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

بالعذاب والساعة أدهى أعظم بلية وأمر أشد مرارة من عذاب الدنيا إن المجرمين في ضلال هلاك بالقتل في الدنيا وسعر نار مسعرة بالتشديد أي مهيجة في الآخرة يوم يسحبون في النار على وجوههم أي في الآخرة ويقال لهم ذوقوا مس سقر إصابة جهنم لكم إنا كل شيء منصوب بفعل يفسره خلقناه بقدر بتقدير حال من كل أي مقدرا وقرئ كل بالرفع مبتدأ خبره خلقناه وما أمرنا لشيء نريد وجوده إلا أمرة واحدة كلمح بالبصر في السرعة وهي كن فيوجد إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ولقد أهلكنا أشياعكم أشباهكم في الكفر من الأمم الماضية فهل من مدكر استفهام بمعنى الأمر أي اذكروا واتعظوا وكل شيء فعلوه أي العباد مكتوب في الزبر كتب الحفظة وكل صغير وكبير من الذنب أو العمل مستطر مكتتب في اللوح المحفوظ إن المتقين في جنات بساتين ونهر أريد به الجنس وقرئ بضم النون والهاء جمعا كأسد وأسد المعنى أنهم يشربون من أنهارها الماء واللبن والعسل والخمر في مقعد صدق مجلس حق لا لغو فيه ولا تأثيم وأريد به الجنس وقرئ مقاعد المعنى أنهم في مجالس من الجنات سالمة من اللغو والتأثيم بخلاف مجالس الدنيا فقل أن تسلم من ذلك وأعرب هذا خبرا ثانيا وبدلا وهو صادق ببدل البعض وغيره عند مليك مثال مبالغة أي عزيز الملك واسعه مقتدر قادر لا يعجزه شيء وهو الله تعالى وعند إشارة إلى الرتبة والقربة من فضله تعالى

سورة الرحمن مكية أو إلا يسأله من في السموات والأرض الآية فمدنية وهي ست أو ثمان وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

الرحمن علم من شاء القرآن خلق الإنسان أي الجنس علمه البيان النطق الشمس والقمر بحسبان بحساب يجريان والنجم ما لا ساق له من النبات والشجر ما له ساق يسجدان يخضعان بما يراد منهما والسماء رفعها ووضع الميزان أثبت العدل ألا تطغوا أي لأجل أن لا تجوروا في الميزان ما يوزن به وأقيموا الوزن بالقسط بالعدل ولا تخسروا الميزان تنقصوا الموزون والأرض وضعها أثبتها للأنام للخلق الإنس والجن وغيرهم فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام أوعية طلعها والحب كالحنطة والشعير ذو العصف التبن والريحان الورق أو المشموم فبأي آلاء نعم ربكما أيها الإنس والجن تكذبان ذكرت إحدى وثلاثين مرة والاستفهام فيها للتقرير لما روى الحاكم عن جابر قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال ما لي أراكم سكوتا للجن كانوا أحسن منكم

سلہ قوله أدهى أفعل تفضيل من الداهية وهي الأمر الفظيع الذي لا يهتدى إلى الخلاص منه وأمر ۱۲ والإظهار في مقام الإضمار للتهويل ۱۲ صاوي سلہ قوله نار مسعرة وتسعير آتش تيز افروختن ۱۲ صراح سلہ قوله يوم يسحبون أي يوم يجرون ۱۲ أبو السعود سلہ قوله إنا كل شيء خلقناه بقدر ... وذلك أنه إذا رفع كل شيء كان مبتدأ وخلقناه صفة لكل أو لشيء وبقدر خبره وحينئذ ... النصب ... الرفع ... على عموم الخلق ... فهذا اللفظ عام يعم جميع المخلوقات ولا يجوز أن يكون خلقناه صفة لشيء لأن الصفة والصلة لا يعملان فيما قبل الموصول ولا الموصوف ... الاختيار ... النصب ... في الاسم الأول ... أن الفعل ليس بوصف ...

لـه قوله من مرة من زائدة وقوله فبای الخ بدل من ہذه الآیة ۱۲ ـه قوله الا قالوا ولا بشیء من نعمک الخ ہذا یقتضی ان جمیع الجمل المذکورة فی السورة من النعم وفیہا قوله کل من علیہا فان وقوله یرسل علیکما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فکیف حسن الاتیان بعدہا بلفظ النعم بقوله فبای آلاء ربکما تکذبان واجیب بان من جملة الآلاء دفع البلاء وتاخیر العذاب والبقاء ما ہو مخلوق لوقت فانه نعمة وتاخیر العذاب عن العصاة ایضا نعمة فلہذا امتن علینا بذلک وبالتسویة فی الموت بین الشریف والوضیع ۱۲ جمل ـله قوله اذا نقر الخ ای لیختبر ہل فیه عیب او لا قوله کالفخار ای فی انه کلما انه یسمع له صوت اذا نقر والحکم انه تعالیٰ افاد فی ہذه السورة ان خلق آدم کان من صلصال کالفخار وفی سورة الحجر من صلصال من حماٍ مسنون ای طین اسود متغیر وفی الصافات من طین لازب ای یلصق بالید وفی آل عمران کمثل آدم خلقه من تراب ولا تنافی بینہا وذلک لانه تعالیٰ اخذه من تراب الارض فعجنه بالماء فصار طینا لازبا ثم ترک حتی صار حما مسنونا ثم صوره کما تصور الاوانی ثم ایبسه حتی صار فی غایة الصلابة کالفخار اذا نقر صوت فالمذکور ہنا آخر اطواره وفی غیر ہذا الموضع تارة مبدؤه وتارة اثناؤه فالارض امه والماء ابوه ممزوجان بالہواء الحامل للحر الذی ہو من فیح جہنم فہو من العناصر الاربع لکن الغالب فی جبلته الترابیة کما ان الجان خلق من العناصر الاربع لکن الغالب فی جبلته النار ولذا نسب الیہا ۱۲ صاوی ـله قوله مارج ای ما احترق منه حتی تحجر ویقال له الجذف ۱۲ ک ـه قوله رب المشرقین العامة علی رفعه وفیه وجہان احدہما

قال فما خطبکم	۴۴۴	الرحمٰن ۵۵

الحامل له علی ما ذکر ان السوال انما یقع للافراد وکذا یقال فیما یاتی ۱۲ کرخی ـله قوله زرقة العیون زرقہ گربہ چشمی ۱۲ صراح

رددہا ما قرأت علیہم ہذه الآیة من مرة فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ الا قالوا ولا بشیء من نعمک ربنا نکذب فلک الحمد خَلَقَ الْاِنْسَانَ آدم مِنْ صَلْصَالٍ طین یابس یسمع له صلصلة ای صوت اذا نقر کَالْفَخَّارِ وہو ما طبخ من الطین وَخَلَقَ الْجَآنَّ ابا الجن وہو ابلیس مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ ہو لہبہا الخالص من الدخان فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ رَبُّ الْمَشْرِقَیْنِ مشرق الشتاء ومشرق الصیف وَرَبُّ الْمَغْرِبَیْنِ کذلک فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ مَرَجَ ارسل الْبَحْرَیْنِ العذب والملح یَلْتَقِیٰنِ ۝ فی رأی العین بَیْنَہُمَا بَرْزَخٌ حاجز من قدرته تعالیٰ لَّا یَبْغِیٰنِ لا یبغی واحد منہما علی الآخر فیختلط به فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ یَخْرُجُ بالبناء للمفعول والفاعل مِنْہُمَا من مجموعہما الصادق باحدہما وہو الملح اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ۝ خرز احمر او صغار اللؤلؤ فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ وَلَهُ الْجَوَارِ السفن الْمُنْشَئٰتُ المحدثات فِی الْبَحْرِ کَالْاَعْلَامِ کالجبال عظما وارتفاعا فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ کُلُّ مَنْ عَلَیْہَا ای الارض من الحیوان فَانٍ ۝ ہالک وعبر بمن تغلیبا للعقلاء وَّیَبْقٰی وَجْهُ رَبِّکَ ذاته ذُو الْجَلٰلِ العظمة وَالْاِکْرَامِ ۝ للمؤمنین بانعمه علیہم فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ یَسْئَلُه مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ای بنطق او حال ما یحتاجون الیه من القوة علی العبادة والرزق والمغفرة وغیر ذلک کُلَّ یَوْمٍ وقت ہُوَ فِیْ شَاْنٍ ۝ امر یظہره فی العالم علی وفق ما قدره فی الازل من احیاء واماتة واعزاز واذلال واغناء واعدام واجابة داع واعطاء سائل وغیر ذلک فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ سَنَفْرُغُ لَکُمْ سنقصد لحسابکم اَیُّهَ الثَّقَلٰنِ ۝ الانس والجن فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ یٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اِنِ اسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفُذُوْا تخرجوا مِنْ اَقْطَارِ نواحی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَانْفُذُوْا امر تعجیز لَا تَنْفُذُوْنَ اِلَّا بِسُلْطٰنٍ ۝ بقوة ولا قوة لکم علی ذلک فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ یُرْسَلُ عَلَیْکُمَا شُوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ ہو لہبہا الخالص من الدخان او معه وَّنُحَاسٌ ای دخان لا لہب فیه فَلَا تَنْتَصِرٰنِ ۝ تمتنعان من ذلک بل یسوقکم الی المحشر فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ فَاِذَا انْشَقَّتِ السَّمَآءُ انفرجت ابوابا للنزول الملائکة فَکَانَتْ وَرْدَةً ای مثلہا محمرة کَالدِّہَانِ ۝ کالادیم الاحمر علی خلاف العہد بہا وجواب اذا فما اعظم الہول فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ فَیَوْمَئِذٍ لَّا یُسْئَلُ عَنْ ذَنْۢبِهٖۤ اِنْسٌ وَّلَا جَآنٌّ ۝ عن ذنبه ویسئلون فی وقت آخر فوربک لنسئلنہم اجمعین والجان ہنا وفیما سیاتی بمعنی الجنی والانس فیہما بمعنی الانسی فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ۝ یُعْرَفُ الْمُجْرِمُوْنَ بِسِیْمٰہُمْ ای سواد الوجوه وزرقة العیون فَیُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِیْ وَالْاَقْدَامِ ۝ فَبِاَیِّ اٰلَآءِ

انه مبتدأ خبره مرج البحرین وما بینہما اعتراض والثانی انه خبر مبتدأ مضمر ای ہو رب المشرقین ای ذلک الذی فعل ہذه الاشیاء والثالث انه بدل من الضمیر فی خلق الانسان وابن ابی عبلة رب بالجر بدلا او بیانا لربکما قال مکی ویجوز فی الکلام الخفض علی البدل من ربکما وکانه لم یطلع علی انه قراءة منقولة ۱۲ ج ـله قوله ارسل البحرین من مرجت الدابة اذا ارسلتہا العذاب والملح وقیل بحری فارس والروم ۱۲ ک ـه قوله یلتقیان حال من البحرین وہی قریبة من الحال المقدرة ویجوز ان تکون متقارنة وبینہما برزخ یجوز ان یکون جملة مستانفة وان یکون حالا وان یکون الظرف وحده ہو الحال والبرزخ فاعل به وہو احسن لقربه من المفرد وفی صاحب الحال وجہان احدہما ہو البحرین والثانی ہو فاعل یلتقیان ولا یبغیان حال اخری کالتی قبلہا ای مرجہا غیر باغیین او یلتقیان غیر باغیین وبینہما برزخ فی حال عدم بغیہما وہذه الحال فی قوة التعلیل اذا لمعنی لئلا یبغیا وقد تمحل بعضہم وقال اصل ذلک لئلا یبغیا ثم حذف حرف العلة وہو مطرد مع ان وان ثم حذفت ان ایضا وہو حذف مطرد کقوله ومن آیاته یریکم البرق فلما حذفت ان ارتفع الفعل ۱۲ ج ـه قوله حاجز الخ والحاجز ہو قدرته تعالیٰ یمنع من اختلاط احدہما بالآخر ۱۲ ک ـه قوله لا یبغیان سلے لا یتجاوز کل واحد منہما ما حده خالقه فالماء العذب الداخل فی الملح باق علی حاله لم یمتزج بالملح فتی حفرت فی جنب الملح فی بعض الاماکن وجدت الماء العذب بل کلما قربت الحفرة من الملح کان الماء الخارج منہا احلی فخلطہما الله فی رأی العین وحجزہما بقدرته تعالیٰ واذا کان ہذا حال جماد لا ادراک له ولا عقل فکیف یبغی العقلاء بعضہم علی بعض ۱۲ صاوی ـله قوله الصادق باحدہما ہذا غیر ظاہر لان المجموع وان صدق بکل الافراد وبعضہا لکن صدقه علی البعض لا بد فیه من تعدد والبعض کقولک کل رجل یحمل الصخرة العظیمة لان لفظ المجموع معناه الافراد المجتمعة اعم من ان تکون جمیع افراد الماہیة او بعضہا وغیره وقرر ہذا بحذف المضاف فقال ای من احدہما ۱۲ ج ـله قوله خرز احمر آه عبد الرزاق والطبرانی عن ابن مسعود او صغار اللؤلؤ اخرجه ابن جریر عن ابن عباس وله عن علی ہی عظام اللؤلؤ ۱۲ ک ـله قوله خرز احمر خرز جوہر من الصراح وفی روح البیان اللؤلؤ الدر والمرجان الخرز الاحمر المشہور بلقیه الجن فی البحر وقال فی خریدة العجائب اللؤلؤ یکون فی بحر الہند وفارس والمرجان ینبت فی البحر کالشجر وفیه اقوال اخر ایضا ترکناہا ۱۲ ـله قوله المنشآت ای المرفوعات الشرع علی ان یکون من انشا اذا رفعه والشرع بضمتین جمع شراع وہو الذی یسمی بالفارسیة بادبان ولا یبعد ان یکون المنشآت بمعنی المرفوعات علی الماء ومعنی المنشآت المصنوعات ای المخلوقات علی ان یکون من انشاه الله ای خلقه روح والی معنی الثانی اشار الشارح بقوله المحدثات ۱۲ ـله قوله المحدثات فی البحر من انشا اذا احدثه وفائدة التوصیف بذلک وان کانت خفیا لکن کونہا محدثة مصنوعة فی البحر لا یخفی حسن موقعه ہذا والمشہور فی اللغة والتفاسیر ان المنشآت المرفوعات وہی التی رفع خشبہا بعضہا علی بعض وقیل المرفوعة القلوع ۱۲ ک ـله قوله ذو الجلال والاکرام فیه وعد ووعید فبوصف الجلال افناء الخلق وتعذیب الکفار وبوصف الاکرام احیاؤہم واثابة للمؤمنین وذو بالرفع فی قراءة العامة نعت للوجه وقریٔ شذوذا بالجر صفة للرب واما فی آخر السورة فالقراءتان سبعیتان ۱۲ صاوی ـله قوله یسأله من فی السموات الخ فیه وجہان احدہما انه مستانف والثانی انه حال من وجه والعامل فیه یبقی ای مسئولا من اہل السموات والارض ۱۲ ج ـله قوله یسأله میخواہند ازو یعنی میطلبند ازوے ۱۲ روح ـله قوله کل یوم ہو فی شان ہذا رد لقول الیہود ان الله لا یقضی یوم السبت شیئا ۱۲ بیضاوی ـله قوله وقت یعنی ان المراد بالیوم لوقت لا النہار وہو ظرف لشان قیل وفیه رد للیہود فانہم قالوا ان الله لا یقضی یوم السبت شیئا ۱۲ ـله قوله امر یظہره الخ ای فالشان صفة فعل وقوله من احیاء الخ بیان له فالتغیر راجع للمصنوعات واما ذاته تعالیٰ وصفاته فیستحیل علیہا التغیر فہو یغیر ولا یتغیر صاوی ـله قوله سنقصد لحسابکم جواب عما یقال ان الله لا یشغله شان عن شان فکیف قال سنفرغ لکم فاجاب بما ذکر وایضاحه ان تقول الفراغ من الشیء یطلق علی التفرغ من الشواغل وہو بہذا المعنی مستحیل علیه تعالیٰ ویطلق علی القصد للشیء والاقبال علیه وہو المراد ہنا والمراد بالقصد فی کلام المفسر الارادة وحینئذ فیکون معناه سنرید حسابکم وہذا لا یظہر الا علی القول بان للارادة تعلقا تنجیزیا حادثا واما علی القول بنفیه فلا یظہر فکان المناسب له ان یقول لحسابکم وفی الآیة وعد للطائعین ووعید للعاصین ۱۲ ـله قوله سنقصد لحسابکم قال فی القرطبی یقال فرغت من الشغل افرغ فراغا والله تعالیٰ لیس له شغل یفرغ منه وانما المعنی سنقصد لمجازاتکم ومحاسبتکم فہو وعید لہم وتہدید فہو کقول القائل لمن یرید تہدیده اذا اتفرغ لک ای اقصد ۱۲ جمل لخصا ـله قوله ای الانس والجن سمیا الثقلین لانہما ثقلا علی الارض احیاء واموات او لرزانتہما وقدرہما وکل شیء له قدر یتنافس فیه فہو ثقل ومنه قوله صلی الله علیه وسلم انی تارک فیکم الثقلین کتاب الله وعترتی او لانہما مثقلان بالذنوب وروی عن الامام جعفر الصادق رضی الله تعالیٰ عنه ۱۲ ک ـله قوله امر تعجیز ای حیث ما کنتم ادرککم الموت وقیل یقال لہم ہذا یوم القیٰمة ۱۲ ـله قوله ای مثلہا محمرة عبارة غیره محمرة مثلہا وہی الظہر کما لا یخفی ای فصارت کلون الورد الاحمر ۱۲ مدارک ـله قوله کالدہان یجوز ان یکون خبرا ثانیا وان یکون نعتا لوردة وان یکون حالا من اسم کانت وفی الدہان قولان احدہما انه جمع دہن نحو قرط وقراط ورمح ورماح وہو فی معنی قوله یوم تکون السماء کالمہل وہو دردی الزیت والثانی انه اسم مفرد فقال الزمخشری اسم لما یدہن به کالحزام والادام وقال غیره ہو الادیم ۱۲ ج ـله قوله کالادیم الاحمر وقال غیره کدہن الزیت وہو جمع دہن

لہ قولہ ای تضم الخ کان الاولی ذکر ہذہ قبل قولہ فبای آلاء ربکما تکذبان ۱۲ ۵۳ قولہ وہو منقوص کقاض من یقال انی یانی کقضی یقضی فہو آن ۱۲ جمل ۵۴ قولہ جنتان جنۃ للخائف الانسی وجنۃ للخائف الجنی علی طریق التوزیع فان الخطاب للفریقین والمعنی لکل خائفین منکما او لکل واحد جنۃ لعقیدتہ واخری لعملہ او جنۃ لفعل الطاعات واخری لترک المعاصی او جنۃ یثاب بہا واخری یتفضل بہا علیہ او روحانیۃ وجسمانیۃ وکذا ما جاء مثنی بعد روح و قال الخطیب ای لکل خائف جنتان علی حدۃ قال مقاتل جنۃ عدن وجنۃ النعیم وقال محمد بن علی الترمذی جنۃ بخوف ربہ وجنۃ بترک شہوتہ وقال ابن عباس من خاف مقام ربہ بعد اداء الفرائض وقیل جنتان لجمیع الخائفین وقیل جنۃ لخائف الانس وجنۃ لخائف الجن فیکون من باب التوزیع ۱۲ ۵۵ قولہ تثنیۃ ذوات الخ ...

رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ ای تضم ناصیۃ کل منہما الی قدمیہ من خلف او قدام و یلقی فی النار و یقال لہم ہٰذِہٖ جَہَنَّمُ الَّتِیۡ یُکَذِّبُ بِہَا الۡمُجۡرِمُوۡنَ ○ یَطُوۡفُوۡنَ یسعون بَیۡنَہَا وَ بَیۡنَ حَمِیۡمٍ ماء اٰنٍ شدید الحرارۃ یسقونہ اذا استغاثوا من حر النار وہو منقوص کقاض فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ وَ لِمَنۡ خَافَ ای لکل منہما او لمجموعہم مَقَامَ رَبِّہٖ قیامہ بین یدیہ للحساب فترک معصیتہ جَنَّتٰنِ ○ فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ ذَوَاتَاۤ تثنیۃ ذوات علی الاصل ولامہا تاء اَفۡنَانٍ ○ اغصان جمع فنن کطلل فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ فِیۡہِمَا عَیۡنٰنِ تَجۡرِیٰنِ ○ فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ فِیۡہِمَا مِنۡ کُلِّ فَاکِہَۃٍ فی الدنیا او کل ما یتفکہ بہ زَوۡجٰنِ ○ نوعان رطب و یابس والمر منہما فی الدنیا کالحنظل حلو فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ مُتَّکِـِٕیۡنَ حال عاملہ محذوف ای یتنعمون عَلٰی فُرُشٍۭ بَطَآئِنُہَا مِنۡ اِسۡتَبۡرَقٍ ؕ ما غلظ من الدیباج وخشن والظاہر من السندس وَ جَنَا الۡجَنَّتَیۡنِ ثمرہما دَانٍ ○ قریب ینالہ القائم والقاعد والمضطجع فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ فِیۡہِنَّ فی الجنتین وما اشتملتا علیہ من العلالی والقصور قٰصِرٰتُ الطَّرۡفِ العین علی ازواجہن المتکئین من الانس والجن لَمۡ یَطۡمِثۡہُنَّ یفتضہن وہن من الحور او من نساء الدنیا المنشآت اِنۡسٌ قَبۡلَہُمۡ وَ لَا جَآنٌّ ○ فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ کَاَنَّہُنَّ الۡیَاقُوۡتُ صفاء وَ الۡمَرۡجَانُ ○ ای اللؤلؤ بیاضا فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ ہَلۡ جَزَآءُ الۡاِحۡسَانِ بالطاعۃ اِلَّا الۡاِحۡسَانُ ○ بالنعیم فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ وَ مِنۡ دُوۡنِہِمَا ای الجنتین المذکورتین جَنَّتٰنِ ○ ایضا لمن خاف مقام ربہ فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ مُدۡہَآمَّتٰنِ ○ سوداوان من شدۃ خضرتہما فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ فِیۡہِمَا عَیۡنٰنِ نَضَّاخَتٰنِ ○ فوارتان بالماء لا ینقطعان فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ فِیۡہِمَا فَاکِہَۃٌ وَّ نَخۡلٌ وَّ رُمَّانٌ ○ ہما منہا وقیل من غیرہا فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ فِیۡہِنَّ ای الجنتین وقصورہما خَیۡرٰتٌ اخلاقا حِسَانٌ ○ وجوہا فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ حُوۡرٌ شدیدات سواد العیون وبیاضہا مَّقۡصُوۡرٰتٌ مستورات فِی الۡخِیَامِ ○ من در مجوف مضافۃ الی القصور شبیہۃ بالخدور فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ لَمۡ یَطۡمِثۡہُنَّ اِنۡسٌ قَبۡلَہُمۡ قبل ازواجہن وَ لَا جَآنٌّ ○ فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ مُتَّکِـِٕیۡنَ ای ازواجہن واعرابہ کما تقدم عَلٰی رَفۡرَفٍ خُضۡرٍ جمع رفرفۃ ای بسط او وسائد وَّ عَبۡقَرِیٍّ حِسَانٍ ○ جمع عبقریۃ ای طنافس فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ تَبٰرَکَ اسۡمُ رَبِّکَ ذِی الۡجَلٰلِ وَ الۡاِکۡرَامِ ○ تقدم ولفظ اسم زائد

سورۃ الواقعۃ مکیۃ الا فبہٰذا الحدیث الآیۃ وثلۃ من الاولین الآیۃ

والخدور جمع خدر وہو الستر الذی تختفی فی البیوت ۱۲ جمل ۵۹ قولہ کما تقدم ای انہ حال عاملہ محذوف ای یتنعمون ۱۲ ۶۰ قولہ وسائد جمع وسادۃ بالکسر بالیبس ۱۲ صراح ۶۱ قولہ جمع عبقریۃ ای طنافس جمع طنفس وہی بکسر الطاء والفاء وبضمہما وبکسر الطاء وفتح الفاء البساط الذی لہ خمل رقیق ...

وهي ست اوسبع اوتسع وتسعون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ○ قامت القيامة لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ○ نفس تكذب بان تنفيها كما نفتها في الدنيا خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ○ هي مظهرة لخفض اقوام بدخولهم النار ولرفع اٰخرين بدخولهم الجنة اِذَا رُجَّتِ الْاَرْضُ رَجًّا ○ حركت حركة شديدة وَّبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ○ فتتت فَكَانَتْ هَبَاۗءً غبارا مُّنْۢبَثًّا ○ منتشرا واذا الثانية بدل من الاولى وَّكُنْتُمْ في القيامة اَزْوَاجًا اصنافا ثَلٰثَةً ○ فَاَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ ○ وهم الذين يؤتون كتبهم بايمانهم مبتدأ خبره مَآ اَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ ○ تعظيم لشانهم بدخولهم الجنة وَاَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ ○ الشمال بان يؤتى كل منهم كتابه بشماله مَآ اَصْحٰبُ الْمَشْئَمَةِ ○ تحقير لشانهم بدخولهم النار وَالسّٰبِقُوْنَ الى الخير وهم الانبياء مبتدأ السّٰبِقُوْنَ ○ تاكيد لتعظيم شانهم والخبر اُولٰۗىِٕكَ الْمُقَرَّبُوْنَ ○ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ○ ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ○ مبتدأ اي جماعة من الامم الماضية وَقَلِيْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ ○ من امة محمد صلى الله عليه وسلم وهم السابقون من الامم الماضية وهذه الامة والخبر عَلٰي سُرُرٍ مَّوْضُوْنَةٍ ○ منسوجة بقضبان الذهب والجواهر مُّتَّكِـــِٕيْنَ عَلَيْهَا مُتَقٰبِلِيْنَ ○ حالان من الضمير في الخبر يَطُوْفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُوْنَ ○ اي على شكل الاولاد لا يهرمون بِاَكْوَابٍ اقداح لا عرى لها وَّاَبَارِيْقَ ○ لها عرى وخراطيم وَكَاْسٍ اناء شرب الخمر مِّنْ مَّعِيْنٍ ○ اي خمر جارية من منبع لا ينقطع ابدا لَّا يُصَدَّعُوْنَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُوْنَ ○ بفتح الزاي وكسرها من نزف الشارب وانزف اي لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل بخلاف خمر الدنيا وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُوْنَ ○ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُوْنَ ○ ولهم للاستمتاع وَحُوْرٌ نساء شديدات سواد العيون وبياضها عِيْنٌ ○ ضخام العيون كسرت عينه بدل ضمها لمجانسة الياء مفرده عيناء كحمراء وفي قراءة بجر حور عين كَاَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُوْنِ ○ المصون جَزَاۗءًۢ مفعول له او مصدر والعامل مقدر اي جعلنا لهم ما ذكر للجزاء او جزيناهم بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا في الجنة لَغْوًا فاحشا من الكلام وَّلَا تَاْثِيْمًا ○ ما يؤثم اِلَّا لكن قِيْلًا قولا سَلٰمًا سَلٰمًا ○ بدل من قيلا فانهم يسمعونه وَاَصْحٰبُ الْيَمِيْنِ ۥ مَآ اَصْحٰبُ الْيَمِيْنِ ○ فِيْ سِدْرٍ شجر النبق مَّخْضُوْدٍ ○ لا شوك فيه وَّطَلْحٍ شجر الموز مَّنْضُوْدٍ ○ بالحمل من اسفله الى اعلاه وَّظِلٍّ مَّمْدُوْدٍ ○ دائم وَّمَاۗءٍ مَّسْكُوْبٍ ○ جار دائما وَّفَاكِهَةٍ كَثِيْرَةٍ ○ لَّا مَقْطُوْعَةٍ في زمن وَّلَا مَمْنُوْعَةٍ ○ بثمن وَّفُرُشٍ مَّرْفُوْعَةٍ ○ على السرر اِنَّآ اَنْشَاْنٰهُنَّ اِنْشَاۗءً ○ اي الحور العين من غير ولادة فَجَعَلْنٰهُنَّ اَبْكَارًا ○ عذارى كلما اتاهن ازواجهن وجدوهن عذارى

وَّلا وجع عُرُبًا بضم الراء وسكونها جمع عروب وهي المتحببة الى زوجها عشقا له اَتْرَابًا ۙ جمع ترب اى مستويات فى السن لِّاَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ ؕ صلة انشأناهن وجعلناهن وهم ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ۙ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ ؕ وَاَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۙ۬ مَاۤ اَصْحٰبُ الشِّمَالِ ؕ فِىْ سَمُوْمٍ ريح حارة من النار تنفذ فى المسام وَّحَمِيْمٍ ۙ ماء شديد الحرارة وَّظِلٍّ مِّنْ يَّحْمُوْمٍ ۙ دخان شديد السواد لَّا بَارِدٍ كغيره من الظلال وَّلَا كَرِيْمٍ ۙ حسن المنظر اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ فى الدنيا مُتْرَفِيْنَ ۚۖ منعمين لا يتعبون فى الطاعة وَكَانُوْا يُصِرُّوْنَ عَلَى الْحِنْثِ الذنب الْعَظِيْمِ ۚ اى الشرك وَكَانُوْا يَقُوْلُوْنَ ۙ۬ ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۙ فى الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين اَوَ اٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ ۙ بفتح الواو للعطف والهمزة للاستفهام وهو فى ذلك وفيما قبله للاستبعاد وفى قراءة بسكون الواو عطفا باو والمعطوف عليه محل ان واسمها قُلْ اِنَّ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ ۙ لَمَجْمُوْعُوْنَ ۙ۬ اِلٰى مِيْقَاتِ لوقت يَوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ۙ اى يوم القيٰمة ثُمَّ اِنَّكُمْ اَيُّهَا الضَّآلُّوْنَ الْمُكَذِّبُوْنَ ۙ لَاٰكِلُوْنَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُّوْمٍ ۙ بيان للشجر فَمَالِئُوْنَ مِنْهَا من الشجر الْبُطُوْنَ ۚ فَشٰرِبُوْنَ عَلَيْهِ اى الزقوم الماكول مِنَ الْحَمِيْمِ ۚ فَشٰرِبُوْنَ شُرْبَ بفتح الشين وضمها مصدر الْهِيْمِ ؕ الابل العطاش جمع هيمان للذكر وهيمى للانثى كعطشان وعطشى هٰذَا نُزُلُهُمْ ما اعد لهم يَوْمَ الدِّيْنِ ؕ يوم القيٰمة نَحْنُ خَلَقْنٰكُمْ اوجدناكم عن عدم فَلَوْلَا هلا تُصَدِّقُوْنَ بالبعث اذ القادر على الانشاء قادر على الاعادة اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تُمْنُوْنَ ؕ تريقون المنى فى ارحام النساء ءَاَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه فى المواضع الاربعة تَخْلُقُوْنَهٗۤ اى المنى بشرا اَمْ نَحْنُ الْخٰلِقُوْنَ ۙ نَحْنُ قَدَّرْنَا بالتشديد والتخفيف بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوْقِيْنَ ۙ بعاجزين عَلٰۤى عن اَنْ نُّبَدِّلَ نجعل اَمْثَالَكُمْ مكانكم وَنُنْشِئَكُمْ نخلقكم فِىْ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۙ من الصور كالقردة والخنازير وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْاَةَ الْاُوْلٰى وفى قراءة بسكون الشين فَلَوْلَا تَذَكَّرُوْنَ ۙ فيه ادغام التاء الثانية فى الاصل فى الذال اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تَحْرُثُوْنَ ؕ تثيرون الارض وتلقون البذر فيها ءَاَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَهٗۤ تنبتونه اَمْ نَحْنُ الزّٰرِعُوْنَ ۙ لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنٰهُ حُطَامًا نباتا يابسا لا حب فيه فَظَلْتُمْ اصله ظللتم بكسر اللام فحذفت تخفيفا اى اقمتم نهارا تَفَكَّهُوْنَ ۙ حذف منه احدى التائين فى الاصل تعجبون من ذلك وتقولون اِنَّا لَمُغْرَمُوْنَ ۙ نفقة زرعنا بَلْ نَحْنُ مَحْرُوْمُوْنَ ۙ ممنوعون رزقنا اَفَرَءَيْتُمُ الْمَآءَ الَّذِىْ تَشْرَبُوْنَ ؕ ءَاَنْتُمْ اَنْزَلْتُمُوْهُ مِنَ الْمُزْنِ

ف۱ قوله وهى المتحببة الى زوجها كذا هو المأثور عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة وهو المعروف فى اللغة فى النهاية هى المرأة الحسناء المتحببة الى زوجها وعن ابن عباس وعكرمة انها الغنجة الى الشكلة وقيل كلامهن عربى وفيه روى ابن ابى حاتم حديثا مرفوعا ۱۲ كمالين ف۲ قوله مستويات الخ اى وهو ثلاث وثلاثون سنة لما فى الحديث يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا بيضا مكحولين ابناء ثلاثين او قال ثلاث وثلاثين على خلق آدم عليه السلام ستون ذراعا فى سبعة اذرع وروى ايضا انه صلى الله عليه وسلم قال من دخل الجنة من صغير او كبير يرد الى ثلاثين سنة فى الجنة لا يزاد عليها ابدا وكذلك اهل النار ۱۲ صاوى ف۳ قوله صلة انشأناهن اى متعلقة به والمعنى انشأناهن لاجل اصحاب اليمين ويصح تعلقها باترابا والمعنى جعلناهن اترابا اى مساويات لاصحاب اليمين فى الطول والعرض والجمال فلا تتخير امرأة عن رجل فى الجنة ۱۲ صاوى ف۴ قوله من الاولين وثلة من الآخرين ولا يعارضه قوله تعالى من قبل وقليل من الآخرين فانه فى المقربين وذلك فى اصحاب اليمين ويحتمل ان يكون المراد من الاولين ههنا متقدمى هذه الامة ۱۲ ك ف۵ قوله وثلة من الآخرين فان قلت قال قبل هذا وقليل من الآخرين ثم قال ههنا وثلة من الآخرين قلت ذلك فى السابقين وهذا فى اصحاب اليمين انهم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا مدارك وفى روح البيان اى هم امة من الاولين وامة من الآخرين وفى الحديث هم جميعا من امتى وفى الخطيب وعن عروة بن رويم قال لما نزل قوله تعالى ثلة من الاولين وقليل من الآخرين بكى عمر رضى الله عنه وقال يا نبى الله آمنا برسول الله وصدقناه ومن ينجو منا قليل فانزل الله تعالى ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر فقال انزل الله تعالى فيما قلت فقال عمر رضى الله عنه رضينا عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم الينا ثلة ومنا الى يوم القيامة ثلة ۱۲ ف۶ قوله فى سموم اى فى حر نار ينفذ فى المسام قوله وحميم اى ماء حار متناهى الحرارة قوله وظل من يحموم اى من دخان اسود قوله لا بارد ولا كريم الخ نفى لصفتى الظل عنه يريد انه ظل ولكن لا كسائر الظلال سماه ظلا ثم نفى عنه برد الظل وروحه ونفعه من ياوى اليه من اذى الحر والمعنى انه ظل حار ضار ۱۲ مدارك ف۷ قوله ريح الخ وقيل وادى جهنم وقيل اسم من اسمائها ۱۲ ف۸ قوله انهم كانوا الخ تعليل لاستحقاقهم هذه العقوبة قال الرازى والحكمة فى ذكره سبب عذابهم ولم يذكر فى اصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مذعنين وذلك للتنبيه على ان الثواب منه تعالى تفضل والعقاب منه عدل والفضل سواء ذكر سببه او لم يذكر لا يوهم بالتفضل نقصا ولا ظلما واما العدل فانه ان لم يذكر سبب العقاب يظن انه ظالم ويدل على ذلك انه تعالى لم يقل فى حق اصحاب اليمين جزاء بما كانوا يعملون كما قال فى السابقين لان اصحاب اليمين نجوا بالفضل العظيم لا بالعمل بخلاف من كثرت حسناته يحسن اطلاق الجزاء فى حقه ۱۲ جمل ف۹ قوله مترفين المترف كمكرم المتروك يصنع ما يشاء فلا يمنع كما فى القاموس ۱۲ ف۱۰ قوله وكانوا يصرون اى يداومون قوله على الحنث العظيم اى على الذنب العظيم او على الشرك لانه نقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد المؤكد باليمين او الكفر بالبعث بدليل قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت ۱۲ مدارك ف۱۱ قوله ادخال الف بينهما على الوجهين هذه العبارة لا تفيد الا قراءتين كما لا يخفى وكان عليه ان يقول وتركه اى ترك الادخال فالادخال وتركه حالتان معروفتان ۱۲ ف۱۲ قوله بفتح الواو للعطف اى للعطف على المستكن فى لمبعوثون يعنى آيا مادران وپدران پیشین ما نیز مبعوث شوند روح وقوله محل ان واسمها اى بعد ملاحظة تقدم تقدم المعطوف على الخبر والتقدير اءنا واباؤنا لمبعوثون ۱۲ جمل ف۱۳ قوله وهو فى ذلك اى فى الاستفهام فى هذا الموضع وهو قوله او آباؤنا وقوله فيما قبله اى وهو قوله ائذا متنا ائنا لمبعوثون قوله وفى قراءة اى وهى سبعية ايضا وفى البيضاوى ان المعطوف عليه الضمير المستكن فى لمبعوثون آه وحسن العطف على الضمير فى لمبعوثون من غير تاكيد بنحن للفاصل الذى هو الهمزة كما حسن فى قوله ما اشركنا ولا آباؤنا لفصل لا المؤكد للنفى قاله فى الكشاف ۱۲ ف۱۴ قوله قل ان الاولين الخ رد لانكارهم واستبعادهم قوله لوقت يوم اى فيه وضمن الجمع معنى السوق فعداه بالى والا فمقتضى الظاهر تعديته بفى ۱۲ صاوى ف۱۵ قوله جمع هيمان الخ هذا سبق قلم والصواب ان يقول جمع اهيم لان هيم اصله هيم بضم الهاء بوزن حمر قلبت الضمة كسرة لتصح الياء وحمر جمع لاحمر وحمراء والمعنى يكونون فى مرض مرضا شديدا ۱۲ صاوى ف۱۶ قوله هذا نزلهم الخ اى ما ذكر من ماكولهم ومشروبهم والنزل فى الاصل ما يهيأ للضيف اول قدومه من التحف والكرامة فتسميته نزلا تهكم بهم ۱۲ صاوى ف۱۷ قوله افرأيتم ما تمنون احتجاجات على الكافرين المنكرين للبعث والمعنى اخبرونى فمفعوله الاول ما تمنون والثانى الجملة الاستفهامية ۱۲ صاوى ف۱۸ قوله تريقون المنى فى ارحام النساء وفى قراءة تمنون بفتح التاء وهما بمعنى ۱۲ كمالين ف۱۹ قوله ءانتم تخلقونه آه يجوز فيه وجهان احدهما انه فاعل بفعل مقدر اى اتخلقونه انتم فلما حذف الفعل لدلالة ما بعده عليه انفصل الضمير وهذا من باب الاشتغال والثانى ان انتم مبتدأ والجملة بعده خبره والاول ارجح لاجل اداة الاستفهام ۱۲ اج ف۲۰ قوله اى المنى اشار الى ان المراد بخلق المنى خلق ما يحصل منه ففيه تقدير او تجوز ۱۲ كما ف۲۱ قوله وننشئكم فيما لا تعلمون من الخلق والاطوار التى لا تعهدون بمثلها وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى ليس بعاجز عن تبديل الصفات البشرية بالصفات الملكية وجعل السالكين مظهر الصفات غير صفاتهم التى هم عليها وتوارد الصفات المختلفة المتباينة على نفس واحدة على مقتضى الحكمة البالغة ليس من المحال ۱۲ روح ف۲۲ قوله النشاءة بفتح الشين والمد لابى عمرو وابن كثير وفى قراءة للباقين بسكون الشين ۱۲ ك ف۲۳ قوله ما تحرثون الحرث تهيئة الحرث للزراعة والقاء البذر فيها قاله الراغب ۱۲ كمالين ف۲۴ قوله تثيرون الارض الخ انما فسر الحرث بمجموع الامرين مراعاة لمعناه اللغوى لان الشان ان البذر يكون معه اثارة الارض والتناسب ههنا تفسيره بالبذر والمعنى افرأيتم البذر الذى تلقونه فى الطين ءانتم تنبتونه ۱۲ صاوى ف۲۵ قوله تنبتونه الزرع انبات ما القى من البذر لا يقدر عليه الا الله وفى الحديث لا يقول احدكم زرعت وليقل حرثت ۱۲ كمالين ف۲۶ قوله نباتا يابسا لا حب فيه من الحطم وهو الكسر او خاص باليابس ۱۲ كمالين ف۲۷ قوله تفكهون الخ هو فى الاصل من التفكه وهو القاء الفاكهة من اليد وهو لا يكون من الشخص الا عند اصابة الامر المكروه فقوله تعجبون اى من غرابة ما نزل بكم تفسير باللازم ۱۲ صاوى ف۲۸ قوله انا لمغرمون اى لملزمون غرامة ما انفقنا ۱۲ ابو السعود

السحاب جمع مزنة أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۝ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنٰهُ أُجَاجًا ملحا لا يمكن شربه فَلَوْلَا فهلا تَشْكُرُونَ ۝ أَفَرَءَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۝ تخرجون من الشجر الاخضر أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا كالمرخ والعفار والكلخ أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِـُٔونَ ۝ نَحْنُ جَعَلْنٰهَا تَذْكِرَةً لنار جهنم وَمَتَاعًا بلغة لِلْمُقْوِينَ ۝ للمسافرين من اقوى القوم اى صاروا بالقوى بالقصر والمد اى القفر وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء فَسَبِّحْ نزه بِاسْمِ زائد رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝ اى الله فَلَا أُقْسِمُ لا زائدة بِمَوٰقِعِ النُّجُومِ ۝ بمساقطها لغروبها وَإِنَّهُ اى القسم بها لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۝ اى لو كنتم من ذوى العلم لعلمتم عظم هذا القسم إِنَّهُ اى المتلو عليكم لَقُرْاٰنٌ كَرِيمٌ ۝ فِي كِتٰبٍ مكتوب مَكْنُونٍ ۝ مصون وهو المصحف لَا يَمَسُّهُ خبر بمعنى النهى إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۝ اى الذين طهروا انفسهم من الاحداث تَنْزِيلٌ منزل مِنْ رَبِّ الْعٰلَمِينَ ۝ أَفَبِهٰذَا الْحَدِيثِ القران أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ۝ متهاونون مكذبون وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ من المطر اى شكره أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ۝ بسقيا الله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا فَلَوْلَا فهلا إِذَا بَلَغَتِ الروح وقت النزع الْحُلْقُومَ ۝ وهو مجرى الطعام وَأَنْتُمْ يا حاضرى الميت حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ ۝ اليه وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ بالعلم وَلٰكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ۝ من البصيرة اى لا تعلمون ذلك فَلَوْلَا فهلا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۝ مجزيين بان تبعثوا اى غير مبعوثين بزعمكم تَرْجِعُونَهَا تردون الروح الى الجسد بعد بلوغ الحلقوم إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ۝ فيما زعمتم فلولا الثانية تاكيد للاولى واذا ظرف لترجعون المتعلق به الشرطان والمعنى هلا ترجعونها ان نفيتم البعث صادقين فى نفيه اى لينتفى عن محلها الموت فَأَمَّا إِنْ كَانَ الميت مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ فَرَوْحٌ اى فله استراحة وَرَيْحَانٌ ۝ رزق حسن وَجَنَّتُ نَعِيمٍ ۝ وهل الجواب لاما ولان اولهما اقوال وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحٰبِ الْيَمِينِ ۝ فَسَلٰمٌ لَكَ اى له السلامة من العذاب مِنْ أَصْحٰبِ الْيَمِينِ ۝ من جهة انه منهم وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ۝ فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ ۝ وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ ۝ إِنَّ هٰذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ۝ من اضافة الموصوف الى صفته فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

سورة الحديد مكية او مدنية تسع وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝

سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ اى نزهه كل شئ فاللام مزيدة وجئ بما دون من تغليبا للاكثر وَهُوَ الْعَزِيزُ فى ملكه الْحَكِيمُ ۝ فى صنعه لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي بالانشاء وَيُمِيتُ بعده وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ هُوَ الْأَوَّلُ قبل كل شئ بلا بداية وَ

۱؎ قوله جعلناه اجاجا الخ حذفت اللام هنا لعدم الاحتياج الى التاكيد اذ لا يتوهم ملك السحاب وما فيه من الماء بخلاف الزرع والارض ففى ذلك شائبة ملك فاتى فى جانبه بالمؤكد وهو اللام ۱۲ صاوى ۲؎ قوله اجاجا الخ من الاجيج وهو تلهب النار فانه يحرق الفم وهو يتيم المر والحميم والملح لكن المراد ههنا الملح بقرينة المقام ۱۲ ک ۳؎ قوله كالمرخ هو كتف اللين من الشجر يوقد منه النار ۱۲ كمالين ۴؎ قوله والكلخ فى المختار اخبرنا بعض اهل المغرب والشام بانه موجود معروف عندهم شبيه بالقصب توقد منه قطعتان وتضرب احداهما بالاخرى فتخرج النار واما المرخ والعفار فقدم تفصيلها منا فى سورة يس فراجعه ان شئت ۱۲ ۵؎ قوله للمسافرين اى خصوا بالذكر لان منفعتهم بها اكثر من المقيمين فانهم يوقدونها بالليل لتهرب السباع ويهتدى الضال ونحو ذلك من المنافع ۱۲ صاوى ۶؎ قوله القفر بتقديم القاف على الفاء وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء سميت مفازة للتفاؤل ۱۲ ک ۷؎ قوله باسم زائد هو احد القولين والآخر انه ليس زائدا بل كما يجب تعظيم الذات وتنزيهها عن النقائص كذلك يجب تعظيم الاسم وتنزيهه عن النقائص ولذا قال الفقهاء من وجد اسم الله تعالى مكتوبا فى ورقة وموضوعا فى قذر وتركه فقد كفر وذلك لان التهاون باسماء الله كالتهاون بذاته لان الاسم دال على المسمى وهذا هو الاتم فائدة اثبتوا فى خط الف اسم هنا وحذفوها من البسملة لكثرة دوران البسملة فى الكلام دون ما هنا ۱۲ ۸؎ قوله بمساقطها وهى مغاربها كذا فى ابى السعود وقوله لغروبها لما فى غروبها من زوال اثرها والدلالة على وجود مؤثر لا يزول تاثيره ۱۲ ۹؎ قوله لغروبها قال القاضى وتخصيص المغارب بما فى غروبها من زوال اثرها والدال على وجود مؤثر لا يزول تاثيره ۱۲ ۱۰؎ قوله وانه لقسم لو تعلمون عظيم معترض بين القسم وجوابه مقرر التاكيد وتعظيم المحلوف به والله اعلم بسر عظمته وفى اثناء هذا الاعتراض اعتراض آخر وهو قوله لو تعلمون فانه اعتراض بين الموصوف وهو قسم وصفته وهو عظيم والحاصل انهما اعتراضان احدهما فى ضمن الآخر الاول بين القسم وجوابه والثانى بين الصفة والموصوف كما جرى عليه الكشاف هنا وليس هو من باب الاعتراض باكثر من جملة كما اوهمه كلام الكشاف فى تفسير قوله وانى سميتها مريم ۱۲ ج ۱۱؎ قوله لو تعلمون جواب لو محذوف اشار الشارح اليه بقوله لعلمتم عظم هذا القسم ۱۲ ۱۲؎ قوله خبر بمعنى النهى ولو كان باقيا على خبريته لزم منه الخلف لان غير المطهر يمسه وخبر الله تعالى لا يقع فيه خلف لان المراد بقوله تعالى الا المطهرون لا المحدثون ۱۲ خطيب وفى المدارك اذا جعلت الجملة صفة اخرى للكتاب فالمراد بالمطهرين الملائكة ۱۲ ۱۳؎ قوله خبر بمعنى النهى اى لا يمسوه اى يحرم عليهم مسه بدون الطهارة ولم يبق صريحا على خبريته لئلا يلزم الخلف فى خبره تعالى لانه كثيرا ما يمس بدون الطهارة والخلف فى خبره تعالى محال ۱۲ ۱۴؎ قوله بمعنى النهى وعن مالك وجماعة انه خبر على حقيقته والمطهرون هم الملائكة وروى هذا عن انس وقتادة وسعيد بن جبير وابى العالية ۱۲ ک ۱۵؎ قوله الذين طهروا الخ فلا يجوز للمحدث والجنب والحائض مسه عند الائمة الاربعة ۱۲ ۱۶؎ قوله اى شكره فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وقيل الرزق من الاسماء الشكر ولابن مردويه عن على انه قرأ النبى صلى الله عليه وسلم وتجعلون شكركم وحملوه على التفسير ۱۲ ک ۱۷؎ قوله بسقيا الله مفعول تكذبون وهو بالضم اسم من سقى الله الغيث اى انزله ۱۲ كمالين ۱۸؎ قوله بسقيا الله مصدر مضاف لفاعله اى بكون الله هو الذى اسقاكم ۱۲ جمل ۱۹؎ قوله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا اى سقوط نجم وغروبه مع طلوع نجم آخر فى مقابله قال ابن الصلاح النوء مصدر ناء النجم اذا سقط او غاب او نهض وهى ثمانية وعشرون معروفة المطالع فى السنة وهى المعروفة بمنازل القمر يسقط فى كل ثلثة عشر ليلة نجم منها فى المغرب مع طلوع مقابله فى المشرق وهم ينسبون المطر للغارب وقال الاصمعى للطالع ثم سمى النجم نفسه ۱۲ ک ۲۰؎ قوله بنوء كذا النوء النجم مال للغروب او سقوط النجم فى المغرب مع الفجر وطلوع الآخر يقابله من ساعته فى المشرق كذا فى القاموس ۱۲ ۲۱؎ قوله فلولا اذا بلغت الحلقوم ترتيب الآية الكريمة هكذا فلولا ترجعونها اى النفس اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين وفلولا الثانية توكيد قاله الزمخشرى ۱۲ ۲۲؎ قوله الروح يعنى البخار اللطيف المنبعث من القلب دون النفس الناطقة فانها لا توصف بما ذكر ۱۲ كمالين ۲۳؎ قوله مجزيين اى مدينين من الدين بمعنى الجزاء والباء سببية فى قوله بان تبعثوا وقوله اى غير مبعوثين تفسير مراد اى فيجوز بالدين هنا عن البعث جل وفسر الآخرون قوله تعالى غير مدينين اى غير مربوبين من دان السلطان رعيته اذا ساسهم ۱۲ ۲۴؎ قوله اى غير مبعوثين بزعمكم تفسير باللازم فان عدم كونهم مجزيين بالبعث يلزمه عدم البعث فان البعث والحشر يلزمه الجزاء ونفى اللازم يلزم نفى الملزوم ۱۲ ک ۲۵؎ قوله تردون الروح الخ معناه ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا اله يجازى فلم لا تردون نفس من يعز عليكم اذا بلغ الحلقوم فانتم تنظرون اليه وما يقاسيه من شدة النزع فاذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان ثم قادر مختار بيده الامر ۱۲ ۲۶؎ قوله المتعلق به الشرطان وهما ان كنتم غير مدينين وان كنتم صادقين ومعنى تعلقهما به انه جزاء لهما اى لكل منهما ففى العبارة نوع قلب اذ الجزاء هو الذى يتعلق بالشرط وقوله والمعنى هلا ترجعونها لو اخره عن الشرطين بعده لكان اظهر فى الفهم بان يقول ان نفيتم البعث صادقين فى نفيه فهلا ترجعونها وقوله كالبعث اى كما نفيتم البعث هذا هو الشرط الاول المذكور فى قوله ان كنتم غير مدينين وقوله صادقين فى نفيه هذا هو الشرط الثانى المذكور فى قوله ان كنتم صادقين وقوله اى لينتفى علة للجزاء الذى هو قوله هلا ترجعونها وقوله عن محلها وهو الجسد ۱۲ جمل ۲۷؎ قوله اى فله اشار بذلك الى ان فروح مبتدأ خبره مقدر قبله اى فله روح كما مر فى الخطيب ۱۲ ۲۸؎ قوله رزق وقيل هو الريحان المشموم واخرج ابن جرير عن ابى العالية انه قال لم يكن احد من المقربين يفارق حتى يؤتى ببعض من ريحان الجنة فيشمه ثم يقبض ۱۲ ک ۲۹؎ قوله وهل الجواب لاما اى وجواب ان محذوف لدلالة المذكور عليه وهذا هو الراجح لانه عهد حذف جواب ان كثيرا ۱۲ ۳۰؎ قوله اقوال اى ثلثة وقال الشيخ الرضى قوله فروح جواب اما استغنى به عن جواب ان والدليل على انها ليست جواب ان عدم جواز ان جنتنى اكرمك بالجزم ووجوبه بالرفع ۱۲ ق ۳۱؎ قوله من جهة انه منهم اشار به الى ان من تعليلية اى من اجل انه منهم ۱۲ صاوى ۳۲؎ قوله تقدم اى ان سبح بمعنى نزه وان لفظ باسم زائد اى نزه ربك العظيم ۱۲ ۳۳؎ قوله سبح لله ما فى السموات والارض الخ مجيئه فى بعض الفواتح ماضيا وفى البعض مضارعا ايذان بتحقيقه فى جميع الاوقات وفيه تنبيه على ان حق من شانه التسبيح الاختيارى ان يسبحه تعالى فى جميع اوقاته من ابى السعود ۱۲ ۳۴؎ قوله سبح فان قلت ان سبح تعدى بنفسه فما وجه الاتيان باللام اجيب بان اللام زائدة للتاكيد كما فى نصحت له وعليه اقتصر المفسر او للتعليل والمعنى فعل التسبيح لاجل رضاء الله لا لغرض آخر ۱۲ ۳۵؎ قوله فاللام مزيدة اى للتاكيد ومفرع على قوله اى نزهه او اصلية للتعليل كما علمت ۱۲ ۳۶؎ قوله تغليبا للاكثر اى وهو غير العاقل فالمراد بالسموات والارض جهة العلو والسفل فيشمل نفس السموات والارض واعلم ان تسبيح العقلاء بلسان المقال اتفاقا واختلف فى تسبيح غيرهم فقيل بالحال اى ان ذاتها دالة على تنزيه صانعها عن كل نقص وقيل بلسان المقال ايضا ولكن لا نطلع على تسبيحها الا من خصها الله بذلك ۱۲ صاوى

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ قوله الآخر بعد كل شئ اي الباقي بذاته بعد استحقاق كل ما سواه الفناء وبهذا اندفع ما يقال ان الجنة والنار وما فيهما لا يطرأ عليها الفناء لان كل موجود بعد عدم قابل للفناء وبقاء ما ذكر بابقاء الله لا ذاتي له ۱۲ صاوی ۲ قوله في ستة ايام ستة ايام تعليما للتأني في الامور ۱۲ الخطيب ۳ قوله ثم استوى على العرش في الخطيب هذا كناية عن انفراده بالتدبير واحاطة قدرته وعلمه كما يقال في ملوكنا جلس فلان على سرير الملك يعني انه انفرد بالتدبير لا يكون هناك سرير فضلا عن جلوس واتى باداة التراخي تنبيها على عظمته ۱۲ ۴ قوله والسيئة المناسب حذفه لان الذي يرفع انما هو الاعمال الصالحة قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ۱۲ صاوی ۵ قوله وهو معكم الخ في التاويلات النجمية وهو معكم لا بالمعية المفهومة للعوام والخواص ايضا بل بالمعية المذوقة بالذوق الكشفي الشهودي اي انا معكم بحسب مراتب شهودكم ان كنتم في المشهد الفعلي فانا معكم بالتجلي الذاتي ما اتقدم ولا اتاخر عنكم ۱۲ ۶ قوله آمنوا بالله ورسوله لما ذكر انواعا من الدلائل الدالة على التوحيد شرع يأمر عباده بالايمان وبترك الدنيا والاعراض عنها والنفقة في وجوه البر ۱۲ صاوی ۷ قوله دوموا على الايمان هكذا في جميع نسخ التفاسير وجواب عما يقال ان الخطاب للمؤمنين وحينئذ ففيه تحصيل الحاصل وهذا نتيجة ما قبله لانه لما ذكر ادلة التوحيد ولا شك ان التفكر فيها يزيد في الايمان ويوجب الدوام عليه نتج منه الامر بالدوام على الايمان ۱۲ صاوی ۸ قوله من مال من تقدمكم اي ممن كانت في ايديهم فانتقلت لهم فكانوا في ذلك المال خلفاء عما مضوا امكم وقال الصاوي من مال من تقدمكم اي كانتم خلفاء عمن تقدمكم ويصح ان المعنى من الاموال التي جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها فهي في الحقيقة له لا لكم واعلم ان الاموال في الحقيقة لله تعالى فخلف فيها آدم يتصرف فيها واولاده خلف عنه وحينئذ فالخلافة اما عمن له التصرف الحقيقي وهو الله تعالى او عمن تصرف فيها قبله ممن كانت في ايديهم وانتقلت لهم وفي هذا حث على الانفاق وتهوين له على النفس فلا ينبغي البخل بمال الغير بل ينفقه في الوجوه التي تنفعه في المعاد ۱۲ صاوی ۹ قوله نزل في غزوة العسرة وهي غزوة تبوك فيشكل هذا على القول بان السورة مكية ۱۲ ۱۰ قوله وهي غزوة تبوك بالصرف نظرا للبقعة ومنعه للعلمية والتانيث وهو مقام على طرف الشام بينه وبين المدينة اربع عشرة مرحلة وكانت تلك الغزوة في السنة التاسعة بعد رجوعه صلى الله عليه وآله وسلم من الطائف وهي آخر غزواته ولم يقع فيها قتال بل لما وصلوا الى تبوك واقاموا بها عشرون ليلة وقع الصلح على دفع الجزية فرجع صلى الله عليه وسلم بالعز والنصر العظيم ۱۲ صاوی ۱۱ قوله اشارة الى عثمان آه فانه جهز في غزوة العسرة ثلثمائة بعير باقتابها واحلاسها واحمالها وجاء بالف دينار ووضعها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ج ۱۲ قوله اي مريدين الايمان به جواب عما يقال كيف قال وما لكم لا تؤمنون بالله ثم قال ان كنتم مؤمنين ويجاب ايضا بان المعنى ان كنتم مؤمنين بموسى وعيسى فان شريعتهما مقتضية للايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوی ۱۳ قوله وما لكم ان لا تنفقوا الخ يعني اي غرض لكم في ترك الانفاق لله وانتم ميتون تاركون اموالكم من غير اجر فلم لا تتركونها مع الاجر بالانفاق ۱۲ک ۱۴ قوله ولله ميراث السموات والارض اي يرث كل شئ فيهما لا يبقى منه باق لاحد من مال وغيره يعني واي غرض لكم في ترك الانفاق في سبيل الله والجهاد مع رسوله والله مهلككم فوارث اموالكم وهو من ابلغ البعث على الانفاق في سبيل الله ۱۲ مدارک ۱۵ قوله اولئك اعظم درجة الخ نزلت في ابي بكر رضي الله عنه لانه اول من اسلم وانفق في سبيل الله تعالى وفيه دليل فضله وتقدمه كما في اكثر التفاسير ۱۲ ۱۶ قوله مبتدأ اي والعائد في الخبر محذوف اي وعده الله الحسنى الجنة كذا فسرها قتادة وعطاء ۱۲ كمالين ۱۷ قوله من ذا الذي الخ يحتمل ان من اسم استفهام مبتدأ وذا خبره والذي بدل منه ويحتمل ان من ذا مبتدأ والموصول خبره وقوله يقرض الله الخ صلة الموصول على كلا الاحتمالين وهذا تنزل منه سبحانه وتعالى حيث ملك عباده الاموال من عنده وسمى رجوعها اليه قرضا مع ان العبد وما ملكت يداه لسيده قال صاحب الحكم ومن مزيد فضله عليك ان خلق ونسب اليك ۱۲ صاوی ۱۸ قوله حسنا الخ سمي قرضا لان القرض اخراج المال لاسترداد البدل اي من ذا الذي ينفق في سبيل الله حتى يبدله الله الاضعاف الكثيرة ۱۲ جمل ۱۹ قوله فيضاعفه بالرفع لابي عمرو والاكثر اي فهو يضاعفه وبالنصب لعاصم على جواب الاستفهام وفي قراءة لابن عامر فيضعفه بالتشديد ۱۲ک ۲۰ قوله مقترن به رضى واقبال يعني ان المراد بالاجر الكريم ما اقترن به رضا الله سبحانه واقباله عليه فلا يتوهم ان ذكره بعد مضاعفة الاجر تكرار وقال الزمخشري معناه ان ذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف كريم محمود في نفسه كما انه زائد في الكم بالغ في الكيف وهو جملة حالية ۱۲ک ۲۱ قوله اذكر يوم يعني انه مفعول به لاذكر مقدرا وقيل ظرف لقوله اجر كريم او يضاعفه ۱۲ک ۲۲ قوله يوم ترى آه فيه اوجه احدها انه معمول للاستقرار العامل في وله اجر اي استقر له اجر في ذلك اليوم الثاني انه مضمر اذكر فيكون مفعولا به الثالث تقديره يؤجرون يوم ترى فهو ظرف على الاصل الرابع ان العامل فيه يسعى اي يسعى نور المؤمنين والمؤمنات يوم تراهم هذا اصله الخامس ان العامل فيه فيضاعفه قاله ابو البقاء ويسعى حال لان الرؤية بصرية وهذا اذا لم نجعله عاملا في يوم وبين ايديهم ظرف ليسعى ويجوز ان يكون حالا من نورهم ۱۲ج ۲۳ قوله نورهم اي نورا لتوحيد والطاعات فيكون الى الجنة ۱۲ كمالين ۲۴ قوله بين ايديهم وبايمانهم وانما خص بهاتين الجهتين لانهم يؤتون صحائف اعمالهم من هاتين الجهتين فيجعل النور شعارا لهم وقيل عبر عن جميع الجهات عنها تعبيرا للكل بالجزء لشرفهما والجملة حالية ۱۲ک ۲۵ قوله ويكون اي النور بايمانهم يريد ان الجار والمجرور متعلق بمحذوف وهو معطوف على يسعى وليس عطفا على قوله بين ايديهم حتى يكون داخلا تحت السعي فان السعي لا يلائم اليمين ۱۲ک ۲۶ قوله ويقال لهم آه اي تقول الملائكة الذين يتلقونهم بشراكم اليوم اي بشارتكم العظيمة في جميع ما يستقبلكم الى غير نهاية ۱۲ صاوی ۲۷ قوله اي دخولها ايضاح هذا الاعراب ما ذكره السمين بقوله بشراكم مبتدأ واليوم ظرف وجنات خبره على حذف مضاف اي المبشر به دخول جنات وهذه الجملة في محل نصب بقول مقدر وهو العامل في الظرف كما تقدم آه ثم قال قوله خالدين نصب على الحال والعامل فيها المضاف المحذوف اذ التقدير بشراكم دخولكم جنات خالدين فيها فحذف الفاعل وهو ضمير المخاطب واضيف المصدر لمفعوله فصار دخول جنات ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه في الاعراب ولا يجوز ان يكون بشراكم هو العامل فيها لانه مصدر قد اخبر عنه قبل ذكر متعلقاته فيلزم الفصل باجنبي آه ومعلوم ان البشرى بمعنى المبشر به ۱۲ج ۲۸ قوله ابصرونا لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيضئ لهم المكان وهذا اليق بقوله اقتبس من نوركم من البيضاوي وغيره ۱۲

الْآخِرُ بعد كل شئ بلا نهاية وَالظَّاهِرُ بالادلة عليه وَالْبَاطِنُ عن ادراك الحواس وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ من ايام الدنيا اولها الاحد وآخرها الجمعة ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ الكرسي استواء يليق به يَعْلَمُ مَا يَلِجُ يدخل فِي الْأَرْضِ كالمطر والاموات وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا كالنبات والمعادن وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ كالرحمة والعذاب وَمَا يَعْرُجُ يصعد فِيهَا كالاعمال الصالحة والسيئة وَهُوَ مَعَكُمْ بعلمه أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ الموجودات جميعها يُولِجُ اللَّيْلَ يدخله فِي النَّهَارِ فيزيد وينقص الليل وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ فيزيد وينقص النهار وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ بما فيها من الاسرار والمعتقدات آمِنُوا دوموا على الايمان بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا في سبيل الله مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ من مال من تقدمكم ويستخلفكم فيه من بعدكم نزل في غزوة العسرة وهي غزوة تبوك فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا اشارة الى عثمان رضي الله تعالى عنه لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ خطاب للكفار اي لا مانع لكم من الايمان بِاللّٰهِ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ بضم الهمزة وكسر الخاء وبفتحهما ونصب ما بعده مِيثَاقَكُمْ عليه اي اخذه الله في عالم الذر حين اشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ اي مريدين الايمان به فبادروا اليه هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلٰى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ آيات القرآن لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ الكفر إِلَى النُّورِ الايمان وَإِنَّ اللّٰهَ بِكُمْ في اخراجكم من الكفر الى الايمان لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ وَمَا لَكُمْ بعد ايمانكم أَلَّا فيه ادغام نون ان في لام لا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلِلّٰهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ بما فيهما فيصل اليه اموالكم من غير اجر الانفاق بخلاف ما لو انفقتم فتؤجرون لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ لمكة وَقَاتَلَ أُولٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا من الفريقين وفي قراءة بالرفع مبتدأ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنٰى الجنة وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فيجازيكم به ع ۱۰ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللّٰهَ بانفاق ماله في سبيل الله قَرْضًا حَسَنًا بان ينفقه لله تعالى فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وفي قراءة فيضعفه بالتشديد من عشر الى اكثر من سبعمائة كما ذكر في البقرة ۱۲ وَلَهُ مع المضاعفة أَجْرٌ كَرِيمٌ ۝ مقترن به رضى واقبال اذكر يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعٰى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ امامهم وَيكون بِأَيْمَانِهِمْ ويقال لهم بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ اي دخولها تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونَا ابصرونا

سلہ قولہ ارجعوا وراءکم فالتمسوا نورا فرجعوا الی آخرہ اخرج الطبرانی عن ابن عباس ان اللہ یعطی لکل مؤمن نورا ولکل منافق نورا فاذا استووا علی الصراط سلب اللہ نور المنافقین والمنافقات فقال المنافقون انظرونا نقتبس من نورکم وقال المؤمنون اتمم لنا نورنا فلا یذکر عند ذلک احد احدا وفی روایۃ لابن جریر والبیہقی فقال المؤمنون ارجعوا وراءکم من حیث جئتم من الظلمۃ فالتمسوا ہنالک الیوم وعند الحاکم عن ابی امامۃ قیل لہم ارجعوا وراءکم فالتمسوا نورا وہی خدعۃ اللہ تعالٰی التی خدع بہا المنافقین حیث قال یخادعون اللہ وہو خادعہم فیرجعون الی المکان الذی قسم فیہ النور فینصرفون الیہم قال الصاوی اوالمعنی ارجعوا خائبین لا سبیل لکم الی نورنا وہذا استہزاء بہم وذلک لانہم لا یستطیعون الرجوع الی الموقف ولا الی الدنیا ۱۲ سلہ قولہ فضرب بینہم الخ الظاہر ان قولہ فضرب بینہم الخ معطوف علی قولہ قیل ارجعوا وراءکم متفرع علیہ فان المؤمنین والملائکۃ لما منعوا المنافقین عن اللحوق بہم والاستضاءۃ بانوار معارفہم واعمالہم بقی المنافقون فی ظلمۃ نفاقہم فصاروا بذلک کانہ ضرب بینہم وبین النور الذی یؤدیہم الی الجنۃ سور فعلی ہذا یکون قولہ فضرب بینہم بسور من قبیل الاستعارۃ التمثیلیۃ وقیل یضرب بین الجنۃ والنار حائط موصوف بما ذکرا وہو حجاب الاعراف ۱۲ جمل سلہ قولہ بسور ای سور والباء زائدۃ السور لغۃ حائط المدینۃ والمراد بہ ہہنا الحائط والحجاب الذی ضرب بین اہل الجنۃ واہل النار ۱۲ ک سلہ قولہ باب آہ مبتدا وخبر فی موضع جر صفۃ لسور وقولہ باطنہ فیہ الرحمۃ ہذہ الجملۃ یجوز ان تکون فی موضع جر صفۃ ثانیۃ لسور ویجوز ان تکون فی موضع رفع صفۃ لباب وہو اولی لقربہ والضمیر انما یعود علی الاقرب الا بقرینۃ وقرء زید بن علی وعمرو بن عبید فضرب مبنیا للفاعل وہو اللہ ۱۲ ج سلہ قولہ باطنہ ای باطن السور او الباب ۱۲ سلہ قولہ ینادونہم ای ینادی المنافقون المؤمنین من وراء السور حین حجب بینہم ۱۲ ک سلہ قولہ فتنتم انفسکم ای محنتم بالنفاق واہلکتوہا ۱۲ مدارک سلہ قولہ وتربصتم الخ ای انتظرتم لہم حوادث الدہر من الہلاک والتفرقۃ والاطماع فی امتداد الاعمار فی نزول الدوائر بالمؤمنین ۱۲ ک سلہ قولہ الشیطان ای اوالاعتقاد بانہ لا بعث اولانہ تعالٰی غفور کریم لا یعذب ۱۲ ک سلہ قولہ فدیۃ ہو البدل او العوض للنفس من الخطیب ۱۲ سلہ قولہ الم یان العامۃ علی ان یان بسکون الہمزۃ وکسر النون مضارع انی من باب رمی فہو معتل حذف منہ الیاء التی ہی لامہ للجازم من الجمل والمعنی الم یجئ وقت وعن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ان ہذہ الآیۃ قرئت بین یدیہ وعندہ قوم من اہل الیمامۃ فبکوا بکاء شدیدا فنظر الیہم فقال ہکذا کنا حتی قست القلوب قال السہروردی فی العوارف حتی قست القلوب ای تصلبت وادمنت سماع القرآن والفت انوارہ فما استغربتہ حتی تتغیر والواجد کالمستغرب ولہذا قال بعضہم حالی قبل الصلاۃ کحالی فی الصلاۃ اشارۃ منہ الی استمرار حال الشہود انتہی فقولہ حتی قست القلوب ظاہرہ تقبیح للقلوب بالقسوۃ والتادین وحقیقتہ تحسین لہا بالتشہود والتمکین قال البقلی رحمہ اللہ فی الآیۃ ہذا فی حق قوم من ضعفاء المریدین الذین فی نفوسہم بقایا المیل الی الحظوظ حتی یحتاجوا الی الخشوع عند ذکر اللہ واہل الصفوۃ احترقوا فی اللہ بنیران محبۃ اللہ من روح البیان سلہ قولہ یحن من الحین سقط علیہا للجازم والنار الوقت کما فی قولہ تعالٰی غیر ناظرین اناہ وآن یئین کحان یحین لفظا ومعنی ۱۲ ک سلہ قولہ نزلت فی شان الصحابۃ الخ لابن مردویۃ عن عائشۃ قالت خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی نفر من اصحابہ وہم یضحکون فقال تضحکون ولم یات امان من ربکم ولقد انزل الی من ضحککم الم یان الآیۃ قالوا یا رسول اللہ ما کفارۃ ذلک قال تبکون بقدر ما ضحکتم ۱۲ ک سلہ قولہ لما اکثروا المزاح ای بسبب لین العیش الذی اصابوہ فی المدینۃ فتکاسلوا عن العبادۃ واکثروا المزاح ففی الخازن نزلت فی المؤمنین وذلک لانہم لما قدموا المدینۃ اصابوا من لین العیش ورفاہیتہ ففتروا عن بعض ما کانوا علیہ فعوتبوا ونزل فی ذلک الم یان للذین آمنوا الآیۃ قال ابن مسعود وما کان بین اسلامنا وبین ان عاتبنا اللہ بہذہ الآیۃ الا اربع سنین ۱۲ جمل سلہ قولہ القرآن والمراد بذکر اللہ ان یذکر اللہ وقیل المراد بہ القرآن ایضا فیکون من عطف احد الوصفین للشیء علی الوصف الآخر فالقرآن جامع للوصفین للذکر والمواعظ وانہ نازل من السماء ۱۲ ک سلہ قولہ خطاب للمؤمنین ای الذین عوتبوا فی شان المزاح کان اللہ تعالٰی یقول لہم یا عبادی لا تقنطوا من رحمتی فان شانی احیاء الارض المیتۃ بالنبات فکذلک اذا حصل منکم الانابۃ والرجوع احییت قلوبکم بالذکر والفکر فانبتت العلوم والمعارف ۱۲ صاوی سلہ قولہ الایمان بالجر تفسیر لما قبلہ ای الذی صدقوا اللہ ورسولہ ۱۲ ک سلہ قولہ راجع الی الذکور والاناث ای فہو معطوف علی مجموع الفعلین لا علی الاول فقط کما قیل لما یلزم علیہ من العطف علی الصلۃ قبل تمامہا وقولہ فی صلۃ ال نعت للاسم ای الاسم الکائن فی صلۃ ال وقولہ فیہا متعلق بحل بعدہ جمل وفی الخطیب قولہ واقرضوا اللہ عطف علی معنی الفعل فی المصدقین لان اللام بمعنی الذین واسم الفاعل بمعنی اصدقوا کانہ قیل ان الذین اصدقوا واقرضوا اللہ وقولہ وذکر القرض الخ جواب عما یقال ان قولہ واقرضوا یغنی عنہ قولہ ان المصدقین علی قراءۃ التشدید لان المراد بالقرض الصدقۃ وحاصل الجواب انہ اعید ذکرہ توطیۃ لوصفہ بالحسن والقرض الحسن عبارۃ عن التصدق من الطیب عن طیبۃ النفس وخلوص النیۃ علی المستحق للصدقۃ ابو السعود فیندفع توہم التکرار لان ہذا تصدق مقید وما قبلہ تصدق مطلق ۱۲ سلہ قولہ التغلیب لمذکور علی الاناث فالمراد بہا المقرضین والمقرضات فاندفع ما یتوہم من عطفہ علی صلۃ المصدقین انہ یلزم الفصل بین اجزاء الصلۃ باجنبی وہو المصدقات ۱۲ ک سلہ قولہ وذکر القرض الخ جواب عما یقال ان قولہ المصدقین علی قراءۃ التشدید یغنی عنہ لان المراد بالقرض الصدقۃ فاجاب بانہ ذکرہ توطیۃ لوصفہ بالحسن فقولہ تقییدلہ ای للتصدق بوصف القرض وہو الحسن ۱۲ صاوی سلہ قولہ تقییدلہ ای للتصدق بالمقارنۃ بالاخلاص وفسر القرض الحسن بان یتصدق من طیب النفس وصحۃ النیۃ علی المستحق للصدقۃ وفی قراءۃ لابن کثیر وابن عامر یضعف من التضعیف ای یکتب لہم فی صحائفہم الحسنۃ بعشرۃ الی سبعمائۃ الی غیر ذلک ۱۲ ک سلہ قولہ قرضہم ای ثوابہ وقد یجعل الفعل مسندا الی لہم ۱۲ ک سلہ قولہ والذین آمنوا مبتدأ واولئک مبتدأ ثان وہم یجوز ان یکون مبتدأ ثالثا والصدیقون خبرہم وہو مع خبرہ خبر الثانی والثانی وخبرہ خبر الاول ویجوز ان یکون ہم فصلا واولئک وخبرہ خبر الاول ۱۲ ج سلہ قولہ اولئک ہم الصدیقون ای الموصوفون بالایمان باللہ ورسلہ والمراد الایمان الکامل والانجز والایمان لا یسمی الشخص بہ صدیقا لان الصدیق مرتبۃ تحت مرتبۃ النبوۃ ۱۲ صاوی سلہ قولہ والشہداء عند ربہم یجوز فیہ وجہان احدہما انہ معطوف علی ما قبلہ ویکون الوقف علی الشہداء تاما اخبر عن الذین آمنوا انہم صدیقون شہداء والثانی انہ مبتدأ وفی خبرہ وجہان احدہما انہ الظرف بعدہ والثانی انہ قولہم اجرہم اما الجملۃ واما الجار وحدہ والمرفوع فاعل واما توقف لا یخفی علی ما ذکرتہ من الاعراب الصدیق مثال مبالغۃ ولا یجئ الا من ثلاثی غالبا ۱۲ ج سلہ قولہ علی المکذبین من الامم ای شہداء علیہم وفیہ اشارۃ الی انہ جمع شاہد وقیل جمع شہید بمعناہ یجئ ان موتی ہذہ الامۃ ہم الصدیقون الشہداء علی الامم بتبلیغ رسلہم الرسالۃ حین انکروا ذلک کما یاتی سلہ قولہ ای الاشتغال آخرہا مجموع کثرۃ الاموال والاولاد فلیس من الدنیا المذمومۃ وقد حصل ذلک

قال فما خطبکم ۲۷ | ۴۵۰ | الحدید ۵۷

ہر چیزی ۱۲ صراح سلہ قولہ یضمحل اضمحلال نیست شدن ورفتن ۱۲ صراح سلہ قولہ الی مغفرۃ ای الی اسبابہا وموجباتہا کالاستغفار وسائر الاعمال الصالحۃ

وفی قراءۃ بفتح الہمزۃ وکسر الظاء ای امہلونا نَقْتَبِسْ ناخذ القبس والاضاءۃ مِنْ نُّوْرِكُمْ ۚ قِيْلَ لہم استہزاء بہم ارْجِعُوْا وَرَآءَكُمْ فَالْتَمِسُوْا نُوْرًا ؕ فرجعوا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ وبین المؤمنین بِسُوْرٍ قیل ہو سور الاعراف لَّهٗ بَابٌ ؕ بَاطِنُهٗ فِيْهِ الرَّحْمَةُ من جہۃ المؤمنین وَظَاهِرُهٗ من جہۃ المنافقین مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ؕ يُنَادُوْنَهُمْ اَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ ؕ علی الطاعۃ قَالُوْا بَلٰى وَلٰكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ اَنْفُسَكُمْ بالنفاق وَتَرَبَّصْتُمْ بالمؤمنین الدوائر وَارْتَبْتُمْ شککتم فی دین الاسلام وَغَرَّتْكُمُ الْاَمَانِيُّ الاطماع حَتّٰى جَآءَ اَمْرُ اللّٰهِ الموت وَغَرَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُوْرُ ۝ الشیطان فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ بالیاء والتاء مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَّلَا مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ؕ مَاْوٰىكُمُ النَّارُ ؕ هِيَ مَوْلٰىكُمْ ؕ اولی بکم وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ ہی اَلَمْ يَاْنِ یحن لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا نزلت فی شان الصحابۃ لما اکثروا المزاح اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ لِذِكْرِ اللّٰهِ وَمَا نَزَلَ بالتخفیف والتشدید مِنَ الْحَقِّ ۙ القرآن وَلَا يَكُوْنُوْا معطوف علی تخشع كَالَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلُ ہم الیہود والنصارٰی فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْاَمَدُ الزمن بینہم وبین انبیاءہم فَقَسَتْ قُلُوْبُهُمْ ؕ لم تلن لذکر اللہ وَكَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ اِعْلَمُوْۤا خطاب للمؤمنین المذکورین اَنَّ اللّٰهَ يُحْيِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ؕ بالنبات فکذلک یفعل بقلوبکم بردہا الی الخشوع قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْاٰيٰتِ الدالۃ علی قدرتنا بہذا وغیرہ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ اِنَّ الْمُصَّدِّقِيْنَ من التصدق ادغمت التاء فی الصاد ای الذین تصدقوا وَالْمُصَّدِّقٰتِ اللاتی تصدقن وفی قراءۃ بتخفیف الصاد فیہما من التصدیق الایمان وَاَقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا راجع الی الذکور والاناث بالتغلیب وعطف الفعل علی الاسم فی صلۃ ال لانہ فیہا حل محل الفعل وذکر القرض بوصفہ بعد التصدق تقیید لہ يُّضٰعَفُ وفی قراءۃ یضعف بالتشدید ای قرضہم لَهُمْ وَلَهُمْ اَجْرٌ كَرِيْمٌ ۝ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖۤ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصِّدِّيْقُوْنَ ۖ المبالغون فی التصدیق وَالشُّهَدَآءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ ؕ علی المکذبین من الامم لَهُمْ اَجْرُهُمْ وَنُوْرُهُمْ ؕ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَاۤ الدالۃ علی وحدانیتنا اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ۝ النار اِعْلَمُوْۤا اَنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَّلَهْوٌ وَّزِيْنَةٌ تزیین وَّتَفَاخُرٌۢ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ ؕ ای الاشتغال فیہا واما الطاعات وما یعین علیہا فمن امور الآخرۃ كَمَثَلِ ای ہی فی اعجابہا لکم واضمحلالہا کمثل غَيْثٍ مطر اَعْجَبَ الْكُفَّارَ الزراع نَبَاتُهٗ الناشئ عنہ ثُمَّ يَهِيْجُ ییبس فَتَرٰىهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُوْنُ حُطٰمًا ؕ فتاتا یضمحل بالریاح وَفِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ۙ لمن آثر علیہا الدنیا وَّمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٌ ؕ لمن لم یؤثر علیہا الدنیا وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَاۤ ما التمتع فیہا اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُوْرِ ۝ سَابِقُوْۤا اِلٰى مَغْفِرَةٍ

لـه قوله والعرض السعة جواب عما یقال انه ذکر العرض ولم یذکر الطول فاجاب المفسر بانه لم یرد بالعرض ما قابل الطول بل اراد به السعة واجیب ایضا بانه ترک ذکر الطول تعظیما لشانها لانه اذا کان ہذا شان العرض فالطول اعظم لان العرض اقل من الطول ۱۲ صاوی لـه قوله ما اصاب من مصیبة فی الارض ای من الجدب وآفات الزروع والثمار وقوله فی الارض فی موضع الجر لے ما اصاب من مصیبة ثابتة فی الارض قوله ولا فی انفسکم ای من الامراض والاوصاب وموت الاولاد قوله الا فی کتاب ای فی اللوح وہو فی موضع الحال لے الا مکتوبا فی اللوح ۱۲ مدارک لـه قوله ویقال فی النعمة کذلک ای ما حصل للخلق نعمة فی الارض کالمطر ولا فی انفسکم کالصحة والولد الا مکتوبة فی اللوح المحفوظ من قبل ان یخلقها واشار المفسر بہذه العبارة الی ان فی الآیة حذف الواو مع ما عطفت بدلیل التعلیل الآتی فی قوله لکیلا تاسوا علی ما فاتکم ولا تفرحوا بما آتاکم ویصح ان یراد بالمصیبة جمیع الحوادث من خیر وشر وعلی ما مشی علیه المفسر من ان المراد بالمصیبة الشر فخصها بالذکر لانها اہم علی البشر ۱۲ صاوی لـه قوله تحزنوا علی ما فاتکم لان من علم ان ما عنده مفقود لا محالة لم یکثر جزعه عند فقده وکذا من علم ان بعض الخیر واصل الیه وان وصوله لا یفوته بحال لم یعظم فرحه عند نیله ۱۲ ک لـه قوله منه ای من الله ای من قبله ۱۲ لـه قوله لهم وعید شدید یشیر به الی ان الذین مبتدا خبره محذوف ۱۲ لـه قوله ومن یتول اے یعرض ومن شرطیة وجوابها محذوف تقدیره فالوبال علیه ۱۲ صاوی لـه قوله الملائکة تبع فی ذلک الزمخشری ولم یسبقه الیه احد والحامل له علی ذلک التفسیر تصحیح المعیة فی قوله وانزلنا معهم الکتاب لان الکتب انما تنزل مع الملائکة والمناسب ان یفسر الرسل بالبشر کما علیه الجمهور لانه لم ینزل بالکتاب والاحکام علی الرسل الا جبریل فقط وحینئذ فقوله معهم ظرف متعلق بمحذوف حال منتظرة والتقدیر وانزلنا الکتاب حال کونه آئلا وصائرا لان یکون معهم اذا وصل الیهم او مع بمعنے الے ۱۲ صاوی لـه قوله وانزلنا الحدید فی الکبیر روی ابن عمر رض انه علیه الصلوٰة والسلام قال ان الله تعالے انزل اربع برکات من السماء الی الارض انزل الحدید والنار والماء والملح وقول الثانی ان معنی ہذا الانزال الانشاء والتهیئة واختار الشارح معنی الآخر ۱۲ لـه قوله العدل لیقام به السیاسة ویدفع به الاعداء والمراد بانزال العدل امرہم به وقیل المیزان المعروف والمراد بانزاله انزال اسبابه والامر باعداده وقیل نزل جبرئیل عم بالمیزان الے نوح علیه السلام وقال مر قومک یزنونه ۱۲ کمالین لـه قوله اخرجناه من المعادن ای المراد بانزاله انشاؤه واحداثه وروی ابن جریر عن ابن عباس ثلثة اشیاء نزلت مع آدم السندان والکلبتان والمطرقة ۱۲ ک لـه قوله علم مشاہدة ای للخلق والمعنی لیظہر تعلق علمه لعباده فاندفع ما یقال ان ہذا التعلیل یوہم حدوث العلم مع انه قدیم ۱۲ صاوی لـه قوله معطوف علی لیقوم الناس ای انزل الله معهم ہذه الاشیاء لتعامل الناس بالحق والعدل ولیعلم الله من ینصره وقیل عطف علی محذوف دل علیه ما قبله ای انزلنا الحدید لیقاتلوا او لینتفعوا ولا یخفے ان ذلک انسب لقوله من ینصره وقد یجعل اللام صلة محذوف ای وانزله لیعلم الله ۱۲ ک لـه قوله بالغیب حال من فاعل ینصر او مفعوله ای غائبا عنهم او غائبین عنه تعالے ۱۲ ابو السعود لـه قوله ولقد ارسلنا نوحا الخ معطوف علی قوله لقد ارسلنا رسلنا وکرر القسم اظہارا لمزید الاعتناء والتعظیم وخص ہذین الرسولین بالذکر لان جمیع الانبیاء من ذریتهما وذلک لان نوحا ہو الاب الثانی لجمیع البشر وابراہیم ابو العرب والروم وبنی اسرائیل ۱۲ صاوی لـه قوله رافة وہی اللین وہی رحمة وہی الشفقة ۱۲ روح لـه قوله ورہبانیة الخ منصوب علی شریطة التفسیر کذا ذکر الاکثر وقیل عطف علی رافة فیکون مفعول جعلنا وابتدعوہا صفة لها اے جعلنا فی قلوبهم رہبانیة مبتدعة ۱۲ ک لـه قوله من قبل انفسهم ای جاؤا بالریاضة الشاقة والانقطاع من الناس من عند انفسهم وہی منسوب الی الرہبان بضم الراء جمع راہب فالفتح من تغیرات النسبة ۱۲ ک لـه قوله الا ابتغاء آه استثناء منقطع ولذا فسره بقوله لکن علی عادته والی ہذا ذہب قتادة وجماعة قالوا معناه لم نفرضها علیهم ولکنهم ابتدعوہا وقیل ان الاستثناء متصل مما ہو مفعول من اجله والمعنے ما کتبناہا علیهم بشئ من الاشیاء الا الابتغاء مرضات الله ویکون کتب بمعنے قضی وہذا قول مجاہد ۱۲ جمل لـه قوله فما رعوہا الخ ذم لهم بوجهین للابتداع فی دین الله تعالے وعدم القیام بما التزموا مما زعموا انها قربة ۱۲ ک لـه قوله اذ ترکها ای الرہبانیة کثیر منهم وعن ابن مسعود قال النبی صلی الله علیه وسلم ہل تدرون من این اتخذت بنو اسرائیل الرہبانیة قلت الله ورسوله اعلم قال ظہرت علیهم الجبابرة بعد عیسے یعملون بالمعاصی فغضب اہل الایمان فقاتلوہم فہزم المؤمنون ثلث مرات فلم یبق منهم الا القلیل فقالوا نتفرق فی الارض الی ان یبعث الله النبی الامی الذی وعدنا عیسے عم یعنون محمدا صلے الله علیه وسلم فتفرقوا فی الجبال واحدثوا الرہبانیة فمنهم من تمسک بدینه ومنهم من کفر ثم تلا ہذه الآیة یا ایها الذین آمنوا الخ ۱۲ ک لـه قوله لایمانکم بالنبیین علے زنة التثنیة وہما عیسی ومحمد صلی الله علیهما وسلم ای فاستحقاقهم الکفلین ظاہر لانهم آمنوا بعیسے واستمروا علی دینه الی ان بعث نبینا صلی الله علیه وسلم فآمنوا به فکفل لایمانهم بعیسے وکفل لایمانهم بنبینا ۱۲ لـه قوله لئلا یعلم قیل لما سمع من لم یومن من اہل الکتاب قوله تعالی اولٰئک یؤتون اجرہم مرتین قالوا للمسلمین اما من آمن منا بکتابکم فله اجره مرتین لایمانه بکتابنا وکتابکم ومن لم یومن منا بکتابکم فله اجر کاجرکم فبای شئ فضلتم علینا فانزل الله لئلا یعلم ۱۲ ج لـه قوله ای اعلمکم آه ای بان اعطاء الاجر مرتین مرتب علی تقوی الله والایمان بمحمد واشار الشارح بهذا الی ان لا زائدة وان اللام متعلقة بمحذوف ہو معنی الجملة الطلبیة المتضمنة لمعنی الشرط اذ التقدیر ان تتقوا الله وتومنوا برسوله یؤتکم کذا وکذا لیعلم اہل الکتاب الخ ای لیعلم اہل الکتاب عدم قدرتهم علی شئ من فضل الله وثبوت ان الفضل بید الله وہذا واضح بین لیس فیه الا زیادة حرف شاعت زیادته ۱۲ ج لـه قوله ای اعلمکم بذلک لیعلم اشارة الی ان اللام متعلق بمحذوف ولا زائدة للتاکید کما صرح فی الخطیب لـه قوله لیعلم الخ یشیر الے ان اللام متعلق بمحذوف ولا مزیدة کما فی ما منعک ان لا تسجد وقیل متعلق بکل من الافعال الثلثة علی التنازع ای یؤتکم ویجعل لکم ویغفر لکم ۱۲ ک لـه قوله ان لا یقدرون الخ ای ینالون شیئا مما ذکر من فضل الله من کفلین والفوز والمغفرة لانهم لا یومنوا برسول الله صلی الله علیه وسلم فلم ینفعهم ایمانهم من قبله ولم یکسبهم فضلا قط مدارک قال قتادة حسد الذین لم یومنوا من اہل الکتاب المومنین منهم فنزلت ہذه الآیة من الخطیب وروی ان مومنی اہل الکتاب افتخروا علی غیرہم من المومنین بانهم یؤتون اجرہم مرتین وادعوا الفضل علیهم فنزلت کما فی ابی السعود وغیره ۱۲ لـه قوله اسمها ضمیر الشان والمعنے انهم آه قدر الزمخشری ضمیر الشان حیث قال انه لا یقدرون وقدر القاضی ضمیرہم حیث قالوا المعنے انهم لا ینالون شیئا مما ذکروا ما ذکره القاضی اولی لانه لا یرجع الے ضمیر الشان مالم یضطر الیه وقدر المفسر ضمیر الشان ثم فسرہا بضمیر الجمع فکانه اصطلح علی ان کل ضمیر مقدر بعد ان المخففة یسمے ضمیر الشان وان ضمیر الشان یتبع العمدة فی الکلام فیتبعه فی الجمع والافراد کما یتبعه فی التذکیر والتانیث ویحتمل ان یکون الواو فی کلامه بمعنے او ویحتمل ان یکون قوله والمعنے بیانا لحاصل المعنے لا بیانا لضمیر الشان فاختر لنفسک ما شئت ۱۲ ک

مِنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ لو وصلت احدٰہما بالاخری والعرض السعة اُعِدَّتْ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۝ مَآ اَصَابَ مِنْ مُّصِيْبَةٍ فِي الْاَرْضِ بالجدب وَلَا فِيْٓ اَنْفُسِكُمْ کالمرض وفقد الولد اِلَّا فِيْ كِتٰبٍ یعنی اللوح المحفوظ مِّنْ قَبْلِ اَنْ نَّبْرَاَهَا نخلقها ویقال فی النعمة کذلک اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ لِّكَيْلَا کی ناصبة للفعل بمعنی ان ای اخبر بذلک تعالٰی لئلا تَاْسَوْا تحزنوا عَلٰى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوْا فرح بطر بل فرح شکر علی النعمة بِمَآ اٰتٰىكُمْ بالمد اعطاکم وبالقصر جاءکم منه وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ متکبر بما اوتی فَخُوْرٍ ۝ به علی الناس الَّذِيْنَ يَبْخَلُوْنَ بما یجب علیهم وَيَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ به لهم وعید شدید وَمَنْ يَّتَوَلَّ عما یجب علیه فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ ضمیر فصل وفی قراءة بسقوطه الْغَنِيُّ عن غیره الْحَمِيْدُ ۝ لاولیائه لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا الملائکة الی الانبیاء بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج القواطع وَاَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتٰبَ بمعنی الکتب وَالْمِيْزَانَ العدل لِيَقُوْمَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۚ وَاَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ اخرجناه من المعادن فِيْهِ بَاْسٌ شَدِيْدٌ یقاتل به وَّمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم مشاہدة معطوف علی لیقوم الناس مَنْ يَّنْصُرُهٗ بان ینصر دینه بآلات الحرب من الحدید وغیره وَرُسُلَهٗ بِالْغَيْبِ ؕ حال من ہاء ینصره ای غائبا عنهم فی الدنیا قال ابن عباس رضی الله عنه ینصرونه ولا یبصرونه اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ عَزِيْزٌ ۝ لا حاجة له الی النصرة لکنها تنفع من یاتی بها وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا وَّاِبْرٰهِيْمَ وَجَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتٰبَ یعنی الکتب الاربعة التوریة والانجیل والزبور والفرقان فانها فی ذریة ابراہیم فَمِنْهُمْ مُّهْتَدٍ ۚ وَكَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلٰٓى اٰثَارِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَاٰتَيْنٰهُ الْاِنْجِيْلَ ۙ وَجَعَلْنَا فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُ رَاْفَةً وَّرَحْمَةً ؕ وَرَهْبَانِيَّةَ ہی رفض النساء واتخاذ الصوامع اِۨبْتَدَعُوْهَا من قبل انفسهم مَا كَتَبْنٰهَا عَلَيْهِمْ ما امرناہم بها اِلَّا لکن فعلوہا ابْتِغَآءَ رِضْوَانِ مرضاة اللّٰهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ۚ اذ ترکها کثیر منهم وکفروا بدین عیسٰی علیه الصلوٰة والسلام ودخلوا فی دین ملکهم وبقی علی دین عیسے کثیر منهم فآمنوا بنبینا فَاٰتَيْنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا به مِنْهُمْ اَجْرَهُمْ ۚ وَكَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بعیسٰی اتَّقُوا اللّٰهَ وَاٰمِنُوْا بِرَسُوْلِهٖ محمد صلی الله علیه وسلم وعلی عیسے يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ نصیبین مِنْ رَّحْمَتِهٖ لایمانکم بالنبیین وَيَجْعَلْ لَّكُمْ نُوْرًا تَمْشُوْنَ بِهٖ علی الصراط وَيَغْفِرْ لَكُمْ ؕ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ لِّئَلَّا يَعْلَمَ ای اعلمکم بذلک لیعلم اَهْلُ الْكِتٰبِ التوریة الذین لم یؤمنوا بمحمد صلی الله علیه وسلم اَلَّا مخففة من الثقیلة واسمها ضمیر الشان والمعنی انهم

لـه قوله خلاف ما في زعمهم الخ بالرفع خبر مبتدأ محذوف اي هذا يعني عدم قدرتهم خلاف اي مخالف لما في زعمهم ١٢ جمل ٢ـه قوله قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها المعنى قد اجاب الله دعوة المرأة التي تكالمه في حق زوجها والمجادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة والمراد هنا المكالمة ومراجعة الكلام اي معاودته ١٢ روح البيان ٣ـه قوله تراجعك الخ يعني ليس المراد بالجدال معناه المعروف بل المراجعة في الكلام وهي تكرارها بعد اخرى ١٢ ك ٤ـه قوله فاجابها بانها حرمت عليه اي وجوابها بالتحريم دال على استمرار الحرمة التي كانت في الجاهلية لانه لا ينطق عن الهوى ١٢ ٥ـه قوله وهو اوس بن الصامت اي زوجها اوس بن الصامت اخو عبادة روي انها كانت حسنة البدن راها اوس وهي تصلي فاشتهى مواقعتها فلما سلمت راودها فابت وكان به خفة فغضب عليها بمقتضى البشرية وقال انت علي كظهر امي وكان اول ظهار وقع في الاسلام ثم ندم على ما قال بناء على ان الظهار والايلاء كانا من طلاق الجاهلية فقال لها ما اظنك الا وقد حرمت علي فشق ذلك عليها فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان زوجي اوس بن الصامت واحب الناس الي ظاهر مني وما ذكر طلاقا وقد ندم على فعله فهل من شيء يجمعني واياه فقال عليه الصلوة والسلام ما اراك الا وقد حرمت عليه فقالت لا تقل ذلك يا رسول الله وذكرت فاقتها ووحدتها بتفاني اهلها وان لها صبية صغارا فقالت ان ضممتهم الى ابيهم ضاعوا وان ضممتهم الي جاعوا فاعاد النبي عليه الصلوة والسلام قوله الاول وهو حرمت عليه فجعلت تراجع رسول الله مقالتها الاولى فقال رسول الله اشكوا الى الله فشكت الى الله وكانت في كل ذلك ترفع راسها الى السماء انتظارا للامر الالهي وتقول اللهم انزل على لسان نبيك حتى نزل جبرئيل عليه السلام بهذه الآيات الاربعة كما في الكبير وروح البيان وغيره ١٢

لَا يَقْدِرُوْنَ عَلٰى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللّٰهِ خلاف ما في زعمهم انهم احباء الله واهل رضوانه وَاَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ يعطيه مَنْ يَّشَآءُ فاتى المؤمنين منهم اجرهم مرتين كما تقدم وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ع

سورة المجادلة مدنية ثنتان وعشرون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِيْ تُجَادِلُكَ تراجعك ايها النبي فِيْ زَوْجِهَا المظاهر منها وكان قال لها انت علي كظهر امي وقد سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فاجابها بانها حرمت عليه على ما هو المعهود عندهم من ان الظهار موجب فرقة مؤبدة وهي خولة بنت ثعلبة وهو اوس بن الصامت وَتَشْتَكِيْٓ اِلَى اللّٰهِ وحدتها وفاقتها وصبية صغارا ان ضمتهم اليه ضاعوا او اليها جاعوا وَاللّٰهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا تراجعكما اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ عالم اَلَّذِيْنَ يُظٰهِرُوْنَ اصله يتظهرون ادغمت التاء في الظاء وفي قراءة بالف بين الظاء والهاء الخفيفة وفي اخرى كيقاتلون والموضع الثاني كذلك مِنْكُمْ مِّنْ نِّسَآئِهِمْ مَّا هُنَّ اُمَّهٰتِهِمْ اِنْ اُمَّهٰتُهُمْ اِلَّا الّٰٓـئِيْ بهمزة وياء وبلا ياء وَلَدْنَهُمْ وَاِنَّهُمْ بالظهار لَيَقُوْلُوْنَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُوْرًا كذبا وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ للمظاهر بالكفارة وَالَّذِيْنَ يُظٰهِرُوْنَ مِنْ نِّسَآئِهِمْ ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ لِمَا قَالُوْا اي فيه بان يخالفوه بامساك المظاهر منها الذي هو خلاف مقصود الظهار من وصف المرأة بالتحريم فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ اي اعتاقها عليه مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّتَمَآسَّا بالوطئ ذٰلِكُمْ تُوْعَظُوْنَ بِهٖ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ رقبة فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّتَمَآسَّا فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ اي الصيام فَاِطْعَامُ سِتِّيْنَ مِسْكِيْنًا عليه اي من قبل ان يتماسا حملا للمطلق على المقيد لكل مسكين مد من غالب قوت البلد ذٰلِكَ اي التخفيف في الكفارة لِتُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتِلْكَ اي الاحكام المذكورة حُدُوْدُ اللّٰهِ وَلِلْكٰفِرِيْنَ بها عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم اِنَّ الَّذِيْنَ يُحَآدُّوْنَ يخالفون اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ كُبِتُوْا اذلوا كَمَا كُبِتَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ في مخالفتهم رسلهم وَقَدْ اَنْزَلْنَآ اٰيٰتٍ بَيِّنٰتٍ دالة على صدق الرسول وَلِلْكٰفِرِيْنَ بالآيات عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ذو اهانة يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيْعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا اَحْصٰىهُ اللّٰهُ وَنَسُوْهُ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ع اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مَا يَكُوْنُ مِنْ نَّجْوٰى ثَلٰثَةٍ اِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ بعلمه وَلَا خَمْسَةٍ اِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَآ اَدْنٰى مِنْ ذٰلِكَ وَلَآ اَكْثَرَ اِلَّا هُوَ مَعَهُمْ اَيْنَ مَا كَانُوْا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ نُهُوْا عَنِ النَّجْوٰى ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ لِمَا نُهُوْا عَنْهُ وَيَتَنٰجَوْنَ

٦ـه قوله ضاعوا اي من عدم تعهد النفقة لفقرها ولعل نفقة الاولاد لم تكن اذ ذاك واجبة على ابيهم ١٢ صاوي ٧ـه قوله وفي اخرى كيقاتلون اي وفي قراءة اخرى وهي قراءة عاصم وابي العالية وحسين بضم الياء وتخفيف الظاء والف وكسر الهاء ١٢ ٨ـه قوله منكرا اي عند الشرع وعند العقل وعند الطبع ايضا كما يشعر به تنكيره كذا في ابي السعود وفي الكبير ثم في الآية سوال وهو ان ظاهرها يقتضي انه لا ام الا الوالدة وهذا مشكل لانه قال في آية اخرى وامهاتكم من الرضاعة وفي آية اخرى وازواجه امهاتهم والجواب انه ليس المراد من ظاهر الآية ما ذكره السائل بل تقدير الآية كانه قيل الزوجة ليست بام حتى تحصل الحرمة بسبب الامومة ولم يرد الشرع بجعل هذا اللفظ سببا لوقوع الحرمة حتى تحصل الحرمة به فاذا لا تحصل الحرمة هناك البتة فكان وصفهم لها بالحرمة كذبا وزورا ١٢ ٩ـه قوله والذين يظهرون الخ شروع في بيان حكم الظهار وهو الحرمة بالاجماع ومن استحله فقد كفر وحقيقة الظهار تشبيه ظهر حلال بظهر محرم فمن قال لزوجته انت علي كظهر امي فهو ظهار باجماع الفقهاء وقاس مالك وابو حنيفة غير الام من ذوات المحارم عليها واختلف القول عن الشافعي فروي عنه مثل ذلك وروي عنه ان الظهار لا يكون الا بالام وحدها ١٢ ١٠ـه قوله ثم يعودون لما قالوا اي لقولهم فما مصدرية والعود عند مالك رح بالعزم على الوطي وعند الشافعي رح يحصل بامساكها زمنا يمكنه مفارقتها فيه وعند ابي حنيفة رح يحصل باستباحة استمتاعها ١٢ صاوي ١١ـه قوله ثم يعودون لما قالوا اي يعودون لنقض ما قالوا او لتداركه على حذف المضاف ثم اختلفوا ان النقض بماذا يحصل فعندنا بالعزم على الوطي وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما والحسن وقتادة وعند الشافعي بمجرد الامساك وهو ان لا يطلقها عقيب الظهار من المدارك وفي الجمل بامساكها زمنا لم تقع الفرقة وفي التفسير الاحمدي وعند الشافعي بمجرد امساكها بطريق الزوجية عقيب الظهار زمانا يمكنه مفارقتها فيه ١٢ ١٢ـه قوله فتحرير رقبة الخ مبتدأ خبره محذوف كما قدره والجملة خبر المبتدأ الذي هو الموصول وكان عليه ان يقول عليهم لان المبتدأ جمع لفظا ومعنى ودخلت الفاء في الخبر لما تضمنه المبتدأ من معنى الشرط ١٢ جمل ١٣ـه قوله بالوطي هذا عند الشافعي رح وعند ابي حنيفة رح المماسة الاستمتاع بها من جماع او لمس او نظر الى فرجها بشهوة مدارك وفي روح البيان على قوله من قبل ان يتماسا اي من قبل ان يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جماعا وتقبيلا ولمسا ونظرا الى الفرج بشهوة وذلك لان اسم التماس يتناول الكل وان وقع شيء من ذلك قبل التكفير يجب عليه ان يستغفر لانه ارتكب الحرام ولا يعود حتى يكفر وليس عليه سوى كفارة الاولى بالاتفاق ١٢ ١٤ـه قوله فصيام شهرين الخ اي فان افطر فيهما ولو بعذر انقطع التتابع ووجب استينافهما ١٢ صاوي ١٥ـه قوله حملا للمطلق على المقيد اي ذكرها اطعام ستين مسكينا مطلقا بلا قيد من قبل ان يتماسا لكن حمل على المقيد فيجب ان يتقدمه على المسيس ١٢ ١٦ـه قوله لكل مسكين الخ وذلك قول الشافعي ومالك واما عندنا فيجب لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من غيره ١٢ ك ١٧ـه قوله ان الذين يحادون آه هم اهل مكة فان هذه الآية وردت في غزوة الاحزاب وهي في السنة الرابعة وقيل في الخامسة والمقصود منها البشارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بان اعداءهم المتحزبين القادمين عليهم يكبتون ويذلون ويتفرق جمعهم فلا تخشوا باسهم فقوله كبتوا بمعنى يكبتوا وعبر بالماضي على حد اتى امر الله ١٢ جمل ١٨ـه قوله يخالفون الله الخ اي يعادونه ورسوله فسمي المحادة مخالفة لان المحادة ان تكون في حد يخالف حد صاحبك وهو كناية عن المعاداة ١٢ صاوي ١٩ـه قوله كبتوا اي يكبتوا وعبر بالماضي لتحقق الوقوع لان هذه الآية نزلت قبل قدومهم ١٢ صاوي ٢٠ـه قوله ونسوه اي والحال انهم قد نسوه لكثرته او لتهاونهم حين ارتكبوه ١٢ روح ٢١ـه قوله ما يكون من نجوى ما نافية ويكون تامة بمعنى يوجد ويقع ومن زائدة ونجوى فاعله وهو مصدر بمعنى التناجي ١٢ ٢٢ـه قوله ما يكون من نجوى آه استيناف مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى ومبين لكيفيته ويكون من كان التامة ومن نجوى فاعلها بزيادة من اي ما يقع من تناجي ثلاثة فالنجوى مصدر معناها التحدث سرا واضافتها الى ثلاثة من اضافة المصدر الى فاعله وقوله بعلمه اي فيعلم نجواهم كانه حاضر معهم ومشاهد لهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذي يكون معهم ١٢ جمل ٢٣ـه قوله الا هو رابعهم آه كل هذه الجمل بعد الا في موضع نصب على الحال اي ما يوجد شيء من هذه الاشياء الا في حال من هذه الاحوال فالاستثناء مفرغ من الاحوال العامة وقرأ ابو جعفر ما تكون بالتاء لتانيث النجوى قال ابو الفضل الا ان الاكثر في هذا الباب التذكير على ما في قراءة العامة ١٢ جمل ٢٤ـه قوله ولا اكثر آه العامة على الجر عطفا على لفظ نجوى وقرأ الحسن والاعمش وابن ابي اسحاق وابو حيوة ويعقوب بالرفع وفيه وجهان احدهما انه معطوف على موضع نجوى لانه مرفوع ومن مزيدة فيه فان كان مصدرا كان على حذف مضاف كما تقدم اي من ذوي نجوى وان كان بمعنى المتناجين فلا حاجة الى ذلك والثاني ان يكون ولا ادنى مبتدأ والا هو معهم خبره فيكون ولا اكثر معطوفا على المبتدأ وحينئذ يكون ولا ادنى من باب عطف الجمل لا المفردات ١٢ جمل ٢٥ـه قوله اينما كانوا الخ اي من الاماكن فان علمه تعالى بالاشياء لا يتفاوت بقرب الاماكن ولا بعدها ١٢ صاوي ٢٦ـه قوله الم تر الى الذين نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون باعينهم اذا راوا المؤمنين

ا؎ قوله هم اليهود الخ اخرج ابن ابي حاتم عن مقاتل بن حيان قال كان بين اليهود وبين النبي صلى الله عليه وسلم موادعة فكانوا اذا مر بهم رجل من الصحابة يتناجون بينهم حتى يظن المؤمن انهم يتناجون بقتله او بما يكره المؤمن فاذا راى المؤمن ذلك خشيهم فترك طريقه عليهم فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فنزلت ۱۲ك ۲؎ قوله ليوقعوا الخ اي فيوهموهم انهم قد بلغهم خبر اخوانهم الذين خرجوا في السرايا او انهم قتلوا او ماتوا او هزموا فيقع ذلك في قلوبهم و يحزنهم ۱۲ صاوي ۳؎ قوله واذا جاؤك الخ اخرج احمد عن ابن عمران اليهود كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم السام عليك يريدون بذلك شتمه ثم يقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فنزلت واصل القصة في الصحيحين من غير تعرض لنزول الآية فيه ۱۲ك ۴؎ قوله هو قولهم الخ اختلف العلماء في رد السلام على اهل الذمة فقال ابن عباس والشعبي وقتادة هو واجب لظاهر الامر بذلك وقال مالك ليس بواجب فان رددت فقل عليك وعندنا يجب ان يقول له وعليك لما مر في الحديث وقال بعضهم يقول في الرد علاك السلام اي ارتفع عنك وقال بعض المالكية يقول في الرد السلام عليك بكسر السين يعني الحجارة ۱۲ جمل ۵؎ قوله حسبهم جهنم اي كافيهم في العذاب وقوله يصلونها حال فاما امهالهم في الدنيا فمن كراماته على ربه لكونه بعث رحمة ۱۲ صاوي ۶؎ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ يحتمل ان يكون الخطاب للمؤمنين الصادقين قصد به الزجر والتنفير من فعل اليهود ويحتمل ان الخطاب للمؤمنين ظاهرا وهم المنافقون ۱۲ صاوي ۷؎ قوله اذا تناجيتم الخ اي اذا تناجيتم فلا تشبهوا باليهود والمنافقين في تناجيهم بالشر ۱۲ مدارك ۸؎ قوله انما النجوى بالاثم ونحوه الخ اي فالغيبة والتكلم في اعراض المؤمنين سببها الشيطان ليدخل بها الحزن على المؤمن المتكلم في عرضه وليس بضار له في الواقع وانما الوبال على المتناجين بذلك قال العارفون من اسباب سوء الخاتمة عند الموت الخوض في اعراض المؤمنين وتشمل الآية بعمومها ما روي عن ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه صاوي قال القرطبي وظاهر الحديث يعم جميع الازمان والاحوال وذهب اليه ابن عمر ومالك والجمهور وسواء كانت التناجي في واجب او مندوب او مباح فان الحزن ثابت به وقد ذهب بعض الناس الى ان ذلك كان في اول الاسلام لان ذلك كان حال المنافقين فيتناجى المنافقون دون المؤمنين فلما فشى الاسلام سقط ذلك وقال بعضهم ذلك خاص بالسفر وبالمواضع التي لا يامن الرجل فيها صاحبه فاما في الحضر وبين العمارة فلا لانه يجد من يغيثه بخلاف السفر فانه مظنة الاغتيال وعدم الغوث ۱۲ جمل ۹؎ قوله الا باذن الله الخ اي فيحصل منه الضرر بارادة الله اياه ففي الحقيقة الخير وضده من الله وهذه الآية مخوفة لاهل الغيبة والنميمة من المؤمنين في كل زمن ۱۲ صاوي ۱۰؎ قوله تفسحوا في المجالس قال قتادة ومجاهد كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يفسح بعضهم لبعض ۱۲ خطيب ۱۱؎ قوله يفسح الله الخ مجزوم في جواب الامر الواقع جوابا للشرط وكذا قوله يرفع الله ۱۲ ۱۲؎ قوله وغيرها اي كالجهاد وكل خير وقيل معنى انشزوا ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لاخوانكم وقيل كان رجال يتثاقلون عن الصلوة في الجماعة اذا نودي لها فنزلت هذه الآية والمقصود العموم في كل ما يطلب فيه النهوض والاسراع ففيه حث على التشمير عن ساعد الجد والاجتهاد في الطاعات وترك التكاسل ۱۲ صاوي ۱۳؎ قوله يرفع الله الذين الخ جواب للامر اي من فعل ذلك طاعة للامر وتوسعة للاخوان يرفعهم الله بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والايواء الى غرف الجنان في الآخرة لان من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه فالمراد الرفعة المطلقة الشاملة للرفعة الصورية والمعنوية ۱۲ روح ۱۴؎ قوله والذين اوتوا العلم درجات من عطف الخاص على العام للدلالة على علو شانهم وسمو مكانهم حتى كانوا جنسا آخر وقوله درجات اي طبقات عالية ومراتب مرتفعة بسبب ما جمعوا من العلم والعمل في المدارك وفي الدرجات قولان احدهما في الدنيا في المرتبة والشرف والآخر في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال يا ايها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه الصلوة والسلام عبادة العالم يوما واحدا تعدل عبادة العابد اربعين سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وفي روح البيان وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال لان اعلم مسالة احب الي من ان اصلي مائة ركعة وقال مقاتل اذا انتهى المؤمن الى باب الجنة يقال له لست بعالم ادخل الجنة بعملك ويقال للعالم قف بباب الجنة واشفع للناس ۱۲ ۱۵؎ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ الحكمة في هذا الامر تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتفاع الفقراء والنهي عن الافراط في السوال والتمييز بين المخلص والمنافق ومحب الدنيا والآخرة واختلف في هذا الامر فقيل للندب وقيل للوجوب واخرج سعيد بن منصور عن علي رضي الله عنه انه قال ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي كان عندي دينار فبعته بعشرة دراهم فكنت كلما ناجيت النبي صلى الله عليه وسلم قدمت بين يدي نجوى درهما ثم نسخت فنزلت ءاشفقتم ۱۲ك ۱۶؎ قوله مناجاته المناجاة باكسے راز گفتن ۱۲ ۱۷؎ قوله صدقة اي فتصدقوا قبلها على المستحق ۱۲ ۱۸؎ قوله ذلك خير لكم اي التقديم خير لما فيه من طاعة الله ورسوله ۱۲ صاوي ۱۹؎ قوله يعني فلا عليكم الخ اشار بذلك الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فان الله غفور رحيم تعليل للمحذوف ودليل عليه ۱۲ صاوي ۲۰؎ قوله اخفتم اي اخفتم الفقر من تقديم الصدقات للفقراء ۱۲ ابو السعود ۲۱؎ قوله فاذ لم تفعلوا الخ في اذ هذه ثلاثة اقوال احدها انها على بابها من المضي والمعنى انكم ان تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه باقامة الصلوة قاله ابو البقاء الثاني انها بمعنى اذ كقوله تعالى اذ الاغلال في اعناقهم وقد تقدم الكلام فيه الثالث انها بمعنى ان الشرطية وهو قريب مما قبله الا ان الفرق بين ان واذ معروف ۱۲ جمل ۲۲؎ قوله وتاب الله عليكم فيه اشعار بان اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه ۱۲ ۲۳؎ قوله الم تر الى الذين الخ المقصود بهذه الآية التعجب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود اولياء ويناصحونهم وينقلون اليهم اسرار المؤمنين وسبب نزولها ان عبد الله بن نبتل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه الى اليهود فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجره اذ قال يدخل عليكم اليوم رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله ابن نبتل وكان ازرق العين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمني انت واصحابك فحلف بالله ما فعل وجاء باصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت الآية ۱۲ صاوي ۲۴؎ قوله ما هم منكم الخ يجوز في هذه الجملة اوجه احدها انها مستانفة لا موضع لها من الاعراب اخبر عنهم بانهم ليسوا من المؤمنين الخلص ولا من الكافرين الخلص بل هم كقوله مذبذبين بين ذلك اي بين الايمان والكفر لا ينتسبون الى هؤلاء المؤمنين ولا الى هؤلاء الكافرين فالضمير في ما هم عائد على الذين تولوا وهم المنافقون وفي منهم عائد الى اليهود اي الكافرين الخلص الثاني انها حال من فاعل تولوا والمعنى على ما تقدم ايضا الثالث انها صفة ثانية لقوما فعلى هذا يكون الضمير في ما هم عائدا على قوما وهم اليهود والضمير في منهم عائد على الذين تولوا يعني اليهود ليسوا منكم ايها المؤمنون ولا من المنافقين ومع ذلك تولاهم المنافقون قال ابن عطية الا ان فيه تنافر الضمائر فان الضمير في ويحلفون عائد على الذين تولوا على الوجهين الاولين تتحد الضمائر لعودها على الذين تولوا وعلى الثالث تختلف كما عرفت تحقيقه ۱۲ جمل ۲۵؎ قوله شيئا من الاغناء يشير الى انه مفعول مطلق لقوله لن تغني وقد يجعل مفعولا به والمعنى شيئا من غنائه ۱۲ك ۲۶؎ قوله اذكر يوم يبعثهم يشير الى انه مفعول به لاذكر وقد يجعل ظرفا لقوله لن تغني ۱۲ك

بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ ۡ هم اليهود نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عما كانوا يفعلون من تناجيهم اي تحدثهم سرا ناظرين الى المؤمنين ليوقعوا في قلوبهم الريبة وَاِذَا جَآءُوْكَ حَيَّوْكَ اَيُّهَا النبي بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللّٰهُ وهو قولهم السام عليك اي الموت وَيَقُوْلُوْنَ فِيْۤ اَنْفُسِهِمْ لَوْلَا هلا يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُوْلُ ؕ من التحية وانه ليس بنبي ان كان نبيا حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ ۚ يَصْلَوْنَهَا ۚ فَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوٰى ؕ وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْۤ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ اِنَّمَا النَّجْوٰى بالاثم ونحوه مِنَ الشَّيْطٰنِ بغروره لِيَحْزُنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَيْسَ هو بِضَآرِّهِمْ شَيْـًٔا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ؕ اي ارادته وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا قِيْلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوْا توسعوا فِي الْمَجٰلِسِ مجلس النبي صلى الله عليه وسلم والذكر حتى يجلس من جاءكم وفي قراءة المجالس فَافْسَحُوْا يَفْسَحِ اللّٰهُ لَكُمْ ۚ في الجنة وَاِذَا قِيْلَ انْشُزُوْا قوموا الى الصلوة وغيرها من الخيرات فَانْشُزُوْا وفي قراءة بضم الشين فيهما يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ ۙ بالطاعة في ذلك وَ يرفع الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ ؕ في الجنة وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُوْلَ اردتم مناجاته فَقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰىكُمْ قبلها صَدَقَةً ؕ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَاَطْهَرُ ؕ لذنوبكم فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا ما تتصدقون به فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لمناجاتكم رَّحِيْمٌ ۝ بكم يعني فلا عليكم في المناجاة من غير صدقة ثم نسخ ذلك بقوله ءَاَشْفَقْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اي اخفتم من اَنْ تُقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰىكُمْ صَدَقٰتٍ ؕ للفقر فَاِذْ لَمْ تَفْعَلُوْا الصدقة وَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ رجع بكم عنها فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ اي دوموا على ذلك وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ ع ۲ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ تَوَلَّوْا هم المنافقون قَوْمًا هم اليهود غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ ؕ مَا هُمْ اي المنافقون مِّنْكُمْ من المؤمنين وَلَا مِنْهُمْ ۙ من اليهود بل هم مذبذبون وَيَحْلِفُوْنَ عَلَى الْكَذِبِ اي قولهم انهم مؤمنون وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ ج انهم كاذبون فيه اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا ؕ اِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ من المعاصي اِتَّخَذُوْۤا اَيْمَانَهُمْ جُنَّةً سترا عن انفسهم واموالهم فَصَدُّوْا بها المؤمنين عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اي الجهاد فيهم بقتلهم واخذ اموالهم فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ ذو اهانة لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَاۤ اَوْلَادُهُمْ مِّنَ اللّٰهِ من عذابه شَيْـًٔا ؕ من الاغناء اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ ؕ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ اذكر يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيْعًا فَيَحْلِفُوْنَ لَهٗ انهم مؤمنون كَمَا يَحْلِفُوْنَ لَكُمْ وَيَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ ؕ من نفع

حلفهم فى الاخرة كالدنيا اَلَآ اِنَّهُمْ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ○ اِسْتَحْوَذَ استولى عَلَيْهِمُ الشَّيْطٰنُ بطاعتهم له فَاَنْسٰهُمْ ذِكْرَ اللّٰهِ ؕ اُولٰٓئِكَ حِزْبُ الشَّيْطٰنِ ؕ اتباعه اَلَآ اِنَّ حِزْبَ الشَّيْطٰنِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ اِنَّ الَّذِيْنَ يُحَآدُّوْنَ يخالفون اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗٓ اُولٰٓئِكَ فِى الْاَذَلِّيْنَ ○ المغلوبين كَتَبَ اللّٰهُ فى اللوح المحفوظ او قضى لَاَغْلِبَنَّ اَنَا وَرُسُلِىْ ؕ بالحجة او السيف اِنَّ اللّٰهَ قَوِىٌّ عَزِيْزٌ ○ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُّؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ يُوَآدُّوْنَ يصادقون مَنْ حَآدَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَلَوْ كَانُوْٓا اى المحادون اٰبَآءَهُمْ اى المؤمنين اَوْ اَبْنَآءَهُمْ اَوْ اِخْوَانَهُمْ اَوْ عَشِيْرَتَهُمْ ؕ بل يقصدونهم بالسوء ويقاتلونهم على الايمان كما وقع لجماعة من الصحابة ؓ اُولٰٓئِكَ الذين لا يوادونهم كَتَبَ اثبت فِىْ قُلُوْبِهِمُ الْاِيْمَانَ وَاَيَّدَهُمْ بِرُوْحٍ بنور مِّنْهُ ؕ تعالى وَيُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ؕ رَضِىَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ ؕ بثوابه اُولٰٓئِكَ حِزْبُ اللّٰهِ ؕ يتبعون امره ويجتنبون نهيه اَلَآ اِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ الفائزون

ع ۳ ۹

سُوْرَةُ الْحَشْرِ مدنية اربع وعشرون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ۚ اى نزهه فاللام مزيدة (اى بالاتفاق ۱۲) وفى الاتيان بما تغليب للاكثر وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○ فى ملكه وصنعه هُوَ الَّذِىْٓ اَخْرَجَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ هم بنو النضير من اليهود مِنْ دِيَارِهِمْ مساكنهم بالمدينة لِاَوَّلِ الْحَشْرِ ؕ هو حشرهم الى الشام واٰخره ان اجلاهم عمر رضى اللّٰه تعالى عنه فى خلافته الى خيبر مَا ظَنَنْتُمْ ايها المؤمنون اَنْ يَّخْرُجُوْا (من المدينة ۱۲) وَظَنُّوْٓا اَنَّهُمْ مَّانِعَتُهُمْ خبر ان حُصُوْنُهُمْ فاعله به تم الخبر مِّنَ اللّٰهِ من عذابه فَاَتٰىهُمُ اللّٰهُ امره وعذابه مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوْا ۚ لم يخطر ببالهم من جهة المؤمنين وَقَذَفَ القى فِىْ قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ بسكون العين وضمها الخوف بقتل سيدهم كعب بن الاشرف يُخْرِبُوْنَ بالتشديد والتخفيف من اخرب بُيُوْتَهُمْ لينقلوا ما استحسنوه منها من خشب وغيره بِاَيْدِيْهِمْ وَاَيْدِى الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ فَاعْتَبِرُوْا يٰٓاُولِى الْاَبْصَارِ ○ وَلَوْلَآ اَنْ كَتَبَ اللّٰهُ قضى عَلَيْهِمُ الْجَلَآءَ الخروج من الوطن لَعَذَّبَهُمْ فِى الدُّنْيَا ؕ بالقتل والسبى كما فعل بقريظة من اليهود وَلَهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ○ ذٰلِكَ (اى المذكور من العذابين ۱۲) بِاَنَّهُمْ شَآقُّوا خالفوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ۚ وَمَنْ يُّشَآقِّ اللّٰهَ فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ له مَا قَطَعْتُمْ يا مسلمين مِّنْ لِّيْنَةٍ نخلة اَوْ تَرَكْتُمُوْهَا قَآئِمَةً عَلٰٓى اُصُوْلِهَا فَبِاِذْنِ اللّٰهِ اى خيركم فى ذلك وَلِيُخْزِىَ بالاذن فى القطع الْفٰسِقِيْنَ ○ اليهود فى اعتراضهم بان قطع الشجر المثمر فساد وَمَآ اَفَآءَ رد اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ مِنْهُمْ فَمَآ اَوْجَفْتُمْ اسرعتم يا مسلمين عَلَيْهِ مِنْ زائدة خَيْلٍ وَّلَا رِكَابٍ ابل اى

(اى من بنى النضير ۱۲ مد — من الوجف بمعنى السرعة ۱۲ ک)

---

۵۱ قولہ استحوذ ہذا الفعل مما جاء على الاصل وخولف فيه القياس اذ قياسه استحاذ بقلب الواو الفا كاستعاذ واستقام ۱۲ صاوى **۵۲ قولہ** استولى اى من حذت الابل اذا استوليت عليها وجمعتها ۱۲ كما **۵۳ قولہ** فانساهم ذكر اللّٰه اى فلا يذكرونه بالسنتهم ولا بقلوبهم ولم يقع منهم من صورة الذكر باللسان فهو كذب ۱۲ صاوى **۵۴ قولہ** فى الاذلين اى مع الاذلين او معدودون فى جملتهم وقال المدارك اى فى جملة من هو اذل خلق اللّٰه تعالى لا ترى احدا اذل منهم ۱۲ **۵۵ قولہ** كتب اللّٰه الخ ضمنه معنى اقسم ولذا اجيب بما يجاب به القسم وهو قوله لاغلبن ويصح ان يبقى على ظاهره او بمعنى قضى وعليها اقتصر المفسر ويكون قوله لاغلبن جوابا لقسم محذوف ۱۲ صاوى **۵۶ قولہ** ولو كانوا آباءهم الخ يعنى ابا عبيدة بن الجراح قتل اباه يوم احد وابنائهم يعنى ابا بكر دعا ابنه يوم بدر الى البراز فقال لرسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم دعنى اكن فى الوہلة الاولى فقال له رسول اللّٰه صلعم متعنا بنفسك يا ابا بكر واخوانهم يعنى مصعب بن عمير قتل اخاه عبد بن عمير يوم احد وعشيرتهم يعنى عمر قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعليا وحمزة وابا عبيدة قتلوا عتبة وشيبة ابنى ربيعة والوليد بن عتبة ۱۲ كما لين **۵۷ قولہ** او ابناءهم اى كما فعل ابو بكر فانه دعا ابنه يوم بدر الى المبارزة قال دعنى يا رسول اللّٰه اكن فى الوہلة الاولى فقال له رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم متعنا بنفسك يا ابا بكر اما تعلم انك عندى بمنزلة سمعى وبصرى ۱۲ خطيب **۵۸ قولہ** او عشيرتهم العشيرة اہل الرجل الذين يتكثر بهم كما قتل عمر خاله العاص بن هشام ابن المغيرة يوم بدر وان مصعبا رضى اللّٰه عنه قتل اخاه عبيد بن عمير باحد وان عليا وحمزة وعبيد بن الحارث رضى اللّٰه عنهم قتلوا يوم بدر عتبة وشيبة والوليد بن عتبة وكانوا من عشيرتهم ۱۲ روح **۵۹ قولہ** بنور منه عبارة القرطبى قال الحسن بنصر منه وقال الربيع بن انس بالقرآن وحجته وقال ابن جريج بنور وبرہان وہدى وقيل برحمة من اللّٰه وقال بعضهم ايدهم بجبريل عليه السلام آه ۱۲ ج **۶۰ قولہ** رضى اللّٰه عنهم اى عاملهم معاملة الراضى بان وفقهم للطاعات وقبلها منهم واثابهم عليها ۱۲ صاوى **۶۱ قولہ** سورة الحشر روى ان ہذه السورة نزلت باسرہا فى بنى النضير وذلك ان النبى صلى اللّٰه عليه وآله وسلم حين قدم المدينة صالح بنو النضير رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم على ان لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا ہو النبى الذى نعته فى التوراة فلما ہزم المسلمون يوم احد ارتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الاشرف فى اربعين راكبا الى مكة فحالف ابا سفيان عند الكعبة فامر عليه السلام محمد بن المسلمة الانصارى فقتل كعبا غيلة ثم خرج عليه السلام مع الجيش اليهم فحاصرهم احدى وعشرين ليلة وامر بقطع نخلهم فلما قذف اللّٰه الرعب فى قلوبهم طلبوا الصلح فابى عليهم الا الجلاء على ان يحمل كل ثلاثة ابيات على بعير ما شاء من متاعهم فجلوا الى الشام الى اريحا واذرعات ۱۲ مدارك **۶۲ قولہ** هم بنو النضير من اليهود واجلاهم النبى صلى اللّٰه عليه وسلم حين نقضوا عهدهم مع النبى صلى اللّٰه عليه وسلم وتعاقدوا مع قريش وہموا بطرح حجر على النبى صلى اللّٰه عليه وسلم من الحصن حين اتاهم النبى صلى اللّٰه عليه وسلم يستعينهم فى دية المسلمين الذين قتلهما عمرو بن امية الضمرى وفصل فى السير ۱۲ ک **۶۳ قولہ** هم بنو النضير من اليهود وهم رہط من اليهود من ذرية ہارون عليه السلام ۱۲ ابو السعود **۶۴ قولہ** لاول الحشر اللام تتعلق باخرج وهى للتوقيت اى عند اول حشرهم الى الشام ۱۲ روح **۶۵ قولہ** لاول الحشر الخ متعلق باخرج واضافة اول للحشر من اضافة الصفة للموصوف اى للحشر الاول واعلم ان الحشر اربع فالاول اجلاء بنى النضير ثم بعده اجلاء اہل خيبر ثم فى آخر الزمان تخرج نار من قعر عدن تسوق الناس ثم فى يوم القيامة حشر جميع الخلق ۱۲ صاوى **۶۶ قولہ** الى الشام اى الى اذرعات واريحا الا اہل بيتين منهم آل ابى الحقيق وآل حيى ابن اخطب فانهم لحقوا بخيبر ۱۲ ک **۶۷ قولہ** الى خيبر صوابه من خيبر كما صرح به غيره وذلك ان عمر اجلى اليهود من خيبر وجميع جزيرة العرب الى اذرعات واريحا من الشام ۱۲ صاوى **۶۸ قولہ** ما ظننتم ان يخرجوا لشدة باسهم ومنعتهم ۱۲ بيضاوى **۶۹ قولہ** مانعتهم حصونهم اى ظنوا ان حصونهم تمنعهم من باس اللّٰه وتغيير النظم بتقديم الخبر من ابى السعود وفى الخطيب فيه وجهان احدهما ان يكون حصونهم مبتدأ ومانعتهم خبر مقدم والجملة خبر انهم والثانى ان يكون مانعتهم خبر انهم وحصونهم فاعل نحو ان زيدا قائم ابوه وان عمرا قائمة جاريته ۱۲ جمل **۷۰ قولہ** فاعله اى فاعل مانعتهم واعتماده على المبتدأ وقد يجعل حصونهم مبتدأ خبره مقدم عليه وهو قوله مانعتهم والجملة خبر ان ۱۲ ک **۷۱ قولہ** امره وعذابه الخ اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف وبه اندفع ما اوہمه ظاہر الآية من ان اللّٰه تعالى يوصف بالاتيان حقا وبان الآية من قبيل المتشابه واوله بتقدير مضاف نظير وجاء ربك ۱۲ صاوى **۷۲ قولہ** من جهة المؤمنين الخ اضافة جهة لما بعده بيانية والمعنى جاءهم عذاب اللّٰه من جهة لا تخطر ببالهم وهم المؤمنون لانهم مستضعفون بالنسبة لهم فلا يخطر ببالهم انهم يقدرون عليهم ۱۲ صاوى **۷۳ قولہ** بقتل سيدهم كعب بن الاشرف اى امر عليه الصلوة والسلام محمد بن مسلمة الانصارى فقتل كعبا غيلة وكان اخاه من الرضاعة وقصته مذكور فى ابى السعود ۱۲ **۷۴ قولہ** لينقلوا الخ اى ولئلا يبقى بعد جلاهم مساكن للمسلمين ۱۲ **۷۵ قولہ** وايدى المؤمنين معنى تخريبهم اياها بايدى المؤمنين انهم لما عرضوهم بنكث العهد لذلك فكانهم امروهم وكلفوهم اياها ۱۲ ک **۷۶ قولہ** فاعتبروا يا اولى الابصار اى اتعظوا بحالهم ولا تغتروا ولا تعتمدوا على غير اللّٰه فالاعتبار النظر فى حقائق الاشياء ليستدل بها على شئ آخر ۱۲ صاوى **۷۷ قولہ** الجلاء اى الخروج من الوطن مع الاہل والولد قوله لعذبهم فى الدنيا اى بالقتل والسبى كما فعل ببنى قريظة ۱۲ مدارك **۷۸ قولہ** ولهم فى الآخرة عذاب النار كلام مستانف مبين لعاقبتهم كانه قال ان نجوا فى الدنيا من القتل لم ينجوا فى الآخرة من العذاب الدائم فهو ثابت لهم على كل حال ۱۲ صاوى **۷۹ قولہ** ما قطعتم من لينة الخ روى ان رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم لما نزل بنى النضير وتحصنوا بحصونهم امر بقطع نخلهم واحراقها فجزع اعداء اللّٰه تعالى عند ذلك وقالوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد فى الارض فما بال قطع النخل وتحريقها وكان فى انفس المؤمنين من ذلك شئ فنزلت ہذه الآية ۱۲ كبير **۸۰ قولہ** نخلة اشارة الى ان اللينة والنخلة اسمان بمعنى واحد كما اخرجه ابن ابى شيبة عن ابن عباس واخرجه عبد بن حميد عن عكرمة وعطية ومجاهد وعمرو بن ميمون واخرج عبد الرزاق عن الزہرى اللينة الوان النخل كلها الا العجوة وبه قال الزمخشرى ان ما عدا العجوة والبرنية وهما اجود النخل ۱۲ **۸۱ قولہ** اى خيركم فى ذلك الخ يشير الى انه علة لمحذوف اى واذن لكم فى القطع ليخزى الخ وانتم منهيون عن الفساد فى الارض فنزلت ۱۲ ک **۸۲ قولہ** منهم من تلك اليهود من الاموال الفئ والافادة الرجوع والرد كانه كان المال له صلى اللّٰه عليه وسلم اولا فانه خلق ما خلق لاجل المؤمنين ليتوسلوا به الى طاعته فلما وصل من ايدى الكفار اليه فكانه رد عليه ماله الذى يستحقه ۱۲ ک

لو تقاسوا فيه مشقة وَّلٰكِنَّ اللّٰهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهٗ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ فلا حق لكم فيه و يختص به النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذكر معه في الاية الثانية من الاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل منهم خمس الخمس وله صلى الله عليه وسلم الباقي يفعل فيه ما يشاء فاعطى منه المهاجرين وثلاثة من الانصار لفقرهم مَآ اَفَآءَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ مِنْ اَهْلِ الْقُرٰى كالصفراء ووادي القرى وينبع فَلِلّٰهِ يامر فيه بما يشاء وَلِلرَّسُوْلِ وَلِذِي صاحب الْقُرْبٰى قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم وبني المطلب وَالْيَتٰمٰى اطفال المسلمين الذين هلكت اٰبآؤهم وهم فقراء وَالْمَسٰكِيْنِ ذوي الحاجة من المسلمين وَابْنِ السَّبِيْلِ المنقطع في سفره من المسلمين اي يستحقه النبي والاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل من الاربعة خمس الخمس وله الباقي كَيْ لَا كي بمعنى اللام و ان مقدرة بعدها يَكُوْنَ الفيء علة القسمة كذلك دُوْلَةً متداولا بَيْنَ الْاَغْنِيَآءِ مِنْكُمْ ؕ وَمَآ اٰتٰىكُمُ اعطاكم الرَّسُوْلُ من الفيء وغيره فَخُذُوْهُ ۚ وَمَا نَهٰىكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ لِلْفُقَرَآءِ متعلق بمحذوف اي اعجبوا الْمُهٰجِرِيْنَ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَاَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا وَّيَنْصُرُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ○ في ايمانهم وَالَّذِيْنَ تَبَوَّؤُ الدَّارَ المدينة وَالْاِيْمَانَ اي الفوه وهم الانصار مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّوْنَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُوْنَ فِيْ صُدُوْرِهِمْ حَاجَةً حسدا مِّمَّآ اُوْتُوْا اي اتي النبي المهاجرين من اموال بني النضير المختصة بهم وَيُؤْثِرُوْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ؕ حاجة الى ما يؤثرون به وَمَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ حرصها على المال فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ وَالَّذِيْنَ جَآءُوْ مِنْۢ بَعْدِهِمْ من بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيمة يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاِخْوَانِنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْنَا بِالْاِيْمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِيْ قُلُوْبِنَا غِلًّا حقدا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَآ اِنَّكَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ○ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوْا يَقُوْلُوْنَ لِاِخْوَانِهِمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وهم بنو النضير واخوانهم في الكفر لَئِنْ لام قسم في الاربعة اُخْرِجْتُمْ من المدينة لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيْعُ فِيْكُمْ في خذلانكم اَحَدًا اَبَدًا ۙ وَّاِنْ قُوْتِلْتُمْ حذفت منه اللام الموطئة لَنَنْصُرَنَّكُمْ ؕ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ○ لَئِنْ اُخْرِجُوْا لَا يَخْرُجُوْنَ مَعَهُمْ ۚ وَلَئِنْ قُوْتِلُوْا لَا يَنْصُرُوْنَهُمْ ۚ وَلَئِنْ نَّصَرُوْهُمْ جاءوا لنصرهم لَيُوَلُّنَّ الْاَدْبَارَ قف واستغنى بجواب القسم المقدر عن جواب الشرط في المواضع الخمسة ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ ○ اي اليهود لَاَنْتُمْ اَشَدُّ رَهْبَةً خوفا فِيْ صُدُوْرِهِمْ اي المنافقين مِّنَ اللّٰهِ ؕ لتاخير عذابه ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ ○ لَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ اي اليهود جَمِيْعًا مجتمعين اِلَّا فِيْ قُرًى مُّحَصَّنَةٍ اَوْ مِنْ وَّرَآءِ جُدُرٍ ؕ سور وفي قراءة جدار بَاْسُهُمْ حربهم بَيْنَهُمْ شَدِيْدٌ ؕ تَحْسَبُهُمْ جَمِيْعًا مجتمعين وَّقُلُوْبُهُمْ شَتّٰى ؕ

تفسير للجدار والسور حائط البلد ١٢ ك … للخمسة السابقين ١٢

---

٥١ قوله مشقة اي بسفر وقتال بل انما مشيتم على ارجلكم لقربهم منكم فكانت قراهم على ميلين من المدينة ١٢ ك ٥٢ قوله ولكن الله يسلط الخ اي فعادته تعالى جارية بان الرسل ليسوا كآحاد الامة بل يسلطهم الله على من يشاء من غير ان يقتحموا المشقات ويقاسوا الشدائد فتحصل ان مال الكفار اذا حصل من غير قتال فهو فيء يوضع تحت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما سيأتي بيانه ومثله المال الذي جهلت اربابه ومال من مات ولا وارث له والجزية واعشار اهل الذمة وخراج الارض على ما هو مبين في الفروع ويقوم مقام رسول الله بعده الخليفة ١٢ صاوي ٥٣ قوله يسلط رسله الخ يعني ان ما خول الله رسوله من اموال بني النضير شئ لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في ايديهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء ولا يقسمه قسمة الغنائم التي قوتل عليها واخذت عنوة وقهرا فقسمها بين المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة منهم لفقرهم ١٢ مدارك ٥٤ قوله وثلاثة من الانصار وهم ابو دجانة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة ذكره البغوي وعن الزهري لم يعط الانصار منها شيئا الا رجلين كانت لهما حاجة ابو دجانة وسهل بن حنيف اخرجه عبد الرزاق ١٢ ك ٥٥ قوله كالصفراء الخ عبارة القرطبي من اهل القرى قال ابن عباس هي قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وهي على ثلاثة اميال من المدينة وخيبر وقرى عرينة وينبع ١٢ جمل ٥٦ قوله وينبع هو كينصر حصن له عيون ونخيل وزرع ١٢ قاموس ٥٧ قوله فلله وللرسول الخ اختلف في قسم الفيء فقيل يسدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله في عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس للخمسة المذكورين وذكر الله للتعظيم وفي القرطبي قال قوم من الشافعي ان معنى الآيتين اي ما هنا والانفال واحد اي ما حصل من اموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة اسهم اربعة منها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوي القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب لانهم منعوا الصدقة فجعل لهم حق في الفيء وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل واما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذي كان من الفيء لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف عند الشافعي في قول الى المجاهدين المرصدين للقتال في الثغور لانهم قائمون مقام الرسول عليه السلام وفي قول آخر يصرف الى مصالح المسلمين وهذا في اربعة اخماس الفيء فاما السهم الذي كان من خمس الفيء والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته صلى الله عليه وسلم بلا خلاف كما قال عليه الصلوة والسلام ليس لي من غنائمكم الا الخمس والخمس مردود فيكم ١٢ صاوي ٥٨ قوله والمساكين المراد بهم ما يشمل الفقراء قوله المنقطع في سفره اي المنقطع عن ماله اي الذي ليس عنده مال في سفره ١٢ ص ٥٩ قوله اي يستحقه اي المجموع هذه الخمس ليس للفقراء نصيب ١٢ ك ٦٠ قوله وله الباقي وهي الاقسام الاربعة يتصرف فيها كيف يشاء وكرر هذا الكلام لزيادة الاهتمام بكونه مختصا بمذهبه ١٢ ك ٦١ قوله واتقوا الله اي ان تخالفوه وتتهاونوا باوامره ونواهيه قوله ان شديد العقاب اي لمن خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والاجود ان يكون عاما في كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وامر الفيء داخل في عمومه ١٢ مدارك ٦٢ قوله اخرجوا من ديارهم واموالهم اي بمكة وفيه دليل على ان الكفار يملكون بالاستيلاء اموال المسلمين لان الله تعالى سمى المهاجرين فقراء مع انه كانت لهم ديار واموال ١٢ مدارك ٦٣ قوله يبتغون فضلا الخ حال اي حال كونهم طالبين منه تعالى فضلا اي رزقا ورضوانا اي مرضات في الآخرة وقوله وينصرون الله ورسوله عطف على يبتغون فهو حال ايضا لكنها مقدرة اي ناوين نصرة الله ورسوله اذ وقت خروجهم لم تكن نصرة بالفعل ١٢ ج ٦٤ قوله والذين الخ قال الزمخشري عطف على المهاجرين والظاهر انه عطف على فقراء المهاجرين ١٢ ك ٦٥ قوله والذين تبوؤ الدار الخ شروع في الثناء على الانصار اثر بيان الثناء على المهاجرين والموصول اما معطوف على الفقراء فيكون من عطف المفردات وقوله يحبون الى آخره حال او مبتدأ وجملة يحبون خبره ١٢ ص ٦٦ قوله اي الفوه بكسر اللام وبالفاء من الالفة يشير الى ان الآية من قبيل علفتها تبنا وماء وقيل المعنى واخلصوا الايمان وقيل لتبوء النزول فاريد منه لازمه على وجه المجاز اي الزموا المدينة والايمان وقيل المعنى تبوؤا دار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من الثاني والمضاف اليه من الاول وعوض عنه اللام ١٢ ك ٦٧ قوله الفوه فيه اشارة الى انه من عطف الجمل والمعنى والفوا الايمان او اخلصوا او اختاروا الايمان لان الايمان لا يتخذ منزلا فهو من باب علفتها تبنا وماء باردا اي وسقيتها ماء فاختصر الكلام ١٢ جمل ٦٨ قوله حسدا اي فالحاجة مجاز عما يحدث ويتولد عنها وهو الحسد ١٢ ٦٩ قوله ويؤثرون اي يقدمون المهاجرين فالمفعول محذوف ١٢ ٧٠ قوله خصاصة الخ في القاموس الخصاص والخصاصة الفقر والخلل او كل خلل في باب ونخل ويرقع ونحوها ١٢ ك ٧١ قوله ومن يوق شح نفسه وهر كه نگاه داشته شود از بخل نفس او يعني منع كند نفس را از حب مال وبغض انفاق والشح بالضم والكسر بخل مع حرص ١٢ من روح البيان ٧٢ قوله والذين جاؤ الخ عطف ايضا على المهاجرين وقال عمر رضي الله عنه دخل في هذا الفيء كل من هو مولود الى يوم القيمة في الاسلام ١٢ مدارك ٧٣ قوله الى يوم القيمة اي جاؤا الى فضاء الوجود فلذلك قال عمر رض استوعب هذه الآية للمسلمين عامة ١٢ ك ٧٤ قوله الم تر الى الذين نافقوا الخ لما ذكر الثناء على المهاجرين والانصار واتباعهم اتبعه بذكر احوال المنافقين الذين نافقوا مع بني النضير وهم عبد الله ابن ابي واصحابه والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم او لكل من يأتي منه الخطاب ١٢ ٧٥ قوله في الكفر اي لا في النسب فان المنافقين كانوا من الخزرج وبنو النضير من اليهود ١٢ ك ٧٦ قوله في الاربعة اي لئن اخرجتم لئن اخرجوا لئن قوتلوا ولئن نصروهم آه كرخي بل في الخمسة هذه الاربعة والتي ذكرها في قوله وان قوتلتم حيث قال حذفت منه اللام الموطئة اي للقسم المقدر ١٢ ج ـ ٧٧ قوله حذفت الخ اي اعتمادا على ما قبله فانها اولى لان الى معنى واحد ١٢ ك ٧٨ قوله لئن اخرجوا لا يخرجون وكان الامر كذلك فانهم اخرجوا من ديارهم فلم يخرج المنافقون وقوتلوا فلم ينصروهم ١٢ ك ٧٩ قوله جاؤ النصرهم جواب عما يقال ان قوله ولئن نصروهم مناف لقوله لا ينصرونهم فاجاب بان المعنى خرجوا القصد نصرهم وحينئذ فلا يلزم منه نصرهم بالفعل ١٢ صاوي ٨٠ قوله واستغنى بجواب القسم الخ اي فالمذكور جواب القسم المقدر وجواب الشرط محذوف ١٢ ك ٨١ قوله واستغنى بجواب القسم ولذلك رفعت الافعال المذكورة لانها وقعت في جواب القسم لا في جواب الشرط وقوله المقدر نعت للقسم اي المقدر وحده وذلك في المواضع الاربعة التي صرح فيها باللام الموطئة او مع اللام وذلك في الموضع الذي لم تذكر فيه اللام وهو قوله وان قوتلتم الخ ١٢ جمل ٨٢ قوله في المواضع الخمسة اي ليخرجن ولينصرن ولا يخرجون ولا ينصرونهم وليولن الادبار ١٢ ك ٨٣ قوله اي اليهود اي لا يصير بنو النضير منصورين اذا انهزم ناصروهم قاله البغوي ١٢ ك

متفرقة خلاف الحسبان ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُوْنَ ۝ مَثَلُهُمْ فى ترك الايمان كَمَثَلِ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ

قَرِيْبًا بزمن قريب وهم اهل بدر من المشركين ذَاقُوْا وَبَالَ اَمْرِهِمْ عقوبته فى الدنيا من القتل وغيره

وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم فى الاخرة مثلهم ايضًا فى سماعهم من المنافقين وتخلفهم عنهم كَمَثَلِ الشَّيْطٰنِ

اِذْ قَالَ لِلْاِنْسَانِ اكْفُرْ ۚ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ اِنِّىْ بَرِىْٓءٌ مِّنْكَ اِنِّىْٓ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ كذبا منه و

رياء فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَآ اى الغاوى والمغوى وقرئ بالرفع اسم كان اَنَّهُمَا فِى النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيْهَا ۭ وَذٰلِكَ

جَزٰۗؤُا الظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ۚ ليوم القيمة وَ

اتَّقُوا اللّٰهَ ۭ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ نَسُوا اللّٰهَ تركوا طاعته فَاَنْسٰىهُمْ اَنْفُسَهُمْ ۭ

ان يقدموا لها خيرا اُولٰۗىِٕكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ لَا يَسْتَوِىْٓ اَصْحٰبُ النَّارِ وَاَصْحٰبُ الْجَنَّةِ ۭ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمُ

الْفَاۗىِٕزُوْنَ ۝ لَوْ اَنْزَلْنَا هٰذَا الْقُرْاٰنَ عَلٰى جَبَلٍ وجعل فيه تمييز كالانسان لَّرَاَيْتَهٗ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا

متشققا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ ۭ وَتِلْكَ الْاَمْثَالُ المذكورة نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ فيؤمنون هُوَ اللّٰهُ الَّذِىْ

لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ السر والعلانية هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِىْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ

اَلْمَلِكُ الْقُدُّوْسُ الطاهر عما لا يليق به السَّلٰمُ ذو السلامة من النقائص الْمُؤْمِنُ المصدق رسله بخلق المعجزة

لهم الْمُهَيْمِنُ من هيمن يهيمن اذا كان رقيبا على الشئ اى الشهيد على عباده باعمالهم الْعَزِيْزُ القوى الْجَبَّارُ جبر

خلقه على ما اراد الْمُتَكَبِّرُ ۭ عما لا يليق به سُبْحٰنَ اللّٰهِ نزه نفسه عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ به هُوَ اللّٰهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ

المنشئ من العدم الْمُصَوِّرُ لَهُ الْاَسْمَاۗءُ الْحُسْنٰى ۭ التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن

يُسَبِّحُ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ تقدم اولها سورة الممتحنة مدنية ثلاث

عشرة اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا عَدُوِّىْ وَعَدُوَّكُمْ اى كفار مكة اَوْلِيَاۗءَ

تُلْقُوْنَ توصلون اِلَيْهِمْ قصد النبى صلى الله عليه وسلم غزوهم الذى اسره اليكم وورى حنين بِالْمَوَدَّةِ بينكم وبينهم

كتب حاطب بن ابى بلتعة اليهم كتابا بذلك لما له عندهم من الاولاد والاهل المشركين فاسترده

النبى صلى الله عليه وسلم ممن ارسله باعلام الله تعالى له بذلك وقبل عذر حاطب فيه وَقَدْ كَفَرُوْا بِمَا

جَاۗءَكُمْ مِّنَ الْحَقِّ ۚ اى دين الاسلام والقران يُخْرِجُوْنَ الرَّسُوْلَ وَاِيَّاكُمْ من مكة بتضييقهم

عليكم اَنْ تُؤْمِنُوْا اى لاجل ان اٰمنتم بِاللّٰهِ رَبِّكُمْ ۭ اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا لِلجهاد فِىْ سَبِيْلِىْ وَ

ابْتِغَاۗءَ مَرْضَاتِىْ وجواب الشرط دل عليه ما قبله اى فلا تتخذوهم اولياء تُسِرُّوْنَ اِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ ق

يعنى محذوف بناء على مذهب الجمهور المتقدم لا تتخذوا ١٢

له قوله خلاف الحسبان اى حال كونهم خلاف اى بخلاف اى مخالفين للحسبان اى ظن انهم مجتمعون ١٢ جمل ٥٢ قوله ذلك بانهم قوم لا يعقلون انما خص الاول بلا يفقهون والثانى بلا يعقلون لان الاول متصل بقوله لانتم اشد رهبة فى صدورهم من الله وهو دليل على جهلهم بالله فناسبه عدم الفقه والثانى متصل بقوله تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى وهو دليل على عدم عقلهم اذ لو عقلوا ما تشتت قلوبهم وتحيرت وامتلأت رعبا ١٢ صاوى ٥٣ قوله كمثل الذين من قبلهم الخ خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله مثلهم اى صفة بنى النضير العجيبة التى تقع لهم من الاجلاء والذل كصفة اهل مكة فيما وقع لهم يوم بدر من الهزيمة والاسر والقتل فكل حصل له خزى الدنيا وعذاب الآخرة ١٢ صاوى ٥٤ قوله كمثل الشيطان الخ المراد به حقيقة لا شيطان الانس وقوله اذ قال للانسان اكفر بيان لمثل الشيطان وبالجملة فقد ضرب الله لهم مثلين الاول بكفار مكة الذين اغتروا بعددهم وعددهم وحضروا بدرا فكانت الدائرة عليهم والثانى من حيث اغترارهم بكلام المنافقين لهم ومخالفتهم لهم باغراء الشيطان للانسان معين على الكفر حتى اوقعه فيه ومات عليه ثم تبرأ منه ١٢ صاوى ٥٥ قوله عاقبتهما بالنصب خبر كان وان مع اسمها وخبرها فى موضع الرفع على انه اسم لكان ١٢ ك ٥٦ قوله وقرئ بالرفع اسم كان اى قرئ عاقبتهما برفع التاء على انه اسم لكان وايضا قرئ بالنصب على انه خبر كان واسمها قوله تعالى انهما فى النار ١٢ ٥٧ قوله ما قدمت لغد اى يوم القيمة سماه باليوم الذى يلى يومك تقريبا له او عبر عن الآخرة بالغد كان الدنيا والآخرة نهاران يوم وغد وتنكيره لتعظيم امره اى لغد لا يعرف كنهه لعظمته وعن مالك بن دينار مكتوب على باب الجنة وجدنا ما عملنا ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا ١٢ مدارك ٥٨ قوله واتقوا الله الخ تكرير للتاكيد او الاولى فى اداء الواجبات والثانى فى ترك المنهيات ١٢ ك ٥٩ قوله لا يستوى آه هذا تنبيه للناس وايذان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم فى العاقبة وتهالكهم على ايثار العاجلة واتباع الشهوات كانهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين اصحابهما وان الفوز العظيم مع اصحاب الجنة والعذاب الاليم مع اصحاب النار فمن حقهم ان تعلموا ذلك تنبهوا عليه ١٢ ٦٠ قوله على جبل من الجبال وهى ستة آلاف وستمائة وسبعون جبلا سوى التلول كما فى زهرة الرياض ١٢ روح ٦١ قوله وجعل فيه تميز اى والمعنى لو ركب فى الجبل عقل وشعور كما ركب فيكم ايها الناس ثم انزل عليه القرآن ووعد واوعد حسب حالكم لخشع وخضع وتصدع من خشية الله حذرا من ان لا يؤدى حق الله تعالى فى تعظيم القرآن والامتثال لما فيه امره ونهيه والكافر المنكر اقسى منه ولذا لا يتأثر اصلا ١٢ روح ٦٢ قوله عالم الغيب والشهادة اى السر والعلانية او الدنيا والآخرة او المعدوم والموجود مدارك وفى خطيب عالم الغيب اى الذى غاب عن جميع خلقه والشهادة اى الذى وجد فكان يحسه ويطلع عليه بعض خلقه ١٢ ٦٣ قوله المؤمن قال ابن عباس هو الذى امن الناس من ظلمه وامن من امن به عذابه وقيل هو المصدق لرسله باظهار المعجزات لهم من الخطيب ١٢ ٦٤ قوله المصدق رسله بخلق المعجزة وعن زيد بن على انما سمى نفسه مؤمنا لانه امنهم من العذاب رواه ابن المنذر عن ابن عباس المؤمن خلقه من العذاب ١٢ كمالين ٦٥ قوله اذا كان رقيبا على الشئ حافظا له فهو مفعل من الامن قلبت همزته ياء اى الشهيد على عباده باعمالهم والرقيب يكون شهيدا ١٢ ك ٦٦ قوله الجبار انما سمى بالجبار لانه جبر خلقه على ما اراده وقيل هو من الجبر وهو الاصلاح اى جبر حالهم واصلحه فهو يغنى الفقير ويصلح الكسير ١٢ ك ٦٧ قوله جبر خلقه الخ او جبر حالهم بمعنى اصلحه والجبار فى صفة الله صفة مدح وفى صفة الناس صفة ذم ١٢ خطيب ٦٨ قوله المتكبر البليغ الكبرياء والعظمة مدارك فائدة عن ابى هريرة رض سألت حبيبى صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك باخر الحشر وعن معقل بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسى وان مات فى ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسى كان كذلك اخرجه الترمذى وقال حسن غريب وقال جابر بن زيد ان اسم الله الاعظم هو الله لمكان هذه الآية ١٢ من المدارك والخطيب وروح البيان ٦٩ قوله هو الله الخ كرر الهوية لانها حقيقة الذات المتصفة بالكمالات فما ذكر بعدها من الصفات فهو كشف لها ١٢ صاوى ٧٠ قوله سورة الممتحنة بكسر الحاء وفتحها لانه نزل فيها امر المؤمنين بامتحان المرأة التى هاجرت فالكسر من حيث امر المؤمنين بالامتحان والفتح من حيث المرأة وهى ام كلثوم بنت عقبة بن ابى معيط امرأة عبد الرحمن بن عوف والدة ابراهيم بن عبد الرحمن ١٢ صاوى ٧١ قوله لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء فان قلت كيف قال لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء والعداوة والمحبة لكونهما متنافيتين لا تجتمعان فى محل واحد والنهى عن الجمع بينهما فرع امكان اجتماعهما قلت انما كان الكفار اعداء للمؤمنين بالنسبة الى معاداتهم لله ورسوله ومع ذلك يجوز ان يتحقق بينهم الموالاة والصداقة بالنسبة الى الامور الدنيوية والاغراض النفسانية فنهى الله عن ذلك يعنى فلم يتحقق وحدة النسبة من الوحدات الثمان وحيث لم يكتف بقوله عدوى بل زاد قوله وعدوكم دل على عدم مروتهم وفتوتهم فانه يكفى فى عداوتهم لهم وترك موالاتهم كونهم اعداء الله سواء كانوا اعداء لهم ام لا ١٢ روح وقال القرطبى تلقون اليهم بالمودة يعنى بالظاهر لان قلب حاطب كان سليما بدليل ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اما صاحبكم فقد صدق هذا نص فى اسلامه وسلامة فؤاده وخلوص اعتقاده كذا فى الخطيب ومن ههنا ظهر ان المودة الظاهرية مع الكفار ممنوعة كالكتابة ونحوها من الاسباب التى تدل على المودة فكيف الباطنية وفشى هذه الفتنة فى زماننا حتى يحب اكثر الناس بالنصارى بحسب الباطن والظاهر ولا يبالون بل بعض قليل العلم يجوزون حب النصارى العياذ بالله ١٢ ٧٢ قوله اى كفار مكة يشير الى ان الاضافة للعهد ١٢ ك ٧٣ قوله تلقون اليهم مفعوله محذوف فسره بقوله قصد النبى غزوهم جمل وقوله اسره اى اخفاء الغزو ١٢ ٧٤ قوله قصد النبى صلى الله عليه وسلم الخ اشار بذلك الى ان مفعول تلقون محذوف والباء فى قوله بالمودة سببية ١٢ صاوى ٧٥ قوله وورى بحنين اى بغزوة حنين وفى المختار ورى الخبر تورية ستره واظهر غيره ووقع فى بعض النسخ وورى بخيبر وهو تصحيف من النساخ فان غزوة خيبر كانت فى المحرم من السنة السابعة وفتح مكة كان فى رمضان من السنة الثامنة وحنين كانت بعد الفتح فى شوال من سنة الفتح فورى بها على عادته فى غزواته فتجهز من غير اعلام احد بذلك ١٢ كرخى ٧٦ قوله بلتعة بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح التاء والعين المهملة صحابى من اهل بدر وكان حليفا لقريش ولم يكن منهم ١٢ ك ٧٧ قوله فاسترده اى الكتاب التى كتب حاطب الى اهل مكة ١٢ ٧٨ قوله ممن ارسله اى من الذى الكتاب معه وكانت امرأة فبعث اليهم عليا والمقداد فاخذوا الكتاب من قرون راسها فى طريق مكة ١٢ ك ٧٩ قوله باعلام الله تعالى بذلك متعلق بقوله فاسترده وقبل عذر حاطب فيه روى انهم لما اتوا بذلك النبى صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب الى ناس من اهل مكة يخبرهم ببعض امر النبى صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما هذا يا حاطب فقال لا تعجل على يا رسول الله انى كنت امرأ ملصقا فى قريش ولم اكن من انفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها اهاليهم واموالهم بمكة واحببت اذ فاتنى ذلك من النسب بهم ان اصطنع اليهم معروفا يحمون بها قرابتى وما فعلت كفرا ولا ارتدادا فقال النبى صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر دعنى يا رسول الله اضرب عنقه فقال انه شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم اخرجه الشيخان ١٢ ك ٨٠ قوله للجهاد اشارة الى ان جهادا مفعول له لخرجتم ١٢ ٨١ قوله اى فلا تتخذوهم وجعل الزمخشرى الشرط حالا من فاعل تتخذوا اى لا تتخذوهم اولياء والحال انكم خرجتم من اوطانكم لاجل رضا الله ولم يرتضه من بعده لان الشرط لا يقع حالا بدون جواب فى غير ان الوصلية ١٢ ك

وَاَنَا اَعْلَمُ بِمَآ اَخْفَيْتُمْ وَمَآ اَعْلَنْتُمْ ط وَمَنْ يَّفْعَلْهُ مِنْكُمْ اى اسرار خبر النبى صلى الله عليه وسلم اليهم فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ
السَّبِيْلِ ۝ اخطأ طريق الهدى والسواء فى الاصل الوسط اِنْ يَّثْقَفُوْكُمْ يظفروا بكم يَكُوْنُوْا لَكُمْ اَعْدَآءً
وَّيَبْسُطُوْٓا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ بالقتل والضرب وَاَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوْٓءِ بالسب والشتم وَوَدُّوْا لَوْ تَكْفُرُوْنَ ۝
لَنْ تَنْفَعَكُمْ اَرْحَامُكُمْ قراباتكم وَلَآ اَوْلَادُكُمْ ج المشركون الذين لاجلهم اسررتم الخبر من العذاب فى الاخرة
يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ج يُفْصَلُ بالبناء للمفعول والفاعل بَيْنَكُمْ ط وبينهم فتكونون فى الجنة وهم فى جملة الكفار
فى النار وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ اُسْوَةٌ بكسر الهمزة وضمها فى الموضعين قدوة حَسَنَةٌ
فِىْٓ اِبْرٰهِيْمَ اى به قولا وفعلا وَالَّذِيْنَ مَعَهٗ ج من المؤمنين اِذْ قَالُوْا لِقَوْمِهِمْ اِنَّا بُرَءٰٓؤُا جمع برىء
كظريف مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ز كَفَرْنَا بِكُمْ انكرناكم وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَآءُ
اَبَدًا بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية واوا حَتّٰى تُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَحْدَهٗٓ اِلَّا قَوْلَ اِبْرٰهِيْمَ لِاَبِيْهِ لَاَسْتَغْفِرَنَّ
لَكَ مستثنى من اسوة اى فليس لكم التأسى به فى ذلك بان تستغفروا للكفار وقوله وَمَآ اَمْلِكُ لَكَ مِنَ
اللّٰهِ اى من عذابه وثوابه مِنْ شَىْءٍ ط كنى به عن انه لا يملك له غير الاستغفار فهو مبنى عليه مستثنى من
حيث المراد منه وان كان من حيث ظاهره مما يتأسى فيه قل فمن يملك لكم من الله شيئا واستغفاره
قبل ان يتبين له انه عدو الله كما ذكر فى براءة رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَاِلَيْكَ اَنَبْنَا وَاِلَيْكَ الْمَصِيْرُ ۝ من
مقول الخليل ومن معه اى وقالوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على
الحق فيفتنوا اى تذهب عقولهم بنا وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا ج اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ فى ملكك وصنعك لَقَدْ
كَانَ لَكُمْ يا امة محمد جواب قسم مقدر فِيْهِمْ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنْ كَانَ بدل اشتمال من كم باعادة الجار يَرْجُوا
اللّٰهَ وَالْيَوْمَ الْاٰخِرَ ط اى يخافهما او يظن الثواب والعقاب وَمَنْ يَّتَوَلَّ بان يوالى الكفار فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِىُّ
عن خلقه الْحَمِيْدُ ۝ لاهل طاعته عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِيْنَ عَادَيْتُمْ مِّنْهُمْ من كفار
مكة طاعة لله تعالى مَّوَدَّةً ط بان يهديهم للايمان فيصيروا لكم اولياء وَاللّٰهُ قَدِيْرٌ ط على ذلك وقد فعله
بعد فتح مكة وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لهم ما سلف رَّحِيْمٌ ۝ بهم لَا يَنْهٰىكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ من الكفار فِى
الدِّيْنِ وَلَمْ يُخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبَرُّوْهُمْ بدل اشتمال من الذين وَتُقْسِطُوْٓا تقضوا اِلَيْهِمْ ط بالقسط
اى العدل وهذا قبل الامر بالجهاد اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ ۝ العادلين اِنَّمَا يَنْهٰىكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ
قٰتَلُوْكُمْ فِى الدِّيْنِ وَاَخْرَجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظٰهَرُوْا عاونوا عَلٰٓى اِخْرَاجِكُمْ اَنْ تَوَلَّوْهُمْ ج بدل اشتمال

من الذين اى تتخذ وهم اولياء وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا جَآءَكُمُ الْمُؤْمِنٰتُ بالسنتهن مُهٰجِرٰتٍ من الكفار بعد الصلح معهم فى الحديبية على ان من جاء منهم الى المؤمنين يرد فَامْتَحِنُوْهُنَّ ؕ بالحلف انهن ما خرجن الا رغبة فى الاسلام لا بغضا لازواجهن الكفار ولا عشقا لرجال من المسلمين كذا كان النبى صلى الله عليه وسلم يحلفهن اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِهِنَّ ۚ فَاِنْ عَلِمْتُمُوْهُنَّ ظننتموهن بالحلف مُؤْمِنٰتٍ فَلَا تَرْجِعُوْهُنَّ تردوهن اِلَى الْكُفَّارِ ؕ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّوْنَ لَهُنَّ ؕ وَاٰتُوْهُمْ اى اعطوا الكفار ازواجهن مَّآ اَنْفَقُوْا ؕ عليهن من المهور وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ بشرطه اِذَآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ ؕ مهورهن وَلَا تُمْسِكُوْا بالتشديد والتخفيف بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ زوجاتكم لقطع اسلامكم لها بشرطه او اللاحقات بالمشركين مرتدات لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه وَاسْئَلُوْا اطلبوا مَآ اَنْفَقْتُمْ عليهن من المهور فى صورة الارتداد ممن تزوجهن من الكفار وَلْيَسْئَلُوْا مَآ اَنْفَقُوْا ؕ على المهاجرات كما تقدم انهم يؤتونه ذٰلِكُمْ حُكْمُ اللّٰهِ ؕ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ؕ به وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ○ وَاِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ اى واحدة فاكثر منهن او شئ من مهورهن بالذهاب اِلَى الْكُفَّارِ مرتدات فَعَاقَبْتُمْ فغزوتم وغنمتم فَاٰتُوا الَّذِيْنَ ذَهَبَتْ اَزْوَاجُهُمْ من الغنيمة مِّثْلَ مَآ اَنْفَقُوْا ؕ لفواته عليهم من جهة الكفار وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْٓ اَنْتُمْ بِهٖ مُؤْمِنُوْنَ ○ وقد فعل المؤمنون ما امروا به من الايتاء للكفار والمؤمنين ثم ارتفع هذا الحكم يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا جَآءَكَ الْمُؤْمِنٰتُ يُبَايِعْنَكَ عَلٰٓى اَنْ لَّا يُشْرِكْنَ بِاللّٰهِ شَيْئًا وَّلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِيْنَ وَلَا يَقْتُلْنَ اَوْلَادَهُنَّ كما كان يفعل فى الجاهلية من واد البنات اى دفنهن احياء خوف العار والفقر وَلَا يَاْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ يَّفْتَرِيْنَهٗ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَاَرْجُلِهِنَّ اى بولد ملقوط ينسبنه الى الزوج ووصف بصفة الولد الحقيقى فان الام اذا وضعته سقط بين يديها ورجليها وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِيْ مَعْرُوْفٍ هو ما وافق طاعة الله تعالٰى كترك النياحة وتمزيق الثياب وجز الشعر وشق الجيب وخمش الوجه فَبَايِعْهُنَّ فعل صلى الله عليه وسلم ذلك بالقول ولم يصافح واحدة منهن وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ هم اليهود قَدْ يَئِسُوْا مِنَ الْاٰخِرَةِ اى من ثوابها مع ايقانهم بها لعنادهم النبى صلى الله عليه وسلم مع علمهم بصدقه كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ الكائنون مِنْ اَصْحٰبِ الْقُبُوْرِ ○ اى المقبورين من خير الاخرة اذ تعرض عليهم مقاعدهم من الجنة لو كانوا امنوا وما يصيرون اليه من النار

ع ۲

سورة الصف مكية او مدنية اربع عشرة اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۚ اى نزهه فاللام مزيدة وجئ بما دون من تغليبا للاكثر وَهُوَ الْعَزِيْزُ

لـه قوله بالسنتهن متعلق بمؤمنات اے نطقتن بالشهادتين اے سواء كن مؤمنات بقلوبهن اولا وقوله من الكفار حال من المؤمنات او متعلق بمهاجرات وقوله بعد الصلح معهم متعلق بمهاجرات وقوله على ان من جاء منهم اے جاء مؤمنا ۱۲ ج ٥٢ قوله فامتحنوهن الخ اے حلفوهن بل هن مسلمات حقيقة اولا وسبب الامتحان انه كان من ارادت من الكفار اضرار زوجها قالت سأهاجر الى رسول الله فلذلك امر بالامتحان ۱۲ صاوى ٥٣ قوله كذا كان النبى صلى الله عليه وسلم يحلفهن اخرج ابن المنذر عن ابن عباس انه سئل كيف كان النبى صلى الله عليه وسلم يمتحنهن قال كانت المرأة اذا جاءت النبى صلى الله عليه وسلم حلفها عمر بانه ما خرجت رغبة بارض عن ارض وبالله ما خرجت عن بغض زوج وبالله ما خرجت الا حبا لله ورسوله وعن عكرمة يقال لها ما جاءك عشق رجال منا ولا فرار من زوجك ما جاءك الا حب الله ورسوله ۱۲ كمالين ٥٤ قوله اے اعطوا الكفار الخ اختلفوا فى ان رد المهر على ازواجهن كان واجبا او مندوبا وهو مبنى على خلاف فى ان الصلح هل وقع على رد الرجال والنساء جميعا ثم صار الحكم فى رد النساء منسوخا بقوله فلا ترجعوهن الى الكفار او ان الصلح لم يقع على ردهن لانه يروى على انه لا ياتيك منا رجل وان كان على دينك الا رددته فعلى الاول يكون رد المهر واجبا وعلى الثانى مندوبا ۱۲ ك ٥٥ قوله لا تمسكوا بعصم الكوافر بالفارسية وچنگ مزنید در نگر داشتن زنان كافره اے لا تدخلوا الكافرات تحت نكاحكم احمدى وفى المدارك اے لا يكن بينكم وبينهن عصمة ولا علقة زوجية قال ابن عباس رضى الله عنه من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدن بها من نسائه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه ۱۲ ٥٦ قوله لقطع اسلامكم لها بشرطه اے شرط القطع وهو ان لا يجمعها الاسلام فى العدة فيما اذا كان بعد الدخول وقوله او اللاحقات الخ وصورته ان الزوجين مسلمان ثم ارتدت الزوجة وقوله لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه وهو ان لا ترجع للاسلام فى العدة فيما اذا كانت مدخولا بها اما الردة قبل الدخول فتنجز الفرقة ۱۲ جمل ٥٧ قوله لها بشرطه اى بشرط القطع وهو انقضاء العدة فالاسلام سبب للقطع ومضى العدة شرط لها ۱۲ ك ٥٨ قوله بشرطه الخ اى وهو دوام الردة الى وفاء العدة فان رجعت للاسلام قبل وفاء العدة ترجع له من غير عقد هكذا مذهب الامام الشافعى فى المدخول بها واما غيرها فتبين بمجرد الردة واما مذهب مالك فلا ترجع له الا بعقد مطلقا سواء رجعت قبل العدة او بعدها واما عندنا فاختلاف الدارين يقطع العصمة ولا عدة على المهاجرة كما هو ظاهر الآية ۱۲ صاوى وغيره ٥٩ قوله واسئلوا ما انفقتم الخ قال المفسرون كان من ذهب من المسلمات مرتدا الى الكفار المعاهدين يقال للكفار هاتوا مهرها ويقال للمسلمين اذا جاء احد من الكافرات مسلمة مهاجرة ردوا الى الكفار مهرها وكان ذلك نصفا وعدلا بين الحالين ثم نسخ ذلك الامر فمن ارتدت لا تعرد ومن جاءت منهم مسلمة مهاجرة لا ياخذون لها مهرا ۱۲ صاوى ٦٠ قوله اے واحدة فاكثر منهن اے واحدة من ازواجكم فاكثر منهن والزوج ههنا هى المرأة زوج وقوله او شئ من مهورهن اشارة الى حذف المضاف ۱۲ ٦١ قوله فغزوتم وغنمتم يشير الى ان عاقبتم من العقاب اى فى القتال العقوبة حتى غنمتم كذا فسرها الزجاج وقيل معناه فاصبتم من الكفار عقبى وهى الغنيمة وقيل ظفرتم وكانت العاقبة لكم وكل ذلك يؤل الى امر واحد وقيل جاءت عقبكم اے نوبتكم من اداء المهر والاول عليه كلام الاكثرين ۱۲ ٦٢ قوله لفواته عليهم من جهة الكفار اے فلما فوته الكفار على الازواج اختص العزم بالغنيمة الجائية من جهتهم فيخرج منها قبل التخميس فهو بمنزلة دين واجب على الكفار ۱۲ جمل ٦٣ قوله من الايتاء للكفار اى ايتاء مهر من جاءت منهم مسلمة فهذا راجع لقوله واتوهم ما انفقوا وقوله والمؤمنين اے ومن الايتاء للمؤمنين اے ايتاء مهر المرتدة لزوجها من الغنيمة فهذا راجع لقوله فاتوا الذين ذهبت ازواجهم وقوله ثم ارتفع هذا الحكم اے نسخ بشقيه ۱۲ جمل ٦٤ قوله ثم ارتفع الخ اے فلم يبق لهم سؤال المهر منا ولا سؤالنا منهم كذا روى عن قتادة وعطاء ومجاهد وقيل محكمة ويرد اليهم ما انفقوا ۱۲ ك ٦٥ قوله يا ايها النبى اذا جاءك المؤمنات اے من اهل المدينة او مكة او غيرهن ولكن الآية نزلت فى فتح مكة لما فرغ رسول الله صلعم من مبايعة الرجال ۱۲ صاوى ٦٦ قوله اے بولد ملقوط الخ اے كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدى منك كنى بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها عن الولد الذى تلصقه بزوجها كذبا لان بطنها الذى تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذى تلده به بين الرجلين ۱۲ مدارك ٦٧ قوله اى بولد اشار به الى انه ليس المراد بالبهتان المفترى بين ايديهن وارجلهن الزنا لتقدم ذكره بل المراد الولد تلتقطه المرأة فتنسبه الى الزوج كما صرح فى روح البيان ۱۲ ٦٨ قوله فى معروف الخ قيد به مع انه صلعم لا يامر الا بالمعروف تنبيها على انه لا يجوز طاعة مخلوق ولو فرض انه رسول الله فى معصية الخالق ۱۲ ك ٦٩ قوله وجز الشعر اے قطعه كما فى القاموس وقوله وخمش الوجه فى المختار خمشت المرأة وجهها بظفرها خمشا من باب ضرب جرحت ظاهر البشرة وجمع على خموش مثل فلس وفلوس وفى الصراح خموش خراشيدن وفى القاموس خمش وجهه يخمشه ويخمشه خدشه ولطمه وضربه وقطع عضوا منه ۱۲ ٧٠ قوله ولم يصافح واحدة منهن قالت عائشة رضى الله عنها والله ما اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط الا بما امر الله عز وجل وما مست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط وروى انه صلى الله عليه وسلم بايع النساء وبين يديه وايديهن ثوب وكان يشترط عليهن كما فى الخطيب ومثله فى ابى السعود وفى الكبير واختلفوا فى كيفية المبايعة فقالوا كان يبايعهن وبين يده وايديهن ثوب وفى روح البيان وروى انه عليه السلام بايعهن وبين يديه وايديهن ثوب قطرى والقطر بالكسر ضرب من البرود ياخذ بطرف منه وياخذن بالطرف الآخر توقيا عن مساس ايدى الاجنبيات ۱۲ ٧١ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ ختم السورة بمثل ما افتتحها به وهو النهى عن موالاة الكفار وهذا من البلاغة ويقال له رد العجز على الصدر ۱۲ صاوى ٧٢ قوله هم اليهود اشار المفسر بذلك الى سبب نزول الآية وهو ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود باخبار المسلمين ليعطوهم من ثمارهم فنزلت وقيل المراد بالمغضوب عليهم جميع الكفار ۱۲ صاوى ٧٣ قوله هم اليهود وفى روح البيان وهم جنس الكفار لان كلهم مغضوب عليهم لا رحمة لهم من الرحمة الاخروية وقيل اليهود ومثله فى ابى السعود ۱۲ ٧٤ قوله اے المقبورين اشارة الى ان القبور هو جمع القبر كما فى القاموس فى المراد منه الهالك الموتى ۱۲ ٧٥ قوله اذ تعرض عليهم اذ ظرف ليئسوا والمراد عرضها عليهم وهم فى القبور وقوله لو كانوا امنوا قيد للنسبة فى قوله مقاعدهم اے التى كانت لهم لو امنوا قبل الموت وقوله وما يصيرون اليه الخ معطوف على مقاعدهم ۱۲ جمل

۵۱ قوله يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون روى ان المسلمين قالوا لو علمنا احب الاعمال الى الله تعالى لبذلنا فيه اموالنا وانفسنا فلما نزل الجهاد كرهوا فنزلت وفى رواية لما اخبر الله تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثواب اهل بدر قالت الصحابة لئن لقينا قتالا لنفرغن فيه وسعنا ففروا يوم احد فعيرهم الله بهذه الآية ۱۲ ابو السعود وغيره ۵۲ قوله فى طلب الجهاد سبب نزول هذه الآية انه لما سمع اصحاب رسول الله صلعم مدح الجهاد ومدح اهل بدر قالوا لئن لقينا قتالا لنفرغن فيه وسعنا ففروا يوم احد فنزلت هذه الآية توبيخا لهم وهذا خارج مخرج التخويف والزجر وقيل نزلت فى المنافقين كانوا يقولون للنبى صلعم واصحابه ان خرجتم وقاتلتم خرجنا معكم وقاتلنا فلما خرج النبى واصحابه نكصوا على عقبهم وتخلفوا وحينئذ تسميتهم مؤمنين بحسب الظاهر والذم على حقيقته ۱۲ صاوى ۵۳ قوله مرصوص الرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحكامه كما فى تاج المصادر الرص استوار برآوردن بنا قال ابن عباس رضى الله عنهما يوضع الحجر على الحجر ثم يرص باحجار الصغار ثم يوضع اللبن عليه فيسميه اهل مكة المرصوص وقال الراغب بنيان مرصوص اے محكم كانما بنى بالرصاص يعنى گويا ايشان در استحكام بنا اند واز ذيز كنايت است از ثبات قدم ايشان در جنگ وبيكديگر باز چسپيدن وهو قول الفراء روح وفى الصراح رص استوار كردن وبرہم چسپانيدن دو چيز را بنيان مرصوص بنيا داستوار وبقلعى وارزيز گرفتن چيزے را ۱۲ ۵۴ قوله ملزق بعضه الى البعض فان الرص اتصال البناء بعضه ببعض استحكامه ۱۲ ك ۵۵ قوله قالوا انه آدر وسبب اتهامهم له بذلك ستره للعورة من صغره فلم يروه فعيبوه بذلك وتقدم ذلك عند قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى الآية ۱۲ صاوى ۵۶ قوله الكافرين فى علمه هذا جواب عما يقال ان الله هدى كثيرا من الكفار بان وفقهم للاسلام وحاصل الجواب ان من اسلم وهداه الله لم يكن فى الازل مكتوبا كافرا واما من علم الله كفره فى الازل لا يهديه ولا بد من موته على الكفر ولو عاش طول عمره مسلما ۱۲ صاوى ۵۷ قوله مصدقا آه حال من الضمير المستكن فى رسول الله لتأويله بمرسل وهو العامل فى الحال بهذا الاعتبار وكذا قوله ومبشرا آه يحتمنا والمعنى دينى التصديق بكتب الله وانبيائه وذكر اشهر الكتب الذى حكم به النبيون واشهر الرسل الذى هو خاتم المرسلين ۱۲ ج ۵۸ قوله يأتى من بعدى وكان بين مولده وبين الهجرة ستمائة وثلاثون سنة روح وفى الكبير ولنذكر الآن بعض ما جاء به عيسى عليه السلام بمقدم سيدنا محمد عليه الصلوة والسلام فى الانجيل فى عدة مواضع اولها فى الاصحاح الرابع عشر من انجيل يوحنا هكذا وانا اطلب لكم الى ابى حتى يمنحكم ويعطيكم الفارقليط حتى يكون معكم الى الابد والفارقليط هو روح الحق اليقين هذا لفظ الانجيل المنقول الى العربى وذكر فى الاصحاح الخامس عشر هذا اللفظ واما الفارقليط روح القدس يرسله ابى باسمى ويعلمكم ويمنحكم جميع الاشياء وهو يذكركم ما قلت لكم ثم ذكر بعد ذلك بقليل وانى قد اخبرتكم بهذا قبل ان يكون حتى اذا كان ذلك تؤمنون وثانيها ما ذكر فى الاصحاح السادس عشر هكذا ولكن اقول لكم الآن حقا يقينا انطلاقى عنكم خير لكم فان لم انطلق عنكم الى ابى لم يأتكم الفارقليط وان انطلقت ارسلته اليكم فاذا هو يفيد اهل العالم ويدينهم ويمنحهم ويوقفهم على الخطيئة والبر والدين وثالثها ذكر بعد ذلك بقليل هكذا فان لى كلاما كثيرا اريد ان اقوله لكم ولكن لا تقدرون على قبوله والاحتفاظ له ولكن اذا جاء روح الحق اليكم يلهمكم ويؤيدكم بجميع الحق لانه ليس يتكلم بدعة من تلقاء نفسه هذا ما فى الانجيل ۱۲ ۵۹ قوله منصوب بان مقدرة فاصله يريدون ان يطفؤا كما قاله الزمخشرى ۱۲ ۶۰ قوله واللام مزيدة لما فيه من معنى الارادة تأكيد لها كما زيد فى لا ابا لك تأكيد اللاضافة وقيل اللام للتعليل اے يريدون الافتراء ليطفؤا عن الخليل وسيبويه يريدون فى قوة المصدر وليطفؤه خبره اى ارادتهم الاطفاء ۱۲ ك ۶۱ قوله شرعه آه اے فنور الله استعارة تصريحية والاطفاء ترشيح وقوله بافواههم فيه تورية وكذا قوله نوره لكن قوله متم تجريد لا ترشيح لرجل فى الكشاف استعارة تمثيلية تمثيلا لحالهم فى اجتهادهم فى ابطال الحق بحال من ينفخ الشمس بفيه ليطفئها تهكما وسخرية بهم آه شهاب وعبارة القرطبى يريدون ليطفؤا نور الله بافواههم الاطفاء هو الاخماد ويستعملان فى النار ويستعملان فيما يجرى مجراها من الضياء والظهور ويفترق الاطفاء والاخماد من وجه وهو ان الاطفاء يستعمل فى القليل فيقال اطفأت السراج ولا يقال اخمدت السراج وفى نور الله هنا اقاويل احدها انه القرآن يريدون ابطاله وتكذيبه بالقول قاله ابن عباس وابن زيد الثانى انه الاسلام يريدون دفعه بالكلام قاله السدى الثالث انه محمد صلى الله عليه وسلم يريدون هلاكه بالاراجيف قاله الضحاك الرابع انه حجج الله ودلائله يريدون ابطالها بانكارهم وتكذيبهم قاله ابن جرير الخامس انه مثل مضروب بمن اراد اطفاء نور الشمس بفيه فوجده مستحيلا ممتنعا كذلك من اراد ابطال الحق حكاه ابن عيسى ۱۲ ج ۶۲ قوله وفى قراءة بالاضافة وقرئ متم نوره بلا اضافة ابو السعود وهى قراءة مكى وحفص وحمزة وعلى ۱۲ مدارك ۶۳ قوله يا ايها الذين امنوا هل ادلكم الخ سبب نزول هذه الآية قول الصحابة لرسول الله صلعم لو نعلم اے الاعمال احب الى الله لعملنا به وقيل نزلت فى عثمان بن مظعون وذلك انه قال لرسول الله صلعم لو اذنت لى فطلقت خولة وترهبت واختصيت وحرمت اللحم ولا انام الليل ابدا فقال رسول الله صلعم ان من سنتى النكاح ولا رهبانية فى الاسلام فقال عثمان وددت يا نبى الله ان اعلم اے التجارات احب الى الله فاتجر فيها فنزلت وتسمية الجهاد تجارة لقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم الآية ۱۲ صاوى ۶۴ قوله تنجيكم بالتخفيف والتشديد قرأ عامر بفتح النون وتشديد الجيم والباقون بسكون النون وتخفيف الجيم ۱۲ خطيب ۶۵ قوله قالوا نعم اے الذى هو بمنزلة ان يقولوا وما تلك التجارة من اجل او كيف نعمل او ماذا نصنع

فى ملكه الحكيم ۝ فى صنعه يايها الذين امنوا لم تقولون فى طلب الجهاد ما لا تفعلون ۝ اذ انهزمتم باحد كبر عظم مقتا تمييز عند الله ان تقولوا فاعل كبر ما لا تفعلون ۝ ان الله يحب ينصر ويكرم الذين يقاتلون فى سبيله صفا حال اى صافين كانهم بنيان مرصوص ۝ ملزق بعضه الى بعض ثابت و اذكر اذ قال موسى لقومه يقوم لم تؤذوننى قالوا انه ادر اى منتفخ الخصية وليس كذلك وكذبوه وقد للتحقيق تعلمون انى رسول الله اليكم الجملة حال والرسول يحترم فلما زاغوا عدلوا عن الحق بايذائه ازاغ الله قلوبهم امالها عن الهدى على وفق ما قدره فى الازل والله لا يهدى القوم الفسقين ۝ الكافرين فى علمه واذكر اذ قال عيسى ابن مريم يبنى اسراءيل لم يقل يا قوم لانه لم يكن له فيهم قرابة انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدى قبلى من التورىة ومبشرا برسول يأتى من بعدى اسمه احمد قال الله تعالى فلما جاءهم جاء احمد الكفار بالبينت الآيات والعلامات قالوا هذا اى المجئ به سحر وفى قراءة ساحر اى الجائى به مبين ۝ بين ومن لا احد اظلم اشد ظلما ممن افترى على الله الكذب بنسبة الشريك والولد اليه ووصف اياته بالسحر وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدى القوم الظلمين ۝ الكافرين يريدون ليطفؤا منصوب بان مقدرة واللام مزيدة نور الله شرعه وبراهينه بافواههم باقوالهم انه سحر وشعر وكهانة والله متم مظهر نوره وفى قراءة بالاضافة ولو كره الكفرون ۝ ذلك هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره يعليه على الدين كله جميع الاديان المخالفة له ولو كره المشركون ۝ ع ۹ يايها الذين امنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم بالتخفيف والتشديد من عذاب اليم ۝ مؤلم فكانهم قالوا نعم فقال تؤمنون تدومون على الايمان بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون ۝ انه خير لكم فافعلوه يغفر جواب شرط مقدر اى ان تفعلوه يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنت تجرى من تحتها الانهر ومسكن طيبة فى جنت عدن اقامة ذلك الفوز العظيم ۝ ويؤتكم نعمة اخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين ۝ بالنصر والفتح يايها الذين امنوا كونوا انصار الله لدينه وفى قراءة بالاضافة كما كان الحواريون كذلك الدال عليه قال عيسى ابن مريم للحوارين من انصارى الى الله اى من الانصار الذين يكونون معى متوجها الى نصرة الله قال الحواريون نحن انصار الله والحواريون اصفياء عيسى عم وهم اول من امن به وكانوا اثنى عشر رجلا من الحور وهو البياض الخالص وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب يبيضونها

ابو السعود ۶۶ قوله انه خير يشير الى ان مفعول تعلمون مقدر وقد ينزل منزلة اللازم اے كنتم من اهل العلم ۱۲ ك ۶۷ قوله جواب شرط وقيل جواب الامر المدلول عليه بقوله تؤمنون فانه فى معنى آمنوا ۱۲ ك ۶۸ قوله ويؤتكم نعمة اخرى اشار الشارح بتقدير هذا العامل الى ان واخرى مفعول لفعل مقدر وهذا المقدر معطوف على الجواب قبله وهو جواب ثالث والمراد يؤتكم فى الدنيا فهو اخبار عن نعمة الدنيا بعد الاخبار عن نعمة الآخرة ۱۲ جمل ۶۹ قوله كما كان الحواريون كذلك اے انصار الله وقوله الدال عليه اشار بهذا الى جواب سوال حاصله ان الآية تقتضى ان المشبه كون المؤمنين انصار الله والمشبه به قول عيسى لاصحابه ما ذكر وهذا لا يستقيم بل المشبه به هو كون الحواريين انصار الله المأخوذ من جوابهم بقولهم نحن انصار الله وحاصل الجواب ظاهره تشبيه كونهم انصار بقول عيسى من انصارى الى الله ولكنه محمول على المعنى اے كونوا انصار الله كما كان الحواريون انصار الله كما صرح فى المدارك وغيره ۱۲ ۶۹ قوله كما كان الحواريون انصار عيسى حين قال لهم من انصارى الى الله فما مصدرية وهى مع صلتها ظرف وقيل تقديره قل لهم كما قال عيسى ۱۲ ك ۷۰ قوله اے من الانصار الذين الخ يعنى ان الاضافة فى انصارى اضافة احد المتشاركين فى امر الى آخر لمناسبة بينهما ۱۲ ك ۷۱ قوله وقيل كانوا قصارين الخ فعلى هذا الحور تأثر بالثياب وعلى الاول فاتم بذواتهم ۱۲ صاوى

فَاٰمَنَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْۢ بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ بعیسٰی وقالوا انه عبد الله رُفع الی السماء وَكَفَرَتْ طَّآئِفَةٌ لقولهم انه ابن الله رفعه الیه فاقتتلت الطائفتان فَاَیَّدْنَا قوینا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا من الطائفتین عَلٰی عَدُوِّهِمْ الطائفة الکافرة فَاَصْبَحُوْا ظٰهِرِیْنَ۠ غالبین ۞ سُوْرَةُ الْجُمُعَةِ مدنیة احدی عشرة اٰیة بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۞ یُسَبِّحُ لِلّٰهِ ینزهه فاللام زائدة مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ فی ذکر ما تغلیب للاکثر الْمَلِكِ الْقُدُّوْسِ المنزه عما لا یلیق به الْعَزِیْزِ الْحَكِیْمِ ۞ فی ملکه وصنعه هُوَ الَّذِیْ بَعَثَ فِی الْاُمِّیّٖنَ العرب والامی من لا یکتب ولا یقرأ کتابا رَسُوْلًا مِّنْهُمْ هو محمد صلی الله علیه وسلم یَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِهٖ القراٰن وَیُزَكِّیْهِمْ یطهرهم من الشرک وَیُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القراٰن وَالْحِكْمَةَ ما فیه من الاحکام وَاِنْ مخففة من الثقیلة واسمها محذوف ای انهم كَانُوْا مِنْ قَبْلُ قبل مجیئه لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۞ بین وَّاٰخَرِیْنَ عطف علی الامیین ای الموجودین منهم والاٰتین مِنْهُمْ بعدهم لَمَّا لم یَلْحَقُوْا بِهِمْ ؕ فی السابقة والفضل وهم التابعون والاقتصار علیهم کاف فی بیان فضل الصحابة المبعوث فیهم النبی صلی الله علیه وسلم علی من عداهم ممن بعث الیهم وامنوا به من جمیع الانس والجن الی یوم القیٰمة لان کل قرن خیر ممن یلیه وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ۞ فی ملکه وصنعه ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یَّشَآءُ ؕ النبی ومن ذکر معه وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ ۞ مَثَلُ الَّذِیْنَ حُمِّلُوا التَّوْرٰىةَ کلفوا العمل بها ثُمَّ لَمْ یَحْمِلُوْهَا لم یعملوا بما فیها من نعته صلی الله علیه وسلم فلم یؤمنوا به كَمَثَلِ الْحِمَارِ یَحْمِلُ اَسْفَارًا ؕ ای کتبا فی عدم انتفاعه بها بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِ اللّٰهِ المصدقة للنبی صلی الله علیه وسلم والمخصوص بالذم محذوف تقدیره هذا المثل وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ۞ الکافرین قُلْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ هَادُوْۤا اِنْ زَعَمْتُمْ اَنَّكُمْ اَوْلِیَآءُ لِلّٰهِ مِنْ دُوْنِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۞ تعلق بتمنیه الشرطان علی ان الاول قید فی الثانی ای ان صدقتم فی زعمکم انکم اولیاء الله والولی یؤثر الاٰخرة ومبدؤها الموت فتمنوه وَلَا یَتَمَنَّوْنَهٗۤ اَبَدًۢا بِمَا قَدَّمَتْ اَیْدِیْهِمْ ؕ من کفرهم بالنبی المستلزم لکذبهم وَاللّٰهُ عَلِیْمٌۢ بِالظّٰلِمِیْنَ ۞ الکافرین قُلْ اِنَّ الْمَوْتَ الَّذِیْ تَفِرُّوْنَ مِنْهُ فَاِنَّهٗ والفاء زائدة مُلٰقِیْكُمْ ثُمَّ تُرَدُّوْنَ اِلٰی عٰلِمِ الْغَیْبِ وَالشَّهَادَةِ السر والعلانیة فَیُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۠ ۞ فیجازیکم به یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا نُوْدِیَ لِلصَّلٰوةِ مِنْ بمعنی فی یَّوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا فامضوا اِلٰی ذِكْرِ اللّٰهِ ای الصلٰوة وَذَرُوا الْبَیْعَ ؕ ای اترکوا عقده ذٰلِكُمْ خَیْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۞ انه خیر فافعلوه فَاِذَا قُضِیَتِ الصَّلٰوةُ فَانْتَشِرُوْا فِی الْاَرْضِ امر اباحة وَابْتَغُوْا ای اطلبوا الرزق

---

٥١ قوله فاٰمنت طائفة مرتبط بمحذوف تقدیره فلما رُفع عیسٰی الی السماء افترق الناس فیه فرقتین فاٰمنت طائفة الی اٰخرها وروی عن ابن عباس لما رفع عیسٰی تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالت کان الله فارتفع وفرقة قالت کان ابن الله فرفعه الیه وفرقة قالت کان عبد الله ورسوله ورفعه وهم المؤمنون واتبع کل فرقة طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الکافرتان حتی بعث الله محمدا صلعم فظهرت الفرقة المؤمنة علی الکافرین فذلک قوله تعالٰی فایدنا الذین اٰمنوا الاٰیة ١٢ صاوی ٥٢ قوله فاقتتلت الطائفتان ای وظهرت الکفرة حتی بعث الله محمدا فظهرت الفرقة المؤمنة علی الکافرة وذلک قوله تعالٰی فایدنا الخ وروی المغیرة عن ابراہیم قال واصبحت حجة من اٰمن بعیسٰی علیه السلام ظاهرة بتصدیق محمد صلی الله علیه وسلم ان عیسٰی علیه السلام کلمة الله وعبده ورسوله ١٢ جمل ٥٣ قوله فاصبحوا ظاهرین ای صاروا بعد ما کانوا فیه من الذل قوله ظاهرین ای غالبین قاهرین فی اقوالهم وافعالهم لا یخافون احدا ولا یستخفون منه ١٢ جمل ٥٤ قوله فاللام زائدة ای او للتعلیل والمعنی یسبح ما فی السمٰوات وما فی الارض لاجل وجهه تعالٰی لا یقصدون عرضا من الاغراض ففیه اشارة الی انه ینبغی للمکلفین ان یکونوا کذلک ١٢ صاوی ٥٥ قوله عما لا یلیق به ای من صفات الحوادث وذکر القدوس عقبه دفعا لما یتوهم انه یطرأ علیه نقص کالملوک ١٢ صاوی ٥٦ قوله فی الامیین ای الیها وکذلک قوله اٰخرین منهم فهو علی حد قوله لقد جاءکم رسول من انفسکم والحکمة فی اقتصاره علی الامیین هنا مع انه رسول الی کافة الخلق تشریف العرب حیث اضیف الیهم ١٢ صاوی ٥٧ قوله رسولا منهم ای امیا مثلهم وانما کان امیا لان نعته فی کتب الانبیاء النبی الامی وکونه بهذه الصفة ابعد من توهم الاستعانة بالکتابة علی ما اتی به من الوحی والحکمة ولتکون حاله مشاکلة لحال امته الذین بعث فیهم وذلک اقرب الی صدقه ١٢ جمل ٥٨ قوله عطف علی الامیین اٰه عبارة السمین قوله واٰخرین منهم فیه وجهان احدهما انه مجرور عطفا علی الامیین ای وبعثه فی اٰخرین من الامیین ولما لم یلحقوا بهم صفة لاٰخرین والثانی انه منصوب عطفا علی الضمیر المنصوب فی یعلمهم ای ویعلم اٰخرین لم یلحقوا بهم وکل من یعلم شریعة محمد صلی الله علیه وسلم الی اٰخر الزمان فرسول الله یعلمه بالقوة لانه اصل ذلک الخیر العظیم والفضل الجسیم ١٢ جمل ٥٩ قوله ای الموجودین منهم تفسیر للامیین المعطوف علیه فالمراد بالامیین من کان من العرب موجودا فی زمنه صلی الله علیه وسلم وقوله منهم حال ای حال کون الموجودین فی زمنه من مطلق الامیین وقوله والاٰتین تفسیر لاٰخرین من الجمل ١٢ ٦٠ قوله لما یلحقوا بهم ای فی السبق الی الاسلام والشرف وهذا النفی مستمر دائما لان الصحابة لا یلحقهم ولا یساویهم فی فضلهم احد ممن بعدهم ولذا فسر بلم وذلک منفی لم اعم من کونه متوقع الحصول او لا بخلاف لما فنفیها متوقع الحصول ولیس مرادا ١٢ صاوی ٦١ قوله فی السابقة والفضل وقیل المعنی لم یدرکوهم ولکنهم یکونون بعدهم وعلی ذلک فلما علی اصله وهو نفی الامر المتوقع حصوله واما علی ما ذکر المص فالظاهر انه للنفی المجرد ١٢ ک ٦٢ قوله والاقتصار علیهم کاف الخ لانه یلزم من فضلهم علی التابعین فضلهم علی من بعدهم لان کل قرن خیر مما یلیه کما فی الحدیث خیر القرون قرنی ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم ١٢ ک ٦٣ قوله والاقتصار علیهم ای علی التابعین فی تفسیر الاٰخرین الذی جری علیه عکرمة ومقاتل کان الخ وهذا من الشارح اعتذار عن العدول عن تفسیر غیره لهم بمطلق المسلمین الی یوم القیٰمة ومحصول الاعتذار انه اذا اشیر بالاٰیة الی تفضیل الصحابة علی التابعین لزم منه تفضیلهم علی سائر الناس الی یوم القیٰمة بواسطة ما ثبت ان کل قرن خیر ممن یلیه فاذا ثبت فضلهم علی التابعین ومن بعد التابعین ادون منهم ثبت فضلهم علی من بعد التابعین بالطریق الاولی هذا هو مراد الشارح فیما یظهر لکن یرد علیه انه لیس السیاق فی بیان افضلیة الصحابة کما لا یخفی بل فی بیان من بعث الیهم النبی فلو قال والاقتصار علیهم کاف فی بیان کون رسالته عامة لجمیع من بعدهم الی یوم القیٰمة لانه اذا بعث للاشرف الافضل فغیره اولی لکان اظهر جمل وفی روح البیان والبعث فی الامیین لا ینافی عموم دعوته علیه السلام فالتخصیص بالذکر لا مفهوم له ولو سلم فلا یعارض المنطوق مثلا قوله تعالٰی وما ارسلنٰک الا کافة للناس علی انه فرق بین البعث فی الامیین والبعث الی الامیین ١٢ ٦٤ قوله کلفوا العمل بها ای القیام بها فلیس هو من الحمل علی الظهر بل هو من الحمالة وهی الکفالة ١٢ صاوی ٦٥ قوله یحمل الخ الجملة حال والعامل فیه معنی المثل وصفته لان التعریف فی الحمار للجنس ١٢ کمالین ٦٦ قوله قل یا ایها الذین هادوا ای تمسکوا بالیهودیة وهی ملة موسٰی علیه السلام وسبب نزولها ان الیهود زعموا انهم ابناء الله واحباؤه وادعوا انه لا یدخل فی الجنة الا من کان هودا فامر النبی صلعم ان یظهر کذبهم بتلک الاٰیة ١٢ صاوی ٦٧ قوله ان زعمتم الزعم هو القول بلا دلیل روح وفی القاموس الزعم مثلثة القول الحق والباطل والکذب واکثر ما یقال فیما یشک فیه ١٢ ٦٨ قوله والولی یؤثر الاٰخرة فان من ایقن انه من اهل الجنة احب ان یتخلص الیها من هذه الدار التی هی قرار الاکدار ولا یصل الیه الا بالموت غالبا ١٢ ٦٩ قوله ولا یتمنونه ابدا الخ عبر هنا بلا وفی البقرة بلن حیث قال ولن یتمنوه ابدا اشارة الی انه نفی عنهم التمنی علی کل حال مؤکدا کما فی البقرة وغیر مؤکد کما هنا ١٢ صاوی ٧٠ قوله اذا نودی للصلٰوة اٰه المراد بهذا النداء الاذان عند قعود الخطیب علی المنبر لانه لم یکن فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم نداء سواه فکان له مؤذن واحد اذا جلس علی المنبر اذن علی باب المسجد فاذا نزل اقام الصلٰوة ثم کان ابو بکر وعمر وعلی بالکوفة علی ذلک حتی کان عثمان وکثر الناس وتباعدت المنازل زاد اذانا اٰخر فامر بالتاذین اولا علی داره التی تسمی الزوراء فاذا سمعوا اقبلوا حتی اذا جلس علی المنبر اذن المؤذن ثانیا ولم یخالفه احد فی ذلک الوقت لقوله صلی الله علیه وسلم علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین من بعدی فالمعتبر هو الاذان الاول عندنا ورواه ابن ابی شیبة عن الزهری والاذان الثانی عند الشافعی ١٢ ک ٧١ قوله من بمعنی فی الخ قاله ابو البقاء وقیل بیان وتفسیر لاذا ١٢ ک ٧٢ قوله فامضوا یعنی ان المراد من السعی هو المضی والاعمال ولیس المراد منه المشی بسرعة لانه قد صح النهی عنه فی حدیث الصحیحین اذا اقیمت الصلٰوة فلا تاتوها تسعون وعن ابن مسعود وابی بن کعب انهما کانا یقرأن فامضوا الی ذکر الله وعن مجاهد انه قال انما السعی العمل ولیس السعی علی الاقدام ١٢ ک ٧٣ قوله ای اترکوا عقده قال ابن عباس یحرم البیع ونحوه حینئذ ولکنه مع ذلک یصح البیع عندنا وعند الجمهور لان النهی لیس لمعنی داخل فی العقد ولا لازم بل خارج عنه وقال المالکیة یفسخ ما عدا النکاح والهبة والصدقة وحیث فسخ ترد السلعة ان کانت قائمة والا یلزم قیمتها یوم القبض وعن عطاء اذا نودی بالاذان حرم البیع والصناعات واللهو والرقاد واتیان الرجل اهله والکتابة رواه عنه عبد الرزاق وفی المدارک اراد الامر بترک ما یذهل عن ذکر الله وانما خص البیع بالذکر من بینها لان الجمع یتکاثر فیه البیع والشراء عند الزوال ١٢ ک ٧٤ قوله ای اطلبوا الرزق جعل المص المفعول مقدرا والجار والمجرور صلة وفسر غیره فضل الله بالرزق واخرج ابن جریر عن انس مرفوعا فی قوله تعالٰی وابتغوا من فضل الله قال لیس یطلب دنیا ولکن حضور جنازة وعیادة مریض ١٢ ک

۵۱ قوله كان النبي الخ شروع في بيان سبب نزول قوله تعالى واذا راوا تجارة الخ ۱۲ اصاوی ۵۲ قوله عير بكسر العين ابل تحمل الطعام وجاء بها دحية الكلبي من الشام وكان تاجرا ۱۲ ك ۵۳ قوله عير بالكسر كاروان شتر كه غله كشا نند ۱۲ صراح ۵۴ قوله غير اثنى عشر رجلا العشرة المبشرة وبلال وابن مسعود وفي رواية عمار بدل ابن مسعود وفي مسلم ان جابرا كان منهم ولابن مردويه عن ابن عباس اثنى عشر رجلا وسبع نسوة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو خرجوا كلهم لاضطرم المسجد عليهم نارا فنزل وكان ذلك حين كانت صلوة الجمعة قبل الخطبة كما في العيد روى ابوداؤد في مراسيله عن مقاتل بن حيان انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين حتى كان يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقد صلى الجمعة فدخل رجل فقال ان دحية بن خليفة قدم بتجارة وكان دحية اذا قدم تلقاه اهله بالدفوف فخرج الناس ويظنوا انه ليس في ترك الخطبة شئ فنزل فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة واخر الصلوة ۱۲ ك ۵۴ قوله انفضوا اليها آه والذي سوغ لهم الخروج وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب انهم ظنوا ان الخروج بعد تمام الصلاة جائز لانقضاء المقصود وهو الصلاة لانه كان صلى الله عليه وسلم اول الاسلام يصلي الجمعة قبل الخطبة كالعيدين فلما وقعت هذه الواقعة ونزلت الآية قدم الخطبة واخر الصلاة ۱۲ جمل ۵۵ قوله اي التجارة الخ اشارة الى ان ضمير اليها راجع الى التجارة فقط دون اللهو لان التجارة هو المطلوب وفي الخطيب وايضا العطف باو فافراد الضمير اولى و قال في المدارك وتقديره اذا راوا تجارة انفضوا اليها او لهوا انفضوا اليه فحذف احدهما لدلالة المذكور عليه وانما خص التجارة لانها كانت اهم عندهم ومثله في الكشاف ۱۲ ۵۶ قوله لانها مطلوبهم جواب عما يقال لم افرد الضمير مع ان المتقدم شيئان ويجاب ايضا بانه افرد لان العطف باو وخص ضمير المؤنث لما قاله المفسر ۱۲ صاوی ۵۷ قوله يقال كل انسان آه اشارة الى تصحيح صيغة التفضيل اي ان الرازقين متعددون والله خيرهم من حيث انه لا يقطع الرزق عمن عصاه وعاداه وغيره يقطع وتعددهم انما هو على سبيل المجاز من حيث انه يقال كل انسان الخ والا فالرازق بالحقيقة هو الله وحده والعائلة العيال وقوله اي من رزق الله تصحيح لهذا القول المذكور اي فليس به المراد ان كل انسان يرزق عائلته بالاستقلال ولا بحوله وقوته ۱۲ ج ۵۸ قوله مدنية اي بالاجماع وكذا قوله احدى عشرة آية ۱۲ صاوی ۵۹ قوله اذا جاءك المنافقون اي حضروا عندك كعبد الله بن ابي واصحابه وجواب الشرط قوله قالوا وهو الاظهر وقيل جوابه محذوف اي فلا تقبل منهم وقيل الجواب قوله اتخذوا ايمانهم وهو بعيد وسبب نزول هذه السورة انه صلعم لما غزا بني المصطلق وازدحم الناس على الماء اقتتل رجلان احدهما من المهاجرين جهجاه بن اسيد والثاني من الانصار اسمه سنان الجهني كان حليفا لعبد الله بن ابي فلما اقتتلا صاح جهجاه بالمهاجرين وسنان بالانصار فاعان جهجاه رجل من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال عبد الله بن ابي ما صحبنا محمدا الا لنلطم والله ما مثلنا ومثلهم الا كما قال القائل سمن كلبك ياكلك اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ثم قال لقومه ماذا فعلتم بانفسكم قد انزلتموهم بلادكم وقاسمتموهم في اموالكم اما والله لو امسكتم عنهم فضل الطعام لتحولوا من عندكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع ذلك زيد بن ارقم فبلغ لرسول الله فقال صلعم اانت صاحب الكلام الذي بلغني عنك فحلف انه ما قال شيئا وانكر فهو قوله اتخذوا ايمانهم جنة الخ فنزلت السورة ۱۲ صاوی ۱۰ قوله والله يعلم انك لرسوله جملة معترضة بين قوله نشهد انك لرسول الله وبين قوله والله يشهد الخ وحكمة الاعتراض انه لو اتصل التكذيب بقولهم لربما توهم ان قولهم في حد ذاته كذب فاتى بالاعتراض لدفع هذا الايهام ۱۲ صاوی ۱۱ قوله مخالفا لما قالوه يعني كذبهم انما في الامر الذي خلوه في قلوبهم من نفي الرسالة لا فيما يكلموه بالسنتهم فلا تمسك للنظام بالآية في قوله ان كذب الخبر عدم مطابقة الكلام الاعتقاد والمشهور في جوابه ان معناه انهم كاذبون في قولهم نشهد لان الشهادة ما يكون عن علم واعتقاد وهم لم يعتقدوا ذلك ۱۲ ك ۱۲ قوله بانهم آمنوا باللسان الخ جواب عما يقال ان المنافقين لم يحصل منهم ايمان اصلا بل ثابتون على الكفر وايضاحه ان ثم للترتيب الاخباري ومعناه انهم آمنوا بالسنتهم و كفروا بقلوبهم ۱۲ صاوی ۱۳ قوله كانهم خشب مسندة بالفارسية گويا ايشان چوبہا خشک شده اند بديوار باز نهاده شبهوا في اسنادهم وما هم الا اجرام خالية عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى الحائط لان الخشب اذا انتفع به كان في سقف او جدار او غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متروكا غير منتفع به اسند الى الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع ۱۲ مدارك ۱۴ قوله ممالة الممالة من الامالة بالفارسية مائل كرده شده ۱۲ ۱۵ قوله كل صيحة عليهم كل صيحة مفعول اول والمفعول الثاني عليهم وتم الكلام اي يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وضارة لهم لخفتهم ورعبهم ۱۲ مدارك ۱۶ قوله انشاد الضالة انشاد تعريف كردن گم شده ۱۲ ۱۷ قوله عليهم اي واقعة عليهم وضارة بهم وهو ثاني مفعولي يحسبون ان ينزل فيهم ما يبيح دماءهم اي ينزل فيهم ما يهتك استارهم ويبيح دماءهم فانهم يفشون سر الكفار خالصي الكفر ۱۲ كمالين ۱۸ قوله لما في قلوبهم من الرعب متعلق بيحسبون اي بسبب هذا الحسبان الرعب القائم بقلوبهم وقوله ان ينزل فيهم متعلق بالرعب على تقدير الجار اي لما في قلوبهم من الرعب اي الخوف من ان ينزل فيهم ما يبيح اي قرآن يبيح دماءهم فيقاتلون اي يقاتلهم المسلمون ۱۲ جمل ۱۹ قوله عطفوا عطف ميل كردن وخم دادن چوب را ۱۲ صراح ۲۰ قوله استغنى بهمزة الاستفهام آه اي في التوصل للنطق بالساكن وقوله بهمزة الاستفهام اي بحسب الاصل والا فهي هنا للتسوية لوقوعها بعد سواء آه شيخنا ۱۲ ۲۱ قوله ان الله لا يهدي القوم الفاسقين الكاملين في الفسق الخارجين عن دائرة الاستصلاح المنهمكين في الكفر والنفاق وفي الاخر اشارة الى عدم استعدادهم لقبول الاستغفار ومنه يعلم ان الجذبة من جانب المرشد وان كان لها تاثير عظيم لكن اذا كان جانب المريد خاليا عن الارادة لم ينفعه ذلك الا ترى ان استغفار النبي عليه الصلوة والسلام ليس فوقه شئ مع انه لم يؤثر في الهداية واصل هذا عدم اصابة رشاش النور في عالم الارواح ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ۱۲ روح البيان ۲۲ قوله اي من غزوة بني المصطلق كذا في الصحيحين وقال النسائي انها غزوة تبوك ورجحه الحافظ ابن حجر والقصة مشهورة في كتب الاحاديث والسير ۱۲ كمالين ۲۳ قوله بني المصطلق حي من هذيل ۱۲ خطيب ۲۴ قوله الصلوات الخمس كذا اخرجه ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا واخرجه ابن المنذر عن عطاء والضحاك ۱۲ كمالين ؏

مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ ذكرا كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقدمت عير وضرب لقدومها الطبل على العادة فخرج لها الناس من المسجد غير اثنى عشر رجلا فنزل وَاِذَا رَاَوْا تِجَارَةً اَوْ لَهْوَا انْفَضُّوْۤا اِلَيْهَا اي التجارة لانها مطلوبهم دون اللهو وَتَرَكُوْكَ في الخطبة قَآئِمًا ؕ قُلْ مَا عِنْدَ اللّٰهِ من الثواب خَيْرٌ للذين آمنوا مِّنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ ؕ وَاللّٰهُ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۝ يقال كل انسان يرزق عائلته اي من رزق الله تعالى سورة المنافقون مدنية احدى عشرة آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اِذَا جَآءَكَ الْمُنٰفِقُوْنَ قَالُوْا بالسنتهم على خلاف ما في قلوبهم نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ ۘ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُهٗ ؕ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ يعلم اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَكٰذِبُوْنَ ۝ فيما اضمروه مخالفا لما قالوه اِتَّخَذُوْۤا اَيْمَانَهُمْ جُنَّةً سترة عن اموالهم ودمائهم فَصَدُّوْا بها عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اي عن الجهاد فيهم اِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ ذٰلِكَ اي سوء عملهم بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوْا باللسان ثُمَّ كَفَرُوْا بالقلب اي استمروا على كفرهم به فَطُبِعَ ختم عَلٰى قُلُوْبِهِمْ بالكفر فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ الايمان وَاِذَا رَاَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ اَجْسَامُهُمْ ؕ لجمالها وَاِنْ يَّقُوْلُوْا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ ؕ لفصاحته كَاَنَّهُمْ من عظم اجسامهم في ترك التفهم خُشُبٌ بسكون الشين وضمها مُّسَنَّدَةٌ ؕ ممالة الى الجدار يَحْسَبُوْنَ كُلَّ صَيْحَةٍ تصاح كنداء في العسكر وانشاد ضالة عَلَيْهِمْ ؕ لما في قلوبهم من الرعب ان ينزل فيهم ما يبيح دماءهم هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ ؕ فانهم يفشون سرك للكفار قٰتَلَهُمُ اللّٰهُ ؗ اهلكهم اَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ۝ كيف يصرفون عن الايمان بعد قيام البرهان وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا معتذرين يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ لَوَّوْا بالتشديد والتخفيف عطفوا رُءُوْسَهُمْ وَرَاَيْتَهُمْ يَصُدُّوْنَ يعرضون عن ذلك وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ۝ سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ استغنى بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ؕ لَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ هُمُ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ لاصحابهم من الانصار لَا تُنْفِقُوْا عَلٰى مَنْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ من المهاجرين حَتّٰى يَنْفَضُّوْا يتفرقوا عنه ؕ وَلِلّٰهِ خَزَآئِنُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بالرزق فهو الرازق للمهاجرين وغيرهم وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ يَقُوْلُوْنَ لَئِنْ رَّجَعْنَاۤ اي من غزوة بني المصطلق اِلَى الْمَدِيْنَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْاَعَزُّ عنوا به انفسهم مِنْهَا الْاَذَلَّ ؕ عنوا به المؤمنين وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ الغلبة وَلِرَسُوْلِهٖ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُلْهِكُمْ تشغلكم اَمْوَالُكُمْ وَلَاۤ اَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ ۚ الصلوات الخمس وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ

هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ وَاَنْفِقُوْا في الزكاة مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُوْلَ رَبِّ لَوْلَآ بمعنى هلا او لا زائدة ولو للتمنى اَخَّرْتَنِيْٓ اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ فَاَصَّدَّقَ بادغام التاء في الاصل في الصاد اتصدق بالزكوة وَاَكُنْ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ بان احج قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما قصر احد في الزكوة والحج الا سأل الرجعة عند الموت وَلَنْ يُّؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْسًا اِذَا جَآءَ اَجَلُهَا ۭ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ بالتاء والياء

سُوْرَةُ التَّغَابُنِ مكية او مدنية ثمانى عشرة اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ينزهه فاللام زائدة واتى بما دون من تغليبا للاكثر لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ ۡ وَهُوَ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَّمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ في اصل الخلقة ثم يميتهم ويعيدهم على ذلك وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ اذ جعل شكل الآدمى احسن الاشكال وَاِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ۝ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ۭ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فيها من الاسرار والمعتقدات اَلَمْ يَاْتِكُمْ يا كفار مكة نَبَؤُا خبر الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ ۡ فَذَاقُوْا وَبَالَ اَمْرِهِمْ عقوبة كفرهم في الدنيا وَلَهُمْ في الآخرة عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم ذٰلِكَ اى عذاب الدنيا بِاَنَّهٗ ضمير الشان كَانَتْ تَّاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ الحجج الظاهرات على الايمان فَقَالُوْٓا اَبَشَرٌ اريد به الجنس يَّهْدُوْنَنَا ۡ فَكَفَرُوْا وَتَوَلَّوْا عن الايمان وَّاسْتَغْنَى اللّٰهُ ۭ عن ايمانهم وَاللّٰهُ غَنِيٌّ عن خلقه حَمِيْدٌ ۝ محمود في افعاله زَعَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنْ مخففة واسمها محذوف اى انهم لَّنْ يُّبْعَثُوْا ۭ قُلْ بَلٰى وَرَبِّيْ لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ۭ وَذٰلِكَ عَلَي اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَالنُّوْرِ القرآن الَّذِيْٓ اَنْزَلْنَا ۭ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ اذكر يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ يوم القيامة ذٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ۭ يغبن المؤمنون الكافرين باخذ منازلهم واهليهم في الجنة لو آمنوا وَمَنْ يُّؤْمِنْۢ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُّكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاٰتِهٖ وَيُدْخِلْهُ وفي قراءة بالنون في الفعلين جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ۭ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَآ القرآن اُولٰۗىِٕكَ اَصْحٰبُ النَّارِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۭ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ هي مَآ اَصَابَ مِنْ مُّصِيْبَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ۭ بقضائه وَمَنْ يُّؤْمِنْۢ بِاللّٰهِ في قوله ان المصيبة بقضائه يَهْدِ قَلْبَهٗ ۭ للصبر عليها وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ ۚ فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاِنَّمَا عَلٰي رَسُوْلِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝ البين اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۭ وَعَلَي اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله وانفقوا في الزكوة ولابن المنذر عن الضحاك يعني الزكوة والنفقة في الحج قال ابن عباس مرفوعا ما قصر احد في الزكوة والحج آه اخرج الترمذي عن ابن عباس مرفوعا من كان له مال يبلغه حج بيت ربه او يجب عليه الزكوة فلم يفعل سأل الرجعة عند الموت فقال به رجل يا ابن عباس اتق الله فانما يسأل الرجعة الكفار فقال سأتلو عليكم بذلك قرآنا فقرأ الآية ١٢ ك **له قوله** فاصدق واكن من الصالحين عن عكرمة نزلت في اهل القبلة وقيل نزلت في المنافقين ولهذا نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال هذه الآية تدل على ان القوم لم يكونوا من اهل التوحيد لانه لا يتمنى الرجوع الى الدنيا من الخطيب وفي الآية اشارة الى انفاق الوجود المجازي الخلقي بالارادة الروحانية لنيل الوجود الحقيقي من غير ان يأتي الموت الطبيعي بلا ارادة فيموت ميتة جاهلية من غير حياة ابدية لان النفس لم تزل جاهلة غير عارفة بربها ولا شك ان الحياة الطبيعية انما هي معرفة الله وهي لا تحصل الا بموت النفس والطبيعة وحياة القلب والروح فمن لم يكن على فائدة من هذا الموت الارادي يتمنى الرجوع الى الدنيا عند الموت الطبيعي لتصدق الوجود المجازي بالارادة والرغبة والكون من الصالحين لقبول الوجود الحقيقي ١٢ روح البيان **له قوله** ولن يؤخر الله نفسا جملة مستأنفة جواب عن سؤال مقدر تقديره هل يؤخر هذا المتمني فقال ولن يؤخر الله نفسا الخ وهو نكرة في سياق النفي فتعم ١٢ صاوي **له قوله** مكية الا قوله يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم فتنة نزلت في عوف بن مالك كان ذا اهل وولد فكان اذا اراد الغزو بكوا اليه ورققوه فقالوا الى من تدعنا فيرق لهم فنزلت هذه الآية فيه بالمدينة اخرجه ابن اسحاق وابن جرير عن عطاء بن يسار وللنحاس عن ابن عباس نحوه ١٢ ك **له قوله** هو الذي خلقكم لما تعلقت ارادته بخلقكم ازلا وقوله فمنكم كافر ومنكم مؤمن اى بحسب تعلق قدرته وارادته فما قدر ازلا من كفر وايمان لا بد وان يموت الشخص عليه لما في الحديث ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها واعلم ان القسمة رباعية شخص كتب سعيدا في الازل ويظهر مؤمنا ويموت عليه وشخص كتب شقيا في الازل فيعيش كافرا ويموت كذلك وشخص كتب سعيدا في الازل فيعيش كافرا ويختم له بالايمان وهذه الثلاثة كثيرة الوقوع وشخص يعيش مؤمنا ويختم له بالكفر وذلك اندر من الكبريت الاحمر وبالجملة فالخاتمة تظهر السابقة لان ما قدر في الازل لا يتغير ولا يتبدل ١٢ صاوي **له قوله** في اصل الخلقة ثم يميتهم ويعيدهم على ذلك يوم القيمة كما خلقهم مؤمنا وكافرا كذا روي عن ابن عباس وفيه اشارة الى ان الكفر والايمان مخلوقتان لله تعالى والفاء تفصيلية كقوله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه وقال الزمخشري فمنكم كافر اي آت بالكفر وفاعل له والدليل عليه قوله والله بما تعملون بصير اي عالم بكفركم وايمانكم اللذين هما من عملكم انتهى وهذا مبني على اعتزاله ان الكفر والايمان ليس مخلوقا له تعالى والفاء على هذا للتعقيبية ١٢ ك **له قوله** في اصل الخلقة في فتح الرحمن الكفر فعل الكافر والايمان فعل المؤمن والكفر والايمان اكتساب العبد لقول النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وقوله فطرت الله التي فطر الناس عليها فلكل واحد من الفريقين كسب واختيار وكسبه واختياره بتقدير الله ومشيته فالمؤمن بعد خلق الله اياه يختار الايمان لان الله تعالى اراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الله اياه يختار الكفر لان الله قدر عليه ذلك وعلمه منه وهذا طريق اهل السنة انتهى ١٢ ر **له قوله** اذ جعل شكل آه بدليل ان الانسان لا يتمنى ان يكون على صورة من سائر الصور غير صورة البشر ومن حسن صورته ان خلقه منتصبا غير منقلب على وجهه فان قيل قد يوجد كثير من الناس مشوه الخلقة سمج الصورة اجيب بان صورة البشر من حيث هي احسن سائر الصور والسماجة والتشوه انما هو بالنسبة لصورة اخرى منها فلو قابلت بين الصورة المشوهة وبين صورة الفرس او غيرها من الحيوانات لرأيت صورة البشر المشوهة احسن ١٢ ج **له قوله** عقوبة كفرهم في الدنيا اصل الوبال الثقل ومنه الوبيل لطعام يثقل على المعدة والوابل المطر الثقيل القطار استعمل للعقوبة لانه يثقل على الانسان ثقلا معنويا ١٢ ك **له قوله** ابشر يهدوننا الهمزة فيه للانكار وبشر فاعل فعل مضمر يفسره ما بعده اي يهدوننا بشر يهدوننا ١٢ ك **له قوله** اريد به الجنس هذا وجه لجمع الضمير في يهدوننا اذ البشر اسم جنس كما صرح غيره ١٢ **له قوله** زعم الذين آه الزعم ادعاء العلم وهو يتعدى الى مفعولين وقوله ان لن يبعثوا ساد مسد هما والمراد بهم اهل مكة كما قاله ابو حيان وهو الملائم للخطاب في قوله قل بلى الخ ولا يناسب حمله على الذين كفروا من قبل كما قال بعض حواشي البيضاوي لانه لا يلائم الخطاب ١٢ ج **له قوله** يوم يجمعكم ظرف لتنبؤن وما بينهما اعتراض او مفعول لاذكر والظاهر ان الخطاب لمن خوطب اولا بقوله الم يأتكم ١٢ روح **له قوله** ليوم الجمع آه وسمي بذلك لان الله تعالى يجمع فيه بين الاولين والآخرين من الانس والجن وجميع اهل السماء واهل الارض وبين كل عبد وعمله وبين الظالم والمظلوم وبين كل نبي وامته وبين ثواب اهل الطاعة وعقاب اهل المعصية ١٢ ج **له قوله** يوم القيامة لانه يجمع فيه الاولون والآخرون لاجل ما فيه من الحساب والجزاء ١٢ ابو السعود **له قوله** يوم التغابن روز قيامت وتغابن يكديگر را در زيان افگندن كذا في الصراح وفي روح البيان ويوم القيامة يوم غبن بعض الناس بعضا بنزول السعداء منازل الاشقياء لو كانوا سعداء وبالعكس وفيه تهكم لان نزولهم ليس بغبن يعني ان كون نزول الاشقياء منازل السعداء من النار لو كانوا اشقياء غبنا باعتبار الاستعارة التهكمية والا فهم بنزولهم في النار لم يغبنوا اهل الجنة ١٢ **له قوله** يغبن المؤمنون الخ اشار بهذا الى ان التفاعل ليس على بابه فان عكس هذه السورة وهو كون الكافر ياخذ منزلة المؤمن من النار لو مات على الكفر ليس بغبن للمؤمن بل هو سرور له وغبن من باب ضرب ١٢ جمل **له قوله** يغبن المؤمنون الخ اشار بذلك الى ان التفاعل ليس على بابه فان الكفار اذا اخذوا منازل المؤمنين في النار لو ماتوا كفارا ليس بغبن للمؤمنين بل سرور لهم وما قاله المفسر ماخوذ من حديث ما من عبد يدخل الجنة الا اري مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل النار الا اري مقعده من الجنة لو احسن ليزداد حسرة ١٢ صاوي **له قوله** ومن يؤمن بالله يهد قلبه عند اصابتها للثبات والاسترجاع فيثبت ولا يضطرب بان يقول قولا ويظهر وصفا يدل على التضجر من قضاء الله وعدم الرضى به ويسترجع ويقول انا لله وانا اليه راجعون ومن عرف الله واعتقد انه رب العالمين يرضى بقضائه ويصبر على بلائه فان التربية كما تكون بما يلائم الطبع تكون بما ينفر عنه الطبع ١٢ روح **له قوله** يهد قلبه آه للاسترجاع عند المصيبة حتى يقول انا لله وانا اليه راجعون او يشرحه للازدياد من الطاعة والخير او يهد قلبه حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطأه لم يكن ليصيبه وعن مجاهد ان ابتلي صبر وان اعطي شكر وان ظلم غفر ١٢ مدارك التنزيل **له قوله** فان توليتم شرط حذف جوابه تقديره فلا ضرر ولا باس على رسولنا وقوله فانما على رسولنا الخ تعليل لذلك المحذوف ١٢ **له قوله**

يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوْهُمْ ج ان تطيعوهم في التخلف عن الخير كالجهاد والهجرة فان سبب نزول الآية الاطاعة في ذلك وَاِنْ تَعْفُوْا عنهم في تثبيطهم اياكم عن ذلك الخير معتلين بمشقة فراقكم عليهم وَتَصْفَحُوْا وَتَغْفِرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ اِنَّمَآ اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ لكم شاغلة عن امور الآخرة وَاللّٰهُ عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝ فلا تفوتوه باشتغالكم بالاموال والاولاد فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته وَاسْمَعُوْا ما امرتم به سماع قبول وَاَطِيْعُوْا وَاَنْفِقُوْا في الطاعة خَيْرًا لِّاَنْفُسِكُمْ خبر يكن مقدرة جواب الامر وَمَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ الفائزون اِنْ تُقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا بان تتصدقوا عن طيب قلب يُّضٰعِفْهُ لَكُمْ وفي قراءة يضعفه بالتشديد بالواحدة عشرا الى سبعمائة واكثر وهو التصدق عن طيب قلب وَيَغْفِرْ لَكُمْ ما يشاء وَاللّٰهُ شَكُوْرٌ مجاز على الطاعة حَلِيْمٌ ۝ في العقاب على المعصية عٰلِمُ الْغَيْبِ السر وَالشَّهَادَةِ العلانية الْعَزِيْزُ في ملكه الْحَكِيْمُ ۝ في صنعه

سورة الطلاق مدنية ثلاث عشرة آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ المراد امته بقرينة ما بعده او قل لهم اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ اردتم الطلاق فَطَلِّقُوْهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ لاولها بان يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه لتفسيره صلى الله عليه وسلم بذلك رواه الشيخان وَاَحْصُوا الْعِدَّةَ ج احفظوها لتراجعوا قبل فراغها وَاتَّقُوا اللّٰهَ رَبَّكُمْ اطيعوه في امره ونهيه لَا تُخْرِجُوْهُنَّ مِنْ بُيُوْتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ منها حتى تنقضي عدتهن اِلَّآ اَنْ يَّاْتِيْنَ بِفَاحِشَةٍ زنا مُّبَيِّنَةٍ بفتح الياء وكسرها اي بينت او بينة فيخرجن لاقامة الحد عليهن وَتِلْكَ المذكورات حُدُوْدُ اللّٰهِ وَمَنْ يَّتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهٗ لَا تَدْرِيْ لَعَلَّ اللّٰهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِكَ الطلاق اَمْرًا ۝ مراجعة فيما اذا كان واحدة او ثنتين فَاِذَا بَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ قاربن انقضاء عدتهن فَاَمْسِكُوْهُنَّ بان تراجعوهن بِمَعْرُوْفٍ من غير ضرار اَوْ فَارِقُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ اتركوهن حتى تنقضي عدتهن ولا تضاروهن بالمراجعة وَّاَشْهِدُوْا ذَوَيْ عَدْلٍ مِّنْكُمْ على الرجعة او الفراق وَاَقِيْمُوا الشَّهَادَةَ لِلّٰهِ لا للمشهود عليه او له ذٰلِكُمْ يُوْعَظُ بِهٖ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا ۝ من كرب الدنيا والآخرة وَّيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ يخطر بباله وَمَنْ يَّتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ في اموره فَهُوَ حَسْبُهٗ كافيه اِنَّ اللّٰهَ بَالِغُ اَمْرِهٖ مراده وفي قراءة بالاضافة قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ لِكُلِّ شَيْءٍ كرخاء وشدة قَدْرًا ۝ ميقاتا وَالّٰٓـِٔيْ بهمزة وياء وبلا ياء في الموضعين يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيْضِ بمعنى الحيض مِنْ نِّسَآئِكُمْ

قوله فان سبب نزول الآية في ذلك اخرج الترمذي والحاكم وصححاه عن ابن عباس نزلت هذه الآية في قوم من اهل مكة اسلموا وارادوا ان ياتوا النبي صلى الله عليه وسلم فابى ازواجهم واولادهم فلما اتوا رسول الله صلعم فراوا الناس قد فقهوا في الدين هموا ان يعاقبوهم فنزل الى قوله ان تعفوا وتصفحوا فان الله غفور رحيم فلا تفوتوه الاجر ۱۲ ك

قوله فان سبب نزول الآية الخ فقال ابن عباس نزلت بالمدينة في عوف بن مالك الاشجعي شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم جفاء اهله وولده فانه اذا كان اراد الغزو بكوا اليه ورققوه وقالوا الى من تدعنا فيرق ويقيم فنزلت ۱۲

قوله في تثبيطهم في الخازن ثبطه عن الامر تثبيطا شغله عنه ۱۲

قوله ناسخة لقوله اتقوا الله الخ قاله قتادة والربيع بن انس والسدي وقال ابن عباس وهي محكمة لا نسخ فيها لعله رضي الله عنه جمع بين الآيتين بان يقول ههنا وهناك فاتقوا الله حق تقاته ما استطعتم واجتهدوا في الاتصاف به بقدر طاقتكم فانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها وحق التقوى ما يحسن ان يقال ويطلق عليه اسم التقوى وذلك لا يقتضي ان يكون فوق الاستطاعة ۱۲ روح والخطيب

قوله ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته اخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير لما نزلت اتقوا الله حق تقاته اشتد على القوم العمل فقاموا حتى ورمت عراقيبهم وتقرحت جباههم فانزل الله تخفيفا على المسلمين فاتقوا الله ما استطعتم فنسخت الآية الاولى ۱۲ ك

قوله خبر يكن الخ ما سلكه الشيخ المصنف تبع فيه ابا عبيدة وهو قليل لان حذف كان واسمها مع بقاء الخبر انما يكون بعد ان ولو وقوله جواب الامر وهو انفقوا الخ شيخنا وفي السمين قوله خيرا لانفسكم فيه اوجه احدها وهو قول سيبويه انه مفعول بفعل مقدر اي وائتوا خيرا لانفسكم كقوله انتهوا خيرا لكم الثاني تقديره يكن الانفاق خيرا فهو خبر يكن المضمرة وهو قول ابي عبيد الثالث انه نعت مصدر محذوف وهو قول الكسائي والفراء اي انفاقا خيرا الرابع انه حال وهو قول الكوفيين الخامس انه مفعول بقوله انفقوا اي انفقوا مالا خيرا ۱۲ جمل

قوله ومن يوق شح نفسه بالفارسية وهر كه نگاه داشت از بخل نفس خود ۱۲

قوله وفي قراءة اي لابن كثير وابن عامر يضعفه بالتشديد من التفعيل بالواحدة عشرا اي يضاعف بمقابلة الحسنة الواحدة عشرا الى سبعمائة واكثر كما يدل عليه قوله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ۱۲ ك

قوله المراد امته اشار بذلك الى ان في الكلام حذف الواو مع ما عطفت على حد سرابيل تقيكم الحر وانما اقتصر على خطاب النبي لانه الرئيس الكامل ۱۲ صاوي

قوله المراد امته بقرينة ما بعده وتخصيص النداء به عليه السلام مع عموم الخطاب لامته ايضا للتحقيق انه المخاطب حقيقة ودخولهم في الخطاب بطريق استتباعه عليه الصلوة والسلام اياهم وتغليبه عليهم ففيه تغليب المخاطب على الغائب والمعنى اذا طلقت انت وامتك وقوله او قل لهم هذا هو المعنى الثاني اي يا ايها النبي قل للمؤمنين اذا طلقتم وفي الكشاف خص النبي بالنداء وعم الخطاب لان النبي امام امته وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت ومثله في اكثر التفاسير ۱۲

قوله ما بعده اي وهو قوله اذا طلقتم وخص النبي صلعم بالنداء وعم الخطاب بالحكم لانه صلعم امام امته فنداؤه كندائهم ۱۲ ك

قوله او قل لهم هذا احتمال ثان في توجيه الخطاب ومحصله ان المخاطب حقيقة هو النبي وحده ولكن حذف منه الامر كانه قال يا ايها النبي قل لامتك الخ ويؤخذ من المفسر ثلاث احتمالات على اختلاف النسخ وبقي احتمال رابع وهو ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اولا وآخرا بلفظ الجمع تعظيما وتفخيما وسبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة رضي الله عنها فاتت اهلها فانزل الله تعالى عليه يا ايها النبي الخ ۱۲ صاوي

قوله اردتم الطلاق وانما احتيج الى هذا التجوز ليصح قوله فطلقوهن لعدتهن لان الشيء لا يترتب على نفسه ولا يؤمر احد بتحصيل الحاصل كرخي والمراد بالنساء المدخول بهن ذوات الاقراء ۱۲

قوله لاولها اي في اول العدة وهو الطهر بان يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه ۱۲ ك

قوله رواه الشيخان اي عن ابن عمر انه طلق امراته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلعم فتغيظ فيه رسول الله صلعم ثم قال ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فان بدا لك ان تطلقها فلتطلقها طاهرا قبل ان يمسها فتلك العدة امر الله ان تطلق لها النساء وقرا النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن انتهى ومن عد العدة بالحيض قال تقديره مستقبلات لعدتهن نحو اتيته لليلة بقيت من رمضان اي مستقبلا لها وذلك قول امامنا ابي حنيفة والعدة بالاطهار قول مالك والشافعي وقدم في البقرة ۱۲ ك

قوله اي بينت يعني ظاهر كرده شد وقوله او بينة اي روشن كننده حال زنان در بدكرداري وفي نسخة او بينة زنا ومعناها ظاهر ۱۲

قوله فيخرجن لاقامة الحد كذا روي عن ابن مسعود وابن المسيب والشعبي والحسن ومجاهد ورواه ابن المنذر عن ابن عباس وبه اخذ ابو يوسف وروى سعيد بن منصور وعبد الرزاق عن ابن عباس الفاحشة ان تبدو المراة على اهل الرجل فاذا بدت عليهم بلسانها فقد حل لهم اخراجها وروي عن ابي بن كعب وعكرمة وقيل هو استثناء عن الثاني قال ابن عمر خروجها من بيتها قبل انقضاء عدتها هو الفاحشة رواه عبد الرزاق والحاكم وصححه وروي عن النخعي وبه اخذ ابو حنيفة ۱۲ ك

قوله مراجعة الخ كذا رواه عبد بن حميد عن الحسن والنخعي والشعبي والضحاك ان المراد بالامر المراجعة ومن ههنا ذهب كثيرا من السلف ومن تابعهم كاحمد الى انه لا يجب السكنى للبائنة وكذا المتوفاة عنها لما في مسند احمد والطبراني عن فاطمة بنت قيس في حديث طويل انما النفقة والسكنى للمراة على زوجها ما كانت له عليها رجعة واذا لم تكن فلا نفقة ولا سكنى ومن اوجب السكنى للبائنة قال المراد بالامر ما ياتي من قبله تعالى من نسخ او تخصيص او نحو ذلك ۱۲ ك

قوله ولا تضاروهن بالمراجعة اي مع ارادة الطلاق بعد ذلك ليطول عدتها ۱۲

قوله واشهدوا ذوي عدل منكم هذا الامر للندب كقوله تعالى واشهدوا اذا تبايعتم ويروى عن الشافعي رح وجوبه في الرجعة وهو من مذهب مالك رح وقد صرح به صاحب الهداية في باب الرجعة من تفسير الاحمدي وفي الزاهدي وهذا امر ندب لكن قال في الخطيب وهذا الاشهاد مندوب اليه عند الجمهور كقوله واشهدوا اذا تبايعتم واوجب الاشهاد في الرجعة الامام احمد في احد الروايتين عنه والشافعي كذلك لظاهر الامر وقال مالك وابو حنيفة واحمد والشافعي في القول الآخر ان الرجعة لا تفتقر الى القبول فلم يفتقر الى الاشهاد ۱۲

قوله واقيموا الشهادة لله اي لوجهه ولا تراعوا المشهود له ولا المشهود عليه وانما حث على اداء الشهادة لما فيه من العسر على الشهود لانه ربما يؤدي الى ان يترك الشاهد مهماته ولما فيه من عسر لقاء الحاكم الذي يؤدي عنده وربما بعد مكانه وكان للشاهد عوائق ۱۲ صاوي

قوله ومن يتق الله الخ روي ان عوف بن مالك الاشجعي اسر المشركون ابنه سالما فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسر ابني وشكا اليه الفاقة فقال عليه الصلوة والسلام اتق الله واكثر لا حول ولا قوة الا بالله العظيم ففعل فبينما هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل غفل عنها العدو

قوله كرب كرب اندوه من الصراح ۱۲

قوله بالغ الخ للاكثر بالغ منونا وامره بالنصب وهو المقرر في متن التفسير صرفا ستانها فنزلت ۱۲ روح

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

۵۱ قوله واللائی لم یحضن آه مبتدأ خبره محذوف کما قدره الشارح وفی السمین قوله واللائی لم یحضن مبتدأ خبره محذوف فقدره جملة کالاول ای فعدتهن ثلاثة اشهر ایضا والاولی ان یقدر مفردا ای فکذلک او مثلهن ولو قیل انه معطوف علی اللائی یئسن عطف المفردات واخبر عن الجمیع بقوله فعدتهن لکان وجها حسنا واکثر ما فیه توسط الخبر بین المبتدأ وما عطف علیه وهذا ظاهر قول الشیخ واللائی لم یحضن معطوف علی قوله واللائی یئسن فاعرابه مبتدأ کاعراب الاول ۱۲ جمل ۵۲ قوله والمسئلتان ای مسئلة الآیسة ومسئلة الصغیرة ۱۲ صاوی ۵۳ قوله واولات الاحمال مبتدأ واجلهن مبتدأ ثان وان یضعن خبر الثانی والثانی وخبره خبر الاول ۱۲ ۵۴ قوله مطلقات او متوفی عنهن ازواجهن ای سواء کن مطلقات او متوفی عنهن ازواجهن وقد نسخ به عموم قوله تعالی والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا التراخی نزوله عن ذلک هو المشهور من قول ابن مسعود رضی الله عنه ۱۲ ابو السعود ۵۵ قوله ان یضعن حملهن لما فی البخاری ان سبیعة وضعت بعد وفات زوجها بلیال فقال النبی صلی الله علیه وسلم قد حللت فتزوجی ولما رواه ابو داود والنسائی عن ابن مسعود انه بلغه ان علیا یقول تعتد آخر الاجلین فقال من شاء لاعنته ان الآیة فی سورة النساء القصری نزلت بعد سورة البقرة ۱۲ ک ۵۶ قوله من حیث سکنتم آه فیه وجهان احدهما ان من للتبعیض قال الزمخشری مبعضها محذوف معناه اسکنوهن مکانا من حیث سکنتم ای بعض مکان سکناکم کقوله تعالی یغضوا من ابصارهم ای بعض ابصارهم قال قتادة ان لم یکن الا بیت واحد اسکنها فی بعض جوانبه فقال الرازی والکسائی من صلة والمعنی اسکنوهن حیث سکنتم والثانی انها لابتداء الغایة قاله الحوفی وابو البقاء والمعنی تسببوا الی اسکانهن من الوجه الذی تسکنون انفسکم ودل علیه قوله من وجدکم ای من وسعکم ای مما تطیقونه آه خطیب ۱۲ جمل ۵۷ قوله ای بعض مساکنکم اشارة الی ان من فی من حیث سکنتم من التبعیضیة مبعضها محذوف ای اسکنوهن مکانا من حیث سکنتم ای بعض مساکنکم ان لم یکن غیر بیت واحد فاسکنوها فی بعض جوانبه ۱۲ کبیر ۵۸ قوله عطف بیان ای عطف بیان لقوله من حیث سکنتم والیه ذهب الزمخشری وقوله او بدل مما قبله ای من قوله من حیث والیه ذهب ابو البقاء ۱۲ ۵۹ قوله باعادة الجار الخ متعلق بالبدل فان البیان لا یجوز فیه اعادة الجار بل الجار والمجرور عطف بیان للجار والمجرور قبله ۱۲ ک ۶۰ قوله ای امکنة سعتکم کانه قال اسکنوهن مکانا من مسکنکم فیما تطیقونه ۱۲ ک ۶۱ قوله حتی یضعن حملهن الخ وهذا یدل علی اختصاص النفقة بالحامل ویؤیده حدیث فاطمة بنت قیس کانت طلقت ثلثا فقال النبی صلی الله علیه وسلم لیس علیه نفقة رواه مالک وبه اخذ مالک والشافعی واحمد وآوجبها امامنا ابو حنیفة رح بکل حال قالوا فائدة اشتراط الحمل فی الآیة ان مدة الحمل ربما تطول فیظن ظان ان النفقة تسقط اذا مضی مقدار مدة الحائل فنفی ذلک الوهم واما حدیث فاطمة فمطعون فیه طعن فیه عمر وعائشة وغیرهما ۱۲ کمالین ۶۲ قوله وأتمروا ای ولیأمر بعضکم بعضا وقال الکسائی ائتمروا تشاوروا کما فی الخطیب وغیره ۱۲ ۶۳ قوله علی اجر معلوم الخ ولا یجوز الاستیجار علی اولادهن ما لم یبن عندنا بحنیفة خلافا للشافعی رحمهما الله ۱۲ ۶۴ قوله فسترضع له اخری فیه معاتبة الام علی ترک الارضاع والمعنی فان امتنع الاب من دفع الاجرة للام وترکت الام الولد من غیر ارضاع بنفسها فلیطلب له الاب مرضعة اخری ویجبر علی ذلک لئلا یضیع الولد فقوله فسترضع الخ خبر بمعنی الامر والضمیر فی له للاب بدلیل فان ارضعن لکم والمفعول محذوف للعلم به ای فسترضع الولد لوالده امرأة اخری ۱۲ صاوی ۶۵ قوله لینفق الخ ای لینفق کل واحد من الموسر والمعسر ما بلغه وسعه یرید ما امر به من الانفاق علی المطلقات والمرضعات ومعنی قدر علیه رزقه ضیق ای رزقه الله علی قدر قوته ۱۲ مدارک ۶۶ قوله لینفق علی المطلقات ای اللاتی لم یرضعن وقوله والمرضعات ای المطلقات وهذا التقیید اخذ من السیاق والا فالزوجة کذلک واعلم ان المطلقة طلاقا رجعیا لها النفقة باجماع المذاهب واما بائنا فلا نفقة لها عند مالک والشافعی وعند ابی حنیفة لها النفقة وکل هذا ما لم تکن حاملا والا فلها النفقة باجماع وللمرضع اجرة الرضاع باجماع ایضا کما یقضی بالسکنی للجمیع باجماع ۱۲ صاوی ۶۷ قوله یعنی اهلها ای یعنی بلفظ القریة اهلها ای فهو مستعمل فی اهلها مجازا مرسلا من اطلاق المحل وارادة الحال فالضمیر فی قوله اعد الله لهم راجع للقریة لما علمت من ان المراد بها اهلها ۱۲ جمل ۶۸ قوله لتحقق وقوعها جواب عما یقال ان الحساب وما بعده انما یحصل فی الآخرة فما وجه التعبیر بالماضی فاجاب بانه عبر بالماضی لتحقق وقوعه ۱۲ صاوی ۶۹ قوله منصوب بفعل مقدر هذا احسن احتمالات تسع ذکرها المفسرون احدها الیه ذهب الزجاج والفارسی انه منصوب بالمصدر المنون قبله لانه ینحل بحرف مصدری وفعل کانه قیل ان ذکر رسولا کقوله تعالی او اطعام فی یوم ذی مسغبة یتیما الثانی انه جعل نفس الذکر مبالغة فابدل منه الثالث انه بدل منه علی حذف مضاف من الاول تقدیره انزل ذا ذکر رسولا الرابع کذلک الا ان رسولا نعت لذلک المحذوف الخامس انه بدل منه علی حذف مضاف من الثانی ای ذکرا ذا رسول السادس ان یکون رسولا نعتا لذکرا علی حذف مضاف ای ذکرا ذا رسول فذا رسول نعت لذکرا السابع ان یکون رسولا بمعنی رسالة فیکون رسولا بدلا صریحا من غیر تاویل وبیانا عند من یری جریانه فی النکرات کالفارسی الا ان هذا یبعده قوله یتلو علیکم الا ان رسالة لا تتلو الا بمجاز الثامن ان یکون رسولا منصوبا بفعل مقدر ای ارسل رسولا لدلالة ما تقدم علیه التاسع ان یکون منصوبا علی الاغراء ای اتبعوا والزموا رسولا هذه صفة واختلف الناس فی رسولا هل هو النبی صلی الله علیه وسلم او القرآن نفسه او جبرئیل قال الزمخشری هو جبرئیل ابدل من ذکرا لانه وصفه بتلاوة آیات الله فکان انزاله فی معنی انزال الذکر فصح ابداله منه ۱۲ جمل ۷۰ قوله ومن الارض الخ عامة القراء علی نصب مثلهن وجهه انه معطوف علی سبع سموات او منصول لمحذوف تقدیره وخلق مثلهن من الارض وقرئ شذوذا بالرفع علی الابتداء والجار والمجرور خبره مقدم علیه ۱۲ صاوی ۷۱ قوله یعنی سبع ارضین اعلم ان العلماء اجمعوا علی ان السموات سبع طباق بعضها فوق بعض واما الارضون فالجمهور علی انها سبع کالسموات بعضها فوق بعض وفی کل ارض سکان من خلق الله وعلیه فدعوة الاسلام بال للارض العلیا لانه الثابت والنقول ولم یثبت انه صلی الله علیه وسلم ولا احد من بعده نزل الی الارض الثانیة ولا غیرها من باقی الارضین وبلغهم الدعوة وقیل جعل الله لما تحت الارض العلیا ضوءا اخرا غیر الشمس والقمر او یستمدون الضوء منها قولان للعلماء وقیل نها طباق ملزوقة بعضها ببعض وقیل لیست طباقا بل منبسطة الفرق بینها البحار وتظل جمیع السماء والاول هو الصحیح ۱۲ صاوی ۷۲ قوله یعنی سبع ارضین فالجمهور علی انها سبع ارضین طباقا بعضها فوق بعض بین کل ارض وارض مسافة کما بین السماء والارض وفی کل ارض سکان من خلق الله وقال الضحاک مطبقة بعضها فوق بعض من غیر فتوق وفرجة بخلاف السموات وقال القرطبی والاول اصح لان الاخبار دالة علیه کما روی البخاری وغیره من روح البیان وغیره وفی الخطیب ثم رأیته فی الترمذی

وابراهیم کابراهیم وعیسی کعیسی قال البیهقی اسناده صحیح ولکنه شاذ لا اعلم لابی الضحی علیه متابعا وقال ابن کثیر بعد عزوه لابن جریر وهو محمول ان صح نقله

اِنِ ارْتَبْتُمْ شککتم فی عدتهن فَعِدَّتُهُنَّ ثَلٰثَةُ اَشْهُرٍ وَّالّٰٓئِیْ لَمْ یَحِضْنَ لصغرهن فعدتهن ثلثة اشهر والمسئلتان فی غیر المتوفی عنهن ازواجهن اما هن فعدتهن ما فی آیة البقرة یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وَاُولَاتُ الْاَحْمَالِ اَجَلُهُنَّ انقضاء عدتهن مطلقات او متوفی عنهن ازواجهن اَنْ یَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰهَ یَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ اَمْرِهٖ یُسْرًا ﴿۴﴾ فی الدنیا والآخرة ذٰلِكَ المذکور فی العدة اَمْرُ اللّٰهِ حکمه اَنْزَلَهٗۤ اِلَیْكُمْ ؕ وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰهَ یُكَفِّرْ عَنْهُ سَیِّاٰتِهٖ وَیُعْظِمْ لَهٗۤ اَجْرًا ﴿۵﴾ اَسْكِنُوْهُنَّ ای المطلقات مِنْ حَیْثُ سَكَنْتُمْ ای بعض مساکنکم مِّنْ وُّجْدِكُمْ ای سعتکم عطف بیان او بدل مما قبله باعادة الجار وتقدیر مضاف ای امکنة سعتکم لا ما دونها وَلَا تُضَآرُّوْهُنَّ لِتُضَیِّقُوْا عَلَیْهِنَّ ؕ المساکن فیحتجن الی الخروج او النفقة فیفتدین منکم وَاِنْ كُنَّ اُولَاتِ حَمْلٍ فَاَنْفِقُوْا عَلَیْهِنَّ حَتّٰی یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ فَاِنْ اَرْضَعْنَ لَكُمْ اولادکم منهن فَاٰتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ ۚ علی الارضاع وَاْتَمِرُوْا بَیْنَكُمْ وبینهن بِمَعْرُوْفٍ ۚ بجمیل فی حق الاولاد بالتوافق علی اجر معلوم علی الارضاع وَاِنْ تَعَاسَرْتُمْ تضایقتم فی الارضاع فامتنع الاب من الاجرة والام من فعله فَسَتُرْضِعُ لَهٗۤ للاب اُخْرٰی ﴿۶﴾ ولا تکره الام علی ارضاعه لِیُنْفِقْ علی المطلقات والمرضعات ذُوْ سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهٖ ؕ وَمَنْ قُدِرَ ضیق عَلَیْهِ رِزْقُهٗ فَلْیُنْفِقْ مِمَّاۤ اٰتٰىهُ اعطاه اللّٰهُ ؕ علی قدره لَا یُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا مَاۤ اٰتٰىهَا ؕ سَیَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ عُسْرٍ یُّسْرًا ﴿۷﴾ وقد جعله بالفتوح وَكَاَیِّنْ هی کاف الجر دخلت علی ای بمعنی کم مِّنْ قَرْیَةٍ ای وکثیر من القری عَتَتْ عصت یعنی اهلها عَنْ اَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهٖ فَحَاسَبْنٰهَا فی الآخرة وان لم تجئ لتحقق وقوعها حِسَابًا شَدِیْدًا ۙ وَّعَذَّبْنٰهَا عَذَابًا نُّكْرًا ﴿۸﴾ بسکون الکاف وضمها فظیعا وهو عذاب النار فَذَاقَتْ وَبَالَ اَمْرِهَا عقوبته وَكَانَ عَاقِبَةُ اَمْرِهَا خُسْرًا ﴿۹﴾ خسارا وهلاکا اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِیْدًا ۙ تکریر الوعید تاکید فَاتَّقُوا اللّٰهَ یٰۤاُولِی الْاَلْبَابِ ۛ اصحاب العقول الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ۛ نعت للمنادی او بیان له قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَیْكُمْ ذِكْرًا ﴿۱۰﴾ هو القرآن رَّسُوْلًا ای محمدا منصوب بفعل مقدر ای وارسل یَّتْلُوْا عَلَیْكُمْ اٰیٰتِ اللّٰهِ مُبَیِّنٰتٍ بفتح الیاء وکسرها کما تقدم لِّیُخْرِجَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ بعد مجیء الذکر والرسول مِنَ الظُّلُمٰتِ الکفر الذی کانوا علیه اِلَی النُّوْرِ ؕ الایمان الذی قام بهم بعد الکفر وَمَنْ یُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَیَعْمَلْ صَالِحًا یُّدْخِلْهُ وفی قراءة بالنون جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَاۤ اَبَدًا ؕ قَدْ اَحْسَنَ اللّٰهُ لَهٗ رِزْقًا ﴿۱۱﴾ هو رزق الجنة التی لا ینقطع نعیمها اَللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَّمِنَ الْاَرْضِ مِثْلَهُنَّ ؕ یعنی سبع ارضین یَتَنَزَّلُ الْاَمْرُ الوحی بَیْنَهُنَّ بین السموات والارض ینزل به جبرئیل من السماء السابعة الی الارض السابعة لِتَعْلَمُوْۤا متعلق بمحذوف ای

اعلمكم بذلك الخلق والتنزيل اَنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۙ وَّاَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۠

ع ۲ / ۱۸

سورة التحريم مدنية اثنتا عشرة اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَاۤ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ ۚ من امتك مارية القبطية[1] لما واقعها في بيت حفصة وكانت غائبة فجاءت وشق[2] عليها كون ذلك في بيتها وعلى فراشها حيث قلت هي حرام[3] علي تَبْتَغِيْ بتحريمها مَرْضَاتَ اَزْوَاجِكَ ؕ اي رضاهن وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ غفر لك هذا التحريم قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ شرع لَكُمْ تَحِلَّةَ اَيْمَانِكُمْ ۚ تحليلها بالكفارة المذكورة في سورة المائدة ومن[4] الايمان تحريم الامة وهل كفر صلى الله عليه وسلم قال مقاتل اعتق رقبة في تحريم مارية وقال الحسن لم يكفر لانه[5] مغفور له وَاللّٰهُ مَوْلٰىكُمْ ۚ ناصركم وَهُوَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝ وَاذكر اِذْ اَسَرَّ النَّبِيُّ اِلٰى بَعْضِ اَزْوَاجِهٖ هي[6] حفصة حَدِيْثًا ۚ هو[7] تحريم مارية وقال لها لا تفشيه فَلَمَّا نَبَّاَتْ[8] بِهٖ عائشة ظنا منها ان لا حرج في ذلك وَاَظْهَرَهُ اللّٰهُ اطلعه عَلَيْهِ على[9] المنبأ به عَرَّفَ[10] بَعْضَهٗ لحفصة وَاَعْرَضَ عَنْۢ بَعْضٍ ۚ[11] تكرما منه فَلَمَّا نَبَّاَهَا بِهٖ قَالَتْ مَنْ اَنْۢبَاَكَ هٰذَا ؕ قَالَ نَبَّاَنِيَ الْعَلِيْمُ الْخَبِيْرُ ۝ اِنْ تَتُوْبَاۤ اي حفصة وعائشة اِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ[12] قُلُوْبُكُمَا ۚ مالت الى تحريم مارية اي سركما ذلك مع كراهة النبي صلى الله عليه وسلم له وذلك[13] ذنب وجواب الشرط محذوف اي[14] تقبلا واطلق قلوب على قلبين ولم يعبر[15] به لاستثقال الجمع بين تثنيتين فيما هو كالكلمة[16] الواحدة وَاِنْ تَظٰهَرَا بادغام التاء الثانية في الاصل في الظاء وفي قراءة[17] بدونها تعاونا عَلَيْهِ اي النبي فيما يكرهه فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ فصل مَوْلٰىهُ ناصره وَجِبْرِيْلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ ابو بكر وعمر معطوف[18] على محل اسم ان فيكونون ناصريه وَالْمَلٰٓئِكَةُ[19] بَعْدَ ذٰلِكَ بعد نصر الله والمذكورين ظَهِيْرٌ ۝ ظهراء اعوان له في نصره عليكما عَسٰى رَبُّهٗۤ اِنْ طَلَّقَكُنَّ اي طلق النبي ازواجه اَنْ يُّبْدِلَهٗۤ بالتشديد والتخفيف اَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكُنَّ خبر عسى والجملة جواب الشرط ولم يقع[20] التبديل لعدم وقوع الشرط مُسْلِمٰتٍ مقرات بالاسلام مُّؤْمِنٰتٍ مخلصات قٰنِتٰتٍ مطيعات تٰٓئِبٰتٍ عٰبِدٰتٍ سٰٓئِحٰتٍ صائمات[21] او مهاجرات ثَيِّبٰتٍ وَّاَبْكَارًا ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قُوْۤا اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيْكُمْ بالحمل على طاعة الله تعالى نَارًا وَّقُوْدُهَا النَّاسُ الكفار وَالْحِجَارَةُ كاصنامهم منها يعني انها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا تتقد بالحطب ونحوه عَلَيْهَا مَلٰٓئِكَةٌ خزنتها عدتهم تسعة عشر كما سياتي في المدثر غِلَاظٌ من غلظ القلب شِدَادٌ في البطش لَّا يَعْصُوْنَ اللّٰهَ مَاۤ اَمَرَهُمْ بدل من الجلالة اي لا يعصون امر الله وَيَفْعَلُوْنَ مَا يُؤْمَرُوْنَ ۝

---

[1] قوله مارية القبطية الخ وهي ام ابراهيم اهداها مقوقس ملك مصر ۱۲ ک [2] قوله وشق عليها الخ اي فعاتبته فقالت يا رسول الله تفعل هذا من دون نسائك قال الا ترضين ان احرمها فلا اقربها قالت بلى فحرمها رواه الطبراني وابن مردويه عن ابي هريرة والنسائي عن انس انه صلعم كانت له امة يطأها فلم تزل به حفصة وعائشة حتى حرمها فانزل الله يايها النبي لم تحرم ما احل الله لك حيث قلت هي حرام علي متعلق بقوله تعالى لم تحرم وفي صحيح البخاري عن جابر انه صلعم كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فتواطئت به عائشة وحفصة فقلن له انا نشم منك ريح المغافير فحرم العسل فنزلت والمغافير شبيه بالصمغ له رائحة كريهة قال النسائي حديث عائشة في العسل في غاية الجودة وحديث مارية لم يأت من طريق جيد ويحتمل ان يكون نزلت في السببين جميعا وقال النووي الصحيح انها في قصة العسل لا في قصة مارية المروي في غير الصحيحين فانها لم يأت من طريق صحيح ۱۲ ک [3] قوله هي حرام علي اي المارية القبطية حرام علي وقصتها بالتفصيل هكذا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استاذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة ابيها فاذن لها فلما خرجت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جاريته مارية القبطية فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك فقالت انما اذنت لي من اجل ذلك ادخلت امتك بيتي ثم وقعت عليها في يومي على فراشي اما رايت لي حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بامرأة منهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس هي جاريتي قد احلها الله لي فهي حرام علي التمس بذلك رضاك فلا تخبري بهذا امرأة منهن فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة رضي الله عنها فقالت الا ابشرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه امته مارية وان الله قد اراحنا منها واخبرت عائشة بما رات فلم تكتم فطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الجزاء على افشاء سره كما في الخطيب وغيره هذا في روح البيان لكن عبارة الخطيب غيرت من هنا اي واخبرت عائشة فلم يزل نبي الله صلى الله عليه وسلم حتى حلف ان لا يقربها فاذا يرجع الضمير الذي في لا يقربها الى المارية القبطية فهو يوافق لمرام الشارح وكلام صاحب روح البيان يخالف لكلام الشارح لان الشارح يثبت حرمة المارية القبطية ونزول الآية للرجعة اليها وصاحب روح البيان يثبت حرمة حفصة ونزول الآية للرجعة الى حفصة ۱۲ [4] قوله ومن الايمان تحريم آه استدل به امامنا ابو حنيفة رح ان تحريم الحلال يمين حيث سمى تحريم الحلال يمينا فقال قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم فيلزم فيه الكفارة عند ابي حنيفة رح خلافا للشافعي واجيب بانه لا يلزم من وجوب الكفارة كونه يمينا لاحتمال انه صلعم اتى بلفظ اليمين وروى عبد الرزاق عن الشعبي وحلف بيمين مع التحريم فعاتبه الله في التحريم وجعل له كفارة اليمين وقال قتادة حرمها فكانت يمينا فقول الشعبي يوافق مذهب الشافعي وقول قتادة يؤيد قولنا وهو ظاهر القرآن ويؤيده ايضا ما اخرجه الحاكم عن ابن عباس انه جاءه رجل فقال جعلت امرأتي علي حراما قال عليك اغلظ الكفارة عتق رقبة وتلا الآية ۱۲ ک [5] قوله لانه مغفور له وانما نزل الكفارة لتعليم الامة وتعقب بحديث الترمذي في قصة حلفه على العسل وجعله له كفارة اليمين وظاهره انه كفر وان كان ليس نصا فيه وقال الشيخ ابن حجر عن انس في قصة تحريم مارية انه صلعم اعتق رقبة ولابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال بلغنا انه صلعم كفر عن يمينه واصاب جاريته كذا في الدر المنثور ۱۲ ک [6] قوله هي حفصة الخ وفي المختارة للضياء عن ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم لحفصة لا تخبري احدا ان ام ابراهيم علي حرام فلم يقربها حتى اخبرت عائشة فنزلت الآية ولابن المنذر عن ابن عباس نحوه وقيل في تفسير الحديث ان الخلافة بعده لابي بكر وعمر اخرج الطبراني عن ابن عباس في الآية دخلت حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تخبري عائشة حتى ابشرك ببشارة فان اباك يلي الامر بعد ابي بكر اذا انا مت فذهبت حفصة فاخبرت عائشة فقالت عائشة من انباك هذا قال نبأني العليم الخبير وكذا رواه ابن عدي وابن عساكر من طرق عن ابن عباس واخرجه ابو نعيم عن الضحاك ۱۲ ک [7] قوله هو تحريم مارية آه واسر اليها ايضا ان اباها وابا عائشة ابا بكر يكونان خليفتين على الامة بعده وهذا كله في طلب رضاها ۱۲ جمل [8] قوله فلما نبأت به عائشة قدره اشارة الى انه يتعدى الى مفعولين الاول بنفسه والثاني بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا وقد يحذف المفعول الاول للدلالة عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاث في هذه الآية فقوله فلما نبأت به تعدى لاثنين حذف اولهما والثاني مجرور بالباء واسے نبأت به غيرها وقوله فلما نبأها به ذكرهما وقوله من انباك هذا ذكرهما وحذف الجار ۱۲ جمل [9] قوله على المنبأ به فيه تسامح لان المنبأ به هو تحريم مارية وهو فعله فلا يصح ان يقال واظهره الله عليه جمل اقول ليس في كلام الشارح تسامح لان المنبأ به ههنا هو خبر الحفصة من تحريم المارية ۱۲ [10] قوله عرف بعضه اي هو تحريم مارية او العسل ۱۲ صاوي [10] قوله عرف بعضه اي عرف النبي حفصة والتعريف بالفارسية بياگاهيدن وقوله بعضه اي بعض الحديث الذي افشته الى صاحبتها ۱۲ [11] قوله واعرض عن بعض اي وهو ان اباها وابا بكر يكونان خليفتين بعده وانما اعرض عن ذلك البعض خوفا من ان ينتشر في الناس فربما اثاره بعض المنافقين حسدا ولابن مردويه عن ابن عباس مثله ۱۲ صاوي [11] قوله واعرض عن بعض اي عن تعريف بعض تكرما وهو حديث مارية وفي الخطيب واعرض عن بعض اي اعلام بعض تكرما منه ان يستقصي في العبارات وحياء وحسن عشرة قال الحسن ما استقصى كريم قط وقال سفيان ما زال التغافل من فعل الكرام وانما عاتبها على ذكر الامة واعرض عن ذكر الخلافة خوفا من ان ينتشر في الناس ۱۲ [12] قوله فقد صغت قلوبكما الفاء للتعليل ابو السعود وهذا تعليل للشرط اي ان تتوبا الى الله لاجل الذنب الذي صدر منكما وهو انه قد صغت قلوبكما الخ جمل ويؤيده ما في الخطيب ۱۲ [13] قوله وذلك ذنب اي فان كراهة ما يكرهه واجب وتركه ذنب ۱۲ كمالين [14] قوله اي تقبلا يعني توبتكما وعبارة الخطيب فجزاء الشرط محذوف للعلم به اي ان تتوبا كان خيرا لكما ۱۲ [15] قوله ولم يعبر به اي بقوله قلبين وقوله لاستثقال الجمع بين تثنيتين الخ فرارا من اجتماع المتجانسين في كلمة واحدة ومن شان العرب اذا ذكروا الشيئين من اثنين جمعوهما لانه لا يشكل ۱۲ [16] قوله كالكلمة الواحدة اي لفظا بالاضافة ومعنى لان المضاف جزء المضاف اليه ۱۲ [17] قوله وفي قراءة اي لابي عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر ۱۲ ک [18] قوله معطوف على محل اسم ان اي قبل دخول الناسخ وهذا على بعض مذاهب النحويين ويجوز ان يكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهير خبر الجميع ۱۲ صاوي [18] قوله معطوف على محل اسم ان اي قوله تعالى وجبريل وصالح المؤمنين وقوله اي فيكونون ناصريه اي فالخبر عن الكل هو قوله تعالى مولاه فيقدر بعد كل واحد منها ۱۲ [19] قوله والملئكة بعد ذلك ظهير اخبر بالمفرد عن الجمع لان فعيلا يستوي فيه الواحد وغيره آن قلت ان نصرة الله هي الكفاية العظمى وما الحكمة في ضم ما بعدها اليها قلت تطييبا لقلوب المؤمنين وتوقير الجانب الرسول ۱۲ صاوي [20] قوله ولم يقع التبديل جواب عما يقال ان الترجي في كلام الله للتحقيق مع انه لم يحصل ههنا فاجاب بانه معلق على الشرط وهو التطليق للكل ولم يطلقهن واجيب ايضا بان عسى ههنا للتخويف ۱۲ صاوي [21] قوله صائمات هذا قول ابن عباس وسمي الصائم سائحا لان السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكا الى ان يجد ما يطعمه فكذلك الصائم يمسك الى ان يجيء وقت افطارها ۱۲ صاوي

تاكيد والاية تخويف للمؤمنين عن الارتداد وللمنافقين المؤمنين بالسنتهم دون قلوبهم يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ ؕ يقال لهم ذلك عند دخولهم النار اى لانه لا ينفعكم اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُوْنَ ۟ اى جزاءه يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تُوْبُوْۤا اِلَى اللّٰهِ تَوْبَةً نَّصُوْحًا ؕ بفتح النون وضمها صادقة بان
لا يعاد الى الذنب ولا يراد العود اليه عَسٰى رَبُّكُمْ ترجية تقع اَنْ يُّكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنّٰتٍ
بساتين تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ۙ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللّٰهُ بادخال النار النَّبِيَّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ ۚ نُوْرُهُمْ يَسْعٰى
بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ امامهم وَ يكون بِاَيْمَانِهِمْ يَقُوْلُوْنَ مستانف رَبَّنَاۤ اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا الى الجنة والمنافقون
يطفى نورهم وَاغْفِرْ لَنَا ۚ ربنا اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۟ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ بالسيف وَ
الْمُنٰفِقِيْنَ باللسان والحجة وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ؕ بالانتهار والمقت وَمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ؕ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۟ هى
ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوا امْرَاَتَ نُوْحٍ وَّامْرَاَتَ لُوْطٍ ؕ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ
فَخَانَتٰهُمَا فى الدين اذ كفرتا وكانت امرأة نوح واسمها واهلة تقول لقومه انه مجنون وامرأة لوط واسمها
واعلة تدل على اضيافه اذا نزلوا به ليلا بايقاد النار ونهارا بالتدخين فَلَمْ يُغْنِيَا اى نوح ولوط عَنْهُمَا
مِنَ اللّٰهِ من عذابه شَيْـًٔا وَّقِيْلَ لهما ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدّٰخِلِيْنَ ۟ من كفار قوم نوح وقوم لوط وَضَرَبَ
اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوا امْرَاَتَ فِرْعَوْنَ ۘ امنت بموسٰى واسمها اسية فعذبها فرعون بان اوتد
يديها ورجليها والقى على صدرها رحى عظيمة واستقبل بها الشمس فكانت اذا تفرق عنها من وكل
بها ظللتها الملائكة اِذْ قَالَتْ فى حال التعذيب رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ فكشف لها فرأته
فسهل عليها التعذيب وَنَجِّنِيْ مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهٖ وتعذيبه وَنَجِّنِيْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۟ اهل دينه
فقبض الله روحها وقال ابن كيسان رفعت الى الجنة حية فهى تاكل وتشرب وَمَرْيَمَ عطف على امرأة
فرعون ابْنَتَ عِمْرٰنَ الَّتِيْۤ اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حفظته فَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوْحِنَا اى جبرئيل حيث نفخ فى
جيب درعها بخلق الله فعله الواصل الى فرجها فحملت بعيسٰى وَصَدَّقَتْ بِكَلِمٰتِ رَبِّهَا بشرائعه وَكُتُبِهٖ
المنزلة وَكَانَتْ مِنَ الْقٰنِتِيْنَ ۟ من القوم المطيعين سورة الملك مكية ثلاثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِيْمِ ۝ تَبٰرَكَ تنزه عن صفات المحدثين الَّذِيْ بِيَدِهِ فى تصرفه الْمُلْكُ ؗ السلطان والقدرة وَهُوَ عَلٰى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيْرُ ۟ ۙ الَّذِيْ خَلَقَ الْمَوْتَ فى الدنيا وَالْحَيٰوةَ فى الاخرة اوهما فى الدنيا فالنطفة تعرض لها
الحيٰوة وهى مابه الاحساس والموت ضدها او عدمها قولان والخلق على الثانى بمعنى التقدير

سلہ قولہ تاکید ای لان مفاد الجملة الثانية هو مفاد الجملة الاولى ١٢ جمل ٥٢ قوله نصوحا بفتح النون اى على انه صيغة مبالغة كالشكور صفة لتوبة اى بلغت الغاية فى الخلوص وقوله وضمها اى فهو مصدر يقال نصح نصحا ونصوحا كشكر شكرا وشكورا وصفت به التوبة مبالغة على حد زيد عدل والقراءتان سبعيتان وقوله صادقة لكل من القراءتين ١٢ صاوى ٥٢ قوله نصوحا صادقة عند الاخفش مدارك وفى روح البيان والنصوح فعول من ابنية المبالغة لقولهم رجل صبور وشكور اى بالغة فى النصح وقال القاشانى رحمه الله مراتب التوبة كمراتب التقوى فكما ان اول مراتب التقوى هو الاجتناب عن المنهيات الشرعية وآخرها الاتقاء عن الانانية فكذلك التوبة اولها الرجوع عن المعاصى وآخرها الرجوع عن ذنب الوجود الذى هو من امهات الكبائر عند اهل التحقيق ملخصا ١٢ ٥٣ قوله وضمها اى لابى بكر على انه مصدر بمعنى النصح كالشكر والشكور اى ذوات نصح او تنصح نصوحا بترك العود الى ماتاب عنه ١٢ ٥٤ قوله ولا يراد العود اليه روى الحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب التوبة النصوح عن يتوب العبد من العمل السئ ثم لا يعود اليه ابدا ولاحمد عن ابن جرير عن ابن عباس مرفوعا مثله ولابن جرير عن ابن عباس موقوفا نحوه ولعل شرط عدم العود مخصوص بتوبة الخواص فلا يخالف مذهب اهل السنة كما فى المواقف انه يكفى فى تحقق التوبة الندم والعزم على ان لا يعود وشرط المعتزلة فى التوبة امورا اداء المظالم وان لا يعاود ذلك الذنب وان يستديم الندم وهى عندنا غير واجبة فيها انتهى وقال الحسن هى ان يكون العبد نادما على مامضى مجمعا على ان لا يعود فيه وقال ابن المسيب توبة تنصحون انفسكم ١٢ ك ٥٥ قوله تقع اشارة الى ان هذا الترجى واجب الوقوع ١٢ ٥٦ قوله والذين آمنوا اما معطوف على النبى فالوقف على قوله معه ويكون قوله نورهم يسعى مستانفا او حالا او مبتدأ خبره جملة نورهم يسعى ١٢ صاوى ٥٧ قوله اتمم لنا المراد من الاتمام هو الادامة الى ان يصلوا الى دار السلام روح وفى الكبير قال ابن عباس رضى الله عنه يقولون ذلك عند اطفاء نور المنافقين اشفاقا ١٢ ٥٨ قوله باللسان والحجة وكذا بالسيف اذا احتيج اليه من الخطيب ١٢ ٥٩ قوله بالانتهار انتهار زجر كردن فى الصراح انتها بانگ بر كردن وقوله والمقت معناه بالفارسية دشمنى كردن كذا فى الصراح ١٢ ٥١٠ قوله فخانتاهما فى الدين اى لا فى الزنا لما ورد عن ابن عباس انه ما زنت امرأة نبى قط ١٢ صاوى ٥١١ قوله اذ كفرتا تعليل لقوله فخانتاهما ١٢ صاوى ٥١٢ قوله واسمها واعلة كذا فى نسخة وهو المطابق لما فى معالم التنزيل وفى اكثر النسخ وابلة بالهاء ١٢ ك ٥١٣ قوله تدل على اضيافه الخ كذا رواه الحاكم من طريق ابن عباس ان خيانة امرأة نوح قولها انه مجنون وخيانة امرأة لوط دلالتها على ضيفه وقال الكلبى اسرتا النفاق واظهرتا الايمان ١٢ ك ٥١٤ قوله بالتدخين دخن دود بر آمدن وادخان مثله كذا فى الصراح ١٢ ٥١٥ قوله آمنت بموسى الخ اخرج ابو يعلى والبيهقى بسند صحيح عن ابى هريرة ان فرعون وتد لامرأة اربعة فى يديها ورجليها فكانوا اذا تفرقوا اظلتها الملئكة واخرج عبد بن حميد عن ابى هريرة ان فرعون وتد لامرأته اوتادا ووضعها على صدرها رحى واستقبل بها عين الشمس فرفعت راسها الى السماء فقالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة ففرج الله بها عن بيتها فى الجنة وروى الحاكم وصححه عن سليمان كانت امرأة فرعون تعذب بالشمس فاذا انصرفوا عنها اظلتها الملئكة باجنحتها وكانت ترى بيتها فى الجنة وقال الحسن بن كيسان رفعت الى الجنة وهى حية تاكل وتشرب ١٢ ك ٥١٦ قوله رحى بالقصر سنگ آسيا ١٢ صراح ٥١٧ قوله فرأته الخ روى لما قالت ذلك رفعت الحجب حتى رأت بيتها فى الجنة من مروة بيضاء وانتزعت روحها ١٢ روح ٥١٨ قوله فى جيب درعها يشير الى ان المراد بالفرج هنا الجيب درعها كما صرح به غيره وقال البقاعى ادنى فرجها الحقيقى وعلى هذا فلا حاجة الى التاويل من الخطيب ١٢ ٥١٩ قوله بخلق الله آه متعلق بنفخنا وكان المقام للاضمار بان يقول بخلقنا وقوله فعله اى فعل جبريل وهو النفخ ومعنى خلقه ايصال اثره وهو الريح لا الهواء الحاصل الى فرجها فمعنى فنفخنا فيه من روحنا اوصلنا اليه الريح والهواء الخارج من نفس جبريل لما نفخ فى جيب قميصها وقوله فحملت بعيسى معطوف على الواصل اى فوصل اليه فحملت بعيسى ١٢ جمل ٥٢٠ قوله فحملت بعيسى اى عقب النفخ فالنفخ والحمل والوضع فى ساعة واحدة ١٢ صاوى ٥٢١ قوله من القانتين اى معدودة منهم وفيه اشعار بان طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين ١٢ صاوى ٥٢٢ قوله من القوم المطيعين اى وهم رهطها وعشيرتها لانها من اهل بيت الصالحين من اعقاب هارون اخى موسى عليه السلام ١٢ صاوى ٥٢٢ قوله من القوم المطيعين اى من نسلهم وهم رهطها وعشيرتها لانهم كانوا مطيعين لله والقنوت الطاعة من الخطيب وهذا احد الوجهين والثانى انها كانت من عداد المواظبين على الطاعة ١٢ ٥٢٣ قوله سورة الملك آه وتسمى ايضا الواقية والمنجية وتدعى فى التوراة المانعة لانها تقى وتنجى من عذاب القبر عن ابن شهاب انه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن صاحبها فى القبر وروى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان سورة من كتاب الله ما هى الا ثلاثون آية شفعت لرجل يوم القيامة فاخرجته من النار وادخلته الجنة وهى سورة تبارك وعن عبد الله بن مسعود قال اذا وضع الميت فى قبره يؤتى من قبل رجليه فتقول رجلاه ليس لكم عليه سبيل لانه كان يقوم بسورة الملك ثم يؤتى من قبل راسه فيقول لسانه ليس لكم عليه سبيل لانه كان يقرأ بى سورة الملك ثم قال هى المانعة من عذاب الله وهى فى التوراة سورة الملك من قرأها فى ليلة فقد اكثر واطنب وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددت ان تبارك الملك فى قلب كل مؤمن ١٢ جمل ٥٢٤ قوله الذى خلق الموت شروع فى تفاصيل بعض آثار القدرة واعلم انه اختلف فى الموت والحياة فحكى عن ابن عباس والكلبى ومقاتل ان الموت والحياة جسمان فعلى هذا الحياة والموت امران وجوديان وتقابلهما من تقابل الضدين وقيل الموت عدم الحياة فتقابلهما من تقابل العدم والملكة ١٢ ٥٢٥ قوله والموت ضدها اى ضد الحياة فهو صفة وجودية تضاد الحس والحركة وقوله او عدمها اى عدم الحياة اعم من ان يكون سابقا عليها او متاخرا عنها وقوله قولان اى فى تعريف الموت والحق ان الموت عند اهل السنة صفة وجودية مضادة للحياة كالحرارة والبرودة والحياة صفة وجودية زائدة على نفس الذات مغايرة للعلم والقدرة ١٢ روح ٥٢٦ قوله قولان اى الاول قول اهل السنة والثانى قول المعتزلة ١٢ ٥٢٧ قوله والخلق على الثانى اى على القول الثانى فى تفسير الموت وهو انه عدم الحياة وقوله بمعنى التقدير اى وهو يتعلق بالوجوديات والعدميات والمراد بالتقدير تعلق الارادة الازلى وكذا تعلق العلم القديم فمعنى خلق الموت على كونه عدميا انه اراده وعلمه فى الازل اى واما على الاول وهو انه ضدها فيتعلق به الخلق حقيقة لانه امر وجودى يخرج من العدم ١٢ جمل ٥٢٨ قوله بمعنى التقدير اى هو ما يتعلق بالموجودات والمعدومات لانه تعلق الارادة والعلم الازليان واما على الاول فيتعلق به الخلق حقيقة لانه امر وجودى ١٢ صاوى ٥٢٩ قوله السلطان اى الاستيلاء والتمكن من سائر الموجودات يتصرف فيها كيف يشاء ١٢ جمل

لِيَبْلُوَكُمْ ليختبركم في الحياة أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا أطوع لله وَهُوَ الْعَزِيزُ في انتقامه ممن عصاه الْغَفُورُ ۝ لمن تاب إليه الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا بعضها فوق بعض من غير مماسة مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ لهن ولا لغيرهن مِنْ تَفٰوُتٍ تباين وعدم تناسب فَارْجِعِ الْبَصَرَ أعده إلى السماء هَلْ تَرَىٰ فِيهَا مِنْ فُطُورٍ ۝ صدوع وشقوق ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ كرة بعد كرة يَنْقَلِبْ يرجع إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ذليلا لعدم إدراك خلل وَّهُوَ حَسِيرٌ ۝ منقطع عن رؤية خلل وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا القربى إلى الأرض بِمَصَابِيحَ بنجوم وَجَعَلْنٰهَا رُجُومًا مراجم لِلشَّيٰطِينِ إذا استرقوا السمع بأن ينفصل شهاب عن الكوكب كالقبس يؤخذ من النار فيقتل الجني أو يخبله لا أن الكوكب يزول عن مكانه وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ۝ النار الموقدة وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝ هي إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا صوتا منكرا كصوت الحمار وَهِيَ تَفُورُ ۝ تغلي تَكَادُ تَمَيَّزُ وقرئ تتميز على الأصل تنقطع مِنَ الْغَيْظِ غضبا على الكفار كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ جماعة منهم سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا سؤال توبيخ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ۝ رسول ينذركم عذاب الله تعالى قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ مَا أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ كَبِيرٍ ۝ يحتمل أن يكون من كلام الملائكة للكفار حين أخبروا بالتكذيب وأن يكون من كلام الكفار للنذر وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أي سماع تفهم أَوْ نَعْقِلُ أي عقل تفكر مَا كُنَّا فِي أَصْحٰبِ السَّعِيرِ ۝ فَاعْتَرَفُوا حيث لا ينفع الاعتراف بِذَنْبِهِمْ وهو تكذيب النذر فَسُحْقًا بسكون الحاء وضمها لِأَصْحٰبِ السَّعِيرِ ۝ فبعدا لهم عن رحمة الله تعالى إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ يخافونه بِالْغَيْبِ في غيبتهم عن أعين الناس فيطيعونه سرا فيكون علانية أولى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَّأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ أي الجنة وَأَسِرُّوا أيها الناس قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ تعالى عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ بما فيها فكيف بما نطقتم به وسبب نزول ذلك أن المشركين قال بعضهم لبعض أسروا قولكم لا يسمعكم إله محمد أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ما تسرون أي أينتفي علمه بذلك وَهُوَ اللَّطِيفُ في علمه الْخَبِيرُ ۝ فيه لا هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا سهلة للمشي فيها فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا جوانبها وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ المخلوق لأجلكم وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ۝ من القبور للجزاء ءَأَمِنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينها وبين الأخرى وتركها وإبدالها ألفا مَنْ فِي السَّمَاءِ سلطانه وقدرته أَنْ يَخْسِفَ بدل من مَنْ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ۝ تتحرك بكم وترتفع فوقكم أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ بدل من من عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ريحا ترميكم بالحصباء فَسَتَعْلَمُونَ عند معاينة العذاب كَيْفَ نَذِيرِ ۝ إنذاري بالعذاب أي أنه حق وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الأمم فَكَيْفَ

ع ١٤

---

١٠١ قوله ليبلوكم اي يعاملكم معاملة المبتلي والمختبر فاندفع ما قد يتوهم من ظاهر الآية ان علمه تعالى يتجدد بتجدد المعلومات ١٢ صاوی ١٠٢ قوله ايكم احسن عملا مبتدأ وخبر وعملا تمييز والجملة في محل نصب مفعول ثان ليبلوكم قال ابو السعود وتعليق فعل البلوى مع اختصاص التعليق بافعال القلوب لما فيه اي في فعل البلوى من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر فلذلك اجرى مجراه بطريق التمثيل وقيل بطريق الاستعارة التبعية ١٢ ج ١٠٣ قوله الذي خلق سبع سموات اي فالاولى من موج مكفوف والثانية من مرمرة بيضاء والثالثة من حديد والرابعة من نحاس اصفر والخامسة من فضة والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة حمراء ١٢ صاوی ١٠٤ قوله طباقا آه صفة لسبع سموات جمع طبقة كرحبة ورحاب او جمع طبق كجمل وجمال وجبل وجبال او مصدر طابق مطابقة وطباقا وصف به على المبالغة او انه منصوب بفعل مقدر اي طبقت طباقا من قولهم طابق النعل اي جعله طبقة فوق اخرى روى عن ابن عباس طباقا اي بعضها فوق بعض قال البقاعي بحيث يكون كل جزء منها مطابقا للجزء من الاخرى ولا يكون جزء منها خارجا عن ذلك قال وهي لا تكون كذلك الا ان تكون الارض كرية والسماء الدنيا محيطة بها احاطة قشر البيضة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالدنيا وهكذا الى ان يكون العرش محيطا بالكل والكرسي الذي هو اقربها بالنسبة اليه كحلقة ملقاة في فلاة فما ظنك بما تحته وكل سماء في التي فوقها بهذه النسبة وقد قرر اهل الهيئة انها كذلك وليس في الشرع ما يخالفه بل ظواهره توافقه ١٢ ج ١٠٥ قوله من غير مماسة الخ هو ماخوذ من الاحاديث الدالة على الفصل بين السموات والارض ١٢ ١٠٦ قوله لهن ولا لغيرهن الخ يشير الى ان الجملة مستانفة مبينة لكمال خلقه تعالى وجعلها القاضي صفة السبع وضع موضع ماترى فيهن تعظيما لخلقهن وتنبيها على سبب سلامتهن من التفاوت وهو انه خلق الرحمن ١٢ ک ١٠٧ قوله فارجع البصر آه وفي البيضاوي فارجع البصر اي قد نظرت اليها مرارا فانظر اليها مرة اخرى متاملا فيها لتعاين ما اخبرت به من تناسبها واستقامتها واستجماعها ما ينبغي لها وعبارة السمين قوله فارجع البصر تسبب عن قوله ماترى وكرتين نصب على المصدر كمرتين وهو مثنى لا يراد به حقيقته بل التكثير بدليل قوله ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير اي مزدجرا وهو كليل وهذان الوصفان لا يتاتيان بنظرتين ولا ثلاث وانما المعنى كرات وهذا كقولهم لبيك وسعديك وحنانيك وهذاذيك لا يريدون بهذه التثنية شفع الواحد انما يريدون التكثير اي اجابة لك بعد اخرى ولا تناقض الغرض والتثنية قد تفيد التكثير بقرينة كما يفيده اصلها وهو العطف وقال ابن عطية كرتين معناه مرتين ونصبها على المصدر وقيل الاولى ليرى حسنها واستواءها والثانية ليبصر كواكبها في سيرها وانتهائها ١٢ ج ١٠٨ قوله صدوع الخ جمع صدع هو الشق في شئ قاموس وفي الصراح صدع شگافتن چیزے را وقال الزمخشري جمع فطر وهو الشق يقال فطره فانفطر ١٢ ١٠٩ قوله وهو حسير اي كليل وبالغ غاية الاعياء لطول المعاودة وكثرة المراجعة وهو فعيل بمعنى الفاعل لان الحسور هو الاعياء كما في تاج المصادر ١٢ ١١٠ قوله القربى الى الارض يشير الى ان كون السماء قربى من سائر السموات انما هو بالاضافة الى ما تحتها من الارض لا مطلقا لان الامر بالعكس بالاضافة الى ما فوقها من العرش ١٢ روح ١١١ قوله بمصابيح بسراج اي بنجوم جمع مصباح وهو السراج واعلم انه اذا جعل الله الكواكب زينة السماء التي هي سقف الدنيا فليجعل العباد المصابيح والقناديل زينة سقوف المساجد والجوامع ولا سرف في الخير وذكر ان مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم كان اذا جاء العشاء يوقد فيه بسعف النخل فلما قدم تميم الداري رضي الله عنه المدينة صحب معه قناديل وحبالا وزيتا وعلق تلك القناديل بسواري المسجد واوقدت فقال عليه الصلوة والسلام نورت مسجدنا نور الله عليك اما والله لو كان لي ابنة لانكحتكها وسماه سراجا وكان اسمه الاول فتحا ثم اكثرها عمر رضي الله عنه حين جمع الناس على ابي بن كعب رضي الله عنه في صلوة التراويح فلما راها علي رضي الله عنه تزهر قال نورت مسجدنا نور الله قبرك يا ابن الخطاب ١٢ روح ١١٢ قوله رجوما الرجوم جمع رجم وهو مصدر سمي به ما يرجم به مدارك وفي الجمل رجوما جمع رجم وهو مصدر والمراد به المفعول اي ما يرجم به فلذلك قال الشارح مراجم اي امور يرجم بها ١٢ ١١٣ قوله بان ينفصل جواب عما يقال ان الله تعالى جعل الكواكب زينة للسماء وذلك يقتضي ثبوتها وبقاءها وجعلها رجوما يقتضي زوالها وانفصالها عنها فكيف الجمع بين الحالتين فاجاب بانه ليس المراد بانهم يرمون باجرام الكواكب بل بما ينفصل منها من الشهاب وذلك كمثل القبس يوخذ من النار وهي على حالها ١٢ صاوی ١١٤ قوله لا ان الكواكب يزول عن مكانه اي فقوله وجعلناها رجوما للشياطين على حذف مضاف اي جعلنا شهبها دليله الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب ١٢ جمل ١١٥ قوله يحتمل ان يكون الخ اي قوله ان انتم الا في ضلال كبير في تفسير الكبير في الآية وجهان الوجه الاول وهو الاظهر انه من جملة قول الكفار وخطابهم للمنذرين الوجه الثاني يجوز ان يكون من كلام الخزنة للكفار والتقدير ان الكفار لما قالوا ذلك الكلام قالت الخزنة لهم ان انتم الا في ضلل كبير انتهى ١٢ ١١٥ قوله يحتمل ان يكون من كلام الملئكة آه وعلى هذا فلا بد من تقدير القول والمراد بالضلال ضلالهم في الدنيا والهلاك او عقابه الذي فيه ١٢ ک ١١٦ قوله للنذر بضم النون والذال وذلك هو الظاهر فلا ينبغي العدول عنه ١٢ ک ١١٧ قوله فسحقا بالفارسية پس دور کردنی ایشانرا از رحمت خود روح وفي الصراح سحق بضمتين دوری وفي الجمل فيه وجهان احدهما انه منصوب على المفعول به اي الزمهم الله سحقا والثاني انه منصوب على المصدر تقديره سحقهم الله سحقا ١٢ ١١٨ قوله وسبب نزول ذلك ان المشركين آه اي كذا روي عن ابن عباس كما حكاه البغوي ١٢ ک ١١٩ قوله اينتفي علمه بذلك اي لا ينتفي بل لا بد ان يكون عالما بما خلقه لان الخلق هو الايجاد والتكوين على سبيل القصد والقاصد الى الشئ لا بد ان يكون عالما بحقيقة ذلك المخلوق كيفية وكمية ١٢ خطيب ١٢٠ قوله جوانبها قال البغوي الاصل في الكلمة الجانب ومنه منكب الرجل والريح النكباء وتنكب فلان ١٢ ک ١٢١ قوله ءامنتم اي ايامن شديد اي مكذبان وهو استفهام توبيخ ١٢ روح ١٢٢ قوله وادخال الف بينها اي بين الثانية بقسميها المحققة والمسهلة فقد اشتمل كلامه على خمس قراءات ثنتان في التحقيق وثنتان في التسهيل والخامسة في الابدال ١٢ جمل على الجلالين ١٢٣ قوله بدل من من في من في السماء بدل اشتمال اي اامنتم الخسف ١٢ ک ١٢٤ قوله ريحا ترميكم الخ في الصراح حاصب باد سخت كه سنگ ريزه بردارد وقوله بالحصباء حصباء سنگریزه ١٢ صراح ١٢٥ قوله انذاري بالعذاب يشير الى ان النذير بمعنى الانذار والياء محذوف ١٢ ک ١١٠ قوله القربى الى الارض اي التي اقرب الى الارض من باقي السموات فقربى صيغة تفضيل كما تقول هند فضلى النساء ولا يخالف ما تقدم من ان الكواكب ثابتة في العرش او الكرسي لان السماء شفافة لا تحجب ما وراءها فتزيين السماء الدنيا بالكواكب لا يقتضي انها ثابتة فيها اذ التزيين باظهارها عليها وهذا في غير الكواكب السبعة فانها مفرقة على السموات السبع في كل سماء كوكب منها فزحل في السابعة والمشتري في السادسة والمريخ في الخامسة والشمس في الرابعة والزهرة في الثالثة وعطارد في الثانية والقمر في سماء الدنيا ١٢ صاوی

كَانَ نَكِيْرِ ○ انكاري عليهم بالتكذيب عند اهلاكهم اي انه حق اَوَلَمْ يَرَوْا ينظروا اِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ فِي الهواء صٰٓفّٰتٍ باسطات اجنحتهن وَّيَقْبِضْنَ اجنحتهن بعد البسط وقابضات مَا يُمْسِكُهُنَّ عن الوقوع في حال البسط والقبض اِلَّا الرَّحْمٰنُ بقدرته اِنَّهٗ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيْرٌ ○ المعنى لم يستدلوا بثبوت الطير في الهواء على قدرتنا ان نفعل بهم ما تقدم وغيره من العذاب اَمَّنْ مبتدأ هٰذَا خبره الَّذِيْ بدل من هذا هُوَ جُنْدٌ اعوان لَّكُمْ صلة الذي يَنْصُرُكُمْ صفة جند مِّنْ دُوْنِ الرَّحْمٰنِ اي غيره يدفع عنكم عذابه اي لا ناصر لكم اِنِ ما الْكٰفِرُوْنَ اِلَّا فِيْ غُرُوْرٍ ○ غرهم الشيطان بان العذاب لا ينزل بهم اَمَّنْ هٰذَا الَّذِيْ يَرْزُقُكُمْ اِنْ اَمْسَكَ الرحمٰن رِزْقَهٗ اي المطر عنكم وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله اي فمن يرزقكم اي لا رازق لكم غيره بَلْ لَّجُّوْا تمادوا فِيْ عُتُوٍّ تكبر وَّنُفُوْرٍ ○ تباعد عن الحق اَفَمَنْ يَّمْشِيْ مُكِبًّا واقعا عَلٰى وَجْهِهٖٓ اَهْدٰٓى اَمَّنْ يَّمْشِيْ سَوِيًّا معتدلا عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ وخبر من الثانية محذوف دل عليه خبر الاولى اي اهدى والمثل في المؤمن والكافر اي ايهما على هدى قُلْ هُوَ الَّذِيْٓ اَنْشَاَكُمْ خلقكم وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ القلوب قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ○ ما مزيدة والجملة مستأنفة مخبرة بقلة شكرهم جدا على هذه النعم قُلْ هُوَ الَّذِيْ ذَرَاَكُمْ خلقكم فِي الْاَرْضِ وَاِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ○ للحساب وَيَقُوْلُوْنَ للمؤمنين مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ وعد الحشر اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فيه قُلْ اِنَّمَا الْعِلْمُ بمجيئه عِنْدَ اللّٰهِ وَاِنَّمَآ اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بين الانذار فَلَمَّا رَاَوْهُ اي العذاب بعد الحشر زُلْفَةً قريبا سِيْٓـَٔتْ اسودت وُجُوْهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَقِيْلَ اي قال الخزنة لهم هٰذَا اي العذاب الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ بانذاره تَدَّعُوْنَ ○ انكم لا تبعثون وهذه حكاية حال تاتي عبر عنها بطريق المضي لتحقق وقوعها قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ اَهْلَكَنِيَ اللّٰهُ وَمَنْ مَّعِيَ من المؤمنين بعذابه كما تقصدون اَوْ رَحِمَنَا فلم يعذبنا فَمَنْ يُّجِيْرُ الْكٰفِرِيْنَ مِنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ ○ اي لا مجير لهم منه قُلْ هُوَ الرَّحْمٰنُ اٰمَنَّا بِهٖ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُوْنَ بالتاء والياء عند معاينة العذاب مَنْ هُوَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بين انحن ام انتم ام هم قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ مَآؤُكُمْ غَوْرًا غائرا في الارض فَمَنْ يَّاْتِيْكُمْ بِمَآءٍ مَّعِيْنٍ ○ جار تناله الايدي والدلاء كمائكم اي لا ياتي به الا الله فكيف تنكرون ان يبعثكم ويستحب ان يقول القارئ عقيب معين الله رب العٰلمين كما ورد في الحديث وتليت هذه الاية عند بعض المتجبرين فقال تاتي به الفؤس والمعاول فذهب ماء عينه وعمي نعوذ بالله من الجرأة على الله وعلى اياته

سورة نٓ مكية ثنتان وخمسون اية

---

۵۱ قوله انكاري عليهم انكار الله تعالى على عبده ان يفعل به امرا صعبا فعلا او قولا لا يعرف ۱۲ روح ۵۲ قوله اجنحتهن اي لمفعوله محذوف وهو الاجنحة والصف البسط ۱۲ ک ۵۳ قوله قابضات اشار بذلك الى ان الفعل مؤول باسم الفاعل معطوف على صافات والحكمة في تعبيره ثانيا بالفعل ولم يقل وقابضات ان الاصل في الطيران صف الاجنحة والقبض طار عليه فعبر عن الاصل باسم الفاعل وعن الطارئ بالفعل الذي شانه الحدوث ۱۲ صاوي ۵۴ قوله ام من هذا الذي هو جند لكم ينصركم الخ بالفارسية ايا كيست آنكه وى لشكراست برائے شما نصرت ميدهد شمارا بجز خدا ۱۲ ۵۴ قوله ام من هذا الخ سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان الكفار كانوا يمتنعون من الايمان ويعاندون رسول الله معتمدين على شيئين قوتهم بالاموال والعدد واعتقادهم ان اصنامهم توصل اليهم الخيرات وتدفع عنهم المضرات فابطل الله الاول بقوله ام من هذا الذي هو جند لكم الخ وابطل الثاني بقوله ام من هذا الذي يرزقكم من السماء الخ وام هنا منقطعة تفسير بل وحدها لدخولها على من الاستفهامية ولا يصح تفسيرها ببل والهمزة لئلا يدخل الاستفهام على مثله ۱۲ صاوي ۵۵ قوله مبتدأ هذا خبره ومن استفهامية والاخبار من النكرة بالمعرفة يجوز عند سيبويه اذا كان المبتدأ اسم استفهام وغيره يجعل هذا ابتدأ ومن خبره. كمالين وجند محمول على لفظه في الافراد ولو روعي المعنى قيل ينصرونكم ۱۲ ک ۵۶ قوله اعوان اشار بذلك الى ان جند لفظه مفرد ومعناه جمع ۱۲ صاوي ۵۷ قوله اي لا ناصر لكم يشير الى ان الاستفهام في من للانكار ثم ان ام متصلة معادلة للقرائن التي قبلها اي امنتم من عذاب الله لم تعلموا ان الحافظ هو الله ام لكم جند ينصركم من دون الله ان اراد بكم خسفا او ارسال حاصب وجاء بصورة الاستفهام اشعارا بانهم اعتقدوا ان لهم ناصرا ورازقا غير الله فيسأل عن تعيينه وقال ابو حيان انها منقطعة بمعنى بل وليس بمعنى همزة الاستفهام حتى يلزم اجتماع استفهامين وجوز في من كونها موصولة ايضا وهذا مبتدأ الذي خبره والجملة صلة من الموصولة بتقدير القول اي ايعلم الذي يقال في حقه هذا والذي هو جند لكم ينصركم من دون الله ۱۲ كمالين ۵۸ قوله ام من هذا الذي يرزقكم ام من يشار اليه ويقال هذا الذي يرزقكم بيضاوي بالفارسية ايا كيست آنكه وى روزى دهد شمارا ۱۲ ۵۹ قوله اي لا رازق لكم غيره يشير الى ان من استفهامية وهي للانكار وجعل الزمخشري من موصولة ۱۲ ک ۶۰ قوله بل لجوا اضراب انتقالي مبني على مقدر يستدعيه المقام كانه قيل انهم لم يتاثروا بتلك المواعظ ولم يذعنوا بل لجوا ۱۲ صاوي ۶۱ قوله ونفور نفار رميدن ۱۲ صراح ۶۲ قوله مكبا اسم فاعل من اكب اللازم المطاوع لكب فكب من غير همز متعد يقال كبه الله واما اكب فهو لازم يقال اكب اي سقط وهذا على خلاف القاعدة المشهورة من ان الهمزة اذا دخلت على اللازم فتصيره متعديا وههنا دخلت على المتعدي فصيرته لازما ۱۲ صاوي ۶۳ قوله سويا مستويا منتصبا سالما من العثور والخرور ۱۲ مدارک ۶۴ قوله وخبر من الثانية آه لا حاجة الى هذا لان قولك زيد قائم ام عمرو لا يحتاج فيه من حيث الصناعة الى حذف الخبر بل تقول هو معطوف على زيد عطف المفردات ووحد الخبر لان ام لاحد الشيئين ۱۲ ج ۶۵ قوله والمثل في المؤمن والكافر اي فشبه المؤمن في تمسكه بالدين الحق ومشيه على منهاجه بمن يمشي في الطريق المعتدل الذي ليس فيه ما يتعثر به وشبه الكافر في ركوبه ومشيه على الدين الباطل بمن يمشي في الطريق الذي فيه حفر وارتفاع وانخفاض فيتعثر ويسقط على وجهه كلما تخلص من عثرة وقع في اخرى فالمذكور في الآية هو المشبه به والمشبه محذوف لدلالة السياق عليه واشار بقوله اي ايهما على هدى اي ان افعل التفضيل ليس على بابه بل المراد اصل الفعل ۱۲ جمل ۶۶ قوله قل هو الذي انشاكم الخ خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بان يذكرهم بنعم الله تعالى عليهم ليرجعوا اليه في امورهم ولا يعولوا على غيره ۱۲ صاوي ۶۷ قوله قليلا ما تشكرون تقدم ان قليلا صفة مصدر محذوف مقدر اي شكرا قليلا وما مزيدة لتاكيد التقليل والجملة حال مقدرة والقلة على ظاهرها او بمعنى العدم ان كان الخطاب للكفرة ۱۲ جمل ۶۸ قوله ان كنتم صادقين خطاب للنبي والمؤمنين لانهم كانوا مشاركين له في الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له وجواب الشرط محذوف اي ان كنتم صادقين فيما تخبرون به من مجيء الساعة والحشر فبينوا وقته ۱۲ ابو السعود ۶۹ قوله اي العذاب بعد الحشر وعن مجاهد العذاب ببدر ۱۲ ک ۷۰ قوله زلفة قريبا هو اسم يوصف به مصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث ۱۲ ک ۷۱ قوله سيئت بالفارسية بگردد زشت شود ۱۲ ۷۲ قوله انكم لا تبعثون يشير الى ان تدعون من الادعاء بمعنى الدعوى والمفعول مقدر وقيل هو تفتعلون من الدعاء اي تبطلونه وتتمنون ان يجعل لكم ۱۲ كمالين ۷۳ قوله فمن يجير پس كيست آنكه نجات دهد ۱۲ ۷۴ قوله فستعلمون بالتاء آه اي نظرا للخطاب في قوله قل ارايتم وقوله والياء اي نظرا للغيبة في قوله فمن يجير الكافرين وقوله انحن اشار به الى ان من استفهامية وهي مبتدأ وهو ضمير فصل والظرف خبر المبتدأ والجملة سادة مسد المفعولين لعلم المعلقة بالاستفهام وقوله ام انتم ناظر لقراءة الخطاب وقوله ام هم ناظر لقراءة الغيبة فالكلام على التوزيع ۱۲ ج ۷۵ قوله غورا مصدر خبر لاصبح وقد اوله باسم الفاعل ليصح الاخبار وقوله غائرا اي ذاهبا ونازلا في الارض وكان ماؤهم من بيرين بير زمزم وبير ميمونة ۱۲ خطيب ۷۶ قوله غائرا في الارض اشارة الى انه مصدر مأول باسم الفاعل او وصف به مبالغة ۱۲ كمالين ۷۷ قوله معين آه قال ابن عباس اي ظاهر تراه العيون فعلى هذا اصله معيون بوزن مفعول كمبيع اصله مبيوع فنقلت ضمة الياء الى العين قبلها فالتقى الساكنان الياء والواو فحذفت الواو ثم كسرت العين لتصح الياء وقيل هو من معن الماء اي كثر فهو على هذا فعيل لا مفعول فالميم على الثاني اصلية وعلى الاول زائدة ۱۲ ج ۷۸ قوله معين اي فعيل من معن الماء اي جرى او مفعول من عين ۱۲ ۷۹ قوله الفؤس فؤس جمع فاس بمعنى تبر صراح وقوله والمعاول جمع معول كمنبر الحديدة تنقر بها الجبال قاموس وفي المختار والمعول الفاس العظيمة التي تنقر بها الصخر والجمع المعاول ۱۲ ۸۰ قوله من الجرأة على الله يقال اجترأ على القول بالهمز اي اسرع بالهجوم عليه من غير توقف والاسم الجرأة بوزن غرفة وجراءة بوزن كراهة كما قال المفسر ويؤخذ منه ان العبد يؤاخذ بالكفر ولو على سبيل المزح ۱۲ صاوي ※

بسم الله الرحمن الرحیم ۝ نٓ احد حروف الهجاء الله اعلم بمراده به وَالْقَلَمِ الذی کتب به الکائنات فی اللوح المحفوظ وَمَا یَسْطُرُونَ ۝ ای الملائکة من الخیر والصلاح مَآ اَنْتَ یا محمد بِنِعْمَةِ رَبِّکَ بِمَجْنُونٍ ۝ ای انتفی الجنون عنک بسبب انعام ربک علیک بالنبوة وغیرها وهذا رد لقولهم انه لمجنون وَاِنَّ لَکَ لَاَجْرًا غَیْرَ مَمْنُونٍ ۝ مقطوع وَاِنَّکَ لَعَلٰی خُلُقٍ دین عَظِیْمٍ ۝ فَسَتُبْصِرُ وَیُبْصِرُوْنَ ۝ بِاَیِّکُمُ الْمَفْتُوْنُ ۝ مصدر کالمعقول ای الفتون بمعنی الجنون ای ابک ام بهم اِنَّ رَبَّکَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِیْنَ ۝ له واعلم بمعنی عالم فَلَا تُطِعِ الْمُکَذِّبِیْنَ ۝ وَدُّوْا تمنوا لَوْ مصدریة تُدْهِنُ تلین لهم فَیُدْهِنُوْنَ ۝ یلینون لک وهو معطوف علی تدهن وان جعل جواب التمنی المفهوم من ودوا قدر قبله بعد الفاء هم وَلَا تُطِعْ کُلَّ حَلَّافٍ کثیر الحلف بالباطل مَّهِیْنٍ ۝ حقیر هَمَّازٍ عیاب ای مغتاب مَّشَّآءٍ بِنَمِیْمٍ ۝ ساع بالکلام بین الناس علی وجه الافساد بینهم مَّنَّاعٍ لِّلْخَیْرِ بخیل بالمال عن الحقوق مُعْتَدٍ ظالم اَثِیْمٍ ۝ آثم عُتُلٍّ غلیظ جاف بَعْدَ ذٰلِکَ زَنِیْمٍ ۝ دعی فی قریش وهو الولید بن المغیرة ادعاه ابوه بعد ثمانی عشرة سنة قال ابن عباس رضی الله تعالی عنه لا نعلم ان الله سبحانه وتعالی وصف احدا بما وصفه من العیوب فالحق به عارا لا یفارقه ابدا وتعلق بزنیم الظرف قبله اَنْ کَانَ ذَا مَالٍ وَّبَنِیْنَ ۝ ای لان وهو متعلق بما دل علیه اِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِ اٰیٰتُنَا القرآن قَالَ اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلِیْنَ ۝ ای کذب بها لانعامنا علیه بما ذکر وفی قراءة ءان بهمزتین مفتوحتین سَنَسِمُهٗ عَلَی الْخُرْطُوْمِ ۝ سنجعل علی انفه علامة یعیر بها ما عاش فخطم انفه بالسیف یوم بدر اِنَّا بَلَوْنٰهُمْ امتحنا اهل مکة بالقحط والجوع کَمَا بَلَوْنَآ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ البستان اِذْ اَقْسَمُوْا لَیَصْرِمُنَّهَا یقطعون ثمرتها مُصْبِحِیْنَ ۝ وقت الصباح کیلا یشعر بهم المساکین فلا یعطونهم منها ما کان ابوهم یتصدق به علیهم منها وَلَا یَسْتَثْنُوْنَ ۝ فی یمینهم بمشیئة الله تعالی والجملة مستانفة ای وشانهم ذلک فَطَافَ عَلَیْهَا طَآئِفٌ مِّنْ رَّبِّکَ نار احرقتها لیلا وَهُمْ نَآئِمُوْنَ ۝ فَاَصْبَحَتْ کَالصَّرِیْمِ ۝ کاللیل الشدید الظلمة ای سوداء فَتَنَادَوْا مُصْبِحِیْنَ ۝ اَنِ اغْدُوْا عَلٰی حَرْثِکُمْ غلتکم تفسیر للتنادی او ان مصدریة ای بان اِنْ کُنْتُمْ صٰرِمِیْنَ ۝ مریدین القطع وجواب الشرط دل علیه ما قبله فَانْطَلَقُوْا وَهُمْ یَتَخَافَتُوْنَ ۝ یتسارون اَنْ لَّا یَدْخُلَنَّهَا الْیَوْمَ عَلَیْکُمْ مِّسْکِیْنٌ ۝ تفسیر لما قبله او ان مصدریة ای بان وَّغَدَوْا عَلٰی حَرْدٍ منع للفقراء قٰدِرِیْنَ ۝ علیه فی ظنهم

فلما راوها سوداء محترقة قالوا انا لضالون ۝ عنها اي ليست هذه ثم قالوا لما علموها بل نحن محرومون
ثمرتها بمنعنا الفقراء منها قال اوسطهم خيرهم الم اقل لكم لولا هلا تسبحون ۝ الله تائبين قالوا
سبحان ربنا انا كنا ظلمين ۝ بمنع الفقراء حقهم فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون ۝ قالوا
يا للتنبيه ويلنا هلاكنا انا كنا طغين ۝ عسى ربنا ان يبدلنا بالتشديد والتخفيف خيرا منها انا
الى ربنا رغبون ۝ ليقبل توبتنا ويرد علينا خيرا من جنتنا روي انهم ابدلوا خيرا منها كذلك اي
مثل العذاب لهؤلاء العذاب لمن خالف امرنا من كفار مكة وغيرهم ولعذاب الاخرة اكبر لو كانوا
يعلمون ۝ عذابها ما خالفوا امرنا ونزل لما قالوا ان بعثنا نعطى افضل منكم ان للمتقين عند ربهم
جنت النعيم ۝ افنجعل المسلمين كالمجرمين ۝ اي تابعين لهم في العطاء ما لكم كيف تحكمون ۝
هذا الحكم الفاسد ام بل لكم كتب منزل فيه تدرسون ۝ تقرءون ان لكم فيه لما تخيرون ۝ تختارون
ام لكم ايمان عهود علينا بالغة واثقة الى يوم القيمة متعلق معنى بعلينا وفي هذا الكلام معنى القسم
اي اقسمنا لكم وجوابه ان لكم لما تحكمون ۝ به لانفسكم سلهم ايهم بذلك الحكم الذي يحكمون
به لانفسهم من انهم يعطون في الاخرة افضل من المؤمنين زعيم ۝ كفيل لهم ام لهم اي
عندهم شركاء موافقون لهم في هذا القول يكفلون لهم به فان كان كذلك فليأتوا بشركائهم
الكافلين لهم به ان كانوا صدقين ۝ اذكر يوم يكشف عن ساق هو عبارة عن شدة الامر يوم القيمة
للحساب والجزاء يقال كشفت الحرب عن ساق اذا اشتد الامر فيها ويدعون الى السجود امتحانا
لايمانهم فلا يستطيعون ۝ تصير ظهورهم طبقا واحدا خاشعة حال من ضمير يدعون اي ذليلة
ابصارهم لا يرفعونها ترهقهم تغشاهم ذلة وقد كانوا يدعون في الدنيا الى السجود وهم سلمون ۝
فلا يأتون به بان لا يصلوا فذرني دعني ومن يكذب بهذا الحديث القران سنستدرجهم
ناخذهم قليلا قليلا من حيث لا يعلمون ۝ واملي لهم امهلهم ان كيدي متين ۝ شديد
لا يطاق ام بل تسئلهم على تبليغ الرسالة اجرا فهم من مغرم مما يعطونكه مثقلون ۝ فلا يؤمنون
لذلك ام عندهم الغيب اي اللوح المحفوظ الذي فيه الغيب فهم يكتبون ۝ منه ما يقولون
فاصبر لحكم ربك فيهم بما يشاء ولا تكن كصاحب الحوت في الضجر والعجلة وهو يونس
عليه الصلوة والسلام اذ نادى دعا ربه وهو مكظوم ۝ مملوء غما في بطن الحوت

(٥١) قوله قالوا انا لضالون اي ضللنا جنتنا وما هي بها لما راوا من هلاكها فلما تاملوا وعرفوا انها هي قالوا بل نحن الخ ١٢ مدارك (٥٢) قوله قال اوسطهم اي راياً او سناً وفي الكشاف اعدلهم وخيرهم ١٢ (٥٣) قوله لولا تسبحون اي هلا تستثنون اذ الاستثناء التسبيح لالتقائهما في معنى التعظيم لله لان الاستثناء تفويض اليه والتسبيح تنزيه له وكل واحد من التفويض والتنزيه تعظيم او المعنى لولا تذكرون الله وتتوبون اليه من خبث نيتكم كان اوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك اذكروا الله وانتقامه عن المجرمين وتوبوا عن هذه العزيمة الخبيثة فعصوه فعيرهم ١٢ مدارك (٥٤) قوله تائبين وقيل معناه بل لا يستثنون وسمي الاستثناء تسبيحا لانه تعظيم الله واقرار بان له القدرة والتنزيه له عن العجز وقيل كان استثناؤهم سبحان الله ١٢ اك (٥٥) قوله يتلاومون اي يلوم بعضهم بعضا على ما صدر منهم سابقا ١٢ صاوي (٥٦) قوله هلاكنا اي ان لم يعف عنا ربنا فقد حضر هلاكنا ١٢ صاوي (٥٧) قوله روي انهم ابدلوا خيرا منها الخ قال ابن مسعود بلغنا ان القوم اخلصوا وعرف الله منهم الصدق فابدلهم بها جنة فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا ذكره البغوي وتلاه الزمخشري ١٢ اك (٥٨) قوله اي مثل العذاب الخ يشير الى ان كذلك مبتدأ خبره العذاب وان المشار اليه في ذلك عذاب هؤلاء اي اصحاب الجنة ١٢ اك (٥٩) قوله ما خالفوا امرنا يعني ان جواب لو مقدر فانه لا يصح ان يكون قيدا لما قبله وان مفعول العلم محذوف وقد ينزل منزلة اللازم اي لو كانوا من اهل العلم لما خالفوا ١٢ اك (٦٠) قوله لما قالوا ان بعثنا وسبب قولهم هذا نزول هذه الآية وهي ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم فنزولها سبب لقولهم المذكور ولما قالوه نزل الرد عليهم بقوله افنجعل المسلمين الخ فكان الاولى للشارح كما صنع غيره ان يؤخر قوله ونزل لما قالوا الخ عن قوله جنات النعيم فان القول المذكور هو السبب في نزول افنجعل المسلمين الخ ١٢ جمل (٦١) قوله نعطى افضل منكم اي كما اعطينا في الدنيا فنزل تكذيبا لقولهم ١٢ اك (٦٢) قوله افنجعل المسلمين الخ قال مقاتل لما نزل ان للمتقين الخ قال كفار مكة للمسلمين ان الله فضلنا عليكم في الآخرة فان لم يحصل التفضيل فلا اقل من المساواة فاجابهم الله تعالى بقوله افنجعل المسلمين الخ ١٢ صاوي (٦٣) قوله تابعين لهم المناسب ان يقول اي مساوين لهم في العطاء ان قيل ان الآية انما دلت على نفي المساواة مع ان المشركين ادعوا الافضلية فلم تحصل الموافقة اجيب بانها دلت على نفي الافضلية بالاولى لانه اذا انتفى المساواة فالافضلية اولى ١٢ صاوي (٦٤) قوله ما لكم الخ جملة من مبتدأ وخبر ينبغي الوقف عليها اي اي شيء يحصل لكم من هذه الاحكام البعيدة عن الصواب فهذا سوال عن فائدة هذا الحكم وقوله كيف تحكمون جملة اخرى فيها السوال عن كيفية الحكم اي هل هو عن عقل او عن اختلال فيه واعوجاج رأي ١٢ ج (٦٥) قوله ان لكم فيه الخ لكم خبرها مقدم وما اسمها مؤخر واقترن بلام التوكيد وهذه الجملة هي المدروسة في الكتاب فهي مفعول في المعنى لتدرسون وكان الظاهر فتح ان لكن لما جيء باللام المختصة بالمكسورة كسرت وعلقت الفعل وهو تدرسون عن العمل في لفظ الجملة ودخله التعليق وان لم يكن من افعال القلوب لتضمنه معنى الحكم ١٢ ج (٦٦) قوله واثقة الخ تفسير باللازم فان البلوغ اصله التناهي في الشيء ١٢ (٦٧) قوله الى يوم القيمة متعلق ببالغة اي انها مؤكدة لا تنحل الى يوم القيمة ويحتمل ان يكون متعلقة بمقدر في لكم اي ثابتة لكم علينا الى كذا وفي هذا الكلام معنى القسم اي اقسمنا لكم وجوابه ان لكم ولا ينافيه كون الايمان بمعنى العهود فان العهد كاليمين من غير فرق فيجاب بما يجاب به القسم ١٢ ك (٦٨) قوله متعلق معنى بعلينا اي متصل به وليس المراد التعلق الصناعي فانه مختص بالفعل او ما فيه رائحة الفعل او بالمقدر في الظرف اي هي ثابتة لكم علينا الى يوم القيامة لا تخرج عن عهدتنا الا يومئذ اذا حكمناكم ١٢ صاوي (٦٩) قوله سلهم آه ينصب مفعولين الضمير المتصل هو الاول والثاني جملة ايهم زعيم واي مبتدأ وزعيم خبره وبذلك يتعلق بزعيم وعلق سلهم بالاستفهام الذي هو جزء الجملة عن العمل في لفظ الجملة ١٢ ج (٧٠) قوله يوم يكشف عن ساق بالفارسية روزيكه جامه برداشته شود از ساق ويوم منصوب باذكر المقدر ١٢ (٧١) قوله هو عبارة اي هذا التركيب وهو يكشف عن ساق عبارة الخ اي من قبيل الكناية او الاستعارة التمثيلية واصل هذا الكلام يقال لمن شمر عن ساقه عند العمل الشاق وعبارة الخطيب والاصل فيه ان من وقع في شيء يحتاج الى الجد يشمر عن ساقه فاستعير الساق والكشف عنها لشدة الامر اهـ ونائب فاعل يكشف هو قوله عن ساق ١٢ ج (٧٢) قوله امتحانا لايمانهم لا تكليفا بالسجود لانه ليست دار تكليف تصير ظهورهم طبقا واحدا كلما اراد واحد منهم ان يسجد خر على قفاه كذا روي في حديث الصحيحين ١٢ ك (٧٣) قوله ضمير يدعون اي او لا يستطيعون اي ذليلة ابصارهم لا يرفعونها لدهشتهم ١٢ ك (٧٤) قوله الى السجود اي الى الصلوة المفروضة كما روي عن ابراهيم ١٢ ك (٧٥) قوله وهم سالمون بالفارسية حالانكه ايشان بے علت بودند ١٢ (٧٦) قوله بان لا يصلوا اشار بذلك الى ان المراد بالسجود الثاني هو الصلوة واتفق المفسرون على ان المراد بالسجود الاول حقيقته وعن كعب الاحبار والله ما نزلت هذه الآية الا في الذين يتخلفون عن الجماعة وقال ابن جبير كانوا يسمعون حي على الفلاح فلا يجيبون ١٢ ك (٧٧) قوله فذرني ومن يكذب الخ بالفارسية پس بگذار مرا باكسيكه دروغ مي شمرد اين سخن را وقوله ومن يكذب معطوف على المفعول او مفعول معه ١٢ مدارك (٧٨) قوله ناخذهم قليلا قليلا قال الزمخشري المعنى سندنيهم من العذاب درجة درجة يقال استدرجه اي كذا اذا استنزله درجة فدرجة حتى يورطه فيه واستدراج الله تعالى عباده العصاة ان يرزقهم الصحة والنعمة فيجعلون رزق الله ذريعة المعاصي ١٢ ك (٧٩) قوله من حيث اي من الجهة التي لا يشعرون انه استدراج قيل كلما جددوا معصية جددنا لهم نعمة وانسيناهم شكرها قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الله ينعم على عبد وهو مقيم على المعصية فاعلم انه استدراج يستدرج به العبد ١٢ ك (٨٠) قوله اللوح هذا قول ابن عباس وقيل الغيب هو علم ما غاب عنهم واطلق مجازا والقرينة فهم يكتبون ١٢ صاوي (٨١) قوله فاصبر لحكم ربك الخ نزلت هذه الآية باحد حين فر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم باغراء المنافقين فاراد ان يدعو على الذين انهزموا وقيل نزلت حين ضاق صدره من اهل مكة فخرج يدعو ثقيفا فاغروا به سفهاءهم وصاروا يضربونه بالحجارة حتى ادموا قدمه الشريف فاراد ان يدعو عليهم فعلى الاول تكون مدنية وعلى الثاني تكون مكية ١٢ صاوي (٨٢) قوله في الضجر ضجر بيقراري كردن ١٢ صراح (٨٣) قوله اذ نادى آه اذ منصوب بمضاف محذوف اي ولا يكن حالك كحاله او قصتك كقصته في وقت ندائه ويدل على المحذوف ان الذوات لا ينهى عنها وانما ينهى عن احوالها وصفاتها ١٢ جمل (٨٤) قوله روي انهم ابدلوا خيرا منها وروي انهم تعاقدوا وقالوا ان ابدلنا الله خيرا منها لنصنعن كما صنع ابونا فدعوا الله تعالى وتضرعوا اليه فابدلهم الله تعالى من ليلتهم ما هو خير منها قالوا ان الله تعالى امر جبريل عليه السلام ان يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزغر من ارض الشام ويأخذ من ارض الشام فيجعلها مكانها ١٢ صاوي مختصرا

موضع قبل النبات ١٢

لَوْلَآ اَنْ تَدٰرَكَهٗ ادرکہ نِعْمَةٌ رحمۃ مِّنْ رَّبِّهٖ لَنُبِذَ من بطن الحوت بِالْعَرَآءِ بالارض الفضاء وَهُوَ مَذْمُوْمٌ۝ لکنہ رحم فنبذ غیر مذموم فَاجْتَبٰهُ رَبُّهٗ بالنبوۃ فَجَعَلَهٗ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ۝ الانبیاء وَاِنْ يَّكَادُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَيُزْلِقُوْنَكَ بضم الیاء وفتحہا بِاَبْصَارِهِمْ ای ینظرون الیک نظرا شدیدا یکاد ان یصرعک ویسقطک عن مکانک لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ القراٰن وَيَقُوْلُوْنَ حسدا اِنَّهٗ لَمَجْنُوْنٌ۝ بسبب القراٰن الذی جاء بہ وَمَا هُوَ ای القراٰن اِلَّا ذِكْرٌ موعظۃ لِّلْعٰلَمِيْنَ۝ الانس والجن لا یحدث بسببہ جنون سورۃ الحاقۃ مکیۃ احدی او اثنتان وخمسون اٰیۃ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَلْحَاقَّةُ۝ القیٰمۃ التی یحق فیہا ما انکر من البعث والحساب والجزاء او المظہرۃ لذلک مَا الْحَاقَّةُ۝ تعظیم لشانہا وہما مبتدأ وخبر خبر الحاقۃ وَمَآ اَدْرٰىكَ ای اعلمک مَا الْحَاقَّةُ۝ زیادۃ تعظیم لشانہا فما الاولی مبتدأ وما بعدہ خبرہ وما الثانیۃ وخبرہا فی محل المفعول الثانی لادری كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ وَعَادٌۢ بِالْقَارِعَةِ۝ القیامۃ لانہا تقرع القلوب باہوالہا فَاَمَّا ثَمُوْدُ فَاُهْلِكُوْا بِالطَّاغِيَةِ۝ بالصیحۃ المجاوزۃ للحد فی الشدۃ وَاَمَّا عَادٌ فَاُهْلِكُوْا بِرِيْحٍ صَرْصَرٍ شدیدۃ الصوت عَاتِيَةٍ۝ قویۃ شدیدۃ علی عاد مع قوتہم وشدتہم سَخَّرَهَا ارسلہا بالقہر عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَّثَمٰنِيَةَ اَيَّامٍ اولہا من صبح یوم الاربعاء لثمان بقین من شوال وکانت فی عجز الشتاء حُسُوْمًا متتابعات شبہت بتتابع فعل الحاسم فی اعادۃ الکی علی الداء کرۃ بعد اخری حتی یحسم فَتَرَى الْقَوْمَ فِيْهَا صَرْعٰى مطروحین ہالکین كَاَنَّهُمْ اَعْجَازُ اصول نَخْلٍ خَاوِيَةٍ۝ ساقطۃ فارغۃ فَهَلْ تَرٰى لَهُمْ مِّنْ بَاقِيَةٍ۝ صفۃ نفس مقدرۃ والتاء للمبالغۃ ای باق لا وَجَآءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهٗ اتباعہ وفی قراءۃ بفتح القاف وسکون الباء ای من تقدمہ من الامم الکافرۃ وَالْمُؤْتَفِكٰتُ ای اہلہا وہی قری قوم لوط بِالْخَاطِئَةِ۝ بالفعلات ذات الخطأ فَعَصَوْا رَسُوْلَ رَبِّهِمْ ای لوطا وغیرہ فَاَخَذَهُمْ اَخْذَةً رَّابِيَةً۝ زائدۃ فی الشدۃ علی غیرہا اِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَآءُ علا فوق کل شیء من الجبال وغیرہا زمن الطوفان حَمَلْنٰكُمْ یعنی اٰباءکم اذ انتم فی اصلابہم فِی الْجَارِيَةِ۝ السفینۃ التی عملہا نوح صلوات اللّٰہ وسلامہ علیہ ونجا ہو ومن کان معہ فیہا وغرق الباقون لِنَجْعَلَهَا ای ہذہ الفعلۃ وہی انجاء المؤمنین واہلاک الکافرین لَكُمْ تَذْكِرَةً عظۃ وَّتَعِيَهَآ لتحفظہا اُذُنٌ وَّاعِيَةٌ۝ حافظۃ لما تسمع فَاِذَا نُفِخَ فِی الصُّوْرِ نَفْخَةٌ وَّاحِدَةٌ۝ للفصل بین الخلائق وہی الثانیۃ وَّحُمِلَتِ رفعت الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ

---

۵۱ قولہ لولا ان تدارکہ بالفارسیۃ اگر نہ اینست کہ دریافت اورا ۱۲ **۵۲ قولہ** لکنہ رحم الخ فلا یخالف آیۃ الصافات فنبذنہ بالعراء وہو سقیم ۱۲ ک **۵۳ قولہ** بالنبوۃ الخ ہذا مبنی علی انہ وقت ہذہ الواقعۃ لم یکن نبیا وانما نبئ بعدہا وہو احد قولین للمفسرین والثانی انہ کان نبیا ومعنی اجتباہ انہ رد علیہ الوحی بعد ان کان قد انقطع عنہ ۱۲ ج **۵۴ قولہ** وان یکاد الذین کفروا ان مخففۃ واللام دلیلہا من الکبیر بالفارسیۃ وہر آئینہ نزدیک اند کافران ۱۲ **۵۵ قولہ** ای ینظرون الیک الخ من شدۃ عداوتہم یکادون ینظرالیہم نظرا البغضا ان یصرعون فی الکلام یقال نظر فلان الی نظرا یکاد یصرعنی ونظرا یکاد ان یاکلنی قالہ الزجاج وقیل لیصیبونک باعینہم کما یصیب العائن ۱۲ **۵۶ قولہ** لما سمعوا الذکر وذلک انہم کانوا اذا سمعوہ ینبعث عند سماعہ بغضہم وحسدہم ۱۲ بیضاوی ومن جعل لما ظرفیۃ جعلہا منصوبۃ بیزلقونک ومن جعلہا حرفا جعل جوابہا محذوفا للدلالۃ علیہ ای لما سمعوا الذکر کادوا یزلقونک ومن جوز تقدیم الجواب قال ہو ہنا متقدم ۱۲ ج **۵۷ قولہ** الحاقۃ الخ قال الزمخشری والاصل الحاقۃ ما ہی ای ای شیء ہی تفخیما لشانہا وتعظیما لہولہا فوضعوا الظاہر موضع المضمر لزیادۃ التہویل ۱۲ ک **۵۸ قولہ** الحاقۃ وہی من اسماء القیامۃ فی الکبیر اجمعوا علی ان الحاقۃ ہی القیامۃ واختلفوا فی معنی الحاقۃ علی وجوہ احدہا ان الحاقۃ الساعۃ الواجبۃ الوقوع الثابتۃ المجیء التی ہی آتیۃ لا ریب فیہا وثانیہا انہا التی تحق فیہا الامور ای تعرف علی الحقیقۃ وثالثہا انہا ذوات الحواق من الامور وہی الصادقۃ الواجبۃ الصدق والثواب والعقاب وغیرہما من احوال القیامۃ امور واجبۃ الوقوع والوجود فہی کلہا حواق مختصرا ۱۲ **۵۹ قولہ** یحق فیہا ای یثبت فیہا ما انکر من البعث والحساب والجزاء فیکون من تسمیۃ الشیء باسم ما یلابسہ وذو الحاقۃ والظاہر ما ذکرہ الزمخشری انہا انما سمیت حاقۃ لانہا واجبۃ الوقوع اثابتۃ الذی ہی آیۃ لا ریب فیہا من حق یحق بالکسر ۱۲ ک **۶۰ قولہ** او المظہرۃ ای المعرفۃ لحقائق الامور المذکورۃ من قولک لا احق ہذا الامر ای لا اعرف حقیقتہ ۱۲ ک **۶۱ قولہ** وہما ای لفظ ما والحاقۃ فما مبتدأ وما بعدہ خبر والجملۃ خبر للمبتدأ الاول واصلہ الحاقۃ ما ہی ای ای شیء ہو ۱۲ بیضاوی **۶۲ قولہ** وما ادراک بالفارسیۃ وچہ چیز خبر دار گردانید ترا ۱۲ **۶۳ قولہ** زیادۃ تعظیم یعنی ان الاستفہام فیہ معناہ التفخیم لشانہا کما یقال زید ما زید للتعظیم لشانہ ۱۲ ک **۶۴ قولہ** فما الاولی وہی فی ما ادراک وقولہ وما بعدہ وہو ادراک وفی البیضاوی وما مبتدأ وادراک خبرہ ۱۲ **۶۵ قولہ** وما الثانیۃ وخبرہا الخ ای المفعول الاول ہو الکاف والجملۃ فی موضع نصب علی اسقاط الخافض لان ادری بالہمزۃ یتعدی لاثنین للاول بنفسہ وللثانی بالباء کما قال تعالی ولا ادراکم بہ فلما وقعت جملۃ الاستفہام معلقۃ لہا کانت فی موضع المفعول الثانی بدون الہمزۃ یتعدی لواحد بالباء نحو دریت بکذا ویکون بمعنی علم فیتعدی لاثنین ۱۲ جمل **۶۶ قولہ** تقرع قرع در کوفتن ۱۲ صراح **۶۷ قولہ** بالصیحۃ تفسیر بالصیحۃ مروی عن ابن عباس وقتادۃ وقیل المعنی فاہلکوا بطغیانہم فیکون مصدرا کالعافیۃ وعلی ہذا فلا یطابق ما بعدہ ۱۲ ک **۶۸ قولہ** شدیدۃ الصوت من الصر بفتح الصاد وقیل باردۃ من الصر بالکسر البرد ۱۲ ک **۶۹ قولہ** قویۃ الخ وقیل عتت علی خزانہا فخرجت بغیر حساب والاصل العتو مجاوزۃ الحد ۱۲ ک **۷۰ قولہ** قویۃ شدیدۃ علی عاد الخ ہذا احد قولین فی تفسیر عاتیۃ والآخر المراد عتت علی خزانہا فخرجت بلا کیل ولا وزن لما فی الحدیث ما ارسل اللّٰہ سفینۃ من ریح الا بمکیال ولا قطرۃ من ماء الا بمکیال الا یوم عاد ویوم نوح فان الماء یوم نوح طغی علی الخزان فلم یکن لہم علیہ سبیل وان الریح یوم عاد عتت علی الخزان فلم یکن لہم علیہا سبیل ۱۲ صاوی **۷۱ قولہ** لثمان بقین من شوال ای الی الاربعاء الاخرے وروی اولہا یوم الجمعۃ اخرج ابن المنذر عن ابن جریج کانوا سبع لیال وثمانیۃ ایام فی عذاب الریح فلما امسوا الیوم الثامن ماتوا فاحتملتہم الریح فالقتہم فی البحر ۱۲ ک **۷۲ قولہ** فی عجز الشتاء ای فی آخرہ قال وہب ہی الایام التی تسمیہا العرب ایام العجوز وسمیت عجوزا لانہا فی عجز الشتاء وقیل لان عجوزا من قوم عاد دخلت سربا فتبعتہا فقتلتہا الیوم الثامن من نزول العذاب کذا فی معالم التنزیل ۱۲ ک **۷۳ قولہ** حسوما نعت لسبع لیال وثمانیۃ ایام او حال من مفعول سخرہا ای ذات حسوم والحسم فی الاصل تتابع الکی علی الداء حتی ینقطع مادتہ اطلق عن قیدہ وارید منہ مطلق تتابع عذاب فقول المفسر متتابعات اشارۃ الی انہ مجاز مرسل علاقتہ التقیید ثم الاطلاق ۱۲ صاوی **۷۴ قولہ** حتی یحسم ای ینقطع والحسم ضد القطع والمنع نہہنا استعارۃ تشبیہیۃ تتابع الریح المتاصلۃ بتتابع الکی للقاطع للداء ای المرض وعن ابن عطیۃ حسوما لانہا حسمت الخیر عن اہلہا ۱۲ ک **۷۵ قولہ** یحسم من حسم برید ان یقال حسمہ فانحسم ۱۲ صراح **۷۶ قولہ** فارغۃ ای خالیۃ الاجواف وقیل معناہ ساقطۃ وجمع المفسر بینہما اعلاما بعموم الاشتراک وذلک جائز عند الشافعی ۱۲ ک **۷۷ قولہ** صفۃ نفس مقدرۃ ای قولہ تعالی باقیۃ صفۃ موصوف محذوف تقدیرہ نفس باقیۃ ۱۲ **۷۸ قولہ** لا ای لم یبق منہم احد فالاستفہام للانکار ۱۲ ک **۷۹ قولہ** ومن قبلہ بکسر القاف وفتح الموحدۃ لابی عمرو والکسائی ۱۲ ک **۸۰ قولہ** وہی قری قوم لوط سمیت بہا لانہا ائتفکت باہلہا ای انقلبت بہم وقیل المراد بہا الامم الذین ائتفکوا بذنوبہم فہلکوا ۱۲ ک **۸۱ قولہ** بالفعلات ذات الخطأ لما کان الخاطی اصحاب الافعال لا ہی اشار الی توجیہ بان الصیغۃ للنسبۃ کلابن وتامر ویجوز ان یکون مجازا فی النسبۃ کعیشۃ راضیۃ ۱۲ ک **۸۲ قولہ** بالفعلات ای الافعال اشارۃ الی ان الخاطئۃ صفۃ لمحذوف روح دنی الخطیب ای بالفعلات ذات الخطأ الذی ہی الکفر بالمعاصی ومنہا الی نفس الفعل القبیح من اللواطۃ والصفق والضراط مع الشرک وغیر ذلک من انواع الفسق ۱۲ **۸۳ قولہ** آباءکم جواب عما یقال ان المخاطبین لم یدرکوا حمل السفینۃ فکیف یمتن اللّٰہ تعالی علیہم بہ فاجاب بان الکلام علی حذف المضاف ای آباءکم وحاصلہ ان الکلام باق علی ظاہرہ والمراد حملنا کم علی کونکم فی اصلاب آبائکم الذین حملوا وہم اولاد نوح سام وحام ویافث ۱۲ صاوی **۸۴ قولہ** وتعیہا الوعی ان تحفظ الشیء فی نفسک والایعاء ان تحفظ غیرک ۱۲ ک **۸۵ قولہ** لتحفظہا منصوب عطف علی لنجعلہا ای ولتحفظ قصۃ السفینۃ وغیرہا مما تقدم ۱۲ خطیب **۸۶ قولہ** وہی الثانیۃ ہذا ہو الصحیح کما روی عن ابن عباس لان الثانیۃ ہی التی یتعقبہا الحساب والجزاء وقیل ہی الاولی ۱۲ صاوی

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله دقا کوفتہ شود ہموار دوق کوفتن وارد کردن ۱۲ صراح ۵۲ قوله فيومئذ وقعت الواقعة التنوين عوض عن جملتين محذوفتين وهما نفخ وحملت وقوله وقعت الواقعة كقولك قائم القائم في عدم الافادة فلا بد من تاويل حتى يفيد وتاويله ان الواقعة صارت علما بالغلبة على القيامة فلم يلاحظ فيها معنى الاشتقاق وقد اشار لهذا بقوله قامت القيامة اى حصلت ووجدت ۱۲ ج ۵۳ قوله على ارجائها اى اطرافها لينظروا امر الله لهم لينزلوا فيحيطوا بالارض ومن عليها ۱۲ صاوی ۵۴ قوله فوقهم حال من العرش والضمير عائد على الملئكة الواقفين على الارجاء فان قيل الملائكة يموتون في الصعقة الاولى لقوله فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فكيف يقال انهم يقفون على ارجاء السماء اجيب بان هؤلاء الواقفين من جملة المستثنى بقوله الا من شاء الله اه ۱۲ ج ۵۵ قوله من الملئكة اخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس مرفوعا قال تحمل ثمانية ملك على صورة الاوعال وفي رواية عنه رؤسهم عند العرش واقدامهم في الارض السفلى ولهم كقرون الوعلة ما بين اصل قرن احدهم الى منتهاه خمسمائة عام وروى ان ما بين اظلافهم الى ركبهم كما بين السماء والارض وروى ان لكل ملك منهم وجه رجل ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر ولابن جرير عن ابن زيد مرفوعا يحمله اليوم اربعة ويوم القيمة ثمانية ۱۲ ک ۵۶ قوله او من صفوفهم اختلف في هذه الثمانية فقال ابن عباس رضي الله عنه ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى وقال ابن زيد هم ثمانية املاك وعن الحسن رضي الله عنه الله اعلم كم هم اثمانية ام ثمانية الاف ام ثمانية صفوف خطيب وقال في الكبير واعلم ان حمله على ثمانية اشخاص اولى من وجوه وبسط فيه الكلام تركناه خوفا للاطناب ۱۲

فدكتا دكة واحدة ۝ فيومئذ وقعت الواقعة ۝ قامت القيامة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية ۝ ضعيفة والملك يعني الملائكة على ارجائها جوانب السماء ويحمل عرش ربك فوقهم اى الملائكة المذكورين يومئذ ثمانية ۝ من الملائكة او من صفوفهم يومئذ تعرضون للحساب لا تخفى بالتاء والياء منكم خافية ۝ من السرائر فاما من اوتي كتابه بيمينه فيقول خطابا لجماعته لما سر به هاؤم خذوا اقرءوا كتابيه ۝ تنازع فيه هاؤم واقرءوا اني ظننت تيقنت اني ملاق حسابيه ۝ فهو في عيشة راضية ۝ مرضية في جنة عالية ۝ قطوفها ثمارها دانية ۝ قريبة يتناول منها القائم والقاعد والمضطجع فيقال لهم كلوا واشربوا هنيئا حال اى متهنئين بما اسلفتم في الايام الخالية ۝ الماضية في الدنيا واما من اوتي كتابه بشماله ۝ فيقول يا للتنبيه ليتني لم اوت كتابيه ۝ ولم ادر ما حسابيه ۝ يا ليتها اى الموتة في الدنيا كانت القاضية ۝ القاطعة لحياتي بان لا ابعث ما اغنى عني ماليه ۝ هلك عني سلطانيه ۝ قوتي وحجتي وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت وقفا ووصلا اتباعا للمصحف الامام والنقل ومنهم من حذفها وصلا خذوه خطاب لخزنة جهنم فغلوه ۝ اجمعوا يديه الى عنقه في الغل ثم الجحيم النار المحرقة صلوه ۝ ادخلوه ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا بذراع الملك فاسلكوه ۝ اى ادخلوه فيها بعد ادخاله النار ولم تمنع الفاء من تعلق الفعل بالظرف المقدم انه كان لا يؤمن بالله العظيم ۝ ولا يحض على طعام المسكين ۝ فليس له اليوم ههنا حميم ۝ قريب ينتفع به ولا طعام الا من غسلين ۝ صديد اهل النار او شجر فيها لا ياكله الا الخاطئون ۝ الكافرون فلا لا زائدة اقسم بما تبصرون ۝ من المخلوقات وما لا تبصرون ۝ منها اى بكل مخلوق انه اى القرآن لقول رسول كريم ۝ اى قاله رسالة عن الله سبحانه وتعالى وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ۝ ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون ۝ بالتاء والياء في الفعلين وما زائدة مؤكدة والمعنى انهم آمنوا باشياء يسيرة وتذكروها مما اتى به النبي صلى الله عليه وسلم من الخير والصلة والعفاف فلم تغن عنهم شيئا بل هو تنزيل من رب العالمين ۝ ولو تقول اى النبي علينا بعض الاقاويل ۝ بان قال عنا ما لم نقله لاخذنا لنلنا منه عقابا باليمين ۝ بالقوة والقدرة ثم لقطعنا منه الوتين ۝ نياط القلب وهو عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه فما منكم من احد هو اسم ما ومن زائدة

ع ۵

۵۷ قوله لما سر به فانه لما اوتي كتابه بيمينه علم انه من الناجين من النار ومن الفائزين بالجنة فاحب ان يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا بما ناله ۱۲ روح ۵۸ قوله هاؤم اى خذوا وفيها استعمالان وذلك انها تكون فعلا صريحا وتكون اسم فعل ومعناها في الحالين خذوا فان كانت اسم فعل وهي المذكورة في الآية الكريمة ففيها لغتان المد والقصر تقول ها درهما يا زيد وهاء درهما يا زيد ويكونان كذلك في الاحوال كلها من افراد وتثنية وجمع وتذكير وتانيث وتتصل بهما كاف الخطاب اتصالها باسم الاشارة فتطابق مخاطبك بحسب الواقع مطابقتها وهي اى الكاف ضمير المخاطب تقول هاك هاكما هاكم هاك الى آخره ويخلف كاف الخطاب همزة متصرفة تصرف كاف الخطاب فتقول هاء يا زيد هاءِ يا هند هاؤما هاؤم هاؤن وهي لغة القرآن واذا كانت فعلا صريحا لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة بها كان فيها ثلاث لغات احداها انها تكون مثل عاطى يعاطى فيقال هاءِ يا زيد هائي يا هند هائيا يا زيدان او يا هندان هاؤوا يا زيدون هائين يا هندات الثانية ان تكون مثل هب فيقال هأ هئي هأا هأوا هأن مثل هب هبي هبا هبوا هبن الثالثة ان تكون مثل خف امرا من الخوف فيقال هأ هائي هاءا هاؤوا هأن مثل خف خافي خافا خافوا خفن واختلف في مدلولها فالمشهور انها بمعنى خذوا وقيل معناها تعالوا فتتعدى بالى وقيل معناها اقصد ۱۲ جمل ۵۹ قوله كتابيه الخ اصله كتابي فادخلت هاء السكت لتظهر فتح الياء وكذا في البواقي ۱۲ ج ۶۰ قوله تنازع فيه الخ اى فاعمل الاول عند الكوفيين والثاني عند البصريين واضمر في الآخر ۱۲ ج ۶۰ قوله تنازع فيه هاؤم واقرؤا فتقديره هاؤم كتابيه اقرؤا كتابيه فحذف الاول لدلالة الثاني عليه والعامل في كتابيه اقرؤا عند البصريين لانهم يعملون الاقرب والهاء في كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت وحقها ان تثبت في الوقف وتسقط في الوصل وقد استحب ايثار الوقف ايثارا لثبوتها في المصحف ۱۲ مدارک ۶۱ قوله تيقنت اى فالمراد بالظن اليقين وقال ذلك تحدثا بنعمة الله تعالى اشارة الى انه نجا بسبب خوفه من يوم الحساب وذلك انه تيقن ان الله يحاسبه فعمل للآخرة فحقق الله رجاءه وآمن خوفه ۱۲ صاوی ۶۲ قوله مرضية اشار بذلك الى ان صيغة فاعل بمعنى مفعول اى يرضى بها صاحبها ولا يسخطها لما ورد انهم يعيشون ولا يموتون ابدا ويصحون ولا يمرضون ابدا وينعمون فلا يرون باسا ابدا ۱۲ صاوی ۶۳ قوله حال الخ ويحتمل ان يكون صفة مصدر اى اكلا وشربا هنيئا او مصدرا اى هنئتم هنيئا ۱۲ ک ۶۴ قوله بما اسلفتم في الايام الخالية بالفارسية بسبب آنچه پيش فرستاده بوديد در روزهاى گذشته ۱۲ ۶۵ قوله قوتی وحجتی الخ اشار المفسر بذلك الى ان في السلطان تفسيرين احدهما القوة التي كانت له في الدنيا والثاني الحجة التي كان يحتج بها على الناس ۱۲ صاوی ۶۶ قوله وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه آه وهي هاء ساكنة تلحق آخر الكلمة عند الوقف صونا لحركتها قال في المفصل كل متحرك ليست حركته اعرابية يجوز عليه الوقف بالهاء نحو ثمه تثبت وقفا ووصلا عند اكثر القراء مع ان الاصل تركها في الدرج اتباعا للمصحف الامام وهو مصحف عثمان سمي اماما لانه اصل المصاحف والموتم به والنقل المتواتر لا بالاتباع فقط كما ذكره الزمخشري فانه متعقب عليه فان المعتمد الحق ان القراءة بتفاصيلها منقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من حذفها وصلا كما هو الاصل ۱۲ ک ۶۷ قوله ذرعها اى طولها وقوله ذراعا بالفارسية گز ۱۲ ۶۸ قوله بذراع الملك قاله ابن عباس وقال الحسن الله اعلم اى ذراع هو ولابن المنذر عن معرف البكالي الذرع سبعون باعا الباع ما بينك وبين مكة وكان يومئذ هو بالكوفة وعلى حديث رواه احمد ما يدل على انه اطول من مسافة ما بين السماء والارض ۱۲ ک ۶۹ قوله فليس له اليوم الخ اى في الآخرة وحميم وما عطف عليه اسم ليس وخبرها الظرف قبله فان قلت ما التوفيق بين ما هنا وبين قوله في محل آخر الا من ضريع وفي موضع آخر ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وفي موضع آخر اولئك ما ياكلون في بطونهم الا النار قلنا لا منافاة اذ جميع ذلك طعامهم فالحصر اضافي والمنفي بالحصر طعام فيه نفع ۱۲ صاوی ۷۰ قوله صديد الخ رواه ابن المنذر عن ابن عباس وهو غسلين من الغسل لانه غسالة جروحهم وقروحهم ۱۲ ک ۷۱ قوله كريم اى على الله فهو في غاية الكرم الذي هو البعد عن مساوي الاخلاق وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقوله قاله رسالة اى تبليغا عن الله وهذا جواب عما يقال ان القرآن قول الله وكلامه فكيف يقال انه لقول رسول والجواب انه يقوله على سبيل التبليغ لانه وصف له كما انه كذلك لله تعالى ۱۲ جمل ۷۲ قوله في الفعلين اى في تؤمنون وتذكرون وهو بالتخفيف لاهل الكوفة والتشديد للباقين ۱۲ ک ۷۳ قوله والعفاف عفاف پارسائی و باز ایستادن از حرام ۱۲ صراح ۷۴ قوله نياط القلب بكسر النون والتحتية كذا روى عن ابن عباس وهو عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه وعن مجاهد هو الحبل الذي في الظهر ۱۲ ک

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

٥١ قوله بالنعين خبر ما الخ و ما حجازية وعنه متعلق بحاجزين وضمير عنه للنبي صلى الله عليه وسلم او للقتل ١٢ ك ٥٢ قوله وانه الخ هذا وما بعده معطوف على جواب القسم فهو من جملة المقسم عليه ١٢ صاوى ٥٣ قوله ان منكم مكذبين اى فنمهلهم ثم بعد بعثهم نجازيهم على تكذيبهم وقوله ومصدقين اشار بذلك الى ان فى الآية حذف الواو مع ما عطفت ١٢ صاوى ٥٤ قوله لليقين اشار بذلك انه من اضافة الصفة للموصوف والمعنى من تمسك به وعمل بمقتضاه صار من اهل حق اليقين ١٢ صاوى ٥٥ قوله سال سائل الخ ان النضر بن الحارث لما قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم فانزل الله تعالى هذه الآية ١٢ كبير ٥٦ قوله بعذاب الباء فيه للتعدية ودعا بمعنى استدعى او بتضمين استعجل ١٢ كمالين ٥٧ قوله واقع للكفرين اى سيقع وعبر بذلك اشارة لتحقق وقوعه اما فى الدنيا هو عذاب يوم بدر فان النضر قتل يوم بدر صبرا واما فى الآخرة هو عذاب النار وقوله للكافرين فيه اوجه احدها انه متعلق بسائل مضمنا معنى دعا اى دعا لهم الثانى ان يتعلق بواقع واللام للعلة اى نازل لاجلهم الثالث ان تكون اللام بمعنى على اى واقع على الكافرين ويؤيده قراءة ابى على الكافرين وعلى هذا فهى متعلقة بواقع ١٢ ج ٥٨ قوله ليس له الخ نعت آخر لعذاب او مستانف والاول اظهر او حال من عذاب او من الضمير فى الكافرين ١٢ ج ٥٩ قوله النضر بن الحارث قال آه اخرجه الحاكم وصححه عن ابن عباس ١٢ ك ٦٠ قوله متصل بواقع اى متعلق به وعليه فجملة ليس له دافع معترضة بين العامل والمعمول ان جعلت مستانفة واما ان جعلت صفة لعذاب فليست اعتراضية ١٢ صاوى ٦١ قوله مصاعد الملئكة اشار بذلك الى ان المعارج بمعنى الصعود وقيل المراد معارج المؤمنين فى الجنة ١٢ صاوى ٦٢ قوله جبريل اشار بذلك الى ان عطف الروح على ما قبله عطف خاص على عام ١٢ صاوى ٦٣ قوله الى مهبط امره هو جواب عن سؤال مقدر تقديره ان ظاهر الآية يقتضى ان الله تعالى فى مكان والملئكة يصعدون اليه فاجاب بان الكلام على حذف مضاف اى الى محل هبوط امره وهو السماء ١٢ صاوى ٦٤ قوله اى يقع العذاب بهم فى يوم القيمة وقد يجعل متعلقا بقوله تعرج اى تعرج الملئكة فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة لو صعد فيه غير الملك فان غلظ كل ارض خمسمائة عام ومن السماء الى السماء خمسمائة عام فذلك اربعة عشر الف عام وبين السابعة وبين العرش مسيرة ستة وثلثين الف عام فذلك يوم كان مقداره خمسين الف سنة رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس ١٢ كماليز ٦٥ قوله كان مقداره خمسين الف سنة اى من سنى الدنيا لو صعد فيه غير الملك او من صلة واقع اى يقع فى يوم طويل مقداره خمسون الف سنة من سنيكم وهو يوم القيامة فاما ان يكون استطالة له لشدته على الكفار ولانه على الحقيقة كذلك فقد قيل فيه خمسون موطنا كل موطن الف سنة وما قدر ذلك على المومن الا كما بين الظهر والعصر ١٢ مدارك ٦٦ قوله كما جاء فى الحديث رواه احمد وابن حبان عن ابى سعيد الخدرى مرفوعا ١٢ ك ٦٧ قوله فاصبر الخ مفرع على قوله سال سائل لانه سائل على سبيل الاستهزاء والمعنى اصبر على استهزاء قومك ولا تضجر منه فهو تسلية له صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٦٨ قوله نراه اى نعلمه والنون للمتكلم المعظم نفسه وهو الله تعالى ١٢ صاوى ٦٩ قوله يوم تكون السماء آه فيه اوجه احدها انه متعلق بقريبا وهو ظاهر اذا كان الضمير فى نراه للعذاب الثانى انه متعلق بمحذوف يدل عليه واقع اى يقع يوم تكون الثالث انه متعلق بمحذوف مقدر بعده اى يوم تكون السماء يكون كيت وكيت الرابع انه بدل من الضمير فى نراه اذا كان عائدا على يوم القيامة ١٢ ج ٧٠ قوله متعلق بمحذوف اى دال عليه واقع ١٢ صاوى ٧١ قوله كذائب الفضة كذا روى عن الحسن واخرج احمد عن ابن عباس كالمهل كدردى الزيت ١٢ ك ٧٢ قوله كذائب الفضة ذوب كداختن صراح وفى رواية المهل دردى الزيت ١٢ ٧٣ قوله يبصرونهم جمع الضميرين نظرا لمعنى الحميمين لانهما نكرتان فى سياق النفى يعمان سائر الاقارب ١٢ صاوى ٧٤ قوله يفتدى مر عذاب بالفارسية عوض دهد از عذاب ١٢ ٧٥ قوله بكسر الميم للاكثر وبفتحها لنافع والكسائى لاكتسابه البناء من المضاف اليه ١٢ ك ٧٦ قوله بكسر الميم لاضافة العذاب اليه وقوله بفتحها اى على البناء للاضافة الى غير متمكن روح قرأ نافع والكسائى بفتح الميم والباقون بكسرها ١٢ خطيب ٧٧ قوله لفصله منها الفصيلة المفصولة لان الولد يكون منفصلا من الابوين قال عليه الصلوة والسلام فاطمة بضعة منى فلما كان هو مفصولا منهما كانا ايضا مفصولين منه فسميا فصيلة لهذا السبب ١٢ كبير ٧٨ قوله كلا الخ يحتمل ان يكون هنا بمعنى حقا فالكلام تم عند قوله ثم ينجيه ويحتمل ان تكون بمعنى لا النافية فالكلام تم عليها ١٢ صاوى ٧٩ قوله انها آه اى النار فالضمير عائد عليها وان لم يجر لها ذكر لدلالة لفظ العذاب عليها ولظى خبران ونزاعة خبر ثان وقوله اسم لجهنم اى منقول اذ هو فى الاصل اللهب ونقل علما لها ولذلك منع من الصرف للعلمية والتانيث وقيل ان الضمير للقصة وقيل انه ضمير مبهم يترجم عنه الخبر قاله الزمخشرى فعلى الاول يجوز فى لظى نزاعة ان يكون لظى خبران اى النار لظى ونزاعة خبر ثان او خبر مبتدأ مضمر اى هى نزاعة او تكون لظى بدلا من الضمير المنصوب ونزاعة خبران ١٢ ج ٨٠ قوله نزاعة نزع الشئ جذبه من مقره وقلعه وبالفارسية بركشنده ١٢ ٨١ قوله تدعوا اى الجهنم بان تقول الى يا كافر الى يا منافق وقيل اى تدعوا بانيتها ١٢ ٨٢ قوله حال مقدرة اى من قوله تعالى خلق والهلوع من الهلع وهو سرعة الجزع عند مس المكروه بحيث لا يستمسك وسرعة المنع عند مس الخير يقال ناقة هلواع اى سريعة السير ١٢ روح ٨٣ قوله حال مقدرة اى لانه ليس متصفا بالصفات المذكورة وقت خلقه ولا وقت ولادته ١٢ جمل وصاوى مختصرا ٨٤ قوله وقت مس الشر اشار به الى ان اذا معمولة لجزوعا وكذا ما بعده وجزوعا ومنوعا فيهما ثلاثة اوجه احدها انهما منصوبان على الحال من الضمير فى هلوعا وهو العامل فيهما والتقدير هلوعا حال كونه جزوعا وقت مس الشر ومنوعا وقت مس الخير الثانى انهما خبران لكان او صار مضمرة اى اذا مسه الشر كان او صار جزوعا واذا مسه الخير كان او صار منوعا الثالث انهما نعتان لهلوعا ١٢ ج ٨٥ قوله وقت مس الخير اشار بذلك الى ان اذا معمولة لجزوعا وكذا ما بعده ونصب جزوعا ومنوعا اما لانه حالان من ضمير هلوعا او خبران لكان المحذوفة اى اذا مسه الشر كان جزوعا واذا مسه الخير كان منوعا او نعتان لهلوعا ١٢ صاوى ٥٧ قوله لحق اليقين اى الامر الثابت الذى لا يقبل الشك فهو يقين مؤكد بالحق من اضافة الصفة اى الموصوف فهو فوق علم اليقين ١٢ خطيب

لتاكيد النفى ومنكم حال من احد عنه حاجزين ٥ مانعين خبر ما وجمع لان احدا فى سياق النفى بمعنى الجمع وضمير عنه للنبى صلى الله عليه وسلم اى لا مانع لنا عنه من حيث العقاب وانه اى القران لتذكرة للمتقين ٥ وانا لنعلم ان منكم ايها الناس مكذبين ٥ بالقران ومصدقين وانه اى القران لحسرة على الكفرين ٥ اذا راوا ثواب المصدقين وعقاب المكذبين به وانه اى القران لحق اليقين ٥ اى لليقين حق اليقين فسبح نزه باسم زائدة ربك العظيم ٥

سورة المعارج مكية اربع واربعون اية

بسم الله الرحمن الرحيم ٥ سال سائل دعا داع بعذاب واقع ٥ للكفرين ليس له دافع ٥ هو النضر ابن الحارث قال اللهم ان كان هذا هو الحق الاية من الله متصل بواقع ذى المعارج ٥ مصاعد الملئكة وهى السموات تعرج بالتاء والياء الملئكة والروح جبريل اليه الى مهبط امره من السماء فى يوم متعلق بمحذوف اى يقع العذاب بهم فى يوم القيمة كان مقداره خمسين الف سنة ٥ بالنسبة الى الكافر لما يلقى فيه من الشدائد واما المؤمن فيكون عليه اخف من صلوة مكتوبة يصليها فى الدنيا كما جاء فى الحديث فاصبر هذا قبل ان يؤمر بالقتال صبرا جميلا ٥ اى لا فزع فيه انهم يرونه اى العذاب بعيدا ٥ غير واقع ونراه قريبا ٥ واقعا لا محالة يوم تكون السماء متعلق بمحذوف اى يقع كالمهل ٥ كذائب الفضة وتكون الجبال كالعهن ٥ كالصوف فى الخفة والطيران بالريح ولا يسئل حميم حميما ٥ قريب قريبه لاشتغال كل بحاله يبصرونهم يبصر الاحماء بعضهم بعضا ويتعارفون ولا يتكلمون والجملة مستانفة يود المجرم يتمنى الكافر لو بمعنى ان يفتدى من عذاب يومئذ بكسر الميم وفتحها ببنيه ٥ وصاحبته زوجته واخيه ٥ وفصيلته عشيرته لفصله منها التى تؤويه ٥ تضمه ومن فى الارض جميعا ثم ينجيه ٥ ذلك الافتداء عطف على يفتدى كلا ردع لما يوده انها اى النار لظى ٥ اسم لجهنم لانها تتلظى اى تتلهب على الكفار نزاعة للشوى ٥ جمع شواة وهى جلدة الراس تدعوا من ادبر وتولى ٥ عن الايمان بان تقول الى الى وجمع المال فاوعى ٥ امسكه فى وعائه ولم يؤد حق الله تعالى منه ان الانسان خلق هلوعا ٥ حال مقدرة وتفسيره اذا مسه الشر جزوعا ٥ وقت مس الشر واذا مسه الخير منوعا ٥ وقت مس الخير اى المال لحق الله تعالى منه الا المصلين ٥ اى المؤمنين الذين هم على صلاتهم دائمون ٥ مواظبون والذين فى اموالهم حق معلوم ٥ هو الزكوة للسائل والمحروم ٥

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله التعفف تعفف پارسائی نمودن بتکلف ۱۲ صراح ۵۲ قوله وفی قراءة بالافراد قرأ ابن کثیر بغیر الف بعد النون علی التوحید والباقون بالالف علی الجمع ۱۲ خطیب ۵۳ قوله ما ائتمنوا علیه الخ اشارة الی ان الامانة اسم لجنس ما یؤتمن علیه الانسان سواء کان من جهة الباری تعالی وهی امانات الدین التی هی الشرائع والاحکام او من جهة الخلق وهی الودائع ونحوها قال الجنید رح الامانة المحافظة علی الجوارح والعهد حفظ القلب مع الله علی التوحید والرعایة القیام علی الشیٔ بحفظ واصلاحه وقد جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم الخیانة عند الائتمان والکذب عند التحدیث والغدر عند المعاهدة والفجور عند المخاصمة من خصال المنافقین ۱۲ روح ۵۴ قوله فی ذلک ای فیما ائتمنوا علیه من امر الدین والدنیا فالعهد اما من الله او من المخلوق فالواجب حفظه وعدم تضییعه ۱۲ صاوی ۵۵ قوله بادائها اشار بذلک للفرق بین قوله فیما سبق دائمون وقوله هنا یحافظون وحکمة تکرار ذکر الصلوٰة اشارة الی انها اعظم من غیرها لانها عماد الدین من اقامها فقد اقام الدین ومن هدمها فقد هدم الدین وفی هذا الصلات مبالغات لا تخفی وهی تقدم الضمیر وبناء الجملة علیه وتقدیم الجار والمجرور علی الفعل وجعل بعض الجملة اسمیة مفیدة للدوام والثبات وبعضها فعلیة مفیدة للاستمرار التجددی ۱۲ ج ۵۵ قوله بادائها فی اوقاتها اشار به الی الفرق بین قوله فیما سبق دائمون وقوله هنا یحافظون وهو ان المراد بدوامهم علیها ان لا یترکوها فی وقت من الاوقات وبمحافظتهم علیها ان یأتوا بها بمراعات اوقاتها وارکانها والقیام بها فی غایة ما یکون من الطرق ۱۲ ۵۶ قوله فمال الذین کفروا ما مبتدأ والذین کفروا خبره ای فای شیٔ ثبت لهم وحملهم علی نظرهم الیک والتفرق ومهطعین حال من الموصول وکذا قبلک وکذا عزین وکذا عن الیمین وعن الشمال فالاربعة احوال من الموصول وقوله حال ایضا ای من الموصول وقوله ای جماعات تفسیر لعزین وقوله حلقا یشیر به الی ان عن الیمین متعلق بعزین وهو صحیح ایضا وقوله یقولون الخ دخول علی ما بعده فهو بیان لسبب نزوله ۱۲ ج ۵۷ قوله الذین کفروا اللام الجارة کتبت مفصولة اتباعا لمصحف عثمان رضی الله عنه من المدارک وغیره وقوله مهطعین مسرعین وقوله عزین بالفارسیة گروه گروه حلقه زدگان ۱۲ روح ۵۸ قوله عزین حال من الذین کفروا وقیل حال من الضمیر فی مهطعین فتکون حالا متداخلة وعن الیمین یجوز ان یتعلق بعزین لانه بمعنی متفرقین قاله ابو البقاء وان یتعلق بمهطعین ای مسرعین عن هاتین الجهتین وان یتعلق بمحذوف علی انه حال ای کائنین عن الیمین قاله ابو البقاء وعزین جمع عزة والعزة الجماعة ۱۲ ج ۵۹ قوله من نطفة ای ثم من علقة ثم من مضغة والمعنی المقصود من هذه الآیة انهم مخلوقون من نطفة وهی لا تناسب عالم القدس لاستقذارها فمن لم یستکمل بالایمان والطاعة ولم یتخلق بالاخلاق الملکیة لم یستعد لدخولها ۱۲ صاوی ۶۰ قوله علی ان نبدل خیرا منهم ای بان نخلق خلقا غیرهم او نحول اوصافهم فیکونون اشد بطشا فی الدنیا واکثر اموالا واولادا واعلی قدرا واکثر حشما وخدما وجاها فیکونوا عندک علی قلب واحد فی سماع قولک وتعظیمک والسعی فی مرضاتک بدل فعل هؤلاء من الاستهزاء والتصفیق وکل ما یغضبک وقد فعل سبحانه وتعالی ما ذکر من الاوصاف بالمهاجرین والانصار والتابعین فاعطاهم اموال الجبارین وبلادهم وصاروا ملوک الدنیا والآخرة ۱۲ صاوی ۶۱ قوله یومهم والاضافة لانه یوم کل الخلق وهم منهم اولان یوم القیمة یوم الکفار من حیث العذاب ویوم المؤمنین من جهة الثواب فکانه یومان یوم للکافرین ویوم للمؤمنین ۱۲ روح ۶۲ قوله الی نصب بضمتین کل ما جعل علما وکل ما عبد من دون الله تعالی ۱۲ قاموس ۶۳ قوله ای نصب آه متعلق بالخبر والعامة علی نصب بالفتح والاسکان وابن عامر وحفص بضمتین وابو عمران الجونی ومجاهد بفتحتین والحسن وقتادة بضمة وسکون فالاول اسم مفرد بمعنی العلم المنصوب الذی یسرع الشخص نحوه وقال ابو عمرو هو شبکة الصائد یسرع الیها عند وقوع الصید فیها مخافة انفلاته واما الثانیة فتحتمل ثلاثة اوجه احدها انه اسم مفرد بمعنی الصنم المنصوب للعبادة الثانی انه جمع نصاب ککتب فی کتاب الثالث انه جمع نصب کرهن فی رهن وسقف فی سقف وهذا قول ابی الحسن وجمع الجمع انصاب واما الثالثة ففعل بمعنی مفعول ای منصوب کالقبض والرابعة تخفیف من الثانیة ویوفضون ای یسرعون وقیل یستبقون وقیل ینطلقون وهی متقاربة ۱۲ ج ۶۴ قوله کعلم او رایة الخ کذا رواه ابن جریر عن ابن عباس قیل انها صنم او حجارة طوال کانوا یسارعون ای عبادتها ویؤیده قول ما ذبح علی النصب ۱۲ ک ۶۵ قوله ثمان بکسر النون وضمها واصله علی کل ثمانی حذفت الیاء اما اعتباطا کید ودم فهو بضم النون والاعراب علیها او لعلة تصریفیة کقاض فهو بکسر النون والاعراب علی الیاء المحذوفة ۱۲ صاوی ۶۶ قوله ای بانذار اشار به الی ان ان حرف مصدری طلبی ناصب للفعل المضارع والمعنی ارسلناه بان قلنا له انذر ای ارسلناه بالامر بالانذار ویصح کونها تفسیریة لان الارسال فیه معنی القول ۱۲ کرخی ۶۷ قوله بین الانذار ای امری بین فی نفسه بحیث انه صار فی شدة وضوحه کانه مظهر لما یتضمنه منا وبذلک للقریب والبعید والفطن والغبی ۱۲ خطیب

التعفف عن السؤال فیحرم ﴿وَالَّذِیْنَ یُصَدِّقُوْنَ بِیَوْمِ الدِّیْنِ﴾ الجزاء ﴿وَالَّذِیْنَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُوْنَ﴾ خائفون ﴿اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَیْرُ مَاْمُوْنٍ﴾ نزوله ﴿وَالَّذِیْنَ هُمْ لِفُرُوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ ۙ اِلَّا عَلٰٓی اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُهُمْ﴾ من الاماء ﴿فَاِنَّهُمْ غَیْرُ مَلُوْمِیْنَ ۚ فَمَنِ ابْتَغٰی وَرَآءَ ذٰلِکَ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْعٰدُوْنَ ۚ﴾ المتجاوزون الحلال الی الحرام ﴿وَالَّذِیْنَ هُمْ لِاَمٰنٰتِهِمْ﴾ وفی قراءة بالافراد ما ائتمنوا علیه من امر الدین والدنیا ﴿وَعَهْدِهِمْ﴾ المأخوذ علیهم فی ذلک ﴿رٰعُوْنَ ۙ﴾ حافظون ﴿وَالَّذِیْنَ هُمْ بِشَهٰدٰتِهِمْ﴾ وفی قراءة بالجمع ﴿قَآئِمُوْنَ ۙ﴾ یقیمونها ولا یکتمونها ﴿وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی صَلَاتِهِمْ یُحَافِظُوْنَ ۙ﴾ بادائها فی اوقاتها ﴿اُولٰٓئِکَ فِیْ جَنّٰتٍ مُّکْرَمُوْنَ ۚ فَمَالِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا قِبَلَکَ﴾ نحوک ﴿مُهْطِعِیْنَ ۙ﴾ حال ای مدیمی النظر ﴿عَنِ الْیَمِیْنِ وَعَنِ الشِّمَالِ﴾ منک ﴿عِزِیْنَ﴾ حال ایضا ای جماعات حلقا حلقا یقولون استهزاء بالمؤمنین لئن دخل هؤلاء الجنة لندخلنها قبلهم قال تعالی ﴿اَیَطْمَعُ کُلُّ امْرِیٍٔ مِّنْهُمْ اَنْ یُّدْخَلَ جَنَّةَ نَعِیْمٍ ۙ کَلَّا﴾ ردع لهم عن طمعهم فی الجنة ﴿اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ﴾ کغیرهم ﴿مِّمَّا یَعْلَمُوْنَ﴾ من نطف فلا یطمع بذلک فی الجنة وانما یطمع فیها بالتقوی ﴿فَلَآ﴾ لا زائدة ﴿اُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشٰرِقِ وَالْمَغٰرِبِ﴾ للشمس والقمر وسائر الکواکب ﴿اِنَّا لَقٰدِرُوْنَ ۙ عَلٰٓی اَنْ نُّبَدِّلَ﴾ نأتی بدلهم ﴿خَیْرًا مِّنْهُمْ ۙ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوْقِیْنَ﴾ بعاجزین عن ذلک ﴿فَذَرْهُمْ﴾ اترکهم ﴿یَخُوْضُوْا﴾ فی باطلهم ﴿وَیَلْعَبُوْا﴾ فی دنیاهم ﴿حَتّٰی یُلٰقُوْا﴾ یلقوا ﴿یَوْمَهُمُ الَّذِیْ یُوْعَدُوْنَ ۙ﴾ فیه العذاب ﴿یَوْمَ یَخْرُجُوْنَ مِنَ الْاَجْدَاثِ﴾ القبور ﴿سِرَاعًا﴾ الی المحشر ﴿کَاَنَّهُمْ اِلٰی نُصُبٍ﴾ وفی قراءة بضم الحرفین شیٔ منصوب کعلم او رایة ﴿یُّوْفِضُوْنَ ۙ﴾ یسرعون ﴿خَاشِعَةً﴾ ذلیلة ﴿اَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ﴾ تغشاهم ﴿ذِلَّةٌ ؕ ذٰلِکَ الْیَوْمُ الَّذِیْ کَانُوْا یُوْعَدُوْنَ ۚ﴾ ذلک مبتدأ وما بعده الخبر ومعناه یوم القیمة

سورة نوح علیه السلام مکیة

ثمان او تسع وعشرون آیة

﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾

﴿اِنَّآ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰی قَوْمِهٖٓ اَنْ اَنْذِرْ﴾ ای بانذار ﴿قَوْمَکَ مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّاْتِیَهُمْ﴾ ان لم یؤمنوا ﴿عَذَابٌ اَلِیْمٌ﴾ مؤلم فی الدنیا والآخرة ﴿قَالَ یٰقَوْمِ اِنِّیْ لَکُمْ نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ۙ﴾ بین الانذار ﴿اَنِ﴾ ای بان اقول لکم ﴿اعْبُدُوا اللّٰهَ وَاتَّقُوْهُ وَاَطِیْعُوْنِ ۙ یَغْفِرْ لَکُمْ مِّنْ ذُنُوْبِکُمْ﴾ من زائدة فان الاسلام یغفر به ما قبله او تبعیضیة لاخراج حقوق العباد ﴿وَیُؤَخِّرْکُمْ﴾ بلا عذاب ﴿اِلٰٓی اَجَلٍ مُّسَمًّی ؕ﴾ اجل الموت ﴿اِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ﴾ بعذابکم ان لم تؤمنوا ﴿اِذَا جَآءَ لَا یُؤَخَّرُ ۘ لَوْ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ﴾ ذلک لآمنتم ﴿قَالَ رَبِّ اِنِّیْ دَعَوْتُ قَوْمِیْ لَیْلًا وَّنَهَارًا ۙ﴾ دائما متصلا ﴿فَلَمْ یَزِدْهُمْ دُعَآءِیْٓ اِلَّا فِرَارًا﴾ عن الایمان ﴿وَاِنِّیْ کُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوْٓا اَصَابِعَهُمْ فِیْٓ اٰذَانِهِمْ﴾ لئلا یسمعوا کلامی ﴿وَاسْتَغْشَوْا ثِیَابَهُمْ﴾

۶۸ قوله او تبعیضیة الخ فان ما یکون بینه وبین الخلق یؤاخذ به بعد الاسلام کالقصاص کذا فی المدارک وذلک فی الذمی اما فی الحربی فلا مؤاخذة بها ایضا فالوجه هو الاول لان قوم نوح لم یکونوا من اهل الذمة وقیل یغفر لکم ما سلف لکم من ذنوبکم الی وقت الایمان وذلک بعض ذنوبهم تأمل ۱۲ ک ۶۹ قوله بعذابکم ان لم تؤمنوا اشارة الی دفع توهم التناقض الناشی بحسب الظاهر بین قوله تعالی ویؤخرکم الی اجل مسمی وبین قوله تعالی ان اجل الله اذا جاء لا یؤخر ودفعه ظاهر من تقریر الشارح فتدبر ۱۲ ۷۰ قوله ان لم تؤمنوا الخ لما کان بین قوله ویؤخرکم الی اجل وبین ان اجل الله لا یؤخر تدافعا بحسب الظاهر دفعه بان المراد بالتأخیر تأخیرهم بلا عذاب علی تقدیر الایمان الی اجل الموت وبعدم التأخیر عدم تأخیر اجل العذاب علی تقدیر عدم الایمان والظاهر فی وجه الجمع ما یشیر الیه کلام بعضهم ان الاجل اجلان قریب غیر مبرم وبعید مبرم وهو الاجل المسمی والمحکوم بالتأخیر هو الاول والمحکوم علیه بامتناع التأخیر هو الثانی لان اجل الله الاجل المسمی والاضافة فیه عهدیة والمعهود هو الاجل المسمی والمعنی آمنوا قبل الموت تسلموا من العذاب فان اجل الموت اذا جاء لا یؤخر ولا یمکنکم الایمان ۱۲ ک ۷۱ قوله ذلک لآمنتم یعنی ان مفعول العلم محذوف وجواب لو مقدر والاشارة فی ذلک الی ترتب المغفرة والتأخیر الی اجل الموت علی الطاعة او الی عدم حاجة الاجل عند حضوره وقد ینزل الفعل منزلة اللازم ای لو کنتم من اهل العلم لعلمتم ذلک ۱۲ ک ۷۲ قوله دائما ان مثل ذلک الکلام کنایة عن الدوام ۱۲ ک ۷۳ قوله الا فرارا عن الایمان نسب ذلک الی الدعاء لحصوله عنده ۱۲

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

سلہ قولہ واصروا بالفارسیۃ ومداومت کردند فی الصراح الاصرار الاقامۃ والدوام علی الشئ ۱۲ ۵۲ قولہ تکبروا والمعنی ان السین لیس للطلب بل المراد منہ لازمہ وہو المبالغۃ فی الکبر ۱۲ ک ۵۳ قولہ جہارا الخ امانعت مصدر محذوف اے دعاء جہارا او حال علی حذ زید عدل ۱۲ مختصر من الصاوی ۵۴ قولہ استغفروا ربکم اے اطلبوا محو ذنوبکم بان تومنوا بہ وتتقوہ فلیس المراد بالاستغفار مجرد قول استغفر اللہ فمن لازم الاستغفار جعل اللہ لہ من کل ہم فرجا ومن کل ضیق مخرجا ۔ صاوی وقال فی المدارک قولہ استغفروا ربکم اے من الشرک لان الاستغفار طلب المغفرۃ فان کان المستغفر کافرا فہو من الکفر وان کان عاصیا مومنا فہو من الذنوب ۱۲ ۵۵ قولہ کثیر الدرور یشیر الی انہ صیغۃ مبالغۃ من الدر وہو السیلان ومنہ الدر للبن لسیلانہ وہذہ الصیغۃ وسائر اوزان المبالغۃ یستوی فیہ المذکر والمؤنث ۱۲ کمالین ۵۵ قولہ کثیر الدرور درور ریزندگی باران ۱۲ صراح ۵۶ قولہ ویجعل اے یرسل ویمدد ویجعل مجزوم لانہا وقعت فی جواب الامر وہو استغفروا ۱۲ ۵۷ قولہ مالکم لاترجون للہ وقارا الرجاء بمعنی الاعتقاد والوقار فی الاصل السکون والحلم وہو ہہنا بمعنی العظمۃ لانہ یتسبب عنہما فی الاغلب روح المعنی بالفارسیۃ چیست شمارا کہ اعتقاد نمی کنید برائے خدا بزرگی را ۱۲ ۵۷ قولہ مالکم مبتدأ وخبر اے ای شئ ثبت لکم وقولہ لاترجون جملۃ حالیۃ من الکاف وقولہ وقارا اے توقیرا من اللہ لکم وہو مفعول بہ لترجون کما یقتضیہ صنیعہ

غطوا رؤسہم بہا لئلا ینظرونی وَاَصَرُّوْا علی کفرہم وَاسْتَکْبَرُوا تکبروا عن الایمان اسْتِکْبَارًا ۝ ثُمَّ اِنِّیْ دَعَوْتُھُمْ جِھَارًا ۝ ای باعلاء صوتی ثُمَّ اِنِّیْٓ اَعْلَنْتُ لَھُمْ صوتی وَاَسْرَرْتُ لَھُمْ الکلام اِسْرَارًا ۝ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوْا رَبَّکُمْ من الشرک اِنَّہٗ کَانَ غَفَّارًا ۝ یُّرْسِلِ السَّمَآءَ المطر وکانوا قد منعوہ عَلَیْکُمْ مِّدْرَارًا ۝ کثیر الدرور وَّیُمْدِدْکُمْ بِاَمْوَالٍ وَّبَنِیْنَ وَیَجْعَلْ لَّکُمْ جَنّٰتٍ بساتین وَّیَجْعَلْ لَّکُمْ اَنْھٰرًا ۝ جاریۃ مَا لَکُمْ لَا تَرْجُوْنَ لِلّٰہِ وَقَارًا ۝ ای تاملون وقار اللہ ایاکم بان تؤمنوا وَقَدْ خَلَقَکُمْ اَطْوَارًا ۝ جمع طور وہو الحال فطورا نطفۃ وطورا علقۃ الی تمام خلق الانسان والنظر فی خلقہ یوجب الایمان بخالقہ اَلَمْ تَرَوْا تنظروا کَیْفَ خَلَقَ اللّٰہُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا ۝ بعضہا فوق بعض وَّجَعَلَ الْقَمَرَ فِیْھِنَّ ای فی مجموعہن الصادق بالسماء الدنیا نُوْرًا وَّجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ۝ مصباحا مضیئا وہو اقوی من نور القمر وَاللّٰہُ اَنْۢبَتَکُمْ خلقکم مِّنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا ۝ اذ خلق اباکم آدم منہا ثُمَّ یُعِیْدُکُمْ فِیْھَا مقبورین وَیُخْرِجُکُمْ للبعث اِخْرَاجًا ۝ وَاللّٰہُ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ بِسَاطًا ۝ مبسوطۃ لِّتَسْلُکُوْا مِنْھَا سُبُلًا طرقا فِجَاجًا ۝ واسعۃ قَالَ نُوْحٌ رَّبِّ اِنَّھُمْ عَصَوْنِیْ وَاتَّبَعُوْا ای السفلۃ والفقراء مَنْ لَّمْ یَزِدْہُ مَالُہٗ وَوَلَدُہٗٓ وہم الرؤساء المنعم علیہم بذلک وولد بضم الواو وسکون اللام وبفتحہما والاول قیل جمع ولد بفتحہما کخشب وخُشُب وقیل بمعناہ کبُخل وبَخَل اِلَّا خَسَارًا ۝ طغیانا وکفرا وَمَکَرُوْا ای الرؤساء مَکْرًا کُبَّارًا ۝ عظیما جدا بان کذبوا نوحا واذوہ ومن اتبعہ وَقَالُوْا للسفلۃ لَا تَذَرُنَّ اٰلِھَتَکُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا بفتح الواو وضمہا وَّلَا سُوَاعًا ۝ وَّلَا یَغُوْثَ وَیَعُوْقَ وَنَسْرًا ۝ ہی اسماء اصنامہم وَقَدْ اَضَلُّوْا بہا کَثِیْرًا ۝ من الناس بان امروہم بعبادتہا وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِیْنَ اِلَّا ضَلٰلًا ۝ عطف علی قد اضلوا دعا علیہم لما اوحی الیہ اَنَّہٗ لَنْ یُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِکَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ مِمَّا ما صلۃ خَطِیْٓئٰتِھِمْ وفی قراءۃ خطایاہم بالہمزۃ اُغْرِقُوْا بالطوفان فَاُدْخِلُوْا نَارًا ۝ عوقبوا بہا عقب الاغراق تحت الماء فَلَمْ یَجِدُوْا لَھُمْ مِّنْ دُوْنِ ای غیر اللّٰہِ اَنْصَارًا ۝ یمنعون عنہم العذاب وَقَالَ نُوْحٌ رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَی الْاَرْضِ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ دَیَّارًا ۝ ای نازل دار والمعنی احدا اِنَّکَ اِنْ تَذَرْھُمْ یُضِلُّوْا عِبَادَکَ وَلَا یَلِدُوْٓا اِلَّا فَاجِرًا کَفَّارًا ۝ من یفجر ویکفر قال ذلک لما تقدم من الایحاء الیہ رَبِّ اغْفِرْ لِیْ وَلِوَالِدَیَّ وکانا مؤمنین وَلِمَنْ دَخَلَ بَیْتِیَ منزلی او مسجدی مُؤْمِنًا وَّلِلْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ الی یوم القیامۃ وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِیْنَ اِلَّا تَبَارًا ۝ ہلاکا فاہلکوا

سورۃ الجن مکیۃ ثمان وعشرون آیۃ

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حیث قال اے تاملون وقار اللہ اے توقیر اللہ ایاکم فاشار الی ان الرجاء بمعنی الامل وان الوقار بمعنی التوقیر وان مفعولہ محذوف قدرہ بقولہ ایاکم واللام فی اللہ للتبیین اے تبیین فاعل التوقیر وہو اللہ تعالی فکانہم لما سمعوا مالکم لاترجون ان توقروا وتعظموا بالبناء للمفعول قالوا لمن التوقیر اے من الذی یوقرنا فقیل للہ ویرجع ہذا المعنی الی ان اللام بمعنی من اے وقارا لکم کائنا من اللہ ویصح علی ہذا المعنی ان تتعلق اللام بترجون وتکون بمعنی من والمعنی مالکم لاتاملون من اللہ توقیرا لکم بان تومنوا بہ فتصیروا موقرین عندہ وہذا المعنی ہو ما سلکہ البیضاوی اولا وذکر ای البیضاوی معنی آخر محصلہ ان الوقار بمعنی عظمۃ اللہ تعالی وان لکم مفعولہ اے مالکم لاتعتقدون عظمۃ اللہ تعالی ۱۲ ج ۵۹ قولہ وقد خلقکم الجملۃ حالیۃ من فاعل ترجون والطوار احال مؤولہ بمشتق اے منتقلین من حال الی حال ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ وجعل الشمس الخ اے فیہن فحذف من الثانی لدلالۃ الاول علیہ واعلم ان القمر فی سماء الدنیا اتفاقا واختلف فی الشمس فقیل فی السماء الرابعۃ وقیل فی الخامسۃ وقیل فی الشتاء فی الرابعۃ وفی الصیف فی السابعۃ ووجہہما مما یلی السماء وقفاہما مما یلی الارض ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ نباتا اے انبتکم نباتا فنبتم نباتا فاختصر لدلالۃ انبتکم علی الانبات دلالۃ تضمنیۃ والنبات علی نبتم دلالۃ التزامیۃ ۱۲ ک ۶۲ قولہ فیہا اے فی الارض بالدفن عند موتکم ۱۲ ۶۳ قولہ مبسوطۃ لیس فیہ دلالۃ علی ان الارض غیر کرویۃ لان الکرۃ العظیمۃ یری کل من علیہا ما یلیہ سطحا مبسوطا واثبات الکرویۃ ونفیہا لیس بامر لازم فی الشریعۃ ۱۲ کمالین ۶۴ قولہ واسعۃ اشارۃ الی ان الفجاج صفۃ مشبہۃ فہو نعت لسبلا فان کان اسما للطرق الواسعۃ فہو بدل او عطف بیان ولم یقل واسعۃ لان المفرد المؤنث یوصف بہ الجمع ۱۲ ک ۶۵ قولہ قال نوح اے بعد یاسہ من ایمانہم وصبرہ مدۃ طویلۃ علیہم وہذا مقدمۃ لدعائہ علیہم ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ واتبعوا من لم یزدہ مالہ وولدہ الا خسارا بالفارسیۃ وپیروی نمودند کسی کہ زیادہ نکردہ است در حق وے مال وی مگر زیان وفی ابی السعود اے استمروا علی اتباع رؤسائہم الذین ابطرتہم اموالہم وغرتہم اولادہم وصارت تلک الاموال والاولاد سببا لزیادۃ خسارتہم فی الآخرۃ ۱۲ ۶۷ قولہ بذلک اے بالمذکور من المال والولد وزیادۃ المال والولد کنایۃ عن الریاسۃ الدنیاویۃ ۱۲ ۶۸ قولہ وولد بضم الواو وسکون اللام الخ اے قرأ نافع وابن عامر وعاصم بفتح الواوین واللام والباقون بضم الواو الثانیۃ واسکان اللام خطیب وقولہ کخشب وخشب اے کخشب بضم الخاء وسکون الشین جمع خشب اے بفتح الخاء والشین وقولہ وقیل بمعناہ وہو المفرد فی الکبیر واعلم ان الولد بالضم لغۃ فی الولد ویجوزان یکون جمعا وہہنا یجوزان یکون واحدا وجمعا ۱۲ ۶۹ قولہ جمع ولد الخ قال فی القاموس الولد محرکۃ وبالضم والکسر والفتح واحد وجمع ۱۲ ک ۷۰ قولہ عظیما قال الزمخشری ہو ابلغ من کبار مخففا وہو من کبر ۱۲ ک ۷۱ قولہ ویعوق ونسرا اعراہما عن حرف النفی اذ بلغ التاکید نہایتہ وعلم ان القصد الی کل فرد دون المجموع جلی وفی المدارک ود ہو صنم بصورۃ رجل وسواع ہو علی صورۃ امرأۃ ویغوث ہو علی صورۃ اسد ویعوق ہو علی صورۃ فرس ونسر ہو علی صورۃ نسر وفی روایۃ ہذہ الاسماء الخمسۃ کانت لابناء آدم علیہ السلام وکان ود اکبرہم ۱۲ ۷۲ قولہ ہی اسماء اصنامہم اے کانوا یعبدونہا وکانت اکبر اصنامہم واعظمہا عندہم ولذا خصوہا بالذکر واصلہا کما قال عروۃ بن الزبیر انہ کان لآدم خمس بنین ود وسواع ویغوث ویعوق ونسر وکانوا عبادا فمات رجل منہم فحزنوا علیہ فقال الشیطان انا اصور لکم مثلہ اذا نظرتم الیہ ذکرتموہ قالوا افعل

صورہا بین الاغراق والادخال کانہ نوعتہ ۱۲ کمالین ۷۳ قولہ اے نازل دار بہذا معنی الدیار فی اللغۃ والمراد صاحب دار سواء کان نازلا بہا ام لا فہو مرادف لاحد فدیار

فصورہ فی المسجد من صفر ورصاص ثم مات آخر فصورہ حتی ماتوا کلہم وصورہم فلما تقادم الزمان ترکت الناس عبادۃ اللہ فقال لہم الشیطان مالکم لاتعبدون شیئا قالوا وما نعبد قال آلہتکم وآلہۃ آبائکم الاترون انہا فی مصلاکم نعبدوہا من دون اللہ حتی بعث اللہ نوحا علیہ السلام فقالوا لاتذرن آلہتکم ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ قد اضلوا الخ معمول لقول مقدر اے وقال قد اضلوا فہو معطوف علی قولہ قال نوح رب انہم عصونی وقال الشیخ ولاتزد عطف علی قد اضلوا لانہا محکیۃ بقول مضمرۃ ولا یشترط التناسب فی الجمل المتعاطفۃ بل یعطف خبر علی طلب وبالعکس خلافا لمن اشترطہ ۱۲ ج ۷۵ قولہ بان امروہم یشیر الی ان الضمیر فی اضلوا للرؤساء کما قالہ مقاتل وقد یجعل للاصنام کقولہ انہن اضللن کثیرا من الناس ۱۲ ک ۷۶ قولہ عطف علی قد اضلوا وہو عطف علی رب انہم عصونی داخل تحت قال اے قال نوح رب انہم عصونی وانہم قد اضلوا ولاتزد الظالمین آہ فالواو من الحکایۃ لامن المحکی فلیس عطف الانشاء علی الاخبار بل من باب عطف المفرد علی المفرد ویجوز ان یکون معطوفا علی محذوف اے فاخذہم ولاتزد فیکون الواو من المحکی دعا علیہم لما اوحی الیہ انہ لن یومن من قومک الامن قد آمن کذا روی عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادۃ ۱۲ کمالین ۷۷ قولہ دعا علیہم لما اوحی الیہ جواب عما یقال انہ مبعوث لہدایتہم فکیف ساغ لہ الدعاء علیہم بالضلال فاجاب بانہ لما ئیس من ایمانہم باخبار اللہ لہ بانہ لن یومنوا من قومک الامن قد آمن ساغ لہ الدعاء علیہم ۱۲ صاوی ۷۸ قولہ ما صلۃ اے مزیدۃ للتاکید والتفخیم ۱۲ ایضا وے ۷۹ قولہ عقب الاغراق متعلق بعوقبوا یعنی ان المراد بادخالہم النار ادخالہم فیہا فی البرزخ عقب الاغراق قال الضحاک کانوا یغرقون من جانب ویحرقون من جانب وقال مقاتل فادخلوا نارا فی الآخرۃ والتعقیب علی ذلک بعدم الاعتداد

ل قوله من الجن الخ الجن اجسام نارية هوائية لها قدرة على التشكلات بالصور الشريفة والخسيسة وتحكم عليهم الصورة وبهذا ظهر الفرق بينهم وبين الملائكة لان الملائكة اجسام نورانية لها قدرة على التشكلات بالصور الغير الخسيسة ولا تحكم عليهم الصور واختلف في الجن فقيل هم ذرية ابليس غيران المتمرد منهم يسمى شيطانا كما ان الانس اولاد آدم وقيل ان الجن ولد الجان والشياطين ولد ابليس يموتون مع ابليس عند النفخة والراجح الاول فمن آمن من الجن فقد انقطعت نسبته من ابيه والتحق بآدم ومن كفر من الانس فقد انقطعت نسبته من ابيه والتحق بابليس ١٢ صاوى ٢ قوله نصيبين قرية باليمن بالصرف على الاصل وعدمه للعلمية والعجمة جبل وقصته ما ذكر في صحيح مسلم عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة مع اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب فقالوا ما ذاك الا من شيء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فمر النفر الذين اخذوا نحو تهامة وهو بنخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء وهذا الاستماع هو المذكور في الاحقاف وغيره قال ابو حيان المشهور انه هو وقيل غيره والجن الذين اتوه جن نصيبين والذين اتوه بنخلة جن نينوى ١٢ الخطيب ٣ قوله تعالى جد ربنا بالفارسية بلند ست بزرگى پروردگار ما وفي الصراح جد ربنا اى عظمة ربنا ١٢ ٤ قوله سفيهنا اى من مردة الانس فالاضافة للجنس وقيل لابليس والاضافة للعهد ١٢ ٥ قوله شططا شطط از اندازه گذشتن در هر چيزے ١٢ صراح ٦ قوله بذلك اى باتخاذ الصاحبة والولد ١٢ ك ٧ قوله حتى بينا الخ اى حسبنا ان احدا لن يفترى عليه فكنا نصدق بما اضافوا اليه حتى بينا الخ ١٢ ٨ قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان هذه المقالة والتى بعدها من كلامه تعالى مذكورتان فى خلال كلام الجن المحكى عنهم بواحد قولين وقيل انهما ايضا من كلام الجن ١٢ ٩ قوله حين ينزلون اى وذلك ان العرب كانوا اذا نزلوا واديا عبثت بهم الجن فى بعض الاحيان لانهم كانوا لا يتحصنون بذكر الله وليس لهم دين صحيح فحملهم ذلك على ان يستجيروا بعظمائهم فكان الرجل يقول عند نزوله اعوذ بسيد هذا الوادى من سفهاء قومه فيبيت فى امن وجوار منهم حتى يصبح فلا يرى الا خيرا وربما هدوه الى الطريق وردوا عليه ضالته واول من تعوذ بالجن قوم من اليمن من بنى حنيفة ثم فشا فى العرب فلما جاء الاسلام صار التعوذ بالله لا بالجن ١٢ صاوى ١٠ قوله سدنا الجن والانس اى صرنا سيدا فى الصراح سد يسد بالكسر اى صار سيدا او من ساد يسود اى صرنا سيد الجن والانس كما قاله البعض ١٢ ١١ قوله كما ظننتم يا انس يعنى ان الضمير فى وانهم للجن والخطاب فى ظننتم لقريش وقد يجعل الآية مع ما قبله من كلام الجن بعضهم لبعض فالضمير للانس والخطاب للجن ١٢ ك ١٢ قوله فوجدناها فيها وجهان اظهرهما انها متعدية لواحد لان معناها اصبنا وصادفنا وعلى هذا فالجملة من قوله ملئت فى موضع نصب على الحال والثانى انها متعدية لاثنين فتكون الجملة فى موضع المفعول الثانى وحرسا منصوب على التمييز نحو امتلأ الاناء ماء والحرس اسم جمع لحارس نحو خدم لخادم والحارس الحافظ الرقيب والمصدر الحراسة وشديدا صفة لحرسا على اللفظ ولو جاء على المعنى لقيل شدادا بالجمع وقوله وشهبا جمع شهاب ككتاب وكتب ١٢ جمل ١٣ قوله حرسا الخ حال ان كان وجدنا بمعنى صادفنا ومفعول ثان ان كان من افعال القلوب ١٢ ك ١٤ قوله وذلك لما بعث النبى صلى الله عليه وسلم قال الزمخشرى الصحيح ان الرجم كان قبل البعثة ايضا وقد جاء ذكره فى اشعار اهل الجاهلية لكن غلظ وشدد امره حين بعث النبى صلى الله عليه وسلم كذا رواه معمر عن الزهرى وفى قوله ملئت دليل على ان الحادث الكثرة ١٢ ك ١٥ قوله نقعد منها مقاعد للسمع نشستيم در آسمانها بجاها براے شنيدن والضمير منها راجع الى السماء اى نقعد من السماء ١٢ ١٦ قوله اى ارصد له يشير الى ان رصدا مصدر بمعنى اسم المفعول اى عدوهيئ له وله متعلق برصدا كما يشير له قوله اى ارصد له من الجمل وقال غيره ان رصدا مصدر بمعنى اسم الفاعل ١٢ ١٧ قوله اشر اريد قيل لقائل ذلك ابليس وقيل الجن فيما بينهم قبل ان يستمعوا قراءة النبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لا ندرى اشر اريد بمن فى الارض بارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم فانهم يكذبونه ويهلكون بتكذيبه ام اراد ان يؤمنوا فيهتدوا فالشر والرشد هنا الايمان والكفر ويجوز فيه الوجهان احسنهما الرفع بفعل مضمر على الاشتغال ١٢ ١٨ قوله استراق گوش داشتن پنهانى سخن كسى را ١٢ صراح ١٩ قوله ومنا دون ذلك خبر مقدم ودون مبتدأ مؤخرا بمعنى غير وفتح لاضافة لغير متمكن او صفة لمحذوف تقديره ومنا فريق دون ذلك وحذف الموصوف مع من التبعيضية كثير من ذلك قولهم منا ظعن ومنا اقام اى منا فريق ظعن ١٢ صاوى ٢٠ قوله كنا طرائق آه فيه اوجه احدها ان التقدير كنا ذوى طرائق اى ذوى مذاهب مختلفة الثانى ان التقدير كنا فى اختلاف احوالنا مثل الطرائق المختلفة الثالث ان التقدير كنا فى طرائق مختلفة الرابع ان التقدير كانت طرائقنا قددا على حذف المضاف الذى هو الطرائق واقامة الضمير المضاف اليه مقامه قاله الزمخشرى ١٢ ج ٢١ قوله فرقا مختلفين ومن الحسن والسدى الجن امثالكم فمنهم قدرية ومرجئة ورافضة ١٢ ٢٢ قوله تقدير هو بعد الفاء فهو جملة اسمية ولولا ذلك لحذفت الفاء وجزم جوابا للشرط ١٢ صاوى ٢٢ قوله بتقدير هو اى فهو لا يخاف وانما قدر المبتدأ لئلا يرد ان الجزم واجب اذا كان الشرط مضارعا فما وجه الرفع فان قيل اى فائدة فى رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبرا له ووجوب ادخال الفاء وكان كل مستغنى عنه بان يقال لا يخف قلنا الفائدة فيه انه اذا قدر ذلك فكانه قيل فهو لا يخاف فكان والا على تحقيق ان المؤمن ناج لا محالة وانه هو المختص بذلك دون غيره لان قوله فهو لا يخاف معناه ان غيره يكون خائفا كذا فى التفسير الكبير ١٢ ٢٣ قوله فى اثنى عشر موضعا آه وقبلها موضعان احدهما بالفتح لا غير انه استمع نفر وثانيهما بالكسر لا غير انا سمعنا قرآنا عجبا وبعدها موضعان احدهما بالفتح لا غير وان المساجد لله وثانيهما فيها الوجهان وانه لما قام عبد الله فالجملة ستة عشر ثنتان منها يجب فيهما الفتح انه استمع وان المساجد وواحدة يجب فيها الكسر انا سمعنا وثلاثة عشر يجوز فيها الوجهان اثنتا عشرة التى ذكرها الشارح والثالثة عشر وانه لما قام عبد الله كما سيأتى فى كلامه تامل ١٢ ج ٢٤ قوله بكسر الهمزة اى لابى عمرو ونافع وابن كثير وابى بكر استينافا عطفا على قوله انا سمعنا فيكون كلها حكاية لقولهم وانما سماه استينافا لكون كل جملة كلاما مستانفا من اقوالهم ١٢ ك ٢٥ قوله بما يوجه به فى توجيه الفتح لهم وجهان احدهما انه عطف على انه استمع ورد بان قوله انا لمسنا السماء وانا كنا وانا لا ندرى واخواته لا يصح عطفه على ما ذكر فانه لا يستقيم معناه واجيب بانه بتقدير القول اى اوحى الى قولهم ذلك والثانى انه عطف بتقدير الجار على به فى آمنا به وتقديره فى ان وان قياس مطرد او على محل لجار والمجرور اى صدقناه وصدقنا انه تعالى جد ربنا وانه كان يقول سفيهنا الخ ١٢ كمالين ٢٦ قوله اى وانهم الخ

قُلْ يا محمد للناس أُوْحِيَ إِلَيَّ أُخبرتُ بالوحي من الله أَنَّهُ الضمير للشان اسْتَمَعَ لقراءتي نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ جن نصيبين وذلك في صلوٰة الصبح ببطن نخلة موضع بين مكة والطائف وهم الذين ذكروا في قوله تعالى وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ الآية فَقَالُوا لقومهم لما رجعوا اليهم إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يتعجب منه في فصاحته وغزارة معانيه وغير ذلك يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ الايمان والصواب فَآمَنَّا بِهِ وَلَن نُّشْرِكَ بعد اليوم بِرَبِّنَا أَحَدًا وَأَنَّهُ الضمير للشان فيه وفي الموضعين بعده تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا تنزه جلاله وعظمته عما نسب اليه مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً زوجة وَلَا وَلَدًا وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا جاهلنا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا غلوا في الكذب بوصفه بالصاحبة والولد وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن مخففة اي انه لَّن تَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا بوصفه بذلك حتى بينا كذبهم بذلك قال تعالى وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ يستعيذون بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ حين ينزلون في سفرهم بمخوف فيقول كل رجل اعوذ بسيد هذا المكان من شر سفهائه فَزَادُوهُم بعوذهم بهم رَهَقًا طغيانا فقالوا سدنا الجن والانس وَأَنَّهُمْ اي الجن ظَنُّوا كَمَا ظَنَنتُمْ يا انس أَن مخففة اي انه لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا بعد موته قال الجن وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ رمنا استراق السمع منها فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا من الملائكة شَدِيدًا وَشُهُبًا نجوما محرقة وذلك لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم وَأَنَّا كُنَّا اي قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ اي نستمع فَمَن يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا اي ارصد له ليرمى به وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بعد استراق السمع بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا خيرا وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ بعد استماع القرآن وَمِنَّا دُونَ ذَٰلِكَ اي قوم غير صالحين كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا فرقا مختلفين مسلمين وكافرين وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن مخففة اي انه لَّن نُّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِزَهُ هَرَبًا اي لا نفوته كائنين في الارض او هاربين منها الى السماء وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ القرآن آمَنَّا بِهِ فَمَن يُؤْمِن بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بتقدير هو بعد الفاء بَخْسًا نقصا من حسناته وَلَا رَهَقًا ظلما بالزيادة في سيئاته وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ الجائرون بكفرهم فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا قصدوا هدايته وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا وقودا وانا وانهم وانه في اثنى عشر موضعا هي وانه تعالى الى قوله وانا منا المسلمون وما بينهما بكسر الهمزة استينافا وبفتحها بما يوجه به قال تعالى في كفار مكة وَأَن مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي وانهم وهو معطوف على انه استمع لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ اي طريقة الاسلام لَأَسْقَيْنَاهُم مَّاءً غَدَقًا كثيرا من السماء

لِنَفْتِنَهُمْ لنختبرهم فِيْهِ ط فنعلم كيف شكرهم علم ظهور وَمَنْ يُّعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهٖ القران يَسْلُكْهُ بالنون والياء ندخله عَذَابًا صَعَدًا ۙ شاقا وَّاَنَّ الْمَسٰجِدَ مواضع الصلاة لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا فيها مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا ۙ بان تشركوا كما كانت اليهود والنصارٰى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم اشركوا وَّاَنَّهٗ بالفتح وبالكسر استينافا والضمير للشان لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللّٰهِ محمد النبى صلى الله عليه وسلم يَدْعُوْهُ يعبده ببطن نخل كَادُوْا اى الجن المستمعون لقراءته يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِ لِبَدًا ؕ بكسر اللام وضمها جمع لبدة كاللبد فى ركوب بعضهم بعضا ازدحاما حرصا على سماع القران قَالَ مجيبا للكفار فى قولهم ارجع عما انت فيه وفى قراءة قُلْ اِنَّمَاۤ اَدْعُوْا رَبِّىْ الٰها وَلَاۤ اُشْرِكُ بِهٖۤ اَحَدًا ۝ قُلْ اِنِّىْ لَاۤ اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا غيا وَّلَا رَشَدًا ۝ خيرا قُلْ اِنِّىْ لَنْ يُّجِيْرَنِىْ مِنَ اللّٰهِ من عذابه ان عصيته اَحَدٌ ۙ وَّلَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِهٖ اى غيره مُلْتَحَدًا ۙ ملتجأ اِلَّا بَلٰغًا استثناء من مفعول املك اى لا املك لكم الا البلاغ اليكم مِّنَ اللّٰهِ اى عنه وَرِسٰلٰتِهٖ ط عطف على بلغا وما بين المستثنى منه والاستثناء اعتراض لتاكيد نفى الاستطاعة وَمَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فى التوحيد فلم يؤمن فَاِنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ حال من ضمير من فى له رعاية لمعناها وهى حال مقدرة والمعنى يدخلونها مقدرا خلودهم فِيْهَاۤ اَبَدًا ؕ حَتّٰۤى اِذَا رَاَوْا حتى ابتدائية فيها معنى الغاية لمقدر قبلها اى لا يزالون على كفرهم الى ان يروا مَا يُوْعَدُوْنَ من العذاب فَسَيَعْلَمُوْنَ عند حلوله بهم يوم بدر او يوم القيامة مَنْ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَّاَقَلُّ عَدَدًا ؕ اعوانا اهم ام المؤمنون على القول الاول او انا امهم على الثانى فقال بعضهم متى هذا الوعد فنزل قُلْ اِنْ اى ما اَدْرِىْۤ اَقَرِيْبٌ مَّا تُوْعَدُوْنَ من العذاب اَمْ يَجْعَلُ لَهٗ رَبِّىْۤ اَمَدًا ۝ غاية واجلا لا يعلمه الا هو عٰلِمُ الْغَيْبِ ما غاب به عن العباد فَلَا يُظْهِرُ يطلع عَلٰى غَيْبِهٖۤ اَحَدًا ۙ من الناس اِلَّا مَنِ ارْتَضٰى مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ مع اطلاعه على ما شاء منه معجزة له يَسْلُكُ يجعل ويسير مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ اى الرسول وَمِنْ خَلْفِهٖ رَصَدًا ۙ ملائكة يحفظونه حتى يبلغه فى جملة الوحى لِّيَعْلَمَ الله علم ظهور اَنْ مخففة من الثقيلة اى انه قَدْ اَبْلَغُوْا اى الرسل رِسٰلٰتِ رَبِّهِمْ روعى بجمع الضمير معنى من وَاَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ عطف على مقدر اى فعلم ذلك وَاَحْصٰى كُلَّ شَىْءٍ عَدَدًا ۝ ع تمييز وهو محول عن المفعول والاصل احصى عدد كل شئ

سورة المزمل مكية او الا قوله ان ربك يعلم الى اخرها فمدنى تسع عشرة او عشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

كذا اخرجه النحاس عن ابن عباس وعنه انه مكى كلها ۱۲

۱ قوله ندخله الخ اشار به الى جواب ما يقال ان سلك يتعدى للمفعول الثانى بفى وانما عدى له هنا بنفسه وحاصل الجواب انه انما عدى له هنا بنفسه لتضمنه معنى ندخله كما فى الكشاف ۱۲ ج ۲ قوله عذابا صعدا الخ اى شاقا مصدر صعد يقال صعد صعدا وصعودا فوصف به العذاب لانه يتصعد المعذب اى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ۱۲ مدارك ۳ قوله وان المساجد لله اى من جملة الموحى اى اوحى الى ان المساجد اى البيوت المبنية للصلاة فيها لله ۱۲ مدارك ۴ قوله مواضع الصلاة وقيل المساجد اعضاء السجود وهى الجبهة واليدان والركبتان والقدمان ۱۲ مدارك ۵ قوله وانه لما قام عبد الله سياق هذه الآية انما يظهر فى المرة الثانية وهى التى كانت فى الحجون وكان معه فيها عبد الله بن مسعود وكان الجن اذ ذاك اثنى عشر الفا وقيل سبعين الفا وبايع جميعهم وفرغوا من بيعته عند انشقاق القمر ووصفه الله بالعبودية زيادة فى تشريفه وتكريمه ۱۲ صاوى ۶ قوله ببطن نخل المناسب ان يقول بحجون مكة وهى المرة الثانية واما الاولى التى هى ببطن نخل فكانوا سبعة او تسعة فلا يتاتى قوله كادوا يكونون عليه لبدا ۱۲ صاوى ۷ قوله لبدا بكسر اللام وفتح الموحدة هو ما تلبد بعضه على بعض واصل اللبد الجماعات بعضها فوق بعض ومنه سمى اللبد الذى يفرش لتراكمه ۱۲ ك ۸ قوله جمع لبدة اى بكسر اللام كسدرة وسدر على قراءة الكسر او ضمها كغرفة وغرف على قراءة الضم ۱۲ صاوى ۹ قوله قال مجيبا للكفار الخ سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نجيرك فنزلت ۱۲ جمل ۱۰ قوله وفى قراءة الخ اى لعاصم وحمزة ففى الكلام التفات من الغيبة للخطاب ۱۲ ۱۱ قوله انما ادعوا ربى سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا ونحن نجيرك وننصرك ۱۲ صاوى ۱۲ قوله الها قدره اشارة الى ان ادعوا بمعنى اعتقد فتتعدى لمفعولين ولو فسر باعبد لاستغنى عن هذا التقدير ۱۲ صاوى ۱۳ قوله غيا اشار بذلك الى ان المراد بالضر الغى فاطلق المسبب واريد السبب فان الضر سببه الغى فهو مجاز مرسل وكذا يقال فى قوله ولا رشدا ۱۲ صاوى ۱۴ قوله قل انى لن يجيرنى من الله احد بالفارسية بگو ہر آئنہ پناه نه دہد مرا از عقوبت خدا ہیچ یک ۱۲ ۱۵ قوله بلاغا الخ قيل بلاغا بدل من ملتحدا اى لن اجد من دونه منجا الا ان ابلغ عنه ما ارسلنى به يعنى لا ينجينى الا ان ابلغ عن الله ما ارسلت به فان ذلك ينجينى وقال الفراء هذا شرط وجزاء وليس باستثناء وان منفصلة من لا وتقديره ان لا ابلغ بلاغا اى ان لم ابلغ لم اجد من دونه ملتجأ ولا مجيرا لى ۱۲ مدارك ۱۶ قوله لمقدر قبلها اى يدل عليه الحال وهى قوله خالدين فيها ابدا فان الخلود فى النار يستلزم استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالايمان اذ لو آمنوا لم يخلدوا فى النار ۱۲ جمل ۱۷ قوله فسيعلمون الخ جواب اذا والسين لمجرد التاكيد لا للاستقبال لان وقت رؤية العذاب يحصل العلم المذكور ۱۲ صاوى ۱۸ قوله من اضعف آه يجوز فى من ان تكون استفهامية فترفع بالابتداء واضعف خبره والجملة فى موضع نصب سادة مسد المفعولين لانها معلقة للعلم قبلها وان تكون موصولة واضعف خبر مبتدأ مضمر اى هو اضعف والجملة صلة وعائد وحسن الحذف طول الصلة بالتمييز والموصول مفعول للعلم بمعنى العرفان آه سمين وناصرا تمييز على حد انا اكثر منك مالا وكذا قوله واقل عددا وقوله اعوانا الظاهر هو انه تفسير معنى لمجموع الامرين ناصرا وعددا وقوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثانى هو قوله او يوم القيمة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين آه شيخنا وقوله او انا هذا الضمير للنبى صلى الله عليه وسلم ۱۲ جمل ۱۹ قوله اهم ام المؤمنين فالكافر لا ناصر له يومئذ والمؤمن ينصره الله وملئكته على القول الاول او انا اوهم على الثانى لا يظهر وجه تخصيص الترديد الاول بالاول والثانى بالثانى بل النصرة فى الوقتين يعمه واصحابه ۱۲ ك ۲۰ قوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثانى هو قوله او يوم القيامة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين ۱۲ جمل ۲۱ قوله فقال بعضهم الخ وهو النضر بن الحرث ۱۲ خطيب ۲۲ قوله اقريب آه خبر مقدم وما توعدون مبتدأ مؤخر ويجوز ان يكون قريب مبتدأ لاعتماده على الاستفهام وما توعدون فاعل به اى اقرب الذى توعدون نحو اقائم ابوك وما يجوز ان تكون موصولة فالعائد محذوف وان تكون مصدرية ولا عائد اما الظاهر انها متصلة وقال الزمخشرى فان قلت ما معنى ام يجعل له ربى امدا والامد يكون قريبا وبعيدا الا ترى الى قوله تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا قلت كان النبى صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكانه قال ما ادرى هو حال متوقع فى كل ساعة ام مؤجل ضربت له غاية ۱۲ ج ۲۳ قوله فلا يظهر على غيبه آه استدل به المعتزلة والامامية على ابطال كرامات الاولياء واجيب بوجوه الاول تخصيص الغيب بوقوع وقت القيمة بدلالة السياق ولا يبعد ان يطلع بعض رسله من البشر والملئكة او تخصيصه بما اختص به بدلالة الاضافة والثانى تخصيص الرسول بالملك والاظهار بما يكون بغير واسطة وكرامات الاولياء واطلاعهم على المغيبات انما يكون تلقينا من الملائكة على ما جوزه الشيخ الاكبر فى الفتوحات او فى الرويا على ما اقره الامام الغزالى والثالث كما فى شرح المقاصد جعل الغيب للعموم لكونه اسم الجنس المضاف بمنزلة المعرف باللام سيما وقد كان فى الاصل مصدرا اى لا يطلع على غيبه احدا وهو لا ينافى اطلاع البعض على البعض والرابع ان ما يعرفه الولى ظن الغيب لا علمه وفى الآية انما نفى من غير الرسول اعلام علم الغيب ولعل الحق لا يتجاوز عنه وفى المدارك عن التاويلات قيل فى الآية دلالة على تكذيب المنجمين وليس كذلك فان منهم من يصدق خبره وكذلك المتطببة يعرفون طبائع النبات وذا لا يعرف بالتامل فعلم انهم وقفوا على علمه من جهة رسول انقطع اثره وبقى علمه فى الخلق ۱۲ كمالين ۲۳ قوله فلا يظهر يطلع قال ابن الشيخ انه تعالى لا يطلع على الغيب الذى يختص به علمه الا المرتضى الذى يكون رسولا وما لا يختص به يطلع عليه غير الرسول ايضا اما بتوسيط الانبياء او بنصب الدلائل وترتيب المقدمات او بان يلهم الله بعض الاولياء وقوع بعض المغيبات فى المستقبل ۱۲ روح البيان ۲۴ قوله الا من ارتضى اى الا رسولا ارتضاه لاظهاره على بعض غيوبه فانه يظهره على ما يشاء من غيبه ۱۲ صاوى ۲۵ قوله فانه يسلك الخ تقرير وتحقيق للاظهار المستفاد من الاستثناء وكانه قال الا من ارتضى من رسول فانه اذا اراد اظهاره على غيبه جعل له ملائكة من جميع جهاته يحرسونه من تعرض الشياطين له ۱۲ صاوى ۲۶ قوله رصدا قال فى القاموس الرصد محركة الراصدون اے الراقبون بالفارسية نگہبان يقال للواحد والجماعة كما فى المفردات ۱۲ ۲۷ قوله علم ظهور دفع لما يشكل وقوع العلم القديم غاية للامر الحادث بان المراد بالعلم تعلقه بالموجود الحادث وقيل الضمير ليعلم راجع الى النبى صلى الله عليه وسلم اخرج عبد الرزاق عن قتادة المعنى ليعلم نبى الله ان الرسل قد بلغت من الله لان الله حفظها ورفع عنها واخرج عبد بن حميد عن مجاهد ليعلم ذلك من كذب الرسل ان قد ابلغوا رسالات ربهم ۱۲ ك ۲۸ قوله عطف على مقدر اى فعلم ذلك واحاط وقيل هو عطف على لا يظهر اى عالم الغيب فلا يظهر واحاط بما عند الرسل ولما كان عطف الماضى على المضارع غير مستحسن عدل عنه المفسر الى التقدير وقيل جملة واحاط حالية بتقدير قد ۱۲ ك ۲۹ قوله تمييزا اى من مفعول احصى وقيل حال اى حال كونه معدودا ۱۲ كما ۳۰ قوله او الا قوله الخ فى الخطيب قال ابن عباس رضى الله عنهما الا آيتين منها واصبر على ما يقولون والتى تليها ذكره الماوردى وقال الثعلبى ان ربك يعلم انك تقوم الى آخر السورة فانه نزل بالمدينة ۱۲

لہ قوله يا ايها المزمل آه هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة اقوال الاول قال عكرمة يا ايها المزمل بالنبوة والمدثر بالرسالة وعنه ايضا يا ايها الذي زمل هذا الامر اى حمله ثم فتر والثاني قال ابن عباس يا ايها المزمل والثالث قال قتادة يا ايها المزمل بثيابه وكان هذا في ابتداء ما اوحي اليه فانه صلى الله عليه وسلم لما جاءه الوحي في غار حراء رجع الى خديجة زوجته يرجف فؤاده فقال زملوني زملوني لقد خشيت على نفسي ان يكون هذا مبادي شعر او كهانة وكل ذلك من الشيطان وان يكون الذي ظهر بالوحي ليس الملك وكان صلى الله عليه وسلم يبغض الشعر والكهانة غاية البغض فقالت له خديجة وكانت وزيرة صدق رضي الله تعالى عنها كلا والله لا يخزيك الله ابدا انك تصل الرحم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق ونحو هذا وقيل انه صلى الله عليه وسلم كان نائما في الليل متزملا في قطيفة فنبه ونودي بما يهجر تلك الحالة التي كان عليها من التزمل في قطيفة فقيل له يا ايها المزمل قم الليل ١٢ ج ٢ه قوله يا ايها المزمل بالفارسية اى مرد جامه برخود پیچنده ١٢ ٣ه قوله صل الخ يريد ان القيام في الليل كناية عن الصلوة والقيام اليها ١٢ك ٣ه قوله اوزد عليه اى على النصف الى الثلثين والمراد التخيير بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البت وبين ان يختار احد الامرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه وان جعلت نصفه بدلا من قليلا كان مخيرا بين ثلاثة اشياء بين قيام نصف الليل وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه

النصف ١٢ مدارك ٤ه قوله او للتخيير

وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة الى الكل والا فاطلاق لفظ القليل ينطلق على ما دون اى بين النصف والثلثين والثلث وقد يجعل نصفه بدلا من الليل والا قليلا استثناء منه تقديره نصف الليل الا قليلا من النصف او انقص منه اى من النصف اوزد عليه اى على النصف فيكون تخييرا بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البت وبين ان يختار احد الامرين من الاقل والاكثر وقد يجعل مع ذلك الضمير في منه وعليه للاقل من النصف كالثلث فيكون التخيير بينه وبين الاقل منه كالربع والاكثر منه كالنصف قالوا الاولى وهو ما في الكتاب الصواب الموافق لكلام السلف قال الشيخ ابن حجر وبهذا اجزم الطبري واسند ابن ابي حاتم معناه عن عطاء الخراساني ١٢ك ٥ه قوله ورتل القرآن اى اقرأه على تؤدة وتبيين حروف بحيث يتمكن السامع من عدها ١٢ بيضاوي ٦ه قوله تثبت في تلاوته اى تان واقرأ على تؤدة من غير تعجيل بحيث يتمكن السامع من عد آياته وكلماته من قولهم ثغر رتل اذا كان مفلجا اخرج العسكري في المواعظ عن علي انه سئل النبي صلى الله عليه وسلم من قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا قال بينه تبيينا ولا تنثره نثر الدقل ولا تهذه هذ الشعر قفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكون هم احدكم آخر السورة وروى الديلمي عن ابن عباس مثله ١٢ك ٧ه قوله مهيبا اى عظيما جليلا واختلف في معنى كونه ثقيلا فقال قتادة ثقيل والله فرائضه وحدوده وقال مجاهد حلاله وحرامه وقيل ثقيل بمعنى كريم وقيل ثقيل لا يحمله الا قلب مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة بالتوحيد وقيل المراد به الوحي قالت عائشة رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقا ١٢ صاوي ٨ه قوله او شديدا الخ قال قتادة ثقيل فرائضه وحدوده وقال مقاتل ثقيل لما فيه من الامر والنهي والحدود ١٢ك ٩ه قوله القيام بعد النوم يشير الى ان ناشئة مصدر كالعافية من نشأ اذا قام ونهض ١٢ك ١٠ه قوله وطأ بكسر الواو وفتح الطاء ممدودا على قراءة ابي عمرو وابن عامر من المواطاة بمعنى الموافقة كما قال موافقة السمع للقلب فان السمع واللسان يوافقان القلب على تفهم القرآن في تلك الساعة اكثر مما يكون بالنهار وعن مجاهد اشد وطأ ان تواطئ سمعك وبصرك وقلبك بعضه بعضا وقراءة الباقين بفتح الواو وسكون الطاء اى كلفة ومشقة وثقلا من صلوة النهار ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اشدد وطأتك على مضر ١٢ك ١١ه قوله واقوم قيلا بالفارسية ودرست ترست در تلفظ الفاظ ١٢ ١٢ه قوله ابين قولا اى اصوب قراءة واصح قولا من النهار لسكون الاصوات ١٢ جمل ١٣ه قوله اى قل الخ وقال الزمخشري دم على ذكري ليلا ونهارا والذكر يعم التسبيح والتهليل والتكبير وتلاوة القرآن ١٢ ١٤ه قوله وتبتل التبتل الانقطاع والتبتيل دل از دنيا بريدن والمعنى وانقطع الى ربك انقطاعا تاما بالعبادة واخلاص النية والتوجه الكلي ١٢ روح ١٥ه قوله انقطع الخ اى من التبتل وهو القطع ومنه البتول للمرأة المنقطعة عن الرجال ١٢ك ١٦ه قوله مصدر بتل جئ برعاية الفاصلة والا كان الظاهر تبتلا وهو ملزوم التبتيل يقال بتل فتبتل قال النيشابوري وانما لم يقل وبتل نفسك لان المقصود بالذات هو التبتل فبين له اولا ما هو المقصود بالذات وهو التبتل ثم اشار الى الباعث على التبتل فقال رب المشرق آه ١٢ك ١٧ه قوله مصدر بتل الخ هذا من الشارح اشارة لسؤال حاصله ان هذا المصدر ليس لهذا الفعل وانما هو مصدر لفعل آخر وقوله جئ به الخ جواب عن السؤال من وجهين الاول من جهة اللفظ وهو رعاية الفواصل الثاني من جهة المعنى وهو ان هذا المصدر المذكور قد اطلق واريد به مصدر هذا الفعل المذكور الذي هو التبتل واريد به لازمه وهو التبتل الذي هو مصدر الفعل المذكور في الآية ١٢ جمل ١٨ه قوله هو رب الخ اى خبر مبتدأ محذوف وقيل مبتدأ خبره لا اله الا هو ١٢ ١٩ه قوله موكولا له وكل وكول كار بكسى گذاشتن يقال وكله الى نفسه وامر موكول الى رأيك كذا في الصراح ١٢ ٢٠ه قوله التنعم الخ وقال الزمخشري النعمة بالفتح التنعم وبالكسر الانعام وبالضم المسرة ١٢ك ٢١ه قوله فقتلوا بعد يسير الخ اخرجه الحاكم وصححه عن عائشة لما نزلت وذرني والمكذبين لم يكن الا يسيرا حتى كانت وقعة بدر ١٢ك ٢٢ه قوله يوم ترجف ظرف منصوب بما تعلق به قوله لدينا والتقدير استقر بهم عندنا ما ذكر يوم ترجف ١٢ صاوي ٢٣ه قوله يوم ترجف الخ ظرف لمتعلق لدينا اى استقر ذلك العذاب لدينا يوم كذا او ظرف لذرني اولهما ١٢ك ٢٤ه قوله كثيبا الخ من كثب الشئ اذا جمعه فعيل بمعنى مفعول ١٢ك ٢٣ه قوله كما ارسلنا الى فرعون خص موسى وفرعون بالذكر لان قصتهما مشهورة عند اهل مكة ١٢ صاوي ٢٤ه قوله فعصى فرعون الرسول اللام للعهد الذكري لانه تقدم ذكره في قوله رسولا والقاعدة ان النكرة اذا اعيدت معرفة كانت عين الاولى ١٢ صاوي ٢٥ه قوله فكيف تتقون ان كفرتم يوما الخ قال الواحدي في الآية تقديم وتاخير اى فكيف تتقون يوما يجعل الولدان شيبا ان كفرتم ١٢ كبير ٢٦ه قوله يوما يجوز ان ينتصب على اسقاط الجار اى ان كفرتم بيوم القيمة والعامة على تنوين يوما وجعل الجملة بعده نعتا له والعائد محذوف اى يجعل الولدان فيه قاله ابو البقاء ولم يتعرض للفاعل في يجعل وهو على هذا ضمير البارى تعالى اى يوما يجعل الله فيه واحسن من هذا ان يجعل العائد مضمرا في يجعل هو فاعله ويكون نسبة الجعل الى اليوم من باب المبالغة اى ان نفس اليوم يجعل الولدان شيبا وقرأ زيد بن علي يوم يجعل باضافة الظرف للجملة والفاعل على هذا هو ضمير البارى تعالى والجعل هنا بمعنى التصيير فشيبا مفعول ثان وهو جمع اشيب ١٢ ج ٢٧ه قوله شيبا شيوخا يعني پیر گرداند ١٢ ٢٨ه قوله ويقال في اليوم الشديد يوم يشيب نواصي الاطفال وهو مجاز عن الشدة لان الشدائد والهموم يضعف القوى ويسرع بالشيب ويجوز ان يكون المراد في الآية الحقيقة وفي حديث اخرجه الطبراني انه صلى الله عليه وسلم قرأ يوما يجعل الولدان شيبا قال ذلك يوم القيمة حين يقال لآدم قم فابعث من ذريتك بعثا الى النار قال من كم يا رب قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين ١٢ك ٢٩ه قوله السماء مبتدأ خبره قوله منفطر به اى منشق بسبب ذلك اليوم ١٢ روح

يٰٓاَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ۝ النبي واصله المتزمل ادغمت التاء في الزاي اى المتلفف بثيابه حين مجئ الوحي له خوفا منه لهيبته قُمِ الَّيْلَ صلّ اِلَّا قَلِيْلًا ۝ نِّصْفَهٗ بدل من قليلا وقلته بالنظر الى الكل اَوِ انْقُصْ مِنْهُ من النصف قَلِيْلًا ۝ الى الثلث اَوْ زِدْ عَلَيْهِ الى الثلثين واو للتخيير وَرَتِّلِ الْقُرْاٰنَ تثبت في تلاوته تَرْتِيْلًا ۝ اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا قرانا ثَقِيْلًا ۝ مهيبا او شديدا لما فيه من التكاليف اِنَّ نَاشِئَةَ الَّيْلِ القيام بعد النوم هِيَ اَشَدُّ وَطْأً موافقة السمع للقلب على تفهم القران وَّاَقْوَمُ قِيْلًا ۝ ابين قولا اِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيْلًا ۝ تصرفا في اشغالك لا تفرغ فيه لتلاوة القران وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ اى قل بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء قراءتك وَتَبَتَّلْ انقطع اِلَيْهِ في العبادة تَبْتِيْلًا ۝ مصدر بتل جئ به رعاية للفواصل وهو ملزوم التبتل هو رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيْلًا ۝ موكولا له امورك وَاصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ اى كفار مكة من اذاهم وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيْلًا ۝ لا جزع فيه وهذا قبل الامر بقتالهم وَذَرْنِيْ اتركني وَالْمُكَذِّبِيْنَ عطف على المفعول او مفعول معه والمعنى انا كافيكهم وهم صناديد قريش اُولِي النَّعْمَةِ التنعم وَمَهِّلْهُمْ قَلِيْلًا ۝ من الزمن فقتلوا بعد يسير منه ببدر اِنَّ لَدَيْنَآ اَنْكَالًا قيودا ثقالا جمع نكل بكسر النون وَّجَحِيْمًا ۝ نارا محرقة وَّطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ يغص به في الحلق وهو الزقوم او الضريع او الغسلين او شوك من نار لا يخرج ولا ينزل وَّعَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما زيادة على ما ذكر لمن كذب النبي صلى الله عليه وسلم يَوْمَ تَرْجُفُ تزلزل الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا رملا مجتمعا مَّهِيْلًا ۝ سائلا بعد اجتماعه وهو من هال يهيل واصله مهيول استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى الهاء وحذفت الواو ثاني الساكنين لزيادتها وقلبت الضمة كسرة لمجانسة الياء اِنَّآ اَرْسَلْنَآ اِلَيْكُمْ يا اهل مكة رَسُوْلًا هو محمد صلى الله عليه وسلم شَاهِدًا عَلَيْكُمْ يوم القيامة بما يصدر منكم من العصيان كَمَآ اَرْسَلْنَآ اِلٰى فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا ۝ وهو موسى عليه الصلوة والسلام فَعَصٰى فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنٰهُ اَخْذًا وَّبِيْلًا ۝ شديدا فَكَيْفَ تَتَّقُوْنَ اِنْ كَفَرْتُمْ في الدنيا يَوْمًا مفعول تتقون اى عذابه اى باى حصن تتحصنون من عذاب يوم يَّجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيْبًا ۝ جمع اشيب لشدة هوله وهو يوم القيمة والاصل في شين شيب الضم وكسرت لمجانسة الياء ويقال في اليوم الشديد يوم يشيب نواصي الاطفال وهو مجاز ويجوز ان يكون المراد في الآية الحقيقة اِۨلسَّمَآءُ مُنْفَطِرٌۢ ذات انفطار اى انشقاق بِهٖ بذلك اليوم لشدته كَانَ وَعْدُهٗ

تعالٰی بمجئ ذٰلك الیوم مَفْعُولًا۝ ای هو كائن لامحالة اِنَّ هٰذِهٖ الایات المخوفة تَذْكِرَةٌ ۚ عظة للخلق فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا۝ طریقا بالایمان والطاعة اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُوْمُ اَدْنٰى اقل مِنْ ثُلُثَيِ الَّيْلِ وَنِصْفَهٗ وَثُلُثَهٗ بالجر عطف علی ثلثی وبالنصب عطف علی ادنٰی وقیامه كذلك نحو ما امر به اول السورة وَطَآئِفَةٌ مِّنَ الَّذِيْنَ مَعَكَ ؕ عطف علی ضمیر تقوم وجاز من غیر تاکید للفصل وقیام طائفة من اصحابه كذلك للتاسی به ومنهم من كان لایدری كم صلی من اللیل وكم بقی منه فكان یقوم اللیل كله احتیاطا فقاموا حتی انتفخت اقدامهم سنة او اكثر فخفف عنهم قال الله تعالٰی وَاللّٰهُ يُقَدِّرُ يحصي الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ؕ عَلِمَ اَنْ مخففة من الثقیلة واسمها محذوف ای انه لَّنْ تُحْصُوْهُ ای اللیل لتقوموا فیما یجب القیام فیه الا بقیام جمیعه وذلك یشق علیكم فَتَابَ عَلَيْكُمْ رجع بكم الی التخفیف فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ ؕ فی الصلٰوة بان تصلوا ما تیسر عَلِمَ اَنْ مخففة من الثقیلة ای انه سَيَكُوْنُ مِنْكُمْ مَّرْضٰى ۙ وَاٰخَرُوْنَ يَضْرِبُوْنَ فِى الْاَرْضِ یسافرون يَبْتَغُوْنَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ ۙ یطلبون من رزقه بالتجارة وغیرها وَاٰخَرُوْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۖۗ وكل من الفرق الثلث یشق علیهم ما ذكر فی قیام اللیل فخفف عنهم بقیام ما تیسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ۙ كما تقدم وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ المفروضة وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَقْرِضُوا اللّٰهَ بان تنفقوا ما سوی المفروض من المال فی سبیل الخیر قَرْضًا حَسَنًا ؕ عن طیب قلب وَمَا تُقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرًا مما خلفتم وهو فصل وما بعده وان لم یكن معرفة یشبهها لامتناعه من التعریف وَّاَعْظَمَ اَجْرًا ؕ وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ۝ للمؤمنین

سورة المدّثّر مكیة خمس وخمسون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

يٰۤاَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ۝ النبی واصله المتدثر ادغمت التاء فی الدال ای المتلفف بثیابه عند نزول الوحی علیه قُمْ فَاَنْذِرْ۝ خوف اهل مكة بالنار ان لم یؤمنوا وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ۝ عظم عن اشراك المشركین وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ۝ عن النجاسة او قصرها خلاف جر العرب ثیابهم خیلاء فربما اصابتها نجاسة وَالرُّجْزَ فسره النبی صلی الله علیه وسلم بالاوثان فَاهْجُرْ۝ ای دم علی هجره وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ۝ بالرفع حال ای لا تعط شیئا لتطلب اكثر منه وهذا خاص به صلی الله علیه وسلم لانه مامور باجمل الاخلاق واشرف الاداب وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ۝ ؕ علی الاوامر والنواهی فَاِذَا نُقِرَ

فِي النَّاقُوْرِ ۙ نفخ في الصور وهو القرن النفخة الثانية فَذٰلِكَ اي وقت النقر يَوْمَئِذٍ بدل مما قبله المبتدأ وبني لاضافته الى غير متمكن وخبر المبتدأ يَّوْمٌ عَسِيْرٌ ۙ والعامل في اذا ما دلت عليه الجملة اي اشتد الامر عَلَى الْكٰفِرِيْنَ غَيْرُ يَسِيْرٍ ۝ فيه دلالة على انه يسير على المؤمنين اي في عسره ذَرْنِيْ اتركني وَمَنْ خَلَقْتُ عطف على المفعول او مفعول معه وَحِيْدًا ۙ حال من مَن او من ضميره المحذوف من خلقت اي منفردا بلا اهل ولا مال وهو الوليد بن المغيرة وَّجَعَلْتُ لَهٗ مَالًا مَّمْدُوْدًا ۙ واسعا متصلا من الزروع والضروع والتجارة وَّبَنِيْنَ عشرة او اكثر شُهُوْدًا ۙ يشهدون المحافل وتسمع شهاداتهم وَّمَهَّدْتُّ بسطت لَهٗ في العيش والعمر والولد تَمْهِيْدًا ۙ ثُمَّ يَطْمَعُ اَنْ اَزِيْدَ ۙ كَلَّا ۭ لا ازيده على ذلك اِنَّهٗ كَانَ لِاٰيٰتِنَا اي القرآن عَنِيْدًا ۭ معاندا سَاُرْهِقُهٗ اكلفه صَعُوْدًا ۭ مشقة من العذاب او جبلا من نار يصعد فيه ثم يهوي ابدا اِنَّهٗ فَكَّرَ فيما يقول في القرآن الذي سمع من النبي صلى الله عليه وسلم وَقَدَّرَ ۙ في نفسه ذلك فَقُتِلَ لعن وعذب كَيْفَ قَدَّرَ ۙ على اي حال كان تقديره ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۙ ثُمَّ نَظَرَ ۙ في وجوه قومه او فيما يقدح به ثُمَّ عَبَسَ قبض وجهه وكلحه ضيقا بما يقول وَبَسَرَ ۙ زاد في القبض والكلوح ثُمَّ اَدْبَرَ عن الايمان وَاسْتَكْبَرَ ۙ تكبر عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم فَقَالَ فيما جاء به اِنْ مَا هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ يُّؤْثَرُ ۙ ينقل عن السحرة اِنْ مَا هٰذَآ اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۭ كما قالوا انما يعلمه بشر سَاُصْلِيْهِ ادخله سَقَرَ ۝ جهنم وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا سَقَرُ ۭ تعظيم لشانها لَا تُبْقِيْ وَلَا تَذَرُ ۚ شيئا من لحم ولا عصب الا اهلكته ثم يعود كما كان لَوَّاحَةٌ لِّلْبَشَرِ ۚ محرقة لظاهر الجلد عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ۭ ملكا خزنتها قال بعض الكفار وكان قويا شديد البأس انا اكفيكم سبعة عشر واكفوني انتم اثنين قال تعالى وَمَا جَعَلْنَآ اَصْحٰبَ النَّارِ اِلَّا مَلٰۗىِٕكَةً ۠ اي فلا يطاقون كما يتوهمون وَّمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ ذلك اِلَّا فِتْنَةً ضلالا لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۙ بان يقولوا لم كانوا تسعة عشر لِيَسْتَيْقِنَ ليستبين الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اي اليهود صدق النبي في كونهم تسعة عشر الموافق لما في كتابهم وَيَزْدَادَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا من اهل الكتاب اِيْمَانًا تصديقا لموافقة ما اتى به النبي صلى الله عليه وسلم لما في كتابهم وَّلَا يَرْتَابَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ ۙ من غيرهم في عدد الملائكة وَلِيَقُوْلَ الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك بالمدينة وَّالْكٰفِرُوْنَ بمكة مَاذَآ اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا العدد مَثَلًا ۭ سموه لغرابته بذلك واعرب حالا كَذٰلِكَ اي مثل اضلال منكر هذا العدد وهدى مصدقه

فان المثل يستعمل في الامر الغريب ۱۲

قوله في الناقور الخ من النقر وهو القرع الذي هو سبب الصوت فاطلق السبب واريد المسبب وهو التصويت والمعنى اذ صوت اسرافيل في الصور ۱۲ صاوی قوله وهو القرن الخ اي وهو مستطيل سعة فمه كما بين السماء والارض وفيه ثقب بعدد الارواح كلها وتجمع في تلك الثقبة فيخرج بالنفخة الثانية من كل ثقب روح الى الجسد الذي نزعت منه فيعود الجسد حيا باذن الله تعالى ۱۲ صاوی قوله اي وقت النقر اي الذي هو معنى اذا وقوله بدل مما قبله وهو اسم الاشارة وقوله وبني اي يوم على الفتح وقوله الى غير متمكن وهو اذ وتنوينها عوض عن الجملة اي يوم اذ نقر في الصور ۱۲ من الجمل وروح البيان قوله لاضافته الى غير متمكن فلذا لم يظهر اثر الاعراب فيه وقد يجعل يومئذ ظرفا مستقرا لخبره اي وقت النقر وقت عسير حال كون ذلك الوقت في يوم القيمة ۱۲ كمالين قوله ما دلت عليه الجملة اي جملة الجزاء وهي فاذا نقر في الناقور عسر الامر على الكافرين ۱۲ مدارك قوله اي في عسره اي في حال عسره اي يسير على المؤمنين في وقت عسره على الكافرين ۱۲ جمل قوله حال من من اي ذرني والذي هو كذا حال كونه وحيدا ويجوز كون الحال من المعطوف مع عدم استقامة كونه حالا من المعطوف عليه ۱۲ ك قوله او من ضميره آه اي عائده المحذوف من خلقت اي خلقته او حال من ضمير النصب في ذرني او من التاء في خلقت اي خلقته وحدي لم يشركني في خلقه احد فانا اهلكه ولا احتاج الى نصير ۱۲ ج قوله وهو الوليد بن المغيرة اي الآية نزلت فيه وكان يلقب في قومه بالوحيد فهو تهكم به وبلقبه وصرف له عن الغرض الذي يؤمونه من مدحه الى جهة ذمه بكونه وحيدا من المال والولد او وحيدا من ابيه لانه كان زنيما او وحيدا في الشرارة ۱۲ ابو السعود قوله والضروع الضرع الثدي والمراد ههنا ذوات الضروع اي المواشي ۱۲ ك قوله والضروع ضروع جمع ضرع پستان شتر وگاو وگوسپند ومانند آن صراح وهو كناية عن المواشي ۱۲ قوله عشرة الخ روى ابن المنذر وابن ابي حاتم عن مجاهد انهم كانوا عشرة وعن سعيد بن جبير ثلثة عشر واسلم منهم ثلثة خالد وهشام والوليد بن الوليد وعد عمارة منهم غلط من قائله ۱۲ ك قوله شهودا اي حضورا بمكة مقيمين لا يسافرون لغنائهم ۱۲ ك قوله يشهدون المحافل اي مجامع الناس لوجاهتهم بين الناس او المراد الحضور مع ابيهم لعدم احتياجهم للسفر فهو كناية عن كثرة النعم والخدم ۱۲ قوله لا ازيده الخ اي بل انقصه فقد ورد انه بعد نزول هذه الآية ما زال في نقصان ماله وولده حتى هلك فقيرا ۱۲ قوله سارهقه ارهاق تكليف كردن ۱۲ صراح قوله يهوي اي يهبط ويسقط ۱۲ قاموس قوله ابدا الخ قيد للصعود والنزول كليهما وروى ذلك احمد وغيره عن ابي سعيد مرفوعا ۱۲ ك قوله فيما يقدح به قدح طعن زدن در نسب كسے ۱۲ صراح قوله قبض وجهه الخ كذا فسره قتادة كما رواه عبد الرزاق ۱۲ ك قوله وكلحه بالفارسية ترش كرد او راكلوح ترش روئی كردن ۱۲ صراح قوله زاد في القبض قال الليث عبس عبوسا اذا قطب ما بين عينيه فان ابدت عن اسنانه في عبوسه قيل كلح فان اهتم لذلك وفكر فيه قيل بسر ذكره النيشابوري ۱۲ ك قوله وما ادراك ما سقر آه ما مبتدأ وادراك خبره اي اي شيء اعلمك وقوله ما سقر ما مبتدأ وسقر خبره او بالعكس والجملة سادة مسد المفعول الثاني لادري ۱۲ ج قوله لا تبقي ولا تذر آه فيها وجهان احدهما انها في محل نصب على الحال والعامل فيها معنى التعظيم قاله ابو البقاء يعني ان الاستفهام في قوله ما سقر للتعظيم فالمعنى استعظموا سقر في هذه الحال ومفعول تبقي وتذر محذوف اي لا تبقي ما القي فيها ولا تذره بل تهلكه وقيل تقديره لا تبقي على من القي فيها ولا تذر غاية العذاب الا وصلته اليه والثاني انها مستأنفة ۱۲ ج قوله لواحة للبشر آه قرأ العامة بالرفع خبر مبتدأ مضمر اي هي لواحة وهذه القراءة مقوية للاستيناف في لا تبقي وقرأ الحسن وابن ابي عبلة وزيد بن علي وعطية العوفي بنصبها على الحال وفيها ثلاثة اوجه احدها انها حال من سقر والعامل فيها معنى التعظيم كما تقدم والثاني انها حال من لا تبقي والثالث من لا تذر وجعل الزمخشري نصبها على الاختصاص للتهويل وجعلها الشيخ حالا مؤكدة قال لان النار التي لا تبقي ولا تذر لا تكون الا مغيرة للابشار ولواحة بناء مبالغة وفيها معنيان احدهما من لاح يلوح اي ظهر اي انها تظهر للبشر وهم الناس واليه ذهب الحسن وابن كيسان والثاني واليه ذهب جمهور الناس انها من لوحه اي غيره وسوده وقيل اللوح شدة العطش يقال لاحه العطش ولوحه اي غيره واللوح بالضم الهواء بين السماء والارض والبشر اما جمع بشرة اي مغيرة للجلود واما ان يكون المراد به الانس واللام في للبشر مقوية كهي في ان كنتم للرؤيا تعبرون وقراءة النصب في لواحة مقوية لكون لا تبقي في محل الحال وقوله عليها تسعة عشر هذه الجملة فيها الوجهان المتقدمان اعني الحالية والاستيناف ۱۲ ج قوله عليها تسعة عشر الخ اي وهم مالك ومعه ثمانية عشر وقيل تسعة عشر نقيبا وقيل تسعة عشر الف ملك والقول الثاني موافق لقوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وفي القرطبي قلت والصحيح ان شاء الله ان هؤلاء التسعة عشر هم الرؤساء والنقباء واما جملتهم فالعبارة تعجز عنها ۱۲ صاوی مختصرا قوله قال بعض الكفار وهو ابو الاشد وكان شديد البطش وقال هذا القول لما قال ابو جهل وقت نزول هذه الآية اما يستطيع كل عشرة منكم ان ياخذوا احدا منهم وانتم الدهم كما في المدارك ۱۲ قوله الا فتنة الخ مفعول ثان للجعل على حذف مضاف اي الا سبب فتنة وقوله للذين صفة لفتنة وانما صار هذا العدد فتنة لهم من وجهين الاول ان الكفار يستهزؤن ويقولون لم لا يكونون ازيد من ذلك والثاني ان هذا العدد القليل كيف يتولى تعذيب اكثر العالم من الجن والانس من اول ما خلق الله الى قيام الساعة ۱۲ صاوی قوله ليستيقن الذين آه متعلق بجعلها والمراد الجعل بالقول فاخبار الله بانهم على هذا العدد المخصوص عليه لاستيقانهم والوصف اعني افتتان الكفار بهذا العدد لا مدخل له كانه قال وما جعلنا عدتهم الا تسعة عشر فوضع فتنة للذين كفروا موضع تسعة عشر لان حال هذه العدة القليلة ان يفتتن بها الكافر كانه قيل ولقد جعلنا عدتهم عدة من شانها ان يفتتن بها لاجل استيثاق المومن وحيرة الكافرين ۱۲ كمالين قوله صدق النبي صلعم اے ليستيقنوا صدقه صلعم في كونهم تسعة عشر الموافق لما في كتابهم لانه مكتوب فيه انه تسعة عشر كذا اخرج عبد الرزاق عن قتادة انه قال يستيقن اهل الكتاب حين وافق عدد خزنة النار ما في كتابهم واخرج الترمذي عن جابر قال قال ناس من اليهود لاناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هل تعلم نبيكم عدد خزنة جهنم قالوا لا ندري حتى نسأله فجاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا كم عدد خزنة جهنم قال تسعة عشر ۱۲ ك قوله من غيرهم اي غير اليهود فحصل التغاير فالمراد بالذين اوتوا الكتاب اولا اليهود والمراد بالذين اوتوا الكتاب ثانيا هم النصارى والمؤمنون اولا والمؤمنون المذكورون بعدهم من غير اليهود بل من هذه الامة فاندفع ما يقال ان في الآية تكرارا ۱۲ صاوی قوله بالمدينة متعلق بيقول وذلك اخبار عما سيكون في المدينة بعد الهجرة لان النفاق انما حدث بالمدينة ۱۲ ك قوله واعرب آه اي مثلا حالا اي من هذا والمعنى على المشابهة اي هذا حال كونه مشابها للمثل وبين وجه الشبه بقوله لغرابته الخ ويصح ان تكون ما مبتدأ وذا موصول خبره واراد الله صلة الموصول ۱۲ ج قوله واعرب حالا اي قوله تعالى مثلا وتمييز منه كقوله هذه ناقة الله لكم آية ولما كان ذكر هذا العدد في غاية الغرابة وان مثله حقيق بان تسير الركبان سيرها بالامثال سمي مثلا والمعنى اي شيء اراد الله بهذا العدد العجيب ۱۲ مدارك قوله في الناقور الخ الناقور فاعول من النقر بمعنى التصويت واصله القرع الذي هو سبب الصوت ومنه المنقار لانه يقرع به ۱۲ ك

٥١ قوله وما يعلم جنود ربك الا هو لفرط كثرتها وفي حديث موسى عليه السلام انه سال ربه عن عدد اهل السماء فقال تعالى اثنا عشر سبطا عدد كل سبط عدد التراب وفي اسرار المحمدية ليس في العالم موضع بيت ولا زاوية الا هو معمور بالملائكة الا الله تعالى ١٢ ٥٢ قوله كلا ردع لمن انكرها وذهب اليه اكثر المفسرين ١٢ ٥٣ قوله بمعنى الا بفتح الهمزة وتخفيف اللام المفيدة للتنبيه على تحقق ما بعدها ١٢ جمل ٥٣ قوله بمعنى الا الخ وذكر البيضاوي انه ردع لمن انكرها وانكار لان يكون لهم ذكرى وقال الرضي انها بمعنى حقا ١٢ ك ٥٤ قوله اذا دبر الخ من دبر بلا همزة قبلها كما هو قراءة ابي عمرو وابن كثير وابن عامر والكسائي وابي بكر يقال دبر في فلان اي جاء خلفي فالليل ياتي خلف النهار فيكون المعنى والليل اذا قبل كذا نقل عن القطرب ١٢ ك ٥٥ قوله وفي قراءة اي لنافع وحمزة وحفص اذ ادبر بسكون الذال من اذ بعدها همزة فيكون اذ بلا الف وادبر من الادبار اي مضى وذهب ١٢ ك ٥٦ قوله انها لاحدى الكبر آه اي البلايا الكبر كثيرة وسقر واحدة منها وقيل انها احدى دركات الكبر السبع لانها جهنم ولظى والحطمة وسقر والسعير والهاوية الكبر جمع كبرى والمطر جمعه على فعل وفعلة فنزلت الالف منزلة التاء ١٢ كمالين ٥٧ قوله نذيرا للبشر آه فيه اوجه احدها انه تمييز عن احدى لما تضمنه من معنى التعظيم كانه قيل اعظم الكبر انذارا فنذير بمعنى الانذار كنكير بمعنى الانكار والثاني انه مصدر بمعنى الانذار ايضا ولكنه نصب بفعل مقدر قاله الفراء الثالث انه فعيل بمعنى مفعل وهو حال من الضمير في انها قاله الزجاج الرابع انه حال من الضمير في احدى لما تضمنت من معنى التعظيم كانه قيل اعظم الكبر منذرة الخامس انه حال من فاعل قم فانذر اول السورة السادس انه مصدر منصوب بانذر اول السورة السابع انه حال من الكبر الثامن انه حال من ضمير الكبر التاسع انه حال من احدى الكبر قاله ابن عطية العاشر انه منصوب باضمار اعني وقيل غير ذلك ١٢ ج ٥٨ قوله وذكر الخ اي جعل مذكرا مع تانيث ذي الحال ١٢ ك ٥٩ قوله بدل من البشر اي فالجار والمجرور بدل من الجار والمجرور ١٢ ك ٥١٠ قوله مرهونة ماخوذة بعملها في النار قال القاضي كالشتيمة بمعنى الشتم وليس فعيلا بمعنى مفعول فانها لا تؤنث ١٢ كمالين ٥١١ قوله وهم المؤمنون روى الحاكم وصححه عن علي رض انهم اطفال المؤمنين لانهم لا اعمال لهم يرهنون بها ١٢ ك ٥١٢ قوله كائنون في جنات اشار بذلك الى ان قوله في جنات متعلق بمحذوف خبر عن مبتدأ مقدر اي هم وهذه الجملة مستانفة واقعة في جواب سوال مقدر والتقدير ما شانهم وحالهم ١٢ صاوي ٥١٣ قوله في جنات آه يجوز ان يكون خبر مبتدأ مضمر اي هم في جنات وان يكون حالا من اصحاب اليمين وان يكون حالا من فاعل يتساءلون ذكرهما ابو البقاء ويجوز ان يكون ظرفا ليتساءلون وهو اظهر من الحالية من فاعل ويتساءلون يجوز ان يكون على بابه اي يسال بعضهم بعضا وان يكون بمعنى يسالون اي يسئلون غيرهم ١٢ ج ٥١٤ قوله ويقولون لهم اي للمجرمين وهذا القول خطاب اهل الجنة لاهل النار وهو غير السوال المتقدم فيما بينهم والحاصل ان اهل الجنة حين يستقرون فيها وينادي المنادي يا اهل الجنة خلود بلا موت ويا اهل النار خلود بلا موت يسال بعضهم بعضا عن معارفهم المجرمين الذين خلدوا في النار ثم يكشف لهم عنهم فيخاطبونهم بقولهم ما سلككم في سقر ١٢ ك ٥١٥ قوله ما سلككم في سقر لما استشكل الجمع بين قوله يتساءلون عن المجرمين وبين قوله ما سلككم في سقر فان الاولى يقتضي سوال غيرهم عن حالهم والثاني سوالهم عن حالهم اشار الى دفعه بان السوال مرة فيما بينهم ثم يتساءلون المجرمين بعد اخراج الموحدين عن النار ١٢ كمالين ٥١٦ قوله وكنا نخوض الخوض شروع في الباطل اي نقول الباطل والزور في آيات الله. مدارك وفي الصراح خوض سخن درآمدن وبكارى درشدن ١٢ ٥١٧ قوله وكنا نكذب بيوم الدين تخصيص بعد تعميم لان الخوض في الاباطيل عام شامل لتكذيب يوم الدين وغيره ١٢ صاوي ٥١٨ قوله فما تنفعهم شفاعة الشافعين اي من الملئكة والنبيين والصالحين لانها للمؤمنين دون الكافرين وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين في الحديث ان من امتي من يدخل الجنة بشفاعته اكثر من ربيعة ومضر ١٢ مدارك ٥١٩ قوله والمعنى لا شفاعة لهم اي فالنفي مسلط على القيد والمقيد معا وهذا خلاف القاعدة من ان النفي اذا دخل على مقيد تسلط على القيد فقط فهنا ليس المراد انه توجد شفاعة لكنها غير نافعة بل المراد لا توجد شفاعة اصلا ١٢ صاوي ٥٢٠ قوله متعلق بمحذوف اي حصل لهم وقوله انتقل ضميره اي ضمير هذا المحذوف اي الضمير الذي كان مستكنا فيه وقوله اليه اي الى هذا الخبر الذي هو الجار والمجرور ١٢ جمل ٥٢١ قوله انتقل ضميره اي ضمير الذي كان مستكنا في المحذوف وقوله اليه اي الى هذا الخبر الذي هو الجار والمجرور لان القاعدة ان الجار والمجرور اذا وقع خبرا حذف متعلقه وجوبا وانتقل ضميره اليه ويسمى حينئذ ظرفا او جارا ومجرورا مستقرا لاستقرار الضمير فيه ١٢ صاوي ٥٢٢ قوله قسورة اسد قال الزمخشري فعولة من القسر وهو القهر والتفسير بالاسد ماثور عن ابي هريرة وعن ابي موسى الاشعري هم الرماة وروى عنهما ابن المنذر وعن مجاهد وقتادة وعطاء ايضا هم الرماة وروى ابن المنذر عن ابن عباس ما اعلم بلغة احد من العرب ان القسورة الاسد هم عصبة الرجال ١٢ ك ٥٢٣ قوله اي هربت منه الخ اي شبهوا في اعراضهم عن القرآن بحمر جدت في نفارها ١٢ ك ٥٢٤ قوله كما قالوا لن نؤمن لك الخ روى ابن المنذر عن قتادة في قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة قال قد قال قائلون من الناس للنبي صلى الله عليه وسلم ان سرك ان نتابعك فائتنا بكتاب خاصة يامرنا باتباعك ١٢ كمالين ٥٢٥ قوله واهل المغفرة اي هو جدير بان يغفر لمن اتقاه وورد في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية يقول الله تعالى انا اهل ان اتقى فمن اتقى ان يشرك بي غيري فانا اهل ان اغفر له ١٢ صاوي ٥٢٦ قوله التي تلوم نفسها وان اجتهدت في الاحسان يشير الى ان التشديد فيه للمبالغة بان تلوم نفسها وان اجتهدت في الاحسان فان كانت عملت خيرا قال هلا ازددت وان عملت شرا قال ليتني لم افعل اخرج ابن المنذر عن ابن عباس اللوامة هي التي تلوم على الخير والشر يقول لو فعلت كذا وكذا واخرج عبد بن حميد عن الحسن قال ان المومن لا تراه الا يلوم نفسه ما اردت بكلمتي ما اردت باكلتي ما اردت بحديث نفسي ولا اراه الا يعاتبها وان الفاجر يمضي قدما لا يعاتب نفسه ١٢ ك ٥٢٧ قوله وان اجتهدت في الاحسان اي تلوم نفسها ابدا في التقصير والتقاعد عن الخيرات وان احسنت لحرصها على الزيادة في الخير واعمال البر تيقنا بالجزاء ١٢ ردح ٥٢٨ قوله الن نجمع عظامه آه تكتب موصولة هنا وليس بين الهمزة واللام نون في الرسم كما ترى وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان ولن وما في حيزها في موضع الخبر والفاصل هنا حرف النفي وان المخففة وما في حيزها سادة مسد مفعولي حسب او مفعول على الخلاف ١٢ ج ٥٢٩ قوله بلى قادرين آه ايجاب لما بعد النفي المنسحب عليه الاستفهام والعامة على نصب قادرين وفيه قولان اشهرهما انه منصوب على الحال من فاعل الفعل المقدر المدلول عليه بحرف الجواب اي بلى نجمعها قادرين والثاني انه منصوب على خبر كان مضمرة اي بلى كنا قادرين في الابتداء وهذا ليس بواضح وقرا ابن ابي عبلة قادرون رفعا على خبر ابتداء مضمر اي بلى نحن قادرون ١٢ جمل ٥٣٠ قوله مع جمعها والمعنى بلى قادرين مع جمعها على ان نسوي بنانه يعني ليس انحصار القدرة على جمعها فقط بل مع جمعها نقدر على ان نسوي بنانه وصيغ غيره بل قادرين على جمعها ١٢ ٥٣١ قوله اللام زائدة ونصبه بان مقدرة اي يريد الانسان ان يفجر امامه وفي جعل اللام زائدة غنية عما قاله غيره من تقدير المفعول له اي يريد الانسان شهواته ومعاصيه ومن جعل الفعل منزلة اللازم ومن جعله في معنى المصدر مبتدأ اي ارادة الانسان كائنة ليفجر امامه ١٢ ك ٥٣٢ قوله اي ان يكذب امامه يشير الى ان الفجور بمعنى التكذيب وامامه مفعوله والضمير فيه ٥٣٣ للانسان كذا روى ابن جرير عن ابن عباس هو الكافر يكذب بالبعث والحساب ١٢ ك ٥٣٣ قوله برق البصر برق بالتحريك خيره شدن چشم ومنه قوله

يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَمَا يَعْلَمُ جُنُوْدَ رَبِّكَ الملائكة في قوتهم واعوانهم اِلَّا هُوَ ؕ وَمَا هِيَ اي سقر اِلَّا ذِكْرٰى لِلْبَشَرِ ﴿٣١﴾ كَلَّا استفتاح بمعنى الا وَالْقَمَرِ ﴿٣٢﴾ وَالَّيْلِ اِذْ بفتح الذال اَدْبَرَ ﴿٣٣﴾ جاء بعد النهار وفي قراءة اِذَا اَدْبَرَ بسكون الذال بعدها همزة اي مضى وَالصُّبْحِ اِذَآ اَسْفَرَ ﴿٣٤﴾ ظهر اِنَّهَا اي سقر لَاِحْدَى الْكُبَرِ ﴿٣٥﴾ البلايا العظام نَذِيْرًا حال من احدى وذكر لانها بمعنى العذاب لِّلْبَشَرِ ﴿٣٦﴾ لِمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ بدل من البشر اَنْ يَّتَقَدَّمَ الى الخير او الجنة بالايمان اَوْ يَتَاَخَّرَ ﴿٣٧﴾ الى الشر او النار بالكفر كُلُّ نَفْسٍۢ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ ﴿٣٨﴾ مرهونة ماخوذة بعملها في النار اِلَّآ اَصْحٰبَ الْيَمِيْنِ ﴿٣٩﴾ وهم المؤمنون فناجون منها كائنون فِيْ جَنّٰتٍ ؕ يَتَسَآءَلُوْنَ ﴿٤٠﴾ بينهم عَنِ الْمُجْرِمِيْنَ ﴿٤١﴾ وحالهم ويقولون لهم بعد اخراج الموحدين من النار مَا سَلَكَكُمْ ادخلكم فِيْ سَقَرَ ﴿٤٢﴾ قَالُوْا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّيْنَ ﴿٤٣﴾ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِيْنَ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَخُوْضُ في الباطل مَعَ الْخَآئِضِيْنَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ﴿٤٦﴾ البعث والجزاء حَتّٰىٓ اَتٰىنَا الْيَقِيْنُ ﴿٤٧﴾ الموت فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشّٰفِعِيْنَ ﴿٤٨﴾ ؕ من الملائكة والانبياء والصالحين والمعنى لا شفاعة لهم فَمَا مبتدا لَهُمْ خبره متعلق بمحذوف وانتقل ضميره اليه عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِيْنَ ﴿٤٩﴾ حال من الضمير والمعنى اي شيء حصل لهم في اعراضهم عن الاتعاظ كَاَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ ﴿٥٠﴾ وحشية فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿٥١﴾ ؕ اسد اي هربت منه اشد الهرب بَلْ يُرِيْدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ اَنْ يُّؤْتٰى صُحُفًا مُّنَشَّرَةً ﴿٥٢﴾ اي من الله تعالى باتباع النبي صلى الله عليه وسلم كما قالوا لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه كَلَّا ؕ ردع عما ارادوه بَلْ لَّا يَخَافُوْنَ الْاٰخِرَةَ ﴿٥٣﴾ ؕ اي عذابها كَلَّآ استفتاح اِنَّهٗ اي القرآن تَذْكِرَةٌ ﴿٥٤﴾ عظة فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهٗ ﴿٥٥﴾ ؕ قراه فاتعظ به وَمَا يَذْكُرُوْنَ بالياء والتاء اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ؕ هُوَ اَهْلُ التَّقْوٰى بان يتقى وَاَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴿٥٦﴾ ؕ بان يغفر لمن اتقاه

سورة القيٰمة مكية اربعون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ لَآ زائدة في الموضعين اُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ ﴿١﴾ وَلَآ اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴿٢﴾ ؕ التي تلوم نفسها وان اجتهدت في الاحسان وجواب القسم محذوف اي لتبعثن دل عليه اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اي الكافر اَلَّنْ نَّجْمَعَ عِظَامَهٗ ﴿٣﴾ ؕ للبعث والاحياء بَلٰى نجمعها قٰدِرِيْنَ مع جمعها عَلٰٓى اَنْ نُّسَوِّيَ بَنَانَهٗ ﴿٤﴾ وهو الاصابع اي نعيد عظامها كما كانت مع صغرها فكيف بالكبيرة بَلْ يُرِيْدُ الْاِنْسَانُ لِيَفْجُرَ اللام زائدة ونصبه بان مقدرة اي ان يكذب اَمَامَهٗ ﴿٥﴾ ج اي يوم القيامة دل عليه يَسْئَلُ اَيَّانَ مَتٰى يَوْمُ الْقِيٰمَةِ ﴿٦﴾ ؕ سوال استهزاء وتكذيب فَاِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ﴿٧﴾ بكسر الراء وفتحها دهش وتحير لما راى مما كان يكذب به وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴿٨﴾ اظلم وذهب ضوءه

۵۱ قوله فطلعا من المغرب ای فالجمع بمعنی طلوعهما من سمت واحد غیر معتاد ولا ینافیه الخسوف فانه لیس بمعنی مصطلح اهل الهیئة الذی یحصل عند المقابلة بل هو مستعار للمحاق وقد یجاب ایضا یجوز ان یکون الخسف فی وسط الشهر والجمع فی آخره اذلا دلالة علی اتحاد وقتهما ۱۲ کمالین ۵۲ قوله اوذهب ضوءهما ای فالجمع بینهما فی وصف ذهاب نورهما وقیل جمع بینهما فلا یکون کل واحد فی فلک وقال عطاء بن یسار یجمعان یوم القیمة ثم یقذفان فی البحر فیکونان نار الله الکبری ۱۲ ۵۳ قوله المفر الخ هو مصدر میمی لا اسم مکان فان القیاس فیه الکسر ۱۲ ک ۵۴ قوله لاوزر الخ قال الزمخشری کل ما التجات الیه من جبل وغیره وتخلصت فیه فهو وزر واشتقاقه من الوزر وهو الثقل ۱۲ ۵۴ قوله لاوزر بالفارسیة پناه گاه نباشد وخبر لا محذوف ای لاوزر له ۱۲ ۵۵ قوله الی ربک یومئذ ای یوم اذ کانت هذه الامور المذکورة وقوله المستقر مبتدأ خبره الجار قبله ویجوز ان یکون مصدرا بمعنی الاستقرار وان یکون مکان الاستقرار ویومئذ منصوب بفعل مقدرا ولا ینتصب بمستقر لانه ان کان مصدرا فلتقدمه علیه وان کان مکانا فلا عمل له البتة ۱۲ جمل ۵۶ قوله باول عمله وآخره کذا روی عن مجاهد وابن عباس ما قدم عمله الصالح والسیئ الذی عمله فی حیوته وما اخر سنته التی یعمل بها بعد موته حسنة او سیئة وقیل ما تقدم من عمل عمله وما اخر ترکه ۱۲ ک ۵۷ قوله بل الانسان مبتدأ وبصیرة خبره وعلی نفسه متعلق ببصیرة وتانیث الخبر باعتبار ان المراد بالانسان جوارحه او ان الهاء للمبالغة کما قال المفسر والمعنی انه لا یحتاج الی شاهد غیر جوارحه بل هی تکفی فی الشهادة علیه ۱۲ صاوی

وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۙ فطلعا من المغرب او ذهب ضوءهما وذلك في يوم القيٰمة يَقُوْلُ الْاِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ اَيْنَ الْمَفَرُّ ۚ الفرار كَلَّا ردع عن طلب الفرار لَا وَزَرَ ۗ لا ملجأ يتحصن به اِلٰى رَبِّكَ يَوْمَئِذِ ۨالْمُسْتَقَرُّ ۗ مستقر الخلائق فيحاسبون ويجازون يُنَبَّؤُا الْاِنْسَانُ يَوْمَئِذٍۭ بِمَا قَدَّمَ وَاَخَّرَ ۗ باول عمله واٰخره بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰى نَفْسِهٖ بَصِيْرَةٌ ۙ شاهد تنطق جوارحه بعمله والهاء للمبالغة فلابد من جزائه وَّلَوْ اَلْقٰى مَعَاذِيْرَهٗ ۗ جمع معذرة على غير قياس اي لو جاء بكل معذرة ما قبلت منه قال تعالى لنبيه لَا تُحَرِّكْ بِهٖ بالقراٰن قبل فراغ جبرئيل منه لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهٖ ۗ خوف ان ينفلت منك اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهٗ في صدرك وَقُرْاٰنَهٗ ۚ قراءتك اياه اي جريانه على لسانك فَاِذَا قَرَاْنٰهُ عليك بقراءة جبرئيل فَاتَّبِعْ قُرْاٰنَهٗ ۚ استمع قراءته فكان صلى الله عليه وسلم يستمع ثم يقرأ ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهٗ ۗ بالتفهيم لك والمناسبة بين هذه الاٰية وما قبلها ان تلك تضمنت الاعراض عن اٰيات الله تعالى وهذه تضمنت المبادرة اليها بحفظها كَلَّا استفتاح بمعنى الا بَلْ تُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ ۙ الدنيا بالتاء والياء في الفعلين وَتَذَرُوْنَ الْاٰخِرَةَ ۗ فلا تعملون لها وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ اي في يوم القيامة نَّاضِرَةٌ ۙ حسنة مضيئة اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۚ وَوُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍۭ بَاسِرَةٌ ۙ كالحة شديدة العبوس تَظُنُّ توقن اَنْ يُّفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۗ داهية عظيمة تكسر فقار الظهر كَلَّا بمعنى الا اِذَا بَلَغَتِ النفس التَّرَاقِيَ ۙ عظام الحلق وَقِيْلَ قال من حوله مَنْ ۜ رَاقٍ ۙ يرقيه ليشفى وَّظَنَّ ايقن من بلغت نفسه ذلك اَنَّهُ الْفِرَاقُ ۙ فراق الدنيا وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۙ اي احدى ساقيه بالاخرى عند الموت او التفت شدة فراق الدنيا بشدة اقبال الاٰخرة اِلٰى رَبِّكَ يَوْمَئِذِ ۨالْمَسَاقُ ۚ اي السوق وهذا يدل على العامل في اذا والمعنى اذا بلغت النفس الحلقوم تساق الى حكم ربها فَلَا صَدَّقَ الانسان وَلَا صَلّٰى ۙ اي لم يصدق ولم يصل وَلٰكِنْ كَذَّبَ بالقراٰن وَتَوَلّٰى ۙ عن الايمان ثُمَّ ذَهَبَ اِلٰى اَهْلِهٖ يَتَمَطّٰى ۗ يتبختر في مشيته اعجابا اَوْلٰى لَكَ فيه التفات عن الغيبة والكلمة اسم فعل واللام للتبيين اي وليك ما تكره فَاَوْلٰى ۙ اي فهو اولى بك من غيرك ثُمَّ اَوْلٰى لَكَ فَاَوْلٰى ۗ تاكيد اَيَحْسَبُ يظن الْاِنْسَانُ اَنْ يُّتْرَكَ سُدًى ۗ هملا لا يكلف بالشرائع اي لا يحسب ذلك اَلَمْ يَكُ اي كان نُطْفَةً مِّنْ مَّنِيٍّ يُّمْنٰى ۙ بالياء والتاء تصب في الرحم ثُمَّ كَانَ المني عَلَقَةً فَخَلَقَ الله منها الانسان فَسَوّٰى ۙ عدل اعضاءه فَجَعَلَ مِنْهُ من المني الذي صار علقة اي قطعة دم ثم مضغة اي

علیه ۱۲ صاوی ۵۸ قوله شاهد تنطق جوارحه ای جوارحه تشهد علیه بما عمل فهو شاهد علی نفسه بشهادة جوارحه وهذا قول ابن عباس وسعید بن جبیر ومقاتل ۱۲ کبیر ۵۹ قوله غیر قیاس فانه جمع معاذر وذلک اولی وفیه نظر بیضاوی ووجه النظر ما قال صاحب الکشاف ان المعاذیر لیست جمع معذرة بل اسم جمع له ونظیره المناکیر فان قلت الیس قیاس المعذرة ان یجمع علی معاذر بدون الیاء لا علی معاذیر قلت المعاذیر لیس جمع معذرة بل اسم جمع لها ۱۲ ۵۹ قوله علی غیر قیاس کالمناکیر فی المنکر والمراسیل فی المرسل وهو المراد من قول الزمخشری اسم جمع لانه یطلق علی الجموع المخالفة للقیاس ۱۲ ک ۶۰ قوله ای لو جاء بکل معذرة اشار بذلک الی ان فی الکلام استعارة تبعیة حیث شبه المجئ بالعذر بالقاء الدلو فی البئر للاستقاء به واشتق من الالقاء القی بمعنی جاء ۱۲ صاوی ۶۱ قوله استمع قراءته فالقرآن مصدر بمعنی القراءة کالغفران بمعنی المغفرة مضاف الی مفعوله ۱۲ روح ۶۲ قوله المناسبة بین هذه الآیة ای قوله لا تحرک الخ والمراد بالآیة الجنس والا فالمذکور ثلاث آیات وقوله وما قبلها وهو قوله تعالی ایحسب الانسان الی قوله معاذیره وقوله تضمنت الخ ای لانها فی منکری البعث وهو کافر معرض عن القرآن جمل واعلم انه زعم قوم من قدماء الروافض ان هذا القرآن قد غیر وبدل وزید فیه ونقص عنه واحتجوا علیه بانه لا مناسبة بین هذه الآیة وبین ما قبلها ولو کان هذا الترتیب من الله تعالی لما کان الامر کذلک کما فی الکبیر فدفع الشارح وبین المناسبة بقوله والمناسبة الخ وبین الرازی وجوها کثیرة فی المناسبة ۱۲ ۶۳ قوله ناضرة الخ بالفارسیة تازه قال فی عقائد النسفی وشرحه وقد ورد الدلیل السمعی بایجاب رؤیة المؤمنین الله تعالی فی الدار الآخرة اما الکتاب فقوله تعالی وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة واما السنة فقوله علیه السلام انکم سترون ربکم کما ترون القمر لیلة البدر وهو مشهور رواه احد وعشرون من اکابر الصحابة رضوان الله علیهم وبالاجماع فهو ان الامة کانوا مجمعین علی وقوع الرؤیة فی الآخرة انتهی ۱۲ ۶۴ قوله الی ربها ناظرة ای یرونه سبحانه وتعالی فی الآخرة وقال الزمخشری لا یجوز ان یکون هذا معناه لانه یلزم ان یکونوا فی المحشر لا ینظرون الی غیر وجه الله ولا شک فی بطلانه فمعلوم انهم ینظرون الی اشیاء لا یحیط بها الحصر فالذی یصح ان یقال فی معناه ان یکون من قول الناس انا الی فلان ناظر ما یصنع لما یرید معنی التوقع والرجاء انتهی یعنی ان الکلام کنایة عن معنی توقع الثواب ورجائه ولا یعنی ان النظر مستعمل فی معنی الانتظار فلا یرد علیه ما اورده القاضی وغیره بان الانتظار والرجاء لا یسند الی الوجه وان النظر بمعنی الانتظار لا یتعدی بالی بل بنفسه ولکن الاحادیث الصحاح فی تفسیر الآیة واقوال السلف والخلف علی رؤیة الله تعالی بحیث یعد المکابر معاندا منها ما اخرجه الترمذی والحاکم عن ابن عمر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم الی ربها ناظرة تنظر کل یوم فی وجه الله ولابن مردویه عن انس مرفوعا ینظرون الی ربهم بلا کیفیة ولا حد محدود ولا صفة معلومة واخرج ابن جریر عن الحسن الی ربها ناظرة تنظر الی الخالق ولابن مردویه عن ابن عباس تنظر الی وجه ربها باصرة وما قاله من انه لا یجوز معناه المرویة لانه یلزم ان یکونوا فی المحشر لا یرون لغیر وجه الله فجوابه انهم حین یرون ربهم لا یلتفتون الی غیره والنظر الی غیره فی جنب النظر الیه لا یعد نظرا والذهاب الی الکنایة وترک الحقیقة خلاف الظاهر علی ان الانتظار والتوقع لا یلائم مقام المدح ۱۲ ک ۶۵ قوله فقار جمع فقرا استخوان پشت ۱۲ صراح ۶۶ قوله عظام الحلق اضافها الیه لقربها منه والا فالتراقی العظام المکتنفة لثغرة النحر یمینا وشمالا ولکل انسان ترقوتان ۱۲ صاوی ۶۷ قوله قال من حوله الخ قیل هذا من قول الملئکة یقول بعضهم لبعض من یرقی بروحه فیصعد بها ملئکة الرحمة او ملئکة العذاب وعلی هذا من الرقی بمعنی الصعود ۱۲ ک ۶۸ قوله والتفت الساق التفات درخود پیچیدن ۱۲ صراح ۶۹ قوله ای احدی ساقیه بالاخری عند الموت او التفت شدة فراق الدنیا بشدة اقبال الآخرة وعلی هذا عبارة عن شدة الامر علی ما مر فی سورة القلم وعلی الوجه الاول هو علی حقیقته ۱۲ ک ۷۰ قوله ای السوق فالمساق مصدر میمی بمعنی السوق بالفارسیة راندن ۱۲ روح ۷۱ قوله وهذا ای قوله الی ربک یومئذ المساق وقوله یدل علی العامل فی اذا ای الذی هو جوابها وقد بینه الشارح بقوله تساق الی حکم ربها ۱۲ جمل ۷۲ قوله اولی لک فاولی بالفارسیة وای برتو ای انسان مکذب پس وای برتو ۱۲ ۷۳ قوله والکلمة اسم فعل ای مبنیة علی السکون لا محل لها من الاعراب والفاعل ضمیر مستتر یعود علی ما یفهم من السیاق وهو کون هذه الکلمة تستعمل فی الدعاء بالمکروه وقوله للتبیین ای تبیین المفعول ۱۲ جمل ۷۳ قوله والکلمة اسم فعل ای اسم لفعل ماض فاللام للتبیین کما فی قوله هیت لک ای اقول لک واخاطبک وقیل اللام مزیدة ای ولیک ما تکره وقیل هو فعل ماض دعائی من الولی ای ولاک الله ما تکرهه ویقرب منه قول الاصمعی قاربه ما یهلکه واستحسنه الجوهری وقیل اسم وزنه فعل ومعناه الویل لک وانه مقلوب منه وقیل وزنه فعلی من آل یؤل ای عقباک النار وقیل الاحسن انه افعل التفضیل خبر لمبتدأ مقدر ای النار اولی لک وانت احق بها وانت اجدر بهذا العذاب واحق ۱۲ ک ۷۴ قوله ای ولیک ما تکره ای مشتق من الولی وهو القرب والمراد دعاء علیه بان یلیه مکروه واصله اولاک ما تکره لکن قال الشارح ولیک ای قرب منک ما تکره ومعناهما واحدة ۱۲ ۷۵ قوله ای فهو اولی بک ای فالکلمة الثانیة افعل تفضیل فدلت الاولی علی الدعاء علیه بقرب المکروه منه ودلت الثانیة علی الدعاء علیه بان یکون اقرب علیه من غیره هذا ما سلکه الشارح فی تقریر هذا المقام وانفرد من غیره من المفسرین وهو حسن جدا ۱۲ جمل ۷۶ قوله ثم اولی لک فاولی تاکید وقیل ویل لک فی القبر وویل لک حین البعث وویل لک فی النار ۱۲ ک ۷۷ قوله هملا بفتح الهاء والمیم کذا فی نسخة صحیحة فی القاموس الهمل محرکا السدی المتروک لیلا او نهارا ۱۲ ک ۷۸ قوله الم یک نطفة استدلال علی قوله قادرین علی ان نسوی بنانه والاستفهام للتقریر ۱۲ ص

قطعة لحم الزَّوْجَيْنِ النوعين الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى ؕ يجتمعان تارة وينفرد كل منهما عن الاخر تارة اَلَيْسَ ذٰلِكَ الفعال لهذه الاشياء بِقٰدِرٍ عَلٰۤى اَنْ يُّحْيِۦَ الْمَوْتٰى ؏ قال صلى الله عليه وسلم بلٰى سورة الانسان مكية او مدنية احدى وثلثون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ هَلْ قد اَتٰى عَلَى الْاِنْسَانِ آدم حِيْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ اربعون سنة لَمْ يَكُنْ فيه شَيْئًا مَّذْكُوْرًا ○ كان فيه مصورا من طين لا يُذكر او المراد بالانسان الجنس وبالحين مدة الحمل اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ الجنس مِنْ نُّطْفَةٍ اَمْشَاجٍ ۖ ق اخلاط اى من ماء الرجل وماء المرأة المختلطين الممتزجين نَّبْتَلِيْهِ نختبره بالتكليف والجملة مستانفة او حال مقدرة اى مريدين ابتلاءه حين تاهله فَجَعَلْنٰهُ بسبب ذلك سَمِيْعًا بَصِيْرًا ○ اِنَّا هَدَيْنٰهُ السَّبِيْلَ بينا له طريق الهدى ببعث الرسل اِمَّا شَاكِرًا اى مؤمنا وَّاِمَّا كَفُوْرًا ○ حالان من المفعول اى بيناله فى حال شكره او كفره المقدرة واما التفصيل للاحوال اِنَّاۤ اَعْتَدْنَا هيأنا لِلْكٰفِرِيْنَ سَلٰسِلَا يسحبون بها فى النار وَاَغْلٰلًا فى اعناقهم تشد فيها السلاسل وَّسَعِيْرًا ○ نارا مسعرة اى مهيجة يعذبون بها اِنَّ الْاَبْرَارَ جمع بَرّ او بارّ وهم المطيعون يَشْرَبُوْنَ مِنْ كَاْسٍ هو اناء شرب الخمر وهى فيه والمراد من خمر تسمية للحال باسم المحل ومن للتبعيض كَانَ مِزَاجُهَا ما تمزج به كَافُوْرًا ۚ○ عَيْنًا بدل من كافورا فيها رائحته يَّشْرَبُ بِهَا منها عِبَادُ اللّٰهِ اولياءه يُفَجِّرُوْنَهَا تَفْجِيْرًا ○ يقودونها حيث شاؤا من منازلهم يُوْفُوْنَ بِالنَّذْرِ فى طاعة الله وَيَخَافُوْنَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهٗ مُسْتَطِيْرًا ○ منتشرا وَيُطْعِمُوْنَ الطَّعَامَ عَلٰى حُبِّهٖ اى الطعام وشهوتهم له مِسْكِيْنًا فقيرا وَّيَتِيْمًا لا اب له وَّاَسِيْرًا ○ يعنى المحبوس بحق اِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ لطلب ثوابه لَا نُرِيْدُ مِنْكُمْ جَزَآءً وَّلَا شُكُوْرًا ○ شكرا فيه على الاطعام وهل تكلموا بذلك او علمه الله منهم فاثنى عليهم به قولان اِنَّا نَخَافُ مِنْ رَّبِّنَا يَوْمًا عَبُوْسًا تكلح الوجوه فيه اى كريه المنظر لشدته قَمْطَرِيْرًا ○ شديدا فى ذلك فَوَقٰىهُمُ اللّٰهُ شَرَّ ذٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقّٰىهُمْ اعطاهم نَضْرَةً حسنا واضاءة فى وجوههم وَّسُرُوْرًا ۚ○ وَجَزٰىهُمْ بِمَا صَبَرُوْا بصبرهم عن المعصية جَنَّةً ادخلوها وَّحَرِيْرًا ۙ○ البسوه مُّتَّكِـِٕيْنَ حال من مرفوع ادخلوها المقدرة وكذا لا يرون فِيْهَا عَلَى الْاَرَآئِكِ ۚ السرر فى الحجال لَا يَرَوْنَ لا يجدون حال ثانية فِيْهَا شَمْسًا وَّلَا زَمْهَرِيْرًا ۚ○ اى لا حرا ولا بردا وقيل الزمهرير القمر فهى مضيئة من غير شمس ولا قمر وَدَانِيَةً قريبة عطف على محل لا يرون اى غير رائين عَلَيْهِمْ

(ركوع ۲ / ۱۰ / ۱۸)

بين السطور: كذا رواه عبد بن حميد عن ابن عباس ۱۲ ك — مقدرا اسلامه او كفره ۱۲ ك — الشكر الابتداء ۱۲ محق — صفة للحال ۱۲ ك — وذلك على قول من لم يجوز جمع فاعل على افعال ۱۲ ك — بيان لوجه تسمية بالكافور ۱۲ — اى يكسرون العين ۱۲ ك — اجب الشر ۱۲ — حال بتقدير القول ۱۲ — يشير الى انه مجاز فى الاسناد كقولهم نهاره صائم ۱۲ ك — اى من القدر المذكور ۱۲ — اى منصوب المحل على الحالية ۱۲ ك

سله قوله النوعين اى لاخصوص الفردين فقد تحمل المرأة بذكرين وانثى وبالعكس ۱۲ صاوى ۵۲ قوله قال صلى الله عليه وسلم آه عبارة الخطيب روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحانك اللهم بلى رواه ابو داود والحاكم وقال ابن عباس من قرأ سبح اسم ربك الاعلى اماما كان او غيره فليقل سبحان ربى الاعلى ومن قرأ لا اقسم بيوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى اماما كان او غيره وروى البغوى بسنده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فانتهى الى آخرها اليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ والمرسلات فبلغ فباى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله انتهت وقوله اماما كان او غيره يقتضى ان هذه الكلمة وهى بلى لا تبطل الصلوٰة وهو كذلك لانها ذكر وتقديس وتنزيه لله تعالى ۱۲ ك درج ۵۳ قوله هل اى استفهام تقرير وتقريب فان هل بمعنى قد ابو السعود وفى الكبير اتفقوا ان هل ههنا وفى قوله تعالى هل اتاك حديث الغاشية بمعنى قد ۱۲ ۵۴ قوله على الانسان فسره ههنا بآدم وفيما ياتى بالجنس وفيه ان المعرفة اذا اعيدت معرفة كانت عينا الاان يجاب بان القاعدة اغلبية او يقدر مضاف فى قوله خلقنا الانسان اى ذريته والاضافة تاتى لادنى ملابسة ۱۲ صاوى ۵۵ قوله حين من الدهر الحين طائفة من الزمان الممتد الغير المحدود والمراد به ههنا اربعون سنة كما جزم به البغوى وعن ابن عباس مائة وعشرون سنة ۱۲ ك ۵۶ قوله اربعون سنة واختلف فى المراد من الانسان فقال قتادة وعكرمة والشعبى هو آدم عليه السلام مرت عليه اربعون قبل ان تنفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى رواية الضحاك انه خلق من طين فاقام اربعين سنة ثم من حمأ مسنون اربعين سنة ثم من صلصال اربعين سنة ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح خطيب او المراد بالانسان جنس الانسان لقوله من نطفة لان آدم لم يخلق منها ۱۲ ۵۷ قوله لم يكن شيئا مذكورا بل كان شيئا منسيا غير مذكور بالانسانية اصلا نطفة فى الاصلاب فما بين كونه نطفة وكونه شيئا مذكورا بالانسانية مقدار محدود من الزمان وتقدم عالم الارواح لا يوجب كونه شيئا مذكورا عند الخلق مالم يتعلق بالبدن ولم يخرج الى عالم الاجسام ۱۲ روح ۵۸ قوله فيه الخ يشير الى ان الجملة وصف لحين بحذف العائد وقد يجعل حالا من الانسان اى اتى عليه حين غير مذكور ۱۲ ك ۵۹ قوله وبالحين مدة الحمل يعنى مدة لبثه فى بطن امه الى ان صار شيئا مذكورا بين الناس ۱۲ ك ۶۰ قوله امشاج اخلاط من مشجت الشئ اذا خلطت وهو جمع مشيج او مشج وانما وصف النطفة بالجمع لان المراد بها مجموع الرجل والمرأة والجمع قد يطلق على ما فوق الواحد اولان المراد بها اجزاءها المختلفة فى الرقة والقوام والخواص ولذلك يصير كل جزء منها مادة عضو وقال الزمخشرى افعال قد يلى مفردا نادرا وقد عد منه الفاظا وعليه ذهب سيبويه فى لفظ الانعام ۱۲ ك ۶۱ قوله نبتليه يجوز فى هذه الجملة وجهان احدهما انها حال من فاعل خلقنا اى خلقنا حال كونه مبتلين والثانى انها حال من الانسان وصح ذلك لان فى الجملة ضميرين كل منهما يعود على ذى الحال ثم هذه الحال يجوز ان تكون مقارنة ان كان المعنى نبتليه بتصريفه فى بطن امه نطفة ثم علقة كما قاله ابن عباس وان تكون مقدرة ان كان نبتليه نختبره بالتكليف لانه وقت خلقه غير مكلف وفيما نختبره به وجهان احدهما ما قال الكلبى نختبره بالخير والشر والثانى قال الحسن نختبر شكره فى السراء والضراء وصبره فى الفقد وقيل نبتليه نكلفه بالعمل بعد الخلق قاله مقاتل وقيل ليكون مامورا بالطاعة ومنهيا عن المعاصى ۱۲ جمل ۶۲ قوله حين تاهله اى لصيرورته اهلا للتكليف وانما جعل ان قوله نبتليه حالا مقدرة لان الابتلاء بالتكاليف لما يكون بعد جعله سميعا بصيرا لا قبله ۱۲ ۶۳ قوله سميعا بصيرا اى عظيم السمع والبصر وخصهما بالذكر لانهما انفع الحواس وقدم السمع لانه انفع فى المخاطبات ولان الآيات المسموعة ابين من الآيات المرئية ولان البصر يعم البصيرة وهى تتضمن الجميع فيكون من ذكر العام بعد الخاص ۱۲ صاوى ۶۴ قوله انا هديناه السبيل تعليل لقوله نبتليه والمراد بالهداية الدلالة ۱۲ صاوى ۶۵ قوله اما شاكرا واما كفورا الم يقل كافرا مشاكلة لشاكرا اما مراعاة لرؤس الآى اولان الشاكر قليل والكافر كثير فعبر فى جانب الكفر بصيغة المبالغة ۱۲ صاوى ۶۶ قوله حالان من المفعول اى من مفعول هديناه اى هديناه مبينا له كلتا حالتيه ۱۲ خطيب ۶۷ قوله يسحبون بها سحب كشيدن ۱۲ صراح ۶۸ قوله واغلالا جمع غل بالضم وهو ما تطوق به الرقبة للتعذيب بالفارسية طوق ۱۲ ۶۹ قوله هو اناء الخ ويمكن ان يراد معناه وهو الاناء ويكون من الابتداء ۱۲ ۷۰ قوله وهى فيه فان لم تكن فيه فهو اناء جمل وفى روح البيان على قوله من كاس هى الزجاجة اذا كانت فيها خمر وتطلق على نفس الخمر ايضا على طريق ذكر المحل وارادة الحال وهو المراد ههنا عند الاكثر ۱۲ ۷۱ قوله كان مزاجها كافورا بالفارسية كه آميزش وى كافور باشد فى الصراح مزج آميختن شراب ۱۲ ۷۲ قوله كافورا هو عين فى الجنة يمزج الخمر بمائها كذا روى عن عطاء وقال قتادة ثم يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك اخرجه عنه ابن المنذر وقال ارباب التاويل يخلق فيها رائحة الكافور وبياضه وبرده فكانها مزجت بمائه ۱۲ ك ۷۳ قوله بدل من كافورا على ما ذكره المص انه عين ولو اريد به الكافور نفسه فعينا اما بدل من محل من كاس بحذف مضاف اى خمر عين او منصوب على الاختصاص ۱۲ ك ۷۴ قوله يشرب بها آه فى الباء اوجه احدها انها مزيدة اى يشربها ويدل له قراءة ابن ابى عبلة يشربها معدى الى الضمير بنفسه الثانى انها بمعنى من الثالث انها حالية اى ممزوجة بها الرابع انها متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكاس اى يشربون العين بذلك الكاس والباء للالصاق كما تقدم فى قول الزمخشرى الخامس انه على تضمين يشربون معنى يلتذون بها شاربين السادس انه على تضمينه معنى يروون اى يروى بها عباد الله ويحتمل ان تكون بمعنى من والجملة من قوله اشرب بها فى محل نصب صفة لعينا ان جعلنا الضمير فى بها عائد الى عينا ولم نجعله مفسر اللناصب كما قاله ابو البقاء وقرأ عبد الله قافورا بالقاف بدل الكاف وهذا من التعاقب بين الحرفين ۱۲ جمل ۷۵ قوله منتشرا من استطار الحريق والفجر اى انتشر وظهر وهو ابلغ من طار لان زيادة البنية تدل زيادة المعنى وللطلب زيادة دلالة عليه لان ما يطلب من شانه ان يبالغ فيه ۱۲ ك ۷۶ قوله ويطعمون آه هذا الوصف من باب التكميل فقد وصفهم اولا بالجود والبذل وكمله بان ذلك عن اخلاص لا رياء فيه آه كرخى قال عطاء نزلت هذه الآية فى على بن ابى طالب وذلك انه آجر نفسه ليلة ليسقى نخلا بشئ من شعير حتى اصبح وهو قبض الشعير وطحنوا ثلثه فجعلوا منه شيئا ليأكلوه يقال له الحريرة فلما تم نضجه اتى مسكين فاخرجوا اليه الطعام ثم الثلث الثانى فلما تم نضجه اتى يتيم فاطعموا ثم الثالث فلما تم نضجه اتى اسير من مشركين فسال فاطعموه وطووا يومهم ذلك فانزل الله فيهم هذه الآية ۱۲ جمل ۷۷ قوله وشهوتهم له واو بمعنى مع وضمير فى له راجع الى الطعام ۱۲ ۷۸ قوله يعنى المحبوس بحق وذلك المملوك والمسجون والغريم قال هو المسجون رواه ابن جرير عن ابن عباس هو المشرك رواه ابن المنذر واخرج عبد بن حميد عن قتادة لقد امر الله فى الاسارى ان يحسن اليهم وانهم يومئذ لمشركون ولابن المنذر عن الحسن نحوه وفيه دليل على ان اطعام الاسارى من اهل الشرك حسن يرجى ثوابه ۱۲ ك ۷۹ قوله وهل تكلموا بذلك اى منعا لهم عن المجازاة بمثله او بشكر وقوله قولان ارجحهما عند سعيد بن جبير ومجاهد الثانى ودل هذا على اثبات الكلام النفسى ۱۲ جمل ۸۰ قوله شديدا اى فى ذلك اى شديد العبوس ۱۲ ابو السعود

٥١ قوله شجرها اشار بذلك الى ان المراد بالظلال الشجر نفسه فدفع بذلك ما يقال ان الظل انما يوجد حيث توجد الشمس ولا شمس فى الجنة ١٢ صاوى ٥٢ قوله ويطاف عليهم هذا من جملة بيان وصف مشار بهم وبنى الفعل للمجهول هنا لان المقصود بيان المطاف به لا بيان الطائف وفاعل الطواف الولدان المذكورون بعد قوله ويطوف عليهم ولدان ولما كان المقصود منها بيان وصف الطائف بناه للفاعل ١٢ صاوى ٥٣ قوله كانت الخ تامة اسمه المستكن والعائد الى الاوانى والاكواب ١٢ ك ٥٤ قوله كانت قواريرا الخ جمع قارورة وهى ما اقر فيه الشراب ونحوه من كل اناء رقيق صاف وقيل هو خاص بالزجاج وكرر لفظ قواريرا توطئة للنعت بقوله من فضة فجمعت صفاء الزجاج وبريقه وبياض الفضة ولينها ١٢ صاوى ٥٥ قوله قدروها الجملة صفة القوارير اى الطائفون المدلول عليهم بقوله ويطاف عليهم اى قدر الخدم الآنية على قدر رى الشاربين والرى بكسر الراء الشبع من الماء وقيل الضمير الى اهل الجنة اى قدروها فى انفسهم فجاءت مقاديرها واشكالها كما تمنوه ١٢ كمالين ٥٦ قوله كالزنجبيل الذى الخ قال الزمخشرى سميت العين زنجبيلا لطعم الزنجبيل فيها وسلسبيلا السلاسة انحدارها فى الحلق وسهولة مساغها قال ابو عبيدة ماء سلسبيل اى عذب طيب وقال الزجاج سميت سلسبيلا لانها فى غاية السلاسة تتسلسل فى الحلق وقال مقاتل لا يشبه زنجبيل الدنيا ١٢ ك ٥٧ قوله سهل المساغ ساغ الشراب سهل مدخله ١٢ قاموس ٥٨ قوله

جمع قطف ما يقطف ١٢ ك

منهم ظِلٰلُهَا شجرها وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيْلًا ۝ أُدنيت ثمارها فينالها القائم والقاعد والمضطجع وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ فِيهَا بِاٰنِيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَّاَكْوَابٍ اقداح بلا عرى كَانَتْ قَوَارِيْرَا ۝ قَوَارِيْرَا مِنْ فِضَّةٍ اى انها من فضة يُرى باطنها من ظاهرها كالزجاج قَدَّرُوْهَا اى الطائفون تَقْدِيْرًا ۝ على قدر رى الشاربين من غير زيادة ولا نقص وذلك الذ الشراب وَيُسْقَوْنَ فِيْهَا كَاْسًا اى خمرا كَانَ مِزَاجُهَا ما تمزج به زَنْجَبِيْلًا ۝ عَيْنًا بدل من زنجبيلا فِيْهَا تُسَمّٰى سَلْسَبِيْلًا ۝ يعنى ان ماءها كالزنجبيل الذى تستلذ به العرب سهل المساغ فى الحلق وَيَطُوْفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُوْنَ ج بصفة الولدان لا يشيبون اِذَا رَاَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لحسنهم وانتشارهم فى الخدمة لُؤْلُؤًا مَّنْثُوْرًا ۝ من سلكه او من صدفه وهو احسن منه فى غير ذلك وَاِذَا رَاَيْتَ ثَمَّ اى وجدت الرؤية منك فى الجنة رَاَيْتَ جواب اذا نَعِيْمًا لا يوصف وَّمُلْكًا كَبِيْرًا ۝ واسعا لا غاية له عٰلِيَهُمْ فوقهم فنصبه على الظرفية وهو خبر المبتدأ بعده وفى قراءة بسكون الياء مبتدأ وما بعده خبره والضمير المتصل به للمعطوف عليهم ثِيَابُ سُنْدُسٍ حرير خُضْرٌ بالرفع وَّاِسْتَبْرَقٌ ز بالجر ما غلظ من الديباج وهو البطائن والسندس الظهائر وفى قراءة عكس ما ذكر فيهما وفى اخرى برفعهما وفى اخرى بجرهما وَّحُلُّوْۤا اَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ ج وفى موضع اخر من ذهب للايذان بانهم يحلون من النوعين معا ومفرقا وَسَقٰهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُوْرًا ۝ مبالغة فى طهارته ونظافته بخلاف خمر الدنيا اِنَّ هٰذَا النعيم كَانَ لَكُمْ جَزَآءً وَّكَانَ سَعْيُكُمْ مَّشْكُوْرًا ۝ ع اِنَّا نَحْنُ تاكيد لاسم ان او فصل نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ تَنْزِيْلًا ۝ ج خبر ان اى فصلناه ولم ننزله جملة واحدة فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ عليك بتبليغ رسالته وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ اى الكفار اٰثِمًا اَوْ كَفُوْرًا ۝ ج اى عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة قالا للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر ويجوز ان يراد كل اثم وكافر اى لا تطع احدهما ايا كان فيما دعاك اليه من اثم او كفر وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ فى الصلوة بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ۝ ج يعنى الفجر والظهر والعصر وَمِنَ الَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهٗ يعنى المغرب والعشاء وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيْلًا ۝ صل التطوع فيه كما تقدم من ثلثيه او نصفه او ثلثه اِنَّ هٰۤؤُلَآءِ يُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ الدنيا يختارون على الاخرة وَيَذَرُوْنَ وَرَآءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيْلًا ۝ شديدا اى يوم القيمة لا يعملون له نَحْنُ خَلَقْنٰهُمْ وَشَدَدْنَآ قوينا اَسْرَهُمْ ج اعضاءهم ومفاصلهم وَاِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَآ جعلنا اَمْثَالَهُمْ فى الخلقة بدلا منهم بان نهلكهم تَبْدِيْلًا ۝ تاكيد ووقعت اذا موقع ان نحو ان يشا

ع ١ | ٢٢ | ١٩

لا يشيبون يعنى ان المراد به دوام كونه على تلك الصورة التى لا يراد فى الخدم ابلغ منها وذلك يتضمن دوام حياتهم وحسنهم ومواظبتهم على الخدمة الحسنة الموافقة ١٢ كبير ٥٩ قوله لا يشيبون اى لا يهرمون ولا يتغيرون وقيل مقرطون والخلدة القرط وهى حلى الاذن وعن الحسن هم اولاد اهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابوا ولا سيئات فيعاقبوا ١٢ ك ٦٠ قوله وهو احسن منه فى غير ذلك جواب عما يقال ما الحكمة فى تشبيههم باللؤلؤ المنثور دون المنظوم فاجاب بانه بحسنهم وانتشارهم فى الخدمة شبههم باللؤلؤ المنثور ١٢ ٦١ قوله واذا رايت ثم رايت نعيما بالفارسية وچون بنگرى در بهشت بنگرى نعمت دادن ١٢ ٦٢ قوله وجدت الرؤية اى نزل منزلة اللازم وترك مفعوله وثم هنا منصوب على الظرفية ١٢ ٦٣ قوله عاليهم قرأ نافع وحمزة بسكون الياء وكسر الهاء والباقون بفتح الياء وضم الهاء لما سكنت الياء كسرت الهاء ولما تحركت ضمت على ما تقرر فى هاء الكناية اول هذا الموضوع فاما قراءة نافع وحمزة ففيها اوجه اظهرها ان يكون خبرا مقدما وثياب مبتدأ مؤخر والثانى ان عاليهم مبتدأ وثياب مرفوع على جهة الفاعلية وان لم يقصد الوصف وقول الاخفش والثالث ان عاليهم منصوب وانما سكن تخفيفا قاله ابو البقاء واذا كان منصوبا فسيأتى فيه اوجه وهى واردة هنا الا ان تقدير الفتحة من المنقوص لا يجوز الا فى ضرورة او شذوذ وهذه القراءة متواترة فلا ينبغى ان يقال به فيها واما قراءة من نصب ففيها اوجه احدها انه ظرف خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر كانه قيل فوقهم ثياب قال ابو البقاء لان عاليهم بمعنى فوقهم وقال ابن عطية ويجوز فى النصب ان يكون على الظرف لانه بمعنى فوقهم قال الشيخ وعال وعالية اسم فاعل فيحتاج فى كونهما ظرفين الى ان يكونا منقولا من كلام العرب عاليك او عاليتك ثوب قلت قد وردت الفاظ من صيغ اسماء الفاعلين ظروفا نحو خارج الدار وداخلها وباطنها وظاهرها تقول جلست خارج الدار وكذلك البواقى فكذلك هذا والثانى انه حال من الضمير فى عاليهم الثالث انه حال من مفعول حسبتهم الرابع انه حال من مضاف مقدر اى رأيت اهل نعيم وملك كبير عاليهم فعاليهم حال من اهل المقدر ذكر هذه الاوجه الثلاثة الزمخشرى فانه قال وعاليهم بالنصب على انه حال من الضمير فى يطوف عليهم او من حسبتهم اى يطوف عليهم ولدان عاليا المطوف عليهم ثياب او حسبتهم لؤلؤا عاليا لهم ثياب ويجوز ان يراد اهل نعيم ١٢ ج ٦٤ قوله وفى قراءة بسكون الياء مبتدأ وما بعده خبره كذا ذكره فى المدارك وغيره لكن هذا مخالف لما قاله الخطيب ١٢ ٦٥ قوله وما بعده خبره كذا ذكر البغوى والزمخشرى وقال القاضى هو بالرفع خبر ثياب ١٢ ك ٦٦ قوله خضر بالرفع واستبرق بالجر وهى قراءة ابى عمرو وابن عامر وقوله وفى قراءة عكس ما ذكر فيهما اى بجر خضر ورفع استبرق وهى قراءة ابن كثير وشعبة وقوله وفى اخرى برفعهما وهى قراءة نافع وحفص وقوله واخرى بجرهما وهى قراءة حمزة والكسائى كذا ذكره الخطيب ١٢ ٦٧ قوله ما غلظ من الديباج من البريق واللمعان وهو معرب استبره وفى القاموس معناه كل غليظ ثم خص بالديباج والصحيح انها نكرة معرب منصرف مقطوع الهمزة فهو البطائن جمع بطانة بكسر الباء وهى التى تلى الجلد ١٢ كمالين ٦٨ قوله عكس ما ذكره فيهما خضر بالجر على انه نعت سندس على انه اسم جنس فيجوز وصفه بالجمع واستبرق بالرفع على انه عطف على الثياب ١٢ ك ٦٩ قوله برفعهما اى على ان الخضر نعت لسندس واستبرق عطف على ثياب ١٢ ك ٧٠ قوله وحلوا اساور عطف على ويطوف عليهم وهو ماض لفظا ومستقبل معنى واساور مفعول ثان لحلوا المعنى يحلون بالفارسية زيور پوشانيده شود ايشانرا بدستوارها ١٢ ٧١ قوله معا ومفرقا اى مجتمعا ومتعاقبا فلا منافاة وقيل الفضة للابرار والخدم والذهب للمقربين او المخدومين ١٢ ك ٧٢ قوله او فصل اى ضمير فصل وعلى كل تقدير ففى تكرير الضمير مع التاكيد بان مزيد اختصاص التنزيل ١٢ ك ٧٣ قوله خبران اى سواء جعلنا نحن تاكيدا او فصلا ١٢ جمل ٧٤ قوله قالا للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر قال عتبة انا ازوجك بنتى بغير مهر وقال الوليد انا اعطيك من المال حتى ترضى ويجوز ان يراد كل آثم وكافر ١٢ ك ٧٥ قوله اى لا تطع احدهما ايا كان الخ قال الزمخشرى او لاحد الشيئين وانه اذا قيل لا تطع احدهما فالنهى عن طاعتهما انتهى وبيانه انه كان عند الايجاب لاحد الامرين فاذا دخله النفى يفيد نفى كل منهما لان نقيض الايجاب الجزئى السلب الكلى ١٢ ك ٧٦ قوله فاسجد له الفاء دالة على معنى الشرطية والتقدير مهما يكن من شئ فصل من الليل ١٢ جمل ٧٧ قوله صل التطوع فيه كما تقدم قال فى الكبير قوله وسبحه ليلا طويلا المراد منه التهجد ثم اختلفوا فيه فقال بعضهم كان ذلك من الواجبات على الرسول عليه الصلوة والسلام ثم نسخ كما ذكرنا وقال آخرون بل المراد التطوع وحكمه ثابت وفى روح البيان اى صل صلوة التهجد لانه كان واجبا عليه فى طائفة طويلة من الليل ثلثيه او نصفه او ثلثه ١٢ ٧٨ قوله ان هؤلاء يحبون العاجلة الخ علة لما قبله من النهى والامر والمعنى لا تطعهم واشتغل بما امرك الله به من العبادة لان هؤلاء تركوا الآخرة واشتغلوا بالدنيا فاترك انت الدنيا واشتغل بالآخرة ١٢ ٧٩ قوله يوما ثقيلا مفعول يذرون ووصفه بالثقل مجازا اذ الثقل من صفات الاعيان لا المعانى ١٢ ٨٠ قوله اعضاءهم ومفاصلهم فى القاموس شددنا اسرهم مفاصلهم وبه فسر مجاهد حكاه البغوى وابو هريرة رواه ابن جرير وقال الزمخشرى الاسر الربط والتوثق ومنه اسر الرجل اذا اوثق بالقيد وهو للاسار والمعنى شددنا توصيل عظامهم بعضها ببعض وتوثيق مفاصلهم بالاعصاب ١٢ ك ٨١ قوله ووقعت اذا الخ رد لقول الزمخشرى وحقه ان يوتى بان لا باذا كقوله وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ان يشأ يذهبكم وحاصل الرد ان اذا تستعمل فى المحقق وان تستعمل فى المحتمل ومشيئة الله التبديل لما لم تقع كانت غير محققة فكان المقام لان فقوله لانه تعالى لم يشأ ذلك اى فلم يقع فكان غير محقق هذا تمام العبارة تامل ١٢ ج

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله واذا لمايقع وانما جيء باذا لان تحقق قدرته عليه وقوته مايقتضيه من كفرهم المقتضى لاستيصالهم جعل ذلك المقدر المهدد به كالمحقق وعبر به عنه بماعبر به المحقق وعن الزمخشري انه انما جاز ذلك لانه وعيد جيء به على وجه المبالغة حتى كان له وقوعا معينا ١٢ ك **قوله** وما تشاؤن الخ يعني ان مشيئة العبد غير كافية بل لابد مع ذلك مشيئة الله تعالى بلا استقلال للعبد وجبر من السيد بل امر بين امرين تحقيق بالمشيئتين بحسبه العبد ويخلق الرب فالآية حجة لنا على المعتزلة وقول الزمخشري الا ان يشاء الله بقهرهم عليها تحريف من غير دليل ١٢ ك **قوله** بالتاء والياء اي فيها قراءتان سبعيتان ١٢ صاوي **قوله** اتخاذ السبيل الخ يدل على تقدير مفعول ماقبله فان مفعول المشي يقدر من جنس ما قبله ١٢ ك **قوله** اي اعدو في البيضاوي مثل اعد وكافاً ١٢ **قوله** يفسره اي يدل عليه ولم يقدر المذكور بعينه لانه لايتعدى بنفسه بل باللام كما يقدر في نحو زيدا امررت به جاوزت زيدا ١٢ ك **قوله** سورة المرسلات الخ وهذه السورة نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال ابن مسعود ونحن معه نسير حتى اوينا الى غار بمنى فنزلت فبينا نحن نتلقاها منه وفاه رطب بها اذ وثبت حية فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيتم شرها كما وقيت شركم والغار المذكور مشهور في منى يسمى غار المرسلات ١٢ صاوي **قوله** والمرسلات عرفا الخ اعلم ان الله تعالى اقسم بصفات خمسة موصوفها محذوف فقدره بعضهم الرياح في الكل وبعضهم قدره الملائكة في الكل وبعضهم غاير فجعله تارة الرياح وتارة الملائكة واما ماذكره المفسر فلم يعرج عليه المفسرون وهو حسن وحاصل صنيعه انه جعل الصفات الثلاثة الاول لموصوف واحد هو الرياح والرابعة لموصوف ثان وهو الآيات والخامسة لموصوف ثالث وهو الملائكة ١٢ صاوي

بين هبكم لان تعالى لم يشأ ذلك واذا لمايقع إِنَّ هٰذِهٖ السورة تَذْكِرَةٌ عظة للخلق فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ۝ بالطاعة وَمَا تَشَآءُوْنَ بالتاء والياء اتخاذ السبيل بالطاعة اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ذلك اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ في فعله يُّدْخِلُ مَنْ يَّشَآءُ فِيْ رَحْمَتِهٖ جنته وهم المؤمنون وَالظّٰلِمِيْنَ ناصبه فعل مقدر اي اعد يفسره اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما وهم الكافرون

سورة المرسلات مكية خمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًا ۝ اي الرياح متتابعة كعرف الفرس يتلو بعضه بعضا ونصبه على الحال فَالْعٰصِفٰتِ عَصْفًا ۝ الرياح الشديدة وَّالنّٰشِرٰتِ نَشْرًا ۝ الرياح تنشر المطر فَالْفٰرِقٰتِ فَرْقًا ۝ اي ايات القران تفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام فَالْمُلْقِيٰتِ ذِكْرًا ۝ اي الملائكة تنزل بالوحي الى الانبياء والرسل يلقون الوحي الى الامم عُذْرًا اَوْ نُذْرًا ۝ اي للاعذار وللانذار من الله تعالى وفي قراءة بضم ذال نذرا وقرئ بضم ذال عذرا اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ اي كفار مكة من البعث والعذاب لَوَاقِعٌ ۝ كائن لامحالة فَاِذَا النُّجُوْمُ طُمِسَتْ ۝ محي نورها وَاِذَا السَّمَآءُ فُرِجَتْ ۝ شقت وَاِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ۝ فتت وسيرت وَاِذَا الرُّسُلُ اُقِّتَتْ ۝ بالواو وبالهمزة بدلا منها اي جمعت لوقت لِاَيِّ يَوْمٍ ليوم عظيم اُجِّلَتْ ۝ للشهادة على اممهم بالتبليغ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝ بين الخلق ويؤخذ منه جواب اذا اي وقع الفصل بين الخلائق وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۝ تهويل لشانه وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ هذا وعيد لهم اَلَمْ نُهْلِكِ الْاَوَّلِيْنَ ۝ بتكذيبهم اي اهلكناهم ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْاٰخِرِيْنَ ۝ ممن كذبوا ككفار مكة فنهلكهم كَذٰلِكَ مثل فعلنا بالمكذبين نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ ۝ بكل من اجرم فيما يستقبل فنهلكهم وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ تاكيد اَلَمْ نَخْلُقْكُّمْ مِّنْ مَّآءٍ مَّهِيْنٍ ۝ ضعيف وهو المني فَجَعَلْنٰهُ فِيْ قَرَارٍ مَّكِيْنٍ ۝ حريز وهو الرحم اِلٰى قَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ وهو وقت الولادة فَقَدَرْنَا على ذلك فَنِعْمَ الْقٰدِرُوْنَ ۝ نحن وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا ۝ مصدر كفت بمعنى ضم اي ضامة اَحْيَآءً على ظهرها وَّاَمْوَاتًا ۝ في بطنها وَّجَعَلْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ شٰمِخٰتٍ جبالا مرتفعات وَّاَسْقَيْنٰكُمْ مَّآءً فُرَاتًا ۝ عذبا وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ ويقال للمكذبين يوم القيامة اِنْطَلِقُوْٓا اِلٰى مَا كُنْتُمْ بِهٖ من العذاب تُكَذِّبُوْنَ ۝ اِنْطَلِقُوْٓا اِلٰى ظِلٍّ ذِيْ ثَلٰثِ شُعَبٍ ۝ هو دخان جهنم اذا ارتفع افترق ثلاث فرق لعظمته

ف قوله كعرف الفرس تتلو بعضه بعضا في القاموس العرف شعر عنق الفرس انتهى وهذا معناه اللغوي ثم صار حقيقة عرفية في معنى التتابع في القاموس طار القطاء عرفا اي بعضها خلف بعض وجاء القوم عرفا عرفا كذلك قيل ومثله والمرسلات عرفا ١٢ ك **قوله** كعرف الفرس عرف نيكوئي صراح وفي القاموس بعضها خلف بعض وجاء القوم عرفا عرفا كذلك قيل ومنه والمرسلات عرفا واراد انها ترسل بالمعروف وفي روح البيان والمرسلات بمعنى الطوائف المرسلات جمع مرسلة بمعنى طائفة مرسلة باعتبار ان ملائكة كل يوم او كل عام او كل حادثة طائفة وعرفا بمعنى متتابعة من عرف الفرس وهو الشعرات المتتابعة فوق عنقه فهو من باب التشبيه البليغ بان شبهت الملائكة المرسلون في تتابعهم بشعر عرف الفرس ١٢ **قوله** ونصبه على الحال اي اقسم بالرياح المرسلة حال كونها متتابعة وعن ابن مسعود المرسلات الملئكة والعرف ضد النكر اي الملئكة التي ارسلت للمعروف من الامر والنهي فعلى هذا قوله عرفا مفعول له ١٢ ك **قوله** والناشرات نشرا اي الرياح اللينة تنشر المطر كما في الخطيب نشر پراگنده ونشور باد بهواره ١٢ صراح **قوله** الرياح تنشير المطر او الملئكة الناشرات اجنحتهن او ناشرات الشرائع في الارض ١٢ ك **قوله** اي آيات القرآن تفرق الخ كذا رواه ابن جرير عن قتادة وروى ابن المنذر عن ابن عباس اي الملئكة يفرقن بين الحق والباطل وعن مجاهد هي الرياح تفرق السحاب ١٢ ك **قوله** اي الملئكة اتفقوا عليه بل نقل ابن كثير الاجماع على ان المراد من الفارقات والملقيات الملئكة ١٢ ك **قوله** اي للاعذار والانذار اي لاعذار المحقين ولانذار المبطلين من الله تعالى يشير الى انهما منصوبان على المفعول له وهما مصدران على الاول منهما على خلاف القياس من عذر اذا محى الاساءة ويحتمل ان يكونا بدلين من ذكرا على ان المراد منه الوحي وقيل هما جمعان لعذير ونذير بمعنى العاذر والمنذر وعلى ذلك فهما منصوبان على الحالية وفي قراءة لابن كثير ونافع وابن عامر وابي بكر بضم ذال نذرا وقرئ في الشاذ بضم ذال عذرا وهي قراءة الحسن ١٢ ك **قوله** اي للاعذار اشار بذلك الى ان عذرا ونذرا مفعولان لاجله والعامل فيهما هو الملقيات والمراد بالاعذار ازالة اعذار الخلائق وبالانذار التخويف ١٢ صاوي **قوله** اي للاعذار المراد بالاعذار ازالة اعذار الخلائق جمل وفي المدارك والعذر والنذر مصدران من عذر اذا محا الاساءة ١٢ **قوله** اي جمعت لوقت معلوم وهو يوم القيامة والوقت الاجل الذي يكون عنده الشيء المؤخر اليه فالمعنى جعل له وقت اجل للفصل ١٢ خطيب **قوله** لاي يوم الخ متعلق والجملة مستانفة او مقولة لقول محذوف اي يقال لاي يوم الخ والقول منصوب على الحال من مرفوع اقتت وقوله ليوم الفصل بدل من اي يوم باعادة الجار والاستفهام للتهويل والتعظيم ١٢ صاوي **قوله** اي وقع الفصل بين الخلائق كذا ذكر الزمخشري ان جواب اذا محذوف وهو العامل فيها ١٢ ك **قوله** وما ادراك ما استفهامية مبتدأ وجملة ادراك خبرها والكاف مفعول اول وقوله يوم الفصل جملة من مبتدأ وهو ما الاستفهامية وخبر سادة مسد المفعول الثاني اه شيخنا والاستفهام الاول للاستبعاد والانكار والثاني للتعظيم والتهويل والمعنى انت الآن في الدنيا لاتعلم ما يوم الفصل اي لاتعلم عظمه واهواله على سبيل التفصيل وان كنت تعلمها اجمالا فقول الشارح تهويل لشانه بيان للاستفهام الثاني واما الاول فلم يبينه وقد عرفته ١٢ جمل

هو الدخان العظيم اذا ارتفع يصير ثلاث شعب وقيل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق او يتشعب من دخانها ثلاث شعب فيظلهم حتى يفرغ حسابهم والمؤمنون

قوله ويل يومئذ ويل مبتدأ وان كان نكرة لانه في اصله مصدر منصوب ساد مسد فعله ولكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه ونحوه سلام عليك ١٢ مدارك **قوله** ويل يومئذ اي يوم اذ يفصل بين الخلائق قال القرطبي ويل عذاب وخزي لمن كذب بالله تعالى وبرسله وكتبه وبيوم الفصل وهو وعيد وكرره في هذه السورة عند كل آية كانه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم فان لكل مكذب شيء عذابا سوى عذاب تكذيبه بشيء آخر ورب شيء كذب به هو اعظم جرما من تكذيبه لغيره لانه اقبح في تعظيمه واعظم في الرد على الله تعالى ١٢ خطيب **قوله** الم نهلك الاولين الخ الاستفهام تقريري وهو طلب الاقرار بما بعد النفي والمراد بالاولين الامم السابقة من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم كقوم نوح وعاد وثمود والمراد بالآخرين كفار مكة ١٢ **قوله** مثل فعلنا بالمكذبين وهو صفة مصدر محذوف اي فعلا مثل هذا الفعل ١٢ ك **قوله** الم نخلقكم الخ هذا تذكير من الله تعالى للكفار بعظيم انعامه عليهم وبقدرته على ابتداء خلقهم والقادر على الابتداء قادر على الاعادة فيها رد على منكري البعث ١٢ صاوي **قوله** حريز جاي نيك استوار ١٢ صراح **قوله** كفاتا كفات موضوع الذي يكفت فيه شيء اي يضم ومنه قوله تعالى الم نجعل الارض كفاتا كذا في الصراح ١٢ **قوله** مصدر كفت بمعنى ضم وفعال قد يجيء مصدر الثلاثي والكفت الضم والجمع ١٢ ك **قوله** اي ضامة احياء يشير الى انه مصدر بمعنى المشتق واحياء مع ما عطفت عليه مفعوله ١٢ ك **قوله** انطلقوا اي ظل آه هو توكيد لانطلقوا الاول وقوله لاظليل صفة لظل ولا متوسطة بين الصفة والموصوف لافادة النفي وجيء بالصفة الاولى اسما وبالثانية فعلا دلالة على نفي ثبوت هذه الصفة ونفي التجدد والحدوث للاغناء عن اللهب ١٢ جمل **قوله** ذي ثلاث شعب اي فرق شعبة فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره ففيه اشارة الى عظم الدخان لان شان

٥١ قوله لا ظليل الخ هذا تهكم بهم ورد لما اوهمه لفظ الظل . بيضاوي اى لان الظل لا يكون الا ظليلا فنفيه عنه للدلالة على انه جعله ظلا تهكما بهم ١٢ مختصر من الجمل ٥٢ قوله لا ظليل كنين لما اوهم من الظل الاستراحة لهم رده بان الظل لا يكون كنينا حتى يكون فيه راحة ١٢ ٥٣ قوله بشرر الخ هكذا براءين من غير الف بينهما وهي قراءة العامة وقرئ شذوذا بالف بين الراءين مع كسر الشين وفتحها فالشرر جمع شررة والشرار بكسر الشين جمع شررة ايضا كرقبة ورقاب وبفتح الشين جمع شرارة وهي كل ما تطاير من النار متفرقا ١٢ صاوي ٥٤ قوله كانه الخ اى الشرر فشبهه اولا بالقصر في العظم والكبر وثانيا بالجمالات في اللون والكثرة والتتابع ١٢ صاوي ٥٥ قوله وفي قراءة آه اى سبعية جمالة وعبارة السمين قرأ الاخوان وحفص جمالة والباقون جمالات فالجمالة فيها وجهان احدهما مع صريح واللتاء لتانيث الجمع يقال جمل وجمال وجمالة نحو ذكر وذكار وذكارة وحجر وحجار وحجارة والثاني انه اسم جمع كالذكارة والحجارة قاله ابو البقاء والاول قول النحاة واما جمالات فيجوز ان يكون جمعا لجمالة هذه وان يكون جمعا لجمال فيكون جمع الجمع ويجوز ان يكون جمعا لجمل المفرد كقوله رجالات قريش ١٢ جمل ٥٦ قوله سيئتها ولونها الخ بيان لوجه الشبه وقوله وفي الحديث الخ غرضه بهذا تفسير قوله صفر وانه على المجاز وان المراد بالصفرة السواد ١٢ جمل ٥٧ قوله فقيل صفر في الآية بمعنى سود لما ذكرنا من الحديث ولانه يطلق الصفر على السود وروى ابن جرير عن الحسن وقتادة كانه جمالة صفر كانه نوق سود وقيل لا بل هي على معناه المعروف والشرر جمع شررة ولذا اولوا تشبيها بالقصر الذي هو مفرد بان كل شرر منها كالقصر والشرار بكسر الشين كما هو قراءة ابن عباس جمع شرارة وقيل هو ايضا جمع شررة كرقبة ورقاب ١٢ ك

لَّا ظَلِيلٍ كنين يظلهم من حر ذلك اليوم وَّلَا يُغْنِي يرد عنهم شيئا مِنَ اللَّهَبِ ۝ للنار اِنَّهَا اى النار تَرْمِي بِشَرَرٍ هو ما تطاير منها كَالْقَصْرِ ۝ من البناء في عظمه وارتفاعه كَأَنَّهُ جِمٰلَتٌ جمع جمالة جمع جمل وفي قراءة جمالة صُفْرٌ ۝ في هيئتها ولونها وفي الحديث شرار جهنم اسود كالقير والعرب تسمى سود الابل صفرا لشوب سوادها بصفرة فقيل صفر في الآية بمعنى سود لما ذكر وقيل لا والشرر جمع شررة والشرار جمع شرارة والقير القار وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ هٰذَا اى يوم القيمة يَوْمُ لَا يَنْطِقُوْنَ ۝ فيه بشيء وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ في العذر فَيَعْتَذِرُوْنَ ۝ عطف على يؤذن من غير تسبب عنه فهو داخل في حيز النفي اى لا اذن فلا اعتذار وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنٰكُمْ ايها المكذبون من هذه الامة وَالْاَوَّلِيْنَ ۝ من المكذبين قبلكم فتحاسبون وتعذبون جميعا فَاِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ حيلة في دفع العذاب عنكم فَكِيْدُوْنِ ۝ فافعلوها وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ ظِلٰلٍ اى تكاثف اشجار اذ لا شمس يظل من حرها وَّعُيُوْنٍ ۝ نابعة من الماء وَّفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُوْنَ ۝ فيه اعلام بان الماكل والمشرب في الجنة بحسب شهواتهم بخلاف الدنيا فبحسب ما يجد الناس في الاغلب ويقال لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْٓـًٔا حال اى متهنئين بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ من الطاعات اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزينا المتقين نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ كُلُوْا وَتَمَتَّعُوْا خطاب للكفار في الدنيا قَلِيْلًا من الزمان وغايته الى الموت وفي هذا تهديد لهم اِنَّكُمْ مُّجْرِمُوْنَ ۝ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ ارْكَعُوْا صلوا لَا يَرْكَعُوْنَ ۝ لا يصلون وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ فَبِاَيِّ حَدِيْثٍۢ بَعْدَهٗ اى القران يُؤْمِنُوْنَ ۝ اى لا يمكن ايمانهم بغيره من كتب الله تعالى بعد تكذيبهم به لاشتماله على الاعجاز الذي لم يشتمل عليه غيره

سورة النبا مكية احدى واربعون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

عَمَّ عن اى شيء يَتَسَآءَلُوْنَ ۝ يسأل بعض قريش بعضا عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ ۝ بيان لذلك الشيء والاستفهام لتفخيمه وهو ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من القران المشتمل على البعث وغيره الَّذِيْ هُمْ فِيْهِ مُخْتَلِفُوْنَ ۝ فالمؤمنون يثبتونه والكافرون ينكرونه كَلَّا ردع سَيَعْلَمُوْنَ ۝ ما يحل بهم على انكارهم له ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُوْنَ ۝ تاكيد وجيء فيه بثم للايذان بان الوعيد الثاني اشد من الاول ثم اوما تعالى الى القدرة على البعث فقال اَلَمْ

وقال ابن عطية ولم ينصب في جواب النفي لتشابه رؤس الآي والوجهان جائزان فقد جعل امتناع النصب مجرد المناسبة اللفظية وظاهر هذا مع قوله والوجهان جائزان انهما بمعنى واحد وليس كذلك بل المرفوع له معنى غير المنصوب ١٢ جمل ٥٨ قوله هذا يوم لا ينطقون وما ورد عنه انهم يختصمون ففي موطن آخر في القيمة مواقف ففي بعضها يختصمون وفي بعضها يختم على افواههم فلا ينطقون كذا روى عن ابن عباس ١٢ ك ٥٩ قوله من غير تسبب عنه جواب عما يقال ان العطف بالفاء او الواو على المنفي يقتضي نصب المعطوف فلم رفع في الآية وحاصل الجواب انه ينصب اذا كان متسببا عن النفي نحو لا يقضى عليهم فيموتوا اما اذا لم يكن متسببا كما هنا وانما قصد توجه النفي الى كل من المعطوف والمعطوف عليه فانه لا يرفع . وفي السمين وفي رفع فيعتذرون وجهان احدهما انه مستانف اى فهم يعتذرون قال ابو البقاء يكون المعنى انهم لا ينطقون نطقا ينفعهم او ينطقون في بعض المواقف ولا ينطقون في بعض والثاني انه معطوف على يؤذن فيكون منفيا ولو نصب لكان مسببا عنه ٦٠ قوله فلا اعتذار الخ لو عبر بالواو لكان اوضح لصراحتها في الدلالة على عدم التسبب ١٢ جمل ٦١ قوله هذا يوم الفصل اى بين المحق والمبطل . سمين وقوله جمعناكم تقرير وبيان للفصل . بيضاوي اى لانه لا يفصل بين المحق والمبطل الا اذا جمع بينهم وقوله والاولين معطوف على الكاف او مفعول معه وهذا معمول لقول محذوف وعبارة القرطبي ويقال لهم هذا يوم يفصل فيه بين الخلائق ١٢ جمل ٦٢ قوله فكيدون اى فاحتالوا لانفسكم وقاوموني فلم تجدوا مفرا ١٢ صاوي ٦٣ قوله فكيدون بالفارسية پس مكر كنيد در حق من ١٢ ٦٤ قوله ان المتقين الخ ذكر في سورة هل اتى على الانسان احوال الكفار في الآخرة على سبيل الاختصاص واطنب في احوال المؤمنين عكس ما فعل هنا ليحصل التعادل بين السورتين ١٢ صاوي ٦٥ قوله بحسب شهواتهم اى فمتى اشتهوا فاكهة وجدوها حاضرة فليست فاكهة الجنة مقيدة بوقت دون وقت كما في انواع فاكهة الدنيا وقوله فبحسب ما يجد الناس في الاغلب اى يجدونها في بعض الاوقات دون بعض ففاكهة الدنيا مقيدة بوقت ١٢ ٦٦ قوله يقال لهم كلوا واشربوا يشير الى انه في موضع الحال من ضمير المتقين في الظرف الذي هو في ظلال اى هم مستقرون في ظلال مقولا لهم ذلك وقيل انه كلام مستانف ١٢ ك ٦٧ قوله كما جزينا المتقين اى بالظلال والعيون والفواكه نجزي المحسنين فان قلت لا مغايرة بين المتقين والمحسنين ففيه تشبيه الشيء بنفسه والجواب ان يراد بالمتقين الكاملون في الطاعة وبالمحسنين من عندهم اصل الايمان ويصير المعنى ان هذا الجزاء كما هو ثابت للكاملين في الطاعة ثابت لمن كان عنده اصل الايمان فالمماثلة في الاوصاف التي ذكرت في الآية لا في المراتب والدرجات ١٢ صاوي ٦٨ قوله لاشتماله على الاعجاز آه ومن جملة وجوه اعجازه اشتماله على الحجج الواضحة والمعاني الشريفة آه بيضاوي وهذا التعليل لا ينتج ما ادعاه من عدم الامكان اذ يجوز ان يؤمنوا بغيره مع عدم اعجازه ويكذبوا بالقرآن المعجز فلو قال الشارح في التعليل لان القرآن مصدق للكتب القديمة موافق لها في اصول الدين فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لان ما في غيره موجود فيه فلا يمكن الايمان بغيره مع تكذيبه كان اولى اه ٦٩ قوله عم اصله عن ما ادغمت النون في الميم لاشتراكهما في الغنة فصار عما ثم حذف الالف كما في لم وبم وفيم فانها في الاصل لما وبما وفيما ١٢ ٧٠ قوله يسأل بعض قريش بعضا او يسألون النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن استهزاء ١٢ ك ٧١ قوله بيان لذلك الشيء اى المعبر عنه بما الاستفهامية والمراد بالبيان عطف البيان ١٢ صاوي ٧٢ قوله والاستفهام لتفخيمه اى فليس استفهاما حقيقيا بل هو كناية عن تفخيم الامر وتعظيمه ١٢ صاوي ٧٣ قوله ما يحل بهم الخ مفعول يعلمون والمعنى ما ينزل بهم عند النزع او في القيامة لكشف الغطاء عنهم في ذلك الوقت وحل يحل بالكسر والضم في المضارع بمعنى نزل ١٢ صاوي ٧٤ قوله بان الوعيد الثاني الخ فان ثم هنا للاستبعاد والتراخي الرتبي فكانه قيل لكم ردع وزجر شديد بل اشد ١٢ ك ٧٥ قوله ثم اوما تعالى آه اى اشار الى القدرة على البعث اى الى الادلة الدالة عليها وذكر منها تسعة ووجه الدلالة ان يقال انه تعالى حيث كان قادرا على هذه الاشياء فهو قادر على البعث آه شيخنا وفي الكرخي وقوله ثم اوما تعالى الخ اشار بهذا وبما قدمه من قوله السابق من القرآن المشتمل على البعث الى جواب كيف اتصل وارتبط قوله الم نجعل الارض مهادا بما قبله وايضاحه انه لما كان النبأ العظيم الذي يتساءلون عنه هو البعث والنشور وكانوا ينكرونه قيل لهم الم يخلق من يضاف اليه هذه الخلائق العجيبة الدالة على كمال قدرته وغاية قهره وان جميع الاشياء طوع ارادته ووفق مشيئته فما وجه انكاركم قدرته على البعث لانه قد تقرر ان الاجسام متساوية الاقدار في قبول الصفات والاعراض وهذا الجعل بمعنى الانشاء والابداع كالخلق خلا انه مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة ١٢ جمل

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله الم نجعل الارض آه الارض مفعول اول ومهادا مفعول ثان لان الجعل بمعنى التصيير ويجوز ان يكون بمعنى الخلق فيكون مهادا حالا مقدرة واوتادا كذلك وآما سباتا فالظاهر كونه مفعولا ثانيا ١٢ ج ٢ قوله كالمهد اي للصبي مصدر سمي به ما يمهد لينوم عليه ١٢ بيضاوي ٣ قوله سباتا بالضم كغراب النوم الثقيل واصله الراحة وفعله سبت كقتل ١٢ صاوي ٤ قوله راحة لابدانكم السبت القطع ولما كان في النوم يقطع الحواس الظاهرة عن الادراك وفي ذلك راحة لها اريد بالسبات مجازا الراحة اللازمة للنوم وقطع الاحساس ١٢ ك ٥ قوله وقتا للمعايش يحصلون فيه ما يعيشون به يعني انه مصدر ميمي وقع ههنا ظرفا بتقدير المضاف وقيل يحتمل في النظم كونه اسم زمان ١٢ ك ٥ قوله وقتا للمعايش يشير ان معاشا ظرف زماني ١٢ ٦ قوله وجعلنا اي خلقنا لان وهاجا صفة سراجا لا مفعول ثان لان المفعول الاول لا يكون نكرة ١٢ كمالين ٧ قوله السحابات التي حان لها ان تمطر الخ لما كانت المعصرات السحابات وهي معصورة لا عاصرة ومعصرة اوله بان الهمزة للحينونة دون التعدية كما في قولهم احصد الزرع اذا حان له ان يحصد قيل ولو جعلت الهمزة لصيرورة الفاعل ذا ماخذ كاعسر وايسر والحم واطفل اي صار ذا الحم وذا طفل لكان وجها ١٢ ٨ قوله كالمعصر الخ في المفردات المعصر المرأة التي حاضت ودخلت في عصر شبابها انتهى ١٢ ٩ قوله صبابا يعني انه في النظم من ثج المتعدي وقد جاء لازما ومتعديا يقال ثجه وثج بنفسه وقال القاضي منصبا بكثرة فاخذه من اللازم ١٢ ك ١٠ قوله الفافا الفاف درختان بهم درپيچيده قوله تعالى وجنات الفافا ١٢ صراح ١١ قوله جمع لفيف آه عبارة السمين قال الزمخشري الفاف ملتفة لا واحد له والثاني انه جمع لف بكسر اللام فيكون نحو سر واسرار الثالث انه جمع لفيف قاله الكسائي ومثله شريف واشراف وشهيد واشهاد ١٢ ج ١١ قوله جمع لفيف اي او جمع لف كجذع واجذاع اولا واحد له كاذراع او جمع لف بالضم وهي جمع لفاء اي شجرة مجتمعة ١٢ ك ١٢ قوله ان يوم الفصل كان الخ كلام مستانف واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ما وقت البعث الذي اثبت بالادلة المتقدمة فقال ان يوم الفصل واكده بان لتردد الكفار فيه ١٢ صاوي ١٣ قوله وقتا للثواب اشار بذلك الى ان الميقات زمان مقيد بكونه وقت ظهور ما وعد الله به من الثواب والعقاب ١٢ كرخي ١٤ قوله شققت اشار بذلك الى انه ليس المراد بالفتح ما عرف من فتح الابواب بل هو التشقق لموافقة قوله اذا السماء انشقت اذا السماء انفطرت وخير ما فسرته بالوارد ١٢ صاوي ١٥ قوله سرابا السراب ما تراه نصف النهار كانه ماء ١٢ قاموس ١٦ قوله هباء الهباء الغبار قاموس وفي الجمل تفسير السراب بالهباء الذي سلكه الشارح ليس له سند في اللغة فالاولى ابقاؤه على ظاهره على سبيل التشبيه والمعنى فكانت مثل السراب من حيث ان المرئي خلاف الواقع فكما يرى السراب كانه ماء فكذلك ترى الجبال كانها جبال وليست كذلك في نفس الامر ١٢ ١٦ قوله هباء المناسب ابقاء السراب على ظاهره ويكون المعنى على التشبيه اي فكانت مثل السراب من حيث ان المرئي خلاف الواقع فكما يرى السراب كانه ماء كذلك الجبال ترى كانها جبال وليست كذلك في الواقع لقوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب والا فتفسير السراب بالهباء لم يوجد في اللغة ١٢ صاوي ١٧ قوله راصدة او مرصدة للطاغين يشير الى ان الارصاد من ابنية المبالغة بمعنى الراصد وقوله للطاغين متعلق به وقد يجعل صفة له وقد يجعل متعلقا بمآبا وهو بدل كل من مرصادا وقد يجعل مرصاد اسم مكان بمعنى موضع الرصد وبه صرح الراغب والجوهري ١٢ كمالين ١٨ قوله او مرصدة اشار الى ان مرصادا من رصدت الشيء ارصده اذا ترقبته فهي راصدة للكفار مترقبة لهم او مرصدة بمعنى معدة لهم يقال ارصدت له اعددت له ومرصاد بالفارسية انتظار كننده ١٢ ١٩ قوله حال مقدرة اي من ضمير يدخلونها المقدر وقد يجعل حالا من الضمير في للطاغين ١٢ ك ٢٠ قوله احقابا آه ذكروا فيه وجوها احدها ما روي عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لابثين فيها احقابا فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل حقب الى الابد وليس للاحقاب عدة الا الخلود وروي عن عبد الله بن مسعود قال لو علم اهل النار انهم يلبثون في النار عدد حصى الدنيا لفرحوا ولو علم اهل الجنة انهم يلبثون عدد حصى الدنيا لحزنوا الوجه الثاني ان لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى انهم يلبثون فيها احقابا لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا الا حميما وغساقا فهذا توقيت لانواع العذاب الذي يبدلونه لا توقيت للبثهم فيها الوجه الثالث ان الآية منسوخة بقوله فلن نزيدكم الا عذابا يعني ان العدد قد ارتفع والخلود قد حصل ١٢ ج ٢١ قوله حقب بضم اوله حقب بالضم هشتاد سال صراح وفي الخطيب والحقب الواحد ثمانون سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم الف سنة روى ذلك عن علي بن ابي طالب ١٢ ٢٢ قوله لا يذوقون آه فيه اوجه احدها انه مستانف اخبر عنهم بذلك الثاني انه حال من الضمير في لابثين اي لابثين غير ذائقين فهي حال متداخلة الثالث انه صفة لاحقابا ١٢ ج ٢٣ قوله بردا النوم وهي ...

نَجْعَلِ الْاَرْضَ مِهٰدًا ۙ فراشا كالمهد وَّالْجِبَالَ اَوْتَادًا ۙ يثبت بها الارض كما يثبت الخيام بالاوتاد والاستفهام للتقرير وَّخَلَقْنٰكُمْ اَزْوَاجًا ۙ ذكورا واناثا وَّجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۙ راحة لابدانكم وَّجَعَلْنَا الَّيْلَ لِبَاسًا ۙ ساترا بسواده وَّجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۚ وقتا للمعايش وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا سبع سموات شِدَادًا ۙ جمع شديدة اي قوية محكمة لا يؤثر فيها مرور الزمان وَّجَعَلْنَا سِرَاجًا منيرا وَّهَّاجًا ۙ وقادا يعني الشمس وَّاَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرٰتِ السحابات التي حان لها ان تمطر كالمعصر الجارية التي دنت من الحيض مَآءً ثَجَّاجًا ۙ صبابا لِّنُخْرِجَ بِهٖ حَبًّا كالحنطة وَّنَبَاتًا ۙ كالتبن وَّجَنّٰتٍ بساتين اَلْفَافًا ۙ ملتفة جمع لفيف كشريف واشراف اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ بين الخلائق كَانَ مِيْقَاتًا ۙ وقتا للثواب والعقاب يَّوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ القرن بدل من يوم الفصل او بيان له والنافخ اسرافيل فَتَاْتُوْنَ من قبوركم الى الموقف اَفْوَاجًا ۙ جماعات مختلفة وَّفُتِحَتِ السَّمَآءُ بالتشديد والتخفيف شققت لنزول الملائكة فَكَانَتْ اَبْوَابًا ۙ ذات ابواب وَّسُيِّرَتِ الْجِبَالُ ذهب بها عن اماكنها فَكَانَتْ سَرَابًا ؕ هباء اي مثله في خفة سيرها اِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۙ راصدة او مرصدة لِّلطّٰغِيْنَ الكافرين فلا يتجاوزونها مَاٰبًا ۙ مرجعا لهم فيدخلونها لّٰبِثِيْنَ حال مقدرة اي مقدرا لبثهم فِيْهَاۤ اَحْقَابًا ۚ دهورا لا نهاية لها جمع حقب بضم اوله لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا بَرْدًا ۙ نوما وَّلَا شَرَابًا ۙ ما يشرب تلذذا اِلَّا لكن حَمِيْمًا ماء حارا غاية الحرارة وَّغَسَّاقًا ۙ بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد اهل النار فانهم يذوقونه جوزوا بذلك جَزَآءً وِّفَاقًا ؕ موافقا لعملهم فلا ذنب اعظم من الكفر ولا عذاب اعظم من النار اِنَّهُمْ كَانُوْا لَا يَرْجُوْنَ يخافون حِسَابًا ۙ لانكارهم البعث وَّكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا القرآن كِذَّابًا ؕ تكذيبا وَكُلَّ شَيْءٍ من الاعمال اَحْصَيْنٰهُ ضبطناه كِتٰبًا ۙ كتبا في اللوح المحفوظ لنجازي عليه ومن ذلك تكذيبهم بالقرآن فَذُوْقُوْا اي فيقال لهم في الآخرة عند وقوع العذاب عليهم ذوقوا جزاءكم فَلَنْ نَّزِيْدَكُمْ اِلَّا عَذَابًا ۚ فوق عذابكم اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ مَفَازًا ۙ مكان فوز في الجنة حَدَآئِقَ بساتين بدل من مفازا او بيان له وَاَعْنَابًا ۙ عطف على مفازا وَّكَوَاعِبَ جواري تكعبت ثديهن جمع كاعب اَتْرَابًا ۙ على سن واحد جمع ترب بكسر التاء وسكون الراء وَّكَاْسًا دِهَاقًا ؕ خمرا مالئة محالها وفي القتال وانهار من خمر لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا اي الجنة عند شرب الخمر وغيره من الاحوال لَغْوًا باطلا من القول وَّلَا كِذّٰبًا ۚ بالتخفيف اي كذبا وبالتشديد اي تكذيبا من واحد لغيره بخلاف ما يقع في الدنيا عند شرب

... ونومه اسم مكان وبدل اشتمال على تقدير كونه مصدرا ١٢ ك ٣٦ قوله تكعبت اي ارتفعت وفي روح البيان يقال كعبت المرأة كعوبا ظهر ثديها وارتفع وفي الجمل ...

... عن ابن عباس رضي الله عنه البرد نوم ومثله قال الكسائي وابو عبيدة تقول العرب منع البرد البرد اي اذهب البرد النوم ١٢ خطيب ٢٤ قوله نوما سمي النوم بردا لانه يبرد صاحبه الا ترى ان العطشان اذا نام سكن عطشه واطلاق البرد على النوم لغة هذيل وسمي بذلك لانه يقطع سورة العطش ١٢ ج ٢٥ قوله لكن حميما الخ قضية كلامه ان الاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا من عموم قوله ولا شرابا والاحسن انه بدل من شرابا لان الاستثناء من كلام غير موجب ١٢ صاوي ٢٦ قوله جزاء وفاقا الخ منصوب على المصدرية بمحذوف قدره المفسر بقوله جوزوا بذلك الخ ١٢ صاوي ٢٧ قوله موافقا لعملهم الخ اشار بذلك الى ان وفاقا صفة لجزاء بتاويله باسم الفاعل ويصح ان يكون على حذف مضاف اي ذا وفاق او باق على مصدريته لقصد المبالغة ١٢ جمل ٢٨ قوله تكذيبا قال الزمخشري وفعال في باب فعل كله فاش في كلام العرب لا يقولون غيره وقال ابن مالك في التسهيل انه قليل ١٢ كمالين ٢٩ قوله كتابا آه فيه اوجه احدها انه مصدر من معنى احصيناه اي احصاه فالتجوز في نفس المصدر والثاني انه مصدر لاحصيناه لانه في معنى كتبنا فالتجوز في نفس الفعل قال الزمخشري لالتقاء الاحصاء والكتب في معنى الضبط والتحصيل الثالث ان يكون منصوبا على الحال بمعنى مكتوبا في اللوح ١٢ ج ٣٠ قوله كتابا يشير الى انه مفعول مطلق لاحصيناه فان الاحصاء والكتابة يشتركان في معنى الضبط ١٢ كمالين ٣١ قوله اللوح المحفوظ وقيل في صحف الحفظة على بني آدم ١٢ صاوي ٣٢ قوله فلن نزيدكم الا عذابا الخ قيل هذه اشد آية في القرآن على اهل النار كلما استغاثوا بنوع من العذاب اغيثوا باشد منه ١٢ صاوي ٣٣ قوله مفازا بالفارسية مطلب يابي باشد ١٢ ٣٤ قوله فوز في الجنة فوز رستن و پیروزی یافتن به نیکی ١٢ صراح ٣٥ قوله بدل من مفازا اي بدل البعض على تقدير ...

٥١ قوله بدل من جزاء. قال الزمخشري منصوب بالجزاء نصب المفعول به ولم يرتض به القاضي لانه انما يعمل المصدر اذا لم يكن مفعولا مطلقا ١٢ اك ٥٢ قوله حسابا اي كافيا وافيا يقال احسبت فلانا اي اعطيته ما يكفيه حتى قال حسبي وقال ابن قتيبة اعطاء كثيرا وتبعه الشارح ١٢ ٥٣ قوله اي كثيرا وقال القاضي كافيا من احسبه الشيء اذا كفاه حتى قال حسبي ١٢ اك ٥٤ قوله بالجر والرفع والتفصيل ما في الكبير رب السموات والرحمن فيه ثلاثة اوجه من القراءة الرفع فيهما وهو قراءة ابن كثير ونافع و ابي عمرو والجر فيهما وهو قراءة عاصم وعبد الله بن عامر والجر في الاول مع الرفع الثاني وهو قراءة حمزة والكسائي وفي الرفع وجوه احدها ان يكون رب السموات مبتدأ والرحمن خبره ثم استونف لايملكون منه خطابا وثانيها رب السموات مبتدأ والرحمن صفة ولايملكون خبره وثالثها ان يضمر المبتدأ والتقدير هو رب السموات هو الرحمن ورابعها ان يكون الرحمن ولايملكون خبرين وأما وجه الجر فعلى البدل من ربك وأما وجه جر الاول ورفع الثاني فجر الاول بالبدل من ربك والثاني مرفوع بكونه مبتدأ وخبره لايملكون وفي روح البيان رب السموات بدل من ربك والرحمن بالجر صفة للرب ملخصا ١٢ ٥٥ قوله كذلك يعني بالجر لابن عامر وعاصم صفة لما قبله وبالرفع مع رفع ما قبله لنافع وابن كثير وابي عمرو على انه صفة او خبر لما قبله ورفعه مع جر رب السموات لحمزة والكسائي على انه خبر محذوف او مبتدأ خبره ما بعده ١٢ اك ٥٦ قوله اي الخلق اي من اهل السموات والارض لغلبة الجلال في ذلك اليوم فلا يقدر احد على خطابه تعالى في دفع بلاء ولا في رفع عذاب ١٢ صاوي ٥٧ قوله اي لايقدر اي على سبيل الاعتراض وذلك لاينافي الشفاعة فانها بطريق الخضوع لا الاعتراض ١٢ اك ٥٨ قوله او جند الله روى ابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا الروح جند من جنود الله ليسوا ملائكة لهم رؤس وايدي وارجل ثم قرأ الآية وقال هؤلاء جند وقال الامام الغزالي في الاحياء الملك الذي يقال له الروح وهو الذي يولج الارواح في الاجسام فانه يتنفس فيكون في كل نفس من انفاسه روح في جسم وهو حق يشاهده ارباب القلوب ببصائرهم انتهى ١٢ اك ٥٩ قوله لايتكلمون الخ تاكيد لقوله لايملكون والمعنى ان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق واقربهم من الله اذا لم يقدروا ان يشفعوا الا باذنه فكيف يملك غيرهم ١٢ صاوي ١٠ قوله لمن ارتضى فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق واقربهم من الله اذا لم يقدروا ان يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الا باذنه فكيف يملكه غيرهم ١٢ بيضاوي ١١ قوله ذلك اليوم الخ ذلك اليوم مبتدأ وخبر والحق صفة اليوم او خبر ذلك واليوم صفة ١٢ اك ١٢ قوله وكل آت قريب اي فيكون اليوم قريبا بهذا الوجه وايضا الموت مبدؤه والموت قريب ١٢ اك ١٣ قوله بصفته اي عذابا كائنا يوم ينظر المرء ١٢ روح ١٤ قوله كل امرء اي مسلما او كافرا واخذ العموم من ال الاستغراقية والنظر بمعنى الرؤية والمعنى يرى كل ما قدمه من خير وشر ثابتا في صحيفته وخص اليدين بالذكر لان اكثر الافعال تزاول بهما ١٢ صاوي ١٥ قوله للبهائم بعد الاقتصاص الخ اخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابي هريرة يحشر الخلق كلهم يوم القيمة البهائم والدواب والطير فيبلغ من عدل الله ان ياخذ الجماء من القرناء ثم يقول كوني ترابا فذلك حين يقول الكافر ياليتني كنت ترابا وعن مجاهد مثله ١٢ اك ١٦ قوله والنازعات غرقا النازعات صفة لموصوف محذوف كما اشار اليه الشارح بقوله الملائكة جمل والنزع جذب الشيء من مقره بشدة والغرق مصدر بحذف الزوائد بمعنى الاغراق فهو مفعول مطلق للنازعات لانه نوع من النزع فيكون شرطا موجودا وهو اتفاق المصدر مع عامله ١٢ روح ١٧ قوله والناشطات نشطا النشط هو الجذب برفق ولين ١٢ كبير ١٨ قوله اي تسلها بضم السين وتشديد اللام برفق من نشط الدلو من البئر اذا اخرجها فان اخراج الدلو من البئر تكون برفق عادة وفي التفسير الماثور عن علي رضي الله عنه الملئكة تنشط ارواح الكفار ما بين الاظفار والجلد حتى يخرج ١٢ اك ١٩ قوله تسبح من السماء اي تنزل بسرعة كالفرس الجواد يقال له سابح اذا اسرع في جريه كذا روي عن مجاهد وعن علي هي الملئكة تسبح بارواح المؤمنين بين السماء والارض ١٢ اك ٢٠ قوله فالمدبرات امرا قال في روح البيان ثم ان النفوس الشريفة لايبعد ان يظهر منها آثار في هذا العالم سواء كانت مفارقة عن الابدان اولا فتكون مدبرات الا ترى ان الانسان قد يرى في المنام ان بعض الاموات يرشده الى مطلوبه ويرى استاذه فيساله عن مسالة فيحلها له ونظائره كثيرة لاتحصى وقد يدخل بعض الاحياء من جدار ونحوه على بعض من له حاجة فيقضيها وذلك على خرق العادة فاذا كان التدبير بيد الروح وهو في هذا الموطن فكذا اذا انتقل منه الى البرزخ بل هو بعد مفارقة البدن اشد تاثيرا لان الجسد حجاب في الجملة الا ترى ان الشمس اشد احراقا اذا لم يحجبها غيام ونحوه ملخصا ١٢ ٢١ قوله اي تنزل بتدبيره اشار بذلك الى ان اسناد التدبير الى الملائكة مجاز والمدبر حقيقة هو الله تعالى فهم اسباب عادية مظهر للتدبير ١٢ صاوي ٢٢ قوله يا كفار مكة خصهم وان كان البعث عاما للمسلم والكافر لان القسم انما يكون للمنكر والمسلم مصدق بمجرد الاخبار فلا يحتاج للاقسام ١٢ صاوي ٢٣ قوله فوصفت بما يحدث منها اشار به الى ان الاسناد مجازي لانها سببه او التجوز في الظرف بجعل سبب الرجف راجفا ١٢ جمل ٢٤ قوله حال من الراجفة قيل حال مقدرة لان حدوث الرادفة بعد انقضاء الراجفة ويمكن ان يجعل المقارنة باعتبار حصولهما في يوم واحد والى ذلك يشير المص بقوله فاليوم واسع الخ ١٢ ٢٥ قوله للبعث الواقع الخ والمعنى لتبعثن في الوقت الواسع الذي تقع فيه النفختان وهم يبعثون في ذلك الوقت الواسع وهو النفخة الاولى كذا ذكره الزمخشري ١٢ اك ٢٦ قوله قلوب آه مبتدأ ويومئذ منصوب بواجفة وواجفة صفة لقلوب وهو المسوغ للابتداء بالنكرة وابصارها مبتدأ ثان وخاشعة خبره وهو وخبره خبر الاول وفي الكلام حذف مضاف تقديره ابصار اصحاب القلوب ١٢ ج ٢٧ قوله قلقة قلق بالتحريك بي آرامي ١٢ صراح ٢٨ قوله في الحافرة بالفارسية بحالت نخستين وفي ابي السعود في الحافرة اي في الحالة الاولى يعنون الحياة من قولهم رجع فلان في حافرته اي في طريقته التي جاء فيها فحفرها اي اثر فيها بمشيه ١٢ ٢٩ قوله اذا رجع من حيث جاء ثم قيل لمن كان في امر ثم عاد اليه رجع في حافرته اي طريقه وحالته الاولى ١٢ اك ٣٠ قوله قالوا تلك آه تلك مبتدأ اشار بها الرجعة والرد في الحافرة وكرة خبرها وخاسرة صفتها اي ذات خسران واسند اليها الخسار والمراد اصحابها مجازا والمعنى ان كان رجوعنا الى القيامة حقا فتلك الرجعة رجعة خاسرة وهذا افاده اذا فانها حرف جواب وجزاء عند الجمهور وقيل قد لاتكون جوابا وعن الحسن ان خاسرة بمعنى كاذبة ١٢ ج ٣١ قوله خاسرة الخسران هو انتقاص راس المال ولما لم يصح وصف الكرة بالخاسرة جعل الاشتقاق للنسبة وقد يقال المراد خسران صاحبها ١٢ بهز

الخمر **جَزَآءً مِّنْ رَّبِّكَ** اي جازاهم الله بذلك جزاء **عَطَآءً** بدل من جزاء **حِسَابًا ۝** اي كثيرا من قولهم اعطاني فاحسبني اي اكثر علي حتى قلت حسبي **رَّبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ** بالجر والرفع **وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ** كذلك وبرفعه مع جر رب السموات **لَا يَمْلِكُوْنَ** اي الخلق **مِنْهُ** تعالى **خِطَابًا ۝** اي لايقدر احد ان يخاطبه خوفا منه **يَوْمَ** ظرف للايملكون **يَقُوْمُ الرُّوْحُ** جبريل او جند الله **وَالْمَلٰٓئِكَةُ صَفًّا** حال اي مصطفين **لَّا يَتَكَلَّمُوْنَ** اي الخلق **اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ** في الكلام **وَقَالَ** قولا **صَوَابًا ۝** من المؤمنين والملائكة كان يشفعوا لمن ارتضى **ذٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ** ج الثابت وقوعه وهو يوم القيمة **فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ مَاٰبًا ۝** مرجعا اي رجع الى الله تعالى بطاعته ليسلم من العذاب فيه **اِنَّآ اَنْذَرْنٰكُمْ** اي كفار مكة **عَذَابًا قَرِيْبًا ۝** اي عذاب يوم القيمة الآتي وكل آت قريب **يَّوْمَ** ظرف لعذابا بصفته **يَنْظُرُ الْمَرْءُ** كل امرء **مَا قَدَّمَتْ يَدٰهُ** من خير وشر **وَيَقُوْلُ الْكٰفِرُ يٰا** حرف تنبيه **لَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرٰبًا ۝** يعني فلا اعذب يقول ذلك عند ما يقول الله تعالى للبهائم بعد الاقتصاص من بعضها لبعض كوني ترابا

(ما موصولة مفعول بنظر او استفهامية مفعول قدمت ١٢ اك)

سورة والنازعات مكية ست واربعون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَالنّٰزِعٰتِ الملائكة تنزع ارواح الكفار **غَرْقًا ۝** نزعا بشدة **وَّالنّٰشِطٰتِ نَشْطًا ۝** الملائكة تنشط ارواح المؤمنين اي تسلها برفق **وَّالسّٰبِحٰتِ سَبْحًا ۝** الملائكة تسبح من السماء بامره تعالى اي تنزل **فَالسّٰبِقٰتِ سَبْقًا ۝** اي الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة **فَالْمُدَبِّرٰتِ اَمْرًا ۝** الملائكة تدبر امر الدنيا اي تنزل بتدبيره وجواب هذه الاقسام محذوف اي لتبعثن يا كفار مكة وهو عامل في **يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۝** النفخة الاولى بها يرجف كل شيء اي يتزلزل فوصفت بما يحدث منها **تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ ۝** النفخة الثانية وبينهما اربعون سنة والجملة حال من الراجفة فاليوم واسع للنفختين وغيرهما فصح ظرفيته للبعث الواقع عقيب الثانية **قُلُوْبٌ يَّوْمَئِذٍ وَّاجِفَةٌ ۝** خائفة قلقة **اَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۝** ذليلة لهول ما ترى **يَقُوْلُوْنَ** اي ارباب القلوب والابصار استهزاء وانكارا للبعث **ءَاِنَّا** بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في الموضعين **لَمَرْدُوْدُوْنَ فِي الْحَافِرَةِ ۝** اي انرد بعد الموت الى الحيوة والحافرة اسم لاول الامر ومنه رجع فلان في حافرته اذا رجع من حيث جاء **ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا نَّخِرَةً ۝** وفي قراءة ناخرة بالية متفتتة نحيى **قَالُوْا تِلْكَ** اي رجعتنا الى الحياة **اِذًا** ان صحت **كَرَّةٌ** رجعة **خَاسِرَةٌ ۝** ذات خسران

(كذا قاله هو الماثور عن علي اخرجه سعيد بن منصور ١٢ ك — لشيرالي انه مفعول من غير لفظه ١٢ ك — كذا روي عن مقاتل ١٢ ك — يعني انه منصوب بالجواب المحذوف ١٢ ك — اي منكرة ١٢ ك)

ہ۱ قولہ فانما ہی زجرة واحدة ہو متعلق بمحذوف مرتبط بمعنی لاتحسبوا تلک الکرة صعبة فانہا ہینة سہلة فی قدرتہ ۱۲ک ہ۲ قولہ فاذا ہم بالساہرة جواب شرط محذوف قدرہ بقولہ فاذا نفخت وسمیت ساہرة لانہ لانوم علیہا من اجل الخوف والحزن ۱۲ صاوی ہ۳ قولہ بوجہ الارض الخ وقیل ارض من فضة یخلقہا اللہ تعالیٰ وقیل جبل بالشام یمدہ اللہ تعالیٰ یوم القیامة لحشر الناس علیہ وقیل غیر ذلک ۱۲ صاوی ہ۴ قولہ بعد ما کانوا فی جوفہا والعرب تسمی وجہ الارض ساہرة لان فیہ نوم الحیوان وسہرہم کذا روی عن ابن عباس ومجاہد وقتادة انہا وجہ الارض وعن سفیان ہی ارض الشام وللبیہقی عن وہب بن منبہ ہی بیت المقدس ولابن المنذر عن قتادة ہی جہنم ۱۲ک ہ۵ قولہ ہل اتاک المقصود منہ تسلیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتحذیر قومہ من مخالفتہ فیحصل لہم ما حصل لفرعون کان اللہ تعالیٰ یقول لنبیہ اصبر کما صبر موسیٰ فان قومک وان بلغوا فی الکفر مہما بلغوا لم یصلوا فی العتو کفرعون وقد انتقم اللہ منہ مع شدة باسہ وکثرة جنودہ وہل بمعنی قد ان ثبت انہ اتاہ ذلک قبل ہذا الحدیث قبل ہذا الاستفہام واما اذا لم یکن اتاہ قبل ذلک فالاستفہام یحمل المخاطب علی طلب الاخبار ۱۲ صاوی ہ۶ قولہ عامل فی اذ ناداہ ای فانہ معمول لحدیث لا لاتاک لاختلاف وقتیہما ۱۲ک ہ۷ قولہ طوی وسمی بہ لانہ طوی فیہ الشر عن بنی اسرائیل من الخطوب والطی بمعنی الثنی ای ثنیت فیہ البرکة وہل لک ای میل ورغبة او ہل لک سبیل ۱۲ ہ۸ قولہ اسم الوادی وسمی طوی لانہ طوی فیہ الشر عن بنی اسرائیل ومن اراد اللہ من خلقہ ونشر فیہ برکات النبوة علی جمیع اہل الارض المسلم باسلامہ وغیرہ برفع عذاب الاستیصال عنہ فان العلماء قالوا ان عذاب الاستیصال ارتفع حین انزلت التوراة وہو واد بالطور بین ایلة ومصر ۱۲ج ہ۹ قولہ اذہب الخ یجوز ان یکون علی اضمار القول وقیل ہو علی حذف ان ای ان اذہب ویدل لہ قراءة عبد اللہ ان اذہب وان ہذہ الظاہرة او المقدرة یحتمل ان تکون مصدریة ای ناداہ بکذا ۱۲ج ہ۱۰ قولہ ادعوک اراد بہ تفسیر قولہ ہل لک ای فلفظ ہل لک معناہ ادعوک فصح الاتیان بالی ۱۲ ہ۱۱ قولہ تطہر من الشرک الخ رواہ البیہقی عن ابن عباس و قولہ ہی الید والعصا سماہما آیة واحدة لاشتراکہما فی کونہما آیة علی نبوتہ وکونہما فی وقت واحد وقال الزمخشری الآیة ہی قلب العصا حیة والاخری کالتبع لہ لانہ کان یتقیہا بیدہ فقیل لہ ادخل یدک فی جیبک ۱۲ک ہ۱۲ قولہ واہدیک معطوف علی تزکی وقولہ ادلک علی معرفتہ بالبرہان الخ اشارة الی ان الدلالة علی المعرفة تحصل بعد التطہر من الشرک فہی واجبة وجوب الفروع واما التطہر بالدخول فی الاسلام فمن وجوب الاصول ۱۲ صاوی ہ۱۳ قولہ ادلک علی معرفتہ اشار بہ الی ان فی النظم مضافا مضمرا ۱۲ ہ۱۴ قولہ فاراہ الآیة الکبری عطف علی محذوف تقدیرہ فذہب الیہ وقال لہ ما ذکر فطلب منہ آیة فاراہ الخ والضمیر المستتر فیہ عائد علی موسیٰ والبارز عائد علی فرعون وہو المفعول الاول والثانی قولہ الآیة والکبری صفة للآیة ۱۲ صاوی ہ۱۵ قولہ او العصا ہو الاولی لانہ لیس فی الید الا انقلاب لونہا وہذا حاصل فی العصا لانہا لما انقلبت حیة لابد وان یتغیر لونہا فاذا کل ما فی الید فہو حاصل فی العصا وامور اخر ہی الحیاة فی الجرم الجمادی وتزاید اجزائہ وحصول القدرة الکبیرة والقوة الشدیدة وابتلاعہا اشیاء کثیرة وزوال الحیاة والقدرة عنہا وذہاب تلک الاجزاء التی عظمت وزوال ذلک اللون والشکل اللذین صارت العصا بہما حیة وکل واحد من ہذہ الوجوہ کان معجزا مستقلا فی نفسہ ۱۲ج ہ۱۶ قولہ جمع السحرة الخ ای للمعارضة وقولہ وجندہ ای للقتال وکان السحرة اثنین وسبعین اثنان من القبط والسبعون من بنی اسرائیل ۱۲ مختصر من الصاوی ہ۱۷ قولہ فقال انا ربکم الاعلیٰ ای بعد ما قال لہ موسیٰ رب ارسلنی الیک فان آمنت بربک تکون اربعمائة سنة فی النعیم والسرور ثم تموت فتدخل الجنة فقال حتی استشیر ہامان فاستشارہ فقال اتصیر عبدا بعد ما کنت ربا فعند ذلک جمع السحرة والجنود فلما اجتمعوا قام عدو اللہ علی سریرہ فقال انا ربکم الاعلیٰ ۱۲ صاوی ہ۱۸ قولہ ای ہذہ الکلمة وہی قولہ انا ربکم الاعلیٰ خطیب وقال ابن عباس رضی اللہ عنہ وکان بین الکلمتین اربعون سنة کما ذکرہ الشارح ۱۲ ہ۱۹ قولہ وکان بینہما اربعون سنة کذا رواہ ابن جریر عن ابن عباس وابو حاتم عن عبد اللہ بن عمرو وقد یفسر بنکال الآخرة ونکال الدار الاولیٰ ای الاغراق والاحراق وحکی ذلک فی المعالم عن الحسن وقتادة ۱۲ک ہ۲۰ قولہ لعبرة ای اعتبارا عظیما وعظة ۱۲ روح ہ۲۱ قولہ رفع سمکہا الخ السمک غلظ السماء وہو الارتفاع الذی بین سطح السفلی الاسفل الذی یلینا وسطحہا الاعلیٰ الذی یلی ما فوقہا، ابن جزی فہو بمعنی الثخن وفی البیضاوی رفع سمکہا ای جعل مقدار ارتفاعہا عن الارض او ثخنہا فی العلو مسیرة خمسمائة عام ۱۲ جمل ہ۲۲ قولہ ای جعل سمتہا الخ ای جعل مقدار ذہابہا فی سمت العلو مسافة خمسمائة عام کانہ اراد بالسمت السمک والا فمعانی السمت المذکورة فی اللغة لاتناسب ہنا ۱۲ جمل ہ۲۳ قولہ وقیل سمکہا سقفہا ای فمعنی رفع سمکہا علی ہذا جعلہا مرفوعة عن الارض ۱۲ صاوی ہ۲۴ قولہ ابرز نور شمسہا الخ المراد بنور الشمس النہار لوقوعہ فی مقابلة اللیل فکنی بالنور عن النہار وعبر عن النہار بالضحی لانہ اکمل اجزائہ ۱۲ صاوی ہ۲۵ قولہ واضیف الیہا اللیل لانہ ظلہا کذا ذکرہ الزمخشری وتعقب بان اللیل ظل الارض لا ظل السماء فالاولیٰ ما قالہ القاضی انما اضیف الیہا لانہا یحدث بحرکتہا ۱۲ک ہ۲۶ قولہ وکانت مخلوقة قبل السماء من غیر دحو کذا رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس واختارہ الزمخشری فلا یعارض ذلک قولہ تعالیٰ ثم استوی الی السماء لکن قولہ تعالیٰ ہو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعا ثم استوی الی السماء یدل علی تقدم الدحو ایضا کما لایخفی وکذا ما رواہ الحاکم مرفوعا انہ خلق الارض فی یوم الاحد والاثنین وخلق الجبال والآکام فی یوم الثلثاء والاشجار فی الاربعاء وخلق السماء فی الخمیس والجمعة یدل علی تقدم الدحو فوجہ ان یجعل الارض منصوبا بالمضمر نحو تذکر وتدبر او اذکر الارض بعد ذلک وان جعل مضمرا علی شریطة التفسیر فالاشارة فی ذلک الی ذکر خلق السماء لا الی خلق السماء نفسہ لیدل علی انہ متاخر فی الذکر عن خلق السماء وقد مر لہ زیادة بیان فی حم السجدة ۱۲ک ہ۲۷ قولہ العشب ہو الکلأ الرطب کما فی المختار ۱۲ ہ۲۸ قولہ واطلاق المرعی علیہ ای علی ما یاکلہ الناس استعارة ای مجاز فاستعمل المرعی فی مطلق الماکول للانسان وغیرہ فہو مجاز مرسل من باب استعمال المقید فی المطلق او ہو استعارة تصریحیة حیث شبہ اکل الناس برعی الدواب ۱۲ جمل ہ۲۹ قولہ استعارة ای لان المرعی فی الاصل اسم لما یرعاہ الحیوان اطلق ہہنا علی ما یاکلہ الانسان وغیرہ تشبیہا للانسان الکافر بالبہائم فی ان ہمتہ التمتع بالماکول فی الدنیا لا النظر فی الآخرة بقرینة ان الکلام مع منکری الحشر ۱۲ک ہ۳۰ قولہ الطامة قال فی الصحاح کل شیء کثر حتی علا وغلب فقد طم وفی ابی السعود الطامة الکبری ای الداہیة العظمی التی تطم سائر الطامات ای تعلوہا وتغلبہا وہی القیامة او النفخة الثانیة ۱۲ ہ۳۱ قولہ وجواب اذا فاما من طغی یعنی اذا جاءت یوم القیامة فان الطاغین ماواہم الجحیم والخائفین ماواہم الجنة والی ذلک اشار المصنف بقولہ وحاصل الجواب فالعاصی فی النار والمطیع فی الجنة ویحتمل ان یکون جوابہ محذوفا ای اذا جاءت وقع ما وقع وقولہ فاما تفصیل لذلک المحذوف ۱۲ک ہ۳۲ قولہ ماواہ یشیر الی ان اللام بدل عن الاضافة وذلک قول اہل الکوفة وعند سیبویہ والبصریین اصلہ ہی الماوی لہ فحذف العائد للعلم بان الطاغی ہو صاحب الماوی ۱۲ کمالین ہ۳۳ قولہ عن الہوی المردی ای المہلک وقولہ باتباع الشہوات متعلق بالمردی والباء سببیة ۱۲

قال تعالیٰ فَاِنَّمَا هِیَ ای الرادفة التی یعقبها البعث زَجْرَةٌ نفخة وَّاحِدَةٌ ۙ فاذا نفخت فَاِذَا هُمْ ای کل الخلائق بِالسَّاهِرَةِ ؕ بوجه الارض احیاء بعد ما کانوا ببطنها امواتا هَلْ اَتٰىكَ یا محمد حَدِیْثُ مُوْسٰی ۘ عامل فی اِذْ نَادٰىهُ رَبُّهٗ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۚ اسم الوادی بالتنوین وترکه فقال اِذْهَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهٗ طَغٰی ۚ تجاوز الحد فی الکفر فَقُلْ هَلْ لَّكَ ادعوک اِلٰۤی اَنْ تَزَكّٰی ۙ وفی قراءة بتشدید الزای بادغام التاء الثانیة فی الاصل فیها تتطهر من الشرک بان تشهد ان لا اله الا الله وَاَهْدِیَكَ اِلٰی رَبِّكَ ادلک علی معرفته بالبرهان فَتَخْشٰی ۚ فتخافه فَاَرٰىهُ الْاٰیَةَ الْكُبْرٰی ۫ۖ من اٰیاته التسع وهی الید او العصا فَكَذَّبَ فرعون موسی وَعَصٰی ۫ۖ الله تعالیٰ ثُمَّ اَدْبَرَ عن الایمان یَسْعٰی ۫ۖ فی الارض بالفساد فَحَشَرَ جمع السحرة وجنده فَنَادٰی ۫ۖ فَقَالَ اَنَا رَبُّكُمُ الْاَعْلٰی ۫ۖ لا رب فوقی فَاَخَذَهُ اللّٰهُ اهلکه بالغرق نَكَالَ عقوبة الْاٰخِرَةِ ای هذه الکلمة وَالْاُوْلٰی ؕ ای قوله قبلها ما علمت لکم من اله غیری وکان بینهما اربعون سنة اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ المذکور لَعِبْرَةً لِّمَنْ یَّخْشٰی ؕ الله تعالیٰ ءَاَنْتُمْ بتحقیق الهمزتین وابدال الثانیة الفا وتسهیلها وادخال الف بین المسهلة والاخری وترکه ای منکروا البعث اَشَدُّ خَلْقًا اَمِ السَّمَآءُ ؕ اشد خلقا بَنٰىهَا ۫ بیان لکیفیة خلقها رَفَعَ سَمْكَهَا تفسیر لکیفیة البناء ای جعل سمتها من جهة العلو رفیعا وقیل سمکها سقفها فَسَوّٰىهَا ۙ جعلها مستویة بلا عیب وَاَغْطَشَ لَیْلَهَا اظلمه وَاَخْرَجَ ضُحٰىهَا ۪ ابرز نور شمسها واضیف الیها اللیل لانه ظلها والشمس لانها سراجها وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰىهَا ؕ بسطها وکانت مخلوقة قبل السماء من غیر دحو اَخْرَجَ حال باضمار قد ای مخرجا مِنْهَا مَآءَهَا بتفجیر عیونها وَمَرْعٰىهَا ۪ ما ترعاه النعم من الشجر والعشب وما یاکله الناس من الاقوات والثمار واطلاق المرعی علیه استعارة وَالْجِبَالَ اَرْسٰىهَا ۙ اثبتها علی وجه الارض لتسکن مَتَاعًا مفعول له لمقدر ای فعل ذلک متعة او مصدر ای تمتیعا لَّكُمْ وَلِاَنْعَامِكُمْ ؕ جمع نعم وهی الابل والبقر والغنم فَاِذَا جَآءَتِ الطَّآمَّةُ الْكُبْرٰی ۫ۖ النفخة الثانیة یَوْمَ یَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ بدل من اذا مَا سَعٰی ۙ فی الدنیا من خیر وشر وَبُرِّزَتِ اظهرت الْجَحِیْمُ النار المحرقة لِمَنْ یَّرٰی ۚ لکل راء وجواب اذا فَاَمَّا مَنْ طَغٰی ۙ کفر وَاٰثَرَ الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا ۙ باتباع الشهوات فَاِنَّ الْجَحِیْمَ هِیَ الْمَاْوٰی ؕ ماواه وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهٖ قیامه بین یدیه وَنَهَی النَّفْسَ الامارة عَنِ الْهَوٰی ۙ المردی باتباع الشهوات فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِیَ

المأوى ○ وحاصل الجواب فالعاصي في النار والمطيع في الجنة يسئلونك اي كفار مكة عن الساعة
ايان مرسها ○ متى وقوعها وقيامها فيم في اي شئ انت من ذكرها ○ اي ليس عندك علمها حتى
تذكرها الى ربك منتهها ○ منتهى علمها لا يعلمه غيره انما انت منذر انما ينفع انذارك من
يخشها ○ يخافها كانهم يوم يرونها لم يلبثوا في قبورهم الا عشية او ضحها ○ اي عشية يوم او
بكرته وصح اضافة الضحى الى العشية لما بينهما من الملابسة اذ هما طرفا النهار وحسن الاضافة وقوع الكلمة
فاصلة سورة عبس مكية اثنان واربعون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ عبس
النبي صلى الله عليه وسلم كلح وجهه وتولى ○ اعرض لاجل ان جاءه الاعمى ○ عبد الله بن ام مكتوم
فقطعه عما هو مشغول به ممن يرجو اسلامه من اشراف قريش الذي هو حريص على اسلامهم و
لم يدر الاعمى انه مشغول بذلك فناداه علمني مما علمك الله فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم الى بيته
فعوتب في ذلك بما نزل في هذه السورة فكان بعد ذلك يقول له اذا جاء مرحبا بمن عاتبني فيه
ربي ويبسط له رداءه وما يدريك يعلمك لعله يزكى ○ فيه ادغام التاء في الاصل في الزاي
اي يتطهر من الذنوب بما يسمع منك او يذكر فيه ادغام التاء في الاصل في الذال اي يتعظ
فتنفعه الذكرى ○ العظة المسموعة منك وفي قراءة بنصب تنفعه جواب الترجي اما من استغنى ○
بالمال فانت له تصدى ○ وفي قراءة بتشديد الصاد بادغام التاء الثانية في الاصل فيها تقبل و
تتعرض وما عليك الا يزكى ○ يؤمن واما من جاءك يسعى ○ حال من فاعل جاء وهو يخشى ○ الله
حال من فاعل يسعى وهو الاعمى فانت عنه تلهى ○ فيه حذف التاء الاخرى في الاصل اي
تتشاغل كلا لا تفعل مثل ذلك انها اي السورة او الآيات تذكرة ○ عظة للخلق فمن شاء
ذكره ○ حفظ ذلك فاتعظ به في صحف خبر ثان لانها وما قبله اعتراض مكرمة ○ عند الله تعالى
مرفوعة في السماء مطهرة ○ منزهة عن مس الشياطين بايدي سفرة ○ كتبة ينسخونها من اللوح
المحفوظ كرام بررة ○ مطيعين لله تعالى وهم الملائكة قتل الانسان لعن الكافر ما اكفره ○
استفهام توبيخ اي ما حمله على الكفر من اي شئ خلقه ○ استفهام تقرير ثم بينه فقال
من نطفة خلقه فقدره ○ علقة ثم مضغة الى آخر خلقه ثم السبيل اي طريق خروجه
من بطن امه يسره ○ ثم اماته فاقبره ○ جعله في قبر يستره ثم اذا شاء انشره ○ للبعث

لـه قوله حاصل الجواب الخ اشار بذلك الى ان اما للتفصيل وليست للتفصيل لعدم تقدم مقتضيه وصار المعنى فالعاصي في النار الخ وفيه انه يحوج لتكلف فالاحسن ما قدمناه من ان الجواب محذوف والآية دليل عليه ١٢ صاوي ٥٢ قوله مرسها المرسى مصدر بمعنى الارساء وهو الاثبات ١٢ روح ٥٣ قوله فيم انت الخ فيم خبر مقدم وانت مبتدأ مؤخر وقوله من ذكرها متعلق بما تعلق به الخبر والاستفهام انكاري والمعنى ما انت من ذكراها لهم وتبيين وقتها في شئ وليس لك علم بها حتى تخبرهم به وهذا قبل اعلامه بوقتها فلا ينافي انه صلى الله عليه وسلم لم يخرج من الدنيا حتى اعلمه الله بجميع مغيبات الدنيا والآخرة ولكن امر بكتم اشياء منها كما تقدم التنبيه عليه غير مرة ١٢ صاوي ٥٤ قوله من ذكرها بالفارسية از علم آن وذكرى بمعنى الذكر كالبشرى بمعنى البشارة ١٢ ٥٥ قوله الى ربك منتهاها الخ مستانف وقوله لا يعلمه اي المنتهى قوله غيره اي غير الله ١٢ جمل ٥٦ قوله انما انت منذر من يخشاها اي وانذار لا يناسب تعيين الوقت اذ لا مدخل للتعيين وقتها في الانذار فان محض الانذار لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامه لقصر حاله على الانذار فلا يتعداه الى علم الوقت ١٢ جمل ٥٧ قوله يخافها اي يخاف هولها وتخصيص من يخشاها بالذكر لانه المنتفع بالانذار ١٢ بيضاوي ٥٨ قوله الا عشية آه بالنصب والتنوين عوض عن المضاف اليه وهو يوم وقوله او ضحاها اي ضحى العشية فاضاف الظرف الى ضمير الظرف الآخر تجوزا لما بينهما من الملابسة آه سمين ولما ورد ان يقال ما وجه اضافة الضحى الى ضمير العشية والعشية لا ضحى لها وانما الضحى لليوم اشار المفسر الى جوابه بقوله اي عشية يوم فهو بالنصب تفسير لعشية فكان المناسب ان يقدمه على قوله او ضحاها كما فعل البيضاوي ومعنى قوله او ضحاها اي ضحى ذلك اليوم الذي اضيفت اليه العشية الا ان الضحى والعشية لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملابسة مصححة لاضافة احدهما الى الاخرى آه زاده قوله وقوع الكلمة فاصلة اي من الفواصل اي رؤس الآي ١٢ ج ٥٩ قوله وصح اضافة الضحى الخ ولما ورد ان يقال ما وجه اضافة الضحى الى ضمير العشية والعشية لا ضحى لها وانما الضحى لليوم اشار الشارح الى جوابه بقوله اي عشية يوم ومعنى قوله او ضحاها اي ضحى ذلك اليوم الذي اضيفت اليه العشية الا ان الضحى والعشية لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملابسة مصححة لاضافة احداهما الى الاخرى من الجمل والعشية اضيف اليها الضحى لانهما من النهار والاضافة تحصل بادنى ملابسة وهي من كونهما من نهار واحد ١٢ ١٠ قوله وقوع الكلمة فاصلة اي من الفواصل رؤس الآية ١٢ قاري ١٠ قوله وقوع الكلمة فاصلة هذا وجه حسنها وايضا لو قال عشية او ضحى من غير اضافة يحتمل ان يكونا من يومين او ان يراد لكل منهما يوم علحدة اطلاقا للجزء على الكل فانتفى الاحتمالان بالاضافة ١٢ ك ١١ قوله عبس وتولى آه جئ في هذه المواضع بضمائر الغائب اجلالا له عليه الصلوة والسلام ولطفا به لما في المشافهة بتاء الخطاب لا يخفى ١٢ ج ١٢ قوله لاجل ان الخ اي انه بتقدير اللام علة للتولي كما هو قول البصريين في التنازع وهو علة لعبس على رأي اهل الكوفة ١٢ ١٣ قوله فقطعه عما هو مشغول به ممن يرجو اسلامه الخ روى ابو يعلى عن انس انه اتى امية بن خلف ولابن جرير عن ابن عباس انه كان يناجي عتبة وابا جهل وعباسا ولابن المنذر عن مجاهد هم عتبة و شيبة وامية ١٢ ١٤ قوله الذي هو حريص الخ نعت لاشراف قريش وكان المناسب التعبير بالذين ١٢ صاوي ١٥ قوله ولم يدر الاعمى انه مشغول بذلك الخ ولابن جرير عن ابن عباس فجعل عبد الله يستقرئ النبي صلى الله عليه وسلم آية من القرآن وفي رواية فجعل يسأله عن اشياء من امر الاسلام ١٢ ك ١٦ قوله فناداه اي وكرر ذلك وقوله مما علمك الله اي وهو القرآن والاسلام وايضاح ما قاله المفسر ان الاعمى جاءه وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل بن هشام والعباس ابن عبد المطلب وامية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوهم الى الاسلام رجاء ان يسلم اولئك الاشراف الذين كان يخاطبهم فيتأيد بهم الاسلام ويسلم باسلامهم اتباعهم فتعلو كلمة الله فقال يا رسول الله اقرئني وعلمني مما علمك الله تعالى وكرر ذلك وهو لا يعلم فتشاغل النبي صلى الله عليه وسلم بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس واعرض عنه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتبعه العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه واعرض عنه واقبل على القوم الذين يكلمهم فانزل الله هذه الآيات ١٢ صاوي ١٧ قوله وما يدريك اي اي شئ يجعلك عالما بحاله ١٢ ١٨ قوله وما يدريك آه فيه التفات من الغيبة الى الخطاب و الالتفات وما يدريه وما استفهامية مبتدأ وجملة يدريك خبره والكاف مفعول اول و جملة الترجي سادة مسد المفعول الثاني وفي البحر لعله يزكى اي لعل الاعمى فالضمير في لعله عائد عليه والظاهر ان جملة الترجي في محل نصب ليدري والمعنى لا تدري ما هو مترجى منه من تزك او تذكر آه فجملة الترجي هي سادة مسد المفعول الثاني والترجي راجع الى ابن ام مكتوم لا الى النبي صلى الله عليه وسلم فانه غير مناسب للسياق ١٢ ج ١٩ قوله وفي قراءة الخ وقراءة العامة بالرفع عطفا على يذكر ١٢ ك ١٩ قوله تصدى بتخفيف الصاد على حذف احدى التائين للاكثر وفي قراءة لنافع وابن كثير بتشديد الصاد واصله تتصدى ١٢ كمالين ٢٠ قوله وما عليك الا يزكى اي وليس عليك باس في ان لا يتزكى بالاسلام ان عليك الا البلاغ ١٢ مدارك ٢١ قوله اي تتشاغل شغل ناپروائی ١٢ صراح ٢٢ قوله لا تفعل مثل ذلك روي انه ما عبس بعد ذلك في وجه فقير قط ولا تصدى لغني ١٢ صاوي ٢٣ قوله حفظ ذلك الخ يشير الى انه من الذكر ضد النسيان وقد يفسر بالاتعاظ على انه من التذكر وهو الوعظ ١٢ ك ٢٤ قوله خبر ثان لانها او خبر محذوف والصحف الصحف المنزلة على الانبياء او التي مع الملئكة منقولة من اللوح ١٢ ك ٢٥ قوله وما قبله اعتراض بين المبتدأ والخبر والاعتراض قد يكون بالفاء كما في التلويح وقد صرح به النحاة كما في التسهيل وعن جار الله انه استطراد وليس باعتراض ولكنه ينافي قوله في سورة النحل ان فاسئلوا اهل الذكر اعتراض ١٢ كمالين ٢٦ قوله بايدي سفرة آه جمع سافر وهو الكاتب ومثله كاتب وكتبة وسفرت بين القوم اسفر سفارة اصلحت بينهم واسفرت المرأة كشفت نقابها آه وفي المختار وسفر الكتاب كتبه وبابه ضرب ١٢ ج ٢٧ قوله ينسخونها اي ينقلونها ويكتبونها ١٢ القاموس ٢٨ قوله كرام آه اي مكرمين معظمين عنده فهو من الكرامة بمعنى التوقير آه شهاب والبررة جمع بار مثل كافر وكفرة وساحر وسحرة وفاجر وفجرة يقال بر وبار اذا كان اهلا للصدق ومنه بر فلان في يمينه اي صدق وفلان يبر خالقه ويتبرره اي يطيعه فمعنى بررة مطيعين لله صادقين لله في اعمالهم ١٢ ج ٢٩ قوله لعن الكافر آه يشير به الى انه دعاء عليه باشنع الدعوات فان قيل الدعاء على الانسان انما يليق بالعاجز والقادر على الكل كيف يليق ذلك به والتعجب ايضا انما يليق بالجاهل بسبب الشئ والعالم به كيف يليق به ذلك فالجواب ان ذلك ورد على اسلوب كلام العرب لبيان استحقاقه لاعظم العقاب حيث اتى باعظم القبائح كقولهم اذا تعجبوا من شئ قاتله الله ما اخبثه اخزاه الله ما اظلمه ١٢ ج ٣٠ قوله استفهام تقرير اي وتحقير لحقارة النطفة التي هي اصله ولذا قال بعضهم ما لابن آدم والفخر واوله نطفة مذرة وآخره جيفة قذرة وهو بينهما حامل للعذرة ١٢ صاوي ٣١ قوله ثم اماته الخ عد الاماتة من النعم لانها وصلة في الجملة الى الحياة الابدية والنعيم المقيم ١٢ ابو السعود ٣٢ قوله فاقبره الخ لم يقل فقبره لان القابر هو الدافن بيده والمقبر هو الله تعالى يقال قبر الميت اذا دفنه بيده واقبره اذا امر غيره ان يجعله في قبره وقوله جعله في قبر يستره اي ولم يجعله ممن يلقى للطير والسباع فان ص

كَلَّا حقا لَمَّا يَقْضِ لم يفعل مَآ اَمَرَهٗ ؕ به ربه فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ نظر اعتبار اِلٰى طَعَامِهٖۤ ۙ كيف قدر ودبر له اَنَّا صَبَبْنَا الْمَآءَ من السحاب صَبًّا ۙ ثُمَّ شَقَقْنَا الْاَرْضَ بالنبات شَقًّا ۙ فَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا حَبًّا ۙ كالحنطة والشعير وَّعِنَبًا وَّقَضْبًا ۙ هو القت الرطب وَّزَيْتُوْنًا وَّنَخْلًا ۙ وَّحَدَآئِقَ غُلْبًا ۙ بساتين كثيرة الاشجار وَّفَاكِهَةً وَّاَبًّا ۙ ما ترعاه البهائم وقيل التبن مَّتَاعًا متعة او تمتيعا كما تقدم فى السورة قبلها لَّكُمْ وَلِاَنْعَامِكُمْ ؕ تقدم فيها ايضا فَاِذَا جَآءَتِ الصَّآخَّةُ ۙ النفخة الثانية يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ اَخِيْهِ ۙ وَاُمِّهٖ وَاَبِيْهِ ۙ وَصَاحِبَتِهٖ زوجته وَبَنِيْهِ ؕ يوم بدل من اذا وجوابها دل عليه لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَاْنٌ يُّغْنِيْهِ ؕ حال يشغله عن شان غيره اى اشتغل كل واحد بنفسه وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ۙ مضيئة ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ۙ فرحة وهم المؤمنون وَوُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ۙ غبار تَرْهَقُهَا تغشاها قَتَرَةٌ ؕ ظلمة وسواد اُولٰٓئِكَ اهل هذه الحالة هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ ۠ اى الجامعون بين الكفر والفجور

سورة التكوير مكية تسع وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۙ لففت وذهب بنورها وَاِذَا النُّجُوْمُ انْكَدَرَتْ ۙ انقضت وتساقطت على الارض وَاِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۙ ذهب بها عن وجه الارض فصارت هباء منبثا وَاِذَا الْعِشَارُ النوق الحوامل عُطِّلَتْ ۙ تركت بلا راع او بلا حلب لما دهاهم من الامر ولم يكن مال اعجب اليهم منها وَاِذَا الْوُحُوْشُ حُشِرَتْ ۙ جمعت بعد البعث ليقتص لبعض من بعض ثم تصير ترابا وَاِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۙ بالتخفيف والتشديد اوقدت فصارت نارا وَاِذَا النُّفُوْسُ زُوِّجَتْ ۙ قرنت باجسادها وَاِذَا الْمَوْءٗدَةُ الجارية تدفن حية خوف العار والحاجة سُئِلَتْ ۙ تبكيتا لقاتلها بِاَيِّ ذَنْۢبٍ قُتِلَتْ ۚ وقرئ بكسر التاء حكاية لما تخاطب به وجوابها ان تقول قتلت بلا ذنب وَاِذَا الصُّحُفُ صحف الاعمال نُشِرَتْ ۙ بالتخفيف والتشديد فتحت وبسطت وَاِذَا السَّمَآءُ كُشِطَتْ ۙ نزعت عن اماكنها كما ينزع الجلد عن الشاة وَاِذَا الْجَحِيْمُ النار سُعِّرَتْ ۙ بالتخفيف والتشديد اججت وَاِذَا الْجَنَّةُ اُزْلِفَتْ ۙ قربت لاهلها ليدخلوها وجواب اذا اول السورة وما عطف عليها عَلِمَتْ نَفْسٌ اى كل نفس وقت هذه المذكورات وهو يوم القيامة مَّآ اَحْضَرَتْ ؕ من خير وشر فَلَآ اُقْسِمُ لا زائدة بِالْخُنَّسِ ۙ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ ۙ هى النجوم الخمسة زحل والمشترى والمريخ والزهرة وعطارد تخنس بضم النون اى ترجع فى مجراها وراءها بينا ترى النجم فى اخر البرج اذ كر راجعا الى اوله وتكنس بكسر النون تدخل

لاجل حركة التدوير مخالفا لحركة الفلك الحامل كما بينا ۱۲ ک

۵۱ قوله حقا اى فتكون متعلقا بما بعدها اى حقا لم يفعل ما امره به ربه وحينئذ فلا يحسن الوقف على كلا ويصح ان تكون حرف ردع وزجر للانسان عما هو عليه من التكبر والتجبر وقوله لما يقض بيان لسبب الردع والزجر ۱۲ صاوى ۵۲ قوله لما يقض اى لم يفعل الانسان من اول مدة تكليفه الى حين اقباره ما فرضه الله عليه ۱۲ صاوى ۵۳ قوله لم يفعل الخ يشير الى ان لما نافية جازمة وان نفيها غير منقطع كلم ۱۲ ک ۵۴ قوله به ربه اشار بذلك الى ان ما موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف والضمير عائد على الانسان المتقدم ذكره وهو الكافر ۱۲ صاوى ۵۵ قوله الى طعامه اى الذى ياكله ويحيا به كيف دبرنا امره ۱۲ مدارک ۵۶ قوله من السحاب الخ اى بعد نزوله من السماء ۱۲ جمل ۵۷ قوله ثم شققنا الارض اى بالنبات الذى هو فى غاية الضعف عن شق اضعف الاشياء فكيف بالارض اليابسة ۱۲ جمل ۵۸ قوله الرطب اى لانه يقضب اى يقطع مرة بعد اخرى ويقال له الرطبة وقال الحسن القضب علف الدواب ۱۲ كمالين ۵۹ قوله كثيرة الاشجار الخ تفسير لغلبا وهو جمع غلباء وهى امرأة ضخمة الرقبة وشديدها وفى القاموس غلب كفرح غلظ عنقه والغلباء الحديقة المتكاثفة ۱۲ ک ۶۰ قوله وابا اى مرعى لدوابكم مدارک وبالفارسية وعلف دواب را ۱۲ ۶۱ قوله ما ترعاه البهائم اى سواء كان رطبا او يابسا فهو اعم من القضب ۱۲ ۶۱ قوله ما ترعاه البهائم فى المعالم يعنى ان الكلأ والمرعى الذى لم يزرعه الناس فيما ياكله الدواب وقيل التبن ۱۲ كمالين ۶۲ قوله وقيل التبن تبن بالكسر گياه ۱۲ صراح ۶۳ قوله متعة او تمتيعا الخ اشار بذلك الى ان متاعا يصح ان يكون مفعولا لاجله او مفعولا مطلقا عامله محذوف تقديره فعل ذلك متاعا او متعكم تمتيعا ۱۲ صاوى ۶۴ قوله تقدم فيها ايضا اى وهو تفسير النعم بانها البقر والابل والغنم وتقدم انه خصها لشرفها ۱۲ صاوى ۶۵ قوله فاذا جاءت الصاخة شروع فى بيان احوال معادهم اثر بيان مبدأ خلقهم ومعاشهم والصاخة الداهية التى تصخ آذان الخلائق اى تصمها لشدة وقعتها وصفت بذلك مجازا لان الناس يصخون منها ۱۲ صاوى ۶۶ قوله يوم يفر المرء من اخيه الخ وسبب هروبه اما حذرا من مطالبتهم له بحقوقهم فالاخ يقول لم تواسنى بمالك والابوان يقولان قصرت فى برنا والصاحبة تقول لم توفنى حقى والبنون يقول ما علمتنا وما ارشدتنا او لاتبين له من عجزهم وعدم نفعهم له او لكثرة شغل الانسان بنفسه فيدهش عن غيره وكل واقع ۱۲ صاوى ۶۷ قوله بدل من اذا آه اى بدل كل او بعض والعائد محذوف اى يفر فيه آه ولا يجوز ان يكون يغنيه عاملا فى اذا ولا فى يوم لانه صفة ولا يتقدم معمول الصفة على عاملها ۱۲ ک ۶۸ قوله وجوه يومئذ الخ وجوه مبتدأ وان كان نكرة لكونها فى حيز التنويع ومسفرة خبره ويومئذ متعلق به وهذا بيان لمآل امر المذكورين وانقسامهم الى الاشقياء والسعداء بعد وقوعهم فى داهية عظيمة ۱۲ جمل ۶۹ قوله الكفرة الفجرة جمع كافر وفاجر وهو الكاذب المفترى على الله تعالى فجمع الله تعالى الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الكفر الى الفجور ۱۲ صاوى ۷۰ قوله لففت الخ المناسب ان يقول لفت والمعنى لف بعضها ببعض ورمى بها فى البحر ثم يرسل عليها ريحا دبورا فتضربها فتصير نارا ۱۲ صاوى ۷۱ قوله لففت من كورت العمامة اذا لففتها وذهب بنورها بيان للمعنى المراد يعنى ان لفها مجاز عن ذهاب نورها فهنا مجاز فى الطرف مع المجاز فى الاسناد وتقدير المضاف ۱۲ كمالين ۷۲ قوله منبثا انبث انتشر ۱۲ صراح ۷۳ قوله واذا العشار جمع عشراء كنفساء ونفاس ولا نظير لها كما فى القاموس والعشراء التى مضت على حملها عشرة اشهر ۱۲ ۷۴ قوله النوق الحوامل نوق جمع ناقة ماده شتر ۱۲ ۷۵ قوله تركت بلا راع وبلا حلب الظاهر انه يكون فى مبادى النفخة الاولى قبل موت الخلق ثم تصير ترابا وقيل تبقى منها ما يسر به الناس كالطيور المالوفة ۱۲ ک ۷۶ قوله واذا الوحوش الخ اى دواب البر وقوله جمعت بعد البعث اى من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شئ حتى الذباب للقصاص فاذا اقتص منها ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبنى آدم واعجاب بصورته كالطاؤس ونحوه ۱۲ ابو السعود ۷۷ قوله اوقدت الخ هذا احد اقوال ذكرها القرطبى ونصه واذا البحار سجرت اى ملئت من الماء فيفيض بعضها الى بعض فتصير شيئا واحدا ۱۲ جمل ۷۸ قوله الجارية الخ المراد بها مطلق البنت وقوله والحاجة اى الفقر كان الرجل فى الجاهلية اذا ولد له بنت فاراد ان يستحييها البسها جبة من صوف او شعر ترعى له الابل والغنم فى البادية وان اراد قتلها تركها حتى اذا كانت سداسية اى بنت ست سنين يقول لامها طيبيها حتى اذهب بها الى احمائها وقد حفر لها بئرا فى الصحراء فيذهب بها الى البئر فيقول لها انظرى فيها ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوى بالارض ۱۲ جمل ۷۹ قوله تبكيتا لقاتلها اى توبيخا لمن دفنها فى القبر وهى حية وهذا جواب عما يقال ما معنى سوال الموءودة مع ان الظاهر ان يسال القاتل عن قتله اياها وتقرير الجواب ان هذه الطريقة اقطع فى ظهور جناية القاتل والزام الحجة عليه فانه اذا قيل للموءودة ان القتل لا يجوز الا الذنب عظيم فما ذنبك وباى ذنب قتلت كان جوابها انى قتلت بغير ذنب فيفتضح القاتل ويصير مبهوتا جمل ومثله فى التفسير العزيزى ۱۲ ۸۰ قوله اول السورة اى الواقعة فى اول السورة وقوله وما عطف عليها وهو احد عشر ۱۲ ۸۱ قوله اى كل نفس يشير الى ان نفسا فى معنى العموم وقد يعم النكرة فى الاثبات نحو تمرة خير من جرادة ۱۲ ک ۸۲ قوله فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس بالفارسية پس قسم ميخورم بستارهاى بازگردنده سير نماينده غائب شونده ۱۲ ۸۳ قوله هى النجوم آه اى السيارة غير الشمس والقمر وقوله تخنس بضم النون اى من باب دخل كما فى المختار وقوله اى ترجع فى مجراها اى بعد ان جرت فى الفلك اى ترجع من آخر الفلك القهقرى الى اوله كما قرر ذلك الشارح وفى القرطبى وفى تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم وجهان احدهما لانها تستقبل الشمس قاله بكر بن عبد الله المزنى الثانى لانها تقطع المجرة قاله ابن عباس وقال الحسن وقتادة هى النجوم التى تخنس بالنهار وتظهر بالليل وتكنس فى وقت غروبها اى تتاخر عن البصر لخفائها فلا ترى وفى الصحاح والخنس الكواكب كلها لانها تخنس فى المغيب ولانها تخفى نهارا ويقال هى الكواكب السيارة منها دون الثابتة وقال الفراء فى قوله تعالى فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس انها النجوم الخمسة زحل والمشترى والمريخ والزهرة وعطارد لانها تخنس فى مجراها وتكنس كما تكنس الظباء فى المغار ۱۲ ح ۸۴ قوله زحل وتسمى بالمتحيرة لاستقامتها مرة ورجوعها اخرى عن الجهة التى تتحرك نحوها وذلك بسبب التداوير التى تلك الكواكب مركوزة فيها لانها غير محيطة بالارض فحركة نصفها العالى مخالفة لحركة نصفها السافل فاذا تحرك العالى للمشرق تحرك السافل المغرب وبالعكس وحركات الافلاك التى فيها التداوير اذا وافقت حركة النصف التى فيه الكوكب كان الكوكب مستقيما سريع السير لمجموع الحركتين واذا خالفتها وتساوت الحركتان كان مقيما فاذا زادت حركة النصف على حركة الفلك يكون راجعا والشمس ليس لها تدوير فلا رجعة لها والقمر سريعة حركة فلكها الحامل لتدويره لم يزو حركة تدويره عليه حتى يحصل الرجعة ۱۲ كمالين ۸۵ قوله اى ترجع فى مجراها اى بعد ان جرت فى الفلك اى ترجع من آخر الفلك القهقرى الى اوله كما قرر ذلك الشارح وقوله اذ كر راجعا كما افادنى سيدى هو العامل فى بينا وقوله الى اوله اى البروج جمل فرجوع من آخر البرج الى اوله هو الخنوس ۱۲ روح ۸۶ قوله بينا ترى النجم الخ بيان لرجوعها وبينا بالف الاشباع على حذف المضاف اى بين اوقات ترى النجم ۱۲ ک ※

فی کناسہا ای تغیب فی المواضع التی تغیب فیہا وَالَّیْلِ اِذَا عَسْعَسَ ﴿۱۷﴾ اقبل بظلامہ اوادبر وَالصُّبْحِ اِذَا تَنَفَّسَ ﴿۱۸﴾ امتد حتی یصیر نہارا بینا اِنَّهٗ ای القراٰن لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِیْمٍ ﴿۱۹﴾ علی اللّٰہ تعالٰی وھو جبریل اضیف الیہ لنزولہ بہ ذِیْ قُوَّةٍ ای شدید القوٰی عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ ای اللّٰہ تعالٰی مَكِیْنٍ ﴿۲۰﴾ ذی مکانۃ متعلق بہ عند مُّطَاعٍ ثَمَّ ای تطیعہ الملائکۃ فی السمٰوٰت اَمِیْنٍ ﴿۲۱﴾ علی الوحی وَمَا صَاحِبُكُمْ محمد صلی اللّٰہ علیہ وسلم عطف علی انہ الی اٰخر المقسم علیہ بِمَجْنُوْنٍ ﴿۲۲﴾ کما زعمتم وَلَقَدْ رَاٰهُ رای محمد جبریل علیہما الصلوٰۃ والسلام علی صورتہ التی خلق علیہا بِالْاُفُقِ الْمُبِیْنِ ﴿۲۳﴾ البین وھو الاعلٰی بناحیۃ المشرق وَمَا هُوَ ای محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام عَلَی الْغَیْبِ ما غاب من الوحی وخبر السماء بِظَنِیْنٍ ﴿۲۴﴾ بمتہم وفی قراءۃ بالضاد ای ببخیل فینقص شیئا منہ وَمَا هُوَ ای القراٰن بِقَوْلِ شَیْطٰنٍ مسترق السمع رَّجِیْمٍ ﴿۲۵﴾ مرجوم فَاَیْنَ تَذْهَبُوْنَ ﴿۲۶﴾ فای طریق تسلکون فی انکارکم القراٰن واعراضکم عنہ اِنْ مَا هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ عظۃ لِّلْعٰلَمِیْنَ ﴿۲۷﴾ الانس والجن لِمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ بدل من العٰلمین باعادۃ الجار اَنْ یَّسْتَقِیْمَ ﴿۲۸﴾ باتباع الحق وَمَا تَشَآءُوْنَ الاستقامۃ علی الحق اِلَّاۤ اَنْ یَّشَآءَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۲۹﴾ الخلائق استقامتکم علیہ

سورۃ الانفطار مکیۃ تسع عشرۃ اٰیۃ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذَا السَّمَآءُ انْفَطَرَتْ ﴿۱﴾ انشقت وَاِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ﴿۲﴾ انقضت و تساقطت وَاِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿۳﴾ فتح بعضہا فی بعض فصارت بحرا واحدا واختلط العذب بالملح وَاِذَا الْقُبُوْرُ بُعْثِرَتْ ﴿۴﴾ قلب ترابہا وبعث موتاہا وجواب اذا وما عطف علیہا عَلِمَتْ نَفْسٌ ای کل نفس وقت ھذہ المذکورات وھو یوم القیٰمۃ مَّا قَدَّمَتْ من الاعمال وَاَخَّرَتْ ﴿۵﴾ منہا فلم تعملہ یٰۤاَیُّهَا الْاِنْسَانُ الکافر مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِیْمِ ﴿۶﴾ حتی عصیتہ الَّذِیْ خَلَقَكَ بعد ان لم تکن فَسَوّٰىكَ جعلک مستوی الخلق سالم الاعضاء فَعَدَلَكَ ﴿۷﴾ بالتخفیف والتشدید جعلک معتدل الخلق متناسب الاعضاء لیست ید اورجل اطول من الاخری فِیْۤ اَیِّ صُوْرَةٍ مَّا زائدۃ شَآءَ رَكَّبَكَ ﴿۸﴾ كَلَّا ردع عن الاغترار بکرم اللّٰہ تعالٰی بَلْ تُكَذِّبُوْنَ ای کفار مکۃ بِالدِّیْنِ ﴿۹﴾ الجزاء علی الاعمال وَاِنَّ عَلَیْكُمْ لَحٰفِظِیْنَ ﴿۱۰﴾ من الملائکۃ لاعمالکم كِرَامًا علی اللّٰہ كَاتِبِیْنَ ﴿۱۱﴾ لہا یَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ ﴿۱۲﴾ جمیعہ اِنَّ الْاَبْرَارَ المؤمنین الصادقین فی ایمانہم لَفِیْ نَعِیْمٍ ﴿۱۳﴾ جنۃ وَّاِنَّ الْفُجَّارَ الکفار لَفِیْ جَحِیْمٍ ﴿۱۴﴾ نار محرقۃ یَّصْلَوْنَهَا یدخلونہا ویقاسون حرہا

يَوْمَ الدِّيْنِ ○ الجزاء وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِيْنَ ○ بمخرجين وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمك مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ○ ثُمَّ مَآ اَدْرٰىكَ مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ○ تعظيم لشانه يَوْمُ بالرفع اى هو يوم لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا من المنفعة وَالْاَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِّلّٰهِ ○ لا امر لغيره فيه اى لم يمكن احد من التوسط فيه بخلاف الدنيا

سورة المطففين مكية او مدنية ست وثلاثون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ وَيْلٌ كلمة عذاب او واد فى جهنم لِّلْمُطَفِّفِيْنَ ○ الَّذِيْنَ اِذَا اكْتَالُوْا عَلَى اى من النَّاسِ يَسْتَوْفُوْنَ ○ الكيل وَاِذَا كَالُوْهُمْ اى كالوا لهم اَوْ وَّزَنُوْهُمْ اى وزنوا لهم يُخْسِرُوْنَ ○ ينقصون الكيل والوزن اَلَا استفهام توبيخ يَظُنُّ يتيقن اُولٰٓئِكَ اَنَّهُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ ○ لِيَوْمٍ عَظِيْمٍ ○ اى فيه وهو يوم القيمة يَّوْمَ بدل من محل ليوم فناصبه مبعوثون يَقُوْمُ النَّاسُ من قبورهم لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ الخلائق لاجل امره وحسابه وجزائه كَلَّآ حقا اِنَّ كِتٰبَ الْفُجَّارِ اى كتب اعمال الكفار لَفِيْ سِجِّيْنٍ ○ قيل هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة وقيل هو مكان اسفل الارض السابعة وهو محل ابليس وجنوده وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا سِجِّيْنٌ ○ ما كتاب سجين كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ○ مختوم وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ○ الَّذِيْنَ يُكَذِّبُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ○ الجزاء بدل او بيان للمكذبين وَمَا يُكَذِّبُ بِهٖٓ اِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ متجاوز الحد اَثِيْمٍ ○ صيغة مبالغة اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القران قَالَ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ○ الحكايات التى سطرت قديما جمع اسطورة بالضم او اسطارة بالكسر كَلَّا ردع وزجر لقولهم ذلك بَلْ سكتة رَانَ غلب عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فغشيها مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ من المعاصى فهو كالصداء كَلَّآ حقا اِنَّهُمْ عَنْ رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة لَّمَحْجُوْبُوْنَ ○ فلا يرونه ثُمَّ اِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيْمِ ○ لداخلوا النار المحرقة ثُمَّ يُقَالُ لهم هٰذَا اى العذاب الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ○ كَلَّآ حقا اِنَّ كِتٰبَ الْاَبْرَارِ اى كتب اعمال المؤمنين الصادقين فى ايمانهم لَفِيْ عِلِّيِّيْنَ ○ قيل هو كتاب جامع لاعمال الخير من الملائكة ومؤمنى الثقلين وقيل هو مكان فى السماء السابعة تحت العرش وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمك مَا عِلِّيُّوْنَ ○ ما كتاب عليين هو كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ○ مختوم يَّشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُوْنَ ○ من الملائكة اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ ○ جنة عَلَى الْاَرَآئِكِ السرر فى الحجال يَنْظُرُوْنَ ○ ما اعطوا من النعيم تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيْمِ ○ بهجة التنعم وحسنه يُسْقَوْنَ مِنْ رَّحِيْقٍ خمر خالصة من الدنس مَّخْتُوْمٍ ○ على انائها لا يفك ختمه الا هم خِتٰمُهٗ مِسْكٌ

اى اخر شربه يفوح منه رائحة المسك وَفِي ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۝ فليرغبوا بالمبادرة الى طاعة الله تعالى وَمِزَاجُهُ اى ما يمزج به مِنْ تَسْنِيمٍ ۝ فسر بقوله عَيْنًا فنصبه بامدح مقدر يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۝ اى منها او ضمن يشرب معنى يلتذ اِنَّ الَّذِينَ اَجْرَمُوا كابى جهل ونحوه كَانُوا مِنَ الَّذِينَ اٰمَنُوا كعمار وبلال ونحوهما يَضْحَكُونَ ۝ استهزاء بهم وَاِذَا مَرُّوا اى المؤمنون بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ۝ اى يشير المجرمون الى المؤمنين بالجفن والحاجب استهزاء وَاِذَا انْقَلَبُوا رجعوا اِلٰى اَهْلِهِمُ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ۝ وفى قراءة فكهين معجبين بذكرهم المؤمنين وَاِذَا رَاَوْهُمْ راوا المؤمنين قَالُوا اِنَّ هٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ۝ لايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى وَمَا اُرْسِلُوا اى الكفار عَلَيْهِمْ على المؤمنين حٰفِظِينَ ۝ لهم او لاعمالهم حتى يردوهم الى مصالحهم فَالْيَوْمَ اى يوم القيامة الَّذِينَ اٰمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ۝ عَلَى الْاَرَائِكِ فى الجنة يَنْظُرُونَ ۝ من منازلهم الى الكفار وهم يعذبون فيضحكون منهم كما ضحك الكفار منهم فى الدنيا هَلْ ثُوِّبَ جوزى الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

سورة الانشقاق مكية ثلث او خمس وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ۝ وَاَذِنَتْ سمعت واطاعت فى الانشقاق لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۝ اى حق لها ان تسمع وتطيع وَاِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ ۝ زيد فى سعتها كما يمد الاديم ولم يبق عليها بناء ولا جبل وَاَلْقَتْ مَا فِيهَا من الموتى الى ظاهرها وَتَخَلَّتْ ۝ عنه وَاَذِنَتْ سمعت واطاعت فى ذلك لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۝ وذلك كله يكون يوم القيمة وجواب اذا وما عطف عليها محذوف دل عليه ما بعده تقديره لقى الانسان عمله يٰاَيُّهَا الْاِنْسَانُ اِنَّكَ كَادِحٌ جاهد فى عملك اِلٰى لقاء رَبِّكَ وهو الموت كَدْحًا فَمُلٰقِيهِ ۝ اى ملاق عملك المذكور من خير او شر يوم القيامة فَاَمَّا مَنْ اُوتِيَ كِتٰبَهُ كتاب عمله بِيَمِينِهِ ۝ وهو المؤمن فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۝ هو عرض عمله عليه كما فسر فى حديث الصحيحين وفيه من نوقش الحساب هلك وبعد العرض يتجاوز عنه وَيَنْقَلِبُ اِلٰى اَهْلِهِ فى الجنة مَسْرُورًا ۝ بذلك وَاَمَّا مَنْ اُوتِيَ كِتٰبَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۝ هو الكافر تغل يمناه الى عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فياخذ بها كتابه فَسَوْفَ يَدْعُوا عند رؤية ما فيه ثُبُورًا ۝ ينادى هلاكه بقوله يا ثبوراه وَيَصْلٰى سَعِيرًا ۝ يدخل النار الشديدة وفى قراءة بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام اِنَّهُ كَانَ فِي اَهْلِهِ عشيرته فى الدنيا مَسْرُورًا ۝ بطرا باتباعه لهواه اِنَّهُ ظَنَّ

لـه قوله اى آخر شربه الخ روى ابن ابى شيبة عن ابن مسعود ان الرحيق الخمر المختوم يجدون عاقبتها طعم المسك وقيل مختوم او انيه بالمسك مكان الطين ١٢ك ٥٢ قوله يفوح منه رائحة المسك اى ان رائحة المسك تظهر فى آخر الشراب فوجه التخصيص ان فى العادة يميل آخر الشراب فى الدنيا فافاد ان آخر الشراب يفوح منه رائحة المسك فلا يمل منه ١٢ صاوى ٥٣ قوله يفوح فوح فيح دميدن بوے خوش يقال فاح الطيب وفاحت ريح المسك من الصراح والمراد هنا يظهر ويوجد منه رائحة المسك ١٢ ٥٣ قوله المتنافسون اى الذين شانهم المنافسة بكثرة الاعمال الصالحة والنيات الخالصة لعلو همتهم وطهارة نفوسهم ١٢ صاوى ٥٤ قوله اى ما يمزج به الخ يشير الى ان مزاجا بمعنى اسم الآلة كالامام ١٢ك ٥٥ قوله من تسنيم آه هو علم لعين بعينها سميت بالتسنيم الذى هو مصدر سنمه اذا رفعه لانها تاتيهم من فوق على ما روى انها تجرى فى الهواء مسنمة فتنصب فى اوانى اهل الجنة على مقدار الحاجة فاذا امتلات امسكت فالمقربون يشربونها صرفا وتمزج لسائر اهل الجنة ١٢ج ٥٦ قوله اى منها يشير الى ان الباء بمعنى من اى او مزيدة كما صرح به غيره ١٢ ٥٧ قوله ان الذين اجرموا لما ذكر الله تعالى كرامة الابرار فى الآخرة ذكر بعد ذلك قبح معاملة الكفار معهم فى الدنيا تسلية للمؤمنين وتقوية لقلوبهم ١٢ صاوى ٥٨ قوله اى يشير المجرمون الخ فى القاموس غمز بالعين والحاجب اشار والتغامز ان يشير بعضهم الى بعض باعينهم ١٢ك ٥٩ قوله انقلبوا فاكهين اى متلذذين برفعتهم ومكانتهم الموصلة الى الاستسخار بغيرهم ففى الحديث ان الدين بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ يكون القابض على دينه كالقابض على الجمر وفى رواية يكون المؤمن فيهم اذل من الامة وفى اخرى العالم فيهم انتن من جيفة حمار والله المستعان ١٢ صاوى ١٠ قوله معجبين بذكرهم الخ تفسير على القراءتين فى القاموس فكه كفرح فكها وفكاهة بالضم فهو فكه وفاكه طيب النفس ضحوك او يحدث صحبه فيضحكهم وفكه منه تعجب ١٢ك ١١ قوله وما ارسلوا الخ حال من الواو فى قالوا اى قالوا ذلك والحال انهم ما ارسلوا من جهة الله موكلين بهم يحفظون عليهم احوالهم واعمالهم ١٢ صاوى ١٢ قوله حتى يردوهم الى مصالحهم اى بل انما امروا باصلاح انفسهم واى نفع لهم فى تتبع احوال غيرهم ١٢ ١٣ قوله فاليوم آه منصوب بيضحكون ولا يضر تقديمه على المبتدأ لانه لو تقدم العامل هنا لجاز اذ لا لبس بخلاف زيد قام فى الدار لا يجوز فى الدار زيد قام ١٢ج ١٤ قوله هل ثوب الكفار آه يجوز ان تكون الجملة الاستفهامية معلقة للنظر قبلها فتكون فى محل نصب بعد اسقاط الخافض ويجوز ان تكون على اضمار القول اى يقولون هل ثوب ومعنى هل ثوب الكفار اى جوزوا على سخريتهم فى الدنيا بالمؤمنين اذا فعل بهم ذلك وقيل انه متعلق ينظرون اى ينظرون هل جوزى الكفار فيكون موضع هل ومدخولها نصبا بينظرون وقيل هو استيناف لا موضع له وقيل هو على اضمار القول والمعنى يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوب الكفار اى اثيبوا وجوزوا وهو من ثاب اے رجع فالثواب ما يرجع على العبد فى مقابلة عمله ويستعمل فى الخير والشر ١٢ج ١٥ قوله انشقت اى انصدعت بغمام يخرج منها وهو البياض فى جوانب السماء لتنزل الملائكة ١٢ صاوى ١٦ قوله اطاعت اى لانه من الاذن يعنى انه مجاز عن الاطاعة والانقياد ١٢ ١٧ قوله زيد فى سعتها كما يمد الاديم اى بسطت من غير ارتفاع وانخفاض ولم يبق عليها بناء ولا جبل اخرج الحاكم بسند جيد عن جابر مرفوعا تمد الارض يوم القيمة مد الاديم ثم لا يكون لابن آدم فيها الا موضع قدميه ١٢ك ١٨ قوله كما يمد الاديم اى وهو الجلد لانه اذا مد زال كل انثناء فيه وامتد واستوى ١٢ صاوى ١٩ قوله ولم يبق عليها بناء ولا جبل اى فيزداد فى سعتها لوقوف الخلائق عليها للحساب حتى لا يكون لاحد من البشر الا موضع قدمه لكثرة الخلائق فيها وظاهر الآية ان الارض تمد مع بقائها وليس كذلك بل تبدل بارض اخرى بدليل آية يوم تبدل الارض غير الارض ١٢ صاوى ٢٠ قوله من الموتى وكذا الكنوز الى ظاهرها كذلك رواه عبد الرزاق عن قتادة ولا ينافى اخرج الكنوز فى تلك اليوم لما ورد انه يخرج فى زمن الدجال فلعله يكون كل من الوقتين ١٢ كمالين ٢١ قوله واذنت لربها وحقت الخ ليس بتكرار لان الاول فى السماء وهذا فى الارض ١٢ جمل ٢٢ قوله محذوف دل عليه الخ وقيل جوابه فملاقيه ويا ايها الانسان اعتراض وقيل اذنت والواو زائدة وقيل اذا ظرفية متعلق باذكر مقدرا وقيل علمت نفس ما عملت حذفت للاكتفاء بما مر فى سورة التكوير والانفطار ١٢ كمالين ٢٣ قوله يا ايها الانسان الخ يحتمل ان المراد به الجنس وبه قال سعيد وقتادة ويحتمل انه معين وهو الاسود بن عبد الاسد وقيل ابى بن خلف وقيل جميع الكفار ١٢ صاوى ٢٤ قوله انك كادح جاهد آه الكدح جهد النفس فى العمل من كدح اذا خدشه ١٢ك ٢٥ قوله وهو الموت وما بعده من الاحوال وقد يترك على ظاهره اى جاهد بالعمل الى ربك ساع ١٢ك ٢٦ قوله فملاقيه يجوز ان يكون معطوفا على كادح والسبب فيه ظاهر وان يكون خبر مبتدأ مضمر اى فانت ملاقيه فعلى الاول يكون من باب عطف المفرد على المفرد وعلى الثانى يكون من باب عطف الجمل وقيل هو جواب اذا والضمير فيه اما للرب اى ملاق حكمه لا مفر لك منه واما للكدح الا ان الكدح عمل وهو لا يبقى فملاقاته ممتنعة فالمراد جزاء كدحك من خير او شر وقد اشار الشارح بجواب ذلك بقوله اى ملاق عملك وفيه اشارة الى ان ضمير ملاقيه للكدح الذى هو بمعنى العمل لان العمل لكونه عرضا لا يبقى يمتنع تلاقيه فلا بد من تقدير مضاف اى ملاق حسابه وجزائه ١٢ج ٢٦ قوله فملاقيه الضمير فى ملاقيه اما للرب اے ملاقى حكمه لا مفر لك منه واما للكدح الا ان الكدح عمل وهو عرض لا يبقى فملاقاته ممتنعة فالمراد جزاء كدحك من خير او شر خطيب وقال الرازى المراد ملاقاة الكتاب الذى فيه بيان تلك الاعمال ١٢

٢٧ قوله اے ملاق عملك اشار بذلك الى ان الضمير فى ملاقيه عائد على الكدح الذى بمعنى العمل والكلام على حذف مضاف اى ملاق حسابه وجزاءه ويصح ان يكون عائدا على الله تعالى والمعنى ملاق ربه ملاق فلا مفر له منه ١٢ صاوى ٢٨ قوله هو عرض عمله اى بان تعرض اعماله ويعرف ان الطاعة منها هذه وان المعصية هذه ثم يثاب عن الطاعة ويتجاوز عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ١٢ صاوى ٢٩ قوله كما فسر فى حديث الصحيحين اخرجا عن عائشة قال النبى صلى الله عليه وسلم من نوقش فى العذاب عذب قالت فقلت اليس الله يقول فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك ليس بالحساب لكن ذلك العرض ومن نوقش فى الحساب هلك ١٢ك ٣٠ قوله يتجاوز عنه تجاوز درگذشتن گناه وعفو کردن گناه ١٢ صراح ٣١ قوله تغل غل بالفتح در آوردن ١٢ صراح ٣٢ قوله وفى قراءة لنافع وابن كثير وابن عامر والكسائى يصلى بضم الياء وفتح الصاد واللام المشددة من التصلية وهو الادخال فى النار ١٢ كمالين ٥ قوله وحقت بالفارسية سزاوار گوش کردن است من قولهم هو محقوق بكذا وحقيق به اى جعلت حقيقة بالاستماع والانقياد آه ١٢ روح

أَنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لَّن يَحُورَ ۝ يرجع الى ربه بَلَىٰ ۚ يرجع اليه إِنَّ رَبَّهُ
كَانَ بِهِ بَصِيرًا ۝ عالما برجوعه اليه فَلَا أُقْسِمُ لا زائدة بِالشَّفَقِ ۝ هو الحمرة فى الافق بعد غروب
الشمس وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ۝ جمع ما دخل عليه من الدواب وغيرها وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ۝ اجتمع و
تم نوره وذلك فى الليالى البيض لَتَرْكَبُنَّ ايها الناس اصله تركبونن حذفت نون الرفع لتوالى الامثال
والواو لالتقاء الساكنين طَبَقًا عَن طَبَقٍ ۝ حالا بعد حال وهو الموت ثم الحياة وما بعدها من احوال
القيامة فَمَا لَهُمْ اى الكفار لَا يُؤْمِنُونَ ۝ اى اى مانع لهم من الايمان او اى حجة لهم فى تركه مع وجود
براهينه وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ۝ يخضعون بان يؤمنوا به لاعجازه بَلِ الَّذِينَ
كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ ۝ بالبعث وغيره وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ۝ يجمعون فى صحفهم من الكفر والتكذيب و
اعمالهم السوء فَبَشِّرْهُم اخبرهم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ مؤلم إِلَّا لكن الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ
مَمْنُونٍ ۝ غير مقطوع ولا منقوص ولا يمن به عليهم سورة البروج مكية ثنتان وعشرون
اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ۝ للكواكب اثنا عشر برجا تقدمت فى الفرقان
وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ۝ يوم القيمة وَشَاهِدٍ يوم الجمعة وَمَشْهُودٍ ۝ يوم عرفة كذا فسرت الثلثة فى الحديث
فالاول موعود به والثانى شاهد بالعمل فيه والثالث يشهده الناس والملائكة وجواب القسم محذوف صدره
اى لقد قُتِلَ لعن أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ۝ الشق فى الارض النَّارِ بدل اشتمال منه ذَاتِ الْوَقُودِ ۝ ما توقد
فيه إِذْ هُمْ عَلَيْهَا اى حولها على جانب الاخدود على الكراسى قُعُودٌ ۝ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ
بالله من تعذيبهم بالالقاء فى النار ان لم يرجعوا عن ايمانهم شُهُودٌ ۝ حضور روى ان الله انجى
المؤمنين الملقين فى النار بقبض ارواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار الى من ثم
فاحرقتهم وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ فى ملكه الْحَمِيدِ ۝ المحمود الَّذِي لَهُ مُلْكُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ اى ما انكر الكفار على المؤمنين الا ايمانهم إِنَّ
الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بالاحراق ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ بكفرهم وَلَهُمْ
عَذَابُ الْحَرِيقِ ۝ اى عذاب احراقهم المؤمنين فى الاخرة وقيل فى الدنيا بان خرجت النار
فاحرقتهم كما تقدم إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ
ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ۝ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ بالكفار لَشَدِيدٌ ۝ بحسب ارادته إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ الخلق

---

٤٦ قوله ان الذين آمنوا الخ لما ذكر وعيد الكفار اتبعه بذكر ما اعد للمؤمنين ١٢ صاوى

١ قوله لن يحور اى لن يرجع الى ربه تكذيبا بالبعث قال ابن عباس رضى الله عنه ما عرفت تفسيره حتى سمعت اعرابية تقول لبنتها حورى اى ارجعى ١٢ مدارك ٢ قوله بلى الخ ايجاب لما بعد النفى فى لن يحور اى بلى ليحورن ١٢ مدارك ٣ قوله بصيرا اى لا يخفى عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليه ١٢ مدارك ٤ قوله هو الحمرة فى الافق بعد غروب الشمس اخرج مالك عن ابن عمران الشفق الحمرة ورواه ابن المنذر عن ابن عمر وابن ابى حاتم عن ابن عباس وبه اخذ مالك والشافعى وابو يوسف ومحمد وهو رواية عن ابى حنيفة وعليه الفتوى كما فى شرح الوقاية وغيره واخرج عبد الرزاق عن ابى هريرة الشفق البياض وهو المشهور عن ابى حنيفة وروى اسد بن عمرو عنه انه رجع عنه ١٢ ك ٥ قوله وسق الوسق الجمع ولذا قيل للحمل لاجتماعه على ظهر البعير ١٢ ك ٥ قوله وسق وسق گرد كردن قوله تعالى والليل وما وسق ١٢ صراح ٦ قوله طبقا عن طبق فى الصراح طبق حال مردم ومنه قوله تعالى طبقا عن طبق اى حالا عن حال يوم القيامة ١٢ ٧ قوله حالا بعد حال فان كل واحد مطابق لاختها فى الشدة والهول والطبق ما طابق غيره ومنه الطبق لذا اى لا يطابقه وفى كلامه اشارة الى ان عن بمعنى بعد وقد يبقى على معناه وهو المجاوزة ويجوز حمل كلام المفسر عليه بان يكون بيانا لحاصل المعنى وحمل عن طبق صفة لطبقا اى طبقا مجاوزا الطبق او حال من ضمير لتركبن اى مجاوزين الطبق ١٢ ك ٨ قوله وهو الموت اى ادهى وما قبلها من الدواهى وقيل حال بعد حال من مثل الصغر والكبر والهرم او الغنى والفقر والصحة والسقم اخرج عبد بن حميد عن قتادة فى الآية قال بينما اذ صار فى رخاء ونعيم بن حماد عن مكحول تكونون فى كل عشرين سنة على حال لم تكونوا مثلها ١٢ ك ٩ قوله ثم الحياة الخ هذا قول ابن عباس وقال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وقيل المعنى لتركبن سنن من قبلكم واحوالهم ١٢ صاوى ١٠ قوله فما لهم الخ الفاء لترتيب ما بعدها من الانكار والتعجيب على ما قبلها من احوال يوم القيامة وما هو الموجبة للايمان لظهور الحجة لان ما اقسم به من التغيرات العلوية والسفلية يدل على خالق عظيم القدرة يبعد ممن له عقل عدم الايمان به والانقياد له ١٢ صاوى ١١ قوله يخضعون من الخضوع اللازم للسجود او لا يسجدون لتلاوته فالسجدة على معناه ١٢ ك ١٢ قوله لاعجازه فانهم من اهل اللسان فيجب عليهم ان يجزموا باعجاز القرآن عند سماعه بكونه كلاما الهيا ويعلموا بذلك صدق محمد فى دعوى النبوة فيطيعوه فى جميع الاوامر والنواهى ١٢ روح ١٣ قوله يوعون من الايعاء وهو جمع الشئ فى الوعاء عن ابن عباس ومجاهد وقتادة ما يسرون ويكتمون فى صدورهم اى من الكفر والعداوة ١٢ ك ١٤ قوله ولا يمن به عليهم من المنة كذا هو بالواو فى النسخ المعتبرة فلعله مبنى على جواز عموم المشترك كما هو قول الشافعى وفى الانوار باو الفاصلة كما هو الظن وتفسير الاول مروى عن ابن عباس والثانى عن الحسن البصرى ١٢ ك ١٥ قوله سورة البروج حكمة نزول هذه السورة تثبيت المؤمنين على ايمانهم وصبرهم على اذى الكفار بتذكيرهم بما جرى لمن تقدمهم ١٢ صاوى ١٦ قوله ذات البروج اى صاحبة الطرق والمنازل التى تسير فيها الكواكب السبعة سميت بروجا لظهورها لان البرج فى الاصل الامر الظاهر من التبرج ثم صار حقيقة عرفية للقصر العالى لظهوره ١٢ صاوى ١٧ قوله للكواكب اثنا عشر برجا آه شبهت بالقصور لانها ينزلها السيارات والبرج القصر والمراد بالسماء كل سماء او جنسه والبروج وان اعتبرت عند اهل الهيئة فى الثامنة فيظهر فى كل سماء لمحاذاة او الفلك الفلك الاعلى كذا فسرت الثلثة فى الحديث اخرجه الترمذى عن ابى هريرة والطبرانى عن ابى مالك الاشعرى وروى ابن المنذر عن على المشهود يوم النحر ولابن جرير عن ابن عباس الشاهد الله والمشهود يوم القيمة والطبرى عن الحسن بن على الشاهد جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى النسائى عن ابن عباس نحوه ١٢ ك ١٨ قوله يوم الجمعة الخ خصه مع ان باقى الزمان يشهد كذلك لان فيه مزية وهى ساعة اجابة واجتماع الناس ١٢ ١٩ قوله فى الحديث فقال ابو هريرة وابن عباس الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وروى مرفوعا اليوم موعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة اخرجه الترمذى فى جامعه ١٢ خطيب ٢٠ قوله فالاول موعود الخ فان قيل كل من الجمعة وعرفة شاهد ومشهود فما وجه التخصيص قلنا المخصص ارادة المصطلح ووجه المناسبة لا يلزم اطراده ١٢ ٢١ قوله وجواب القسم آه قضية كلامه انه الجواب مع كونه دعاء كقوله قتل الانسان والذى ذكره غيره انه اذا كان دعاء لا يكون جوابا والجواب ان بطش ربك لشديد ومن ثم قال القاضى والاظهر انه دليل الجواب المحذوف وكانه قيل انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن اصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على اذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم وقيل الجواب محذوف التقدير ان الامر حق فى الجزاء ١٢ ج ٢٢ قوله محذوف صدره وانما احتيج لهذا الحذف لان المشهور عند النحاة ان الماضى المثبت المتصرف الذى لم يتقدم معموله اذا وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد لا يجوز الاقتصار على احدهما الا عند طول الكلام كما فى قوله تعالى والشمس وضحها الى قوله قد افلح من زكها اوفى ضرورة ١٢ جمل ٢٣ قوله تقديره لقد قتل الخ اى فحذفت اللام وقد وعلى هذا فقوله قتل خبر لا دعاء ١٢ ٢٤ قوله اصحاب الاخدود الشق فى الارض واختلف فيهم مع اتفاقهم ان بعض الكفرة عمدوا الى بعض المؤمنين عشرين الفا او اقل واكثر من اهل فارس او اليمن او الحبشة او نجران او الشام ان يرجعوا الى الكفر قالوا فحفروا لهم فى الارض اخاديد واججوا فيها نيرانا واعدوهم عليها فلم يقبلوا الكفر فقذفوهم فيها وقصته على ما رواه مسلم والترمذى ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه وكان فى طريقه راهب فمال قلبه عليه فرأى فى طريقه يوما دابة عظيمة قد حبست الناس فاخذ حجرا فقال اللهم ان كان امر الراهب احب اليك من امر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضى الناس فرماها فقتلها فاتى الراهب فاخبره فقال له الراهب انت اليوم افضل منى فانك ستبتلى فان ابتليت فلا تدل على وكان الغلام يبرئ الاكمه والابرص وعمى جليس الملك اى صار اعمى فابرأه فامن بالله قاله الملك عمن ابرأ فقال ربى فغضب فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فقده بالمنشار وارسل الغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فهلكوا ونجا ثم اجلسه فى سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة بمن معه فغرقوا ونجا فقال الغلام انك لست بقاتلى حتى تجمع الناس وتصلبنى وتاخذ سهما من كنانتى وتقول بسم الله رب الغلام وترمينى به فرماه فوقع فى صدغه فمات فامن الناس فاخذ باخاديد واوقدت فيها النيران فقال من لم يرجع عن دينه فاطرحوه فيها ففعلوا حتى جاءت امرأة معها صبى فتقاعست ان تقع فيها فقال الغلام يا اماه اصبرى فانك على الحق انتهى وكان ذلك فى الفترة بين عيسى ومحمد صلعم وروى انه كان ذلك قبل مولد النبى صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة والملك حمير واسمه يوسف ذو نواس بن شراحيل واسم الغلام عبد الله بن تامر وعن مقاتل كان الاخدود ثلثا واحدة بنجران باليمن واخرى بفارس اما التى بالشام فلانطيانوس الرومى واما التى بفارس فبخت نصر الرومى واما التى بارض العراق فهو لذو نواس وعن عكرمة كانوا من النبط والقرآن انزل فى التى كانت بنجران وذلك انهم اسلم منهم سبعة وثمانون انسانا وهذا بعد ما رفع عيسى الى السماء فسمع ذلك ذو نواس فخد لهم خدودا الى آخر القصة كذا فى المعالم ١٢ ك ٢٥ قوله انجى المؤمنين وكانوا سبعة وسبعين وهؤلاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا عشرة او احد عشر ١٢ ٢٦ قوله الى من ثم اى الى من هم قعود على الاخدود وهم الصحابة ١٢ ٢٧ قوله فاحرقتهم الخ كذا حكاه البغوى عن الربيع بن انس ١٢ ك ٢٨ قوله وما نقموا منهم اى ما عابوا منهم الا ايمانهم وانما عبر بالمستقبل مع ان الايمان وقع منهم فى الماضى لان تعذيبهم والانكار ليس للايمان الذى وجد منهم فى الماضى بل لدوامهم عليه فى المستقبل اذ لو كفروا فى المستقبل لما عذبوا على ما مضى فكانه قال الا ان يستمروا على ايمانهم ١٢ صاوى ٢٨ قوله وما نقموا اى وما عابوا منهم وما انكروا الا الايمان مدارك وفى المفردات نقمت الشئ اذا انكرته اما باللسان او بالعقوبة وبالفارسية ومه.

وَيُعِيدُ ۝ فلا يعجزه ما يريد وَهُوَ الْغَفُورُ للمؤمنين المذنبين الْوَدُودُ ۝ المتودد الى اوليائه بالكرامة
ذُو الْعَرْشِ خالقه ومالكه الْمَجِيدُ ۝ بالرفع المستحق لكمال صفات العلو فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ۝ لا يعجزه
شئ هَلْ أَتَاكَ يا محمد حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ۝ بدل من الجنود واستغنى بذكر فرعون
عن اتباعه وحديثهم انهم اهلكوا بكفرهم وهذا تنبيه لمن كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم والقران ليتعظوا
بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۝ بما ذكر وَاللَّهُ مِن وَرَائِهِم مُّحِيطٌ ۝ لا عاصم لهم منه بَلْ هُوَ قُرْآنٌ
مَّجِيدٌ ۝ عظيم فِي لَوْحٍ هو في الهواء فوق السماء السابعة مَّحْفُوظٍ ۝ بالجر من الشياطين ومن
تغير شئ منه وطوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء
قاله ابن عباس رضي الله عنهما

سورة الطارق مكية سبع عشرة اية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ اصله كل ات ليلا ومنه النجوم لطلوعها ليلا وَمَا أَدْرَاكَ اعلمك
مَا الطَّارِقُ ۝ مبتدأ وخبر في محل المفعول الثاني لادرى وما بعد ما الاولى خبرها وفيه تعظيم
لشان الطارق المفسر بما بعده هو النَّجْمُ اى الثريا او كل نجم الثَّاقِبُ ۝ المضئ لثقبه الظلام بضوئه و
جواب القسم إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۝ بتخفيف ما فهي مزيدة وان مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اى انه واللام فارقة وبتشديدها فان نافية ولما بمعنى الا والحافظ من الملائكة يحفظ عملها
من خير وشر فَلْيَنظُرِ الْإِنسَانُ نظر اعتبار مِمَّ خُلِقَ ۝ من اى شئ جوابه خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ ۝ ذى
اندفاق من الرجل والمراة في رحمها يَخْرُجُ مِن بَيْنِ الصُّلْبِ للرجل وَالتَّرَائِبِ ۝ للمراة وهي عظام
الصدر إِنَّهُ تعالى عَلَىٰ رَجْعِهِ بعث الانسان بعد موته لَقَادِرٌ ۝ فاذا اعتبر اصله علم ان القادر
على ذلك قادر على بعثه يَوْمَ تُبْلَى تختبر وتكشف السَّرَائِرُ ۝ ضمائر القلوب في العقائد والنيات فَمَا
لَهُ لمنكر البعث مِن قُوَّةٍ يمتنع بها عن العذاب وَلَا نَاصِرٍ ۝ يدفعه عنه وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۝
المطر لعوده كل حين وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۝ الشق عن النبات إِنَّهُ اى القران لَقَوْلٌ فَصْلٌ ۝
يفصل بين الحق والباطل وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ۝ باللعب والباطل إِنَّهُمْ اى الكفار يَكِيدُونَ
كَيْدًا ۝ يعملون المكائد للنبي صلى الله عليه وسلم وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝ استدرجهم من حيث لا
يعلمون فَمَهِّلِ يا محمد الْكَافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ تاكيد حسنه مخالفة اللفظ اى انظرهم رُوَيْدًا ۝
قليلا وهو مصدر مؤكد لمعنى العامل مصغر رود او ارود على الترخيم وقد اخذهم الله

بدر ونسخ الامهال باية السيف اى بالامر بالجهاد والقتال

سورة الاعلى مكية تسع عشرة اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ اى نزه ربك عما لا يليق به ولفظ اسم زائد الْاَعْلَى ○ صفة لربك الَّذِىْ خَلَقَ فَسَوّٰى ○ مخلوقه جعله متناسب الاجزاء غير متفاوت وَالَّذِىْ قَدَّرَ ما شاء فَهَدٰى ○ الى ما قدره من خير وشر وَالَّذِىْٓ اَخْرَجَ الْمَرْعٰى ○ انبت العشب فَجَعَلَهٗ بعد الخضرة غُثَآءً جافا هشيما اَحْوٰى ○ اسود يابسا سَنُقْرِئُكَ القرآن فَلَا تَنْسٰٓى ○ ما تقرؤه اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ان تنساه بنسخ تلاوته وحكمه وكان صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان فكانه قيل له لا تعجل بها انك لا تنسى فلا تتعب نفسك بالجهر بها اِنَّهٗ تعالى يَعْلَمُ الْجَهْرَ من القول والفعل وَمَا يَخْفٰى ○ منهما وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرٰى ○ للشريعة السهلة وهى الاسلام فَذَكِّرْ عظ بالقرآن اِنْ نَّفَعَتِ الذِّكْرٰى ○ من تذكره المذكور فى سَيَذَّكَّرُ بها مَنْ يَّخْشٰى ○ يخاف الله تعالى كاية فذكر بالقرآن من يخاف وعيد وَيَتَجَنَّبُهَا اى الذكرى يتركها جانبا لا يلتفت اليها الْاَشْقَى ○ بمعنى الشقى اى الكافر الَّذِىْ يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرٰى ○ هى نار الاخرة والصغرى نار الدنيا ثُمَّ لَا يَمُوْتُ فِيْهَا فيستريح وَلَا يَحْيٰى ○ حياة هنيئة قَدْ اَفْلَحَ فاز مَنْ تَزَكّٰى ○ تطهر بالايمان وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهٖ مكبرا فَصَلّٰى ○ الصلوات الخمس وذلك من امور الاخرة وكفار مكة معرضون عنها بَلْ تُؤْثِرُوْنَ بالتحتانية والفوقانية الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ○ على الاخرة وَالْاٰخِرَةُ المشتملة على الجنة خَيْرٌ وَّاَبْقٰى ○ اِنَّ هٰذَا اى فلاح من تزكى وكون الاخرة خيرا لَفِى الصُّحُفِ الْاُوْلٰى ○ المنزلة قبل القرآن صُحُفِ اِبْرٰهِيْمَ وَمُوْسٰى ○ وهى عشر صحف لابراهيم والتوراة لموسى

سورة الغاشية مكية ست وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ هَلْ قد اَتٰىكَ حَدِيْثُ الْغَاشِيَةِ ○ القيامة لانها تغشى الخلائق باهوالها وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ عبر بها عن الذوات فى الموضعين خَاشِعَةٌ ○ ذليلة عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ○ ذات نصب وتعب بالسلاسل والاغلال تَصْلٰى بضم التاء وفتحها نَارًا حَامِيَةً ○ تُسْقٰى مِنْ عَيْنٍ اٰنِيَةٍ ○ شديدة الحرارة لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ اِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ ○ هو نوع من الشوك لا ترعاه دابة لخبثه لَّا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِىْ مِنْ جُوْعٍ ○ وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ○ حسنة لِّسَعْيِهَا فى الدنيا بالطاعة رَاضِيَةٌ ○ فى الاخرة لما رأت ثوابه فِىْ جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ○ حسا ومعنى لَّا تَسْمَعُ بالياء والتاء فِيْهَا لَاغِيَةً ○ اى نفس ذات لغو اى هذيان من الكلام فِيْهَا عَيْنٌ

لـه قوله جارية اے علی وجه الارض من غير اخدود ولا ينقطع جريها ابدا ١٢ الخازن ٢ـه قوله فيها سرر مرفوعة آه قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة في السماء مالم يجئ اهلها فاذا اراد ان يجلس عليها صاحبها تواضعت حتى يجلس عليها ثم ترتفع الى موضعها ١٢ جمل ٣ـه قوله لاعرى لها العروة من الدلو والكوز المقبض ١٢ قاموس ٤ـه قوله على حافات حافة كرانه ١٢ صراح ٥ـه قوله وسائد وسائد جمع وساد بالكسر بالين ١٢ صراح ٦ـه قوله طنافس جمع طنفس وهي مثلثة الطاء والفاء وكسر الطاء وفتح الفاء وبالعكس بسط لها خمل اسے ہدب كذا روے عن ابن عباس وقال الزمخشري بسط فاخرة وقال الراغب انها في الاصل ثياب مجردم استعير للبسط ١٢ ك ٧ـه قوله افلا ينظرون الى الابل الخ الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اعموا فلا ينظرون وهو استفهام انكاري توبيخي وخصت الابل لكثرة منافعها كاكل لحمها وشرب لبنها والحمل عليها وركوبها والتنقل عليها الى البلاد البعيدة وعيشها باى نبات اكلته كالشجر والشوك وصبرها على العطش عشرة ايام واكثر وطواعيتها لكل من قادها ولو صغيرا ونهوضها وهي باركة بالاحمال الثقيلة ولا تؤذي من وطئته برجلها وتأثرها بالصوت الحسن مع غلظ اكبادها ولا شئ من الحيوانات جمع هذه الاشياء غيرها ولكونها افضل ما عند العرب جعلوها دية القتل والابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما له واحد من معناه كبعير وناقة وجمل ١٢ صاوى ٨ـه قوله كيف خلقت آه كيف منصوبة بخلقت على الحال والجملة بدل من الابل فتكون بدل اشتمال في محل جر وينظرون تعدى الى الابل بواسطة الى وتعدى الى كيف خلقت على سبيل التعليق وقد تبدل الجملة وفيها الاستفهام من الاسم الذي قبلها وان لم يكن فيه استفهام على خلاف في ذلك كقولهم عرفت زيدا ابو من هو والعرب يدخلون الى على كيف فيقولون انظر الى كيف يصنع وكيف سوال عن حال والعامل فيها خلقت واذا علقت العامل عما فيه الاستفهام لم يبق الاستفهام على حقيقته ١٢ ج ٩ـه قوله فيستدلون بها الخ الحكمة في تخصيص هذه الاشياء بالذكر ان القرآن نزل على العرب وكانوا يسافرون كثيرا في الاودية والبراري منفردين عن الناس والانسان اذا انفرد اقبل على التفكر فاول ما يقع بصره على البعير الذي هو راكبه فيرى منظرا عجيبا وان نظر الى فوق لم ير غير السماء وان نظر يمينا وشمالا لم ير غير الجبال وان نظر الى تحت لم ير غير الارض فكانه تعالى امره بالنظر وقت الخلوة والانفراد ولا يحمله الكبر على ترك النظر ١٢ اصاوى ١٠ـه قوله سطحت الخ قال الامام الرازي ثبت بدليل ان الارض كرة ولا ينافي ذلك قوله تعالى وذلك لان الكرة اذا كانت في غاية الكبر كان كل قطعة منها شابه السطح وذكر بعضهم الاجماع على كرويتها ١٢ ١١ـه قوله لا كرة قال الرازي وهو ضعيف لان الكرة اذا كانت في غاية العظمة تكون كل قطعة منها كالسطح ١٢ ١٢ـه قوله وان لم ينقص الخ اے ما قاله اهل الهيئة من القواعد التي بينوها ركنا اے قاعدة فان ما قالوه لا ينقص من اركان الشرع شيئا فهي كرة عند علماء الهيئة بطبعها وحقيقتها لكن الله تعالى اخرجها عن طبعها وحقيقتها بفضله وكرمه بتسطيح بعضها لاقامة الحيوانات عليها فاخرجها عما يقتضيه طبعها ١٢ جمل ١٣ـه قوله اى مسلط فيكرههم على الايمان من السطر بمعنى التسلط يقال سطر عليه اے تسلط فاصله السين والصاد بدل عنه ولهذا ذكر المفسر سيطر بالسين والافادة اثبات قراءة ابي عمرو في المتن غالبا ١٢ ك ١٤ـه قوله لكن من تولى الخ يشير اے ان الاستثناء منقطع وقد يجعل متصلا اے فذكرهم الا من قطع طمعك من ايمانه وقيل لست بمسلط عليهم الا على من تولى فان جاهدهم وتسلط عليهم ١٢ ك ١٥ـه قوله اے فجر كل يوم كذا روے عن ابن عباس وصلوته او فجر يوم النحر او فجر اول يوم من المحرم ١٢ ك ١٦ـه قوله اے عشر ذي الحجة رواه احمد مرفوعا وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك وعنه هي العشر الاول من المحرم ١٢ ك ١٧ـه قوله الفرد روى احمد والنسائي عن جابر مرفوعا العشر عشر الاضحى والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر قال ابن كثير لا باس به وفي رفعه نكارة وروى احمد عن عمران بن حصين مرفوعا الصلوٰة بعضها شفع وبعضها وتر وقيل الشفع الخلق والوتر هو الله ١٢ ك ١٨ـه قوله اذا يسر السرے الذهاب في الليل وقد يراد منه الذهاب مطلقا وههنا اراد المضي والاقبال على سبيل ذكر الملزوم وارادة اللازم ١٢ ك ١٩ـه قوله اذا يسر الخ اصله يسرے حذف ياءه تخفيفا اكتفاء منها بالكسرة للمحافظة رؤس الآى ١٢ ك ٢٠ـه قوله اذا يسر اے يمضي وبالفارسية انگاه بگذرد ١٢ روح ٢١ـه قوله هل في ذلك قسم لذي حجر استفهام معناه التقرير كقولك الم انعم عليك اذا كنت قد انعمت او المراد منه التاكيد لما اقسم به واقسم عليه كمن ذكر حجة بالغة ثم قال هل فيما ذكرته حجة والمعنى ان من كان ذا لب علم ان ما اقسم الله تعالى به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل على التوحيد والربوبية فهو حقيق بان يقسم به لدلالته على خالقه ١٢ خطيب ٢٢ـه قوله عقل الخ سمى به لانه يحجر عما لا ينبغي ان يمنع عنه ١٢ ٢٣ـه قوله محذوف الخ وقيل هو مذكور وهو قوله ان ربك لبالمرصاد ١٢ ٢٤ـه قوله الم تر الخ شرع في بيان احوال الامم الماضية وذكر منهم عادا وثمود وفرعون لان اخبارهم كانت معلومة عندهم والخطاب للنبي صلعم ولكنه عام لكل احد ١٢ صاوى ٢٥ـه قوله هي عاد الاولى قوم هود وسموا باسم ابيهم والعاد الاخرى قوم صالح وكلا الفريقين اولاد عاد ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح سموا اولهم بعاد الاولى واخرهم بعاد الثانية ١٢ ك

جَارِيَةٌ ۝ بالماء بمعنى عيون فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ۝ ذاتا وقدرا ومحلا وَّأَكْوَابٌ اقداح لا عرى لها مَّوْضُوعَةٌ ۝ على حافات العيون معدة لشربهم وَّنَمَارِقُ وسائد مَصْفُوفَةٌ ۝ بعضها بجنب بعض يستند اليها وَّزَرَابِيُّ بسط طنافس لها خمل مَبْثُوثَةٌ ۝ مبسوطة أَفَلَا يَنظُرُونَ اى كفار مكة نظر اعتبار إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۝ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۝ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝ اى بسطت فيستدلون بها على قدرة الله تعالى و وحدانيته وصدرت بالابل لانهم اشد ملابسة لها من غيرها وقوله سطحت ظاهر في ان الارض سطح وعليه علماء الشرع لا كرة كما قاله اهل الهيئة وان لم ينقض ركنا من اركان الشرع فَذَكِّرْ هم نعم الله ودلائل توحيده إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ۝ لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ ۝ وفي قراءة بالصاد بدل السين اى بمسلط وهذا قبل الامر بالجهاد إِلَّا لكن مَن تَوَلَّىٰ اعرض عن الايمان وَكَفَرَ ۝ بالقران فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ۝ عذاب الاخرة والاصغر عذاب الدنيا بالقتل و الاسر إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۝ رجوعهم بعد الموت ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم ۝ جزاءهم لا نتركه ابدا

سورة الفجر مكية او مدنية ثلاثون اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالْفَجْرِ ۝ اى فجر كل يوم وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝ اى عشر ذي الحجة وَالشَّفْعِ الزوج وَالْوَتْرِ ۝ بفتح الواو وكسرها لغتان الفرد وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ۝ اى مقبلا ومدبرا هَلْ فِي ذَٰلِكَ القسم قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ ۝ عقل وجواب القسم محذوف اى لتعذبن يا كفار مكة أَلَمْ تَرَ تعلم يا محمد كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ۝ إِرَمَ هي عاد الاولى فارم عطف بيان او بدل ومنع الصرف للعلمية والتانيث ذَاتِ الْعِمَادِ ۝ اى الطول كان طول الطويل منهم اربع مائة ذراع الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ۝ في بطشهم وقوتهم وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا قطعوا الصَّخْرَ جمع صخرة واتخذوها بيوتا بِالْوَادِ ۝ وادي القرى وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ۝ كان يتد اربعة اوتاد يشد اليها يدي ورجلي من يعذبه الَّذِينَ طَغَوْا تجبروا فِي الْبِلَادِ ۝ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ۝ القتل وغيره فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ نوع عَذَابٍ ۝ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ۝ يرصد اعمال العباد فلا يفوته منها شئ ليجازيهم عليها فَأَمَّا الْإِنسَانُ الكافر إِذَا مَا ابْتَلَاهُ اختبره رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ بالمال وغيره وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ۝ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ ضيق عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ۝ كَلَّا ردع اى ليس الاكرام

٢٦ـه قوله ومنع الصرف اے ارم لانصرف قبيلة كانت او ارضا للتعريف والتانيث ١٢ كبير ٢٧ـه قوله اى الطول الخ هذا احد اقوال وقيل ان المراد به الابنية المرتفعة على العمد فكانوا ينصبون الاعمدة فيبنون عليها القصور وقيل ذات العماد ذات القوة والشدة ١٢ صاوى ٢٨ـه قوله لم يخلق مثلها في البلاد اے لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من اشد منا قوة وقيل هي مدينة بناها شداد بن عاد ١٢ صاوى ٢٩ـه قوله في بطشهم وقوتهم وطولهم وعرضهم وقيل المراد ارم وهو اسم بلدهم والموصول مع الصلة صفتها اے لم يخلق مثل ابنيتهم واما حكاية خبر شداد بن عاد المشهورة المذكورة في التفاسير فعند المحققين من السلف والمورخين انه من مخترعات بني اسرائيل ولا اعتبار له كذا في شرح البخاري وفي تفسير جامع البيان ١٢ ك ٣٠ـه قوله واتخذوها بيوتا قيل اول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود وروى انهم بنوا الفا وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة وقيل سبعة آلاف مدينة كلها من الحجارة ١٢ جمل ٣١ـه قوله وادي القرى الخ هو موضع بقرب المدينة من جهة الشام وقيل لواد بين جبال وكانوا ينقبون في تلك الجبال بيوتا ودورا واحواضا وكل منفرج بين جبال وتلال يكون مسلكا للسيل ومنفذا فهو واد ١٢ قرطبي ٣٢ـه قوله كان يتد اربعة اوتاد اے يدقها للمعذب ويشده بها مسطوحا على الارض ثم يعذبه بما يريد من ضرب واحراق وغيرهما ١٢ جمل ٣٣ـه قوله يرصد اعمال العباد الخ بيان لحاصل المعنى اے لا يفوته شئ من الاعمال كما لا يفوت من بالمرصاد والمرصاد الطريق والمكان يرصد فيه العدو كذا في القاموس مفعال من رصده كالميقات من وقته ويجوز ان يكون المرصاد مبالغة كالمطعان فالباء تجريدية ١٢ ك ٣٤ـه قوله فاما الانسان آه مبتدأ خبره فيقول والظرف وهو اذا منصوب بالخبر لان الظرف في نية التاخير ولا تمنع الفاء من ذلك وهذا هو الصحيح ودخول الفاء الثانية لما في اما من معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر في نية التاخير

صم وجعت کبدہ یکابد اے یقاسی مصائب الدنیا مبدؤہا ظلمۃ الرحم ومضیقہ ومنتہاہا الموت ۱۲ ک ۲۹ قولہ ایظن الانسان اے فالضمیر الی بعض الجنس ہو ابو الاشد بن کلدۃ بفتح الکاف الجمحی فکان من قوتہ انہ کان یقف علی جلد البقر ویجاذبہ عشرۃ لینزعوہ من تحت

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

۱ قولہ وکفار مکۃ الخ دخول علی قولہ بل لا یکرمون الیتیم وقولہ لذلک اے لکون الاکرام بالطاعۃ والاہانۃ بالکفر والمعاصی وکثیر من المؤمنین یظن ان ما اعطاہ اللہ لکرامتہ وفضیلتہ عند اللہ وربما یقول بجہلہ لو لم استحق ہذا لما اعطاہ اللہ لی وکذا اذا قتر علیہ یظن ان ذلک لہوانہ عند اللہ وقال الفراء فی ہذا الموضع کلا بمعنے لم یکن ینبغی للعبدان یکون ہکذا ولکن یحمد اللہ عزوجل علی الغنی والفقر فلیس الغنی لفضلہ ولا الفقر لہوانہ وانما الفقر من تقدیری وقضائی ۱۲ جمل ۲ قولہ انفسہم الخ یشیر الی ان المفعول محذوف لقصد التعمیم ویجوز ان یکون من تنزیل الملزوم منزلۃ اللازم ۱۲ ک ۳ قولہ ویا کلون التراث التاء فی التراث بدل من الواو لانہ من الوراثۃ کذا فی الخطیب والمراد منہ المیراث ہو المال المنتقل من المیت ۱۲ روح ۴ قولہ اے شدید ابیان لحاصل المعنے فان اللم الجمع للمہ اے بجمعہم نصیب النساء والصبیان من المیراث فانہم کانوا لا یورثون النساء والصبیان ویاکلون انصباءہم اویاکلون ما جمعہ المورث من حلال وحرام عالمین بذلک ان قلت ان السورۃ مکیۃ وآیۃ المواریث مدنیۃ ولا یعلم الحل والحرمۃ الا من الشرع اجیب بان حکم الارث کان معلوما لہم من بقایا شریعۃ اسمٰعیل فہو ثابت عندہم بطریق عادتہم ۱۲ صاوی بتغیر یسیر ۵ قولہ اے کثیرا فی القاموس الجم الکثیر من کل شیء ۱۲ کما ۶ قولہ وفی قراءۃ بالفوقانیۃ فی الافعال الاربعۃ اے یکرمون ویحاضون ویاکلون ویحبون وہذہ قراءۃ السبعۃ غیر ابی عمرو فانہ قرأ بالتحتانیۃ وہو المقرر فی متن التفسیر ۱۲ ک ۷ قولہ اذا دکت الارض دک کوفتن وریزہ کردن وہموار کردن ۱۲ صراح ۸ قولہ دکا دکا لیس تاکیدا بل التکرار للدلالۃ علی الاستیعاب کقولک اتیتہ بابا بابا اے بابا بعد باب وکذا یقال ہنا دکا بعد دک حتی تزول الجبال وتستوی الارض ۱۲

بِالْغِنٰى وَالْاِهَانَةُ بِالْفَقْرِ وَاِنَّمَا هُمَا بِالطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ وَكُفَّارُ مَكَّةَ لَا يَتَنَبَّهُوْنَ لِذٰلِكَ بَلْ لَّا تُكْرِمُوْنَ الْيَتِيْمَ ۝ لَا يُحْسِنُوْنَ اِلَيْهِ مَعَ غِنَاهُمْ اَوْ لَا يُعْطُوْنَهُ حَقَّهُ مِنَ الْمِيْرَاثِ وَلَا تَحٰٓضُّوْنَ اَنْفُسَهُمْ وَلَا غَيْرَهُمْ عَلٰى طَعَامِ اِطْعَامِ الْمِسْكِيْنِ ۝ وَتَاْكُلُوْنَ التُّرَاثَ الْمِيْرَاثَ اَكْلًا لَّمًّا ۝ اَيْ شَدِيْدًا لِلَمِّهِمْ نَصِيْبَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ مِنَ الْمِيْرَاثِ مَعَ نَصِيْبِهِمْ مِنْهُ اَوْ مَعَ مَالِهِمْ وَّتُحِبُّوْنَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ۝ اَيْ كَثِيْرًا فَلَا يُنْفِقُوْنَهُ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِالْفَوْقَانِيَّةِ فِي الْاَفْعَالِ الْاَرْبَعَةِ كَلَّا رَدْعٌ لَهُمْ عَنْ ذٰلِكَ اِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ دَكًّا دَكًّا ۝ زُلْزِلَتْ حَتّٰى يَنْهَدِمَ كُلُّ بِنَاءٍ عَلَيْهَا وَيَنْعَدِمَ وَّجَآءَ رَبُّكَ اَيْ اَمْرُهُ وَالْمَلَكُ اَيِ الْمَلٰٓئِكَةُ صَفًّا صَفًّا ۝ حَالٌ اَيْ مُصْطَفِّيْنَ اَوْ ذَوِيْ صُفُوْفٍ كَثِيْرَةٍ وَجِايْٓءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ۝ تُقَادُ بِسَبْعِيْنَ اَلْفَ زِمَامٍ كُلُّ زِمَامٍ بِاَيْدِيْ سَبْعِيْنَ اَلْفَ مَلَكٍ لَهَا زَفِيْرٌ وَتَغَيُّظٌ يَوْمَئِذٍ بَدَلٌ مِنْ اِذَا وَجَوَابُهَا يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ اَيِ الْكَافِرُ مَا فَرَّطَ فِيْهِ وَاَنّٰى لَهُ الذِّكْرٰى ۝ اِسْتِفْهَامٌ بِمَعْنَى النَّفْيِ اَيْ لَا يَنْفَعُهُ تَذَكُّرُهُ ذٰلِكَ يَقُوْلُ مَعَ تَذَكُّرِهِ يَا لِلتَّنْبِيْهِ لَيْتَنِيْ قَدَّمْتُ الْخَيْرَ وَالْاِيْمَانَ لِحَيَاتِيْ ۝ الطَّيِّبَةِ فِي الْاٰخِرَةِ اَوْ وَقْتَ حَيَاتِيْ فِي الدُّنْيَا فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ بِكَسْرِ الذَّالِ عَذَابَهٗٓ اَيِ اللّٰهِ اَحَدٌ ۝ اَيْ لَا يَكِلُهُ اِلٰى غَيْرِهِ وَّكَذَا لَا يُوْثِقُ بِكَسْرِ الثَّاءِ وَثَاقَهٗٓ اَحَدٌ ۝ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِفَتْحِ الذَّالِ وَالثَّاءِ فَضَمِيْرُ عَذَابِهِ وَوَثَاقِهِ لِلْكَافِرِ وَالْمَعْنٰى لَا يُعَذَّبُ اَحَدٌ مِثْلَ تَعْذِيْبِهِ وَلَا يُوْثَقُ مِثْلَ اِيْثَاقِهِ يٰٓاَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۝ الْاٰمِنَةُ وَهِيَ الْمُؤْمِنَةُ ارْجِعِيْٓ اِلٰى رَبِّكِ يُقَالُ لَهَا ذٰلِكَ عِنْدَ الْمَوْتِ اَيِ ارْجِعِيْ اِلٰى اَمْرِهِ وَاِرَادَتِهِ رَاضِيَةً بِالثَّوَابِ مَّرْضِيَّةً ۝ عِنْدَ اللّٰهِ بِعَمَلِكِ اَيْ جَامِعَةً بَيْنَ الْوَصْفَيْنِ وَهُمَا حَالَانِ وَيُقَالُ لَهَا فِي الْقِيٰمَةِ فَادْخُلِيْ فِيْ جُمْلَةِ عِبٰدِيْ ۝ الصَّالِحِيْنَ وَادْخُلِيْ جَنَّتِيْ ۝ مَعَهُمْ

سورة البلد

مَكِّيَّةٌ عِشْرُوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ لَآ زَائِدَةٌ اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ ۝ مَكَّةَ وَاَنْتَ يَا مُحَمَّدُ حِلٌّ حَلَالٌ بِهٰذَا الْبَلَدِ ۝ بِاَنْ يَحِلَّ لَكَ فَتُقَاتِلَ فِيْهِ وَقَدْ اَنْجَزَ لَهُ هٰذَا الْوَعْدَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَالْجُمْلَةُ اعْتِرَاضٌ بَيْنَ الْمُقْسَمِ بِهِ وَمَا عُطِفَ عَلَيْهِ وَوَالِدٍ اَيْ اٰدَمَ وَّمَا وَلَدَ ۝ اَيْ ذُرِّيَّتَهُ وَمَا بِمَعْنٰى مَنْ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ اَيِ الْجِنْسَ فِيْ كَبَدٍ ۝ نَصَبٍ وَشِدَّةٍ يُكَابِدُ مَصَائِبَ الدُّنْيَا وَشَدَائِدَ الْاٰخِرَةِ اَيَحْسَبُ اَيْ يَظُنُّ الْاِنْسَانُ قَوِيُّ قُرَيْشٍ وَهُوَ اَبُو الْاَشَدِّ بْنُ كَلَدَةَ بِقُوَّتِهِ اَنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيْلَةِ وَاسْمُهَا مَحْذُوْفٌ اَيْ اَنَّهُ لَّنْ يَّقْدِرَ عَلَيْهِ اَحَدٌ ۝ وَاللّٰهُ قَادِرٌ عَلَيْهِ يَقُوْلُ اَهْلَكْتُ عَلٰى عَدَاوَةِ مُحَمَّدٍ مَالًا لُّبَدًا ۝ كَثِيْرًا بَعْضُهُ عَلٰى بَعْضٍ اَيَحْسَبُ اَنْ اَيْ اَنَّهُ لَّمْ يَرَهٗٓ اَحَدٌ ۝ فِيْمَا اَنْفَقَهُ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

فيعلم قدره والله اعلم بقدره وانه ليس مما يتكثر به ومجازيه على فعله السئ الم نجعل استفهام تقرير اى جعلنا له عينين ولسانا وشفتين وهدينه النجدين بينا له طريقي الخير والشر فلا فهلا اقتحم العقبة جاوزها وما ادراك اعلمك ما العقبة التي يقتحمها تعظيم لشانها والجملة اعتراض وبين سبب جوازها بقوله فك رقبة من الرق بان اعتقها او اطعم في يوم ذي مسغبة مجاعة يتيما ذا مقربة قرابة او مسكينا ذا متربة اى لصوق بالتراب لفقره وفي قراءة بدل الفعلين مصدران مرفوعان مضاف الاول لرقبة وينون الثاني فيقدر قبل العقبة اقتحام والقراءة المذكورة بيانه ثم كان عطف على اقتحم وثم للترتيب الذكري والمعنى كان وقت الاقتحام من الذين امنوا وتواصوا اوصى بعضهم بعضا بالصبر على الطاعة وعن المعصية وتواصوا بالمرحمة الرحمة على الخلق اولئك الموصوفون بهذه الصفات اصحب الميمنة اليمين والذين كفروا بايتنا هم اصحب المشئمة الشمال عليهم نار مؤصدة بالهمزة وبالواو بدله مطبقة

سورة والشمس مكية خمس عشرة اية

بسم الله الرحمن الرحيم والشمس وضحها ضوءها والقمر اذا تلاها تبعها طالعا عند غروبها والنهار اذا جلها بارتفاعه والليل اذا يغشاها يغطيها بظلمته واذا في الثلثة لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم والسماء وما بناها والارض وما طحها بسطها ونفس بمعنى نفوس وما سوها في الخلقة وما في الثلاثة مصدرية او بمعنى من فالهمها فجورها وتقوها بين طريقي الخير والشر واخر التقوى رعاية لرؤس الاى وجواب القسم قد افلح حذفت منه اللام لطول الكلام من زكها طهرها من الذنوب وقد خاب خسر من دسها اخفاها بالمعصية واصله دسسها ابدلت السين الثانية الفا تخفيفا كذبت ثمود رسولها صالحا بطغوها بسبب طغيانها اذ انبعث اسرع اشقها واسمه قدار الى عقر الناقة برضاهم فقال لهم رسول الله صالح ناقة الله اى ذروها وسقيها شربها في يومها وكان لها يوم ولهم يوم فكذبوه في قوله ذلك عن الله تعالى المرتب عليه نزول العذاب بهم ان خالفوه فعقروها قتلوها ليسلم لهم ماء شربها فدمدم اطبق عليهم ربهم العذاب بذنبهم فسوها اى الدمدمة عليهم اى عمهم بها فلم يفلت منهم احد ولا بالواو والفاء يخاف تعالى عقبها تبعتها

سورة والليل

مكية احدى وعشرون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ والليل اذا يغشى ○ بظلمته كل
ما بين السماء والارض والنهار اذا تجلى ○ تكشف وظهر واذا في الموضعين لمجرد الظرفية والعامل
فيها فعل القسم وما بمعنى من او مصدرية خلق الذكر والانثى ○ ادم وحواء او كل ذكر وكل انثى
والخنثى المشكل عندنا ذكر او انثى عند الله تعالى فيحنث بتكليمه من حلف لا يكلم ذكرا ولا انثى ان
سعيكم عملكم لشتى ○ مختلف فعامل للجنة بالطاعة وعامل للنار بالمعصية فاما من اعطى حق الله
واتقى ○ الله وصدق بالحسنى ○ اى بلا اله الا الله في الموضعين فسنيسره لليسرى ○ للجنة و
اما من بخل بحق الله واستغنى ○ عن ثوابه وكذب بالحسنى ○ فسنيسره نهيئه للعسرى ○ للنار و
ما نافية يغني عنه ماله اذا تردى ○ في النار ان علينا للهدى ○ لتبيين طريق الهدى من طريق
الضلال ليمتثل امرنا بسلوك الاول ونهينا عن ارتكاب الثاني وان لنا للاخرة والاولى ○ اى الدنيا
فمن طلبهما من غيرنا فقد اخطأ فانذرتكم خوفتكم يا اهل مكة نارا تلظى ○ بحذف احدى التائين
من الاصل وقرئ بثبوتها اى تتوقد لا يصلها يدخلها الا الاشقى ○ بمعنى الشقي الذي كذب
النبي وتولى ○ عن الايمان وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فيكون
المراد الصلي المؤبد وسيجنبها يبعد عنها الاتقى ○ بمعنى التقي الذي يؤتي ماله يتزكى ○ متزكيا به
عند الله بان يخرجه لله تعالى لا رياء ولا سمعة فيكون زكيا عند الله تعالى وهذا نزل في الصديق
رضي الله تعالى عنه لما اشترى بلالا المعذب على ايمانه واعتقه فقال الكفار انما فعل ذلك ليد
كانت له عنده فنزل وما لاحد عنده من نعمة تجزى ○ الا لكن فعل ذلك ابتغاء
وجه ربه الاعلى ○ اى طلب ثواب الله ولسوف يرضى ○ بما يعطاه من الثواب في الجنة والاية
تشتمل من فعل مثل فعله فيبعد عن النار ويثاب سورة والضحى مكية احدى عشرة اية
ولما نزلت كبر النبي صلى الله عليه وسلم فسن التكبير اخرها وروي الامر به خاتمتها و
خاتمة كل سورة بعدها وهو الله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر بسم الله الرحمن
الرحيم والضحى ○ اول النهار او كله والليل اذا سجى ○ غطى بظلامه او سكن ما ودعك يا محمد
ربك وما قلى ○ ابغضك نزل هذا لما قال الكفار عند تاخر الوحي عنه خمسة عشر يوما
ان ربه ودعه وقلاه وللاخرة خير لك لما فيها من الكرامات من الاولى ○ الدنيا

وَلَسَوْفَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ في الآخرة من الخيرات عطاء جزيلا فَتَرْضٰى ؕ به فقال صلى الله عليه وسلم اذا
لا ارضى وواحد من امتي في النار الى هنا تم جواب القسم بمثبتين بعد منفيين اَلَمْ يَجِدْكَ استفهام
تقرير اي وجدك يَتِيْمًا بفقد ابيك قبل ولادتك او بعدها فَاٰوٰى ۪ بان ضمك الى عمك ابي طالب وَوَجَدَكَ
ضَآلًّا عما انت عليه الآن من الشريعة فَهَدٰى ۪ اي هداك اليها وَوَجَدَكَ عَآئِلًا فقيرا فَاَغْنٰى ؕ اغناك
بما قنعك به من الغنيمة وغيرها وفي الحديث ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس فَاَمَّا
الْيَتِيْمَ فَلَا تَقْهَرْ ؕ باخذ ماله او غير ذلك وَاَمَّا السَّآئِلَ فَلَا تَنْهَرْ ؕ تزجره لفقره وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ
عليك بالنبوة وغيرها فَحَدِّثْ ؒ اخبر وحذف ضميره صلى الله عليه وسلم في بعض الافعال رعاية للفواصل

سورة الم نشرح مكية ثمان آيات بسم الله الرحمن الرحيم

اَلَمْ نَشْرَحْ استفهام تقرير
اي شرحنا لَكَ يا محمد صَدْرَكَ ۙ بالنبوة وغيرها وَوَضَعْنَا حططنا عَنْكَ وِزْرَكَ ۙ الَّذِيْٓ اَنْقَضَ
اثقل ظَهْرَكَ ۙ وهذا كقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ؕ
بان تذكر مع ذكري في الاذان والاقامة والتشهد والخطبة وغيرها فَاِنَّ مَعَ الْعُسْرِ الشدة يُسْرًا ۙ
سهولة اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ؕ والنبي صلى الله عليه وسلم قاسى من الكفار شدة ثم حصل له اليسر بنصره عليهم
فَاِذَا فَرَغْتَ من الصلوة فَانْصَبْ ۙ اتعب في الدعاء وَاِلٰى رَبِّكَ فَارْغَبْ ؒ تضرع

سورة والتين مكية او مدنية ثمان آيات بسم الله الرحمن الرحيم

وَالتِّيْنِ وَالزَّيْتُوْنِ ۙ اي الماكولين
او جبلين بالشام ينبتان الماكولين وَطُوْرِ سِيْنِيْنَ ۙ الجبل الذي كلم الله تعالى عليه موسى عليه السلام
ومعنى سينين المبارك او الحسن بالاشجار المثمرة وَهٰذَا الْبَلَدِ الْاَمِيْنِ ۙ مكة لامن الناس فيها
جاهلية واسلاما لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ الجنس فِيْٓ اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ ؗ تعديل لصورته ثُمَّ رَدَدْنٰهُ
في بعض افراده اَسْفَلَ سٰفِلِيْنَ ۙ كناية عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن
الشباب ويكون له اجره لقوله تعالى اِلَّا اي لكن الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَلَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ
مَمْنُوْنٍ ؕ مقطوع وفي الحديث اذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجزه عن العمل كتب له ما كان يعمل
فَمَا يُكَذِّبُكَ ايها الكافر بَعْدُ اي بعد ما ذكر من خلق الانسان في احسن صورة ثم رده الى ارذل العمر
الدال على القدرة على البعث بِالدِّيْنِ ؕ بالجزاء المسبوق بالبعث والحساب اي ما يجعلك مكذبا بذلك
ولا جاعل له اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَحْكَمِ الْحٰكِمِيْنَ ؒ اي هو اقضى القاضين وحكمه بالجزاء من ذلك وفي

الحديث من قرأ بالتين الى اخرها فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين سورة اقرأ مكية تسع عشرة اية صدرها الى مالم يعلم اول ما نزل من القران وذلك بغار حراء رواه البخارى بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِقْرَاْ اوجد القراءة مبتدئا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِىْ خَلَقَ ○ الخلائق خَلَقَ الْاِنْسَانَ الجنس مِنْ عَلَقٍ ○ جمع علقة وهى القطعة اليسيرة من الدم الغليظ اِقْرَاْ تاكيد للاول وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ ○ الذى لا يوازيه كريم حال من ضمير اقرأ الَّذِىْ عَلَّمَ الخط بِالْقَلَمِ ○ واول من خط به ادريس عليه السلام عَلَّمَ الْاِنْسَانَ الجنس مَا لَمْ يَعْلَمْ ○ قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها كَلَّا حقا اِنَّ الْاِنْسَانَ لَيَطْغٰى ○ اَنْ رَّاٰهُ اى نفسه اسْتَغْنٰى ○ بالمال نزل فى ابى جهل وراى علمية واستغنى مفعول ثان وان راه مفعول له اِنَّ اِلٰى رَبِّكَ يا انسان الرُّجْعٰى ○ الرجوع تخويف له فيجازى الطاغى بما يستحقه اَرَاَيْتَ فى مواضعها الثلاثة للتعجب الَّذِىْ يَنْهٰى ○ هو ابو جهل عَبْدًا هو النبى صلى الله عليه وسلم اِذَا صَلّٰى ○ اَرَاَيْتَ اِنْ كَانَ اى المنهى عَلَى الْهُدٰى ○ اَوْ للتقسيم اَمَرَ بِالتَّقْوٰى ○ اَرَاَيْتَ اِنْ كَذَّبَ اى الناهى النبى صلى الله عليه وسلم وَتَوَلّٰى ○ عن الايمان اَلَمْ يَعْلَمْ بِاَنَّ اللّٰهَ يَرٰى ○ ما صدر منه اى يعلمه فيجازيه عليه اى اعجب منه يا مخاطب من حيث نهيه عن الصلوة ومن حيث ان المنهى على الهدى امر بالتقوى ومن حيث ان الناهى مكذب متول عن الايمان كَلَّا ردع له لَئِنْ لام قسم لَّمْ يَنْتَهِ ○ عما هو عليه من الكفر لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ○ لنجرن بناصيته الى النار نَاصِيَةٍ بدل نكرة من معرفة كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ○ ووصفها بذلك مجاز والمراد صاحبها فَلْيَدْعُ نَادِيَهٗ ○ اى اهل ناديه وهو المجلس ينتدى يتحدث فيه القوم كان قال للنبى صلى الله عليه وسلم لما انتهره حيث نهاه عن الصلوة لقد علمت ما بها رجل اكثر ناديا منى لاملأن عليك هذا الوادى ان شئت خيلا جردا ورجالا مردا سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ○ الملائكة الغلاظ الشداد لاهلاكه فى الحديث لو دعا ناديه لاخذته الزبانية عيانا كَلَّا ردع له لَا تُطِعْهُ يا محمد فى ترك الصلوة وَاسْجُدْ صل لله وَاقْتَرِبْ ○ منه بطاعته سورة القدر مكية او مدنية خمس او ست ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِنَّآ اَنْزَلْنٰهُ اى القران جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا فِىْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ ○ اى الشرف العظيم وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمك يا محمد مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ○ تعظيم لشانها وتعجيب منه لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ شَهْرٍ ○ ليس فيها ليلة القدر فالعمل الصالح فيها

(Interlinear glosses: لنفسه مقدم كالجار والمجرور متعلق بالمفعول المقدر ۱۲ ک — بيان لعلة الطغيان ۱۲ ک — رواه مسلم عن ابى هريرة ۱۲ ک — والمعنى علم نفسه غنيا ۱۲ ک — واللام مقدر ۱۲ ک — لنفيه التعجب من النهى الى الخطاب ۱۲ — يعنى ابا جهل ۱۲ ک — اى زجره ۱۲ — اى ركبانا عارين من الشعر ۱۲ ک — اى اهل مجلس ۱۲ ک — اخرجه الترمذى عن ابن عباس ۱۲ ک — اى فى تلك الاشهر ۱۲ ک — وانما جاز كونها موصوفة ۱۲ ک — والمجاز عقلى ۱۲ ک)

ع ۱۹ — ۲۱

ك قوله فليقل بلى الخ يعنى خارج الصلاة كما فى عين المعانى ۱۲ ۵۲ قوله اول ما نزل من القرآن عن ابن عباس ومجاهد رضى الله عنهما هى اول سورة نزلت والجمهور على ان الفاتحة اول ما نزل ثم سورة القلم ۱۲ مدارك ۵۲ قوله اول ما نزل من القرآن اى ثم بعده ن والقلم ثم المزمل ثم المدثر هكذا قال الخازن ولكن المشهور عن غيره ان اول ما نزل بعد اقرأ سورة المدثر واختلف السلف فى ترتيب سوره القرآن والصحيح ان اختلافهم كان قبل عرض القرآن على جبرئيل فى المرة الاخيرة ومن يوم العرض المذكور رتب رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن على ما هو عليه الآن ۱۲ صاوى ۵۳ قوله رواه البخارى الخ وهو الصحيح وعليه اكثر المفسرين كما قاله البغوى وغيره وما فى الكشاف اكثر المفسرين على ان الفاتحة اول ما نزل ثم سورة القلم فغير صحيح ۱۲ ک ۵۴ قوله اوجد القراءة الخ يشير الى انه نزل منزلة اللازم وقيل المفعول مقدر اى اقرأ القرآن وقيل مفعوله اسم والباء زائدة ۱۲ ک ۵۵ قوله مبتدئا باسم ربك اى قل بسم الله ثم اقرأ ما يوحى اليك فالباء متعلقة بمحذوف حال ومفعول اقرأ محذوف وقيل ان الباء مزيدة والتقدير اقرأ اسم ربك وعبر بالرب تلطفا به صلى الله عليه وسلم واشارة الى انه تعالى كما ربى جسمه يربى امته وقرآنه ۱۲ صاوى ۵۵ قوله مبتدئا باسم ربك الخ يشير الى ان الباء للملابسة والظرف مستقر فى موضع الحال اى قل بسم الله ثم اقرأ ۱۲ ک ۵۶ قوله الخلائق يشير الى ان عدم ذكر المفعول لتناول كل مخلوق لانه مطلق فليس بعض المخلوقات بتقديره اولى من بعض ۱۲ ک ۵۶ قوله الخالق يشير الى ان المفعول خلق محذوف وقال فى الخطيب يجوز ان لا يقدر له مفعول ويراد انه الذى حصل منه الخلق واستاثر به لا خالق سواه وان يقدر له مفعول ويراد خلق كل شئ فيتناول كل مخلوق ۱۲ ک ۵۷ قوله الجنس خصصه بالذكر لشرفه على سائر المخلوقات ويجوز ان يراد بقوله خلق الانسان الا انه ابهم ثم فسر تفخيما لخلقه ودلالة على عجيب فطرته ۱۲ ک ۵۸ قوله جمع علقة الخ وانما جمع لان الانسان فى معنى الجمع فيكون من مقابلة الجمع بالجمع ثم انه اسم جنس كتمر وتمرة اطلق عليه الجمع تسامحا ولانه جمع لغة ۱۲ ک ۵۹ قوله اقرأ وربك الاكرم بالفارسية بخواں و پروردگار تو بزرگ ترست ۱۲ ۶۰ قوله لا يوازيه كريم فانه ينعم على عباده ويحلم عنهم ولا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وجحودهم تفسير باللازم ۱۲ كمالين ۶۱ قوله اى نفسه اشار به الى ان فى راى ضمير عائد الى الانسان هو فاعله وضمير المفعول الذى هو الهاء عائد اليه ايضا وراى ههنا من رؤية القلب من افعال القلوب قال الفراء انما قال ان راه ولم يقل راى نفسه كما يقال قتل لان راى من الافعال التى تستدعى اسما وخبرا نحو الظن والحسبان والعرب تطرح النفس من هذا الجنس فتقول راينى وظننتنى وحسبتنى فقوله ان راه استغنى من هذا الباب ۱۲ ۶۲ قوله استغنى بالمال اى عن ربه فاول السورة يدل على مدح العلم واخرها يدل على مذمة المال وكفى بذلك مرغبا فى الدين والعلم ومنفرا عن الدنيا والمال ۱۲ تفسير كبير ۶۳ قوله وراى علمية لا بصرية ولذلك جاز ان يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد كذا قاله القاضى وذهب جماعة الى ان البصرية يعطى له حكم العلمية ومنه قول عائشة لقد رايتنا مع النبى صلى الله عليه وسلم وما لنا من طعام الا الاسودان ۱۲ كمالين ۶۴ قوله وان راه مفعول له اى والهاء منه مفعول اول لراى واستغنى من المفعول الثانى كرخى وان راه اصله لان راه اى لرؤيته نفسه مستغنيا ۱۲ ۶۵ قوله هو ابو جهل روى ان ابا جهل قال فى ملأ من طغاة قريش لئن رايت محمدا صلى الله عليه وسلم لاطأن عنقه وفى التكملة نهى محمدا عن الصلاة وهم ان يلقى على راسه حجرا فراه فى الصلاة وهى صلاة الظهر فجاءه ثم نكص على عقبيه فقالوا له ما لك فقال ان بينى وبينه خندقا من نار وهولا واجنحة فنزلت ۱۲ روح ۶۶ قوله هو ابو جهل قال ابن عطية لم يختلف احد ان الناهى ابو جهل والمصلى محمد صلى الله عليه وسلم وما فى الكشاف عن الحسن انه امية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلوة فباطل لان السورة مكية واسلام سلمان بالمدينة ۱۲ كمالين ۶۷ قوله ارايت معناه اخبرنى فان الرؤية لما كانت سببا للاخبار عن المرئى اجرى الاستفهام عنها مجرى الاستخبار عن متعلقها ابو السعود وهذه الجملة الشرطية بجوابها المحذوف وهو الم يعلم بان الله يرى سدت مسد المفعول الثانى فان المفعول الثانى لا رايت لا يكون الا جملة استفهامية او قسمية وانما حذف جواب هذه الشرطية اكتفاء عنه بجواب الشرطية الثانية لان قوله ان كذب وتولى مقابل للشرط الاول وهو ان كان على الهدى او امر بالتقوى ۱۲ روح ۶۸ قوله اى اعجب منه الخ وفى وجه التعجب وجوه احدها انه صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام بابى جهل او بعمر بن الخطاب فهو يهى عبدا اذا صلى الثانى انه يلقب بابى الحكم فقيل ايلقب بهذا وهو ينهى عن الصلوة فيتعجب منه ومن حيث ان الناهى مكذب متول عن الايمان الثالث انه كان يامر وينهى ويعتقد وجوب طاعته ثم انه ينهى عن طاعة الله تعالى ۱۲ خطيب ۶۹ قوله لنسفعا السفع القبض على الشئ وجذبه بشدة بيضاوى وفى الصراح سفع موئے پیشانی گرفتن ومنه قوله تعالى لنسفعا بالناصية ۱۲ ۷۰ قوله بالناصية الناصية شعر الجبهة وقد يسمى مكان الشعر ناصية كبير قوله ناصية بدل الخ اى ناصية بدل من الناصية قال الزمخشرى وجاز بدلها عن المعرفة وهى نكرة لانها وصفت اى بكاذبة خاطئة واستقلت بفائدة ۱۲ ۷۱ قوله لنجرن بناصيته الى النار السفع القبض على الشئ وجذبه بشدة والناصية شعر مقدم الراس وانما كتب النون الخفيفة بالالف لانه يقرأ بالالف حال الوقف تشبيها له بالتنوين ۱۲ ک ۷۲ قوله اى اهل ناديه الخ بتقدير المضاف وقد يجعل من قبيل ذكر المحل وارادة الحال ۱۲ ک ۷۳ قوله ينتدى اى يتخذ للتحدث وفى القارى ينتدى اى ينادى بعضهم بعضا فيه وقوله يتحدث فيه الخ تفسير او بدل ۱۲ جمل ۷۴ قوله وكان قال اى ابو جهل وقوله انتهره اى انتهر النبى صلى الله عليه وسلم ابا جهل وقوله حيث نهاه اى نهى ابو جهل النبى صلى الله عليه وسلم وقوله لقد علمت بها اى فيها اى فى مكة وقوله خيلا جردا فى القاموس و فرس اجرد قصير الشعر رقيقه وقوله مردا اى شبابا من الجمل وفى القاموس الامرد الشاب طر شاربه ولم تنبت لحيته ۱۲ ۷۵ قوله ورجالا مردا جمع امرد كانه يعنى به شبابا ذكره البغوى وللترمذى عن ابن عباس كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى فجاء ابو جهل فقال الم انهك عن هذا الم انهك عن هذا فانصرف النبى صلى الله عليه وسلم فزجره فقال ابو جهل انك لتعلم ما بها ناد اكثر منى فانزل الله فليدع ناديه ۱۲ ک ۷۶ قوله الملائكة الغلاظ الشداد سموا بها لانهم يدفعون اهل النار اليها والزبن الدفع ذكره البغوى وقال الزمخشرى الزبانية واحدها زبنية وفى القاموس الزبنية كهبرية متمرد الانس والجن والشديد والشرطى ۱۲ ک ۷۷ قوله مكية او مدنية قال ابو حيان مدنية على قول الاكثر وحكى الماوردى عكسه وذكر الواحدى انها اول سورة نزلت بالمدينة وفى الاتقان فيها قولان والاكثر على انها مكية ويستدل لكونها مدنية بما رواه الترمذى من حديث القاسم بن الفضل عن يوسف بن سعد عن الحسن بن على انه صلى الله عليه وسلم رأى بنى امية على منبره فساءه ذلك فنزلت انا اعطيناك الكوثر وانا انزلناه فى ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر يملكها بعدك يا محمد قال القاسم فعددنا فاذا هى الف شهر لا تزيد ولا تنقص قال المزى حديث منكر وقال الترمذى القاسم وثقه ابن مهدى ويحيى بن سعيد ويوسف بن سعد رجل مجهول ۱۲ ک ۷۸ قوله جملة واحدة اى ثم نزل به جبرئيل على النبى صلى الله عليه وسلم نجوما مفرقة فى مدة عشرين سنة او ثلث وعشرين سنة ومعنى انزاله جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ان جبرئيل املاه على ملائكة سماء الدنيا وكتبوه فى صحف وكانت تلك الصحف فى محل من تلك السماء يقال له بيت العزة وحكمة انزاله من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم انزاله منها مفرقا ولم ينزله مفرقا من اللوح ان سماء الدنيا مشتركة بين العالم العلوى والسفلى فانزاله اليها جملة فيه تعجيل لمسرته بنزول جميعه عليه وانزاله منها مفرقا فيه تانيس للقلوب وترويح للنفوس وتلطف به صلى الله عليه وسلم وبامته فلم يفته نزوله جملة ولا مفرقا ۱۲ صاوى ۷۹ قوله اى الشرف والعظم من قولهم لفلان قدر عند الامير اى جاه وفضيلة سميت بذلك لشرفها وشرف من يحييها وشرف الطاعات فيها وشرف المنزل فيها وقيل القدر بمعنى التقدير اى ليلة تقدير الامور وقضائها اى اظهار تقديرها للملئكة بان تكتبها فى اللوح والا فالتقدير ازلى وقيل من القدر بمعنى الضيق لان القدر تضيق من الملئكة تلك الليلة وصح انها فى اوتار العشر الاخير ارجاها الشافعية انها ليلة احدى وعشرين او ثلث وعشرين وعند الجمهور ۲۷ ۸۰ قوله تعظيم لشانها وتعجيب منه بانه لم تبلغ درايتك غاية فضلها ۱۲ ک ... سبع وعشرين فى انها تختلف فى السنين قاله الحافظ بعد ما ذكر فيه نحوا من اربعين قولا ۱۲ ک

خير منه في الف شهر ليست فيها ليلة القدر تنزل الملئكة بحذف احدى التائين من الاصل والروح اي جبريل فيها
في الليلة باذن ربهم بامره من كل امر قضاه الله فيها لتلك السنة الى قابل ومن سببية بمعنى الباء
سلٰم هي خبر مقدم ومبتدأ حتى مطلع الفجر بفتح اللام وكسرها الى وقت طلوعه جعلت سلاما لكثرة
السلام فيها من الملائكة لا تمر بمؤمن ولا مؤمنة الا سلمت عليه سورة البينة مكية او مدنية تسع
ايات بسم الله الرحمن الرحيم لم يكن الذين كفروا من للبيان اهل الكتب والمشركين اي عبدة
الاصنام عطف على اهل منفكين خبر يكن اي زائلين عما هم عليه حتى تاتيهم اي اتتهم البينة اي الحجة
الواضحة رسول من الله بدل من البينة وهو النبي محمد صلى الله عليه وسلم يتلوا صحفا مطهرة من الباطل فيها كتب
احكام مكتوبة قيمة مستقيمة اي يتلو مضمون ذلك وهو القران فمنهم من امن به ومنهم من كفر وما تفرق
الذين اوتوا الكتب في الايمان به صلى الله عليه وسلم الا من بعد ما جاءتهم البينة اي هو صلى الله عليه وسلم او القران الجائي
معجزة له وقبل مجيئه صلى الله عليه وسلم كانوا مجتمعين على الايمان به اذا جاء فحسده من كفر به منهم وما امروا في
كتابيهم التورىة والانجيل الا ليعبدوا الله اي ان يعبدوه فحذفت ان وزيدت اللام مخلصين له الدين من الشرك
حنفاء مستقيمين على دين ابراهيم ودين محمد صلى الله عليه وسلم اذا جاء فكيف كفروا به ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة
وذلك دين الملة القيمة المستقيمة ان الذين كفروا من اهل الكتب والمشركين في نار جهنم
خلدين فيها حال مقدرة اي مقدرا خلودهم فيها من الله تعالى اولئك هم شر البرية ان الذين امنوا
وعملوا الصلحت اولئك هم خير البرية الخليقة جزاؤهم عند ربهم جنت عدن اقامة تجري من
تحتها الانهر خلدين فيها ابدا رضي الله عنهم بطاعته ورضوا عنه بثوابه ذلك لمن خشي ربه
خاف عقابه فانتهى عن معصيته تعالى سورة زلزلت مكية او مدنية تسع ايات بسم
الله الرحمن الرحيم اذا زلزلت الارض حركت لقيام الساعة زلزالها تحريكها الشديد المناسب
لعظمها واخرجت الارض اثقالها كنوزها وموتاها فالقتها على ظهرها وقال الانسان الكافر بالبعث
ما لها انكار لتلك الحالة يومئذ بدل من اذا وجوابها تحدث اخبارها تخبر بما عمل عليها من خير
وشر بان بسبب ان ربك اوحى لها اي امرها بذلك وفي الحديث تشهد على كل عبد وامة بكل
عمل على ظهرها يومئذ يصدر الناس ينصرفون من موقف الحساب اشتاتا متفرقين فاخذ
ذات اليمين الى الجنة واخذ ذات الشمال الى النار ليروا اعمالهم اي جزاءها من الجنة او النار

قوله خير منه في الف شهر اخرج ابن جرير عن طريق مجاهد انه صلى الله عليه وسلم ذكر رجلا كان يقوم الليل حتى يصبح ثم يجاهد العدو بالنهار حتى يمسي فعل ذلك الف شهر فتعجب المسلمون من ذلك فانزل الله ليلة القدر خير من الف شهر وفي الموطا انه صلى الله عليه وسلم اري اعمار الناس قبله فكانه تقاصر اعمار امته عن ان لا يبلغوا من العمل مثل الذي بلغ غيرهم في طول العمر فاعطاه الله ليلة القدر خيرا من الف شهر قال مالك انه بلغه ان سعيد بن المسيب كان يقول من شهد العشاء بالجماعة من ليلة القدر فقد اخذ بحظه منها وروى الطبراني عن ابي امامة مرفوعا من صلى العشاء في جماعة فقد اخذ بحظ من ليلة القدر ١٢ ك قوله من كل امر اه يجوز في من وجهان احدهما انها بمعنى اللام وتتعلق بتنزل اي تتنزل من اجل كل امر قضى الى العام القابل والثاني انها بمعنى الباء اي تتنزل بكل امر فهي للتعدية قاله ابو حاتم وقيل من كل امر ليس متعلقا بتنزل وانما هو متعلق بما بعده اي هي سلام من كل امر مخوف وهذا لا يتم على ظاهره لان سلام مصدر لا يتقدم عليه معموله وانما المراد انه متعلق بمحذوف يدل عليه هذا المصدر ١٢ ج قوله فيها الخ فيكتب فيها جميع خبر السنة وشهرها ورزقها واجلها وبلائها ورخائها ومعاشها الى مثلها من السنة ولا يشكل ذلك بما قيل ان الآجال تقطع من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى لما ورد ان الله تعالى يامر بنسخ ما يكون في السنة من الآجال والامراض والارزاق ونحوها في ليلة النصف من شعبان فاذا كان ليلة القدر فيسلمها الى اربابها ١٢ خطيب قوله سلام فيه وجهان احدهما ان هي ضمير الملئكة وسلام بمعنى التسليم اي الملئكة ذات تسليم على المؤمنين وفي التفسير انهم يسلمون تلك الليلة على كل مؤمن ومؤمنة بالتحية والثاني انه ضمير ليلة القدر وسلام بمعنى سلامة اي ليلة القدر ذات سلامة من كل شيء مخوف ويجوز على كل من التقديرين ان يرتفع سلام على انه خبر مقدم وهي مبتدأ مؤخر هذا هو المشهور وان يرتفع بالابتداء وهي فاعل به عند الاخفش لانه لا يشترط الاعتماد في عمل الوصف وقد تقدم ان بعضهم يجعل الكلام تاما على قوله باذن ربهم ويعلق من كل امر بما بعده وتقدم تاويله ١٢ ج قوله خبر مقدم اي لا يحدث فيها داء ولا شيء من الشرور والآفات كالرياح والصواعق ونحو ذلك مما يخاف منه بل كل ما ينزل في هذه الليلة انما هو سلامة ١٢ روح قوله الى وقت طلوعه اشارة الى ان مضافه محذوف وقدر المضاف لتكون الغاية من جنس المغيا فمطلع بفتح اللام مصدر ميمي ومن قرأ بكسر اللام جعله اسما لوقت الطلوع اي زمان وحتى متعلقة بتنزل على انها غاية لحكم التنزيل روح فائدة قالوا علامة ليلة القدر انها ليلة لا حارة ولا باردة وتطلع الشمس صبيحتها لا شعاع لها لان الملائكة تصعد عند طلوع الشمس الى السماء فيمنع صعودها انتشار شعاعها لكثرة الملائكة ويعذب الماء الملح ١٢ روح والخطيب قوله الا سلمت عليه وعن الضحاك المعنى لا يقدر الله في تلك الليلة ولا يقضي الا السلامة وقال مجاهد ليلة القدر سالمة لا يستطيع الشيطان ان يعمل فيها ١٢ ك قوله مكية هو قول ابن عباس وقوله او مدنية هو قول الجمهور ومناسبتها لما قبلها انه لما ثبت انزال القران اخبر تعالى ان الكفار لم يكونوا منفكين عما هم عليه حتى ياتيهم الرسول يتلو عليهم الصحف المطهرة التي ثبت انزالها عليه وفيها تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول لا تحزن على تفرقهم وكفرهم بل تسل بما اوحي اليك روى انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بن كعب ان الله امرني ان اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا فقال ابي وسماني لك قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم فبكى ابي فقرأها صلى الله عليه وسلم عليه واستفيد من الحديث آداب منها قراءة الاعلى على من دونه للتواضع ولا يانف الكبير من قراءته على الصغير ومنها تخصيص سريع الحفظ والاتقان بالعلم وفي ذلك فضيلة عظيمة لابي حيث جعل موضع سر رسول الله ونظره اشعارا بانه ثقة يصلح للتعليم والتعلم وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بان يقرأ عليه ١٢ صاوي قوله من للبيان لا للتبعيض حتى يلزم ان لا يكون بعض المشركين كافرين ثم المراد باهل الكتاب كما روى ابن عباس اليهود الذين كانوا باطراف المدينة فلا يلزم كون اهل الكتاب قبل النبي صلى الله عليه وسلم كفارا مع ايمانهم بكتابهم ونبيهم ١٢ ك قوله والمشركين المشرك من اعتقد شريكا صنما او غيره وانما خص الشارح عموم ان مشركي العرب عبدة الاصنام والمقصود ههنا هم ١٢ ك قوله خبر يكن اي واسمها الذين فيكن ناقصة ومن اهل الكتاب حال من فاعل كفروا ١٢ جمل قوله اي زائلين عما هم عليه اشارة الى انه لم يذكر انهم منفكون عن ماذا لكنه معلوم اذ المراد هو الكفر الذي كانوا عليه كبير فان قيل لم قال تعالى كفروا بلفظ الماضي وذكر المشركين باسم الفاعل اجيب بان اهل الكتاب ما كانوا كافرين من اول الامر لانهم كانوا مصدقين بالتوراة والانجيل وبمبعث محمد صلى الله عليه وسلم بخلاف المشركين فانهم ولدوا على عبادة الاوثان وذلك يدل على الثبات على الكفر ١٢ خطيب قوله اي الحجة الواضحة يشير الى انها صفة لموصوف مقدر وهذه الآية فيمن آمن من الفريقين ١٢ ك قوله كتب قيمة الخ واستقامتها نطقها بالحق والعدل اي يتلو مضمون ذلك فهو على تقدير مضاف او على جعل النسبة الايقاعية مجازية لانه لما قرأ ما فيها فكانه قرأها او صحف مجاز عما فيها بعلاقة يتحاول ١٢ ك قوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب وانما افرد اهل الكتاب بعدما جمع اولا بينهم وبين المشركين لانهم كانوا على علم به لوجوده في كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق عنه كان من لا كتاب له داخل في هذا الوصف ١٢ مدارك قوله الا ليعبدوا الله واللام بمعنى ان كقوله تعالى يريد الله ليبين لكم ١٢ خطيب قوله الا ليعبدوا الله الاستثناء مفرغ اي ما امروا بشيء الا لعبادة الله وقيل المعنى ما امروا بشيء من الاشياء الا لاجل عبادة الله وطاعته ١٢ ك قوله اي ان يعبدوه لعله اشارة الى دفع اشكال وهو ان هذه اللام لغرض فلو فعل الله لغرض لكان ناقصا لذاته مستكملا لغيره وهو محال وحاصل الجواب ان اللام ليس على اصلها بل بمعنى ان لكن صيغ غيره اوضح واول لهذا المقصود ١٢ قوله الملة القيمة قدر الموصوف لئلا يلزم اضافة الشيء الى صفته فانها بمنزلة اضافة الشيء الى نفسه ١٢ ك قوله جزاؤهم مبتدأ وقوله عند ربهم حال وقوله جنات عدن خبر وهذا من مقابلة الجمع بالجمع وهو يقتضي انقسام الآحاد على الآحاد فيكون لكل واحد جنة وقيل الجمع باق على حقيقته وان لكل واحد جنات كما يدل عليه قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ومن دونهما جنتان فذكر للواحد اربع جنات وادنى تلك الجنات مثل الدنيا بما فيها عشر مرات ١٢ ج قوله خالدين فيها عامله محذوف اي دخلوها او اعطوها ولا يجوز ان يكون حالا من هم في جزاؤهم لئلا يلزم الفصل بين المصدر ومعموله باجنبي ١٢ جمل قوله مكية اي في قول ابن مسعود وعطاء وجابر وقوله مدنية اي في قول ابن عباس وقتادة ١٢ خطيب قوله تحريكها الشديد المناسب لعظمها المراد منه الحاصل بالمصدر او المصدر المبني للمفعول اي الاضطراب كي تصح كونه مفعولا مطلقا للفعل المجهول وفي الكلام توجيه للاضافة وانها عهدية ولو قيل زلزلها بدل على كونه زلزلة شديدة وايضا في الاضافة الموافقة لرؤس الآي ١٢ ك قوله كنوزها وموتاها المناسب ان يعبر باو لانهما قولان قيل المراد اخراج الاموات وقيل المراد اخراج الكنوز والاول بعد النفخة الثانية والثاني في زمن عيسى وما بعده وبهما عن القولين المتقدمين فاعطى الله الارض قوة على اخراج الاثقال كما اعطاها القوة على اخراج النبات اللطيف الطري الذي هو انعم من الحرير ١٢ صاوي قوله الكافر بالبعث فاما المؤمن فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ١٢ ك قوله ما لها اي شيء للارض زلزلت هذه المرة الشديدة من الزلزال واخرجت ما فيها من الاثقال استعظاما لما شاهده من الامر الهائل وتعجبا لما يرى وبها من العجائب التي لم تسمع بها الآذان ولا ينطلق بها اللسان وذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل وتلفظ امواتها احياء لكن المؤمن يقول بعد الافاقة هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون والكافر من بعثنا من مرقدنا ١٢ روح والمدارك قوله تحدث اخبارها اختلف في هذا التحديث فقيل هو كلام حقيقي بان يخلق الله فيها حياة وادراكا فتشهد بما عمل عليها من طاعة ومعصية وهو الظاهر وقيل هو مجاز عن احداث الله فيها من الاحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان وحدث تتعدى الى مفعولين الاول محذوف تقديره الناس

فَمَنۡ يَّعۡمَلۡ مِثۡقَالَ ذَرَّةٍ زنة نملة صغيرة خَيۡرًا يَّرَهٗ ؕ ير ثوابه وَمَنۡ يَّعۡمَلۡ مِثۡقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَّرَهٗ ؒ جزاءه

سورة والعٰديٰت مكية او مدنية احدى عشرة اٰية بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ۝

وَالۡعٰدِيٰتِ الخيل تعدو في الغزو وتضبح ضَبۡحًا ۙ هو صوت اجوافها اذا عدت فَالۡمُوۡرِيٰتِ الخيل تورى النار قَدۡحًا ۙ بحوافرها اذا سارت في الارض ذات الحجارة بالليل فَالۡمُغِيۡرٰتِ صُبۡحًا ۙ الخيل تغير على العدو وقت الصبح باغارة اصحابها فَاَثَرۡنَ هيجن بِهٖ بمكان عدوهن او بذلك الوقت نَقۡعًا ۙ غبارا بشدة حركتهن فَوَسَطۡنَ بِهٖ بالنقع جَمۡعًا ۙ من العدو اى صرن وسطه وعطف الفعل على الاسم لانه في تاويل الفعل اى واللاتى عدون فاورين فاغرن اِنَّ الۡاِنۡسَانَ اى الكافر لِرَبِّهٖ لَكَنُوۡدٌ ۚ لكفور يجحد نعمه تعالى وَاِنَّهٗ عَلٰى ذٰلِكَ اى كنوده لَشَهِيۡدٌ ۚ يشهد على نفسه بصنعه وَاِنَّهٗ لِحُبِّ الۡخَيۡرِ اى المال لَشَدِيۡدٌ ؕ اى لشديد الحب له فيبخل به اَفَلَا يَعۡلَمُ اِذَا بُعۡثِرَ اُثير واخرج مَا فِي الۡقُبُوۡرِ ۙ من الموتى اى بعثوا وَحُصِّلَ بين وافرز مَا فِي الصُّدُوۡرِ ۙ القلوب من الكفر والايمان اِنَّ رَبَّهُمۡ بِهِمۡ يَوۡمَئِذٍ لَّخَبِيۡرٌ ؒ لعالم فيجازيهم على كفرهم اعيد الضمير جمعا نظرا لمعنى الانسان وهذه الجملة دلت على مفعول يعلم اى انا نجازيه وقت ما ذكر وتعلق خبير بيومئذ وهو تعالى خبير دائما لانه يوم المجازاة

سورة القارعة مكية ثمان اٰيات بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ۝

اَلۡقَارِعَةُ ۙ اى القيامة التى تقرع القلوب باهوالها مَا الۡقَارِعَةُ ۚ تهويل لشانها وهما مبتدأ وخبر خبر القارعة وَمَاۤ اَدۡرٰىكَ اعلمك مَا الۡقَارِعَةُ ؕ زيادة تهويل لها وما الاولى مبتدأ وما بعدها خبره وما الثانية وخبرها فى محل المفعول الثانى لادرى يَوۡمَ ناصبه دل عليه القارعة اى تقرع يَكُوۡنُ النَّاسُ كَالۡفَرَاشِ الۡمَبۡثُوۡثِ ۙ كغوغاء الجراد المنتشر يموج بعضهم فى بعض للحيرة الى ان يدعوا للحساب وَتَكُوۡنُ الۡجِبَالُ كَالۡعِهۡنِ الۡمَنۡفُوۡشِ ؕ كالصوف المندوف فى خفة سيرها حتى تستوى مع الارض فَاَمَّا مَنۡ ثَقُلَتۡ مَوَازِيۡنُهٗ ۙ بان رجحت حسناته على سيئاته فَهُوَ فِيۡ عِيۡشَةٍ رَّاضِيَةٍ ؕ فى الجنة اى ذات رضا بان يرضاها اى مرضية له وَاَمَّا مَنۡ خَفَّتۡ مَوَازِيۡنُهٗ ۙ بان رجحت سيئاته على حسناته فَاُمُّهٗ فمسكنه هَاوِيَةٌ ؕ وَمَاۤ اَدۡرٰىكَ مَا هِيَهۡ ؕ اى ما هاوية هى نَارٌ حَامِيَةٌ ؒ شديدة الحرارة وهاء هيه للسكت تثبت وصلا ووقفا وفى قراءة تحذف وصلا

سورة التكاثر مكية ثمان اٰيات بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ۝

اَلۡهٰىكُمُ شغلكم عن طاعة الله التَّكَاثُرُ ۙ التفاخر بالاموال والاولاد والرجال حَتّٰى زُرۡتُمُ الۡمَقَابِرَ ؕ

بان متم فدفنتم فيها او عددتم الموتى تكاثرا كَلَّا ردع سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ سوء عاقبة تفاخركم عند النزع ثم في القبر كَلَّا حقا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ۝ اى علما يقينا عاقبة التفاخر ما اشتغلتم به لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ۝ النار جواب قسم محذوف حذف منه لام الفعل وعينه والقى حركتها على الراء ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا تاكيد عَيْنَ الْيَقِينِ ۝ مصدر لان رأى وعاين بمعنى واحد ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالى النونات وواو الضمير الجمع لالتقاء الساكنين يَوْمَئِذٍ يوم رؤيتها عَنِ النَّعِيمِ ۝ ما يلتذ به في الدنيا من الصحة والفراغ والامن والمطعم والمشرب وغير ذلك

سورة والعصر مكية او مدنية ثلاث ايات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ وَالْعَصْرِ ۝ الدهر او ما بعد الزوال الى الغروب او صلاة العصر إِنَّ الْإِنْسَانَ الجنس لَفِي خُسْرٍ ۝ في تجارته إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فليسوا في خسران وَتَوَاصَوْا اوصى بعضهم بعضا بِالْحَقِّ ۝ اى الايمان وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝ على الطاعة وعن المعصية

سورة الهمزة مكية او مدنية تسع ايات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ وَيْلٌ كلمة عذاب او واد في جهنم لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ ۝ اى كثير الهمز واللمز اى الغيبة نزلت فيمن كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كامية بن خلف والوليد بن المغيرة وغيرهما الَّذِي جَمَعَ بالتخفيف والتشديد مَالًا وَعَدَّدَهُ ۝ احصاه وجعله عدة لحوادث الدهر يَحْسَبُ لجهله أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۝ جعله خالدا لا يموت كَلَّا ردع لَيُنْبَذَنَّ جواب قسم محذوف اى ليطرحن فِي الْحُطَمَةِ ۝ التى تحطم كل ما القى فيها وَمَا أَدْرَاكَ اعلمك مَا الْحُطَمَةُ ۝ نَارُ اللّٰهِ الْمُوقَدَةُ ۝ المسعرة الَّتِي تَطَّلِعُ تشرف عَلَى الْأَفْئِدَةِ ۝ القلوب فتحرقها والمها اشد من الم غيرها للطفها إِنَّهَا عَلَيْهِمْ جمع الضمير رعاية لمعنى كل مُؤْصَدَةٌ ۝ بالهمزة وبالواو بدله مطبقة فِي عَمَدٍ بضم الحرفين وبفتحهما مُمَدَّدَةٍ ۝ صفة لما قبله فتكون النار داخل العمد

سورة الفيل مكية خمس ايات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ أَلَمْ تَرَ استفهام تعجيب اى اعجب كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۝ هو محمود واصحابه ابرهة ملك اليمن وجيشه بنى بصنعاء كنيسة ليصرف اليها الحاج من مكة فاحدث رجل من كنانة فيها ولطخ قبلتها بالعذرة احتقارا بها فحلف ابرهة ليهدمن الكعبة فجاء مكة بجيشه على افيال مقدمها محمود فحين توجهوا لهدم الكعبة ارسل الله عليهم ما قصه في قوله أَلَمْ يَجْعَلْ اى جعل كَيْدَهُمْ في هدم الكعبة فِي تَضْلِيلٍ ۝ خسار وهلاك وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۝

ف قوله بان متم فدفنتم فيها اى فيقال زار قبره اذا مات ودفن والمعنى الهاكم حرصكم على تكثير اموالكم عن طاعة ربكم حتى اتاكم الموت وانتم على ذلك ولا يقال ان الزيارة تكون ساعة وتنقضى والميت يمكث في قبره لانا نقول ان الموتى يرتحلون من القبور للحساب فكان مدة مكثه في قبره زيارة له والمقابر جمع مقبرة بتثليث الباء وهى المحل الذى تدفن فيه الاموات ١٢ صاوى ٥٢ قوله او عددتم الموتى تفسير ثان للزيارة فعبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكما بهم وعليه فزيارة المقابر كناية عن الانتقال من ذكر الاموات تفاخرا الى ذكر الاحياء وانما كان تهكما لان زيارة القبور شرعت لتذكر الموت ورفض حب الدنيا وترك المباهات والتفاخر وهؤلاء عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سببا لمزيد القساوة والاستغراق في حب الدنيا فحاصل الوجهين راجع الى ان المراد بالزيارة اما الانتقال الى الموت او الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات والتفاخر بهم ومن ذلك ما يفعله اهل زماننا من زخرفة النعوش والقبور واتباع ذلك مما هو مذموم شرعا وطبعا واما ذكر مكارم الاخلاق والطاعات فيجوز ان لم يكن على وجه التعجب بل على سبيل التحدث بالنعم او ليقتدى به ١٢ صاوى ٥٣ قوله او عددتم الموتى الخ يعنى زرتم المقابر وعددتم في المقابر من موتاكم مدارك وقال في الكبير في تفسير الآية وجوه احدها الهكم التكاثر بالعدد وروى انها نزلت في بنى سهم وبنى عبد مناف تفاخروا ايهم اكثر فكان هو عبد مناف اكثر فقال بنو سهم عدوا مجموع احيائنا واموتنا مع مجموع احيائكم واموتاكم ففعلوا فزاد بنو سهم فنزلت الآية وهذه الرواية مطابقة لظاهر القرآن لان قوله تعالى حتى زرتم المقابر يدل على انه امر مضى فكانه تعالى يعجبهم من انفسهم ويقول هب انكم اكثر منهم عددا فماذا ينفع ١٢ ٥٣ قوله عاقبة التفاخر بيان لمفعول العلم وقوله ما اشتغلتم به جواب لو ١٢ جمل ٥٤ قوله جواب القسم محذوف اى قوله لترون جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد مدارك وليس جوابا للولانه محقق الوقوع فلا يعلق وقوله وحذف منه لام الفعل وعينه لان اصله لترايون فلام الفعل هى الياء وعين الفعل هى الهمزة ١٢ ٥٥ قوله لتسئلن الخ قال الجمهور السلف بان السوال سوال امتنان لا توبيخ كذا يقال عن ابن عباس وغيره ١٢ ك ٥٦ قوله الدهر كذا روى عن ابن عباس وانما اقسم به لان فيه عبرة للناظرين ولاشتماله على الاعاجيب الدالة على كمال قدرته وحكمته ١٢ ك ٥٧ قوله او ما بعد الزوال الخ اى او آخر ساعة عن ساعات النهار وانما اقسم به لانه خلق فيه اصل البشر آدم عليه السلام ١٢ ٥٨ قوله ان الانسان لفى خسر قال في الكبير الالف واللام في الانسان يحتمل ان تكون للجنس وان تكون للعهد فلهذا ذكر المفسرون فيه قولين الاول ان المراد منه الجنس ويدل على هذا القول استثناء الذين امنوا من الانسان والقول الثانى المراد منه شخص معين قال ابن عباس رضى الله عنه يريد جماعة من المشركين كالوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب وقال مقاتل نزلت في ابى لهب وفي خبر مرفوع انه ابو جهل روى ان هؤلاء كانوا يقولون ان محمدا لفى خسر فاقسم تعالى ان الامر بالضد مما يتوهمون ١٢ ٥٩ قوله في تجارته الخ الخسران ذهاب راس مال التجارة وخسران الانسان في تضييع عمره الذى هو راس ماله بصرفه فيما لا يعنيه وعن بعضهم انه قال فهمت معنى سورة العصر عن بائع ثلج يقول ارحموا على من راس ماله يذاب ١٢ كما لين ٦٠ قوله وعملوا الصلحت اى امتثلوا المامورات واجتنبوا المنهيات ثم اعلم انه تعالى حكم بالخسران على جميع الناس الا من اتى بهذه الاشياء الاربعة وهى الايمان والعمل الصالح والتواصى بالحق والتواصى بالصبر والحكمة في ذلك ان هذه الامور اشتملت على ما يجب للانسان نفسه وهو الايمان والعمل الصالح وما يخص غيره هو التواصى بالحق وبالصبر فاذا جمع ذلك فقد قام بحق الله وحق عباده ١٢ صاوى ٦١ قوله اى الايمان او القرآن او كل خير من اعتقاد او عمل او الحق الثابت الذى لا يصح انكاره ١٢ ك ٦٢ قوله وتواصوا بالصبر آه كرر الفعل لاختلاف المفعولين وتخصيص هذا التواصى بالذكر مع اندراجه تحت التواصى بالحق لابراز كمال الاعتناء به او لان الاول عبارة عن رتبة العبادة التى هى فعل ما يرضى به الله تعالى والثانى عبارة عن رتبة العبودية التى هى الرضا بما فعل الله فان المراد بالصبر ليس مجرد حبس النفس عما تتوق اليه من فعل وترك بل هو تلقى ما ورد منه تعالى بالقبول والرضى به ظاهرا وباطنا ١٢ ج ٦٣ قوله على الطاعة اى والصبر على المصائب يدخل في الاخير لان الجزع معصية ١٢ ك ٦٤ قوله سورة الهمزة الخ مناسبتها لما قبلها انه لما كان الانسان لفى خسر بين في هذه حال الخاسرين وما لهم ١٢ صاوى ٦٥ قوله ويل بالفارسية بمعنى وائے ١٢ روح ٦٦ قوله لكل همزة لمزة في القاموس الهامز والهمزة الغماز واللمزة العياب للناس او الذى يعيبك في وجهك والهمزة من يعيبك في الغيب انتهى ١٢ ٦٧ قوله احصاه اى فهو من العدد اى عده مرة بعد اخرى ١٢ ك ٦٨ قوله وجعله عدة هكذا في النسخ ولعل الواو بمعنى او لانهما قولان في التفاسير وعبارة الخازن اى احصاه فهو ماخوذ من العدد قيل هو من العدة اى استعده وجعله ذخيرة وعونا من الجمل ١٢ ٦٩ قوله يحسب ان ماله الخ يجوز ان يكون مستانفا استينافا بيانيا واقعا في جواب سوال كانه قيل ما باله يجمع المال ويهتم به ويجوز ان يكون حالا من فاعل جمع واخلده ماض معناه المضارع اى يخلده اى يظن لجهله ان ماله يخلده اى يوصله الى رتبة الخلود في الدنيا فيصير خالدا فيها ١٢ ج ٧٠ قوله جواب قسم محذوف اى والله ليطرحن ١٢ ابو السعود ٧١ قوله تحطم حطم شكستن و حطمة دوزخ كذا في الصراح ١٢ ٧٢ قوله القلوب فتحرقها اى تعلوا وساط القلوب وتغشاها فان الفواد وسط القلب متصل بالروح يعنى ان تلك النار تحطم العظام وتاكل اللحوم وتدخل في اجواف اهل الشهوات وتصل الى صدورهم وتستولى على افئدتهم ١٢ روح ٧٣ قوله للطفها الخ اى ولذلك خصها بالذكر او لانها محل العقائد الزائغة ١٢ كما ٧٤ قوله مطبقة اى مطبقة ابوابها عليهم ١٢ روح ٧٥ قوله في عمد ممددة جمع عمود كما في القاموس اى حال كونهم موثقين في اعمدة وممددة من التمديد بالفارسية كشيدن اى ممدودة ١٢ روح ٧٥ قوله في عمد قرا الاخوان وابو بكر بضمتين جمع عمود نحو رسول ورسل وقيل جمع عماد نحو كتاب وكتب وروى عن ابى عمرو الضم والسكون وهو تخفيف لهذه القراءة والباقون عمد بفتحتين فقيل اسم جمع لعمود وقيل بل هو جمع له وقال ابو عبيدة هو جمع عماد وفي عمد يجوز ان يكون حالا من الضمير في عليهم اى موثقين وان يكون خبر المبتدأ مضمرا اى هم في عمد وان يكون صفة لمؤصدة قال ابو البقاء يعنى فتكون النار داخل العمد ١٢ ج ٧٦ قوله الم تر الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وان لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع اخبارها فكانه رآها بيضاوى وفي ابى السعود وغيره والرؤية علمية ١٢ ٧٧ قوله هو محمود هو الفيل الاعظم وكنيته ابو عباس ونسب اليه لانه كان مقدمهم ١٢ روح ٧٨ قوله ابرهة اى ابرهة بن الصباح الاشرم وقوله بصنعاء وهو بلد باليمن وقوله لطخ لطخ آلودن كذا في الصراح وقوله بالعذرة عذرة بالكسر پليدى مردم وستور وغير آن ١٢ صراح ٧٨ قوله ابرهة بفتح الهمزة وسكون الموحدة معناه بالحبشة الابيض الوجه ١٢ ك ٧٩ قوله كنيسة اى معبد النصارى الحاج ليهان مكة ١٢ ك ٨٠ قوله ابابيل كالساطير وعيادید في القاموس ابابيل فرق جمع بلا واحد ١٢ ك ٨١ قوله طيرا ابابيل آه قال سعيد بن جبير كانت طيرا من السماء لم ير قبلها ولا بعدها مثلها وقالت عائشة رضى الله عنها هى اشبه شيء بالخطاطيف وقيل بل كانت اشباه الوطاويط حمرا او سودا وقيل انها العنقاء المغرب التى تضرب بها الامثال قرطبى ولما تم بلاؤهم رجعت الطير من حيث جاءت آه خازن ١٢ جمل

جماعات قيل لا واحد له وقيل واحده ابول او ابال او ابيل كعجول ومفتاح وسكين ترميهم بحجارة من سجيل ○ طين مطبوخ فجعلهم كعصف ماكول ○ كورق زرع اكلته الدواب وداسته وافنته اى اهلكهم الله تعالى كل واحد بحجره المكتوب عليه اسمه وهو اكبر من العدسة واصغر من الحمصة يخرق البيضة والرجل والفيل ويصل الى الارض وكان هذا عام مولد النبى صلى الله عليه وسلم

سورة قريش مكية او مدنية اربع ايات بسم الله الرحمن الرحيم ○ لايلف قريش ○ الفهم تاكيد وهو مصدر الف بالمد رحلة الشتاء الى اليمن ورحلة الصيف ○ الى الشام فى كل عام يستعينون بالرحلتين للتجارة على الاقامة بمكة لخدمة البيت الذى هو فخرهم وهم ولد النضر بن كنانة فليعبدوا وتعلق به لايلاف والفاء زائدة رب هذا البيت ○ الذى اطعمهم من جوع ۵ اى من اجله وامنهم من خوف ○ اى من اجله وكان يصيبهم الجوع لعدم الزرع بمكة وخافوا جيش الفيل

سورة الماعون مكية او مدنية او نصفها ونصفها ست او سبع ايات بسم الله الرحمن الرحيم ○ ارايت الذى يكذب بالدين ○ بالحساب والجزاء اى هل عرفته او لم تعرفه فذلك بتقدير هو بعد الفاء الذى يدع اليتيم ○ اى يدفعه بعنف عن حقه ولا يحض نفسه ولا غيره على طعام المسكين ○ اى اطعامه نزلت فى العاص بن وائل والوليد بن المغيرة فويل للمصلين ○ الذين هم عن صلاتهم ساهون ○ غافلون يؤخرونها عن وقتها الذين هم يراءون ○ فى الصلوة وغيرها ويمنعون الماعون ○ كالابرة والفاس والقدر والقصعة

سورة الكوثر مكية او مدنية ثلاث ايات بسم الله الرحمن الرحيم ○ انا اعطينك يا محمد الكوثر ○ هو نهر فى الجنة او هو حوضه ترد عليه امته او الكوثر الخير الكثير من النبوة والقران والشفاعة ونحوها فصل لربك صلاة عيد النحر وانحر ○ نسكك ان شانئك اى مبغضك هو الابتر ○ المنقطع عن كل خير او المنقطع العقب نزلت فى العاص بن وائل سمى النبى صلى الله عليه وسلم ابتر عند موت ابنه القاسم

سورة الكفرون مكية او مدنية ست ايات نزلت لما قال رهط من المشركين للنبى صلى الله عليه وسلم تعبد الهتنا سنة ونعبد الهك سنة بسم الله الرحمن الرحيم ○ قل يايها الكفرون ○ لا اعبد فى الحال ما تعبدون ○ من الاصنام ولا انتم عابدون فى الحال ما اعبد ○ وهو الله تعالى وحده ولا انا عابد فى الاستقبال ما عبدتم ○ ولا انتم

اللهم وبحمدک اللهم اغفرلی یتاول القرآن رواه البخاری

المدة التی مکث النبی صلعم فیها فی السحر اربعون لیلة او ستة اشهر او سنة روایات قال ابن حجر الاخیر هو المعتمد وقد وجدناه موصولا بالاسناد الصحیح ۱۲ ک

عَابِدُونَ فی الاستقبال مَآ اَعْبُدُ ط علم الله منهم انهم لا یؤمنون واطلاق ما علی الله علی جهة المقابلة لَكُمْ دِيْنُكُمْ الشرك وَلِيَ دِيْنِ ع الاسلام وهذا قبل ان یؤمر بالحرب وحذف یاء الاضافة السبعة وقفا ووصلا واثبتها یعقوب فی الحالین سورة النصر مدنیة ثلاث ایات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ نبیه صلی الله علیه وسلم علی اعدائه وَالْفَتْحُ ○ فتح مکة وَرَاَیْتَ النَّاسَ یَدْخُلُوْنَ فِیْ دِیْنِ اللّٰهِ ای الاسلام اَفْوَاجًا ○ جماعات بعد ما کان یدخل فیه واحد واحد وذلك بعد فتح مکة جاء العرب من اقطار الارض طائعین فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ای متلبسا بحمده وَاسْتَغْفِرْهُ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا ع وکان صلی الله علیه وسلم بعد نزول هذه السورة یکثر من قول سبحان الله وبحمده استغفر الله واتوب الیه وعلم بها انه قد اقترب اجله وکان فتح مکة فی رمضان سنة ثمان وتوفی صلی الله علیه وسلم فی ربیع الاول سنة عشر سورة ابی لهب مکیة خمس ایات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ لما دعا صلی الله علیه وسلم قومه وقال انی نذیر لکم بین یدی عذاب شدید فقال عمه ابو لهب تبا لك الهذا دعوتنا نزلت تَبَّتْ خسرت یَدَآ اَبِیْ لَهَبٍ ای جملته وعبر عنها بالیدین مجازا لان اکثر الافعال تزاول بهما وهذه الجملة دعاء وَّتَبَّ ط ○ خسر هو وهذه خبر کقولهم اهلکه الله وقد هلك ولما خوفه النبی صلی الله علیه وسلم بالعذاب فقال ان کان ما یقول ابن اخی حقا فانی افتدی منه بمالی وولدی نزل مَآ اَغْنٰی عَنْهُ مَالُهٗ وَمَا كَسَبَ ط ○ وکسبه ای ولده واغنی بمعنی یغنی سَیَصْلٰی نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ○ ای تلهب وتوقد فهی مال تکنیته لتلهب وجهه اشراقا وحمرة وَّامْرَاَتُهٗ عطف علی ضمیر یصلی سوغه الفصل بالمفعول وصفته وهی ام جمیل حَمَّالَةَ بالرفع والنصب الْحَطَبِ ج ○ الشوك والسعدان تلقیه فی طریق النبی صلی الله علیه وسلم فِیْ جِیْدِهَا عنقها حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ ع ○ ای لیف وهذه الجملة حال من حمالة الحطب الذی هو نعت لامراته او خبر مبتدأ مقدر سورة الاخلاص مکیة او مدنیة اربع او خمس ایات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ سئل النبی صلی الله علیه وسلم عن ربه فنزل قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ج ○ فالله خبر هو واحد بدل منه او خبر ثان اَللّٰهُ الصَّمَدُ ج ○ مبتدأ وخبر ای المقصود فی الحوائج علی الدوام لَمْ یَلِدْ لا لانتفاء مجانسة وَلَمْ یُوْلَدْ ○ لا لانتفاء الحدوث عنه وَلَمْ یَكُنْ لَّهٗ كُفُوًا اَحَدٌ ع ○ ای مکافیا ومماثلا وله متعلق بکفوا وقدم علیه لانه محط القصد بالنفی واخر احد وهو اسم یکن عن خبرها رعایة للفاصلة سورة الفلق مکیة او مدنیة خمس ایات نزلت هذه والتی بعدها لما سحر لبید الیهودی النبی صلی الله علیه وسلم فی وتر به احدی عشرة عقدة فاعلمه الله

قالوا سحر بنات باعرة لتنسب الیه ۱۲ ک

---

۵۱ قوله فی الاستقبال ای بذا فی قوم علم الله انهم لا یؤمنون ابدا فاخبر نبیه بذلک تطہیر شقاوتهم ۱۲ صاوی ۵۲ قوله اذا جاء نصر الله الخ المجیء فی الاصل ام لوجود الغائب اذا حضر والمراد حصل وتحقق ففیه استعارة تبعیة حیث شبه حصول النصر عند حضوره وقته بالمجیء ثم اشتق منه لفظ جاء بمعنی حصل وعبر بالمجیء اشعارا بان الامور متوجهة من الازل الی اوقاتها المعینة لها وان ما قدر الله حصوله فهو کالحاصل کانه موجود حضر من غیبته واذا ظرف کما یستقبل من الزمان منصوب بسبح الواقع جوابا وهی علی بابها ان کانت السورة نزلت قبل الفتح فان کان النزول بعد الفتح فاذا بمعنی اذ متعلقة بمحذوف تقدیره اکمل الله الامر واتم النعمة علی العباد ۱۲ صاوی ۵۲ قوله اذا جاء الخ العامل فی اذا الجزاء علی قول الاکثر ولا یمنع الفا من العمل قبل الشرط ولیس اذا مضافا الیه علی مذهب المحققین ۱۲ ک ۵۳ قوله الفتح فتح مکة ویمکن ان یراد بالنصر هو المراد الملکوتی والتائید القدسی تجلیات الاسماء والصفات وبالفتح هو الفتح المطلق الذی لا فتح وراءه وهو فتح باب الحضرة الالٰهیة الاحدیة والکشف الذاتی ولا شک ان الفتح الاول هو فتح ملکوت الافعال فی مقام القلب بکشف حجاب حس النفس بافناء افعالها فی افعال الحق والثانی هو فتح جبروت الصفات فی مقام الروح بکشف حجاب خیالها بافناء صفاتها فی صفاته والثالث هو فتح لاهوت الذات فی مقام السر بکشف حجاب هیهابا فناء ذاتها فی ذاته ومن حصل له هذا النصر والفتح الباطنی حصل له النصر والفتح الظاهری ایضا لان النصر والفتح من باب الرحمة وعند الوصل الی نهایة النهایات لا یبقی من السخط اثر اصلا ملخص من روح البیان ۱۲ ۵۴ قوله واستغفره ای اطلب غفرانه لتقتدی بک امتک فی المواظبة علی الایمان او استغفر هضما لنفسک کما ذکره الخطیب وغیره روح ونبه به علی ان العاقل اذا قرب اجله ینبغی ان یستکثر من التوبة ۱۲ ۵۵ قوله یکثر ان یقول الخ روی عن عائشة رض انها تقول وکان صلعم یکثر ان یقول فی رکوعه سبحانک ۱۲ ک ۵۶ قوله وعلم بها آه وعن ابن عمر نزلت هذه السورة بمنی فی حجة الوداع ثم نزل الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی فعاش النبی صلی الله علیه وسلم بعدها ثمانین یوما ثم نزلت آیة الکلالة فعاش بعدها خمسین یوما ثم نزل واتقوا یوما ترجعون فیه الی الله فعاش بعدها احدا وعشرین یوما وقیل سبعة ایام وقیل غیر ذلک وقال الرازی اتفق الصحابة علی ان هذه السورة دلت علی نعی رسول الله صلی الله علیه وسلم وذلک لوجوه احدها انهم عرفوا ذلک لما خطب رسول الله صلی الله علیه وسلم عقب السورة وذکر التخییر هو قوله صلی الله علیه وسلم فی خطبته لما نزلت هذه السورة ان عبدا خیره الله تعالی بین الدنیا وبین لقائه فاختار لقاء الله فقال ابو بکر فدیناک بانفسنا واموالنا وآبائنا واولادنا ثانیها انه لما ذکر حصول النصر والفتح ودخول الناس فی الدین افواجا دل ذلک علی حصول الکمال والتمام وذلک یعقبه الزوال والنقصان کما قیل ـــــ اذا تم امر بدا نقصه ۔ توقع زوالا اذا قیل تم ۔ ثالثها انه تعالی امره بالتسبیح والحمد والاستغفار مطلقا واشتغاله بذلک یمنعه من اشتغاله بامر الامة فکان هذا کالتنبیه علی ان امر التبلیغ قد تم وکمل وذلک یقتضی انقضاء الاجل اذ لو بقی صلی الله علیه وسلم بعد ذلک لکان کالمعزول من الرسالة وذلک غیر جائز ۱۲ ج ۵۷ قوله وتوفی صلی الله علیه وسلم فی ربیع الاول سنة عشر الخ ان قلت ان سنة عشر حج فیها وتوفی فیها ولده ابراهیم فالصواب سنة احدی عشر واجیب بان المراد علی تمام عشر من الهجرة الی المدینة وذلک لان الهجرة کانت لاثنتی عشرة خلت من ربیع الاول فکانت وفاته لاثنتی عشرة خلت من ربیع الاول فکانت وفاته صلعم علی راس العاشرة بالنظر لجعل التاریخ من الهجرة وان کانت لشهرین وشیء مضت من الحادیة عشرة اذا اعتبر التاریخ من اول الشرعیة وهو المحرم فیصح ان یقال توفی سنة احدی عشرة بالنظر لجعل التاریخ من المحرم وتوفی سنة عشر بالنظر لجعل التاریخ من یوم دخوله المدینة ۱۲ صاوی ۵۸ قوله لما دعا ای نادی وقوله قومه ای المؤمنین والکافرین ۱۲ صاوی ۵۹ قوله تبت الخ الاول دعاء والثانی خبر کما ذکره المصنف وحکی عن الفراء وقیل الجملتان دعائیتان الاول دعا علی یدیه والثانی دعا علی نفسه ۱۲ ک ۵۹ قوله تبت خسرت وهلکت فی الصراح تباب زیان وهلاک شدن یقال منه تبت یداه ۱۲ ۶۰ قوله ای ولده وکان ولده عتیبة شدید الاذی للنبی صلی الله علیه وسلم فقال النبی صلی الله علیه وسلم اللهم سلط علیه کلبا من کلابک فکان ابو لهب یعرف ان هذه الدعوة لا بد ان تدرکه فسافر الی الشام فاوصی به الرفاق لینجوه من هذه الدعوة فکانوا یحدقون به اذا نام ویکون وسطهم والحمول محیطة به وهم محیطون بها والرکاب محیطة بهم فلم ینفعه ذلک بل جاء الاسد فتخطی الناس حتی وصل الیه فاقتلع راسه وانما کان الولد من الکسب لقوله صلی الله علیه وسلم اطیب ما یاکل احدکم من کسبه وان ولده من کسبه ۱۲ خطیب ۶۱ قوله فهی مآل تکنیته ای مرجعها ای ان تکنیته الست ورجعت الی ان تحقق معناها فصار ابا لهب ملازما للنار وقوله لتلهب وجهه الخ علة لتکنیته بما ذکر ای انه کنی اولا بهذه الکنیة لتلهب وجهه الخ ثم رجع امره الی ان صار من اهل النار وملازما لها وعبارة الکرخی قوله فهی مآل تکنیته جواب کیف ذکره بکنیته دون اسمه وهو عبد العزی مع ان ذلک اکرام واحترام وایضاح انه ذکره بکنیته لموافقة حاله لها فان مصیره الی النار ذات اللهب او لانه لم یشتهر الا بکنیته دون اسمه او لان ذکره باسمه خلاف الواقع حقیقة لانه عبد الله لا عبد العزی وانما کنی لتلهب وجهه الخ قوله وهی ام جمیل هی بنت حرب اخت ابی سفیان کذا فی المدارک ۱۲ ۶۲ قوله بالرفع اما الرفع فعلی انه نعت لامراته لان الاضافة حقیقیة اذ المراد المضی ولانه صیغة مبالغة وهی صفة مشبهة وجوز ایضا ان یکون مرفوعا علی البدلیة وان یکون خبر المبتدأ مضمرا ای هی حمالة وهذه الوجوه علی تقدیر ان یکون امراته معطوفا علی الضمیر المستکن واما اذا کان مبتدأ فهی خبره ویکون من عطف الجملة علی الجملة واما النصب فعلی الذم ای اعنی حمالة الحطب ۱۲ ک ۶۳ قوله تلقیه فی طریق النبی صلی الله علیه وسلم کذا روی عن ابن عباس والضحاک والمعنی ان حالها فی جهنم علی الصورة التی کانت علیها فی الدنیا حین تحمل الشوک علی ظهرها وقیل معناه ان امراته حمالة الحطب فی الدنیا وعلی هذا فلا یکون حالا وعن مجاهد وقتادة انها کانت تمشی بالنمیمة وتنقل الحدیث وتلقی العداوة بین الناس وتوقد نار الشر فالحطب مستعار للنمیمة وقال ابن حجر حمالة الخطایا فالحطب مستعار للخطایا والاوزار لان کلا منهما مبدأ الاحراق ۱۲ ک ۶۴ قوله من مسد قیل انها فی الدنیا کانت تحتطب فی حبل من لیف تجعلها فی عنقها فبینما هی ذات یوم حاملة للحزمة فقعدت علی حجر لتستریح اذ اتاها ملک فجذبها فاهلکها خنقا بحبلها وقیل هذا فی الآخرة قال ابن عباس هو سلسلة من حدید ذرعها سبعون ذراعا تدخل من فیها وتخرج من دبرها وفی الصراح لیف پوست درخت خرما ۱۲ صاوی بتغییر ما ۶۵ قوله سورة الاخلاص مناسبتها لما قبلها انه لما تقدم فی التی قبلها ذکر عداوة المشرکین له صلی الله علیه وسلم ولا سیما اقرب الناس الیه وهو عمه ابو لهب جاءت هذه السورة مصرحة بالتوحید رادة علی عبدة الاوثان تسلیة له صلی الله علیه وسلم واشعارا بان من تعلق بالله لا یکله الی غیره ولا یعتریه حزن ۱۲ صاوی ۶۶ قوله سئل النبی صلی الله علیه وسلم عن ربه آه رواه احمد والترمذی فالله خبر هو وعائد علی المسئول عنه ای الذی سألتم عنه هو الله واحد بدل عنه ای الجلالة او خبر ثان وقیل الضمیر للشان وجملة الله احد خبره ۱۲ ک ۶۷ قوله الصمد صمد بفتحتین مهتر وآنکه آهنگ بوے کنند در مهمات وبے نیاز کذا فی الصراح ۱۲ ۶۸ قوله المقصود فی الحوائج علی الدوام وهو فعل بمعنی مفعول کالقبض بمعنی المقبوض والخلق بمعنی المخلوق من صمد الیه وقیل الصمد الذی قد کمل فی جمیع انواع السودد وعن ابن عباس وابن مسعود انه الذی لا جوف له ورواه ابن جریر عن بریدة مرفوعا فلا یدخل فیه شیء ولا یخرج منه شیء ولذلک قالوا بعد تفسیره وتکریر لفظ الله للاشارة بان من لم یتصف لم یستحق الالوهیة ۱۲ ک ۶۹ قوله ومماثلا عطف تفسیر وقال القاشانی ما کانت هویته الاحدیة غیر قابلة للکثرة والانقسام ولم تکن مقارنة الواحداة الذاتیة لغیرها اذ ما عدا الوجود المطلق عن الاعدم المحض فلا یکافیه واحد اذ لا یکافی العدم الصرف الوجود المحض ۱۲ ۷۰ قوله وقدم علیه ای مع ان الاصل فی الظرف لغو لم یکن مستقرا ای جزاء ما خبرا کما نقل عن سیبویه ۱۲ ک ۷۱ قوله لانه محط القصد بالنفی ای لان ذاته تعم مرکز القصد بنفی المکافات تقدم اهتماما له وقیل انه لما کان سقوط الظرف مبطلا لمعنی الکلام صار فی معنی الخبر وقد یجعل حالا من المستکن فی کفوا فعلی هذا یکون مستقرا وتقدیمه علی اصله ۱۲ ک ۷۲ قوله عن خبرها قوله تعالی کفوا ۱۲ ۷۳ قوله سورة الفلق مناسبتها لما قبلها انه تعالی لما بین امر الالوهیة فی السورة قبلها بین هنا ما یستعاذ منه بالله تعالی لانه لا ملجأ سواه ۱۲ صاوی ۷۴ قوله لما سحر لبید ای ابن الاعصم وحاصله انه لما رجع رسول الله صلی الله علیه وسلم من الحدیبیة فی ذی الحجة ودخل المحرم سنة سبع وفرغ من وقعة خیبر جاءت رؤساء الیهود الی لبید بن الاعصم وکان حلیفا فی بنی زریق وکان ساحرا فقالوا انت اسحرنا ای اعلمنا بالسحر وقد سحرنا محمدا فلم یؤثر فیه سحرنا شیئا ونحن نجعل لک جعلا علی ان تسحره لنا سحرا یؤثر فیه فجعلوا له ثلاثة دنانیر فاتی غلاما

بذلك وبمحله فاحضر بين يديه صلى الله عليه وسلم وامر بالتعوذ بالسورتين فكان كلما قرأ اٰية منهما انحلت عقدة ووجد خفة حتى انحلت العقد كلها وقام كانما نشط من عقال بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۝ الصبح مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ۝ من حيوان مكلف وغير مكلف وجماد كالسم وغير ذلك وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ۝ اى الليل اذا اظلم او القمر اذا غاب وَمِنْ شَرِّ النَّفّٰثٰتِ السواحر تنفث فِى الْعُقَدِ ۝ التى تعقدها فى الخيط تنفخ فيها بشئ تقوله من غير ريق وقال الزمخشرى معه كبنات لبيد المذكور وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ۝ اظهر حسده وعمل بمقتضاه كلبيد المذكور من اليهود الحاسدين للنبى صلى الله عليه وسلم وذكر الثلاثة الشامل لها ما خلق بعده لشدة شرها سورة الناس مكية او مدنية ست اٰيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ خالقهم ومالكهم خصوا بالذكر تشريفا لهم ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس فى صدورهم مَلِكِ النَّاسِ ۝ اِلٰهِ النَّاسِ ۝ بدلان او صفتان او عطفا بيان واظهر المضاف اليه فيهما زيادة للبيان مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الشيطان سمى بالحدث لكثرة ملابسته له الْخَنَّاسِ ۝ لانه يخنس ويتأخر عن القلب كلما ذكر الله الَّذِىْ يُوَسْوِسُ فِىْ صُدُوْرِ النَّاسِ ۝ قلوبهم اذا غفلوا عن ذكر الله مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ۝ بيان للشيطان الموسوس انه جنى وانسى كقوله تعالٰى شياطين الانس والجن او من الجنة بيان له والناس عطف على الوسواس وعلى كل يشمل شر لبيد وبناته المذكورين واعترض الاول بان الناس لا يوسوس فى صدورهم الناس انما يوسوس فى صدورهم الجن واجيب بان الناس يوسوسون ايضا بمعنى يليق بهم فى الظاهر ثم تصل وسوستهم الى القلب وتثبت فيه بالطريق المؤدى الى ذلك والله اعلم سورة الفاتحة مكية سبع اٰيات بالبسملة ان كانت منها والسابعة صراط الذين الى اٰخرها وان لم تكن منها فالسابعة غير المغضوب الى اٰخرها ويقدر فى اولها قولوا ليكون ما قبل اياك نعبد مناسبا له بكونه من مقول العباد بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ جملة خبرية قصد بها الثناء على الله بمضمونها من انه تعالٰى مالك لجميع الحمد من الخلق او مستحق لان يحمدوه والله علم على المعبود بحق رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اى مالك جميع الخلق من الانس والجن والملائكة والدواب وغيرهم وكل منهم يطلق عليه عالم يقال عالم الانس وعالم الجن الى غير ذلك وغلب فى جمعه بالياء والنون اولوا العلم على غيرهم وهو من العلامة لانه علامة على موجده الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اى ذى الرحمة وهى ارادة الخير لاهله مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ ۝ اى الجزاء وهو يوم القيٰمة وخص بالذكر لانه لا ملك ظاهرا فيه لاحد الا لله تعالٰى بدليل لمن الملك اليوم لله ومن قرأ مالك فمعناه مالك

ع ۵ / ٣٨ — ع ٦ / ٣٩

۵١ قوله نشط لنشاط گره کشادن صراح وقوله من عقال رسن کہ از مے پائے شتر بہ بندند وفی المختار العقال بالکسر الحبل الذی یربط فیہ البعیر ١٢ ۵٢ قوله الصبح هذا احد اقوال فی معنی الفلق واخره اشارة الی التفاؤل الحسن لان مقصود العائذ من الاستعاذة ان یتغیر حاله بالخروج من الخوف الی الامن ومن الوحشة الی السرور والصبح ادل علی ذلک لما فیه من زوال الظلمة باشراق انواره وتغیر وحشة اللیل وثقله بسرور بالصبح وخفته ١٢ صاوی ۵٣ قوله ومن شر غاسق اذا وقب بالفارسیة واز هر شر شب تاریک چون تاریکی او منتشر شود وفی الصراح غاسق تاریکی بعد از غروب شفق قوله تعالی ومن شر غاسق اذا وقب قال الحسن اللیل اذا دخل ١٢ ۵۴ قوله ای اللیل اذا اظلم الغسق الظلم یقال غسق اللیل واغتسق اذا اظلم والوقوب الدخول والمراد دخول اللیل بغروب الشمس قاله البغوی او القمر اذا غاب فانه صلی الله علیه وسلم قال استعیذ بالله من القمر فانه الغاسق اذا وقب ای غاب او انکسف رواه الترمذی قال الخفاجی الوقب اصله النقرة والحفرة فلذا استعمل فی الغیبة ودخول الظلام لمناسبته بمعنی النقرة وفی القاموس الوقب نقرة یجتمع فیه الماء ووقب الظلام دخل والشمس وقبا ووقوبا غاب والقمر دخل او انکسف وفیه غسقت اللیل غسقا اشتد ظلمته والغاسق القمر واللیل اذا غاب الشفق ومن شر غاسق اذا وقب ای اللیل اذا دبر والثریا اذا سقطت لکثرة الطواعین عند سقوطها وعن ابن عباس من شر الذکر اذا قام ١٢ ک ۵۵ قوله او القمر اذا غاب تفسیر ثان لغاسق وسمی القمر غاسقا لذهاب ضوءه بالکسوف واسوداده لما روی عن عائشة رض انها قالت اخذ رسول الله صلی الله علیه وسلم بیدی فاشار الی القمر فقال تعوذی بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب ١٢ ابو السعود ۵٦ قوله السواحر جمع ساحرة ای المراد بالنفاثات النساء السواحر وقد یجعل صفة للنفوس فنعم المذکور تنفث فی العقد التی تعقد بها فی الخیط تنفخ فیها بالشیٔ تقوله من غیر ریق فان کان معه ریق فهو التفل فی القاموس النفث کالنفخ واقل من التفل وقال الزمخشری مع ای معه الریق ویطابقه قول ابن القیم انهم اذا سحروا استعانوا علی تاثیر فعلهم بنفس یمازجه بعض اجزاء انفسهم الخبیثة کبنات لبید وانما نسب فی الحدیث ذلک لبید لانه الراضی بذلک ١٢ ک ۵٧ قوله تنفث نفث دردمیدن ١٢ صراح ۵٨ قوله معه ای مع الریق ففی النفث قولان ١٢ صاوی ۵٩ قوله ومن شر حاسد الخ الحسد تمنی زوال نعمة المحسود عنه وان لم یصر للحاسد مثلها والغبطة تمنی مثلها فالحسد مذموم دون الغبطة وعلیها حمل حدیث لا حسد الا فی اثنتین والحسد اول ذنب عصی الله به فی السماء واول ذنب عصی به فی الارض فحسد ابلیس آدم وقابیل هابیل والحاسد ممقوت مبغوض مطرود وملعون ١٢ صاوی ۵١٠ قوله اظهر حسده وعمل بمقتضاه لانه اذا لم یظهر اثر الضرر فلا ضرر فیه یعود علی المحسود بل هو الضار لنفسه لاغتمامه بسرور غیره وانما اوله باظهاره لئلا یکون لغوا مع ذکر الحاسد ١٢ ک ۵١١ قوله الثلاثة الخ لان ذلک العمدة فی الضرار لان الظلام یقع فیه للضار من غیر شعور لها وکذا السحر والتمامة هو اشد الثلاثة هو اذا ختم به لیتعلم انه شرها ١٢ ک ۵١٢ قوله سورة الناس آه روی عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الا اخبرک بافضل ما تعوذ به المتعوذ قلت بلی قال قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وعن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا آوی الی فراشه کل لیلة جمع کفیه فنفث فیهما وقرأ قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم مسح بهما ما استطاع من جسده یبدأ بهما راسه ووجهه وما اقبل من جسده یصنع ذلک ثلاث مرات وعنها ایضا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اشتکی یقرأ علی نفسه بالمعوذتین وینفث فلما اشتد وجعه کنت اقرأ بهما علیه وامسح عنه بیده رجاء برکتهما ١٢ ج ۵١٣ قوله او مدنیة ای وهو الصحیح لما تقدم من ان سبب النزول واقعة السحر وهی بالمدینة سنة سبع ١٢ صاوی ۵١۴ قوله اعوذ ای اتحصن والامر للنبی صلی الله علیه وسلم ویتناول غیره من امته لان اوامر القرآن ونواهیه لا تخص فردا دون فرد ١٢ صاوی ۵١۵ قوله خصوا بالذکر الخ عبارة الخطیب وخصهم بالذکر وان کان رب جمیع المحدثات لامرین احدهما ان الناس یعظمون فاعلم بذکرهم انه ربهم وان عظموا الثانی انه امر بالاستعاذة من شرهم فاعلم بذکرهم انه هو الذی یعیذ منهم ١٢ جمل ۵١٦ قوله فی صدورهم ای فان وسوسة الصدر المستعاذ منه فی تلک السورة لا یکون الا للانسان ١٢ ک ۵١٧ قوله اله الناس الخ هذا الترتیب بدیع وذلک ان الانسان اولا یعرف ان له ربا لما شاهده من انواع التربیة ثم اذا تامل عرف ان هذا الرب متصرف فی خلقه غنی عن غیره فهو الملک ثم اذا ازداد تاملا عرف انه یستحق ان یعبد لانه لا یعبد الا الغنی عن کل ما سواه المفتقر الیه کل ما عداه ١٢ صاوی ۵١٨ قوله واظهر المضاف الیه فیهما زیادة للبیان ای والا فالظاهر اضماره لسبق ذکره وقیل الاظهار فی مقام الاضمار یدل علی التعظیم وقیل لا تکرار فالمراد بالناس الاول الاطفال ومعنی الربوبیة یدل علیه وبالثانی الشباب لانهم المحتاجون الی من یسوسهم وبالثالث الشیوخ لانهم المتعبدون المتوجهون الی الله ولا یخفی تکلفه ١٢ ک ۵١٩ قوله من شر الوسواس متعلق باعوذ ان قلت ما الحکمة فی وصف الله تعالی فی هذه السورة ذاته بثلاثة اوصاف وجعل المستعاذ منه شیئا واحدا وفی السورة قبلها عکس ذلک لانه وصف ذاته بوصف واحد وجعل المستعاذ منه اربعة اشیاء اجیب بان فی السورة المتقدمة المستعاذ منه امور تضر فی ظاهر البدن وهنا وان کان امرا واحدا الا انه یضر الروح وما کان یضر الروح یهتم بالاستعاذة منه وسلامة البدن وسیلة للمقصود بالذات وهو سلامة الروح ولهذا قدم علیه ١٢ صاوی بتغییر ما ۵٢٠ قوله الوسواس الخ الوسواس الوسوسة کالزلزال والزلزلة فهو مصدر ان صح فعلال بالفتح من اوزانه والا فاسم مصدر وقیل انه صفة الحق ١٢ ک ۵٢١ قوله سمی بالحدث ای المصدر وقوله لکثرة ملابسته له ای فکانه وسوسة فی نفسه لانها صنعته وشغله الذی هو عاکف علیه او ارید ذو الوسواس قاله الکشاف ١٢ کرخی ۵٢٢ قوله الخناس خناس دیو سرکشنده صراح وفی المختار خنس عنه تاخر وفی روح البیان ولذلک سمی بالخناس لانه ینکص علی عقبیه مهما حصل ذکر الذکر فی القلب ١٢ ۵٢٣ قوله یخنس الخ وفی الحدیث الشیطان جاثم علی قلب ابن آدم فاذا ذکر العبد ربه خنس واذا غفل وسوس ١٢ ک ۵٢۴ قوله اذا غفلوا عن ذکر الله تعالی ولذا قال فی التاویلات النجمیة ای الناسی ذکر الله بالقلب والسر والروح ١٢ ۵٢۵ قوله یشمل ای الا انه یدخل علی الاول فی الوسواس وعلی الثانی فی الخناس المعطوف علیه ١٢ ک ۵٢٦ قوله بمعنی یلیق بهم کالنمیمة وقوله بالطریق کالسمع وقوله المؤدی ای الموصل الی ذلک ای الی ثبوتها فی القلب ١٢ جمل ۵٢٧ قوله والله اعلم اشار بذلک الی تمام القرآن بهذه السورة اشارة حسنة کانه قیل ما انزلناه حسنة کاف فلا تطلب بعده شیئا ١٢ ۵٢٨ قوله جملة خبریة ای لفظا وانشائیة معنی لحصول الحمد بالتکلم بها مع الاذعان لمدلولها کما قال قصد بها الثناء ای قصد بها انشاء الثناء ١٢ کرخی ۵٢٩ قوله ای مالک الخ فسر الرب بالمالک تبعا للزمخشری وان کان الرب فی الاصل بمعنی المربی للعرف فی ذلک وقوله مالک یوم الدین تخصیص بعد التعمیم للاعتناء بشانه ١٢ ک ۵٣٠ قوله وغیرهم الخ یعنی ان العالم اسم لکل جنس یعلم به الخالق ولیس اسما لمجموع ما سوی الله بحیث لا یکون له افراد بل اجزاء فیمتنع جمعه ١٢ ک ۵٣١ قوله غلبا فی جمعه الخ قال الطیبی وانما جمع جمع قلة مع ان الظاهر الاتیان بجمع الکثرة تنبیها علی انهم وان کثروا قلیلون فی جنب عظمته سبحانه ١٢ ک ۵٣٢ قوله وغلب فی جمعه بالیاء والنون الخ یعنی اقیم غیر ذوی العقول مقام ذوی العقول تغلیبا لشرفهم ولاجل هذا جمعه بالیاء والنون الذی هو جمع ذوی العقول ١٢ ۵٣٣ قوله من العلامة الخ وقیل من العلم اسم لما یعلم به الشیٔ قال الراغب الفاعل کثیرا ما یجیٔ فی اسماء الآلة التی یفعل بها الشیٔ کالخاتم والطابع فجعل بناؤه علی هذه الصیغة لکونه کالآلة فی الدلالة علی صانعه ١٢ ک ۵٣۴ قوله ذی الرحمة اشار الی ان الرحمن الرحیم بنیا للمبالغة من رحم ای ذی الرحمة الکثیرة والرحمة فی الاصل رقة فی القلب تقتضی التفضل والخیر وهی بهذا الاعتبار تستحیل فی حقه تعالی فتحمل علی غایتها کما قال وهی ارادة الخیر لاهله المؤمنین کنظائرها ١٢ کرخی ۵٣۵ قوله مالک فمعناه مالک الامر الخ ماخوذ من الملک اما الملک هو التصرف بالامر والنهی فی المامورین ماخوذ من الملک ١٢ بیضاوی

الامر كله في يوم القيمة اي هو موصوف بذلك دائماً كغافر الذنب فصح وقوعه صفة للمعرفة إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝ اي نخصك بالعبادة من توحيد وغيره ونطلب منك المعونة على العبادة وغيرها اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ اي ارشدنا اليه ويبدل منه صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بالهداية ويبدل من الذين بصلته غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وهم اليهود وَلَا وغير الضَّالِّينَ ۝ وهم النصارى ونكتة البدل افادة ان المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين صلوة وسلاما دائمين متلازمين الى يوم الدين والحمد لله رب العلمين ۝

التخصيص مستفاد من التقديم ١٢ ك — بيان للعبادة ١٢

ك قوله اي هو موصوف بذلك اي بكونه مالكا بالالف وهذا جواب عن ما يقال ان اضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه وصفا للمعرفة وايضاحه كما في الكشاف انها انما تكون غير حقيقية اذا اريد باسم الفاعل الحال او الاستقبال فكانت اضافة في تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة او غدا فاما اذا قصد معنى الماضي كقولك هو مالك عبده امس او زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد قال وهذا هو المعنى في مالك يوم الدين اي انه غير مقيد بزمان كغافر الذنب فان المراد به العموم والحاصل انه من باب اضافة لفظ اسم الفاعل الى زمان فعله تقول امام الجمعة الخطيب اي الامام في ذلك اليوم فاضافة محضة تفيد التعريف فصح وقوعه صفة للمعرفة ١٢ ك قوله عليهم اي من المهمات محذف المفعول للدلالة على العموم نحو فلان يعطي واختار المفسر عموم الفعل لانه اظهر واشمل وانفى للحول والقوة عن نفسه والانقطاع اليه تعالى مما سواه واختار صاحب الكشاف تخصيص الاستعانة بالعبادة ١٢ ك ك قوله وغير الضالين ۝ اشار به الى ان لا بمعنى غير فهي صفة ظهر اعرابها على ما بعدها لا صلة لتاكيد النفي المفاد من غير وفي المدارك لا زائدة عند البصريين لتوكيد وعند الكوفيين هي بمعنى غير وعبارة البيضاوي ولا مزيدة لتاكيد ما في غير من معنى النفي فكانه قال لا المغضوب عليهم ولا الضالين

تفسير سورة الفاتحة منقول عن الكمالين

السورة لبعض مترجم من القرآن اقلها ثلث آيات والفاتحة في الاصل اما مصدر كالعافية يسمى بها اول ما يفتتح به الشئ من باب اطلاق المصدر على المفعول وصفة جعلت اسما لاول الشئ والتاء للنقل الى الاسمية قيل في الشبلان فاعلة في المصدر قليل والاضافة من اضافة العام الى الخاص نحو شجرة الاراك وعلم النحو وانما يصح فيما اذا اشتهر كون المضاف اليه فردا من المضاف كانسان زيد مكية الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكي وما نزل بعدها مدني وقيل المكي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمدني ما نزل بالمدينة وعلى هذا تثبت الواسطة نحو اكملت لكم دينكم الآية النازلة في حجة الوداع يوم عرفة مدني على الاول ومكي على الثاني ثم ان الاكثر على ان الفاتحة مكية واستدل لذلك بقوله تعالى في سورة الحجر وهي مكية ولقد آتيناك سبعا من المثاني وقد فسرها النبي صلى الله عليه وسلم بالفاتحة وعن مجاهد انها مدنية وروى الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة قال نزلت الفاتحة بالمدينة وقيل انه تكرر نزولها وتكرر النزول لا يستلزم تكرارا لجزئية حتى يستلزم كونها من القرآن مرتين كقوله تعالى فباي آلاء ربكما تكذبان فيجوز تكرار نزولها للاخبار تعظيما وابقاء لزومها في الصلوة سبع آيات بالاتفاق من يعتد به والآية طائفة من حروف القرآن علم بالتوقيف انقطاعها عما قبلها وما بعدها غير مشتمل على مثل ذلك بالاخير خرجت السورة قال العلامة الزمخشري علم الآيات توقيفي لا مجال للقياس فيه بالبسملة ان كانت منها اي سبع آيات مع البسملة ان كانت البسملة جزء من الفاتحة كما قال به الشافعي رحمه الله وجماعة والسابعة اي الآية السابعة على تلك القول صراط الذين الى آخرها فعدوا البسملة آية منها وعدوا صراط الذين الى آخر الفاتحة آية واحدة وان لم تكن اي البسملة من السورة كما هو مذهب امامنا ابي حنيفة رح فالسابعة غير المغضوب عليهم الى آخرها ويشهد لذلك حديث مسلم قال الله تعالى قسمت الصلوة اي سورة الفاتحة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العلمين قال الله حمدني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال الله اثنى علي عبدي واذا قال مالك يوم الدين قال مجدني عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل اذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدي ولعبدي ما سأل وقد فرغنا عن بسط الادلة من الطرفين في شرح الموطأ ويقدر في اولها قولوا ليكون ما قبل اياك نعبد مناسبا له من مقول العباد لانه لو كان من كلامه تعالى لكان المناسب قوله الحمد لي كذا قال الزمخشري والراغب وغيرهما وقيل بعدم تقديره لان الله حمد نفسه ليقتدى به اولان ارفع حمد ما كان من ارفع حامد واعرفهم بالمحمود واقدرهم على ايفاء حقهم ولهذا قال لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ جملة خبرية قصد بها الثناء قيل الجملة خبرية على حقيقتها بمعنى ان المستحق للحمد هو الله تعالى وقيل انشائية منسلخة عن معناه الحقيقي كصيغ العقود وقيل خبرية قصد الثناء بمضمونها الذي هو الاخبار باستحقاق الحمد وعلى هذا فهو خبرية بلفظها جعلت وسيلة الى معنى انشائي واختار الشيخ المفسر هذا المعنى ههنا وفي فاتحة سورة الكهف بعد ذكر المعاني الثلثة وتلاه الشيخ السيوطي في الانعام والله علم على المعبود بحق يمكن ان يوجه صلة العلم على تضمين معنى دال في مفهوم العلم اعني ما وضع لشئ بعينه دال على المعبود وتجريد شئ بعينه عنه بان يفسر العلم بما دل على شئ بالوضع فيقال علم على المعبود اي لفظ دال بالوضع على ذات المعبود او يجعل على بمعنى اللام وايا ما كان فهو علم المفرد الموجود الذي يعبد بالحق ابتداء لا بالغلبة ولا النفس بهذا المفهوم الوصفي والا لم يكن له سبحانه علم ولجاز وقوع الجلالة وصفا ولم يفد كلمة الشهادة التوحيد وعورض بانه لو كان علما لكان قوله قل هو الله احد غير مفيد ولكان قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض مفيدا التمكنه تعالى عن ذلك علوا كبيرا والجواب عن الاول انه واحد لا شريك له في العبادة او متوحد في صفاته او بسيط لا جزء له وعن الثاني قيل انه متعلق بما بعده اعني قوله يعلم سركم وجهركم والظرفية باعتبار المعلوم كما في قوله رميت الصيد في الحرم اذا كان الرامي خارجا وفيه ان السند انما يتم اذا تعلق الظرف برميت ولم يثبت بل يحتمل الاستقرار او المعنى هو الله في تدبير السموات والارض كما يقال فلان في امر كذا وتدبيره او المراد هو المعروف بالالهية والتوحيد فيهما وهو الذي يقال له الله فيهما لا شريك له في هذا الاسم وممن اتفق على كونه علما ابتداء الغافقي ومحمد بن الحسن والخليل وسيبويه وغيرهم رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ اي ذي الرحمة فسرهما بذلك اشارة الى انهما بمعنى واحد كنديم وندمان والمشهور ان الرحمن ابلغ فان الزيادة في البناء تدل على زيادة المعنى ولذلك يقال رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وهي ارادة الخير لاهله فسرها بما هو المراد منها ههنا والا فهي في اللغة رقة القلب وانعطاف يقتضي التفضل والاحسان ولما كانت تستحيل في حقه تعالى لتنزهه عن الجارحة اطلقت عليه سبحانه بما هو اثرها وغايتها مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ۝ اي الجزاء ومنه حديث ابن عدي كما تدين تدان وروى عبد الرزاق عن ابي قلابة مرسلا الدين الجزاء في الخير والشر وخص بالذكر اي خص يوم الدين بالذكر مع كونه مالكا للايام كلها لانه لا ملك فيه ظاهرا الا لله بخلاف ايام الدنيا فان لغيره فيها ملكا وتصرفا في الظاهر وان كان الملك والتصرف في الحقيقة هو لله تعالى في جميع الايام ثم استشهد على ذلك بقوله تعالى لمن الملك اليوم لله واستدل به الزمخشري على ما اختاره من قراءة ملك على مالك ووجه ان المراد باليوم يوم الدين وقد ذكر فيه الملك والملك يؤخذ منه والقرآن يعاضد بعضه بعضا ومن قرأ مالك وهو عاصم بمعناه مالك الامور كله في يوم القيمة بيان المعنى المقصود الذي سيق الكلام لاجله لان كونه مالكا ليوم الدين كناية عن كونه مالكا للامر كله فان تملك الزمان كتملك المكان يستلزم تملك جميع ما فيه والاوفى في الاصل من اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع اي جعل المفعول فيه بمنزلة المفعول به كقوله يا سارق الليلة اهل الدار اي هو موصوف بذلك دائما كغافر الذنب يريد انه اضافة حقيقية مفيدة للتعريف صح وقوعه صفة للمعرفة لا لفظية مفيدة للتخفيف فقط فانها اضافة الصفة الى معمولها وشرط العمل كونها بمعنى الحال والاستقبال وادليس فليس هذا على قراءة من قرأ مالك بالف واما اضافة ملك بدونه فلا اشكال فيها لانها اضافة الصفة المشبهة الى غير معمولها فانها لم تعمل النصب اذ لا يبنى الا من اللوازم فيقع صفة للمعرفة إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝ نطلب المعونة اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ اي ارشدنا اليه الارشاد راه نمودن كذا في التاج وكون الهداية بمعنى ارادة الطريق هو المعروف في اللغة والاستعمال في معنى الايصال مجاز قال القاضي واصله ان يتعدى باللام وما ذكره العلامة التفتازاني والسيد في حاشيتهما للكشاف من الفرق بين المتعدي بنفسه والمتعدي بواسطة الحرف من ان معنى الاول الايصال ومعنى الثاني الارادة مع انه لا يساعده كتب اللغة فمنقوض بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام يا ابت اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني اهدك صراطا سويا وعن مؤمن آل فرعون يا قوم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد وعن فرعون ما اهديكم الا سبيل الرشاد والمستقيم المستوي والمراد به طريق الحق وهي ملة الاسلام واتباع القرآن فان قيل طلب الهداية من المؤمن وهو مهتدي تحصيل لحاصل قلنا المراد طلب الثبات عليه او حصول لمراتب المرتبة عليه او الزيادة على الهدى الذي اعطوه ويبدل عنه صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وهو بدل الكل من الكل وهو في حكم تكرير العامل اي اهدنا الصراط المستقيم اهدنا الصراط المنعم عليهم وفائدته التوكيد والاشعار بان الصراط المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة له بالاستقامة على ابلغ وجه وآكده ثم المراد بالذين انعمت عليهم الانبياء والملائكة والصديقون والشهداء ومن اطاعه وعبده اخرجه ابن جرير عن ابن عباس ويبدل من الذين بصلته غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ يعني ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال الجمهور على انه بدل من الذين على المعنى او من ضمير عليهم ورد بان اصل وضع غير للوصف والبدل بالوصف ضعيف واجيب بانه استعمل غير استعمال الاسماء نحو غيرك يفعل كذا فجاز وقوعه بدلا لذلك وقال سيبويه صفة الذين ورد بان غير لا يتعرف واجيب بانه يتعرف اذا اضيف الى ماله ضد واحد كقولك عليك بالحركة غير السكون وههنا كذلك اذ ليس لمن رضي عنهم ضد غير المغضوب عليهم واجاب الزمخشري بان الموصوف ههنا كالنكرة فانه لم يرد بالذين انعمت عليهم قوم باعيانهم ولا جميعهم فهو عهد ذهني وحكمه حكم النكرة وهم اليهود فسر المغضوبين باليهود والضالين بالنصارى وروى عنه صلى الله عليه وسلم مرفوعا عند احمد والترمذي وعن ابن عباس وابن مسعود وجمهور الصحابة والتابعين قال ابن ابي حاتم لا اعرف في ذلك خلافا بين المفسرين وانما كان الغضب لليهود والضلال للنصارى لان اليهود علموا الحق وعدلوا عنه والنصارى فقدوا ولم يهتدوا الى الحق فمن علم وترك استحق الغضب بخلاف من لم يعلم وكلا الفريقين وان كانا جامعا للوصفين لكن اخص اوصاف اليهود هو الغضب واخص اوصاف النصارى الضلال وقيل خص اليهود بالغضب لكثرة وقوع الغضب فيهم في الدنيا من المسخ وضرب الذلة والمسكنة وغيرها والنصارى بالضلال لكمال فساد عقائدهم وقولهم ان الله ثالث ثلثة وَلَا غير الضَّالِّينَ ۝ يريد ان لا ههنا بمعنى غير وهو قول الكوفيين وهو اسم الا انها لكونها في صورة الحرف اجرى اعرابها فيما بعدها وقال اهل البصرة لا مزيدة ويزاد بعد الواو العاطفة في سياق النفي للتاكيد والتصريح بشمول النفي لكل واحد من المعطوف والمعطوف عليه فلا يتوهم ان النفي هو للمجموع بما هو مجموع ورجح الاول بان المقصود وصف المنعم عليهم بمغايرة الطائفتين ولم يرد به اهدنا صراط المنعم عليهم لا صراطهما والله اعلم بالصواب وعنده ام الكتاب ۝

خاتمة الطبع

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ۝ لما رأيت اهل العلم قد اشتكوا عندي عن الاغلاط التي وقعت في نسخ الجلالين التي طبعت في دهلي وكانفور ولاهور وقالوا اهل تستطيع حسن طبعه ورفع الاغلاط جميعا فاجبت وقلت ما توفيقي الا بالله ثم شرعت في هذا الامر الاهم فاتي بحيث يسر الناظرين وانه ليس له مثل في ديار الهند من جهة الصحة وحسن الكتابة والطباعة وحواشيه زائدة عن المطبوعات السابقة ومحاسنه ستظهر على الناظرين بعد المطالعة وامعان النظر ۝ خادم العلماء والمشائخ نور محمد نقشبندي چشتی قادری ۔ ١٣٦٥ھ

قديمی كتب خانہ ۔ مقابل آرام باغ ۔ كراچی ١

تفسير الكشاف

عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل
في وجوه التأويل

تأليف
الإمام أبي القاسم جار الله محمود بن عمر بن محمد الزمخشري

وفي حاشيته

الأول: كتاب الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال
للإمام أحمد بن المنير الإسكندري

الثاني: الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف للحافظ ابن حجر العسقلاني
الثالث: مشاهد الإنصاف على شواهد الكشاف للشيخ محمد عليان المرزوقي

طبعة جديدة حققها وخرج أحاديثها وعلق عليها على نسخة خطية
عبد الرزاق المهدي

قديمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

المعجم المفهرس

لألفاظ القرآن الكريم

بحاشية
المصحف الشريف

روجعت على طبعة
محمد فؤاد عبد الباقي

قدیمی کتب خانہ
مقابل آرام باغ۔ کراچی

صفوة التفاسير

تفسير للقرآن الكريم

جامع بين المأثور والمعقول ـ مستمد من أوثق كتب التفسير
الطبري، الكشاف، القرطبي، الآلوسي، ابن كثير، البحر المحيط وغيرها
بأسلوب ميسر، وتنظيم حديث، مع العناية بالوجوه البيانية واللغوية

تأليف
محمد علي الصابوني

قدیمی کتب خانہ
مقابل آرام باغ۔ کراچی

جدید کمپیوٹر ایڈیشن

تحفة الأحوذي

للإمام الحافظ محمد عبد الرحمن المباركفوري
المتوفى ۱۳۵۳ھ

بشرح

جامع الترمذي

ومعه
شفاء الغلل في شرح كتاب العلل
والشمائل المحمدية والخصائص المصطفوية
للإمام أبي عيسى الترمذي نفسه

حققها ووضع حواشيها
علي محمد معوض و عادل احمد عبد الموجود

قدیمی کتب خانہ ۔ مقابل آرام باغ ۔ کراچی ۱

مقدمہ کے ساتھ ۱۱ جلدیں